

釋摩訶衍論序

漢

天壽風成北與皇帝數

蓋聞月鏡日珠居爰山王禪宮履於雙道遊於百國乘於等觀達於恒刺舉極喜之珠繫窺寂滅之靈宮導聞在昔而猶弗覺其百恒之區惘惘想想方於時始釋矣前聞街巷之稱聲行教化之期見像跡之虛形瞻風散之界後果面摩尼寶藏之區至於東境當因陀羅網之珠得於沙界溢喜於內獲之心乎祇園之蓮座弃來以企龜鏡盈慶於外瞻之目乎望舒之涌臺勿返以欽星岸歎朕方解茂花因於七覺之寶林植蓮種於八德之珠池却歡往向即急來後加以金輪東方自來應於威門之區道王之偈先冊珠鏡山靈已降至於沙界之面摩耶之文曾記以未來八万而輪之駕東及過去五百而覺之珠南至矣其為教也於觀音中乞眼手之暇而賜搜過恒之教門其為義也於尸迦中借珠網之功而曜羅塵數之義理以馬鳴先聖光明之德於時具顯龍樹大士妙雲之瑞於方圓啓洋洋肅肅自非結僧那於山林中植雙因於香地中誰懸演水之珠蓋於彌勒已前敷服膺之秘軌於釋迦已後哉釋摩訶衍論者斯乃窮

性海之源密藏罄行因之本端詞以輪星而過於月珠君子莫識其旨歸以錦華而達於日域扣曉莫測其涯際可謂一山界中在兩日月一天下中在兩皇帝朕聞其梵本先在於中天竺遺賦奉迎近至東界以弘始三年歲次星紀九月上旬於大莊嚴寺親受筆削敬譯斯論直翻譯人筏提摩多三藏傳俗語人劉連陞等執筆之人謝賢金等首尾二年方繕寫畢功兩曜之面圓臨群星之目具舒江河之水澄淨大海之瀾泰然朕未及詳出金輪於坤之上入妙高於掌之內細哉喜門周於法界大哉靜室入於毫端厥若斯理絕稱歎美翰牘離像歟奚彩畫語則淨名朕可談則善吉朕吐然而導言住絕理於諷誦止爽詞於默然破其臺觀莫弘大虛滅其鏡玉勿釋像跡朕將無以於斷月文請於龜兔翰借報申鄙製爰題序云

釋摩訶衍論卷第一

龍樹菩薩造 姚秦三藏法師摩多奉 詔譯

頂禮圓滿覺 覺河證法藏 并造論大士 及諸賢聖眾 欲開闢檀門 權顯往向位 利益諸眾生 分報師恩故 論曰今造此論重釋摩訶衍為欲顯示自師其體深玄其窮微妙未得正證未出邪行漢

釋摩訶衍論卷第一 第三張 漢

冥冥其實絕窺窺其斯域超思惟境故或為欲令利鈍衆生開頓入門顯漸進位趣入甚深河詮理故或由師序毒極深重故小分為報師大恩故或秘觀察當來衆生起百千諍壞論宗故或親聽受阿彌陀故有如是等因緣河以須造論已說本趣次說論差別論有幾數幾論河攝摩訶衍論何河攝耶頌曰 十萬九千部 摠十論河攝 摩迦羅跋提 耶舍摩闍他 筏那提舍論 阿部帝跋摩 呼可摩僧那 鍵婆摩迦攝

論曰凡集一代種種諸論摠有十萬九千部 馬如是諸論摠十所攝云何為十一者摩迦 羅論二者跋提論三者耶舍摩闍論四者闍他 論五者筏那提舍論六者阿部帝跋論七者跋 摩論八者呼可論九者摩僧那論十者鍵婆 論是名為十摩訶衍論如意論攝馬鳴菩薩 所作之論其數幾有幾文幾義摩訶衍論何 河攝耶頌曰

摠有一百部 九十九種文 十種義所攝 斯論寶冊攝 論曰馬鳴菩薩所作諸論摠一百部於百部 中九十九種華文論攝餘十種論攝義論攝 斯論寶冊十種攝義論其名字云何河其開 示同耶異耶頌曰

釋摩訶衍論卷第一 第三張 漢

遍滿及歸真中藏與微妙合一并三昧  
清淨本原論玄理起信論建立同一相  
論曰云何為十一者一心遍滿論二者融俗  
歸真論三者法界中藏論四者秘密微妙論  
五者衆命合一論六者真如三昧論七者心  
性清淨論八者不動本原論九者甚深玄理  
論十者大乘起信論是名為十如是十論其  
數雖別而建立相同一種焉已說論差別次  
說藏差別藏有幾數幾藏所攝摩訶衍論何  
所攝耶頌曰  
或五十一藏或唯十如經 摠三藏所攝  
論或通或別

論曰五十一者別因果故表功德故引行者  
故金剛契經中作如是說佛告佛子我嘗為  
汝無尋言詞宣說開示五十因藏及一果藏  
故或有十藏云何為十一者唯立一藏摠攝  
諸法謂法界法輪藏圓滿契經中作如是說  
一切衆生所有言音莫非如來法輪聲攝故  
二者立二藏摠攝諸法謂聲聞藏及菩薩藏  
摠持契經中作如是說法門雖無邊不出二  
種藏故三者立三藏摠攝諸法謂如來藏  
光明契經中作如是說過於恒沙一切諸佛  
唯當宣說聲聞法藏菩薩法藏如來法藏更  
無餘道故四者立四藏摠攝諸法謂加補特

釋摩訶衍論卷第一 第四張 漢

加羅藏道品契經中作如是說佛子諦聽為  
汝解說仁藏義藏禮藏智藏及與信藏并聲  
聞藏及菩薩藏大覺法藏所以者何一切行  
者漸次轉勝次第之法故五者立五藏摠  
攝諸法謂加天藏天子契經中作如是說  
佛告耶論不可言說清淨報空我為大衆  
廣大宣說淨藏人藏并二乘藏一切諸佛  
大覺法藏故六者立六藏摠攝諸法謂加捺  
落迦藏怖畏契經中作如是說我不動坐分  
別宣說八萬四千捺落迦藏如前所說五種  
藏故七者立七藏摠攝諸法謂加摩羅鳩多  
耶藏莊母契經中作如是說我今實言為莊  
母等一億七萬三千大衆分別宣說五萬一  
千三百二種鬼神道藏如前所說六種藏故  
八者立八藏摠攝諸法謂加鍵婆那那跋藏  
龍王契經中作如是說難陀龍王發八千問  
問於如來佛開十億傍生道藏如前所說七  
種藏故九者立九藏摠攝諸法謂加器世  
界藏世界契經中作如是說今時世尊告樹  
神言善哉善哉如汝所說若欲聞者我今為  
汝分別演說所依止藏如前所說八種藏故  
十者立十藏摠攝諸法謂加雜亂藏音聲契  
經中作如是說我今開示八種雜藏如前所  
說九種藏故是名為十如是諸藏摠攝十億

釋摩訶衍論卷第一 第五張 漢

八千法藏根本三藏或攝十藏云何為三一  
者素咀藍藏二者毗捺耶藏三者阿毗達摩  
藏是名為三摩訶衍論或諸藏攝或唯阿  
毗達摩藏攝是故頌曰或通或別通謂摠通  
別謂簡別持其行法隨應不失所以立名曰  
藏焉也已說藏差別次說經差別經有幾數  
幾經所攝今摩訶衍論何等經為依頌曰  
摠百洛義數十二部經攝 修多羅祇夜  
及毗伽羅那 伽陀優陀那 并與尼陀那  
阿波陀那經 伊帝目多伽 闍陀伽佛略  
阿浮陀達摩 優婆提舍經 依或通或別  
論曰凡集一代種種諸經有一百億部如是  
諸經摠十二部攝云何十二者修多羅二  
者祇夜三者毗伽羅那四者伽陀五者優陀  
那六者尼陀那七者阿波陀那八者伊帝目  
多伽九者闍陀伽十者毗佛略十一者阿浮  
陀達摩十二者優婆提舍是名為十二摩訶  
衍論所依本經或通或別通謂摠通別謂簡  
別摩訶衍論文狹句以甚極微少何故無量  
無邊契經之海通為依耶如菩薩伊伽諾故  
如標多羅咀提故是故無失別所依經其數  
幾有何等名字眷屬各幾頌曰  
摠一百契經 光明大覺等 初五十各百  
後五十各千

釋摩訶衍論卷第一 第六張 漢

論日摩訶衍論別所依經摠有一百云何為  
 百一者光明大覺經二者甚深順理經三者  
 金剛三昧經四者諸法無行經五者樹林說  
 法經六者無盡一地經七者清淨如如經八  
 者自性自體經九者大乘同性經十者阿梨  
 耶藏經十一者果圓滿經十二者虛空等經  
 十三者三三昧經十四者一心法經十五者本  
 性智經十六者真法界經十七者攝無量經  
 十八者最上極經十九者維摩詰經二十者  
 楞伽王經二十一者中實經二十二者無始經  
 二十三者十因經二十四者輪轉經二十五  
 者慈雲經二十六者器心經二十七者無位  
 經二十八者賢聖經二十九者隱密經三十  
 者花嚴經三十一者大品經三十二者寂滅經  
 三十三者聖軌經三十四者遍緣經三十五  
 者薰習經三十六者佛性經三十七者玄理  
 經三十八者楞伽經三十九者本業經四十  
 者蘊高山經四十一者歸本經四十二者真  
 修經四十三者八德經四十四者佛慧經四十  
 五者緣起經四十六者一體經四十七者自佛  
 慧經四十八者大海經四十九者無相經五  
 十者遍真如經五十一者十種如來藏經五  
 十二者三身本有經五十三者八識通達緣  
 經五十四者衆生身等法經五十五者諸佛

釋摩訶衍論卷第一 第七段 漢

無盡藏經五十六者讚歎不善品經五十七  
 者諸法同一相經五十八者一體大悲觀經五  
 十九者如如本智慧經六十者塵塵法界刹  
 土經六十一者輪轉本際經六十二者法界  
 法輪經六十三者大智本有經六十四者平  
 等法界經六十五者四相常住經六十六者  
 真如一相經六十七者殊轉不動經六十八  
 者寂靜涅槃經六十九者通達音聲經七十  
 者如來自相經七十一者夫人經七十二者  
 法門經七十三者八喻經七十四者在經  
 七十五者摠持經七十六者不動經七十七  
 者兩智經七十八者道智經七十九者本覺  
 經八十者大無量經八十一者自然本果經  
 八十二者甚深法藏經八十三者一道清淨  
 經八十四者十種妄想經八十五者法門顯  
 了經八十六者境界圓滿經八十七者光明  
 寶智經八十八者因果同體經八十九者心  
 神不空經九十者真智無生行經九十一者  
 無尋解脫經九十二者隨緣增長經九十三  
 者法性實際經九十四者廣大虛空經九十  
 五者本因緣起經九十六者諸法無為經九  
 十七者本來清淨經九十八者修行道地經  
 九十九者不修具德經百者摩訶訶薩雲若經  
 是名為百如是百經眷屬如次初半各百後

釋摩訶衍論卷第一 第八段 漢

半各千舉經之目屬論之綱下當隨文開示  
 現說已說經差別次論當造人契經異說其  
 數幾有今馬鳴師何所攝耶頌曰  
 摠有六馬鳴契經異說故 然隨機應故  
 無有相違失  
 論日凡集一代諸契經中種種異文摠有六  
 種云何為六一者大乘本法契經中作如是  
 說無上大覺尊說入涅槃緣馬鳴菩薩即  
 從坐起頂禮佛足合掌恭敬向佛世尊而  
 說偈言  
 大慈滿足無上尊 無邊劫海備万行  
 唯慈悲群生類故 而佛自言入涅槃  
 我及一切諸大衆 冥冥而亂失心神  
 大慈滿足世尊尚 棄自子等往異界  
 況我慈悲未滿足 隨佛往異界誰謗  
 余時馬鳴說此偈已觀佛眼睛徐自命終二  
 者變化功德契經中作如是說余時世尊告  
 馬鳴言我滅度後三百餘歲汝當承我加力  
 以種種方便法利益安樂末代衆生若我不  
 加力汝當不能自三者摩訶摩耶契經中作  
 如是說如來滅後六百歲已九十六種諸外  
 道等邪見竟興毀滅佛法有一比丘名曰馬  
 鳴善說法要降伏一切諸外道輩四者常德  
 三昧契經中作如是說佛滅度後八百歲中

釋摩訶衍論卷第一 第九段 漢

有一智人名曰馬鳴或外道衆或佛家衆破諸外道建立佛徒五者摩尼清淨契經中作如是說佛涅槃後一百餘歲馬鳴大士出現於世守護正法安立佛幢六者勝頂王契經中作如是說如來成道第十七日有一外道名曰迦羅諾鳩尸摩變化其身作大龍王出現八万六千頭八万六千舌一時發起八万六千相違難問問於如來如來即作三重答說通彼切難於是龍王又作十重問問於如來如來即作百重答說通彼切難如是問答已佛告龍王言善哉善哉馬鳴沙門爲護法城故以破壞相建立佛法耐也耐也常如是修常如是行勿小遊行普遍遊行於是龍王以其本形捨畜生相無上尊前頂礼和南歡喜之自向佛世尊而說頌言

善哉善哉言 經聽於我耳 假耶實耶自  
極疑於我心 我非畜生身 我非外道衆  
而贊化爲生 變化如是形 世尊如鏡知  
我沒於是界 出於餘世界 如教普遊行  
尔時馬鳴說此偈已如入禪定入於寂室是  
名爲六如是諸經各各別說隨機現應無相  
違過馬鳴菩薩當何位人何城誕生何因馬  
鳴頌曰

本大光明佛 因不動位中 西天竺出現

釋摩訶衍論卷第一 第十頌 漢

從過去立名

論曰馬鳴菩薩若尅其本大光明佛若論其因第八地內住位菩薩西天竺誕生盧伽爲父瞿那爲母同生利益過去世中有一大王名曰輪陀有千白鳥皆悉好聲若鳥出聲大王增德若不出聲大王損德如是諸鳥若見白馬即出其聲若不見時常不出聲尔時大王遍求白馬終日不得作如是言若外道衆此鳥鳴者都破佛教獨尊獨信若佛弟子此鳥鳴者都破外道教獨尊獨信尔時菩薩用神通力現千白馬鳴千白鳥紹隆正法令不斷絕是故世尊名曰馬鳴已說人別相次唱本作釋本曰

歸命盡十方 最勝業過智 色無自在  
救世大悲者

論曰此一頌中則有二門云何爲二一者揔攝一切衆命門二者歸向圓滿大覺門揔攝門者通攝一切十方界中所有衆生衆命根故如本命盡十方故歸向門者用如是衆命歸契於滿足大慈悲人故如本歸最勝業過智色無自在在救世大悲者故論師舉幾德讚歎大覺尊各其相云何頌曰  
揔八万四千 四十八種德 最勝等各十  
智無尋各四 及八万四千 色相差別故

釋摩訶衍論卷第一 第十頌 漢

功德雖無量 終不出此數

論曰馬鳴菩薩揔舉八万四千四十八種功德奉仰讚歎無上大覺佛果滿位中功德淨品雖有無量無邊而終不出此數量是故馬爲揔相讚歎云何爲八万四千功德色相差別故成八万四千云何爲四十最勝業過各十種故成四十數云何爲八智及無尋各有四種故成八種云何爲十最一者超過最遠難二乘地故二者出離最永離三界域故三者對治最頓斷四住地故四者厭患最已過五蘊聚落故五者離受最永別六道歧故六者威德最退七惡軍故七者兵衆最皆盡八邪林故八者智慧最銳最決斷九結絆故九者解脫最斷除十纏繩故十者勇猛最摧伏九十六種諸外道故是名爲十最於契經中十種第一云何爲十勝一者力勝具足十力故二者無畏勝具足四無畏故三者不共勝具足十八不共法故四者道品勝具足三十七道品故五者變化勝具足百千種變化故六者言音勝具足八十八梵音故七者端嚴勝具足三十二種丈夫相故八者吉祥勝隨作境界處出生增長功德善根故九者難得勝於三界中獨尊一故十者住處勝所居宮殿以九万八千微妙圓滿而所莊嚴故是名

釋摩訶衍論卷第一 第十頌 漢

為十勝於契經中十種殊勝云何為十業一者自然業所作自在故二者平等業教化利益無差別故三者相應業隨機出現故四者具足業圓滿福智二資糧故五者無盡業無邊際故六者同生業隨趣受生故七者無著業遠離塵累如蓮花故八者依止業作歸依處如大地故九者無厭業攝生無窮如大海故十者通達業無有障導如虛空故是名為十業於契經中十種作用云何為十遍一者根遍佛諸色根各各一一根周遍法界故二者識遍佛諸心識無所不達故三者境界遍圓智所緣無方界故四者壽命遍不可思議故五者眷屬遍不可測量故六者功德遍一功德等虛空界故七者慈悲遍無簡擇故八者言說遍佛言音聲無所不至故九者證遍無所不窮故十者無等遍無與等故是名為十遍於契經中十種周遍云何為四智一者光明無盡藏智能出生十億一千智慧門故二者一味一相智通達恒沙一切諸法無差別故三者大悲無邊智隨起一化遍滿一切十方世界故四者無為寂滅智遠離一切起動作業故是名為四智於契經中四種圓滿智云何為四無導一者法無導了知諸法實相實性故二者義無導了知諸法共差別

釋摩訶衍論卷第一 第十七章 漢

相及生滅相故三者皆無導不壞假名而說實相故四者樂說無導發無邊言說契經海次第不斷絕故是名為四無導於契經中四種解脫智自在之言皆通於上故不別釋色相名義如大捨持中廣顯說已說覺實次說法僧本曰  
及彼身體相 法性真如海 無量功德藏 如實修行等  
論曰此一頌中復有二門云何為二一者體攝一切衆身門二者捨達法藏僧伽門體攝門者盡攝一切無量衆生滅流轉無常身故如本彼身體相故捨達門者以如是衆身捨達於諸甚深法藏一切如實修行者故如本及法性真如海無量功德藏如實修行故等言捨達和南之意論師依幾法僧而和南耶其相云何頌曰  
捨歸於十四 僧十法四故 或兼上下故 有多類僧衆  
論曰馬鳴菩薩捨歸依於十四德處十僧四法各差別故云何為十僧十地差別故云何為四法教理行果各差別故法謂教法評謂隨順機根一切契經之海性真如謂理法於一切法體性平等離虛妄之假絕執著之實故海謂果法於妙覺果功德圓滿無有窮盡

釋摩訶衍論卷第一 第十四章 漢

如大海故無量功德藏謂行法六度万行淨品眷屬不可思議超過數量故如謂十種真如實修行謂十種正智證真如理於真實智建立僧名理智和通能行一味平等平等無諍論故何故取命標十方耶為欲顯示所攝命根廣大圓滿無邊際故何故取身標其相耶為欲顯示四相所亂一切衆生皆悉攝取欲令獲得金剛常住不動身故何故八聖唯不歸自身命乃通取一切無量衆生所有身命歸於三寶由明了知一切衆生平等平等唯唯一真如無有別異衆生身命及我身命一味一相不相離故是故頌言等等言極甚深何故攝取一切衆生無量身命歸於三寶成和南相由十方三世一切諸佛皆悉歡喜十方三世一切諸菩薩皆悉讚歎十方三世一切諸法藏常恒流布不斷絕故馬鳴菩薩證不動地地功德悉已滿足何故下位諸僧皆悉和南由能歸人皆非同於自得位故若自歸依唯應和南不動地滿井上二地若亦何故不取地前非無歸人故不別舉以上兼下影顯示故法雲地菩薩能歸人時當依何僧於妙覺地有真實僧故無過失若亦何故不別舉耶以下兼上影顯示故是故頌曰或兼上下故有多類僧衆已說法僧次說

釋摩訶衍論卷第一 第十五章 漢

本趣本日  
為欲令眾生除疑捨邪執起大乘正信  
佛種不斷故

論曰此一頌中則有二門云何為二一者斷  
絕障縛門二者連續解脫門斷絕門中有四  
差別云何為四一者決定信心門為令一切  
無量眾生斷除疑惑心發起堅固信決定於  
甚深大乘正道故二者遠離捨心門為令一  
切無量眾生遠離厭捨心增長欣樂意精進  
於甚深大乘正道故三者對治邪論門為令  
對治九十六種諸大外道九萬三千眷屬外  
道四種大魔三萬二千眷屬魔眾斷除一億  
四萬六千種諸世論趣入於大乘甚深正道  
故四者除遣執著門為令一切無量眾生及  
諸二乘一切菩薩斷除五種人見證得五種  
對治斷除二種法執證得二種對治迴向於  
甚深大乘正道故如本為欲令眾生除疑捨  
邪執起大乘正信故連續門中有三差別云  
何為三一者不斷大覺門為令集成万行之  
因莊嚴大覺之果無上法王不斷絕故二者  
不斷法藏門為令出現勝妙梵響宣說一切  
契經之海八萬四千法藏不斷絕故三者不  
斷僧伽門為令修地前地上之大道建立真  
如法界之官殿住正後二僧而不斷絕故如

釋摩訶衍論卷第一 華嚴經 漢

本佛種不斷故故須眾生言分際云何為  
欲對治何等斷故建立三寶不斷耶頌曰  
通攝三聚人未得圓滿故對四種斷故  
建立三不斷

論曰馬鳴菩薩通緣三聚而為境界所以者  
何由未證得圓滿果故然三聚門有其三種  
云何為三一者十信前名為邪定聚不能信  
業果報等故三賢及十聖名為正定聚決定  
安立不退位故十種信心名為不定聚或進  
或退未決定故二者十信前并十信心名為  
邪定聚皆無善根故無上大覺果名為正定聚  
已滿足故三賢及十聖名為不定聚皆未究  
竟故三者十信前名為邪定聚無樂求心故  
十聖名為正定聚已得真證故十信三賢名  
為不定聚未得正證故是名為三馬鳴菩薩  
須彼初門為欲對治四種斷故建立三寶不  
斷之義云何為四一者疑或斷由猶豫心不  
能決定斷三寶種故二者厭捨斷由愛有心  
不能樂法斷三寶種故三者見邪斷由妄想  
心不能正見斷三寶種故四者定執斷由實  
有心不能離著斷三寶種故是名為四斷已  
說本趣次開摠體本日 有法能起摩訶衍  
信根是故應說 論曰此文中有一門云何  
為二一者能入門二者所入門能入門者於

釋摩訶衍論卷第一 華嚴經 漢

所詮理善趣入故所入門者善為被法作依  
止故有法者摠標十六能入門法能起信根  
者摠標門法作業之相摩訶衍行者摠標十六  
所入法體并及不二摩訶衍體信決定進心  
根生長行法若為入理無起此二故日信根  
復次信謂十信根謂從初發心住乃至法雲  
地所以者何初信無根隨緣進退譬如班多  
伽伊摩華故後信轉勝堅固不動譬如鍵鳩  
阿彌札樹故信根有幾義各其相云何頌曰  
各有十種義 澄淨下轉等

論曰信有十種義云何為十一者澄淨義能  
令心性清淨明白故二者決定義能令心性  
淳至堅固故三者歡喜義能令斷除諸憂惱  
故四者無厭義能令斷除懈怠心故五者隨  
喜義於他勝行發起同心故六者尊重義於  
諸有德不輕賤故七者隨順義隨行見聞不  
逆違故八者讚歎義隨彼勝行至心稱歎故  
九者不壞義在專心不忘失故十者愛樂  
義能令成就慈悲心故是名為十根有十  
種義云何為十一者下轉義能除憍慢故二  
者隱密義能詮甚深理故三者出生義生長  
種種諸功德故四者堅固義皆悉攝持不關失  
故五者相續義轉轉增長無斷絕故六者出  
離義地地轉勝漸漸遠離故七者集成義

釋摩訶衍論卷第一 華嚴經 漢

修集種種道品法故八者茂榮義以諸行德而所莊嚴甚可愛樂故九者具足義等覺位中圓滿因行故十者高勝義於妙覺果最勝廣大無能超過故是名為十能入淨入種種差別立義分中自當顯說已說摠體次明建立本日 說有五分云何為五者因緣分二者立義分三者解釋分四者修行信心分五者勸修利益分 論曰何故次第如是教法出現法如是故此義云何為欲顯示上味妙藥當由淨對疾障出現能化教法定由淨治機根發起疾前無蒸機先無教故初立因緣分為欲顯示如意寶珠唯是一而為一切諸寶根本摩訶衍法雖唯是一而為極妙法門體性重威大龍乃淨受用利根智者乃淨領解故第二立立義分為欲顯示摩尼寶藏雖備無量寶而開千重門群龍淨了知大乘本法雖圓無邊千義而別釋散說純根所分明故第三立解釋分為欲顯示雖眼耳中見聞寶雨之妙術思心中解知無盡之圓德而出現舌威不覺入門開通往向不近隔檀得如意寶藏無由證臺宮雖口語中誦持教義之尊辭思心中觀察廣略之深理而勤加行添於勝進方於金剛不起堅固信得法界寶藏而無由契玄理故第四立修行信心分詳

釋摩訶衍論卷第一 第九段 漢

開廣略之法示進入之門而怯弱眾生聞廣說法門不堪進修行鈍根眾生聞略說法門不能解故生厭離心如是等眾類若值勸請緣漸漸進修備百行因至功德果若不得勸策緣殊遠退將恒沙煩惱而及於無性馬鳴菩薩見是利故顯示利益勸請修行是故後立勸修利益分有何因緣不增不減唯立五分頌曰  
攝彼大摠地 法門故 是故不增減  
唯建立五分  
論曰馬鳴菩薩十方盟於南大摠地論中摠立五十門判釋諸教理今此論中五方法門各攝彼十門是故不增減唯立五分詳謂彼論建立淨化圓滿等十門因緣分所攝百六十摩訶衍等十門立義分詳攝安立隨順決擇等十門解釋分詳攝修習決定趣入等十門修行分詳攝勸請呵責引導等十門勸修方詳攝已說建立門次說唱章判說門本日  
初說因緣分問曰有何因緣而造此論答曰是因緣有八種云何為八一者因緣摠相詳謂為令眾生離一切苦得究竟樂非求世間名利恭敬故二者為欲解釋如來根本之義令諸眾生正解不謬故三者為令善根成就眾生於摩訶衍法堪任不退信心故四者為令

釋摩訶衍論卷第一 第十段 漢

善根微少眾生修習信心故五者為示方便消惡業障善護其心遠離癡慢出邪網故六者為示修習止觀對治凡夫二乘心過故七者為示專念方便生於佛前必定不退信心故八者為示利益勸修行故有如是等因緣淨以造論 論曰是八因緣中初一為立義分作正因緣初二為解釋分作正因緣次四為修行信心分作正因緣後一為勸修利益分作正因緣初一因緣中即有四門後七因緣中各具三門云何為四一者能化教法出興門二者淨化眾生分際門三者出興作業善巧門四者除遣諍論誹謗門云何為三謂前三門今當舉相隨次別釋因緣摠相者摠舉能化教法出興門謂為八種根本摠體作正因緣故言因緣摠為二十四種分離別相作正因緣故言因緣相三十二種摠別法相立義分中自當顯說為令眾生者摠舉淨化眾生分際門謂攝邪定聚十億八萬六千種眾生不定聚三十種眾生正定聚一百二十種眾生故離一切苦得究竟樂者摠舉出興作業善巧門謂緣三聚而為境界宣說開示妙法要者欲令一切無量眾生遠離生滅無常之苦獲得根本摠相之樂故非求世間名利恭敬故者摠舉除遣諍論誹謗門謂愚眾

釋摩訶衍論卷第一 第十一段 漢

生作如是疑焉嗚菩薩居位不動地未及法雲地而緣上地諸菩薩等為其淨化之境界者唯願自殊勝為求名利等有其虛言無有實義豈下地菩薩應得教化上地菩薩是故馬鳴為遣如是不信疑故自通而言我又遠劫成正覺訖而助教化利益群生為滿本願故權示藍修位非謂欲求名利等故作如是說已說初因緣第二因緣言解釋如來根本之義者摠舉能化教法出興門謂是因緣能為顯示正義對治邪執作正因緣故言如來根本之義淨以者何十方三世一切如來無有一佛不為根本一心二門七種對治成正覺故今諸眾生者摠舉淨化眾生分際門謂攝十億八万六千種邪定聚眾生故正解不謬故者摠舉出興作業善巧門謂緣邪定聚狂亂眾生而為境界宣說開演顯示正義對治邪執甚深法者正恒沙之謬邪解摧塵數之逆亂見斷除其闡提不信障而為令趣入於十信大道故已說第二因緣第三因緣為分別發趣道相作正因緣是名為能化教法出興門謂三種發心善根成就眾生者摠舉淨化眾生分際門謂攝上品十信三品十解三品十行三品十向三品十地諸眾生故於摩訶衍法堪任不退信心故者摠舉出興作

釋摩訶衍論卷第一 第三張 漢

業善巧門謂緣二聚眾生而為境界宣說開示三發心者為令超過自方獲得勝進故已說第三因緣第四因緣為修行信心分四種信心四種修行作正因緣是名為能化教法出興門善根微少眾生者摠舉所化眾生分際門謂攝得十信位前五心中品眾生故已得前五故非都無善根名言微少未得後五故不能具足不名成就修習信心故者摠舉出興作業善巧門謂為能令成就後五信心故已說第四因緣第五因緣為修行信心分進門之終復次若人雖修行信心乃至得免諸障善根增長故作正因緣是名為能化教法出興門此中眾生攝得十信位初心下品眾生故是名為淨化眾生分際門消惡業障等者摠舉出興作業善巧門謂示禮拜懺悔等方便而為消除種種業障故已說第五因緣第六因緣言修習止觀者摠舉能化教法出興門謂為修行信心分修行止觀門作正因緣故凡夫二乘者摠舉淨化眾生分際門謂攝得十信位二心下品眾生邪定聚攝一切二乘故對治心過者摠舉出興作業善巧門謂以兩輪通為對治凡夫二乘見執過失故已說第六因緣第七因緣為修行信心分之終復次眾生初學是法乃至畢竟

釋摩訶衍論卷第一 第三張 漢

得生住正定聚故作正因緣是名為能化教法出興門此中眾生攝得十信位前四心更不能勝進下品眾生謂住是世界信心成就極怖畏故是名為淨化眾生分際門必定不退信心故者摠舉出興作業善巧門謂以勝緣力而為安立正定聚故已說第七因緣第八因緣為勸修利益分作正因緣是名為能化教法出興門此中眾生攝十億八万六千種邪定聚諸眾生故是名為淨化眾生分際門為示利益勸修行故者摠舉出興作業善巧門謂為欲令宣說功德增長故無顯示過患覺悟厭離故已說第八因緣一切諸教法皆盡於立義分一切諸淨化之機皆盡於初因緣分何故開三分而別釋立七因緣而說耶為欲顯示利鈍廣略摠別不同故何故二乘人重取於四處為欲顯示二乘眾生下劣狹小發菩提心向無上道甚極切難超過於餘類眾生故何故所餘邪定眾生唯取於三處為欲顯示所餘眾生形於二乘輕其過失故何故不定人別取三品耶為欲顯示不定眾生微薄暗鈍發決定心向無上道甚極切難超過於正定眾生故何故正定人不別三品通摠攝耶為欲顯示正定眾生形於不定輕其過失故有何因緣不增不減

釋摩訶衍論卷第一 第三張 漢

唯立八種何故次第如是頌曰  
摠攝大摠地八十因緣故修行轉勝法  
次第如是故

論曰馬鳴菩薩十方盟陀南大摠地論中摠  
立八十因緣以為論緣由今此論中八種因  
緣各攝彼論十種因緣故不增減唯立八種  
由是義故言如是等等字摠攝彼八十故因  
緣次第行法法亦故謂除闡提不信障得十  
信心除著我障得十住心除畏苦障得十行  
心除捨離障得十向心斷異生性等十種障  
證歡喜等十種地故已說八因緣次說四種  
根本曰 問曰修多羅中具有此法何須重  
說答曰修多羅中雖有此法以眾生根行不  
等受解緣別耳謂如來在世時眾生利根能  
說之人色心業勝圓音一演異類等解則不  
須論若如來滅後或有眾生能以自力廣聞  
而取解者或有眾生亦以自力少聞而多解  
者或有眾生無自力因於廣論而得解者  
自有眾生復以廣論文多為煩心樂摠持少  
文而攝多義能取解者如是此論為欲摠攝  
如來廣大深法無邊義故應說此論 論曰  
此文中有二門云何為二者所說無異難  
問門二者舉時分位疑門問曰修多羅中  
具有此法何須重說者則是難問門謂光明

釋摩訶衍論卷第一 第三十疏 漢

大覺等一百契經中開示一切無量法藏隨  
機根量攝取利益無匹闕失中士何用煩造  
此論重傳彼法更無加顯力今造此論重說  
彼法者頗不求稱讚等事耶畢竟尊信不盡  
其理是名為評說無異難問門答曰修多羅  
中雖有此法以眾生根行不等受解緣別者  
摠舉使疑門評謂馬鳴自通而言三世諸佛  
一切教理自然常住一味平等無有移轉無  
有起滅是故雖題勝差別輪牘不同而其教  
法唯是一味唯是平等或不分或不別然而  
眾生根性差別利鈍不等心行差別廣略不  
同既巧化之機異能化之人不能自同今受  
教法名字各別令解文義因緣各別謂或有  
眾生依佛伽藍修學毗羅而得解者或有  
眾生依菩薩遮隨尸修學毗羅方得解者故  
為是人當須造論復次如來在世時所化情  
淨能化圓滿八万四千種色相四種心遍智  
十種作業十種殊勝六十八梵圓八十八妙  
音無有前後一時敷演無量無邊種種異類  
或有眾生見佛妙色而得解者或有眾生思  
惟佛心品而得解者或有眾生觀察如來十  
業十勝而得解者或有眾生聽聞佛梵圓妙  
音而得解者如是平等明了通達則不須論  
若佛滅後所化雜亂能化必闕經論機異廣

釋摩訶衍論卷第一 第三十疏 漢

略攝別根謂四種根機謂三乘機云何為四  
一者廣自力根二者略自力根三者廣無力  
依他根四者略無力依他根如是四種根性  
中初二者是修多羅眾後二是優婆提耶眾何  
故因緣門中評化圓滿根性門中評化微少  
為欲顯示清淨僧那阿世耶無有邊際故為  
欲顯示受教實行眾生之類有其分際故以何  
因象出與兩重廣略教法其相云何頌曰  
本願繫屬故出與此法門 楞伽王契經  
分明顯說故

論曰繫屬因緣之力故出與兩重甚深法門  
所以者何於契經中明顯說故評謂楞伽王  
契經中作如是說今時世尊告文殊師利言  
我念過去無量劫海於五百世忍辱仙人在  
山林中專心修行少欲知足四聖眾種清淨  
之法於時有一大蛇從山頂下來詣我所問  
我所誦則投其體禮拜懺悔投體已訖以頭  
擡地區區作文而說偈言

我過去世 忍辱仙人 住於此山 六時行道  
而一時瞋 因緣力故 今得蛇身 常受大苦  
若命終後 得人同分 我當弟子 隨汝修行  
汝評讀誦 常我評誦 是故我今 發大慚愧  
說是偈已 即便命終 後得人身 則我弟子 介  
時手相發願 繫屬謂作如是願我若證無上

釋摩訶衍論卷第一 第三十疏 漢

道宣說九十落又廣說修多羅利益意樂廣  
大衆生宣說十落又略說修多羅利益意樂  
摠持衆生即我弟子作如是願我當師滅後  
造作九十部廣說優婆塞提耶利益意樂廣  
大衆生造作十部略說優婆塞提耶利益意  
樂摠持衆生以此因緣我今宣說諸契經海  
以此因緣故我滅度後我弟子現造作論教  
已說因緣分次說立義分立義分中法門名  
字其數幾有其相云何頌曰  
有三十三種 十六匹入法 十六能入門  
及不二別故

論曰立義分中法門名數摠有三十三種差  
別云何爲三十三差別所謂十六所入本法  
十六能入門及不二摩訶衍各差別故何故  
摩訶衍成十六種根本摩訶衍中開八種故  
一心法界三大義中各開二種故何故能入  
門成十六種一心法界及三大義各二種故  
或各開二種門故是名爲本數已說法數次  
當別釋本曰 摩訶衍者摠說有二種云何  
爲二者法二者義所行法者謂衆生心是  
心則攝一切世間法出世間法依於此心顯  
示摩訶衍義何以故是心真如相即示摩訶  
衍體故是心生滅因緣相能示摩訶衍自體  
相用故所行義者即有三種云何爲三二者

釋摩訶衍論卷第一 第五十八頌

體大謂一切法真如平等不增不減故二者  
相大謂如來藏具足無量性功德故三者用  
大謂能生一切世間出世間善因果故一切  
諸佛本所乘故一切菩薩皆乘此法到如來  
地故 論曰此文中有三門云何爲三二者  
匹入根本摠體門二者能依趣入別相門三  
者通達軌則不動門初二種門有其兩重住  
思應觀摩訶衍者摠者即是匹入根本摠體  
門即是根本摩訶衍中有八差別云何爲八  
一者一體一心摩訶衍二者三自一心摩訶  
衍三者無量無邊諸法差別不增不減體大  
摩訶衍四者寂靜無雜一味平等不增不減  
體大摩訶衍五者如來藏功德相大摩訶衍  
六者具足性功德相大摩訶衍七者能生一  
切世間因果用大摩訶衍八者能生一切出  
世間善因果用大摩訶衍是名爲八如是八  
種摩訶衍法皆從能入建立其名謂以一體  
一心而爲其門匹趣入故名爲一體一心摩  
訶衍乃至以能生一切出世間善因果用大  
而爲其門匹趣入故名爲能生一切出世間  
善因果用大摩訶衍譬如轉輪聖王謂如輪  
王隨其輪相建立名字摩訶衍法亦復如是  
隨其門相建立名故大覺契經中作如是說  
佛告文殊師利言諦聽諦聽善思念之我當

釋摩訶衍論卷第一 第五十九頌

爲故分別開說八種身法何等爲八二者一  
體趣入身法二者三自趣入身法三者諸法  
差別不增不減體大趣入身法四者純淨一  
相無雜不增不減體大趣入身法五者如來  
藏功德顯了大趣入身法六者圓滿性功德  
顯了大趣入身法七者出生世間因果自在  
無導大趣入身法八者出生世間妙因果  
自在無導大趣入身法是名爲八乃至廣說  
馬鳴菩薩正攝彼文是故說言摩訶衍者摠  
此中摠言於兩處中是摠體故所謂望上及  
下臨故大摠地論中開八十門廣釋根本摩  
訶衍法今各攝十成一種故唯立八法由何  
義故有八應知能入匹入八種法相勝劣廣狹  
體有八應知能入匹入八種法相勝劣廣狹  
其相云何頌曰

然終不雜亂  
平等平等一皆無有別異各攝諸法故  
論曰如是能所十六法相遍滿遍滿平等平  
等一味一相皆無差別所以者何各攝諸法  
畢竟盡故若本末及與摠別皆悉同應  
雜亂耶終其本末不相雜亂其摠別門初後  
不無然各各別皆悉等量故曰平等非謂  
一法故稱平等已說初重第二重四種法中  
各具二門云何爲三二者本法匹依決定門

釋摩訶衍論卷第一 第六十頌

二者根本攝末分際門三者建立二種摩訶  
行門四言法者謂眾生心者即是本法所依  
決定門今當須置於南頌持顯說其相云  
何頌曰

衆謂四行衆生謂四種生 是一法界藏  
遍於彼八處

論曰衆有四種云何為四一者一切如來衆  
二者一切菩薩衆三者一切聲聞衆四者一  
切緣覺衆是名為四衆生有四種云何為四  
一者外生二者胎生三者濕生四者化生是  
名為四生過數故衆受生故生是一法界心  
彼八處中周遍圓滿不可分析不可離散唯  
是一體唯是一相以四種衆攝諸聖盡以四  
種生攝諸凡盡馬鳴論師為顯一心廣大圓  
滿名為衆生順理契經中作如是說今時  
世尊放大光明顯神力已告佛子言諦聽  
諦聽善思念之我當為汝分別解說一法界  
藏善男子一法界藏者所謂遍於諸如來衆  
諸菩薩衆諸聲聞衆諸緣覺衆及諸異生  
無所不通無所不至無所不當是故名為一  
法界藏今攝此文故名衆生馬鳴菩薩六万  
四萬南本藏論中開十種門別釋散說今略  
攝故唯言衆生已說本法所依決定門是心  
即攝一切世間法出世間法者即是根本攝

釋摩訶衍論卷第一 第三十疏 漢

末方際門其相云何頌曰  
是一法界心 攝攝二種門 名攝世出世  
作法界石法

論曰一法界心攝攝一切生滅門法是故名  
為攝世間法攝攝一切真如門法是故名攝  
出世間法皆作法界故名法自體契經中  
作如是說廣大神王即攝一切種種無明一  
切種種緣法一切種種淨白品法又攝一切  
清淨法一切無學法一切解脫法一切絕離  
法一切滿足法一切寂靜法而廣大神王非  
世間法非出世間法今攝此文故名攝攝馬  
鳴菩薩八万四千南本論中開二十門分  
明顯說此中略故如是而已已說根本攝末  
分際門依於此心顯示摩訶衍義等者即是  
建立二種摩訶衍門其相云何頌曰  
攝攝二種門 言依於此心 攝攝二本法  
顯示摩訶衍

論曰攝攝能入二種門故言依於此心攝攝  
所入二種法故言顯示摩訶衍義云何為二  
門一者心真如門二者心生滅門云何為二  
本法一者一體摩訶衍二者自體自相自用  
摩訶衍如是所入二種本法或從能入建立  
其名所謂以真如體而為其門所趣入故名  
言為體以自相本覺心而為其門所趣入故

釋摩訶衍論卷第一 第三十疏 漢

名言為自由能入門二種別故所入本法有  
二應知何以故者即請問詳謂由何義依於  
此心向中具二種門顯示摩訶衍義向中具  
二種本法者馬答曰作一法界心真如門即  
顯示一體摩訶衍法作一法界心生滅門能  
示自體自相自用摩訶衍法由此義故當知  
各具二門二法大覺契經中作如是說復次  
文殊師利有二種法甚深微妙不可思議何  
等為二一者體相平等摩訶衍二者自相自  
然摩訶衍若欲證得是二種法當行二門何  
等為二一者無斷無縛門二者有斷有縛門  
乃至廣說今攝此文作如是說大熱地中開  
八種門分明散說已說建立二種摩訶衍門  
三大義中各略初二門立後一門馬鳴菩薩  
本趣意樂舉後攝初中故如是而已復次比  
來次第明顯了故以上二項本疏應至於  
此一者體大者攝攝所入二種本法云何為  
二者無量無邊諸法差別不增不減摩訶  
衍二者寂靜無雜一味平等不增不減摩訶  
衍謂一切法真如平等不增不減故者攝攝  
能入二種別門云何為二所謂如本法名門  
亦亦故二者相大者攝攝所入二種本法云  
何為二一者如來藏功德摩訶衍二者具足  
性功德摩訶衍所謂如來藏具足無量性功

釋摩訶衍論卷第一 第三十疏 漢

德故者摠標能入二種別門云何為二所謂如本法名門亦亦故三者用大者摠標所入二種本法云何為二者能生一切世間因果摩訶衍二者能生一切出世間善因果摩訶衍謂能生一切世間出世間善因果故者摠標能入二種別門云何為二所謂如本法名門亦亦故三種大義別別分釋如摠地論本地品中分明顯說何故不二摩訶衍法無因緣耶是法極妙甚深獨尊離機根故何故離機根無機根故何須建立非建立故是摩訶衍法諸佛所得耶能得於諸佛諸佛得不故菩薩二乘一切異生亦復如是性德圓滿海是焉所以者何離機根故離教說故何故八種本法從因緣起應於機故順於說故何故應機有機根故如是八種本法諸佛所得耶諸佛所得於諸佛得不故菩薩二乘一切異生亦復如是修行種因海是焉所以者何有機根故有教說故何故依真如門所趣入之摩訶衍法唯立體名依生滅門所趣入之摩訶衍法立自名耶真如門中無他相故生滅門中有他相故他謂一切不善品法自謂一切清淨品法若所對治他無能對治自無故唯言體不說自焉若所對治他有能對治自有故名言自不唯體焉復次為欲顯示一

釋摩訶衍論卷第一 第三十張

法界體平等平等無有其私無量性德自然本有非得他力故復次隨宜安立無有定故何故別說門中一心別為一三大摠為一而等同各詮二摩訶衍三大義合方應得詮二摩訶衍大義之名通於三種故摠為一義無別意趣今所開示十六法門勝劣廣狹其相云何頌曰

平等平等一皆無有別異各攝諸法故然終不雜亂

論曰能入所入十六法門圓滿圓滿平等平等周遍法界無有差別所以者何各攝諸法畢竟盡故然終不雜本未能所已說摠別二門一切諸佛本所乘故一切菩薩皆乘此法到如來地故者即是通達軌則不動門謂微塵數過去諸佛微塵數現在諸佛微塵數未來諸佛皆悉乘此三十二種甚深安車達於清淨無上地故十方三世一切菩薩亦復如是此中菩薩言通取三聚一切眾生所以者何無有眾生而不通達如來地故

釋摩訶衍論卷第一

彙胡釘切 卦羅暗切 莫助切 蕭也 水也 見也

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

釋摩訶衍論卷第一 第三十張

釋摩訶衍論卷第一 校勘記

- 一 底本，麗藏本。本經僅有房山石經一種校本。
- 一 一九四頁上四行末字「彙」，石作「彙」。
- 一 一九四頁上五行第一〇字「昔」，石作「首」。
- 一 一九四頁上七行第三字「佇」，石作「停」。
- 一 一九四頁上一五行第三字「沙」，石作「法」。
- 一 一九四頁上一八行第一六字「功」，石作「契」。
- 一 一九四頁上一二一行「肅肅」，石作「蕭蕭」。
- 一 一九四頁上一二二行第二字「誰」，石作「距」。又第一四字「敷」，石作「敷」。
- 一 一九四頁中三行第三字「扣」，石作「扱」。

- 一 一九四頁中七行第一六字「俗」，  
[石]作「語」。
- 一 一九四頁中八行第七字「之」，[石]無。
- 一 一九四頁中一三行首字「美」，[石]  
作「爰」。下同。
- 一 一九四頁下一行夾註「其昉反」，  
[石]作「莫昉反」。
- 一 一九五頁上一六行「為十」，[石]作  
「十藏」。
- 一 一九五頁中七行「并二乘藏」，[石]  
作「並二乘藏菩薩法藏」。
- 一 一九五頁下三行第五字「三」，[石]  
作「三藏」。
- 一 一九七頁上二行首字「諸」，[石]作  
「說」。
- 一 一九七頁下一三行第一四字「絆」，  
[石]作「科」。
- 一 二〇〇頁中九行「法門故」，[石]作  
「五十法門故」。
- 一 二〇二頁中一四行第一一字「而」，  
[石]作「方而」。
- 一 二〇三頁下末行「二門」，[石]作「三

- 門」。
- 一 二〇四頁中二行「名攝世出世」，  
[石]作「名攝出世間」。
- 一 二〇五頁上五行第九字「間」，[石]  
作「門」。

釋摩訶衍論卷第二

漢

龍樹菩薩造 姚秦三藏法師唐譯 慧觀

已說立義分次說解釋分解釋分中法門名字其數幾有其相云何頌曰

唯有四種法餘二十九門略不解釋故九論已說故

論曰解釋分中唯釋四法所餘法門略不別釋云何為四一者一體摩訶衍二者三自摩訶衍三者具如門四者生滅門何故餘法略不解釋一心遍滿等九論中已解釋故所謂一心遍滿論中唯釋四法所餘法門略不別釋云何為四一者一體一心摩訶衍二者三自一心摩訶衍三者一體一心門四者三自一心門融俗歸真論中唯釋四法所餘法門略不別釋云何為四一者無量無邊諸法差別不增不減體大摩訶衍二者寂靜無雜一味平等不增不減體大摩訶衍三者諸法差別不增不減體大門四者一味平等不增不減體大門法界中藏論中唯釋四法所餘法門略不別釋云何為四一者如來藏功德相大摩訶衍二者具足性功德相大摩訶衍三者如來藏功德相大門四者具足性功德相大門秘密微妙論中唯釋四法所餘法門略

不別釋云何為四一者能生一切世間因果用大摩訶衍二者能生一切出世間善因果用大摩訶衍三者世間因果用大門四者出世間善因果用大門眾命合論中唯釋四法所餘法門略不別釋云何為四一者無量無邊諸法差別不增不減摩訶衍二者寂靜無雜一味平等不增不減摩訶衍三者諸法差別不增不減門四者一味平等不增不減門真如三昧論中唯釋四法所餘法門略不別釋云何為四一者如來藏功德摩訶衍二者具足性功德摩訶衍三者如來藏功德門四者具足性功德門心性清淨論中唯釋四法所餘法門略不別釋云何為四一者能生一切世間因果摩訶衍二者能生一切出世間善因果摩訶衍三者世間因果門四者出世間善因果門不動本原甚深玄理二種論中唯釋一法所餘法門略不別釋云何為一所謂不二摩訶衍法廣說略說各差別故何故諸論建立門中備標本數散說門中各闕其數為欲顯示法體不分義門得別故復次為欲令使學者增長思惟力故復次為欲令使開示教理甚深極玄出生尊重讚歎心故復次為欲顯示法門廣大如虛空界義理無窮如澄神海言說不能具談思惟不知其量

釋摩訶衍論卷第二 第三頌 漢

故已說本數次當別釋本日 解釋有三種云何為三一者顯示正義二者對治邪執三者分別發趣道相 論曰如是三門解釋四法大門數量本日 顯示正義者依一心法有二種門云何為二者心真如門二者心生滅門是二種門皆各攝攝一切法此義云何以是二門不相離故 論曰即是略說分此中有三門云何為三者建立四種法相門二者法門該攝圓滿門三者發起問答顯因門依一心法有二種門云何為二者心真如門二者心生滅門者是建立四種法相門二法二門名字差別其數幾有其相云何頌曰

各有十種名與經異說故 而無有別體隨能立名故

論曰二法二門各有十名諸契經中別別說故而其法體無有差別隨彼功能立其名故二種本法十名云何頌曰

毗摩訶健那摩訶鳩尸高 摩尸陀那羅摩迦羅俱舍 必薩伊尼羅 婆伽婆俱舍 必達摩邊那 或名摩訶衍 婆伽又一婆必阿素摩利 如是十種名 通二種本法論曰二種本法各有十名通義別云何為十一者名為廣大神王此中有二云何為二

釋摩訶衍論卷第二 第三頌 漢

一者鳩那耶神王二者遮毗佉羅神王第一神王住金剛山一向出生吉祥神衆第二神王住大海中遍通出生一切種種吉祥神衆過患神衆二種本法廣大神王亦復如是一體本法一向出生真如淨法三自本法遍通出生一切種種清白品法染污品法故自體契經中作如是說文殊師利前白佛言世尊甚深極妙二種大乘不知不覺同異極疑衆心如宜世尊為衆更說佛造作相而告文殊言善男子如是二法譬如金剛神王及主海神王其相各差別謂如金剛神王住金剛山現諸境界唯現金光不現餘光真如一心金剛神王亦復如是唯有淨法無有餘法故又如金剛神王唯出生清淨眷屬皆不出生雜亂眷屬真如一心亦復如是唯出生無垢清淨法故復次譬如主海神王住大海中出生種種麤惡眷屬種種善妙眷屬生滅一心主海神王亦復如是出生一切染淨法故二者名為大虛空王此中有二云何為二者者空自在空王二者色自在空王第一空王以空容受而為自在第二空王以色容受而為自在二種本法亦復如是一體空王以無住處而為自在三自空王以有住處而為自在故金剛三昧契經中作如是說一心如法理自

釋摩訶衍論卷三 第五 漢

體空無如彼空王本無住處一地契經中作如是說一心法體於諸障尋無有障尋令住諸法譬如空王於一切色得自在故容受大種故三者名為出生龍王此中有二云何為二者者出生光明龍王二者出生風水龍王第一龍王以淨光明而為依止第二龍王以風水德而為依止二種本法出生龍王亦復如是一體本法以純淨法而為其體三自本法以染淨法而為其德故順理契經中作如是說一心本法純一無雜譬如光明龍王以淨光明而為官殿以淨光明而為相身以淨光明而為莊嚴無始契經中作如是說譬如大海中有大龍王名曰出生風水從其頭頂出生澄水從其尾末出生標嵐由是龍王故大海水風常恒相續無有斷絕一心龍王亦復如是能生一切差別平等種種諸法常恒相續無有斷絕故四者名為如意珠藏此中有二云何為二者者金主如意二者滿主如意第一如意唯出金剛第二如意具足出生善不善物二種本法亦復如是一體如意唯生淨法三自如意通生染淨法故如契經中作如是說佛告金剛藏菩薩言佛子譬如金翅鳥王命終然後其心入海為如意珠能生金沙利益龍王一心本法亦復如是能生

釋摩訶衍論卷三 第五 漢

真理利圓者故本性智契經中作如是說譬如邊多利鬼為報恩故於一萬劫為如意珠利益海生一心如意亦復如是能生長生死及涅槃法故五者名為方寸此中有二云何為二者者白毫方寸二者亂色方寸第一方寸中唯現前天像第二方寸中通現前五趣如是二毫衆生身分顯了分明譬如明鏡二種本法亦復如是故攝無量契經中作如是說清淨法界如白必薩伊尼羅無盡法界如亂必薩伊尼羅故六者名為如來藏此中有二云何為二者者遠轉遠縛如來藏二者與行與相如來藏實際契經中作如是說佛子如來藏者唯有覺者唯有如如離流轉因離慮知縛一一白是故名為如來之藏楞伽契經中作如是說如來藏者為善不善因受苦樂與因俱若生若滅猶如伎見故七者名為一法界此中有二云何為二者者純白一法界二者無盡一法界第一法界如空劫時第二法界如住劫時真如法界契經中作如是說空種無尋如空長時遍種無尋如有長時故八者名為摩訶衍義如前說九者名為中實此中有二云何為二者者等住中實二者別住中實第一中實如獨明珠第二中實如順明珠明中實契經中作如是說離邊真

釋摩訶衍論卷三 第五 漢

心若真如依如異同殊若生滅依如同異殊  
故十者名爲一心此中有二云何爲二一者  
是一是一心二者是一切是一心第一一  
心隨所作立名第二一心隨能作立名一心  
法契經中作如是說今時舍利弗白佛言世  
尊本地修多羅中作如是唱其心體性非大  
非小非法非非法非同非異非一非一切何  
因緣故今日自言真如一心因一故一生滅  
一心因多故一將非世尊無有前後相違過  
耶佛言善男子其作如是說所以者何心法  
非一因所作一故假名爲一心法非一切因  
所作一切故假名爲一切而言一心不說一切  
心者隨能作心立其名故乃至廣說是名爲  
十如是十名揔攝諸佛一切法藏根本名字  
已說二法十種別名次說二門名字差別真  
如十名其相云何頌曰  
婆伽婆俱舍 健達阿多那 必菩提婆梨  
健訶健婆那 阿陀阿只尼 阿伽阿始耶  
度羅諾補帝 漢呼健那地 摩訶標陀一  
婆阿又尼羅 如是十種名 真如不共稱  
論曰心真如門有十種名云何爲十一者名  
爲如來藏門無雜亂故二者名爲不二平等  
門無差別故三者名爲一道清淨門無異歧  
故四者名爲不起不動門離作業故五者名

釋摩訶衍論卷第二 第七

爲無斷無縛門無治障故六者名爲無去無  
來門無上下故七者名爲出世間門無四相  
故八者名爲寂滅寂靜門無往向故九者名  
爲大極相門無別相故十者名爲真如門無  
虛偽故是名爲十如是十名揔攝諸佛一切  
法藏平等義理法門名字生滅十名其相云  
何頌曰  
阿梨耶健摩 婆伽婆俱舍 阿伊婆那羅  
健訶健只尼 健伽健始耶 又義那那羅  
羅諾補帝尼 閻縛多涅盤 呵只伽那尸  
多跋多健舍 如是十種名 生滅不共稱  
論曰心生滅門有十種名云何爲十一者名  
爲藏識門攝持一切染淨法故二者名爲如  
來藏門覆藏如來法身體故三者名爲起動  
門相續作業故四者名爲有斷有縛門有治  
障故五者名爲有去有來門有上下故六者  
名爲多相分異門染淨之法過恒沙故七者  
名爲世間門四相俱轉故八者名爲流轉還  
滅門具足生死及涅槃故九者名爲相待俱  
成門無自成法故十者名爲生滅門表無常  
相故是名爲十如是十名揔攝諸佛一切法  
藏種種差別法門名字已說二門十種別名  
次說同異分相門二種本法同異差別其相  
云何頌曰

釋摩訶衍論卷第二 第八

有三異二同 各依門境別 各遍名同故  
同名異義故  
論曰二種本法有三異二同云何爲三異一  
者依異各有所依摩訶衍故二者門異各具  
能入門差別故三者境界各緣自依爲境界  
故是名爲三異云何爲二同一者遍同周遍  
法界等其量故二者名同十種名字通二法  
故是名爲二同何故如是同名異義故二種  
法門同異差別其相云何頌曰  
有七異 同人法依行體 境界位別故  
異名異義故  
論曰是二種門有七異一同云何爲七異一  
者人衆異具如門中唯有清淨解脫者故生  
滅門中備有三聚諸衆生故二者法門異具  
如門中唯有一向清白品故生滅門中備有  
一切染淨法故三者所依異各有所依摩訶  
衍故四者行法異具如門中一心一念生縛  
不生以爲其行故生滅門中以生滅生以滅  
滅滅以爲其行故五者體相異具如門與  
其本等故心生滅門與其本別故楞伽契經  
中作如是說寂滅者名爲一心一心者名如  
來藏故六者境界異各緣自依爲境界故七  
者位地異具如門中相雜住故生滅門中往  
向住故是名爲七異云何爲一同所謂遍同

釋摩訶衍論卷第二 第九

故何故如是異名異義故二門位地何等契經方明顯說各有幾位頌曰  
楞伽等契經 真如有一種 生滅門有二 唯亂上下故

論曰二門位地楞伽等契經中明了顯說謂大本楞伽契經中作如是說  
迴向即信心 信心即佛地 佛地即十地 十地即發心

分疏楞伽契經中作如是說  
十地為初地 初地為八地 九地為七地 七地為八地 二地為三地 四地為五地 三地為六地 寂滅有何次 真修契經中作如是說

一歲母一時 生五十歲見 彼五十歲見 懷妊一歲母 生五十一歲 大丈夫男子 或豈如是有 或豈如是無  
如是等諸經依心真如門建立其位地於真如門唯有一向雜亂住位無有餘位是故頌曰唯亂餘契經中次第往向種種位地依生滅門而所安立應審觀察於生滅門有二種位云何為二者向上門二者向下門如是兩門生滅決擇自當顯說心生滅門正智所證性真如理何門所攝生滅門所攝非真如門分界別故二門真如復有何別真如門

楞伽經疏卷第二 第十疏

理自理故生滅門理智自理故二門位地以何義故其理各別無障有障故舉是一隅隨應應觀已說建立四種法相門是二種門皆各攝攝一切法者即是法門該攝圓滿門謂以真如門攝一切法無一一法而非真如以生滅門攝一切法無一一法而非生滅故然真如門不能攝生滅門一切諸法又生滅門不能攝真如門一切諸法而言攝攝一切法者攝攝生滅一切法故攝攝真如一切法故所以者何如是二門皆悉平等各各別故已說法門該攝圓滿門此義云何以是二門不相離故者即是發起問答顯因門謂直表問故直說答故已說略說分次說廣說分本曰  
心真如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名真如以一切言說假名無實但隨妄念不可得故言真如者亦無有相謂言說之緣因言遣言此真如體無有可遣以一切法悉皆真故亦無可立以一切法皆同如故當知一切法不可說不可念故名真如問曰若如是義者諸眾生等云何隨順而能得入答曰

楞伽經疏卷第二 第十疏

若知一切法雖說無有能說可說雖念亦無能念可念是名隨順若離說念名為得入復次真如者依言說分別有二種義云何為二者如實空以能究竟顯實故二者如實不空以有自體具足無漏性功德故所言空者從本已來一切諸法不相應故謂離一切法差別之相以無虛妄心念故當知真如自性非有相非無相非非有相非非無相非有無俱相非一相非異相非非一相非非異相非一異俱相乃至總說依一切眾生以有妄心念念分別皆不相應故說為空若離妄心實無可空故所言不空者已顯法體空無妄故即是真心常恒不變淨法滿足則名不空亦無有相可取以離念境界唯證相應故  
論曰即是廣說分此中有三門云何為三者根本體性真如門二者發起問答使疑門三者假說開相真如門第一門中即有三門云何為三者建立名字門二者直詮真體門三者解釋名字門心真如者即是一法界大總相法門體者即是建立名字門謂隨功能立其名故一心真如各有十名何故除餘唯立是名作業當故所餘眾名必非如是故略不立此義云何一心作大業法作捨業界作相業故法之門門則是體是故說言法門

楞伽經疏卷第二 第十疏

體種種別相率向應審已說建立名字門次  
說直詮真體門所謂心性不生不滅者直詮  
真如門而簡生滅門謂真如法非生非滅無  
生無滅非住非異無住無異非如生滅之法  
是生是滅有生有滅是住是異有住有異故  
以相有無為差別故復次非是言不非謂是  
非故言不焉所以者何其真如法百非非非  
十是非是非非非是於非二亦不住故一切  
諸法唯依妄念而有差別者且假彼有顯此  
是無謂假生滅門之假有示真如門之實無  
故若離心念則無一切境界之相者若離諸  
戲論之識無有一切妄境界故是故一切法  
從本已來雜言說相離名字相離心緣相者  
直顯示真如法離絕之相故言說名字心量  
各有幾數其相云何頌曰

言說有五種 名字有二種 心量有十種  
契經異說故  
論曰言說有五云何為五一者相言說二者  
夢言說三者妄執言說四者無始言說五者  
如義言說楞伽契經中作如是說大慧相言  
說者所謂執著色等諸相而生大慧夢言說  
者念本受用虛妄境界依境界夢覺已知依  
虛妄境界不實而生大慧執著言說者念本  
所聞所作業而生大慧無始言說者從無始來

釋摩訶衍論卷第二 第十三段 頌

執著戲論煩惱種子熏習而生金剛三昧契經  
中作如是說舍利弗言一切方法皆悉言文言  
文之相即非為義如實之義不可言說今者如  
來云何說法佛言我說法者以彼眾生住生  
說故說不可說是故說之我評說者義語非  
文眾生說者文語非義非義語者皆悉空無  
空無之言無言於義不言義者皆是妄語如  
義語者實空不空空實不實離於二相中間  
不中不中之法離於三相不見處評如如如  
說故如是五中前四言說虛妄說故不能談  
真後一言說如實說故得談真理馬鳴菩薩  
據前四故作如是說離言說相名有二種云  
何為二者字字名二者字名名名名名名名  
中作如是說大慧復次名身者評諸諸字從  
名字差別從阿字乃至呵字名為名身道品  
契經中作如是說鏡中共說名為影名故字  
有二種云何為二者依聲字二者依空字  
楞伽契經中作如是說大慧復次字身者謂  
聲長短音韻高下名為字身大海契經中作  
如是說佛告文殊師利言汝評前問云何名  
為虛空輪字者譬如虛空中飛鳥踰明耀時  
出十種和聲虛空輪字應如是觀故如是二  
中各初一種不能詮表甚深真理各後一種得  
詮真理故今據前門作如是說離名字相心

釋摩訶衍論卷第二 第十四段 頌

量有十云何為十一者眼識心二者耳識心  
三者鼻識心四者舌識心五者身識心六者  
意識心七者末那識心八者阿賴耶識心九  
者多一識心十者一一識心如是十中初九  
種心不緣真理後一種心得緣真理而為境  
界今據前九作如是說離心緣相本有契經  
中作如是說甚深真理非餘境界唯自評依  
緣為境界故畢竟平等無有變異不可破壞  
者顯示三離之功德故謂一切差別以四種  
妄言說而為根本而轉一切外道九種變論  
十種異執唯以名字為本而轉一切煩惱破  
障一切所知壞障唯以心品為依轉故而真  
體中離三相故滿三德耳唯是一心故名真  
如者摠結體真如以一切言說假名無實但  
隨妄念不可得故者顯示三離之因緣故謂  
以一切言說無實一切假名無實一切心識但  
隨妄念不可得故不可言說真實理中不  
離三相故虛假之相如實之法極相違故言  
真如者亦無有相者第二轉言遣執著之過  
謂愚眾生作如是執遠離三相圓滿三德體  
真如理雖無假相而有實相自然常住決定  
實有由如是計墮於常邊無出離時是故為  
遣如是見故言言真如者亦無有相謂言說  
之極因言遣言者直示真如無相之因緣謂

釋摩訶衍論卷第二 第十五段 頌

諸言說極於真如更莫超過既絕言說豈得有相無相無言故得因言遠言而已於是能遠如如說所遣四種虛妄言說大本維摩詰契經中作如是說今時文殊師利菩薩摩訶薩語鳩那阿拔陀多言我等諸大衆皆悉各各隨所自樂宣說八十一種向不二門如宜維摩詰爲我等大衆難言說說非不二不二除遣假說之垢於是維摩詰默然無所說今時文殊讚維摩言善哉善哉居士如言說如如耳聽如善哉善哉斯乃真實不二法門斯乃真實不二法體故已說直證真體門次說解釋名字門此真如體無有可遣以一切法悉皆真故者約真釋名亦無可立以一切法皆同如故者約如釋名此文爲明何義所謂顯示無有斷證智故此義云何謂斷道起必因治障不能自起而真體中無有障法而可除遣故無有能治之斷道所以者何以無有二法而非真體故復次若有障智隨心高下應可建立一位地而如體中無有方位而可建立故無有能立之方便所以者何以無有二法而非如體故當知一切法不可說不可念故名爲真如者總結所上說故已說根本體性真如門次說發起問答使疑門問曰若如是義者諸衆生等云何隨順

釋摩訶衍論卷第三 第十卷

而能得入者生疑致問問者依何等句發何等疑所謂依不可說不可念句故發難隨順之疑依第二轉言句故發難得入之疑於是隨順之句直疑其因得入之句直疑其果所以者何善巧言說生長聞慧隨順方便聞所成慧生長思慧隨順方便思所成慧生長修慧隨順方便一切善教極於言說一切三慧盡於念法若無言說則無三慧若無三慧則無力行而真如法不可說故無有言教不可念故則無三慧無三慧故無以成就十地万行諸衆生等以何爲依漸漸進修如是疑故作問而言云何隨順行因能起果德所起若無起因則無能入若無能入不得所入能入謂金剛心所入謂金剛地而已無因以何爲門證入於如來薩婆若海中如是疑故作問而言而能得入如是二問依生滅門疑真如門謂有衆生作如是疑如生滅門中斷一切惡修一切善備足因行圓滿果德真如門中亦復如是豈不可說發加行善不可念非五等位今舉此意發如是問答曰若知一切法雖說無有能說可說雖念亦無能念可念是名隨順善難說念名爲得入者如其次第彼二疑所謂隨順自有二種云何爲二二者生滅隨順二者真如隨順生滅隨順中有

釋摩訶衍論卷第三 第十卷

其二種云何爲二二者向上隨順二者向下隨順向上隨順者從信乃至金剛能爲菩提果隨順方便故向下隨順者從自性淨妙藏乃至第一念信能爲耶耶地隨順方便故所言向上隨順者因無常音聲言說生長無常之聞慧因無常之聞慧生長無常之思慧因無常之思慧生長無常之修慧因無常之修慧生長無常之行德是名向上所言向下隨順者因常之行德生長常之修慧因常之修慧生長常之思慧因常之思慧生長常之聞慧因常之聞慧生長常之言說是名向下如是二門同時具足無有前後障者別相至於文處自當顯說其如門中作如是說不可說者以無有常無常之音聲言說故不可念者以無有常無常之三慧故非無自門之言說及念作如是說不可說不可念以此義故不可以異門難異門此有故彼有彼有故此有若令真如門中言說及念何等相耶謂有言說非常音聲非無常音聲謂無能說可說如如如說復次有念非常三慧非無常三慧謂無能念可念寂滅寂靜念所以者何真如門中無有往向雜亂住故云何名爲真如隨順謂若知一切法雖說無有常說說無無常說說無能說說無可說說是名爲隨順於真如

釋摩訶衍論卷第三 第十卷

音聲若與此相違是名為顛倒於真如音聲  
復次若知一切法雖念無常慧念無無常慧  
念無能念念無可念念是名為隨順於寂滅  
寂靜念若與此相違是名為顛倒於寂滅寂  
靜念已說隨順相次決得入疑此中有二云  
何為二一者生滅得入二者真如得入生滅  
得入中而有其二種云何為二一者向上得  
入二者向下得入言向上者即金剛地言  
向下者則耶耶地須隨順句應審觀察真如  
得入者則自所依以何得入謂是雜位云何  
得入謂離說念離何等說念耶謂真如門俱  
非言說及俱非念是故說言若離說念名為  
得入第一轉言得成就故第二轉疑決斷理  
明已說發起問答決疑門次說假說開相真  
如門此中有二門云何為二一者如實空真  
如門二者如實不空真如門如實空者如如  
體中過於恒沙一切法皆悉空空無所右  
故如實不空者如如體中過於恒沙一切淨  
法皆悉具足無所少故如是二門隨二具不  
相捨離於是應誦玄理頌言如彼頌言  
遠離三假相 圓滿三實德 以此因緣故  
建立體真如 遠離四句相 圓滿四法德  
以此因緣故 建立相真如 一切過患行  
三四相為本 一切功德品 三四德為本

佛摩訶衍論卷第三 第十九頌 漢

以此因緣故 不增亦不減 止於數量品  
作如是安立 今誦此頌本  
應持真如門以離念境界唯證相應故者  
是亂住證非住向證已說心真如門次說  
心生滅門本日 心生滅者依如來藏故  
有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非  
一非異名為阿梨耶識此識有二種義能  
攝一切法能生一切法云何為二一者覺義  
二者不覺義 論曰此中有二門云何為二  
一者所依於相門二者能依別相門此中有二  
重住思應觀察謂生滅門一心為依生滅門  
猶覺義不覺義耶為依故先說初門心生  
滅者者唱上立故依如來藏故者所依一心  
彼多一心亦名如來藏故則是上心字下降  
建立異名故有生滅心者能依法門謂生滅  
門故今當依經如來藏門分明顯示如來之  
藏其數幾有今如來藏何所稱耶頌曰  
如來藏有十契經異說故此中如來藏  
與行與相稱  
論曰如來藏有十種於契經中別別說故云  
何為十一者大捨持如來藏盡攝一切如來  
藏故諸佛無盡藏契經中作如是說佛告文  
殊有如來藏名曰大寶無盡殊勝圓滿陀羅  
尼盡攝諸藏無所不遍無所不圓圓滿圓滿

佛摩訶衍論卷第三 第十九頌 漢

平等平等一切所有諸如來藏無有以此非  
為根本何以故此如來藏如來藏王如來藏  
主如來藏天如來藏地以此義故名曰大寶  
無盡殊勝圓滿陀羅尼如來藏故此經文明  
何義所謂顯示陀羅尼藏所依捨相餘契經  
中諸如來藏能依別相故以何義故名如來  
藏謂攝持故二者遠轉遠縛如來藏一清一  
滿故實際契經中作如是說佛子如來藏者  
唯有覺者唯有如如難流轉因難慮知縛一  
一白白是故名為如來之藏故此經文明何  
義所謂顯示真如門一心無有惑因無有覺  
因無有惑果無有覺果一真一如唯有淨妙  
如來體故以何義故名如來藏謂無雜故三  
者與行與相如來藏與流轉力法身如來今  
覆藏故楞伽契經中作如是說如來藏者為  
善不善因受苦樂與因俱若生若滅猶如伎  
兒故此經文明何義所謂顯示生滅門一心  
於惑與力於覺與力出現生死涅槃之法譬  
如非幻幻人於諸幻事隨其所應與力用故  
以何義故名如來藏謂令覆故四者真如真  
如如來藏唯有如故真修契經中作如是說  
如理如理如來藏非建立非誹謗非常非無  
常非正體智之所證得亦非意識之所緣  
境界何以故唯有理理無彼彼故此經文明

佛摩訶衍論卷第三 第十九頌 漢

何義所謂顯示真如門中性真如理唯理自理非智自理故以何義故名如來藏謂無他故五者生滅真如如來藏不生不滅被生滅之染故楞伽契經中作如是說大慧愚癡凡夫不覺不知執著諸法刹那不住墮在邪見而作是言無漏之法亦刹那不住破彼真如如來藏故復次大慧金剛如來藏如來證法非刹那不住大慧如來證法若刹那不住者一切聖人不成聖人故此經文明何義所謂顯示生滅門中性真如理遠離無常之相不生不滅之法故以何義故名如來藏謂被染故六者空如來藏一切諸空覆藏如來故勝鬘契經中作如是說世尊空如來藏若離若脫若異一切煩惱藏故此經文明何義所謂顯示生滅門中一切染法隱覆自相本覺無量性功德故以何義故一切染法摠名為空所謂一切染法幻化差別體相無實作用非真故名為空而能隱覆法身如來實德真體是故名為如來之藏從能藏深立其名故七者不空如來藏一切不空被空染故勝鬘契經中作如是說世尊不空如來藏過恒沙不離不脫不異不思議佛法故此經文明何義所謂顯示生滅門中自相本覺備過恒沙一切功德被過恒沙一切染法之所染故以

佛摩訶行論卷之二 第五十頌 漢

何義故一切淨法摠名不空所謂一切淨法自體中實作用勝妙遠離虛假超越巧偽故名不空被染之覆名如來藏於出現時名為法身於隱覆時名如來藏故從淨藏淨立其名故八者能攝如來藏無明藏中自性淨心能攝一切諸功德故不增不減契經中作如是說如來藏本際相應體及清淨法此法如實不虛妄不離不脫智不思議法無始本際來有此清淨相應法體故此經文明何義所謂顯示一切諸眾生自性清淨心從無始已來具足三智圓滿四德無所關失故以何義故名如來藏由顛倒心不知不覺故從虛所淨立其名故九者所攝如來藏一切染法無明地藏既乃出離圓滿覺者為所攝故不增不減契經中作如是說如來藏本際不相應體及煩惱纏不清淨法此本際離脫不相應煩惱纏不清淨法唯有如來菩提智之所能斷故此經文明何義所謂顯示始覺滿佛斷一切障具一切智智明為外障闇為內一切染法智所攝持故以何義故名如來藏謂攝持故十者隱覆如來藏法身如來煩惱所覆隱覆藏故不增不減契經中作如是說如來藏未來際平等恒及有法則是一切諸法根本備一切法具一切法於世法中不離不脫

佛摩訶行論卷之二 第五十頌 漢

故此經文明何義所謂顯示多一心體等於法界遍於三際具足圓滿淨諸法無所不通無所不至故復次顯示隨緣門中自性淨心於染法中隱藏寂沒法身如來未出現故是名為十如是十中今如來藏與行與相已說如來藏門次說阿耨耶識門所謂不生不滅與生滅和合非一非異名阿耨耶識者略去分名建立滿名雖義具足言未足故此中所謂不生不滅及與生滅各何等法方際云何頌曰  
 摠攝諸無為 名為不生滅 摠攝諸有為 故名為生滅  
 論曰摠攝一切無為法故是故名為不生不滅不生不滅諸無為法之摠相故摠攝一切有為法故故名生滅生滅之言諸有為法之摠相故如有為無為二法各有幾數何等名字頌曰  
 無為雖無量 略說有四種 謂真如本覺 始覺與虛空 有為雖無量 略說有五種 謂根本無明 及與四相品  
 論曰無為法有四種云何為四一者真如無為二者本覺無為三者始覺無為四者虛空無為是名為四有為法有五種云何為五一者根本無明有為二者生相有為三者住相

佛摩訶行論卷之二 第五十頌 漢

有為四者異相有為五者滅相有為是名為五且四無為以何為體有何等用頌曰  
依各有二種 所謂通及別如體用亦介  
隨釋應觀察

論曰真如無為有二所依云何為二一者通  
所依非有為非無為一心本法以為體故  
二者別所依生滅門內寂靜理法以為體故  
本覺無為有二所依云何為二一者通所依  
非有為非無為一心本法以為體故二者別  
所依生滅門內自然本智以為體故始覺無  
為有二所依云何為二一者通所依非有為  
非無為一心本法以為體故二者別所依生  
滅門內隨他起智以為體故虛空無為有二  
所依云何為二一者通所依非有為非無為  
一心本法以為體故二者別所依生滅門內  
無所有事以為體故是名二依復次真如無  
為有二種用云何為二一者通用一切諸法  
今出生故二者別用平等之性令不失故本  
覺無為有二種用云何為二一者通用不守  
自性故二者別用不轉變故始覺無為有二  
種用云何為二一者通用隨妄轉故二者別  
用對治自過故虛空無為有二種用云何為  
二一者通用欲有今有故二者別用空無之  
性令不失故是名二用此中所說通謂他義

釋摩訶衍論卷第二 第五十五 漢

別謂自義依此二言應廣觀察種種別相至  
於文處自當顯說五種有為以何為體有何  
等用頌曰

依各有二種 所謂通及別如體用亦介  
隨釋應觀察

論曰根本無明有為有二種依云何為二一  
者通依非有為非無為一心本法以為體故  
二者別依生滅門內大力住地以為體故  
生相有為有二種依云何為二一者通依非  
有為非無為一心本法以為體故二者別依  
生滅門內細分深法以為體故住相有為  
有二種依云何為二一者通依非有為非無  
為一心本法以為體故二者別依生滅門內  
虛分深法以為體故異相有為有二種依云  
何為二一者通依非有為非無為一心本法  
以為體故二者別依生滅門內虛分深法以  
為體故滅相有為有二種依云何為二一者  
通依非有為非無為一心本法以為體故二  
者別依生滅門內虛分深法以為體故是名  
二依復次根本無明有二種用云何為二一  
者通用能生一切諸深法故二者別用隨所  
至處作事故事生相有為有二種用云何為  
二一者通用於上下中與其力故二者別用  
隨所至處作事故事如說生相住異亦介滅

釋摩訶衍論卷第二 第五十五 漢

相有為有二種用云何為二一者通用於上  
及自與其力故二者別用能作事故事是名  
二用種種別相至於文處自當顯說以何義  
故作如是說有為無為一切諸法通以一心  
而為其體於契經中如是說故何等契經謂  
道智經云何說耶於彼經中作如是說亦時  
文殊師利白佛言世尊阿耨耶識具一切法  
備一切法過於恒沙過於恒沙如是諸法以  
誰為本生於何處佛言如是有為無為一切  
諸法生處殊勝不可思議何以故於非有為  
非無為處是有為法法無為法而能生故文殊  
師利又白佛言世尊云何名為非有為非無  
為處佛言非有為非無為處者所謂即是二  
心本法非有為故能作有為非無為故能作  
無為是故我說生處殊勝不可思議復次善  
男子譬如摩子有二所依一者大王二者父  
母有為無為一切諸法亦復如是各有二依  
謂通達依及支分依復次善男子譬如一切  
草木有二所依一者大地二者種子有為無  
為一切諸法亦復如是各有二依謂通達依  
及支分依乃至廣說故與和合者即是開示  
能熏所熏之差別故云何開示所謂顯示  
染淨諸法有力無力乎有勝劣故今當作二  
門分明顯說云何為二一者下轉門二者上

釋摩訶衍論卷第二 第五十五 漢

轉門生滅門中不出此二如是二門云何差別頌曰

諸淨法有力諸淨法無力皆本下下轉名為下轉門諸淨法有力諸淨法無力向原上上轉名為上轉門

論曰由淨淨諸法手有勝劣故二種轉門得成而已今當先說初下轉門根本無明以何等法而為所熏於何時中而作熏事頌曰

所熏有五種謂一法界心及四種無為非初非中後取初中後故如契經明說論曰根本無明以五種法而為所熏謂一法界及四無為熏一法界其相云何頌曰

一種法界心有二種自在謂有為無為是根本無明依於初自在而能作熏事論曰一法界心有二種自在云何為二者有為自在能為有為法而作依止故二者無為自在能為無為法而作依止故根本無明依初自在能作熏事非後自在中實契經中作如是說根本無明熏自所依分際也量非他所依故熏真如法其相云何頌曰

真如無為法有二種作用所謂通及別如前說擇說 是根本無明依於初作用而能作熏事 餘無為亦亦

論曰真如無為有二種用謂通及別如前所

說根本無明依初作用能作熏事非後作用如說真如餘三無為亦復如是皆依初用非後用故作熏時量非初亦非中後取初中後故本智契經中作如是說大力無明作熏事時初及中後一時具取而非別取故此中所謂能熏所熏以何義故名言為熏謂能引彼法而合自體不相捨離俱行俱轉故名能熏又能於彼法不作障導若隨若順不違違故名為所熏謂五有為法能熏四種無為法及一法界心所熏五法隨來而與五能熏共會和合同事俱轉是故說言不生不滅與生滅和合如大無明一心本法為通依故依初自在作熏習事四相有為應如是知如大無明依四無為通達作用能作熏事四相有為應如是知如是等義至自使擇其理分明非一非異者即是開示有為無為同異差別故云何開示所謂顯一法界心無為自在四種無為別事作用與一法界心有為自在四種無為通達作用不同理故名非一為欲顯示受能熏淨法一法界心有為自在四種無為通達作用與能作熏事五種有為不異理故名非異復次所熏淨法與能熏淨法各差別故名非一能熏所熏俱一心作無有他故名非異名為阿梨耶識者摠結圓滿

釋摩訶衍論卷第一 第三大段 頌

釋摩訶衍論卷第二 第三大段 頌

釋摩訶衍論卷第三 第三大段 頌

字已說下轉門次說上轉門若欲成立此上轉門更應安置經本之辭所謂楞伽王契經中作如是說余時世尊告大眾言諸佛子我念往昔於出時中我來依他於入時中他來依我故此經文明何義謂顯示二轉故云何顯示謂於出時中我來依他者即是下轉於入時中他來依我者即是上轉此義云何我謂則是真如本覺如來藏佛故來謂受熏之義故依他者皆自本覺依無明他故依此經文作解釋故是說言不生不滅與生滅和合則是下轉門若欲成立上轉門者可言生滅與不生不滅和合以此義故玄理論中則存斯詞焉嗚菩薩本阿世耶比來次第分明顯了舉一蕪一影示而已是故無有闕失過咎上轉門義於對治分其理自明已說上轉門次說該攝安立門諸識差別其數幾有何等契經中各說幾種識頌曰

牟尼大覺尊 一代聖說中 摠集有十種 各異說契經 謂一種為始 十種而為終 歸本等契經 分明顯說故 論曰凡集一代諸聖說中異說契經摠有十種謂從一種識乃至十種識云何為十種差別經一者立一種識摠攝諸識此中有四云何為四一者立一切一心識摠攝諸識所謂

以一心識過於二種自在無所不安立故一  
心法契經中作如是說今時文殊師利承佛  
威神之力即白佛言世尊說幾種識體相如  
何當願為我分別開示今時世尊告文殊言  
善哉善哉文殊師利為諸大眾當問此事諦  
聽諦聽善思念之我當為汝分別解說於是  
文殊白佛言善哉世尊願欲樂聞佛告文殊  
言我唯建立一種識所餘之識非建立焉所  
以者何一種識者多一識此識有種種力  
能作一切種種名字而唯一識終無餘法是  
故我說建立一種識所餘之識非建立焉故  
二者立阿梨耶識揔攝諸識阿梨耶謂以阿梨耶  
識具足障導義無障導義無所不攝故阿梨  
耶識契經中作如是說今時觀自在菩薩即  
白佛言世尊云何名為通達揔相識以何義  
故名爲揔相佛告觀自在菩薩言阿言通達  
揔相識者即是阿梨耶識此識有等事及非  
等事具一切法備一切法譬如大海爲水波  
等作揔相名以此義故名爲揔相故三者立  
未那識揔攝諸識阿謂以未那識具足十一  
種義無所不攝故顯了契經中作如是說種  
種心識雖有無量唯未那轉無有餘法所以  
者何是未那識具足十一義無所不作故四  
者立一意識揔攝諸識阿謂以意識有七種

釋摩訶衍論卷第二 第五十五

轉變自在隨能作其事故七化契經中作如  
是說譬如幻師唯是一人以幻術力變化七  
人愚人見之謂有七人而智者見唯有一人  
無餘七人意識幻師亦復如是唯是一識能  
作七事凡夫見之謂有七事而覺者見唯有  
意識無餘七事故是名建立同一種識四種  
契經二者立二種識揔攝諸識云何爲二一  
者阿梨耶識二者意識阿梨耶識者揔攝業  
轉現三識故意識者揔攝七種轉識故楞伽  
契經中作如是說大慧廣說有八種識略說  
有二種何等爲二一者了別識二者分別事  
識乃至廣說故三者立三種識揔攝諸識云  
何爲三一者阿梨耶識二者未那識三者意  
識阿梨耶識者揔攝三相識故未那識者直  
意根故意識者揔攝六種轉識故慈雲契經  
中作如是說復次敬首廣說有十種識揔說  
有三種識何者爲三一者細相性識二者根  
相性識三者分離相性識乃至廣說故四者  
立四種識揔攝諸識云何爲四謂前三中加  
一心識故無相契經中作如是說識法雖無  
量不出四種識云何爲四一者所依本一識  
二者能依持藏識三者意持識四者遍分別  
識乃至廣說故五者立五種識揔攝諸識云  
何爲五謂前四中加隨順遍轉識故大無量

釋摩訶衍論卷第二 第五十六

契經中作如是說復次有識非彼彼識攝遍  
於彼彼識阿謂隨順遍轉識故六者立六種  
識揔攝諸識云何爲六阿謂眼等五種別識  
及第六意識故四聖諦契經中作如是說佛  
告憍王我爲小根諸衆生故以密意趣作如  
是唱但有六識無有餘識而實本意爲欲令  
知六種識中具一切識於大眾中作如是唱  
故七者立七種識揔攝諸識云何爲七謂前  
六中加未那識故法門契經中作如是說復  
次文殊師利識法有七種云何爲七所謂六  
識身及未那識如是七識或一時轉或前後  
轉復次第七識有殊勝力故或時造作持藏  
之用或時造作分別之依故八者立八種識  
揔攝諸識云何爲八謂前七中加阿梨耶識  
故道智契經中作如是說心王有八云何爲  
八一者眼識心王乃至八者異熟報識心正  
種種識法不出此數故九者立九種識揔攝  
諸識云何爲九謂前八中加庵摩羅識故金  
剛三昧契經中作如是說今時無住菩薩而  
白佛言尊者以何利轉而轉衆生一切情識  
入庵摩羅佛言諸佛如來常以一覺而轉諸  
識入庵摩羅故十者立十種識揔攝諸識云  
何爲十謂前九中加一切一心識故法門契  
經中作如是說心量雖無量而不出十識乃

釋摩訶衍論卷第二 第五十七

至廣說故是名十種異說契經如是十種於寶冊中云何該攝云何安立頌曰於本論雖明今更作重釋將契經散支屬斯論揔言

論曰於本論中雖分明說而今為鈍更作重釋將契經文屬當論言所謂一心法契經中揔所建立一切一心識摩訶衍論一法界攝義如前說阿梨耶識契經中揔所建立阿梨耶識摩訶衍論揔阿梨耶攝所以者何於本論中作如是說所謂不生不滅與生滅和合非一非異名為阿梨耶識此識有二種義能攝一切法能生一切法云何為二一者覺義二者不覺義故顯了契經中揔所建立大末那識摩訶衍論揔末那攝所以者何於本論中作如是說復次生滅因緣者所謂眾生依心意識轉故此義云何以依阿梨耶識說有無明不覺而起能見能現能取境界起念相續故說為意此意復有五種名云何為五一者名為業識謂無明力不覺心動故二者名為轉識依於動心能見相故三者名為現識所謂能現一切境界猶如明鏡現於色像現識亦不隨其五塵對至即現無有前後以一切時任運而起常在前故四者名為智識謂分別染淨法故五者名為相續識以念

釋摩訶衍論卷第三 第五十五頌 漢

相應... 乃至廣說故七化契經中揔所建立... 意識摩訶衍論一分意識攝說相雖開具密意故於本論中作如是說復次言意識者即此相續識依諸凡夫取著轉深計我我阿種種妄執隨事攀緣分別六塵名為意識乃至廣說故如是如是彼彼諸經隨應當處應如如配已說該攝安立門次說藏識剖字門阿梨耶識名字差別其數幾有契經異說其相云何何等字義屬何等處頌曰

有十何梨耶契經異說故 摩訶健担標 健阿尸伽羅 白白唵摩羅 黑白唵摩羅 羯羅羅健摩 縛多提健摩 奢呵那健摩 娑阿又尼羅 白白迦薩羅 黑白迦薩羅 如是十種識 摩訶衍論中方明顯說故 隨應各配屬

論曰阿梨耶識揔有十種所以者何於契經中別別說故云何為十一者名為大攝主阿梨耶識所謂即是揔相大識義如前說二者名為根本無明阿梨耶識所謂根本無明別立以為阿梨耶故十種妄想契經中作如是說剎奢只多提王識立是妄法不能了達一法界體一切染法阿梨耶識以為根本出生增長無斷絕時若無提王識黑品眷屬永無

釋摩訶衍論卷第三 第五十五頌 漢

阿依不能生長故此阿梨耶識當何決擇攝於本論中作如是說阿言不覺義者謂不如實知真如法一故不覺心起而有其念乃至廣說故三者名為清淨本覺阿梨耶識所謂自然本智別立以為阿梨耶故本覺契經中作如是說自體淨佛阿梨耶識具足無漏圓滿功德常恒清淨常恒決定無受熏相無變異相智體不動具足白品是故名獨一淨識故此阿梨耶識當何決擇攝於本論中作如是說復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡乃至廣說故四者名為淨本覺阿梨耶識所謂不守自性隨羅尼智別立以為阿梨耶故本因緣起契經中作如是說亦時光嚴童子即自佛言尊者以何因緣故難入未曾有會中作如是說隨他緣起隨羅尼智名為楞伽王識云何名為楞伽王以之為喻示彼緣起隨羅尼智於是尊者告光嚴童子言此楞伽王常在大海摩羅山中率十萬六千鬼神眾以為眷屬如是諸眷屬皆乘化宮殿遊於諸刹皆悉承賴彼楞伽王方得遊行所謂諸鬼神眾作如是言我等神眾無有威德無有氣力於諸所作無有其能如宜大王我等眾中與堪能力彼楞伽王即隨其時與殊勝力不相捨離而共轉故謂楞伽

釋摩訶衍論卷第三 第五十五頌 漢

王雖非分身而能遍滿諸神衆中各各令得  
全身之量於一切時於一切處共轉不離不守  
自性智亦復如是能受一切無量無邊煩惱  
染法鬼神衆熏不相捨離而俱轉故以此緣  
故我難入會中作如是說隨轉覺智名為楞  
伽王識故此阿梨耶識當何使擇攝於本論  
中作如是說自性清淨心因無明風動心與  
無明俱無形相不相捨離乃至廣說故五者  
名為業相業識阿梨耶識所謂根本業相及  
與業識別立以為阿梨耶故本性智契經中  
作如是說阿梨耶識無能了作無了作不  
可分析不可隔別唯由精動隱流義故名爲  
鍵摩故此阿梨耶識當何使擇攝於本論中  
作如是說復次依不覺故生三種相與彼不  
覺相應不離云何爲三二者無明業相以依  
不覺故心動說名為業覺則不動動則有苦  
果不離因故六者名為轉相轉識阿梨耶識  
所謂能見境界之相及與轉識別立以為阿  
梨耶故大無量契經中作如是說阿梨耶識  
有見見轉無見見起故此阿梨耶識當何使  
擇攝於本論中作如是說二者能見相以依動  
故能見不動則無見故七者名為現相現識  
阿梨耶識所謂境界之相及與現識別立以  
爲阿梨耶故實際契經中作如是說別異別

釋摩訶衍論卷第二 第五段 漢

異現前地轉相異相異具足行轉是故名爲  
阿梨耶識復次此阿梨耶識真是異熟無記  
之法淨自相故或名成就故此阿梨耶識當  
何使擇攝於本論中作如是說三者境界相  
以依能見故境界妄現難見則無境界故八  
者名為性真如理阿梨耶識所謂正智所證  
清淨真如別立以為阿梨耶故諸法同體契  
經中作如是說有識是識非識識攝所謂  
如阿梨耶識故此阿梨耶識當何使擇攝  
所謂清淨般若實境真如攝故九者名為清  
淨始覺阿梨耶識所謂本有清白始覺般若  
別立以為阿梨耶故果圓滿契經中作如是  
說佛告菩提樹王言自然始覺阿梨耶識當  
常不離清淨本覺清淨本覺當常不離始  
覺淨識隨是彼有隨彼是有或非同種或  
非異種故此阿梨耶識當何使擇攝於本論  
中作如是說本覺義者對始覺說始覺義者  
即同本覺故十者名為淨淨始覺阿梨耶識  
所謂隨緣始覺般若別立以為阿梨耶故  
果圓滿契經中作如是說復次樹王如始覺  
淨識及白淨本覺說際淨始覺阿梨耶識不  
守自性緣起本覺亦復如是故此阿梨耶識  
當何使擇攝於本論中作如是說始覺義者  
依本覺故而不覺依不覺故說有始覺又

釋摩訶衍論卷第二 第五段 漢

以覺心原故名究竟不覺心原故非究竟  
覺乃至廣說故如是等義至自使擇自當備  
廣十種末那六種意識於後文中隨次釋故  
今略而已已說藏識剖字分相門次說總識  
攝生圓滿門此說有二種義能攝一切法能  
生一切法云何爲二者覺義二者不覺義者  
而極顯示本識殊勝圓滿相故此義云何所  
謂具足二種圓滿故云何爲二者功德圓  
滿二者過患圓滿功德圓滿者覺義字句能  
攝一切無量無邊過於恒沙不離不斷諸功  
德故能生一切無量無邊過於恒沙不離不  
斷諸功德故過患圓滿者不覺義字句能攝  
一切無量無邊過於恒沙若離若脫諸過患  
故能生一切無量無邊過於恒沙若離若脫  
諸過患故如是種種攝生熏習差別之相至  
彼別相使擇分中分明顯示

釋摩訶衍論卷第二

丁未歲高麗國大藏都監奉  
勅雕造

釋摩訶衍論卷第二 第五段 漢

釋摩訶衍論卷第二

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 二〇七頁上六行「已說」，石作「說已」。
- 一 二〇七頁中八行末字「滅」，石作「滅」。
- 一 二〇七頁中一七行末字「一」，石無。
- 一 二〇七頁下一八行「十名」，石作「十名其相」。
- 一 二〇八頁中一八行「金主」，石作「金王」。
- 一 二〇八頁下一行小字「滿者」，石作「者」。
- 一 二一〇頁上一行首字「七」，石作「十」。
- 一 二一一頁上末行第二字「聞」，石無。
- 一 二一一頁中一行「金剛」，石無。
- 一 二一三頁上一〇行第一五字「位」，

- 一 石作「住」。
- 一 二一五頁中八行及一〇行「別依」，石作「別所依」。
- 一 二一五頁下一行第八字「法」，石無。
- 一 二一七頁下一六行末字「正」，石作「王」。
- 一 二一八頁上三行「本論」，石作「本體」。
- 一 二一八頁中八行第五字「剖」，石作「部」。
- 一 二一九頁上五行第五字「會」，石無。

釋摩訶衍論卷第三

漢

此科於後述 毗婆沙三藏後提摩多奉 記譯

已說摠識攝生圓滿門次說別相剖分散說  
門本日 所言覺義者謂心體離念相離念  
相者等虛空界無所不遍法界一相即是如  
來平等法身依此法身說名本覺何以故本  
覺義者對始覺說以始覺者即同本覺始覺  
義者依本覺故而有不覺依不覺故說有始  
覺又以覺心原故名究竟覺不覺心原故非  
究竟覺 論曰於此文中即有二門云何為二  
一者略說本覺安立門二者略說始覺安立  
門本覺門中即有二門云何為二一者清淨  
本覺門二者除淨本覺門始覺門中又有二  
門云何為二一者清淨始覺門二者除淨始  
覺門云何名為清淨本覺本有法身從無始  
來具足圓滿過恒以德常明淨故云何名為  
除淨本覺自性淨心受無明熏流轉生死無  
斷絕故云何名為清淨始覺無漏性智出離一  
切無量無明不受一切無明熏故云何名為  
除淨始覺始覺般若受無明熏不能離故如  
是諸覺皆智者屬當證何理以為體分謂性  
真如及虛空理如是二理各有幾種各有二  
故云何名為二種真如一者清淨真如二者

除淨真如虛空之理亦復如是云何名為清  
淨真如二種淨覺所證真如離熏習故云何  
名為除淨真如二種除淨覺所證真如不離  
熏故虛空之理亦復如是云何義故強名本  
覺字事差別其相云何頃曰  
本覺各有十體雖同字事 各各差別故  
謂根鏡等義

論曰本覺各十云何十本一者根字事本本  
有法身能善住持一切功德譬如樹根能善  
住持一切枝葉及花果等不壞失故二者本  
字事本本有法身從無始來自性性有不始  
起故三者遠字事本本有法身其有德時  
重重久遠無分界故四者自字事本本有法  
身我自成我非他成我故五者體字事本  
本有法身為諸枝德作依止故六者性字事  
本本有法身不轉之義常建立故七者住字  
事本本有法身住於無住無去來故八者常  
字事本本有法身決定實際無流轉故九者  
堅字事本本有法身遠離風相堅固不動若  
金剛故十者摠字事本本有法身廣大圓  
滿無所不遍為通體故是名為十云何十覺  
一者鏡字事覺薩般若慧清淨明白無塵  
累故二者開字事覺薩般若慧通達顯了無  
障導故三者一字事覺薩般若慧獨尊獨一

釋摩訶衍論卷第三 第三段

無比量故四者離字事覺薩般若慧自性解  
脫出離一切種種縛故五者滿字事覺薩般若  
若慧具足無量種種功德無所少故六者照  
字事覺薩般若慧放大光明遍照一切無量  
境故七者察字事覺薩般若慧常恒分明無  
迷亂故八者顯字事覺薩般若慧清淨體中  
淨品眷屬悉現前故九者知字事覺薩般若  
慧於一切法無不窮故十者覺字事覺薩般若  
若慧所有功德唯有覺照無一法而非覺  
故是名為十如是十種本覺字事義唯依  
一種大性法身隨義異釋據其自體無別  
而已此中所說二本覺中當何本覺謂清  
淨本覺非除淨本覺除淨本覺字義差別  
其相云何頃曰

除淨本覺中 或各有十義 前說十事中  
各有離性故  
論曰此本覺中或各有十所以者何前十義  
中各有不守自性義故字事配屬依向應  
知如是二覺同耶異耶非同同故非異異故  
以此義故或同或異或非是同或非是異是  
故皆是皆非而已以何義故強名始覺字事  
差別其相云何頃曰  
從無始已來 無有或亂時 今日始初覺  
故名為始覺

釋摩訶衍論卷第三 第五段

論曰從無始來始覺般若無惑亂時而無惑時今始初覺故名始覺如是始覺前或後覺即非始覺而無惑時理常今常初故名始覺如是始覺二始覺中當何覺耶謂清淨始覺非染淨始覺染淨始覺字事差別其相云何頌曰

清淨始覺智不守自性故而能受染熏故名染淨覺

論曰清淨始覺雖無惑時而不守自性故能受染熏隨緣流轉以此義故是故名為染淨始覺以何義故強名真如字事差別其相云何頌曰

性真如理體平等乎等一無有一多相故名為真如

論曰性真如理平等乎等唯同一相亦無一相亦無多相無一相故遠離同緣無多相故遠離異緣以此義故名為真如如是真如二種淨智親所內證復次真如各有十義云何十真一者根字事真乃至第十摠字事真如是十真十種本義相應俱有不相捨離是故同名表示而已云何十如一者鏡字事如乃至第十覺字事如如是十如十種覺義相應俱有不相捨離是故同名表示而已所以者何十種真理本有法身有德方便十種如理

經論疏論卷第三 第四段 漢

薩般若慧有覺方便以此義故更重言詞作如是示此中所說二真如中當何真如謂清淨真如非染淨真如染淨真如字事差別其相云何頌曰

清淨真如理不守自性故而能受染熏故名染淨真如

論曰清淨真如從無始來平等乎等自性清淨不生不滅亦無去來亦無住所以真如理性不守自性故隨緣動轉是故名為染淨真如如是真如二染淨智親所內證相應俱有不相捨離如是等義觀前所說以類應知以何義故強名虛空字事差別其相云何頌曰

虛空有十義體雖同義事各各差別故謂無等義  
論曰性虛空理有十種義云何為十一者無障尋義諸色法中無障尋故二者周遍義無所不至故三者平等義無簡擇故四者廣大義無分際故五者無相義絕色相故六者清淨義無塵累故七者不動義無成壞故八者有空義滅有量故九者空空義離空著故十者無得義不能執故是名為十如是十事義用差引若據其體無別而已此虛空理二種淨智親所內證相應俱有不相捨離二虛空中當何虛空謂清淨虛空非染淨虛空染淨

經論疏論卷第三 第五段 漢

虛空字事差別其相云何頌曰  
清淨虛空理不守自性故而能受染熏故名染淨虛空

論曰清淨虛空具足十德亦無染相亦無淨相而虛空性不守自性故能受染熏隨緣流轉是故名為染淨虛空能重所熏建立誹謗等種種門至廣說分其理具顯已說字事門次說隨釋門所言覺義者者即是摠句從皆下皆是別句摠者通表一切覺故別者各各差別說故就別句中先說清淨本覺清淨始覺次說染淨本覺染淨始覺如其次第說相可見謂心體離念相者即是清淨本覺心謂即是自性清淨心體謂即是本有法身體如是心體即名本覺離念相者即是顯示清淨之義其謂遠離大無明念故言離念遠離四種無常之相故言離相過於恒沙煩惱眷屬此五有為以為根本是故舉本無示眷屬皆空離念相者即謂清淨本覺人辭者即人故等虛空界無所不通者如是覺者善證具足十種德義虛空理故法界一相者如是覺者於所證之真如法界而共和合一味一相無差別故即是如來平等法身者善證二種勝妙之理清淨覺者即是法身如來自性自體故依此法身說名本覺者本有法身自性德中

經論疏論卷第三 第五段 漢

而作歸依建立清淨本覺稱故已說清淨本覺次說清淨始覺何以故者即請問詳謂欲建立清淨始覺作如是請問相云何謂有衆生作如是難本有法身從本已來具足無量性之功德常恒明淨常恒自在依此義故名本覺者如是本覺於何時中何因緣故具足一切無量功德名本覺耶若作是說此本覺者有大智力能善斷除一切過患具足圓滿諸功德者即此本覺前或後覺非本覺明即此功德斷已前隱斷已後顯非自性明豈或覺隱顯本有之義而得成立若作是說常斷更不斷常具足更不具足是故應有本斷本德者此義亦不成立無功德過故謂一切障從本斷訖更不待斷一切功德從本具足更不待具足覺者即是始覺非彼本覺是故般若波羅蜜中作如是說若覺者是始覺若不覺者即是無明若離此二者即名為本覺以何義故作如是說本有法身自性德中而作歸依說名本覺故言何以故本覺義者對始覺說者直波彼疑謂馬鳴師自通而言清淨本覺從本已來不生不滅非建立有非非謗無或非過患或非功德言語道絕心行處滅而有言說具足圓滿過於恒沙無量性德名本覺者當知從無始來而有清淨始覺發

釋摩訶衍論卷第二 第九

大智力發大定力於一切時於一切處常恒對治過於恒沙無量無邊過患之海具足圓滿過於恒沙無量無邊功德淨品對此清淨始覺者故立彼清淨本覺之稱以始覺者即同本覺者作其所由謂以自然始覺與彼本覺同故得對始覺示本覺故如是一覺熏習差別其相云何頌曰

清淨本始覺從無始已來遠離一切染  
湛明若虛空是故此門中無能熏染法  
無所熏淨法唯有自家德

論曰如是二覺無有能熏所熏差別唯有自家真實功德故此門中不應建立能熏所熏若如是者於此門中有何熏義所謂有熏染法淨法不相待成不謂即是具足轉熏此熏云何謂白白故三身本有契經中作如是說本有本覺本有始覺唯有德熏無患德熏唯有滿轉無分轉故已說清淨始覺次說離性二覺始覺義者依本覺故而有不覺依不覺故說有始覺者通示二種離性本始謂依本覺故而有不覺者即是離性本覺依不覺故說有始覺者即是離性始覺此義云何本覺般若不守自性故善受深熏彼諸深法令得住止即是本覺離性之義始覺般若不守自性故依諸深法如今方起被深法證即是始

釋摩訶衍論卷第二 第九

覺離性之義始覺般若能斷諸障證諸功德何故說言始覺之智被深法證耶於無過法立諸過患斷除障故於無德法立諸功德證得理故若小始覺於何時中而得離妄趣解脫道時方得究竟離於彼時中到無念故滿分二事下當顯示已說略說兩覺安立門次說廣說兩覺抉擇門本曰此義云何如凡夫人覺知前念起惡故能止後念令其不起雖復名覺即是不覺故如二乘觀智初發意菩薩等覺於念異念無異相以捨廢分別執著相故名相以覺如法身菩薩等覺於念住念無住相以離分別塵念相故名隨分覺如菩薩地盡滿足方便一念相應覺心初起心無初相以遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺是故修多羅說若有衆生能觀無念者即謂向佛地故又心起者無有初相可知而初相者即謂無念是故一切衆生不名為覺以從本來念念相續未曾離念故說無始無明若得無念者則知心相生住異滅以無念等故而實無有始覺之異以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故論曰即是廣說始覺抉擇方此文中有一門云何為二者建立四相門二者建立隨覺門四相門中即有四種云何為四一者塵重

釋摩訶衍論卷第二 第九

過患四相二者微細過患四相三者無常功德四相四者常住功德四相鹿四相者即長時故細四相者即短時故無常相者過患相違始起德故常住相者過患相違德常住有故隨覺門中即有二門云何為二者端覺門二者分覺門熾覺門者明一覺故分覺門者具足顯示覺不覺故云何名為長時四相從十信位乃至極解脫道時方究竟離故云何名為短時四相因緣有法不過一刹那故云何名為始起四相起滅滅起異異起住德住起生德生是故說言始起四相翻過患故名為功德今始起故名為無常云何名為常住四相今始起德本末有故云何名為一種覺耶覺與不覺無有二故云何名為覺不覺覺或受染熏或不受故如其次第說相可觀此中四相有二次第云何為二者前後次第二者俱有次第前後者彼無時中前後差別故俱有者彼有時中前後一時故彼無時者據斷時故彼有時者據亂時故俱有次第其相云何頌曰

生住異滅相如是四種相一時即前後非漸次轉得一時故俱有前後故次第俱故成一相別故成四相

論曰俱有次第四相者一者生相二者住相

摩訶衍論卷第二 第十疏 漢

三者異相四者滅相如是四相或是一時或是前後以何義故名為一時由得同故以何義故名為前後細別故非漸次轉得者別為顯示一時義故以何義故名為俱有由一時故以何義故名為次第由前後故如是四相俱有故一鹿細故四此中一時當何時耶根本無明熏真心時於此時中具起四相不知不覺一切諸法真實之性周遍建立過於恒以無量煩惱而能隱覆自性淨心還原無日是故名為俱有四相何故名生乃至名滅字義差別其相云何頌曰

大無明住地熏本覺時中生三種細相故名為生相  
論曰根本無明熏本覺時生三種相故名生相云何為三者獨力業相二者獨力隨相三者俱合動相獨力業相者非取無明之體取無明之業故獨力隨相者非取本覺之體取本覺之用故俱合動相者取和合動相故摛舉此三故名生相生相之稱立初生故住相字義其相云何頌曰

住相有四種轉相與現相智相及相續是名為四種  
論曰住相有四云何為四一者轉相二者現相三者智相四者相續相是名為四如是四

摩訶衍論卷第二 第十疏 漢

相以何義故說名為住此中住義隨應差別所謂若據轉相說其住相而能住持心識熏習故名住相若據現相說其住相而能住持色相熏習故名住相若據智相說其住相而能住持六種漸次分別智相應緣故名為住相若據相續相說其住相而能住持分別事識連續際所故名住相即是細分非鹿分故異相字義其相云何頌曰

異相有二種執取計名字如是二種相直是人執品  
論曰異相有二云何為二者執取相二者計名字相如是二相直人執品如是二相以何義故名為異相若據執取說其異相能緣一切無量別相隨其諸相展分別識而能執著異自成異故名異相若據名字說其異相隨相立名依其名字而起者故名為異相滅相字義其相云何頌曰

滅相有二種起業及果報破壞前異心令受苦名滅  
論曰滅相有二云何為二者起業相二者業繫苦相如是二相壞前異位令受苦輪故名滅相復次受苦輪時能滅一切無量善品故名滅相復次發起業時佛性善根漸損滅故名滅相已說俱有次說前後其

摩訶衍論卷第二 第十疏 漢

相云何頌曰

滅異住生相 如是四種相 隨智力劣勝 有增減不同

論曰前後次第者一者滅相二者異相三者住相四者生相如是四相隨智慧量增減不同此義云何以信位人關一具三三賢位人關二具二於十地中第九地中關三具一第十地中關鹿一分具細一方如來地中四相都無究竟清淨是故說言增減不同已說建立門次說隨釋門依彼四相明覺差別即有五信云何爲五一者十信位二者三賢位三者九地位四者因滿位五者果滿位前四位中各有四事云何爲四一者趣向行者二者修行因相三者行因果相四者熏離俱相第五位中唯有三事云何爲三一者能圓滿者二者對治行相三者滿究竟相如其次第說相應觀第一位言如凡夫人者即是趣向行者位在十信未得不退名爲凡夫已出邪定名爲覺者覺知前念起惡者即是顯示修行因相謂未得入十信已前二種滅相是大過患不知不覺具造種種一切惡業遍受一切無量苦果常恒輪迴五趣四生無休息時而今以承知識妙緣聖說淨則而能得入十信位中覺諸惡業是極過失知諸苦果是實無

釋摩訶衍論卷五 第五

樂故言覺知前念起惡即是顯示覺滅相義故能止後念令其不起者即是顯示行因果相謂此位中始起治道氣力極弱故名爲故發心已去發起治道轉自在故復次前不覺知常起惡業今覺知故有慚愧心不作惡業滅相之穢止息不起雖復名覺即是不覺故者即是顯示熏離俱相所謂覺知滅相之法實是過患彼滅相品不作滅事故言熏離彼滅相品無始已來體性清淨實是功德不知不覺故言熏俱此中字句遠流應至於第十地復次顯示覺與不覺手相即通是一味故第二位言如二乘觀智初發意菩薩等者即是趣向行者在三賢於此位由人空無漏成就自在無所疑畏故將二乘同於菩薩摠明而已復次顯示一切二乘皆悉修行菩薩之道證入自在大覺地之海故覺於念異者即是顯示修行因相謂二種異相手相與力而能執取境界之相發起受著尋求名字分別言相故是故無厭我我所轉感緣思慮更增終日無息而今發起人空般若建立方便法空現前覺知本覺淨心爲無明眠夢於異相起一切障分漸漸與遠離智而共相應從彼夢念得於覺悟是故說言覺於念異念無異相者即是顯示行因果相謂始覺正念

釋摩訶衍論卷五 第五

中二種異相無所不有故以捨鹿分別執著相者即是顯示無異相緣 謂意識有二分別而能分別一切諸法云何爲二者鹿分別二者細分別鹿者起貪瞋等能善分別違順境故細者法執分別恒流注故今所遠離彼鹿分別非細分別者極善離故故名相似覺者即是結前并鹿顯示熏離俱相此中相似義即有二種云何爲二者異類相似二者同類相似異類相似者二乘相似同類相似者菩薩相似二乘人空形三賢空作相似義三賢菩薩方便法空形淨心地作相似義是故摠言相似覺焉第三位言如法身菩薩等者即是趣向行者在九地九地菩薩真如法界以爲自身般若實智以爲自心垢累已出縛障悉斷清淨明白無尋自在是故名爲法身菩薩覺於念住者即是顯示修行因相謂四種住相於一切時而能發起法執分別離性本覺能令睡眠本覺之心夢於住相不能覺曉狂亂而住今發始覺般若之日照迷亂住相之間始覺正智無分別性迷亂住相有分別性有無覺亂極相違故不能俱行如是道理分明現前是故說言覺於念住念無住相者即是顯示行因果相以離分別鹿念相者即是顯示無住相緣謂四種住

釋摩訶衍論卷五 第五

相形於彼生相極麗現故恐生住際手相雜亂作如是說止思應觀如是四種迷亂住相如其次第於極喜地過三有地寂滅淨地善慧地中各離一相故名隨分覺者即是結前并展顯示熏離俱相生相細念未出離故第四位言如菩薩地盡者即是趣向行者此字句中自有二人云何為二者因圓滿者二者果圓滿者因圓滿者學地盡故果圓滿者無學之果滿究竟故初人對治俱合動相後人對治獨力業相及大無明獨力隨相非斷法故無對治道自此已下顯示二種圓滿者焉滿足方便一念相應者即是顯示因圓滿者謂此位中即有二種金剛喻定云何為二者者方便金剛二者正體金剛無垢行者二種金剛喻三摩提以為自體是故舉道而標彼人覺心初起心無初相者是顯示果圓滿者大圓鏡智分明現前無所不通無所不窮法界一體無有與等獨力業相根本無明不能自有平等虛空一相無相無初念故以遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺者即是顯示始覺般若圓滿之相而得到於無生覺故是故修多羅說若有眾生能觀無念者即為向佛地故者是引經者自所說如是經文為證何義證佛果故云何證耶謂佛

釋摩訶衍論卷第三 第二十五 漢

果中證成遠離二種念故云何為二者大無明念二者細業相念如是二念極解脫道一時相翻不能俱行是故說言佛果無念若無妄念當有何念謂正念故云何名正念十德相應故云何為十一者出離功德遠離一切諸難處故二者同體功德一切法歸於自故三者常住功德遠離始有之過失故四者一味功德圓滿始覺常本覺故五者俱離功德遠離一切染淨法故六者還轉功德周遍誕生於諸趣故七者無住功德於一切處無在處故八者修行功德為諸眾生修萬行故九者圓滿功德為諸眾生成覺道故十者虛空功德如前所說種種功德從本已來自性皆空無所有故是名為十如是十德與極解脫初剎那中俱行俱起無有前後一時俱轉是名正念所引經文不出此義應審觀察又心起者無有初相可知而言知初相者即謂無念者即是除疑今生勝解謂有眾生作如是疑極解脫道會本覺時微細初生知得有耶知得無耶若知有者極解脫道當非無念所以者何知有初念有初念故若知無者極解脫道當不能有所以者何既無初念待何念無立解脫道有如是疑故今自通言所知之相從本已來自性空無能知之智從本

釋摩訶衍論卷第三 第二十五 漢

已來無有起時既無所覺之相亦無能覺之智豈可得言有經初相智慧可知而有言說知初相者即是顯示無念道理所以者何法性之理雖無所知之初起相亦無能知之始覺智而能遙達無所知相無能知智無所有覺都非空無是故今且依此道理作如是說知初相耳是故一切眾生不名為覺以從本乘念念相續未曾離念故說無始無明者即是成立上無念義謂金剛已還一切眾生獨力業相大無明念未出離故即是顯示一切眾生皆是有念名為眾生一切諸佛皆得無念名為佛故自此已下顯示始覺境界周遍圓滿謂大覺者已到彼岸遍知一切無量眾生一心流轉作四相故如本若得無念者即知心相生住異滅故以何義故如是知耶得自無念時一切諸眾生平等得故如本以無念等故故以何義故唯一行者得無念時一切眾生悉得無念一眾生皆悉各各有本覺故此義云何謂一行者始覺圓滿同本覺時遍同一切無量眾生本覺心中非自本覺所以者何自性本覺遍眾生界無所不至故清淨覺者得無念時一切眾生皆得無念者清淨覺者斷無明時一切眾生亦可斷耶若亦何過若始覺者斷無明時一切眾生皆得

釋摩訶衍論卷第三 第二十五 漢

斷者何故上言金剛已還一切眾生獨力業相  
大無明念未出離故不名為覺若諸眾生無  
始無明未得出離而與諸佛同得無念者無  
念等義唯有言說無有實義豈可得言一切  
眾生皆有本覺亦有始覺決斷此難即有二  
門云何為二者自宗決斷二者望別決斷  
自宗決斷者此論正宗為欲顯示一切眾生  
同一相續無差別故是故可得一修行者無始  
無明究竟斷時一切眾生亦同斷盡一修行者  
滿始覺時一切眾生亦同得滿是故三身本  
有契經中作如是說亦時世尊告文殊師利  
言我由二等而成正覺云何為二者斷等二  
者得等言斷等者我初解脫道初發起時一  
切眾生所有無量無始無明一時究竟頓決  
斷故言得等者我初成道滿始覺時一切眾  
生皆滿足故是名二等故望別決斷者舉圓  
滿者望眾生界無一法而非清淨舉諸眾  
生望無上尊入無明藏無所覺知皆悉清淨  
無所障尋無念等義而得成立入無明藏無  
所覺知上所說文無相違過舉此一隅應廣  
觀察自此已下點諸始覺今同本覺謂五十  
一分滿始覺實無轉勝漸次之異亦無究竟  
圓滿之極所以者何一切始覺四相俱時而得  
住止皆無自立從本已來一味平等自性圓

釋摩訶衍論卷第三 第九段 庚

滿契同無二一相覺故如本而實無有始覺  
之異以四相俱時而有皆無自立本來平等  
同一覺故故大持契經中作如是說悟滅  
相品始覺般若若有滅相位中而共俱時有無  
滅時中始覺隨無悟異相品始覺般若若有  
異相位中而共俱時有無異時中始覺隨無  
悟住相品始覺般若若有住相位中而共俱時  
有無住時中始覺隨無悟生相品始覺般若  
有生相位中而共俱時有無生時中始覺隨  
無所以者何一切始覺不能自起當待淨法  
方得而起一切淨法不能自滅當待智力方  
得滅盡廣說乃至從本已來一切淨法自體  
空無而始覺者本無處中作有之解俱時而  
轉不名為正故已說廣說始覺使擇分次說  
廣說本覺使擇分本日 復次本覺隨淨分  
別生二種相與彼本覺不相捨離云何為二  
一者智淨相二者不思議業相智淨相者謂  
依法力熏習如實修行滿足方便故破和合  
識相滅相續心相顯現法身智淨淨故此義  
云何以一切心識之相皆是無明無明之相  
不離覺性非可壞非不可壞如大海水因風  
波動水相風相不相捨離而水非動性若風  
止滅動相即滅濕性不壞如是眾生自性清  
淨心因無明風動心與無明俱無形相不相

釋摩訶衍論卷第三 第十段 庚

捨離而心非動性若無明滅相續則滅智性  
不壞故不思議業相者以依智淨能作一切  
勝妙境界所謂無量功德之相常無斷絕隨  
眾生根自然相應種種而現得利益故  
論曰即是廣說隨淨本覺使擇分於此文中  
即有二門云何為二者本有性智清淨門  
二者業用自在無尋門第一門中即有二門  
云何為二者不守自性隨緣門二者對治  
一切業障門第二門中復有二門云何為二  
一者隨順機根契當門二者不動本性常寂  
門如是四門隨釋應配本覺隨淨者即是簡  
句簡異清淨本覺智故此句為欲顯示何  
義謂為顯示受熏義故直唱本覺受無明熏  
不守自性隨緣無尋俱時轉故是故名為本  
覺隨淨即此字句從淨隨淨立名而已自此  
已下直顯能隨本覺體相分別生二種相與  
彼本覺不相捨離云何為二者智淨相二  
者不思議業相者如是二種殊勝之相與彼  
隨淨本覺性智俱行俱轉不相捨離故如是  
本覺智淨行相其相云何頌曰  
破滅一切障 顯現法性身 實智清淨故  
名為智淨相  
論曰斷一切惡修一切善具足功德圓滿智  
慧莊嚴法身名智淨相斷一切障當須何

釋摩訶衍論卷第三 第十一段 庚

力須滿足力滿足力者其數幾有有二種故云何爲二者法力熏習滿足方便力二者如實修行滿足方便力如是二種方便之力從無始來自然常住不始而起如是二中依法力熏習滿足方便力故破根本無明及獨力業相依如實修行滿足方便力故滅俱合業相能見相及與現相分別智相并相續相破根本無明獨力業相故自性身體分明現前滅俱合相等相續故般若實智淨淨明白如本智淨相者謂依法力熏習如實修行滿足方便故破和合識相滅相續心相顯現法身智淨淨故何故三賢及十信位略不顯示比來次第分明顯故何故今此門中最初對治根本無明乃至最後對治滅相爲欲簡異始覺般若悟次第故何故始覺背凡向聖上去去爲次第轉隨深本覺背聖向凡下下采來爲次第轉以法介故如是二轉當一時耶當前後耶決定一時耶無前後如是等義何契經中明了顯說謂證說經彼契經中如何說耶謂彼證說契經中作如是說余時陀羅尼菩薩發十千問問於如來於是如來即作十萬說難答開菩薩問如其次第答彼問已即告陀羅尼菩薩言何故仁者一事不問須問餘事如宜佛子更問開

釋摩訶衍論卷第三 第三十二 頌

發爲自他利問於如來今時陀羅尼菩薩即承佛威神而白佛言世尊何因緣故於大衆中唱如是言  
 諦聽諸佛子 我從具縛凡具經一切地圓滿行因海莊嚴大覺果 我從清淨地具經一切地將一切万行得第一信位八無明藏海如是二大事一時非前後我及一切諸大衆海皆悉懷疑無解脫時如宜世尊爲諸佛子種種方便隨宜開示今時世尊告摠持言諦聽諦聽善思念之我當爲汝略說其要善男子此二大事顯示二種般若覺智云何爲二者始覺般若二者本覺般若善男子始覺般若者從具縛地漸漸出離乃至金剛圓滿因行發究竟道頓斷根本無明住地覺日圓照無汗不遍是故名爲始覺般若善男子本覺般若者從清淨性漸漸遠離乃至信初發究竟智斷滅相品入無明海隨緣動轉是故名爲本覺般若於是摠持及諸大衆聞此語已覺知諸法一相一體亦無一相亦無一體亦空無言空無言亦空而諸法性亦是實相亦是常住亦是決定亦是實有故自此已下別釋散說顯示因緣此義云何者即是摠問以一切心識之相皆是無明者即是摠答所謂種種諸戲論識發起種

釋摩訶衍論卷第三 第三十三 頌

種諸攀緣量慮知一切無量境界或著一切境界之相不相捨離者皆是無明之氣分故即是成立上中評說破滅二義自此已下顯示斷非斷之差別此中無明當定可斷耶當不可斷耶此何所疑若可斷者本覺之心亦當可斷何以故無明除法本覺性智俱行俱轉不相捨離譬如眠士夫及與悟士夫俱行俱轉不續一故亦不可說得悟士時眠士空無相續同故若言異者過失太故若不可斷者自性清淨心常爲無明覆輪轉五道無出離時是故若言不可斷者過失亦太如是無明亦可斷除亦不斷除此義云何無明本覺有二義故云何爲二者一體同相義二者異體異相義言同義者一切諸法皆是理故言異義者一切諸法功德過患各差別故若據初門不可斷除若據後門亦可斷除諸法無行契經中作如是說  
 貪欲是涅槃 患癡亦如是 如是三事中 有無量佛道 見非見一相 著不著亦然 此無佛無法 知此名世智 本智契經中作如是說  
 根本無明聞 其力最大故 能障一切智 令得不自在 斷須般若劍 飾須功德寶

釋摩訶衍論卷第三 第三十四 頌

無明海漸竭 法身山徐顯

如本無明也相不離覺性非可壞非不可壞  
故自此已下顯示喻說大海者喻何耶耶識  
此識有二種義廣大圓滿如大海故水者喻  
本覺心自性清淨心顯了明白如淨水故風  
者喻根本無明根本不覺能起動轉慮知之  
識如彼風故波動者喻諸戲論識如是諸識  
遷動流轉往來無常如海波故水相風相不  
相捨離者喻真妄相資俱行合轉謂本覺心  
不自起故當資無明之力方得而起根本無  
明不自轉故要因真心之力方得而轉如水  
不自作波浪故當因風之力方得作波風不  
自現動相故要資彼水方得而現動轉相故  
而水非動性者喻本覺心離有為相謂本覺  
真心從本已來遠離動念解脫結縛體性清  
淨相用自在而不守自性故隨無明之緣作  
種種相如水非動性而不守自性故隨風之  
緣作種種波故若風止滅動相則滅者喻根  
本無明滅戲論諸識皆滅無餘本覺斷障先  
對治根本無明後對治慮知攀緣之諸識故  
濕性不壞者喻本覺之智離斷滅法故謂無  
明滅諸識皆盡本覺真心無有壞滅如彼風  
滅諸波皆息而清白水終不壞滅故自此已  
下顯示合說如其次第應配屬焉大海風水

釋摩訶衍論卷第三

從誰而生謂從龍王生故各從何處而生所  
謂若水從其頭頂而出若風從其尾末而出  
何故海水為風所動作種種波不斷絕耶謂  
由二事故云何為二者有同類大種故二  
者由法亦故此義云何彼水大亦亦有風大  
彼風大中亦有水大手相有故而共和合作  
種種波常恒相續不斷絕焉若水大中無彼  
風大風當不能令水動若風大中無彼水大  
水當不能隨風轉何以故以四大種俱生俱  
轉不相離故而隨一大分明現知不了餘大  
者增相滅相而不同故復次從無始來由法  
亦故無明本覺亦復如是大龍王者喻一心  
法風者喻無明住地從尾末出者顯示此法  
下劣形相水者喻本覺真心從頭頂出者顯  
示此法勝妙形相彼水大中亦有風大者喻  
自性清淨本覺心中有根本無明彼風大中  
亦有水大者喻根本無明藏中有本覺佛性  
此論本意異相為初同相為後隨釋應觀諸  
佛無盡藏契經中作如是說煩惱大海中有  
圓滿如來宣說實相常住之理本覺實性中  
有無明眾生起無量無邊煩惱之波如是大  
事佛菩薩境界非凡夫二乘之所能知故已  
說本有性智清淨門次說業用自在無尋門  
謂此門中本有性智以為所依起應化用為

釋摩訶衍論卷第三 第五十六

一切修行者顯示種種勝妙色相為眼根作  
境界出現種種勝妙音聲為耳根作境界發  
起種種勝妙芬香為鼻根作境界出現種種  
勝妙法味為舌根作境界發起種種勝妙三  
昧觸為身根作境界出現種種甚深法藏為  
意根作境界如其次第光明日月寶德如來  
音聲梵響清淨如來香積芬沱圓滿如來一  
味無雜平等如來覺觸分明顯相如來智慧  
明達遍滿如來具足成就隨時隨處隨機根  
量教化利益無尋自在不動一念遍三世中  
不分一身滿十方中而能作佛事故如本不  
思議業相者以依智淨能作一切勝妙境界  
所謂無量功德之相常無斷絕隨眾生根自  
然相應種種而現得利益故故已說廣說隨  
深本覺門次說廣說性淨本覺門本曰 復  
次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨  
鏡云何為四一者如實空鏡謂遠離一切心  
境界相無法可現非覺照義故二者因熏習  
鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不  
出出入不失不壞常住一心以一切法即真實  
性故又一切染法所不能染智體不動具足  
無漏熏眾生故三者法出離鏡謂不空法  
出煩惱尋智尋離和合相淨淨明故四者緣  
熏習鏡謂依法出離故遍照眾生之心令修

釋摩訶衍論卷第三 第五十七

善根隨念示現故 論曰即是廣說性淨本  
覺分此四種大義中各有二義與彼大義不  
相捨離云何為二者等空義二者同鏡義  
如本復次覺體相者有四種大義與虛空等  
猶如淨鏡故云何名為如實空鏡及有二義  
其相云何頌曰

性淨本覺中 遠離慮知如 遠離妄境實  
示遠離義空 鏡摩奢跋婆 舉一示一故  
論曰性淨本覺之體性中遠離一切攀緣慮  
知諸戲論識成就一味平等之義故名為如  
遠離一切虛妄境界種種相分成就決定真  
實之相故名為實為欲顯示遠離之義故名  
為空鏡謂喻名然此中鏡即喻摩奢跋婆珠  
鏡非餘種種由摩等鏡以為譬喻何以故取  
此摩奢跋婆珠鏡安置一處珠鏡前中或蘊  
種種石或蘊種種飲食或蘊種種莊嚴具或  
蘊同類珠鏡彼珠鏡中餘像不現唯同類珠  
分明顯了故如實空鏡亦復如是於此鏡中  
唯同自類清淨功德安立集成種種異類諸  
過患法皆遠離故如本云何為四一者如實  
空鏡遠離一切心境界相無法可現故何故  
各有二種義而唯示同鏡義等空之義不顯  
示耶以舉一義兼示一義故若如是者云何  
名為等空之義耶謂如虛空清淨無餘四障

釋摩訶衍論卷第三 第三十二

淨不能覆廣大無邊三世所不能攝如實空  
鏡亦復如是故非覺照義故者即是顯示遠  
離因緣謂如彼摩奢跋婆珠鏡中石等諸像  
不現前者石等諸法皆鄙穢故此本覺珠鏡  
中種種法不現前者一切染法皆悉是無  
明不覺之相無照達義故云何名為因熏習  
鏡及有二義其相云何頌曰

性淨本覺智 三種世間法 皆悉不捨離  
為一覺熏習 莊嚴法身果 故名因熏習  
鏡輪多梨花 空容受遍一  
論曰性淨本覺三世間中皆悉不離熏習故  
三而為一覺莊嚴一大法身之果是故名  
為因熏習鏡云何名為三種世間一者眾生  
世間二者器世間三者智正覺世間眾生世  
間者謂異生性器世間者謂淨行依止土智  
正覺世間者謂佛菩薩是名為三此中鏡者  
謂輪多梨花鏡如取輪多梨花安置一處周  
集諸物由以花熏一切諸物皆悉明淨又明  
淨物花中現前皆悉無餘一切諸物中彼花現  
前亦復無餘因熏習鏡亦復如是熏一切法  
為清淨覺令平等故復次虛空義者即有二  
種云何為二一者容受義二者遍一義容受  
義者容受諸色無障礙故遍一義者種種諸  
色唯同一種大虛空故如本二者因熏習鏡

釋摩訶衍論卷第三 第三十二

謂如實不空一切世間境界悉於中現故如  
是本覺從無始來遠離四種過自性清淨常  
住一心云何為四一者遠離不遍之過三種  
世間不出本覺清淨鏡故如本不出故二者  
遠離雜亂之過一切諸法不入本覺清淨鏡  
故如本不入故三者遠離過患之過本覺鏡  
中現前諸法無不本覺淨功德故如本不失  
故四者遠離無常之過本覺鏡中現前諸法  
無不常住無為智故如本不壞故遠離邊過  
圓滿中實是故說言常住一心自此已下顯  
示因緣何因緣故本覺智中種種諸法如彼  
本覺離諸過耶種種諸法皆悉無不真實體  
故如本以一切法即真實性故故自此已下  
作深決疑謂有眾生作如是疑三世間中眾  
生世間無用淨法具足圓滿流轉遷動無休  
息時如是世間現本覺者不可得言本覺清  
淨遠離諸過以此義故今通而言又一切染  
法所不能染般若實智其體不動自性清淨  
具足無漏常恒熏習眾生世間令清淨故如  
本又一切染法所不能染智體不動具足無  
漏熏眾生故故云何名為法出離鏡及有二  
義其相云何頌曰

如實不空法 出離三過失 圓滿三種德  
故名法出離 鏡銷鍊頗梨 空出離色義

釋摩訶衍論卷第三 第三十二

論曰無漏性德出離三過圓滿三德名法出離云何名為三種過失一者無明障品名煩惱尋二者根本無明名為智尋三者俱合轉相名戲論識是名為三如是三過究竟離故名為出離如本三者法出離鏡謂不空法出煩惱智尋離和合相故云何名為三種功德一者淳成就功德二者淨成就功德三者明成就功德是名為三如本淳淨明故故出離何過圓滿何德謂出離煩惱尋圓滿淨成就功德出離智尋圓滿明成就功德出離和合轉相圓滿淳成就功德何以故相對法介故此中鏡者謂頗梨珠譬如頗梨珠論探匠中即便涌出離彼泥外騰天量若置濁水中駢潭成塵累唯止清水安住其中若置福多加林中出現香氣早放穢香遠去而住法出離鏡亦復介故此中喻詮者喻自體淨義住思應觀等空義者出離色義謂如虛空遠離大種一向清淨法出離鏡亦復介故云何名為緣熏習鏡及有二義其相云何頌曰

於無量無邊諸眾生緣中出無量無邊殊勝應化身熏習眾生心出生諸善根增長兩輪花莊嚴法身果故名緣熏習鏡碧中頗梨空隨順成義如法應觀察

釋摩訶衍論卷第三 第五

論曰譬如取頗梨珠安置一處周匝積集種種色珠彼頗梨珠隨向珠色現前轉變緣熏習鏡亦復介故又譬如虛空有自在力故於一切所作之事中隨順成立緣熏習鏡亦復如是於一切眾生修行之事中隨應建立故如本四者緣熏習鏡謂依法出離故遍照眾生之心令修善根隨念示現故故如是四種本覺大義遍一切眾生界一切二乘界一切菩薩界一切如來界中無不住處無不照處無不通處無不至處具足圓滿具足圓滿

釋摩訶衍論卷第三

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅剛造

釋摩訶衍論卷第三 第五

釋摩訶衍論卷第三

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 二二一頁上一八行第一六字「出」，  
[石]無。
- 一 二二一頁中一四行第八字「成」，  
[石]作「自成」。
- 一 二二二頁中一行第一六字「詞」，  
[石]作「謂」。
- 一 二二二頁中一九行第五字「累」，  
[石]作「漏」。
- 一 二二二頁下五行第八字「自」，  
[石]無。
- 一 二二二頁下六行第一〇字「重」，  
[石]作「熏」。
- 一 二二二頁下八行及一八行「者者」，  
[石]作「者」。
- 一 二二三頁中六行「一覺」，[石]作「二覺」。
- 一 二二四頁上一〇行第一一字至次行首字「滅滅滅起異異起」，[石]

作「滅起滅起異起異起」。

一 二二四頁下一六行「名為異相」，

石無。

一 二二五頁中一五行「二乘」，石作

「一乘」。

一 二二五頁中二一行第二字「法」，

石作「於」。

一 二二五頁下二行第一〇字「謂」，

石作「所謂」。

一 二二六頁上五行第九字「生」，石

作「業」。

一 二二六頁上六行第一〇字「即」，

石無。

一 二二六頁中一一行第二字「在」，

石作「非」。

一 二二六頁下九行第一二字「已」，

石無。

一 二二七頁上八行「是故」，石無。

一 二二七頁上一二行首字「言」，石

無。

一 二二七頁中七行第一〇字「住」，

石作「位」。

一 二二七頁中一〇行「自起」，石作

「自有」。

一 二二七頁下末行「法身」，石作「法

身果」。

一 二二八頁上一二行第六字「故」，

石無。

一 二二八頁上二三行第五字「彼」，

石無。

一 二二八頁中七行首字「八」，石作

「入」。

一 二二八頁下一行「諸攀緣量」，石

作「攀緣」。

一 二二九頁上一行「法身山徐顯」，

石作「法身徐出顯」。

一 二三〇頁中六行第八字「達」，石

作「遠」。

一 二三〇頁中一二行「一覺」，石作

「一覺熏習」。又第一四字「是」，石

無。

一 二三〇頁中一九行第一五字「中」，

石無。次頁中九行第一四字同。

一 二三〇頁中二一行第四字「覺」，

石作「覺熏」。

一 二三一頁上三行末字「轉」，石作

「動」。

一 二三一頁中八行第七字「覺」，石

作「鏡」。

釋摩訶衍論卷第四

漢

龍樹菩薩造 姚秦三藏法師唐譯

已說廣說性淨本覺門次說根本無明住地門本曰 汗言不覺義者謂不如實知真如法一故不覺心起而有其念念無自相不離本覺猶如迷人依方故迷若離於方則無有迷衆生亦亦依覺故迷若離覺性則無不覺以有不覺妄想心故能知名義為說真覺若離不覺之心則無真覺自相可說論日則此文中自有二門云何為二一者異說相應契當門二者隨次別釋散說門初門云何頌曰

牟尼大覺尊一代聖說中 揔有六種說謂明闇俱非空及與具足 如是六無明隨義立異名 尅體無差別

論曰凡集牟尼尊一代中種種異說揔有六種云何為六一者明無明二者暗無明三者俱是無明四者俱非無明五者空無明六者具足無明是名為六如是六種隨義立名據體無別明無明者字義差別其相云何頌曰

究竟無餘無 通達顯了明 以此因緣故言揔意別明 論曰究竟無餘故名為無通達顯了故名為

明汗謂圓滿般若也日周遍法界無一一法而非明故是故當知如是無明言揔意別光明寶智契經中作如是說今時舍利弗則白佛言世尊何因緣故於大衆中唱如是言我今所說一切契經中二字字二句句盡攝一切無量汗詮而為純根衆生故以種種言說而談論耳若如世尊說當應有過失何以故如無明字唯表黑品不能表示般若智明乃至無常字唯表生滅之相不能詮表無常常住真實理焉如何世尊作如是說於是世尊告舍利弗言我今所說實無過失何以故如無明字不可得言唯表黑品汝智慧之力狹劣小見小聞故作如是疑而此無明字盡攝一切般若智明具足圓滿無汗闕失汗謂究竟義故周遍義故圓滿義故平等義故無餘義故說言為無通達義故顯了義故觀照義故現前義故無尋義故說言為明乃至廣說故暗無明者字義差別其相云何頌曰

一切般若明 隱覆令不生 譬如暗中具無有殊勝事

圓滿契經中作如是說一切衆生具足三智由顛倒故不知不覺故俱是無明者字義差別其相云何頌曰

唯一種無明 或明或暗俱 譬如一暗色二人各異見

論曰一種無明或明或暗譬如一色二人異見此義云何謂如迦羅鳩舍那及人同分極暗夜分中同在一處見此暗色若迦羅鳩舍那唯見清淨光明之色若人同分唯見一向黑暗之色俱是無明亦復如是唯一無明或智慧明或黑法暗具二事故甚深密嚴契經中作如是說根本無明於幻人中能作幻質於德人中能作德質不可取一非一故俱非無明者字義差別其相云何頌曰

從無始已來 無有言說依 遠離了別轉 遠離遠離故

論曰言俱非者無言依故離心轉故是故名爲俱非無明八勝天子契經中作如是說今時光明自在花寶妙輪天子則承佛神力白佛言世尊無明有耶答曰非也問曰無耶答曰非也問曰亦有亦無耶答曰非也問曰非非有非無耶答曰非也問曰非是耶答曰非非也問曰何故如是耶答曰以無可明之事故是故說言無始無明故空無明者字義差別

釋摩訶衍論卷第四 第三頌 漢

別其相云何頌曰

無體用則空 譬如兔角無 如是道理了 是故說言明

論曰空無明者體用俱空故名爲無如是道  
理明了現前故名爲明譬如兔角本來無體  
一切人衆皆悉現知無始契經中作如是說  
根本無明無所有事遍計所執性故具足無  
明者字義差別其相云何頌曰

際淨一切法 通出生增長 以此因緣故 建立具足名

論曰言具足者根本無明能生一切際淨諸  
法令增長故立具足名佛性解脫契經中作  
如是說從無明種出覺知樹從覺知樹出功  
德智慧花從兩輪花結法身解脫果乃至廣  
說故如是六種根本無明於論文中明了說  
故安立配屬且略而已且暗無明名字差別  
其相云何契經異說其數幾有頌曰

摠有十種名 契經異說故 見一處住地  
或報恩無盡 或無始有終 或無等等生  
或生得觀滿 智導及不覺 覺了與子藏  
如是十種名 隨義用差別 唯一暗無明  
論曰凡集一代種種契經摠有十種云何爲  
十一者見一處住地二者報恩無盡住地三  
者無始有終住地四者無等等生住地五者

釋摩訶衍論卷第四 第四品 頌

生得住地六者觀滿住地七者智導住地八  
者不覺住地九者覺了住地十者子藏住地  
是名爲十如是十名唯是一體隨義用別應  
審觀察見一處住地者字義差別其相云  
何頌曰

圓滿般若慧 現見一法界 無明體頓斷 故名見一處

論曰金剛心還智慧未滿福德微少不達一  
心中實處故根本無明猶未出離而率万行  
到果位時始覺般若分明顯了本有功德具  
足圓滿現見一中法界之心安立住處根本  
無明頓斷無餘是故名爲見一處感光嚴童  
子契經中作如是說復次有惑一切聲聞辟  
支佛及十地菩薩不能斷謂見一處無明  
住地如是住地證一法界清淨覺者乃所能  
斷故報恩無盡住地者字義差別其相云  
何頌曰

無量一切佛 報無明之恩 盡未來無窮 故名恩無盡

論曰十方三世一切諸佛報無明恩盡未來  
際無有窮盡所以者何一切覺者無明作無  
爲因具足莊嚴法身果故本來清淨契經中  
作如是說文殊師利則白佛言世尊無量劫  
中不惜身命斷一切惡修一切善圓滿行因

釋摩訶衍論卷第四 第四品 頌

莊嚴性海喜樂自在德用無尋何因緣故作  
如是言我有多恩盡未來際不能盡報佛言  
我由無明以之爲質成正覺道是故我說有  
極重恩於塵劫中報恩不盡以此義故無明  
住地亦名報恩無盡住地故無始有終住地  
者字義差別其相云何頌曰

却過去無際 進未來有盡 以此因緣故 名無始有終

論曰根本無明若却過去無其本際名爲無  
始若進未來必有間斷名爲有終般若波羅  
蜜中作如是說始覺淨智有始無終無明住  
地無始有終故無等等生住地者字義差別  
其相云何頌曰

過恒上煩惱 無前後一時 具足出生故 名無等等生

論曰根本無明有勝力故過於恒以諸上煩  
惱無有前後一時俱生是故名爲無等等生  
自體契經中作如是說譬如天魔波旬於大  
自在天色力壽命眷屬眾具自在殊勝無等  
等生大力住地亦復如是麤細前後無有前  
後一時生長故生得住地者字義差別其相  
云何頌曰

釋摩訶衍論卷第四 第四品 頌

生謂三種生 得謂立成就 無明彼成立 故名爲生得

論曰汗言生者汗謂即是三種生相汗言得者即有二義云何爲二一者建立義二者成就義根本無明能善成立彼三種相是故名爲生得住地十種妄想契經中作如是說據子子轉生得住地非據自體名爲生得故觀滿住地者字義差別其相云何頌曰  
根本無明體 金剛還不盡 當待果滿位 故名爲觀滿

論曰根本無明金剛心還猶存不盡當待滿位永斷無餘是故名爲觀滿住地無上菩提契經中作如是說根本無明待究竟道名爲觀滿諸戲論識隨位漸除名爲觀方故智導住地者字義差別其相云何頌曰  
導一切種智 逆世間通達 相違過極重 故名爲智導

論曰根本無明冥極暗一切種智顯了極明如是明暗相違過失極重深故是故名爲智導住地甚深因緣契經中作如是說深煩惱導與正體智相違過極建立爲障般若慧導與後得智相違過重建立爲障乃至廣說故不覺住地者字義差別其相云何頌曰  
從無始已來 備三身菩提 圓四德涅槃 不能覺不覺

釋摩訶衍論卷第四 第五

論曰一切衆生從無始來具足三身圓滿四德自性清淨遠離繫縛而由無明不知不覺是故名爲不覺住地大本楞伽契經中作如是說般若無知諸戲論識即是知無根本無明即是不覺汗以者何不覺覺故乃至廣說故覺了住地者字義差別其相云何頌曰  
十地非境界 凡小亦非境 唯大覺者了 故名爲覺了

論曰根本無明十地菩薩未能盡知何况凡小能善知之唯大覺者窮了無餘是故名爲覺了住地實積契經中作如是說唯佛境界非餘能知覺了無明故子藏住地者字義差別其相云何頌曰  
無明藏大海 攝持上煩惱 譬如種持子 故名爲子藏

論曰無始無明攝持煩惱令得住止譬如諸種持隱顯子是故名爲子藏住地本業契經中作如是說子子種藏譬如天網故何因緣故皆名住地字義差別其相云何頌曰  
無明力大故 住持諸深法 如地持四擔 故名爲住地  
論曰根本無明其力最大能善住持一切深法譬如大地有勝力故持四重擔故名爲住地云何爲四一者大海二者諸山三者草木

釋摩訶衍論卷第四 第六

四者衆生是名爲四勝場契經中作如是說世尊如是無明住地力於有愛數四住地無明住地其力最大乃至廣說故已說異說相應契經門次說隨次別釋散說門汗言不覺義者者摠標本末一切不覺自此已下作釋略示於是初釋根本不覺次釋分離眷屬不覺本廣末略應審觀察謂不如實知真如法一故不覺心起者即是顯示根本不覺之起因緣根本不覺何因緣故得起而有因不如故得起而有何等法中而不如耶謂三法中而不如故言不如者當有何義謂違逆義故云何三法一者實知一法二者真如一法三者一心一法是名爲三實知一法者謂一切覺即能達智真如一法者謂平等理即所達境一心一法者謂一法界即所依體於此三法皆違逆故無明得起是故說言謂不如實知真如法一故不覺心起彼三種法皆守一中終不捨離故通名爲一自此已下眷屬略示而有其念者即是顯示分離無明謂本已立一切眷屬皆得有故自此已下即有二門云何爲二者歸德成幻力無力門二者攀妄顯真力無力門歸德成幻力無力門一切無明若其本無自體相依止本覺而得成立譬如迷道路人依道路故迷若離道路無迷亂事故

釋摩訶衍論卷第四 第七

如本念無自相不離本覺猶如迷人依方故迷若離於方即無有迷衆生亦依覺故迷若離覺性即無不覺故攀妄顯真門者法身般若不能自顯當待不覺然後方乃讚揚名義具足現前譬如勇猛丈夫伏諸軍衆然後方乃得高勝位故如本以有不覺妄想心故能知名義為說真覺若離不覺之心則無真覺自相可說故已說根本無明住地門次說眷屬無明住地門此法擇中自有二重云何為二者顯示微細眷屬門二者顯示鹿重眷屬門初門云何本曰 復次依不覺故生三種相與彼不覺相應不離云何為三者無明業相以依不覺故心動說名為業覺則不動動則有苦果不離因故二者能見相以依動故能見不動則無見三者境界相以依能見故境界妄現離見則無境界 論曰就此文中即有二重云何為二者者標標略示門二者標釋俱成門第一門言依不覺故生三種相與彼不覺相應不離者是顯示未相承賴本體之氣力故而得成立復彼本體為受末相之枝養故而得止住譬如父子手相為因得成立故是故說言相應不離若如是說八地已上諸菩薩等應斷無明同妙覺耶是事不亦雖斷微細三相猶未斷故

釋摩訶衍論卷第四 第五 疏

自此已下釋第二門此三相中第一業相能見行見無有差別心王念法不可分析唯由精勤隱流之義故名為業如是動流只由不覺若覺不動動即有苦所以者何業相之初果不離無明之初因故如本一者無明業相以依不覺故心動說名為業覺則不動動則有苦果不離因故故第二轉相以業相念為所依故轉作能緣流成了相若無業相動念之分位當無了別轉相之見分依此動作被轉名為轉相如本二者能見相以依動故能見不動即無見故第三現相以了別轉為所依故戲論境界具足現前所緣相分圓滿安布若離了別現識之方位即無所緣境界之塵相依此見分現彼相分譬如依明鏡故現諸色像名為現相如本三者境界相以依能見故境界妄現離見則無境界故如是三相雖名字別同是本識前法擇中已廣說故此中三相初能及所同體無別中唯能見則無所見後能與所具足圓滿根本無明復有何別此何所疑無明自體不明了故所謂若言心體無動就此時故名無明者此事即不然所以者何三相分言以依不覺故心動說名為業故若言動是業識分位非無明者此事亦不尔所以者何校量分言以不達一法界故心

釋摩訶衍論卷第四 第五 疏

不相應忽然念起名為無明故動起二文皆就業識作如是說非彼無明所以者何能動能起根本無明隨動隨起即是業識以此義故無相違過若本根本無明自體如何能動心體能起諸念此處難了十地非境三賢不量唯佛窮了不可妄說然依經說假言強解但曰不覺得有因緣次法擇中自當顯說業相細念能所未分相及境界不可分別何因緣故立動名字釋業相耶此事亦復不可妄說唯依經說作如是言業相本識無能了作無所了作不可分析不可隔別唯由精勤隱流義故名為鍵摩而已若有衆生須種種綺語此處咄哉終日不堪了說已說顯示微細眷屬門次說顯示鹿重眷屬門本曰 以有境界緣故復生六種相云何為六二者智相依於境界心起分別愛與不愛故二者相續相依於智故生其苦樂覺心起念相應不斷故三者執取相依於相續緣念境界住持苦樂心起著故四者計名字相依於妄執分別假名言相故五者起業相依於名字尋名取著造種種業故六者業繫苦相以依業受果不自在故 論曰如是六相皆意識地非餘識法所以者何大本經中如是說故此法擇分當釋何經謂楞伽經彼契經中當何說耶

釋摩訶衍論卷第四 第五 疏

謂方流楞伽契經中作如是說

譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑  
無有斷絕時藏識海常住境界風所動  
種種諸識浪騰躍而轉生青赤種種色  
珂乳及石蜜淡味眾花果日月與光明  
非異非不異海水起波浪七識亦如是  
心俱和合生譬如海水變種種波浪轉  
七識亦如是心俱和合生謂彼藏識更  
種種諸識轉謂以彼意識思惟諸相義  
不壞相有八無相亦無相

依此經文作解釋故起六相文今此經文為  
明何義謂欲顯示現識之海性自常住為彼  
六塵境界之風所飄動故七種轉識現識之  
體以為內因六塵境界以為外緣與成六種  
塵重相故如經

譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑  
無有斷絕時藏識海常住境界風所動  
種種諸識浪騰躍而轉生

云何名為境界之風其風形狀當如何耶謂  
青黃等種種顯色能起眼識寶珂等珠出現  
種種勝妙音聲能起耳識檀乳等香熏布種  
種芬芳香氣能起鼻識木羅石蜜等諸安闌  
著和種種諸善美樂具能起身識甘淡等味  
隨其所應出種種味能起舌識現在之花未

釋摩訶衍論卷第四 第七段 漢

來之果種種法塵隨為彼識所緣境界能起

意識今此文中舉塵取識應審觀察彼末那  
識即是意識微細分位無別體耳如是六  
塵能動心體今使散亂譬如猛風故名為  
風如經

青赤種種色珂乳及石蜜淡味眾花果  
如是七識及與藏識同耶異耶非同非異離  
二邊故譬如日與光明水與波浪非同非異  
七識藏識非同非異義亦如是如經  
日月與光明非異非不異海水起波浪  
七識亦如是心俱和合生

如是七識從何處所來入藏識作七種數流  
轉起動無斷絕時如是七轉識不從內來不  
從外來不從中來唯藏識體變作七識譬  
如海水變作波浪如經

譬如海水變種種波浪轉七識亦如是  
心俱和合生謂彼藏識更種種諸識轉  
謂以彼意識思惟諸相義

如是現識及七轉識八種心識唯有生滅無  
常相耶亦有實相常住相耶如是八識從無  
始來三際不動四相不遷真實常住自性清  
淨不壞之相具足圓滿無所關失而如是等  
一切功德同法界故無有二相無二相故唯  
是一相唯一相故亦是無相皆以無相故無

釋摩訶衍論卷第四 第七段 漢

相亦無相如經

不壞相有八無相亦無相

此楞伽經凡明幾識即有二門云何為二一者  
略說門二者廣說門如是二門中三本各異說  
云何異說謂一本方流楞伽契經中作如是說  
大慧略說有三種識廣說有八種相何等為三  
謂真識現識分別事識又一本方流楞伽契經  
中作如是說大慧廣說有八種識略說有二種  
識何等為二一者了別識二者分別事識又一  
本方流楞伽契經中作如是說大慧略說有四  
種識廣說有七種識云何為四謂業識轉識  
現識分別事識如是三經直是真說當應歸  
依何等楞伽因緣楞伽以羅楞伽盤尸多楞  
伽等此四種經即是偽假說故不可歸依今  
當依彼十萬六千喞陀南頌大本楞伽三經  
異相安立會釋如其次第應審觀察初契經  
中第一真識直是根本無明所熏本覺真心  
第二現識直是現相阿梨耶識第三分別事  
識直是意識廣分意識細分即末那故何故  
此經意識細分末那陀識三細之中業識轉  
識且略不示即有二門云何為二一者舉兩  
顯三備數門二者舉上達下備數門初門云  
何謂舉應顯顯細劣故此義云何於三細中  
是現識於七識中強是意識舉應現識顯細

釋摩訶衍論卷第四 第七段 漢

業轉唯言現識舉強意識示劣末那唯言意識是故言略而義圓耳是名舉兩顯三備數門後門云何謂渾前後滿名字故此義云何經上文言諸識有三種相謂轉相業相真相第一轉相即是三細汗攝轉識第二業相即是三細汗攝業識第三真相即是意識細分汗攝之末那識率此經文及於下文圓滿名字義理具足是名率上達下備數門此契經中八種識者謂阿梨耶末那意識及五識身是名為八何故成八一意識中分七種故中契經中第一了別識直是現相阿梨耶識第二分別識直是意識義如前說同說末那彼初經中名言真相此中經中智相識者異名同義末那位中始有慧數分別於塵名智相識如是智識所緣境中作真實之相解而轉故名真相此中八識比前可知後契經中四種識法文相明故且略不說言七識者末那意識摠為一故麤細雖別唯一識故法界法輪契經中作如是說第六意識分別六塵境界時中必依末那為所依根方得生起是故意識當是能依彼末那識當是所依能依所依不能一種何故今說一體無別經意別故無相違過謂彼經中立別種故今此經中立同種故以何文故分明現知分別事識不依

釋摩訶衍論卷第四 第十七段 漢

末那而得生起楞伽經中明了說故彼契經中云何說耶謂分流楞伽中作如是說大慧了別事識分別事識彼二種識無有差別迭共為因又一本分流楞伽中作如是說大慧現識及分別事識此二壞不壞相展轉為因由此文故明知意識唯以現相阿梨耶識為內所依生起動轉不依末那復次大本楞伽契經中作如是說今時妙嚴菩薩則白佛言鹿相意識細相意識以何為因以何為緣相續而轉佛言如是麤細意識以現鏡識而為其因以六塵境而為其緣相續而轉故以此義故第七末那緣六塵境為所緣轉義已成立何以故經伽他中作如是說境界風所動七識波浪轉故復次若有眾生現識者即是末那是故意識以之為因出哉此言不可指南已說經本此釋論文即此文中自有二門云何為二者揔標略示門二者標釋俱成門以有境界緣故復生六種相者即是初門此文為明何義謂為顯示彼一意識六種塵相現鏡識中六塵境界以為起緣現鏡識體以為依因得長相續具足轉故若尔何故唯言以境界為緣不說以彼本識為因義相顯故且略而已其理非無若尔現識即應末那為彼意識親所依故猶如意根解釋此義即有一

釋摩訶衍論卷第四 第十七段 漢

意云何為二者遮意二者許意遊者遮別種故許者許阿梨耶末那故如是疑難至大末那使擇分中其理自顯自此已下釋第二門此六相中第一二相即是法執第二二相即是人執第三二相即是業因果報別相復次初二地上所斷中二三賢所斷後二十信所離復次初二則是細相後有四相則是麤相復次初一則是細相後有五種即是麤相復次初五則是細相後一麤相復次六相皆是麤相復次六相皆無細相亦無麤相如其次第應審思惟已說顯示廣重眷屬門次說顯示無明得有決疑門本日 當知無明能生一切染法以一切染法皆是不覺相故 論日即此文中自有二門云何為二者直示得有門二者釋相決疑門初門云何頃日譬如見樹木 當知有種子 見諸上煩惱知無明亦尔 論日譬如有人見林樹等決定當知其種子見諸煩惱知無明有義亦如是如本當知無明能生一切染法故後門云何謂有眾生作如是疑無明唯一染法無量豈一無明生諸煩惱起不信心若決彼疑應作是言譬如種子唯一出生無量無邊花果枝葉等一切類根本無明亦復如是唯一無明能生一切

釋摩訶衍論卷第四 第十七段 漢

無量無邊煩惱法以何得知一切煩惱皆無明生者由彼諸法皆不覺相故若須是言彼疑便汝如本以一切法皆是不覺相故從上已來本上無明略釋已焉自此已下摠蘊一切染淨諸法更作同異之二種門表不造論真實本意其相云何本曰復次覺與不覺有二種相云何為二一者同相二者異相言同相者譬如種種及器皆同微塵性相如是無漏無明種種業幻皆同真如性相是故修多羅中依於此義說一切眾生本來常住入於涅槃菩提之法非可修相非可作相畢竟無得亦無色相可見而有見色相者唯是隨染業幻所作非是智色不空之性以智相無可見故言異相者譬如種種及器各各不同如是無漏無明隨染幻差別性深幻差別故論曰即此文中故有二門云何為二一者同相門二者異相門為明何義故建立同相門為欲顯示一切諸法唯一真如無餘法故當真如門為明何義故建立異相門為欲顯示唯一真如作一切法名相各別義用不同故當生滅門如是二門依何契經所建立耶謂文殊師利答第一經彼契經中當何說耶謂彼契經中作如是說佛問文殊汝久遠來恒無休息普遍遊行十方刹中見何殊事

釋摩訶衍論卷第四 第七

文殊答曰我久遠來不見餘事唯見微塵又佛問言汝百年中居於輪家不見種種及器相耶文殊對曰我唯見塵不見及器又佛問言汝實不見地水火風山川林樹等種種相耶文殊對曰我實不見如是等相唯見微塵如是如是世尊問詰文殊答曰至一百數佛問文殊見微塵耶文殊對曰我久遠來不見微塵今時世尊告文殊言善哉善哉汝是大士能覺一相能覺一相即無相法文殊師利汝一仁者非如是覺依一相門一切眾生本來常住入於涅槃菩提之法乃至以智相無可見故馬鳴菩薩依彼經文立同相門文相明故不須重釋異相門者彼契經中作如是說佛告身子汝見此土作何心見身子答曰我見此土山川林樹沙磧土石日月宮殿舍宅等種種相各各形相名字差別不同佛言汝智慧力下劣狹少心有高下見如是異唯汝一人非如是見一切眾生亦復如是乃至諸法亦復如是真妄手熏染淨相待功德過患形相名字各各差別隨凡夫心所立名相有而不實皆幻化法乃至廣說依此文故尋義之述立異相門文相明故不須重釋此二門中存初門應審思惟從上已來釋本方中是心生滅字句已焉自此已下直釋因緣

釋摩訶衍論卷第四 第七

本曰復次生滅因緣者所謂眾生依心意意識轉故此義云何以依阿梨耶識說有無明不覺而起能見能現能取境界起念相續故說為意此意復有五種名云何為五一者名為業識謂無明力不覺心動故二者名為轉識謂依於動心能見相故三者名為現識所謂能現一切境界猶如明鏡現於色像現識亦亦隨其五塵對至即現無有前後以一切時任運而起常在目前故四者名為智識謂分別染淨法故五者名為相續識以念相應不斷故論曰即此文中自有二門云何為二一者攝義顯宗生解門二者隨文散說門疑門初門云何此中因緣有其二重云何為二二者不相應生滅因緣二者相應生滅因緣初重因緣其相云何頌曰彼根本無明是隨緣本覺各因緣具足為三不相應正作因緣故細生滅因緣更作意觀察應審其義理論曰根本無明隨緣本覺各各因緣二義具足能為三種不相應緣正作因緣是故說言微細生滅之因緣門具足形相散說門中其理自明次重因緣其相云何頌曰現鏡識自體六塵境界相為三種相應能作因緣故

釋摩訶衍論卷第四 第七

論曰現鏡言處六塵境界如其次第為彼三種相應法能作因緣是故說言鹿重生滅之因緣門現識體中又有緣義應審思惟復次更有二重因緣云何為二一者本遍因緣二者未遍因緣言本遍者舉根本無明及本覺心望於六塵相有因緣義故言未遍者舉業轉相望於三相應有因緣義故復次更有二重因緣云何為二一者上下因緣二者下上因緣言上下者無明為始果報為終下下與力不越其數作因緣故言上下者果報為始無明為終上上與力不越其數作因緣故復次一切有為生滅之法刹那不住無因無緣故復次因緣之法空而無主其實自性不可得故復次不可得法不可得亦不可得故如其次第應審思擇已說攝義顯宗生解門次說隨文散說決疑門此中有二門云何為二一者標標門二者廣釋門復次生滅因緣者所謂衆生依心意意識轉故者是初門此文為明何義謂欲顯示所依能依之差別故云何所依謂本覺心云何能依謂即衆生言衆生者當何法耶謂意識何故意及意識名為衆生意及意識一切衆法合集而生故名衆生而無別自體唯依心為體是故說言依心而轉已說標標門次說廣釋門此中二品

釋摩訶衍論卷第四 第三品 疏

先說末那轉後說意識轉文相可見此義云何者想問二轉自此已下作釋散說此意轉門依何契經所建立耶謂顯了經彼契經中當何說耶謂顯了契經中作如是說種種心識雖有無量唯末那轉無有餘法所以者何是末那識具足十一義無所不作故彼契經中十一義名略不別說是故論者具舉十一種之別名分明顯示云何名為十一種名一者根本無明二者業相三者轉相四者現相五者智相六者相續相七者業識八者轉識九者現識十者智識十一者相續識是名十一如本以依阿梨耶識說有無明不覺而起能見能現能取境界起念相續故說為意此意復有五種名廣說乃至五者名為相續識以念相應不斷故故本地契經中作如是說大末那識具十二轉者所依本覺以為一故相識兩字何差別故更加其數別建立耶其大別故云何差別謂一切諸眷屬法皆悉各各有二義故云何為二一者神解義二者暗鈍義神解義者據從本覺流轉邊故闇鈍義者據從無明流轉邊故依初門故建立識名依後門故建立相名二門差別應如是知何故如是所言識者解了義故順於本覺所言相者背本義故順於無明是故常住佛性

釋摩訶衍論卷第四 第三品 疏

契經中作如是說以何得知一切衆生悉有佛性答曰一切衆生皆有心識故當知有佛性何以故佛名覺者能善照達一切法故衆生身中有此覺者故是故一切衆生得有了別識耳故以何義故名為意耶謂有二義故云何為二一者根義二者身義言根義者能生義故言身義者依止義故以何義故根本無明隨染本覺各具因緣互相望故此義云何謂染本覺及與無明望於三識本覺為因無明為緣同舉彼二望於三相無明為因本覺為緣所以者何以由親為因由疎為緣故何故上言分別智相及相續相意識細分今此文中末那識攝為微成立末那意識唯是一體無二別故若余何故略去展分不以為意約實皆意而理盡故且略而已是故經言無所不作然別建立意識轉者為欲建立能依所依之法門故舉此決擇三相末那應廣通達復次為欲顯示阿梨耶識非定阿梨耶末那非定末那意識非定意識以無定故藏識末那末那藏識意識藏識意識亦皆藏識皆是末那皆是意識亦復皆非如是無定故皆是無常無常故非真實非真實故皆是幻化以幻化故自性空無自性空故決定寂滅寂滅故寂滅亦寂滅故金剛三昧契經中

釋摩訶衍論卷第四 第三品 疏

作如是說地藏菩薩言不可思議不思議聚  
七五不生八六寂滅九相空無有空無有無  
空無有乃至上文言佛言見則為妄何以故  
一切万有無生無相本不自名悉皆空寂一  
切法相亦復如是一切衆生身亦復如是身  
尚不有云何有見故已說隨文散說決疑門  
次說相續業用差別門本日 住持過去無  
量世等善惡之業今不失故復能成就現在  
未來苦樂等報無差違故能令現在已經之  
事忽然而念未來之事不覺妄慮 論曰此  
相續識即有三義云何為三一者攝前不失  
義二者感果成就義三者妄慮遍緣義初義  
云何此相續識而能發起潤業煩惱住持過  
去無明所起一切種種善不善業而能令作  
成果力用故如本住持過去無量世等善惡  
之業今不失故中義云何此相續識又能發  
起潤生煩惱而能令使已成辨業決定果報  
安立屬當故如本復能成就現在未來苦樂  
等報無差違故後義云何此相續識攀緣轉  
廣分別更強緣已知境發樂不樂之心對現  
前境增愛不愛之心緣未知境不了妄計故  
如本能令現在已經之事忽然而念未來之  
事不覺妄慮故如是此識連續生死今不斷  
絕是故名為相續識焉已說相續業用差別門

釋摩訶衍論卷第四 第五十五段

次說唯心迴轉諸法門本日 是故三界虛  
偽唯心所作離心則無六塵境界此義云何  
以一切法皆從心起妄念而生一切分別即  
分別自心心不見心無相可得當知世間一  
切境界皆依衆生無明妄心而得住持是故  
一切法如鏡中像無體可得唯心虛妄以心  
生則種種法生心滅則種種法滅故 論曰  
此文為明何義為欲顯一切諸法唯心迴  
轉無餘法故所以者何隨心有無諸差別法  
有無有故諸法唯心此心有耶如是心法亦  
不可得故若尔唯是心義云何成立此亦心  
故以何現知經文明故云何說耶謂分深探  
伽契經中作如是說無心之心量我說為心  
量故復次由心不可得之句故成立大空之  
義由無心之心量句故成立幻差別之義復  
次由大空之義故諸法得成由幻差別之義  
故空理得顯復次由相觀故無定二事無二  
事故不成一事無一事故不成亦不成如其  
次第應審觀察已說廣大末那轉相門次說  
分別事識轉相門本日 復次言意識者即  
是相續識依諸凡夫取著轉深計我我所種  
種妄執隨事攀緣分別六塵名為意識亦名  
分雜識又復說名分別事識此識依見愛煩  
惱增長義故 論曰即此文中自有四門云

釋摩訶衍論卷第四 第五十六段

何為四一者揀擇假者同分門二者生起能  
重轉相門三者建立名字差別門四者顯示  
安立所依門揀擇假者門者舉三種凡夫揀  
地上聖故云何三凡一者無根盲聾凡夫二  
者毛頭難角凡夫三者金剛不壞凡夫是名  
為三如本依諸凡夫故生起處重門者若按  
罪定聚諸衆生常與戲論分別之識取著一  
切種種境界轉轉深厚無有邊際無有始終  
常恒增長無斷絕故如本取著轉深故若按  
不定聚諸衆生雖覺滅相定是不善起不  
作意而人空智未現前故緣諸境界及身分  
等計我我所堅執不捨故如本計我我所故  
若據三賢位諸衆生雖已成就人空般若覺  
異相夢而真法空智猶未現前故起種種著  
堅執法實隨事思慮不能通達平等正理故  
如本種種妄執隨事攀緣分別六塵故建立  
名字門者即有三種云何為三一者所依微  
細名字二者所依麤現名字三者隨順境界  
名字是名為三初名云何此識依微細末  
那以為止根而得安立故名意識如本名為  
意識故中名云何此識依眼等五根以為  
止根分別五塵是故亦名為分雜識如本亦  
名分雜識故後名云何此識今緣事之境界  
而轉分別未以如理為自境界是故名為分

釋摩訶衍論卷第四 第五十七段

別事識如本又復說名分別事識故顯示所依門者見修二或熏於本識由此熏力麤分意識建立增長相續恒轉得住持故如本此識依見愛煩惱增長義故從上已來生滅因緣決擇已焉自此已下顯示因緣殊勝不可思議之相本曰 依無明熏習所起識者非凡夫能知亦非二乘智慧所覺謂依菩薩從初正信發心觀察若證法身得少分知乃至菩薩究竟地不能知盡唯佛窮了何以故是心從本已來自性清淨而有無明為無明所染有其染心雖有染心而常恒不變是故此義唯佛能知所謂心性常無念故名為不變以不達一法界故心不相應忽然念起名為無明染心者有六種云何為六一者執相應染依二乘解脫及信相應地遠離故二者不斷相應染依信相應地修學方便漸漸能捨得淨心地究竟離故三者分別智相應染依具戒地漸離乃至無相方便地究竟離故四者現色不相應染依色自在地能離故五者能見心不相應染依心自在地能離故六者根本業不相應染依菩薩地盡得入如來地能離故不了一法界義者從信相應地觀察學斷入淨心地隨分得離乃至如來地能究竟離故言相應義者謂心念法異依染淨

釋摩訶衍論卷第四 第十段 疏

差別而知相緣相同故不相應義者謂即心不覺常無別異不同知相緣相故又染心義者名為煩惱能障真如根本智故無明義者名為智障能障世間自然業智故此義云何以依染心能見能現妄取境界違平等性故以一切法常靜無有起相無明不覺妄與法違故不能得隨順世間一切境界種種知故 論曰即此文中故有五門云何為五一者舉人顯示殊勝門二者顯示染緣決疑門三者舉障示治配當門四者顯應不應差別門五者立二導別障用門是名為五第一門中即有三人云何為三一者分滿俱絕人邪定凡夫一切二乘愚癡深故智慧劣故如本依無明熏習所起識者非凡夫能知亦非二乘智慧所覺故二者有分無滿人五十位人始覺般若未圓滿故如本謂依菩薩從初正信發心觀察若證法身得少分知乃至菩薩究竟地不能知盡故三者有滿無分人佛果位中大圓鏡智遍現前故如本唯佛窮了故是名為三已說舉人顯示殊勝門次說顯示染緣決疑門此中有二意云何為二一者常無常門二者無常常門言常無常門者自相本覺之心從無始來決定常住體性不變無非無常時無非變化處故如本何以故是心

釋摩訶衍論卷第四 第十段 疏

從本已來自性清淨而有無明為無明所染有其染心故言無常常門者此本覺心從無始來常恒無常恒常變異無非常住時無非不變處故如本雖有染心而常恒不變故此義唯佛能知者摠結殊勝自此已下更以二句釋上二句文相可見已說顯示染緣決疑門次說舉障示治配當門即此門中自有二意云何為二一者隨轉對治分位門二者根本對治分位門隨轉對治門者六種隨相如其次第發心為初妙覺為後隨應離故如本染心者有六種云何為六一者執相應染依二乘解脫及信相應地遠離故廣說乃至六者根本業不相應染依菩薩地盡得入如來地能離故故根本對治門者大力無明極喜為初妙覺為後隨應離故如本不了一法界義者從信相應地觀察學斷入淨心地隨分得離乃至如來地能究竟離故極喜地中根本隨相對治形相當如何別謂後得智之所斷者名為無明及正體智之所斷者名為隨相應如是知如說極喜上一切地亦復如是已說舉障示治配當門次說顯應不應差別門云何名為相應義耶言相應義者所謂心品及念法異云何心品所謂本覺隨染之心云何念法所謂直依無明生長妄去

釋摩訶衍論卷第四 第十段 疏

何義故名爲相應謂在與力故如是二法何故名異本各別故如本言相應義者謂心念法異故念法之依際心品之依淨如是二法各各差別猶如水火而何故言成相應義知相緣相合契同故云何名爲知相契同心品念法不相捨離和會轉故云何名爲緣相契同如是二品所緣同故如本依際淨差別而知相緣相同故故大本金剛三昧契經中作如是說三種相同異故成同若不同故若尔何故部宗契經中作如是說三種應除二義故轉云何二轉一者相違轉二者隨順轉乃至廣說逆上順下作如是說無別意趣不相應義相應相違應審觀察已說顯應不應差別門次說立二尋別障用門彼煩惱尋多散動性是真如智直寂靜性如是相違故立爲障如本又深心義者名爲煩惱尋能障真如根本智故彼智慧導冥之性是作業智聰明之性如是相違故立爲障如本無明義者名爲智尋能障世間自然業智故此義云何下顯示其因緣應審思擇二障二尋復有何別立二障門據一向斷立二尋門據斷不斷應如是知應如是觀從上已來因緣殊勝抉擇分已焉

釋摩訶衍論卷第四

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

釋摩訶衍論卷第四

釋摩訶衍論卷第四

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 二三三頁中三行「實智」，石作「實知」。
- 一 二三三頁下一一行「黑法暗」，石作「黑暗法」。
- 一 二三五頁上七行第一二字「待」，石作「得」。
- 一 二三五頁下五行首字「者」，石無。
- 一 二三六頁中三行第五字「之」，石無。
- 一 二三六頁下六行第四字「窮」，石作「能」。
- 一 二三六頁下九行第一四字「復」，石無。
- 一 二三七頁上一五行第四字「故」，石作「如」。
- 一 二三七頁下五行「契經」，石無。七行、一〇行同。
- 一 二三七頁下六行第一四字「相」，石無。
- 一 二三七頁下九行首字「識」，石無。
- 一 二三七頁下一四行「不可」，石作「不假」。
- 一 二三八頁中三行「彼二種識無有差別」，石作「彼二種無差別」。
- 一 二三八頁中二二行第四字「爲」，石無。
- 一 二三九頁上一四行第一一字「譬」，石無。
- 一 二三九頁上二三行第五字「契」，石無。
- 一 二三九頁中一二行第九字「彼」，石作「此」。
- 一 二四〇頁上六行第六字「鹿」，石作「鹿」。
- 一 二四〇頁上一六行第一二字「有」，石無。
- 一 二四〇頁上二二行第二字「爲」，石無。
- 一 二四〇頁中一五行「故故」，石作「故」。

- 一 二四一頁中一三行「爲心」，石作「心爲」。
- 一 二四一頁下一〇行「不善起」，石作「不着善起」。
- 一 二四二頁上六行第三字「議」，石作「識」。

釋摩訶衍論卷第五

漢

疏樹菩薩造 姚秦三藏代提摩多奉 詔譯

自此已下顯示生滅之相差別本曰 復次分別生滅相者有二種云何為二一者原與心相應故二者細與心不相應故又原中之原凡夫境界原中之細及細中之原菩薩境界細中之細是佛境界此二種生滅依於無明熏習而有所謂依因依緣依因者不覺義故依緣者妄作境界義故若因滅則緣滅因滅故不相應心滅緣滅故相應心滅問曰若心滅者云何相續若相續者云何說究竟滅答曰所言滅者唯心相滅非心體滅如風依水而有動相若波水滅則風斷絕無所依止以水不滅風相相續唯風滅故動相隨滅非是水滅無明亦不依心體而動若心體滅則眾生斷絕無所依止以體不滅心得相續唯癡滅故心相隨滅非心智滅 論曰則此文中有五門云何為五一者標釋俱成示相門二者率相屬當假人門三者顯示原細所依門四者本覺對治次第門五者發起問答沈疑門言標釋俱成示相門者原重生滅與心相應故微細生滅與心不相應故云何名為原重生滅當與何識而相應耶謂末末

故與分別事識而共相應故云何名為微細生滅當與何識而不相應耶所謂末故與三位本識而不相應故馬鳴菩薩依何經本作此解釋謂楞伽經彼契經中如何說耶謂一本分流楞伽契經中作如是說介時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊諸識有幾種生住滅佛告大慧諸識有二種生住滅非思量所知諸識有二種生謂流注生及相生有二種住謂流注住及相住有二種滅謂流注滅及相滅又一本分流楞伽契經中作如是說大慧諸識有二種滅何等為二者相滅二者相續滅有二種生何等為二者相生二者相續生有二種住何等為二者相住二者相續住又大本楞伽契經中作如是說介時文殊師利即白佛言世尊諸識法有幾無常之相佛告文殊若第一有縛細識有上品非離生滅若中轉有縛細識有中品非離生滅若遠轉縛細識有下品非離生滅若過分別原識有分離面鏡非離生滅如是三本楞伽契經為明何義為欲顯示原重微細二種生滅差別相故於契經中唯出名字不示其義以此義故馬鳴菩薩分契不契顯示原細二種生滅如本復次分別生滅相者則有二種云何為二者原與心相應故二者細與心

釋摩訶衍論卷第五 第五

不相應故故已說標釋俱成示相門次說率相屬當假人門此中假人即有三種云何為三一者不退凡夫二者分清淨者三者滿清淨者是名為三初人以何相應而為自境界耶謂執相應染以為自境界故如本又原中之原凡夫境界故中人以何等染而為自境界耶謂後二相應初二不相應及業識之一分以為自境界故如本原中之細及細中之原菩薩境界故後人以何不相應染為自境界耶謂俱合動相之一分及獨力業相之全分以為自境界故如本細中之細是佛境界故已說率相屬當假人門次說顯示原細所依門此中所依即有二種云何為二者是通二者是別通者二種生滅皆以無明為所依故別者二種生滅如其次第各因及緣為所依故如本此二種生滅依於無明熏習而有所謂依因依緣依因者不覺義故依緣者妄作境界義故故今此論文依何經起謂楞伽契經彼契經中如何說耶謂分楞楞伽契經中作如是說大慧不思議熏及不思議變是現識因取種種塵及無始妄想熏是分別事識因又大本楞伽契經中作如是說復次不離染因者可思議熏不可思議熏及可思議變不可思議變復次分離染因者種種狂風妄想

釋摩訶衍論卷第五 第五

現鏡識乃至廣說何法名為不思議熏所謂即是根本無明以何義故名不思議熏謂甚深故云何甚深謂金剛已還一切衆生不了此處是故名為不思議熏如熏變亦尔故大本經中作如是說可思議不可思議者就金剛還上之人故已說顯示極細所依門文說本覺對治次第門謂本覺者根本無明為始滅相為終如其次第漸對治故然此中斷不捨無明以為其斷非以斷除而為斷故若尔云何斷義成耶謂斷煩惱心斷除不起故是名本覺治道次第如本若因滅則緣滅因滅故不相應心滅緣滅故相應心滅故已說本覺對治次第門文說發起問答決疑門即此門中自有二意云何為二者兩難閉關門二者開通決疑門文相可見本覺明智斷根本無明三種細絲亦滅不起已三細無六塵之心亦不能起三六種心永滅不起本覺性智不能自有所以者何三六種心非但無明亦本覺俱真妄和合名三六心故然若言三六心滅者本覺同滅無所有也豈可得言本覺之心而得相續至於邪定故言問曰若心滅者云何相續即是初關若言本覺是功德法非斷之法常恒相續無斷絕者豈可得言三六種心永滅不起故言若相續者云何說究

釋摩訶衍論卷第五 第四十 決

竟滅即是第二關自此已下作釋決疑文相明故不須重釋從上已來生滅之相決擇分已焉自此已下顯示淨相熏相生不斷絕義本日復次有四種法熏習義故淨法淨法起不斷絕云何為四一者淨法名為真如二者一切除因名為無明三者妄心名為業識四者妄境界所謂六塵熏習義者如世間衣服實無於香若人以香而熏習故則有香氣此亦如是真如淨法實無於染但以無明而熏習故則有染相無明淨法實無淨業但以真如而熏習故則有淨用云何熏習起淨法不斷所謂以依真如法故有於無明以有無明淨法因故即熏習真如以熏習故即有妄心以有妄心故即熏習無明不了真如法故不覺念起現妄境界以有妄境界淨法緣故即熏習妄心令其念著造種種業受於一切身心等苦此妄境界熏習義即有二種云何為二者增長念熏習二者增長取熏習妄心熏習義有二種云何為二者業識根本熏習能受阿羅漢辟支佛一切菩薩生滅苦故二者增長分別事識熏習能受凡夫業繫苦故無明熏習義有二種云何為二者根本熏習以能成就業識義故二者所起見受熏習以能成就分別事識義故云何熏習

釋摩訶衍論卷第五 第五十 決

起淨法不斷所謂以有真如法故能熏習無明以熏習因緣力故則令妄心賦生死苦樂求涅槃以此妄心有賦求因緣故即熏習真如自信已性知心妄動無前境界修遠離法以如實知無前境界故種種方便起隨順行不耳不念乃至久遠熏習力故無明即滅以無明滅故心無有起以心無起故境界隨滅以因緣俱滅故心相皆盡名得涅槃成自然業妄心熏習義有二種云何為二者分別事識熏習依諸凡夫二乘人等賦生死苦隨力所能以漸趣向無上道故二者意熏習謂諸菩薩發心勇猛速趣涅槃故真如熏習義有二種云何為二者自體相熏習二者用熏習自體相熏習者從無始世來具無漏法用熏習者備有不思議業作境界之性依此二義恒常熏習以有熏習力故能令衆生賦生死苦樂求涅槃自信已身有真如法發心修行問曰若如是義者一切衆生悉有真如等皆熏習云何有信無信無量前後差別皆應一時自知有真如法勤修方便等入涅槃答曰真如本一而有無量無邊無明從本已來自性差別厚薄不同故過恒河沙等上煩惱依無明起差別我見愛染煩惱依無明起差別如是一切煩惱依於無明所起前後無

釋摩訶衍論卷第五 第六十 決

量差別唯如來能知故又諸佛法有因有緣  
因緣具足乃得成辦如木中火性是火正因  
若人無知不假方便能自燒木無有是處眾  
生亦爾雖有正因熏習之力若不遇諸佛菩  
薩善知識等以之為緣能自斷煩惱入涅槃  
者則無是處若雖有外緣之力而內淨法未  
有熏習力者亦不能究竟厭生死苦樂求涅  
盤若因緣具足者所謂自有熏習之力又為  
諸佛菩薩等慈悲願護故能起厭苦之心信  
有涅槃修習善根以修善根成就則值諸佛  
菩薩示教利喜乃能進趣向涅槃道用熏習  
者即是眾生外緣之力如是外緣有無量義  
略說二種云何為二一者差別緣二者平等  
緣差別緣者此人依於諸佛菩薩等從初發  
意始求道時乃至得佛於中若見若念或為  
眷屬父母諸親或為給使或為知友或為怨  
家或起四攝乃至一切所作無量行緣以起大  
悲熏習之力能令眾生增長善根若見若聞  
得利益故此緣有二種云何為二一者近緣  
速得度故二者遠緣久遠得度故是近遠二  
緣分別復有二種云何為二一者增長行緣  
二者受道緣平等緣者一切諸佛菩薩皆願  
度脫一切眾生自然熏習恒常不捨以同體  
智力故隨處見聞而現作業所謂眾生依於

釋摩訶衍論卷五 第五

三昧乃得平等是諸佛故此體用熏習分別  
復有二種云何為二一者未相應謂凡夫二  
乘初發意菩薩等以意識熏習依信力故  
而修行未得無分別心與體相應故未得自  
在業修行與用相應故二者已相應謂法身  
菩薩得無分別心與諸佛智用相應唯依法  
力自然修行熏習真如滅無明故復次染法  
從無始已來熏習不斷乃至得佛後即有斷  
淨法熏習即無有斷盡於未來此義云何以  
真如法常熏習故妄心即滅法身顯現起用  
熏習故無有斷 論曰即此文中自有五門  
云何為五一者揔標綱要門二者立名略示  
門三者通釋熏習門四者分割散說門五者  
盡不盡別門第一門中自有六意云何為六  
一者相待相成似有意謂欲顯示染淨諸法  
皆悉相待而得成立無有唯自建立法故二  
者本無性空非有意謂欲顯示染淨諸法種  
種名字於本無中權假建立一切皆悉非自  
名故三者相待相成顯空意謂欲顯示染淨  
諸法由相觀故從本已來無有自體自性空  
故四者自然虛空無導意謂欲顯示一切諸  
法非有非有故自然作空非導非導故常作  
無障導義故五者非作非造自然意謂欲顯  
示一切諸法有佛無佛相熏相生無斷絕義

釋摩訶衍論卷五 第六

法尔道理性如是故六者不守自性無住意  
謂欲顯示一切諸法作緣起陀羅尼義故揔  
標如是等無量義故名為揔標綱要門如本  
復次有四種法熏習義故染法淨法起不斷  
絕故已說揔標綱要門次說立名略示門於  
此門中即有二門云何為二一者淨真法相  
門二者除妄法相門所言真者自性清淨本  
覺藏智所言妄者離脫體相本上無明除妄  
門中即有三種云何為三者無明二者業  
識三者境界一真三妄如是四法能作熏事  
本數名字今此文中舉一復有并兼中有應  
審觀察所以者何一切染法皆悉有熏習之  
事故如本云何為四一者淨法名為真如二  
者一切染因名為無明三者妄心名為業識  
四者妄境界所謂六塵故已說立名略示門  
次說通釋熏習門於此門中即有二門云何  
為二一者比量譬喻善巧門二者法喻合說  
安立門比量譬喻善巧門者譬如衣服從本  
已來亦無芬香亦無鄙香一向無氣而士夫  
衆入於班多伽耶婆又提耶林時愈末耶提  
以熏習故而有穢香入於梵檀只多那林時  
臨摩健多以熏習故而有香氣故如本如世  
間衣服實無於香若人以香而熏習故則有  
香氣故法喻合說安立門者勝義道理亦復

釋摩訶衍論卷五 第七

如自性清淨無漏性德從無始來一向明  
白亦無垢黑亦無染汚而以無明而熏習故  
則有垢黑無明藏從無始來一向闇黑亦  
無智明亦無白品而以本覺而熏習故則有  
淨用如是除淨但是假立除非實除淨非實  
淨皆是幻化無實自性如本此亦如是真如  
淨法實無於染但以無明而熏習故則有染  
相無明染法實無淨業但以真如而熏習故  
則有淨用故已說通釋熏習門次說分剖散  
說門於此門中即有四門云何為四一者黑  
品相熏有力門二者白品相熏有力門三者  
發起問答疑門四者舉緣廣說開通門第  
門中即有二門云何為二一者揔問揔答顯  
宗門二者歸揔作別散說門第二門中具此  
二門應審觀察第四門中自有二門云何為  
二一者揔標執則決定門二者因緣各示生  
解門如其次第說相可見云何熏習起染法  
不斷者即是揔問謂通揔問一切黑品相熏  
相生不斷義故自此已下即揔答分就於即  
此答說分中從淨妙藏乃至無量皆本向未  
漸次轉勝說其次第說相次第應審觀察根  
本無明不能自有當依真如方得止住所以  
者何真如之性如虛空界至部實主於障導  
及無障導中為作歸依無所導故如本所謂

無量字下白卷第五 第五 漢

以依真如法故有於無明故如是無明得自  
所已氣力殊勝功能自在能熏真如今作妄  
法增不了相加闇鈍用辟如愛父生諸男女  
如本以有無明染法因故即熏習真如以熏  
習故則有妄心故如是微細業識妄心因無  
明故自體生已還熏無明能令增長辟如生  
子養能生父如是熏力更增長故不能通達  
平等如理圓滿一心故起轉識之惑念生現  
相之妄境生死之海更深涅槃之岸弥高如  
本以有妄心即熏習無明不了真如法故不  
覺念起現妄境界故如是境界之風還熏現  
識之海起七識之波浪此識樂著境界之塵  
被境面向識眼之前遍造諸惡之業具受一  
切苦報三有之輪環循四毒之賊浪起如本  
以有境界染法緣故即熏習妄心令其念著  
造種種業受於一切身心等苦故已說揔問  
揔答顯宗門次說歸揔作別散說門就此門  
中即有三重云何為三二者境界二者妄心  
三者無明是名為三如是三種各有二故即  
成六數如其次第初以為後後以為初漸次  
顯示初重云何此妄境界有如實熏習之力  
故增法執念有如有熏習之力故長人執著  
人法二執具足起故過於恒沙上煩惱類皆  
悉發起是故名為境界熏習如本此妄境界

探摩行論卷第五 第五 漢

熏習義則有二種云何為二一者增長念熏  
習二者增長取熏習故中重云何業識妄心  
有上熏之力故已得出離三乘聖人而能令  
受變易細苦有下熏之力故未得出離一切  
凡夫而能令受分段塵苦是故名為妄心熏  
習如本妄心熏習義有二種云何為二一者  
業識根本熏習能受阿羅漢辟支佛一切苦  
薩生滅苦故二者增長分別事識熏習能受  
凡夫業繫苦故故後重云何無明住地自體本  
故能熏初未令得成就通達遍故能熏事識  
令得成就何故唯舉初後中間不顯有二意  
故云何為二一者有成就意二者空成就意  
云何名為有成就意舉邊得有現中有故云  
何名為空成就意舉中空無顯邊空故後義  
云何於契經中如是說故當何契經謂熏  
習經彼契經中如何說耶謂熏習契經中作  
如是說轉識現識未那三識非從無明而得  
成就所以者何根本無明唯邊成就非中成  
就此文後義直釋彼經是故明知此義得成  
如本無明熏習義有二種云何為二一者根  
本熏習以能成就業識義故二者所起見愛  
熏有力門次說白品相熏有力門云何熏習  
起淨法不斷者即是揔問謂通揔問一切白

探摩行論卷第五 第五 漢

品相熏相生不斷義故自此已下即提答分就於此答說分中自有二熏云何為二者無始自然熏二者始有建立熏無始熏者從無始已來有因果之二位故始有熏者因修力故有因果之二位故本因果者其相云何謂無始來有三賢十聖之位故有三身四德之果故始因果者其相云何今修行時方乃有無始之十地故顯本有之因果故本因果者次第云何從無始來以有十種本覺真智及十種如實法界故能熏十種枝末無明以有一種法界心故能熏習根本無明故是名本地如本所謂以有真如法故能熏習無明故始因果者次第云何謂雖未得十信之位而以本熏習之力故則自心中默生死苦求涅槃樂以此力故即熏習真如性自信佛性入十信位知心虛妄入十解位知境界空入十行位修出向法入十向位以如寶般若知境界空故無量方便發起隨順法界性行不取涅槃不念生死入極喜地乃至金剛自久遠熏習故發解脫道無明頓斷根本盡故枝末皆無本末黑品無所有故得法身涅槃成應化業用故是名始地如本以熏習因緣力故則令妄心默生死苦樂求涅槃以此妄心了厭求因緣故即熏習真如自信已性

釋摩訶衍論卷第五

釋摩訶衍論卷第五

知心妄動無前境界修遠難法以如實知無前境界故種種方便起隨順行不取不念乃至久遠熏習力故無明則滅以無明滅故心無有起以無起故境界隨滅以因緣俱滅故心相皆盡名得涅槃成自然業故已說提問提答顯宗門次說歸提作別散說門就此門中即有二門云何為二者妄染熏習門二者淨法熏習門染法門中即有二種云何為二者是塵二者是細所言塵者即是意識所言細者十一末那意識熏者其相云何四心凡夫及諸二乘以意識中本覺智分熏意識中無明癡分默生死苦忻涅槃樂漸漸轉勝向佛道故如本妄心熏習義有二種云何為二者分別事識熏習依諸凡夫二乘人等默生死苦隨力所能以漸趣向無上道故故十一末那熏習義者其相云何從初聖地乃至金剛如其次第以清淨分熏染汚分證入無上菩提道故以菩薩等斷無明故如本二者意熏習謂諸菩薩發心勇猛速趣涅槃故故已說妄染熏習門次說淨法熏習門就此門中自有二門云何為二者提標門二者開釋門提標門者提標其名如本真如熏習義有二種云何為二者自體相熏習二者用熏習故開釋門中有二門云何為二者法

釋摩訶衍論卷第五

釋摩訶衍論卷第五

身自然熏習門二者應化等恒熏習門所言法身熏習門者本覺性智從無始來圓滿功德具足者慧自自作自無他力故如本自體相熏習者從無始世來具無漏法故所言應化熏習門者如是本覺發過恒沙無量無邊不可思議種種業用一切眾生諸心中隨應教化斷一切惡修一切善具百行之因端万德之果故如本用熏習者備有不思議業作境界之性故如是二門不相捨離於一切時於一切處常恒熏習起信生解建立修行造作不轉到正後二地達真俗境令無早故如本依此二義恒常熏習以有熏習力故能令眾生默生死苦樂求涅槃自信曰身有真如法發心修行故由此義故三身本有理故顯了已說白品相熏有力門次說發起問答疑門此疑門義理難解文教更開作釋非散說無定通人不能明了是故今更作種種釋具足開示曉行者心如其次第問答之相應審觀察一切眾生皆有本覺有眾生數而無本覺皆有理故所以者何大覺尊者如是說故此義云何一切眾生從無始來具足本覺從無始來無本覺故若依初門一切眾生悉有本覺如是本覺唯是一體遍諸眾生一眾生各有別覺一

切衆生唯有一覺無別覺故若尔衆生唯應是一所有本覺一故本覺應非一能有衆生多故此事不尔所以者何意趣別故謂本覺心平等性故不能異種一切衆生差別性故不能同種不能異種故一不能同種故多若尔此文云何通耶謂馬鳴尊者大宗地玄文本論中作如是說

辟如虛空中 清淨滿月輪 獨一無二體 遍現於千器 本覺亦如是 獨一無二體 遍於諸衆生 種種心相中 辟如一段雲 覆彼滿月輪 千器諸月輪 皆隨段不現 無明亦如是 唯一體無二 遍到諸衆生 能作薰習事

有二義故無相違過云何為二一者自宗決定二者引攝決定言自宗決定者顯示同一相續義故言引攝決定者顯示差別相續義故彼玄文論為顯初義是起信論為顯後義以此義故無相違過是故馬鳴尊者虛空地地論中作如是說  
 辟如以蓮葉 覆一器月輪 而餘器月輪終不隱現前 無明亦如是 覆惑人覺時已覺人本覺 終不能隱覆  
 此文為明何義為欲顯示差別相續之義故復次文殊師利論議第一神力殊勝慈悲圓

釋摩訶衍論卷第五 第十七 漢

滿虛空功德契經中作如是說  
 有無量無邊 無明煩惱障 遍到衆生身 能作障事

此文為明何義謂欲顯示精進修行之義故云何顯示謂有衆生作如是念若無明體唯是一種遍於一切諸衆生者無明唯一衆生衆多易可斷除何須敢勞可修行也如見世間相多人作一事為難之不足不勤修行為欲對治如是懈怠癡衆生故如來說言有無量無邊無明能覆佛性以此義故一無明義而得成立若尔一衆生煩惱盡時中餘一切衆生皆悉亦可盡所以者何唯一無明故若一人斷時餘人不能斷者不可得言同一無明復次有衆生界斷絕過失故此事不尔無明雖一相續別故其相云何頌曰  
 辟如夜間一 遍到十室中 滅一室闇時 餘滅不可言

論曰夜間雖一而能遍到十室之中闇一室一亦不可言室十闇十亦不可說於一室中以明燈照室之中闇盡滅無餘明圓顯遍照一室中闇盡滅無餘九室中闇盡滅無餘亦不可言餘九室闇具有不滅燈照一室闇不滅者亦不可說無明煩惱亦復如是言夜闇者喻於無明言十室者喻衆生身言明燈

釋摩訶衍論卷第五 第十七 漢

者喻於智慧是故當知無明雖一相續別故斷及不斷各各不同若一衆生煩惱盡時餘諸衆生不能斷者煩惱未盡衆生身中本覺佛性為無明覆煩惱已盡衆生身中本覺佛性無明所覆已盡出離障障佛性為障佛性天殊地別何故今言同一佛性不分其體遍諸衆生本覺佛性等虛空界無所不通無所不至無所不通無所不當平等平等一味一相無有差別而無明障中本覺佛性為障障障法界之外本覺佛性難染覆者以此但攀緣慮知之心現量境界非是自性中實理心是故當知佛性之理唯是一種等無差別是故馬鳴尊者大宗地玄文本論中作如是說

月輪現千器 若有濁水器 現而非分明 若有清水器 圓現而明了 晦明雖不同 唯一滿月輪 本覺亦如是  
 一切衆生從無始來皆有本覺無捨離時何故衆生先有成佛後有成佛今有成佛亦有勤行亦有不行亦有聰明亦有闇鈍無量差別同有一覺皆悉一時發心修行到無上道本覺佛性強劣別故如是差別無明煩惱厚薄別故如是差別若言如初者此事則不尔所以者何本覺佛性圓過恒以之諸功德無增減故若言如後者此事亦不尔所以者何

釋摩訶衍論卷第五 第十七 漢

一地斷義不成立故如是種種無量差別皆依無明而得住持於至理中無開而已若如是者一切行者斷一切惡修一切善起於十地到無上地圓滿三身具足四德如是行者為明無明如是行者無明分位非明分位若爾清淨本覺從無始來不觀修行非得他力性德圓滿本智具足亦出四句亦離五邊自然之言不能自然清淨之心不能清淨絕離離如是本處為明無明如是本處無明邊域非明分位若爾一法界心非百非背于是非中非中背天非天墮水之談足斷而已止審憲之量手止而已住如是一心為明無明如是一心無明邊域非明分位三自一心摩訶衍法一不能一假能入一心不能心假能入心實非我名而自於我亦非自唱而契於自如我立名而非實我如自得唱而非實自玄玄又玄遠遠又遠如是勝處為明無明如是勝處無明邊域非明分位不二摩訶衍法唯是不二摩訶衍法如是不二摩訶衍法為明無明已說有覺門次說無覺門何故一切眾生無有本覺耶無本覺故何故無本覺耶無眾生故何故無眾生耶無所依本覺故率此二門應廣通達如本問曰若如是義者一切眾生悉有真如等皆重習云何有信無

釋摩訶衍論卷第五

釋摩訶衍論卷第五

信無量前後差別皆應一時自知有真如法勤修方便等入涅槃若曰真如本一而有無量無邊無明從本已來自性差別厚薄不同故過恒河以等上煩惱依無明起差別我見愛深煩惱依無明起差別如是一切煩惱依於無明所起前後無量差別唯如來能知故故已說發起問答使徒門次說舉學廣說開通門就此門中即有二門云何為二一者揔標執則使定門二者緣相散示生解門於第一門即有三種云何為三一者法體說二者譬喻說三者契合說又諸佛法有因有緣因緣具足乃得成辦者即是法說謂諸佛法當待因緣無自立法所以者何以法爾故所言因者本覺性種所言緣者權實別用以此二事故諸法得成立應審觀察已說法說文說喻說如木中火性是火正因若人無知不假方便能自燒木無有是處者即是喻說此中譬喻即有四種云何為四一者木喻二者火喻三者人喻四者燒喻所言木者喻於法所言火者喻於智慧所言人者喻於眾生所言燒者喻於對治第一譬喻其意云何所謂阿梨羅多掩尸木即具五事云何為五一者根源深固無能超過二者幹枝花葉乃至果實生利鋸刺三者香氣極穢四者毒虫

釋摩訶衍論卷第五

樂著五者眷屬無盡是名為五無明障法亦復如是本無明甚深廣大無能超過故一切種種枝末不覺迷惑過失無有量故第二譬喻其意云何所謂伏火即有七事云何為七一者乾亡義能令枯木乃至死故二者生長義能早寒氣令得生故三者莫測義不知所故四者隱藏義不能見故五者出現義出火炎故六者隨有義隨木有故七者隨無義隨木無故是名為七本覺般若亦復如是重習障法至盡滅故受熏流轉故所住之處不思議故無明藏中密隱沒故具足出現無所餘故隨障有無本覺有無故第三譬喻其意云何謂假人者有二種故云何為二一者婆羅利多提假人二者那尸阿多羅假人彼第一人即知五事云何為五一者知出火木二者知鑽轉木三者知漸頓時四者知止住所五者知成就次是名為五若第二人不知此事終不得大修行諸人亦復如是亦有方便無方便故第四譬喻其意云何謂火燒木即有三事云何為三一者捨利作鈍事謂火燒即諸刺木等不能害故二者捨異作同事謂作鈍即都合灰故三者背末還本事謂同相即與地等故是名為三治道次第亦復如是謂斷障故證得理故歸一心故已

釋摩訶衍論卷第五

說喻說次說合說此合說中即有二門云何為二一者揔說二者別說言揔說者揔所為故如本衆生亦不故言別說者別所為故此別說中即有三門云何為三一者緣闕單因無力門二者因闕單緣無力門三者因緣具足圓成門緣闕單因無力門者譬如雖木中火性從本已來有伏藏火而不假方便無以得火如是雖無明藏中如來之性從本已來有自性清淨心而不待修行之功無以得佛故如本雖有正因熏習之力若不遇諸佛菩薩善知識等以之為緣能自斷煩惱入涅槃者則無是處故因闕單緣無力門者譬如有人雖具足方便而彼木中若無火性終不得火如是一切行者雖具修行無量方便而衆生心中若無本覺佛性終不得佛故如本若雖有外緣之力而內淨法未有熏習力者亦不能究竟脫生死苦樂求涅槃故因緣具足圓成門者譬如木中有火性亦具方便火炎出現燒木無餘因緣具者亦復如是內中有本覺之佛性外中具修行之功能圓百行之因滿功德之果三智俱行四德雙開如本若因緣具足者所謂自有熏習之力又為諸佛菩薩等慈悲願護故能起厭苦之心信有涅槃修習善根以修善根成就則值諸佛菩

釋摩訶衍論卷第五 第三十五

薩示教利喜乃能進趣向涅槃道故已說揔標軌則決定門次說緣相散示生解門就此門中即有二說云何為二一者揔說二者別說就揔說中即有二意云何為二一者能緣二者所緣言能緣者即應化身能為衆生造作成本覺之境界故如本用熏習者故言所緣者即衆生界一切諸佛所化徒故如本即是衆生外緣之力故就別說中即有二門云何為二一者有簡擇緣二者無簡擇緣如本如是外緣有無量義略說二種云何為二一者差別緣二者平等緣故所言有簡擇緣者即有二意云何為二一者能緣之人二者所緣之境能緣人者其分齊云何所謂發心以為其初如來之地以為其後能作此緣所緣境者其分齊云何所謂通於邪定不定二種衆生故復次通於正定聚故如本差別緣者此人依於諸佛菩薩等從初發意始求道時乃至得佛於中若見若念或為眷屬父母諸親或為給使或為知友或為怨家或起四攝乃至一切所作無量行緣以起大悲熏習之力量今衆生增長善根若見若聞得利益故故自此已下明善根已成熟未成熟之差別謂有衆生善根已熟應化之身即便應時速令得度亦有衆生善根未熟應化之身時節

釋摩訶衍論卷第五 第三十六

久遠今使得度如本此緣有二種云何為二一者近緣速得度故二者遠緣久遠得度故故自此已下於近遠緣各開二緣顯示因果之差別相云何為二一者增因緣二者增果緣增因緣者彼二種緣各各增長十地万行故增果緣者彼二種緣各各增長如來之地圓滿果故如本是近遠二緣分別復有二種云何為二一者增長行緣二者受道緣故已說有揔擇緣次說無揔擇緣就此文中即有二門云何為二一者是揔二者是別揔說中言平等緣者一切諸佛菩薩皆願度脫一切衆生自然熏習恒常不捨者即是慈悲願力緣焉所謂一切諸佛菩薩於一切時於一切處常恒熏習一切無量諸衆生中而能作境發起伏藏善根之氣常不捨故以同體智力故隨應見聞而現作業者即是實行所謂應化上佛以隨轉自在無尋之力故隨時隨處隨宜隨事隨樂順順如如顯示八種利益之業教化衆生無有餘故所謂衆生依於三昧乃得平等見諸佛故者即是顯示觀佛正法謂一切諸佛出現衆生界中譬如角中毛重重無數不可說劫如是雖有無量無邊而若不修奢摩他者終不見佛是故發心已去一切諸菩薩等以三昧力觀見諸佛法性之身

釋摩訶衍論卷第五 第三十七

平等平等無有差別同一真如同一法身異  
 唯見自我自無別是故說言平等見佛已說  
 摠說門次說別說門就此門中即有二門云  
 何為二者未入正位二者已入正位云何  
 名為未入正位謂十信凡夫一切二乘三賢  
 菩薩等未得正體智未證後得智未證如理故  
 如本此體用熏習分別復有二種云何為二  
 一者未相應謂凡夫二乘初發意菩薩等以  
 意識識熏習依信力故而修行未得無分別  
 心與體相應故未得自在業修行與用相應  
 故云何名為已入正位謂十地菩薩內得正  
 智外得後智一分智用與如來等唯本熏力  
 自然修行增長真如能滅無明故如本二者  
 已相應謂法身菩薩得無分別心與諸佛自  
 體相應故得自在業修行與智用相應唯  
 依法力自然修行熏習真如滅無明故已  
 說分割散說門次說盡不盡別門此門為  
 明何義為欲顯示一切妄法非道理故無  
 始有終一切淨法契道理故有始無終故  
 復次為欲顯示真妄二法極相違故不俱行  
 故復次為欲顯示真妄二法無有勝劣其體  
 相等無有廣狹其作業同故如本復次深法  
 從無始已來熏習不斷乃至得佛後即有斷淨  
 法熏習即無有斷盡於未來此義云何以真

釋摩訶衍論卷第五 第三三三 漢

如法常熏習故妄心則滅法身顯現起用熏  
 習故無有斷故

釋摩訶衍論卷第五 第三三三 漢

丙午歲高麗國大藏都監奉

物雕造

釋摩訶衍論卷第五

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 二四五頁上一三行第七字「波」，  
 [石]作「彼」。
- 一 二四五頁中六行第一一字「諸」，  
 [石]無。
- 一 二四五頁中一七行第六字「轉」，  
 [石]作「傳」。一八行第三字同。
- 一 二四五頁下一行「故故」，[石]作  
 「故」。下同。
- 一 二四五頁下五行第八字「自」，[石]  
 無。
- 一 二四六頁上三行第一〇字「已」，  
 [石]無。
- 一 二四六頁上一八行「非但」，[石]作  
 「但非」。
- 一 二四六頁下一行「不斷」，[石]作「不  
 決」。
- 一 二四六頁下二行「生死」，[石]作「生  
 滅」。

- 一 二四七頁上一七行第一七字「起」，  
[石無]。
- 一 二四八頁下一五行「如是」，[石作  
「作如是」]。
- 一 二四九頁上二三行「生死」，[石作  
「生滅」]。
- 一 二四九頁中末行「門中」，[石作「則」]。
- 一 二四九頁下一四行首字「日」，[石  
作「已」]。
- 一 二五〇頁上六行「大宗地」，[石作  
「大摠持」]。
- 一 二五〇頁中七行第一五字「如」，  
[石無]。
- 一 二五〇頁下五行「離障」，[石無]。
- 一 二五一頁上一五行第八字「自」，  
[石作「一因」]。
- 一 二五一頁下一四行第七字、末字  
「人」，[石作「人者」]。
- 一 二五一頁下一九行第四字「無」，  
[石作「亦無」]。
- 一 二五三頁上六行第三字「等」，[石  
無]。

一 二五三頁上一五行「體相應故得  
自在業修行與智用相應」，[石作  
「用相應」]。

釋摩訶衍論卷第六

漢

龍樹菩薩造 姚秦三藏法師唐多奉 詔譯

從上已來淨淨諸法相熏相生不斷絕義使擇分已焉自此已下分明顯示生滅門中三種大義本曰 復次真如自體相者一切凡天聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減非前際生非後際滅畢竟常恒從本已來唯性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明義故遍照法界義故真實識知義故自性清淨心義故常樂我淨義故清涼不變自在義故具足如是過於恒沙不離不斷不異不思議佛法乃至滿足無有所少義故名爲如來藏亦名如來法身問曰上說真如其體平等離一切相云何復說體有如是種種功德答曰雖實有此諸功德義而無差別之相等同一味唯一真如此義云何以無分別離分別相是故無二復以何義得說差別以依業識生滅相示此云何示以一切法本來唯心實無於念而有妄心不覺起念見諸境界故說無明心性不起即是大智慧光明義故若心起見即有不見之相心性離見即是遍照法界義故若心有動非真識知無有自性非常非樂非我非淨熱惱衰變則不自在乃至具有過恒

以等妄染之義對此義故心性無動則有過恒沙等諸淨功德相義示現若心有起更見前法可念者則有所少如是淨法無量功德即是一心更無所念是故滿足名爲法身如來之藏復次真如用者所謂諸佛如來本在因地發大慈悲修諸波羅蜜攝化衆生立大誓願盡欲度脫等衆生界亦不限劫數盡於未來以取一切衆生如已身故而亦不取衆生相此以何義謂如實知一切衆生及與已身真如平等無別異故以有如是大方便智除滅無明見本法身自然而有不思議業種種之用即與真如等遍一切處又亦無有用相可得何以故謂諸佛如來唯是法身智相之身第一義諦無有世諦境界離於施作但隨衆生見聞得益故說爲用此用復有二種云何爲二者依分別事識凡夫二乘心所見者名爲應身以不知轉識現故見從外來取色分齊不能盡知故二者依於業識謂諸菩薩從初發意乃至菩薩究竟地心所見者名爲報身身有無量色色有無量相相有無量好所住依果亦有無量種種莊嚴隨所示現即無有邊不可窮盡離分齊相隨其所應常能住持不毀不失如是功德皆因諸波羅蜜等無漏行惠及不思議之所成就具足

釋摩訶衍論卷第六 第五

無量樂相故說爲報又凡夫所見者是其身色隨於六道各見不同種種異類非受樂相故說爲應復次初發意菩薩所見者以深信真如法故必分而見知彼色相莊嚴等事無去無來離於分齊唯依心現不離真如然此菩薩猶自分以未入法身故若得淨心所見微妙其用轉勝乃至菩薩地盡見之究竟若離業識則無見相以諸佛法身無有彼此色相迭相見故問曰若諸佛法身離於色相者云何能現色相答曰即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二以色性即智故色體無形說名智身以智性即色故說名法身遍一切處所現之色無有分齊隨心能示十方世界無量菩薩無量報身無量莊嚴各各差別皆無分齊而不相妨此非心識分別能知以真如自在用義故論曰即此文中自有三門云何爲三一者顯示自體大義門二者顯示自相大義門三者顯示自用大義門初大義中即有二門云何爲二者五人平等門二者時不轉門是名爲二中大義中即有三門云何爲三一者圓滿功德門二者問答疑門三者別釋廣說門是名爲三復大義中自有六門云何爲六一者本願無盡門二者離相不著門三者能

釋摩訶衍論卷第六 第五

所平等門四者無相現應門五者隨見隨細門六者問答使疑門是名為六今當作釋如其次第分明敬說大聰明者應審思擇復次真如自體相者者即是標標體相二義自此已下別釋散說初說體大云何名為五人平等門謂真如自體通於五人平等平等無差別故云何名為五種假人一者凡夫二者聲聞三者緣覺四者菩薩五者如來是名為五如是五名人自是五真自唯一所以者何真如自體無有增減亦無大小亦無有無亦無中邊亦無去來從本已來自成一同自作同默異捨別唯一真故是故諸法真如一相三昧契經中作如是說譬如金剛作五趣像五人平等亦復如是於諸人中無有增減故如本一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減故云何名為時不轉門謂真如自體自然常住決定不變三際不動四相不遷寂滅又寂滅真實又真實故如本非前際生非後際滅畢竟常恒故已說顯示自體大義門次說顯示自相大義門圓滿功德門者其相云何謂真體中圓滿一切功德無所少故何等功德所謂六種性義功德云何為六一者大智慧光明義本覺般若能除無明之闇夜故於契經中名廣大圓滿殊勝般若實智光明性

釋摩訶衍論卷第六 第四段

義二者遍照法界義本覺般若照達一法界之源故於契經中名周遍通達一法界藏自然性義三者真實識知義本覺般若遠離虛假之解量故於契經中名離妄想解使定了知實際實性性義四者自性清淨心義本覺般若無量性功德自然本有非得他力遠離塵累契中實故於契經中名本有明白離邊中中性義五者常樂我淨義本始二覺從無始來遠離四障圓滿四種自然德故於契經中名如來正覺自然性德遠離交幻不修行性義六者清涼不變自在義二種本覺辟如明鏡之南北相具隨遠故於契經中名具足隨順逆遠無尋隨羅尼全遍性義是名為六如本從本已來唯性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明義故遍照法界義故真實識知義故自性清淨心義故常樂我淨義故清涼不變自在義故廣大圓滿自性本德契經中作如是說自性功德本數之名有十七者於初二中各開二種於六二中各開三種於後二中如其次第開四三故復次清淨心地無垢隨羅尼契經中作如是說自性功德本數之名有二十五者最後一中開十一故如是三數別相云何馬鳴菩薩摩訶衍論本數名字為欲顯示名略義廣摠持相

釋摩訶衍論卷第六 第五段

故是故攝散摠立為六復次所依別本摠持說故復次名字數多迷真實故以此義故摠立為六言十七者名字云何一者大智慧義二者大光明義三者遍一法界義四者照一法界義五者真實義六者識義七者知義八者自性義九者清淨義十者心義十一者常義十二者樂義十三者我義十四者淨義十五者不義十六者變義十七者自在義是名十七言二十五者名字云何所謂前數不功德中開八種故變功德中開二種故言二變者一者上流轉變二者下流轉變言八不者中觀論中如分明說已說有名數量功德分次說無名過量功德分本覺體中自性功德無量無邊難於言量過於心行以何義故止於數量作如是部本有功德雖無有量不出三數故舉本耳如本具足如是過於恒妙故如是無量無邊功德各各別別有體相耶唯一心量無別法體唯一心量終不離心所以者何心法雖一而有二種隨羅尼自在用故云何為二者自不離彼隨羅尼自在二者彼不離自隨羅尼自在是名為二如本不離故如是性德從無始來一向妙有非遺除法所以者何自性自性非他俱故如本不斷故如是一切功德唯一自作一終異自不能作

釋摩訶衍論卷第六 第六段

一所以者何一法界故如本不異故如是深  
理一切菩薩一切二乘一切凡夫心不思惟  
言不論量絕之又絕遠之又遠如本不思議  
故三人非境當何人之言思境界唯大覺者  
乃自執則如本佛法故如是無量性之功德  
從具縛地乃至無上大覺智地具足圓滿無  
所少闕所以者何如是諸德從無始來自然  
本有非假緣力而建立故如本乃至滿足無  
有所少義故名爲如來藏亦名如來法身  
故已說圓滿功德門次說問答疑門說此  
門中即有二門云何爲二一者發起略問難  
違門二者發起廣答解釋門問者難意其相  
云何謂舉說文相違前後難亂審其理故前  
後之文云何相違所謂真如使擇分中作如  
是說心真如者即是一法界大總相法門體  
所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而  
有差別若離心念則無一切境界之相是故  
一切法從本已來離言說相離名字相離心  
緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一  
心故名真如自相大義使擇分中作如是說  
從本已來性自滿足一切功德所謂自體有  
大智慧光明義故遍照法界義故真實識知  
義故自性清淨心義故常樂我淨義故清涼  
不變自在義故具足如是過於恒沙不離不

釋摩訶衍論卷第六 第七疏

斷不異不思議佛法乃至滿足無有所少義  
故名爲如來藏亦名如來法身如是相違故  
以爲難如本問曰上說真如其體平等離一  
切相云何復說體有如是種種功德故已說  
發起略問難違門次說發起廣答解釋門說  
此門中即有二門云何爲二一者是總二者  
是別於總門中即有二種云何爲二一者真  
如總二者生滅總如其次第說相可見答曰  
雖實有此諸功德義而無差別之相等同一  
味唯一真如者即是真如總謂離自相大義  
門中作如是說具種種德過於恒沙而是生  
滅門之界量非真如門真如門中無差別相  
平等平等一相一味獨存真如淨法界故以  
此義故無相違過自此已下作其緣由使斷  
疑或以無分別離分別相是故無二者真如  
門中唯有同無異異故自此已下釋生滅  
總於此文中即有二種云何爲二一者是問  
二者是答有廣略故二重問答不同應知初  
重問答其相云何復以何義得說差別者即  
是問問謂若諸法從本已來平等平等一味  
一相獨存真理無二體者復有何法而非平  
等以之爲依建立差別即是舉異門以疑異  
門焉自此已下發起答說使斷此疑文相可  
見以依業識生滅相示者即是總答謂真如

釋摩訶衍論卷第六 第八疏

門中無過恒沙一切條法以爲所治無能治  
之過於恒沙一切淨法以爲對量是故真如  
門中作如是說一切諸法平等平等一味一  
相無有二體等焉而此生滅門中所治條法  
無量無邊能治之淨法亦無量無邊是故生  
滅門中作如是說本覺體中具種種德無量  
無邊過恒沙等焉即是大意當作釋別別  
散說所言依者即是根本無明住地一切條  
法之所依故所言業者即是業相所言識者  
轉等諸識生滅相者門之總稱所言示者相  
反顯示此中以字遠疏應至於三字如是三  
法功德之起當緣由故已說略說分次說廣  
說分就此分中即有二種云何爲二一者是  
問二者是答此中問略答廣應知此云何示  
者即是詰問所謂詰問其所由故自此已下  
直答此問此答釋中即有三種云何爲三一  
者自宗正理二者非道邪行三者具舉對量  
是名爲三如其次第說相應觀以一切法本  
來唯心實無於念者即是第一自宗正理所  
謂法性從無始來唯是一心無一法而非  
心故而有妄心不覺起念見諸境界故說無  
明者即是第二非道邪行所謂總舉本上之  
諸無明住地故自此已下直顯具舉對量差別  
如上所說本覺體中六相功德各各待觀何

釋摩訶衍論卷第六 第九疏

等過患以之為對建立顯示所謂根本無明  
 薰習一心之海發定業等種種諸識隱覆般  
 若寶智之明增長愚癡迷亂之闇即是不覺  
 無明之界量明以之為對一心之性寂滅無  
 起即是本覺慧明之安立德故建立顯示如  
 本心性無起即是大智慧光明義故自此已  
 下顯第二德文相可見如是妄心起見達境  
 一向唯轉虛妄境中不能通達真實境界所  
 以者何真偽相違不契當故如本若心起見  
 則有不見之相故自此已下明遍觀義而真  
 實心離轉見故通達諸法無所不至無所不  
 當無所不盡所以者何真實智見離能見所  
 見之邊見故如本心性離見即是遍照法界  
 義故故自此已下明第三德所謂若心有動  
 轉相即是無明真習氣故虛妄轉明以之為對  
 心性寂靜無有宣動正直無有顛倒之解即  
 是實智之照隨順道理無倒建立顯示如本  
 若心有動非真識知故自此已下顯第四德  
 所謂妄法從無始來無自體明以之為對自  
 性清淨本有功德建立顯示如本無有自性  
 故自此已下顯第五德所謂妄法四相之所  
 遷故非常三種皆俱轉故非樂二種自在無  
 故非我一道清淨無故非淨此四種過以為  
 對量本覺體中四種功德建立顯示如本非

楞嚴經卷第一 第十 疏

常非樂非我非淨故自此已下顯第六德所  
 謂妄法燒真心故是故名熱又是惱亂諸眾  
 生故是故名惱破滅變德今不作故是故衰  
 變由此事故一切眾生不得自在是故亦名  
 為不自在待觀此事以為對故清涼不變自  
 在之德建立顯示如本熱惱衰變則不自在  
 故自此已下顯示無邊功德相義所謂若所  
 對治染法無量無數以能治之淨法亦無量  
 無邊故如本乃至具有過恒沙等妄染之義  
 對此義故心性無動則有過恒沙等諸淨功  
 德相義示現故自此已下結圓滿德所謂若  
 一心法有動轉相更前見境界有可緣者能  
 見之心所見之境二差別故本覺功德則不  
 圓滿而本性德雖過恒沙唯一心量終無二  
 體所以者何如是諸德悉皆各各不分其體  
 於一法界其量等故是故圓滿自性功德結  
 縛解脫之二位中常恒具足名為法身名如  
 來藏如本若心有起更見前法可念者則有  
 所以如是淨法無量功德即是一心更無所  
 念是故滿足名為法身如來之藏故染淨數  
 量平等依擇依何契經所解釋耶所謂文殊  
 師利善巧方便相似譬喻大陀羅尼經彼契  
 經中如何說耶謂彼經中作如是說今時文  
 殊師利承佛神力即說盟控南頌曰

楞嚴經卷第一 第十 疏

譬如何只多 遮那尸帝樹 其果多無數  
 表實有十等 淨淨數量等 亦應如是知  
 行者依此喻 可了真妄理  
 今此經文為明何義為欲顯示假當待實真  
 定賴妄無有獨孤自立法故所言表者喻於  
 何法謂喻妄法妄假無實如果外故所言實  
 者喻於何法謂喻真法真實無假如果中故  
 云何名為十種等耶一者數等表實契當其  
 數等故二者塵等表實細末配其數量等無  
 差別故三者量等表實稱量終無差別輕重  
 等故四者色等表實校量同白色故五者香  
 等表實薰習其香等故六者味等表實啖食  
 無差別故七者觸等表實觸身等無差別故  
 八者本等表實同依樹木出故九者俱等表  
 實一時無前後故十者同等終一味故是名  
 十等舉喻合法說相明故不須重釋復次若  
 鈇根者不達此事依功德黑闇之譬喻應知  
 等意已說顯示自相大義門次說顯示自用  
 大義門此中六門如其次第應審觀察言本  
 願無盡門者清淨僧那阿世耶廣大圓滿無  
 邊際故謂諸如來無量無邊不可思議不可  
 稱量微塵數劫中興十方世界之微塵數量  
 大慈悲心海修十方世界之微塵數量大圓  
 滿四海攝十方世界之微塵數量一切眾生

楞嚴經卷第一 第十 疏

海立十方世界之微塵數量廣大誓願造成  
十方世界之微塵數量大自在果海故所以  
者何以如實知同一無異相續義故如本復  
次真如用者所謂諸佛如來本在因地發大  
慈悲修諸波羅蜜攝化衆生立大誓願盡欲  
度脫等衆生界亦不限劫數盡於未來以取  
一切衆生如已身故故已說本願無盡門次  
說離相不著門言離相不著門者於所作中  
遠離所作不生著故謂諸如來雖發無量無  
邊大悲攝化一切恒沙衆生而諸如來無二  
佛而攝生故所以者何如實了知一切衆生  
及與自身唯一真如唯一法身無有增減  
無差別故如本而亦不取衆生相此以何  
義謂如實知一切衆生及與自身真如平等  
故已說離相不著門次說能所平等門言能  
所平等門者人法體用理智平等無差別  
故謂法身應化之三身及實實假假之二理  
平等一體無差別故自性本身及枝末身  
一等一體無差別故能證正智所證如理平  
等一體無差別故以一體故無有二體無二  
體故亦無一體無二無一亦無無耳以此義  
故自然本性具足功德不假他力甚深極妙  
契經中作如是說今時文殊師利即自佛言  
云何名為異異相云何名為同同相佛

釋摩訶衍論卷第六 第五十五

言所言異異相者即是無明所言同同  
相者即是明法如是二法如牛兩角對治之  
相非消融體如兩空絕是故此二法名曰為  
非觀偽法於此文殊師利即承佛神力即從  
坐起白佛言世尊云何名為非觀偽法其相  
可說耶不可說耶以何為門應覺知耶今時  
世尊即告文殊師利言我諸一切契經海中  
作如是說異者無明同者明者為欲度脫愚  
癡凡夫權作此說而今日為汝真實言說文  
殊師利所言非觀偽法者同異歸同同歸  
空空空歸絕乃至廣說故如本以有如是  
方便智除滅無明見本法身自然而有不思  
議業種種之用即與真如等遍一切處故已  
說能所平等門次說無相現應門言無相現  
應門者自性身體空寂無像能現諸像譬如  
兔角自體空無善能出生一切角故謂法身  
佛唯是一一唯是寂寂亦非一一亦非寂寂  
心行處滅言語道斷滅滅斷斷唯阿作阿  
故所以者何諸佛如來唯自自身無他身故  
而諸衆生見聞得益自心量中獲得利益法  
身體中無有關故如本又亦無有用相可得  
何以故謂諸佛如來唯是法身智相之身第  
一義諦無有世諦境界離於施作但隨衆生  
見聞得益故說為用故已說無相現應門次

釋摩訶衍論卷第六 第五十六

說隨見微細門就此門中即有二門云何為  
二一者應身用相差別門二者報身用相差  
別門初門云何所謂一切凡夫二乘不能了  
達一切諸法唯一心之量甚深宗故依遍分  
別妄想事識見應化身作外量解不能通達  
無有分界分轉故如本此用有二種云何  
為二一者依分別事識凡夫二乘心所見者  
名為應身以不知轉識現故見從外來取色  
分齊不能盡知故故次門云何所謂從初信解  
乃至金剛一切菩薩明了通達一切諸法唯  
一心量甚深宗故依彼業識見報身佛作唯  
識解通達依正無分齊故如本二者依於業  
識謂諸菩薩從初發意乃至菩薩究竟地  
心所見者名為報身身有無量色色有無量  
相相有無量好所住依果亦有無量種種莊  
嚴隨所示現即無有邊不可窮盡離分齊相  
隨其所應常能住持不毀不失故自此已下  
顯示報應之差別相所言報者具勝妙因受  
極樂果自然自在決定安樂遠離苦相故名  
為報如本如是功德皆因諸波羅蜜等無漏  
行熏及不思議熏之所成就具足無量樂相  
故說為報故所言應者隨順機根而不相違  
隨時隨處隨趣出現非安樂相故名為應如  
本又凡夫所見者是其嚴色隨於六道各見

釋摩訶衍論卷第六 第五十七

不同種種異類非受樂相故說為應故自此已下更作重釋明前所說所謂位位各各見佛增減別故此義云何若三賢位諸菩薩者信真如故分見報身觀知色相無分際量而此菩薩不能離脫分別之心所以者何以未得入真如位故如本復次初發意菩薩所見者以深樂信真如法故少分而見知彼色相莊嚴等事無來無去難於分齊唯依心現不離真如然此菩薩猶自分別以未入法身位故故若得十地諸菩薩者如其次第轉勝究竟如本若得淨心所見微妙其用轉勝乃至菩薩地盡見之究竟故若佛果中業識本種無所有故能見所見亦復空無所以者何一切諸佛真如真如平等法身法身平等平等無此無彼無我無他無大無小無高無下無無無有戲論都盡慮知亦空唯一大空真如本智服遮伽利安那提衣於鍵戶多陀摩官自性身坐獨存無二故如本若離業識則無見相以諸佛法身無有彼此色相迭相見故何故應身章中作如是說依分別事識而見彼佛報身章中作如是說依於業識而見彼佛為欲顯示隨識展細所見佛身隨展細故已說隨見展細門次說問答使疑門於此有二云一為二者是問二者是答答說分

釋摩訶衍論卷第六 第十論

中即有五門云何為五一者法身出現色相門二者顯示智身形相門三者顯示法身形相門四者廣大圓滿無際門五者不可思議殊勝門是名為五如其次第說相可觀問者意樂其相云何所謂問者作如是疑其法身真實自體湛湛絕寂寂名斷色相作業由誰而有無相現應波擇分中作如是說法身無相能現色相若能出現種種色相不可言說法身空寂離色像域如是疑故發起此問如本問曰若諸佛法身離於色相者云何能現色相故自此已下即決此疑言法身出現色相門者自性法身能為色相作所依止善出色相無障導故所以者何能依色法所依心法從無始來平等平等無有二體唯一心量故如本答曰即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二故言顯示智身形相門者以智攝色無一一色而非智故說名智身如本以色性即智故色體無形說名智身故言顯示法身形相門者以色攝智無一一智而非色故說名法身如本以智性即色故說名法身故言廣大圓滿無際門者如是二身所現色相等遍一切眾生界一切非情界一切虛空界一切涅槃界一切如來界中無所不通無所不至無所不當無

釋摩訶衍論卷第六 第十論

所不會無所不作亦無分際亦無障導純純一一無相亂故如本遍一切處所現之色無有分際隨心能示十方世界無量菩薩無量報身無量莊嚴各各差別皆無分際而不相妨故言不可思議殊勝門者如是業用甚深極妙獨尊殊勝非凡夫二乘之所能知故如本此非心識分別能知以真如自在用義故故如是三種甚深大義二種門中云何安立謂真如門中三種大義者唯各立一無雙立故若生滅門中三種大義者三種大義具足雙立無前後故以之為別是故大印陀羅網譬喻契經中作如是說有體大義無相及用有相大義無體及用有用大義無體及相如是三大有第一一無第二二復次有體大義當有相用有相大義當有體用有用大義當有體相如是三大隨有第一一有第二一不相捨離故餘種種相結持決擇分中自當理明已說顯示三種大義門次說門自入門破異門本曰 復次顯示從生滅門即入真如門所謂推求五陰色之與心六塵境界畢竟無念以心無形相十方求之終不可得如人迷故謂東為西方實不轉眾生亦亦無明迷故謂心為念心實不動若能觀察知心無起即得隨順入真如門故 論曰今此論文為

釋摩訶衍論卷第六 第十論

明何義爲欲對治廣狹大小諸異執故云何  
異執謂有衆生作如是執一法界心是其本  
法亦廣亦大真妄二門是其末法亦狹亦小  
爲欲對治此執著故作如是說門亦所入與  
本量等復次爲欲顯示真如門中無有爲  
法差別相故復次爲欲顯示空五陰智如所  
空陰自體空無以此能空所空皆空爲入真  
如平等門故復次爲欲顯示生滅門假真如  
門實故如本復次顯示從生滅門即入真如  
門所謂推求五陰色之與心六塵境界畢竟  
無念以心無形相十方求之終不可得故以  
何義故譬喻門中東方喻覺西方喻念爲  
欲顯示本覺般若若出現清淨智慧光明照耀  
幽冥生死開夜辟如日輪出現已訖發淨光  
明破世間無明住地出生種種除法眷屬  
隱覆無量無漏之性清淨慧明辟如日輪隱  
沒已訖發大闇夜障覆分別了知清淨明故  
如本如人迷故謂東爲西方實不轉衆生亦  
爾無明迷故謂心爲念心實不動故自此已  
下明得益相謂有衆生了知心法無有能  
起所起別相即得成就真如隨順即得成  
就真如得入無有隨順無得入故如本若能  
觀察知心無起即得隨順入真如門故故已  
說門自入門破異門次說對治邪執正解門

釋摩訶衍論卷第六 第五疏 庚

本日對治邪執者一切邪執皆依我見若  
離於我則無邪執是我見有二種云何爲二  
一者人我見二者法我見人我見者依諸凡  
夫說有五種云何爲五一者聞修多羅說如  
來法身畢竟寂滅猶如虛空以其不知爲破  
著故即謂虛空是如來性云何對治明虛空  
相是其妄法體無不實以對色故有是可見  
相令心生滅以一切色法本來是心實無外  
色若無色者則無虛空之相所謂一切境界  
唯心妄起故有若心離於妄動則一切境界  
滅唯一真心無所不遍此謂如來廣大性智  
究竟之義非如虛空相故二者聞修多羅說  
世間諸法畢竟體空乃至涅槃真如之法亦  
畢竟空從本已來自空離一切相以不知爲  
破著故即謂真如涅槃之性唯是其空云何  
對治明真如法身自體不空具足無量性功  
德故三者聞修多羅說如來之藏無有增減  
體備一切功德之法以不解故即謂如來之藏  
有色心法自相差別云何對治以唯依真如  
義說故因生滅染義亦現說差別故四者聞  
修多羅說一切世間生死染法皆依如來藏  
而有一切諸法不離真如以不解故謂如來  
藏自體具有一切世間生死等法云何對治  
以如來藏從本已來唯有過恒沙等諸淨功

釋摩訶衍論卷第六 第五疏 庚

德不離不斷不異真如義故以過恒沙等煩  
惱染法唯是妄有性自本無從無始世來未  
曾與如來藏相應故若如來藏體有妄法而  
使證會永息妄者則無是處故五者聞修  
多羅說依如來藏故有生死依如來藏故  
得涅槃以不解故謂衆生有始以見始故復  
謂如來所得涅槃有其終盡還作衆生云何  
對治以如來藏無前際故無明之相亦無有  
始若說三界外更有衆生始起者即是外道  
經說又如來藏無有後際諸佛所得涅槃與  
之相應則無後際故法我見者依二乘鈍根  
故如來但爲說人無我以說不究竟見有五  
陰生滅之法怖畏生死妄取涅槃云何對治  
以五陰法自性不生則無有滅本來涅槃故  
復次究竟離妄執者當知染法淨法皆悉  
相待無有自相可說是故一切法從本已來  
非色非心非智非識非有非無畢竟不可說  
相而有言說者當知如來善巧方便假以言  
說引導衆生其言趣者皆爲離念歸於真  
如以念一切法令心生滅不入實智故  
論曰即此文中自有四門云何爲四一者顯  
示根本摠相門二者顯示人見對治門三者  
顯示法見對治門四者顯示俱非絕離門是  
名爲四言顯示根本摠相門者無量無邊過

釋摩訶衍論卷第六 第五疏 庚

恒沙數一切邪道無量無邊過恒沙數一切定執皆以我見為自所依出生增長更無有餘為此邪執作根本故是故無明住地無邊際契經中作如是說一切無量種種虛妄邪論之海以我見為依而轉辟如一切無量無邊種種林樹種種草木皆悉以山為依而轉故如本對治邪執者一切邪執皆依我見若離於我則無邪執是我見有二種云何為二者人我見二者法我見故已說顯示根本摠相門次說顯示人見對治門言顯示人見對治門者直為對治邪定聚及不定聚一切凡夫謬執過失生勝妙解故五種人見治障別相文相明故不須重釋復次無大要故如本人我見者依諸凡夫說有五種乃至廣說又如來藏無有後際諸佛所得涅槃與之相應則無後際故已說顯示人見對治門次說顯示法見對治門言顯示法見對治門者直為對治二乘眾生實有過失令得成就法空大理故二種法見治障別相文相明故不須重釋如本法我見者依二乘鈍根故如來但為說人無我乃至廣說則無有滅本來涅槃故故已說顯示法見對治門次說顯示俱非絕離門言顯示俱非絕離門者若有眾生除遣二執證得二空通達諸法言語道

釋摩訶衍論卷第六 第五十五張 漢

斷心行處滅斷斷照寂滅滅盡止無所違故如本復次究竟離妄執者當知法淨法皆悉相符無有自相可說是故一切法從本已來非色非心非智非識非有非無畢竟不可說相乃至廣說令心生滅不入實智故故

釋摩訶衍論卷第六

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

釋摩訶衍論卷第六 第五十五張 漢

釋摩訶衍論卷第六

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 二五五頁中一五行第一五字「復」，  
[石]無。
- 一 二五五頁下四行首字「信」，[石]作「樂信」。
- 一 二五六頁下一五行第七字「部」，  
[石]作「剖」。

- 一 二五七頁下二三行第四字「住」，  
[石]無。
- 一 二五八頁上一行「根本」，[石]作「相本」。
- 一 二五八頁上六行「故故」，[石]作「故」。  
下同。
- 一 二五八頁上一五行第四字「是」，  
[石]無。
- 一 二五九頁上一六行「理智」，[石]作「智理」。
- 一 二五九頁上一九行「一等」，[石]作「平等」。
- 一 二五九頁上一二二行第二字「目」，  
[石]作「自」。
- 一 二五九頁中一八行末字「阿」，[石]作「唯阿」。
- 一 二六〇頁上八行「無來無去」，[石]作「無去無來」。
- 一 二六一頁下五行第七字及第一五字「藏」，[石]作「之藏」。

釋摩訶衍論卷第七

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師摩多奉

詔譯

漢

已說對治邪執正解門次說分別發趣道相門本日 分別發趣道相者謂一切諸佛所證之道一切菩薩發心修行趣向義故略說發心有三種云何為三一者信成就發心二者解行發心三者證發心信成就發心者依何等入修何等行得信成就堪能發心所謂依不定聚眾生有重習善根力故信業果報能起十善狀生死苦欲求無上菩提得值諸佛親承供養修行信心經一萬劫信心成就故諸佛菩薩教令發心或以大悲故能自發心或因正法欲滅以護法因緣故能自發心如是信心成就得發心者入正定聚畢竟不退名住如來種中正因相應若有眾生善根微少久遠已來煩惱深厚雖值於佛亦得供養然起人天種子或起二乘種子設有求大乘者根則不定若進若退或有供養諸佛未經一萬劫於中過緣亦有發心所謂見佛色相而發其心或因供養眾僧而發其心或因二乘之人教令發心或學他發心如是等發心悉皆不定過惡因緣或便退失墮二乘地復次信成就發心者發何等心略說有三種

云何為三一者直心正念真如法故二者深心樂集一切諸善行故三者大悲心欲拔一切眾生苦故問日上說法界一相佛體無二何故不唯念真如復假求學諸善之行答曰譬如大摩尼寶體性明淨而有鑛穢之垢若人雖念寶性不以方便種種磨鍊終無得淨如是眾生真如之法體性空淨而有無量煩惱垢染若人雖念真如不以方便種種修習亦無得淨以垢無量過一切法故修一切善行以為對治若人修行一切善法自然歸順真如法故略說方便有四種云何為四一者行根本方便謂觀一切法自性無生離於妄見不住生死觀一切法因緣和合業果不失起於大悲修諸福德攝化眾生不住涅槃以隨順法性無住故二者能止方便謂慍愧悔過能止一切惡法不令增長以隨順法性離諸過故三者發起善根增長方便謂勤供養禮拜三寶讚歎隨喜勸請諸佛以愛敬三寶淳厚心故信得增長乃能志求無上之道又因佛法僧力所護故能消業障善根不退以隨順法性離障礙故四者大願平等方便所謂發願盡於未來化度一切眾生使無有餘皆令究竟無餘涅槃以隨順法性無斷絕故法性廣大遍一切眾生平等無二不念

釋摩訶衍論卷第七 第三段 漢

彼此究竟寂滅故菩薩發是心故則得少分見於法身以見法身故隨其願力能現八種利益眾生所謂從兜率天退入胎住胎出胎出家成道轉法輪入於涅槃然是菩薩未名法身以其過去無量世來有漏之業未能斷隨其所生與微苦相應亦非業繫以有大願自在力故如修多羅中或說有退墮惡趣者非其實退但為初學菩薩未入正位而懈怠者恐怖令使勇猛故又是菩薩一發心後遠離怯弱畢竟不畏墮二乘地若聞無量無邊阿僧祇劫勤苦難行乃得涅槃亦不怯弱以信知一切法從本已來自涅槃故解行發心者當知轉勝以是菩薩從初正信已來於第一阿僧祇劫將欲滿故於真如法中深解現前所修離相以知法性體無慳貪故隨順修行擅波羅蜜以知法性無染離五欲過故隨願修行尸波羅蜜以知法性無苦離瞋惱故隨願修行羼提波羅蜜以知法性無身心相離慢怠故隨願修行毗梨耶波羅蜜以知法性常定體無亂故隨願修行禪波羅蜜以知法性體明離無明故隨願修行般若波羅蜜以證發心者從淨心地乃至菩薩究竟地證何境界所謂真如以依轉識說為境界而此證者無有境界唯真如智名為法身是菩薩於

釋摩訶衍論卷第七 第三段 漢

一念項能至十方無餘世界供養諸佛請轉法輪唯為開導利益眾生不依文字或不超地速成正覺以為怯弱眾生故或說我於無量阿僧祇劫當成佛道以為懈慢眾生故能示如是無數方便不可思議而實菩薩種性根等發心則等所證亦等無有超過之法以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故但隨眾生世界不同所見所聞根欲性異故示所行亦有差別又是菩薩發心相者有三種心微細之相云何為三者真心無分別故二者方便心自然遍行利益眾生故三者業識心微細起滅故又是菩薩功德成滿於色究竟處示一切世間最高大身謂以一念相應慧無明頓盡名一切種智自然而有不思議業能現十方利益眾生問曰虛空無邊故世界無邊世界無邊故眾生無邊眾生無邊故心行差別亦復無邊如是境界不可分齊難知難解若無明斷無有心想云何能了名一切種智答曰一切境界本來心離於想念以眾生妄見境界故心有分齊以妄起想念不稱法性故不能了知諸佛如來離於見想無所不適心真實故即是諸法之性自體顯照一切妄法有大智用無量方便隨諸眾生所應得解皆能開示種種法義是故得名一切種智

釋摩訶衍論卷第七 第五段 漢

問曰若諸佛有自然業能現一切處利益眾生者一切眾生若見其身若觀神變若聞其說無不得利云何世間多不能見答曰諸佛如來法身平等遍一切處無有作意故說自然但依眾生心現眾生心者猶如於鏡鏡若有垢色像不現如是眾生心若有垢法身不現故 論曰即此文中自有二門云何為二一者揔標揔說門二者別釋散說門是名為二第二門中自有三門云何為三者三種發心分割門二者發起問答疑門三者因論生論問答門是名為三說相可觀言揔標揔說門者為欲顯示即此分別發趣道相門中無量無邊三世諸佛所誓願海所行因海所證果海所化徒海無量無邊三世一切諸菩薩眾如是如是如如隨踐順行應轉如其次第不起數量不過位地趣入義故復次為欲顯示如一切諸佛無趣向則一切菩薩於彼無有趣向則中如如行故如本分別發趣道相者謂一切諸佛所證之道一切菩薩發心修行趣向義故已說揔標揔說門次說別釋散說門此中三門如其次第應審思擇就第三種發心分割門中即有三種故自有三種門云何為三者信成就發心門二者解行發心門三者證得發心門是名為三如

釋摩訶衍論卷第七 第五段 漢

本略說發心有三種云何為三者信成就發心二者解行發心三者證發心故就初門中即有三門云何為三者發起開問揔標門二者顯示答釋廣說門三者發起問答疑門是名為三第一二門有二種重應審觀察就第一發起開問揔標門中即有四意云何為四一者假者意問能修人故二者行相意問所修行故三者自分意問得成就故四者向上意問勝進相故是名為四如本信成就發心者依何等人行得信成就堪能發心故已說發起開問揔標門次說顯示答釋廣說門就此門中即有二門云何為二者隨問次答釋門二者舉劣顯勝生解門是名為二就隨問次答釋門中即有六門云何為六一者顯不信行假者門二者自然本有熏習門三者顯示修行功能門四者信心成就時量門五者顯示發心因緣門六者顯示得益位勝門是名為六言顯示修行假者門者謂雖所化眾生無量無邊而今此處中且取不定聚攝十信眾生故所以者何為欲令使化不定聚三品眾生十種信心具足成就決定安立十住菩薩初發心住金剛不壞之位中故如本所謂依不定聚眾生故言自然本有熏習門者謂如是眾生相續中

釋摩訶衍論卷第七 第六段 漢

從無始出來常有本覺藏佛來生善根常  
恒薰習令增長故如本有薰習善根力故言  
顯示修行功能門者謂不定聚種種眾生信  
因業果報似有不空因緣和合之道理故知  
十惡過失起不應作意觀十善功德起當應  
作意默繫縛地未解脫城斷斷出離向菩提  
故如本信業果報能起十善狀生死苦欲求  
無上菩提得值諸佛親承供養修行信心故  
言信心成就時量門者謂顯示其信心成就  
時節遠近差別相故即此門中十五契經各  
各異說云何名為十五異說一者一切諸法  
因緣無主契經中作如是說今時文殊師利  
即白佛言尊者從具縛地入不定聚一切行  
者經幾時節十種信心具足成就漸漸轉勝  
定不退位於是尊者告文殊師利言善男子  
諦聽諦聽善思念之我當為汝解說信成就  
時節分際善男子一切行者從具縛地入不  
定聚經一萬三千劫已訖即便成就十種信  
心決定菩薩初發心住二者攝無量大乘契  
經中作如是說復次佛子信地假名菩薩六  
萬四千劫量已滿即便成就十愛樂心定金  
剛地三者慧明陀羅尼契經中作如是說不  
定乘衆生多經八萬一千五十劫已訖信心  
成就決定不退四者法門名字契經中作如

釋摩訶衍論卷第七 第七

是說復次信樂地位毛頭凡夫經二萬六千  
劫已訖便信成就無所關失五者清淨三昧  
契經中作如是說若有衆生入難角地修行  
信心當九萬劫滿足已訖信品成就六者金  
剛陀羅尼契經中作如是說信成就量四萬  
八千六十劫量七者大智慧光明契經中作  
如是說復次善男子若有衆生為欲成就功  
德善根父母天地當經十剎那量已訖即  
便信地平坦無草八者實相本際決定不動  
契經中作如是說信位成就信心發起初剎  
那中十種信心具足圓滿九者文殊師利圓  
滿因海大摠持契經中作如是說三阿僧祇  
大無量劫經過已訖即便信位具足成立十  
者甚深菩提因緣契經中作如是說建立信  
地唯三萬劫十一者大方便智善巧契經中  
作如是說信行菩薩九千劫量決定成就清  
淨信心其思極樂十二者菩薩光明遍照契  
經中作如是說今時金剛慧菩薩摩訶薩即  
白佛言世尊無上菩提初種子地經幾時節  
決定傳熟菩提之芽出生增長佛言若為成  
就初種子地當經七萬五千六十劫初種子  
地具足建立十三者授記平等契經中作如  
是說信心成就非遠非近非無非有非高非  
下非本非末非去非來非大非小非三非

釋摩訶衍論卷第七 第七

非三非位非地非善非惡非非非是言語  
道斷心行處滅是故名為真實信心十四者  
如來藏本識契經中作如是說今時地藏菩  
薩摩訶薩即白佛言世尊云何名為廣大圓  
滿功德父母信地品耶佛言十信十信十解  
十信十行十信十向十信十地十信佛地十  
信乃至具縛惡種子地及一切二乘皆悉十  
信無量無邊一切諸法無一一法而非十信  
以此義故名為廣大圓滿信地十五者菩薩  
纓絡大本業契經中作如是說信想菩薩於  
十千劫行十善法決定安立信成就處是名  
十五異說契經如是諸經以何義故如是差  
別謂衆生心無量無邊各差別故隨其心品  
說信行相如是不同應審思擇今此文中且  
依本業解釋而已如本經一萬劫信心成就  
故故言顯示發心因緣門者謂已信心成就  
行者為欲發起第一住心當符緣力而發起  
故於此文中自有三種云何為三一者勸請  
因緣二者救度因緣三者護法因緣是名為  
三言勸請因緣者所謂無量無邊一切諸佛  
及大菩薩衆出現種種勝妙教法契經之海  
信位行者勸請教化超不定地決定安立不  
動域故如本諸佛菩薩教令發心故言救度  
因緣者所謂緣無量無邊種種衆生之一切

釋摩訶衍論卷第七 第七

苦海以之為因發起金剛不遠廣大清淨大慈悲心故如本或以大悲故能自發心故言護法因緣者所謂諸佛法欲破滅時以種種方便隨宜隨應隨嘗隨時隨處不惜身命救護佛法大因緣之力故自能發起金剛不退廣大清淨大久住心故如本或因正法欲滅以護法因緣故能自發心故言顯示得益位勝門者所謂信成就得解行者具足十名無退失故云何為十一者名為無憂惱人遠離退還墮於凡夫具縛煩惱地怖畏心故二者名為大富貴人調除煩惱之荒收藏埋盤之果故三者名為種性高勝人遠離凡夫之下劣種已入如來尊高種性中故四者名為手足具人執般若炬遊行法界廣大庭故五者名為作大江水人無導直流入薩般若之大海中故六者名為宮殿建立人已超不決定地決定安住如來家中故七者名為真實佛子人遠離凡胎已入聖胎故八者名為大福田人出離煩惱清淨故九者名為徒眾無量人法界眾生皆悉以為自眷屬故十者名為無障導人隨心轉故是名為十如本如是信心成就得發心者入正定聚畢竟不退名住如來種中正因相應故已說隨問次第答釋門次說舉劣顯勝生解門就此門中即

釋摩訶衍論卷第七 第三十 講

有二門云何為二一者舉劣顯劣形相門二者舉勝顯勝形相門是名為二言舉劣顯劣形相門者所謂善根微薄煩惱深厚凡夫眾生雖值摩訶衍之因緣而起小善根種子故如本若有眾生善根微少久遠已來煩惱深厚雖值於佛亦得供養然起人天種子或起二乘種子故言舉勝顯勝形相門者所謂若有眾生求摩訶衍之甚深微妙法門其心即便不能決定值順因緣恍惚若進退逆因緣自然若退無定心故如本設有求大乘者根則不定若進若退故若不能定云何名為勝高人耶雖不能定而所望法極最高故復次望起天人二乘之種子故自此已下顯示信心成就無定時解釋十四經之大意焉所謂若有眾生供養諸佛信心成就其時不定或極極遠或極極近或中間故所以者何隨緣有無信熟生故如本或有供養諸佛未經一萬劫於中遇緣亦有發心故自此已下造作別釋顯示發心因緣之相於此文中即有四種發心因緣云何為四一者見佛因緣因見如來妙色之身而能發起廣大心故如本所謂見佛色相而發其心故二者供僧因緣以種種具供養眾僧因此因緣而能發起廣大心故如本或因供養眾僧而發其心故三者

釋摩訶衍論卷第七 第三十 講

慙愧因緣見聞二乘之人教法慙愧其劣因此因緣而能發起廣大心故如本或因二乘之人教令發心故四者隨善因緣隨他熱心因此因緣而能發起廣大心故如本或學他發心故是名為四自此已下作其因緣顯示十種信心不定聚形相及摠結前所說之十信使擇分焉以何義故十種信品立不定稱所謂若值順當因緣隨向善趣若遇逆違因緣應趣惡道譬如輕毛隨風所吹東西轉故如本如是等發心悉皆不定遇惡因緣或便退失墮二乘地故已說第一重二種門次說第二重二種門言復次信成就發心者發何等心者即是發起開問摠標門謂發開問摠問所為故略說有三種者即是摠標摠標焉歟云何為三者即是摠舉摠問焉歟自此已下直明顯示答釋廣說門就此門中即有三種云何為三者正智方便門二者福德具足門三者安樂成就門是名為三於此三初中通二利中唯自利後唯利他復次初二唯自利分後一利他復次三種皆通二故皆悉各各具足標釋應審思擇言正智方便門者直心為正體智有作方便故如本一者直心正念真如法故言福德具足門者深心為一切功德有作方便故如本二者深心樂集一切

釋摩訶衍論卷第七 第三十 講

諸善行故言安樂成就門者悲心能善救度一切衆生無量苦惱今得安隱廣大樂故如本三者大悲心欲拔一切衆生苦故故已說第二種門次說發起問答使疑門就此門中即有二門云何爲二一者前後相違難問門二者開通會釋消難門是名爲二言前後相違難問門者謂舉上下之二文相違難其差別相故云何相違謂上文作如是說所言覺義者謂心體離念相離念相者等虛空界無所不過法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺於下文中作如是說二者深心樂集一切諸善行故上下二文如是相違是故發問難其具相應容思擇如本問曰上說法界一相佛性無二何故不唯念真如復假求學諸善行故已說前後相違難問門次說開通會釋消難門就此門中即有七門云何爲七一者正答使斷故難門二者修善行者得益門三者修行善巧方便門四皆顯示發心功德門五者揀擇上下顯異門六者通契經文使疑門七者讚歎發心功德門是名爲七就初門中即有三門云何爲三一者顯示辭喻善巧門二者合說契當安立門三者顯示法說生解門是名爲三就辭喻門中即有四種云何爲四一者

釋摩訶衍論卷第七 第三十 講

實喻二者性淨喻三者垢染喻四者人衆喻是名爲四言實喻者謂即大摩尼珠之寶如是珠寶當有何處如是珠寶當有黃石如是珠寶其色如何謂深黃色其身形相當如何耶謂如方座無長短故大小之相其量云何謂一文故如是珠寶諸黃石中皆悉具足無有黃石而無摩尼其止住相次第如何謂第一珠第二黃金第三石體此摩尼珠一文量者彼諸黃石或有極小或有極大各各差別豈可得言皆遍一切此摩尼珠有殊勝力雖一文量過於大中小中無餘無所障導亦可得說遍一切處於彼石中有此寶故其石色黃應審觀察是名實喻如本卷曰譬如大摩尼寶故言性淨喻者如是珠寶其體性甚極明白遠離塵累故是名爲性淨喻如本體性明淨故言垢染喻者如是珠寶能爲金石等之所障不能出現明白相故是名爲垢染喻如本而有鑿穢之垢故言人衆喻者謂極窮負極懈怠故不求實人并及精進樂求實人故是名爲人衆喻如本若人雖念實性不以方便種種磨鍊終無得淨故已說開示辭喻善巧門次說契當安立門寶喻中言大摩尼珠者當喻何法喻本覺佛性故所以者何本覺佛性隱藏衆生相續身中似

釋摩訶衍論卷第七 第三十一 講

彼珠故言黃石者當喻何法喻一切衆生相續故所以者何諸衆生身藏裏佛性似彼石故言色黃者當喻何法喻彼佛性不變義故所以者何真如佛性堅固不改似彼金故言如方座無長短者當喻何法喻真如法平等無增減故所以者何此真如法一味平等無有差別似彼座故言一文者當喻何法喻真如法具足圓滿無闕失故所以者何真如法身具足萬德無所闕失似彼丈故言如是珠寶諸黃石中皆悉具足無有黃石而無摩尼者當喻何法喻真如性遍諸衆生種種身中無有衆生而無真如本覺性故所以者何此真如性雖不遍過似彼珠故言第一珠第二黃金第三石體者當喻何法喻俱有次第法漸漸顯現故所以者何從本覺智流轉建立四相海時如其次第漸漸顯現似彼三故言此摩尼珠有殊勝力雖一文量過於大中小中無餘者當喻何法喻真如本覺有不思議業遍蚊龍等小大身中無妨難故所以者何此真如法其性平等過凡聖中似彼珠故言於彼石中有此寶故其石色黃者當喻何法喻諸衆生悉有本覺有心相故所以者何一切衆生有覺心故有了別識似彼石故已說寶喻合說契當門次說淨喻合說契當門言

釋摩訶衍論卷第七 第三十二 講

如是珠寶其體性甚極明白遠離塵累者當喻何法喻性淨本覺清淨明白離垢故已說淨喻合說契當門次說淨喻合說契當門言如是珠寶能為金石等之所障不能出現明白相者當喻何法喻自性清淨心為無明之所隱覆不能出現無漏性德故已說淨喻合說契當門次說人喻合說契當門言二種人者當喻何法喻求佛法寶極精進人極懈怠人故如本如是眾生故已說合說契當安立門次說顯示法說生解門於此門中如其次第法說合喻生行者解應審思釋文相闡故不須別釋如本真如之法體性空淨而有無量煩惱染垢若人雖念真如不以方便種種修習亦無得淨以垢無量無遺遍一切法故修一切善行以為對治故已說正答決斷彼難門次說修善行者得益門謂若有眾生斷一切惡修一切善自然自在得真如三昧照達無明之闇夜無所疑畏故如本若人修一切善法自然歸順真如法故故已說修善行者得益門次說修行善巧方便門就此門中故有四門云何為四一者一切修行根本門二者制伏惡業不生門三者出生善根增長門四者誓願無邊平等門是名為四如本略說方便有四種故就第一門中即有二門云

釋摩訶衍論卷第七 第七疏 頌

何為二一者般若成就無住門二者大悲成就無住門是名為二言般若成就無住門者所謂觀察一切諸法從本已來不生不滅畢竟寂滅皆無所有不住生死故如本云何為四一者行根本方便謂觀一切法自性無生難於妄見不住生死故言大悲成就無住門者所謂觀察一切諸法因緣和合故因果不空業報亦有緣無量無邊眾生界之海為究竟攝取不住涅槃故如本觀一切法因緣和合業報不失起於大悲修諸福德攝化眾生不住涅槃故以隨順法性無住故者即是示緣及結兩種不住道行修行法門雖無有量而不住道其最根本是故說言行根本方便馬已說一切修行根本門次說制伏惡業不生門此門為明何義為欲顯示行者當發起慙愧等清淨心品防止一切無量惡作漸漸損減不令增長故如本二者能止方便謂慙愧悔過能止一切惡法不令增長故以隨順法性離諸過故者總結其緣已說制伏惡業不生門次說出生善根增長門此門為明何義為欲顯示行者當一切三寶恭敬供養禮拜讚歎隨喜勸請增長信心消除業障志求無上大菩提故如本三者發起善根增長方便謂勤供養禮拜三寶讚歎隨喜勸請諸

釋摩訶衍論卷第七 第七疏 頌

佛以愛敬三寶淳厚心故信得增長乃能志求無上之道又因佛法僧力所護故能消業障善根不退故以隨順法性離障障故者總結其緣已說出生善根增長門次說誓願無邊平等門此門為明何義為欲顯示行者當發起十方世界之塵數廣大誓願海修習十方世界之塵數行因海攝取十方世界之塵數眾生海成就十方世界之塵數果滿海一切皆悉無有餘故如本四者大願平等方便所謂發願盡於未來化度一切眾生使無有餘皆令究竟無餘涅槃故以隨順法性無斷絕故者總結其緣自此已下顯示隨順殊勝之相以何義故四門結中皆悉通名隨順法性為欲顯示法性虛空其體性廣大圓滿無有邊際其相用無尋自在無有始終修彼四門一切行者亦復如是順順如如其阿世耶廣大圓滿無分際故如本法性廣大遍一切眾生平等無二不念彼此究竟寂滅故故已說修行善巧方便門次說顯示發心功德門此文為明何義為欲顯示初發心住菩薩起隨順法界性中廣大圓滿心故相似觀智見法性身見法身故願力自在由願力故緣無量無邊法界之眾生而起大悲心由大悲心極其深故出現八種安樂化相隨時隨處隨

釋摩訶衍論卷第七 第七疏 頌

宜隨應順順如如利益安樂故如本菩薩發是心故則得少分見於法身以見法身故隨其願力能現八種利益衆生所謂從兜率天退入胎住胎出胎出家成道轉法輪入於涅槃故已說顯發心功德門次說揀擇上下顯異門就此門中即有二門云何爲二一者揀異地上門二者揀異具縛門是名爲二言揀異地上門者謂發心住菩薩唯名幻化影相身不得名真如法身菩薩故所以者何此菩薩無始餘業猶未出離隨受生處與微細苦相應不離地上菩薩此相違故如本然是菩薩未名法身以其過去無量世來有漏之業未能決斷隨其所生與微苦相應故故言揀異具縛門者所謂初發心住菩薩無繫縛俱轉業因相無繫縛受生果報故所以者何大願方便具足轉故如本亦非業繫以有大願自在力故故已說揀擇上下顯異門次說通契經文波疑門就此門中自有五種各說契經云何爲五一者文殊師利歡喜陀羅尼契經中作如是說爾時文殊師利即白佛言世尊常大衆中唱如是言五十子心莊嚴果海行因之本一切行者當經此道成等正覺如是五十 子心中幾是退分幾是定分唯願世尊爲我解說於是世尊即告文殊師利

釋摩訶衍論卷第七 第五十張 漢

菩薩言諦聽諦聽善思念之我今爲汝分別解說善男子十種真地名爲金剛般若住地前四十心名爲頗梨珠隨轉迴向地汝當應如是知應如是觀今此經文爲明何義爲欲顯示大士十地已得真證域名不退分自此已前四十種心未得證智名爲退分故二者本覺大悲自然重習契經中作如是說復次佛子汝前所問云何名爲節退相者此事殊勝不思議中不思議故愚癡凡夫初發意菩薩等之所不能知今時大明菩薩至心勸請佛即告大明言善男子言節退相者謂信心發心住淨心地金剛心之此四處皆名爲退分各故中間皆名爲不退分是故說言節退相焉今此經文爲明何義爲欲顯示佛法大海廣大圓滿無邊際故三者大證得陀羅尼契經中作如是說十種安心決定不退無退失理今此經文爲明何義爲欲顯示十住菩薩發起隨順法界性中廣大善根故決定安住金剛位故四者五明契經中作如是說十種定心非退非進非來非去非出非入圓滿萬德無所闕失是故說言自然住心今此經文爲明何義爲欲顯示十住位中果德已滿更無所進復無所退自然常住無闕事故五者菩薩總略大本業契經中作如是說諸善

釋摩訶衍論卷第七 第五十張 漢

男子若一劫二劫乃至十劫修行十信得八十住是人今時從初一住乃至第六住中若修第六般若波羅蜜正觀現在前復值諸佛菩薩善知識所護出到第七住常住不退自此七住已前名爲退分今此經文爲明何義爲欲顯示勸策下劣懈怠衆生爲令增長勇猛心故今此論中且據本業而作會通應審觀察如本如修多羅中或說有退墜惡趣者非其實退但爲初學菩薩未入正位而懈怠者恐怖令使勇猛故故已說通契經文波疑門次說讚歎發心功德門此門爲明何義爲欲顯示發心菩薩遠離二怖畏其心決定不動故云何名爲二種怖畏一者下生怖畏生下劣道憂怖畏故二者上生怖畏聞殊勝境界其心怯弱憂怖畏故離此二怖是故名爲發心功德如本又是菩薩一發心後遠離怯弱畢竟不畏墮二乘地若聞無量無邊阿僧祇劫勤苦難行乃得涅槃亦不怯弱故以信知一切法從本已來自涅槃故者即是總結二種功德之因緣焉從上已來信成就發心決定擇分已焉自此已下種種諸門文相明故不須重釋

釋摩訶衍論卷第七

第五十張

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

釋摩訶衍論卷第七 第三張漢

釋摩訶衍論卷第七

校勘記

- 一 二六四頁中一七行第七字「諸」，  
石無。
- 一 二六四頁中二一行第一四字「審」，  
石作「察」。
- 一 二六五頁上六行第一〇字「城」，  
石作「域」。
- 一 二六五頁中八行第七字「地」，  
石作「地地」。
- 一 二六五頁中二〇行第四字「熟」，  
石作「就」。
- 一 二六六頁上一四行第三字「具」，  
石作「具備」。
- 一 二六六頁下八行第一六字「遠」，  
石作「遠」。
- 一 二六七頁上一三行末字至一五行  
第一二字「如……故」，石無。
- 一 二六七頁中一〇行「一切」，石作  
「一切處」。
- 一 二六八頁上六行首字「沂」，石作  
「所」。
- 一 二六八頁中九行「攝取」，石作「取  
攝」。
- 一 二六八頁下一六行「順順」，石作  
「隨順」。
- 一 二六八頁下一八行「究竟」，石作  
「畢竟」。
- 一 二六九頁上二三行「五十」，石作  
「五十種」。
- 一 二六九頁中五行第八字「得」，石  
無。
- 一 二六九頁下一行末字「八」，石作  
「入」。
- 一 二六九頁下三行第一四字「復」，  
石作「後」。
- 一 二六九頁下九行第三字「其」，石  
無。
- 一 底本，麗藏本。
- 一 二六三頁中四行「求學」，石作「永  
學」。
- 一 二六三頁中二三行「究竟」，石作  
「畢竟」。
- 一 二六三頁下七行首字「順」，石作  
「願」。
- 一 二六三頁下八行第三字「其」，石  
無。
- 一 二六三頁下一七行首字「願」，石  
作「順」。

釋摩訶衍論卷第八

漢

龍樹菩薩造 姚秦三藏法師唐多羅譯

已說解釋分次說修行信心分就此分中即有七門云何為七一者能治所治契當門二者信心品類分割門三者修行方便善巧門四者廣釋魔事對治門五者讚歎三昧功德門六者兩輪具闕益損門七者勸劣向勝不退門是名為七能治所治契當門者其相云何本日 是中依未入正定聚眾生故說修行信心分 論曰言是中依未入正定聚眾生者是所治所謂所化之境界故說修行信心分者即是能治所謂能化之教法故所化境界其量云何謂攝二乘之眾生故云何為二一者邪定聚二者不定聚是名為二所以者何此二眾生皆悉未入正定聚故言契當者其相云何謂二眾生中各與教說故契相云何謂欲邪定聚眾生故說信心門欲彼不定聚眾生故說修行門所以者何進入次第其法介故謂未信人先起信故其已信人直修行故復次通利益故已說能治所治契當門次說信心品類分割門本日 何等信心云何修行略說信心有四種云何為四一者信根本所謂樂念真如法故二者信佛

有無量功德常念親近供養恭敬發起善根願求一切智故三者信法有大利益常念修行諸波羅蜜故四者信僧能正修行自利利他常樂親近諸菩薩眾求學如實行故 論曰就此文中即有三門云何為三一者直問信心品類門二者直問修行品類門三者略答顯示信心門是名為三言直問信心品類門者所謂摠問信心量故如本何等信心故言直問修行品類門者所謂摠問修行量故如本云何修行成就第三門中即有三門云何為三一者摠答門二者摠問門三者廣答門言摠答門者所謂摠答其所說故如本略說信心有四種故言摠問門者所謂摠問其所說故如本云何為四故就第三門中故有四種門云何為四一者信本令心平等門二者信佛欣有功德門三者信法精進修行門四者信僧令心無諍門是名為四言信本令心平等門者所謂樂信為自根本真如理法由無明力種種差別一切諸心皆悉會一令平等故如本一者信根本所謂樂念真如法故故言信佛欣有功德門者所謂樂信無上大覺如來世尊欣求所有無量無邊一切功德故如本二者信佛有無量功德常念親近供養恭敬發起善根願求一切智故故言

釋摩訶衍論卷第八 第三法 漢

信法精進修行門者所謂樂信三世諸佛為自恩父為自恩母為自恩師不能改壞不能生滅虛空金剛不動軌則有不可思議中不可思議殊勝利益常恒轉轉於一切時於一切處修行一切助道品故如本三者信法有大利益常念修行諸波羅蜜故故言信僧令心無諍門者所謂樂信一切無量菩薩僧眾以兩勝行為自內德若遠若近隨自聞時隨自見時隨自思時往詣僧所至心聽受種種深法種種深經種種深論種種深理種種妙事不斷絕故如本四者信僧能正修行自利利他常樂親近諸菩薩眾求學如實行故故已說信心品類分割門次說修行方便善巧門本日修行有五門能成此信云何為五一者施門二者戒門三者忍門四者進門五者止觀門云何修行施門若見一切來求索者所有財物隨力施與以自捨慳貪令彼歡喜若見厄難恐怖危逼隨已堪任施與無畏若有眾生來求法者隨已能解方便為說不應貪求名利恭敬唯念自利利他迴向善提故云何修行戒門所謂不煞不盜不婬不兩舌不惡口不妄言不綺語遠離貪嫉欺詐諂曲瞋恚邪見若出家者為折伏煩惱故亦應遠離憤鬧常處寂靜修習少欲知足頭陀等行

釋摩訶衍論卷第八 第三法 漢

乃至小罪心生怖畏慚愧改悔不得輕於如來所制禁戒當護護不令眾生妄起過罪故云何修行忍門所謂應忍他人之惱心不懷報亦當忍於利衰毀譽稱讚苦樂等法故云何修行進門所謂於諸善事心不懈退立志堅強遠離怯弱當念過去久遠已來虛受一切身心大苦無有利益是故應勤修諸功德自利利他遠離眾苦復次若人雖修行信心以從先世來多有重罪惡業障故為魔邪諸鬼之所惱亂或為世間事務種種牽纏或為病苦所惱有如是等眾多障是故應當勇猛精進晝夜六時禮拜諸佛誠心懺悔勸請隨喜迴向菩提常不休廢得免諸障善根增長故云何修行止觀門所言止者謂止一切境界相隨順奢摩他觀義故所言觀者謂分別因緣生滅相隨順毗跋舍那觀義故云何隨順以此二義漸漸修習不相捨離雙現前故若修止者住於靜處端坐正意不依氣息不依形色不依於空不依地水火風乃至不依見聞覺知一切諸想隨念皆除亦遣除想以一切法本來無相念念不生念念不滅亦不得隨心外念境界後以心除心心若馳散即當攝來住於正念是正念者當知唯心無外境界即復此心亦無自相念念不可得

釋摩訶衍論卷第八 第四疏 漢

若從坐起去來進止所作於一切時常念方便隨順觀察久習淳熟其心得住以心住故漸漸猛利隨順得入真如三昧深伏煩惱信心增長速成不退唯除疑惑不信誹謗重罪業障我慢懈怠如是等人所不能入復次依是三昧故則知法界一相謂一切諸佛法身與眾生身平等無二即名一行三昧當知真如是三昧根本若人修行漸漸能生無量三昧 論曰就此文中即有五門云何為五一者標標答前所問門二者通達總問所說門三者略答建立門數門四者略問廣答散說門五者讚歎三昧殊勝門是名為五言標標答前所問門者所謂總標答彼前問故如本修行有五門能成此信故言通達總問所說門者所謂總問其所說故如本云何為五故言略答建立門數門者所謂建立大門數故如本一者施門二者戒門三者忍門四者進門五者止觀門故何故次第如是謂修行六度次第法如是故次就略問廣答散說門中故有五門故故有五門應密觀察此五種門中各各具二門云何為二一者略問門二者廣答門是名為二如其次第不亂數量應審思擇第一修行施門中言云何修行施門者即是略問門所謂問問故後後諸門應如是

釋摩訶衍論卷第八 第五疏 漢

知就廣答門中即有三種施云何為三一者財物施二者隨應施三者教法施言財物施者所謂若有眾生來到我所乞我所有即使不疑隨時隨處皆施與無所顧惜故何等物名為財物耶有幾種物所謂有二種財物故云何為二者內物二者外物是名為二就內物中亦有二種云何為二者無色二者有色言無色者即是心識言有色者即是諸根若有眾生來到我所乞我心識即便不借隨時施與令彼歡喜若有眾生來到我所隨其所用乞我一有一色妙根即便不借隨時施與令彼歡喜是名為二種內財物就外物中亦有二種云何為二者有識二者無識言有識者即是妻子奴婢等類言無識者即是宮殿舍宅衣服殿具等類若有眾生來到我所乞此等物即便不借隨時施與令彼歡喜是名為二種外財物如本若見一切眾求索者所有財物隨力施與以自捨慳貪令彼歡喜故已說財物施次說隨應施云何名為隨應施耶謂或有眾生五根壞失不能具足或有眾生病苦無量不得安隱或有眾生其心愚癡不能明了行者介時以賢士則隨其所應隨其所當隨其所宜隨其所用能善揀擇能善分別除彼苦惱令歡喜故是故說

釋摩訶衍論卷第八 第六疏 漢

言隨應施焉如本若見厄難恐怖危逼隨已堪任施與無異故已說隨應施次說教法施云何名為教法施耶謂有眾生若時不時若親不親若貴不貴若愚不愚若夫不夫若女不女若惡不惡若人不人如是等類來到我所欲求法時即便不惜發起無量無邊廣大圓滿大慈悲心使斷彼疑分除煩惱徐增智慧攝取彼人不墮惡道令到無上大菩提故是故說言教法施焉如本若有眾生來求法者隨已能解方便為說不應貪求名利恭敬唯念自利利他迴向菩提故故已說修行施門次說修行戒門就此門中即有四門云何為四一者建立戒相標宗門二者成就戒品勝處門三者具足戒行不輕門四者守護不令誹謗門是名為四言建立戒相標宗門者所謂建立十種清淨防轉戒故如本云何修行戒門所謂不盜不淫不兩舌不惡口不妄言不綺語遠離貪嫉欺詐曲瞋恚邪見故言成就戒品勝處門者所謂若為具足戒品常當遠離散亂雜處常當親近寂靜勝處安住其中不捨離故如本若出家者為折伏煩惱故亦應遠離慣常處寂靜故言具足戒行不輕門者所謂修行種種妙行起深信心不得輕賤如來所制師母戒故如本修

釋摩訶衍論卷第八 戒品

習少欲知足頭陀等行乃至小罪心生怖畏慙愧改悔不得輕於如來所制禁戒故言守護不令誹謗門者所謂護持佛眼睛戒終不破失具足自利種種放逸譏嫌眾生不令發起妄想過罪具足利他圓滿莊嚴大覺海故如本當謹護譏嫌不令眾生妄起過罪故故已說修行戒門次說修行忍門就此門中即有二門云何為二者顯示略忍伏我門二者顯示廣忍無我門是名為二言顯示略忍伏我門者所謂若有眾生造作惡阿世耶之境令惱我心行者亦時其心能忍不動惱故如本云何修行忍門所謂應忍他人之惱心不懷報故言顯示廣忍無我門者所謂或有眾生以飲食衣服等種種財物施與我所利益歡樂或有眾生以劍杖等種種怖相來到我所損滅我依止令不得自在或有眾生以嚴惡誹謗等種種穢語若遠若近毀嫌於我或有眾生以正作等種種之德讚歎我身於如是等種種事中其心平等堅固不動如須弥故如本亦當忍於利衰毀譽稱讚苦樂等法故故已說修行忍門次說修行進門就此門中即有二門云何為二者通示修行精進門二者別釋修行精進門言通示修行精進門者所謂於諸種種妙事其心轉勝勤欲精

釋摩訶衍論卷第八 戒品

進終不息故如本云何修行進門所謂於諸善事心不懈退立志堅強遠離怯弱故就別釋修行精進門中故有二門云何為二者無障修行精進門二者有障修行精進門言無障修行精進門者所謂行者作如是念我從無始過去時來唯受虛妄不實身心都不能受金剛不壞之身心者無餘因緣唯妙行中不勤行故我若懈怠如前不行向未來去亦復受都無有利益虛妄身心無出離期我自身尚不得出離都失自利何況救濟所餘種種有苦眾生具足利他作是念已即便發起大精進心修行行因之海莊嚴備德之果建立兩利無開偏故如本當念過去久遠已來虛受一切身心大苦無有利益是故應勤修諸功德自利利他遠離眾苦故言有障修行精進門者所謂若有眾生有無始過去之餘業障故為魔外道及惡鬼神之所惱亂不能修行或有眾生為現在世種種事務之所牽纏不能修行或有眾生為一切諸種種痛苦之所逼惱不能修行如是等諸眾生雖耳聽聞執則尊等時眼中觀見文教說相而不能勤修行生欲求心然若其心勇猛精進發起種種勝妙方便存堪任心業障之海漸漸波息功德之岳弥弥峯高八風不飄九

釋摩訶衍論卷第八 戒品

結不縛故如本復次若人雖修行信心以從先世來多有重罪惡業障故為魔邪諸鬼之所惱亂或為世間事務種種牽絀或為病苦所惱有如是等眾多障是故應當勇猛精勤晝夜六時禮拜諸佛誠心懺悔勸請隨喜迴向善提常不休廢得克諸障善根增長故故已說修行精進門次說修行止觀門就此門中即有四門云何為四一者揔標揔釋止輪門二者揔標揔釋觀輪門三者略釋決擇隨順門四者廣釋決擇止輪門是名為四言揔標揔釋止輪門者謂止慮知之心尋散亂之思安住於一中寂靜性不出於一切境界相隨順定標隨阿羅觀義故如本云何修行止觀門所言止者謂止一切境界相隨順奢摩他觀義故故言揔標揔釋觀輪門者謂明揔釋因緣之道理審分別無常之形相能善通達能善遍知隨順觀標隨阿羅觀義故如本所言觀者謂分別因緣生滅相隨順毗跋舍那觀義故故言略釋使擇隨順門者謂定隨時彼觀即順觀隨時中彼定即順具足具足不離轉故如本云何隨順以此二義漸漸修習不相捨離雙現前故故就廣釋使擇止輪門中即有四門云何為四一者成就止輪因緣門二者直示修行止輪門三

釋摩訶止觀卷第八 第七疏 漢

者修行止輪得益門四者棟入不入分際門是名為四就第一成就止輪因緣門中即有十五種云何為十五一者住處寂靜因緣二者獨一不共因緣三者所居方善因緣四者衣服具足因緣五者飲食具足因緣六者結界護淨因緣七者舍宅造立因緣八者言語不出因緣九者坐像造立因緣十者坐其座中因緣十一者出入時節因緣十二者知識善友因緣十三者印知邪正因緣十四者植善林樹因緣十五者字輪服膺因緣是名十五種大因緣言住處寂靜因緣者謂若為修彼止輪門居山林等空閑處中遠離散亂乘落處故所以者何散亂處中彼止輪門難成就故言獨一不共因緣者謂若為修彼止輪門一界內中二人共住不得理故所以者何手動煩故言所居方善因緣者謂若為修彼止輪門居止東西之兩方中南北方中不得居故所以者何有覺輪故言衣服具足因緣者謂若為修彼止輪門必當用三種衣故云何為三者黃色二者赤色三者白色如是三衣一時用故所以者何毗又羅虫不能入故言飲食具足因緣者謂若為修彼止輪門必當用乾練伽摩伊陀耶所餘穀等不能用故所以者何彼伽摩伊陀耶有仙性故

釋摩訶止觀卷第八 第七疏 漢

復次若無用婆尼羅等故受用時節唯用自中無有定故言結界護淨因緣者謂若為修彼止輪門辯自居室一俱盧舍量中誦一百十遍大神呪其相云何謂即誦呪言唵囉吡耶羅帝 婆叉尼 阿摩耶迦帝婆 婆阿阿婆婆耶陀 閻佉那 耶可伊陀帝 奄奄奄帝 步跋陀陀耶 摩那尸只帝 奢陀尼拔 叉羅尼鳩訶阿訶鳩多 奄訶 陀陀帝 摩訶伽耶帝 摩訶阿伽耶帝 健多尼 阿羅羅羅羅羅羅羅羅羅羅羅 阿帝婆婆可 若誦此呪已訖即便結界護淨所以者何種種毒類不能入故言舍宅造立因緣者謂若為修定舍宅當具十事云何為十一者門戶事唯向東方非餘方故二者高下事東方漸高西方漸下故三者方角事於一方中各一文故四者品重事重十重故五者作物事唯用五種非餘種故云何為五一者金二者銀三者銅四者鐵五者松木是名為五六者戶榻事等其地量無是別故七者戶重事重十戶故八者戶樞事無音聲故九者壁墻事其高一丈重十重故十者出入事彼諸戶中各誦呪故其相云何謂若為出即誦呪言

釋摩訶止觀卷第八 第七疏 漢

南摩夜帝 摩訶鳩毗那 呵阿羅婆提  
陀陀阿伽度 般柁阿柁尼 遮婆訶諾帝  
婆柁摩毗摩 婆柁摩阿那 阿那尸柁尼尸  
柁 娑婆呵

若此神呪誦一千遍即便順時皆悉開通若  
為入時即誦呪言

南无南柁那 南无筏尸陀 南无誦何帝

南无誦阿剌那 南无鍵陀尼娑婆呵

若此神呪誦一千五百遍已訖即便順時皆  
悉關閉 言言語不出因緣者謂若為修彼  
止輪門於一切時於一切處不出言故所以  
者何隨其言說心識出故 言生像造立因  
緣者謂若為造修定坐像當具五事云何為  
五一者作物事用松木故二者高量事如自  
身半不增減故三者方角事於一方中各四  
尺故四者方向事唯向東方非餘方故五者  
坐上具事唯用黃毗羅帝及黃坐具故是名  
為五 言坐其座中因緣者謂若為修彼止  
輪門當具十事坐其座中云何為十一者足  
等事兩膝末中其兩母指手相契當令無差  
故二者膝等事兩膝平攝令無差故三者腰  
端事其腰端直無曲故四者手累事兩手  
相對右手為下左手為上左手為下右手為  
上經一日已乎手易變不忘失故亦復其手

釋摩訶衍論卷第八 第三十誦 漢

置根上故五者頭端事其頭之質端直不動  
定建立故六者面端事其面相貌不仰不俯  
令平相故七者口相事其口之相不廣不狹  
開中間故八者鼻相事出其氣息令無差  
違不出一故九者眼相事其眼根量不上不  
下平等舒故十者止眼事置其眼處安置  
大虛空字輪中恒不離故是名為十言出入  
時節因緣者謂若為修彼止輪門唯用辰及  
午之二時此餘時中不入故言知識善友因  
緣者謂若為修彼止輪門深智慧人以為友  
故言印知邪正因緣者謂若為修彼止輪門  
隨至像量須金剛印即便了知邪及正故其  
相云何謂即誦呪言  
怛姪叱嚩那耶陀帝 娑羅柁陀尼 遮  
唎多耶 掩阿尸帝那娑婆呵

釋摩訶衍論卷第八 第三十誦 漢

母大忌天地大恩悔故此因緣故為修止人  
當付此輪如是因緣雖有無量而今此摩  
訶衍論中明第一因緣不明餘者舉初攝  
後故如是而已如本若修止者住於靜處故  
已說成就止輪因緣門次說直示修行止輪  
門就此門中即有七門云何為七一者存心  
使定門不生不滅真空理中其心定故如本  
端坐正意故二者不著身體門能善通達  
此身空無其本自性不可得故如本不依氣  
息不依形色不依於空不依地水火風故三  
者不著心識門能善通達靈知之心自性空  
無無所有故如本乃至不依見聞覺知一切  
諸想隨念皆除亦遣除想故自此已下作其  
身心空無因緣如本以一切法本來無相念  
念不生念念不滅亦不得隨心外念境界故  
四者不著不著門能遣之心亦遣除故如本  
後以心除心故五者集散會一門攝散動心  
置一中故如本心若馳散即當攝來住於正  
念故六者顯示正念門顯示諸法唯一心故  
如本是正念者當知唯心無外境界即復此  
心亦無自相念念不可得故七者不離恒行  
門如是定心於一切時於一切處常恒相續  
不捨離故如本若從坐起去來進止所作於  
一切時常念方便隨順觀察故已說直示修

釋摩訶衍論卷第八 第三十誦 漢

行止輪門次說修行止輪得益門謂若有人能修此定漸漸轉轉竭煩惱海崩業障岳入真如定達一切法到不退故如本久習淳熟其心得住以心住故漸漸猛利隨順得入真如三昧深伏煩惱信心增長速成不退故已說修行止輪得益門次說簡入不入分際門就此門中即有二意云何為二者入趣意二者不入意言入趣意者所謂或有眾生趣入深法心無所疑或有眾生聞其深法其心決定不生不信或有眾生聞其深法即便尊重不生非謗或有眾生無重業障或有眾生無我慢心或有眾生無懈怠心如是六人入佛種性決定不疑是名入趣意焉言不入意者所謂若有眾生此六相違永斷絕三寶之種子決定不疑是名不入意焉如本唯除疑惑不信非謗重罪業障我慢懈怠如是等入所不能入故已說略問廣答散說門次說讚歎三昧殊勝門就此門中即有二門云何為二者體大無邊殊勝門二者眷屬無盡殊勝門是名為二言體大無邊殊勝門者修此三昧通達一切無量諸佛法同體一相無差別故如本復次依此三昧故則知法界一相謂一切諸佛法身與眾生身平等無二即名一行三昧故言眷屬無盡殊勝門者所

釋摩訶衍論卷第八 第七六號

謂即是真如三昧能為一切無量無邊金剛三昧作正根本而能出生增長故如本當知真如是三昧根本若人修行漸漸能生無量三昧故

釋摩訶衍論卷第八

丙午歲高麗國大藏都監奉  
勅雕造

釋摩訶衍論卷第八 第七六號 洪

釋摩訶衍論卷第八

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 二七一頁中一二行「其所」，[石]作「所其」。一四行、次頁中一五行同。
- 一 二七一頁下一〇行「種種深法」，[石]無。
- 一 二七三頁中一八行第一一字「之」，[石]無。
- 一 二七三頁下一八行「事務」，[石]作「務事」。
- 一 二七三頁下末行「不飄」，[石]作「不標」。
- 一 二七四頁上七行第七字「精」，[石]無。

釋摩訶衍論卷第九

漢

龍樹菩薩造 姚秦三藏法師摩訶衍譯

已說修行方便善巧門次說廣釋魔事對治門本日 或有衆生無善根力即爲諸魔外道鬼神之所惑亂若於坐中現形恐怖或現端正男女等相當念唯心境界則滅終不爲惱或現天像菩薩像亦作如來像相好具足若說陀羅尼若說布施持戒忍辱精進禪定智慧或說平等空無相無願無怨無親無因無果畢竟空寂是真涅槃或令人知宿命過去之事亦知未來之事得他心智辯才無導能令衆生貪著世間名利之事又令人數數喜性無常准或多慈愛多睡多病其心懈怠或率起精進後便休廢生於不信多疑多慮或捨本勝行更修雜業若著世事種種牽纏亦能使人得諸三昧少分相似皆是外道所得非真三昧或復令人若一日若二日若三日乃至七日住於定中得自然香美飲食身心適悅不飢不渴使人受著或亦令人食無分齊乍多乍少顏色變異以是義故行者常應智慧觀察勿令此心墮於邪網當勤正念不取不著則能遠離是諸業障應知外道所有三昧皆不離見愛我慢之心

貪著世間名利恭敬故真如三昧者不住見相不住得相乃至出定亦無懈慢所有煩惱漸漸微薄若諸凡夫不習此三昧法得入如來種性無有是處以修世間諸禪三昧多起味著依於我見繫屬三界與外道共若離善知識所護則起外道見故 論曰即此門中自有二門云何爲二一者略說略示總持門二者廣說廣示散剖門第一門中即有五門云何爲五一者衆生勝劣不同門二者能作障導假人門三者顯示所作業用門四者顯示對治行法門五者顯示因治之力得益門是名爲五言衆生勝劣不同門者二種衆生各不同故云何爲二者因緣具足衆生二者因緣闕失衆生具衆生者具五事故關衆生者關四事故云何五具一者信具深愛樂故二者人具能守護故三者法具能善通達邪正區故四者時具隨應當故五者性具有真性故是名爲五若有衆生具此五事終無障導云何四關謂與彼前四相違故若有衆生雖有真性關此四事終無離障今此文中取關應知如本或有衆生無善根力故已說衆生勝劣不同門次說能作障導假人門作障假人雖有無量而不出四云何爲四一者魔二者外道三者鬼四者神是名爲四所

釋摩訶衍論卷第九 終

言魔者四種大魔三萬二千眷屬魔衆言外道者九十六種諸大外道九萬三千眷屬外道所言鬼者十種大鬼五萬一千三百二種諸眷屬鬼所言神者十五大神五萬一千三百二種諸眷屬神如是諸類一切皆悉導亂正教今向非道故名邪道魔及外道名義差別出現經中分明說故且略不釋鬼及神事出現經中無分明故便造作釋網要略說言十鬼者名字云何一者遮毗多提鬼二者伊伽羅尸鬼三者伊提伽帝鬼四者婆那健多鬼五者余羅余梨提鬼六者班尼陀鬼七者阿阿弥鬼八者闍佉婆尼鬼九者多阿多伊多鬼十者埵惕鬼是名爲十如是十鬼用各云何若第一鬼或作晝境或作夜境或作日月及星宿境或作節境隨應變轉若第二鬼作種種香味種種水具種種草木境隨應變轉若第三鬼作地水火風之境界隨應變轉若第四鬼作飛騰境隨應無尋若第五鬼作諸根識閉關之境隨應無尋若第六鬼作六親眷屬亦有亦無境隨應無尋若第七鬼作老少境隨應無尋若第八鬼作有智無智之境隨應無尋若第九鬼作無有境隨應無尋若第十鬼作鳩蟻龍虎師子種種音聲等之境界隨應無尋是名爲用如是諸用各

釋摩訶衍論卷第九 終

因何力而得成就各因三事而得成就云何爲  
 三者師二者教三者習師謂教人教謂所  
 學習謂宿重是名爲三如是十鬼恒一切時  
 不相捨離俱行俱轉作障導事用之名字從  
 增建立如第一稱十五神者名字云何一者  
 筏羅羅健多提神二者阿只陀弥黎尼神三  
 者補多帝陀訶訶婆神四者闍毗摩只尼神  
 五者那多婆奢神六者多多多地地神七  
 者阿里摩羅神八者尸义尼帝婆竭那神九  
 者班弥陀羅那多提神十者奄奄吟吟神  
 十一者阿訶帝神十二者修梨弥尼神十  
 三者頭頭牛頭神十四者婆鳩神十五者精  
 媚神是名十五此十五神用各云何若第一  
 神作聰明境若第二神作闇鈍境若第三神  
 作樂有光明之境界若第四神作樂空光明  
 之境界若第五神作浮散境若第六神作專  
 注境若第七神作惡空善有之境界若第八  
 神作一切覺者之境界若第九神作我覺他  
 感之境界若第十神作俱不修行之境界第  
 十一神作無無境第十二神作速進退之境  
 界第十三神作移轉境第十四神作堅固境  
 第十五神作應時境如是十五大神王若恒  
 一切時不相捨離俱行俱轉而作事惱亂  
 行者魔及外道云何差別所言魔者今作惡

釋摩訶衍論卷第七 第五疏 頌

事言外道者今捨善事二種差別應如是知  
 鬼并及神云何差別障身爲鬼障心爲神二  
 種差別應如是知如是四障當云何治此中  
 對治即有四種云何爲四一者隨順隨轉對  
 治二者相逆相違對治三者俱行對治四者  
 俱非對治言隨順隨轉對治者即是無導自  
 在對治所謂若彼外人作如是事亂行者心  
 所亂行者即作是念從無始來此事如是終  
 不破事所以者何如是諸見本有本覺自家  
 實德非過患故若作是解諸邪見類伏從如  
 化所以者何隨見增損無漏性德亦大小故  
 是名隨順隨轉對治言相逆相違對治者即  
 是簡擇別相對治所謂若彼外人作如是事  
 亂行者心所亂行者即求方便逆迴違移相  
 及相違令簡擇故是名相逆相違對治言俱  
 行對治者即是具足俱轉對治所謂一時具  
 足逆順二治不離轉故是名爲俱行對治相  
 言俱非對治者即是無念無依對治所謂於  
 一切法無有所念無有所慮無有所著無有  
 所求其心寂靜住無住故是名爲俱非對治  
 相如是治相於後文中說相明故此決擇中  
 略去而已如本即爲諸魔外道鬼神之所惑  
 亂故已說能作障導假人門次說顯示所作  
 業用門就此門中即有二種云何爲二一者

釋摩訶衍論卷第七 第五疏 頌

是惣二者是別惣相門中即有二門云何爲  
 二一者惣相所作業用門二者通達對治行  
 法門第一門者其相云何所謂如上所說一  
 切邪類現六道像亂行者心故今當作釋分  
 明散說若鬼及神多分造作地獄餓鬼畜生  
 阿修羅之四道亂行者心如本若於坐中現  
 形恐怖故若魔多分造作天道亂行者心如  
 本或現端正故若外道衆多分造作人道亂  
 行者心如本男女故言等相者即是同相所  
 謂造作同品依正亂行者心故已說惣相所  
 作業用門次說通達對治行法門謂有衆生  
 作如是觀一切諸法唯一心量無心外法已  
 無外法豈一心法與一心法作障導事亦  
 一心法與一心法作解脫事無有障導無有  
 解脫事一心之法一即是心心即是一無一  
 別心無心別一一攝法界心攝法界無量無  
 邊妄想境界寂靜無起中中離相一切諸法  
 平等一味一相無相作一種光明心地之海  
 風風永止波波盡住是名通達對治之相所  
 以者何一切行者若不歸此對治門者無以  
 摧邪道伏認執故如本當念唯心境界即  
 滅終不爲惱故已說通達對治行法門次  
 說別相所作業用門就此門中即有八門  
 云何爲八一者出現人相今信門二者出現

釋摩訶衍論卷第九 第六疏 頌

言說亂識門三者得三世智或人門四者不  
離世間縛纏門五者心性無常生亂門六者  
令得邪定非真門七者勸請行者離邪門八  
者簡擇真偽今了門是名為八如其次第說  
相應觀就第一門由有三種人云何為三一  
者天人二者菩薩人三者如來人是名為三  
若外道人為作三像各用幾門各六門故云  
何為六一者造像門二者構祀門三者神呪  
門四者誦經門五者阿呼門六者勸請門是  
名為六言造像門者隨月何人像處作其人  
像故言構祀門者以種種飲食種種果生身  
命而作祀事故言神呪門者隨應當處誦施  
羅尼故言誦經門者讀誦八陀多等諸經故  
言阿呼門者隨所作事不須餘語唯作是  
言阿呼阿故言勸請門者向自世尊勸請神  
力故言造像者其相云何且作天像時中當  
如何耶謂頭面與耳鼻舌身手足此九種處  
中各各誦一萬八千遍陀羅尼咒成立此處  
謂若為作取像時中則誦呪曰

釋摩訶衍論卷第九

毗健毗健尸 那义娑娑娑 健跋帝阿多那  
尸阿多那尸 跋多那尸 跋多那尸 訶  
娑訶伊多利利娑梨帝 遮遮遮遮遮  
伊伊伊伊伊 多多多多多 尸尸尸尸  
那那那那那 嵐嵐嵐嵐嵐 帝帝帝帝帝 那  
尸那阿伊阿伊跋陀帝跋多提多多跋多  
提娑娑阿訶訶

若此神呪誦一萬八千遍已訖即服之像清  
淨具成精動根轉更轉明利若為造作耳  
像時中即誦呪言

唵摩娑只伊那 唵摩娑只伊多 跋陀陀  
提那提那阿那竭囉 竭那那那囉囉那  
囉阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿  
阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿  
阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿阿  
只帝帝帝帝帝帝帝 那那那那那  
那那 梨梨梨梨梨梨梨 陀夜陀夜  
夜陀陀夜 耶多提耶多提 跋陀耶多  
提 毗梨娑摩 阿安陀 娑竭那 那那  
尸娑娑訶阿訶

若此神呪誦一萬八千遍已訖即耳之像  
清淨具成開動理轉更轉明利若為造作  
鼻像時中即誦呪言

娑娑羅羅帝 阿摩那陀那嵐娑阿尸

釋摩訶衍論卷第九

提那那竭那尸 呼呼呼呼呼 可毗遮鏡  
那尸提樓摩 摩尸摩囉耶迦那 薩婆  
提梨帝 耶陀尸 竭坦多陀毗尸那 遮訶  
那帝阿阿阿呼 那囉那囉尸阿阿那梨  
娑 义义义义义义义义 娑义阿陀  
多伊那 斯斯斯斯斯斯斯斯斯斯斯斯  
斯 健健健健健健健健健健健健 可  
可娑娑 娑娑阿訶 訶阿夜 摩阿夜  
阿阿夜阿尸帝 健娑梨閣閣閣閣閣 那那  
那那 娑跋尸 吐吐娑娑訶阿訶

若此神呪誦一萬八千遍已訖即鼻之像  
清淨具成隨動導轉更轉明利若為造  
作舌像時中即誦呪言

阿摩阿伊夜 佉那尸 帝提跋多提 阿  
那那 娑娑摩陀多 可囉帝那那那那那  
那那尸那那 那跋伊坦提 阿阿阿阿尼  
毗奢那那那 嚕嚕嚕嚕嚕嚕嚕嚕嚕嚕嚕嚕  
陀多那 樂多那 尸可夜 摩閣阿多帝  
竭那阿 娑那阿 耶尸帝 迦毗提那阿  
那那 摩那尸摩那尸 闍闍闍闍 毗闍  
那 娑娑訶阿訶

若此神呪誦一萬八千遍已訖即舌之像  
清淨具成了動業轉更轉明利若為造作  
身像時中即誦呪言

娑娑羅羅帝 阿摩那陀那嵐娑阿尸

釋摩訶衍論卷第九



往或來或飛或騰隨時隨處隨求隨樂無所  
障導自在往來今以此事為門之要已說神  
呪門次說誦經門以何義故建立此門謂為  
令增威德力故此事云何彼佛弟子以種種  
門對治時中若不須此誦經門者力難對故  
若如是者誦何等經謂八陀多經魔頭陀經  
婆耶舍經等誦此等經以為對門以此義故  
立誦經門已說誦經門次說阿呼門以何義  
故建立此門謂能成事要言說故此義云何  
若為成事須餘言語即不成就若成事時作  
如是說阿呼阿習即便成就所以者何不共  
說故以此義故立阿呼門已說阿呼門次說  
勸請門以何義故建立此門為作禮故此義  
云何為有所為仰自上人更勸請故以此義  
故立勸請門已說造作天像差別門次說造  
作菩薩形相門就此門中亦具六門然通及  
別差別而已通謂禱祀門神呪門阿呼門勸  
請門別謂造像門誦經門別相二中初造像  
門其相云何謂如前說九種處中各誦陀羅  
尼神呪故各其相云何若為造作頭像時中  
即誦呪言

若此神呪誦八千四百五十遍已訖即  
頭之像具足成立若為造作面像時中  
即誦呪言  
呬那那帝帝可呵可呵呬呬呬呬 摩法  
呬 鳩馱尸陀帝 摩可阿摩可必那帝  
娑婆訶阿訶訶  
若此神呪誦三千七百遍已訖即面之像具  
足成立若為造作眼像時中即誦呪言  
呬呬尸那摩尼佉娑坦那帝遮闍多毗呬  
呬阿摩尸陀摩尸陀尼迦那迦那僧佉那訶  
婆尼娑婆訶阿訶訶  
若此神呪誦八千四百五十遍已訖即眼之像  
具足成立若為造作耳像時中即誦呪言  
阿摩摩伊摩摩娑摩摩多摩摩健鳩提  
迦鳩帝 毗那尸迦迦迦迦迦娑婆訶阿  
訶訶  
若此神呪誦六萬一千遍已訖即耳之像具  
足成立若為造作鼻像時中即誦呪言  
娑婆娑婆娑娑娑娑娑帝那尸娑婆訶  
阿訶訶  
若此神呪誦十萬八千遍已訖即鼻之像具  
足成立若為造作舌像時中即誦呪言  
無帝無帝阿帝阿帝那陀那陀那提那  
提娑婆訶阿訶訶

若此神呪誦五萬七千遍已訖即舌之像具  
足成立若為造作身像時中即誦呪言  
坦毗提坦毗提多哆坦毗提 那囉尸帝  
娑婆訶阿訶訶  
若此神呪誦十萬四千遍已訖即身之像具  
足成立若為造作手像時中即誦呪言  
唵提唵提 南帝南帝 呬呬呬那那  
那那娑婆訶阿訶訶  
若此神呪誦八萬一千遍已訖即手之像具  
足成立若為造作足像時中即誦呪言  
哆哆呬 哆哆呬 佉呬囉囉呵尼唵喃尸  
囉囉囉囉囉娑婆訶阿訶訶  
若此神呪誦三萬二千一百遍已訖即足之像  
具足成立造作根已即須輪呪令付心識謂  
方寸中所付標場那羅字輪即誦呪言  
㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦  
㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦  
㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦㊦  
是是是是是是是是是是是是是是是是  
娑婆訶阿訶訶  
若此神呪誦二萬三千遍已訖即心識具無  
所不了已說造像門次說誦經門其相云何  
謂誦毗舍闍尼經阿佉多陀經優婆一尸經  
又提佉羅經等故已說造作菩薩形相門次

釋摩訶衍論卷第九 第五誦 漢

釋摩訶衍論卷第九 第五誦 漢

釋摩訶衍論卷第九 第五誦 漢



明即誦呪言

哆羅提摩那羅帝 哈枳羅 呬呬尸闍  
健尼婆健尼摩那耶 耶婆帝 闍摩羅  
婆婆呵

若此神呪誦四百遍若實如來其身光明即  
不損減若偽如來其身光明即便損減作闇  
之色以之為別彼第二門觀所前說應審思  
惟謂有外道造作一切種種異類來到行者  
所亂行者心今時當各誦何等呪謂有神呪  
是通非別所謂如來持持法藏因緣契經中  
所說神呪大陀羅尼彼契經中如何說耶謂  
彼經中作如是說今時文殊師利即自佛言  
世尊一切種種邪道之類來到於行者所亂  
行者心時當須何等門而以除遣於是如來  
即告文殊師利言有深法門能善通治一切  
邪道所謂諸佛無盡藏無尋自在印陀羅網  
隨順隨轉持持大陀羅尼法門文殊師利諦  
聽諦聽善思念之我當為汝分別解說文殊  
師利所言通達無尋自在持持大陀羅尼法  
門者十方三世一切諸佛所護念之寶藏十  
方三世一切菩薩常所誦持之大軌則十方  
三世一切神王及一切天人皆悉所禮拜供  
養之廣大福田焉於是世尊即誦呪言  
怛唎吽 那羅尸 伽諾那帝遊曼多 婆  
毗提呵可咄陀尼 婆伽婆尸帝呬呬耶摩

釋摩訶衍論卷第九 第三十

樂闍那筏尼帝 加怛尼婆耶多 鳩致

那婆提婆呵摩 伊婆多尼 毗舒訶 耶佉  
哆陀尼毗習提 又阿耶 健那尸婆婆呵

若此神呪誦八千七百五十一遍已訖隨其  
所應一切邪類皆悉退失不能惱亂故如本  
或現天像菩薩像亦作如來像相好具足故  
已說出現人相今信門次說出現言說亂識  
門就此門中即有三門云何為三一者說陀  
羅尼門二者說修行因門三者說果滿德門  
是名為三如是三說各何人說所謂若天像  
多說陀羅尼若菩薩像多說修行因若如來  
像多說果德所以者何各說自得行者信  
故所說陀羅尼當其相云何所謂而能說光  
明連續陀羅尼故若誦此呪當有何利謂若  
誦此呪自身光明續他身故是故天像來到  
彼修行者所中說此陀羅尼門已訖即彼行  
者古無光明今有光明極歡喜故作如是念  
我今承修行之力故今有如是殊勝光明亂  
自正行入外邪網以此義故彼天像說陀羅  
尼門即誦呪言  
阿囉囉摩摩阿婆尸 那佉耶 耶婆婆尼  
帝佉耶 阿訶訶 伽帝坦哆婆尸可 筏那  
鳩筏帝迦摩梨 吽又吽坦尼陀耶多陀  
尼 婆婆呵可咄婆婆婆呵可阿多尼婆

釋摩訶衍論卷第九 第三十一

哆尼婆婆阿呵

若此神呪誦五千三百遍已訖即便光明相  
續作一焉今時行者即誦呪言  
怛唎哆遊嚩尼 阿婆吽陀帝 又跋那尼  
耶摩耶提 婆佉那羅帝毗可耶帝跋跋那  
提 哆筏陀阿摩羅婆婆呵

若此神呪誦一百遍彼身光明斷絕不著終  
不為惱如本若說陀羅尼故已說說陀羅尼  
門次說說修行因門修行因門雖有無量而  
不出六種波羅蜜是故彼像為修行者說六  
資糧亂彼行者今入邪網彼外道人當有何  
利作如是說亂行者耶彼修行者當時意  
樂斷一切惡修一切善圓滿因行無所闕失  
彼外道人示現同心令捨離正道趨向邪道  
故如本若說布施持戒忍辱精進禪定智  
慧故已說說修行因門次說說果滿德門圓  
滿果門雖有無量而不出寂靜涅槃界是故  
彼像為修行者說涅槃德亂彼行者今入邪  
網彼外道人當有何利作如是說亂行者耶  
彼修行者修因意趨當證果故是故外道出  
現行者所欲求之殊勝果德彼行者心能令  
愛著趨向邪道如本或說平等空無相無作  
無願無怨無親無因無果畢竟空寂是真涅  
盤故已說出現言說亂識門次說得三世智

釋摩訶衍論卷第九 第三十二

惑人門如是三達智各其相云何所謂若過未之二達智各達自境其最遠際八萬劫量其最近際能善通達經一生事如本或令人知宿命過去之事亦知未來之事故言現達智者即是他心智所謂而能遠現在人種種心故如本得他心智故已說得三世智惑人門次說不離世間縛纏門謂外道人令使成就一億四萬六千種諸世論之辯十萬八千種諸戲論之才縛纏衆生止住世間不得出離故如本辯才無尋能令衆生貪著世間名利之事故已說不離世間縛纏門次說心性無常生亂門所謂破壞堅固之信而能令發無常之心斷修行之足絕趣入之路引入邪網及無性故如本又令人數真數喜性無常准或多慈愛多睡多病其心懈怠或本起精進後便休廢生於不信多疑多慮或捨本勝行更修雜業若著世事種種牽纏故已說心性無常生亂門次說令得邪定非真門謂外道人得二十一種邪三昧亂修行人邪網故如本亦能使人得諸三昧少分相似皆是外道所得非真三昧或復令人若一日若二日若三日乃至七日住於定中得自然香美飲食身心適悅不飢不渴使人愛著或亦令人食無分齊乍多乍少顏色變異故已說

釋摩訶衍論卷第九 第三三三 頌

令得邪定非真門次說勸請行者離邪門言勸請行者離邪門者勸修智慧請善分別除愚癡之病遣邪論之認故如本以是義故行者常應智慧觀察勿令此心墮於邪網當勤正念不取不著則能遠離是諸業障故已說勸請行者離邪門次說簡擇真偽令了門所謂隨順於世間中名偽三昧若隨順於出世間中名真三昧二種三昧應如是知如本應知外道所有三昧皆不離見愛我慢之心貪著世間名利恭敬故真如三昧者不住見相不住得相乃至出定亦無懈慢所有煩惱漸漸微薄若諸凡夫不習此三昧法得入如來種性無有是處以修世間諸禪三昧多起味著依於我見繫屬三界與外道共若離善知識所護則起外道見故故已說廣釋魔事對治門次說讚歎三昧功德門本日復次精勤專心修學此三昧者現世當得十種利益云何為十一者常為十方諸佛菩薩之所護念二者不為諸魔惡鬼所能恐怖三者不為九十五種外道鬼神之所惑亂四者遠離非謗甚深之法重罪業障漸漸微薄五者滅一切疑諸惡覺觀六者於如來境界信得增長七者遠離憂惱於生死中勇猛不怯八者其心柔和捨於憍慢不為他人所惱九者雖

釋摩訶衍論卷第九 第三三三 頌

未得定於一切時一切境界即能損減煩惱不樂世間十者若得三昧不為外緣一切音聲之所驚動 論曰就此文中即有二門云何為二者是揔標門二者是散說門言揔標門者揔標所說故如本復次精勤專心修學此三昧者現世當得十種利益故散說門中自有二門云何為二者是揔問門二者是別說門言揔問門者揔問所說故如本云何為十故就別說門中故有十種勝妙功德由一真定而所成就云何為十一者守護功德常為一切無量無邊諸佛菩薩所護念故如本一者常為十方諸佛菩薩之所護念故二者怖魔功德能善降伏一切魔故如本二者不為諸魔惡鬼所能恐怖故三者出道功德能善出離一切外道諸邪道故如本三者不為九十五種外道鬼神之所惑亂故四者離謗功德能善遠離非謗大乘等諸罪故如本四者遠離非謗甚深之法重罪業障漸漸微薄故五者疑功德能善滅斷諸疑惑故如本五者滅一切疑諸惡覺觀故六者深信功德於勝妙境起樂信心更轉深故如本六者於如來境界信得增長故七者勇猛功德緣衆生界起大悲心集成萬行無懈怠故如本七者遠離憂惱於生死中勇猛不怯

釋摩訶衍論卷第九 第三三三 頌

故八者無我功德能善斷除一切我慢作意  
 皆是佛清淨意故如本八者其心柔和捨於  
 憍慢不為他人所惱故九者歇離功德於一  
 切時一切處等諸境界中能善伏除種種煩  
 惱不樂世間生死之海故如本九者雖未得  
 定於一切時一切境界處則能損減煩惱不  
 樂世間故十者寂靜功德於一切諸散動境  
 界其心安定無有動故如本十者若得三昧  
 不為外緣一切音聲之所驚動故如其次第  
 不亂數量止心之波應審思擇

釋摩訶衍論卷第九

丙午歲高麗國大藏都監奉  
 勅雕造

釋摩訶衍論卷第九 勅雕造

釋摩訶衍論卷第九

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 二七八頁下一行第九字至三行第  
 八字「門……相」，石無。
- 一 二七八頁下一〇行第七字「正」，  
石作「止」。
- 一 二七八頁下一三行末字「亦」，石  
 作「亦無」。
- 一 二八〇頁中一三行「禱祀」，石作  
 「禱祝」。下同。
- 一 二八〇頁下二行「一者往來」，石  
 作「二者往來」。
- 一 二八一頁上五行第八字「頃」，石  
 作「順」。又第一六字「對」，石作  
 「成」。
- 一 二八一頁上二〇行第六字「其」，  
石無。
- 一 二八三頁中九行第一五字「滿」，  
石作「海」。
- 一 二八四頁中一一行「懈慢」，石作

「懈怠」。

- 一 二八四頁中一五行第一二字「故」  
石無。
- 一 二八四頁下一行「損減」，石作「損  
 減」。次頁上六行同。

釋摩訶衍論卷第十

薛華謹造 姚秦三藏法師唐多難 譯

已訖讚歎三昧功德門次說兩輪具闕益損門本日復次若人唯修於止則心沉沒或起懈怠不樂樂善速難大悲是故修觀修習觀者當觀一切世間有為之法無得久停頃更變壞一切心行念念生滅以是故苦應觀過去所念諸法恍惚如夢應觀現在所念諸法猶如電光應觀未來所念諸法猶如浮雲忽然而起應觀世間一切有身悉皆不淨種種穢污無一可樂如是當念一切眾生從無始世來皆因無明所熏習故令心生滅已受一切身心大苦現在即有無量逼迫未來所苦亦無分齊難捨難離而不覺知眾生如是甚為可愍作此思惟即應勇猛立大誓願願令我心離分別故遍於十方修行一切諸善功德盡其未來以無量方便救拔一切苦惱眾生令得涅槃第一義樂以起如是願故於一切時於一切處所有眾善隨已堪能不捨修學心無懈怠唯除坐時專念於止若餘一切悉當觀察應作不應作若行若住若卧若起皆應止觀俱行所謂離念諸法自性不生而復即念因緣和合善惡之業苦樂等報不

失不壞雖念因緣善惡業報而亦即念性不可得若修止者對治凡夫住著世間能捨二乘怯弱之見若修觀者對治二乘不起大悲狹劣心過遠離凡夫不修善根以此義故是止觀二門共相助成不相捨離若止觀不具則無能入菩提之道 論曰就此文中即有六門云何為六一者示問觀止輪失門二者顯示修行觀輪門三者緣眾生界立願門四者兩輪俱轉不離門五者顯示兩輪所治門六者總結兩輪俱轉門是名為六就第一門中即有四過失云何為四一者沉淪過失其心昧略不能覺了如入摩鍵訶尸闍室中故如本復次若人唯修於止則心沉沒故二者不勤過失其心懈怠不能精進如何那毗提人故如本或起懈怠故三者背善過失其心專一不能分別應作不應作如婆多訶弥尸人故如本不樂眾善故四者離悲過失其心安寂不能發起大慈悲心如壞根人所自欲中更不增故如本達難大悲故是故修觀者即是勸俱轉已說示闕觀止輪失門次說顯示修行觀輪門就此門中即有三門云何為三一者苦相觀門二者無常觀門三者不淨觀門是名為三就初苦相觀門中即有二種云何為二者壞苦二者行苦言壞苦者一

釋摩訶衍論卷第十 一〇五 庚

切有熱之清淨法能壞一切不清淨法亦一切諸不清淨法能壞一切清淨法故復次二種世間手相破壞故云何為二者具足一切世間二者妄想有為世間如是二種世間之法相破壞故是故說言壞苦而已若修此觀當得何利所謂成就一自作一甚深法故如本修習觀者當觀一切世間有為之法無得久停頃更變壞故言行苦者一切心行於念念中常恒遷轉速生速滅不能從此處至於彼處故如本一切心行念念生滅以是故苦故已說苦相觀門次說無常觀門就此門中即有三種云何為三二者已過無常過去諸法前有後無譬如彼夢熟時有已乃覺悟時無有故如本應觀過去所念諸法恍惚如夢故二者今有無常現在諸法古無今有譬如電光即時便滅不能久停故如本應觀現在所念諸法猶如電光故三者當有無常未來諸法無有自性而忽然至譬如浮雲不知有所而忽然起遍十方故如本應觀未來所念諸法猶如浮雲忽然而起故已說無常觀門次說不淨觀門言不淨觀者緣種種身作不淨解遠離貪故如本應觀世間一切有身皆悉不淨種種穢污無一可樂故已說顯示修行觀輪門次說緣眾生界立願門就此

釋摩訶衍論卷第十 一〇六 庚

門中即有二種云何為二一者緣衆生界  
思惟門二者建立指願遍布門是名為二言  
緣衆生界思惟門者所謂緣三界中無量  
無邊一切衆生作如是念從無始來根本無  
明所覆藏故背背自本覺清淨佛歸原無  
日出無明蔽更復時遠我若不發悲心不攝  
取者又之及之唯過劫數取正覺期實無其  
齊發起無邊大悲心故如本如是當念一切衆  
生從無始世來皆因無明所熏習故令心生  
滅已受一切身心大苦現在即有無量逼迫  
未來所苦亦無分齊難捨難離而不覺知衆  
生如是甚為可愍故言建立指願遍布門者  
所謂作如是思惟已訖則立大指願起十方  
世界之微塵數光明般若達十方世界之微  
塵數種種心相對治十方世界之微塵數一  
切諸煩惱業障海圓滿十方世界之微塵數  
行因海證得十方世界之微塵數果德皆悉  
令無餘故如本作此思惟即應勇猛立大指  
願願令我心離分別故遍於十方修行一切  
諸善功德盡其未來以無量方便救拔一切  
苦惱衆生令得涅槃第一義樂故已說緣衆  
生界立願門次說兩輪俱轉不離門所謂起  
如是願已訖即直修習行因之海故若起願  
海不勤修行不能莊嚴圓滿果故若為修行

釋摩訶衍論卷第十 第五

當如何耶謂具兩輪今無偏故具兩輪相何契  
經中分明顯示謂文殊師利發起十萬一千  
種甚深廣大圓滿陀羅尼開問問大覺尊益  
大衆海契經彼契經中如何說耶所謂彼契  
經中作如是說今時文殊師利即白佛言世  
尊云何名為止觀俱行不相離門我及一切  
無量無邊大衆之海皆悉入於不知不覺無  
明之海不能通達不能出離如宜世尊為欲  
我等諸迷士女分明顯示今時世尊即告文  
殊師利言諦聽諦聽善思念之我當為汝  
分別解說於是世尊即說如隨言  
譬如闕翼鳥 及一輪之車 一足人同分  
闕眼嶮之馬 無有高速翔 隨所應運載  
其道路遊行 不墮惡趣坑 若具足一輪  
闕一輪行者 亦復如是知 以其實無有  
法性虛空中 乘如量智翔 入於法藏海  
運載義理寶 真如平道中 周遍通遊行  
一切魔外道 邪見深坑中 不倒墜坑故  
是故諸行者 兩輪具足轉 終不可捨離  
若有修行者 不具此兩輪 終不能通達  
無上大覺地  
今此經文為明何義謂為顯示修習三昧達  
寂靜境修習智慧照散動境在寂靜中常不  
捨動在散亂中常不捨寂而不相捨離俱行

釋摩訶衍論卷第十 第五

俱轉故復次為欲顯示修習三昧達空無境  
修習智慧照在有境在空不著有在不著  
無有無雙照無有偏邊而不相捨離俱行俱  
轉故復次為欲顯示修習三昧達平等理修  
習者慧照差別事理事雙達無有偏邊而不  
相捨離俱行俱轉故復次為欲顯示止當待  
觀方得建立非自性止觀當待止方得建立  
非自性觀亦無有止亦無觀故復次為欲顯  
示止則是觀觀則是止止觀一體無差別故  
如其次第應審思擇如本以起如是願故於  
一切時於一切處所有衆善隨已堪能不捨  
修學心無懈怠唯除坐時專念於止若餘一  
切悉當觀察應作不應作若行若住若卧若  
起皆應止觀俱行所謂雖念諸法自性不生  
而復即念因緣和合善惡之業其樂等報不  
失不壞雖念因緣善惡業報而亦即念性不  
可得故已說兩輪俱轉不離門次說顯示兩  
輪所治門若有行者修習止輪當為對治何  
過失耶謂為對治凡夫衆生著有過失二乘  
衆生樂空過失俱絕離故如本若修止者對  
治凡夫住著世間能捨二乘怯弱之見故若  
有行者修習觀輪當為對治何過失耶謂為  
對治二乘衆生遠離大悲不救衆苦下劣過  
失凡夫衆生常恒懈怠不能精進不修善品

釋摩訶衍論卷第十 第五

樂惡過失俱出難故如本若修觀者對治二乘不起大悲狹劣心過遠離凡夫不修善根故已說顯示兩輪所治門次說摠結兩輪俱轉門所謂摠結如上所說輪開行者大過失故如本以此義故是止觀門共相助成不相捨離若止觀不具則無能入菩提之道故已說兩輪具闕並損門次說勸劣向勝不退門本日 復次眾生初學是法欲求正信其心怯弱以住於此娑婆世界自畏不能常值諸佛親承供養懼謂信心難可成就意欲退者當知如來有勝方便攝護信心謂以專意念佛因緣隨願得生他方佛土常見於佛永離惡道如修多羅說若人專念西方極樂世界阿彌陀佛所修善根迴向願求生彼世界即得往生常見佛故終無有退若觀彼佛真如法身常勤修習畢竟得生住正定故 論曰就此文中即有七門云何為七一者顯示趣向假人門二者歸依所學教法門三者默惡處所退信門四者如來方便殊勝門五者承力得勝妙處門六者侍善處定不退門七者引經證自所說門是名為七言顯示趣向假人門者所謂顯示得十信位前四種心更不勝進下品眾生故如本復次眾生故言歸依所學教法門者彼十信位下品眾生歸依甚深

釋摩訶衍論卷第十 第七段

疏

釋摩訶衍論卷第十 第八段

疏

無極大乘初學習故所謂一切諸佛所師三世不動四相不遷自然常住地前地上大道路故如本初學是法故言默惡處所退信門者彼十信位下品眾生雖親聽受甚深法門而其心根極下劣故怖二大事不能勝進為欲退故云何為二者國土二者勝緣言國土者即此娑婆世界處所餘惡眾生獨亂發起淨心為勤修行甚難切難故所以者何於彼心中違逆境界於一切時於一切處常恒現前進心面中不捨離故言勝緣者於此世界依正兩利一切諸佛出世極妙無量菩薩赴感時節極遠諸佛甚難出現於世隨順情心之鏡淨不淨故以此義故彼修行者不值勝緣極怖畏故發退意耳如本欲求正信其心怯弱以住於此娑婆世界自畏不能常值諸佛親承供養懼謂信心難可成就意欲退者故言如來方便殊勝門者謂諸佛如來有不可思議之甚深極妙大方便故能善攝護彼人信心轉勝進故云何名為勝妙方便所謂專念如來方便云何專念謂專注意憶念他方淨土種種依正其念相續令不絕故如本當知如來有勝方便攝護信心謂以專意念佛因緣故言承力得勝妙處門者以諸如來不可思議方便力故隨自所願即得往生

妙樂土故如本隨願得生他方淨土故言得善處定不退門者生彼土已眼見如來具相好像耳聞聖者說摩訶音永離惡名從定不動心海盈淨身體明白依妙正清故如本常見於佛永離惡道故言引經證自所說門者所謂該攝說相屬當經本之辭贊自所說解釋文故所引經文說相明故不須重釋如本如修多羅說若人專念西方極樂世界阿彌陀佛所修善根迴向願求生彼世界即得往生常見佛故終無有退若觀彼佛真如法身常勤修習畢竟得生住正定故故已說修行信心分次說勸修利益分本日 如是摩訶衍諸佛秘藏我已摠說若有眾生欲於如來甚深境界得生正信遠離非謗入大乘道當持此論思量修習究竟能至無上之道若人聞是法已不生怯弱當知是人定紹佛種必為諸佛之所授記假使有人能化三千大千世界滿中眾生令行十善不如有人於一食頃正思此法過前功德不可為喻復次若人受持此論觀察修行若一日一夜所有功德無量無邊不可得說假令十方一切諸佛各於無量無邊阿僧祇劫其功德亦不能盡何以故謂法性功德無有盡故此人功德亦復如是無有邊際其有眾生於此論中毀

釋摩訶衍論卷第十 第九段

疏

謗不信所獲罪報經無量劫受大苦惱是故  
衆生但應仰信不應誹謗以深自害亦害他  
人斷絕一切三寶之種以一切如來皆依此  
法得涅槃故一切菩薩因之修行入佛智故  
當知過去菩薩已依此法得成淨信現在菩  
薩今依此法得成淨信未來菩薩當依此法  
得成淨信是故衆生應勤修學 論曰就此  
文中即有八門云何爲八一者舉前所說總  
結門二者舉益勸人令修門三者顯難疑信  
功德門四者比類爲對示勝門五者舉受持  
功讚揚門六者舉誹謗過令怖門七者殊勝  
廣說難謗門八者總結修行勸人門是名爲  
八言舉前所說總結門者謂以一摠字摠結  
本稱其末故如本如是摩訶衍諸佛秘藏我  
已摠說故言舉益勸人令修門者所謂集成  
行因之海而爲莊嚴法身之果受持此論思  
惟義理常恒相續不斷絕故如本若有衆生  
欲於如來甚深境界得生正信遠離誹謗入  
大乘道當持此論思量修習究竟能至無上  
之道故言顯難疑信功德門者謂有衆生聞  
此摩訶衍之甚深妙廣大法門已即其心  
中亦不疑畏亦不怯弱亦不輕賤亦不誹謗  
發決定心發堅固心發其重心發愛信心當

釋摩訶衍論卷第十 第三疏 演

知是人實真佛子不斷法種不斷僧種不斷  
佛種常恒相續轉轉增長盡於未來亦爲諸  
佛親所授記亦爲一切無量菩薩之所護念  
故如本若人聞是法已不生怯弱當知是人  
定紹佛種必爲諸佛之所授記故言比類爲  
對示勝門者謂若有人能善攝化三千大千  
世界中遍滿衆生皆悉無餘令行十善或有  
衆生於一食頃於此甚深法觀察思量若校  
量此二人功德彼第一人所得功德甚極微  
少譬如芥子碎作百分一之量此第二人  
所得功德其極廣大譬如碎十方世界微塵  
數量故如本假使有人能化三千大千世界  
端中衆生令行十善不如有人於一食頃正  
思此法過前功德不可爲喻故言舉受持功  
讚揚門者謂若有人受持此論觀察義理若  
一日若一夜中間所得功德無量無邊不可  
言說不可思量若假使十方三世一切諸佛  
若十方三世一切諸菩薩以十方世界微塵  
數舌各各悉於十方世界微塵數之量不  
可說劫讚揚其人所有功德亦不能盡所以  
者何法身真如之功德等虛空界無邊際故  
何況凡夫二乘之人能稱歎之一日一夜不  
多中間受持人尚所得功德不可思議何況  
若二日若三日若四日乃至百日中受持讀

釋摩訶衍論卷第十 第三疏 演

誦思惟觀察不可思議不可思議不可說中  
不可說故如本復次若人受持此論觀察修  
行若一日若一夜所有功德無量無邊不可  
得說假令十方一切諸佛各於無量無邊阿  
僧祇劫歎其功德亦不能盡何以故謂法性  
功德無有盡故此人功德亦復如是無有邊  
際故言舉誹謗過令怖門者謂有衆生於此  
論教生不信心破謗不行如是衆生所得罪  
報於諸不可說不可說劫中受苦中之重大  
苦故如本其有衆生於此論中毀謗不信所  
獲罪報經無量劫受大苦惱故是故衆生但  
應仰信不應誹謗者即是總結上說說擇勸  
請行者自此已下作其因緣示重過失謂此  
法中不信誹謗失自善根損他功德斷絕一  
切三寶之種無續期故如本以深自害亦害  
他人斷絕一切三寶之種故言殊勝廣說難  
謗門者謂十方三世諸如來一切皆悉以摩  
訶衍爲其根本成正覺故十方三世無量菩  
薩一切皆悉以摩訶衍爲其根本具因海故  
如是重深摩訶衍法若有衆生不信心誹  
論誹謗如是衆生亦名斷伐一切諸佛亦名  
斷伐一切菩薩亦名斷絕自如來藏本覺佛  
故如本以一切如來皆依此法得涅槃故一  
切菩薩因之修行入佛智故當知過去菩薩

釋摩訶衍論卷第十 第三疏 演

已依此法得成淨信現在菩薩今依此法得成淨信未來菩薩當依此法得成淨信故是故衆生應勤修學者是摠結修行勸人門應審思擇已說勸修利益門次說迴向遍布門本日 諸佛甚深廣大義我今隨分摠持說迴此功德如法性普利一切衆生界論曰就此一頌中即有三種門云何名爲三種門耶一者攝前所說摠結門二者展舒功德令廣門三者施於衆生普利門是名爲三就初門中即有二種云何爲二一者通摠攝前所說門二者顯示能說字相門如其次第應審觀察諸佛甚深廣大義者即是通摠攝前所說門所謂通攝三十三種本數法故此義云何言諸佛者即是不二摩訶衍法所以者何此不二法形於彼佛其德勝故大本花嚴契經中作如是說其圓圓海得諸佛勝故其一切佛不能成就圓圓海劣故若尔何故分疏花嚴契經中作如是說靈舍那佛三種世間爲其身心三種世間攝法無餘彼佛身心亦復無有所不攝焉靈舍那佛雖攝三世間而攝不攝故是故無過言甚深者即是兩重八種摩訶衍之本法以何義故名爲甚深如是兩重摩訶衍法能入門望極甚深故以此義故立甚深稱應審思擇言廣大義者

釋摩訶衍論卷第十 第五十

即是兩重能入門法以何義故名廣大義如是兩重能入門法皆悉各各能廣自法能大自法能爲自法作名義故以此義故建立廣大義名字焉已說通摠攝前所說門次說顯示能說字相門言我今隨分摠持說者即是顯示能說字相門謂以摠字通持一切種種說故立義分中摩訶衍行者摠即是此焉歟何故一字通持諸說爲欲顯示摩訶衍論如意論故已說攝前所說摠結門次說展舒功德令廣門言迴此功德如法性者即是展舒功德令廣門謂自所作之功德迴向三處故云何爲三一者真如二者一心法三者本覺佛性是名爲三以何義故迴向三處謂爲欲自所作功德令平等故迴向真如或爲欲自所作功德令廣大故迴向一心或爲欲自所作功德令明了故迴向本覺應如是知應如是觀如是迴向有何利益謂衆多故此義云何譬如用微塵置大地中所置微塵與彼大地等無差別迴向法門亦如是故又譬如用一注水置大海中所置水注與彼大海等無差別迴向法門亦如是故又譬如破一小有即便與大虛空等無差別迴向法門亦如是故已說展舒功德令廣門次說施於衆生普利門言普利一切衆生界者即是施於

釋摩訶衍論卷第十 第五十一

衆生普利門謂舉廣大圓滿功德周遍利益衆生界故  
 歡喜大士至心勸 無量佛子衆海中  
 我已起毛頭三角 過於生花之四根  
 第一無數粗滿訖 第二僧祇始入无  
 如宜汝等諸佛子 以於左右之兩手  
 捧於本釋之朋鏡 臨七識散慮之面  
 見六塵境界之垢 洗法執人我之各  
 汝等佛子若如是 法身應化之三身  
 如舒伊字圓現前 常樂我淨之四德  
 如入達地具出生 我從四王自在處  
 下入大海龍宮殿 隨分窺諸契經海  
 摠有一百洛叉數 如是諸經真實法  
 無量無邊差別義 摩訶衍論立義中  
 該攝安立具足說 有善男子善女人  
 若自手捧斯論卷 名捧百洛叉經者  
 若自口誦誦本分 名誦百洛叉經者  
 此人所得之功德 十方世界微塵數  
 諸佛及大菩薩衆 各出微塵數舌相  
 如是微塵數劫中 不息稱說不能盡  
 何況觀察其義理 思惟文下之所詮  
 有善男子善女人 生不信心誦斯論  
 此人所得之罪業 十方世界微塵數  
 諸佛及大菩薩衆 各出微塵數舌相

釋摩訶衍論卷第十 第五十二

如是微塵數劫中 不息說過不能盡  
是人往罪滅無所 一切諸佛不能救  
是故行者歸本原 當依斯論應修行  
實不可生不信心 非謗甚深大乘教  
當願此勸遠流布 遍於重重不說利

釋摩訶衍論卷第十

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

釋摩訶衍論卷第十 第廿五 庚

釋摩訶衍論卷第十

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 二八六頁中七行第一〇字「問」，  
[石]作「闕」。
- 一 二八七頁上二行、三行「思惟」，[石]  
作「作思惟」。
- 一 二八七頁上一七行「十方」，[石]作  
「十萬」。
- 一 二八七頁中一四行第一〇字「坑」，  
[石]作「功」。一八行第一四字同。
- 一 二八七頁下八行「亦無觀故」，[石]  
作「無有觀故」。
- 一 二八八頁上七行第六字「益」，[石]  
作「利」。
- 一 二八八頁上二二行第一一字「位」，  
[石]無。
- 一 二八八頁中一一行「獨亂」，[石]作  
「亂濁」。
- 一 二八八頁中一二行末字「情」，[石]  
作「清」。
- 一 二八八頁下一六行第一〇字「當」，  
[石]作「當」。
- 一 二八九頁上一一行「讚揚」，[石]作  
「讚揚」。
- 一 二九〇頁下二〇行「數劫」，[石]作  
「劫數」。