注大乘入楞伽經卷第一 并序

東都沙門 實叉難陀 譯　時 實 述

達摩西來本自不立文字楞伽東付以印傳佛心宗雖叢林此話大行而衲子猶患幽眇尊有實文難陀大德出於李唐久視年間互收三瀚之品題證足一經之妙理方諸前古文敷暢而義昭然直使後來力不勞而功必倍當時稱為大備詰釋未見其人 實臣輒集數注之舊書務作七軸之新說補苴諷洽考實闕疑正為農馬知專敢劾玅珠自衒庶學道之士盡觀其致焉

新譯大乘入楞伽經序

天冊金輪聖神皇帝製

蓋聞摩羅山頂既最崇而最嚴楞伽城中實難往而難入先佛弘宣之地裏聖修行之所爰有城主號羅婆那乘宮殿以謁○算頗奏樂音而祈玅法因騰峯以表興指藏海以明宗所言入楞伽經者斯乃諸佛心量之玄樞群經理窟之玅鍵廣喻幽旨洞明深義不生不滅非有非無絕去來之二途離斷常之雙執以第一義諦得最上玅玅體諸法之皆虛知前境之如幻混假名之分別等生死與涅槃大慧之問初陳法王之旨斯發一百八義應實相而離世間三十九門破邪見而宣正法曉名相之並假祛妄想之迷祢依正智以會如如悟緣起而歸玅理境風既息識浪方澄三自性皆空二無我俱泯入○如來之藏遊解脫之門原此經文來自西國至若元嘉建號跋陁之譯未弘 劉宋初譯 延昌紀年流支之義多舛 北魏譯 胜虔愚付囑情切紹隆以乂視元年歲次庚子林鍾紀律炎帝司辰于時避暑宜峯觀風頴水三陽宮內重出斯經討三本之要詮成七卷之了教三藏沙門于闐國僧實乂難陁大德大福先寺僧復禮等並名追安遠德契騰蘭兼龍樹之芳猷探馬鳴之祕府戒香與覺花齊馥慧珠共性月同圓故能了達沖微發揮奧賾以長安四年正月十五日繕寫云畢自惟菲薄言謝珪璋頓四辨而多慙賭一乘而罔測難違緇俗之請強申翰墨之文詞拙理乖彌增媿恧伏以此經正釋唐本仍將流支之義多舛今此注者中亦成一十八品庶知文有始終理無二致讀者易曉○或謂學者以為達磨所指唯四卷較諸七軸之多且易為力殊不知首經初譯文字簡古首尾文闕洪儒碩德尚且病其難於句讀序引題跋自有明文 諸東坡元豐闕為張文定公寫此經四卷本白作跋云楞伽真經偽經人可知讀則斷而讀之則知思過半矣

大乘入楞伽經卷第一

一切佛語心品第一

此經文義分為三謂序正流通也此品即序分也記廣重頌凡十七品名正宗分最後一頌名流通分初四卷本此一品經全闕獨首有六行餘文以羅婆那王勸請品自下正釋經文義上根頓說種子業識為如來藏異彼二乘滅識趣寂者故亦為異彼權教修空菩薩空增勝者故直明識體本性全真便明識體即成智用如彼大海無風即流通分初四卷本末見正譯即夜叉王也勸請如來為略序言羅婆那者未知首經初譯文字簡古首尾文闕洪儒碩德尚且病其難於句讀序引題跋自有明文 諸東坡元豐闕為張文定公寫此經四卷本白作跋云楞伽真經偽經人可知讀則斷而讀之則知思過半矣入實山中說自證法復請大慧菩薩而為啓問之首故言勸請言品者義類同者聚在一段故名品是經總四十八品此品建初故云第一

爾若約此經旨趣即傳法菩薩以我無我不二之真我而闡真俗無礙之法門也

一時佛

言一時者時成就也時者亦隨世假立時分也一者揀異餘時始來說經時有無量不能備舉一言略周故云一時即法王啓運嘉會之時也佛者主成就也梵音佛陀此云覺者謂自他覺滿之者起信論云所言覺者謂心體離念離念相者等虛空界無所不徧法界一相即是如來平等法身則以無念名之爲覺然有三義一自覺覺知自心本無生滅二覺他覺一切法無不是如三覺滿自他理圓稱之爲滿故知有念即不名覺起信云一切衆生不名爲覺以無始來念念相續未曾離念又云若有衆生能覺無念者即爲向佛智故

住大海濱摩羅山頂楞伽城中

此處成就也眞身無在而無不在故次辨之言大海濱摩羅山頂者通衆說處也此山在大海中高五百由旬非神足力皆不能到楞伽者別舉說場也此云難往義見前題言中者佛好中道分中之處也今處城中說自證法中道義也

與大比丘衆及大菩薩衆俱

衆成就也從假入空觀偏破生死即先列聲聞也從空入假觀偏破涅槃即後列菩薩也二邊既離則中道現前大比丘者具五義故二名怖魔二名乞士三名破惡四名淨命五名名字僧大菩薩者具云菩提薩埵也菩提此云有情即所化衆生又云此求菩提之有情也俱者一時一處也是謂六義圓成三疑頓息

其諸菩薩摩訶薩悉已通達五法三性諸識無我善知境界自心現義遊戲無量自在三昧神通諸力隨衆生心現種種形方便調伏也一切諸佛手灌其頂者是皆言五法三自性八識二無我文可知

佛神力聞佛言音遥知如來從龍土而來此會大慧菩薩摩訶薩爲其上首

此讚菩薩德也摩訶大也言五法三自性八識二無我者是四妙門攝世出世一切諸法下正宗分備明此義也悉已通達者言諸菩薩悉已究竟通達此法無礙也○善知境界自心現義者謂三界依正迷悟生死境界唯是自心現義諸菩薩善能如實了知不從外得也遊戲無量自在三昧神通諸力者謂遊戲自心所現無量自在解脫三昧正受六通十力也曰遊戲者何也謂已得無量自在既神且通忘已任物彼此無滯則處處有樂故曰遊戲也○隨衆生心現種種形方便調伏者謂隨衆生心即是自心現境界中衆生既殊心色亦異故現種種形方便調伏也○一切諸佛手灌其頂者是皆言位尊也皆從種種諸佛國土而來灌頂加言位尊也菩薩爲其上首者謂有大神德從異方來大智慧故云大慧上通明證信序竟

爾時世尊於海龍王宮說法過七日已從大海出有無量億梵釋護世諸天龍等奉迎於佛爾時如來舉目觀見摩羅耶山楞伽大城即便微笑而作是言昔諸如來應正等覺皆於此城說自所得聖智證法非諸外道臆度邪見及以二乘修行境界我今亦當爲羅婆那王開示此法

從此至品終別明發起序也言世尊者謂具上如來等九號爲世所尊也梵謂色界梵王釋即帝釋爲欲界主護世謂四天王諸天龍等者即天龍八部也如來即諸法如義應正等覺者謂正覺即自心如理智妙觀眞諦悉皆了達俗成無上覺故云昔諸如來應正等覺也○此讚佛德也

爾時羅婆那楞伽王以鄔陀迦音歌讚佛已復以歌聲而說頌言

世尊於七日　住摩竭海中　然後出龍宮　安詳昇此岸
我與諸婇女　及夜叉眷屬　喻迦婆剌那　衆中聽慧者
悉以其神力　往詣如來所　各下花宮殿　禮敬世所尊
復以佛威神　對佛稱已名　我是羅刹王　十首羅婆那
今來詣佛所　及楞伽城中　及楞伽城中　所有諸衆生
願佛攝受我　住楞伽城中　說自所證法
過去無量佛　咸昇寶山頂　演說清淨法
世尊亦應爾　住彼寶嚴山　離言自證法
我等於今日　及楞伽城中　演說楞伽經
我念去來世　一心共欲聞　亦爲衆開演
此入楞伽典　菩薩普圍遶　說此妙法門
請佛爲衆說　願佛同往尊　羅網衆珍寶
無量夜叉衆　所有無量佛　證智常明了
種種寶嚴飾　普皆供養佛　入彼寶嚴城
此楞伽城中　牆壁非土石　修行離諸過
諸夜叉衆等　願佛爲宣說　證智之所知
此諸夜叉衆　一心願聽法　願佛爲宣說
過去佛菩薩　皆曾住此城　變化自在者
大青因陀羅　寶而又間錯　願入楞伽城
器皆是此寶　以琉璃等寶　纏裹以無價
音聲美妙節　奏相和中說　上衣
句正讚所說　三偈而讚於　佛初一偈上三
性功德故　此諸衆生　琉璃等寶
二一偈讚請　無我離見垢　相和於中說
請第三一偈　證智常安樂　偈讚佛
等願聽法　此諸夜叉衆　一心願聽法
爾時羅婆那楞伽王以鄔陀迦音歌讚佛已復以歌聲而說頌言　過去無量佛　證智之所知　願佛爲宣說
世尊於七日　住摩竭海中　然後出龍宮　安詳昇此岸
我與諸婇女　及夜叉眷屬　喻迦婆剌那　衆中聽慧者
悉以其神力　往詣如來所　各下花宮殿　禮敬世所尊
復以佛威神　對佛稱已名　我是羅刹王　十首羅婆那
今來詣佛所　及楞伽城中　及楞伽城中　所有諸衆生
願佛攝受我　住楞伽城中　說自所證法
過去無量佛　咸昇寶山頂　演說清淨法
世尊亦應爾　住彼寶嚴山　離言自證法
我等於今日　及楞伽城中　演說楞伽經
我念去來世　一心共欲聞　亦爲衆開演
此入楞伽典　菩薩普圍遶　說此妙法門
請佛爲衆說　願佛同往尊　羅網衆珍寶
無量夜叉衆　所有無量佛　證智常明了
種種寶嚴飾　普皆供養佛　入彼寶嚴城
此楞伽城中　牆壁非土石　修行離諸過
諸夜叉衆等　願佛爲宣說　證智之所知
此諸夜叉衆　一心願聽法　願佛爲宣說
過去佛菩薩　皆曾住此城　變化自在者
大青因陀羅　寶而又間錯　願入楞伽城
器皆是此寶　以琉璃等寶　纏裹以無價
音聲美妙節　奏相和中說　上衣
句正讚所說　三偈而讚於　佛初一偈上三
性功德故　此諸衆生　琉璃等寶
二一偈讚請　無我離見垢　相和於中說
請第三一偈　證智常安樂　偈讚佛
等願聽法　此諸夜叉衆　一心願聽法

衍之男女等　渴仰於大乘　自佛摩訶衍　究竟樂念他住
唯願無上尊　爲諸羅刹衆　往詣楞伽城　究竟大乘道
我於去來今　願聞自證法　勤供養諸佛　入此楞伽城　入諸佛子等
願佛哀愍我　及諸夜叉衆　願佛哀納受　及以諸瓔珞
我宮殿嫉女　及以諸瓔珞　唯願哀納受　可愛無愛園
我於佛菩薩　無有不捨物　乃至身給侍　乃至身給侍
時羅婆那王上以樂音讚諸佛此復以歌聲讚偈請佛
者衆情無情同也對稱已名我是羅刹王十首羅婆那
者謂羅刹王表諸衆生根本無明郎主也十首表利鈍
十使由無明生是一切塵勞煩惱之首也願佛攝受我
所有諸衆生我宮殿彩女乃至身給侍唯願哀納受等
如經自明大意即表能達無明實性即是佛性內外塵
勞一切煩惱自然隨順正徧知覺故云給侍納受也言
以都咤迦音及喻婆剌那聲者未見正譯摩訶衍者此云
大乘

爾時世尊聞是語已即告之言夜叉王過去世中諸大導
師咸哀愍汝受汝勸請詣寶山中說自證法未來諸佛亦
復如是此是修行甚深觀行現法樂者之所住處我及諸
菩薩哀愍汝故受汝所請作是語已默然而住

佛語夜叉王許受彼請故默然而住
時羅婆那王即以所乘妙花宮殿奉施於佛佛坐其上王
及諸菩薩前後導從無量婇女歌詠讚歎供養於佛往詣
彼城到彼城已羅婆那王及諸眷屬復作種種上妙供養
夜叉衆中童男童女以實瓔珞奉佛菩薩以挂其頸時世尊及諸菩薩受供養已
各爲略說自證境界甚深之法

言佛及諸菩薩受供養已各爲略說甚深法要
時羅婆那王并其眷屬復更供養大慧菩薩而勸請言
我今請大士　奉問於世尊　一切諸如來　自證智境界
我與夜叉衆　及此諸菩薩　一心願欲聞　是彼咸勸請
汝是修行者　言論中最勝　是故生尊敬　勸樂聞問法
自證清淨法　離外道二乘　一切諸過失

彼王復供養大慧菩薩請爲我等及諸菩薩奉問如來
自證智法離諸過失入佛智地

爾時世尊以神通力於彼山中復更化作無量寶山悉以
諸天百千萬億妙寶嚴飾一一山上皆現佛身一一佛前
皆有羅婆那王及其衆會十方所有一切國土皆於中現
一一國中悉有如來一一佛前咸有羅婆那王并其眷屬
楞伽大城阿輸迦園如是莊嚴等無有異一一皆有大慧
菩薩而興請問佛爲開示自證智境以百千妙音說此經
已佛及諸菩薩皆於空中隱而不現

言如來以神通力復於彼山化現如上依正重重無盡
境界乃至空中隱而不現一如華嚴會中彌勒彈指樓
閣門開善財入已見彼莊嚴大樓閣中而有無盡百千
樓閣重重次第一一樓閣前各有彌勒菩薩一一彌
勒菩薩前各有善財童子一一善財童子皆悉合掌在
彌勒前乃至從三昧起忽然不見此二皆表超情離見
如下廣明

時楞伽王尋即開悟離諸雜染證唯自心住無分別往昔
所種善根力故於一切法得如實見不隨他悟能以自智
善巧觀察永離一切臆度邪解住大修行爲修行師現種
種身善達方便巧知諸地上增進相常樂遠離心意意識
斷三相續見離外道執着內自覺悟入如來藏趣於佛地
此明夜叉王由如實觀尋即開悟證唯自心住無分別
智也所謂得如實見不隨他悟者言迷悟多歧亦無別
法迷時迷境爲物悟時了境即心悟即覺迷非別有一
悟而從外來故云不隨他悟也能以自智善巧觀察永
離臆度邪解者謂理則頓悟乘悟併消若作勝解即隋
群邪唯以善巧智觀察即無勝解之心耳善達方便則諸
知諸地上增進相者謂既如實悟復達善巧方便則諸
地始終永無委曲相也故樂遠離心識妄見直趣佛地
三相續義如下廣明

言夜叉王既開悟虛空宮殿爲之讚可言應如是學應
如是見如是者隨順如實之辭也許其此學此見皆如
實故諸佛如來見一切法亦同如是見也前來既以化
境爲說法此復以宮殿爲讚可何也豈非發真歸源虛
空宮殿自然消殞色空依正同一法界詎能爾也

若異見者則是斷見汝應永離心意意識應勤觀察一切
諸法應修內行莫着外見莫墮二乘及以外道所修句義
所見境界及所應得諸三昧法汝不應樂戲論談笑汝不
應起圖陁諸見亦不應着王位自在亦不應住六定等中
此明種種勤其離異見者異見者則是斷見謂若異此
如實之見則爲斷滅見也汝應永離心意意識應勤觀
察一切諸法者言自證法非心意識境界故當遠離之
勤觀察者當如理觀察一切法性也應修內行者當潛
行密用也莫着外見者即下所謂二乘外道句義境界
也圖陁諸見者即外道婆羅門遵奉梵天所說四圖陁
書可十萬偈咸口相傳不書皮貝亦不應住六定等中

者。即外道異計欣厭六行伏惑等定也。如一種外道計第四禪無想一天爲涅槃。而於欲界修無想定。厭下三禪及於欲界爲苦。麤障欣上無想。天是淨妙離。故得下三禪及欲界惑伏而不行。命終即生無想異熟經五百劫還即墮落流轉生死。如是等六行伏惑邪定皆不應住耳

若能如是即是如實修行者。行能摧他論。能破惡見。能捨一切我見執着。能以妙慧轉所依識。能修菩薩大乘之道。能入如來自證之地。應如是勤加修學。令所得法轉更清淨。善修三昧三摩鉢底。莫着二乘外道境界。以爲勝樂。如凡修者之所分別外道執我見有我相及實求那而生取着。二乘見有無明緣行於性空中亂想分別言若不着二乘外道諸見。方能如實修行。摧破他論惡見及捨我執等。能以妙慧轉所依識者。即四智轉八識也。入如來自證地者。言與諸佛同得同證也。善修三昧三摩鉢底者。三昧此云正定。亦云正受。爲正定不亂能受諸法淨持簡擇故。又以無境可動名爲正定。無物可受名爲正受。三摩鉢底此云等至。爲正定能發生正慧等持諸法至勝位故。此法宜善修也。外道執我見有我見及捨我執等。能以妙慧轉所依識者。即四智轉八識也。入如來自證地者。言與諸佛同得同證也。善修三昧三摩鉢底者。三昧此云正定。亦云正受。爲正定不亂能受諸法淨持簡擇故。又以無境可動名爲正定。無物可受名爲正受。三摩鉢底此云等至。爲正定能發生正慧等持諸法至勝位故。此法宜善修也。外道執我見有我相及四大蘊界處有實功能。取着色聲香味觸法及二乘見有十二緣不了性空。於中亂想分別故。勤於此莫生外道取着及二乘妄想也

世尊。此大乘道能令成就自證聖智。於諸有中受上妙生。楞伽王。此法殊勝是大乘道。能令成就自證聖智。於諸有中受上妙生。楞伽王。此大乘行破無明翳滅識波浪不隨外道諸見。行中楞伽王外道行者執着於我。作諸異論不能演說離執着見。讓性二義。善故。楞伽王汝先見佛思惟此義。如是思惟。乃是見佛

所謂此法者。何法。爲自心住無分別法也。殊勝非時。勞法方能成就自證聖智也。於諸有中受上妙生者。謂能證此殊勝法。必能於諸有中上品受生。不趣下劣也。所謂破無明翳滅識波浪者。無明能障礙。遮目業識波浪能鼓動心源。此大乘行能破滅之。識性二義者。爲外道既執着我見。於異論中不能演說。離見識性法非法義也。汝先見佛能如實思惟者。言夜叉王汝先見佛之見也

爾時羅婆那王復作是念。願我更得舉見如來世尊。即時羅婆那王復作是念。願我更得舉見如來。世尊放光明默然不動。住自證境。入三昧樂。周旋迴顧視觀羅婆那。念如實法

爾時菩薩及諸天衆。咸念如來何因緣故。欣然而笑。身放光明。入三昧樂。周旋迴顧觀夜叉王。疑必有以也

是時菩薩摩訶薩。先受羅婆那王請。復知菩薩衆會之心及觀來來一切衆生。皆悉樂着語言文字。隨言取義而生迷惑。執取二乘外道之行。或作是念。世尊已離諸識境界。何因緣故欣然大笑。爲斷彼疑而問於佛。佛即告言善哉大慧。善哉大慧。汝觀世間。愍諸衆生於三世中惡見所纏。欲令開悟而問於我。諸智慧人爲利自他。能作是問大慧。此楞伽王曾問過去一切如來應正等覺二種之義。今亦欲問未來來亦爾。外道皆不能測

言大慧。知菩薩衆會之心及觀來來一切衆生迷惑執取爲斷彼疑而問我。當爲汝分別解釋滿汝所願。令汝歡喜。能善知諸法。謂夜叉王曾問過去諸佛是二種義。今亦欲問未來來亦爾。二乘外道所不能測。既已曾問。今復欲問未來來亦爾。於是二義異說不知耶

爾時如來知楞伽王欲問此義而告之曰。楞伽王汝欲問以智慧思惟觀察離諸分別善知諸地修習對治證真實義入三昧樂爲諸如來之所攝受住奢摩他。遠離二乘三昧過失住於不動善慧法雲菩薩之地。能如實知諸法無我。當於大寶蓮花宮中。以三昧水而灌其頂。復現無量蓮華圍遶。無數菩薩於中止住。與諸衆會遍相瞻視。如是境界不可思議。楞伽王汝起一方便行住修行地。復起無量諸方便行。汝定當得如上所說不思議事。處處如來位隨形應物。汝所當得一切二乘及諸外道梵釋天等所未曾見

是時如來知楞伽王欲請問。告其速問。欲解釋滿其願言。善知諸地者。即知初地乃至不動善慧法雲及佛地

也。修習對治證真實義者。即於諸地加功用行。治所治障不遭邪路也。於大寶蓮花宮中。三昧水灌其頂者。謂行與佛同。爲法王子入灌頂位也。佛復教其起一平等行。及無量差別行。定當得如上所說境界。唯汝楞伽王親證所能得之。非二乘外道釋梵所能見也

爾時楞伽王。蒙佛許已。即於清淨光明如大蓮華寶山頂上。從座而起。諸婇女衆之所圍遶。化作無量種種色華。種種色香。末香塗香。幢幡幰蓋。冠珮瓔珞。及餘世間未曾見聞種種勝妙莊嚴之具。又復化作欲界所有種種無量諸音樂器。過諸天龍乾闥婆等。一切世間之所有者。又復化作大寶羅網。遍覆一切佛菩薩上。復現種種上妙衣服。建立幢幡以爲供養。作是事已。即昇虛空高七多羅樹。於虛空中復雨種種諸供養雲。作諸音樂。從空而下。即坐第二日電光明如大蓮花寶山頂上。歡喜恭敬而作是言。我今欲問如來二義。一切如是二義。我已曾問過去如來。應正等覺。彼佛世尊已爲我說者。明三世如來同一法義。唯願如來爲我宣說。世尊。變化音樂器過諸天龍乾闥婆等。一切世間之所有者。又復化作大寶羅網

問是義彼諸如來已爲我說汝言過去但是分別未來
亦然我亦同彼彼諸佛法皆離分別乃至爲令衆生得
安樂故者此明過現未來三無差別也如來以智爲身
不可以我人衆生相分別乃至離能所分別者謂心佛
衆生三無差別也譬如畫壁如譬上畫衆生無有覺知世間衆
生亦如是無業無報諸法亦然無因無說此先舉喻次
以法合也又言譬如有人於水鏡中自見其像於月燈
中見影於山谷中聞響此皆喻衆生以自心取自心於
無色像中起色像執法與非法分別亦尒若了虛妄寂
滅一緣生自證智出是非是則合如來藏妙淨明心以
爲境界信哉此品雖目爲正宗之發起即便能了根本
無明入佛知見矣

大乘入楞伽經問答品第二

將釋此品略啓五門一來意二宗趣三解妨難四釋名
五釋文初來意者前品序分由致既彰正宗宜顯故此
品來也二明宗趣者謂一切諸經各自有宗故先德言
承言須會宗今別明此經宗趣然下品又云一切法不
生不應立是宗者斯言遣滯耳若無宗之宗則宗說乘
暢起信論云有法能起摩訶衍信根是故應說所言法
者謂衆生心是心則攝一切世間出世間法依於此心
顯示摩訶衍義何以故是心真如相即是摩訶衍體故
是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故一切諸佛
本所乘故一切菩薩皆乘此法到如來地故是故知此
自性清淨圓明真體德用難思本來具足悉是一切諸
佛衆生本所乘之宗亦是一切若凡若聖皆乘此法到
如來地而爲其趣也但衆生不自了知隨順悟入以諸
妄想染汙故昏昧劣耳三解妨難去覆本既一何故三
師所譯品目一多不同答曰天台云品者或佛自唱或
結集所置或義譯增足又云夫分經節文悉是先賢關
菊各擅其美後生不應是非競諍無益喪一道三盜
者世界等三悉檀也一道者第一義悉檀也是故當知
品目離合或一或多皆方便故四釋品名者謂此正宗
首品是一經大位總問答也從集一切法品初諸識章
訖斷食肉凡十四品名別問答也謂大慧首以一百八
句同爲一結總問如來如來一一牒領所問隨句答之
所謂生句非生句常句非常句乃至一百八句皆以非
字荅之欲其離念入心真如門也故云問荅品次經文
下即正釋文

爾時大慧菩薩摩訶薩與摩帝菩薩俱遊一切諸佛國土
承佛神力從座而起偏袒右肩右膝着地向佛合掌曲躬
恭敬而說頌言

摩帝此云善慧也言偏袒右肩右膝着地即西域儀也表
荷擔佛法

世間離生滅　猶如虛空花　智不得有無　而興大悲心

自下八頌總嘆佛德也言世間者衆生世間也嘆佛了
衆生虛假如空中花故無起滅謂如來正智觀察不得
此衆生爲有爲無故無緣大悲任運而起若計有衆生
離根境相出凡聖量是則名見佛若見於幷尼云寂靜離見
超情執能讚毀

一切法如幻　遠離於斷常　智不得有無　而興大悲心

一切法者五蘊世間也謂五陰六入十二處十八界等
一切諸法也法既如幻心識亦尒此嘆如來觀法如幻
離着無所取也

以成大悲也

世間恒如夢　遠離於心識　智不得有無　而興大悲心

此總言情器世間也妄計有色色壞名斷又計有識識
更受生名常佛知世間如夢所見即無色識可計斷常
是嘆如來了二見如夢以成大悲也

證境界

爾時大慧菩薩摩訶薩蒙佛許已頂禮佛足以偈問曰

頌惱者頌惱障也尒焰者所知障也由我法執二障具
生若了二空障元無有此嘆如來達人法二空二障清
淨以成大悲也問既人法空寂二障元無如來云何而
興大悲荅衆生不知此理故迷妄顛倒流轉無極今令
衆生悟入斯法是則真實而興大悲故淨名云當爲衆
生說如斯法是則真實慈也

佛不住涅槃　遠離覺所覺　若有若非有

對生死說涅槃對衆生說佛佛知生死如夢無體故不
住涅槃知衆生如空花不實故不住佛壁如有病則說
藥無病不得說藥故云佛不住涅槃涅槃不住佛無佛
故無能覺無涅槃故無所覺有佛無佛有涅槃無涅槃
乃至有無等二見悉皆遠離故云遠離覺所覺若有若
非有

法身如幻夢　云何可稱讚　知無性無生　乃名稱讚佛

大般若云一切諸法皆無自性無性故空空故無相無
相故無願無願故無生無生故無滅是故諸法本來寂
靜自性涅槃若佛出世若不出世法常尒故能達是者
名稱讚佛

佛無根境相　不見名見佛　云何於幷尼　而能有讚毀

離根境相出凡聖量是則名見佛幷尼此云寂靜離見
超情執能讚毀

法身如幻夢　云何可稱讚　知無性無生　乃名稱讚佛

大般若云一切諸法皆無自性無性故空空故無相無
相故無願無願故無生無生故無滅是故諸法本來寂
靜自性涅槃若佛出世若不出世法常尒故能達是者
名稱讚佛

佛無根境相　不見名見佛　云何於幷尼　而能有讚毀

離根境相出凡聖量是則名見佛幷尼此云寂靜離見
超情執能讚毀

法身如幻夢　云何可稱讚　知無性無生　乃名稱讚佛

大般若云一切諸法皆無自性無性故空空故無相無
相故無願無願故無生無生故無滅是故諸法本來寂
靜自性涅槃若佛出世若不出世法常尒故能達是者
名稱讚佛

佛無根境相　不見名見佛　云何於幷尼　而能有讚毀

離根境相出凡聖量是則名見佛幷尼此云寂靜離見
超情執能讚毀

法身如幻夢　云何可稱讚　知無性無生　乃名稱讚佛

大般若云一切諸法皆無自性無性故空空故無相無
相故無願無願故無生無生故無滅是故諸法本來寂
靜自性涅槃若佛出世若不出世法常尒故能達是者
名稱讚佛

佛無根境相　不見名見佛　云何於幷尼　而能有讚毀

離根境相出凡聖量是則名見佛幷尼此云寂靜離見
超情執能讚毀

一切法如幻　遠離於斷常　智不得有無　而興大悲心

一切法者五蘊世間也謂五陰六入十二處十八界等
一切諸法也法既如幻心識亦尒此嘆如來觀法如幻
離着無所取也

以成大悲也

世間恒如夢　遠離於心識　智不得有無　而興大悲心

此總言情器世間也妄計有色色壞名斷又計有識識
更受生名常佛知世間如夢所見即無色識可計斷常
是嘆如來了二見如夢以成大悲也

證境界

爾時大慧菩薩摩訶薩蒙佛許已頂禮佛足以偈問曰

頌惱者頌惱障也尒焰者所知障也由我法執二障具
生若了二空障元無有此嘆如來達人法二空二障清
淨以成大悲也問既人法空寂二障元無如來云何而
興大悲荅衆生不知此理故迷妄顛倒流轉無極今令
衆生悟入斯法是則真實而興大悲故淨名云當爲衆
生說如斯法是則真實慈也

佛不住涅槃　遠離覺所覺　若有若非有

對生死說涅槃對衆生說佛佛知生死如夢無體故不
住涅槃知衆生如空花不實故不住佛壁如有病則說
藥無病不得說藥故云佛不住涅槃涅槃不住佛無佛
故無能覺無涅槃故無所覺有佛無佛有涅槃無涅槃
乃至有無等二見悉皆遠離故云遠離覺所覺若有若
非有

法身如幻夢　云何可稱讚　知無性無生　乃名稱讚佛

大般若云一切諸法皆無自性無性故空空故無相無
相故無願無願故無生無生故無滅是故諸法本來寂
靜自性涅槃若佛出世若不出世法常尒故能達是者
名稱讚佛

佛無根境相　不見名見佛　云何於幷尼　而能有讚毀

離根境相出凡聖量是則名見佛幷尼此云寂靜離見
超情執能讚毀

一切法如幻　遠離於斷常　智不得有無　而興大悲心

一切法者五蘊世間也謂五陰六入十二處十八界等
一切諸法也法既如幻心識亦尒此嘆如來觀法如幻
離着無所取也

以成大悲也

世間恒如夢　遠離於心識　智不得有無　而興大悲心

此總言情器世間也妄計有色色壞名斷又計有識識
更受生名常佛知世間如夢所見即無色識可計斷常
是嘆如來了二見如夢以成大悲也

證境界

爾時大慧菩薩摩訶薩蒙佛許已頂禮佛足以偈問曰

頌惱者頌惱障也尒焰者所知障也由我法執二障具
生若了二空障元無有此嘆如來達人法二空二障清
淨以成大悲也問既人法空寂二障元無如來云何而
興大悲荅衆生不知此理故迷妄顛倒流轉無極今令
衆生悟入斯法是則真實而興大悲故淨名云當爲衆
生說如斯法是則真實慈也

佛不住涅槃　遠離覺所覺　若有若非有

對生死說涅槃對衆生說佛佛知生死如夢無體故不
住涅槃知衆生如空花不實故不住佛壁如有病則說
藥無病不得說藥故云佛不住涅槃涅槃不住佛無佛
故無能覺無涅槃故無所覺有佛無佛有涅槃無涅槃
乃至有無等二見悉皆遠離故云遠離覺所覺若有若
非有

法身如幻夢　云何可稱讚　知無性無生　乃名稱讚佛

大般若云一切諸法皆無自性無性故空空故無相無
相故無願無願故無生無生故無滅是故諸法本來寂
靜自性涅槃若佛出世若不出世法常尒故能達是者
名稱讚佛

佛無根境相　不見名見佛　云何於幷尼　而能有讚毀

離根境相出凡聖量是則名見佛幷尼此云寂靜離見
超情執能讚毀

脫等。即五法中正智如如也

云何起計度　云何淨計度　云何起迷惑　云何淨迷惑

上二句問妄計度性。起滅染淨。下二句問無明緣起流轉還淨。如下二種沙門婆羅門中別荅

云何名佛子　及無影次第

問菩薩何故名佛子。及問真實無相法中因何有次第。既有次第何名無相。言無影者。即無相也。但譯文變尒

云何刹土化　相及諸外道

問如來在刹土中化衆生化相及破諸外道也

解脫至何所　誰縛誰能解

問法本無縛而誰求解。既二俱云復至何所。如下一切法深密義及解義相中別荅

云何禪境界　何故有三乘

上句問諸禪以何爲境界。下句問佛乘本一因何而有三乘差別。如下四種禪及三乘一乘覺中別荅

彼以何緣生　何作何能作

問因緣所起本自無生若體不生。何有能生因及所作果。如下一切法因緣相中別荅

誰說二俱異　云何諸有起

上句問諸外道四句妄見此即舉中二句以詰上下。如下離一異俱不俱中別荅。下句問云何欲色無色三有起也

云何無色定　及與滅盡定　云何爲想滅　云何從定覺

上二句問小乘外道四空定及滅正受。下二句問滅受想定想受既滅。何因復從定覺。若從定覺滅義不成

云何所作生　進去及持身

問禪定所持神通去住自在也。進名爲去。持名爲住。如下三種意成身中別荅

云何見諸物　云何入諸地

問心外無物。云何知見。五法三自性等悟入諸地。具諸佛法至如來位。下五法自性諸識無我差別相中別荅

云何有佛子　誰能破三有　何處身云何　生復住何處

上二句問諸佛子。誰是破三有生死者。下二句問破三有復何處生

云何得神通　自在及三昧

問神通三昧。以何而得。此徵起修因也。如下諸佛有二種生住滅中別荅

云何名藏識　云何名意識

此問八識得名所由。下句一本謂云何意及識。如下諸識章別荅

云何起諸見　云何退諸見

問諸識生住見相。及滅見相。如下二種生住滅中別荅

云何姓非姓　云何唯是心

問既有三乘五姓之異。云何復說唯是心量。如下五種種姓中別荅

何因建立相　云何成無我

問建立有相及無我相。如下建立誹謗中別荅

云何爲性空　云何刹那滅

上句問一切法云何性空。如下一切法空無生無二中別荅。下句問刹那滅。刹那名念壞。名無常。如下刹那壞相中別荅

云何得不起　常見及斷見

上句問云何得不起常見及斷見也。如下爲我說陰界入生滅中別荅。下句問世間諸法體性生滅。何故不動

云何世不動　種種諸異部

胎藏云何起

上句問依如來藏而有生死言胎藏者。與生死胎作藏具如下四種言說分別相中別荅

云何諸世間　如幻亦如夢　乳城及陽焰　乃至水中月

問何故說此五喻爲顯諸法本離生滅興此喻也。如下沙門婆羅門觀一切法無自性中別荅

云何菩提分　覺分從何起

問三十七菩提分法并起處

云何國土亂　何故見諸有

上句問名相妄想法中。云何有國土亂。下句問諸法既無體。云何衆生而見諸有

云何知世法　云何離文字

上句問衆生云何覺知世法。如下二種覺智中別荅。下句問云何諸法性離文字。如下宗趣相中別荅

云何如空花　不生亦不滅

問何故說世間如空花不生滅。如下意成法身非生滅中別荅

如幻及陽焰　諸度心有幾

上句問真如有幾種。如下七種第一義中別荅。下句問諸度心有幾如下六波羅蜜中別荅

云何如虛空　云何離分別

上句問誰知諸法如虛空。下句問云何離於妄想分別。如下今當說自性分別相已下別荅

云何地次第　云何得無影

問諸地次第何得無相次第當有增降之殊。如下一切菩薩入滅定次第相續相中別荅

何者二無我　云何所知淨

如下善觀二無我及淨自心現流中別荅此二問

聖智有幾種　戒衆生亦然

上句問智差別。今捨劣修勝。如下智識中別荅。下句問衆生性欲非一。如來制戒有幾種

壞屋等諸寶　斯並云何出　誰起於語言　衆生及諸物

上二句問實生所因。下二句問誰起於語言有情及資具。如下四種言說分別相中別荅

明處與伎術　誰之所顯示

問五明法及世間伎能誰之所作五明論者一名內論一切佛法是也一名外論有四種謂因論聲論醫方論工巧論此五各能生智故云明處

伽陀有幾種　長行句亦然

伽陀此云諷誦長即長篇句或四言五言道理幾不同　解釋幾差別

問理趣解釋幾差別大般若經理趣分說諸法皆空無生無滅無自性性離一切相不可願求然第一義湛然常住解深密經應機解釋通說有六一眞義理趣謂二障淨智所行眞實二證得理趣謂於眞義得如實知三教導理趣謂自證已開示衆生此三爲本後三解釋四離二邊理趣謂有問言云何名爲眞義理趣應答彼言非有非無非常非斷五不思議理趣謂有問言云何證得應答彼言謂不思議若於諸法遠離戲論爾時證得眞勝義性故知言說皆非眞實六隨衆生所樂理趣謂有問言云何教導應答彼言隨諸衆生意樂各異順彼所欲方便開示

飲食共誰作　愛欲云何起

問飲食愛欲云何生淨名曰從癡有愛則我病生云何王守護

斯等並是何

問諸天大地及日月星宿如大集攝成等經一一廣明解脫有幾種　修行師復幾

問解脫是無學人修行即是有學人各有幾種如下須陀洹差別相中別答

云何阿闍梨　弟子幾差別

闍梨此云教師問師說教及弟子事教

如來有幾種　本生事亦然

問如來及本生因緣各有幾種

衆魔及異學　如是各有幾

魔羅此云能害凡障善品能壞慧命皆名爲魔總有四種謂煩惱魔死魔陰魔天魔此問諸魔及異學者欲修行人識生死諸見根本也

自性幾種異　心有幾差別

如下當答知三自性相別答自性四因緣眼識轉已下別答此心

云何唯假設　願佛爲開演

問云何諸法是妄想假施設量下如佛所說若知境界但是假名都不可得中別答

云何爲風雲　念智何因起

上句一本作云何空風雲下句問四正念智何因而有亦云世俗念智

藤樹等行列　此並誰能作

問蔓草林木無情之物皆誰作也

注大乘入楞伽經卷第一

校勘記

一　底本，宋崇寧藏本。僅崇寧藏收録，無校。此書共十卷，

注大乘入楞伽經卷第一

住西禪嗣祖沙門守淨拾綴三譯文開此經

葛同印造

東寺

時

云何象馬獸　因何而捕取　願佛為我說
問象馬等獸因何捕取遞相殺戮及問毘陁賤人何業所致

云何六時摩　云何一闡提　女男及不男　此並云何生
上句問外道有六節為師又云西域兩月為時半分六節次句問一闡提如下一闡提中別荅次句問黃門男女如正法念經所明

云何修行進　云何修行退　云何進退之異
問學者修行云何而有進退之異
瑜珈師有幾　令人住其中
瑜珈此云相應謂與一切乘境行果等相應也如瑜珈師地論五分十七地中所明

東志

衆生生諸趣　何形何色相　富饒大自在　此復何因得
問衆生諸趣形相富饒自在之因
云何釋迦種　云何甘蔗種　異名諸色類　佛子衆圍繞
問佛於處處應物現形凡聖圍繞何因如是

何因不食肉　何因令斷肉　食肉諸衆生　以何因故食
問食肉制斷食肉因緣如下斷食肉中別荅

何故諸國土　猶如日月形　須彌及蓮花　萬字師子像
何故諸國土　覆住或側住　一切寶所成
問如來世俗種姓事在他經略如釋迦譜方誌等所明
仙人長苦行　是誰之教授　或如花果形　瓔絡細腰鼓
問仙人修苦行謂得長生彼師以何法教授弟子

何因佛世尊　一切刹中現　異名諸色類　佛子衆圍繞
問佛於處處應物現形凡聖圍繞何因如是

何故諸國土　無垢日月光　如世界成就品所明因陁羅者即帝釋別名也

云何變化佛　真如智慧佛　願皆為我說
問佛名義也隨機赴感應化佛酬其往因名報佛體性無二真如佛本覺顯照智慧佛

云何於欲界　不成等正覺　何故色究竟　雜染得菩提
如來滅度後　誰當持正法
問盧舍那佛成菩提界及問涅槃後誰持正法略如摩訶摩耶等經及付法藏傳所明

世尊住久如　正法幾時住
問如來住世久近及正法住時分長短

悉檀有幾種　諸見復有幾
輪圓亦云鐵圍乾闥婆者諸天樂神也後二句總結請也

上句問悉檀此云義宗下句問世諦諸見又天台宗有四悉檀一世界二對治三為人四第一義故云若失四悉檀意自他俱無着

爾時世尊聞其所請大乘微妙諸佛之心最上法門即告之言善哉大慧諦聽諦聽如汝所問當次第說即說頌言
佛聞大慧能問如是微妙心法故讚善哉誡令審諦無以生滅心行聽實相法也自後凡三十九偈皆如來為說

何故立毗尼　及以諸比丘
毗尼是戒比丘於此戒中分分得解脫也

云何得世通　云何得出世
問世間五通及出世六通云何而得言六通者謂天眼天耳他心宿命神足漏盡也此六該三乘人但深淺明昧有異世間通無漏盡雖分得前五亦唯有漏攝

復以何因故　心住七地中
問七地心量地謂功用位極也意該前後

僧伽有幾種　云何成破僧
問僧有幾種意明真僞及問破壞僧令不和合獲大罪報又或說二種僧羯磨僧法輪僧或說三種僧和合僧假名僧真實僧或說四種僧有着僧無着僧啞羊僧真實僧也破壞僧義如雜心所說

云何為衆生　廣說醫方論
問世出世間醫方論也各有多方故云廣說

何故大牟尼　唱說如是言　迦葉拘留孫　拘那含是我
餘經有此言故大慧問之謂化迹有殊德體無異如下四等中別荅

何故說斷常　及與我無我　何不常說實　一切唯是心
問如來何不常為衆生說真實法而復為衆生說斷說常說我無我妄想心量法何為也如下未來世有諸邪智已下別荅

云何男女林　訶梨菴摩羅
問世間果實何故不同也訶梨者呵梨勒果菴摩羅者阿摩勒果

雜羅婆輪圍　及以金剛山　如是處中間　無量寶莊嚴
仙人乾闥婆　一切皆充滿　此皆何因緣　願佛為我說
輪圍亦云鐵圍乾闥婆者諸天樂神也後二句總結請也

爾時世尊聞其所請大乘微妙諸佛之心最上法門即告之言善哉大慧諦聽諦聽如汝所問當次第說即說頌言
佛聞大慧能問如是微妙心法故讚善哉誡令審諦無以生滅心行聽實相法也自後凡三十九偈皆如來為說

若生若不生　涅槃及空相　流轉無自性
言大慧上正問有為生法無為不生法涅槃虛空剎那流轉法皆是妄想所現各無自性

波羅蜜佛子　聲聞辟支佛　外道無色行
言上所問正是人及人所行法也佛子聲聞緣覺外道是人諸波羅蜜是三乘人所行法也外道所行法無色行法言此人及人所行法皆以無自性結之此佛略荅之微旨也

須彌巨海山　洲渚剎土地
自下八行半偈是如來次第牒領大慧百八句問也須彌山在大海中故言須彌巨海山牒領上須彌也巨海者上問中無洲渚剎土地領上土地

星宿與日月　天衆阿修羅　解脫自在通　力禪諸三昧
滅及如意足

修羅力如意足上問中無義應有也

菩提分及道　禪定與無量　諸蘊及往來　乃至盡滅定
心生起言說　諸蘊及往來領上衆生生諸趣心生起言說領上誰起於語言

意識無我　五法及自性　分別所分別　能所二種見
諸乘種性趣　金摩尼真珠　一闡提大種　荒亂及一佛
智所知教得　衆生有無有　大種上無文　一佛領上迦葉等是我衆生有無有領上
我無我
象馬獸無因　云何而捕取　云何因譬喻　相應成深禮
所作及能作　衆林與迷惑　如是等實理　唯心無境界
諸地無次第　無相轉所依　伎術諸明處　醫方工巧論
唯心無境界[二]領上一切唯是心餘皆牒領上問
須彌諸山地　巨海日月量　上中下衆生　身各幾微塵
須彌諸山地已下凡九偈言大小既問名相何以不問
諸山大海日月星宿衆生刹土及由旬斗斛斤兩四大
諸根如是塵量所成既言我名大慈通達大乘何故不
問此下正徵塵積聚數量之名是為問有不周又為遣
物情計諸物既積微所成何有體性
一一剎幾塵　一一弓幾肘　幾弓仰盧舍　半由旬由旬
一一剎幾塵　一一弓幾肘
兔毫與隙遊　蟣羊毛穬麥
言最細微塵名兔毫塵七兔毫塵成一羊毛頭塵七羊
毛頭塵成一隙中塵七隙中塵成一蝨七蝨成一虱七
虱成一穬麥七穬麥成一指二十二指成一墀兩墀成
一肘四肘為一弓五百弓名一拘樓舍半拘樓舍名一
由旬三千大千世界為一化佛刹諸此等諸法皆積微
成體何故不問各具幾塵所成
半斗與一斗　是各幾穬麥　一斛及十斛　十萬聲子滿
乃至頻婆羅　是等各幾數
此皆非梵家積斗斛之名或云千萬那由他名頻婆羅
幾塵成芥子　幾芥成草子　復以幾草子　而成於一苙
幾苙成一銖　幾銖成一兩　幾兩成一斤　幾斤成須彌
此等所應問　何因問餘事　聲聞辟支佛　諸佛及弟子
如是等身量　名有幾微塵　一一根有幾　火風各幾塵
量及諸毛孔　復各幾塵成　如是等諸事　云何不問我
此上皆是如來藏也言如是名相亦應問

云何得財富　云何轉輪王　云何王守護　云何得解脫
從此以下凡二十偈復領大慧所問財富當領上富饒
云何長行旬　婬欲及飲食　云何男女林　金剛等諸山
幻夢渴愛譬　諸雲從何起　時節云何有　何因種種味
種種味上問中無
丈夫及不男　佛菩薩嚴飾　云何諸妙山　仙聞婆莊嚴
解脫至何所　誰縛誰解脫　云何輝境界　變化及外道
云何無因作　云何有因作　云何無因作　云何有因作
無因作有因作領上二俱異
云何轉諸見　云何起計度　云何淨計度　所作云何起
云何而轉去　云何起三昧　云何斷諸想　云何起三昧
斷諸想領上云何為想滅起三昧領上云何從定覺
破三有者誰　何處身云何　云何無身我　云何隨俗說
汝問相云何　及所問非我　云何斷常見　云何心一境
無身我領上無衆生相云何領上何因建立都非我領
上成無我
云何為胎藏　及以餘支分　云何師弟子　云何稱理釋
云何言說智　戒種性佛子　衆生種性別　欲食及虛空
衆生種性別　聰明魔施設
施設牒上云何唯假設聽明魔上問無
云何樹行布　是汝之所問　何因一切剎
云何樹行布　是汝之所問　何因一切剎
或有如螢蔡　腰鼓及衆花　種種相不同
或有好族姓　令衆生尊重　或有離光明
云何欲界中　修行不成佛　云何體單陋　為人所輕賤
云何世間人　而能獲神通　而於色究竟
云何化及報　真如智慧佛　何因稱比丘
此及於餘義　汝今咸問我　云何使其心
從初地至七地是有心地觀三界心意識量此者結上
百八問於餘義者微塵積數等皆是三界妄想相是七
地所觀法故言云何使其心得住七地中
一一相相應　遠離諸見過

亦離於世俗　言語所成法　我當為汝說　佛子應聽受
先佛所說離見相句皆與實相不相違背自然遠離諸
惡見過亦離世間言所成法都無實義當為汝說誡令
諦聽故龍勝云聽者端視如渴飲一心入於語義中開
法踊躍心悲喜如是之人可為說
爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊何者是一百八句
佛言大慧所謂生句非生句常句非常句
自下如來約心真如門荅也言衆生於真實無生上妄
起生見本自非生故云生句非生句若有生法可言有
常以生無故則無有常故云常句非常句此二句既尒
餘諸句類皆以下句遣上句妄見若無則真實自現
相句非相句住異句非住異二句上問中無本無今有名
為成生句相從而來住異句暫用名住
生法非擬然名異法有暫用名住句非自性句空句非空句斷句非
刹那句非刹那句自性句空句非空句斷句非
斷句心句非心句中句非中句恒句非恒句

上無中句兄有三常一外道計四大性常二業習氣相
續得果不斷故常三如來藏體真常住故常此三常皆
愚夫虛妄見舊注凡有三常不同
緣句非緣句因句非因句煩惱句非煩惱句愛句非愛句
方便句非方便句
大煩惱有六隨煩惱二十上無方便文
善巧句非善巧句清淨句非清淨句相應句非相應句譬
喻句非譬喻句弟子句非弟子句師句非師句種性句非
種性句三乘句非三乘句無影像句非無影像句願句非
願句三輪句非三輪句
願句三輪句上無文
標相句非標相句有句非有句無句非無句俱句非俱句
自證聖智句非自證聖智句現法樂句非現法樂句刹句
非刹句塵句非塵句水句非水句
如恒河一水四見不同
弓句非弓句大種句非大種句業句非業句神通句非神

通句虛空句非虛空句雲句非雲句巧明句非巧明句伎術句非伎術句風句非風句地句非地句心句非心句假立句非假立句體性句非體性句蘊句非蘊句衆生句非衆生句覺句涅槃句非涅槃句所知句非所知句外道句非外道句荒亂句非荒亂句幻句非幻句夢句非夢句陽焰句非陽焰句影像句非影像句火輪句非火輪句軋闍婆句非軋闍婆句天句非天句飲食句非飲食句婬欲句非婬欲句見句非見句波羅蜜句非波羅蜜句戒句非戒句日月星句非日月星句諦句非諦句果句非果句

諦句牒上如實句果句上無文

滅句非滅句起句非起句醫方句相句非相句

相有三種謂體相標相法相前是形色體相次是標相此則法相

支分句非支分句禪句非禪句迷句非迷句現句非現句護句非護句種族句非種族句仙句非仙句王句非王句

攝受句非攝受句寶句非寶句記句非記句

攝受句記句上無文

一闡提句非一闡提句女男不男句非女男不男句味句非味句

味句上無文

作句非作句身句非身句計度句非計度句動句非動句根句非根句有爲句非有爲句因果句非因果句

有爲句因果句上無文

色究竟句非色究竟句時節句非時節句樹蘗句非樹蘗句種種句非種種句

種種句上無文

演說句非演說句決定句非決定句毗尼句非毗尼句比丘句非比丘句住持句非住持句文字句非文字句

住持句求那譯云處句也。上約心眞如門總答一百八句皆言非者如馬鳴云當知眞如自性非有相非無相非非有相非非無相俱相非一相非異相非非一相非異俱相從本已來一切染法及一切衆生以有妄心念念分別皆不相應故即是眞心常恒不變淨法滿足亦無有相可取以離念境界唯證相應故

大慧此百八句皆是過去諸佛所說及諸菩薩摩訶薩應當修菩薩行畢竟此下諸品皆別問答故次來也

大乘入楞伽經集一切法品第三

釋此品有四門。一來意二解妨難三釋名四釋文初來意者。上品明總問荅竟此下諸品皆別問荅故次來也

二解妨難云。一百八句既已總明何故下諸品一一別問詞意皆不出總中意耶荅總別該攝斷常之見方銷眞俗圓融去取之情始絕耳

三釋名者論依一心開二門。上品已明心眞如門總攝一切法此品即明心生滅門總攝一切法生一切法以是二門不相離故論云心生滅者依如來藏故有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名爲阿賴耶識。此識有二義能攝一切法生一切法云何二義。一者覺義二者不覺義所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不徧法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺依本覺故而有不覺乃至三細六麤升沉苦海。依不覺故說有始覺又以覺心源故名究竟覺。究竟覺是故十法界中若聖若凡若因若果依正染淨舉在是衆故名集一切法品。次經文下即正釋文

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊諸識有幾種生住滅

從此品訖斷食肉凡十四品明別問荅。故品品多云重白世尊。今此首章即別問荅心意識也。謂初刹那識異於木石。生得染淨各自能爲釋量無數染淨識本。從初刹那不可說劫乃至金剛喻定經一刹那有不可說不可說識生諸有情色心二法者則有染有生有滅

識廣略者以衆生根行不等受解緣別故也言廣說有八者一曰眼識了別於色二曰耳識了別於聲三曰鼻識了別於香四曰舌識了別於味五曰身識了別於觸六曰意識了別諸法七曰末那識（此云汙意）恒審思量唯緣藏識見分亦名傳送識八曰阿賴耶識（此云藏識謂此八識各是衆生無始已來不了自心隨妄緣起於中第八是其根本頓變根身器界種子轉生七識各能變現自分所緣（所緣即境也色是眼識自分所緣乃至三境是耳識自分所緣餘識心外法塵與心為境）但是自心生還與心為相此八識外實無我法分別熏習力故諸識生時變似我法六七二識無明覆故緣此執為實我實法如患夢者患夢力故心似種種外境相現夢時執為實有外境寤來方知唯夢所變我此身相及外世界色空等法亦復如是唯識所變迷故執有我及諸法悟來方知唯心識變以如實知無前境界故種種方便起隨順行轉八識成四智菩提安住祕藏究竟涅槃故曹溪云大圓鏡智性清淨平等性智心無病妙觀察智見非功成所作智同圓鏡五八六七果因轉但轉其名無實性若於轉處不留情繫興永處那伽定即此轉識成智義也○略則唯二謂現識及分別事識者求那譯本云略有三種於現識上加一真識也若作三種釋者真謂性淨本覺現謂賴耶現識餘七俱名分別事識雖第七識不緣外塵緣第八故亦名分別事識真謂本覺者即識實性也此譯即云現識屬賴耶分別事識屬前六識不言第七者謂第七末那計內為我屬賴耶計外為我所屬前六識真即識實性亦屬賴耶淨分是故但云略則唯二與廠中說數無相濫大慧如明鏡中現諸色像現識亦爾

此舉喻合以明現識也謂現識如鏡所現境界如像故起信云三界虛偽唯心所作離心則無六塵境界也又云第八藏識為依止故轉生七識於中第六造引滿業感總報而有妍醜等名別報業亦名引滿業即能招第八引異熟果名為滿業然其引業能造之思要是第六意識所起若其滿業能造之思從五識起雖造滿業亦非自能由意識引方能作故其第七識唯有俱生惑習二障業障報障彼七俱無故屬於有覆無記性攝則不能造善惡二業唯前六識起惑造業業成難逃厭諍異報如鏡大慧現識以不思議熏變為因分別事識以分別境界及分別事識真謂本覺者即識實性也此譯即云現識屬賴耶分別事識屬前六識不言第七者謂第七末那計內為我屬賴耶淨分是故但云略則唯二與廠中說數無相濫大慧如明鏡中現諸色像現識亦爾

此舉喻合以明現識也謂現識如鏡所現境界如像故起信云三界虛偽唯心所作離心則無六塵境界也又云第八藏識為依止故轉生七識於中第六造引滿業感總報而有妍醜等名別報業亦名引滿業即能招第八引異熟果名為滿業然其引業能造之思要是第六意識所起若其滿業能造之思從五識起雖造滿業亦非自能由意識引方能作故其第七識唯有俱生惑習二障業障報障彼七俱無故屬於有覆無記性攝則不能造善惡二業唯前六識起惑造業業成難逃厭諍異報如鏡大慧現識以不思議熏變為因分別事識以分別境界及分別事識真謂本覺者即識實性也此譯即云現識屬賴耶分別事識屬前六識不言第七者謂第七末那計內為我屬賴耶淨分是故但云略則唯二與廠中說數無相濫大慧如明鏡中現諸色像現識亦爾

此舉喻合以明現識也謂現識如鏡所現境界如像故起信云三界虛偽唯心所作離心則無六塵境界也又云第八藏識為依止故轉生七識於中第六造引滿業感總報而有妍醜等名別報業亦名引滿業即能招第八引異熟果名為滿業然其引業能造之思要是第六意識所起若其滿業能造之思從五識起雖造滿業亦非自能由意識引方能作故其第七識唯有俱生惑習二障業障報障彼七俱無故屬於有覆無記性攝則不能造善惡二業唯前六識起惑造業業成難逃厭諍異報如鏡大慧現識以不思議熏變為因分別事識以分別境界及分別事識真謂本覺者即識實性也此譯即云現識屬賴耶分別事識屬前六識不言第七者謂第七末那計內為我屬賴耶淨分是故但云略則唯二與廠中說數無相濫大慧如明鏡中現諸色像現識亦爾

此舉喻合以明現識也謂現識如鏡所現境界如像故起信云三界虛偽唯心所作離心則無六塵境界也又云第八藏識為依止故轉生七識於中第六造引滿業感總報而有妍醜等名別報業亦名引滿業即能招第八引異熟果名為滿業然其引業能造之思要是第六意識所起若其滿業能造之思從五識起雖造滿業亦非自能由意識引方能作故其第七識唯有俱生惑習二障業障報障彼七俱無故屬於有覆無記性攝則不能造善惡二業唯前六識起惑造業業成難逃厭諍異報如鏡大慧現識以不思議熏變為因分別事識以分別境界及分別事識真謂本覺者即識實性也此譯即云現識屬賴耶分別事識屬前六識不言第七者謂第七末那計內為我屬賴耶淨分是故但云略則唯二與廠中說數無相濫大慧如明鏡中現諸色像現識亦爾

此舉喻合以明現識也謂現識如鏡所現境界如像故起信云三界虛偽唯心所作離心則無六塵境界也又云第八藏識為依止故轉生七識於中第六造引滿業感總報而有妍醜等名別報業亦名引滿業即能招第八引異熟果名為滿業然其引業能造之思要是第六意識所起若其滿業能造之思從五識起雖造滿業亦非自能由意識引方能作故其第七識唯有俱生惑習二障業障報障彼七俱無故屬於有覆無記性攝則不能造善惡二業唯前六識起惑造業業成難逃厭諍異報如鏡

緣義也故論云以無明滅故心無有起以心無起故境界隨滅以因緣俱滅故心相皆盡名得涅槃成自然業

大慧譬如泥團與微塵非異非不異金莊嚴具亦復如是

此引二喻喻上染淨二緣起也一謂真妄體非一異二但妄滅而真不亡義如次文釋之

大慧若泥團與微塵異者應非彼成而實彼成是故不異若不異者泥團微塵應無分別

若言泥團與微塵實異者泥團應非微塵所成而實彼成故不可言異也若實不異者則泥團與微塵應無分別既其因果麤細有殊亦不可言一也

大慧轉識藏識若異者藏識非彼因若不異者轉識滅藏識亦應滅然彼真相不滅

以法合喻明非一異也謂諸轉識與藏識若異者依無明風熏動之時藏識之體應不隨緣則墮常過然如來藏藏識是善不善因非不隨緣世若不異者轉識滅時藏識亦應滅則墮斷過然藏識真相竟不滅爾故起信云以一切心識之相皆是無明無明之相不離覺性非可壞非不可壞如大海水因風波動水相風相不相捨離而水非動性若風止滅動相則滅濕性不壞故如是衆生自性清淨心因無明風動心與無明俱無形相不相捨離而心非動性若無明滅相續則滅智性不壞故大慧識真相不滅但業相滅若真相滅者藏識應滅若藏識滅者即不異外道斷滅戲論

如下經云如來藏爲無始虛僞惡習所熏名爲藏識故論云不生不滅與生滅和合非一非異名爲具分頼耶可壞非不可壞如大海水因風波動水相風相不相捨離而水非動性若風止滅動相則滅濕性不壞分真相竟不滅但生衆生自性清淨心因無明風動心與無明俱無形相不相捨離而心非動性若無明滅相續則滅智性不壞故大慧識真相不滅但業相滅若真相滅者藏識實性亦應滅爾若藏識實性滅則與外道斷滅見同是故論云所言滅者唯心相滅非心體滅又云唯癡滅故心相隨滅非心智滅

大慧彼諸外道作如是說取境界相續識滅即無始相續識滅

謂諸外道見身壞命終六識不能取境一生相續識隨四大緣離散之時即計無始相續識永滅更無業報受生相續是故名爲墮落斷見故下偈云色識雖轉滅而業不失壞令於諸有中色識復相續若色識轉滅諸業不失壞者是則無生死亦無常無常即斷常二見亦俱離也豈同外道妄計斷滅耶

大慧彼諸外道說相續識從作者生不說眼識依色光明和合而生唯說作者爲生因故

諸外道說六根能取境界之六識執從神我邪因等生不說眼等諸識從色等因緣生唯計作者爲生因故名外道

作者是何彼計勝性丈夫自在時及微塵爲能作者

勝性亦云勝妙是生梵天之天主也丈夫即我之別名自在謂大自在天及計時節微塵等爲能作者更餘異計如下廣說

復次大慧有七種自性所謂集自性性自性相自性大種自性因自性緣自性成自性

自下重明染淨二緣真妄識體此七自性成上妄識生滅身也謂煩惱體性能集善惡等業故名煩惱爲集自性既有集因必有未來苦果性故言性自性既有苦果也無知謂無明也愛謂煩惱也業必有形相故言相自性既有形相即從四大種生故言大種自性既有四大即從因緣所成故言因自性緣自性成自性然妄無別體隨所執得名

復次大慧有七種第一義所謂心所行智所行二見所行超二見所行超子地所行如來所行如來自證智所行

第一義諦道理無二爲人不同證有優劣此七成上真識不生不滅法身也所行一本作境界即所行境界也謂發心菩薩緣第一義法性如來藏心故名心所行勝解行地菩薩等各起十種智慧緣於真如故名智所行初地菩薩正證真如見二種無我故名二見所行八地菩薩超二乘超七地故名超二見所行十地超九地九地名一子地後二所行即佛地也

大慧此是過去未來現在一切如來應正等覺法自性第一義是三世諸佛所證第一義法性如來藏心非緣慮妄識也

以此心成就如來世間出世間最上法

自下明真心之德用也以有此第一義心故能成就如來法身及世出世間最上菩提涅槃淨妙等一切諸法若無此心則不能成

以聖慧眼入自共相種種安立不與外道惡見共

言以聖慧眼入一切法自相共相種種安立唯是一心令悟入佛之知見不與外道惡見同又云其所安立悉令悟入第一義心是聖人慧眼所見建立七種不同爲此七種第一義心是聖人慧眼所見建立七種不同爲自相共成法身爲共相餘義如上說

大慧云何爲外道惡見謂不知境界自分別現於自性第一義見有見無而起言說

此微釋惡見謂彼外道等不知境界一切諸法皆是自心分別所現於自性第一義說爲有無

大慧我今當說若了境如幻自心所現則滅妄想三有苦及無知愛業緣

佛說若了自心所現境界如幻不實則一切妄想等悉滅也言三有苦者果也無知謂無明也愛謂煩惱也業謂有漏善惡等業也是三皆因也故論云若離妄念則無一切境界之相唯一真心矣

大慧有諸沙門婆羅門妄計非有及有於因果外顯現諸物依時而住或計蘊界處依緣生住有已即滅

言起邪見人不越在家出家二衆也亦二乘外道二衆也非有者謂計虛空自然爲因也及有者謂計微塵世性自在天等爲因也即是計無因邪因爲能生因也於正因果外計顯現諸物依時而住皆外道所計也或計五蘊十八界十二處依因緣生住無常變異生已即滅不了常住真心即二乘所計也皆迷自心所現耳

大慧彼於若相續若作用若生若滅若諸有若涅槃若道

若壞若果若諦是破壞斷滅論何以故不得現法故不見根本故

此牒破也言若相續者即總牒其因果不斷也若作用者即牒其生滅之間皆有用也若諸有若陰界入滅名涅槃若趣向涅槃名道若有漏諸業若修道所得名果若冥初等二十五諦上皆牒計也言是破壞斷滅論者破計也謂外道無種生即是破壞因果也又言從有種生生已滅名斷滅論也言何以故等者徵結也謂上妄計即體非有故云不得現法故何獨現計本無窮其初因亦不可得故云不見根本故

大慧譬如瓶破不作瓶事又如燋種不能生芽

次引喻明言如瓶已破不作瓶用事以譬無種則無法不作陰界入因事又如雖有燋種不作芽事以譬雖有自在天等爲種不能作陰界入相續生因事此亦如是若陰界處法已現當滅應知此則無相續生以無種無因故但是自心虛妄所見

後言法合也以上二因不成故即無陰界入性可滅今外道說有陰界入性言三世中滅得涅槃者是自心妄想也彼陰界入無相續生以有種無種不成因故故言但是自心虛妄所見

復次大慧若本無有識三緣合生龜應生毛沙應出油汝宗則壞違決定義而作事業悉空無益

言重復次於前文破轉計也謂彼轉計所生與無種有種三緣和合而生者龜應生毛沙應出油然龜本無毛沙本無油合亦不生三緣體空如何生果汝宗則壞違決定義者喻斥不成故言宗壞以違汝決定能生之義又於一相中妄計三緣違我大乘決定之義所作事業悉空無益者事即是果業乃是因言因果事業並唯妄說都無實義

大慧二合爲緣是因果性可說爲有過現未來從無生有此依住覺想地者所有教理及自惡見悉習餘氣作如是此牒示其過也謂彼外道以三合爲緣是因果性可說爲有成三世法此即邪謬相承及自惡見作是說耳

大慧愚癡凡夫惡見所噬罪見迷醉無智妄稱一切智說言凡夫外道爲惡見迷醉所噬不能自知愚癡無智妄稱一切智說外道指六師爲一切智人二乘執權智爲實智也

大慧復有沙門婆羅門觀一切法皆無自性空如空中雲如旋火輪如乾闥婆城如幻如焰如水中月如夢所見不離自心由無始來虛妄見故取以爲外作是觀已斷分別緣亦離妄心所取名義知身及物并所住處一切皆是藏識境界無能所取及生住滅如是思惟恒住不捨

自下言正見人觀一切法皆無自性相來妙法門此是一切諸佛菩薩入自心心無能所取及生住滅法戲論分別但住心量觀察三有又云令達唯心漸入諸地者謂大慧此菩薩摩訶薩未久當得生死涅槃二種平等大悲方便無功用行觀衆生如幻如影從緣無起知一切境界以爲嚴飾遊衆佛國離諸外道及心意識轉依次第成如來身

此菩薩摩訶薩者即上正見沙門婆羅門也行無相道者謂萬行齊修三輪體寂也漸昇諸地者謂初登歡喜地乃至第七遠行地也證無生法者謂得無功用道登第八不動地也入金剛喻三昧者謂初地菩薩創得無分別智斷異生性障二地至十地菩薩如實修行漸斷諸障增勝功德第十一地等覺菩薩金剛喻定頓斷俱生二障種子也轉依次第成如來身者即等覺後念解脫道斷二障習氣即得如來無上菩提及大涅槃二轉依果也二謂轉染得淨二謂轉迷得悟又菩提名生得二障障不生今斷障得生涅槃名顯得本性清淨客塵翳故今斷而彼顯轉依位別通有六種故云轉依次第成如來身也餘義如文可以意得

大慧菩薩摩訶薩欲得佛身應當遠離蘊界處心因緣所作生住滅法戲論分別但住心量觀察三有無始時來妄習所起思惟佛地無相無生自證聖法得心自在無功用行如意寶隨宜現身令達唯心漸入諸地是故大慧菩薩摩訶薩於自惡禮應善修學

大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊唯願爲我說心意意識五法自性相來妙法門此是一切諸佛菩薩入自心境界離所行相稱真實義諸佛教心者棟非虛妄心識也凡言菩薩衆隨順過去諸佛演說藏識海浪法身境界

大慧於此雖通請說心意意識五法自性相意欲如來且成前問是故結請但云順諸佛說藏識海浪法身境界也言稱真實義者即是心識也凡言心者略示名體通有四種梵音各別翻譯亦殊一統利陀耶此云肉團心是色身中五藏心也如此方黃庭經五藏論中說二緣慮心此是八識俱能緣慮自分境故此八各有心數亦云心所於中或無記或通善染之殊諸經論中目心所法總名心也謂善心惡心等二質多耶此云集起心唯是根本第八識也積集諸法種子起現行故四乾栗陀耶此云堅實心亦云堅實心此是真實心也然第八識無別自體但是真心以不覺故與諸妄想而有和合不和合義和合義者能含藏淨目爲藏識不和合者體常不變目爲真如即此離所行相稱真實義故今斷而彼顯轉依位別通有六種故云轉依次第成如來身也餘義如文可以意得

大慧菩薩摩訶薩云有四種因緣眼識轉何

等為四所謂不覺自心現而執取故無始時來取著於色虛妄習氣故識本性如是故樂見種種諸色相故

佛言有四因緣眼識轉轉生也一謂不覺外塵是自心現而執取故二謂無始已來取著於色妄想熏習不斷故三謂識本性如是故識以了別為自性故四謂樂欲見諸色相故

大慧以此四緣阿賴耶識如瀑流水生轉識浪如眼識餘亦如是於一切諸根微塵毛孔眼等轉識或頓生譬如明鏡現衆色像或漸生猶如猛風吹大海水

言以此四緣今心水流生轉識浪如眼識既尒餘諸識亦如是於一切諸根微塵毛孔眼等諸轉識或頓生譬如明鏡現衆色像無有前後或漸生猶如猛風吹大海水前波起後波隨言微塵毛孔者即色塵身根也

大慧以此四緣阿賴耶識如瀑流水生轉識浪如眼識餘亦如是於一切諸根微塵毛孔眼等轉識或頓生譬如明鏡現衆色像或漸生猶如猛風吹大海水前波起後波隨言微塵毛孔者即色塵身根也

見諸色相故

大慧以此四緣阿賴耶識如瀑流水生轉識浪如眼識餘亦如是於一切諸根微塵毛孔眼等轉識或頓生譬如明鏡現衆色像無有前後

能起意識今此文中舉塵取識應審觀察彼末那識即是意識微細分位無別體耳如是六塵能動心體令使散亂譬如猛風故名為風故云青赤等諸色珂貝乳石鹽味衆花果○如是七識及與藏識同耶異耶非同非異離二邊故譬如日月與光明水與波浪非同非異七識藏識非同非異義亦復如是故云日月與光明非異非不異意等七種識應知亦如是如海共波浪心俱和合生○如是七識從何處所來入藏識作七種轉流轉起動無斷絶時如是七轉識不從內來不從外來不從中間來唯藏識體變作七識譬如海水動作波浪故云譬藏識亦如是種種諸識生心意及意識為諸相故說○如是現識及七轉識八種心識唯有生滅無常相耶亦有實相常住相耶如是八識從無始來三際不動四相不遷真實常住自性清淨功德滿足無有二相故云八識無別相無能相所相譬如海波浪是則無差別諸識心如是異亦不可得○諸識本寂妄塵無體由不覺故前五識轉變現塵境第六分別起惑造業第七傳送執我我所能廣積集同為能熏第八藏識受熏持種積集不亡展轉為因流轉不息故云心能積集業意能廣積集予別故名識對現境說五○是知離心之境文理俱盡即識之塵詮量有據狂心不歇歇即菩提垢淨心明本來是佛

東寺

爾時大慧菩薩摩訶薩欲重宣此義而說頌曰

此即初番問生起也下准此

青赤諸色像　衆生識顯現　如浪種種法　云何佛說

云青赤等塵發生諸識如海波浪皆非一異又云心

種　等行相有殊故數數斷問

爾時世尊以頌答曰

青赤諸色像　淚中不可得　言心起衆相　開悟諸凡夫

上二句明色即是空故不可得次一句空即是色故起衆相下一句釋第三句

而彼本無起　自心所取離　能取及所取　與彼波浪同

此一偈法合重明青赤諸色像浪中不可得二句也

身資財安住　衆生識所現　是故見此起　與浪無差別

是故見此起　與浪無差別也此一偈法合色身正報也資生財物及安住處依報也此一偈法合重明言心起衆相道業感報依正不同皆是衆生自心隨識所現

爾時大慧復說頌言

大海波浪性　鼓躍可分別　藏識如是起　所說非所應

此約法喻而顯

爾時世尊以頌答曰

阿賴耶如海　轉識同波浪　衆生妄境界　愚夫迷不覺

依彼大海譬喻演說使愚夫迷曉

爾時大慧復說頌言

譬如日光出　上下等皆照　世間燈亦然　應為愚說實

大慧已上言心起衆相開悟諸凡夫即是說實法故問如日光出時等照於萬物如來既出世應為諸愚夫平等說真實法

東寺

爾時佛告大慧菩薩摩訶薩諦聽善思當為汝說

善哉善哉大慧汝今善能問如來如是義汝今諦聽善思當為汝說

大慧白佛言唯然願樂欲聞

大慧菩薩摩訶薩白佛言唯然世尊願樂欲聞

佛言大慧諸菩薩摩訶薩觀察彼末那識即是意識微細分位無別體耳如是六塵能動心體令使散亂譬如猛風故名為風故云青赤等諸色珂貝乳石鹽味衆花果○如是七識及與藏識同耶異耶非同非異離二邊故譬如日月與光明水與波浪非同非異七識藏識非同非異義亦復如是故云日月與光明非異非不異意等七種識應知亦如是如海共波浪心俱和合生○如是七識從何處所來入藏識作七種轉流轉起動無斷絶時如是七轉識不從內來不從外來不從中間來唯藏識體變作七識譬如海水動作波浪故云譬藏識亦如是種種諸識生心意及意識為諸相故說○如是現識及七轉識八種心識唯有生滅無常相耶亦有實相常住相耶如是八識從無始來三際不動四相不遷真實常住自性清淨功德滿足無有二相故云八識無別相無能相所相譬如海波浪是則無差別諸識心如是異亦不可得○諸識本寂妄塵無體由不覺故前五識轉變現塵境第六分別起惑造業第七傳送執我我所能廣積集同為能熏第八藏識受熏持種積集不亡展轉為因流轉不息故云心能積集業意能廣積集予別故名識對現境說五○是知離心之境文理俱盡即識之塵詮量有據狂心不歇歇即菩提垢淨心明本來是佛

爾時大慧菩薩摩訶薩欲重宣此義而說頌曰

此即初番問生起也下准此

青赤諸色像　衆生識顯現　如浪種種法　云何佛說

云青赤等塵發生諸識如海波浪皆非一異又云心

種　等行相有殊故數數斷問

爾時世尊以頌答曰

青赤諸色像　淚中不可得　言心起衆相　開悟諸凡夫

上二句明色即是空故不可得次一句空即是色故起衆相下一句釋第三句

而彼本無起　自心所取離　能取及所取　與彼波浪同

此一偈法合重明青赤諸色像浪中不可得二句也

身資財安住　衆生識所現　是故見此起　與浪無差別

是故見此起　與浪無差別也此一偈法合色身正報也資生財物及安住處依報也此一偈法合重明言心起衆相道業感報依正不同皆是衆生自心隨識所現

爾時大慧復說頌言

大海波浪性　鼓躍可分別　藏識如是起　所說非所應

此約法喻而顯

爾時世尊以頌答曰

阿賴耶如海　轉識同波浪　衆生妄境界　愚夫迷不覺

依彼大海譬喻演說使愚夫迷曉

爾時大慧復說頌言

譬如日光出　上下等皆照　世間燈亦然　應為愚說實

大慧已上言心起衆相開悟諸凡夫即是說實法故問如日光出時等照於萬物如來既出世應為諸愚夫平等說真實法

爾時佛告大慧菩薩摩訶薩諦聽善思當為汝說

善哉善哉大慧汝今善能問如來如是義汝今諦聽善思當為汝說

大慧白佛言唯然願樂欲聞

大慧菩薩摩訶薩白佛言唯然世尊願樂欲聞

佛言大慧諸菩薩摩訶薩觀察彼末那識即是意識微細分位無別體耳如是六塵能動心體令使散亂譬如猛風故名為風故云青赤等諸色珂貝乳石鹽味衆花果○如是七識及與藏識同耶異耶非同非異離二邊故譬如日月與光明水與波浪非同非異七識藏識非同非異義亦復如是故云日月與光明非異非不異意等七種識應知亦如是如海共波浪心俱和合生○如是七識從何處所來入藏識作七種轉流轉起動無斷絶時如是七轉識不從內來不從外來不從中間來唯藏識體變作七識譬如海水動作波浪故云譬藏識亦如是種種諸識生心意及意識為諸相故說○如是現識及七轉識八種心識唯有生滅無常相耶亦有實相常住相耶如是八識從無始來三際不動四相不遷真實常住自性清淨功德滿足無有二相故云八識無別相無能相所相譬如海波浪是則無差別諸識心如是異亦不可得○諸識本寂妄塵無體由不覺故前五識轉變現塵境第六分別起惑造業第七傳送執我我所能廣積集同為能熏第八藏識受熏持種積集不亡展轉為因流轉不息故云心能積集業意能廣積集予別故名識對現境說五○是知離心之境文理俱盡即識之塵詮量有據狂心不歇歇即菩提垢淨心明本來是佛

爾時大慧菩薩摩訶薩欲重宣此義而說頌曰

此即初番問生起也下准此

青赤諸色像　衆生識顯現　如浪種種法　云何佛說

云青赤等塵發生諸識如海波浪皆非一異又云心

種　等行相有殊故數數斷問

爾時世尊以頌答曰

青赤諸色像　淚中不可得　言心起衆相　開悟諸凡夫

上二句明色即是空故不可得次一句空即是色故起衆相下一句釋第三句

而彼本無起　自心所取離　能取及所取　與彼波浪同

此一偈法合重明青赤諸色像浪中不可得二句也

身資財安住　衆生識所現　是故見此起　與浪無差別

是故見此起　與浪無差別也此一偈法合色身正報也資生財物及安住處依報也此一偈法合重明言心起衆相道業感報依正不同皆是衆生自心隨識所現

爾時大慧復說頌言

大海波浪性　鼓躍可分別　藏識如是起　所說非所應

此約法喻而顯

爾時世尊以頌答曰

阿賴耶如海　轉識同波浪　衆生妄境界　愚夫迷不覺

依彼大海譬喻演說使愚夫迷曉

爾時大慧復說頌言

譬如日光出　上下等皆照　世間燈亦然　應為愚說實

大慧已上言心起衆相開悟諸凡夫即是說實法故問如日光出時等照於萬物如來既出世應為諸愚夫平等說真實法

爾時佛告大慧菩薩摩訶薩諦聽善思當為汝說

善哉善哉大慧汝今善能問如來如是義汝今諦聽善思當為汝說

大慧白佛言唯然願樂欲聞

大慧菩薩摩訶薩白佛言唯然世尊願樂欲聞

佛言大慧諸菩薩摩訶薩觀察彼末那識即是意識微細分位無別體耳如是六塵能動心體令使散亂譬如猛風故名為風故云青赤等諸色珂貝乳石鹽味衆花果○如是七識及與藏識同耶異耶非同非異離二邊故譬如日月與光明水與波浪非同非異七識藏識非同非異義亦復如是故云日月與光明非異非不異意等七種識應知亦如是如海共波浪心俱和合生○如是七識從何處所來入藏識作七種轉流轉起動無斷絶時如是七轉識不從內來不從外來不從中間來唯藏識體變作七識譬如海水動作波浪故云譬藏識亦如是種種諸識生心意及意識為諸相故說○如是現識及七轉識八種心識唯有生滅無常相耶亦有實相常住相耶如是八識從無始來三際不動四相不遷真實常住自性清淨功德滿足無有二相故云八識無別相無能相所相譬如海波浪是則無差別諸識心如是異亦不可得○諸識本寂妄塵無體由不覺故前五識轉變現塵境第六分別起惑造業第七傳送執我我所能廣積集同為能熏第八藏識受熏持種積集不亡展轉為因流轉不息故云心能積集業意能廣積集予別故名識對現境說五○是知離心之境文理俱盡即識之塵詮量有據狂心不歇歇即菩提垢淨心明本來是佛

東寺

復次大慧菩薩摩訶薩若欲了知能取所取分別境界皆是自心之所現者當離憒鬧晝滯睡眠初中後夜勤加修習遠離曾聞外道邪論及二乘法通達自心分別之相

能取所取者亦云能緣所緣謂即心識見相二分也故華嚴經云能緣所緣力種種法出生餘文意謂欲了知者應離浮沉諸惡覺觀眞實修行也

復次大慧菩薩摩訶薩住智慧心所住相已於上聖智三相當勤修學

住智慧心所住相者即上云通達自心分別之相也何等爲三所謂無影像相二切諸佛願持相自證聖智所趣相諸修行者獲此相已即捨破壞智慧心相入菩薩第八地於此三相修行不捨

言破壞者謂未得無功用慧故以況之

大慧無影像相者謂未得無功用慧故而得生起

起二切諸佛願持相者謂由不取一切法相成就如

得生起自證聖智所趣相者謂由不取一切法相成就如

幻三昧身趣佛地智故而得生起

無影像相者謂無分別智離二取也然二乘外道所習

滅陰如來常種種訶叱於此反取之者欲其迴心捨邪

途入正轍也諸佛願持相者謂如諸佛皆發弘誓成熟

有情嚴淨佛土也自證聖智所趣相者謂如來法身自

覺聖智相也餘文可知

大慧是名上聖智三種相若得此相即到自證智所行之

處波及諸菩薩摩訶薩應勤修學

言以是三相能到如來地故勸令修學

爾時大慧菩薩摩訶薩知諸菩薩心之所念承一切佛威神之力白佛言唯願爲說百八句差別所依聖智事自性法門

諸菩薩衆心念謂五法三自性八識二無我皆是聖人度衆生法門事如來上既說八識竟亦應爲我說百八句差別所依五法聖智事三自性法門衆有此念故大慧承諸佛神力而興是問言聖智事者即五法也

一切如來應正等覺爲諸菩薩摩訶薩隨自共相者說此妄計性差別義門知是義已則能淨治二無我觀照明諸地超越一切二乘外道三昧之樂見諸如來不可思議所行境界畢竟捨離五法自性以一切佛法身智慧而自莊嚴入如幻境住一切剎塵率陀宮色究竟天成如來身

言自共相者且以四諦中苦諦言之如苦諦下三界依正蘊界處等一切諸法各各不同名自相苦諦即名共相謂苦諦四門中無常爲一切有爲法共相苦爲一切有漏法共相空與無我通爲一切法共相又如五陰不同名自相共成人身名共相界處等亦爾乃至一切諸法各各又有自共相也塵率陀者此云知足彼天內宮是一生補處菩薩所居也色究竟天是行滿報佛成正覺處餘文悉明遠離過習顯示衆德成就如來法身之義以有是利故請佛爲說如上法門

佛言大慧有一類外道見一切法隨因而盡生分別解想相比度觀待妄計無耶

大慧因上言兔角等離於有無至因待故分析牛角乃至極微求不可得而爲離彼妄見復問佛言彼離見者既不作牛有角想豈不以比度觀待同妄計言無耶

佛言不以分別起相待以言無彼以分別爲生因故以角分別爲其所依既所依爲因即妄計有無然分別與角俱無定性離異不異離分別者非由相待牛角無性顯兔角無角無不應分別不正因故有無論者執有執無二俱不成

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊彼豈不以妄見起云何下別徵破彼墮無見也謂云何兔角離於有無破云至因待故彼兔角無因牛角有故若無牛角彼何所因而言無耶○分析下次別破彼墮有見也謂若執於牛有角者分析牛角至於極微何有實體而計有耶故下偈云無因有故無是無不成無有待無亦然展轉相因起言皆不實也聖智所行離彼見者謂如實見者悉離有見常見之有亦離邪見斷見之無是故結勸應離

因此因不正也既二因不正有無兩果理自不成故結
破云有無論者執有執無二俱不成也
大慧復有外道見色形狀虛空分齊而生執著言色異虛
空起於分別
上以析法破牛兎此以體法會色空謂衆生所執聞宜
不同故佛施能治巧拙有異亦是破轉計也言又有外
道見色形狀質礙變異虛空分齊空靡無礙而生執著
謂色異空起妄分別者此謂如來叙彼計也
大慧虛空是色隨入色種大慧色是虛空能持所持建立
性故色空分齊應如是知
自下正破也佛語大慧空即是色隨入色種中故色外
無空也色即是空互為能所建立性故非色滅空也色
空分齊應如是知
大慧大種生時自相各別不住虛空中非彼無虛空
會昔權說重明色空不二也謂昔破外道執有我故說
有造色從大種生自相各別而審顯諸色性即空故更
無別色而住於空故云不住非彼無虛空也
大慧兎角亦爾觀待牛角言彼角無大慧分析牛角乃至
微塵又析彼塵其相不現彼何所待而言無耶若待餘物
彼亦如是
此又引上牛兎二角以合色空轉觀諸法差別妄見二
一對破應知亦爾○然諸外道異計雖多不出惡見及
無因邪因二種因也言惡見者謂於諸諦理顛倒推度
染慧為性能障正見招苦為業謂惡見者多受苦故此
見行相差別有五一薩迦耶見謂於五取蘊執我我所
一切見趣所依為業二邊見謂即於彼隨執斷常障礙
中行出離為業三邪見謂諦因果作用實事及非四見
諸餘邪說如增上緣名義論故四見取謂於諸見及所
依蘊執為最勝能得清淨二切圖諍所依為業五戒禁
取謂於隨順諸見戒禁及所依蘊執為最勝能得清淨
無利勤苦所依為業二種因義如下當說
大慧汝應遠離兎角牛角虛空及色所有分別汝及諸菩

薩摩訶薩應常觀察自心所見分別之相於一切國土為
諸佛子說觀察自心修行之法
佛勸菩薩應常觀察自心所見妄想之相既自知已於
一切處轉相傳授使知為識衆不得賑行妄安樂與
爾時世尊即說頌言
心所見無有 唯依心故起 身資所住影 衆生藏識現
心意及與識 自性五種法 二無我清淨 諸道師演說
長短共觀待 展轉互相生 因有故成無 因無故成有
微塵分析事 不起色分別 唯心所安立 惑自者不信
外道非行處 聲聞亦復然 救世之所說 自證之境界
持如鏡中像無體可得而衆生不了種種執著取以為
實豈不悞哉
復次大慧妄計自性執著緣起自性起
爾時大慧菩薩摩訶薩為淨自心現流故而請佛言世尊
云何淨諸衆生自心現流為漸次淨耶為頓淨耶
此就淨衆生心習現流五法中次明正智慧請能淨者
自覺聖智所淨者自心現流也
佛言大慧漸淨非頓如善羅果漸熟非頓諸佛如來淨諸
衆生自心現流亦復如是漸淨非頓如陶家造器漸成非
頓諸佛如來淨諸衆生自心現流亦復如是漸而非頓譬
如大地生諸草木漸生非頓諸佛如來淨諸衆生自心現
流亦復如是漸而非頓大慧譬如人學音樂書畫種種伎
術漸成非頓諸佛如來淨諸衆生自心現流亦復如是漸
而非頓譬如明鏡頓現衆像而無分別諸佛如來淨諸衆
生自心現流亦復如是頓現一切無相境界而無分別如
日月輪一時遍照一切色像諸佛如來淨諸衆生自心過
譬喻以明緣起不實如幻師依草木起衆生色像譬如
如來藏性隨緣起種種諸法故肇論云萬法假立不真譬
如幻化人非無幻化人幻化人非真人也皆明緣起不
實故
大慧此亦如是由取著境界習氣力故於緣起性中有妄
計性種種相現是名妄計性生
此以法合謂於緣起性中生妄計性亦如是
大慧是名法性所流佛說法相
結說因緣所生諸法皆如幻不實
大慧法性佛者建立自證智所行離心自性相
建立自覺聖智所證法界離妄想心量自性麤境相是
法佛法
大慧化佛流轉示現種種身語心業施戒忍進禪定智慧
諦門相建立差別越外道地越無色行

化佛八相示成應緣攝化說六度治六蔽離陰界入解脫諸識相隨宜建立諸法差別超外道執見越無色所行謂外道取無色以爲涅槃

復次大慧法性佛非所攀緣一切所緣二切所作根量等相悉皆遠離非凡夫二乘及諸外道執着我相所取境界是故大慧於自證聖智勝境界相當勤修學於自心所現分別見相當速捨離攀緣妄念也所緣妄法也所作妄業也餘義如文上既顯示三佛說法此結獨舉法佛所證法以勸修學者故法華經云雖說種種道其實爲一乘

復次大慧聲聞乘有二種差別相所謂自證聖智殊勝相分別執着自性相

二約聲聞所證聖智以明正智義因上勸菩薩修自證聖智境界相然聲聞亦有自證聖智境界相從簡異聲聞故舉聲聞有二種差別相初自證聖智異彼外道故云殊勝

復次大慧聲聞乘有二種差別相所謂自證聖智殊勝相離欲寂滅故於蘊界處若自若共外不壞相如實了知故心住一境住一境已獲禪解脫三昧道果而得出離住自證聖智境界樂未離習氣及不思議變易死是名聲聞乘自證聖智境界相

言聲聞人於三界有情明見無常苦空無我及四諦境界厭離五欲栖心寂滅於蘊界處若自若共外不壞相而未獲法空但得人空慧如實了知故心住一境住一境已逐獲諸禪八解三三昧門八聖道分四沙門果而得出離也但斷現行煩惱未斷習煩惱但斷分段生死未離變易生死是故名爲聲聞乘自證聖智境界相

菩薩摩訶薩雖亦得此聖智境界以憐愍衆生故本願所持故不證寂滅門及三昧樂諸菩薩摩訶薩於此自證聖智樂中不應修學

明菩薩所證是了一切法本性無生正受樂不同聲聞息陰界入求涅槃樂菩薩雖亦得是聖智境界以大悲本願故不取證寂滅及三昧樂故諸菩薩於此樂中不應修學

大慧云何分別執着自性相所謂知堅濕煖動青黃赤白如是等法非作者生然依教理見自共相分別執着是名聲聞乘分別執着相菩薩摩訶薩於此法中應知應捨離人無我見入法無我相漸住諸地

此謂聲聞知彼四大形顯色等種種諸法非如外道計作者生然守如來止啼權說於自共相妄想執着菩薩於彼應知唯是自心妄現故應捨離了我法空漸入智地到如來境

爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊如來所說常不思議自證聖智第一義境將無同諸外道所說常不思議作者耶

三破外道所計顯正智義因上如來說頓爲顯示常不思議唯是分別但有言說何故彼因同於兎角無自因相故

若外道以如是因相成常不思議者此因相非有同於兎角故常不思議唯是妄想言說何以故無實故同於兎角故常不思議以自證爲因相不以外法有已還無無常相故

大慧我常不思議以自證爲因相不以外法有已還無無常爲其因故有因離有無故我說常不思議是故我說常不思議外道所說常不思議是故如來說不應說然三乘之道優劣雖殊悉皆生不滅無有是處

大慧我第一義常不思議第一義因相成遠離有無自證聖智所行相故有相第一義智爲其因故有因離有無故非作者如虛空涅槃寂滅法故常不思議是諸如來自覺聖智所行真理是故菩薩當勤修學

明如來舉上常不思議有因有相成也能所因相俱離有無謂自證聖智所行相故非餘境故有相第一義智爲正因故非生滅故有因能所因相離有無故非作者譬如虛空涅槃寂滅無作法故常不思議是故我說異諸外道所有諍論此常不思議是諸如來自覺聖智所得故勤菩薩當勤修學

復次大慧外道常不思議以無常異相因故常非自相因力故常

言外道以無常變異相爲常不思議因故云常非是自覺所行故常

大慧外道以如是因相成常不思議此因相非有同於兎角故常不思議唯是分別但有言說何故彼因同於兎角無自因相故

若外道以如是無常因相成常不思議者此因相非真實故同於兎角故常不思議唯是妄想言說何以故無有常因常相故

大慧外道以如是因相成常不思議此因相非有同於兎角故常不思議自因相故

大慧我常不思議以自證爲因相不以外法有已還無無常爲因外道反此皆不知常不思議自因之相而恒在於自證聖智所行相外此不應說

前謂佛反外道此則外道反佛曾不能知常不思議自因之相離有無超情識而恒妄計在於自證聖智所行相外是故如來說不應說然三乘之道優劣雖殊悉皆生不滅無有是處

內證若心外見法住說幽玄終成外道

復次大慧諸聲聞畏生死妄想苦而求涅槃不知生死涅槃差別之相一切皆是妄分別有無所有故

四約愚智觀解優劣以明正智不知生死涅槃差別之相是妄分別有者謂對生死說涅槃如對病說藥達生死無故所對涅槃亦不可得故思益經云諸佛出世不爲令衆生出生死入涅槃但爲度生死涅槃之二見耳妄想無性即涅槃故

妄計未來諸根境滅以爲涅槃不知證自智境界轉所依
藏識爲大涅槃
以凡愚不知生死即涅槃許未來根境滅作涅槃想非
是自覺所證境界如來證自智境界者以有識藏故妄
見生死轉識藏故生死即涅槃故下經云妄想識滅名
爲涅槃
彼愚癡人說有三乘不說唯心無有境界大慧彼人不知
去來現在諸佛所說自心境界取心外境常於生死輪轉
不絕
愚夫以生死異涅槃爲此愚夫說斷生死趣涅槃故說
三乘種性智者說此六趣生死是妄想心量無有境界
而彼愚夫不知三世如來所說生死妄想是自心現境
界取心外境計生死相與涅槃差別故生死流轉
復次大慧去來現在諸如來說一切法不生何以故自心
所現非有性故離有無生故如兎馬等角本來不生凡愚
證智所行之處非諸愚夫二分別境
言三世如來說外心現一切諸法不生何以故謂自心
所現非有性故不生離有無生二種見故於中妄起有無
者知諸法無生起佛種性如兎馬等角本來不生凡愚
不覺妄取生滅唯如來自覺所證之處一切法自體性
相不生非愚夫有無分別境界
大慧身及資生器界一切諸法是本識影像能所
二種相現彼諸愚夫墮生住滅二見中故於中妄起有無
分別大慧汝於此義當勤修學
言正報色身及資生器界一切諸法是本識影像能所
二取之所變現妄想無性而諸愚夫墮彼見中分別有
無故告大慧汝於此心現一切法不生義當勤修學
復次大慧有五種種性何等爲五訂聲聞乘種性緣覺乘
種性如來乘種性不定種性無種性
五約種性以驗於機明正智義因上長生死苦樂求涅
槃起於種性故次明種性相也
大慧云何知是聲聞乘種性謂若聞說於無漏界處自相共
相若知若證舉身毛堅心樂修習於緣起相不樂觀察應
知此是聲聞乘種性
若聞滅陰界入自共相身得涅槃知苦斷集證滅修道
曉悲喜異相愛樂修習於緣起發悟之相不樂觀察應
知以修上法名聲聞乘種性
彼於自乘見所證已於五六地斷煩惱結不斷煩惱習住
不思議死正師子吼言我生已盡梵行已辦所作已辦不
受後有修習人無我乃至生於得涅槃覺
此明聲聞斷惑分齊類諸菩薩第五六地然但斷三界
現行煩惱未斷習使及所知障未度不思議變易死諸
應外中決定唱言我得四智究竟覺乃至生於得涅槃
覺也
大慧復有衆生求證涅槃修習於緣起相不樂觀察應
此是涅槃復有說言見一切法因作者有此是涅槃
言有衆生妄計覺知我人衆生長養士夫各各差別以
見神我此是涅槃復有執言自在天等以爲作者名爲
涅槃此二即是無種性外道
大慧復有衆生求證涅槃修習於緣起相不樂觀察應
大慧彼住三昧樂聲聞說彼三種法時隨生信解而順修學
煩惱習畢竟當得如來之身
此明三乘五性同入如來一佛乘也謂昔權說三乘五
性中定性二乘無性闡提不許成佛今究竟說雖有三
乘五性之異由新熏故本來唯是一佛乘也舉一例諸
是故但云彼住三昧樂聲聞既已修習斷煩惱結若能
迴心證知識性見法無我畢竟皆得無上最勝如來之
身自證聖智法外諸佛剎廣大慧若有聞說此一一
法及自心所現身貶建立阿賴耶識不思議境不驚不怖
不畏當知此是如來乘性
自性無自性法者謂三自性三無性秘密法也內身自
證聖智法者謂佛自證一乘了義不可思議真實法也
外諸佛剎廣大法者謂廣大悲願莊嚴淨土攝化衆生
究竟到於一切智地法也若有聞說此等法者是故名
爲佛乘種性
大慧不定種性謂聞說彼三種法時隨生信解而順修學
言此不定人聞說三乘法時隨生信入順學而成其性
可移故言不定
大慧爲初治地人而說種性欲令其入無影像地作此建
立
初治地人即不定種性者三乘俱可入也爲說是種性
令彼明悟了權趣實超入第八無所有地住運至如來
地故作此建立
大慧彼住三昧樂聲聞者能證知自所依識見法無我淨
煩惱習畢竟當得如來之身
此明三乘五性同入如來一佛乘也謂昔權說三乘五
性中定性二乘無性闡提不許成佛今究竟說雖有三
乘五性之異由新熏故本來唯是一佛乘也舉一例諸
是故但云彼住三昧樂聲聞既已修習斷煩惱結若能
迴心證知識性見法無我畢竟皆得無上最勝如來之
身
爾時世尊即說頌言
預流一來果不還阿羅漢　是等諸聖人　其心悉迷惑
言小乘初心修七方便至見諦理能斷三界見道所斷
八十八使創預聖流名預流果次從是發六無礙道斷
於欲界前之六品修所斷獲證第六解脫於人天更一
往來名一來果又發後三無礙道永斷欲界七八九品
諸煩惱盡更不還欲界受生名不還果又於色界修行
永斷上二界修道所斷一切煩惱得盡智無生智不受

後有名阿羅漢果。如來方便爲長生死妄想苦愚夫說
斷三界煩惱得諸果差別然皆不離心量故云是等諸
聖人。其心悉迷亂

我所立三乘　一乘及非乘　爲愚夫少智　樂寂諸聖故有是說

佛應機立三一俱權。三約一施。一對三說。三既不存。一
亦非有。爲彼愚夫樂寂諸聖故有是說

第一義法門　遠離於二取　住於無境界　何建立三乘

於第一義中諸法無所有。何有教法及有諸乘名

諸禪及無量　無色三摩提　乃至滅受想　唯心不可得

諸禪及無量者。謂四靜慮四無量心也。無色三摩提即
無色界四空處定也。滅受想謂聲聞滅盡定也。言如來
說諸禪三昧等諸法亦無有實。爲妄想心量愚夫作如
是說。故云唯心不可得。上明正智竟

復次大慧此中一闡提何故於解脫中不生欣樂大慧以
捨一切善根故。爲無始衆生起願故

三約菩薩闡提知生死涅槃無二。以明如如義

云何捨一切善根。謂謗菩薩藏。言此非隨順契經。訶伏解
脫之說。作是語時。善根悉斷。不入涅槃

言此闡提謗大乘法藏。及作惡言。此非隨順修多羅。毗
尼解脫之說。以斷一切善根不得涅槃

云何爲無始衆生起願。謂諸菩薩以本願方便願一切衆
生悉入涅槃。若一衆生未涅槃者。我終不入。此亦住一闡
提趣。此是無涅槃種性相

菩薩本願方便欲斷一切衆生生死令得涅槃。若一衆
生未證入者。我竟不入。言一闡提以謗菩薩藏故不得
涅槃。菩薩知生死即涅槃故言不入。以上明如如竟

復次大慧菩薩摩訶薩當善知三自性相。何者爲三。所謂
妄計自性。緣起自性。圓成自性

上雖分別三自性。體也。言妄計自性者。謂諸愚夫妄想計度所
執。謂實我實法名妄計性。此有二種。一自性。二差別。執常無常等實有自體
故。依因也。謂諸法從因緣生。不從因緣生。何者圓成自性。謂離名相事相一切分別自證聖智所行
真如。大慧此是圓成自性如來藏心
言圓成自性無別自體。但於緣起自性。離名相事相妄
想分別自證聖智所證如如。此即圓成自性法身實體
如來藏性清淨眞心也。是故須假如實方便離念觀察
方能悟入。故摩訶衍論云圓成實自性應知宣說四清
淨法。一自性清淨。謂眞如實際勝義法界。二離垢清淨。
謂即此離一切障垢。三得此道清淨。謂一切波羅蜜多
菩提分法。四生此境清淨。謂最上乘妙正法教。如是四
法。總攝一切清淨諸法無有遺餘

東寺

名相分別　二自性相

前明世出世間若因若果染淨差別不離五法此一行
經還攝五法爲三自性。謂名相分別是妄計自
性。正智如如即圓成實。是知三性無際隨一全收眞
妄互融性相無礙從緣起生分別即是妄計。從緣起悟
眞實即是圓成所以由分別故一分成生死由眞實故
一分成涅槃了分別性空故即生死成涅槃迷眞實性
有故即涅槃成生死。都是一法隨緣顯義成三三非三
而一性圓。一非一而三性具。舉舒不失隱顯常如。非一
非三。泯性相於實地而三而一。耀行布於義天撮要所
歸。莫先斯旨

大慧是名觀察五法自性法門以勤修學

諸菩薩摩訶薩當勤修學

結成五法三性法門以勤修學

復次大慧菩薩摩訶薩當善觀察二無我相何者爲二所
謂人無我相法無我相

既能修學五法三自性已。更當觀察人法二無我相言
人無我者。梵云補特伽羅。此言數取趣。謂諸有情起惑
造業。五趣輪迴都無主宰實自在用。故言無我。經云無我
無造無受者。善惡之業亦不亡。法無我者。謂諸法體
雖復任持軌生物解。亦無勝性實自在用。故言無我。
此二種執我或有有情總執補特伽羅爲我。故瑜伽云補特伽羅無我者。

謂離一切緣生行外別有實我不可得故法無我者謂
即一切緣生諸行性非實我是無常故是故經云當善
觀察上略通釋竟下文即別廣釋
大慧何者人無我相謂蘊界處離我我所無知愛業之所
生起眼等識生取於色等而生計著又自心所見身器世
間皆是藏心之所顯現
云何人無我謂離我謂於我所陰界入中分
別觀察但是無明業愛等生於眼識等諸根妄取自心
現妄想境界皆是藏心妄想施設彼無有我也此即就
陰界入中以示無我
剎那相續變壞不停如河流如種子如燈焰如迅風如浮
雲躁動不安如猿猴
自下約喻舉五觀門以明無我此舉無常門也夫我謂
常義今既無常故無有我文標六喻上五喻幻身下一
喻妄心如水奔流種芽變易燈藉衆緣飄風不住浮雲
起滅以上諸喻剎那變壞此身亦爾豈有常耶又妄心
躁動等若猿猴既不能令身心常住我義焉在
樂不淨處如飛蠅
舉不淨門明其無我然一切世間貪著此身不淨之聚
三十六物藏惡之軀如彼飛蠅既於是處我謂淨義故
知無我
不知厭足如猛火
舉苦門以破我一云如風火我者樂義今貪欲無厭如
風中猛火逢薪轉熾追求不得焉苦所惱既無有樂故
知無我
無始虛僞習氣爲因諸有趣中流轉不息如汲水輪
舉不自在門以示無我謂無始虛僞習業所熏往來三
有如汲井輪循環不息爲愛水故漑灌業因即業因所
推豈有實我
種種色身威儀進止譬如死屍呪力故行亦如木人因機
運動
此舉空門以破我謂觀陰界入種種身色如機關木人
呪術所起死屍雖若云爲實非我也
若能於此善知其相是名人無我智
上以法喻推詰善知陰界入中悉無有我如機關木人
等是名人空智
大慧云何爲法無我智謂知蘊界處是妄計性
如幻三昧成就而坐其上受佛職位也
同行佛子前後圍繞一切佛刹所有如來皆舒其手如轉
輪王子灌頂之法而灌其頂
言此菩薩欲受佛位故同類菩薩以爲眷屬前後圍繞
一切諸佛從十方來以手摩頂授以佛位如轉輪王授
太子王位時以金鍾盛四大海水灌太子頂上授轉輪
王位譬諸佛皆申右手摩菩薩頂授法王位
起佛子地獲自證法成就如來自在法身大慧是名見法
無我相法及諸菩薩摩訶薩應勤修學
以見法無我故乘茲增進行因圓滿故超菩薩地得如
來法身是故諸菩薩當勤修學
兩時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊願說建立誹謗相
因上觀二無我能離有無斷常二見故請建立誹謗相
也非有說有名建立非無說無名誹謗
令我及諸菩薩摩訶薩離此惡見疾得阿耨多羅三藐三
菩提
若如來爲我說者令我等離有無惡見疾得無上菩提
自此已下明觀察法無我所得利益也謂見法無我故
得入初地觀察開覺次第漸進乃至十地所作已辦有
大寶花王衆寶莊嚴上有大寶宮殿蓮花王座菩薩修
如幻三昧成就而坐其上受佛職位也
同行佛子前後圍繞一切佛刹所有如來皆舒其手如轉
輪王子灌頂之法而灌其頂
言此菩薩欲受佛位故同類菩薩以爲眷屬前後圍繞
一切諸佛從十方來以手摩頂授以佛位如轉輪王授
太子王位時以金鍾盛四大海水灌太子頂上授轉輪
王位譬諸佛皆申右手摩菩薩頂授法王位
起佛子地獲自證法成就如來自在法身大慧是名見法
無我相法及諸菩薩摩訶薩應勤修學
以見法無我故乘茲增進行因圓滿故超菩薩地得如
來法身是故諸菩薩當勤修學
兩時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊願說建立誹謗相
因上觀二無我能離有無斷常二見故請建立誹謗相
也非有說有名建立非無說無名誹謗
令我及諸菩薩摩訶薩離此惡見疾得阿耨多羅三藐三
菩提
若如來爲我說者令我等離有無惡見疾得無上菩提
言正法離有無若說於有無名謗正法
佛受其請即說頌言
入聖
如是觀察一切諸法離心意意識五法自性是名菩薩摩
訶薩法無我智
言依正諸法不知自心妄現而起有無建立誹謗墮於
二見也
得此智已知無境界了諸地相即入初地心生歡喜次第
漸進乃至菩薩十地具足諸佛無上智慧
兩時世尊欲重明此義告大慧言有四種無有有建立何
者爲四所謂無有相建立相無有見建立見無有因建立
因無有性建立性是爲四
此列四名謂非有相見因性之中而橫立也

大慧。誹謗者。謂於諸惡見所建立法。求不可得。不善觀察。
遂生誹謗。此是建立誹謗相
彼於所建立法。觀察不得而說言無。名爲誹謗矣
大慧。云何無有相建立相。謂於蘊界處自相共相本無所
有。而生計著。此如是此不異。而此分別從無始種種惡習
所生。是名無有相建立相
言陰界入無自共相而妄計此如是自相也。此不異共
相也。從無始過惡熏習所生故也
云何無有見建立見。謂於蘊界處建立我人衆生等見。是
名無有見建立見
謂於蘊界處中。妄建立我人衆生以爲能見者
云何無有因建立因。謂初識前無因不生。其初識本無。後
名無有見建立見
謂於蘊界處中。妄建立我人衆生以爲能見者
云何無有因建立因。謂初識前無因不生。其初識本無。後
眼色明念等爲因。如幻生。生已有。有還滅。是名無有因建
立因
外道建立初識有因從冥諦而生。佛言此識初不從冥
諦因生。其初識本無生。後眼色明念等爲因。如幻生。生已
念不住故。生已有。有還滅
云何無有性建立性。謂於虛空涅槃非數滅無作性。執著
建立。大慧。此離性非性。一切諸法離於有無。猶如毛輪兎
馬等角。是名無有性建立性
言外道於三無爲無作法而建立有性。佛言此離性非
性。顯明一切諸法離於有無。猶如毛輪垂髮由翳目而
生。兎馬等角本自無有
是故汝等。當勤觀察速離此見
總結離二惡見以勸修學
大慧。菩薩摩訶薩善知心意意識五法自性二無我相已。
言佛說八識五法三性二無我者。欲令衆生離於名相
妄想。得如來法身。展轉相續成佛不斷
爲衆生故作種種身。如依緣起起妄計性。亦如摩尼隨心
現色。普入佛會。聽聞佛說諸法如幻。如夢如影如鏡中像
如水中月。遠離生滅及以斷常。不住聲聞辟支佛道
爲利衆生令得佛種不斷故。隨衆生善根影現種種諸
色身也。如摩尼珠不作心而隨色變。以譬如來依衆生善根生
衆生善根心水大小而變。亦如摩尼隨物而變。以譬如
來隨衆生善根現取佛土。大衆集會於中說法。其所說
法不實。如幻夢等。菩薩既知諸法如幻。而離生滅斷
常等見。亦離二乘自共相見
已成就無量百千億那由他三昧。得此三昧已。徧遊一
切諸佛國土。供養諸佛。在諸天上顯揚三寶。示現佛身爲
諸聲聞菩薩大衆說外境界皆唯是心。悉令遠離有無等
執
言善薩既知諸法如幻。得諸地無量億三昧。現成正覺
復說自心現量法。令衆離有無等見
爾時世尊即說頌言
一切法從妄想所起無自性故離言說
爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言。願爲我說一切法空無
生。無二無自性相故。離言說一義聖智大空。謂得自證聖智時。一切諸見過習
悉離。是名第一義聖智大空
謂如來得自覺聖智第一義時。一切妄想見過習氣悉
皆離故
云何彼彼空。謂於此無彼是名彼彼空
大慧。略說空性有七種。謂相空。自性空。無行空。行空。一切
法不可說空。第一義聖智大空。彼彼空
諸教辨空自有增減。斯經雖略其義不殊
云何相空。謂一切法自相共相空。展轉積聚至相待故。分
析推求無所有故。自他及共皆不生故。自共相無生亦無
住。是故名一切法自相空
言諸法相展轉因緣積聚無自體故。自他及共俱不生
故。相依何住
云何自性空。謂一切法自性不生是名自性空
即生性體自性不生
云何無行空。所謂諸蘊本來涅槃。無有諸行。是名無行空
一切諸法本性常滅。不復更滅。豈有行耶
云何行空。所謂諸蘊曲業及因和合而起。離我我所。是名
行空
言五陰諸行法從衆緣所起無有我我所故。有爲諸行
空
云何一切法不可說空。謂一切法妄計自性無可言說。是
名不可說空
一切法從妄想所起無自性故離言說
云何第一義聖智大空。謂得自證聖智時。一切諸見過習
悉離。是名第一義聖智大空
謂如來得自覺聖智第一義時。一切妄想見過習氣悉
皆離故
云何彼彼空。謂於此無彼是名彼彼空
此名互無空。於此無彼。於彼無此故名空。於彼有此。於
此有彼。即不名空
譬如鹿子母堂無象馬牛羊等。我說彼堂空。非無比丘衆
舍安止比丘。於其母即毗舍佉優婆夷深重三寶造立精
大慧。非謂堂無堂自性。非謂比丘無比丘衆。亦不說象馬空
無象馬牛羊
舍及比丘有不名空。若餘處有象馬。

大慧一切諸法自共相彼彼求不可得是故說名彼彼空
是名七種大慧此彼彼空空中最麤沒應遠離
言是空最麤非是真空故勤遠離
復次大慧無生者自體不生而非不生除住三昧是名無生
此解無生言就因緣中破生故說不自生若破生說無生不是真無生除住八地如幻三昧以上是名真無生大慧無自性者以無生故密意而說大慧一切法無自性以剎那不住見後變異故是名無自性
言諸法一念不住異性起故名無自性
云何無二相大慧如光影如長短如黑白皆相待立獨則不成
言譬如光影長短黑白悉相待立無實故不得言二大慧非於生死外有涅槃非於涅槃外有生死生死涅槃無相違相如生死涅槃一切法亦爾空無生無二無自性相汝當勤學
謂了妄想性空即生死成涅槃若迷真實性有即涅槃成生死如生死涅槃既無二類通一切法亦爾
言譬如光影長短黑白悉相待立無實故不得言二大慧非於生死外有涅槃非於涅槃外有生死生死涅槃無相違相如生死涅槃一切法亦爾空無生無二無自性相汝當勤學

爾時大慧菩薩摩訶薩普觀未來一切衆生復請佛言願
爲我說具修行法如諸菩薩摩訶薩成大修行
因上入三解脫門疾得菩提故大慧請如來說如諸菩
薩等所修行法無漏方便

佛言大慧菩薩摩訶薩具四種法成大修行何者爲四謂
觀察自心所現故遠離生住滅見故善知外法無性故專
求自證聖智故若諸菩薩成此四法則得名爲大修行者

如來言具四方便能成就大修行此舉四名下自徵釋
大慧云何觀察自心所現謂觀三界唯是自心離我我所
無動作無來去無始執着過習所熏三界種種色行名言
繫縛身資所住分別隨入之所顯現菩薩摩訶薩如是觀
察自心所現

此謂三界依正等法唯是自心過習所熏分別隨入之
所現者如起信論云以一切法皆從心起妄念而生也
如是觀察名爲正觀

大慧云何得離生住滅見所謂一切法如幻夢生自他及
俱皆不生故隨自心量之所現故見外物無有故見諸識
不起故及衆緣無積故分別因緣起三界故如是觀時若
內若外一切諸法皆不可得知無體實遠離生見證如幻
性即時逮得無生法忍住第八地了心意意識五法自性
二無我境轉所依止獲意生身

遠離生見者謂七地滿功用位畢於二種生中而能離
彼相生見也證如幻性住第八地了心識等得意生身
者即無功用道覺法自性意生身也

大慧言世尊以何因緣名意生身

因上八地菩薩既云轉所依識云何復名意生身故問
意生身者何因緣

佛言大慧意生身者譬如意去速疾無礙名意生身大慧
譬如心意於無量百千由旬之外境先所見種種諸物念
念相續疾詣於彼非是其身及山河石壁所能爲礙意生
身者亦復如是如幻三昧力通自在諸相莊嚴憶本成就

衆生願故猶如意去生於一切諸聖衆中是名菩薩摩訶
薩得遠離於生住滅見
種緣皆是愚夫自所分別

大慧當有因者謂內外法作因生果
言後果起時名爲當有即是現在作因當來得果名當
有因也

相屬因者謂內外法作所緣生果蘊種子
謂作攀緣已內外法生能所因果更相屬故蘊果也種
子因也

相因者作無間相生相續果
言互爲果相相續不斷名爲相因譬法論云俱有互爲
果如大相所相心於心隨轉謂有爲相於有爲法有爲
法於有爲相心於隨心法隨心法於心互爲果故亦名
俱有因也

能作因者謂作增上而生於果如轉輪王
顯了因者謂分別生能顯境相如燈照物
言妄想事生已能顯境相能所因果互相發明如燈照
一切有爲唯除自體以一切法爲能作因由彼生時無
障住故譬如國人以其輪王不爲損害咸作是言我因

相因者作無間相生相續果
言互爲果相相續不斷名爲相因譬法論云俱有互爲
果如大相所相心於心隨轉謂有爲相於有爲法有爲
法於有爲相心於隨心法隨心法於心互爲果故亦名
俱有因也

能作因者謂作增上而生於果如轉輪王
顯了因者謂分別生能顯境相如燈照物
言妄想事生已能顯境相能所因果互相發明如燈照
一切有爲唯除自體以一切法爲能作因由彼生時無
障住故譬如國人以其輪王不爲損害咸作是言我因
及諸菩薩摩訶薩了達其義離有無見不妄執諸法漸

生頓生
因上見妄想緣生於三界故大慧舉因緣相以請問
佛言大慧一切法因緣生有二種謂內及外外者謂以泥
團水杖輪繩人功等緣和合成瓶如泥瓶纏疊草席種牙
酪酥悉亦如是是名外緣前後轉生
言泥團爲因水杖等爲緣而成於瓶爲果如泥瓶因果
既爾例餘纏疊等四亦復如是皆以纏草種酪爲其因
衆席牙酥爲果緣義可知是名緣生之法必先因後果
展轉而生謂親起者爲因疎助者爲緣也

內者謂無明愛業等爲因緣故生陰界入身名之
之所分別

內緣者謂以無明愛業等爲因緣故生陰界入身名之
爲果但是愚夫虛妄分別譬如中論破因緣品所明然外由內緣有因相屬因相因能作因顯了因觀

上通說一切諸法內外因緣竟自下別說六種因及四
種緣皆是愚夫自所分別

大慧當有因者謂內外法作因生果
言後果起時名爲當有即是現在作因當來得果名當
有因也

相屬因者謂內外法作所緣生果蘊種子
謂作攀緣已內外法生能所因果更相屬故蘊果也種
子因也

相因者作無間相生相續果
言互爲果相相續不斷名爲相因譬法論云俱有互爲
果如大相所相心於心隨轉謂有爲相於有爲法有爲
法於有爲相心於隨心法隨心法於心互爲果故亦名
俱有因也

能作因者謂作增上而生於果如轉輪王
顯了因者謂分別生能顯境相如燈照物
言妄想事生已能顯境相能所因果互相發明如燈照
一切有爲唯除自體以一切法爲能作因由彼生時無
障住故譬如國人以其輪王不爲損害咸作是言我因
及諸菩薩摩訶薩了達其義離有無見不妄執諸法漸次生亦非頓生何以故大
慧若頓生者則作與所作無有差別求其因相不可得故
自下破計六種因緣生是自心妄想相若言頓生者則
能所因果無別何有因相

若漸生者求其體相亦不可得如來生子云何名父
言未生子不得名父此之一喻俱破二見若因果同時
頓生者則如父子齊體尊卑莫辨若先因後果則父先
子後子若定後父稱何從以此責之二見都喪父喻因
子喻果又云如無父故不得名子前分已滅故後分不

得次第名
諸計度人言以因緣所緣緣無間緣增上緣等所生能生
互相繫屬次第生者理不得成皆是妄情執著相故
此說妄計四緣生者謂觀能辦果名曰因緣更相依故
謂所緣緣前後開導稱爲次第不礙生義故云增上諸
計度人以是四緣能所生法相繫屬次第生者皆不可
得唯是心量妄想執着相故四緣廣義如唯識論所明
大慧漸次與頓皆悉不生但有心現身資等故外自共相
皆無性故唯除識起自分別見大慧是故應離因緣所作
和合相中漸頓生見
佛昔方便說一切法從因緣生以破外道自然無因邪
因又說緣生無我破外道執有我如下偈云爲遮於能
作說因緣和合爲遮於常遍說緣是無常今此會令捨
權乘達唯心現故結破云應離因緣和合相中頓漸生
見○然遮異見權實教中通有三說一令諸菩薩知一
切法從因緣生異外道見二知從心現捨二乘見三唯
心性起不同權教學者應知
爾時世尊重說頌言
一切法無生　亦復無有滅　於彼諸緣中　分別生滅相
以一切法無生故不得言滅但於彼不實諸緣中妄分
別有生滅之相
非遮諸緣會　如是滅復生　但止於凡愚　妄情之所著
明佛不遮緣起滅復生法以法自性不生故唯爲斷凡
愚癡惑妄想所計著故
緣中法有無　是悉無有生　習氣迷轉心　從是三有現
言緣起有無一切諸法皆無生唯從自心習氣迷轉故
三有現三有者謂欲有色有無色有也
本來無有生　亦復無有滅　譬如虛空花　無能生所生
離能取所取　一切迷惑見　無能生所生　亦復無因緣
但隨世俗故　而說有生滅
若離二取一切妄見則知所生法能生因緣悉皆本無
非復推之使無也

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊願爲我說言說分
別相心法門我及諸菩薩摩訶薩善知此故通達能說所
說二義疾得阿耨多羅三藐三菩提令一切衆生於二義
中而得清淨
因上言但隨世俗故而說有生滅故大慧相及心法門以請問也
佛言大慧有四種言說分別相所謂相言說者妄想言說大慧相言
過惡言說無始妄想言說大慧相言說者謂衆生於第一義不能顯示
別色相生夢言說者謂夢先所經境界覺已憶念依不實
境生計著過惡言說者謂憶念怨讎先所作業生無始妄
想言說者以無始戲論妄執習氣生是爲四
爾時世尊重說頌言
四種言說文顯可知又夢言說者謂衆緣生故唯是虛妄
生忍覺已緣勝解行地乃至七地先所經境界不實說
一義者但唯證入自性真心心外無法外種種法悉皆
諸法如夢故名夢言說
無性言說妄想言說大慧相言說者謂離言說分別依第一義
爾時世尊重說頌言
諸法無自性　亦復無言說　不見空空義　愚夫故流轉
以諸法無體故亦無有言說凡愚不見言說空所說空
故流轉生死
一切法無性　離語言分別　諸有如夢化　非生死涅槃
言一切法及言說不實如夢如化如夢化者豈有生死
涅槃定相
如王及長者　爲令諸子喜　先示相似物　後賜其實者
我今亦復然　先說相似法　後乃爲其演　自證實際境
上一頌舉喻下頌法合謂我今所演自覺聖智實際境
界不說言說所說
爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊願爲我說離一異
俱不俱有無非有無常無常等一切外道所不能行自證
聖智所行境界
大慧因上言第一義者是自證聖智所得非言說分別
境界即舉自證聖智所得第一義以請問然第一義體
離一異有無斷常俱不俱等四句見故大慧請離四句
非第一義并舉上第一義中說二法以明四句有十二句依文有九隱顯
言語是亦非所說何以故第一義者是自證聖智三昧
樂境因言而入非即是言是故言教如標月指若復見
月了知所標畢竟非月
第一義者是聖智內自證境非言語分別智境言語分別
不能顯示大慧言語者起滅動搖展轉因緣生若展轉緣
生於第一義不能顯示
言語生滅動搖是無常故從衆緣生即無自體云何能
顯第一義
第一義者無自他相言語有相不能顯示第一義者但唯
自心種種外相悉皆無有言語分別不能顯示是故大慧
應當遠離言語分別
言第一義諦絕自他相言說涉有相故不能顯示又第
一義者但唯證入自性真心心外無法外種種法悉皆
無性言說妄想豈能顯示故勅離言說分別依第一義
爾時世尊重說頌言
諸法無自性　亦復無言說　不見空空義　愚夫故流轉
以諸法無體故亦無有言說凡愚不見言說空所說空
故流轉生死
一切法無性　離語言分別　諸有如夢化　非生死涅槃
言一切法及言說不實如夢如化如夢化者豈有生死
涅槃定相
如王及長者　爲令諸子喜　先示相似物　後賜其實者
我今亦復然　先說相似法　後乃爲其演　自證實際境
上一頌舉喻下頌法合謂我今所演自覺聖智實際境
界不說言說所說
爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊願爲我說離一異
俱不俱有無非有無常無常等一切外道所不能行自證
聖智所行境界
大慧因上言第一義者是自證聖智所得非言說分別
境界即舉自證聖智所得第一義以請問然第一義體
離一異有無斷常俱不俱等四句見故大慧請離四句
非第一義并舉上第一義中說二法以明四句有十二句依文有九隱顯

互出。一異上有四句。有無上有三句。常無常上有二句。
經家略故其如四宗論所明
遠離妄計自相共相。入於真實第一義境。漸淨諸地。入如來位。以無功用本願力故。如如意寶。普現一切無邊境界。
一切諸法皆是自心所見差別。令我及餘諸菩薩等。於如是等法。離妄計自性自共相見。速證阿耨多羅三藐三菩提。普令衆生具足圓滿一切功德
言非獨離外道見。亦離二乘執陰界入自共相見。令諸菩薩及諸衆生。速說如來無上種智
佛言大慧。善哉善哉。汝哀愍世間。請我此義。多所利益。多所安樂。大慧。凡夫無智。不知心量妄習爲因。執着外物。分別一異俱不俱。有無非有無。常無常等一切自性
上雖言離有無等。未知何者是有無。今正出有無法體
言凡夫愚癡不知是自心量妄習爲因之所變現。執着外法爲有爲無。起四句等見。此是妄計有無體也。下十二喻。況此有無一異等法。皆不真實。是應遠離。答上願
爲我說離一異有無常無常等所行境界
大慧。譬如群獸爲渴所逼。於熱時焰而生水想。迷惑馳趣。不知非水。愚癡凡夫亦復如是。無始戲論分別所熏。三毒燒心。樂色境界。見生住滅。取內外法。墮一異等執着之中。
鹿逐時焰。況愚樂欲境。言愚癡凡夫亦復如是
獸無始戲論分別所熏。三毒燒心。合上渴所逼。樂色境界見生住滅。合上於熱時焰而作水想。取內外法墮一異等執着之中。合上迷惑馳趣。不知非水
大慧。如乾闥婆城非城非城無智之人。無始時來執着城種。妄習熏故而作城想。外道亦爾。以無始妄習熏故不能了達自心所現。有一異等種種言說
大慧。譬如有人夢見男女衆馬車步城邑園林種種嚴飾。覺已憶念彼不實事。大慧。汝意云何。如是之人。見諸衆生。於自夢中。有無等見
答言不也。大慧。外道亦爾。惡見所噬。不了唯心。執着一異有無等見
大慧。譬如畫像。無高無下。愚夫妄見作高下想。來來外道亦復如是。惡見熏習妄心增長。執一異等。自壞壞他。於離有無無生之論。亦說爲無。此謗因果。拔善根本。應知此人則著我人衆生壽者
諸修行者應滅心意識離。能所取。住如來地。自證聖法。於有及無不起於想。大慧。諸修行者。若於境界起有無執。
我我所
大慧。一切諸法自相共相。是化佛說。非非佛說。大慧。化佛說法。但順愚夫所起之見。不爲顯示自證聖智三昧樂境
言化佛但隨順愚夫妄起之見。作種種言說。說自相共相。令知不實法故。非非佛者。宋魏二譯皆云法佛
大慧。譬如水泡。似頗梨珠。愚夫執實。奔馳而取。然彼水泡非珠非非珠。取不取故。外道亦爾。惡見分別。習氣所熏。說有無無生之論。亦復如是。惡見熏習妄心增長。執一異等。自壞壞他。於離有無。
大慧。譬如水中有樹影現。彼非影非非影。非樹形非非樹形。外道亦爾。諸見所熏。不了自心。於一異等而生分別。
大慧。譬如明鏡無有分別。隨順衆生現諸色像。彼非像非非像。而見像非像。愚夫分別而作像想。外道亦爾。於自心所現種種形像。而執一異俱不俱性。
大慧。譬如谷響。依於風水人等音聲和合而起。彼非有非無。以聞聲非聲故。外道亦爾。自心分別熏習力故。起於一異俱不俱見
大慧。譬如大地無草木處。日光照觸。焰水波動。彼非有非無。以倒想非想故。愚癡凡夫亦復如是。無始戲論惡習所熏。於聖智自證法性門中。見生住滅。一異有無俱不俱性。
大慧。譬如木人及以起屍。以毗舍闍機關力故。動搖運轉。云爲不絕。無智之人取以爲實。愚癡凡夫亦復如是。隨逐外道起諸惡見。著一異等虛妄言說
毗舍闍。即鬼名
是故大慧。當於聖智所證法中。離生住滅一異有無俱不俱等一切分別
如來結勸於所證中。應離如上九夫外道生滅一異有無無斷常。俱不俱等惡見分別也。○然天竺邪見大約有三。一佛法外外道。如上計執四句。及六師九十六種外道是也。二附佛法外道。起自犢子方廣。自以聰明讀佛經書。不明正見。別生妄解。譬夫牛飲水成乳。蛇飲水則

成毒。諸師皆推不受。是附佛法邪見人也。三學佛法成外道。執佛教門而生煩惱。不得悟入。大論云。若不得般若方便。入阿毗曇即墮有中。入空即墮無中。入毘勒墮亦有亦無中。中論云。執非有非無名愚癡論。倒執正法還成邪見。人又大乘四門皆成見者。實語是虛妄生語見故。涅槃是生死。起貪著故。多服甘露傷命早夭。失方便門。墮於邪執。故稱內邪見也。是知法無定相。迴轉隨心。執則成非。達之無咎。如四句法。通攝由人。在法名四句悟入名四門。妄計名四執。毀之名四謗。四句不動得失空生。一法無差。并況自異。但有所重所依。立知立礙絲毫見處。不忘皆成外道。故知見在即凡情。亡即佛

爾時世尊重說頌言

諸識蘊有五　猶如水樹影　所見如夢幻　不應妄分別

此頌上三喻。類於五蘊。不應妄起分別

三有如陽焰　幻夢及毛輪　若能如是觀　究竟得解脫

三有如陽焰　幻夢及毛輪　若能如是觀　究竟得解脫

心執則成非。達之無咎。如四句法。通攝由人。在法名四句。悟入名四門。妄計名四執。毀之名四謗。四句不動得失空生。一法無差。并況自異。但有所重所依。立知立礙。絲毫見處。不忘皆成外道。故知見在即凡情。亡即佛

爾時世尊重說頌言

諸識蘊有五　猶如水樹影　所見如夢幻　不應妄分別

此頌上三喻。類於五蘊。不應妄起分別

三有如陽焰　幻夢及毛輪　若能如是觀　究竟得解脫

三有如陽焰　幻夢及毛輪　若能如是觀者必得菩提

頌牒四喻。明三有不實。以是觀者。必得菩提

譬如熱時焰　動轉迷亂心　渴獸取爲水　而實無水事

如是識種子　動轉見境界　愚夫生執著

上一頌。頌前初喻。次一頌。頌前法合

無始生死中　執著所纏覆

通頌十二喻意。由於無始執著我法所纏覆故

退捨令出離　如因捐出捐

上十二喻。如逆捐欲去生死捐

觀世恒如是　永斷三相續　浮雲夢電光　上士觀如是

觀世恒如是　永斷三相續　浮雲夢電光　上士觀如是

幻呪機所作　浮雲夢電光　觀世如是　能斷三界永無相續

又頌五喻。觀世如是。能斷三界永無相續。浮雲電光。上士觀如是

無文

此中無所有　如空中陽焰　如是知諸法　則爲無所知

言諸陰非有。假名亦空。無自性相

諸蘊如毛輪　於中妄分別　唯假施設名　求相不可得

如畫垂髮幻　夢亂閻婆城　火輪熱時焰　實無而見有

如是常無常　一異俱不俱　無始繫縛故　愚夫妄分別

又通頌七喻。顯有無一異常無常等四句見不實。盡喻。

上文無

明鏡水淨眼　摩尼妙寶珠　於中現色像　而實無所有

心識亦如是　普現衆色像　如夢空中焰　亦如石女兒

此明諸法雖現。皆無實事。淨眼石女兒。上文無

復次大慧。諸佛說法。離於四句。謂離一異俱不俱及有無。

云何觀察義禪。謂知自共相人無我。已亦離外道自他俱作於法無我。諸地相義。隨順觀察。是名觀察義禪。

義者。諸法實相也。從初地至七地。菩薩觀二乘外道等

法俱知不實。已於法無我諸地相義。隨順正觀。故名觀察義禪也

云何緣眞如禪。謂若分別無我有二。是虛妄念。若如實知

彼念不起。是名緣眞如禪

何者是妄念。謂此二無我。以何爲對治二種無我。是故說二種無我。以所治既不實。能治亦是妄。故言二無我。虛妄念。若如理平等。不起二無我妄念。是名緣眞如禪

云何諸如來禪。謂入佛地住自證聖智三種樂。爲諸衆生作不思議事。是名諸如來禪

言得如來地自證聖智眞實法身。常住寂滅。今衆生得三種樂。及得如來智慧法身。不思議事也。三種樂者。禪凝能障世間自然業智。故此義云何以依染心能見能現。妄取境界。違平等性故。以一切法常靜。無有起相。無明不覺。妄與法違。故不能得隨順世間。一切境界種種知故。此約本末相依。以明二障義。若約二空所者如後當引成唯識論。以釋其義

復次大慧。有四種禪。何等爲四。謂愚夫所行禪。觀察義禪。攀緣眞如禪。如來清淨禪

愚夫所行禪。觀察義相禪。攀緣眞如禪。如來清淨禪

頌上四禪名也

爾時世尊重說頌言

愚夫所行禪　觀察義相禪　攀緣眞如禪　如來清淨禪

修行者在定　觀見日月形　波頭摩深險　虛空火及盡
此明外道二乘修禪之相也言外道計着神我於禪觀時見如日月形狀明淨朗曜或見紅蓮在深險之下二乘以自共相爲實有成身滅智同於虛空如薪盡火滅以爲究竟涅槃盡字恐悞餘工本皆作盡字

如是種種相　墮於外道法　亦墮於聲聞　辟支佛境界
如上諸相是外道及聲聞辟支佛禪境界也

捨離此一切　住於無所緣
上句觀察義禪下句是攀緣真如禪

是則能隨入　如如真實相　十方諸國土　所有無量佛
悉引光明手　而摩是人頂
言入如來清淨禪也

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊諸佛如來所說涅槃說何等法名爲涅槃
因上外道以見神我爲涅槃二乘以身智滅如薪盡火滅爲涅槃故問如來說何等法爲涅槃

佛告大慧一切識自性習氣及藏識意識見習轉已我及諸佛說名涅槃者謂無明轉即變爲明如言諸識等見習轉已名涅槃境界
因上外道以見神我爲涅槃二乘以身智滅如薪盡火滅爲涅槃故問如來說何等法爲涅槃佛告大慧一切識自性習氣等轉說名涅槃然一切識自性是凡夫法故明凡夫計着一切識自性起二種自性相也謂無始以來妄想言說習氣不斷故計着有言說自性相故以二種加持加諸菩薩令入三昧及身現其前手灌其頂

譬如金剛藏華嚴經會中住初地時及餘成就初地功德相菩薩亦如是加持故入菩薩大乘照明三昧入已一切諸佛皆現其前三業加持如金剛藏華嚴大慧此菩薩摩訶薩入於三昧現通說法如是一切諸菩薩亦復如是是名爲二諸菩薩摩訶薩爲二種持之所持故即能親見一切諸佛異則不能
法合結示如文可知若不如是則不能見

復次大慧諸菩薩摩訶薩入於三昧現通說法如是一切諸菩薩亦復如是是名爲二諸菩薩摩訶薩爲二種神力加持所致故
凡住定獲通菩薩說法要皆由二種神力加持能說法者則諸凡夫亦應能說

大慧若諸菩薩摩訶薩住於山林草樹城郭宮殿及諸樂器如來至處以佛持力

尚演法音況有心者聲盲瘖聾離苦解脫大慧如來持力有如是等廣大作用

言雖加持神力能說法者諸凡夫應能說言凡夫不能也況佛以大悲加持一切無情之物尚演法音況有心者乎事見月光童經所明但有見聞無非獲益故

大慧菩薩復白佛言何故如來以其持力令諸菩薩入於三昧及殊勝地中手灌其頂

佛上說加初十二地末明加之所以故大慧請問何緣神力偏加二地

佛言大慧爲欲令其遠離魔業諸煩惱故爲令不墮聲聞地故爲令速入如來地故令所得法倍增長故是故諸佛以加持力持諸菩薩

爲離二種過故初地須加爲得二種利故十地須加忘失菩提心修諸善根是爲魔業等如華嚴大集中所明大慧若不如是彼諸菩薩便墮外道及以聲聞境界十地不加不則不能得無上菩提是故如來以加持力攝諸菩薩

言初地不加必墮外道惡見及聲聞境界十地不加不能速得菩提

爾時世尊重說頌言

世尊清淨願　有大加持力　初地十地中　三時及灌頂

菩薩積集善根如來本願故加猶如摩尼無思而應故云清淨

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊佛說緣起非自體起外道亦說勝性自在時我微塵世性等因不從他緣佛世尊但以異名說作緣起非義有別

因上言諸佛說法以諦緣起滅道解脫而爲其首非與外道性勝自在宿作自然時微塵等而共相故大慧舉上佛自說緣起請問世尊如佛說緣起是由作起非心自體起外道亦說勝自在天等而生諸法今佛但以異名說作緣起非別有義耳

世尊外道亦說以作者故從無生有世尊亦說以因緣故一切諸法本無而生生已歸滅

此難如來所說正類外道也

如佛所說無明緣行乃至老死此說無因非說有因世尊說言此有故彼有若一切建立非次第相待者其義不成實但隨妄念不可得故若言說有性則一切剎土皆應有言也

大慧或有佛土瞪視顧法或現異相或復揚眉或動目精或示微笑頻申聲欬憶念動搖以如是等而顯於法大慧如不瞬世界妙香世界及普賢如來佛土之中但瞪視不瞬令諸菩薩獲無生法忍及諸勝三昧大慧非由言說而有諸法

釋上非一切佛土皆有言說以顯法是故無言說自性此世界蠅蟻等虫雖無言說成自事故

釋上言說是假安立耳言見此愚夫無知如虫蟻等故作言說以辨法相故上經云有諸言說惑由愚夫希望見生亦云微細諸虫尚無有言說而各辨其事

爾時世尊重說頌言

如虛空兎角　及與石女兒　無而有言說　妄計法如是

言上三物並無體性但有言說妄計諸法名實自性亦爾

因緣和合中　愚夫妄謂生　一不能如實解　流轉於三有

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊所說皆無自性則無有因緣法故大慧非一切佛土皆有言說言說者假安立耳

此又明言說性亦無也故起信云以一切言說假名無實但隨妄念不可得故若言說有性則一切剎土皆應

佛言大慧我了諸法唯心所現無能取所取執著外境若有若無不了諸法唯心所現計有非是無因及因緣過失大慧若不了諸法唯心所現計有能取及以所取執著外境若有若無是過非我所說

謂了諸法非有無生但唯心現故無能取所取故無說法因緣過失若不如是了知諸法心外見境計著有無有所言說皆成戲論

大慧菩薩復白佛言世尊有言說故必有諸法若無諸法言依何起

有言說因緣之名必有所說因緣諸法若無所說因緣性言說依何而生

大慧雖無諸法亦有言說並不現見龜毛兎角石女兒等世人於中皆起言說大慧彼非有非無而有言說故引龜毛兎角喻之以顯有言說自性亦無所說諸法自性

何離有無。一切愚夫種種解故
彼虛妄法現時雖有種種無量差別如水中月。然非無常。何故不是無常。言虛妄法離有無故非無常。云何離有無處起虛妄見。謂諸愚夫種種境界。是離有無處而起種種虛妄見解
如恒河水。有見不見餓鬼不見。不可言有。隨所見故不可言無。聖於妄法離顛倒見
如恒河水。餓鬼見爲火。無火處見火。即是見他好人不見。聖人見他。聖人不見。愚夫無虛妄處見有虛妄。即是見他。聖人不見故
凡者。是故諸聖於虛妄法悉離顛倒有無見故
大慧。妄法是常。相不異故。非諸妄法有差別相。以分別故而有別異。是故妄法其體是常
言諸妄法是其常故。無種種相異可得故。以愚夫妄想分別言有異故
大慧云何而得妄法眞實。謂諸聖者於妄法中。不起顛倒非顛倒覺。若於妄法有少分想。則非聖智。有少分想者。猶如則是愚夫戲論非聖言說
有少分想者。謂生心動念。即乖法體。失正念故。既失正念非愚夫戲論乎
大慧若分別妄法是倒非倒。彼則成就二種種性。謂聖種性。凡夫種性
若愚夫分別緣起妄法爲倒非倒。遂有二種種性差別
大慧聖種性者。彼復三種。謂聲聞緣覺佛乘別故。大慧云何愚夫分別妄法生聲聞乘種性所謂計著自相共相
謂彼愚夫觀察妄法取自共相起聲聞乘種性
大慧何謂復有愚夫分別妄法成緣覺乘種性謂即執着自共相時。離於憒鬧
即彼聲聞所觀虛妄自共相法遠離計著。起緣覺乘種性
大慧何謂智人分別妄法而得成就佛乘種性所謂了達一切唯是自心分別所見無有外法
智者觀此妄法實相了彼能見所見從自心起故無有外法有無。一切愚夫種種解故
彼虛妄法現時雖有種種無量差別如水中月。然非無常。何故不是無常。言虛妄法離有無故非無常。云何離有無處起虛妄見。謂諸愚夫種種境界。是離有無處而起種種虛妄見解
如恒河水。有見不見餓鬼不見。不可言有。隨所見故不可言無。聖於妄法離顛倒見
如恒河水。餓鬼見爲火。無火處見火。即是見他好人不見。聖人見他。聖人不見故
凡者。是故諸聖於虛妄法悉離顛倒有無見故
大慧妄法是常。相不異故。非諸妄法有差別相。以分別故而有別異。是故妄法其體是常
言諸妄法是其常故。無種種相異可得故。以愚夫妄想分別言有異故
大慧云何而得妄法眞實。謂諸聖者於妄法中。不起顛倒非顛倒覺。若於妄法有少分想。則非聖智。有少分想者。猶如則是愚夫戲論非聖言說
有少分想者。謂生心動念。即乖法體。失正念故。既失正念非愚夫戲論乎
大慧若分別妄法是倒非倒。彼則成就二種種性。謂聖種性。凡夫種性
若愚夫分別緣起妄法爲倒非倒。遂有二種種性差別
大慧聖種性者。彼復三種。謂聲聞緣覺佛乘別故。大慧云何愚夫分別妄法生聲聞乘種性所謂計著自相共相
謂彼愚夫觀察妄法取自共相起聲聞乘種性
大慧何謂復有愚夫分別妄法成緣覺乘種性謂即執着自共相時。離於憒鬧
即彼聲聞所觀虛妄自共相法遠離計著。起緣覺乘種性
大慧何謂智人分別妄法而得成就佛乘種性所謂了達一切唯是自心分別所見無有外法
智者觀此妄法實相了彼能見所見從自心起故無有外法有無妄想起佛乘種性。
大慧有諸愚夫分別妄法種種事物決定如是決定不異。此則成就生死乘性
此釋第二愚夫種性言諸愚夫於此妄法取種種事性相決定執有實我實法起生死乘種性
大慧彼妄法中種種事物非即是物。亦非非物
言此虛妄法離有離無是名三乘及凡夫種性
大慧即彼妄法諸聖智者心意意識諸惡習氣自性法轉依故。即說此妄名爲眞如。是故眞如離於心識我今明了顯示此句。離分別者。悉離一切諸分別故
此重釋成佛乘種性。如文可知。問曰上云妄法是常。以分別故而有別異。謂即眞如。愚夫分別名爲妄法。此云即彼妄法。與誰論即耶。答曰如愚夫分別名爲眞如。既妄法即眞如。無復妄法習氣轉依。即說此妄名爲眞如。猶如一珠水指水是水。但有名字。寧有二物論相即耶。亦如一珠水火。向日生火。不向則無水火。一物未嘗二。而有
大慧菩薩白佛言世尊。所說妄法爲有爲無
佛言如幻無執着相故。若執着相體是有者。應不可轉。則諸緣起應如外道說作者生
大慧言世尊。爲依執着種種相異可得。而名乎
若離於妄法　而有生相者
復次大慧見諸法非幻無有相似故說一切法如幻
言諸妄法離幻更無相似。是故幻事不生過惡。大慧此妄惑法唯是愚夫心所執着
大慧言世尊。爲依執着種種幻相。言一切法猶如幻耶
此明妄法如幻。若心想計著者。但是愚夫分別者。是則爲因故非與餘妄作因
大慧。夫幻事者。從他明呪而得生起。非自分別過習力起。是故幻事不生過惡。大慧此妄惑法唯是愚夫心所執着非諸聖者
兩時世尊重說頌言
聖不見妄法　中間亦非實
上二句言聖人知妄惑體無實故不見於妄法。下二句謂觀妄法實性故。妄惑即是真實　以妄即真故　中間亦真實
若離於妄法　而有生相者　此還即是妄　如翳未清淨
復次大慧見諸法非幻無有相似故說一切法如幻
言諸妄法離幻更無相似。是故說一切法如幻也
大慧言世尊。爲依執着種種幻相。言一切法猶如幻耶。爲異依此執着顛倒相耶
既言離幻更無相似。爲計著種種幻相言如幻耶。爲異依此計著顛倒相言如幻耶
若依執着種種幻相言一切法猶如幻者。世尊。非一切法悉皆如幻。何以故見種種色相不無因故
若計幻相謂諸法皆如幻者。餘有性法。即非如幻。故言非一切法悉如幻者。不如幻見人天男女色相非無因故。亦非因呪術而起故。不如幻者故
世尊。都無有因。令種種色相顯現如幻。是故世尊。不可說言依於執着種種幻相言一切法與幻相似
言都無別因。令諸色相差別顯現。可言如幻。是故不可以見幻相相似。說一切法如幻也
佛言大慧。不依執着種種幻相。言一切法如幻。大慧。以一切法不實速滅如電故。說如幻
不以幻相有種種。人天有種種。二法相似。言一切法如幻。以一切法當體不實。速起速滅如彼電光故說如幻
大慧。譬如電光。見已即滅。世間愚夫悉皆現見。一切諸法依自分別自共相現。亦復如是。以不能觀察無所有故而妄計着種種色相

譬如電光剎那頃現現已即滅迅速無常世間現見類
合諸法依自心妄想現亦爾不能觀察不實非有而起
執著自共色相

爾時世尊重說頌言
非幻無相似　亦非有諸法　不實速如電　如幻應當知

上二句頌非幻無有相似故說一切法如幻下二句頌
上答文

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊如佛先說一切諸
法皆悉無生又言如幻將非所說前後相違
大慧因佛先說一切法無生今又謂不實速如電說一
切法如幻故言世尊前後所說自相違
佛言大慧無有相違何以故我了於生即是無生唯是自
心之所現故若有若無一切外法見其無性本不生故
由了諸法唯自心現即知生本無生故龍勝云諸法不
自生亦不從他生不共不無因是故知無生由是觀之
有無外法悉無自性故本不生

大慧為離外道因生義故我說諸法皆悉無生不說業性
群聚共興惡見言從有無生一切法非自執著分別為緣
大慧我說諸法非有無生故名無生
外道以作者為生因義謂從有無生一切法非自執著分別為緣
即自在微塵等為能生因也無謂無種即虛空自然等
生也不說從自心妄想生故我說一切法不同外道無
因邪因生故名無生耳
大慧說諸法者為令弟子知依諸業攝受生死遮其無有
斷滅見故
佛語大慧我說諸法非有無生唯是自心分別為緣令
受化者知一切法雖無作者而業不亡是故攝受二種
生死遮彼邪見斷滅戲論故識論云生死相續由內因
緣不待外緣故唯有識因謂有漏無漏二業正感生死
經謂煩惱所知二障助感生死所以者何生死有二種
一分段生死謂諸有漏善不善業由煩惱障緣助勢力
所成三界麤異熟果身命短長隨因緣力有定齊限故
名分段二不思議變易生死謂諸無漏有分別業由所
知障緣助勢力所感殊勝細異熟果由悲願力改轉身
命無定齊限故名變易妙用難測名不思議經云無我
無造無受者善惡之業亦不亡豈類惡見斷滅論耶已
上如來叙無生意竟下文說如幻正答二義無有相違
大慧說諸法相猶如幻者令離諸法自性相故為諸凡
愚隨惡見欲不知諸法唯心所現為令遠離執著因緣
生起之相說一切法如幻如夢彼諸愚夫執著惡見歡
諍自他不能明見一切諸法如實住處者謂無所住故名如實住處此是自覺聖智無
師智自然智之所證處不由他悟若有所住則為非住
大慧見一切法如實處者謂能了達唯心所現
從無住本立一切法非了唯自心者豈能明見乎是故
如來所說諸法無生如幻如夢
爾時世尊重說頌言
無作故無生　有法攝生死　了達如幻等　於相不分別

因上如來為衆生故慈悲方便作種種異說欲令衆生
了名句中實義莫著言說故說業性攝生死觀諸
觀此相違其義趣疾得菩提復能以是開覺衆生是知
法無言象非離言象若無言象而感倒執言象而迷其
故聖人利見垂象設教宣徒然哉
大慧名身者謂依事立名名即是身是名名身句身者
能顯義決定究竟是名句身文身者謂由於此能成名句
是名文身
如依瓶盆事立瓶盆名謂一名二名多名能詮自性名
曰名身言句身等者即因名成句因句顯義如銅鐵等
瓶句義名異謂一句二句多句能詮差別名曰句身由
於此文能成名句謂一字二字多字為二所依名曰文
身若依古譯翻文為味但是所顯非能顯也身者多法
積聚義
復次大慧句身者謂句事究竟名身者謂諸字名各各差
別如從阿字乃至呵字文身者謂長短高下即音韻屈曲長短高下也名句必依文
自下重明異義也句身謂句事究竟者言有文時必有
名未必有句若有句時必有名及文故云句事究竟也
名身者謂諸字名各各差別如從阿字乃至呵字者如
十四音呵呵等字皆初短次長高下亦爾故繼言文身
者謂長短高下即音韻屈曲長短高下也名句必依文

王譯刊

注大乘入楞伽經卷第四

萬同印造

西蜀鏤板沙門　道璿　重校勘
福州泉山嗣祖沙門　僧瑫　都校勘

復次句身者。如足跡如衢巷中人畜等跡名謂非色四蘊以名說故。文謂名之自相由文顯故是名名句文身此名句文身相汝應修學

世間諸法不出五陰以明名句文身也向身如足跡者。謂如世人失象馬者尋跡以得。若牧牛者亦因言而悟。是名句身。色陰相顯故以跡言四蘊者受想行識也。非有形兆故以名說若照見本寂是皆實相也。二由文顯勤應修學者聖因是悟入者故捨全身以求半偈

爾時世尊重說頌言

名身與句身　及字身差別　九惡所計著　如翳瀏深泥

如來爲除衆生心病故以名句文身方便說法。如以毒攻毒也。若諸愚夫猶著名句不悟皆悉無解脫期譬如香象溺淤泥耳

復次大慧未來世中有諸邪智惡思覺者。雖如實法以見一異俱不俱相問諸智者。彼即答言此非正問

名身與句身　及字身差別　九惡所計著　如翳瀏深泥

如來爲除衆生心病故以名句文身方便說法。如以毒攻毒也。若諸愚夫猶著名句不悟皆悉無解脫期譬如香象溺淤泥耳

復次大慧未來世中有諸邪智惡思覺者。雖如實法以見一異俱不俱相問諸智者。彼即答言此非正問。因上說名句文身相。令諸菩薩了如實義。疾得菩提。開示衆生恐未來世惡覺觀者。以邪見一異俱不俱等四句相問諸智者。彼當答言。此所通達義。悉離四句。是實法。汝今此問是名非問

謂色與無常。爲異爲不異。如是涅槃諸行。依所作造所造。見所見。地與微塵。智與智者。爲異爲不異。如是等不可記事次第而問。世尊說此當止記答。愚夫無智非所能知。佛欲令其離驚怖處。不爲記說

此叙邪智惡思覺者。虛妄推度非理問難詞也。謂色與無常。乃至智與智者。爲異不異。智者應答言如是等問不可記事。而佛名爲無記。置答。以破愚人無聞慧故。不知有無是邪是正。欲令汝離斷常邪見。諸佛要故不爲記說。說俱舍第十九云。諸契經說十四無記。即其義也。亦名置答。所以不答者。謂此不離言說。語也。知之。不免生死。不知不障涅槃

大慧不記說者。欲令外道永得出離作者見故。大慧諸外道衆計有作者。作如是說。命即是身。命異身異。如是等說名無記論

言不爲記說者。欲令外道反思而自解。得出離作者妄見故。以外道即陰離陰而計我故。故說身命爲一爲異等皆無記。邪論耳

大慧外道癡惑說無記論。非我教中。大慧。我教中說離能所取。不了唯是自心所見。彼應可止

大慧諸佛如來以四種記論爲衆生說法。大慧。止記論者。有四果差別。故舉四果差別以請問。行謂因行。須陀洹人所修因行。正欲趣向阿羅漢果。根有利鈍。故有差別之異

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言。世尊。願爲我說諸須陀洹以智觀察時。體性不可得。以彼無可說。故說無自性明正智觀察自性非有。通頌前一切法不生等六門也

論計非有。言諸外道有無等見皆不可記

大慧因上愚夫分別妄法生聲聞乘種性。然解脫法中有四果差別。故舉四果差別以請問。行謂因行。須陀洹人所修因行。正欲趣向阿羅漢果。根有利鈍。故有差別之異

我及諸菩薩摩訶薩聞是義故。於須陀洹斯陀含。阿那含阿羅漢方便相皆得善巧。如是而爲衆生演說。令其證得二無我法。淨除二障。於諸地相漸次通達。獲於如來不可思議智境界。如衆色摩尼寶。令衆生悉得離苦

謂諸相起無常性故。說一切法無常。諸法相起無所有故。無常性故。何故一切法常。謂諸相起即是不起言如來爲根熟衆生。開方便門。示真實相。隨其種類。或說不生不滅。常無常等也。謂離能所作無作者故。說一切法不生不滅。常無常性故。何故一切法無性相故。不可得故。何故一切法無常。諸法相起即滅。無常性故。說一切法無常。故說無自性。無自性故。何故一切法常。是故我說一切法常

大慧。諸外道說無記論非我教中。大慧。我教中說離能所取。不了唯是自心所見。彼應可止

大慧諸佛如來以四種記論爲衆生說法。大慧。止記論者。有四果差別。故舉四果差別以請問。行謂因行。須陀洹人所修因行。正欲趣向阿羅漢果。根有利鈍。故有差別之異

我及諸菩薩摩訶薩聞是義故。於須陀洹斯陀含。阿那含阿羅漢方便相皆得善巧。如是而爲衆生演說。令其證得二無我法。淨除二障。於諸地相漸次通達。獲於如來不可思議智境界。如衆色摩尼寶。令衆生悉得離苦

謂諸相起無常性故。說一切法無常。諸法相起即滅。無常性故。說一切法無常。故說無自性。無自性故。何故一切法常。是故我說一切法常

大慧。諸外道說無記論非我教中。大慧。我教中說離能所取。不了唯是自心所見。彼應可止

大慧諸佛如來以四種記論爲衆生說法。大慧。止記論者。有四果差別。故舉四果差別以請問。行謂因行。須陀洹人所修因行。正欲趣向阿羅漢果。根有利鈍。故有差別之異

我及諸菩薩摩訶薩聞是義故。於須陀洹斯陀含。阿那含阿羅漢方便相皆得善巧。如是而爲衆生演說。令其證得二無我法。淨除二障。於諸地相漸次通達。獲於如來不可思議智境界。如衆色摩尼寶。令衆生悉得離苦

大慧。諸外道說無記論非我教中。大慧。我教中說離能所取。不了唯是自心所見。彼應可止

大慧諸佛如來以四種記論爲衆生說法。大慧。止記論者。有四果差別。故舉四果差別以請問。行謂因行。須陀洹人所修因行。正欲趣向阿羅漢果。根有利鈍。故有差別之異

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言。世尊。願爲我說諸須陀洹以智觀察時。體性不可得。以彼無可說。故說無自性明正智觀察自性非有。通頌前一切法不生等六門也

論計非有。言諸外道有無等見皆不可記

大慧因上愚夫分別妄法生聲聞乘種性。然解脫法中有四果差別。故舉四果差別以請問。行謂因行。須陀洹人所修因行。正欲趣向阿羅漢果。根有利鈍。故有差別之異

我及諸菩薩摩訶薩聞是義故。於須陀洹斯陀含。阿那含阿羅漢方便相皆得善巧。如是而爲衆生演說。令其證得二無我法。淨除二障。於諸地相漸次通達。獲於如來不可思議智境界。如衆色摩尼寶。令衆生悉得離苦

謂諸相起無常性故。說一切法無常。諸法相起即滅。無常性故。說一切法無常。故說無自性。無自性故。何故一切法常。是故我說一切法常

名第四阿羅漢果無學位是以但盡凡情別無聖解菩
薩得是善巧爲衆生說如是聲聞法如是菩薩法令其
證得人法無我淨惑智障於諸地相究竟通達至如來
所證境界得佛法身法眼益物無盡故有此利故請如
來說四果差別

佛言諸聽當爲汝說大慧言唯佛言大慧諸須陀洹須陀
洹果差別有三謂下中上

上問諸須陀洹行今答云諸須陀洹須陀洹果

言亙顯故利鈍不同故有三耳

大慧下者於諸有中極七反生中者三生五生上者即於
此生而入涅槃

七反生者謂欲界一地九品俱生煩惱共潤七生也初
品潤二生次三品各潤一生後三品
共潤一生明須陀洹極鈍者未斷欲界惑故人天七反
得阿羅漢喻如毒蛇噬人七步即死何以不四六爲大
力故何以不八爲毒力故以聲須陀洹何以不六生煩
惱力強故何以不八生無漏業成熟故中機者或三生
五生得阿羅漢涅槃果上機者即此一生得阿羅漢果
名現滅須陀洹不說中間經於二果

大慧此三種人斷三種結謂身見戒禁取上上勝進得
阿羅漢果

言須陀洹雖利鈍三種不同通斷三種結也謂於五取
蘊執我我所名身見是一結於諸諦理猶豫不決疑佛
與外道不知何者爲正是二結謂於妄見隨順外道非
理戒禁執爲最勝能得清淨是三結問能已永斷見道
所斷一切煩惱得須陀洹果何故但言此三種人即斷
三結耶答最勝所攝故謂此三種結障解脫得最爲殊
勝所以者何由障迦耶見執取五蘊爲我我所深生愛
樂故於大苦聚不生厭離於勝解脫無殷趣心或有有
情雖已發趣解脫然由戒禁取及疑僻執邪道疑正道
故便邪出離及不正出離又此三結是速所知境因故
違見因故違對治因故如大般若經說斷三結名預流

聚薄貪瞋癡名一來果斷順下分五結永盡名不還果
斷順上分五結永盡名阿羅漢果今所有集法皆成滅
法名獨覺菩提永斷一切習氣相續名爲無上正等菩
提此皆約通教獨擧其要也言上上勝進得阿羅漢者
謂須陀洹所斷諸結分爲九品能斷諸結者智亦分爲
九品若初學人智慧微弱名下下之智能斷上上之結
久學智慧名上上之智能斷下下結得阿羅漢涅
槃果

大慧身見有二種謂俱生及分別如依緣起有妄計性夫
取夫其取者謂諸凡愚於諸有中貪著世樂苦行持戒願
生於彼須陀洹人不取是相唯求所證最勝無漏無分別
法修行戒品是名戒禁取相

言須陀洹不取戒禁謂以明見生處苦相是故不
受生戒禁謂凡愚於諸有中貪著世樂苦行持戒願
生於彼須陀洹人不取未來受生處即有諸苦不求
受生處樂夫其取者謂諸愚夫於三有中求五欲樂苦
行修習精進持戒願生彼處婬難陀爲求女色持戒即
其類也須陀洹人不取未來受生處五欲樂唯求所證
最勝無漏四眞諦理無分別法方便受持修行正戒是
名斷戒禁取相

大慧何故須陀洹不取未來受生戒禁謂以明見生處苦相是故不
取夫其取者謂諸凡愚於諸有中貪著世樂苦行持戒願
生於彼須陀洹人不取是相唯求所證最勝無漏無分別
法修行戒品是名戒禁取相

謂於所證四眞諦法善見彼相故決定能斷二種妄想
身見故無從起亦不於天魔外道凡夫處生大師想
名疑相

大慧疑相者於所證法善見相故及先二種身見分別斷
故於諸法中疑不得生亦不於餘生大師想爲淨不淨是
見捨身見故貪從何生故法華云諸苦所因今欲爲本
貪不生故是名斷身見相

大慧須陀洹不取戒禁謂以明見生處苦相是故不
取夫其取者謂諸凡愚於諸有中貪著世樂苦行持戒願
生於彼須陀洹人不取是相唯求所證最勝無漏無分別
法修行戒品是名戒禁取相

大慧須陀洹人捨三結故離貪瞋癡大慧白言貪有多種
受生處樂夫其取者謂諸凡愚於諸有中貪著世樂苦
行修習精進持戒願生彼處婬難陀爲求女色持戒即
其類也須陀洹人不取未來受生處五欲樂唯求所證
最勝無漏四眞諦理無分別法方便受持修行正戒是
名斷

不了色相者起色分別新陁含觀照種種色相從妄想生故於人天一往來已善修禪定智慧我見不生盡苦邊際而得涅槃是故名斯陁含

大慧云何阿那含畧謂於過未現在色相起有無見分別過惡隨眠不起永捨諸結更不還來是名阿那含

阿那含又云出欲淤泥以欲界煩惱猶如淤泥阿那含者已出欲界皆生色界觀三世色性無實見九有生處即有諸苦過惡煩惱習不起捨離諸結更不還欲界受生即於色天而盡諸漏是故名阿羅漢

大慧阿羅漢者謂諸禪三昧解脫通力悉已成就煩惱諸苦分別永盡是名阿羅漢

言阿羅漢修行四禪及三三昧了八解脫分證十力三明六通皆已成就煩惱發業所招諸苦妄想永滅是故名阿羅漢

大慧言世尊阿羅漢有三種謂一向趣寂退菩提願佛所變化此說何者佛言大慧此說趣寂非是其餘犬慧餘二種人謂已曾發巧方便願及為莊嚴諸佛衆會於彼示生瑜伽論及法華論說聲聞有四種一決定種性亦名趣寂二增上慢此是凡夫得第四禪謂阿羅漢三退已還發大菩提心亦名不定種性如法華會舍利弗等得記聲聞是其類也四者應化非眞謂佛及菩薩變化示現引實聲聞向大乘故此經所問除增上慢止有三種謂說何者佛告大慧所說趣寂定性羅漢斷四住煩惱出生死苦得涅槃者非是其餘退已還發大菩提心者已曾發善巧廣大行願成熟有情佛所化者為莊嚴諸佛國土及衆會眷屬於彼示生作阿羅漢

大慧於虛妄處說種種法所謂證眾禪者及禪皆性離故自心所見得果相故

言為妄想衆生處說種種法斷諸煩惱所證四果如實所知行禪者及諸禪三昧皆性離故唯自心量虛妄所見得果相耳

大慧若須陁洹作如是念我離諸結斷有二過謂隨我見及諸結不斷

此明初果斷結終不起念我能斷結若起念者應有二過則墮身見及三結等悉不斷故例餘三果亦復如是

故金剛經佛問須菩提須陁洹等至阿羅漢能作是念我得須陁洹等四果否須菩提皆言不也世尊若作是念即為著我人衆生壽者雖曰摧棄昧劣若非離麤妄念亦不能斷分段生死

復次大慧若欲超過諸禪無量無色界者應離自心所見諸相犬慧想受滅三昧超自心所見境者不然不離心故言欲超過聲聞諸禪無量心及無色界四空定等得如來三昧者當離三界自心妄想相犬慧聲聞極果即解行地善巧觀察入於初地得百三昧以勝三昧力見百佛世界如來三昧者當離三界自心妄想相了人法空等以想受滅而為究竟若謂超心量者不然何以故妄想心未滅故

爾時世尊重說頌言

諸禪與無量　無色三摩提　及以想受滅　唯心不可得

諸禪謂四禪也無量即慈悲喜捨慶衆生四無量心也無色定也想受滅謂四禪四無色定受想悉寂滅也皆唯心量若如實量為妄計生死故說涅槃

阿羅漢　如是諸聖人　悉依心妄有　唯心不可得

諸禪謂四禪也無量即慈悲喜捨慶衆生四無量心也無色定也想受滅謂四禪四無色定受想悉寂滅也皆唯心量若如實量為妄計生死故說涅槃無亦遣故得菩薩一切解脫

觀察智者謂觀察智及取相分別執著建立有我如是了知是耶覺

觀察智者謂觀一切法離四句不可得四句者謂一異俱不俱有非有常無常等我以諸法離此四句是故說言一切法離大慧如是觀法汝應修學

復次大慧謂於堅濕暖動諸大種性取相執著虛妄分別以宗因喻五分論法云何取相分別執著建立智謂於堅濕暖動諸大種性取相執著建立智以宗因喻而妄建立是名取相分別執著建立智相

因上偈言了知即解脫覺智以簡優劣謂觀察知人法二種我空取相執著建立有我如是了知是耶覺智不得解脫

種所造惡皆性離超過四句無我我所住如實處成無生相

言無生者通說有二一理無生圓成實性本不生故二事無生緣生之相即無生故言住如實處成無生相者謂觀三界唯心所現離我我所能證理事俱無生也

大慧彼諸大種云何造色大慧謂虛妄分別津潤大種成內外水界炎盛大種成內外火界飄動大種成內外風界色分段大種成內外地界離於虛空由執著邪諦五蘊聚集大種造色生

此出外道妄計有四大種生造色也謂彼妄想計有津潤之性爲水大種生內外水界內即血汗流液外則河海泉源有炎熾成熟之性爲火大種生內外火界內則體含煖氣外則焚燎萬物有飄動之性爲風大種生內外風界內則氣息運動外則萬籟俱吟有色質分齊之性爲地大種生內外地界內即皮肉筋骨外則原濕丘陵妄想計有堅濕煖動離於虛空由執邪諦不了五陰虛假積聚本無自性言由大種造色生故上佛告菩薩應善了知

大慧識者以執著種種言說境界爲因起故於餘趣中相續受生

言識者即上五陰中妄識也由迷真心而成以執著種種言說境界爲親起因故作業受生於諸趣中相續不斷當知內身外境四大五陰但是分別心量所現

大慧地等造色有大種因非四大種爲大種因何以故謂若有法有形相者則是所作非無形者大慧毘大種造色相外道分別非是我說

非四大種爲大種因謂皆由心現也故結云此大種造色相是外道妄想分別

復次大慧我今當說五蘊體相謂色受想行識大慧色謂四大及所造色此相各異受等非色大慧非色諸蘊猶如虛空無有四數犬集聲如虛空超過數相然分別言此是虛空非色諸蘊亦復如是離諸數相離有無等四種句故

數相者愚夫所說非諸聖者

自下復破五蘊皆空無自性相非獨色陰四大不實諸聖但說如幻所作唯假施設離異不異如幻如夢故大般若云若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時如實知色猶如聚沫性不堅固如實知受猶如浮泡虛偽不住速起速滅如實知想猶如陽焰水不可得虛妄渴愛而起是想如實知行猶如芭蕉葉葉折除實不可得如實知識猶如幻事衆緣和合假施設有相雖似有而無其實是故五蘊無別所有不了如來所說境界大慧意識分別境界起執著時生諸苦惱長養藏識由是見有蘊法執著分別常現在前是名妄想諸蘊自性相

言聖人雖見五蘊了知不實唯假施設離異不異如幻如夢故大般若云若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時如實知色猶如聚沫性不堅固如實知受猶如浮泡虛偽不住速起速滅如實知想猶如陽焰水不可得虛妄渴愛而起是想如實知行猶如芭蕉葉葉折除實不可得如實知識猶如幻事衆緣和合假施設有相雖似有而無其實是故五蘊無別所有不了如來所說境界故餘七種識依之而起意識若滅則餘識不生大慧意識分別境界起執著時生諸苦惱長養藏識由是見有蘊法執著分別常現在前是名妄想諸蘊自性相

言聖人雖見五蘊了知不實唯假施設離異不異如幻如夢故大般若云若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時如實知色猶如聚沫性不堅固如實知受猶如浮泡虛偽不住速起速滅如實知想猶如陽焰水不可得虛妄渴愛而起是想如實知行猶如芭蕉葉葉折除實不可得如實知識猶如幻事衆緣和合假施設有相雖似有而無其實是故五蘊無別所有不了如來所說境界故餘七種識依之而起意識若滅則餘識不生

大慧意以彼意識分別境界爲因及諸識習氣爲因生諸苦惱長養藏識由是見有蘊法執著分別常現在前是名妄想諸蘊自性相

大慧意以彼意識分別境界爲因及諸識習氣爲因生諸苦惱長養藏識由是見有蘊法執著分別常現在前是名妄想諸蘊自性相

大慧白世尊豈不建立八種識耶佛言建立大慧云何建立若諸外道見淨法無我入速行地成就無量自在三昧獲菩薩身如幻三昧力通自在皆悉具足猶如大地普益群生寂靜法者謂諸法實相從本已來無有起相也餘義如

大慧白世尊豈不建立八種識耶佛言建立大慧云何建立若諸外道見淨法無我入速行地成就無量自在三昧獲菩薩身如幻三昧力通自在皆悉具足猶如大地普益群生

前諸諸自智境界轉所依藏識爲大涅槃復云一切識

白性習氣藏識意識見習轉已我及諸佛說名涅槃此

又獨言分別所知境界識滅名爲涅槃雖通別稱異皆

欲諸識習種現行俱滅也次文問荅可見

大慧白世尊豈不建立八種識耶佛言建立大慧云何建立若諸外道見淨法無我入速行地成就無量自在三昧獲菩薩身如幻三昧力通自在皆悉具足猶如大地普益群生寂靜法者謂諸法實相從本已來無有起相也餘義如

大慧白世尊豈不建立八種識耶佛言建立大慧云何建立若諸外道見淨法無我入速行地成就無量自在三昧獲菩薩身如幻三昧力通自在皆悉具足猶如大地普益群生

復次大慧涅槃有四種

上明覺智以顯生德優劣此明涅槃辨其顯德邪正是謂菩提涅槃二轉依果德也

何等爲四謂諸法自性無性涅槃種種相性無性涅槃自相性無性涅槃斷諸蘊自共相滅是外道義非我所說

外道計諸法體性是有名自性後除爲無名無性以算數相者謂諸法自性無性涅槃種種相性無性涅槃覺觀心現境界風吹動諸識念念起滅亦復如是故言意識滅時七識亦滅

如海中波浪互相排引亦展轉相生色聲香味觸是自性習氣藏識爲因爲所緣故執著自心所現境界心聚生起展轉

又根本識爲因變起根身種子器界爲所緣故故云執著自心所現境界諸心聚生是所從種起現由現生種現種無性猶如芝蘆蒻相爲因故云展轉爲因

大慧意者如海浪自心所現境界風吹而有起滅是故意識滅時七識亦滅

前諸諸自智境界轉所依藏識爲大涅槃復云一切識

白性習氣藏識意識見習轉已我及諸佛說名涅槃此

又獨言分別所知境界識滅名爲涅槃雖通別稱異皆

欲諸識習種現行俱滅也次文問荅可見

大慧白世尊豈不建立八種識耶佛言建立大慧云何建立若諸外道見淨法無我入速行地成就無量自在三昧獲菩薩身如幻三昧力通自在皆悉具足猶如大地普益群生寂靜法者謂諸法實相從本已來無有起相也餘義如

大慧白世尊豈不建立八種識耶佛言建立大慧云何建立若諸外道見淨法無我入速行地成就無量自在三昧獲菩薩身如幻三昧力通自在皆悉具足猶如大地普益群生

復次大慧涅槃有四種

上明覺智以顯生德優劣此明涅槃辨其顯德邪正是謂菩提涅槃二轉依果德也

何等爲四謂諸法自性無性涅槃種種相性無性涅槃自相性無性涅槃斷諸蘊自共相滅是外道義非我所說

外道計諸法體性是有名自性後除爲無名無性以算數相者謂諸法自性無性涅槃種種相性無性涅槃覺觀心現境界風吹動諸識念念起滅亦復如是故言意識滅時七識亦滅

如海中波浪互相排引亦展轉相生色聲香味觸是自性習氣藏識爲因爲所緣故執著自心所現境界心聚生起展轉

又根本識爲因變起根身種子器界爲所緣故故云執著自心所現境界諸心聚生是所從種起現由現生種現種無性猶如芝蘆蒻相爲因故云展轉爲因

大慧意者如海浪自心所現境界風吹而有起滅是故意識滅時七識亦滅

意識爲心因　心爲意境界　因及所緣故　諸識依止生
頌上八識展轉互爲因
如大瀑流盡　波浪則不起　如是意識滅　種種識不生
如流盡則無波。以譬意識滅餘七識亦不生頌上喻并
法合也。問前云諸外道說取境界相續識滅。即無始相
續識滅。又云聲聞妄計未來根境滅。以爲涅槃。既
滅識亦不生。今言如是意識滅種種識不生。與彼外道
二乘何以異也。答外道見身壞命終。六識不取境不知
但是妄緣離故。計謂相續六識滅。即無始相續識滅墮
落斷見。二乘雖未來根境滅。相續六識但現行滅而習
種實未滅也。此謂賴耶識中意識習種相續永滅。則餘
七識亦隨滅。故不同耳
復次大慧。我今當說妄計自性差別相令汝及諸菩薩摩
訶薩善知此義。超諸妄想。證聖智境。知外道法。遠離能取
所取分別。於依他起種種相中。不更取著妄所計相
因上言妄想分別爾炎。識滅名爲涅槃。今正明滅妄想
識差別通相。令諸菩薩了知不實。超諸妄想。到如來地
界。知外道法諸見不生。離能所分別。於緣起中不復妄
計也
大慧云何妄計自性差別相。所謂言說分別。財分別。自性分別。因分別。見分別。理分別。生分別。相屬分別。縛解分別。大慧此是妄計自性差別相。
徵列十二種妄分別名。義如下釋
云何言說分別。謂執着種種美妙音詞是名言說分別
計着種種音聲章句。以爲有性。名言說事。
云何所說分別。謂執有所說事。是聖智所說境。依此起說
是名所說分別
計有五法三自性。名所說分別
云何相分別。謂即於彼所說事中。如渴獸想。分別執着。堅
濕煖動等一切諸相。是名相分別
言計有四大相。是名相分別
云何財分別。謂取着種種金銀等寶而起言說。是名財分
別
計有財利慳貪取着。名財分別
云何自性分別。謂以惡見。如是分別。此自性。決定非餘。是
名自性分別
如計有四大性言地性堅。水性濕。火性熱。風性動。乃至
真俗各有自性不同。名自性分別
云何因分別。謂於因緣分別有無。以此因相而能生故。是
名因分別
言若因若緣。有無分別。因相生是名因分別
云何見分別。謂諸外道惡見執着有無一異。俱不俱等。是
名見分別
依此有無起四句見。是名見分別
云何理分別。謂有執着我我所相而起言說。是名理分別
於五蘊中計我我所。說虛妄法。是名理分別
云何生分別。謂計諸法若有若無從緣而生。是名生分別
計有無法定從緣生。是名生分別
云何不生分別。謂計一切法本來不生。未有諸緣而先有
體。不從因起。是名不生分別
計諸法本不生。元有體性不假緣起。從因緣生者無因
無果。是名不生分別
云何相屬分別。謂此與彼遞相繫屬。如金與線。是名相屬
分別
計有爲諸法俱有因果遞相繫屬。如以金爲縷。金即在
縷。縷即在金。是名相屬分別
云何縛解分別。謂執因能縛而有所縛。如人以繩方便力
故縛已復解。是名縛解分別
計有煩惱能縛衆生。後時修道能解衆生。如人先以繩
縛。縛已復解。亦復如是。名縛解分別
大慧此是妄計性差別相。一切凡愚於中執着。若有若無
言愚夫妄計有無生此分別
大慧於緣起中執着種種妄計自性。如依他緣起中生種種妄想自性。如依呪術見諸幻事。
愚夫妄想見異於幻。計有種種實物
大慧幻與種種。非異非不異。若異者應幻非種種因。若一
者幻與種種應無差別。然見差別是故非異非不異。大慧
沒及諸菩薩摩訶薩於幻有無不應生着
言呪術與種種物離一異也。若種種物異呪術者。呪術
不應與種種物爲因。若言種種物與呪術一者。呪術與
種種物應無差別。然見呪術與種種物差別是故離異
不異。故告大慧及諸菩薩。如依幻術生種種物。離一異
有無莫計着也
爾時世尊重說頌言
心爲境所縛　覺想智隨轉
言愚夫妄心爲生死境界所縛。妄想智隨境界轉也。
謂妄覺也
無相最勝處　平等智慧生
無相處八地也。最勝處佛地也。言上二地得生死涅槃
平等
在妄計是有　於緣起則無
如依藤計蛇。妄情謂有。於藤緣起離分別
妄計迷惑取　緣起離分別
言妄計惑心取藤爲蛇。緣起藤體實非蛇相。此一行舉
緣起破妄計也
種種支分生　如幻不成就　雖現種種相
謂有種種名相支分生。如幻所起。則不成種種。雖現諸
相了。妄分別則皆無實。唯識論云依他起自性分別緣
所生。此一行破緣起也
彼相即是過　皆從心縛生　妄計者不了　分別緣起法
彼緣起相即是過者。謂從心縛煩惱而生。愚人不了故
分別爲實有無
此諸妄計性　皆即是緣起
上言緣起從妄計心縛生。此又謂妄計性從緣起生。即
是緣起也

妄計有種種緣起中分別
此妄計性種種於緣起中生計度分別故唯識云由彼彼偏計種種物此偏計所執自性無所有
世俗第一義 第三無因生
明有世俗諦第一義諦無有第三若說第三諦即同外道無因生也
妄計是世俗 斷則聖境界
由妄計緣而生三界生死有無一切諸法即是世諦若了緣無性妄想滅即是聖人所行境界第一義也故唯識論謂諸法性略有二種一者虛妄謂妄計所執二者勝義謂圓成實故云圓成實於彼常遠離前性謂於依他眞實謂圓成實復有二種一者世俗謂依他起二者勝義若離妄計即圓成實故云斷則聖境界
如修觀行者 於一種種現 於彼無種種 妄計相如是
如二乘外道修觀行者若作青想觀時天地萬物莫不皆青赤黃白等亦復如是元無青處正作青想即是青也故言妄計相如是
如金離塵垢 如水離泥濁 如虛空無雲 妄想淨如是
此言離妄計垢濁了緣起無翳即是圓成清淨實性故以上三爲喻
無有妄計性 而有於緣起 建立及誹謗 由斯分別壞
計緣起爲有名建立計妄想爲無名誹謗言作此有無見者由妄分別自破正見
若無妄計性 而有緣起者 無法而有法 有法從無生
依因於妄計 而得有緣起
上二句牒計次一偈明因妄想生緣起依妄 究竟不成就
相名常相隨 而生於妄計 以緣起依妄
此上二句明因緣起又生妄想次二句又破緣起依妄亦同妄計無有自性了玆緣妄竟無所成

是時現清淨 名爲第一義
若度妄想即名聖人第一義諦圓成實性
妄計有十二 緣起有六種
須上十二種分別由六塵境界風飄動而有
自證眞如境 彼無有差別
白覺聖智所證境界了彼緣妄故
五法爲眞實 三自性亦爾 修行者觀此 不越於眞如
言修行者觀五法三自性體無二相即是如如
依於緣起相 妄計種種名 彼諸妄計相 皆因緣起有
言緣起妄計更互相生俱無有力不能自立
智慧善觀察 無緣無妄計 眞實中無物 云何起分別
言聖人自覺聖智非言說所及前聖所知悲誨有情轉相傳授說諸法無性但妄想分別爲患耳依諸聖教無妄分別即自證入然此妄想雖本無體由無始來習以成性要假靜緣觀照自覺非由他悟離妄想見即能漸次
言修行者觀五法三自性體無二相即是如如
進入佛位如是修行是故名爲自覺聖智相
依於緣起相 妄計種種名 彼諸妄計相 皆因緣起有
言緣起妄計更互相生俱無有力不能自立
智慧善觀察 無緣無妄計 眞實中無物 云何起分別
白覺聖智所證境界了彼緣妄故
五法爲眞實 三自性亦爾 修行者觀此 不越於眞如
分別即自證入然此妄想雖本無體由無始來習以成
性要假靜緣觀照自覺非由他悟離妄想見即能漸次
進入佛位如是修行是故名爲自覺聖智相
云何名爲一乘行相謂得證知一乘道故云何名爲知一乘道謂離能取所取分別如實而住大慧此一乘道唯除
隨他教而自悟入
佛言諦聽當爲汝說大慧菩薩摩訶薩依諸聖教無有分別獨處閑靜觀察自覺不由他悟離分別見上上昇進入如來地如是修行名自證聖智行相
言此自覺聖智非言說所及前聖所知悲誨有情轉相傳授說諸法無性但妄想分別爲患耳依諸聖教無妄分別即自證入然此妄想雖本無體由無始來習以成性要假靜緣觀照自覺非由他悟離妄想見即能漸次
進入佛位如是修行是故名爲自覺聖智相
云何名爲一乘行相謂得證知一乘道故云何名爲知一乘道謂離能取所取分別如實而住大慧此一乘道唯除
如來非外道二乘梵天王等之所能得
大慧白言世尊何故說有三乘不說一乘佛言大慧聲聞緣覺無自涅槃法故我說一乘以彼但依厭離世間調伏修行而得遠離如是修行上言一乘非餘外道二乘梵天王等之所能得即知如來方便說三乘故問何故說有三乘而不說一乘佛語大慧二乘人知生死自性是涅槃故聲聞緣覺無自涅槃法故我說一乘以彼但依厭離世間調伏修行而得解脫非自己力得涅槃法是故不爲說一乘耳
妄計有二性 二性是安立 分別見種種 妄識俱故生
爲妄計故有妄計緣起二自性聖人方便隨情說法求
攝安立令知妄想種種清淨是聖人所行處故
妄計種種相 緣起中分別 若異此分別 則墮外道論
此明佛法知生死緣起法從自妄想心中生若計生死有無諸法異於妄想從微塵眞諦自在等生者即外道
論也
以諸妄見故 妄計於妄計 離此二計者 則爲眞實法
諸見者五惡見也因見外境與妄識俱故生妄想故言妄計於妄計能離緣起妄計二種妄想見者即是正智所證如如眞實法也
若無妄計性 而有緣起者 無法而有法 有法從無生
依因於妄計 而得有緣起
上二句牒計次一偈明因妄想生緣起依妄 究竟不成就
相名常相隨 而生於妄計 以緣起依妄
此上二句明因緣起又生妄想次二句又破緣起依妄亦同妄計無有自性了玆緣妄竟無所成

大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊唯願爲說自證聖智行相及一乘行相我及諸菩薩摩訶薩得此善巧於佛法中不由他悟
大慧因上言白證眞如境界自覺聖智及所證一乘行相以請問欲得是善巧不
又彼未能除滅智障及業習氣未覺法無我未名不思議變易死是故我說以爲三乘
諸見者五惡見也因見外境與妄識俱故生妄想故言妄計於妄計能離緣起妄計二種妄想見者即是正智所證如如眞實法也
若無妄計性 而有緣起者 無法而有法 有法從無生
依因於妄計 而得有緣起
上二句牒計次一偈明因妄想生緣起依妄 究竟不成就
相名常相隨 而生於妄計 以緣起依妄
此上二句明因緣起又生妄想次二句又破緣起依妄亦同妄計無有自性了玆緣妄竟無所成

大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊唯願爲說自證聖智行相及一乘行相我及諸菩薩摩訶薩得此善巧於佛法中不由他悟
大慧因上言白證眞如境界自覺聖智及所證一乘行相以請問欲得是善巧不
又彼未能除滅智障及業習氣未覺法無我未名不思議變易死是故我說以爲三乘
如上過未滅不堪受大法故如來說三乘
若彼能除一切過習覺法無我是時乃離三昧所醉於無漏界而得覺悟既覺悟已於出世上上無漏衆中修諸功德普使滿足獲不思議自在法身
大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊唯願爲說若能滅彼智障及業習氣覺聖智及所證眞如境界一乘行相以請問欲得是善巧不
言二乘味著三昧樂作涅槃想若能滅彼智障及業習氣覺聖智及所證眞如境界一乘行相以請問欲得是善巧不
又彼未能除滅智障及業習氣未覺法無我未名不思議變易死是故我說以爲三乘
如上過未滅不堪受大法故如來說三乘
若彼能除一切過習覺法無我是時乃離三昧所醉於無漏界而得覺悟既覺悟已於出世上上無漏衆中修諸功德普使滿足獲不思議自在法身
大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊唯願爲說若能滅彼智障及業習氣覺聖智及所證眞如境界一乘行相以請問欲得是善巧不
言二乘味著三昧樂作涅槃想若能滅彼智障及業習氣覺聖智及所證眞如境界一乘行相以請問欲得是善巧不

劣無漏三昧中覺悟。既覺悟已。自知住有餘地。起上上昇進。如實修行。諸功德滿足。亦得如來自在法身

爾時世尊重說頌言

天乘及梵乘　聲聞緣覺乘　諸佛如來乘　諸乘我所說

此一行頌上諸乘名也

乃至有心起　諸乘未究竟　彼心轉滅已　無乘及乘者

無有乘建立　我說爲一乘

言有心動計有諸乘。即非究竟。若妄想心滅。即無諸乘。亦無能乘諸乘之人。以無人故。亦不建立諸乘。是名一乘

爲攝愚夫故　說諸乘差別　解脫有三種　謂離諸煩惱

及以法無我　平等智解脫

引導衆生故說三乘解脫。離諸煩惱是二乘解脫。謂但盡分段生死名爲解脫。其實未得一切解脫。達法無我平等大智。即是如來真解脫

譬如海中木　常隨波浪轉　聲聞心亦然　相風所漂激

雖滅起煩惱　猶被習氣縛

言聲聞雖斷現行煩惱。未斷所知及根本無明。猶被習氣自共相風飄激。其心譬海中木。常隨浪轉

三昧酒所醉　住於無漏界　彼非究竟趣　亦復不退轉

以得三昧身　乃至劫不覺

味着滅定。住於空無漏界中。以爲涅槃。未至佛究竟地。然亦不退更作凡夫。以得三昧身。自謂是佛。乃至劫數不覺未至佛果

譬如昏醉人　酒消然後悟　聲聞亦如是　覺後當作佛

言若於無漏界覺。自知住化城。未達實所更起勝行。集諸功德。後亦當得佛無上身

佛心品第四

將釋此品義有三門。初叙來意。二釋品名。三釋經文。○初來意者。上品通明心生滅門覺與不覺二義攝一切法。此品別明心生滅門覺與不覺二義生攝一切法。此品居首故次來也。○二釋品名者。梵音佛陀。此云覺者。梵音鄔陀那。此名出實心。即一切佛自性離垢妙淨明心也。故名佛心品。○次經文下正釋經文。餘品文前亦名有三門。應准思之。更不開釋

爾時佛告大慧菩薩摩訶薩言。今當爲汝說意成身差別相。諦聽諦聽善思念之。大慧言唯

因上言自覺聖智證一乘道。以成法身故。即明法身大悲起用作種類身。以化衆生。故次明三種意成身也

爾時世尊重說頌言

我大乘非乘　非聲亦非字　非諦非解脫　亦非無相境

佛言我不對小乘說大乘。明佛乘非聲說文字。非實非虛。非解非縛。亦非有無境界

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊。如世尊說五無間業。何者爲五。若人作已墮阿鼻獄。佛言諦聽。當爲汝說。大慧言三種意成身。是諸修如實行者從初地以來。麤細優劣有此三類耳

大慧云何入三昧樂意成身。謂三昧樂正受始能現種種意成身。如意徧至而無障礙。言入三昧樂正受時。離諸妄心寂然不動。心海常安不起識浪。知一切境界唯自心現。本無所有。是故名爲三昧樂正受意成身。經家好略。舉中三地。意該前後。以明七地也

云何覺法自性意成身。謂入地中了法如幻。皆無有相。心轉所依。住如幻定。及餘三昧。能現無量自在神通。速疾如意。如幻如夢。如影如像。非造所造。與造相似。一切色相具足莊嚴。普入佛刹。了諸法性。是名覺法自性意成身

言入地菩薩覺了諸法猶如幻夢。不須入定。能現種種身猶如意生也。知幻故心轉所依。及餘無量三昧。能現自在神通。速疾如意等。非是四大所造。形容如似四大造也。一切色相種種支分具足莊嚴。普入佛刹以化衆生。達諸法性如幻夢不實。果故名爲覺法自性意成身

大慧云何種類俱生無作行意成身。謂了達諸佛自證法相。是名種類俱生。無作行意成身。大慧。三種身相當勤觀察。明十地至如來地。了達諸佛自證聖智境界。無中種類異機同感。應無前後一時俱生。猶如意生。而無障礙。現此種類。不須作意故言無作行。是故法身大悲起用三意成身。當勤修學

爾時世尊重說頌言

愛爲根本。能引生死輪迴。還有貪愛與身俱。本況聖慧

兒緣於母故養育成立

何者爲父所謂無明。令生六處聚落中故。斷二根本名殺

父母

以無知故受因此生。受識名色六入之身。故名無明爲衆生父也。六處聚落者。即六入身是也。以無間智永斷所造。形容如似四大造也。一切色相種種支分具足莊嚴。普入佛刹以化衆生。達諸法性如幻夢不實。果故名爲覺法自性意成身

一切惑使皆由是生也

云何殺阿羅漢謂隨眠爲怨如鼠毒發究竟斷彼是故說名殺阿羅漢

諸惑習種隨諸有情眠伏藏識故謂隨眠爲怨明羅漢習使微細不現如鼠噬人雖復瘡愈遇緣微發以壞羅漢習使雖復不現遇緣微發究竟斷此微細習使名殺阿羅漢

云何破和合僧謂諸蘊異相和合積聚究竟斷彼名爲破僧

觀察五蘊如夢幻不實無有色受想行識異相和合以成身名爲破僧也凡和合名僧今五蘊亦名爲僧了五蘊無體因名破僧故般著云照見五蘊皆空度一切苦厄

云何惡心出佛身血謂八識身妄生思覺見自心外自相共相以三解脫無漏惡心究竟斷彼八識身佛名爲惡心出佛身血

明不覺五陰諸法自共相是自心妄現不實故妄計有八識身妄生思覺知種種境界覺境界者名爲佛也依之起染故復名血以空無相願三無漏智斷彼八識妄覺染汙名爲惡心出佛身血也

大慧是爲內五無間若有作者無間即得現證實法

內五無間是無漏因此通即順若有作者無間即得自覺聖智現證實法一乘道也

復次大慧今爲汝說外五無間令汝及餘菩薩聞是義已於未來世不生疑惑

上說行內五無間不入地獄得現證實法惡人聞此謂行外五無間亦不入地獄故次明行外五無間得地獄苦今聞是義不生疑惑也

云何外五無間謂餘教中所說無間若有作者於三解脫不能現證

言若行此外無間者不得三解脫無間業唯得地獄無間苦也

唯除如來諸大菩薩及大聲聞是其有造無間業者爲欲勤發令其改過以神通力示同其事即悔除滅罪於解脫明唯除佛菩薩及大聲聞見餘作無間業者爲勸發故令除疑悔過以神力變化示同其事譬如閻王賊父身生惡疾懺悔佛教作實相觀觀已惡疾即除此閻王或是聖人化作化作此者有何利益欲勤發心懺悔也

此皆化現非是實造若有實造無間業者終無現身而得解脫

無有實造無間業者不得無間苦也言必得無間苦終無現身得解脫

唯除覺了自心所現身資所住離我我所分別執見或於來世餘處受生過若知識離分別過方證解脫

又如閻王受佛化已實知自心妄現不實離我我所妄想執見或未來世於異道身過著知識離於自心妄想見過方得解脫

爾時世尊重說頌言

貪愛名爲母　無明則是父　識了於境界　此則名爲佛

隨眠阿羅漢　蘊聚和合僧　斷彼無餘間　是名無間業

此二頌頌內五無間業如經自明

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊唯願爲我說諸佛體性

因上識了境界則名爲佛非真佛故須以三解脫無漏智斷之上佛不真須斷更說何等而爲真佛故有佛之體性以請問也

佛言大慧覺二無我除二種障離二種死斷二煩惱非佛體性

諸佛體性即法身也常爲報化之所依故一切衆生執著虛妄分別諸法二邊之相不能證者良由二障二障不斷由於二執欲除二執必假二空執障既亡二死永斷即聖性現前應用塵沙名之爲佛故云覺人法二無我除惑智二障離分段變易二死斷現行習氣二煩惱是故名爲諸佛體性然諸障中煩惱尤甚又別示其相欲學者痛治之

大慧聲聞緣覺得此法已亦名爲佛我以是義但說一乘

爾時世尊重說頌言

若知二無我　除二障二惱　及不思議死　是故名如來

注大乘入楞伽經卷第五

注大乘入楞伽經卷第六

東都沙門 時 集

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊如來以何密意於大衆中唱如是言我是過去一切諸佛及說百千本生之事我於爾時作頂生王大象鸚鵡月光妙眼如是等因上覺二無我等法名爲佛過去諸佛已覺此法故名爲佛以過去故世尊今覺此法亦名爲佛覺道雖一過現不同云何言我是過去一切諸佛及依本生經說如來過去曾種種受生如作頂生王及象鳥王月光妙眼仙人等百千生又言我是過去一切諸佛舉二文相違以請如來

佛言大慧如來應正等覺依四平等秘密意故於大衆中作如是言我於昔時作拘留孫佛拘那含牟尼佛迦葉佛等云何爲四所謂字平等身平等法平等云何字平等謂我名佛一切如來亦名爲佛佛名無別是謂字平等亦如鵄摩羅與文殊師利共遊十方所見十方諸佛皆稱釋迦佛者是也

云何語平等謂我作六十四種梵音聲語一切如來亦作此語迦陵頻伽梵音聲性不增不減無有差別是名語等密跡力士經第二說佛聲有八轉謂體業具爲從屬於呼是八轉聲各具八德所謂調和聲柔軟聲諦了聲易解聲無錯謬聲無雌小聲廣大聲深遠聲八八即成六十四種非唯釋迦佛一切諸佛皆如是迦陵頻伽即鳥名其聲清雅超於衆鳥故引爲喻

云何身平等謂我與諸佛法身色相及隨形好等無差別除爲調伏種種衆生現隨類身是謂身等

法身者知二無我等法名法身色身者相好莊嚴名色身佛佛皆無差別除爲調伏彼彼諸趣差別衆生示現種種異類色身此正荅何妨是佛及百千種類受生是名身等無有相違

云何法平等謂我與諸佛皆同證得三十七種菩提分法是謂法等是故如來應正等覺於大衆中作如是說

三十七菩提分法者菩提是覺分是因義此三十七爲諸乘覺因亦名道品故淨名云道品是道場是法身因然三十七品總有七類一對治顛倒道即四念處二斷諸懈怠道謂四正勤三引發神通道謂四神足四現觀方便道所謂五根五親近現觀道即是五力六現觀自體道謂七覺分七現觀後起道謂八正道義如別說此七類次第者謂聞法已先當念持次即勤修勤故攝心調柔柔故信等成根根增爲力七覺分別八正正行總以喻顯法性如地念處如種子正勤爲種植神足如抽莖五根如生根五力如蓮葉增長開七覺花結八正果

一切諸佛皆同證得是名法平等一本菩提分法下更有十力四無畏等六字

爾時世尊重說頌言

一切諸佛皆同證　某夜般涅槃　於此二中間　我都無所說
亦如向古城道本來自有不由士夫行之始有以譬真如法界本來自有不由如來說之始有以明不說也

爾時世尊重說頌言

某夜成正覺　某夜般涅槃　於此二中間　我及諸如來　無有少差別
故作是密語　我及諸如來　無有少差別
故作是密語　我及諸如來　無有少差別

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊願說一切法有無相令我及諸菩薩摩訶薩離此相疾得阿耨多羅三藐三菩提佛言諦聽當爲汝說大慧言唯

因上我於某夜成正覺即是有至某夜涅槃即是無故不已說亦不當說不說是佛說世尊依何密意作如是語

舉有無相以請問令我及諸菩薩知有無二見是虛妄故如實修行疾得菩提

佛言大慧世間衆生多墮二見謂有見無見墮二見故非出出想

有無二見不能起情非出離法世間衆生墮斯見者妄謂離想

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊云何有見謂實有因緣而生諸法非不實有實有諸法從因緣生非無法生大慧如是說者則說無因

一切諸法因緣所起性離有無若執實有者不了唯心所現則說世間無因無緣而生諸法

云何無見謂知受貪瞋癡已而妄計言無

言先受貪瞋癡爲有後滅之爲無是名無見

大慧譬如有人行曠野中見向古城平坦舊道即便隨入止息遊戲大慧於汝意云何彼作是道及以城中種種物耶白言不也佛言大慧我及諸佛所證眞如常住法性亦復如是是故說言始從成佛乃至涅槃於其中間不說一字亦不已說亦不當說

如法界本來自有不由士夫行之始有以譬眞

謂有貪瞋癡性。從取於無名爲壞者
如來以上二意問大慧言此中誰爲破壞佛法者。而大慧白言。妄取貪瞋癡性爲有。後計爲無名破壞佛法者佛言善哉汝解我問此人非止妄取貪瞋癡名爲壞者。亦壞如來聲聞緣覺。何以故。煩惱內外不可得故。體性非異非不異故
如來嘆其所解。言此人非止妄取貪瞋癡性爲有。後除貪瞋癡爲無。得成聖果也。何以故。是破佛法者。煩惱內外不可得故。體性非異非不異。故內者身也。外者塵也。言內身外塵妄想不實。則無人可得。人尚自無。貪瞋癡煩惱因何得有。則性離四句。故知妄計有人斷煩惱得聖果者。是壞佛法人也
大慧貪瞋癡性若內若外皆不可得。無體性故無可取。故聲聞緣覺及以如來。本性解脫。無有能縛及縛因故
言貪瞋癡不在內外故不可得。本無體性故無可取。三乘聖人知彼虛妄。即是自性解脫。非是破壞貪瞋癡始得解脫。若破壞得解脫者。即是有作法不可又也。縛者煩惱也。縛因者衆生也。佛知煩惱與衆生無實故。即無人斷煩惱得解脫也
大慧若有能縛及以縛因。則有所縛。作如是說名爲壞者。是爲無有相我。依此義審諦審諦。起我見如須彌山不起空見懷增上慢
所縛亦衆生也。始餓孕垢而自毀餓形。今觀衆生空故無縛因亦無煩惱。爲能縛。能縛既無。所縛亦無。此重釋自性解脫。若作如上說取貪瞋癡爲有。壞之爲無者。是名破有爲無相墮落斷滅空見也。是故破有爲空非真空。愚夫以爲真空故。我依此義審諦審諦。起人我有見如須彌山不起空見懷增上慢。訶破有爲無非真空愚夫以之爲真空者。未得謂得。名增上慢也
若起此見。名爲壞者。隨自共見樂欲之中不了諸法唯心所現。以不了故。見有外法刹那無常。展轉異別。趣界加相

相續流轉。起已還滅。虛妄分別離文字相。亦成壞者
言隨妄想自共見中不了自心現。計爲有無。乃至虛妄分別離文字法。亦成壞者。是謂破壞佛法人也
爾時世尊重說頌言
有無是二邊　乃至心所行　淨除彼所行　平等心寂滅
明淨除有無　及妄所行境界則得平等寂滅心也
不取於境界　非滅無所有　有真如妙物　如諸聖所行
言知食受境界性虛妄無可取。即是體性寂滅。非是無他所有始寂滅也。心外無物故。有物悉如如。如聖賢境界本無生滅。名曰宗趣
法相也
言說法相者。謂說九部種種教法。離於一異有無等相。以巧方便隨衆生心。令入此法。是名言說法相。復及諸菩薩當勤修學
經通大小乘有十一部。今說九部者。如涅槃第三云。護法華第一云。我此九部法隨順衆生大乘者受持九部。法華第一云。我此九部法隨順衆生說。瑜伽等論說聲聞藏無有方廣。然諸經論且約一相故作是說。如實說者大小皆具。始深審中菩薩依十二分教修奢摩他。瑜伽二十一云。佛爲聲聞一一具演十二分教而涅槃。說大但有九者。依三部之小相故。謂因緣中取因事制戒於譬喻中依爲說引於論義中約非了義法華一乘。是故名爲言說法相。結勸菩薩應動順衆生令得度脫。是故名爲言說法相
爾時大慧菩薩摩訶薩復請佛言世尊唯願爲說宗趣之相。令我及諸菩薩摩訶薩善通達。則不隨妄想。凡夫疾得阿耨多羅三藐三菩提。佛言大慧。一切二乘及諸菩薩有二種宗法相。何等爲二
唯
四上有無是外道宗。故舉如來自宗以請問也
佛言大慧。一切二乘及諸菩薩有二種宗法相境界名宗趣自證及教法　若能善知見　不隨他妄解
此偈略標釋宗趣言說　自證非實相　彼豈不求度　無法而可得
如愚所分別　非是真實性也。而彼豈不妄言佛宗趣不如愚夫妄分別見。真實性無可得故。即是解脫如來

宗趣

觀察諸有爲　生滅等相續　增長於二見　顚倒無所知

明於生滅中妄計有實增長有無二見者是愚夫顚倒無正知見

涅槃離心意　唯此一法實　觀世悉虛妄　如幻夢芭蕉

涅槃唯此一如而爲真實已上明如來宗通故知世法虛妄悉如幻夢言離心識即是涅槃宗趣也言如來有自宗通故知世法虛妄悉如幻夢無有貪瞋癡　亦復無有人　從愛生諸蘊　如夢之所見

此一行頌上言說相也佛言雖有貪瞋癡是虛妄所見故實無有人也從渴愛所逼妄生五陰計此五陰爲有者如夢所見也

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊願爲我說虛妄分別相

因上宗趣言觀世悉虛妄如幻夢芭蕉故復舉妄分別相以請問

此虛妄分別云何而生是何而生因何而生誰之所生何故名爲虛妄分別

上總問妄想分別所行之相此別牒問義復有五一問妄分別如何而生二問妄分別是何處生三問妄分別所因四問妄分別體爲是誰五問妄分別之名

佛告大慧善哉善哉汝爲哀愍世間天人而問此義多所利益多所安樂諦聽諦聽善思念之當爲汝說大慧言唯然受教

一切異生流浪生死皆由一念妄想爲緣是故大慧因問是義實爲饒益安樂衆生然妄想不實雖本無性無始已來惡習所熏從畢竟無成畢竟有而衆生不了須假方便聞思觀察悟彼無性本無生滅不起有無分別妄想即能證入如來境界言諦聽者聞慧也善思者思慧也念之者修慧也佛將涅槃最後付囑當遵四法則涅槃可證一近善知識二聽聞正法三思唯其義四如實修行衆經無量行門不同皆能證入唯此圓門統攝衆行故了義教多令諦聽善思念之

佛言大慧一切衆生於種種境不能了達自心所現計能所取虛妄執著起諸分別墮有無見增長外道妄見習氣心心所法相應起時執有外義種種可得計着於我及以我所是故名爲虛妄分別自心種種諸法着種種相而作是說令知言諸衆生種種色聲香味觸法不實境界荅上問虛妄分別所行之相也不能了達自心所現荅上問妄想云何而生也計能所取虛妄執着起諸分別荅上問妄想是何處生也墮有無見增長外道妄見習氣荅上問妄想心量轉心意識明解諸地入如來境捨五法三自性等對治法門諸妄見也

上問妄想體爲是誰也計着於我及以我所是故名爲妄想分別荅上問妄想之名也言心心所法等者謂八識心王六位心所相應起時執有色等諸法可得也餘義如文自明

大慧白言若如是者外種種義性離有無過諸見相

此下大慧舉世俗第一義二諦明其設並也如是者指世尊上荅詞也謂若如是者世諦所見外種種義墮有無相者即是性離有無過四句見相者

世尊第一義諦亦復如是離諸根量宗因譬喻

言第一義諦亦如世諦墮有無四句者即是離有無四句也離諸根量宗因譬喻者謂第一義離妄想諸根及諸因及與緣從此生世間與四句相應云何愚夫妄想分別計因緣中有無起四句見不知

有無何故一處言起一不起也

世尊又說虛妄分別墮有無見譬如幻事種種非實分別亦爾有無相離云何而說墮二見耶此說豈不墮於世見又說妄想分別墮有無見始幻非實亦有無相離云何復說墮二見耶此即顚倒世間見耳

佛言大慧分別不生不滅何以故不起有無分別相故所見外法皆無有故了自唯心之所現故

佛告大慧我非謂世諦處生妄想第一義處滅妄想故云分別不生不滅次下徵釋如文可知

但以愚夫分別自心種種諸法着種種相而作是說令知所見皆是自心斷我我所一切見着離作所作諸惡因緣覺唯心故轉其意樂善明諸地入佛境界捨五法自性諸

觀諸有爲法　離能緣所緣　決定唯是心　故我說心量
言妄想念慮者名能緣也六塵境界名所緣也明觀有爲法虛妄故離能緣所緣決定唯是第一義心故我亦說名爲心量二本云無心之心量我說爲心量
量之自性處　緣法二俱離　究竟妙淨事　我說名心量
言量自體處因緣及法是二悉離究竟清淨妙圓真覺俱是對治法門亦說爲心量也
施設假名我　而實不可得　諸蘊蘊假名　亦皆無實事
有四種平等　相因及所生　無我爲第四　修行者觀察
明三界虛假我及諸法悉無實事言有四種平等有爲之相無常平等所生法皆空不實及無我平等是四平等諸修行者常勤觀察
離一切諸見　及能所分別　無得亦無生　我說是心量
言修行者觀四平等能離諸見能所分別無生無得此相待而說亦是心量非有亦非無　有無二俱離　如是心亦離　我說是心量
謂離有無四句如是離心亦復離之亦未超心量
眞如空實際　涅槃及法界　種種意成身　我說是心量
言對變異說眞如對有說空對妄說實際對生死說涅槃對六道說法界對五陰說意成身此皆是對治法門如對有說空對生死說涅槃謂對世諦心量故大般若經云若有若無亦說爲如幻如夢以涅槃無相故若著尋言取着有所得者並是心量非眞涅槃
一法過涅槃者我亦說爲如是離心亦復離之亦未超心量
取於相即是心量非眞涅槃　種種現身資及所住　我說是心量
妄想習氣縛　衆生見爲外　我說是心量
外所見非有　而心種種現　身資及所住　我說是心量
此言六道生死依正境界是妄想世俗心量也如大集言第一義諦亦如是離諸根量宗因譬喻謂對世諦心量故說第一義諦亦如是離諸根量宗因譬喻謂對世諦心云言妄顯諸眞妄眞同二妄猶非眞非眞云何見所見皆是絕眞俗對待情見欲令如實證入
爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊如來說言如我所說及諸菩薩摩訶薩不應依語而取其義世尊何故不應依語

取義云何爲語云何爲義
因上言如實了知則得解脫故舉菩薩當依於義莫有說而問云何爲語爲義
佛告大慧　語者所謂分別
佛告諦聽當爲汝說大慧言唯然願樂欲聞
分別自性　一切皆有性　若如彼所見　皆應見眞實
習氣而爲其因依於唯舌脣齒齶輔而出種種音聲文字相對談說是名爲語
故名爲語
言妄想習氣爲因唯舌齶等爲緣出諸音聲文字談說
云何爲義　菩薩摩訶薩住獨一靜處　以聞思修慧思惟觀察　向涅槃道自智境界轉諸習氣行於諸地種種行相是名爲義
此明實義是大菩薩於寂靜處以正念觀察見人法二空趣涅槃城自覺境界滅諸妄習行諸地勝進行相至如來地所證實法故名爲義
復次大慧菩薩摩訶薩於語善知語與義不一不異義
以彼愚夫不能見眞諦故九愚所見染淨等法悉無自性故云不一不異我當爲汝說智識相狀及諸菩薩摩訶薩若菩
復次大慧菩薩摩訶薩住獨一靜處以聞思修慧思惟觀
了知智識之相則能疾得阿耨多羅三藐三菩提
如來因上菩薩當善語義相欲明知語者是識知義者
是智故次　智識相也
言諸愚夫隨一切妄執建立諸法以計有法不免惡道誹謗亦爾
藴中無有我　非藴即是我　不如彼分別　亦復非無有
藴中無有我以況言說中無義非藴即是我以況言說不即是義言真實義不如彼愚夫妄想建立亦復非無
明離有無也
如愚所分別　一切皆有性　若如彼所見　皆應見眞實
言若如彼愚夫所分別見一切言義悉有實性者一切
九愚即是見眞諦人應名聖人
一切染淨法　悉皆無體性　不如彼所見　亦非無所有
以彼愚夫不能見眞諦故九愚所見染淨等法悉無自性故云不一不異我當爲汝說智識相狀及諸菩薩摩訶薩若菩
復次大慧菩薩摩訶薩住獨一靜處以聞思修慧思惟觀
了知智識之相則能疾得阿耨多羅三藐三菩提
如來因上菩薩當善語義相欲明知語者是識知義者
是智故次　智識相也
言諸愚夫隨一切妄執建立諸法以計有法不免惡道誹
藴中無有我　非藴即是我　不如彼分別　亦復非無有
藴中無有我以況言說中無義非藴即是我以況言說
不即是義言真實義不如彼愚夫妄想建立亦復非無
明離有無也
如愚所分別　一切皆有性　若如彼所見　皆應見眞實
言若如彼愚夫所分別見一切言義悉有實性者一切
九愚即是見眞諦人應名聖人
一切染淨法　悉皆無體性　不如彼所見　亦非無所有
以彼愚夫不能見眞諦故九愚所見染淨等法悉無自

種相因是識離相無相及有無因是智
言生滅墮有無及有無因皆是識無生滅離有無及因
名智
有積集相是識無積集相是智著境界相是識不著境界
相是智
積集種子起現行相是識又能熏積集諸法種子相名
識
三和合相應生是識無礙相應自性相是智有得相是識
無得相是智
我及根塵三事和合相應生是識不藉緣生不因境起
無礙相應性自神解名智
說自聖智所行境界如水中月不入不出故
言自聖智覺諸境界無實如水中月故無出入也又云
智性本明固非生滅但以離妄名生妄覆言滅如水淨
月現水濁影沉而月性常爾本無出入也
爾時世尊重說頌言

採集業爲心　觀察法爲智　無相及增勝　智慧於中起
採集業種爲生死因名爲心識觀察諸法如夢幻鏡像
不隨煩惱而造諸業名智能證無相淨妙法身威光自
在是名爲慧

境界縛爲心　覺想生爲智　無相及增勝　建自在威光
言爲夢幻境界所縛者名妄想心覺種種不實境界從
妄想生者名爲智無相入地也及增勝者如來地言佛
慧從入地如來地生

心意及與識　離諸分別想　得無分別法　佛子非聲聞
心者第八藏識也意者第七識也及與識者前六識也
故下偈云藏識名爲心思量性名意能了諸境相是故
說名識言覺藏識及諸轉識虛妄故不復分別也佛子
者菩薩也言得無妄想分別法即是菩薩非聲聞也
寂滅殊勝忍　如來清淨智　生於善勝義　遠離諸所行
仁王經中說有五忍謂伏信順無生寂滅各有下中上
品地前但得伏忍三品九地如次配次三忍十地等覺
及佛得寂滅忍故云寂滅殊勝忍是如來清淨智也明
佛忍淨智從勝義諦生妄想心識所行境界皆悉遠離
如來隨機說法有三種智是聖人照明知分別諸相不
實開示一切令悟實法
我智離諸相　超過於二乘　以諸聲聞等　執著諸法有
如來智無端　了達唯心故
言二乘於生死求涅槃計有五陰等諸法不達唯心量
佛智清淨知陰界處相不實名達心量
復次大慧諸外道有九種轉變見
因上智識相中外道智知生滅是故次明外道九種生
滅轉變謂或境轉心變或心轉境變也
所謂形轉變相轉變因轉變相應轉變見轉變生轉變物
轉變緣明了轉變是爲九一切外道因是見故起有無轉變
見依正形狀不同名形轉變五陰相生住異滅一念不住
名相轉變言無因邪因能生諸法名因轉變心生境起
緣起及世間　但諸緣世間　如乳鬪婆城
佛知因緣所起法無生非如彼妄想分別計因緣中有
世間諸法轉變也但世間從緣起者如乳鬪婆城本不
實故是知以智照之即世法而成佛法故無分別以情
執之即佛法而成世法故論轉變一心實不動二見自
諸佛不分別　緣起及諸根　中有漸次生　妄想非明智
此結皆是愚夫自妄想分別計因緣中有轉變如夢幻
如來智無端　了達唯心故
言二乘於生死求涅槃計有五陰等諸法不達唯心量
女生兒本無是法何得論有生滅轉變
爾時世尊重說頌言
若滅如因夢幻所見諸色如石女兒說有生死
形處時轉變　大種及諸根　中有漸次生　妄想非明智
此結皆是愚夫自妄想習氣言有轉變如夢幻見色石
外道言形處轉變大種及諸根中有漸次生妄想非明智
中陰漸續生陰悉是妄想
諸佛不分別　緣起及世間　如乳鬪婆城
佛知因緣所起法無生非如彼妄想分別計因緣中有
世間諸法轉變也但世間從緣起者如乳鬪婆城本不
實故是知以智照之即世法而成佛法故無分別以情
執之即佛法而成世法故論轉變一心實不動二見自
成差同共一法中別成凡聖解
爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊唯願如來爲我解
說於一切法深密義及解義相
大慧因上偈言大種及諸根中有漸次生即是深密執
着義既有密執亦應有斷密執得解脫故舉深密執着
義及解脫義相以請問一本作一切法相續義解脫義
令我及諸菩薩摩訶薩善知此法不墮如言取義深密執
着離文字語言虛妄分別普入一切諸佛國土力通自在
總持所印覺慧善住十無盡願以無功用種種變現光明
照耀如日月摩尼地水火風住於諸地離分別見知一切
法如夢如幻入如來位普化衆生令知諸法虛妄不實離
有無品斷生滅執不着言說令轉所依
無思益物猶如日月摩尼水火等也餘義如經自明言
知密執解脫無實有如是益是故應請
佛言諦聽當爲汝說大慧於一切法如言取義執着深密
若無自心所見無外物故
外道妄計一切性轉變非一非異譬如乳酪酒果等熟
也因乳得酪不得言異衆味不同不得言一彼實無有
無法可轉變也言有無法是自心妄現外性無實故
如此皆是愚迷凡夫從自分別習氣而起實無一法若生
若滅如因夢幻所見諸色如石女兒說有生死
此結皆是愚夫自妄想習氣言有轉變如夢幻見色石
女生兒本無是法何得論有生滅轉變
爾時世尊重說頌言
形處時轉變　大種及諸根　中有漸次生　妄想非明智
外道言形處轉變大種及諸根中有漸次生妄想非明智
中陰漸續生陰悉是妄想
諸佛不分別　緣起及世間　如乳鬪婆城
佛知因緣所起法無生非如彼妄想分別計因緣中有
世間諸法轉變也但世間從緣起者如乳鬪婆城本不
實故是知以智照之即世法而成佛法故無分別以情
執之即佛法而成世法故論轉變一心實不動二見自
成差同共一法中別成凡聖解
爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊唯願如來爲我解
說於一切法深密義及解義相
大慧因上偈言大種及諸根中有漸次生即是深密執
着義既有密執亦應有斷密執得解脫故舉深密執着
義及解脫義相以請問一本作一切法相續義解脫義
令我及諸菩薩摩訶薩善知此法不墮如言取義深密執
着離文字語言虛妄分別普入一切諸佛國土力通自在
總持所印覺慧善住十無盡願以無功用種種變現光明
照耀如日月摩尼地水火風住於諸地離分別見知一切
法如夢如幻入如來位普化衆生令知諸法虛妄不實離
有無品斷生滅執不着言說令轉所依
無思益物猶如日月摩尼水火等也餘義如經自明言
知密執解脫無實有如是益是故應請
佛言諦聽當爲汝說大慧於一切法如言取義執着深密
若無自心所見無外物故

滅非滅執著。乘非乘執著。爲無爲執著。地地自相執著。自分別現證執著。外道宗有無品執著。三乘一乘執著。大慧。此等密執有無量種。皆是凡愚自分別執而密執者。此諸分別如垂作顯以妄想絲自纏縛他。執著有無欲樂堅密無體。不可言說。聖人方便引接衆生。今知不實故作種種言說而取。不了。計著言說而取其義。執著深密。所謂相執著。乃至三乘一乘執著。此等密執其數無量。皆是外道凡愚衆生自妄想執。如垂作顯以妄想故。說有密縛。若了其實。解脫尚無。密網豈有

此明一切諸法虛妄無體。不可言說。聖人方便引接衆生。今知不實故作種種言說而取其義。執著深密。所謂相執著。乃至三乘一乘執著。此等密執其數無量。皆是外道凡愚衆生自妄想執。如垂作顯以妄想絲自纏縛他。執著有無欲樂堅密而不自覺

大慧。此中實無密相。以菩薩摩訶薩見一切法住寂靜故。無分別故。若了諸法唯心所見。無有外物。皆同無相。隨順觀察。於若有若無分別密執。悉見寂靜。是故無有密縛非密縛相。大慧。此中無縛亦無有解。不了實者見縛解耳。何以故。一切諸法若有若無。求其體性不可得故。上段經文並敘計此正明諸法實義也。故言此中實無

密非密相。若定有者。諸大菩薩則不能見諸法寂靜。無有分別也。若諸外道凡夫。能了唯心所見。本無外物。皆同無相。隨順觀察。於若有無一切法悉見寂靜。故無密縛非密縛相。然此非唯本來無縛。亦無有解。不悟諸法實義者。妄見縛與解耳。何以故。無有縛解。謂一切凡情聖量有無諸法。悉虛妄故。求其實體。皆不可得

復次大慧。愚癡凡夫有三種密縛。謂貪恚癡。及愛衆生。貪樂衆事。貪著俱行故。有三界生死相續不斷

復次大慧。若有執著三和合緣。謂執著縛次第而起。有執著故。則有密縛。若見三解脫。離三和合識。一切諸密縛皆悉不生

言心縛則一切縛。真心解則一切解。真實相而相應故。云一切密縛次第而起。有執而起心解脫。真心解脫而共起故。云諸密縛次第

悉不生出要之方莫越於此

爾時世尊重說頌言

不實妄分別　是名爲密相　若能如實知　諸密細皆斷

爲不實妄想故。說有密縛。若了其實。解脫尚無。密網豈有

凡愚不能了　隨言而取義　譬如香飢鼠　妄想自纏縛

言凡夫不知諸法無性。隨言取義故。爲妄想而自纏縛

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言。世尊。如世尊說。由種種

故

世尊。彼非顛倒非不顛倒。何以故。不見聖人所見法故。聖

見遠離有無相故

第二非倒不倒難也。言亦不得說彼愚夫爲顛倒不顛倒。謂凡聖既各別。愚夫不見聖人故。若曾見聖人所見法。又行世俗妄想事。可言顛倒。以本不眞實故。不得言倒非倒也

聖亦不如凡所分別。如是得故。非自所行境界相故

第三明聖同凡倒難也。言諸聖人亦不同凡虛妄分別

有所得相故。明非是聖人自智所行境界相故。故不同凡。如是得也。若行自境界。即非無所得。是亦同凡

彼亦見有諸法性相。如妄執性而顯現故。而又不說眞實法性因

因故。墮於諸法性相見故。墮於凡愚妄執諸法性相見故。此謂

此正立難也。言彼聖人行自境界。亦有諸法眞實性相

即同凡愚妄計執性而顯現故。而又不說眞實法性因

緣非緣之所以故。墮於凡愚妄執諸法性相見故。此謂

聖人亦同凡倒也

世尊。其餘境界既不同此。如是則成無窮之失。能於法

了知性相

此重釋成也。其餘境界者。即二界凡夫境界也。言凡乘

聖道過乃無窮。若聖異凡。亦復如是。若聖若凡。誰能於

法如實了知眞實性相

世尊。諸法性相不因分別云何而言以分別故而有諸法

世尊。分別相異。諸法相異。因不相似。云何諸法而由分別

復以何故。凡愚分別不如是有。而作是言。爲令衆生捨分

別故說如分別所見法相無如是法

第四明凡境非妄難也言諸法性相自有不由分別而有也云何佛言以分別故而有諸法耶世尊分別心相諸法境相二相各異因不相似云何諸法而由分別有也復以何事故而謂凡愚分別諸法而諸法性非如是有言爲衆生捨分別故說如分別所見法相無如是實法耶此明凡夫所見境界是實非妄不由分別而有以立難也

世尊何故令諸衆生離有無見所執著法而復執著聖智境界墮於有見何以故不說寂靜空無之法而說聖智自性事故

第五明聖墮有見難也言佛何故令彼凡夫離有無見而復執着眞實法性聖智境界墮於有見何故不說空如來藏非心行處寂滅之法而說聖智所行眞實自性事耶此墮有見也佛上又言分別法性非如是有是墮無見此難聖人亦墮有無也

佛言大慧我非不說寂靜空法墮於有見何以故已說聖智自性事故我爲衆生無始時來計着於有於寂靜法以聖事說令其開已不生恐怖能如實證寂靜空法離惑亂相入唯識理知其所見無有外法悟三脫門獲如實印見法自性了聖境界遠離有無一切諸着

明如來方便說有聖智眞實自性即無眞實之相可得絕凡聖量唯證相應總答前五難也故語大慧我非不說寂靜空法墮於有見何以故不墮有見已說聖智所行眞實自性故

又彼宗諸分而成故又彼宗有無法皆不生此宗即入一切法中有無相亦不生故

又彼宗不生宗即入一切法數中一切法不生相本亦不生故不待

此言一切法眞實自性本不生不應更立不生宗也文有六節以破立宗情執○一法本不生破言菩薩不應成立一切諸法皆悉不生者總標勸也何以故不應立不生宗謂一切法本來無有故及彼宗因生相悉本來無有故不得立不生宗也

何以故自壞不生義以所立彼不生宗要因待生法故是故一切法不生故不作有無分別也若不爾者如不生既爾一切法無自性不應立

二因待生法破明若立不生宗即自壞何以故彼宗有待而生故

復次大慧一切法不生此宗即自壞不生宗亦復如是

大慧菩薩摩訶薩應說一切法如幻如夢見不見故一切法皆是惑亂相故除爲愚夫而生恐怖大慧凡夫愚癡墮有無見莫令於彼而生驚恐遠離大乘

上總破不應立宗此語菩薩應說一切法皆悉同幻夢性離有無也如幻夢現故生不成生也幻夢不現故不生不成不生也成上不因立宗不得說生不生也故云如幻如夢見不見故然一切法皆是惑亂妄想相故若說生不生愚癡凡夫多墮有無而生怖畏若言如幻如夢二情自遣結會前說有眞實自性離有無無應如是悟入即契大乘

兩時世尊重說頌言

無自性無說　無事無所依　凡愚妄分別　惡覺如死屍

言一切法無自性相亦無言說若事若理能依心所依處悉無但是愚夫妄想惡覺無有慧命如彼死屍也頌上如來印述所難先答前問言諸法性非如是有此但妄計等

一切法不生　外道所成立　以彼所有生　非緣所成立

此明諸法性相本不生也外道不了計虛妄法成立有生以彼所立生者非謂因緣所成也計從神我冥諦等生也若能覺了法從緣生即無自性無自性故即是無生也

一切法不生　智者不分別　彼宗因生故　此覺則便壞

言智者知一切法體是不生故不作有無分別也若不生宗因他生法立如此妄覺即壞本不生義也此二偈頌上一切法不生不應立宗也

譬如目有翳　妄想見毛輪　諸法亦如是　凡愚妄分別

謂妄想分別計有諸法者譬如翳目見毛輪垂髮也

三有唯假名　無有實法體　由此假施設　分別妄計度

假名諸事相動亂於心識佛子悉超過遊行無分別

言三界有無生死諸法但有假名而無實義愚夫不達聖人方便言教是假施設由此分別妄想計度名言事相以爲實有惑亂心識佛子菩薩能知如來方便言說無可計度超過情量所行境界無有分別

無水取水相　斯由渴愛起　凡愚見法爾　諸聖則不然
由渴愛故無水處妄作水想以礙愚夫由癡愛故無生
滅有無處妄作生滅有無想此四偈頌上大慧假立五
種難也
聖人見清淨　生於三解脫　遠離於生滅　常行無相境
修行無相境　亦復無有無　有無悉平等　是故生聖果
言三解脫從聖人清淨知見生也遠離生滅常行無相
境者亦無有無一異等法也由此有無平等悟諸法實
相是故能生聖人果也
云何法有無　云何成平等　若心不了法　內外斯動亂
佛自徵問何者是有無何者爲平等謂彼愚夫不達諸
法虛妄計著有無故內外感亂若能了者有無平等亂相爾時滅
來平等亂相自亡上三偈半頌如來答五種難結會諸
法有無實自性有無平等能生聖果是故唯證相應莫
妄分別
爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊如佛所說若知境
界但是假名都不可得則無所取無所取故亦無能取能
取所取二俱無故不起分別說名爲智
大慧因上言三有唯假名無有實法體又云一切法不
生智者不分別故舉此智不得能所分別以請問也
世尊何故彼智不得於境爲不能了一切諸法自相共相
一異義故言不得耶
爲如一來投多水相似不辨故智不得耶
爲以諸法自相共相種種不同更相隱蔽而不得耶
爲如少鹽投多水味相隱蔽故智不得也
爲山巖石壁屏幔帷障之所覆隔而不得耶
爲如是等障外有物故智不得也
爲極遠極近老小盲冥諸根不具而不得耶
極近者眼曉也此上四節定宗自下一一牒難也
若不了諸法自相共相一異義故言不得者此不名智應
是無智以有境界而不知故
以有來事不能分別得故應是無智也
若以諸法自相共相種種不同更相隱蔽而不得者此亦
非智以知於境說名爲智非不知故
言非是無前境界相與智和合名爲智也
若山巖石壁屏幔帷障之所覆隔極遠極近老小盲冥而
不知者彼亦非智以有境界智不具足而不知故
以有此諸事不能分別故亦是無智
佛言大慧此實是智非如汝說我之所說非隱猶說我言
境界唯是假名不可得者以了但是自心所見外法有無
智慧於中畢竟無得
如來言此實是智非如汝說不得前境名無智也汝說
有前境迭相隱覆故智慧不得我謂境界假名無實智
慧不得者應是智以覺諸法唯是自心有無性離智慧
於中了無所得
以無得故爾焰不起入三脫門智地亦忘
言以不得於事故智於境界不生入三解脫門智地尚
亦忘況餘外法乎
非如一切覺想凡夫無始已來戲論熏習計著外法若有
若無種種形相如是而知名爲不知
明非如惡覺妄想愚夫無始虛偽戲論熏習計著諸法
有無形相作如是而知者名爲不知也
不了諸法唯心所見著我我所分別境智不知外法是有
是無其心住於斷見中故
言彼愚夫不覺諸法唯是自心現量計我我所分別境
智以爲實有以障礙遠近諸根不具故不知外法是有
是無即名無智名爲斷見
衆今捨離如是分別說一切法唯心建立
言三界萬法唯心建立者是一切如來應衆生病發無
之要也故伽陀云知諸法唯心便捨外塵相由此息分
別悟平等真如是謂但離妄緣即如如佛凡情聖量不
待別作觀行而自銷殞
爾時世尊重說頌言

若有於所緣　智慧不觀見　彼無智非智　是名妄計者
牒頌計有所緣一切法自共相一異義種種境界事不
能觀察分別知也縱使能知亦不是智不知非無智若
言知不知爲智不智者是妄想愚夫所計也
無邊相互隱　障礙及遠近　智慧不能見　是名爲邪智
老小諸根具　而實有境界　不能生智慧　是名爲邪智
是二頌皆上三句牒下一句破斥如文自明

注大乘入楞伽經卷第六
葛同印造
王淨刊

注大乘入楞伽經卷第七　時

復次大慧愚癡凡夫無始虛僞惡邪分別之所幻惑不了如實及言說法計心外相著方便說不能修習清淨真實離四句法

因上偈言彼無智非智是名妄見者欲明愚夫不知如來如實宗趣法及言說法故爲無始虛僞惡邪妄想之所幻惑故不能覺知自心妄想明菩薩知此二種法故能了自心妄想是故次明如實宗趣法及言說法

大慧白言如是如是誠如尊教願爲我說如實之法及言說法令我及諸菩薩摩訶薩於此二法而得善巧非外道二乘之所能入佛言諦聽諦聽當爲汝說大慧三世如來有二種法謂言說法及如實法言說法者謂隨衆生心爲說種種諸方便教

三藏十二部一切修多羅是如來隨衆生心差別以方便故作種種異說言殊契一詮旨兩亡可謂言說法通也

如實法者謂修行者於心所現離諸分別不墮一異俱不俱品超度一切心意意識於自覺聖智所行境界離諸因緣相應見相一切外道聲聞緣覺墮二邊者所不能知是名如實法此二種法汝及諸菩薩摩訶薩當善修學言如實宗通法者是諸修行者於自心現量無妄分別不墮四句超越心識自覺聖智所證境界離妄因緣及能所取相應見相外道二乘智不能測是故名爲如實宗通法故結勸諸菩薩於此二法應勤修學也問言說不了下釋是故下結如文可知

爾時世尊復說頌言

我說二種法　言教及如實　教法示凡夫　實爲修行者

教法示凡夫一作說者授童蒙言凡愚無知亦如童蒙也如實宗通不是言說故爲行者

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊如來一時說盧迦耶陁呪術詞論但能攝取世間財利不得法利不應親近承事供養世尊何故作如是說

大慧因上佛言三世如來有二種法謂言說法及如實法即是有言說故舉佛昔說盧迦耶陁呪術詞論不應親近請問如來此教既有言說彼教何故作如是說也

盧迦耶陁末尋正譯即外道論師也佛言大慧盧迦耶陁所有詞論但飾文句誑惑凡愚隨順世間虛妄言說不如於義不稱於理不能證入眞實境界非如實理亦不自知是惑世法執爲勝解

何以故者佛自徵也不了下釋大慧釋提桓因廣解衆論自造諸論彼世論者有一弟子現畜生形以文詞惑亂而況於人是故不應親近承事供養以彼能作生苦因故

言帝釋福智俱勝猶被世論弟子現畜生形以文詞惑亂而況於人是故不應親近承事供養以彼世論能爲生死苦因故

大慧世論唯說身覺境界大慧彼世論有百千字句後末世中惡見乘離邪衆崩散分成多部各執自因大慧非餘外道能立教法唯盧迦耶以百千句廣說無量差別因相非如實理亦不自知是惑世法

明世論言說唯說此身見聞覺知虛妄境界所有百千字句後末世中分成多部皆出於盧迦耶陁差別因相各不自知是惑世法執爲勝解

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊如來一時說盧迦耶陁呪術詞論但能攝取世間財利不得法利不應親近承事供養世尊何故作如是說

大慧因上佛言三世如來有二種法謂言說法及如實法即是有言說故舉佛昔說盧迦耶陁呪術詞論不應親近請問如來此教既有言說彼教何故作如是說也

盧迦耶陁末尋正譯即外道論師也佛言大慧盧迦耶陁所有詞論但飾文句誑惑凡愚隨順世間虛妄言說不如於義不稱於理不能證入眞實境界非如實法名外道者世尊亦說世間之言詞廣說十方一切國土天人等衆而不能覺了一切衆生妄想分別中何以故外法有無無所着故了唯自心不見二取不行相境不生分別入空無相無願之門而解脫故

佛告大慧我非世說亦無來去我說諸法不來不去大慧來者集生去者壞滅不來不去此則名爲不生不滅大慧我之所說不同外道墮分別中何以故外法有無無所着故了唯自心不見二取不行相境不生分別入空無相無願之門而解脫故

佛告大慧我非世說亦無來去我說諸法不來不去大慧來者集生去者壞滅不來不去此則名爲不生不滅大慧我之所說不同外道墮分別中何以故外法有無無所着故了唯自心不見二取不行相境不生分別入空無相無願之門而解脫故

佛告大慧我不說世論生滅法不同外道墮妄想中外法有無無所着故了唯自心不見二取不行相境不生分別入空無相無願之門而解脫故

佛告大慧我不說世論生滅法不同外道墮妄想中外法有無無所着故了唯自心不見二取不行相境不生分別入空無相無願之門而解脫故

佛告大慧我非世說亦無來去我說諸法不來不去大慧來者集生去者壞滅不來不去此則名爲不生不滅大慧我之所說不同外道墮分別中何以故外法有無無所着故了唯自心不見二取不行相境不生分別入空無相無願之門而解脫故

佛告大慧我非世說亦無來去我說諸法不來不去大慧來者集生去者壞滅不來不去此則名爲不生不滅大慧我之所說不同外道墮分別中何以故外法有無無所着故了唯自心不見二取不行相境不生分別入空無相無願之門而解脫故

佛告大慧我不說世論生滅法不同外道墮妄想中外法有無無所着故了唯自心不見二取不行相境不生分別入空無相無願之門而解脫故

佛告大慧我不說世論生滅法不同外道墮妄想中外法有無無所着故了唯自心不見二取不行相境不生分別入空無相無願之門而解脫故

佛告大慧我非世說亦無來去我說諸法不來不去大慧來者集生去者壞滅不來不去此則名爲不生不滅大慧我之所說不同外道墮分別中何以故

道世論非是如來所說之法
婆羅門我說因於無始戲論諸惡習氣而生三有不了唯是自心所見而取外法實無可得如外道說我及根境三和合知生我不如是我不說因不說無因唯依妄心以能所取而說緣起非汝及餘取著我者之所能測大慧虛空涅槃及非擇滅但有三數本無體性何況而說作與非作
佛說一切法因於無始戲論業執諸惡習氣而生三有愚夫不覺唯是自心妄想所見執取外法及外道說我及根境和合知生佛非如是謂知一切法悉虛妄故不得說有因無因唯依妄念能所分別假施緣起本無實體非執我者所能覺知又涅槃等亦但數有三況說作與非作耶
大慧爾時世論婆羅門復問我言無明愛業為因緣故有三有耶為無因耶我言此二亦是世論又問我言一切諸法皆入自相及共相耶我時報言此亦世論婆羅門乃至少有心識流注不盡但世論也
大慧爾時彼婆羅門復問我言頗有非是世論者不一切外道所有詞論種種文句因喻莊嚴莫不皆從我法中出我報言有非汝所許非世不許非不說種種文句義理相應非不相應
婆羅門言一切外道所有詞論種種句味因喻莊嚴莫不皆從我法中出悉是世論頗更有非世論不佛報言有非世論法非汝所許故非世不許也雖離言論亦假種種文句因喻莊嚴始可悟也故言非不說種種文句義理相應非不相應
彼復問言豈有世許非世論耶我答言有但非於汝及以一切外道能知何以故以於外法虛妄分別生執著故若能了達有無等法一切皆是自心所見不生分別不取外境界自處住自處住者是不起義不起於何不起分別此是我法非汝有也

言以不實種種外法虛妄分別生計著故不了皆是自心現量故不能知非世論也起信論云一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名眞如也能於自
大慧世論者作如是問佛如上答尚不少覺自謂聖明不
外道虛妄說皆是世俗論橫計作所作不能自成立
言梵天等為能作一切諸法為所作妄計能所如來法
身眞實自宗彼不能成
唯我一自宗不着於能所妄計能所影像都無為第
言如來唯以一自宗故出現於世能所影像都無為第
子說令離世論
能取所取法唯心無所有二種皆心現斷常不可說
大慧汝今亦復問我是義何故親近諸世論者唯得財利
酵而退反作念言以如來所說為非
有非世論法非汝有者故非汝所許非世不許也雖離
言論亦假種種文句因喻莊嚴始可悟也故言非不說
種種文句義理相應非不相應
彼復問言豈有世許非世論耶我答言有但非於汝及以
一切外道能知何以故以於外法虛妄分別生執著故若
能了達有無等法一切皆是自心所見不生分別不取外
境界自處住自處住者是不起義不起於何不起分別此
是我法非汝有也

一身。縱有終身之憂而無他世之慮。雖齊生死強一學
枯。唯計自然。或推天命。如所謂入法地。地法天。天法道
道法自然。若以自然爲因。能生萬物。亦是邪因。若謂萬
物自然而生。如鸛之白。烏之黑。即是無因。又謂易有太
極是生兩儀。兩儀生四象。四象生八卦。八卦定吉凶。吉
凶生大業者。若計太極爲因。即是邪因。若謂一陰一陽
之謂道。即計陰陽變易能生萬物。亦是邪因。若計一爲
虛無自然者。則亦無因。然無因邪因。乃成大過。謂虛空
自然等生。應常生故。昔說小乘之因緣。已破外宗之玄
妙。是知佛法之淺深。尤勝外道之深深。故知殊方異域
總由迷正因緣。紛然異計。尚不知三界由乎我心。從癡
有愛流轉無極。安知性空之理。妙有之門。眞如隨緣。性
相無礙。圓融交映。涉入重重者哉。言有濫同釋教者。皆
是佛法之餘。同涅槃經盜牛之喻。不能善取。加以水漿。
乳猶難得。況枰驢乳而得醍醐。或識解膚淺。世智妄推。
或苟求虛名。習邪見種。樹地獄之苦本。過種智之深因。
豈不哀哉。廣明異計。如瑜伽第六顯揚第九第十。菩薩
十一十二。及金七十論說中百等論亦廣破之

涅槃品第六

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊。佛說涅槃。說何等
法以爲涅槃。而諸外道種種分別

因上外道問。虛空涅槃及非擇滅是所作耶。非所作耶
佛言大慧。虛空涅槃及非擇滅本無體性。但以數有三
耳。故舉如來說何法以爲涅槃。而諸外道各妄分別。起
豈不哀哉。廣明異計。如瑜伽第六顯揚第九第十。菩薩
十一十二。及金七十論說中百等論亦廣破之

涅槃品第六

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊。佛說涅槃。說何等
法以爲涅槃。而諸外道種種分別

因上外道問。虛空涅槃及非擇滅是所作耶。非所作耶
佛言大慧。虛空涅槃及非擇滅本無體性。但以數有三
耳。故舉如來說何法以爲涅槃。而諸外道各妄分別。起
涅槃見

佛言大慧。如諸外道分別涅槃。皆不隨順眞實涅槃
諦聽。當爲汝說

言非彼外道妄計涅槃。能得隨順眞實涅槃

大慧。或有外道言。見法無常。不貪境界。蘊界處滅。心心所
法不現在前。不念過現未來境界。如燈盡。如種敗。如火滅。
諸取不起。分別不生。起涅槃想。大慧。非以見壞名爲涅槃
有外道言。作無常等觀故。不戀境界。觀成得定故。色心
心數諸法不現在前。亦不緣念三世境界。猶蜜業因盡
故。如燈齊盡不復明。如種敗不復芽。如火滅薪無不復
燃。能所取不起故。妄分別不生。於此有餘無餘作涅槃
想。此聲聞涅槃也。以見滅壞分段生死始得涅槃故。亦
同外道

或謂至方名得涅槃。境界想離。猶如風止

言方論師。計從方生人。人生天地。滅後還入於方。謂方
是常也。風仙論師。計風能生殺萬物。風性亦常。皆謂得
涅槃也

或謂不見能覺所覺名爲涅槃。或謂不起分別常無常見
名得涅槃

圓陁論師。計梵天能生一切是能覺萬物爲所覺。伊賒
那論師。所計一切從伊賒生。物是無常。而彼是常。謂不
見能所。不起分別。名得涅槃

或有說言。分別諸相發生於苦。而不能知自心所現。以不
知故怖畏於相。以求無相。深生愛樂。謂爲涅槃。或有說言能受六分守護
躲形論師作如此計。不知相從心現也。又云一類以無
想天爲涅槃。及以四空處爲涅槃者。皆作此所計

或有說言。分別諸相發生於苦。而不能知自心所現。以不
知故怖畏於相。以求無相。深生愛樂。謂爲涅槃

或謂覺知內外諸法。自相共相去來現在。有性不壞。作還
復有外道無有智慧。計有自性及以士夫。功能轉變作一
切物。以爲涅槃

女人眷屬論師。計有自性及以士夫。功能轉變作一切
物也

或有外道計福非福盡或計不由智慧諸煩惱盡。或計自
在是實作者。以爲涅槃

苦行外道計罪福俱盡。淨眼論師計不由智慧諸惑皆
盡。摩陁羅論師計大自在天是眞實能作衆生生死者
或謂衆生展轉相生。以此爲因。更無異因。彼無智故不能
覺知。以不了故執爲涅槃

尼揵子論師計劫初生一男一女。彼二和合展轉相生
不知是無明愛業而爲根本。謂一切物滅歸於彼而爲
涅槃

或計證於諦道。虛妄分別以爲涅槃

僧佉論師計二十五諦從冥而生。自然四德。謂證眞實
諦道

或計求那與求那者而共和合。一性異性俱及不俱。執爲
涅槃

摩醯首羅論師計摩醯首羅一體三分。有大功能與功
能者而共和合。墮四句見。執爲涅槃

或計諸物從自然生。孔雀文彩。棘針銛利。生實之處出種
種實。如此等事是誰能作。即執自然以爲涅槃

自然論師所計有二。若以自然爲因能生萬物。即是邪
因。若謂萬物自然而生。即是無因

或謂能解二十五諦即得涅槃。或有說言能受六分守護
涅槃

衆生斯得涅槃

迦毗羅論師。以明了二十五諦爲涅槃。若能受六德句
令萬民安樂。安樂之性即是涅槃。或有說言時生世間。時即涅槃是寂靜。此二無別爲涅槃
時敎論師計時節爲因。能生世間諸法
或執有物以爲涅槃。或計無物以爲涅槃。或有計著有物
無物爲涅槃者。或計諸物與涅槃無別作涅槃想
或以有性爲涅槃。或以無性爲涅槃。或以有無二法爲
涅槃。或以萬物是諠動。涅槃是寂靜。此二無別爲涅槃
也。以上外道種種妄計。起涅槃見。其如提婆等論廣釋
切物以爲涅槃

大慧。復有異彼外道所說。以一切智大師子吼說能了達
唯心所現。不取外境。遠離四句。住如實見。不墮二邊。離能
所取。不入諸量。不著眞實。住於聖智所現證法。悟二無我
離二煩惱淨二種障。轉修諸地。入於佛地。得如幻等諸大
三昧。永超心意及以意識。名得涅槃

此示如來真實涅槃。令開悟已隨順證入。如經自明。
故成唯識論約三乘人本有修願涅槃義別通有四種
餘皆邪見。一本來自性清淨涅槃。謂一切法相真如理
雖有客塵所染。而本性淨。具無數量微妙功德。無生無
滅。湛若虛空。一切有情平等共有。與一切法不一不異
離一切相一切分別尋思路絕。名言道斷。唯真聖者內
自所證。其性本寂故名涅槃。二有餘依涅槃。謂即真
如出煩惱障雖有微苦所依未滅而障永寂故名涅槃
○三無餘依涅槃。謂即真如出生死苦。煩惱既盡。餘依
亦滅。衆苦永寂故名涅槃。四無住處大涅槃。謂即真
如出所知障。大悲般若常所輔翼。由斯不住生死涅槃。
利樂有情窮未來際。用而常寂故名涅槃。一切有情皆
有初一二三乘無學容有前三。唯佛世尊可言具四。○上
諸外道種種異計。即是迷此本來自性清淨涅槃。墮於
邪見。各妄分別起涅槃見也。上修無常觀不念境界。如
燈盡等起涅槃想。即此有餘依無餘依涅槃也。上能了
達唯心所現。入於佛地。超心意識等名得涅槃。即此無
住處大涅槃也。云無垢識云圓寂清德無不具備故
大慧彼諸外道虛妄計度。不如於理。智者所棄。皆墮二邊
作涅槃想。於此無有若住若出。彼諸外道皆依自宗而生
妄見。違背於理。無所成就。唯令心意馳散往來。一切無有
得涅槃者。汝及諸菩薩宜應遠離

言諸外道種種計度作涅槃想既違正理竟無所成唯
增妄識馳騁散亂。往來生死不得解脫。是故勸諸菩薩
應遠離也

爾時世尊重說頌言

外道涅槃見　各各異分別　彼唯是妄想　無解脫方便
遠離諸方便　不至無解處　妄生解脫想　而實無解脫
外道所成立　衆智各異取　彼悉無解脫　愚癡妄分別
明諸外道妄涅槃見無解脫方便妄生解脫想。人人非
解各自異趣悉是愚癡妄分別
一切癡外道　妄見作所作　愚者有無論　是故無解脫
凡愚樂分別　不生真實慧　言說三界本　真實滅苦因
世論言說是三界生死本。離世論言說是名真實滅苦
之因
譬如鏡中像　雖現而非實　習氣心鏡中　凡愚見有二
不了唯心現　故起二分別　若知但是心　分別則不生
言妄想心鏡中現於境界。無實。故不得說二。愚夫不知
故見有二。若了唯心能取所取妄想不生
心即是種種　如愚所分別　雖見而無見
三有唯分別　外境悉無有　妄想種種現　凡愚不能覺
言從妄心生種種境界。既從妄想心生。故無能相所相
如愚所見妄分別者。雖見即是無見。三有亦爾。愚不能
覺
經經說分別　但是異名字　若離於言語　其義不可得
言妄想分別法。但有言說。都無實義。若二詮會旨。妄分
別義悉不可得
法身品第七

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言。世尊。願為我說。如來應
正等覺自覺性。今我及諸菩薩得善巧。自悟悟
他

大慧。因上明真實涅槃超心意識故。舉能證涅槃如來
法身應正等覺自覺性。以請問今我等菩薩得是善巧
自覺覺也

佛言大慧。如汝所問。當為汝說。大慧。諸佛如來應正
等覺為作非作。為果為因。為相所相。為說所說。所覺
如是等為異不異

言如來法身應正等覺為作法耶。非作法耶。為是果耶。
為是因耶。為能相耶。為所相耶。為說耶。為所說耶。為
能覺耶。為所覺耶。為異此等耶。此等辭句。有如來法身耶。為即
此等辭句是如來法身耶

佛言大慧。如來應正等覺非作非非作。非果非非因。非相非
所相。非說非非說。非所說非所覺。何以故。俱有過故
大慧。譬如牛馬合群。牛非馬性。馬非牛性。馬體上不得說牛
性。是有是無。然非無馬體自性。此以況法身與陰界入
諸法合。法身上不得說陰界入性。是有是無。然非無法

身自性故云一切諸法亦復如是無有自相而非有也言非有者無有諸法自性也即有者有法身常住自性也然唯證相應非諸愚夫之所能知也何故不知以諸愚夫有妄分別故不知耳言一切法空無生無自性悉亦如是者明如來法身有一切法空無生無自性超過有無常住自性故云悉知亦然

大慧如來與蘊非異非不異若不異者應是無常五蘊諸法是所作故若異者如牛二角有異不異至相似故不異長短別故有異如牛右角異左左角異右長短不同色相各別然亦不異如於蘊於界處等一切法亦然如經自顯

明如來法身與五陰法離一異也故以牛角為喻如於五陰於界處等一切法亦如是

大慧如來者依解脫說如來解脫非異非不異若異者如來便與色相相應即是無常若不異者修行者見應無差別然有差別故非不異

上明法身與陰界入繫縛諸法離異不異此又明與出世解脫法離異不異若非異非不異則非常非無常非作非所作非為非無為非覺非所覺非相非所相非蘊非異蘊非說非所說非一非異非俱非不俱以是義故如是智與所知非異非不異也如來解脫非異非不異也若如來異解脫者則同色相即是無常若如來與解脫一者則人與所得法即無分別修行者見應無差別然有能證人所得法差別故非一非異也

大慧如來者非異非不異則非常非無常非作非所作非為非無為非覺非所覺非相非所相非蘊非異蘊非說非所說非一非異非俱非不俱以是義故則無有生

大慧如來者依解脫說如來解脫名說言如來解脫非異非不異若異者如來便與色相相應即是無常若不異者修行者見應無差別然有差別故非不異

上明法身與陰界入繫縛諸法離異不異此又明與出世解脫法離異不異若非異非不異則非常非無常非作非所作非為非無為非覺非所覺非相非所相非蘊非異蘊非說非所說非一非異非俱非不俱以是義故則無有生無有生故則無有滅無有滅故則如虛空

自此以下明如來真實法身也所知者陰界入也言真實法身也智者法身也所知一切境界離有無一異常無常等四句妄見超見覺聞知一切心量唯有言說無生無滅猶如虛空故華嚴云欲知諸佛心當觀佛智慧佛智無依處如空無所依

大慧虛空非作非所作故遠離攀緣遠離攀緣故出過一切諸戲論法出過一切諸戲論法即是如來如來即是正等覺體正等覺者永離一切諸法自性也即有者有法身常住自性也然唯證相應非諸愚夫之所能知也何故不知以諸愚夫有妄分別故不知耳言一切法空無生無自性悉亦如是者明如來法身有一切法空無生無自性超過有無常住自性故云悉知亦然

大慧如來與蘊非異非不異若不異者應是無常五蘊諸法是所作故若異者如牛二角有異不異至相似故不異長短別故有異如牛右角異左左角異右長短不同色相各別然亦不異如於蘊於界處等一切法亦然如經自顯

明如來法身與五陰法離一異也故以牛角為喻如於五陰於界處等一切法亦如是

大慧如來者依解脫說如來解脫名說言如來解脫非異非不異若異者如來便與色相相應即是無常若不異者修行者見應無差別然有差別故非不異

上明法身與陰界入繫縛諸法離異不異此又明與出世解脫法離異不異若非異非不異則非常非無常非作非所作非為非無為非覺非所覺非相非所相非蘊非異蘊非說非所說非一非異非俱非不俱以是義故如是智與所知非異非不異也如來解脫非異非不異也若如來異解脫者則同色相即是無常若如來與解脫一者則人與所得法即無分別修行者見應無差別然有能證人所得法差別故非一非異也

大慧如來者

者知平等者知無二者知無相者知寂滅者知真相者知
門緣者知佛性者知教導者知解脫者知道路者知一切
智者知最勝者知意成身者知具等滿足二阿僧祇百千
名號不增不減於此及餘諸世界中有能知我如水中月
不出不入

如上略舉或有知者五十種名以例多數也毗紐此云
大力迦毗羅城名以佛生彼城因名迦毗羅仙也因陁
羅此云尊重俱毗羅及戍迦未見正譯如此等滿三無
數百千名號稱謂不同然其體唯一無有增減此方餘
界有利根者能知如來法身隨衆生心現實無去來而謂
如皎月影現衆水何有出入哉

但諸凡愚心沒二邊不能解了然亦尊重承事供養不
善解名字句義執者言教昧於真實謂無生無滅是無體
性不知是佛差別名號

言彼愚夫墮二邊見雖亦承事供養不了名義執着言
說昧於如來真實法身實無去來而謂不生不滅同於

無法不明是佛隨衆生心現種種名字

如因陁羅釋揭羅等以依言教昧於真實於一切法如言
取義彼諸凡愚作如是言說義說無異何以故義
無體故是人不了言說生滅義非生滅

釋揭羅此云勇猛言等者等餘也因陁羅釋揭羅等並
帝釋異名以彼信名教昧於實體於諸法中隨言取義
諸愚癡者作如是言說無有別異謂言即義體
性亦無是人不了言說生滅義非生滅

大慧彼人愚癡不知言說是生是滅及不生滅大慧一切
言說墮於文字義則不隨離有離無故無生無體故
明一切語言墮於名字而其實義不墮名字以離言無
無受生無身相是故不墮

大慧如來不說隨文字法文字有無不可得故唯除不墮
於文字者

如來應機所說諸法雖孟龍宮備法衆具實不墮文字
言教文字論言本性離故唯除方便正顯實義是不墮名

教者是達如來說法之徹底也

大慧若人說法墮文字者是虛誑說何以故諸法自性離
文字故是故大慧我經中說我與諸佛及諸菩薩不說一
字不答一字所以者何一切諸法離文字故非不隨義而
分別說

言若人不善說法墮文字言教者名虛誑說三世如來
及諸菩薩其實未嘗說答一字諸法性相離故亦非不
隨其實義故假分別說以顯耳

大慧若不說者教法則斷教法斷者則無聲聞緣覺菩薩
諸佛若總無者誰說爲誰是故大慧菩薩摩訶薩應不着
文字隨宜說法我及諸佛皆隨衆生煩惱解欲種種不同
而爲開演令知諸法自心所見無外境界捨二分別轉心
意識非爲成立聖自證處

上如來欲令衆生知義故假作言說以顯愚夫計着言
說不得真實義也衆生聞此念言如來何故不直說真
實義而作言說令衆生計着不得真實義何也爲除此
疑故明不得直說真實不生不滅法令衆生起雖斷滅
無二乘等空見過也正得方便假文字說若不假方便
說者教法則壞無二乘聖人誰說爲誰是故菩薩當莫
着文字隨宜說法明方便言教是諸如來隨衆生心欲
解不同而爲開演令達諸法唯心所現捨內外分別轉
滅妄識不是成立如來自覺聖智所證處也

大慧菩薩摩訶薩應隨於義莫依文字依文字者隨於惡
見執着自宗而起言說不能善了一切法相文辭章句既
自損壞亦壞於他不能令人心得悟解

若能善知一切法相文辭句義衆生聞者即能令自身安
住大乘則得一切諸佛解脫境界及諸菩薩之所攝
受則能攝受一切衆生則能攝受一切正法則不斷佛種若不斷佛種則
得勝妙處

言能知實義者有如上廣大利益也勝妙處者即是自
覺聖智所證處耳

大慧菩薩摩訶薩生勝妙處欲令衆生安住大乘以十自
在力現衆色像隨其所宜演真實法真實法者無異無別
不來不去一切戲論悉皆息滅是故大慧若善男子善女
人不應如言執着於義何以故真實之法離文字故
明最後身菩薩得勝妙處已出障圓明能盡未來以十
自在力化有情類令悟真實離文字故不應如上起執
着也言十自在者所謂初命自在以於壽命修短應物
故心時業生願信如智法等亦復如是具如華嚴所明
大慧譬如有人以指指物小兒觀指不觀於物愚癡凡夫
亦復如是隨言說指而生執着乃至盡命終不能捨文字
之指取第一義大慧譬如聖人以指指月示諸小兒令其
方便而食生者則發狂亂不生不滅亦復如是不方便修
則爲不善是故宜應善修方便莫着言說如觀指端

愚夫計着言說之指不得實義故有此二喻先喻執詮
忘義次喻應證義捨詮各有法合如文具明是故結勸
宜修方便故華嚴云若欲求除滅無量諸過惡當於佛
法中勇猛常精進莫徒執名教如觀指端無異

大慧實義者微妙寂靜是涅槃因言說者與妄想合流轉
生死大慧實義者從多聞得多聞者謂善於義非善言說
善義者不隨一切外道惡見身自不隨亦令他不隨是則
名曰於義多聞欲求義者應當親近與此相違者文字者

亘速捨離

此明由悟真實義故離諸妄想散亂而得涅槃也真實
義者從多聞者得多聞者謂善思修隨順於義非獨善
言說也不令自他墮外道惡見名曰多聞是故欲求實
義者當親近與義相違者慣勿近之

爾時大慧菩薩摩訶薩承佛威力復白佛言世尊如來演
說不生不滅非爲奇特何以故一切外道亦說作者不生
不滅世尊亦說虛空涅槃及非數滅不生不滅

因上佛言爲愚夫故不得直說真實不生不滅義猶如嬰兒不應食生故復問言如來所說不生不滅非有奇特何以故一切外道亦說作者不生不滅無有異也

三無爲法不生不滅無有異也

外道亦說作者因緣生於世間世尊亦說無明愛業生諸世間俱是因緣但名別耳外物因緣亦復如是是故佛說與外道說無有差別

上言佛與外道同說不生不滅法此又言同說因緣生

諸世間故亦無有異

外道說言微塵勝妙自在衆生主等如是九物不生不滅世尊亦說一切諸法不生不滅若有若無皆不可得

此出外道不生滅義九物體也二時二方三虛空四微塵五四大種六大梵天七勝妙天八大自在天九衆生主即神我也謂諸外道計此九物不生不滅能與生死諸法作因通名作者與佛大乘說一切法本非生滅若有若無悉不可得亦無異

世尊大種不壞以其自相不生不滅周流諸趣不捨自性世尊分別雖稍變異一切無非外道已說是故佛法同於外道若有不同願佛爲演有何所以佛說爲勝若無別異外道即佛以其亦說不生滅故世尊常說一切世界中無有多佛如向所說是則應有

於九物中舉一大種結難如來以例餘也言四大種亦不滅壞周流七趣自性常住不生不滅如來分別所說諸法雖稍異之其實無非外道已說若有不同順說所以如無別義一切外道即是如來世尊常說一世界中多佛出世者無有異如來無異也

佛言大慧我之所說不生不滅不同外道不生不滅不生不滅論外道計執一切諸法有實性相得不生不滅如來不墮有無品故凡所說法離有無生滅也云何離有無如幻夢色正在夢時不得言有也能所見取皆不可得故說諸法不生不滅言如來所說不生滅義不與外道同也故不生無常生滅論外道計執一切諸法有實性相得不生不滅如來不墮有無品故凡所說法離有無生滅也云何離有無如幻夢色正在夢時不得言有也能所見取皆不可得故說諸法不生不滅

大慧妄心分別不實境界如乾闥婆城及以幻人商賈入出迷心分別言有實事凡愚所見生與不生有爲無爲悉亦如是如幻人生如小兒見乾闥婆城及以幻人商賈入出迷心分別言有實事凡愚所見生與不生有爲無爲悉亦如是如幻人生

離有離無

若覺唯是自心所見住於自性分別不生世間所作悉皆永息分別者是凡愚事非賢聖耳

能覺唯是自心現量安住法身真實自性無妄分別世間所作生死事業皆寂靜故妄想作事非聖人也

大慧妄心分別不實境界如乾闥婆城幻所作人大慧譬離諸妄緣無能見者是故說空無生無性

一一緣和合 雖現而非有 分析無和合 非如外道見幻夢及垂髮 野馬與乾城 無因而妄現 世事皆如是

妄緣合成本無自性雖現可見而非實有故論問云若一切法皆非實有如何現前分明可見答云鏡像水月乾闥婆城夢境幻事第二月等分明可見豈有實耶唯識亦云現見如夢中見所見不俱見時不分別云何言現見野馬即陽燄遊氣

折伏有因論 申述無生旨 無生義若有 法眼常不滅

我說無因論 外道咸驚怖

言外道聞說無因無生即作斷滅怖畏

爾時大慧以偈問曰

云何何所因 復以何故生 於何處和合 而作無因論

言云何者曾有大士詰外道言汝生法云何生爲從有因生爲從無因生答言從有因生也言何所因者謂既從有因生即問何所因答言從微塵世性四大種等因生也言復以何故生者謂又問彼大種等復以何故生答言四大種等無因生也言於何處和合而作無因論者謂若四大種等無因無因則無法無法則無處無處則無和合無和合則無生何得立四大無因生諸世間

以悟法性故起種種諸顛倒見執一切法有實性相不見本來寂靜義故不能離妄分別也是故無相見者與如來無異也

爾時世尊復以偈答

觀察有爲法 非因非無因 彼生滅論者 所見從是滅

佛言應觀有爲一切諸法非有因生非無因生故說無生以滅外道生滅戲論問曰現見諸法有生有滅云何言無生即無生滅即無滅如陽燄水本自乾竭故金剛三昧

大慧言涅槃者見如實處捨離分別心心所法獲於如來內證聖智我說此是寂滅涅槃爾時世尊重說頌言

夢色種種見 故我說一切諸法非有非無

取不取故是故我說一切諸法非有非無

言涅槃者見如實處捨離分別心心所法獲於如來內證聖智我說此是寂滅涅槃爾時世尊重說頌言

如乾城幻夢 雖有而無因

空無生無性 云何爲我說

此言無生無因者謂非如外道妄計作者而爲能生諸法因也故楞嚴經云妄元無因於妄想中立因緣性皆是衆生妄心計度

離諸和合緣 智慧不能見 以是故我說 空無生無性

離諸妄緣無能見者是故說空無生無性

一一緣和合 雖現而非有 分析無和合 非如外道見

幻夢及垂髮 野馬與乾城 無因而妄現 世事皆如是

妄緣合成本無自性雖現可見而非實有故論問云若一切法皆非實有如何現前分明可見答云鏡像水月乾闥婆城夢境幻事第二月等分明可見豈有實耶唯識亦云現見如夢中見所見不俱見時不分別云何言現見野馬即陽燄遊氣

折伏有因論 申述無生旨 無生義若有 法眼常不滅

我說無因論 外道咸驚怖

言外道聞說無因無生即作斷滅怖畏

爾時大慧以偈問曰

云何何所因 復以何故生 於何處和合 而作無因論

言云何者曾有大士詰外道言汝生法云何生爲從有因生爲從無因生答言從有因生也言何所因者謂既從有因生即問何所因答言從微塵世性四大種等因生也言復以何故生者謂又問彼大種等復以何故生答言四大種等無因生也言於何處和合而作無因論者謂若四大種等無因無因則無法無法則無處無處則無和合無和合則無生何得立四大無因生諸世間

經云因緣所生義是不滅非生滅諸生滅義是義生非
滅如上九偈破外道計從邪因生故說無生

爾時大慧說偈問曰

爲無故不生　爲待於衆緣　爲有名無義　願爲我宣說
爲無故無生耶爲待於衆緣故無生耶既有不生名不
應無此不生義惟爲分別說也

爾時世尊復以偈答

非無法不生　亦非以待緣　非有物而名　亦非名無義

一切諸外道　聲聞及緣覺　七住非所行　此是無生相

如來荅言悉皆非也此是意生法身名作無生外道二
乘七地菩薩非其境界

離諸因緣　無有能作者　唯心所建立　我說是無生

諸法非因生　非無亦非有　能所分別離　我說是無生

唯心無所見　亦離於二性　如是轉所依　我說是無生

離二性者離內外二性也餘文可知

外物有非有　其心無所取　一切見咸斷　此是無生相

空無性等句　其義皆如是　非以空故空　無生故說空

非如太虛斷滅空等故說空謂法身無生故說空自此
已上八行偈說如來意生法身以爲無生

因緣共集會　是故有生滅　分散於因緣　生滅則無有

若離於因緣　則更無有法　一性及異性　九愚所分別

有無不生法　俱非亦復然

若離妄緣更有別法而謂因果一性異性是諸外道九
愚妄想也有無不生俱非四句亦復如是

唯除衆緣會　於中見生滅　隨俗假言說　因緣遍鉤鎖

若離因緣鎖　生義不可得

九夫不能了諸妄緣是故長劫爲之鉤鎖連環不斷故
名因緣名鉤鎖也若離妄緣無別生法

我說唯鉤鎖　離諸外道過　非九愚所了

若離緣鉤鎖　則無因論　破壞鉤鎖義

如燈能照物　鉤鎖現若然　此則離鉤鎖　別有於諸法

此末一偈是牒外道救立生法是先有要待因緣生滅
如暗中物是先有要待燈照始得見故牒外鉤鎖現若然
謂因緣現生法亦如燈光現暗中物佛言若如此論者
是則離因緣外別更有生法也

無生則無性　體性如虛空　離鉤鎖求法　愚夫所分別

苔提依此十二因緣觀察修行者通有三類上智觀者
復有餘無生　衆聖所得法　彼生無生者　是則無生忍

言無彼刹那生住異滅四相生故可謂無生此則名爲
得佛苔提中智觀者得緣覺菩提故肇論云三乘觀法無異但心有大小爲差矣

無生法忍

一切諸世間　無非是鉤鎖　若能如是解　此人心得定

無明與愛業　是則內鉤鎖　彼爲誰因緣　展轉而相生

若言有他法　而從因緣生　此是意生法　非實有彼因緣

此言無明與愛業者於十二因緣中略舉其三也

若具言之即無明緣行行緣識識緣名色名色緣六入
六入緣觸觸緣受受緣愛愛緣取取緣有有緣生生緣
老死憂悲苦惱此則三世二重因果法謂過去有二支因
一無明二行現在有五支果一識二名色三六入四觸
五受現在有三支因一愛二取三有未來有二支果一
生二老死言一切衆生無始已來皆爲無明十二因緣
長劫鉤鎖往來三界牢獄之中無有出離智者了悟修
道斷除即得解脫故云無明滅則行滅乃至生滅即老
死滅當知滅妄因緣故須修道問云何修道荅推求十
二因緣根本迺是無明因無明故起煩惱業因業故起
果報而有諸苦皆因無明爲根本如人伐樹須先斷其
根問無明何者是荅不覺心是以不覺故妄起分別心
外見法謂有謂無謂是謂非謂得謂失受諸果報身心
等苦皆由無明我今欲斷無明先須自覺心源隨心所
起一切妄想皆從不覺心生須知自心之性本無生滅
亦無來去何以得知一切妄念忽然而起覺即不生云
何名覺如貪瞋癡都無形狀若本來是有今日覺
有何形狀爲青黃爲赤白爲未來爲過去爲現在爲在
內外中間推求貪瞋癡起時從何處來滅時從何處去
不生故覺亦無明對治此現在無明不得心以無無明

故一切妄想煩惱不生煩惱不生故業不生故無過去
二因無二因故現在五果不生五果不生故受取有三
因不生現在三因無故未來二果報不生名斷十二因
緣鉤鎖此十二因緣無處名爲涅槃此自覺聖智名爲
苔提依此十二因緣觀察修行者通有三類上智觀者
得佛苔提中智觀者得緣覺菩提下智觀者得聲聞菩
提故肇論云三乘觀法無異但心有大小爲差矣

生法若非有　彼爲誰因緣　展轉而相生　此是因緣義

言生法若非實有彼因緣衆誰爲因緣此二句牒外道
計也以其展轉相生故正知有因緣衆無別有生性也

堅濕暖動等　九愚所分別　但緣無有法　故說無自性

如醫療衆病　其論無差別　以病不同故　方藥種種說

我爲諸衆生　演說諸法門　知其根勝劣　而有種種法

非煩惱根異　唯其一大乘　清涼八支道

以人異故說異非法性有異以病別治殊非真如有別
故言唯有一大乘清涼八支道者能生一乘果

法之因也一即八八即一圓融交映無二無別受一非
餘是爲備見

注大乘入楞伽經卷第七

普同門造

無常品第八

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊一切外道妄說無常。是生滅法。未知此說是邪是正。所言無常復有幾種

因上凡夫虛妄起生滅見。非諸聖人。謂外道凡夫不得如實。而起無常生滅妄見。故說無常。聖人得如實理。應不起無常生滅妄見。世尊何故亦言諸行無常。是生滅耳

王師列

法未知此說孰爲邪正。所言無常復有幾種耳

佛言大慧外道說有七種無常。非是我法。何等爲七。謂有說始起即捨。是名無常。生已不生無常性故

有外道說四大種性。無始造作色等諸法。作已而捨。即計所作法是其無常

有說形處變壞是名無常。有說色即無常。有說色之變異是名無常。一切諸法相續不斷。能令變異。自然歸滅。猶如乳酪前後變異。雖不可見。然在法中壞一切法。有說物無常。有說不生無常。有說色即無常。有說色之變異。自然歸滅。猶如其相滅壞。大種自性本來無起。無起故無滅。何有能造所造

三牒釋破第五無常。言於非常非無常處外道不了。計謂無常。是自生妄想也。其義云何。下偈釋警喻彼妄計義。如經自明

大慧。現見無常與一切法無有能作所作差別故。能作所作應俱是常。不見有因。能令諸法成於無故

此下如來正破彼計也。謂現見物無常。與所作諸法無有能作所作差別。既云此是物無常。此是所作。豈能令物無常乎。一切外道妄計大種體性不壞。其色自性。亦不壞滅耳

大慧。三有之中。能造所造。莫不皆是生住滅相。豈更別有無常之性。能生於物而不滅耶

此總結破物無常者。非大種。至過大種。以各別故。非自相造。始造即捨無常。謂諸外道所計不出。互以無異故。非復共造。以乖離故。當知是非始造無常

四牒釋破第一始造即捨無常。謂諸外道計大種。以各別故者。謂愚之所能了。謂一以物無常爲因也。言非大種。至過大種。互以造於色。堅濕等本無自性。其用互有相違。不能更互以造於色。故破云以各別故。如下偈曰。大種無自性。又云大種互相違。安能造於色也。言非自相造。以無異故者。自獨也。自共三爲能造也。言非大種。至過大種。以各別故者。謂以無異故。非復共造。以乖離故。當知是非始造無常

異果

自下如來破轉計也。上言無差別。破計物無常自不滅壞。能壞諸法。此謂有別。復破轉計能生諸法。故言異因不應生於異果。若實能生者。一切異法應皆相生。如粟種生麻。菩種生麥。情生無情。無情生情。彼法此法。能生彼法。此法能生所生。應無有別。而世現見諸法有別。云何妄計異因生於異果

自下如來破轉計也。謂現見物無常。與所作諸法無有能作所作差別。云此是無常。此是所作。無差別故。能作所作應俱是常。何以故不見有因。能令諸法成於無故

大慧若無常性是有法者。應同所作自是無常。自無常故。不生無常者。謂常與無常。有無等法。如是一切皆無有起。乃至分析至於微塵。亦無所見。以不起故說名無生。此是不生無常相。若不了此。則墮外道生無常義

次牒釋破第七無常。言一切法本來寂靜。非是滅生名無常也

有物無常者。謂於非常非無常處自生分別。其義云何。彼無常。不覺此者。則計不生以爲有生。法滅名無常也

大慧若無常性是有法者。應同所作自是無常。自無常故。何以故。既同所作。而計常住。自不滅壞。故有物無常者。謂於非常非無常處自生分別。其義云何。彼無常。不覺此者。則計不生以爲有生。法滅名無常也

大慧。若無常性住諸法中。應同諸法墮於三世。與過去色同時已滅。未來未生。現在俱壞。一切外道計四大種體性不壞。色者即是大種差別。大種造色。離異不異。故其自性

若計物無常性。常住一切諸法之中。而能有無生滅諸法者。既住諸法中。應同諸法墮於三世俱滅壞也。自體不有。豈能令物無常乎。一切外道妄計大種體性不壞。其色自性。亦不壞滅耳

大慧。三有之中。能造所造。莫不皆是生住滅相。豈更別有無常之性。能生於物而不滅耶

此總結破物無常者。非大種。至過大種。以各別故。非自相造。始造即捨無常。謂諸外道所計不出。互以無異故。非復共造。以乖離故。當知是非始造無常

四牒釋破第一始造即捨無常。謂諸外道計大種。以各別故者。謂愚之所能了。謂一以物無常爲因也。言非大種。至過大種。以各別故者。謂堅濕等本無自性。其用互有相違。不能更互以造於色。故破云以各別故。如下偈曰。大種無自性。又云大種互相違。安能造於色也。言非自相造。以無異故者。自獨也。自共三爲能造也。言非大種。至過大種。以各別故者。謂以無異故。非復共造。以乖離故。當知是非始造無常

四牒釋破第一始造即捨無常。謂諸外道計大種。以各別故者。謂愚之所能了。謂一以物無常爲因也。言非大種。至過大種。以各別故者。謂堅濕等本無自性。其用互有相違。不能更互以造於色。故破云以各別故。如下偈曰。大種無自性。又云大種互相違。安能造於色也。言非自相造。以無異故者。自獨也。自共三爲能造也。言非大種。至過大種。以各別故者。謂以無異故。非復共造。以乖離故。當知是非始造無常

始造即捨無常者。非大種。至過大種。以各別故。非自相造。始造即捨無常。謂諸外道所計不出。互

亦無常則無世事如是所計墮於外道盧迦耶見以彼妄見諸法自相生唯有言說無自性相故

轉變無常者謂色體變非諸大種譬如以金作莊嚴具嚴具有變而金無改此亦如是

七牒釋破第四無常計色質變異名無常非大種體名無常也故舉金作嚴具有變異名無常而金無改非無常也此色法體變異無常亦如是

大慧如是等種種外道虛妄分別見無常性彼作是說火不能燒諸火自相但各分散若能燒者能造所造則皆斷滅

總結上七種無常及等餘外道妄想分別見無常性如彼計謂火燒四大時而不能燒諸大自相言若能燒者能造所造後應俱滅以見不斷故計大種性常

大慧我說諸法非常無常何以故不取外法故三界唯心故不說諸相故大種性處種種差別不生不滅故非能造所造故能取所取二種體性一切皆從分別起故如實而知二取性故了達唯是自心現故離外有無二種見故離有無見則不分別能所造故通有十義釋成正理如文可知

大慧世間出世間及出世間上上諸法即有菩薩摩訶薩復白佛言世尊願為我說一切菩薩聲聞緣覺斷世間生死入出世間滅盡三昧樂及得諸地次第相續相令我及諸菩薩摩訶薩善巧決定於三昧門而得自在漸入諸地具菩提分法

此明如來自覺聖智所證實法凡有說示如證而說不同外道常無常見何以故爾謂了外法虛妄不實離執取故乃至離有無見不妄分別能所造故

大慧世間出世間及出世間上上諸法唯是自心非常無常不能了達墮於外道二邊惡見大慧一切外道不能解了此三種法依自分別而起言說著無常性大慧此三種法所有語言分別境界非諸凡愚之所能知

言世出世間及出世間最勝上上諸法皆唯是心無有外法非常無常若不能了則墮惡見依自妄想而計言說計常無常此三種法所有方便語言分別亦非凡愚所能覺知

爾時世尊重說頌言

始造即便捨　形狀有轉變　色物等無常　外道妄分別

言七種無常是諸外道妄分別見

諸法無滅壞　諸大自性住　外道種種見　如是說無常

是法住法位世間相常住故言諸法無滅壞諸大自性住外道不了計大種常造色無常故言外道種種見如是說無常

彼諸外道衆　皆說不生滅　諸大性自常　誰是無常法

離能無所離所無能既能造大種說不生滅其性自常誰是無常所造色法

能取及所取　一切唯是心　二種從心現　無有我我所

梵天等諸法　我說唯是心　若離於心者　一切不可得

能取妄見所取妄塵梵天等法虛妄不實離於心量皆不可得耳

現證品第九

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊願為我說一切菩薩聲聞緣覺斷世間生死入出世間滅盡三昧樂及得諸地次第相續相令我及諸菩薩摩訶薩善巧決定於三昧門而得自在漸入諸地具菩提分法

大慧菩薩摩訶薩至于六地及聲聞緣覺入於滅定七地菩薩念念恒入無有間斷三界煩惱生死能入非諸二乘二乘有作障礙所取不得諸法無差別相了菩薩聲聞緣覺心意意識流注已於三昧而得不善自相共相入於滅定是故不能念念恒入大慧八地菩薩無功用道恒在三昧無出入相而同聲聞緣覺滅妄想心識也

始從初地乃至六地觀察三界一切唯是心意意識自分別起離我我所不見外法種種諸相凡愚不知由無始來過惡熏習於自心內變作能取所取之相而生執著如鐵孕垢而自毀傷

大慧八地菩薩所得三昧同諸聲聞緣覺涅槃以諸佛力所加持故於三昧門不入涅槃若不持者便不化度一切衆生不能滿足如來之地亦則斷絕如來種姓是故諸佛為說如來不思議諸大功德令其究竟不入涅槃聲聞緣覺著三昧樂是故於中生涅槃想

言此八地菩薩初得無生法忍覺一切法如幻如夢心量妄想息滅諸佛以七種加勤於三昧門不入涅槃若不蒙加勤發即不修行廣大行願悲化有情亦如聲聞緣覺斷佛種姓是故如來為示無量難思功德令其滿足成佛果海無墮二乘於無生三昧生涅槃想也然此品言聲聞緣覺是菩薩退菩提願者彼定性趣寂二乘尚不能知初地之法況能分同八地菩薩得無生忍

大慧七地菩薩善能觀察心意意識我我所執生法無我若生若滅自相共相四無礙辨善巧決定於三昧門而得自在漸入諸地具菩提分法

言七地菩薩善觀心識妄想斷我我所生滅自共相無礙辯才善巧決定雖未能滅心識流注已於三昧而得自在漸入諸地具足菩薩菩提分法言四無礙辨者謂諸菩薩至六地及聲聞緣覺心意意識分別起滅盡三昧七地菩薩不善了知自相共相不知諸地相續次第隨於外道惡見中故如是說大慧彼實無有若生若滅諸地次第三界往還一切皆是自心所見而諸凡愚不能了知故我及諸佛為如是說

欲令菩薩覺隨界入自共相等虛假不實善於諸地相

續次第。對治妄想。不墮外道惡見邪徑。故如此說。然彼諸法有無生滅。實不可得。愚夫不知。是故諸佛皆以方便作是說耳

大慧。聲聞緣覺。至於菩薩第八地中。爲三昧樂之所昏醉。未能善了唯心所現。自共相習纏覆其心。著二無我生涅槃覺。非寂滅慧

退菩提願。聲聞緣覺。於第八地中。味著無生三昧。爲彼所醉。不達三界自共相虛妄。妄緣人法二無我空處。作涅槃想。不見諸法自性寂滅。爲真涅槃

大慧。諸菩薩摩訶薩。見於寂滅三昧樂門。即便憶念本願大悲。具足修行十無盡句。是故不即入於涅槃。以入涅槃不生果故。離能所取故。了達唯心故。於一切法無分別故。不墮心意及以意識外法性相執着中故。然非不起佛法正因。隨智慧行。如是起故。得於如來自證地故

言八地菩薩。雖見無生三昧樂。爲本願哀愍大悲成就滿十大願。度脫衆生。不證無生以爲涅槃。然非不起菩提分佛法正因。隨於智慧如實修行。如是故得入如來地也

大慧。如人夢中方便度河。未度便覺。覺已思惟向之所見。爲是眞實。爲是虛妄。覺自念言。非實非妄。如是但是見聞覺知。曾所更事。分別習熏。雖有無念意識夢中之所現耳。覺竟無水。船栰非眞。夢時見河。船栰非妄。以譬得入地菩提分佛法正因。隨於智慧如實修行。如是故得入如來地也。餘則我所得也

大慧。如人夢中方便度河。未度便覺。覺已思惟向之所見。不生果故。離能所取故。了達唯心故。於一切法無分別故。不墮心意及以意識外法性相執着中故。然非不起佛法正因。隨智慧行。如是起故。得於如來自證地故

言八地菩薩。雖見無生三昧樂。爲本願哀愍大悲成就滿十大願。度脫衆生。不證無生以爲涅槃。然非不起菩提分佛法正因。隨於智慧如實修行。如是故得入如來地也

大慧。如人夢中方便度河。未度便覺。覺已思惟向之所見。爲是眞實。爲是虛妄。覺自念言。非實非妄。如是但是見聞覺知。曾所更事。分別習熏。雖有無念意識夢中之所現耳。覺竟無水。船栰非眞。夢時見河。船栰非妄。以譬得入地菩提分佛法正因。隨於智慧如實修行。如是故得入如來地也。餘則我所得也

大慧。如人夢中方便度河。未度便覺。覺已思惟向之所見。不生果故。離能所取故。了達唯心故。於一切法無分別故。不墮心意及以意識外法性相執着中故。然非不起佛法正因。隨智慧行。如是起故。得於如來自證地故

言八地菩薩。雖見無生三昧樂。爲本願哀愍大悲成就滿十大願。度脫衆生。不證無生以爲涅槃。然非不起

生也
大慧若有於二有常無常如來無二證一切法無生相故是故非常亦非無常大慧乃至少有言說分別生即有常無常過是故應除二分別覺勿令少在
有妄取捨生死涅槃故有常無常也如來所證無二法故離常無常不寂靜見學者應滅二妄分別令盡無餘
爾時世尊重說頌言
遠離常無常 而現常無常 恒如是觀佛 不生於惡見
若常無常者 所集皆無常 爲除分別覺 不說常無常
乃至有所立 一切皆錯亂 若見唯自心 是則無違諍
此三偈頌上長行經文自明可知
如來藏性品第十一
爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊唯願爲我說蘊界處生滅之相若無有我誰生誰滅而諸凡愚依於生滅不求盡苦不證涅槃
因上如來非以心意意識蘊界處法妄自得名又佛常說諸法無我故問唯願爲我說蘊界處生滅之相彼陰界入中既無有我誰生誰滅而諸凡愚依於生滅不覺苦盡不證涅槃無生滅法若無有我誰知苦盡誰證涅槃耶
佛言大慧諦聽諦聽當爲汝說大慧如來藏是善不善因能徧興造一切趣生譬如伎兒變現諸趣離我我所如來藏者自性清淨心在纏之名也佛言陰界入中雖無我而有如來藏能受善不善因故能徧興造六道生死法譬如伎兒依呪術故變起六道形色法無我我所凡夫依如來藏起六道生死無我我所亦如是以不覺故三緣和合而有果生外道不知執爲作者無始虛僞惡習所熏名爲藏識生於七識無明住地
言二乘不覺如來藏無我故計根塵識三緣和合以爲生因外道不覺如來藏無我故計神我等以爲作者爲無始惡習所熏名如來藏爲藏識生於七識無明住地與七識俱

譬如大海而有波浪其體相續恒住不斷本性清淨離無常過離於我論其餘七識浪生死相續不斷亦爾然如來藏境相爲緣和合而生不了色等自心所現計著名相起苦樂受名相纏縛既從貪生復生於貪若因及所緣
如彼大海因風起浪水相波相相續不斷以況如來藏海因無明風起七識浪生死相續不斷亦爾然如來藏本來自性清淨無垢離常無常及諸外道我論過失其餘諸識念念生滅以妄因緣和合而生三界生死不了色等一切諸法自心所現計著名相起諸煩惱造善惡業感苦樂報既從貪生復生於貪若因及緣流轉生死無解脫期故法華云諸苦所因貪欲爲本也自此已上明如來藏與三界有漏善惡爲因
諸取根滅不相續生自慧分別苦樂受者或得滅定或得解脫想故法華云但盡生死名爲解脫其實未得一切四禪或復善入諸諦解脫便妄生於得解脫想
此明若愛取諸根滅不相續生自實際住現法樂住三昧不捨方便進趣佛地者修如是行或得滅定四禪入四諦解脫便妄生得真解脫也
大慧若無如來藏名藏識者則無生滅然諸凡夫及以聖人惡有生滅是故一切諸修行者雖見內境住現法樂而不捨於勇猛精進
若無藏識之名則無凡聖分段變易二種生滅真修行者觀掌中菴摩勒果皎然非謬
名聖人生滅也
大慧此如來藏藏識本性清淨客塵所染而爲不淨一切二乘及諸外道悉度起見不能現證如來於此分明現見如觀掌中菴摩勒果
如來藏藏識之名則無凡聖分段變易二種生滅真修行者雖見自實際住現法樂住三昧不捨方便進趣佛地
大慧若無如來藏名藏識者則無生滅然諸凡夫及以聖人惡有生滅是故一切諸修行者雖見內境住現法樂而不捨於勇猛精進
若無藏識之名則無凡聖分段變易二種生滅真修行者雖見自實際住現法樂住三昧不捨方便進趣佛地
此明能轉滅藏識見如來藏心五法三自性二無我等對治法門則滅功用惡覺不能傾動住不動地無功用道了十種如幻三昧如夢度河未度而覺爲彼三昧覺力所持任運修行難思佛法願力廣大不住無爲及無生忍獲自覺智不共餘乘而證十地聖人之道意生法身離於功用諸三昧行是故菩薩欲得勝淨微妙佛法者應淨妄習藏識之名無如二乘但斷分段生死便謂
大慧若無如來藏名藏識者則無生滅然諸凡夫及以聖人惡有生滅是故一切諸修行者雖見內境住現法樂而不捨於勇猛精進
若無藏識之名則無凡聖分段變易二種生滅真修行者觀掌中菴摩勒果皎然非謬
名聖人生滅也
大慧此如來藏藏識本性清淨客塵所染而爲不淨一切二乘及諸外道悉度起見不能現證如來於此分明現見如觀掌中菴摩勒果
如來藏藏識之名則無凡聖分段變易二種生滅真修行者雖見自實際住現法樂住三昧不捨方便進趣佛地者修如是行或得滅定四禪入四諦解脫便妄生得真解脫也

如鏡因前境故。有虛僞色像現亦如如來藏因七轉識無始惡習熏故有三界依正妄法現如實觀者一切悉無耳

如愚見指月　觀指不觀月　計着文字者　不見我真實智者見指必知有月。愚夫反是故但觀文字之指不得真實法也

心如工伎兒　意如和伎者　五識爲伴侶　妄想觀伎衆言如來藏識藏受熏持種變起根身器界如工伎兒樂汙末那執我法故。如和伎者。前五轉識取塵相貪瞋之伴侶。第六意識虛妄了別顚彼觀人

五法門品第十二

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊願爲我說五法自性諸識無我差別之相我及諸菩薩摩訶薩善知此已漸修諸地具諸佛法至於如來自證之位

因上見如來藏五法自性諸識無我對治法門則滅故此復舉五法自性諸識無我差別相以請問也

佛言諦聽當爲汝說大慧五法自性諸識無我所謂名相分別正智如如若修行者觀察此法入於如來自證境界遠離斷常有無等見得現法樂甚深三昧大慧凡愚不了五法自性諸識無我於心所現見有外物而起分別非諸聖人

此五法等度衆生對治法門若不修行治所治障入真實證即是凡夫妄分別也

大慧白言云何不了而起分別佛言大慧凡愚不知名是假立心隨流動見有種種相計我我所染着於色覆障聖智起貪瞋癡造作諸業如蚕作繭妄想自纏墮於諸趣生死大海如汲水輪循環不絕不知諸法如幻如焰如水中月自心所見妄分別起離能所取及生住滅謂從自在時節微塵勝性而生隨名相流

明愚不了名是假立心隨流動見有諸法計我我所生死輪轉不覺諸法如幻等性唯是自心妄分別起離能所取及生住滅謂從自在勝性等生妄心外緣隨塵流

逐

大慧此中相者。謂眼識所見名之爲色耳鼻舌身意識得者。名之爲聲香味觸法。如是等我說爲相

五根六境通名爲相。亦云眼識所見名有見有對色耳鼻舌身識所得者。名無見無對色。此三種色相總名相也

大慧前舉四門而問如來但約五法一門而荅。故此再問爲三自性入於五法中爲三自性別有自相耶。佛荅言餘三法門悉入五法中者。以但修一門則諸門備攝。餘三亦爾。謂其中名相生妄計自性此妄計自性即入五法中名相也若依彼分別心心所法必帶名相俱時而起譬如日與光俱是名緣起自性入五法中分別也正智如如非是作法故不可壞是圓成性入五法中正智如如也。已上明三自性入五法竟

大慧於自心所現生執着時有八種分別起此差別相皆是不實唯妄計性若能捨離二種我執二無我智即得生長大慧聲聞緣覺菩薩如來自證聖智諸地位次一切佛法悉皆攝入此五法中

言於自心妄所現法生執着時有心意識八種分別起此差別相此八名相即入五法中名相妄想了此名相皆是不實唯妄計性若能捨離二種我執二無我智即得生長大慧聲聞緣覺菩薩如來自證聖智諸地位次一切諸法悉入其中也

復次大慧五法者。所謂相名分別如如正智。此中相者。謂所見色等形狀各別是名爲相依彼諸相立瓶等名此如是此不異是名爲名施設衆名顯示諸相心心所法是名分別

此佛復明五法義也相名二法可知。起心心所緣念瓶等名相則名分別心法即八識心王心所法即六位心所亦曰心數法義如別說

彼名彼相畢竟無有但是妄心慶尋分別如是觀察乃至

覺滅是名如如
了彼名相不實故無妄想覺知則名如如也
大慧真實決定究竟根本自性可得是名如相我及諸佛
隨順證入如其實相開示演說若能於此隨順悟解離斷
離常不生分別入自證處出於外道二乘境界是名正智
唯此一事實餘二則非真故謂決定究竟根本自性可
得餘皆魔事也是故諸佛隨順證入如其實相爲彼衆
生開示演說五法門等令入如實處二乘外道所不能
得則名正智
大慧此五種法三性八識及二無我一切佛法普皆攝盡
大慧於此法中汝應以自智善巧通達亦勸他人令其通
達通達此已心則決定不隨他轉
言當覺正智如如勿隨名相分別所轉
爾時世尊重說頌言
五法三自性 及與八種識 二種無我法 普攝於大乘
名相及分別 二種自性攝 正智與如如 是則圓成實
此頌三自性入五法中
恒河沙品第十三
爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊如經中說過去未
來現在諸佛如恒河沙此當云何爲如言而受爲別有義
大慧因上現證品偈言世尊如經中說過去未來
上言其身清淨離心意識既離心識即不可爲譬故舉
餘經言三世諸佛如恒河沙故問爲如說而受爲別有
餘義
佛告大慧勿如言受大慧三世諸佛非如恒沙何以故如
來最勝超諸世間無與等者非喻所及唯以少分爲其喻
耳
言三世如來過世間望非譬所譬不可此恒河故舉嚴
云三界有無一切法不能與佛爲譬喻
我以九愚諸外道等心恒執着常與無常墜見增長生死
輪迴令其厭離發勝希望言佛易成易可逢值若言難過

如優曇花被便退怯不勤精進是故我說如恒河沙
爲誘進九愚外道令厭生死故說化佛易見如恒河沙
皆已得道汝今不應受此生死若說諸佛如優曇鉢花
難得見故此諸人等便生退怯更不進求
大慧如是譬喻非說自法自法者內證聖智所行境界世
間無等過諸譬喻一切凡愚不能信受
言優曇花三世之中無有見者如來則世間悉見何得
說佛如優曇花明爲衆生如是譬喻故說化佛難見易
大慧譬如恒沙雖苦靡治欲求蘇油終不可得如來亦爾
以方便智成熟衆生無滅無增何以故如來法身無有身故
有身故而有滅壞法身故無滅壞
非色身法故無增減
大慧譬如恒沙隨水而流非無水也如來亦爾所有說法
有身故而有滅壞法身故無滅壞
大慧譬如恒沙雖苦靡治欲求蘇油終不可得如來亦爾
雖爲衆生衆苦所壓乃至蠢動未盡涅槃欲令捨離於法
界中深心願樂亦不可得何以故具足成就大悲心故
本願大悲三昧樂故不捨衆生
大慧譬如恒沙隨水而流非無水也如來亦爾所有說法
成熟衆生無滅無增何以故如來法身無有身故而有滅壞
有身故而有滅壞法身故無滅壞
非色身法故無增減

爾時世尊重說頌言

觀察諸導師　譬如恒河沙　非壞亦非趣　是人能見佛
譬如恒河沙　悉離一切過　而恒隨順流　佛體亦如是

是二偈頌上恒河沙七種譬喻如文可知

剎那品第十四

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊願爲我說一切諸法剎那壞相何等諸法名有剎那

因上以有身故而有滅壞即是說陰界入無常故舉一切諸法剎那壞相以請問也

佛言諦聽當爲汝說大慧一切法者所謂善法不善法有漏法無漏法有受法無受法

如來將示是非剎那故先牒釋一切諸法謂順正理益自他故即名善法違於正理損自他故名不善法以有生滅繫屬因緣有所得故名有爲法無生住滅繫屬因緣無所得故名無爲法世即隱覆義隱覆勝義故又可破壞義三世所遷故間者隨虛僞中故隱覆之法即隨虛僞中世即是間名世間法出虛僞故名出世間有即三有漏即染汙謂三有法性是染汙名有漏法無染汙故名無漏法受即執受有執受故名爲生死無執受故即名涅槃斯之五對一一普該一切法也按劉宋譯本不善法字下更當有無記法三字

大慧舉要言之五取蘊法以心意意識習氣爲因而得增長凡愚於此而生分別謂善不善以心意識妄習爲因陰界入等色心諸法得增長者亦夫分別謂善不善是剎那也

聖人現證三昧樂住是則名爲善無漏法

修三昧爲因證現法樂住名爲聖人善無漏法非剎那也

復次大慧善不善者所謂八識何等爲八謂如來藏名藏識及意識并五識身

再欲釋前善不善法是非剎那故標云復次故舉八識

如來藏是剎那非剎那因然此第八阿賴耶識唯是無覆無記性攝第七末那唯是有覆無記性攝前六轉識通善不善無記三性末轉依位此八種識俱名剎那故如來藏名剎那因若得轉依八識皆是善無漏法如來藏名非剎因善不善性依無記有故無記性經文影略

藏非不言也

大慧彼五識身與意識俱善不善相展轉差別相續不斷故五識身生此五識身亦念念無異體生生已即滅

言五識取塵與六七識共俱六識造善惡業相展轉差別善惡業習相續不斷故五識身生此五識身亦念念生滅

不了於境自心所現次第滅時別識生起意識與彼五識共俱取於種種差別形相剎那不住我說此等名剎那法

此明五識不覺諸法自心現故取種種塵隨取即滅故言次第滅隨次第滅時即六識生故言別識生起意識與彼五識共俱取於五識所取種種差別形相一念時不了是名剎那也

無漏習氣非剎那法此非凡愚剎那論者之所能知

言無漏習氣熏如來藏藏識離念相應證得聖果即非剎那故起信論云人我見者聞修多羅說世間諸法畢竟體空乃至涅槃真如之法亦畢竟空離一切相以彼不知爲破著故即謂真如涅槃之性唯是其空豈非墮於斷滅見耶

大慧五識身非流轉不受苦樂非涅槃因

五識身非流轉一作七識不流轉言彼七識念念生滅無自性故不能流轉六道亦不知苦樂亦非涅槃因如來藏受苦樂與因俱有生滅

言如來藏常故隨其染淨熏習轉變爲作依持能令諸識知苦樂與因俱若生若滅

四種習氣之所迷覆而諸凡愚分別熏心不能了知起剎那見

凡愚爲五住煩惱所迷覆故不知如來藏常起剎那見

言四種習氣者即四住煩惱及根本無明也

大慧如金金剛佛之舍利是奇特性終不損壞

言如來藏不生滅猶如金剛與佛骨也

若得證法有剎那者聖應非聖而彼聖人未曾非聖如金金剛雖經劫住稱量不減云何凡愚不解於我秘密之說於一切法作剎那想

凡愚不達諸法虛妄故我方便隨順爲說一切諸法剎那不住無漏習氣非剎那也

大慧菩薩復白佛言世尊常說六波羅蜜若得滿足便成正覺何者爲六

因上修證三昧樂住名爲聖人善無漏法故舉餘經世尊常說六波羅蜜若得滿足便成正覺故問何者爲六

云何滿足

佛言大慧波羅蜜者差別有三所謂世間出世間出世間

大慧菩薩復白佛言世尊常說六波羅蜜若得滿足便成正覺何者爲六云何滿足

因上修證三昧樂住名爲聖人善無漏法故舉餘經世尊常說六波羅蜜若得滿足便成正覺故問何者爲六

云何滿足

佛言大慧波羅蜜者差別有三所謂世間出世間出世間

大慧菩薩復白佛言世尊常說六波羅蜜若得滿足便成正覺何者爲六云何滿足

因上修證三昧樂住名爲聖人善無漏法故舉餘經世尊常說六波羅蜜若得滿足便成正覺故問何者爲六

云何滿足

佛言大慧波羅蜜者差別有三所謂世間出世間出世間

上上大慧世間波羅蜜者謂諸凡愚著我我所執取二邊求諸有身貪色等境如是修行檀波羅蜜持戒忍辱精進禪定成就神通生於梵世

大慧菩薩復白佛言世尊常說六波羅蜜若得滿足便成正覺何者爲六云何滿足

因上修證三昧樂住名爲聖人善無漏法故舉餘經世尊常說六波羅蜜若得滿足便成正覺故問何者爲六

云何滿足

佛言大慧波羅蜜者差別有三所謂世間出世間出世間

上上大慧世間波羅蜜者謂諸凡愚著我我所執取二邊惡見求三有身貪著色聲香味觸境行於有漏諸波羅蜜得生色界梵世

言世間波羅蜜者計我我所執取有無二邊惡見求三有身貪著色聲香味觸境行於有漏諸波羅蜜得生色界梵世

凡愚不覺是非剎那則計無漏真如無爲同諸作法生滅敗壞墮於外道所執斷見起信論云人我見者聞修多羅說世間諸法畢竟體空乃至涅槃真如之法亦畢竟空離一切相以彼不知爲破著故即謂真如涅槃之性唯是其空豈非墮於斷滅見耶

大慧五識身非流轉不受苦樂非涅槃因

五識身非流轉一作七識不流轉言彼七識念念生滅無自性故不能流轉六道亦不知苦樂亦非涅槃因如來藏受苦樂與因俱有生滅

樂六欲梵世乃至無色非非想處惡不能免流轉生死如是修習諸波羅蜜

言出世間波羅蜜者是二乘人厭捨生死欣趣涅槃求於自度修習六種劣無漏行故不得作佛○如下出世上上波羅蜜者是如來常說若得滿足便成正覺須粗識其相今依先德略啓十門一釋名二出體三辨相四建立五次第六相攝七修證八約教九觀心十釋文○

初釋名中次四名後別稱通名波羅蜜者唯論二要七最勝之所攝受方可建立波羅蜜多二安住最勝謂要依止大菩提心三要安住菩薩種性二依止最勝謂要具行一切有情四事業最勝謂要慈照一切事業五巧便最勝謂要無相智之所攝受六迴向最勝謂要迴向無上菩提七清淨最勝謂要不爲二障間雜即三時無悔若七隨闕非到彼岸故此六度名四句分別其別名者輟已惠人曰施防非止惡曰戒堪受諸法未能忘懷名忍此約生忍又忍即忍可忍即是法雙忍事理故練心於法名精精心務達爲進梵音禪那此云靜慮梵音般若此云智慧○二出體者施以無貪及彼所起三業爲性戒以受學菩薩戒時三業爲性忍以無瞋精進審慧及彼所起三業爲性精進以勤爲性所起三業爲性靜慮但以等持爲性智以擇法爲性開爲十度者後四亦以擇法爲性說是根本後得智故○三辨相者施有三種謂財施無畏施法施戒有三種謂攝律儀戒攝善法戒饒益有情戒忍有三種耐怨害忍安受苦忍諦察法忍精進有三種謂被甲精進攝善精進利樂精進靜慮有三種謂安住靜慮引發靜慮辨事靜慮智慧有三種謂加行無分別智正體無分別智後得無分別智下餘四度別名辨相此既無文如別章說○四建立者爲十地中對治十障證十眞如故開有十爲對六蔽漸修佛法漸熟有情故後三決定勝道能伏煩惱上生道感大財體及眷屬故後三決定勝道能伏煩惱成熟有情及佛法故又前三饒益有情施財不惱忍彼惱故後三對治煩惱動修加行永伏永滅故又由前三故不住涅槃由後三故不住生死能爲無住涅槃資糧開說十度後唯四者助六令滿故方便助前三願助精進力助靜慮智助般若如深密說○五次第者謂由前前引發後後及由後後持淨前前又前前爲後後細勝難修習次第如是○六相攝者此六一一皆攝一切波羅蜜多互相順故般若論云檀義攝於資生無畏法第七智品論人自未莊嚴波羅蜜即不攝者有已莊嚴波羅蜜即攝者今此經文必具攝故若但論六二攝後四若開爲十第六唯攝無分別智後四皆具後得智攝○十修證者五位通修佛方究竟六約因位總有三名謂初無數劫施等勢力漸增能伏煩惱名近波羅蜜多第二倍劫六勢力轉勝能畢竟伏一切煩惱名大波羅蜜多故經云出世上上波羅蜜多○八約教者諸教可思此教要須一一融攝果該因○九觀心者可以意得若不觀心非已智分不能開發自家寶藏縱福智等修盡隨物轉功歸生滅無漏勝因皆不成就故淨名云諸佛解脫當於衆生心行中求也○次經文下即第十釋文

大慧出世間上上波羅蜜者謂菩薩摩訶薩於自心內外二了知唯是分別所現不起妄想不生執著不取色相爲欲利樂一切衆生而恒修行檀波羅蜜

言出世間上上波羅蜜者謂大菩薩而於自心內外二法法爲知唯是妄分別現不起施者妄想不生受者執著故非眞流之行無以契眞求大慧出世間上上波羅蜜名爲毗梨耶波羅蜜當於衆生心行中求也○次經文下即第十釋文

言出世間上上波羅蜜者謂大菩薩而於自心內外二法法爲知唯是妄分別現不起施者妄想不生受者執著故非眞流之行無以契眞求大慧出世間上上波羅蜜名爲毗梨耶波羅蜜當於衆生心行中求也○次經文下即第十釋文

須一一融攝果該因○九觀心者可以意得若不觀心非已智分不能開發自家寶藏縱福智等修盡隨物轉功歸生滅無漏勝因皆不成就故淨名云諸佛解脫當於衆生心行中求也○次經文下即第十釋文

善達性空分別法此偈明地上所修故直云已盡煩惱等論通勝解行中發心修行但云隨順○又先德云六度萬行互相融攝成菩提分皆由般若成立故五度如盲般若如導若布施無般若唯得一世榮後受餘殃債若持戒無般若暫生上欲界還墮泥犁中若忍辱無般若有證真之行不從真起故云如是六度始實修行若得滿足即得阿耨多羅三藐三菩提若不具足則無能入菩提之道

注大乘入楞伽經卷第八

領川陳祥陳元奉梓二十七載
各捨錢一十貫文同開此經

萬同印造

東寺

注大乘入楞伽經卷第九

爾時世尊重說頌言

愚分別有爲　空無常刹那　分別刹那義　如河燈種子

愚分別有爲法猶如幻夢。愚夫妄計而起常見。佛爲說空無諸有爲法。猶如幻夢。愚夫妄計而起常見。佛爲說空無常。作刹那想。如河燈也

常刹那。以不了故復計無常作刹那想。如河燈也

一切法不生　寂靜無所作　諸事性皆離　是我刹那義

以一切法刹那流轉。必無自性。無自性故。即是無生。若非無生。則不流轉。契無生者。方見刹那。故彈名云不生

不滅是無常義

生無間即滅　不爲凡愚說　是間相續法　諸趣分別起

言諸生法即是無生寂滅之相。愚人不信故。不得爲愚人說。是間若計定有刹那相續法者。則有六趣妄想生

無明爲其因　心則從彼生　未能了色時　中間何所住

明妄心識從彼無明生也。若妄心未生。未能分別色時。中間則無法。夫何所住耶

無間相續滅　而有別心起　不住於色時　何所緣而生

言無間相續。前念滅已。後念續生。若不住色時。無有所緣。則無生也

若緣彼心起　其因則虛妄　因妄體不成　云何刹那滅

後念以從前念滅處起。故不是如實因生。因既虛妄。體不成立。則名無生。故不得言刹那滅壞

修行者正受　金剛佛舍利　及以光音宮　世間不壞事

對凡夫妄計一切法刹那故。說此正受等法爲非刹那。如來圓滿智　及比五證得　八地諸法性常住　云何見刹那

諸法性常住　云何見刹那

如來正智滿足。及諸比丘證得八地諸法實性。云何見刹那非刹那也

亂城幻等色　何故非刹那　大種無實性　云何說能造

不了諸法如幻夢等。取於種種差別形相。刹那不住。何言非耶。大種無實性　云何說能造

言非耶。大種虛妄無實。自性故。不得說爲能作者。此偈應在六度章前。恐翻譯候

變化品第十五

因佛應化隨宜說法。故大慧於此略舉十則

以請會通。是故法華經云。雖說種種道。其實爲一乘

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言。世尊。如來何故授阿羅漢阿耨多羅三藐三菩提記

如上章言。聲聞緣覺執着涅槃。希求目樂。修六度不得佛。何故不定種性中云。住三昧樂。聲聞畢竟當得如來之身

與諸菩薩等無差別

五種性中既有三乘所乘不一。入滅正受中。何故復言六地菩薩與聲聞緣覺同入滅盡三昧。求那譯本有此與諸菩薩等無差別八字。此下既有答文。恐但脫落

火坑毒飯等事

佛言諦聽。當爲汝說。大慧。我爲無餘涅槃界故。密勸令彼修菩薩行。此界他土有諸菩薩心樂求於聲聞涅槃。令捨是心。進修大行。及變化佛與化聲聞記。法性如來無有是事。是故文說。又變化佛與化聲聞而授記。別非法性佛。大慧。授聲聞記是秘密說

佛言諦聽。當爲汝說。大慧。我爲無餘涅槃界故。密勸令彼修菩薩行。此界他土有諸菩薩心樂求於聲聞涅槃。令捨是心。進修大行。及變化佛與化聲聞而授記。別非法性佛。大慧。授聲聞記是秘密說

爲聲聞證無餘涅槃。自謂是佛。故佛方便與授記。剋言一切衆生識也。故問無般涅槃。於其中間不說一字

刹那章言。七識非流轉不受苦樂。非涅槃因。七識者。是一切衆生識也。故問無般涅槃。於其中間不說一字

任三昧樂聲聞畢竟當得如來之身。自令覺非是佛。進向大乘無餘涅槃。初心菩薩樂聲聞法者。亦令捨是心。進修大行。及變化佛與化聲聞記。法性如來無有是事。是故文說。又變化佛與化聲聞而授記。別非法性佛。大慧。授聲聞記是秘密說

如食於馬麥頭胖俱瘟。調達申越。闍王逆害。剌傷足。設火坑毒飯等事。世尊既有如是業障。云何得成一切種智。既已成於一切種智。云何不離如是諸過

外道女。及空鉢而還等。即等餘不能備舉者。

恒沙偈言。悉離一切過。何故如來而有此諸過也。謂佛初成道。第六天魔與四兵持苦具。詣樹下燒如來。辦遮婆羅門女。繫木盂謗於佛。孫陀利女。外道殺以謗佛。又佛曾乞食周徧不得。空鉢而還等。即等餘不能備舉者。

如食於馬麥頭胖俱瘟。調達申越。闍王逆害。剌傷足。設火坑毒飯等事。世尊既有如是業障。云何得成一切種智。既已成於一切種智。云何不離如是諸過

恒沙偈言。悉離一切過。何故如來而有此諸過也。謂佛初成道。第六天魔與四兵持苦具。詣樹下燒如來。辦遮婆羅門女。繫木盂謗於佛。孫陀利女。外道殺以謗佛。又佛曾乞食周徧不得。空鉢而還等。即等餘不能備舉者。

又言如來常在於定。無覺無觀

恒河沙章謂佛不起一念分別。何得善知根性爲衆生說法

又言佛事皆是化作

既言一切諸法自相共相是化佛說。即是化佛化作佛事。何須金剛力士守護

又言諸識刹那變壞　刹那章中佛說諸識刹那不住。何故上言知依諸業轉

受生死

又言金剛神常隨衛護

恒沙章言。如來最勝。超諸世間。非喻所及。即是不可見相。何須金剛力士守護

又言前際不可知。何故復言有衆生般涅槃

恒沙章中生死本際不可知。如有終。則有本際也

斯則有終時可知。如有終。則有本際也

又現有魔及以魔業　又有餘報謂舍遮妻離門女。孫陀利

答第二問也。○然上四卷中。約本末相依以明二障。故文少異

外道女。及空鉢而還等事。世尊既有如是業障。云何得成一切種智。既已成於一切種智。云何不離如是諸過

恒沙偈言。悉離一切過。何故如來而有此諸過也。謂佛初成道。第六天魔與四兵持苦具。詣樹下燒如來。辦遮婆羅門女。繫木盂謗於佛。孫陀利女。外道殺以謗佛。又佛曾乞食周徧不得。空鉢而還等。即等餘不能備舉者。

藏識習滅法障解脫方得永淨
明七轉識諸法障礙藏識習氣等是一切衆生妄體虛
假無常非涅槃因不能成道若七識滅於一切法障中
得解脫藏識習滅究竟清淨即是妄想滅名爲涅槃名
成佛道此荅第三問
大慧我依本住法作是密語非異前佛後更有說究具如
是諸文字故
言依本然常住之法如來密意故作是說雖有語言等
但言語生滅無有自性此荅第四問
大慧如來正知無有妄念不待思慮然後說法
如來悲智常現前故不待思慮得爲衆生而演說法此
荅第五問
如來久已斷四種習離二種死除二種障
佛言四住煩惱無明習氣斷故名眞佛化佛者方便現
形以化衆生非眞佛也此荅第六問
大慧意及意識眼識等七習氣爲因是刹那無常性離善無漏非
非流轉法大慧如來藏者生死流轉及是涅槃苦樂之因
凡愚不知妄著於空
言七種識妄想習氣爲因是刹那性離無漏善
流轉法不能往來六道如來藏常故能持生死流轉是
涅槃苦樂之因愚夫不覺妄計言空此荅第七問
大慧藏非常隨衛護非眞實佛眞實如來
諸佛所得智 演說如是道 唯此更非餘 故彼無涅槃
如來證智雖說種種道其實爲一乘更無餘法而被鈍
聞計所得涅槃自謂是佛者非眞涅槃也以上三偈並
頌第一問荅略該餘問荅
欲色有諸見 如是四種習 意識無名稱
三界生死見思無明惡是衆生心意意識展轉爲因熏
習發現此頌第十問荅也
見意識眼等 無常故斷滅 迷惑藏非常 邪智謂涅槃
此頌第九問荅如文可知
斷食肉品第十六
爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊願爲我說食不食
肉功德過失
如來在鬼王宮中說法諸夜叉等今食時欲至非肉不
食欲令諸鬼生慈心故請如來說食不食肉功德過生
即是會上一切諸佛心佛心者慈悲是也
大慧一切衆生從無始來在生死中輪迴不息雁不曾作
父母兄弟男女眷屬乃至朋友親愛侍使男生而受鳥獸
畜生悲愍不應噉食我今爲汝說其少分
有無量因緣不應食肉白下如來爲之略說
復次大慧諸九愚人見六識滅起於斷見不了藏識起於
常見大慧自心分別是其本際故不可得離此分別即得
解脫
言凡夫見此身滅不見未來生故起斷見不覺藏識念
念流注故起常見自心妄分別想是其生死本際是故
本際不可得也滅妄分別名爲解脫此荅第九問
四種習斷離一切過
化佛隨衆生所宜方便示現種種過惡眞實如來四住
煩惱及無明習氣悉斷無如是過此荅第十問
爾時世尊重說頌言
三乘及非乘 無有佛涅槃 悉授如來記 說離衆過惡
言非乘者無般涅槃法衆生也
成就究竟智 及無餘涅槃 誘進怯劣人 依此密意說
欲彼成就究竟種智斷所知障證佛無餘大般涅槃誘
怯劣者故隱覆說
諸佛所得智 演說如是道 唯此更非餘 故說無涅槃
如來證智雖說種種道其實爲一乘更無餘法而被鈍
聞計所得涅槃自謂是佛者非眞涅槃也以上三偈
頌第一問荅略該餘問荅
欲色有諸見 如是四種習 意識無名稱
三界生死見思無明惡是衆生心意意識展轉爲因熏
習發現此頌第十問荅也
見意識眼等 無常故斷滅 迷惑藏非常 邪智謂涅槃
此頌第九問荅如文可知
斷食肉品第十六
爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊願爲我說食不食
肉功德過失
如來在鬼王宮中說法諸夜叉等今食時欲至非肉不
食欲令諸鬼生慈心故請如來說食不食肉功德過生
即是會上一切諸佛心佛心者慈悲是也
大慧一切衆生從無始來在生死中輪迴不息雁不曾作
父母兄弟男女眷屬乃至朋友親愛侍使男生而受鳥獸
畜生悲愍不應噉食我今爲汝說其少分
有無量因緣不應食肉白下如來爲之略說

觀諸衆生皆是親屬乃至慈念如一子想是故不應食一
切肉大慧衢路市肆諸賣肉人或將犬馬人牛等肉而販
鬻之如是雜穢云何可食大慧一切諸肉皆是精血汗穢
所成求清淨人云何取食大慧食肉之人衆生見之悉皆
驚怖修慈心者云何食肉大慧譬如獵師及捕陁羅捕魚
網鳥諸惡人等狗見驚吠獸見奔走空飛水住一切衆生
若有見者咸作是念此人氣息猶如羅剎今來至此必當
殺我爲護命故悉皆走避食肉之人亦復如是是故菩薩
爲修慈行不應食肉

梵音栴陁羅此謂殺人畜者

大慧夫食肉者身體臭穢惡名流布賢聖善人不用親狎
是故菩薩不應食肉大慧夫血肉者衆仙所棄群聖不食
是故菩薩不應食肉大慧菩薩爲護衆生信心念於佛法
不生譏謗以慈愍故不應食肉大慧若我弟子食噉於肉
令諸世人悉懷譏謗而作是言云何於中天仙所食之味猶如惡獸食肉滿腹遊行世間令諸衆生
悉懷驚怖壞清淨行失沙門道是故當知佛法之中無調伏行菩薩慈愍爲護衆生不令生於如是之心不應食肉
大慧如燒人肉其氣臭穢與燒餘肉等無差別云何於中有食不食是故一切聲聞菩薩不應食肉大慧諸善男女
冢間樹下阿蘭若處寂靜修行或住慈心或持呪術或求解脫或趣大乘以食肉故一切障礙不得成就是故菩薩
欲利自他不應食肉大慧夫食肉者見其形色則已生於貪著滋味心菩薩慈念一切衆生猶如己身云何見之而作
食想是故菩薩不應食肉大慧夫食肉者諸天遠離口氣常臭睡夢不安覺已憂悚夜又惡鬼奪其精氣多諸驚怖
食不知足增長疾病易生瞋恚於食深生厭離大慧我常訶責食肉非是美好肉不清淨生諸罪惡敗諸功德諸仙聖人之所棄捨云何而許弟子食耶
若言許食此人謗我
如來常說凡所飲食作食子肉想餘食者點然況於弟子而聽食肉
大慧淨美食者應知則是菽米麥米大小麥豆蘇油石蜜如是等類此是過去諸佛所許我所稱說我種姓中諸善
男女心懷淨信父植善根於身命財不生貪著慈愍一切猶如己身如是之人之所應食非諸惡習虎狼性者心所
愛重

言佛唯許食諸聖人所應食者餘皆不聽

大慧過去有王名師子生耽著肉味食種種肉如是不已遂至食人臣民不堪惡皆離叛亡失國位受大苦惱大慧
釋提桓因處天王位以於過去食肉餘習變身爲鷹而逐諸餘鳥大慧我於過去無量過未斷一切時開遮方便一切悉斷是謂最後清淨明
有如是等無量過失我今爲汝開演凡是肉者悉不應食大慧凡殺生者多爲人食若人不食亦無殺事是故食肉與殺同罪
食希望爲相謂有漏觸纔取境時攝受喜等能爲食事三意思四者識食執持爲相謂有漏識由段觸思勢力增長能爲食者以貪味故廣設方便置羅網罟處處安施水陸飛行皆被殺害設自不食爲貪味直而作是事大慧世復有人
唯於欲界有肉觸意思食雖偏三界而依識轉隨識有無此對有情飲食血肉是故且言不食段食於義四種
心無慈愍專行慘暴猶如羅剎若見衆生其身充盛便生肉想言此可食大慧我已斷除一切煩惱我已淨離一切
疑殺而可食者以是義故下言法身非雜食者謂超情識是四俱無
言世無有肉不是殺生而可食者以是義故佛許聲聞
食如是肉耶言不聽許也
大慧衆生從無始生死習氣所熏妄說毗尼有愚癡人於我法中而爲出家妄說毗尼
大慧未來之世有愚癡人於我法中而爲出家妄說毗尼
壞亂正法誹謗於我言聽食肉亦自曾食大慧我若聽許
聲聞弟子食於子肉何況自食作是說者無有
乘者云何而勸諸善男子及善女人於諸衆生生一子想
斷一切肉大慧我於諸處說遮十種許三種者是漸禁斷
令其修學今此經中自死他殺凡是肉者一切悉斷
明有說言佛毗尼中聽食肉者悉是謗如來也昔於餘
經說遮十種許三種者以衆生惡習既久而其情欲不
可頓去是漸禁絕就其情而制之令其修習今於此會
一切種一切時開遮方便一切悉斷是謂最後清淨明
誨言遮十種者人蛇象馬龍狐豬狗師子獼猴也許三
種者不見不聞不疑也謂肉有二者飽殺自死見聞疑
者所謂他殺不見聞疑者所謂自死或云許五種謂不
見聞疑外加鳥殘自死共成五種雖云三五不同俱不
是處

三乘聖人皆以法喜禪悅爲食也如來法身無雜食者
如智論云除諸法實相餘皆魔事則煩惱麤炎現行種
習悉已斷故種智圓明無緣悲心觀於衆生如一子想
豈許弟子而食子肉耶

爾時世尊重說頌言

悉皆爲親屬 衆穢所成長 恐怖諸含生 是故不應食
此一行偈於上諸因緣中略頌其三也
一切肉與葱 韮蒜及諸酒 如是不淨物 修行者遠離
亦當離麻油 及諸穿孔牀 以彼諸細虫 於中大驚怖
自下諸偈多示其過悉令遠離少須長行言當離麻油
者外國風俗擣麻使生虫合壓之規多汁益肥如何可
食及孔牀諸牀多有虫衆皆不可坐臥
飲食生放逸 放逸生邪覺 從覺生於貪 是故不應食
邪覺生貪故 心爲貪所醉 生死不解脫 修行者遠離
放逸者犬隨煩惱中之一也飲酒食肉心多放逸諸惡
覺觀等悉隨生長是故生死輪轉不得捨離
爲利殺衆生 以財取諸肉 二俱是惡業 死墮叫喚獄
不想不教求 此三種名淨 世無如是肉 食者我訶責
既無想教求則三淨肉非有允諸肉者皆殺命而得如
何可食

更互相食噉 死墮惡獸中 臭穢而顛狂 是故不應食
獅師旃荼羅 屠兒羅剎婆 此等種中生 斯皆食肉報
旃荼羅即旃陁羅也
食已無慚愧 生生常顛狂 諸佛及菩薩 聲聞所嫌惡
象脇與大雲 涅槃及楞伽 及此楞伽經 我皆制斷肉
象脇大雲涅槃皆楞伽經名也
先說見聞疑 已斷一切肉 以其惡習故 愚者妄分別
佛先所說見聞疑殺不許食者已是悉斷然惡習愚夫
不知教意妄起分別謂聽食肉
若有食之者 不能入聖道 如貪障解脫 肉等亦復然
言此淨無罪 佛聽我等食 未來世衆生 於肉最難說
是故修行者 知量而行乞 淨食尚如藥 猶如子肉想

言凡食淨食尚如服藥想如食子肉想何況食肉是故
比丘少欲知足而行乞食以斷貪愛
食肉者非解脫 及違聖表相 令衆生生怖 是故不應食
若正解者由無慈心者 我說常厭離 師子及虎狼 應共同遊止
安住慈心者 我說常歡喜 假使猛獸如虎狼師子者而常馴伏
既心無害物假使猛獸如虎狼師子者而常馴伏說是偈時默然
若於酒肉等 一切皆不食 必生賢聖中 豐財具智慧
王子彼國以公主妻之多瞋難事有一明人從其國來
此一偈明不食果報謂必生賢聖諸佛會中豐足法財
具佛種智

陁羅尼品第十七

爾時佛告大慧菩薩摩訶薩言大慧過去未來現在諸佛
亦如服藥想如食子肉想何況食肉是故
爲欲擁護持此經者皆爲演說楞伽經呪我今亦說汝當
受持即說呪曰
但姪他 一 覩吒覩吒覩吒葛吒 五 阿磨祿阿磨祿
八 咽謎咽謎 九 縛祇反 縛祇反 十 阿吒末吒 十一 折吒折吒咄吒 十二 者若 十三 合 吒薩普 合 吒 十五
葛地 十六 反下同 反 剌地 十七 反下同 反 杜吒杜吒 三 鉢吒鉢吒 四 葛
跋地 十七 四 謎四 謎 八 第謎第 謎 十九 折
按制滿制 二十
畔第畔第 二十
般制 二十一 般制 二十二 杜茶嚕 二十三 杜茶嚕 二十四 般茶嚕 二十五 過計過計
末計末計 二十六 斫結嚕斫結嚕 二十七 合 二十八 地 呼 謎地
三十 點點點點 三十一 三十二 楮 反 經 楮楮楮 三十三
杜杜杜杜 三十四 重呼 杜虎杜虎杜虎 三十五 涉訶 三十六
天台於妙法蓮華經陁羅尼品皆以四悉檀翻名釋義
陁羅尼此翻總持總持惡不起善不失 又翻能遮能
持能持善能遮惡 此能遮遮惡能持中善四衆經
開遮不同或專用治病如那連居士或專護法如此文
或專用滅罪如方等或通用治病滅罪護經如請觀音
或大明呪無上明呪無等等明呪則非治病非滅罪非
護經若通方者亦應兼若論別者幸須依經勿非教也
一切文句悉已具足
○次釋義云諸師或說呪者是鬼神王名稱其王名部
落故能降伏一切鬼魅或云呪者如軍中之密號唱號相應無所訶問若不相應即執治罪
若不順呪者頭破七分若順呪者則無過失 或云呪
者密默治惡惡自休息雖言如微瞢從此國逃彼國說稱
王子彼國以公主妻之多瞋難事有一明人從其國來
主往說之其人語主若當瞋時說偈偈云無親遊他國
欺誑一切人 食是常事何勞復作瞋說是偈時默然
瞋歇後不復瞋是主及一切人但聞斯偈皆不知意呪
亦如是密默遮惡餘無識者 或云呪者是諸佛密語
如王索先陀婆一切群下無有能識唯有智臣乃能知
之呪亦如是祇是一法徧有諸力病無罪除善生道合
瞋 爲此義故皆存本音譯人不翻意在此也惡世弘經
喜多惱難以呪護之使道流通也○或又云九呪文自
所說陁羅尼亦專護法使道流通○或又云九呪文自
古不翻有五意一是諸佛秘密語法唯佛能知二是總
持門含多義故三或是鬼神名呼之勅以守護修行人
故四或是諸佛秘密即如王印信所往無不遵奉五不
思議力所加持故受持密誦滅罪生福此與天台意同
異可知
大慧未來世中若有善男子善女人受持讀誦爲他解說
此陁羅尼當知此人不爲一切人與非人諸鬼神等之所
得便若復有人卒中於惡爲其誦念一百八遍即時惡鬼
疾走而去大慧我更爲汝說陁羅尼即說呪曰
但姪他 一 般頭迷 二 般頭摩第 三 醯 去聲呼 泥醯祢
醯泥 四 主 隸主 羅主 隸 五 虎隸虎羅虎隸 六 庾隸庾羅庾
隸 七 跛隸跛羅跛隸 八 瞋 吐戶反 第願第 九 畔 逝 末第 十 般
羅 十一 末第 十二 尼羅迦隸 十三 莎訶 十四
大慧若有善男子善女人受持讀誦爲他解說此陁羅尼
不爲一切天龍夜叉人非人等諸惡鬼神之所得便我爲
擁護令諸羅剎故說此神呪若持此呪則爲受持入楞伽經
一切文句悉已具足
夜叉此云捷疾鬼亦云苦活羅剎此云可畏亦云食人
鬼此二部是北方毗沙門天王之所領者

偈頌品第十八

爾時世尊欲重宣此修多羅中諸廣義故而說頌言

諸法不堅固　皆由分別生　以分別即空　所分別非有

言一切法皆非堅實者謂從分別想念而生也若能了悟分別識空則知諸法本來寂滅若生若滅俱是分別分別若亡法非生滅金剛三昧經亦云法從分別生還從分別滅滅諸分別法是法非生滅

由虛妄分別　是則有識生　八九識種種　如海衆波浪

此又言九識者即密嚴經以第九爲純淨識也諸經論中復指眞如爲第九識皆名異體同謂眞一俗八二合說也然此眞如即識實性非是依他別有體故亦非體類別有九識但是第八具分賴耶隔而爲二以有漏分爲染無漏分爲淨通七轉識故言九識如下偈云顯示阿賴耶殊勝之藏識離能取所取（雙牒染分也）我說爲眞如（即淨分也）此開之者即偈頌五對義中長合偈離也又此緣起諸識應以四句辨之一以識實性（今名第九識亦名眞如）唯不生滅如水濕性二七轉識皆生滅如衆波浪三第八阿賴耶識亦生滅如海含動靜故前偈云阿賴耶如海轉識同波浪四無明倒執非生滅非不生滅如起浪猛風非水非浪故前偈云譬如巨海浪斯由猛風起○今此品經凡六百六十有六偈重頌經中諸廣義也諸識應以四句辨之一以識實性（今名第九識亦名眞如）唯不生滅如水濕性二七轉識皆生滅如衆波浪三第八阿賴耶識亦生滅如海含動靜故前偈云阿賴耶識離能取所取（雙牒染分也）我說爲眞如（即淨分也）此開之者即偈頌五對義中長合偈離也又此緣起

識中諸種子　能現心境界　諸法亦如是
無明及愛業　諸心緣彼生　愚妄計着二
妄分別有物　迷惑心所行　生起於衆生
心爲諸緣縛　生起於衆生　自相所分別
已離於衆緣　我說無所行　身中不復起
衆生心所起　能取及所取　愚夫妄分別
顯示阿賴耶　殊勝之藏識　我說爲眞如
離於能所取　無我無衆生　心不起
蘊中無有人　生滅亦唯識　滅
猶如畫高下　雖見無所有　諸法亦如是
如乾闥婆城　亦如熱時焰　雖見而非有
因緣及譬喻　所見恒如是　智觀不可得
以此而立宗　乾城夢火輪　陽焰日月光
火焰互等喻　以此顯無生　內外亦如是
見諸有不生　世分別皆空　成就無生忍
得如幻三昧　三界無所依　迷惑如幻夢
諸法本無生　及以意生身　種種諸神通
空無有自性　離於能所取　諸力及自在
愚夫妄分別　無我無衆生　而謂有生滅
以心而現心　生滅亦唯識　而實無所有
如定力觀見　佛像與骨鎖　假施設世間
身資及所住　此三爲所取　意取及分別
迷惑妄計者　以能所分別　此三爲能取
行者以慧觀　諸法無自性　而不見眞實
如以墨塗雖　無智者妄取　一切皆休息
若見諸聲聞　及以辟支佛　愚夫不能了
三界唯是心　分別二自性　轉依離人法
日月燈光焰　大種及摩尼　無分別作用
諸法如毛輪　遠離生住滅　諸佛亦如是
如著陀羅藥　見地作金色　而實彼地中
愚夫亦如是　無始迷亂心　本無有金相
應觀一種子　與非種同印　如幻如陽焰
淨種子爲一　轉依爲非種　是名心種種
種種諸種子　能感諸趣生　愚夫不能了
觀諸法自性　迷惑不得遣　是名一切種
定者觀世間　衆色由心起　了知即解脫
無始心迷惑　實無色無心

如幻與乾城　毛輪及陽焰　諸法亦如是
一切法不生　唯迷惑所見　愚妄計着二
由種種習氣　生諸波浪心　若彼習斷時
心緣諸境起　如畫依於壁　心浪不復起
若緣少分相　令心得生者　不爾虛空中
心既從緣起　唯心義不成　何不起於畫
令心還取心　由習非異因　是故說唯心
所見實非外　是故無分別　一切皆非有
是則名爲識　能了諸境界　諸法亦如是

梵阿賴耶此云藏識。謂第八根本識而能含藏種子。
出世間諸法種故故云藏識。說名心者。然此識具能藏所
藏執藏義故。故謂與雜染互爲緣故。有情執爲自內我故。
由是三義得藏識名。若其菩薩至第八地及二乘無學
人。但有能所二藏。無執藏故。故此不爾。○前六轉識隨六根境種類異故。
種名。如別章說。○梵音末那。此云染汙意。謂第七傳送
識與四惑俱。名爲染汙。恒審思量名之爲意。故云思量
以爲意又摽意名爲簡心。八識六種集了別劣餘識故。
摽心識名應知亦爾。○前六轉識隨六根境種類異故。
謂名眼識乃至意識。隨根境名或名色識乃至法識。隨境名謂
於六境了別名識。然此隨境立六識名。依五色根未自
在說。若得自在諸根互用一根發識了一切境。但可隨
根立名。而無相濫。○亦云心積集義。意思量義。識了別
義各分二種積集二者。一集行相。二集種子。初通諸識
後唯第七。了別二者。一無間意。二現思量。初通諸識後
唯第七。了別二者。一細。二麤。細通諸識。麤唯前六。故準
釋云諸業虛妄積集名心。末那思量意識分別眼等五
識了境不同愚癡凡夫不了故。○若依小乘教但說
有六識。義分心意識。於阿賴耶但得一分生滅之義。而於眞性未能融通即
說眞如湛然不作諸法。此經如實說故。謂依如來藏故
有生死。依如來藏故有涅槃。論云自性清淨心爲無明
所染有其染心恒常不斷。是謂甚深和合非
異非同。能成一心二諦之門。不墮斷常有無二見

心常爲無說　意具二種行　現在識通具　善與不善等
諸乃無定時　超地及諸剎　亦越於心量　而住無相果
所見有與無　及以種種相　皆是諸愚夫　顛倒所執着
智若離分別　物有則相違　由心故無色　是故無分別
諸根猶如幻　境界悉如夢　能作及所作　一切皆非有
世諦一切有　第一義則無　說爲第一義　是名爲俗諦
因諸言說故　而有物起者　有言無事者　所起物亦無
若無有言說　顛倒虛妄法　而實不可得　若倒是有者
則無無自性　以有無性故　一切諸所有　是皆不可得
而彼顛倒法　所現種種相　迷惑謂心外　妄取諸色像
分別無分別　無明熏於心　實性謂眞空　如幻象馬等
所現諸衆生　猶如翳目者　及樹葉爲金
分別是可斷　迷惑見毛輪

此言惡習熏於心。所現種種相又云無明熏於心。所現
諸衆生。則知有情衆生。無情器界。皆由無明熏習而有。
故智覺云。於一圓湛。折出根塵。聚內四大爲身。分外四
大爲境。若離熏習之緣。決定無法可得。言重習者。通有
二種。一習熏。謂熏心體成染淨識等。二資熏。謂現行心
境及諸惑相資等。故起信論云。有四種法熏習義故。染
法淨法起不斷絕。云何爲四。一者淨法名爲眞如。二者
一切染因名爲無明。三者妄心名爲業識。四者妄境所
謂六塵。熏習義者。如世衣服。初非香臭。隨以物熏。則有
彼氣。此亦如是。眞如淨法實無於染。但以無明而熏習
故則有染相。無明染法實無淨業。但以眞如而熏習故
則有淨用。○云何熏習起染法不斷。所謂以有眞如法
故有於無明。以有無明染法故則熏習眞如。以熏習
故則有妄心。以有妄心即熏習無明不了眞如法故。不
覺起念現妄境界。以有妄境界染法緣故。即熏習妄心
令其念著造種種業。受於一切身心等苦。○云何熏習
起淨法不斷。所謂以有眞如法故能熏習無明。以熏習
因緣力故則令妄心厭生死苦樂求涅槃。以此妄心有

厭求因緣故。即熏習眞如自信己性。知心妄動無前境界修遠離法。以如實知無前境界故。種種方便起隨順行不取不念。乃至久遠熏習力故無明則滅。以無明滅故。心無有起。以心無起故境界隨滅。以因緣俱滅故。心相皆盡。名得涅槃。成自然業。乃至廣說

愚夫亦如是　妄取諸境界　分別所分別　及起分別者
轉所轉轉因　因此六解脫　由於妄計故　無地無諸諦
亦無諸剎土　化佛及二乘　一切處及身　是名依他起
心性實無相　無智取種種　分別迷惑相　分別於名相
相中所有名　是則爲妄計　諸緣法和合　衆生菩薩中
此等皆不生　是則圓成實　十方諸剎土　極樂界中出
所有法報佛　化身及變化　皆從無量壽　及諸導師說
於方廣經中　應知密意說　所有佛子說　彼亦非非有
悉是化身說　非是實報佛　諸法無生性　非有無俱不可
如幻亦如夢　如化如乾城　種種由心起　以衆生分別
心生更非餘　心滅亦如是　以衆生妄計　所現虛妄相

唯心實無境　離分別解脫　由無始積集　分別諸戲論
惡習之所熏　起此虛妄境　妄計自性故　諸法皆無生
依止於緣起　衆生迷分別　依他即清淨　分別不相應
所住離分別　轉依即眞如　勿妄計虛妄　妄計即無實
迷惑妄分別　取所取皆無　分別見外境　是妄計自性
由此虛妄計　緣起自性生　邪見諸外境　無境但是心

問既無境但是心邪見外境者應一切時一切處皆見有色。或皆不見。何故於有色時處眼則見色。餘無色時處則不見耶。答如人夢中所見境界諸物。雖一切是無。從於虛妄夢想心起。然亦不妨見有物處。見無物處。或先見後不見。或初不見後見。非處處皆見。亦非一期長見故。譬論云。於有色處眼則見色。餘無色處不見色者。此義不然。何以故。以彼夢中於無色處則見有色。於有色處不見有色。心識變起一切諸法無而見有。亦復如是。問。若爾何故多人同處同時皆同於有處見有。無處見無。有時見有。無時見無耶。答譬如百千餓鬼同依業力。皆於無膿血猛火等處同見猛火耶。故云無境但是心識

如理正觀察　能所取皆滅　如愚所分別　外境實非有
習氣擾濁心　似外境而轉　猶契於眞如　如蘇在於瓶
起於無影像　難思聖所行　已滅二分別　無異不可得
阿賴耶意俱　今亦白增長　依父母和合　如蘇在於瓶
業風增四大　出生如果熟　五與五及五　雜穢有九種
爪甲齒毛具　滿足即便生　初生猶蟲蟻　亦如人睡覺
眼開見於色　分別漸增長　分別決了已　譬喻等和合
始發於語言　猶如鸚鵡等　隨衆生意樂　安立於大乘
非惡見行處　外道不能受　自內所證乘　非計度所行
願說佛滅後　誰能受持此　大慧汝應知　善逝涅槃後
未來世當有　持於我法者　南天竺國中　大名德比丘
厭號爲龍樹　能破有無宗　世間中顯我　無上大乘法
得初歡喜地　往生安樂國　衆緣所起義　有無俱不可
乘隨世俗說　虛空及涅槃　遠離於我法　如是外道見

眼開見於色　分別漸增長　分別決了已　譬喻等和合
始發於語言　猶如鸚鵡等　隨衆生意樂　安立於大乘
非惡見行處　外道不能受　自內所證乘　非計度所行
願說佛滅後　誰能受持此　大慧汝應知　善逝涅槃後
未來世當有　持於我法者　南天竺國中　大名德比丘
厭號爲龍樹　能破有無宗　世間中顯我　無上大乘法
得初歡喜地　往生安樂國　衆緣所起義　有無俱不可
乘隨世俗說　虛空及涅槃　遠離於我法　如是外道見

一切法名字　生處常隨逐　世間皆迷惑　大慧菩薩摩
若不說於名　世間皆迷惑　何爲說有無　訶薩應離
愚分別諸法　迷惑於名字　何處及爲誰　有無四句
以不生不滅　本性如虛空　故說幻有無　離一異俱
如幻影陽焰　鏡像夢火輪　如影像暴流　不生亦不滅
眞如空不二　實際及法性　即得意生身　如是知諸法
語言心所行　虛妄墮二邊　皆心假施設　如幻夢亦然
於智者所現　於愚則不現　人法之自相　離有無二邊
如假金瓔珞　非金愚謂金　諸緣和合故　一異不可得
諸法無始終　住於眞實相　是故說有法　一是不生空
過去所有法　未來及現在　而諸緣起法　一復是生空
諸緣和合故　是故說無明　一異不可得　涅槃及法界
而諸緣起法　眞實離諸相　亦離因相應　而起淨分別

衆生妄分別　所見如兎角　分別即迷惑　如渴獸逐焰
由於妄執着　而起於分別　若離妄執因　分別則不起
甚深大方廣　知諸剎自在　我爲佛子說　非爲諸聲聞
三有空無常　遠離我我所　我爲諸聲聞　如是總相說
不着一切法　寂靜獨所行　思念辟支果　我爲彼人說
身是依他起　迷惑不自見　分別外自性　而令心妄起
報得及加持　諸趣種類生　及夢中所得　是神通四種
夢中之所得　及以佛威力　諸趣種類等　皆非報得通

習氣熏於心　似物而影起　凡愚未能悟　是故說爲生
隨於妄分別　外相幾時有　爾所時增妄　不見自心迷
何以說有生　而不說所見　無所見而見　爲誰云何說
心體自本淨　意及諸識俱　習氣常熏故　而作諸濁亂
藏識捨於身　意乃求諸趣　識迷似境界　見七而貪取
所見唯自心　外境不可得　若修如是觀　捨妄念眞如
諸定者境界　業及佛威力　難思智所行　難思智所行
過未補伽羅　虛空及涅槃　眞諦離文字　眞諦離文字

二乘及外道　同依止諸見　迷惑於唯心　妄分別外境
羅漢辟支佛　及以佛菩提　種子堅成就　夢佛灌其頂
心幻趣寂靜　何爲說有無　何處及爲誰　何故願爲說
迷惑於唯心　故說幻有無　生滅相相應　相所相平等
分別名意識　及與五識俱　如影像暴流　從心種子起
若心及與意　諸識不起者　即得意生身　亦得於佛地
諸緣及蘊界　人法之自相　皆心假施設　如夢及毛輪
觀世如幻夢　依止於眞實　眞實離諸相　亦離因相應

聖者內所證　常住於無念　聖人內證常住無念者。謂眞心無念佛教所宗。故起信云。以一切法本來住心實無念。即得隨順入眞如門。是故學者。雖明悟修行期圓種智。唯以無念爲宗。但得無念。則愛惡自然淡薄。悲智自然增明。罪業自然銷除。功行自然精進。於解則見諸相非相。於行則名無修而修。障習盡時生死即絕。生滅滅已寂滅現前。應

用無窮名之爲佛
迷惑因相應　執世間爲實　迷惑則不生　諸法空無性
隨有迷分別　癡心常現起　而甚常無常　一異俱不俱
生論者所見　非是無生論　自然及自在　時微塵勝性
一緣分別世間　謂爲生死種　識爲生死種　有種故有生
如畫依於壁　了知即便滅　壁如見幻人　而有幻生死
凡愚亦如是　癡故起縛脫　及以彼因緣　內外二種法
修行者觀察　皆住於無相　習氣不離心　亦不與心俱
雖爲習所纏　心相無差別　心如白色衣　意識習爲垢
始習之所汙　令心不顯現　我說如虛空　非有亦非無
藏識亦如是　有無皆遠離　心則離濁亂　意識若轉依
我說心爲佛　覺了一切法　亦離於四句　不離於分別
有無皆捨離　諸有恒如幻　故有二自性　若離三相續
藏識亦如是　及以於涅槃　前七地心起　及以於佛地
餘地及佛地　悉是圓成實　欲色無色界　是則迷惑起
於彼一切身　皆是心境界　隨其有所得　諸相及以證
若覺自心已　迷惑則不生　我立二種法　是爲無智者
以四種理趣　方便說成就　不離於分別　不離於分別
若離於名相　性淨聖所行　與境並屬第八識四緣生五中除根本以第七識
若離彼分別　自性聖所行　即所依根故若加等無間緣即如次十九六四五諸
種性及法性　真如離分別　緣而生耳識唯從八事舌身二
無淨則無染　真淨聖所行　七後三五三四若加等無間於前各增一故唯識偈云
世間從緣生　增長於分別　依止根本識諸識隨緣現或俱或不俱如波濤依水意
觀彼如幻夢　與心和合故　識常現起除生無想天及無心二定睡眠悶絕
是時即解脫　不生諸迷惑　取者能所取　名事俱無有　無因妄分別　是爲無智者
衆生見外境　不觀心法性　名義互不生　名義別亦爾　不離於分別
迷從惡習起　不見自心故　妄謂性實諦　隨見施設說　一性五不成　捨離於施設
是故不見心　非餘境界生　戲論於有無　應離此等過　以見無我故　不妄求諸有
以諸行非行　諸根無有生　計作者爲常　呪術與神論　實諦離言說　無作無有爲
以離衆相故　諸業報無所　依於藏識故　而得有遷轉　心意爲依故　而有諸識生
見世唯自心　無作無有爲　虛妄所立法　及心性真如　而有諸識滅　通達唯心性
住真如所行　若超過心量　執非法非無　非佛非真諦　非四亦非異　不分別二義
以住無相者　亦超於無相　非有無記法　非時非涅槃　非生亦非滅　及以生不生
及我最勝智　行狀無功用　決非法非無　非斷非涅槃　非生亦非滅　不生不滅性
無相故不見　淨修諸大願　非時非涅槃　非生亦非滅　非一非種種　非斷非涅槃
觀見慧所行　亦觀智所行　非四亦非異　非生亦非滅　非一非種種　非斷非涅槃
於相無迷惑　亦觀智所行　非有亦非無　非生亦非滅　非一非種種　非斷非涅槃
餘二及佛地　是慧所行　非一及與異　非生亦非滅　非一非種種　非斷非涅槃
覺了一切法　是佛清淨智　眼根及色境　非生亦非滅　非一非種種　非斷非涅槃

故令從藏識　衆生眼識生
此段末一偈如來順小乘機說衆生眼識生種緣時從藏識生然入識中眼識一種籍九緣生謂言眼識若約大乘義於八識各籍九緣生謂一空二明三根四境五作意六根本七分別九種子耳識唯籍八緣而起九中除明虛空即二各籍七緣識方得轉入中除空第六意識依五緣生七中除染淨及分別第七識四緣生五中除根本或二緣生以根與境並屬第八識四緣生五中除根本以第七識即所依根故若加等無間緣即如次十九六四五諸境一念起處無不具足無明生受愛名受想色相名取念色心起名有心生名生心滅名死無明生貪名愛受惡名行是中心意名識色共識行即名色六入色與眼作對名觸領納名受於色纏綿愛取三支是煩惱道二行有二支是業道三識名色六入觸受生死七支是苦道若悟爲三因佛性一識名色六入觸受生死是正因佛性二無明愛取是了因佛性無明生貪名愛想色相名取乃至耳聞聲音知法於一念中一一如是一日一夜見起癡念念念織業十二因緣成六趣無窮之生死是知生死無體全是如來藏第一義心達悟并況了不可得

妄謂性實諦　隨見施設說　一性五不成　捨離於施設
戲論於有無　應離此等過　以見無我故　不妄求諸有
計作者爲常　呪術與神論　實諦離言說　無作無有爲
依於藏識故　而得有遷轉　心意爲依故　而有諸識生
虛妄所立法　及心性真如　而有諸識滅　通達唯心性
及以生不生　不分別二義　而生二種心　爲見銷所轉
若不見自心　非餘境界生　諸根無有生　悉無諸有爲
無實無體界　悉無諸有爲　執著本來無　無縛亦無脫
非時非涅槃　法性不可得　非斷非涅槃　非生亦非滅
非佛非真諦　非四亦非異　非生亦非滅　非一非種種
亦無十二支　遠無邊非有　非斷非涅槃　非生亦非滅
問十二有支因緣是一切衆生流轉三世因果法何得言無唯是一心耶答本來無故只由一念無明風波動真如海遂成十二緣起作流轉一根由若了之爲佛智

海之波瀾眛之作生死河之漩洑故華嚴云不了第一義號曰爲無明因不了之所盲成惑業之衆苦了無明之實性成涅槃之妙心若迷爲惑業則成二道一無明愛取三支是煩惱道二行有二支是業道三識名色六入觸受生死七支是苦道若悟爲三因佛性一識名色六入觸受生死是正因佛性二無明愛取是了因佛性無明生貪名愛想色相名取乃至耳聞聲音知法於一念中一一如是一日一夜見起癡念念念織業十二因緣成六趣無窮之生死是知生死無體全是如來藏第一義心達悟并況了不可得

楞伽經卷第九
二十四

煩惱業與身　及業所得果　皆如焰如夢　以住唯心故
以住唯心故　諸相皆捨離　能見於斷常　轉根得解脫
涅槃無諸蘊　無我亦無相　以入於唯心　及以諸衆生
惡習爲因故　外現於大地　唯心無所見　心非是有無
身資土影像　衆生習所現　習氣令不顯　如雲翳虛空
垢現於淨中　非淨現於垢　心不現亦爾　緣起無分別
妄計性爲有　於緣起則無　以妄計迷執　緣(去聲)起無分別

時　如乳闥婆城　此等非所造　夢幻焰乳城　一異等諸見
非所造皆色　有色非所造　此人決定依　從於法所生
若於緣生法　謂真及不實　及離貪嗔等　而現佛形像
聲聞有三種　願生與變化　思念於衆生　如星雲日月
菩薩亦三種　未有諸佛相　種種諸影像　無能相所相
衆生心所現　皆從習氣生　故無我有六種　所知亦有四
若大種是有　可有所造生　大種無性故　是無上大乘
大種是能造　地等是所造　大種卡無生　一念與漸次
遠離於作者　及幻所起色　故無所造色　證得宗唯一
假實等諸色　夢幻焰乳城　爲第五　出離有七種
一闡提五種　種性五亦然　色(一)　辟支諸佛子
諸蘊二十四　諸色有八種　五乘及非乘　皆如夢中事
法門有百八　聲聞有三種　涅槃有六種　作業及果報
解脫有三種　心流注有四　佛有二十四　諸佛剎唯一
遠離於作者　及離諸見過　佛子有二種　無我有六種
生及與不生　有八種九種　佛一亦復然　內自證不動
無色界八種　禪差別有六　所知亦有四　是無上大乘
三世悉無有　常無常亦無　是則外道論　一念與漸次
諸佛本不生　爲聲聞佛子　從覺事入胎　證得宗唯一
故於一切剎　從覺事入胎　而說於涅槃　出離有七種
爲流轉衆生　而說於涅槃　諸諦及諸剎　一闡提五種
世間洲樹林　無我外道行　禪乘阿賴耶　種種性五亦
星宿月種類　諸王諸天種　乳闥夜叉種　然(二)
不思變易死　猶與習氣俱　若死永盡時　辟支諸佛子
財穀與金銀　田宅及僮僕　皆悉不應畜　心恒不能見
不卧穿孔牀　象馬牛羊等　金銀銅鉢等　如幻等法故
亦不泥塗地　螺及頗梨器　隨鉢故聽畜　不從生處生
土石及與鐵　牛糞泥果葉　染(三)　隨生處生
常以青等色　染白欽婆等　令作袈裟色　出離有七種
四指量刀子　爲以割截求　修行者聽畜　一闡提五種
勿學工巧明　若須使淨人　此法我所說　種種性五亦
常守護諸根　亦不應貯寶　是名修行者　皆悉不應畜
善解經律義　若關衣服時　修行者應住　皆悉不應畜
不押諸俗人　草窟及露地　來施者應受　皆悉不應畜
樹下及巖穴　野屋與塚間　猶如蜂採花　皆悉不應畜
家間及餘處　三衣常隨身　攝念而行乞　皆悉不應畜
乞食出遊行　前視一尋地　攝衆雜比丘　皆悉不應畜
閙衆所集處　衆雜比丘尼　活命與俗交　皆悉不應畜
諸王及王子　大臣與長者　修行者乞食　皆悉不應畜
生家及死家　親友所愛家　僧尼和雜處　皆悉不應畜
寺中煙不斷　常作種種食　修行者不食　皆悉不應畜
上云財穀與金銀田宅及僮僕　及故爲所造　修行者不食　皆悉不應畜
佛誡弟子無故惡犯攝禪儀戒　乃能成就攝善法戒及　而現佛形像　皆悉不應畜
饒益有情戒生定發慧具一切佛法是知戒爲定慧之　如星雲日月　皆悉不應畜
基不可一日無此若也古德以譬數層之閣下固而上　無能相所相　皆悉不應畜

存者宜矣
行者觀世間　能相與所相　皆悉離生滅　亦離於有無
若諸修行者　不起於分別　諸地及佛地　行者修習此
修行者不應　妄執從微塵　時勝性作者　往塚間靜處
世從自分別　種種習氣生　修行者應觀　亦謂離有無
恒常見遠離　誹謗及建立　身資及所住　不了外物故
不思想飲食　正念端身住　數數恭敬禮　以建立誹謗
善解經律中　真實理趣法　五法二無我　此行契中道
內證淨法性　諸地及佛地　普於諸億剎　頓現如水月
沉淪諸趣中　猒離於諸有　隨機心中現　是故說唯心
有物無因生　妄謂離斷常　通達皆唯心　非心亦心起
妄計無因論　無因是斷見　諸佛與聲聞　緣覺等形相
恐墮於斷見　不捨所執法　及餘種種色　皆說是唯心
以覺了唯心　捨離於外法　普現爲衆生　皆是唯心作
唯心無有境　無境心不生　我及諸如來　說此爲中道
若生若不生　自性無自性　有無等皆空　不應分別二

不能起分別　愚夫謂解脫　心無覺智生　豈能斷二執
覺智者謂二無我智也二執者謂我法二執也二無我
智是對所治我法二執起能治道如前二無我章已說
然將施二智妙藥應盡識二執病源如成唯識論云外
道餘乘(即二乘也)所執我法各有二種一曰俱生二曰分別
○俱生二執者謂無始來虛妄熏習內因力故恒與身
俱(與身俱生與心同事)不待邪教及邪分別任運而轉故名俱生
此復二種一常相續在第七識緣第八識起自心相執
爲實法及實我故二有間斷在第六識緣識(第八所變)
別二執者謂亦由現在外緣力故非與身俱要待邪教
及邪分別然後方起故名分別亦二種一緣邪教說蘊界處種種相故起自心相分別
計度執爲實法及實我故二緣邪教說於諸法自性等
相及我相故起自心相分別計度執爲實法及實我故
以覺自心故　能斷二所執　非不能分別
了知心所現　分別即不起　故(此二執文論中合說今分別)
若見所起法　離諸外道過　真如心轉依
我及諸佛說　覺此即成佛　是智者所取
不生而現生　不滅而現滅　涅槃非滅壞
一身爲多身　然火及注雨　是故說唯心
心亦是唯心　非心亦心起　通達皆唯心
諸佛與聲聞　緣覺等形相　及餘種種色　頓現如水月
從於無色界　乃至地獄中　皆說是唯心　普於諸億剎
問三界初因四生元始莫窮本末固辨端由莊老指之
爲自然周孔詔之爲渾混佛於此說從無色界乃至地
獄依正皆是唯心所作最初起處如何指南答欲知有

情身土真實端由。無先我心如華嚴經云。應觀法界性一切唯心造。又云心如工畫師。能畫諸世間。五陰悉從生。無法而不造。故云諸菩薩初住地。聽應善觀察。隨其所有一切法門。隨其所有甚深智慧。隨所修因。隨所得果。隨其境界。隨其力用。隨其示現。隨其分別。隨其所得。悉善觀察。知一切法皆是自心而無所有。楞嚴亦云。遠離於因。妄有虛空。依空立世界。想澄成國土。知覺乃衆生。至於世界衆生。業果三種相。續皆是覺明。明了知性。因了變相。從妄見生。山河大地。諸有爲相。次第遷流。因此虛妄。終而復始。是知先未發覺。則衆生界起。若無想無慮。則國土緣生。影若有知有覺。則衆生界起。若無想無慮。則國土緣生。因染法而六趣輪迴。隨淨心而四聖階降。可謂九聖之本。身土之由。故指虛空世界也。衆我白心爲。非止言其太極生兩儀。玄牝爲天地根。而已矣。考善惡報應也。悉我自業爲。非止言其上帝無常。天網恢恢。而已矣。豈虛言哉

如幻諸三昧　及以慧生身　十地與自在　皆由轉依得

愚夫爲想縛　隨見聞覺知　自分別顛倒　戲論之所動

一切空無生　我實不涅槃　化佛於諸刹　演三乘一乘

問此經前後或云三乘一乘。及乘者乃至種種異說。寃其旨趣。竟如何耶。荅佛說種種道。其實爲一乘。若隨權實各別所據。則似相違。反若會通者皆不相違。諍就機則三約法則一。新熏有五本有無二。若入理雙泯。則三一俱亡。若約佛化儀則能三一。餘諸異說類此可知。是故論云。競執有是非。違者無違諍

佛有三十六　復各有十種　隨衆生心器　而現諸刹土

法佛於世間　猶如妄計性　雖見有種種　而實無所有

法佛是真佛　餘皆是化佛　隨衆生種子　見佛所現身

以速成諸相　而起於分別　分別不異真　相不即分別

自性及受用　化身復現化　佛德三十六　皆自性所成

由外熏習種　而生於分別　不取於真實　而取妄所執

迷惑依內心　及緣於外境　更無第三緣　故我說爲心

迷惑依內外　而得生起已　則離於我執　悟心無境界

知但有根境　由依本識故　而有諸識生　如是轉深密

無智恒分別　有爲及無爲　皆悉不可得　唯是自心現

如亂聞婆城　如幻如焰水　非有而見有　故說三界空

我依三種心　假說根境我　自性無所有　如夢如陽焰

無我有二種　五法與自性　如是轉楞伽

如以一彩色　畫壁見種種　皆悉不可得　唯是自心現

於佛種性中　是爲佛種性　如來淨種性　則離於現行

復離於自性　如來性所成　餘悉二乘攝

說於七種地　第七地不起　第八地所依　諸佛子能作

身語意過失　八地及佛地　自性無自性　此實此虛妄

解了工巧明　皆是佛種性　有法是俗諦　亦無刹那相

智者不分別　若生若不生　故無諸二乘　有非有悉非

而實不可得　故不應分別　一一塵皆無　是故無境界

但由此二起　更無第三緣　故我說爲心　則離於法執

但唯是心量　非有而見有　諸識浪不生　餘皆化所現

妄計於有無　言義不可得　是故無境界　離有無俱非

法無我解脫　自性無所有　離緣無生處　非有亦非無

智者不分別　外道諸惡見　妄說一異性　非爲所分別

是故無迷惑　如毋語嬰兒　故勿須啼泣　我爲衆生說

種種妄計果　空中有果生　令彼受樂已　法實離有無

本不生而生　自性無所有　離緣不可得　非有無俱非

智者不分別　外道諸惡見　妄說一異性

不了諸緣起　世間如幻夢　我無上大乘　超越於名言
其義甚明了　愚夫不覺知　聲聞及外道　所說皆慳悋
令義悉改變　皆由妄計起　形狀及與名　一身與多身
攀緣此四種　而起諸分別　一身與多身　通達如實法
及日月運行　彼非是我子　以此解脫印　永離於有無
善巧轉諸想　到於識彼岸　諸業失壞者　是則無生死
及離於去來　是我法中子　色處雖捨離　而業不失壞
是則無生死　亦無常無常　而彼轉滅時　所起業失壞
業住阿賴耶　離有無過失　色識雖轉滅　若彼諸衆生
令於諸有中　色識復相續　俱時而滅壞　若業與色識
是則無生死　亦無有涅槃　非異非不異　俱離異非異
生死中若生　色業應無別　展轉無別相　緣起與妄計
愚夫謂滅壞　而實離有無　妄計不可知　色心與分別
如色與無常　展轉生亦爾　亦離諸因緣　非已生現生
如色無常性　云何說有無　緣起則不生　不應與同住
由見於緣起　妄計則真如　若愚所分別　彼法非有者
便於我法中　建立及誹謗　無明愛所繫　無明愛所繫
彼皆以非法　滅壞我法眼　此法皆無者　此法皆無者
以滅壞妄計　建立誹謗故　若謂愚分別　若謂愚分別
彼如幻毛輪　夢焰與亂城　而爲生死因　而爲生死因
以自墮二邊　亦壞他人故　凡聖云何別　凡聖云何別
寂靜離有無　攝取與同住　自共相無相　自共相無相
彼雖無造作　而衆生受用　諸地與自在　諸地與自在
所見業非有　非不生諸趣　諸緣及諸根　諸緣及諸根
如聖所了知　如是色類人　唯心及非因　唯心及非因
愚夫所分別　妄計法非無　內證淨眞如　未來世當有
既無一切法　衆生無雜染　我爲聲聞說　我爲佛子說
能起生死身　諸根悉具足　身著於聚落　身著於聚落
則無諸根生　彼非正修行
愚夫不待修　自然而解脫
亦則無聖人　修行三解脫
諸緣及諸根　我爲聲聞說
唯心及非因　諸地與自在
未來世當有　身著於聚落

妄說於有無　毀壞我正法　緣起法無性　是諸聖所行
妄計性無物　計度者分別　未來有愚癡　揭那諸外道
說於無因論　惡見壞世間　妄說諸世間　從於微塵生
而彼塵無因　九種實物常　從實能成實　從德能生德
眞法性異此　毀謗說言無　若本無而生　世間則有始
生死無前際　是我之所說　三界一切物　本無而生者
驢驢狗生角　亦應無有疑　眼色識本無　而今有生者
永冠及席等　應從泥團生　如畫中無席　如夢從心生
何不諸緣中　一一皆生席　彼非解我法　由能取所取　而心得生起
我先已說彼　皆是外道論　故非是唯心　身資土影像　如夢從心生
既遮於彼已　然後說自宗　如畫無自性　如指不自觸　如刀不自割
是故我爲其　先說外道論　其事亦如是　無有影像處　則無依他起
勝性生世間　求那所轉變　五法二心盡　皆是自心相　能生及所生
諸緣既非緣　非生非不生　而實無自性　若由妄計生　種種境形狀
生滅及所相　一切皆遠離　亦應成境相　似境從心起　此境非妄計
常作如是觀　分別永不起　是諸聖所行　無始生死中　境界悉非有
亦如尋香城　常離於有無　揭那諸外道　若本無而生　兎角亦應生
若言無外境　而唯有心者　說於無因論　彼非解我法　虛空與兎角
以有所緣境　衆生心得起　惡見壞世間　由能取所取　然彼妄計境
眞如及唯識　是衆聖所行　九種實物常　而心得生起　心無有起處
此言衆聖皆悉修行眞如實觀及唯心識觀如進趣大　從實能成實　永離一切分
乘方便經云若於一實境界修信解者應當習學二種　從德能生德　上理行雙修
觀道一唯心識觀二眞如實觀學唯心識觀者所謂於　眞法性異此　而心不自見
一切時一切處隨身口意所有作業悉當觀察知唯是　毀謗說言無　妄計性亦無
心乃至一切境界若心往念皆當察知勿令使心無　若本無而生　密意說能生
攀緣不自覺知於念念間悉應觀察隨心所有緣念當　世間則有始　不可無物生
使心隨逐彼念令心自知知已內心自生想念非一切　從德能生德　云何無境中
境界有念有分別也所謂內心自生長短好惡是非得　眞法性異此　一切法不生
失褒利有無等見無量諸想而一切境界未嘗有想起　毀謗說言無　不能知諸有
於分別當知一切境界自無分別想故即自非長非短　若本無而生　既無無始境
非好非惡乃至非有非無離一切相如是觀察一切法　世間則有始　故非是唯心
唯心想生若使離心則無一法一相而能自見有差別　從德能生德　身資土影像
眞如實觀者思唯心性無生無滅不住見聞覺知　眞法性異此　如夢從心生
永離一切分別之想故云眞如及唯識是衆聖所行如　毀謗說言無　如指不自觸
上理行雙修方名觀法故永嘉云渡海先須上船非船　若本無而生　如刀不自割
無以能渡修心必須入觀非觀無以明心心尚未明相　世間則有始
應何日若不修習得菩提者猫兎等類亦應證得　從德能生德
　　眞法性異此
　　毀謗說言無
　　若本無而生
　　世間則有始
　　生死無前際
　　是我之所說
　　驢驢狗生角
　　亦應無有疑
　　永冠及席等
　　應從泥團生

但唯自心現　遠離於分別　說諸法從緣　爲愚非智者
心自性解脫　淨心聖所住　數勝及露形　梵志與自在
皆墮於無見　遠離寂靜義　無生無自性　離垢空如幻
諸佛及今佛　爲誰如是說　諸佛爲彼說　若一切皆心
諸佛爲彼說　我亦如是說　何因見大地　世間何處住
何因見大地　衆生有去來　如鳥遊虛空　隨分別而去
無依亦無住　如鳥在虛空　衆生亦如是　隨於妄分別
遊履於自心　身資國土影　佛說唯心起　如夢非智者
願說影唯心　何因云何起　皆由習氣轉　梵志與自在
亦因不如理　分別之所生　心緣彼境生　離垢空如幻
了境是唯心　分別則不起　若見妄計性　諸見如夢等
遠離覺所覺　解脫諸有爲　名義皆捨離　我亦如是說
若異此求悟　彼無覺自他　若能見世間　諸佛爲彼說
是時則不起　名所名分別　離能覺所覺　一切如是說
不見於自心　則起彼分別　妄作名字滅　若一切皆心
大種性各異　云何共生色　四離無色相　諸見於無相
異色別有相　諸蘊何不生　彼數不可得　由境界求悟
是時心亦離　見法無我故　不應識因緣　若見於無相
於彼無相中　是三相皆離　及識二執取　蘊處皆捨離
及識二執取　了知皆遠離　觀見離一異　由境界求悟
離於我我所　二種妄分別　無生無增長　意緣阿賴耶
既離能所作　滅已不復生　亦不爲識因　由境界求悟
妄計及唯心　云何顯爲說　世間無能作　及離能所相
不了心所現　妄取謂心外　若離於作者　自心現種種
云何於有性　而心不生著　作業及作法　分別非有無
了所見唯心　分別則不起　故於有不生　由無覺智故
則遮於四宗　謂法有因等　轉依無所著　分別不起故
應知能作因　亦復不成立　此但異名別　此但異名別
爲遮於能作　爲遮於常過　所立皆不成　爲遮於無常
不見滅壞法　而能有所作　說緣是無常　爲遮於常過
天生阿脩羅　衆生在中生　而實不生滅　不見滅壞法
由業上中下　我說爲六道　何有無常法　而能有所生
於中而受生　而得勝解脫　衆生在中生　天生阿脩羅
守護諸善法　如是等諸法　我說爲六道　由業上中下
　　　　　　　　　　　　而得勝解脫　於中而受生
　　　　　　　　　　　　守護諸善法

佛爲諸比丘　說於所受生　請爲我宣說　受生念遷謝
色色不暫停　心心亦生滅　我爲弟子說　離分別非有
色色中分別　生滅亦復然　分別是衆生　不生亦不滅
我爲此緣故　說於念念生　若離取著色　無二即真如
緣生非緣生　無明眞如等　無作無二法　無生滅亦名
若彼緣非緣　生法有差別　故有起常等　爲假名是無
是則大牟尼　及諸佛所說　與諸緣相應　量亦名爲中
我爲弟子說　身是苦世間　有能作所作　道義述無作
亦是世間集　滅道皆爲具　與外道無異　又謂此四
此四諦義天台約涅槃經聖行品開成四種四諦謂生
滅無生滅無量無作○生滅四諦者苦集是世間因果滅道
是出世因果謂通迫名苦則三相遷移（集論云諸有情生及生所依煩惱及煩惱增長上所造諸業俱名集諦）增長名集則四心流動（集論云二切煩惱及煩惱俱名集諦）
除惠名道則對治易奪寂靜名滅則滅有還無即令衆
生知苦斷集欣滅修道雖世出世皆是四諦也（俱舍論云諸有情皆二諦攝謂世俗諦勝義諦）○若達四諦從緣生故空即超
苔悟旨而成智慧謂解苦無苦名苦聖諦解集無和合
名集聖諦解滅無滅名滅聖諦解道無道名道聖諦故
名無生四諦也○大涅槃經云苦有無量相非諸聲聞
緣覺所知集滅道等亦復如是即無量四諦也○若了
陰入皆如無苦可捨無明煩惱即是菩提無集可斷生
死即涅槃無滅可證邊邪皆中正無道可修無苦無集
故無世間無滅無道故無出世間一切諸法皆是實相
實相外更無別法即無作四諦也故玄義云以迷理故
菩提成煩惱名集諦涅槃成生死名苦諦以能解故煩
惱即菩提名道諦生死即涅槃名滅諦即事而中無思
無念無誰造作故名無作亦名一實諦所以八千聲聞
法華會上見如來性如秋收冬藏更無所作以達本故
法爾如斯若未親證之人不可安然拱手做無作無修
直須水到渠成自然任運○以是四諦聖對諸法有增
有減同居有四方便則二實報則二寂光唯一又總說
名四諦別說名十二因緣若是識名色六入觸受生死
等七支集是無明行滅乃至老死滅故涅槃經開四四諦
亦開四十二因緣下智觀之得聲聞菩提中智觀之得
緣覺菩提故中論云因緣所生法即是生滅我說即是空是
無生滅亦名爲假名是無量亦名中道義述無作又謂
四諦不同若界內外分別
生滅亦復然分別是衆生　不生亦不滅
若離取著色　無二即真如
無生滅亦名爲假名是無量亦名中道義述無作又謂
四諦不同若界內外分別
若離分別非有　不生亦不滅
菩提故中論云因緣所生法即是生滅我說即是空是
無生滅亦名爲假名是無量亦名中道義述無作又謂
四諦不同若界內外分別
菩提中智觀之得諸佛
無二即真如　無作又謂
四諦不同若界內外分別
緣覺菩提上智觀之得菩薩菩提上上智觀之得諸佛
菩提故中論云因緣所生法即是生滅我說即是空是
無生滅亦名爲假名是無量亦名中道義述無作又謂
四諦不同若界內外分別
菩提上上智觀之得諸佛
菩提故中論云因緣所生法即是生滅我說即是空是
無生滅亦名爲假名是無量亦名中道義述無作又謂
四諦不同若界內外分別
菩提故中論云因緣所生法即是生滅我說即是空是
無生滅亦名爲假名是無量亦名中道義述無作又謂
四諦不同若界內外分別
說於念念生　無明眞如等
緣生非緣生　生法有差別
及諸佛所說　與諸緣相應
我爲弟子說　身是苦世間
亦是世間集　滅道皆爲具
心心亦生滅　我爲弟子說　受生念遷謝
分別是衆生　離分別非有
若離取著色　不生亦不滅
二法故有起　無二即真如
常等與諸緣　有能作所作
有能作所作　與外道無異
滅道皆爲具

復次無明滅行滅乃至老死滅故涅槃經開四四諦
亦開四十二因緣下智觀之得聲聞菩提中智觀之得
緣覺菩提上智觀之得菩薩菩提上上智觀之得諸佛
菩提故中論云因緣所生法即是生滅我說即是空是
無生滅亦名爲假名是無量亦名中道義述無作又謂
四諦不同若界內外分別
即有四種苦集約根性證理即有一二三四不同若界
內鈍人迷真重苦集亦重利人迷真輕苦集亦輕界外
利鈍輕重亦爾法性是所解滅道是能解所解有即離
能解有巧拙界內鈍人所解離能解則拙利人所解即
能解亦巧界外利鈍即離巧拙亦如是○問集既有四
苦果何二答惑隨於解集則有四解隨於惑但感二死
例如小乘惑隨於解則有見諦思惟若解隨於惑但是
一分段生死爾○問苦集可是因緣所生法滅道何故
爾答苦集是所破滅道是能破能破從所破得名俱是
因緣生法故大涅槃云因滅無明即得熾然三菩提燈
亦是因緣也○問法性是所遷何故二何故四答法性
隨權實是故二法等例作四種料簡即無差濫是知一心四諦橫竪
徹理無不窮法無不備也

凡夫妄分別　見有能所取　世及出世法
我先觀待故　不應妄分別
求過爲非法　亦令心不定　皆由二取起
若無明愛業　而生於識等　妄起二分別
無智說諸法　有四種滅壞　法實離有無
達離於四句　亦離於二見　了已不復生
不生中知生　生中知不生　彼法同等故
願佛爲我說　遮二見之理　令我及餘衆
不雜諸外論　亦離於二乘　恒不隨有無
解脫因非因　諸佛證所行　佛子不遮處
同一無生相　而得勝解脫　迷故執異名
　　　　　　守護諸善法　智者應常離

法從分別生　如毛輪幻焰　世從自性生　如來藏不生
無生及真如　性空與實際　不應執為無　不應執為有
如手有多名　帝釋名亦爾　外道妄分別　此等異名說
色與空無異　無生亦復然　不應執為異　諸法亦如是
以總別分別　及遍分別故　不應執為一　不應執為異
總分別是心　遍分別為意　別分別是識　皆是妄分別
我法中起見　及外道無生　皆離能所相　是故無生異
若有能解了　我所說無生　過失等無異　是人解我法
為破於諸見　無生無住處　故我說無生　十卷
佛說無生法　若是有是無　無因不生論　是名為破有
我說唯心量　遠離於有無　則同諸外道　過
無因論不生　生則著作者　是見應皆離　九
佛說諸方便　正見大願等　無因不生論
離能取所取　非生亦非滅　無生無自性
一切法若無　前後自相違　是見應皆離
所見法非法　云何說諸法　分別無生宗
皆從自心起　願佛為我說　猶如鏡中像
道場無所得　而不壞因果　離能所相應
我亦無所說　諸地次第說　過失等無異
諸佛已淨二　有二即成過　而復言不生
妄計於生滅　願為我等說　及彼顛倒因
隨其類現前　色境皆具足　是人解我法
若能了知此　則見其實義　故我說無生
當知無所生　無分別是智　無生無住處
無分別分別　則壞於幻法　若生若不生
則壞於幻法　離一異性　作即離諸見
猶如鏡中像　悉待因緣有　一切法若無
如亂城幻等　而起二種我　無即自然生
分別於人法　自力及最勝　道場何所成
由願與緣習　勝義與遮遣　云何無所取
時隔及滅壞　德應自性作　不知解脫因
愚夫墮二邊　是四種無常　愚分別非智

以取有無宗　不知解脫因　安能起於色
但是大種住　無大所造色　水復為關壞
風能令散滅　云何色得生　唯此二非五
餘但是異名　我說彼如然　而起於現法
分析於諸色　唯心無所造　作所作亦然
所生及性空　冷熱相所相　妄計不成立
心意及餘六　諸識共相應　非一亦非異
數勝及露形　計自在能生　遠離寂靜義
大種生形相　非生於大種　生大種及色
法無生法外　外道計作者　愚夫不覺知
清淨真實相　而與大智俱　非意等和合
若業皆生色　則違諸蘊因　無有住無色
說色為無者　眾生亦應無　諸識亦不應
識依四種住　無色云何成　起諸識生滅
眾生識若無　自然得解脫　遠離寂靜義
或有隨樂執　中有中諸蘊　皆墮有無宗
不應執第六　有取及無取　外道說大種
諸外道無智　怖畏於斷常　愚夫不覺知
或計與心一　或與意等異　但共心相應
若取是決了　名為心心所　無有住無色
有取及作業　可得而受生　諸識皆離能
如火頓燒時　然可然皆異　所相非一異
若生若不生　心性常清淨　遠離寂靜義
迷惑識稠林　妄計離真法　是人解我法
內證智所行　清淨真我相　若能了此相
分析於諸蘊　能取及所取　則生真實智
是諸外道等　於賴耶藏處　此非佛所說
計意與我俱　若能辯了此　解脫見真諦　見修諸煩惱　斷除悉清淨

知障。其菩薩人於二障中不分俱生及分別。但有止使及習氣。地前伏使現初地斷。使種子無間。方有餘殘習氣。○竟淨。此中習氣。從斷正使種子無間。方有餘殘習氣。○若約六七八識與二障合辨者。有義八識中唯習氣。未那中唯種子。六識唯現行。或云六七八識皆通習氣種子現行。然此二障俱能障智。通名無明。以是本末二無明故。如起信論。依本末相依門。以明二障。以無明所起六染心。爲煩惱礙。即四住煩惱能起業心之無明。名爲智礙。無明其煩惱礙亦名枝末無明。亦名所知障也。何以故。以能染境義邊名爲煩惱。以能障智義邊亦名無明故。瑜伽論云。無明有二。若貪等俱者名獨行無明。根本以是主故。唯末那有。餘二獨行不共。末那所無。○是故天台。以體真止從假入空觀。與空慧相應。即能破見思惑。四住煩惱成慧眼一切智。智能得體。得俗體也。以離二邊一恒行不共。唯末那有。餘二獨行不共。末那所無。根本非貪等俱者名獨行無明。根本以是主故。唯末那有。餘二獨行不共。末那所無。○是故天台。以體真止從假入空觀。與空慧相應。即能破見思惑。四住煩惱成慧眼一切智。智能得體。得俗體也。以離二邊一恒行不共

及我離塵垢 皆出離善時 有道師名慧
成就大勇猛 覺悟於五法 現成等正覺
於彼純善時 亦非極惡時 無有人俊等
如孔雀尾月 雜碎而補納 恒滅貪欲火
異此之所作 間錯而補成 一豎還放一
沐以智慧水 愚夫生貪著 則有別異相
亦如拜路木 日夜三時修 一切無因有
施者應如田 善不善亦然 如燈及種子
所作因滅壞 受者應如風 是妄計所立
一能生多者 若妄計所立 如胡麻不生豆
小豆非穀種 但相似非多 名手作聲論
順世論妄說 云何一生多 廣主造王論
鵂鶹出天文 惡世時當有 迦多延造經
如法御一切 當生梵藏中 樹皮仙說祀
此等大福仙 守護於國土 福力感於王
口力及聰慧 未來世當出 側僻與馬行
鹿皮三岐杖 亦於未來出 步多五驒者
脾絺及軍持 牟尼之幢相 還歸自在宮
說於真解脫 還歸自在宮 梵王與梵衆
施我鹿皮衣 及以乞食鉢 帝釋四天王
如是立無生 唯是虛言說 是因生復生
生滅而相續 妄計所分別 若立不生論
勝中有所作 所作應自成 無始時積集
作所作種種 變異不可得 僧佉論有二
藏識淨亦然 衆生所依止 勝性與物俱
種子亦如是 云何而不生 如水鏡及眼
非所取之有 非無非有爲 行者修於定
所說爲無爲 悉皆無自性 猶如孔隙中
不了故說有 唯妄取無餘 如異梁葱氣
彼過失顯然 妄計者不覺 一性及異性
遠離一異性 蓋中我亦然 馬中牛性離
勤修此三種 解脫諸惡見 理教等求我
諸蘊中之我 一異皆不成 鹽味及胎藏
如水鏡清淨 應垢不能染 俱不俱亦然
猶如孔隙中 見電光速滅

法遷變亦然 不應起分別 愚夫心迷惑 取涅槃有無
若得聖見者 如實而能了 應知變異法 遠離於生滅
亦離於有無 及以能所相 應知諸趣中 衆生種種身
亦離於名相 內我見亦然 地獄苦逼體 欲滅惑反增
若無彼中有 諸識不得生 諸天樂嗣身 衆生種種身
胎卵濕生等 皆隨中有生 離聖教正理 欲滅惑反增
是外道狂言 智者不應說
謂依如來能詮聖教所詮正理如實修行斷惑證真到
無有虛妄捨此欲滅煩惱皆爲魔說○故賢首師以佛
聖教正理發明宗趣等巧被機宜各分爲五見華嚴教
教正理發明宗趣等巧被機宜各分爲五見華嚴教
且聖教五者一小乘教以隨機故隨他語故而說諸
法一向差別以其簡邪正辨九聖分欣厭明因果然所
說理但顧人空未明法空唯依六識三毒建立染淨根
本未盡法源故多諍論二大乘始教亦名分教謂定性
二乘無性闡提俱不成佛此既未盡大乘法理故立爲
初有不成佛故名爲分廣說法相少說法性所說法性
即法相數波羅分明故少諍論三終教亦名實教說如
來藏隨緣成阿賴耶識緣起無性一切皆如定性無性
悉當成佛方盡大乘至極之說故立爲終以稱實理故
名爲實少說法相多說法性所說法性真常離心念二乘於此
諍論以上二教並依地位漸次修成總名爲漸然此一
門與前後別教有始終頓漸之殊法非優劣淺深之
異四頓教但一念不生即名爲佛不依地位漸次而說
故名爲頓總不論事相唯辨真性一切所有唯是妄想
一切法界唯是絕言五法三自性皆空八識二無我俱
遣訶教勸離毀相泯心生心即妄不生即佛五一乘圓
教明一位即一切位一切位即一位是故十信滿心即
攝五位成正覺等主伴具足故名圓教所說唯是無盡
法界性海圓融緣起無礙如帝網珠重重無盡若於五
○然教章獨於圓教中而云一乘有二一同教一乘同頓同實故二別
別教則迥異諸教同教即普攝諸教前後諸師所判教
義莫善於此但未明諸乘五教亦各有同別共不共故
故今續之以成其說一小乘教者以共人天乘爲同教
以唯顧四諦四果爲不共別教故品足論六云有共異
生法不共異生法云何爲共謂有定及有生此復云何
謂如是定如是生異生聖者皆容得有云何不共謂四
通行四無疑解四沙門果等二大乘始教者以共二乘
迴心教爲同以不共二乘直進教爲別此如智論有共
不共般若教章明迴心直進二教是也三大乘終教者
所行皆菩薩道以不共三乘爲同法華經云於一佛乘分別說三汝等
以共前三乘爲同法華經云於一佛乘分別說三汝等
教以共始終小乘爲同以不共前三唯頓爲別如圓覺
則非真是知法華涅槃皆對權小以顯一乘四大乘頓
經云此經名爲頓教大乘頓機衆生從此開悟謂約別
教直進機也又云亦攝漸修一切群品此約同教迴心
機也五一乘圓教者如上所引數章文是也○此五教
中若以大小爲對則初一爲小後四爲大若約權實爲
對前二爲權後三爲實若以頓漸爲對前三皆漸後二
爲頓若以偏圓爲對前四皆偏後一爲圓而前前不攝
後後後後必收前前此約同教說也○若約別教則後
後皆破前前故華嚴經云法性真常離心念二乘於此
亦能得不以此故爲世尊但以甚深無礙智此圓機最
二亦無三乘乃至無相有何次頓被漸被法華經云無
經云初地即爲八乃至無相有何次頓被漸被法華經云無
梵網經呵二乘爲邪見頓被漸被皆但除其
病不除其法分同於後如是以明一代時教更無餘蘊云何一心約就諸
行相然有其所同無其所別有其義而無其教唯成當
教中義由諸經論有如是同別共不共等法門出沒相
涉故方便立五教不同○問已知五教各有同別貫於
群詮由是以明一代時教更無餘蘊云何一心約就諸
通收謂由此甚深緣起一心具五義門是故聖人隨以

一門攝化衆生。一攝義從名門。如小乘教說。二攝理從事門。如始教說。三理事無礙門。如終教說。四事理顯門。如頓教說。五性海具德門。如圓教說。是則不動本而常末。不壞末而常本。五義相融。唯一心也。二約機得法分齊（機即不同）謂或有得名而不得義。如小乘教。或有得名得一分義。如始教。或有得名得具分義。如終教。或有得名得義而不存名。如頓教。或有名義俱無。盡如圓教。是知聖教萬差。要唯此五。初則歷然不濫。後通全體相收。一味融通。辭疑屏息。總是如來一大善巧攝生方便也。（十五）餘諸義門。廣如彼說。

先應決了我　及分析諸取　以如石女兒　無決了分析　妄計與真智
我離於肉眼　以天眼慧眼　見諸衆生身　離諸行諸蘊　澡嗽口餘味
覩見諸行中　有好色惡色　解脫非解脫　有住天中者　淨信離分別
諸趣所受身　唯我能了達　超過世所知　非計度境界　成就最勝定
無我而生心　此心云何生　當不說心生　如河燈種子　及諸惡見網
若無無明等　心識則不生　離無明無識　云何生相續　三毒等皆離
妄計者所說　三世及非世　第五不可說　由無始惡習　於緣起驚怖
言三世及非世。第五不可說者。謂天竺犢子部。以我法俱有而爲宗趣。立五法藏。謂三世爲三。無爲爲四。（即是非即非）第五不可說爲附佛法外道也

不應說智慧　不應說智慧　因彼而緣彼　迷方及無因
則有此法生　無別有作者　而令火熾然　亦由風故滅　謂諸識及意
無別有作者。謂不應說智慧因彼而緣彼。諸法如幻夢。正智依真如。唯是自分別。如是等差別。皆離於諸取。云何愚分別。如海起波浪　習氣以爲因　隨緣而生起　刹那相鉤鎖
是故能生火　若分別如火　無我之商主　非火能成立　取自心境界　種種諸形相　作braid禮沉水　妄計與真智
無我之商主。非火能成立。取自心境界。種種諸形相。作braid禮沉水。妄計與真智。

遠離能所作　無始過習來　似外境而生　所見唯自心　澡嗽口餘味　淨信離分別
本性常清淨　意識之所覆　而生於餘識　非外道所了　洗灌令清淨　如理正思惟　成金光法燈
遠離能所作。非火能成立。本性常清淨。無始過習來。意識之所覆。而生於餘識。非外道所了。洗灌令清淨。如理正思惟。

諸見所攝來　捨邪崇佛林　流轉於生死　唯是自分別　淨信離分別　分別於有無　外道執能作
諸見所攝來。捨邪崇佛林。流轉於生死。唯是自分別。淨信離分別。分別於有無。外道執能作。

無異如虛空　衆聖等外道　如是等差別　正智依真如　成就金光法燈　變起諸異報　斷滅無聖性
無異如虛空。衆聖等外道。如是等差別。正智依真如。成就金光法燈。變起諸異報。斷滅無聖性。

計火等爲淨　若得如實見　得入於諸地　既得轉依已　得佛手灌頂　賴耶起諸心　識依末那起
計火等爲淨。若得如實見。得入於諸地。既得轉依已。得佛手灌頂。賴耶起諸心。識依末那起。

則聖所行處　智所知差別　見諸佛灌頂　捨離有無見　外道執能作　刹那相鉤鎖　隨緣而生起
則聖所行處。智所知差別。見諸佛灌頂。捨離有無見。外道執能作。刹那相鉤鎖。隨緣而生起。

各異而分別　無智者不知　自內現證法　亦超第七地　變起諸異報　由無始惡習　因彼而緣彼
各異而分別。無智者不知。自內現證法。亦超第七地。變起諸異報。由無始惡習。因彼而緣彼。

說解脫法門　應說是大乘　斷滅無聖性　諸法如幻夢　賴耶起諸心　正智依真如
說解脫法門。應說是大乘。斷滅無聖性。諸法如幻夢。賴耶起諸心。正智依真如。

教由理故成　離死及遷滅　變起諸異報　唯是自分別　識依末那起　成就最勝定
教由理故成。離死及遷滅。變起諸異報。唯是自分別。識依末那起。成就最勝定。

理由教故顯　當依此教理　斷滅無聖性　分別於有無　諸法如幻夢　及諸惡見網
理由教故顯。當依此教理。斷滅無聖性。分別於有無。諸法如幻夢。及諸惡見網。

此最後一頌。謂約義付囑流通教迹也。即心能詮也。理本也。即心所詮也。非本無以垂迹。非迹無以顯本。若能尋迹得本。自然絕迹歸宗。故云教由理故成。理由教故顯也。此教者。摩訶衍中真實了義教也。此理者。謂緣起一心甚深至理也。是故結勸四衆弟子。信解修行如實證入。不斷如來種性。故云當依此教理。勿更餘分別。

注大乘入楞伽經卷第十

福州東山開元禪寺住持傳法沙門　道璿　重校勘
僧子乾撿藏二十貫文僧衆　喜捨錢五貫文　都校勘

勸同印造