

觀音玄義卷上

遵一

晴天台智者大師說

門人灌頂記

夫法界圓融像無所像真如清淨化無所化雖像無所像無所而不像化無所化無所而不化故無在無不在化應九道之身處有永不寂入不二之旨是以三業致請蒙脫苦涯四弘為誓使露上樂故娑婆世界受無畏之名寶藏佛所稟觀音之目已成種覺號正法明次當補處稱為普光功德其本迹若此寧可測知方便隨緣趣舉一名耳今言觀世音者西土正音名阿耶婆婁吉低輸此言觀世音能所圓融有無兼暢照窮正性察其本末故稱觀也世音者是所觀之境也萬像流動隔別不同類音殊唱俱蒙離苦菩薩弘慈一時普救皆令解脫故曰觀世音此即境智雙舉能所合標經者由義文理表發纖成行者之心故曰經普門者普是徧義門曰能通用一實相開十普門無所障閼故稱普門品者類也義類相從故名為品也大部既有五章

明義今品例為此釋五意者一釋名二出體三明宗四辯用五教相釋名為二一通釋二別釋通者人法合明別者人法各辯何故爾緣有利鈍說有廣略今就通釋為四一列名二次第三解釋四料簡一列名者十義以為通釋所以者何至理清淨無名無相非法非人過諸數量非一二三但妙理虛通無名相中假名相說故立無名之名假稱人法雖非數量亦論數量故大論云般若是一法佛說種種名隨諸眾生類為之立異字今處中說略用十義以釋通意也十義者一人法二慈悲三福慧四真應五藥珠六冥顯七權實八本迹九緣了十智斷第二次第者此有兩意一約觀明次第二約教明次第約觀則總初中後心因因果滿約教則該括漸頓小大諸經約觀以人法為初者欲明觀行必有其人入必秉法譬如人受一期果報攬陰成人雖具無量德行必先標名字故以人法居初意亦例此人法居九義之初可爾何意乘以人法為次耶此須據經經云以是因緣名觀世

音即前辯人後云方便之力普門示現即却論於法人能秉法故言人法也二次慈悲者良由觀音之人觀於實相普門之法達於非人非法實相之理一切眾生亦復如是故華嚴云心佛及眾生是三無差別此理圓足無有缺減云何眾生理具情迷顛倒苦惱既觀是已即起慈悲誓拔苦與樂是故明慈悲也復次若就言說為便初慈後悲亦是就菩薩本懷欲大慈與樂既不得樂次大悲拔苦故初慈後悲若從用次第者初以大悲拔苦後方以大慈與樂又就行者先脫苦後蒙樂故先悲後慈今從前義次第也三福慧者初則人法相成此據其信次則慈悲與拔者此明其願欲滿此願必須修行修行不出福慧慧即般若福即五度互相資導以行順願事理固足若智慧增明則大悲誓滿拔苦義成若福德深厚則大慈誓滿與樂義成故福慧居三也復次言說為便先福後慧若化他本意先欲實慧利益如其不堪方示福德又資故先福導故先慧四真應者若智慧轉明則契

於法性法性即實相名為法身法身既顯能從真起應真顯應起只由福慧開發故次第四也又若就方便化物先用應後用真今從前義為次第也五明藥珠二身者先明真應直語證得未涉利人今明兩身俱能益物真身破取相論如藥應身對萬機類於珠就兩字明次第者與慈悲相似也六明冥顯者前明二身道理即能顯益今辯被緣得冥益或得顯益故次二身後明也七明權實者前緣得益何意不同良由權巧無方赴機允當不失其宜二智之力故以此為次也先權後實者此就淺深為次也若依文者先以實益次以權度此隨物為次若就佛本意先只為一大事因緣先顯實益眾生未堪後用權度八明本迹者雖復益物權實之巧而巧有優降必是上中下智本迹之殊權實略而且橫今欲細判高下以明次位若其本高所作權實之迹則妙是故次總略之後辯其細妙之能也非本無以垂迹故先明本非迹無以顯本應先迹也九明了因緣因者上來行人發心

修行從因剋果化他利物深淺不同從人法至真應是自行次第藥珠至本迹是化他次第此乃順論未是却討根本今原其性德種子若觀智之人悲心誓願智慧莊嚴顯出真身皆是了因為種子若是普門之法慈心誓願福德莊嚴顯出應身者皆是緣因為種子故次第九也十明智斷者前明緣了是却討因源今明智斷是順論究竟始則起自了因終則菩提大智始則起自緣因終則涅槃斷德若入涅槃眾行休息故居第十也二約諸教明次第者又為通別通義可解別今當說如華嚴頓教教名大方廣佛華嚴依題初明人法此人秉法必具慈悲菩薩修因居然福慧既入地位必證真應既能利物則辯藥珠物得其益有冥有顯而未得別論權實本迹緣了智斷者通義則有別意則無何故爾佛一期化物明於頓漸頓教雖說漸教未彰故不明四意也所以不明者彼經明小隔於大如聲如塵覆於此權未顯其實故云久默斯要不務速說故言無權實也言無本迹者彼

經未發王宮生身之迹寂滅道場法身之迹未彈指聲教發久遠所得生法二身之本故言無本迹言無緣了智斷者不明小乘根性及有心之者本自有常住之因當剋智斷菩提本果故言無也次約三藏教但明人法慈悲福慧三義無真應等七種何故爾二乘教中但明灰身滅智那得從真起應既無真應將何益物私難通論備十別語但三此三若約真諦則隨通義乃具十意何止但三若言是別別應約中道既得中有道人法三種何意無七私答通論十意此約三乘別語三科的據菩薩三藏菩薩得有慈悲福慧伏惑之義既伏而不斷故無真應七法師云齊教止三若約方等教對小明大得有中道大乘人法至冥顯兩益等六意然猶帶方便調熟眾生故不得說權實等四意若明般若教雖未會小乘之人已會小法皆是摩訶衍但明人法等六意亦帶方便未明權實等也若約法華教則會小乘之人汝實我子我實汝父汝等所行是菩薩道開權顯實發本顯迹了要

決定不相疑難故知法華得明中道人法至本迹八意前諸教所不明法華方說故云未曾向人說如此事今所說者即是今當為汝說最實事也三世諸佛調熟眾生大事因緣究竟圓滿備在法華故二萬燈明但說法華

息化入滅迦葉如來亦復如是若約涅槃即有二種所謂利鈍如身子之流皆於法華悟入八義具足不待涅槃若鈍根弟子於法華未悟者更為此人却討源由廣說緣了明三佛性若論性德了因種子修得即成般若究竟即成智德菩提性德緣因種子修得成解脫斷德涅槃若性德非緣非了即是正因若修得成就則是不縱不橫三點法身故知涅槃所明却說八法之始終成智斷十義具足此歷五味論十法次第約四教則可解故知十法收束觀教結攝始終商略大意何觀而不攝何教而不收意氣宏遠義味深遠前後有次第麤細不相違以釋生起意也問法華前教同有六意云何為異答華嚴六意於利人成醍醐於鈍人成乳三藏中三意於利人

密去於鈍人成酪方等六意於利人成醍醐於鈍人成生酥般若六意約利人成醍醐於鈍人成熟酥若法華八意於鈍人成醍醐第三解釋者人即假名所成之人也法即五陰能成之法此之人法通於凡聖若色受想行

識是凡鄙法攬此法能成生死之人戒定慧解脫解脫知見是出世法攬此成出世聖人故大論云眾生無上者佛是法無上者涅槃是雖通凡聖不無差別上中下惡即成三途之人法上中下善即成三善道之人法故有

六趣階差若更細論百千萬品聖人人法亦復不同若三藏有門觀眾生我人如龜毛兔角畢竟不可得但有五陰之法此即人空法不空觀此法無常生滅不住發生煖頂等位即是攬方便之法成似道賢人若發真成聖生方便有餘土攬法性色識等成彼土行人若空門明有實法之體攬此實法得有假名之人觀三假浮虛會入空平煖頂即攬方便法成似道賢人若發真成無學生方便土攬法性五陰成彼土行人餘兩門人法例此可

知摩訶衍中明人法者亦不言人空法不空亦不言體有假用但觀假名陰入等性本自空故大品云色性如我性我性如色性始從初心終於後心常觀人法俱空故大論云菩薩常觀涅槃行道以觀人空即是了因種子

者論云眾生無上者佛是佛者即覺覺是智慧始覺人空終覺法空故知觀人空是了因種也觀法空是緣因種者大論云法無上者涅槃是以生死陰斷涅槃陰興大經云因滅是色獲得常色乃至識亦如是大品云菩薩行般若時得無等等色無等等受想行識當知涅槃是無上法也攬此法成無上之眾生號之為佛故知觀法空是緣因種也以觀人法空即識三種佛性故大經云眾生佛性不即六法不離六法不即者此明正因佛性非陰非我非陰故非法非我故非人非人故非了非陰故非緣故言不即六法也不離六法者不離眾生空而有了因不離陰空而有緣因故言不離六法也佛從初發心觀人法空修三佛性歷六即位成六即人法今觀世音

未是究竟之人法即是分證之人法前一者問答是分釋無上之人稱觀世音後一番問答分釋攬無上之法故稱普門當知人法因緣故故名觀世音普門也二釋慈悲者悲名愍傷慈名愛念愍故拔苦念故與樂菩薩若但起慈悲心不牢固故須發弘誓加持使堅譬如工匠造物節麻雖復相應若無膠漆則有零落誓願如膠亦復如是悲心愍傷拔於世間苦集因果與兩誓願所謂眾生無邊誓願度煩惱無量誓願斷此兩誓願從大悲心起以慈愛故欲與道滅出世因果之樂與兩誓願所謂法門無邊誓願知無上佛道誓願成此兩誓願從大慈心起但前明人法凡聖不同今辯慈悲大小亦異若三藏行人觀分段生老病死八苦即起誓願眾生無邊誓願度若觀分段顛倒結業而起誓願煩惱無量誓願斷欲令眾生觀此因果無常生滅念念流動修於道品即起誓願法門無量誓願知若觀真諦無為之理即起誓願無上佛道誓願成如此慈悲緣有作四諦所起也復次通

教觀老死八苦如幻如化眾生顛倒謂為真實即起誓願貪恚癡等如幻如化眾生顛倒為之受惱即起誓願觀即色是空即識是空即貪癡等是空非色滅空色性自空空亦不可得而眾生不能即色是空即起誓願又觀涅槃若有一法過涅槃者我亦說如幻化而眾生謂有佛道可求即起誓願是約無生四諦起慈悲誓願也別教觀假名之法森羅萬象應須分別導利眾生那得沉空取證觀此苦果非止一種即起誓願無量之苦由無量集集既無量治亦無量滅亦無量如此誓願緣界內外苦集因果無量四諦而起誓願也圓教觀法界圓融本非違非順非明非闇無明闇故則違違之則有苦集因果智慧明故則順順之則有道滅因果緣此違順因果而起慈悲譬如礪石不作心想任運吸鐵今此慈悲不作眾生及以法想任運拔苦與樂故名無緣慈悲也菩薩從初發心修無緣慈悲歷六即位今此觀音是分證慈悲若前一番問答明無緣大悲拔苦一心稱名即得解脫

後一番問答從無緣大悲普門與樂皆令得度故知以大慈大悲因緣故名觀世音普門也三釋福慧者亦名定慧定名靜愛慧名觀策大論云定愛慧策寂照之智無幽不朗如明鏡高堂福德禪定純厚資發如明燈淨油亦稱為目足備得入清涼池池即涅槃涅槃稱為二種莊嚴莊嚴法身釋此定慧自有多種三藏以無常觀理為慧以事中諸禪定為福以定資慧發真無漏天然之理名為法身若通教但以體法異於析法爾若別教以緣修智慧與諸禪定助開中道法身也圓教以實相觀為慧實相寂定為福共顯非定非慧之理名實相法身今圓教菩薩從初發心修此不二定慧歷於六即觀音所以用智光照苦者苦是顛倒迷惑所致智慧是破惑之法故智慧能拔苦華嚴云又放光明名智慧又放光明名無惱思益亦然請觀音云普放淨光明滅除癡闇暝故知前問答應機拔苦是從慧莊嚴以得名後問答住首楞嚴普現色身不起滅定現此威儀安禪千偈讚諸法王

故知普門示現從福德受名良以福慧因緣故名觀世音普門也四釋真應者真名不偽不動應名稱適根緣集藏名身若契實相不偽不動之理即能稱機而應譬如攬鏡像對即形此之真應不得相離若外道作意修通雖能變化譬如瓦石光影不現豈可以此為應尚未破四住顯偏真理那忽有中道真應若二乘變化修通所得此亦非應譬如圖畫作意乃成了不相似大乘不爾得實相真譬得明鏡不須作意法界色像即對即應如鏡寫像與真不殊是時乃名真寂身應菩薩從初發心歷於六即今經前問答明於真寂而不動法界大益觀音從真身得名後問答明隨機廣利出沒多端普門從應身得名良以真應因緣故名觀世音普門也五釋藥樹王身如意珠王身者藥王療治苦患出索女經珠是如意之寶廣歷諸教明治病得實今約圓教明者如華嚴云有上藥樹其根深入枝葉四布根莖枝葉皆能愈病聞香觸身無不得益菩薩亦如是大悲熏身形聲利物名

大藥王身又如如意珠能雨大千珍寶隨意而不窮不盡菩薩大慈熏身與眾生樂名如意珠王身此亦約六即判位就前問答徧救幽厄苦難此從藥王身以得名從後問答稱適所求雨寶相雨得涅槃樂此從如意珠王身以得名故知二身因緣名觀世音普門也六釋冥顯兩益者冥是冥密顯是彰露大聖恒以二益利安一切而眾生及以下地日用不知譬如日月照世盲雖不見實荷深恩故藥草喻云而諸草木不覺不知只同是一地下品不知上品冥顯兩益如文殊不知妙音神力所作以不知故名爲冥益此亦約六即判位若就前問答不見形聲密荷深祐名爲冥益聖人之益雖不可知聖欲使知蜚蟲能知如後問答親觀色身得聞說法親聽彰灼法利顯然故知觀音從冥益得名普門從顯益得名以冥顯因緣故名觀世音普門也七釋權實者權是暫用實非暫用略言權實則有三種一自行論權實自觀中道爲實二觀爲權二就化他論權實他根性不同或說權

爲實說實爲權不可定判但約他意以明權實也三自行化他合明權實者若自觀三諦有權有實皆名爲實化他隨緣亦有權有實皆名爲權用此三義歷四教復就自行權實明六即判位尋此品意是明自行化他論權實前問答從自行化他之實智益物後問答從自行化他之權以益物故知權實因緣故名觀世音普門也八釋本迹者本名實得迹名應現若通途作本迹者世智凡夫本意難測乃至別教本迹若圓教無始發心初破無明所得法身者名之爲本垂形百億高下不定稱之爲迹若一往判真應多用上地爲真爲本下地爲應爲迹地地傳作此判真本唯據於高應迹唯指於下此義不可今細明本迹則與真應異本是實得始坐道場及初住所得法身即是其本迹爲上地之佛及作上地菩薩悉名爲迹不可以上地高故稱之爲本始得初住目之爲迹何以故實不得上地上地非本實得下地下地非迹故壽量云隨自意隨他意是本迹意也就本迹明六即就

前問答不可說示但冥祐前人從本地得名後問答殊形異狀態現度脫從迹地得名故知本迹因緣故名觀世音普門也九釋了因緣因者了是顯發緣是資助資助於了顯發法身了者即是般若觀智亦名慧行正通智慧莊嚴緣者即是解脫行行助道福德莊嚴大論云一人能耘一人能種種喻於緣耘喻於了通論教教皆具緣了義今正明圓教二種莊嚴之因佛具二種莊嚴之果原此因果根本即是性德緣了也此之性德本自有之非適今也大經云一切諸法本性自空亦用菩薩修習空故見諸法空即了因種子本自有之又云一切眾生皆有初地味禪思益云一切眾生即滅盡定此即緣國種子本自有之以此二種方便修習漸漸增長起於毫末得成修得合抱大樹摩訶般若首楞嚴定此一科不論六即但就根本性德義爾前問答從了種受名後問答從緣種受名故知了因緣因故名觀世音普門也十釋智斷者通途意智即有為功德滿亦名圓淨涅槃言有為

功德者即是因時智慧有照用修成之義故稱有為因雖無常而果是常將因來名果故言有為功德滿也斷即無為功德滿亦名解脫亦名方便淨涅槃言無為者若小乘但取煩惱滅無為斷但離虛妄名為解脫其實未得一切解脫此乃無體之斷德也大乘是有體之斷不取滅無為斷但取隨所調伏眾生之處惡不能染縱任自在無有累縛名為斷德指此名無為功德故淨名云不斷癡愛起諸明脫又云於諸見不動而修三十七品愛見為侍亦名如來種乃至五無間皆生解脫無所染礙名為一切解脫即是斷德無為也寂而常照即智德也小乘灰身滅智既其無身將何入生死而論調伏無礙無染滅智何所照寂如此智斷圓極故法身顯著即是三種佛性義圓也法身滿足即是非因非果正因滿故云隱名如來藏顯名法身雖非是因而名為正因雖非是果而名為法身大經云非因非果名佛性者即是此正因佛性也又云是因非果名為佛性者此據性德緣了皆

名為因也又云是果非因名佛性者此據修得緣了皆滿了轉名般若緣轉名解脫亦名菩提果亦名大涅槃果果皆稱為果也佛性通於因果不縱不橫性德時三因不縱不橫果滿時名三德故普賢觀云大乘因者諸法實相大乘果者亦諸法實相智德既滿湛然常照隨機即應一時解脫斷德處處調伏皆令得度前問答從智德分滿受名後問答從斷德分滿受名故知以智斷因緣名觀世音普門也問此十義名字出餘經那得用釋此品答大乘義通眾經共用若不許此者佛性出涅槃五位二死出勝鬘諸師那得浪用通眾經耶此品在文雖無十名總將二問答帖十義意宛然可解今已如前今更別點句句來證十義者如文云以何因緣名觀世音又云以是因緣名觀世音即是據人名也後文云普門示現即是明法也有如是等大威神力多所饒益即慈也愍諸四眾即悲也欲知智在說十九說法即智慧也一時禮拜得無量無邊福德之利即福德也自在之業即法

身也何故爾法身於一切得自在智慧契此故名爲業壽量云慧光照無量久修業所得威神之力巍巍如是如是滿足之名即是真身也普門示現神通力即應身也遊諸國土度脫衆生即藥樹王身也於怖畏急難之中能施無畏即如意珠王身也福不唐捐即冥益也三十三身即顯益也現佛身即實智也現餘身即權智也觀音身即本餘身即迹也又大威神力是本方便力是迹聞是觀世音菩薩名者若有聞是品者即證了因功德不少即緣因不肯受常捨行故及即時觀其音聲觀即智皆得解脫種種調伏衆生八萬四千發心等是利益即斷也第四料簡者問人對觀音法對普門者方等有普門法王子標於人名此義云何同答此應作四句分別人非法法非人人即法法即人若約華嚴次第意地前生死行人未是實相之法此法亦非彼人若作不次第意者人即實相實相即人人法不二也若三藏有門明無假人但實法此法非人若空門攬實法成假人人法兩異

若其不離人論法不離法論人此乃是二諦意非中道之人法也若方等對小明大論人法者明小同三藏明大同華嚴般若涅槃等例爾今方等中明普門者即大乘意今明普門是法何得有法無人彼明普門是人何得但人無法此則人法互舉彼經標人此處標法爾例如小乘明身子智慧第一餘弟子各就餘法門論第一本以智慧斷惑發真無漏餘人無慧那得入道既得道果果知有慧但各舉其初門別稱第一譬如刀刃斷物必藉於背方有利用諸數如刀背慧數如刀刃今普門義亦爾但以因緣之法當普門之名何得無了因之人耶若併從觀音標名者此則通漫欲使世諦不亂互舉別名如身具六根但稱爲淨眼淨意豈得無餘根耶料簡慈悲者問若大悲拔苦苦除即是得樂大慈與樂樂至即是拔苦何意兩分答通論如此別則不然譬如拔罪於獄未施五塵身雖免痛根情未娛此但拔苦未名與樂又如施五塵於獄耳眼雖悅不名拔苦爲從別義各顯一邊

故別說爾問此中何意不論喜捨答四無量心名雖有四但是三義大經云憂畢又畢又名捨捨者兩捨也即是非慈非悲不二之意不二而二即是慈悲喜者從樂生喜初欲與樂衆生苦重不能得樂則無所可喜若拔苦竟即能得樂還遂本懷故樂後加喜苦後無此故不開喜如阿輸加王七日應死雖有五欲之樂憂苦切心又如一身少許痛惱能奪一身之樂故知苦重不得樂也問禪支明喜在前樂支在後復云何答禪支就從麤入細此中慶彼得樂故喜心在後也復次外道修四無量自證禪定作想虛運彼無實益不能令他拔苦得樂雖自獲定虛妄世法報盡還墮不免於苦自他俱無利益若二乘修四無量但自拔苦於他無益自拔分段未免變易灰身滅智非究竟樂今菩薩不爾非凡夫行非賢聖行非凡夫者不同自受禪樂非賢聖者不同自拔於苦不同自受樂故即與他樂不同自拔苦故即拔他苦亦是即拔苦是即與樂即與樂亦即是拔苦但分別說之誓願

相對前明拔苦後明與樂爾料簡福慧者問
觀音對智稱之而拔苦普門對福見之而得
樂何也答智是光明正治闇惑感是生死苦
惱若治闇惑之苦豈不用智解之光故稱智
慧人名即拔苦也法是法門門名能通通至

涅槃安樂之處初習此法是得樂因後證此
法是得樂果故對此普門明其與樂也問福
慧相須本不相離若定而無慧者此定名癡
定譬如盲兒騎瞎馬必墮坑落塹而無疑也
若慧而無定者此慧名狂慧譬如風中然燈
搖颺搖颺照物不了故知福慧相資二輪平
等堪能運載也若爾何意以智慧拔苦福德
與樂耶自有福德是智慧智慧是福德自有
福德非智慧智慧非福德大小乘皆備四句
如六度菩薩修般若分闡浮提為七分此是
世智不能斷惑此猶屬福德攝即名此福是
智故此智是福不斷惑故若聲聞人智慧能
斷若名智慧非福德如餓羅漢也若福德非
世智亦非出世智者如白象也若大乘四句
者別教地前三十心行行名福德慧行名智

慧此慧不能破無明此慧還屬福德攝不破
無明故此福是智慧方便治取相故若地前
皆名福德地上皆名智慧此智慧非福德福
德非智慧方等般若帶小明大若帶小福慧
如前四句明大福慧如向四句今此普門名

福慧者福即是慧慧即是福福慧不二故大
論云如是尊妙人則能見般若此慧那得無
定得首楞嚴定何曾無慧論云健相三昧能
破強敵大經云佛性者有五種名亦名般若
亦名師子吼亦名首楞嚴亦名金剛佛性等
即是定慧具足之名也非禪不慧非慧不禪
禪慧不二不二而二分門別說作定慧二解
故釋論解般若明十八空解禪定明百八三
昧此是二說二即不二料簡真應者亦有四
句之殊非真非應應而非真真而非應亦真
亦應若非真非應此就理可解又就凡夫不
見理故非真無用故非應此亦可解應而非
真者外道亦得五通同他施化通論亦得是
應而不得名真真而非應者二乘人入真斷
結灰身滅智不能起應此亦是通論其真爾

亦真亦應者此則別顯中道為真即真而論
用為應真應不二不二而二者故言真應爾
今依文互舉一往言其真應前番問答明真
身常益後番問答明應身間益常間不得相
離二鳥俱游二往為論真身亦恒亦不恒應

身亦間亦不間若小乘明義例如善吉石室
觀空見佛法身蓮華尼則不見此豈非小乘
中真身恒益不恒益義文六之應亦有見不
見此豈非應身有間有不間義大乘法身亦
爾於理為恒益於情為不恒益應身亦爾此
緣滅彼緣興無有斷絕是不間義同質異見
是其間義而今分別一往前問答屬恒益後
問答屬不恒益也料簡藥珠二身者藥有差
病拔苦之功亦有全身增命致寶之用故經
云若全身命便為已得玩好之具也如意珠
王非但雨寶亦能除病大施太子入海得珠
還治父母眼大品云若人眼痛珠著身上病
即除愈故知通具二義若別據一邊約除患
以譬藥證樂以況珠爾料簡冥顯兩益凡有
三十六句料簡權實二智者前問答實智照

真而衆生得脫權智照假而衆生得度度爲度權亦度於實脫爲脫真亦脫於假答此亦具四句或因真智解脫於權七難消除二求願滿是也或因真智解脫於實三毒皆離是也或因權智得度於實三十三身得度是也或因權智得度於權於權最急難之中得無畏是也或二俱度脫或二俱不度不脫今依文判互出一邊前文脫權後文度實料簡本迹者通論本迹俱能拔苦與樂故壽量云聞佛壽無量得清淨無漏無量之果報即是從本得樂請觀音云或遊戲地獄大悲代受苦此是從迹拔苦衆生不達本源後流轉苦惱若識本理即於苦而得解脫也衆生若不見迹中施化不能三業種福則無功德之因焉致樂果非本無以垂迹非迹無以顯本前問答是明迹本後問答是明本迹問本迹與真應云何異答真應就一世橫辯如諸經所明本迹就三世豎論如壽量所說料簡緣了者問緣了既有性德善亦有性德惡否答具問闡提與佛斷何等善惡答闡提斷修善盡但

性善在佛斷修惡盡但性惡在問性德善惡何不可斷答性之善惡但是善惡之法門性不可改歷三世無誰能毀復不可斷壞譬如魔雖燒經何能令性善法門盡縱令佛燒惡譜亦不能令惡法門盡如秦焚典坑儒豈能令善惡斷盡耶問闡提不斷性善還能令修善起佛不斷性惡還令修惡起耶答闡提既不達性善以不達故還爲善所染修善得起廣治諸惡佛雖不斷性惡而能達於惡以達惡故於惡自在故不爲惡所染修惡不得起故佛永無復惡以自在故廣用諸惡法門化度衆生終日用之終日不染不染故不起那得以闡提爲例耶若闡提能達此善惡則不復名爲一闡提也若依他人明闡提斷善盡爲阿黎耶識所熏更能起善黎耶即是無記無明善惡依持爲一切種子闡提不斷無明無記故還生善佛斷無記無明盡無所可熏故惡不復還生若欲以惡化物但作神通變現度衆生爾問若佛地斷惡盡作神通以惡化物者此作意方能起惡如人畫諸色像非

是任運如明鏡不動色像自形可是不可思議理能應惡若作者與外道何異今明闡提不斷性德之善遇緣善發佛亦不斷性惡機緣所激慈力所熏入阿鼻同一切惡事化衆生以有性惡故名不斷無復修惡名不常若修性俱盡則是斷不得爲不斷不常闡提亦爾性善不斷還生善根如來性惡不斷還能起惡雖起於惡而是解心無染通達惡際即是實際能以五逆相而得解脫亦不縛不脫行於非道通達佛道闡提染而不達與此爲異也料簡智斷者此是一法異名不得相離如人一體何故從智拔苦從斷與樂然而慧解之心稱智無縛礙身稱斷譬如人被縛運力屬智肅然附外屬斷運力屬心故名智慧莊嚴附斷體散屬色身名福德莊嚴今經文言說不得一時故互舉智斷若深得此十義意者解一千從廣釋觀世音普門義則不可盡也第二別釋名者爲二先明觀世音次明普門以何因緣名觀世音通釋如前別者則以境智因緣故名觀世音云何境智境智

有二一思議境智二不思議境智思議境智又二一約理外二約理內理外為四一天然境智只問此境為當由境故境由智故境此智為當由智故智由境故智若由境故境此境是境境即自生境若智由智故智亦是自生智自生名性自爾非佛天人所作照與不照恒是境智故名天然境智二明相待者若境不自境因智故境智不自智因境故智此即他生義何故爾境自生境既稱為自以境望智智即是他今境從智生豈非他境智亦如是故名相待次明因緣境智者若境不由智故境亦不由境故境智因緣故境智亦如是此即境智因緣共生義共生有二過墮自他性中次絕待明境智者非境非智而說境智此即離境離智無因緣而辯境智者此是無因緣絕待從因緣尚不可得何況無因緣一往謂絕理而窮之不成絕待並是理外行心妄想推計故中論云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生那得如前四種計執是實餘妄語性實之執見愛生著

九十八使苦集浩然流轉不息云何執此而生苦集隨執一種境智謂以為是隨順讚歎心則愛著而生歡喜即是貪使若人違逆責毀心則忿怒而生瞋恚即是瞋使貪恚既起豈非癡使我解此境智他所不解以其所執矜傲於人豈非慢使既執此為是今雖無疑後當大疑豈非疑使我知解此法中計我豈非身見六十二見隨墮一邊豈非邊見如此妄執不當道理豈非邪見執此是實計為涅槃豈非見取果盜謂此為道依之進行豈非戒取因盜十使宛然皆從所執境智上起將此歷三界四諦則有八十八使就思惟歷三界則有九十八使此則集諦結業顛倒浩然方招苦果生死不絕於其境智不識苦集何處有道滅既不識四諦則破世間出世間因果無世出世法故無法寶不識出世果無佛寶不識出世因無僧寶賢聖之義一切俱失若作如此執自生境智者只是結構生死增長結業過患甚多若非理外境智更將何等為理外耶故大論云凡夫三種語見慢名

字聖人但一種語名字今凡夫見慢取著謬用佛語介爾取著乖理成諍雖傍經論引證文字如蟲蝕木偶得成字尋其內心實不能解是字非字口言境智不解境智以不解故如服甘露則以境智起見傷命早夭故為龍樹所破今不取此為境智以釋觀世音自生境智既爾餘三句亦然二明思議理內境智者亦作上四門名字雖同觀智淳熟不生執見畢故不造新成方便道發生煖頂乃至十六心眼智明覺豁然得悟破諸見惑與理相應譬如盲人金鐔扶膜灼然不謬此之真觀名之為智所照之理名之為境以發無漏故稱理內境智雖見此理終是作意入真故名思議境智也今明觀世音亦不從此境智因緣得名也次明不思議境智者若自他共無因等四句俱非境智者今諸經論所明或從自生他生共生無因等若不爾者云何辯境智耶答經中所明皆是四悉檀赴緣假名字說無四性執若人樂聞自生境智即說境是自境智是自智以赴其欣欲之心或時宜聞

自境自智聞必生善或時對治說自生境智
說必破惑有時說此今即悟道若無四悉檀
益諸佛如來不空說法雖作四說無四種執
無執故無見愛衆生聞者如快馬見鞭影即
破惑入道故名爲智此智所照名之爲境如
是通達則識苦集道滅三寶四諦宛然具足
若以智照境入空取證成眞諦理內思議境
智如前說若不以果爲證知此境智但有名
字名爲境智是字不在內外中間是字不住
亦不不住是字無所有故雖作四句明境智
實不分別四句境智雖作四句聞境智實不
得四句境智雖體達四句境智實不作四句
思量境智言語道斷心行處滅不可四句思
惟圖度故名不思議境智金光明云不思議
智照不思議智境此具如大本玄義境智妙
中廣說龍樹先破一異時方然後釋如是我
聞等義今類此先破理外境智後明不思議
四悉檀悉檀義如大本玄義夫依名字爲便
應先明觀智次辯世境之音若解義爲便前
明世境次辯觀智如先有境可得論觀若未

有境何所可觀譬如鏡鼓後方映擊今從義
便先明世音後論觀智也世者爲三一五陰
世間二衆生世間三國土世間既有實法即
有假人假實正成即有依報故名三種世間
也世是隔別即十法界之世亦是十種五陰
十種假名十種依報隔別不同故名爲世也
間是間差三十種世間差別不相謬亂故名
爲間各各有因各各有果故名爲法各各有
界畔分齊故名爲界今就一法界復有十法
所謂如是相性究竟等十界即有百法十界
相互則有千法如是等法皆是因緣生法六
道是惑因緣法四聖是解因緣法大經云無
漏亦有因緣因滅無明即是三菩提燈是諸
因緣法即是三諦因緣所生法我說即是空
亦名爲假名亦名中道義故明十種法界三
十種世間即是所觀之境也此境復爲二所
謂自他他者謂衆生佛自者即心而具如華
嚴云心如工畫師造種種五陰一切世間中
莫不由心造問自他那得各具十法界答觀
身實相觀佛亦然華嚴云心然佛亦然心佛

及衆生是三無差別豈不各具三諦境耶
音者即十法界口業之機也界既不同音亦
有異問衆生各有三業何意但觀音然通論
皆得常念恭敬得離三毒即是觀世音禮拜
供養所求願滿即是觀世身而今但言觀世
音者舊釋此義爲六一趣立者諸名不可累
出舉一趣以標名若稱爲觀世身者已復還
問此言何意不名觀世音此則非問二隨俗
者釋迦所說以音聲爲佛事故言觀世音若
遊諸國土隨彼所宜三五舉者能觀所觀所
觀即衆生色心也今從能觀故但言觀能聞
所聞能聞是聖人耳識所聞是衆生音聲今
取所聞之音聲舉所聞得能聞舉能觀得所
觀從此爲名故言觀世音舊問能所既爾何
不取所觀之色心能聞之耳識以標名稱爲
聞色心菩薩耶舊答云菩薩一觀於色心此
是應廣衆生之一音此是機狹若從難者則
機有兩字應但一字便是應狹機廣故不如
所難今更作難此語應從義理那得逐字菩
薩以能觀色心何意不能觀音聲衆生何意

但以聲感色心不能感耶若其俱感俱應此逐字爲觀則感應齊等若爲判其廣狹今不作此明互舉凡聖感應皆通三業而聖人與意凡夫與聲故言觀世音爾四義攝者如發聲必先假意氣觸唇口其音能出口業若成則攝得身意若觀於口業亦攝得身意觀餘不爾故言義攝五隱顯者身雖禮拜意雖存想未知歸趣何等故名隱若口音宣暢事義則彰故名顯舉顯沒隱故言觀世音六難易者臨危在厄意則十念難成身則拜跪遲鈍口唱爲急故成機從易受名也又第六爲有緣觀音昔爲凡夫居茲忍界見苦發誓今生西方多還此土既有誓緣急須稱名今明若如前六義皆偏有所舉若依釋論其義即圓何以故出入息是身行覺觀是口行受爲心行心覺觀故尚具三業何況發音成聲而不備三業耶但舉一觀即備三應但舉一音即備三機而凡情謂聲強智利逐物標名圓義往推悉皆具足

觀音玄義卷上

觀音玄義卷上

校勘記

一 底本，明永樂北藏本。此書金藏廣勝寺本僅存卷上一卷，且多所漫漶，不宜作底本。今附於後，供參閱。

一 五六七頁上二行首字「隋」，南無。卷下同。

一 五六七頁上三行「門人」，南作「弟子」。卷下同。

一 五六九頁中三行「八意」，南作「三意」。

一 五七一頁上七行第八字「偏」，南作「徧」。

一 五七四頁上一八行第二字「若」，南、清作「苦」。



趙城縣廣勝寺

觀世音

李大師說
灌頂記

大法界圓融象無所象且超清淨化無所化雖象無所象無所而不
象化無所化無所而不化故無在無不在化應九道之身處有有不
承寂入不二之旨是以三乘致請象應善逝而望般若使沾上樂故
淨安樂世界無受之者矣

耳言觀

圓融有無兼暢昭露正性察其本末故稱觀也世音者是所觀之境也萬象流動隔別不同類音咏唱寂靜苦音薩引惹一時普救音今解脫故曰觀世音此即境智雙舉能所含攝經者由我文理表盡總成行者之心故稱曰經普門者普皆遍攝義門曰能攝用一實相開十

有五拜明

二通釋二別釋通釋之法今日者
下故爾有

說有廣略今就通釋有四(一)列名(二)第三解釋四料揅(一)列名者十義以爲通釋所以著何至理清淨無名無相非法非人過諸數量非二三但妙理虛通無名相中假名相說故立無名之名假稱人法雖非數量亦謂數量故太論云受若是一法佛說種種名隨着

法二慈悲三福慧

寒

十智斷第二次第者此有兩意一約觀明次第二約教明次第約觀則揔初中後心因因果滿約教則該括漸頓小大諸經約觀以人法爲初者欲明觀行交有其人必秉法聲言如人受一期果報隨處成人雖具無量德行必先標名字故以人法居初意亦例此人法居凡義之初可爾同意棄以人法爲次耶此須據經經云以是因緣名觀世

音耶前

人法也。二次慈悲者。良由觀音之人觀於自相。寶門之法。達於非非法寶相之理。一切衆生亦復如是。故華嚴云。心佛及衆生。是三無差別。此理圓足。無有缺減。云何衆生理具情迷顛倒。苦惱既現。在已即起慈悲。普拔苦與樂。是故明慈悲也。復故若就言說爲便。初慈悲後非。亦是就菩薩摩訶薩。爲說。次大悲拔苦故。即慈悲後悲若從下。

既苦復

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

成此義其信文則慈悲與救者此明其願欲滿此願必須人行恆行
不出福慧慈即般若福即五度互相資導以行順願事理固是至智
悲增明則大悲著滿般若義成若福德深厚則大悲著且滿與樂成
故福慧居三也復次言說為使先福後慧若論化他本意亦欲實慧
利益如共

轉明聖

聖賢之學

此爲本

多美子

權度此圖物爲之者就佛本意先紙爲一大事因緣先顯其盤衆生
不堪後用權度八明本迹者雖復益物權實之巧而巧有優降常足
上中下智本迹之殊權實略而直損今欲細判高下以明大位若其
本高所作權實之迹則拙是以次報者之後辨其細妙之能也非本
無以垂者劉公昨迹無以顯本月也九明了因月

觀音玄義卷上

第十三

釋

道滅既不識四諦則破世間因果無世出世法故無法寶不識出世果無佛寶不識出世因無寶賢聖之義一切俱失若作如此執自生境者祇是結構生死增長結業過患甚多若非理外境者更將何等為理外耶故大論云凡夫三種語言慢名字理入但一種語言名字今凡夫見慢者著謬用佛語介爾取著乘理成謬難保經論引證文字如蟲食木偶得成字尋其內心實不能解是字非字口言境智不解境智以不解故如服甘露則以境智起見傷命草太故為龍樹所破今不取此為境智以釋觀世音自生境智雖無三句亦然二明思議理內境智者亦作上四門名字雖同觀智深熟不生執見畢故不造新成方便道發生煩惱乃至十六心眼智明覺然得悟破諸見惑盡理相應解智人金銀波膜灼然不誤此之真觀名之為智所照之理名之為境以發無漏故稱理內境智也雖見此理然終是作意入真故名思議境智也今明觀世音亦不從此境智因緣得名也又明不思議境智者若自他共無因等四句俱非境智今諸經論所明或從自生他生共生無因等若不關者云何辨境智耶本經中所明皆是四悉檀起緣假名字說無四性執若人樂聞自生境智即說境是自境智是自智以起其所欲之心或時宜聞自境自智聞必生喜或時對治說自生境智說破惑有時說此今即悟道若無四悉檀益諸佛如來不空說法雖作四說無四種執無執故無見愛眾生聞者如使馬見鞭影即破惑入道故名為智此智所照名之為境如是通達則識苦集道滅三寶四諦宛然具足若以智照境入空取證成真諦理內思議境智如前說若不以為智為智知此境但有名字名為境智是字不在內分中問是字不佳亦不佳是字無所有故雖作四句明境智實不分別四句境智雖作四句聞境智實不得四句境智雖體達四句境智實不作四句思議境智言語遮斷心行處不可四句思議而度故名不思議境智金光明云不思識智照不思識境此具如大本玄義境智妙中廣說龍樹

觀音玄義卷上

第十六

釋

先破一異時方然後釋如是我聞等義本類此先破理外境智後明不思議四悉檀義權義如大本玄義天依名字字為便應先明觀智次辨世音之境若解義為便明世境矣辨觀智如先有境可得論觀若未有境何所可觀譬如鏡後方映象今從我使先明世音後辨觀智也世者為三三五世間二眾生世間三國土世間既有實法即有假人假實正成即有假報故明三種世間也世是隔別即十法界之世亦是十種五陰十種假名十種依報隔別不同故名為世也間是開闢三十種世間隔著別不相親亂故名為間也各有因各各有果故名法各各有果時分齊故名為界今就一法界復有十法所謂如是相性空等十界即有百法界相立則有十法如是等法皆是因緣生法六通是或因緣法四聖是解因緣法大經云無漏亦有因緣因滅無明即得三菩提燈是諸因緣法即是三諦因緣所生法我說即是空亦是名為假名亦名中道義故明十種法界三十種世間即是所觀之境也此境復為三所謂自他他者謂眾生佛自者即心而具如華嚴云心如工畫師造種種法一切世間中莫不由心造問自他得各具十法界本觀身實相觀佛亦然華嚴云心然佛亦然心佛及眾生是三無差別豈不各具三諦境耶音者即十法界之義也界既不自音亦有異問眾生各有三業何意但觀音演說論得常念恭敬得離三毒即是觀世音禮拜供養所求願滿即是觀世音而今但言觀世音者釋此義為六一趣立者諸名不可累出舉一趣以標名者稱為觀世音者已復還問此言何意不名觀世音此則非問二應俗者釋此所說以音聲為佛事故言觀世音若遊諸國土隨彼所宜三五舉者能觀所觀即眾生色心也今徒能觀故但言觀能聞所聞能聞是聖人耳識所聞是眾生音聲今取所聞之音聲舉所聞得能聞來能觀得所觀從此為名故言觀世音音聲聞能所既聞不取所觀之色心能聞之耳識以標名稱為聞色心菩薩耶有言音聲一觀於色心此是應廣眾生

觀音玄義卷上

第十七

釋

之一音此是機使若從華者則機有兩字應但一字便是應機機廣故不如此所難今更作難此諸應從義理得逐字菩薩以能觀色心何意不能觀音聲眾生何意但以聲感色心不能感邪若止俱感俱應此字為觀則感應等者為判其廣狹今不作此明五舉凡聖感應皆遍三業而聖人舉意凡夫舉聲故言觀世音耳四義攝者如發聲必先假意氣觸唇其音能出若若成則攝得身意若觀者如口業亦攝得身意觀餘不攝故言我攝身意雖禮拜身雖存想未知歸趣何等故名隱若口音宣暢事義則彰故名顯舉顯隱故言觀世音六難易者應危在危意則十念難成身則拜跪難口唱為意故成難從易名也又第六為有緣觀世音為凡天居慈忍界現在後世人生西方多還此土既有世緣為緣稱名今明若如前六義皆備有所舉若依釋論義義即圓何以故出入息是身行覺觀是口行是心行心覺觀故尚具三業何況發音於聲而不備三業耶但舉一觀即備三應但舉一言即備三機而凡情謂聲強智利逐物標名圖義往推悉具足

觀音玄義卷上

觀音玄義卷下

遵

隋天台智者大師說

門人灌頂記

第二明觀者又為二一結束世音之境二明能觀之智結境即為六一結十法界是因緣境二四諦境三三諦境四二諦境五一實諦境六無諦境此具出大本玄義二明觀智者傍境明智作五番明觀智就因緣則四番因緣論觀四諦亦有四番論觀三諦有兩番論觀二諦有七番論觀一實諦則一番論觀無諦則無觀如此等義具在大本今約三諦明觀若通論十法界皆是因緣所生法此因緣即空即假即中即空是真諦即假是俗諦即中是中道第一義諦若別論六道界是因緣生法二乘界是空菩薩界是假佛界是中論境即有二意今對境明觀亦為二意一次第三觀二一心三觀次第者如瓔珞云從假入空名二諦觀從空入假名平等觀二觀為方便得入中道第一義諦觀此之三觀即是大品所明三智一切智知一切內法內名一

切能知能解一切外法外名能知能解但不能用以一切道起一切種故名一切智二道種智能知一切道種差別則分別假名無謬故名道種智三一切種智能於一種智知一切道知一切種一相寂滅相種種行類能知能解名一切種智通而為論觀智是其異名別而往目因時名觀果時名智此三觀智即是大經四種十二因緣觀下中上上上涅槃通取析法明於四觀大品瓔珞直就摩訶衍但明三觀三智今若開二經合涅槃者應開行法從假入空觀生滅一切智也若合涅槃就二經合下中二觀同是一切智也若將三經若開若合對五眼者天眼肉眼照塵細事皆是世智悉為諸觀境本若三觀三智從此即入體法一切智若四觀四智此即入析法一切智故肉眼天眼為本若入一切智對慧眼道種智對法眼一切種智對佛眼中論偈因緣所生法一句為觀智之本三句對三智若將三觀智對四教即須開之如前若將涅槃四觀對四教下智是生滅一切智對三藏

教也中智是體法一切智對通教也上智即道種智對別教上上智即一切種智對圓教所以應明三觀那忽對四教者何若無教即無觀稟教修觀得成於智所以明教也教必有主有主即佛也或可一佛說四教或可示四相明四佛四教既有四主即應有四補處即是四種菩薩輔佛弘此四教也若言諸法寂滅相不可以言宣大經云生生不可說乃至不生不生亦不可說一教尚不可說云何有四答理論實爾皆不可說赴緣利物有因緣故亦可得說非但生生可說乃至不生不生亦可說以佛教門出生死苦三藏教者如釋論引迦旃延子明菩薩義釋迦初為陶師值昔釋迦佛發願從是已來始發菩薩心即是行人所求菩提即名為法深厭苦集欣求滅道即起慈悲心誓度一切行六度行願相扶拔苦與樂所以者何慳名為集墮餓鬼名苦行檀名道慳息名滅菩薩自伏慳貪慈心熏物眾生稱名即能脫苦自行檀施慈心熏物物應可度即能示現令得安樂當知為

滿弘誓而修檀行也乃至愚癡名集生天名
苦修慧名道癡伏名滅修慧度時自破苦集
為成悲心以熏衆生衆生稱名即得解脫自
證道滅以成慈心以熏衆生衆生有感應機
得度故知行填於願行此六度各論時節尸
毗代鴿是檀滿須摩提不妄語是尸滿歌利
王割截不動是忍滿大施抒海是精進滿尚
聞梨坐禪是定滿劬償大臣分地是般若滿
如此修行至初僧祇劫不知作佛不作佛第
二僧祇心知作佛口不言作佛第三僧祇心
知口言過三僧祇已又百劫種相百福凡用
三千二百福修成三十二大人相現時方稱
菩薩摩訶薩但伏惑不斷如無脂肥羊取世
智為般若即此意也用此菩薩行對聲聞行
位者初僧祇可對總別念處二僧祇可對煖
法三僧祇可對頂法百劫種相可對忍法坐
道場時可對世第一三十四心斷結成佛即
對十六心發真乃至九解脫無學也爾時坐
道場上三十四心斷惑正習俱盡名為三藏
佛所以釋迦精進弟子純熟以精進故九劫

前超八相成佛此即是三藏教主所說教門
此中補處位在百劫種相伏惑住最後身六
度行成誓願將滿慈悲熏於衆生拔苦與樂
若就此辯者但是因緣生法世智明觀即是
三藏教觀世音義也問依三藏說釋迦彌勒
同時發心一起九劫何意二佛俱成賢劫中
佛耶答釋迦值弗沙促百劫彌勒值諸佛何
必不促為九十一劫耶若爾則無百劫義答
任此法門則有百劫以精進力傳超通教者
如大品明三乘之人同以第一義諦無言說
道斷煩惱入涅槃共緣一理用觀斷惑通也
亦名共般若教此事與三藏異釋論破云豈
以不淨心修菩薩行如毒器盛食食則殺人
檀有上中下謂捨財身命也勇士烈女亦能
捨身何得中捨名檀滿中檀但名施非波羅
蜜不見能所財物三事皆空非慳非施此是
真檀波羅蜜乃至非愚非智無著空慧名真
般若不取世智論云若不信空一切皆迷失
當知汝所修皆不與理相應若信諸法空一
切有所作良以空故能成一切諸法故知若

得空慧能具一切法也又復菩薩無量劫修
行何但三阿僧祇如是等種種破三藏失以
顯摩訶衍中通教意也大品云菩薩發心與
薩婆若相應此即觀真斷結與理相應也發
心已來即觀真斷結便稱菩薩即是假人也
又觀真即是法也常與慈悲俱起自斷苦集
修道滅亦以慈悲誓願斷一切衆生苦集與
其道滅體達諸法如幻如化不生不滅三事
俱亡以行檀乃至一切法無所著名般若以
此諸行填願即能破四住惑見第一義則有
三乘共十地所謂乾慧乃至佛地若將此十
地來對聲聞者乾慧地對總別念處性地對
四善根位八人地對八忍見地對初果薄地
對二果離欲地對三果已辦地對四果支佛
地自對支佛位菩薩地自是出假方便道觀
雙流斷正侵習佛地盡故論云是人煩惱盡
習不盡以誓扶習還生三界利益衆生淨佛
國土豈同三藏菩薩伏惑行六度行耶此菩
薩修行斷惑餘殘未盡譬若微烟慈悲五道
示現度物衆生若稱名若感見即能拔苦與

樂解脫得度也此是通教體假入空觀亦名一切智即是通教觀世音義也別教者別異通也別明不共般若故言別也此教雖明中道爲鈍根人方便說中次第顯理廣明歷劫修行故大品云有菩薩從初發心遊戲神通

淨佛國土次第修習恒沙法門助顯中理前却四住次破塵沙後破無明十信通伏諸惑而正伏四住十住亦是通伏諸惑而正斷四住成一切智十行出假斷無知成道種智兼伏界外塵沙十回向斷界外塵沙成道種智

正修中道伏無明十地斷無明見佛性成一切種智譬如燒金塵垢先去然後鎔金次第斷結亦復如是此菩薩發心秉法慈悲修行自斷無明成就真應大菩提慈悲熏於法界衆生機感即拔苦與樂此是從空出假觀道種智別教觀世音義也圓教者此正顯中道遮於二邊非空非假非內非外觀十法界衆生如鏡中像水中月不在內不在外不可謂有不可謂無畢竟非實而三諦之理宛然具足無前無後在一心中即一而論三即三而論

一觀智既爾諦理亦然一諦即三諦三諦即一諦大品云有菩薩從初發心即坐道場轉法輪度衆生即於初心具觀三諦一切佛法無緣慈悲於一心中具修萬行諸波羅蜜入十信鐵輪已能長別苦輪海四住惑盡六根

清淨名似解進入十住銅輪初心即破無明開發實相三智現前得如來一身無量身湛然應一切即是開佛知見示悟入等文云正直捨方便但說無上道又云今當爲汝說最實事即是圓教一實之諦三觀在一心中也

大品云若聞阿字門則解一切義大經云發心畢竟二不別如是二心前心難是故敬禮初發心即是義也此中知見但稱爲佛知佛見即是一切種智知佛眼見佛眼見佛智知非不照了餘法從勝受名譬如衆流入海失本名字大論云十智入如實智無復本名但稱如實智眼亦如是五眼具足成菩提而今但稱爲佛眼大經云學大乘者雖有肉眼名為佛眼若例此語學小乘者雖有慧眼名為肉眼也若能如是解者名圓教人法約無作

四諦起無緣慈悲修不二定慧成真應二身真徧法界藥珠普應一切橫豎逗機冥顯兩益以無缺寶藏金剛般若拔根本究竟解脫以首楞嚴法界健相與三點涅槃大自在樂是名中道第一義諦觀一切種智是名圓教

觀世音義也問此觀觀衆生非空非有云何行慈悲答如淨名中說問若觀十法界非空非假者即是破一切因果耶答若不明中道則不識非權非實亦無權無實則無四番因果若明中道則權實雙照得有三種權四諦

苦集因果三種道滅因果乃至一實無作四諦世出世因果宛然具足在一念心中所以者何以實相慧覺了諸法非空非有故名爲佛實所覺法性之理三諦具足即是法寶如此覺慧與理事和名僧寶事和即有前三教賢聖僧與理和即有圓教四十二賢聖僧故大經月光增損而舉兩喻前十五日約光論增後十五日約光論減而其月性實不偏圓前後往望不無盈具月性圓者喻於實相光明增減以喻智斷智光增者即諸法不生而

般若生斷光滅者即是諸法不滅而煩惱滅大經亦稱無明為明故知用譬邪光滅也如是增減日日有之如是智斷地地皆具若十五日體圓光足則月不更圓光不更盛此喻中道理極善提智滿故云不生不生名大涅槃若三十日體盡光滅究竟無餘此喻無明已遣邪倒永除無惑可斷故云不滅不滅名大涅槃初三日月即喻三十三心智斷次十五日喻十地智斷十四日月喻等覺智斷十五日喻妙覺智斷仁王天王等般若以十四日譬十四般若即此意也如此明僧寶智斷皆約中道一實相法一切因果無所破失也若不明中道非空非假但計斷常等即是破生滅四諦世出世因果破三藏三寶若但說無常生滅者即破無生四諦通教三寶若但說體法不生不滅真諦者即破無量四諦別教三寶若但說次第顯非空非假者此亦破圓教無作四諦一體三寶傳相望前所破失者多後所破失者少可以意得問若圓修實相一法三諦一心三觀具足諸法亦應一

教四詮稱於圓教即足何用四教如前分耶答上開章云次第三觀一心三觀明教亦二若一教圓詮一切諸法者赴利根人若四教差別逗鈍根人若不假漸次分別圓頓何由可解用別顯圓故先明四教也雖說種種道其實為一乘又於如來餘深法中示教利喜餘法即三方便引導弄引開空法道若入佛慧方便無用故云唯此一事實餘二則非真故知但一圓頓之教一切種智中道正觀唯此為實觀世音餘皆方便說也復次若有所說若權者實悉是方便非權非實言語道斷心行處滅不可說示不生不生妙悟契理方名為真此亦無實可實次明觀心者夫心源本淨無為無數非一非二無色無相非偏非圓雖復覺知亦無覺知若念未念四運檢心畢竟得豈可次第不次第偏圓觀耶猶如虛空等無有異此之心性畢竟無心有因緣時亦得明心既有論心即有方便正觀之義譬如虛空亦有陰陽兩時心亦如是雖無偏圓亦論漸頓若作次第觀心者即是方便漸

次意也若觀心具有性德三諦性德三觀及一切法無前無後無有次第一念具足十法界法千種性相因緣生法即空即假即中千種三諦無量無邊法一心悉具足此即不次第觀也華嚴云一切世間中無不從心造心如工畫師造種種五陰若觀心空從心所起一切皆空若觀心有從心所生一切皆有若定有不可令空心若定空不可令有以不定空空則非空以不定有有則非有非空非有雙遮二邊名為中道若觀心非空非有則一切從心生法亦非空非有如是等一切諸法在一心中若能如是觀心名上上觀得諸佛菩提淨名云觀身實相觀佛亦然觀身相既等於佛觀心相亦等於佛華嚴云心佛及眾生是三無差別當知觀此心源與如來等若作餘觀觀心皆是方便名為邪觀若作如此圓觀名為真實正觀即開佛知見坐如來座如此慈悲即是入如來室安忍此法即是著如來衣修此觀慧即是如來莊嚴其人行住坐卧皆應起塔生如來想如此觀心名觀

佛心也第二明普門即為二一通途明門二歷十義解釋通六意者一略列門名二示門相三明權實四明普不普五約四隨六明觀心列門名者通從世間如人門戶通至貴賤居室凡鄙以十惡五逆為門通至三途清昇以五戒十善四禪四定等為門通至人天外道以斷常為門通至惑苦愛以四倒為門見以四句為門善惡雖殊殊而為言俱是有漏世間之門通至生死爾若就佛法論門亦復眾多三藏四門通有餘無餘涅槃通教四門

近通化城遠通常住別教四門漸通常住圓教四門頓通常住此則四四十六教門又有十六觀門合三十二門能通之義分別其相在大本玄中二門相者三藏四門所謂阿毗曇是有門成實是空門毘勒亦空亦有門車匿非空非有門一廣明行法判賢聖位由門通理通教四門者謂如幻之有如幻之空亦空亦有非空非有一一作行相判賢聖位由門通理別教四門觀佛性如閻室瓶盆即有門觀佛性如空迦毗羅城空即無門觀

佛性如石中金福人得寶罪人見石是亦有亦無門觀佛性離二邊即中道非有非無門一一作行相判位由門通理圓教四門名不異別但一門即三門三門即一門不一不四無歷別之殊圓融不四之一一判不思議

行位之相由門通理此義皆在大本次論諸門權實三藏通教教觀十六門能通所通皆是權別教教觀能通是權所通是實圓教教觀八門能通所通皆是實具論在彼玄義次明普不普者若凡夫外道見愛等門尚不能

通出三界何況普耶三藏通教雖通化城亦復非普別教漸通亦非普義唯圓教教觀實相法門能偏十法界千性相三諦一時圓通圓通中道雙照二諦獨稱為普門也復次如淨名中說入不二門者生死涅槃為二不依生死不依涅槃名為不二亦復非一何以故既除於二若復在一一對不一還復成二豈名不二耶今不在二故言不一不二亦名不有不無不有是破假不無是破空不有是破二不無是破一若爾者應存中道中道亦空

大經云明與無明其性不二不二之性即是中道中道既空於二邊此空亦空故名空空空名不可得空是為入不二法門即是圓教就空門辯普門之意也三十一菩薩各說不二門文殊說無說為不二門淨名杜口為不

二門細尋彼文皆有四門義肇師注云諸菩薩歷言法相即有門文殊言於無言此即空門思益云一切法正一切法邪亦是普門意遊心法界如虛空是亦空亦有門淨名默然即非空非有門大品四十二字門先向後茶

中有四十字皆具諸字功德此亦是不二普門上方便品云其智慧門難解難入譬喻云唯有一門而復狹小眾經明實理門者悉普門意也四隨觀心等悉在大本二別釋普門者至理非數赴緣利物或作一二之名或至無量廣略宜然且存中適十義一慈悲普二弘誓普三修行普四斷惑普五入法門普六神通普七方便普八說法普九供養諸佛普十成就眾生普上通途普門已約法竟此十普門皆約修行福德莊嚴前五章是自行次

三章是化他後二章結前兩意自行中前四
 是修因後一是明果修因又二初二是願後
 二是行總生起者菩薩見一切苦惱眾生起
 大慈悲此心雖不即是菩提心能發生菩提
 心譬如地水雖非種子能令芽生今因大悲
 起菩提心亦復如是次誓願者若但慈悲喜
 多退墮魚子養羅華菩薩初發心三事因時
 多及其成就少以不定故須起誓願要期制
 持此心即菩提堅固次明修行者若但發願
 於他未益如無財物勢力權謀不能拔難菩
 薩亦爾須福德財神通力智慧謀乃可化道
 大經云先以定動後以慧拔修行填願意在
 此也次斷惑者成論人無礙道伏解脫道斷
 若然者修行是伏道為因斷惑是解脫道為
 果若毗曇明無礙道一念即斷那得容與七
 覺而有伏惑之義以方便道伏無礙道斷解
 脫道證引釋論云無礙道中行名菩薩解脫
 道中行名佛此約究竟為語佛證三菩提名
 解脫道也若然者修行是方便道斷惑是無
 礙道入法門是解脫道取此自行次第也次

神通者若欲化他示三密神通是示色身方
 便示意同情說法是示口隨其類音此是化
 他次第也供養諸佛結自行非但華香四事
 是供養隨順修行是法供養於供養中最大
 經云汝隨我語即供養佛稟教而行是結自
 行也成就眾生是結化他菩薩四威儀中尚
 不忘眾生何況入諸法門淨佛國土皆為饒
 益一切眾生故一句結化他也次解釋者始
 從人天乃至上地皆有慈悲此語乃通不出
 眾生法緣無緣若緣眾生眾生差別假名不
 同因果苦樂有異尚不得入於法緣之慈何
 得稱普耶若法緣無人無我無眾生從假以
 入空尚不得諸假名何況是普若無緣慈者
 不緣二十五有假名不緣二乘涅槃之法不
 緣此二邊雖無所緣而能雙照空假約此起
 慈名無緣慈心通三諦稱之為普也別釋者
 若修眾生緣慈者觀一法界眾生假名可不
 名普今觀十法界眾生假名一一界各有十
 種性相本末究竟等十法界交互即有百法
 界千種性相冥伏在心雖不現前宛然具足

譬如人面備休否相庸人不知相師善識今
 眾生性相一心具足亦復如是凡人多顛倒
 少不顛倒理具情迷聖人知覺即識如彼相
 師知此千種性相皆是因緣生法若是惡因
 緣生法即有苦性相乃至苦本末既未解脫
 觀此苦而起大悲若觀善因緣生法即有樂
 性相乃至樂本末觀此而起大慈具解如大
 本今約初後兩界中間可解地獄界如是性
 者性不改如竹中有火性若其無者不應
 從竹求火從地求水從扇求風心有地獄界
 性亦復如是地獄相者攬而可別名之為相
 善觀心者即識地獄之相如善相師別相無
 謬故名相也體者以心為體心覺苦樂故以
 當體譬如釵鐺環釧之殊終以銀為體質六
 道之色乃異只是約心故心為體也乃至運
 御名力緣山入火皆是其力也作者為動曰
 作已能有力即有所作或作善作惡也因者
 業是因也緣者假藉為緣也如愛潤業因緣
 合也果者習果也如地獄人前世多淫生地
 獄中還約多淫見可愛境即往親附名習果

也報者報果也昔有淫罪今墮地獄受燒炙之苦名報果也本者性德法也末者修得法也究竟等者攬修得即等有性德攬性德即具有修得初後相在故言等也地獄界十性既如此餘九亦然問當界有十性相可然云何交互相有餘界交互已難可信云何地獄有佛性相本末耶答大經云夫有心者皆當得三菩提如仙豫殺婆羅門即有三念又婆藪地獄人好高剛柔等義雖在地獄佛性之理究竟不失故知地獄界即有佛性佛相者即是性德之相也淨名經云一切眾生即菩提相聖人鑑之泠然可別也體者即是地獄界心實相理也力者法性十力變通大用也作者從無住本立一切法如師子筋師子乳也因者正因也緣者性德緣了也果即般若菩提大果也報即大涅槃果果也本即性德末即修得等者修得相親在性德中性德中亦具修得相貌故言究竟等也大經云雪山之中有妙藥王亦有毒草地獄一界尚具佛果性相十法何況餘界耶地獄互有九界

餘界互有亦如是菩薩深觀十法界眾生千種性相具在一心速討根源照其性德之惡性德之善尚自泠然何況不照修得善惡耶如見雪山藥王毒草以觀性德惡毒惻愴憐愍起大悲心欲拔其苦以觀性德善樂愛念歡喜起大慈心欲與其樂此十法界收一切眾生聲無不盡緣此眾生假名修慈豈非眾生慈普耶問地獄界重苦未拔云何言與樂耶答眾生入地獄時多起三念菩薩承機即與樂因故言與樂也又菩薩能大悲代受苦令其休息餘界苦輕與樂義可解二法緣慈者觀十法界性相一切善惡悉皆虛空十法界假名假名皆空十法界色受想行識行識皆空十法界處所處所皆空無我無我所皆不可得如幻如化無有真實常寂滅相終歸於空眾生云何強計為實良以眾生不覺不知為苦為惱不得無為寂滅之樂拔其此苦而起大悲欲與其此樂故起大慈淨名云能為眾生說如此法即真實慈也若緣一法界法起慈者可不名普今緣十法界法豈非普

耶是名法緣慈普也三無緣慈者若緣十法界性相等差別假名此假則非假十法界如幻如化空則非空非假故不緣十法界性相非空故不緣十法界之真既遮此二邊無住無著名為中道亦無中可緣畢竟清淨如是觀時雖不緣於空假任運雙照二邊起無緣慈悲拔二死之苦與中道之樂如磁石吸鐵無有教者自然相應無緣慈悲吸三諦機更無差忒不須作念故言無緣慈悲也行若始於凡地修此慈悲即得入於五品弟子觀行無緣慈悲進入十信位相似無緣慈悲入於十住方是分證無緣慈悲乃至等覺鄰極慈悲熏眾生不動如明鏡無念如磁石任運吸鐵故名無緣慈悲三諦具足名之為普通至中道故稱為門也二弘誓普者弘名為廣誓名為制願名要求是故制御其心廣求勝法故名弘誓也弘誓本成慈悲慈悲既緣苦樂弘誓亦約四諦若見苦諦逼迫楚毒辛酸緣此起誓故言未度今度也若見集諦顛倒流轉迷惑繫縛生死浩然而無涯畔甚可哀傷

約此起誓故言未解令解也清淨之道眾生不識行此道者能出生死至安樂地欲示眾生立於此道故言未安今安滅煩惱處名為涅槃子果縛斷獲二涅槃約此起誓故云未得涅槃令得涅槃生死因難識苦果易知故

先果後因涅槃理妙須方便善故先因後果大經云不解鑽淫樂猶難得況復生酥醍醐如此四意但一往只迷心起業業即感果欲識果源和果因集制心息業則生死輪壞煩惱調伏名之為道修行不懈苦忍明發子果俱斷證盡無生名之為滅雖有四別終是一念更非異法四諦既爾弘誓亦然次明普不普者若凡夫既厭下攀上約此立誓是不名普二乘見三界火宅畏此修道此乃見分段四諦亦不名普若別教先約分段次約變易遵二此亦非普若圓教菩薩於一心中照一切苦集滅道徧知凡夫見愛即有作之集二乘著空即無作之集故淨名云法名無染若染於法是名染法非求法也又云結習未盡華則著身即是變易之惑全未除也大經云汝諸

比丘於此大乘未為正法除諸結使即無作集也乃至順道法愛生亦是無作集也是名徧知集徧知苦者以有集故即能招苦報有作之集招分段苦無作之集招變易苦即知苦諦也徧知對治苦集之道滅從五戒十善不動不出二乘四諦十二因緣通至有餘無餘涅槃通教亦爾別教歷別通至常住不能於一道有無量道不名普道圓教中道即是實相普賢觀云大乘因者諸法實相修如此道名為圓因稱為普道故所得涅槃即是究竟常住一切煩惱永無遺餘譬如劫火無復遺燼故名普滅所觀四諦既周緣諸起誓何得不徧故稱弘誓普也私用觀十法界性德修得善惡而起弘誓論普不普自是一節大義與四諦語異故運用之亦應善也十九三明修行普先明次第修行次明不次第修行具在大本行妙中四明斷惑普者若從假入空止斷四住惑華猶著身未為正法除諸結使但離虛妄非一切解脫若從空入假止除塵沙不依根本而斷亦不名普若空假不二正觀

中道根本既傾枝條自去如覆大地草木悉碎故名斷惑普也五入法門普者二乘若入一法門不能入二何況眾多若修歷別之行階差淺深我唯知此一法門餘不能知者此亦非普若入王三昧一切悉入其中譬如王來必有管從管從復有管從王三昧亦如是入此三昧一切三昧悉入其中所謂三諦三昧三諦三昧復有無量法門而為眷屬亦皆悉入王三昧中故名入法門普六神通普者若大羅漢天眼見大千支佛見百佛土菩薩見恒沙佛土皆是限量之通故不名普何以故緣境既狹發通亦小今圓教菩薩緣十法界發通徧見十法界而無限極三乘尚不知其名何況見其境界眼見既爾餘例可知神通妙中當廣說七方便普者進行方便是道前方便起用方便是道後方便今正明道後方便也若二乘及小菩薩所行方便入一法門若欲化他齊其所得起用化物道前道後俱非是普圓教菩薩二諦為方便收得一切方便入中道已雙照二諦二諦神變徧十

法界而於法身無所損減道前道後皆名爲普八說法普者二乘小菩薩說法不能一時徧答衆聲又殊方異俗不能令其俱解大經云拘締羅於聲聞中四無礙辯爲最第一非謂菩薩也今圓教人一音演法隨類得解以一妙音徧滿十方界如修羅琴隨人意出聲故名說法說法妙中廣說九供養諸佛普者就此爲二一事二理華嚴云不爲供養一佛一國土微塵佛乃至爲供養不可說不可說佛能不起滅定現諸威儀安禪合掌讚諸法王以身命財一切供具周至十方譬如雲雨供養諸佛也理解者圓智正觀之心名爲覺覺即是佛義萬行功德熏修此智此智名一切修功德資供此智即是供養一切智淨名云以一食施一切故云供養諸佛普十成就衆生普者譬螢火燈燭星月爲益蓋微日光照世一切卉木叢林徧令生長華果成就外道如螢火二乘如燈燭通教如星別教如月成就義約今圓教聖人慈悲饒潤冥顯兩益而無限量華嚴云菩薩不爲一衆生一國土

一方衆生發菩提心乃爲不可說不可說佛利微塵國土衆生發心成立利益一時等潤譬如大雨一切四方俱下故名成就衆生普普門之義何量何邊豈可窮盡如淨名之儔不能受持今此觀世音普門即對三號觀即是覺覺名爲佛世音是境界即是如普門即正徧知此之三義不可窮盡若見其意則自在說也私就普門品搜十普之義證成此者若如觀音愍諸四衆受其嬰珞者諸是不一之名愍是悲傷之義此即慈悲普有慈悲任運有弘誓普義也以種種形遊諸國土度脫衆生即是淨佛國土豈非修行普自既無縛能解他縛自既無毒令離毒一時稱名皆得解脫皆是徧悉之言豈非斷惑普普門示現即是入法門普方便之力即是方便普神通力者即神通普而爲說法即說法普多所饒益即成就衆生普分作二分奉二如來即供養諸佛普如是義意悉在經文故引以爲證也第二釋體者以靈智合法身為體若餘經明三身者則單以法身為體此品但有二

身義故用理智合爲體也只此智即實相理何以故若無靈智實相隱名如來藏今知權實相與理不二如左右之名爾若明實相體義廣出大本玄義第三明宗者以感應爲宗十界之機扣寂照之知致有前後感應之益益文雖廣直將感應往收如牽綱目動所以用感應爲宗餘經或用因果爲宗今品不爾者因果語通從凡乃至上地各有因果能感所感既皆有因果但經文意似不至此機家雖有因果但以感爲名聖雖無因果但以應爲名則扶文義便也感應義有六一列名二釋相三釋同異四明相對五明普不普六辯觀心具在大本問若言機者是微善之將生惡微將生亦是機不答然問機爲是善爲不善若已是善何須感聖若未是善那得言善之將生答性善冥伏如蓮華在泥聖人若應如日照則出又問若言機是開者爲善開不善開若已是善何須開聖而成善若非是善復何得開聖而成非善凡聖條然何曾相關答善關於大慈惡關於大悲故言相關問若

言宜釋機者此乃是應家觀機用與之言那
釋感義答圓蓋圓底互得相宜問爲用法身
應爲用應身應應身無常此則無應法身若
應此則非法身答法既言身何不言應應身
既稱應何意不應故俱應又問感應爲一爲
異若一感即是應凡便是聖若異則不相關
答不一不異而論感應問感應爲虛爲實若
是實者凡夫是實實則何可化若言是虛虛
何所化答云云以他問聖人是所感凡夫是
能感聖人是能應凡夫是所應所感非是感
所應非是應云何言感應道交答所感實無
感從感名所感言聖人是所感所應實無應
從應名所應言凡夫是所應還是感所爲應
能應能爲感所亦是應所爲感能感能爲應
所既無感應之實亦無感應之異不異而異
者聖沒所感目爲能應凡沒所應目爲能感
故言感應道交私難此語若實無感應之異
今聖沒能感凡沒能應何不聖沒能應凡沒
能感若如此則無凡聖之殊若不如此感應
便異何言不異又感能無感能之實而名感

能者何不名應能若應所無實何不名感所
若爾則無凡聖感應若不爾則是異云何不
異又難若以感能爲應所感所爲應能此是
自生義若能應只是所應能感只是所感還
是自生義若應能生應所感能生感所能感
生所感所感生能感能應生所應所應生能
應皆是從他生豈非他性義若共生則二過
若離二墮無因過問若爾則無感應答聖人
以平等無住法不住感以四悉檀隨機應爾
問妄執之善能感不答妄執是惡亦得感問
妄執既非一應亦爲二答應本無二爲緣何
所不作問凡名凡僻善則招樂惡則感苦聖
名爲正正則非善非惡非苦非樂善惡之僻
何能感非善非惡之正耶答正聖慈悲拔其
善惡之僻令入非善非惡之正故有感應第
四慈悲利物爲用者二智不當用耶答二智
語通今別附文以盛明隱顯之益故以此當
用爾他釋法身冥益爲常應身暫出還沒爲
無常今明法身常寂而恒照此理宜然應身
處處利益未常休廢亦是常義若言有應不

應以爲無常者法身亦有益無益故知俱是
常無常俱有冥顯如日月共照一虧一盈如
來恒以常無常二法熏修衆生故言二鳥雙
遊而呼爲常無常爾譬如種植或假外日風
雨內有土氣煖潤而萬物得增冥顯兩益亦
復如是此中應用王三昧十番破二十五有
以辯慈悲益物之用具在大本玄中問觀音
利物廣大如此爲已成佛猶是菩薩答本地
難知而經有兩說如觀音受記經明觀音勢
至得如幻三昧周旋往返十方化物昔於金
光師子遊戲如來國王名威德化生二子左
名寶意即是觀音右名寶尚即是勢至往問
佛何供養勝佛言當發菩提心從如來初發
菩提心次阿彌陀佛後當成正覺觀音名普
光功德山王勢至名善住功德寶王又如來
藏經亦云觀音文殊皆未成佛若觀音三昧
經云先已成佛號正法明如來釋迦爲彼佛
作苦行弟子二文相乖此言云何乃是四悉
檀化物不可求其實也第五明教相者夫觀
音經部黨甚多或請觀世音觀音受記觀音

三昧觀音懺悔大悲雄猛觀世音等不同今所傳者即是一千五百三十言法華之一品而別傳者乃是曇摩羅識法師亦號伊波勒菩薩遊化葱嶺來至河西河西王沮渠蒙遜歸命正法兼有疾患以告法師師云觀世音與此土有緣乃令誦念愚苦即除因是別傳一品流通部分也此品是法華流通分既通於開權顯實之教今冥顯兩益被於將來以十法界身圓應一切使得解脫圓人秉於圓法流通此圓教故即是流通圓教相也五味為論即是流通醍醐味也問文云方便之力種種不同說亦應異何得是圓教相答就能說之人為圓弘圓教徧逗法界之機機雖不同不可令能秉法人隨機而偏例如佛於一乘分別說三豈可令佛便是聲聞緣覺耶又付囑云若人深信解者為說此經若不信者於餘深法中示教利喜既奉佛旨圓逗萬機種種不同只是流通圓教又問能說人圓於教亦圓行人機異此人稟何教耶若稟偏教與鹿苑人同若稟圓教機亦應一答昔鹿苑

佛未發本顯迹不會三歸一人法未圓所稟方便不得稱圓今經已開顯權實雖是種種身本迹不思議一雖說種種法為開圓道於義無咎問上文云正直捨方便此中那言以方便答上正顯實故言其捨此中論用故言示現體用不思議一也

觀音玄義卷下

觀音玄義卷下

校勘記

- 一 底本，明永樂北藏本。
- 一 五八七頁下一九行「盈吳」，經作「盈吳」。
- 一 五八八頁中一〇行「復次」，經作「復此」。
- 一 五八八頁下一八行第七字「是」，南無。
- 一 五九〇頁下二行「凡人」，南作「凡夫」。
- 一 五九一頁下五行「無著」，經作「無邊」。