

神無廣勝手



瑜伽師地論卷第六十一

積

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之四

復次如佛世尊為出愛王所說經言  
彼王一時往詣佛所頂禮佛足白言  
世尊有一沙門若婆羅門來至我所  
以不真實過失現前呵諫於我我於  
余時其心不生悔惱憂感何以故觀  
此過失於我自身都不見故又有沙  
門若婆羅門來至我所以不真實功  
德現前讚勸於我我於余時心亦不  
生歡喜踊躍何以故觀此功德於我  
自身都不見故彼諸沙門及婆羅門  
既退還已我便獨處空閑靜室生如  
是心籌量尋伺我當云何了知諸王  
真實過失真實功德若我知者當捨  
其失當修其德誰有沙門或婆羅門  
能了諸王真實過失真實功德亦能  
為我廣開示者既尋伺已便作是念  
唯我世尊一切知者一切見者定當  
了知諸王所有真實過失真實功德

瑜伽論第六十一

二 積字序

我今當往佛世尊所請問斯義故我  
今者來至佛所請決是義唯願如來  
為我開示世尊云何諸王真實過失  
云何諸王真實功德作是請已余時  
世尊告出愛王曰大王大王今者應  
當了知王之過失王之功德王妻損  
門王方便門王可愛法及能引發王  
可愛法

云何名為王之過失大王當知王過失  
者略有十種王若成就如是過失雖  
有大府庫有大輔佐有大軍眾然不  
可歸仰何等為十一種姓不高二不  
得自在三立性暴惡四猛利憤發五  
恩惠奢薄六受邪佞言七所作不思  
不順儀則八不顧善法九不知差別  
忘所作思十一向縱任專行放逸  
云何名王種姓不高謂有國王隨一  
下類王家而生非宿尊貴或雖於此  
王家而生賤女之子不相似子或是  
大臣輔相國師群官等子如是名王  
種姓不高云何名王不得自在謂有  
國王為諸大臣輔相國師群官所制  
不隨所欲作所應作錫賚群臣於妙

瑜伽論卷十一 三 積字號

五欲亦不如意歡娛遊戲如是名王不得自在

云何名王立性暴惡謂有國王諸群臣類或餘人等隨於一處現行小小不如意事即便對面擯黥發廢惡言咆勃恚頻感而住時生憤發設不對面背彼向餘而作於前擯辱等事設不對面亦不肯彼向餘而作於前黥罵等事然准內意憤恚鬱快懷惱害心懷怨恨心然不長時持憤恚心相續不捨復有內意憤恚鬱快懷惱害心懷怨恨心亦於長時持憤恚心相續不捨由如是相對面暴惡背面暴惡懷恚暴惡暫時暴惡長之暴惡如是名王立性暴惡大王當知長久暴惡名獲大罪非是餘者

云何名王猛利憤發謂有國王諸群臣等有小愆過有少違越便削封祿奪去妻妾或以重罰而刑罰之如是名王猛利憤發

云何名王恩惠奢薄謂有國王諸群臣等供奉侍衛雖極清淨善稱其心而以微劣軟言慰諭頒賜爵祿酬賞

瑜伽論卷十一 四 積字號

勳庸不能圓滿不順常式或損耗已或稽留已或推注已或怨恨已然後方與如是名王恩惠奢薄

云何名王受邪佞言若有國王諸群臣等實非聰敏有聰敏慢貪濁偏黨不聞惡式情懷謀叛不修善政聽受信用如是輩人所進諫議由此因緣王務財寶名稱善政並皆衰損如是名王受邪佞言

云何名王所作不思不順儀則謂有國王不能究察不審究察不能思擇不審思擇諸群臣輩於彼彼務機密事不堪委任而委任之堪委任者而不委任堪驅役者而不驅役不堪役者乃驅役之應賞貴者而刑罰之應刑罰者而賞貴之又於群臣不善安處先王儀則由此群臣屢大朝會餘論未終發言閒絕不敬不憚而興諫諍不如言教而擅奉行不正安住王之教命如是名王所作不思不順儀則

云何名王不願善法謂有國王不信他世亦不曉悟由於他世不信不悟

瑜伽論卷十一 五 積字號

便於當來善不善業愛非愛果不能信解不信解故无有著耻隨情造作身語意業三種惡行不能時時布施修福受齋學戒如是名王不願善法云何名王不知差別忘所作恩謂有國王於諸大臣輔相國師及群官等其心顛倒不善了知忠信伎藝智慧差別以不知故非忠信所生忠信想於忠信所非忠信想無伎藝所生伎藝想有伎藝所無伎藝想於惡慧所生善慧想於善慧所生惡慧想彼由如是心顛倒故於非忠信无有伎藝惡慧臣所敬重愛養忠信伎藝善慧臣所反生輕賤又諸臣等年者衰邁曾於長夜供奉侍衛知其无勢無力無勇遂不敬愛不賜爵祿不酬其賞設被凌蔑捨而不問如是名王不知差別忘所作恩云何名王一向縱任專行放逸謂有國王於妙五欲一向沉沒耽著嬉戲愛樂受行不能時時勸勵方便作所應作勞祿群臣如是名王一向縱任專行放逸若有國王成就如是十種過失雖有大府庫有大

輔佐有大軍衆而不可歸仰大王當知此十過失初一是王種姓過失餘九是王自性過失

云何名為王之功德大王當知王功德者略有十種王若成就如是功德雖無大府庫无大輔佐无大軍衆而可歸仰何等為十一種姓尊高二得大自在三性不暴惡四憤發輕微五恩惠猛利六受正直言七所作諦思善順儀則八願慈善法九善知差別知所作恩十不自縱任不行放逸

云何名王種姓尊高謂有國王處在相似王家而住宿世尊貴是相似子如是名王種姓尊高

云何名王得大自在謂有國王自隨所欲作所應作勞費群臣於妙五欲歡娛遊戲於諸大臣輔相國師群官等所凡出教命宣布無礙如是名王得大自在

云何名王性不暴惡謂有國王諸群臣等隨於何處雖行增上不如意事性能容忍不現損黜不發嚴言亦不咆勃廣說乃至不生憤發亦不肯對面

而作前事亦不內意秘匿恣纏亦不長夜蓄怨憤心相續不捨不現暴惡不肯暴惡不匿暴惡不久暴惡如是名王性不暴惡

云何名王憤發輕微謂有國王諸群臣等雖有大憊有大違越而不一切削其封祿奪其妻妾不以重罰而刑罰之隨過輕重而行黜罰如是名王憤發輕微

云何名王恩惠猛利謂有國王諸群臣等正直現前供奉侍衛其心清淨其心調順於時時中以正圓滿軟言慰諭具足頒錫爵祿勲庸而不令彼損耗稽留劬勞悉恨易可供奉不難承事如是名王恩惠猛利

云何名王受正直言謂有國王諸群臣等實有聰敏无聰敏慢無濁无偏善閑憲式情無違叛樂修善法聽受信用如是輩人所進言議由此因緣國務財寶名稱善法皆悉增盛如是名王受正直言

云何名王所作諦思善順儀則謂有國王性能究察能審究察性能思擇

能審思擇諸群臣等於彼彼務機密事中之不堪委任而不委任堪委任者而委任之不堪役者而不驅役堪驅役者乃驅役之應賞貴者而正賞貴應刑罰者而正刑罰凡有所為審擇然後方作而不卒暴又於群臣能善安處先王儀則由此群臣雖處宴會終不發言間絕餘論要待言終恭敬畏憚而興諫諍如其首教而善奉行能正安往王之教命如是名王所作諦思善順儀則

云何名王願慈善法謂有國王信知他世由信知故便於當來淨不淨業愛非愛果能善信解由信解故具足慙耻而不縱情作身語意三種惡行時時思擇布施修福受齋學戒如是名王願慈善法

云何名王善知差別知所作恩謂有國王於諸大臣輔相國師及群官等心無顛倒能善了知忠信伎藝智慧差別若諸群臣忠信伎藝及與智慧若有若無並如實知於其无者輕而遠之於其有者敬而愛之而正攝受

瑜珈論六十一 九 橫字号

又諸臣等年者衰邁曾於長夜供奉侍衛雖知無勢无力無勇然念昔恩轉懷敬愛而不輕賤爵祿勲庸分賞无替如是名王善知差別知所作恩云何名王不自縱任不行放逸謂有國王於妙五欲而不沉沒耽著嬉戲愛樂受行能於時時勗勵方便作所應作勞費群臣如是名王不自縱任不行放逸若王成就如是功德雖无大府庫無大輔佐无大軍衆而可歸仰大王當知如是十種王之功德初一名為種姓功德餘九名為自性功德云何名為王襄損門大王當知王襄損門略有五種一不善觀察而攝群臣二雖善觀察而攝群臣無恩妙行縱有非時三專行放逸不思機務四專行放逸不守府庫五專行放逸不修法行如是五種皆悉名為王襄損門云何名王不善觀察而攝群臣謂有國王於群臣等不能究察不審究察不能思擇不審思擇忠信伎藝智慧差別攝為親侍加以寵愛厚賜爵祿重賞勲庸取機密處而相委任數以

瑜珈論六十一 十 橫

欺言現為慰諭然此群臣所付財寶多有損費若遇惡敵怨友軍陣彼先退敗恐懼破散為他所勝遲留人後奔北無應矯行惡策動虧王政如是名王不善觀察而攝群臣云何名王雖善觀察而攝群臣无恩妙行縱有非時謂有國王雖於群臣性能究察能審究察性能思擇能審思擇忠信伎藝智慧差別攝為親侍而不寵愛不如其量具賜爵祿取機密處亦不委任不數欺言現相慰諭後於一時王遇怨敵惡友軍陣廣說乃至大怖畏事命難現前令時於臣方行寵愛廣說乃至數以欺言而相慰諭時群臣等共相謂曰王於今者危迫因緣方於我等暫行妙行非長久心知此事已雖有忠信伎藝智慧隱而不現如是名王雖善觀察而攝群臣无恩妙行縱有非時云何名王專行放逸不思機務謂有國王於應和好所作所成機務等事而不時時獨處空閑或與智者共正思惟稱量觀察和好方便如是於應

瑜珈論六十一 十一 橫

乖絕所作所成機務等事於應惠施所作所成機務等事於應軍陣所作所成機務等事於應攝受大力朋黨所作所成機務等事皆不時時獨處空閑或與智者共正思惟稱量觀察乖絕方便乃至攝受強黨方便如是名王專行放逸不思機務云何名王專行放逸不守府庫謂有國王軍營事業拙營事業不持事業不觀事業不禁王門不禁宮門不禁府庫或於俳優伎樂笑弄倡逸等所或復耽樂博奕戲等非量損費所有財寶如是名王專行放逸不守府庫云何名王專行放逸不修法行謂有國王於世所知柔和淳質聰慧辯才得理解脫巧便無害樂无害法所有沙門若婆羅門不能數往礼敬諮詢云何為善云何不善云何有罪云何无罪作何等業能致吉祥遠離諸惡設得聞已亦不勗勵如說修行不能時時惠施樹福受齋學或如是名王專行放逸不修法行若有國王成就如是五襄損門當知此王退失現法

後法義利謂前四門退現法利最後一門退後法利

云何名為王方便門大王當知王方便門略有五種何等為五一善觀察攝受群臣二能以時行思妙行三无放逸專思機務四无放逸善守府庫五无放逸專修法行

云何名王能善觀察攝受群臣謂有國王於群臣等性能究察能審究察性能思擇能審思擇忠信伎藝智慧差別攝為親侍如是名王能善觀察攝受群臣

云何名王能善以時行思妙行謂有國王於諸群臣善觀察已攝為親侍加以寵愛隨其度量厚賜爵祿重賞勳庸軍機密處而相委任數以激言現相慰諭彼於一時王遇惡敵惡友軍陣大怖畏事命難現前即使驚竭顯亦忠信伎藝智慧如是名王能善以時行思妙行  
云何名王无有放逸專思機務謂有國王於應和好所作所成機務等事能於時時獨處空閑或與智者共正

思惟稱量觀察和好方便如是於應非絕所作所成機務等事於應惠施所作所成機務等事於應軍陣所作所成機務等事於應攝受大力朋黨所作所成機務等事皆能時時獨處空閑或與智者共正思惟稱量觀察非絕方便乃至攝受強黨方便如是名王無有放逸專思機務

云何名王無有放逸善守府庫謂有國王廣營事業巧營事業善持事業善觀事業善禁王門善禁宮門善禁府庫又於俳優伎樂笑弄倡逸等所不以非量而費財寶亦不耽樂博奕戲等如是名王无有放逸善守府庫

云何名王无有放逸專修法行謂有國王於世所知柔和淳實聰慧辯才得理解脫巧便无害樂無害法所有沙門若婆羅門而能數往礼敬諮詢云何為善云何不善何等有罪何等无罪作何等業能致吉祥遠離諸惡既得聞已善能勗勵如說修行亦能時時惠施樹福受齋學戒如是名王无有放逸專修法行若有國王成就

如是五方便門當知此王不退現法後法義利謂前四門不退現法所有義利最末一門不退後法所有義利云何名為王可愛法大王當知略有五種謂王可愛可樂可欣可意之法何等為五一世所敬愛二自在增上三能摧怨敵四善攝養身五能往善趣如是五種是王可愛可樂可欣可意之法

云何能引王可愛法大王當知略有五種能引諸王可愛之法何等為五一恩養世間二英勇具足三善權方便四正受境界五勤修法行

云何名王恩養世間謂有國王性本知足於財寶門為性謹慎不邪貪著如其所應積集財寶不廣營求又有國王性無貪恚成就無貪自淨之法以自所有庫藏珍財隨力隨能給施一切貧窮孤露又有國王柔和忍辱多以軟言曉諭國界於時時聞隨其所應分賞爵祿終不以彼非所能業惡業重業役任群臣諸有違犯可矜恕罪即便矜恕諸有違犯不可恕罪

瑜伽論卷第六十一 十五 積字號

以實以時如理治罰如是名王以正化法恩養世間由王受行如是恩養世間法故遂感世間之所敬愛

云何名王英勇具足謂有國王計策无墮武略圓滿未降伏者而降伏之已降伏者而攝護之廣營事業如前乃至不甚耽樂博奕戲等又善觀察應與不應勤於僚庶應刑罰者正刑罰之應攝養者正攝養之如是名王英勇具足由王受行如是英勇具足法故遂能感得自在增上

云何名王善權方便謂有國王於應和好所作成機務等事如前乃至於應攝受大力朋黨所作成機務等事能正了知和好方便乃至攝受強黨方便如是名王善權方便由王受行如是善權方便法故遂能摧伏所有怨敵

云何名王正受境界謂有國王善能籌量府庫增減不吝不恡平等自處清正受用衆雜受用勝妙受用隨其時候所且受用與諸臣佐親屬受用在於勝處而為受用奏諸伎樂而為

瑜伽論卷六十一 十六 積字號

受用无有憊失而為受用无憊失者謂疾惱時應食所且避所不宜於康豫時消已方食若食未消或食不利皆不應食應共食者正現在前不應獨食精妙上味詭擯餘人如是名王正受境界由王受行如是正受境界法故遂能善巧攝養自身

云何名王勤修佛法行謂有國王具足淨信戒聞捨慧云何名王具足淨信謂有國王嘗解他世信解當來淨不淨業及愛非愛果與異熟如是名王具足淨信

云何名王具足淨戒謂有國王遠離煞生及不與取媾欲邪行妄語飲酒諸放逸處如是名王具足淨戒

云何名王具足淨聞謂有國王於現法義於後法義及於現法後法等義衆妙法門善聽善受習誦通利專意研究善見善達如是名王具足淨聞

云何名王具足淨捨謂有國王雖在慳垢所纏衆中心恒清淨遠離慳垢而處居家常行棄捨舒手樂施好與祠福惠捨圓滿於布施時常樂平等

瑜伽論卷第六十一 十七 積字號

如是名王具足淨捨

云何名王具足淨慧謂有國王如實了知善不善法有罪无罪修與不與勝劣黑白於廣分別諸緣生法亦如實知縱今失念生惡貪欲瞋恚忿恨覆惱慳嫉幻誑諂曲無慙无愧惡欲惡見而心覺悟並不堅住如是名王具足淨慧如是名王勤修佛法行由王受行此法行故能往善趣如是五種能引發王可愛之法能引諸王現法後法所有利益謂初四種能引發王現法利益後一種能引發王後法利益

復次大王當知我已略說王之過失王之功德王棄損門王方便門王可愛法及能引發王可愛法是故大王應當修學王之過失宜當遠離王之功德宜當修習王棄損門宜當遠離王方便門宜當修學王可愛法宜當希慕能引發王可愛之法宜當受行大王若能如是修學當獲一切利益安樂

復次如說生苦乃至略說五取蘊苦云

何生苦當知此苦由五種相謂眾苦  
 所隨故兼重所隨故眾苦所依故煩  
 惱所依故不隨所欲離別法故云何  
 眾苦所隨故苦謂生鄰落迦及一向  
 苦餓鬼趣中若於胎生外生時種  
 種憂苦之所隨逐故名眾苦所隨故苦  
 云何兼重所隨故苦謂三界諸行為  
 煩惱品兼重所隨性不調柔不自在  
 轉由此隨逐三界有情諸行生起故  
 名兼重所隨故苦  
 云何眾苦所依故苦謂衰老等眾苦  
 差別之所依故  
 云何煩惱所依故苦謂受生已於愛  
 境愛於瞋境瞋於癡境癡由是因緣  
 住不寂靜愴蕩身心不安隱苦故名  
 煩惱所依故苦  
 云何不隨所欲離別法故苦謂諸有  
 情生者皆死生必殞沒所有壽命死  
 為邊際死為終極如是等事非其所  
 愛由此因緣唯受眾苦是以不隨所  
 欲離別法故說生為苦  
 云何老苦當知亦由五相謂於五處  
 衰退故苦一盛色衰退故二氣力衰

退故三諸根衰退故四受用境界衰  
 退故五壽量衰退故  
 云何病苦當知病苦亦由五相一身  
 性變壞故二憂苦增長多住故三於  
 可意境不喜受用故四於不可意境  
 非具所欲強受用故五能令命根速  
 離壞故  
 云何死苦當知此苦亦由五相一離別  
 所愛感財寶故二離別所愛感朋友  
 故三離別所愛感眷屬故四離別所  
 愛感自身故五於命終時備受種種  
 極重憂苦故  
 云何怨憎會苦當知此苦亦由五相  
 一與彼會生憂苦故二治罰畏所依  
 止故三惡名畏所依止故四苦逼迫  
 命終怖畏所依止故五越正法惡趣  
 怖畏所依止故  
 云何愛別離苦當知此苦亦由五相  
 謂不與彼會生愁惱故由此因緣生  
 愁歎故由此因緣身擾惱故念彼眾  
 德思戀因緣意熱惱故應受用等者  
 所聞故如愛別離苦求不得苦當知  
 亦尔

云何五取蓋苦當知此苦亦由五相  
 謂生苦器故依生苦器故苦器故  
 壞苦器故行苦性故  
 復次依行差別建立三士謂下中上  
 無自利行无利他行名為下士有自  
 利行無利他行有利他行無自利行  
 名為中士有自利行有利他行名為  
 上士復有四種補持伽羅或有行惡  
 而非樂惡或有樂惡而非行惡或有  
 行惡亦復樂惡或非行惡亦非樂惡  
 若信諸惡能感當來非愛果報由失  
 念故或放逸故近惡友故造作惡行  
 是名行惡而非樂惡者先世來串習  
 惡故喜樂諸惡惡欲所牽彼由親近  
 善丈夫故聞正法故如理作意為依  
 止故見諸惡行能感當來非愛果報  
 自逸自勵速離諸惡是名樂惡而非  
 行惡若性樂惡而不遠離是名行惡  
 亦復樂惡若有為性不樂諸惡亦能  
 遠離名非行惡亦非樂惡此中行惡  
 亦樂惡者是名下士若有行惡而非  
 樂惡或有樂惡而非行惡是名中士  
 若非行惡亦非樂惡是名上士

論如論卷第五 三三 持

論如論卷第五 三三 持

論如論卷五 三三 持

復有三士一重受欲二重事務三重正法初名下士次名中士後名上士又有三種補特伽羅一以非事為自事二以自事為自事三以他事為自事若行惡行以自存活名以非事為自事若行善行以自事為自事若諸菩薩名以他事為自事初名下士次名中士後名上士又諸國王有三圓滿謂果報圓滿士用圓滿功德圓滿若諸國王生富貴家長壽少病有大宗業成就俱生聰利之慧是王名為果報圓滿若諸國王善權方便所攝持故恒常成就圓滿英勇是王名為士用圓滿若諸國王任持正法名為法王安住正法名為大王與內宮王子群臣英傑豪貴國人共修惠施樹福受齋堅持禁戒是王名為功德圓滿果報圓滿者受用先世淨業果報士用圓滿者受用現法可愛之果功德圓滿者亦於當來受用圓滿淨業果報若有國王三種圓滿皆不具足名為下士若有果報圓滿或士用圓滿或俱圓滿名為中士

若三圓滿無不具足名為上士復有三目一有忠信無伎能智慧二有忠信伎能無智慧三具忠信伎能智慧初名下士次名中士後名上士若不忠信無有伎能亦无智慧當知此目下中之下又有四語一非愛似愛二愛似非愛三非愛似非愛四愛似愛諸有語言辭句善順然非所宜是名初語或有語言辭句勸逆然是所宜是第二語或有語言辭句勸逆亦非所宜是第三語或有語言辭句善順亦是所宜是第四語若有宣說非愛似非愛非愛似愛語者是下士若有宣說愛似非愛語者是中士若有宣說愛似愛語者是上士復有三種受諸欲者或有受欲非法孟浪積集財寶不能安樂正養己身及與妻子廣說乃至不於沙門婆羅門所修殖福田或有受欲法或非法孟浪或非積集財寶能以安樂正養己身妻子眷屬及知友等不於沙門婆羅門所修殖福田或有受欲一向以法及不孟浪積集財寶能以安樂

正養己身廣說乃至能於沙門婆羅門所修殖福田此三種中初名下士次名中士後名上士復有三人一者有人貪深而食愛著饕餮乃至耽酒不見過患不知出離二者有人思擇而食不深不著亦不饕餮香吸迷悶堅住耽酒深見過患善知出離而於此食未斷未知三者有人思擇而食不生貪深廣說乃至深見過患善知出離又於此食已斷已知初名下士次名中士後名上士復依施物說有三人一者有人所施之物但具妙香不具美妙味之與觸二者有人所施之物具妙香味而無妙觸三者有人所施之物具足美妙香味與觸初名下士次名中士後名上士又依施田說有三人一者有人於受於恩而行惠施二者有人於貧苦田而行惠施三者有人於具功德最勝福田而行惠施初名下士次名中士後名上士復有差別施於所愛名為下士施於有恩名為中士施於貧苦具德勝田名為上士又依施心

說有三一人者有人將欲惠施先心歡喜正惠施時心不清淨惠施已後尋復追悔二者有人先心歡喜施時心淨施已追悔三者有人先心歡喜施時心淨施已無悔初名下士次名中士後名上士

復於受持戒福業事建立三人一者有人但離一分非一切時常能遠離惟自遠離不勸他離亦不讚美見同法者心不歡喜是名下士二者有人離一切分一切時離惟自遠離不勸他人亦不讚美見同法者心不歡喜是名中士三者有人一切俱現是名上士又於受持禁戒處所建立三人一者有人住惡說法毗奈耶中受持禁戒二者有人住善說法毗奈耶中受持禁戒而有缺漏三者有人即住於此受持禁戒而不缺漏初名下士次名中士後名上士又於受持戒心建立三人一者有人為活命故受持禁戒二者有人為生天故受持禁戒三者有人為涅槃故受持禁戒初名下士次名中士後名上士又於受

持別解脫律儀說有三一人者有人惟能受持近住律儀二者有人亦能受持近住律儀三者有人亦能受持苾芻律儀初名下士次名中士後名上士又於受持苾芻律儀說有三人一者有人惟能成就受具足支无受隨法諸學處支亦无隨護他人支亦無隨護如先所受諸學處支二者有人成前三支無後一支三者有人具成四支初名下士次名中士後名上士又有三人一者有人惟成別解脫律儀二者有人成別解脫靜慮律儀三者有人成別解脫靜慮无漏三種律儀初名下士次名中士後名上士又有三人一者有人惟能成就非律儀非不律儀攝所受戒律儀二者有人亦能成就聲聞等相應所受戒律儀三者有人亦能成就菩提薩埵所受戒律儀初名下士次名中士後名上士

復依修習思惟方便建立三人一者有人惟得勵力運轉思惟二者有人有閒運轉設得无閒要作功用方能

運轉三者有人已得成就任運思惟初名下士次名中士後名上士又依已得修差別故建立三人一者有人已得內心奢摩他定未得增上慧法毗鉢舍那二者有人已得增上慧法毗鉢舍那未得內心奢摩他定三者有人俱得二種初名下士次名中士後名上士又有三人一者有人已得有尋有伺三摩地二者有人已得無尋唯伺三摩地三者有人已得无尋无伺三摩地初名下士次名中士後名上士又依住修差別建立三人一者有人住染汙靜慮二者有人住世間清淨靜慮三者有人住無漏靜慮初名下士次名中士後名上士

復次有十種有情眾於十種法愛樂喜悅何等十法一壽二色三財四友五戒六聞七梵行八慧九法十生天何等名為十有情眾一傍生二母邑三受用欲者四求所作五出家者六多聞為命者七入證者八尋思者九勤苦者十棄身者復次聽聞正法者略有六種煩惱過

瑜伽論卷一

三六 雜學考

失謂憍慢過失不欲過失不信過失身心損惱過失散亂過失迷惑過失由如是等諸過失故不能恭敬殷重聽法廣說如經散亂煩惱過失復有二種謂說時散亂說已散亂迷惑者謂顛倒

復次煩惱發業略有三種一相應發二親生發三增上發引餘煩惱而發起故

復次非所愛法略有六種一怨敵二疾病三不可愛境四生等諸苦五苦辛良藥六非串習善前四應遠離後二應修習

復次受用諸欲略有五種一領納受用二攝喜受用三尋思受用四貪彼受用五攝自受用

復次諸欲過失略有八相一少味多苦多過患相二他所逼切苦因緣相三雜染受用勝因緣相四墮諸惡趣苦因緣相五尋思擾亂苦因緣相六受用磨滅勝因緣相七喪身磨滅勝因緣相八能障善法勝因緣相復次諸欲因緣略有六種變壞一他

瑜伽論卷五

三八 雜學考

所逼切變壞二諸界手邊變壞三所愛有情變壞四身變壞五心變壞六無常變壞

復次當知諸欲由五種相似法故得稠林名一由衆多相似法故二由雜穢相似法故三由養育衆生相似法故四由蔽竄相似法故五由險難相似法故我已略說有尋有伺等三地決擇其中處處餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十一

瑜伽師地論卷第六十一

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 一頁下二〇行「群官」，**磧**、**普**、**南**作「官群」。
- 一 二頁中一九行第八字「槽」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「善」。
- 一 二頁下五行第一二字「思」，**資**、**磧**、**普**、**南**作「因」。
- 一 三頁上末行「亦亦不背對面」，**石**作「亦不對面亦不背面」；**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「亦不背面」。
- 一 三頁下五行第一二字「為」，諸本作「為審思」。
- 一 四頁中二行「惡敵怨友」，諸本作「怨敵惡友」。
- 一 四頁中四行第二字「北」，**石**、**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「背」。
- 一 四頁中四行第一〇字「虧」，**石**、**資**、**磧**、**南**、**清**作「虧」。
- 一 四頁中一二行首字「後」，**資**、**磧**、

一 四頁下九行第三字「寮」，諸本作「寡」。  
 一 五頁上一七行第一一字「惡」，諸本作「怨」。  
 一 五頁中一八行末字「詢」，石作「問」。  
 一 五頁下五行第三字「謂」，石作「麗」作「諸」。  
 一 五頁下七行第四字「怨」，資、磧、普、南作「冤」。  
 一 六頁上八行第五字「勤」，資、磧、普、南、經、清、麗作「與勤」；麗並作夾註。  
 一 六頁中三行第一三字「不」，資、磧、普、南、經、清、麗作「而」。  
 一 六頁下三行末字「與」，石、資、磧、普、南、經、清作「修」。  
 一 六頁下九行第八字「往」，磧、普、南、經、清作「住」。  
 一 七頁中一九行首字「謂」，石作「一」。

一 七頁中一九行第一〇字「由」，石作「二由」。  
 一 七頁中二〇行首字「愁」，資、磧、普、南、經、清作「怨」。  
 一 七頁中二〇行第四字「由」，石作「三由」。  
 一 七頁中二〇行第一二字「念」，石作「四念」。  
 一 七頁中二一行第一〇字「應」，石作「五應」。  
 一 七頁下二行首字「謂」至三行末字「故」，石作「一生苦器故二依生苦器故三苦苦器故四壞苦器故五行苦性故」。  
 一 七頁下一七行第二字「逸」，諸本作「勉」。  
 一 八頁上一行第七字「受」，資、磧、普、南、經、清作「愛」。  
 一 八頁上三行「又有」，石作「復有」。  
 一 八頁上七行末字「事」，石、麗作「事等」。  
 一 八頁上一四行末字「任」，磧、普、

一 八頁中一八行「不於」，經、清作「不以」。  
 一 八頁中二二行第一一字「受」，磧、普、南作「愛」。  
 一 九頁上三行第二字「復」，經、清作「後」。  
 一 九頁中末行首字「聞」，石作「聞」。  
 一 九頁下一二行「差別」，石作「差別差」。  
 一 九頁下一九行「十有情衆」，資、磧、普、南、經、清、麗作「有情十衆」。



瑜伽師地論卷第六十二

積

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中三摩呬多地之一

如是已說有尋有伺等三地決擇三摩呬多地決擇我今當說謂補特伽羅多隨煩惱染汙相續不能正證心一境性云何名為多隨煩惱謂有諂誑矯詐無慙无愧不信懈怠忘念不定惡慧慢緩猥雜趣向前行捨遠離怖活命不為涅槃而求出家云何有諂謂自有過而不能於大師智者同梵行所如實發露云何有誑謂不真實顯已功德彼實無德而欲令他諸有智者同梵行等了知有德云何有矯謂於增上戒毀犯尸羅或於軌範毀犯軌範由見聞疑他所舉時遂用餘事假託餘事或設外言而相誘引如經廣說謂由諂誑增上力故云何有詐謂怖他故或復於彼有所

瑜伽師地論卷第六十二 二 積字號

怖故雖有犯重而不發露亦不現行非實意樂詐於有智同梵行所現行親愛恭敬與善身語二業

云何無慙無愧謂觀於自或復觀他无所羞耻故思毀犯已不能如法出離好為種種闕調違諍

云何不信謂於佛法僧心不清淨於世集滅道生不順解

云何懈怠謂執睡眠偃卧為樂晝夜唐捐捨眾善品

云何忘念謂於久遠所作所說不能隨念不令隨憶不守根門不正知住

云何不定謂於定地下至作意亦不能得

云何惡慧謂住自見取執不平等難捨言論

云何慢緩謂不捷利亦不明了不自起舉無所能為不能以身供侍有智

同梵行者云何猥雜謂樂與在家及出家眾共

相雜住又樂尋思諸惡不善欲尋思等乃至勢家相應尋思多隨尋思多

隨伺察

云何趣向前行謂受僧祇或復別人諸衣服等所有利養或請僧祇及與別人皆名趣向若諸慈葛於如是事取初前行故名趣向前行

云何捨遠離輒謂於遠離邊際卧具遠離眾惡人所習近似寂靜室遠棄捨之不生欲樂

云何於諸學處不甚恭敬謂遭厄難寧捨學處不棄身命志求身樂及與壽命不能隨護所有學處

云何不顧沙門謂棄捨學處好為退轉或犯尸羅行諸惡法於內腐爛廣說乃至實非梵行自稱梵行况當怖求沙門果證八支聖道

云何准怖活命不為涅槃而求出家謂或為王之所逼迫而求出家或為怨賊之所逼迫或為債主之所逼切或為恐怖之所逼切或為財寶常所匱乏恐畏不活而求出家不為自調自靜自般涅槃而求出家

當知此中依同梵行而共止住有所違犯發起取初四隨煩惱依增上戒有所違犯當知發起無慙无愧依增

上心及增上慧當知發起始從不信乃至惡慧諸隨煩惱此中不信及與懈怠依俱違犯忘念散亂依增上心違犯而起惡慧依犯增上慧起不信懈怠增上力故當知發起慢慢猥雜趣向前行捨遠離輒忘念亂心及與惡慧增上力故當知發起於諸學處不甚恭敬不顧沙門准怖活命不為涅槃而求出家

復有三種補特伽羅依三處引諸隨煩惱云何三種補特伽羅一依正法而出家者二在居家受用欲者三正法外而出家者云何三處引隨煩惱所謂最初補特伽羅依放逸處引隨煩惱此復二種謂或依內妄顯已德為衣服等利養恭敬自說已得勝過人法或復依他諸有智者同梵行等以身語業遍坦加害損惱毀辱當知第二補特伽羅依就欲處引隨煩惱彼由耽著諸欲因緣受用諸欲依身語意行三惡行當知第三補特伽羅依邪行處引隨煩惱略有三種謂隨逐遠離隨逐憤內隨逐學處起隨煩

惱云何隨逐遠離起隨煩惱謂諸外道隨逐遠離所有卧具而為五蓋覆蔽其心或住於苦領受身心諸苦惱故或復遠離煩惱對治由離信等五種根故彼由如是住滌汗故住苦惱故無有對治能除滌汗苦惱住故是名隨逐遠離諸隨煩惱云何隨逐憤內起隨煩惱謂各別執異見異欲相違言論建立自品他品差別廣起忿恨乃至誑語是名隨逐憤內諸隨煩惱云何隨逐學處起隨煩惱謂觀自他現行諸罪無有羞耻毀戒穿戒是名隨逐增上戒學諸隨煩惱若有依止世間等至於其下劣計自為勝或於相似計自為勝心生高舉是名隨逐增上心學諸隨煩惱若少聽聞不能觀察所有善法是名隨逐增上慧學諸隨煩惱如是一切惣略說名非法之行不平等行由非善義名非法行非愛果義名不平等行

復次若觀行者脩十遍處能為五事何等為五謂由修習地遍處等乃至白遍處故便能引發化事變事諸聖

瑜伽論卷第六十二 六 精字

神通又由修習空無邊處一切處故  
便能引發往還无尋諸聖神通又由  
修習識無邊處一切處故便能引發  
無諍願智无尋解等諸勝功德又即  
由此識无邊處遍處成滿便能成辦  
无所有處解脫及非想非非想處解  
脫又即由此成滿因故便能證入想  
受滅解脫寂勝住所攝又由識無邊  
處故無邊无量遍滿行轉是故此上  
不立遍處勝處遍處是諸解脫能清  
淨道又諸解脫由所知障解脫所顯  
由此聲聞及獨覺等於所知障心得  
解脫

瑜伽論卷第六十二 七 精字

在前若生下地於上起愛未得離欲  
不定心者當言此愛是欲界繫當知  
此愛或是染汙或不染汙云何染汙  
若生是心我今云何當證如是廣大  
喜樂所隨等至若得證者我當如是  
如是愛味人我云何當得生上常恒  
不變當知此愛是染汙愛若有起心  
專求離欲欣樂證入上地寂靜當知  
此愛是不染汙

復有三種諸法斷滅謂對治斷滅現  
行斷滅棄捨斷滅諸煩惱事之所顯  
現是初斷滅諸行生滅之所顯現是  
第二斷滅若生下地或入无餘依涅槃  
界下地諸行及一切行棄捨所顯是  
第三斷滅

復有三退一未得法退二已得法退  
三習行法退  
復依世間諸近分定若方便道若無  
間道若解脫道或為斷滅或為證得  
而修習者彼於所緣或觀過失或觀  
寂靜觀下過失觀上寂靜若勝進道  
當知彼是遍滿所緣或无漏緣  
復次諸近分攝六種作意謂了相等

瑜伽論卷第六十二 八 精字

乃至加行究竟作意此中了相勝解  
作意方便道攝遠離加行究竟作意  
无間道攝樂作意四種道攝觀察作  
意勝進道攝  
問何緣故說修靜慮者靜慮境界不  
可思議

答修靜慮者已善修治磨瑩其心有  
如是相威德勢力隨所欲為皆能成  
辦非不如意法性故今是故說彼由  
尋思道不可思議

復有二種修靜慮者於一事中俱發  
變事勝解神通皆得自在此二神通  
互相障導而此二通无偏大者不相  
映奪彼後無間一於此事神通无尋  
如其所欲皆能轉變第二神通便被  
障導此中因緣云何應知由彼二人  
勢力威德皆悉平等俱時發起變現  
神通然其所作亦不相似由彼神通  
所欲為事不相似故於此一事二種  
神通亦相障礙今時有一作是思惟  
何因緣故我此神通今有障礙將无  
我定有退失耶此一定者即於此事  
起是餘心第二定者即於此事數數

專注心無散亂所發神通能无障礙  
 隨神通力如意轉變若二神通威德  
 不等隨其勝者所作成辨若二神通  
 威德相似先作意者成辨非餘  
 復有四種修靜慮者一依近分定修  
 靜慮者二依染汗定修靜慮者三依  
 世間定修靜慮者四依出世間定修  
 靜慮者於六作意謂了相等乃至加  
 行究竟作意修定轉時當知是初愛  
 上靜慮廣說乃至疑上靜慮當知第  
 二若住餘善世間靜慮當知第三謂  
 能引發現法樂住無量作意世間切  
 德又能引發遊戲神通若順决擇分  
 所攝受空无願無相解脫門所顯靜  
 慮當知第四  
 復次無想等至當言准一有漏滅盡  
 等至當言无漏由與煩惱不相應故  
 非相應故無所緣故非諸煩惱之所  
 生故是出世間一切異生不能行故  
 准除已入遠地菩薩善薩雖能超出  
 世法令現在前然由方便善巧力故  
 不捨煩惱又此等至當言非學非無  
 學攝非所行故似涅槃故

復次當釋隨身念經謂心清淨行於  
 蓋有四種隨煩惱一毀犯禁戒二散  
 亂尋思三保著內身四保著外境毀  
 禁戒者由憂悔門於三摩地能為障  
 礙亂尋思者由三種門一由於過去  
 境隨念散亂門二由依掉舉流散惡  
 見惡聞惡語惡行准樂聞思散亂門  
 三由先申習勢力所持散亂門保著  
 內身者由於生死無厭患門保著外  
 境者於未來境由欣樂門當知此中  
 為欲對治初隨煩惱故修一作意謂  
 正知作意為欲對治第二隨煩惱故  
 修三作意謂稱順彼所緣作意了別  
 彼相能對治彼尋思作意彼所依心  
 調練作意為欲對治第三隨煩惱故  
 應修分析積聚作意為欲對治第四  
 隨煩惱故應當修習不淨作意又初  
 作意修習多修習故能斷忘念第二  
 作意修習多修習故能斷保著內身  
 外境二種貪欲第三作意修習多修  
 習故能斷惡見等所有散亂第四作  
 意修習多修習故能斷先所申習勢  
 力任持所有散亂第五作意修習多

修習故能斷於身淨有情想第六作  
 意修習多修習故能斷四貪所謂色  
 貪觸貪形貪及承事貪如是作意修  
 習為依斷隨煩惱心觸正定證得近  
 分根本勝定又能證得有喜離喜清  
 淨安樂又依如是正定心故如實了  
 知上地有情無常性及諸行無常性  
 云何了知有情无常性謂得天眼清  
 淨過人見諸有情乃至廣說云何了  
 知諸行無常性謂能隨入未來過去  
 現在作意緣生智故此隨身念依於  
 三處謂依增上心增上慧學修治業  
 地依增上心學處依增上慧學處為  
 欲斷除所餘諸結修念住等所有一  
 切菩提分法之所依止由三因緣不  
 與一切外道沙門婆羅門共謂於修  
 治業地資糧圓滿故於奢摩他聚無  
 有愛味故於般涅槃愛樂隨逐心非  
 煩惱火所生處故又此修念資糧圓  
 滿為依止故四果清淨謂處聚落世  
 法所生煩惱不染處阿練若空閑所  
 生煩惱不染處阿練若聚落所生煩  
 惱不染於二處所不能堪忍淋漏等

有佛論卷第六十一 十三 雜學身

苦煩惱不殊奢摩他聚無有愛味為  
依止故五果清淨謂四種清淨靜慮  
及寂靜解脫於般涅槃愛樂隨逐心  
非煩惱人所生處為依止故九果清  
淨謂初三果及六神通此隨身念當  
知五種清淨所攝謂不定地清淨故  
定地清淨故攝清淨故不共清淨故  
不共果清淨故又隨逐身轉故彼所  
攝受故名隨身念

復次當釋摩訶俱瑟社羅經有二解  
脫一慧解脫二心解脫此中依慧解  
脫謂世間慧之所行者當知即是建  
立惡行及與善行并彼因緣彼體性  
者當知即是惡行善行并彼因緣善  
不善等體性差別如實正智又依心  
解脫謂心染淨之所依者當知即是  
色等境界能取了別彼世間慧心解  
脫果當知即是於彼相應相雜下類  
雜染出故即慧解脫增上力故出世  
間慧之所行者當知即是由世間慧  
及心解脫增上力故如實了知一切  
境界即出世慧心解脫果當知即是  
一切種類雜染出故此中若世間慧

有佛論卷第六十一 十三 慧學身

若出世慧惣略為一說名正見正見  
因緣當知即是有佛出世聽聞正法  
无倒思惟又出世間正見果相當知  
即是前後常故無所對故若法所治  
若有生已无滅所治若无滅已有生  
彼法名有所對若法所治若有若無  
若生不生常時是有彼法名无所對  
又即此果由心解脫增上力故於自  
所行及彼所依得清淨者當知即是  
由清淨心增上力故於諸色根所行  
境界不生雜染及令諸根順清淨故  
又解脫心住者當知即是壽之與煖  
展轉相依相屬而住又此世間及出  
世間二種解脫果差別者當知即是  
於諸受中及因緣中有癡愛者後有  
當生無癡愛者後有不生又彼相雜  
而相應故彼能依止心法清淨當知  
即是非現在緣之所染汗領受彼故  
即二解脫住差別者當知即是六寂  
靜故由清淨識沒平等故非由彼所  
依平等故於入定時不由加行入寂  
靜故於出定時不由加行出寂靜故  
次第出故於在定時三行不行得寂

有佛論卷第六十一

靜故於遠離出心寂靜故謂於三時  
一於阿練若與同梵行共相雜住二  
於聚落中與諸在家共相雜住三於  
二處行相現行於親近出心寂靜故  
謂於三時一於有色世間勝定出故  
二於無色世間勝定出故三於出世  
間有心定出故又此諸定非唯滅定  
出已方得亦先已得今起現前此中  
前二由次第定故展轉獲得勝定清  
淨後一不由次第定故然由通達无  
相界故展轉獲得勝定清淨又有相  
定由有相作意入住出定若無相定  
由無相作意入住出定由有相作意  
當知出定  
復次當釋法因緣經謂於阿毗達摩  
毗奈耶中善巧苾芻或耶波索  
迦欲依解了而請問者當依八相而  
興請問何等八相謂解了事解了所  
治解了果解了自性解了果差別解  
了所依解了功德解了證得解了事  
者謂能解了五取盡故解了所治者  
謂愛雜染及見雜染由愛雜染故於  
復有滅不生欣樂由見雜染故雖生

欣樂而不能證解了果者謂此二種雜染永斷解了自性者謂八聖之道此復種種差別宜說對治外道諸邪道故名八聖之道對治三種雜染故建立三蓋謂對治惡行雜染故對治諸欲雜染故對治諸見雜染故是出世間有為所攝解了果差別者謂諸斷滅是出世間無為所攝解了所依者謂三摩地此復四種應知一由種姓故謂所有定一切皆由靜慮種姓隨所宜說諸靜慮支皆能解了二由相故三由生所緣相故四由成辦因緣相故解了功德者謂滅盡定寂第一住說名解了功德當知此相復有五種謂滅事故寂靜相似影像故入定因緣故出定因緣故出定功德故解了證得者謂於五取蓋以八種相觀察諸受謂觀察自性觀察現法轉因緣觀察現法轉滅因緣觀察當永轉因緣觀察彼二轉滅因緣觀察轉因緣因緣觀察還因緣因緣及觀察還此中樂俱行對治謂於寂勝根本靜慮苦俱行對治謂得近分出離欲俱

行不苦不樂俱行對治謂即於根本靜慮為欲顯示轉因緣滅故即依諸受說所有受皆悉是苦由彼三受約第一義皆是苦故言相對者謂有此故施設於彼是名相對此中諸受展轉相對由彼一切苦所攝故又由有此第一義苦施設無智由有此故施設治彼出世之慧由有此故施設彼果寂滅涅槃是故彼彼諸法說與彼彼諸法相對復次當釋眠纏謂勤修習內心寂靜奢摩他行諸苾芻等為欲斷除諸隨煩惱應知五種對治之相謂遠離闇相於能隨順舉歡喜法發生正舉加行道理損害諸見諸見功用諸見所依功用彼隨煩惱既斷滅已復有五種任持定法何等為五謂諸遠離遠離處所順定言說順無染心資生眾具從有智者同梵行所獲得隨順教授教誡美妙言說於諸世間等持等至遠離愛味及無漏行如理作意復次彼勤修習增上心學諸苾芻等由三因緣當遣現行染汙尋思謂遠

離所緣故厭患自性故遠離自性故由三因緣遠離自性謂有對治力根猛利者能頓遠離無對治力根中者如其處相能漸遠離無對治力根下劣者於諸尋思因緣財食深見過患復次諸苾芻有六順出離界三摩地修習支者謂諸苾芻於閉靜室勤修觀行當知三種補特伽羅有三三摩地謂勤修習增上心者於四有情怨行惡行淨行恩行有眾緣定又勤修習修習趣究竟者有法緣定又勤修習諦現觀者有法緣定復次由三種大性大三摩地能令速疾通達真如既通達已能盡諸漏謂由所緣大性故由精勤大性故由方便所攝作意大性故又有二遠離能令速疾通達真如謂於行處遠離憤內及於住處離惡尋思

瑜伽師地論卷第六十二

瑜伽師地論卷第六十二

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 一二頁下一八行首字「超」，**石**、**麗**作「起」。
- 一 一二頁下二二行「勢家」，**石**、**麗**作「家勢」。
- 一 一三頁中一六行「已得」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「已德」。
- 一 一三頁下末行首字「白」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**清**作「百」。
- 一 一四頁中六行第五字「人」，諸本作「又」。
- 一 一四頁下一行、二行及次頁上八行末字至九行首字「加行」，**石**作「方便」。
- 一 一四頁下三行第四字「攝」 諸本作「攝攝」。
- 一 一六頁上三行「寂靜」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「寂淨」。
- 一 一六頁下一六行「毗奈耶」，**資**、**磧**、

- 普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「阿毗奈耶」。
- 一 一七頁上一行第一三字「二」，**麗**作「三」。
- 一 一七頁中一七行「任持」，**磧**、**普**作「住持」。
- 一 一七頁下一四行第四字「三」，**徑**作「二」。



瑜伽師地論卷第六十三

積

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中三摩多地之二

復有五種定相違法一毀犯禁戒二  
无無間加行三無殺重加行四有沉  
沒五他所擾惱復有三種遠離一住  
處遠離二見遠離三聞遠離

復次心清淨行苾芻略有五種等持  
相違厚重過失能為定障一忿二慢  
三欲貪四薩迦耶見五不能堪忍有  
五厚重三摩地相由彼於此障礙而  
住是故說名厚重過失云何五相一  
者獲得隨宜資具便生喜足二者好  
樂求諸善法三於身財无所顧戀四  
於生死及與涅槃見大過失軍勝切  
德五於加行堪忍勤苦此中忿者謂  
懷忿故若往他家不得利養或得而  
少或弊或遲或不恭敬由此便生頓  
感憤感從此因緣發恚尋思及害尋  
思多隨尋伺彼由此故先所未生勝  
三摩地不能得生設彼已生還復退

失所言慢者謂懷慢故慢所制伏為  
性於法不生恭敬於諸師範尊重福  
田不能時時身心昇屈敬問諮請云  
何為善云何不善亦不勤求所有善  
法由此不能解了引發三摩地義從  
此因緣發起輕慢相應尋思多隨尋  
伺彼由此故先所未生如前廣說言  
欲貪者謂懷貪故多諸愛染於身財  
等深生顧戀由此於外五妙欲中多  
生散亂從此因緣生欲尋思眷屬尋  
思國土尋思族望家勢相應尋思多  
隨尋伺彼由此故先所未生如前廣  
說彼復不淨能為對治應知不淨略  
有三相謂糞穢相彼等流相能依所  
依差別相薩迦耶見者謂由身見制  
伏因緣會遇世法便為高欣下感塗  
漆設欲棄捨便為身見相違而住又  
即於彼世法眾相親愛恒流之所漂  
溺設欲棄捨便為身見相違而住又  
即世法眾相所生不正尋思之所燒  
惱設欲棄捨便為身見相違而住又  
即於彼世法眾相追求之時種種擾  
亂散動所逼設欲棄捨便為身見

華嚴論卷第十三 三 積字

相違而住又即由彼身見因緣恒常執著世法所依無常諸取由是因緣為憂悲等之所逼惱設欲棄捨便為身見相違而住又復即彼為欲除遣下地垢穢勤修善時於彼加行不生喜樂於此所治設欲棄捨便為身見相違而住如為除遣下地垢穢為遣上地所有垢穢當知亦亦由此因故雖作是心我當於彼生死涅槃觀大過失觀勝功德便復顛倒由此因緣先雖獲得諸三摩地然於未生聖諦現觀勝三摩地不能得生不堪忍者謂懷不忍故雖已獲得聖諦現觀勝三摩地不能堪忍蚊虻等苦捨離加行多生懈怠由此因緣於所未生入根本定不能生起設復已生遂即退失前三過失能為軍初三摩地障一次一過失為諦現觀三摩地障後一過失為入根本三摩地障復有差別謂有八種棄捨近住弟子因緣於彼難漂之所漂汙由漂汙故彼便棄捨近住弟子非無煩惱諸阿羅漢常善住念有如斯事云何為八謂性於彼

華嚴論卷第十三 四 積字

近住弟子有憎惡心惟欲自身受於恭敬如欲恭敬欲受利養亦復如是近住弟子多所毀犯行不正行又於近住諸弟子眾饒益損減便有所須及與不須於增上或教授折伏不能堪忍於增上心增上惠住教授折伏不能堪忍於營眾務所有擾惱不能堪忍復次盟控南曰  
數及所對治 支分廣建立 遠離苦散動 上支分差別

問如先所說四種靜慮何因緣故惟四靜慮不增不減答由能究竟趣苦樂故所以者何從初靜慮乃至第四漸起苦樂方究竟故云何名初靜慮所治謂有五種一者欲貪二欲害三尋思三者憂苦四者犯戒五者散亂云何第二靜慮所治亦有五種一初靜慮貪二尋伺三苦四掉五定下劣性云何第三靜慮所治謂有四種一第二靜慮貪二喜三踊躍四定下劣性云何第四靜慮所治謂有五種一入息出息二第三靜慮貪三樂四於樂發悟五定下劣性

華嚴論卷第十三 五 積字

問初靜慮有幾支答有五支何等為五一尋二伺三喜四樂五心一境性問第二靜慮有幾支答有四支何等為四一內等淨二喜三樂四心一境性問內等淨何法為自性答念正知捨為自性問第三靜慮有幾支答有五支何等為五一念二正知三捨四樂五心一境性問第四靜慮有幾支答有四支何等為四一捨清淨二念清淨三不苦不樂四心一境性初靜慮中念正知捨由尋伺門之所引發是故雖有而不宣說第二靜慮由彼自性能有作業又由踊躍心隨煩惱之所纏縛是故顯示內等淨名第三靜慮心隨煩惱已遠離故顯彼自相是故說彼離喜貪故初靜慮中離欲貪故非離喜貪第二靜慮離尋伺貪故非離喜貪第四靜慮即彼顯示最極清淨是故當知一切靜慮彼皆隨轉如其所應

問何因緣故於四靜慮建立如是五支四支答住所依故住饒益故住自性故復有差別謂思惟所緣故受用

所緣故於緣不散故復有差別謂饒益所依故增上心所依故增上慧所依故復有差別謂為對治三雜染住所對治故云何名為三雜染住所對治耶一染汙住二苦惱住三愚癡住復有差別謂受欲者相以法故諸受欲者略有三種正所作事能顯彼是受用欲者一正求財寶二求財寶已能正受用三於彼自在隨意所為如是修習諸靜慮者亦有三種正所作事當知依彼建立支分如其所應復有差別謂為對治自苦惱行應知建立諸靜慮支如是略有三種對治一對治缺減對治二身心逼惱對治三於外境界其心流散不寂靜對治問何因緣故初靜慮中說離欲已復說速離惡不善法若為欲顯示諸欲自相故及為顯示諸欲過患相故過患相者由彼諸欲發起惡行墜墮極下惡處所故說名為惡違善生故復名不善復有差別為欲顯示煩惱雜染斷故及為顯示先所積集業雜染斷故復有差別為欲顯示諸在家者

受用事門諸欲斷故及為顯示諸出家者由尋思門諸欲斷故復有差別為欲顯示欲尋思斷故及為顯示慧道諸仙所得相故及為顯示離彼退已行呪詛故問何緣故知初靜慮中苦根未斷若彼品重未遠離故若於是處苦根已斷便與第二靜慮住時應無差別是故當知是處未斷問若尋伺等於初靜慮等中皆能攝益勝三摩地又能攝受自地靜慮皆令清淨何因緣故世尊於彼顯示動名若此望他地不望自地問何因緣故從欲界上於初靜慮等中建立後後勝上支分若當知略有三因緣故一所以治能治故二證得勝利故三所證得故當知如是三種因緣四靜慮中五支所攝隨其所應問初二靜慮有何差別若第二靜慮中三摩地圓滿有差別故問第二第三靜慮有何差別若第三靜慮饒益圓滿有差別故問第三第四靜慮有何差別若第四

靜慮清淨圓滿有差別故復有四種修三摩地一者為得現法樂住故二者為得勝智見故三者為得分別慧故四者為證諸漏永盡故當知依四補特伽羅建立四種修三摩地云何四種補特伽羅謂苦速通已得行迹已見諦者復有異生未得行迹已得有情所緣无量已離欲者又樂速通已得行迹已見諦者又樂速通已得行迹已見諦者此中異生已得無量已離欲者若已證得死生智通當知是名智見清淨若樂速通行迹轉時雖已見諦由軟根故而名退法由此因緣復於欲界受想尋思當任正念當起正知復次諸靜慮離欲所顯當知離欲略有六種一自性離欲二損減離欲三任持離欲四勝進離欲五愚癡離欲六對治離欲自性離欲者謂於自性不淨非所受用事中諸欲背性又於苦受諸欲背性又若已離初靜慮染任於第二靜慮等中於尋伺等諸欲背性是名自性離欲損減離欲者謂兩兩交會習婬欲法除熱惱已諸欲

瑜珈論卷三

九

背性如是等類所餘應知皆名損減  
 離欲任持離欲者諸有受用美妙飲食  
 食極飽滿已於餘飲食諸狀背性如  
 是等類所餘應知皆名任持離欲昇  
 進離欲者謂已獲得勝上財寶或尊  
 貴位於餘下劣諸狀背性如是等類  
 所餘應知皆名昇進離欲愚癡離欲  
 者謂於涅槃甚深功德不能解了遂於  
 涅槃生獸背性如是等類所餘應知  
 皆名愚癡離欲對治離欲者謂由獸  
 壞對治故或由斷對治故或由持對  
 治故或由遠分對治故或由世間出  
 世間道斷諸煩惱如是皆名對治離欲  
 問何因緣故說諸靜慮名為住耶答  
 繫心於內所緣境界於外所緣不流  
 散故  
 問何因緣故說諸靜慮名三摩地答  
 於所知事同分所緣一切影像平等  
 平等任持心故問何因緣故說諸靜  
 慮名奢摩他答為欲寂靜一切煩惱  
 正安止故  
 問何因緣故說諸靜慮名心一境性  
 答略有二種所緣境界一不定地所緣

瑜珈論卷六十三

十

境界二者定地所緣境界此中一境  
 所謂定地所緣境界非第二境繫心  
 於此一所緣境是故說名心一境性  
 復次當知此中從離欲退略有十種  
 謂或依止不平等故從離欲退謂如  
 有一遭極重病如馬勝言我於此定不  
 能入證將無我定當退失耶或復有  
 一性多慮重於三摩地先不串習彼  
 由如是多慮重故成其退法或有所  
 緣境界勝故從離欲退謂如有一直  
 過勝妙境界現前如外道仙乃至獲  
 得非想非非想處遇觸少年美妙形  
 色可愛母屬從離欲退或有獲得敬  
 養故退謂如有一從他獲得利養恭  
 敬即便退墮如提婆達多或有遭遇  
 輕毀故退謂如有一或遭他罵或瞋  
 或責從離欲退如外道仙由憤恚故  
 退三摩地現行呪詛或慢故退謂如  
 有一恃所得定自舉凌他或有增上  
 慢故退謂如有一於諸勝定證差別  
 中起增上慢或有不作意故退謂如  
 有一於能入定行相作意不復思惟  
 或有未串習故退謂如有一安住始

瑜珈論卷六十三

十一

業新修善品或有自地煩惱數起故  
 退謂如有一愛上靜慮乃至疑上靜  
 慮或有壽盡福盡業盡故退謂如有  
 一從上生處退沒下生  
 復次此中或有補特伽羅下品煩惱  
 下品善法多念艱辛然後方退多念  
 艱辛方能入定或有補特伽羅下品  
 煩惱上品善法多念艱辛然後方退  
 經一念頃速能入定或有補特伽羅  
 上品煩惱下品善法經一念頃速疾  
 而退多念艱辛方能入定或有補特  
 伽羅上品煩惱上品善法經一刹那  
 速疾而退一刹那頃速能入定  
 復有補特伽羅已得離欲從定起已  
 或於一時彼三摩地相間相雜作意  
 而轉或於一時不相間雜若遇聲緣  
 從定而起與定相應意識俱轉餘耳  
 識生非即彼定相應意識能取此聲  
 若不念者於此音聲不領受故不應  
 出定非取聲時即便出定領受聲已  
 若有怖望後時方出於此地中餘決  
 擇文更不復現  
 攝決擇分中非三摩地

如是已說三摩四多地決擇非三摩  
四多地擇我今當說或有由自性故  
名不定地謂五識身或有聞輕安故  
名不定地謂在欲界諸心心法或有  
未發趣故名不定地謂受欲者或有  
散亂故名不定地謂始業者雖修習  
定而於五欲其心流散或有太聚故  
名不定地謂始業者於內境界略聚  
其心便生沈沒或未得故名不定地  
謂即散心相應諸法或未圓滿故名  
不定地謂未證得加行究竟作意或  
雜染故名不定地謂雖證得加行究  
竟果作意而於彼定多生愛味或不  
自在故名不定地謂即由彼染汙心  
故不得自在或不清淨故名不定地  
謂未未嘗煩惱隨眠或出定故名不  
定地謂從已得三摩地起而不退失  
或有退故名不定地謂從所得三摩  
地退

本應勤修習依止第四現在前故寂  
初應正安住其念為無亂故略攝其  
心由正知故速疾攝受依止第五現  
在前故應當思惟淨妙之相又應善  
達沈沒之相依止第六現在前故於  
師教授能不忘失應當安住猛利護  
念如理方便應當無間殷重修習依  
止第七現在前故應於微劣所得定  
中不生喜足依止第八現在前故於  
諸雜染應觀過失設生愛味所有雜  
染尋即除遣不應戀著依止第九現  
在前故於三摩地應無間修又應善  
巧通達其相依止第十現在前故應  
當猛利修諦善巧依第十一現在前  
故為令不退應不放逸依第十二現  
在前故即為彼事應修遠離如理作  
意應隨順前修習無間殷重方便於  
此地中餘決擇文更不復現

攝決擇分中有心地

如是已說非三摩四多地決擇有心地  
決擇我今當說當知諸心差別而轉  
略由五相一由世俗道理建立故二  
由勝義道理建立故三由所依能依

建立故四由俱有建立故五由涼淨  
建立故  
云何世俗道理建立謂依世俗道理  
建立諸心差別轉義當知如前意地  
已說

勝義道理建立差別我今當說云何  
名為勝義道理建立差別謂略有二  
識一者阿賴耶識二者轉識阿賴耶  
識是所依轉識是能依此復七種所  
謂眼識乃至意識譬如水浪依止暴  
流或如影像依止明鏡如是名依勝  
義道理建立所依能依差別

復次此中諸識皆名心意識若就寂  
勝阿賴耶識名心何以故由此識能  
集眾一切法種子故於一切時緣執  
受境緣不可知一類器境末那名意  
於一切時執我我所及我慢等思量  
為性餘識名識謂於境界了別為相  
如是三種有心位中心意識於一  
切時俱有而轉若眼識等轉識不起  
彼若起時應知彼增俱有而轉如是  
或時四識俱轉乃至或時八識俱轉  
又一意識於一時間分別一境或二

瑜伽論卷三 十一

或多自境他境故說意識不可思議  
問若彼末那於一切時思量為性相  
續而轉如世尊說出世末那云何建  
立若名假施設不必如義又對治彼  
遠離顛倒正思量故即此末那任持  
意識令分別轉是故說為意識所依  
又諸轉識或於一時一切唯樂受相  
應俱有而轉或於一時亦有苦受或  
於一時亦有不苦不樂等受相應俱  
轉阿賴耶識相應受於一切時唯是  
不苦不樂唯是異熟生此於一切識  
流轉時或樂俱行或苦俱行或非苦  
樂俱行位中恒相續流乃至命終無  
有斷絕所餘三受當知思惟之所引  
發非是俱生時時作意引發現前彼  
俱生受極微細故難可分別如是等  
類當知是名勝義道理建立諸識俱  
有差別

瑜伽論卷三 十二

隱沒無記任運而起當知諸餘分別  
所起隨眾緣力差別而轉又與末那  
相應俱有遍行任運四種煩惱世間  
治道尚不能為損伏對治何以故已  
離欲者猶現行故隨所生處是諸煩  
惱即此地攝當知此地已離欲者此  
地煩惱現行不絕何以故此諸煩惱  
唯阿賴耶識種子所引於一切時任  
運而生非所對治及能對治境界緣  
力差別轉故諸離欲者世間治道若  
現在前若不現前此諸煩惱現行不  
絕若諸有學已見迹者出世間道現  
在前時此諸煩惱不得現行從彼出  
已還復現行善通達故未永斷故若  
諸無學此一切種皆不現行是諸煩  
惱當知唯離非想非非想處欲故一  
時頓斷非如餘惑漸漸而斷如是等  
類當知是名建立雜染清淨差別於  
此地中餘決釋文更不復現

瑜伽論卷三 十三

七種由此因故心不得生何等為七  
謂緣關故心不得生如是作意關故  
未得故相違故斷故滅故已生故心  
不得生

云何由緣關故心不得生謂內眼處  
壞若外色處不現在前廣說乃至內  
意處壞若外法處不現在前亦時由  
彼所生眼識乃至意識終不得生如  
是名為由緣關故心不得生

云何作意關故心不得生謂雖有內  
眼處不壞外色處現前廣說乃至內  
意處不壞外法處現前若无能生作  
意正起亦時由彼所生眼識乃至意  
識終不得生如是名為作意關故心  
不得生

云何由未得故心不得生謂如有一於  
下欲界思惟相於初靜慮思惟靜  
相為欲證得初靜慮故若於此道不  
極作意若修若習若多修習不善修  
故於初靜慮未能證得由未得故初  
靜慮俱心不得生又如有一於初靜  
慮第二第三第四靜慮空無邊處識  
無邊處無所有處思惟相於第二

決擇分中無心地

如是已說有心地決擇無心地決擇  
我今當說問心不生因凡有幾種由  
幾種因心不得生若心不生因略有

靜慮乃至非想非非想處思惟靜相如前廣說又如有一遍於一切薩迦耶中思惟苦相於薩迦耶滅涅槃界思惟靜相為斷一切薩迦耶故為欲證得涅槃界故若於此道不極作意若修若習若多修習不專修故不能盡證一切涅槃由未證故於諸結縛及與隨眠隨煩惱纏永解脫心便不得生如是名為由未得故心不得生云何由相違故心不得生謂如有一觸能隨順樂受諸觸受樂受時樂受相應心現在前今時苦受非苦樂受相應之心以相違故便不得生又如有一貪纏所纏貪纏相應心現在前今時瞋纏相應之心以相違故便不得生如是若有瞋纏所纏廣說乃至今時貪纏相應之心以相違故便不得生如是名為由相違故心不得生云何斷故心不得生謂如有一由善修習八聖支道故證得無餘貪欲瞋

恚愚癡永盡彼於今時有貪有瞋有癡心等隨一心法諸隨煩惱所染汗心彼由已斷已遍知故皆不得生如是名為由永斷故心不得生云何滅故心不得生謂如有一生無想天入無想定入滅盡定於其中間經今時時由斷滅故心不得生又有一於無餘依涅槃界中已般涅槃彼於今時畢竟滅故心不得生如是名為由滅盡故心不得生云何由已生故心不得生所謂一切已生之心於現在生剎那已後必成滅法彼現在時由已生故更不可生彼若滅已亦已生故終不可生如是名為由已生故心不得生應知由此七因緣故心不得生與此相違七因緣故隨其所應諸心得生謂緣不闕故作意不闕故已證得故不相違故未斷滅故未滅盡故未已生故於此地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十三

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 一九頁中二〇行第三字「覺」，諸本作「憾」。
- 一 一九頁下二〇行末字「燒」，[資、] [續、] [普、] [南、] [徑、] [清]作「燒」。
- 一 二〇頁上末行第五字「斯」，[續、] [普、] [南、] [徑、] [清]作「欺」。
- 一 二一頁上八行第二字「用」，[石]無。
- 一 二一頁上一一行末字「復」，[石]作「後」。
- 一 二一頁中三行第八字「斷」，[續、] [普、] [南]無。
- 一 二一頁中三行第一三字「示」，[續、] [普、] [南]作「斷示」。
- 一 二一頁中六行「何緣」，[徑、] [清]作「何因緣」。
- 一 二一頁中一二行第三字「何」，[資、] [續、] [普、] [南、] [徑、] [清]作「問何」。
- 一 二一頁下一七行「任持」，[續、] [普、]

- 一 南作「住持」，下同。
- 一 二一頁下一七行「勝進」，[資]、[磧]、[晉]、[南]、[徑]、[清]、[麗]作「昇進」。
- 一 二一頁下一九行第一〇字「厭」，[磧]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「欲」。
- 一 二二頁上二行第八字「諸」，[石]、[麗]作「謂諸」；[資]、[磧]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「謂」。
- 一 二二頁上四行末字及七行第七字「昇」，[石]作「勝」。
- 一 二二頁中一三行第五字「屬」，諸本作「邑」。
- 一 二三頁上一一行及一二行「加行」，[石]作「方便」。
- 一 二三頁下一〇行末字「暴」，[南]、[徑]、[清]作「瀑」。
- 一 二三頁下一五行「集聚」，[石]作「聚集」。
- 一 二四頁上二二行第九字「明」，[資]、[磧]、[晉]作「門」。
- 一 二四頁中二〇行首字「決」，[石]、[資]、[磧]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「攝決」。
- 一 二四頁中二二行第七字「不」，[資]、[磧]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「衆」。
- 一 二五頁上八行第九字「永」，[磧]作「求」。
- 一 二五頁上一八行「瞋纏相應」，[磧]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「瞋相應纏」。
- 一 二五頁中一七行第八字「其」，[資]、[磧]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「緣」。



瑜伽師地論卷第六十四

積

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中間所成慧地

如是已說無心地決擇聞所成慧地  
 決擇我今當說謂由五處觀察所歸  
 乃可歸依一由身業清淨故二由語  
 業清淨故三由意業清淨故四由於  
 諸有情起大悲故五由成就無上法故  
 問歸依有幾種何緣但有介所歸依  
 齊何緣故說能歸依云何修行歸依  
 之行何等歸依所得功德答歸依有  
 三種謂佛法僧四緣故有介所歸依  
 一由如來性極調善故二於一切種  
 所謂能調善方便故三具大悲故四  
 以一切財而興供養未將為喜要以  
 正行而興供養乃生歡喜由如是故  
 彼所立法彼弟子眾皆可歸依齊  
 四緣故說能歸依一知功德故二知  
 差別故三自捨願故四更不說有餘  
 大師故當知歸依有四正行一親近  
 善士二聽聞正法三如理作意四法

瑜伽論卷第六十四 二 積字

隨法行若有成就此四正行乃名歸  
 依當知復有四種正行一諸根不掉  
 二受學學處三悲愍有情四應時時  
 間於三寶所勤修供養受歸依者獲  
 四功德一獲廣大福二獲大歡喜三  
 獲三摩地四獲大清淨復獲四德一  
 大護圓滿二於一切種邪信解障皆  
 得輕微或永滅盡三得入聰敏正行  
 正至善士眾中所謂大師同梵行者  
 四為於聖教淨信諸天歡喜愛念謂  
 彼天眾心生歡喜唱如是言我等成就  
 三歸發疑彼處沒來生此間是諸人  
 等今既成就多住歸依亦當來我眾  
 同分中

復次由六種相佛法僧寶差別應知  
 一由相故二由業故三信解故四修  
 行故五隨念故六生福故  
 云何相故三寶差別謂自然覺悟相  
 是佛寶覺悟果相是法寶隨他所教  
 正修行相是僧寶  
 云何業故三寶差別謂轉正教業是  
 佛寶捨煩惱苦所緣境業是法寶勇  
 猛增長業是僧寶

瑞世論卷第六十四 三 積字

云何信解故三寶差別謂於佛寶應樹親近承事信解於法寶所應樹希求證得信解於僧寶所應樹和合同一法性共住信解

云何修行故三寶差別謂於佛寶應修供養承事正行於法寶所應修瑜伽方便正行於僧寶所應修共受財法正行

云何隨念故三寶差別應以餘相隨念佛寶應以餘相隨念法寶應以餘相隨念僧寶謂是世尊乃至廣說

云何生福故三寶差別謂於佛寶依一有情生取勝福於法寶所即依此法生取勝福於僧寶所依多有情生取勝福

復次由五法故沙門婆羅門勝劣差別何等五法一者聞法二者戒法三攝受法四受用法五證得法謂婆羅門所有聞法義虛劣故不示他故文句隱故是其下劣沙門聞法與此相違故是勝妙又婆羅門所有或法隨何隨分隨其差別開許害等故是下劣沙門或法與此相違故是勝妙又

瑞世論卷第六十四 四 積字

婆羅門所攝受法攝受障道甲事宅事財貨事等又復攝受妻子奴婢僮僕等類故是下劣沙門所有攝受之法除離苦法更無所有故是勝妙又婆羅門所受用法受用障道塗飾香鬘莊嚴具等又現受用歌儺作倡戲笑等事又現受用煙欲等法故是下劣沙門所有受用之法受用無罪正聞思修所成智慧故是勝妙又婆羅門所有證法但以梵世為究竟故復退還故雜染汗故有苦惱故是其下劣沙門證法以般涅羅為究竟故無退轉故一向離垢故一向安樂故當知勝妙

復次欲求有五攝受求二受用求三戲樂求四乞解了求五名聲求有求亦五一法亦求二祈願求三愚癡求四歇患求五思擇求梵行求亦五一唯求求二趣向求三現得求四後得求五思擇當得求復有差別謂假名求第一義求彼觀察求無方便求有方便求如本地分中已說五明處其內明處於諸明處諸論諸宗為最

瑞世論卷第六十四 五 積字

為勝何以故由四清淨清淨義故一攝一切染淨義清淨故二即此義非他論所割伏清淨故三即此義易可入清淨故四既得入已正行不壞清淨故

復次諸佛聖教若欲略釋由六種理門應隨決了一真義理門二證得理門三教道理門四遠離二邊理門五不可思議理門六意趣理門此中前三理門由後三理門應隨決了謂真義理門由遠離二邊理門應隨決了證得理門由不可思議理門應隨決了教導理門由意趣理門應隨決了此中真義即是理門是故名為真義理門乃至意趣即是理門是故名為意趣理門理門義者謂於彼彼無顛倒性如其實性離顛倒性  
復次應知真義略有六種謂世間成真實乃至所知障淨智所行真實安立真實非安立真實前四真實應知如前菩薩地中已廣分別云何安立真實謂四聖諦苦由苦故乃至道由道故所以者何以略安立三種世俗

一世間世俗二道理世俗三證得世俗世間世俗者所謂安立宅舍瓶瓦軍林數等又復安立我有情等道理世俗者所謂安立蘊界處等證得世俗者所謂安立預流果等彼所依處又復安立略有四種謂如前說三種世俗及與安立勝義世俗即勝義諦由此諦義不可安立內所證故但為隨順發生此智是故假立云何非安立真實謂諸法真如

云何證得謂若略說有四證得一諸有情業果證得二聲聞乘證得三獨覺乘證得四大乘證得

有情業果證得者謂由所作淨不淨業自所作業為依因故諸有情類於五趣等生死海中感異熟報受異熟果聲聞乘證得者謂先受歸依乃至沙門莊嚴為依因故有五種證得一地證得二智證得三淨證得四果證得五功德證得地證得者謂有三地一見地二備地三究竟地智證得者謂九智一法智二種類智三苦智四集智五滅智六道智七此後所得世俗

智八盡智九無生智淨證得者謂四證淨果證得者謂四沙門果功德證得者謂無量解脫勝處遍處無諍願智無礙解神通等如是一切應知如前已廣分別又聲聞乘證得因者謂得世間離欲之道順解脫分順決擇分所有善根獨覺乘證得者謂略有三種一先已得順決擇分善根證得二先已得證得證得三先未得證得證得前二證得名為獨勝最後證得名麟角喻

大乘證得者謂發心證得大悲證得波羅蜜多證得攝事證得地證得於五無量隨至真如證得不可思議功德信解證得不共佛法證得等如是一切應知如前菩薩地中已廣分別云何教導謂由三處所攝教導一由藏所攝二由摩呬理迦所攝三由二所攝藏所攝者謂聲聞藏及大乘藏摩呬理迦所攝者謂十七地及四種攝二所攝者略有十種謂諦相教遍知教永斷教證得教修習教即彼品類差別教即彼所攝所依能依相屬

教遍知等障法教遍知等順法教不遍知等遍知等過失功德教如是能攝一切藏攝及本母攝是名總略摩呬理迦

復次教導略有十二所謂事教想差別教觀自宗教觀他宗教不了義教了義教世俗諦教勝義諦教隱密教顯了教可記事教不可記事教

事教者謂各別說色等眼等諸法體教想差別教者謂廣宣說諸蘊界處緣起處非處根諦等名想差別又復廣說諸念住等名想差別又復廣說有色無色有見無見有對無對等名想差別如是無量諸佛世尊廣說諸法想差別教

觀自宗教者謂契經應誦記別等依止攝釋宣說開示

觀他宗教者謂七種相依止因明推休他論建立已論七種相者謂因明中論體論處所論據論莊嚴等如前廣說

不了義教者謂契經應誦記別等世尊略說其義未了應當更釋

了義教者與此相違應知其相

世俗諦教者謂諸所有言道可宣一切皆是世俗諦攝又諸所有名想言說增上所現謂相名分別如是皆名世俗諦攝

勝義諦教者謂四聖諦教及真如實際法界等教

隱密教者謂從多分聲聞藏教顯了教者謂從多分大乘藏教

可記事教者謂四種法盟於南教即一切行無常乃至涅槃寂靜如是等類所有言教

不可記事教者謂有問言世間常耶此不應記但言我說此不可記乃至問言如來死後有耶無耶此不應記但言我說此不可記此中應知四因緣故宣說如是不可記事或有無故不可記別謂有問言我於諸蘊為異不異常無常等或有能引元義利故不可記別如外攝波葉喻經中如來自言我所證法乃有介所而不宣說何以故彼法不能引義利故或有其深故不可記別謂有問言我是有耶此

不應記勿彼即於諸蘊執我或離諸

蘊而執有我又有問言我是无耶此不應記勿於世俗言說士夫起損減執如是如來死後有無乃至非有非无等皆甚深故不可記別或有其相法亦建立故不可記謂有問言諸法

真如於彼諸法異不異耶此不可記何以故彼相法亦不可建立異不異故應知復有四種因緣如來宣說不可記事謂諸外道妄宣說故不如理故引無義故唯是諍論所依處故有二因緣能引無義一者遠離思因果

故二者遠離思染淨故云何遠離二邊當知略有六種謂遠離增益非實有邊遠離損減真實有邊遠離妄執常邊遠離妄執斷邊遠離受用欲樂邊遠離受用自苦邊如是應知如前慶慶已廣分別云何不可思議當知略有六種不可思議謂我思議有情思議世間思議有情業果思議諸修靜慮靜慮境界諸佛世尊諸佛境界此中我思議有情思議世間思議或依見思議或不

依見思議我思議者謂如有一依止身見如是思議我於過去為曾有耶為復無耶於三世中乃至廣說又復思議我是有色後當有想後當無想後當非有想非無想如我有色我無色亦尔若廣宣說如梵網經如常見論者如是斷見論者現法涅槃見論者當知亦尔計前際邊計後際邊如其所應皆當了知又復思議命即是身命異身異又此我我遍一切處無二無別无有缺減有情思議者謂如有一即依身見如是思議今此有情從何而生是諸有情誰之所作乃至有情當何所往是諸有情何處滅盡世間思議者謂如有一即依身見如是思議世間是常乃至廣說或依法性如是思議此我法性有情法性世間法性從何而生不能准依法介道理是故說此名為思議不思議處有情業果思議者由四種相不可思議謂慶所差別故事差別故因差別故異熟果差別故諸修靜慮靜慮境界由三種相不可思議謂真如其深義

依見思議我思議者謂如有一依止

身見如是思議我於過去為曾有耶為復無耶於三世中乃至廣說又復思議我是有色後當有想後當無想後當非有想非無想如我有色我無色亦尔若廣宣說如梵網經如常見論者如是斷見論者現法涅槃見論者當知亦尔計前際邊計後際邊如其所應皆當了知又復思議命即是身命異身異又此我我遍一切處無二無別无有缺減有情思議者謂如有一即依身見如是思議今此有情從何而生是諸有情誰之所作乃至有情當何所往是諸有情何處滅盡世間思議者謂如有一即依身見如是思議世間是常乃至廣說或依法性如是思議此我法性有情法性世間法性從何而生不能准依法介道理是故說此名為思議不思議處有情業果思議者由四種相不可思議謂慶所差別故事差別故因差別故異熟果差別故諸修靜慮靜慮境界由三種相不可思議謂真如其深義

由三種相不可思議謂真如其深義

故自在轉故無漏界證得故諸佛世尊諸佛境界由五種相不可思議即由如光所說三相復由二相謂無障故成立有情所作事故

復次當知意趣略有十六謂示現意趣乖離意趣勸導意趣讚勵意趣慶喜意趣令人意趣斷疑意趣成熟意趣等持意趣解脫意趣別義相應意趣諸能證者發生無罪歡喜意趣諸能聽者於說者所發生尊重意趣法眼恒轉意趣多修諸善意趣摧伏諸相意趣古何真義理門由遠離二邊理門應隨決了謂於安立所有苦諦乃至道諦略有四種妄增益邊一我增益邊二常增益邊三淨增益邊四樂增益邊如此即是四種顛倒為對治彼說四念住及四定智由此因緣所有我見皆是妄執我增益邊廣說應知如前有尋有伺地由彼廣辨執有我者不應理故又若略說離彼諸蘊生故相故及業用故別有我性不可得故又具彼相安住諸行所有我性當知畢竟定無所有又彼常性

不應道理當知如前已廣分別又有六種不淨性如聲聞地已廣顯示又有三種苦性如有尋有伺地已廣顯示損減邊者謂即於彼諸聖諦中隨所安立諸諦相狀執為無性顯為無性何以故若於諸諦起損減執彼於三量亦生誹謗謂現量比量及聖教量亦謗淨淨是故說此名損減邊若不墮在如是二邊彼於諸諦能生信解決定通達漸次能證究竟清淨云何苦諦謂生苦等廣說如前若略說者如說一切生雜染事皆名苦諦云何集諦謂說一切煩惱雜染及業雜染皆名集諦世尊就勝唯顯貪愛其勝因緣如前應知云何滅諦所謂一切煩惱永斷又此永斷由八種相如前應知此中愛盡離欲者此顯有餘依涅槃界永滅涅槃者此顯無餘依涅槃界云何道諦謂資糧道若方便道若清淨道如是一切惣略為一說名道諦世尊就勝依能攝受沙門果證但略顯示八聖支道名為道諦資糧道者有十三種如聲聞地已說

應知方便道者若就取勝謂於煩頂忍世第一法位中所有一切諸念住等菩提分法清淨道者謂於見道修道究竟道中即彼所攝所有一切菩提分法究竟道中所有能引諸功德道彼亦皆入道諦數中又諸菩薩方便道者謂六波羅蜜多所攝清淨道者謂般若波羅蜜多所攝此約寂勝說非不一切菩提分法皆遍修習如世尊言略五取蘊皆名苦者此五取蘊若廣分別如前意地決擇蘊善巧中應知其相又苦集諦略有三種謂欲色無色繫差別故又於十方無邊世界有差別故其量無邊對治此故應知滅諦道諦差別又此諸諦建立次第廣分別義如前應知復次即此諸諦為據為依為建立處立十三種補特伽羅云何十三種補特伽羅謂欲界異生色界異生無色界異生欲界有學色界有學無色界有學欲界無學色界無學無色界無學欲界獨覺欲界菩薩色界菩薩不可思議如來又即如是補特伽羅若

瑜珈論卷第四 十五 發字

造作若障若心若煩惱若業若根若界若信解若意樂若隨眠若生若習氣若聚皆應了知

復次造作者有十二種謂善造作不善造作無記造作出家造作彼勝流造作彼防護造作主造作離欲造作解脫造作練根造作引發神通造作發起他義造作

復次障者有十二種一業障謂作五無聞業故二習氣障謂先數習諸惡業故三放逆障謂大興盛現在前時受用諸欲四蓋障謂五種蓋隨一現前覆蔽其心五懈怠障謂由懈怠少分煩惱纏擾其心六障身障謂十種障身隨一現前七生障謂生無暇處八不生障謂佛世尊不現於世九信解障謂佛世尊雖現世間而生邪見十煩惱障謂由彼故說慧解脫心得解脫十一定障謂由彼故說俱分解脫心得解脫十二所知障謂由彼故說諸如來心得解脫復次心者略有二種一有障心二無障心煩惱者亦略有二種謂纏及隨

瑜珈論卷第四 十六 發字

眠業者下略有二種謂思及思已根者亦略有二種謂順淨分及順不淨分如根如是界信解意樂當知亦不此中差別者根是果性界是因性信解是因性意樂是果性隨眠者亦略有二種謂可害及非可害生者亦略有二種謂無暇生及有暇生習氣者亦有二種謂無聞生習氣及前生習氣聚者有三種一邪性定聚二正性定聚三不定聚邪性定聚復有二種一本性邪性定二方便邪性定正性定亦有二種一本性正性定二方便正性定不定亦有二種一本性不定二方便不定

復次由造作等十三種法應知廣說十三種補特伽羅如其所應問若有善造作彼一切不善造作不相應耶設不善造作不相應彼一切有善造作耶答應作四句或有善造作非不善造作不相應謂諸能造黑白黑白異熟業者所有善造作或有不善造作不相應非善造作謂無記造作或有善造作亦不善造作不相應謂能

瑜珈論卷第四 十七 發字

造作白白異熟業及不黑不白異熟業能盡諸業者所有造作或有非善造作亦非不善造作不相應謂能造作黑異熟業者所有造作如是不善造作無記造作如其所應盡當知問若成就業障亦成就習氣障耶設成就習氣障亦成就業障耶答應作四句或有成就業障非習氣障謂如有一於現法中於五無聞業亦作亦增長於前生中於此種類惡不善業不作不增長彼現法中能障聖道或有成就習氣障非業障謂與此相違或有俱成就謂於現法中於五無聞業亦作亦增長於前生中於此種類惡不善業亦作亦增長彼現法中能障聖道或有俱不成就謂與此相違云何非安立真實謂諸法真如圓成寶自性聖智所行聖智境界聖智所緣云何增益邊謂諸法自性略有三種一遍計所執自性二依他起自性三圓成寶自性遍計所執自性者謂諸法有名言安立諸法自性依假名言數數周遍計度諸法而建立故依他

起自性者謂眾緣生他力所起諸法自性非自然有故說無性圓成實自性者謂如前說若於依他起自性或圓成實自性中所有遍計所執自性妄執當知名增益邊所以者何此自性中彼自性有不應理故此不應理如菩薩地已略顯示彼次擇中當廣分別又若略說由三因緣不應道理謂種種非一品類名言所安立故若離名言彼覺不生故又彼名言依義轉故損減邊者謂於依他起自性及圓成實自性諸有法中謗其自相言无所有如是真義理門由遠離二邊理門應隨決了如其所應證得教導二種理門由後二種不可思議意趣理門應隨決了問如前說別義相應意趣者此有何義答非如言音名身句身文身義相應意趣但是除遣如言音等其餘勝義是名別義相應意趣

由不可思議理門亦隨決了又復一切諸佛世尊教導理門由意趣理門亦隨決了如是一切隨其所應又若於彼真義理門隨決了者當知能入五種離生一能入未離欲離生二能入倍離欲離生三能入已離欲離生四能入獨覺離生五能入菩薩離生問若安立諦建立為諦何因緣故更復顯示非安立諦若離非安立諦二種解脫不應道理謂於相縛及處重縛所以者何若有行於諸安立諦彼一切行皆行有相行有相故於諸相縛不得解脫於諸相縛不解脫故於處重縛亦不解脫若有行於非安立諦不行於相不行相故於諸相縛便得解脫於諸相縛得解脫故於處重縛亦得解脫問若唯由彼非安立諦於一切縛解脫清淨何緣顯示安立諦耶答為令資糧及方便道得清淨故問若即由彼行有相心於二種縛解脫清淨有何過失答若有極善定心依第四靜慮順決擇分善法中轉緣諸諦境彼諸行者於二種縛應

得解脫究竟清淨然不清淨故不應理又世間道出世間道二種差別應不可立然彼二道有相無相有差別故不應道理云何處重相謂若略說無所堪能不調柔相是處重相此無堪能不調柔相復有五相一現重相二剛強相三障礙相四怯劣相五不自在轉無堪能相由有此相順雜染品違清淨品相縛而住是故說為無所堪能不調柔相復次有五諸根大種長養謂食長養夢長養避不平等長養梵行長養等至長養即此長養略有二種一任持長養二不損宮長養此中軍初是任持長養後四是不損宮長養任持長養略有四種一變壞任持二喜悅任持三希望任持四攝受執取任持復次有五種行一身行二語行三意行四業行五壽行復次有五種不放逸一依在家品不放逸二依出家品不放逸三能遠離不善不放逸四能攝受諸善不放逸

瑜伽論卷第四 三十一 劫字号

五修習相續不放逸依在家品不放  
逸者復有五種如前已說依出家品  
不放逸者復有十種如聲聞地決擇  
毗奈耶相應中我當廣說能遠離不  
善不放逸者當知即是前二正斷能  
攝受諸善不放逸者當知即是後二  
正斷修習相續不放逸者謂於善法  
無間殷重精勤修習

復次名有五種一心二心所有法三  
善四不善五無記色有五種一諸大  
種二大種所造三有見有對四無見  
有對五無見無對

復次有五无明一義愚二見愚三放  
逸愚四真實義愚五增上慢愚

復次有五種有愛一法性愛二普願  
愛三愚癡愛四獸離愛五思擇愛

復次由五種相當知建立无慙無愧  
一於染汙現行无有著耻二於善不  
現行無有著耻三於捨法受无有著  
耻四親近惡友無有著耻五於所作  
不能成辦无有著耻當知與此五相  
相違五種妙相建立慙愧

復次由五種相當知建立惡說者性

瑜伽論卷第四 三十一 劫字号

一無行故二邪行故三不忍故四無  
著耻故五不律儀故由五種相建立  
惡友一無著耻二有邪見三有懈怠  
四有邪行五性怯劣當知與此五相  
相違五種妙相立善說者及與善友  
復次由五種相立奢摩他一近分定  
所攝世間奢摩他二根本色定所攝  
世間奢摩他三根本無色定所攝世  
間奢摩他四聲聞獨覺作意所攝出  
世奢摩他五菩薩作意所攝出世奢  
摩他

復次由五種相當知建立毗鉢舍那一  
盡所有性毗鉢舍那二如所有性毗  
鉢舍那三有相毗鉢舍那四思求毗  
鉢舍那五觀察毗鉢舍那 \*

復次略由五相建立欲漏一不定地  
事生隨眠故二隨順惡行故三善相  
違故四耽著諸欲故五能生壞苦苦  
苦果故彼諸煩惱說名欲漏略由五  
相建立有漏一能生劣界諸煩惱二  
能生中界諸煩惱三能生妙界諸煩  
惱四能生無欲樂有諸煩惱五能生  
有欲樂有諸煩惱略由五相立邪解

瑜伽論卷第四 三十一 劫字号

脫欲無明漏一有想論者由有想論  
門生起無明二无想論者由無想論  
門生起無明三非有想非無想論者  
由非有想非無想論門生起無明四  
斷見論者由斷見論門生起无明五  
現法涅槃論者由現法涅槃論門生  
起無明

復次略由五相應知諸法差別道理  
一由相故二由體故三由業故四由  
法故五由因果故相者謂由所依故  
及行住故體者謂由自體相故及差  
別相故業者謂由自作用故及邪正  
行故法者謂由染淨故及世俗勝義  
諦故因果者謂由近遠故及愛非  
愛故

復次有三種論一聽聞究竟論二諍  
訟究竟論三正行究竟論聽聞究竟  
論者謂婆羅門諸惡呪術諍訟究竟  
論者謂諸外道因明論正行究竟論  
者謂佛聖教復有三論一无義論二  
邪義論三第一義論此三如前隨其  
所應復有三論一矯詐論二虛偽論  
三出離苦果論如是三論應知如前

隨其所應

瑜伽論卷第四

三十四

積字

復次若欲造論當先歸禮二所敬師方可造論恭敬法故先應歸禮論本大師恭敬義故復應歸禮開闡義師欲造論者要具六因乃應造論一欲令法義當廣流布二欲令種種信解有情由此因緣隨一當能入正法故三為令失沒種種義門重開顯故四為欲略攝廣散義故五為欲顯發甚深義故六欲以種種美妙言辭莊嚴法義生淨信故將造論時要以四德先自安處乃可造論一於昔諸師應離慚慍二於有情類當起大悲三於同法者深生敬愛四不欲彰已有勝伎能云何於昔諸師應離慚慍謂造論時無如是心古昔諸師尚能造論况我今者當不造耶要離如是慚慍深心乃應造論云何於有情類當起大悲謂造論時作如是觀若不造論无量有情於諸善法定當退失又餘情類墮生老病乃至廣說是諸有情因我造論若能解了乃至一句善說妙義如是如是當奉行者彼於長夜

必獲大義利益安樂要發如是增上

瑜伽論卷第四

三十五

積字

心已乃應造論云何於同法者深生敬愛謂造論時作如是觀若不造論為欲利他諸同法者於利他事定當足失云何不欲彰已有勝伎能謂造論時無如是心當令世間咸謂於我聰敏明哲能造論者開闡義者深生淨信因此多獲利養恭敬但為自他善根增長以無染心乃可造論復次此中如實開示如來所說經義名莊嚴經譬如紅蓮其花未開雖生歡喜不如敷榮又如真金未為嚴具雖生歡喜不如成工又如美膳未及得食雖生歡喜不如已食又如慶書未暇開覽雖生歡喜不如披閱又如珍寶未得現前雖生歡喜不如已得現前受用如是如來所說經義若未顯發雖生歡喜不如開示故說造論名莊嚴經

達為無常能取通達者謂根識等達

瑜伽論卷第六十四

三十六

積字

安立諦或非安立如能取通達能取義通達當知亦亦繫縛通達者通達相縛或應重縛與此相違當知說名解脫通達法性通達者謂能通達法性安任法界安任非從自在自性士夫中間等有

復次由上相故具足多聞謂善說者說故顯了文句說故盡其所有如其所有義說故安樂方便加行說故離眾苦說故如是五種復有五種謂不求過失而聽法故但求涅槃而聽法故善聽法故諦聽法故於依名句文身義審諦觀察而聽法故於此地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十四

瑜伽師地論卷第六十四

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 二七頁下一三行末字「衆」，**資、磧、普、南、經、清**作「聚」。
- 一 二八頁中一九行「趣向」，**資、磧、普、南、經、清**作「趣得」。
- 一 二八頁下一八行末字「成」，**麗**作「所成」。
- 一 二九頁上二行末字「瓮」，**資、磧、普、南、經、清**作「盆」。
- 一 二九頁上一六行第一一字「報」，**資、磧、普、南、經、清、麗**作「果」。
- 一 二九頁上一八行第五字「依」，**磧、普**作「處」。
- 一 三〇頁上三行第一三字「想」，**資、磧、普、南、經、清**作「相」。
- 一 三〇頁上四行第六字「謂」，**南、經、清**作「諸」。
- 一 三〇頁上二〇行第七字「波」，**磧、普、南、經、清**作「彼」。
- 一 三〇頁中一六行第六字「常」，**資、磧、普、南**作「當」。
- 一 三〇頁下一四行第六字「往」，**磧、普、南、經、清**作「住」。
- 一 三〇頁下二二行第七字「諸」，**資、磧、普、南、經、清**作「謂」。
- 一 三一頁上一二行「諸相」，**南、經、清**作「諸根」。
- 一 三一頁中一八行第一〇字「者」，**磧、普**作「若」。
- 一 三一頁下一八行第四字「種」，**磧、普**作「種諦」。
- 一 三二頁上一五行首字「一」，**資、磧、普、南、經、清**作「二」。
- 一 三二頁中四行第五字「者」，**磧、普、南**作「有」。
- 一 三三頁上一四行及一六行「應隨」，**石**作「隨應」。
- 一 三三頁中六行第二字「倍」，**資、磧、普、南、經、清**作「信」。
- 一 三三頁下一〇行第二字「縛」，諸本作「續」。
- 一 三四頁中一八行末字「苦」，**磧、普、南**作「若」。
- 一 三五頁上五行末字「欲」，**磧、普**作「次」。
- 一 三五頁上八行第五字「沒」，**磧、普、經、清**作「設」；**南**作「美」。
- 一 三五頁上一八行「深心」，諸本作「染心」。
- 一 三五頁下八行第四字「上」，諸本作「十」。
- 一 三五頁下一三行第一一字「依」，**資、磧、普、南、經、清**無。



瑜伽師地論卷第六十五

積

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中思所成慧地之一

如是已說聞所成慧地決擇思所成慧地決擇我今當說謂若略說有四種思議一事思議二有非有思議三因果思議四乘思議事思議者略依六事所謂蘊事乃至根事有非有思議者如本地分已說因果思議者如獨覺菩薩地已說

復次略有二種思議謂思思議及善思思議思思議者如本地分已說若依本品謂如有一不避無明不應思等而起思議善思思議者與此相違應知其相如思思善思如是非法所引法所引非毗奈耶所引毗奈耶所引非聖聖不善善不應脩應脩不好好黑白引無義引有義下劣微妙有罪无罪應遠離不應遠離等當知亦尔

瑜伽師地論卷第六十五 二 積

復次如世尊言諸聖弟子有知為有非有知為非有此中云何為有云何非有略由二相應知是有何等為二一若生已生現在故應知是有二若實物故事故義故圓成實故應知是有云何應知略說實有及假有相謂若諸法不待所餘不依所餘施設自相應知略說是實有相若有諸法待於所餘依於所餘施設自相應知略說是假有相非實物有謂以色等諸蘊想事為待為依施設有我及有情等乃至廣說此中色等諸蘊想事是實物有我及有情命者生者數取趣等非實物有唯是假有如於色等諸蘊想事假立我等如是即於色等想事假立色等又於色香味觸想事假立飲食車乘瓶衣諸莊嚴具舍軍林等又於有為諸法想事假立生老住无常種子有表无表得命根眾同分名身句身文身異生性和合不和合流轉定異相應勢速次第時方及數又復唯以諸色不轉為待為依假立虛空虛空無為又唯以名中間不轉

瑜伽論卷第六十五 三 積字

為待為依假施設有無想等至滅盡等至等問於因成道理中依何道理能決定知我非實有答不可得故不可見故云何不可得謂若內若外若二中間若離諸蘊都不可得云何不可見謂如眼等實有諸處各各別有業用可見如是所計我別業用都不可見如是自相不可得故又別業用不可見故應知所計我非實有問若如是我於內外等都不可得亦不可見何故出家諸外道等亦得亦見由此因緣愛樂顯示建立實有答不得不見但由身見反與我慢為依止故起邪分別起邪計度不如正理愛樂顯示建立為有云何知我非實有故非現有故而不可得亦不可見謂諸計我為實有者遠極彼岸不過四種一者計我即是諸蘊二者計我異於諸蘊住諸蘊中三者計我非即諸蘊而異諸蘊非住蘊中而住異蘊離蘊法中四者計我非即諸蘊而異諸蘊非住蘊中亦不住於異於諸蘊離蘊法中而無有蘊一切蘊法都不相

瑜伽論卷第六十五 四 積字

應依我分別計為有者皆攝在此四種計中除此更無若過若增如是一切我實有性皆不應理何以故若計有我即是諸蘊非異蘊者是則此我但於諸蘊而假建立斯過自至所以者何諸蘊無常各與自相而共相應我即彼故非常非一非實有性是故此計不應道理若計有我異諸蘊者此所計我為是無常為是常耶若無常者則所計我剎那剎那異起異滅此處異死餘處異生異作異受斯過自至又異諸蘊別有一我若內若外若中間有生有滅都不可得是故此計不應道理若我常者无有變異是其常相此所計我若无變異二因緣變皆不應理非於當來亦非現法若於當來我無變者便應無生无老無病無死无損亦復不應一時為天一時為人或為傍生或為鬼趣或時為彼那落迦等於現法中我若不變便應於彼愛非愛等種種境界无樂無苦無愛无恚亦无有癡略說不應由苦樂等之所變異不應隨一貪等煩

瑜伽論卷第六十五 五 積字

惱及隨煩惱之所變異如是我於當來現法無變異故不應為樂之所饒益亦不應為屬彼煩惱之所染汙不應因此行法非法不應為苦之所損害亦不應為屬彼煩惱之所染汙不應因此行法非法此我如是於現法中與法非法不相應故於當來世愛非愛身無因緣故應不得生由此道理汝應不計此常住我由別內身變異所作於當來世生老死等種種變異如是此我便無各別內身生老病死等時樂時苦時及染汙時則應畢竟解脫清淨是故此計不應道理復次若計有我異於諸蘊住異諸蘊離蘊法中者彼所計法遠離諸蘊有之自相尚不可得何況為我之所安住譬如言我審了知石女兒頂繫空花鬘應知此計亦復如是是故此計不應道理復次若計有我一切蘊法不相應故无有蘊者此所計我若无有蘊便無有色非身相應亦非苦樂等受相應亦非眾多種種差別諸想相應亦非

善不善無記思等相應亦非受用色等境界分別意相應如是此我應無所依无受无想無思慮等亦無分別是則此我不由功用究竟解脫无有染汙是故此計不應道理

復次由彼一切依我分別妄所計我不成就故當知我等於諸蘊中但假建立非實有物由我非有准有蘊故一切雜染清淨道理皆得成就謂有內外諸處生故於現法中起无明觸由此於身便有饒益損減受生由此為緣發起和合乖離等愛及有依此一切煩惱隨煩惱轉為此義故淨不淨業生起可得如是煩惱業生起故當來後有生老死等一切苦法皆悉得生如是且於無常蘊中無實我故雜染道理皆得成就又由他音內正作意為因緣故速離无明發起於明由無礙故了達諸受皆悉是苦由此能斷於諸受中所有貪愛及斷依此一切煩惱若隨煩惱由此因緣能感後有淨不淨業不復生起如是由業煩惱斷故一切後有及生等苦永更

不生如是無我准有蘊故一切雜染清淨道理皆得成就

復次此中假立一切有情所謂無足二足四足多足有色无色有想无想非想非非想處有情當知如是九種有情略由三種因緣建立惣攝一切有情之類謂依往來身動差別建立無足乃至多足有情依身差別建立有色无色有情依心差別建立有想无想非想非非想處有情

復有離繫出家外道作如是說一切樹等皆悉有命見彼與內有命數法同增長故應告彼言汝何所欲樹等增長為命為因為更有餘增長因耶若彼准用命為因者彼未捨命而於一時無有增長不應道理若更有餘增長因者彼雖無命由自因緣亦得增長故不應理又應告彼汝何所欲諸無命物無有增長為有說因為无說因若有說因此說因緣不可得故不應道理若无說因無因而說而必余者不應道理又應告彼汝何所欲諸樹等物與有命物為一向相似為

不一向相似者言一向相似者諸樹等物根下八地上分增長不能自然搖動其身雖與語言而不報答曾不見有善惡業轉斷枝條已餘處更生不應道理若言不一向相似者是則由相似故可有壽命不相似故應無壽命不應道理如是增長餘因有无有故无壽命物不增長說因有無有故相似一向不一向故此所計度不應道理

問何緣故知色香味觸如是如是別安立中飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等諸想事物皆是假有者由彼想物或於是處色等想物聚中而轉或於是處色等想物聚中不轉若於是處想轉若於是處車乘想轉非於是處衣等想轉如是所餘乃至廣說諸假有想若轉不轉當知亦尔一切色香味觸想事遍於一切飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等諸想事中無差別轉是故當知飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等皆是假有色香味觸是實物有

瑜伽論卷第六十五 九

復次依諸有法立倣想物非一衆多  
 種種品類當知略說惣有二種一依  
 止一聚二依止非一聚各別飲食車  
 乘衣服莊嚴具等名依止一聚諸絲  
 畫業彫塑等業宅舍宮殿軍林等物  
 名依止非一聚

復次云何有色諸法謂若略說有十  
 色處及法處所攝色由彼諸色具色  
 自相即以此事還說此事是故說名  
 有色諸法此有色法由五種相差別  
 建立何等為五一事故二自相故三  
 共相故四界故五業故此中諸所有  
 色彼一切若四大種若四大種所造  
 應知是名略攝色事除此更无若過  
 若增諸色自相復有三種一清淨色  
 二清淨所取色三意所取色謂四大  
 種所造五識所依五清淨色眼等處  
 攝名清淨色色等五境同分清淨色  
 之境界名清淨所取色若與識俱諸  
 清淨色與識同境故名同分若離於  
 識諸清淨色前後自類相續而轉名  
 彼同分色三摩地所行影像等色名  
 意所取色諸色共相亦有三種謂一切

瑜伽論卷第六十五 十 持字等

色若據方處各別安立者可宣說方  
 處差別名初共相又一切色若清淨  
 若清淨所取增減相當知是名第二  
 共相又即此一切色若觸所觸即便  
 變壞或以手足塊刀杖等或由寒熱  
 飢渴蚊蚋風日地噉諸觸所觸即便  
 變壞當知是名第三共相若由定地  
 色愛諸業之所生起名色行色若不  
 定地色愛諸業之所生起名欲行色  
 如是諸色由界差別略有二種無色  
 界中無如是色又前所說諸色共相  
 謂觸所觸即便變壞如是共相非一  
 切遍除欲界天遍餘一切欲界天中  
 所有諸色但有手足塊刀杖等所觸  
 變壞無有寒熱飢渴等觸之所變壞  
 由彼天中諸飲食等眾資生具隨欲  
 所生則便成辦是故於彼雖有飢渴  
 不為損害色界諸色無有手足塊刀  
 杖等所觸損壞亦無餘觸之所損壞  
 若善不善無記身業語業是名業色  
 當知是名色業差別无色諸法亦由  
 五相差別建立與此相違應知其相  
 復次略由二種色聚建立諸聚一不

瑜伽論卷第六十五 十一 持字等

共大種聚二非不共大種聚不共大  
 種聚者謂於此中准有一類大種可  
 得非不共大種聚者謂於此中有二  
 大種或多大種種類可得又於不共  
 大種聚中極微已上諸大種合當知  
 方有相雜不相離諸大種色無有一  
 處不相離諸大種色於非不共大種  
 聚中大種極微如所造色與餘大種  
 當知亦有同一處所不相離者然彼  
 大種非所造色不相依而得轉故  
 各有功能據別處故又一處不相離  
 者謂諸大種及所造色同住一處如  
 置一篋青黃赤白有光明珠種種光  
 明乎不相離相離不相離者所有譬  
 喻如前應知又若有聚或麻豆等或細  
 沙等為諸膠蜜及沙糖等之所攝持  
 當知此非一處不相離亦非相雜不  
 相離但是和合不相離多聚集非一  
 聚相當知所餘是一聚相又相離不  
 相離當知依止一處不相離此若不  
 亦不應道理

復次由五種相建立有見諸法差別  
 何等為五謂顯色故形色故表色故

眼境界故眼識所緣故亦由五相建立無見諸法差別與上相連應知其相復次由五種相建立有對諸法差別何等為五一各據別處而安住故二於餘色聚容受往來等業為障導故三為手足塊刀杖等所觸便變壞故四一切皆為諸清淨色之所取故五一切皆為依清淨色識所緣故亦由五相建立無對諸法差別與上相連應知其相

復次即由五相應知建立無見無對諸法差別何等為五一因緣故二據處所故三顯現故四無變異故五所緣故謂具威德三摩地俱諸色勝解當知是名無見無對色生因緣彼既生已處所可得是故名色雖不與彼十有色處自相相應然得以彼自性顯現於餘色聚容受往來等業非障礙住又非一切清淨之色及依彼識所取境界亦非所緣是故說名無見無對手足等觸不能損壞是故說名無有變異又根本定名具威德三摩地此色是彼所緣非餘僻如非一切

心皆能變化若所有心具大威德方能成辦非所餘心此亦如是要具威德極靜定心方能為緣生此无見無對諸色此如化色亦非不具大威德心及不定心所緣境界但是彼心所緣境界是名與上五相相連當知建立無見無對諸法差別

復次由五相故建立有漏諸法差別何等為五謂由事故隨眠故相應故所緣故生起故云何有漏法事謂清淨內色及彼相依不相依外色若諸染汙心心所若善无記心心所等此有漏事隨其所應由餘四相說名有漏謂隨眠故相應故所緣故生起故若於清淨諸色及於如前所說一切心心所中煩惱種子未嘗未斷說名隨眠亦名蘊重若彼乃至未無餘斷當知一切由隨眠故說名有漏若諸染汙心心所由相應故說名有漏若諸有事若現量所行若有漏所生增上所起如是一切漏所緣故名有漏此中現在名為有事過去未來名非有事若依清淨色識所行名現量

所行若餘所行當知名非現量所行若內諸處增上生起一切外處名有漏所生增上所起唯彼所緣當知有漏所以者何若緣去來起諸煩惱過去未來非有事故不由所緣說名有漏若現在事非現量所行如清淨色及一切染汙善無記心心所彼亦非煩惱所緣故說名有漏但由自分別所起相起諸煩惱非彼諸法為此分明所行境故由生起故成有漏者謂諸隨眠未永斷故順煩惱境現在前故於彼現起不如理作意故由此因緣諸所有法正生已生或復當生如是一切由生起故說名有漏又從一切不善煩惱諸異熟果及異熟果增上所引外事生起如是一切亦生起故說名有漏又由无記色无色繫一切煩惱於彼續生彼所續生亦生起故說名有漏如是名為由五相故建立有漏諸法差別謂由事故隨眠故相應故所緣故生起故復次由五相故建立無漏諸法差別何等為五一有諸法離諸纏故說名

瑜伽論卷第五 十五 精字

无漏謂一切善無記心心所所依所緣諸色及善無記諸心心所二有諸法隨眠斷故說名無漏謂已永斷見修所斷一切煩惱所有諸善及一分無記造色若諸無記若世間善諸心心所三有諸法由斷滅故說名無漏謂一切染汙心心所彼不轉故說名無漏由彼不轉顯了涅槃即此涅槃說名無漏四有諸法是見所斷斷對治故自性解脫故說名無漏謂一切見道五有諸法是修所斷斷對治故自性相續解脫故謂出世間一切修道及無學道當知是名由五相故建立無漏諸法差別

復次由五相故建立有諍諸法差別何等為五謂由事故因緣故自性故助伴故等起故此中五取蘊名有諍法事若愛味染著愛味耽嗜名諍因緣若無常性苦性變壞法性名有諍自性即於此諍無智愚癡名諍助伴由此因緣五黑品轉名為等起謂聞訟違諍耽著諸欲諸見所生或餘種類是初黑品若隨所有諸煩惱纏無

瑜伽論卷第六 十六 精字

有著耻多安住性是第二黑品若有沙門或婆羅門違逆正道所欲苦行及餘信解自餓投火墜高巖等是第三黑品若有現行身語及意一切惡行是第四黑品欣樂後有是第五黑品此中軍初由生怨恨發憤心故不安隱住第二由諸煩惱內燒然故不安隱住第三由自捨願虛受劬勞無義苦故不安隱住第四生惡趣故不安隱住第五生老死等眾苦合故不性及彼因緣助伴等起共相依故名有諍法又由五相建立無諍諸法差別與上相違應知其相此中五無取蘊無諍事由諍自性及彼因緣助伴等起於彼法中不可得故名無諍法復次由五相故建立有染諸法差別何等為五謂事故因緣故等如前廣說五相差別此中事者謂即五有取蘊因緣者謂即此中喜樂愛味諸因緣法自性者謂此為緣生起喜樂愛味所攝助伴者謂於愛味所有貪著等起者謂五黑品如前應知五取蘊

瑜伽論卷第六 十七 精字

事由與有染及彼因緣乃至等起共相依故說名有染又由五相建立无染諸法差別與上相違應知其相如前無諍隨應當說

復次由五相故應知建立依止耽嗜諸法差別何等為五謂事故因緣故等如前廣說此中事者謂欲界繫諸五取蘊目緣者謂順欲貪五種妙欲自性者謂貪嗜者由彼為緣由彼為境所有欲貪助伴者謂不如理作意相應邪願諸欲分別由與此俱名分別貪等起者謂五種黑品如前廣說彼欲界繫五取蘊事由彼貪嗜因緣助伴及與等起所攝受故說名依止耽嗜諸法又由五相當知建立依止出離諸法差別與上相違應知其相復次由五相故建立世間諸法差別何等為五一切清淨色及清淨所取色世間二一切染汙心心所世間三一切無記心心所世間四一切善心心所若當斷若已斷世間五一切世間三摩地所行無見無對色世間又由五相建立出世諸法差別何等

為五一見道所斷對治二修道所斷對治三由想解脫之所解脫謂諸聲聞獨覺菩薩已入無戲論理慧及彼相應諸心心所四彼所緣无見無對色五一分所治解脫之所解脫謂諸有學若一切所治解脫之所解脫謂諸無學

復次依五種世間即彼世間名隨諸法謂有情世間器世間欲世間色世間無色世間當知是名五種世間又出世法不墮如是五種世間是故說名不墮諸法

復次由五相故建立有為諸法差別何等為五一後際未生故二前際已滅故三中際自相安住故四因緣相續故五果相續故又由五相建立无為諸法差別何等為五謂與上相連應知即是此中五相滅有為法證得涅槃若謂涅槃為有異者當知此為不如理問不如理答不如理思如是若謂為無異者有無異者非有非无異者當知皆是不如理問不如理答不如理思何以故由彼涅槃唯有為

滅之所顯故與有為法其相異故唯為滅之所顯故謂有異者若問若答若思便為戲論非所戲論與有為法其相異故謂無異者如前廣說便為戲論非所戲論愍如前說二種因故亦異不異不應道理由有為滅證涅槃故若謂一切皆無所有故說非有非無異者不應道理涅槃義者謂一切白法所顯發故涅槃相者謂寂滅相無戲論相當知唯是內所證相

復次由五相故建立所緣諸法差別何等為五一有善作意所緣法二有不善作意所緣法三有無記作意所緣法四有墮界作意所緣法五有繫屬瑜伽作意所緣法此中若善作意緣善不善無記諸法如善作意如是不善無記作意當知亦亦欲界繫善染汙無記作意緣一切三界諸法无界繫善作意亦緣一切三界諸法无

色界中若定若生外道異生无色界繫善作意唯緣自地一切法非下地若毗鉢舍那行菩薩未得自在及有廣慧聲聞乘等若諸有學若阿羅漢

彼無色界繫善作意亦緣下地一切法若諸菩薩已得自在決定不於無色界生由觀於彼不能現起利衆生事因此成熟廣大佛法及能成熟利益有情行故當知是名墮界作意所緣諸法復次因思所緣如說名映於一切無有過名者由此名一法皆道自在行

此言有何義謂若略說觀察清淨因故觀察自相故觀察雜染因故又為顯示補特伽羅無我及法無我故此中顯示補特伽羅無我者謂善了知四無色蘊能斷一切自境界相是故說名能映一切顯示法無我者謂善了知遍計所執自性善了知世俗言

名能除一切彼所依相是故說名能映一切若過如是四無色蘊諸我相事定不可得若過世俗言名遍計所執自性相事亦不可得若於此二不善了知則便一切自境界相及諸雜染生起隨轉一切境相及諸雜染皆彼增上力所生故又佛世尊依此密意說如是言

瑜伽師地論卷第六十五 二十一  
執法自性故執我性而轉覺此故覺彼  
由覺故還滅

繫屬瑜伽作意略有四種所緣一遍  
滿所緣二淨行所緣三善巧所緣四  
淨煩惱所緣是諸所緣如聲聞地廣  
辯應知此中淨煩惱所緣者謂世尊  
說四聖諦及真如

瑜伽師地論卷第六十五

瑜伽師地論卷第六十五

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 三七頁中八行第九字「事」，[資]作「五」。
- 一 三七頁中一三行第七至八字「思議」，[資]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「思思議」。
- 一 三八頁中一三行「中間」，[石]、[麗]作「二中間」。
- 一 三八頁下一八行第六字「此」，[資]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「所」。
- 一 三九頁上一五行第三字「後」，[資]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「復」。
- 一 三九頁中一行「雜染」，[石]無。
- 一 三九頁下一二行第九字「瓮」，[資]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「盆」，下同。
- 一 四〇頁中六行第八字「歎」，諸本作「竭」。
- 一 四〇頁下一八行「聚集」，[石]、[麗]作「聚聚集」。
- 一 四一頁中一二行「心心所」，[石]作「心心法」，下同。
- 一 四二頁上一二行第一三字至二二行首字「謂闕訟」，[資]作「謂闕諍」；[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「調闕諍」。
- 一 四三頁上六行第八字「解」，[石]作「解解」。
- 一 四三頁中一五行第一一字「若」，[石]作「是」。
- 一 四三頁下九行第三字「有」，[石]無。
- 一 四三頁下一九行第一三字「二」，[資]、[磧]、[普]作「一」。
- 一 四四頁上五行第一〇字「如」，[南]、[徑]、[清]作「知」。



瑜伽師地論卷第六十六

積

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝次擇分中思所成慧地之二

復次如佛世尊說三苦性此中云何  
 為行苦性謂後有業煩惱所生諸行  
 於彼彼自體中能隨順生一切煩惱  
 及與眾苦所有安立一切遍行應重  
 所攝亦名應重是行苦性依此行苦  
 佛世尊說略五取蘊皆名為苦又此  
 行苦遍行一切若樂受中若苦受中  
 若不苦不樂受中然於不苦不樂受  
 中此應重性分明顯現是故但說不  
 苦不樂受由行苦故若於樂受苦受  
 中受患二法擾亂心故此應重苦非  
 易可了譬如熱癱若以冷觸封之即  
 生樂想熱灰墮上便生苦想若二俱  
 離於此熱癱亦時准有癱自性苦分  
 明顯現如是於業煩惱所生諸行亦  
 有安立應重所攝猶如熱癱行苦性  
 中所有樂受如冷觸封所有苦受如  
 熱灰墮所有不苦不樂受如離二觸

癱自性苦又樂受中多生染著是故  
 說彼貪所隨增於苦受中多生憎患  
 是故說彼瞋所隨增於非苦樂之所  
 顯現應重所攝所有安立行自體中  
 於無常性計常顛倒於眾苦性計樂  
 顛倒於不淨性計淨顛倒於無我性  
 計我顛倒是故說彼不苦不樂受無  
 明所隨增又諸愚夫於樂受中多生  
 染著由是因緣於現法中行身惡行  
 行語惡行行意惡行身壞命終廣說  
 乃至生那落迦又由後有愛故能感  
 當來生等眾苦如是樂受貪所依故  
 能生當來五趣等苦又於苦受多起  
 瞋心不隨所欲觸眾苦事便生種種  
 愁惱怨歎乃至迷亂由此因緣行三  
 惡行隨諸惡趣如是苦受瞋所依故  
 能感現法後法眾苦又於不苦不樂  
 受中多生如上顛倒之心於二種苦  
 謂依樂受貪所生苦及依苦受瞋所  
 生苦生不捨思起不捨行是故雖有  
 眾多煩惱及隨煩惱然佛世尊但立  
 三種根本煩惱謂貪瞋癡依此密意  
 佛世尊說應觀樂受是眾苦法應觀

瑜伽論卷六 三 持守

苦受猶如毒箭應觀不苦不樂受性是無常有壞滅法若能如實觀無常性漸次能斷一切顛倒如是諸行是第一義苦聖諦事一切聖賢聖智觀已於第一有取極寂靜諸取盡中尚不願樂何況墜下那落迦中

復次即此能生後有諸行業及煩惱由相道理是集聖諦世尊經中據勝道理唯顯示愛

復次此煩惱品盡重永滅是有餘依涅槃增上所立滅諦又因永斷未來不生及先世因愛用盡已現在諸行任運謝滅是無餘依涅槃增上所立滅諦復次若能證解第一義諦所有正見及正見為先一切聖道是名道諦復次欲令於苦遍知於集永斷於滅作證於道修習故略建立諸聖諦相若廣建立當知其相無量無邊又令了知苦諦盡相以為依止漸能趣入諦微細相故先施設生等眾苦後方顯示五取蘊苦

復次由五相故建立住持諸法差別何等為五一段食二觸食三意思食

瑜伽論卷六 四 積學

四識食五命根若應段食於欲界五趣中皆現可得此於一分各別那落迦非大那落迦餘食及命遍三界中皆現可得由於諸行假立有情是故世尊說此諸法任持有情令住不壞問有七因緣任持諸行令住不壞何故世尊但說有情由食而住何等為七一生是諸行住因由諸行生方得有住無有無生而有住者二命根三食四心自在通由彼勢力增壽行或住一切或住劫餘五因緣和合是諸行住因謂善不善無記諸法乃至目錄猶未散壞於余所時相續而住無有斷絕六由善不善无記作意引發先業能牽諸行令住不絕所謂外分共不共業之所生起七無諸障是諸行住由此能令諸行生時無障因緣諸行生已相似相續而住速離相違敗壞因緣若不尔者便應滅壞若雖由如是七種因緣諸行得住然此四食是諸行住多分因緣由種種門能令諸行相續而住又此諸食能令有情相續而住易取易入乃至愚

瑜伽論卷六 五 積學

夫嬰兒等類亦能隨覺非所餘法又此諸食能令羸損諸根大種皆得增益又令疾病亦得除愈非所餘法又有長壽諸有情類若不得食非時中妖又此諸食令易入道能修身等四種念住謂一切有情食所住故是故由此五種因緣世尊但說一切有情由食而住何緣復說依止命根諸行得住謂有是處曾無飲食有所關乏非求飲食有所艱難於彼處所唯由命根勢力而住如其所感壽量而住是故世尊依彼處所說諸有情由命根故諸行得住復次此中段食當言香味觸處所攝何以故由香味觸若正消變便能長養不正消變乃為損減色等餘法無有長養損減消變是故說彼非段食性若諸段物於吞咽時令心歡喜諸根悅豫當於余時不名段食但名觸食若受用已安隱消變增長喜樂於消變時乃名段食若有熟變不能長養諸根安樂彼雖熟變不名段食若諸段物於吞咽時不生歡喜亦不能

今諸根悅豫當於今時都不名食即彼後時安隱熟變增長安樂彼於今時乃名段食若有熟變不長安樂彼雖熟變亦不名食

問若有段物亦是食耶設是食者亦段物耶答如其所應當作四句或有段物而非是食謂諸段物不能長養諸根大種或有是食而非段物謂若有觸意思及識能令諸根大種長養或有是食亦是段物謂諸段物能令諸根大種長養或非是食謂若有觸意思及識不能長養諸根大種如是所餘觸乃至識隨其所應皆作四句

復次若有異熟法若異熟法若異熟生法皆應了知略說有異熟法謂漏及有漏彼要有力不被損害受用未盡當知是名有異熟法於諸漏中若不善者說名有力有覆无記說名無力於有漏中若善不善說名有力餘名無力若漏有漏為世出世二離欲道之所斷者名被損害與此相違名不損害若過去世其異熟果已成熟

者名受用已盡彼異熟果已過去故更無所有若未來世當與異熟果者若現在世其異熟果正現前者名受用未盡由此差別漏及有漏如其所應若善不善未被治斷其異熟果非先已熟如是乃名有異熟法若諸無漏無記有漏若善不善有漏已斷若異熟果先已成熟如是皆名無異熟法又臨終時寂後念心是異熟法若結生相續無間之心亦是異熟從此已後所有一切自性住心皆是異熟除善染汗及除加行無記之心所餘皆名自性住心若心離欲猶故隨轉除下地善及與加行無記之心當知此心亦是異熟又此異熟於一切處當言唯是無覆无記若從一切種子異熟除其已斷未得之法餘自種子為因所生若善不善或復无記如是一切當知皆名異熟生法

復次一切處寂後沒心及隨初第二相續心於三界中當知唯有非苦樂受除初相續心應知此受於一切處異熟所攝餘苦樂受應知皆是異熟所生如其種子異熟所攝即隨此因此緣為因緣故從異熟生生那落迦諸有情類異熟无間有異熟生苦憂相續生那落迦如是若生一分餓鬼及傍生中當知亦尔若生人中及欲界天諸有情類無有決定異熟无間或時苦憂或時樂喜或時唯有不苦不樂受相續生若生初二靜慮異熟無間唯異熟生喜受相續若生第三靜慮唯異熟生樂受相續若生第四靜慮已上唯有異熟不苦不樂受是故當知即受於彼名異熟生廣大喜樂所攝受故彼諸善業不苦不樂正現前時亦名可愛異熟與此相違當知名不可愛異熟

復次白白異熟業所得無覆无記異熟果一向可愛受種子所攝受故當知一向可愛一向可意黑黑異熟業當知與此相違黑白俱異熟業二種子所隨逐故所得異熟果當知亦有二種異熟生受又黑白業由生類差別建立謂於是處黑白俱有即此處業惣立黑白又由事差別建立謂

瑜伽論卷第六十六 九 積字

如有一隨於一事於一時間起利益心而現在前即於此事復於一時不利益心而現在前或奪他物而行惠施如是當知由事差別之所建立又由自性建立如是黑白俱業謂如有一隨於一所許作利益即由餘事復於其所作不利益辟如有一於極暴虐作惡人所發生瞋恚俱行之思不喜彼惡當知此思瞋俱行故墮黑分中不喜樂彼惡俱行故墮白分中是故此業說名黑白如是所餘種類亦復次若善不善无記諸法所有種子未被損害彼一切法皆由能生起因故名有因法又先所作諸業煩惱於三界中異熟果熟此異熟果由業煩惱引發因故名有因法又由三處正現在前引發因故生胎生中當知此亦名有因法濕和合故生濕生中卵殼藏故生卵殼中當知亦名有因法識身以從眼色乃至意法為增上緣同事因故名有因法又有俱生諸心所平為展轉同事因故名有因法又不善法由近惡友聞非正法不正

瑜伽論卷第六十六 十 積字

思惟引發因故名有因法當知與此相連三種引發因故一切善法名有因法又滌汙住生邪精進無果劬勞生憂苦住彼由引發因故名有因法又不滌汙住生正精進有果劬勞生喜樂住彼由引發因故名有因法又世間道趣於離欲及能引發靜慮无色彼由引發因故名有因法又現法中靜慮無色等至為依如其所應往生上地彼由引發因故名有因法又世間法引出世法彼由引發因故名有因法又出世法聖道所攝能證涅槃彼證涅槃由引發因故名有因法由如是等所說諸相當知建立有因諸法復次此中能生起因法彼由各別等流果故名有果法若諸後有業及煩惱彼由各別異熟果故名有果法若有三處正現在前若濕和合正現在前若卵殼藏若眼色等若彼俱生諸心心所若近惡友等若近善友等二種三法如是一切皆由各別增上果故名有果法若現法中由滌汙住

瑜伽論卷第六十六 十一 積字

生邪精進無果劬勞生憂苦住若現法中不滌汙住生正精進有果劬勞生喜樂住如是一切皆由各別士用果故名有果法若趣世間離欲生道彼由離繫增上果故名有果法又能引出世間之道及能證涅槃出世聖道彼由離繫增上果故名有果法謂由究竟離繫果故名有果法若世間道非由究竟離繫果故名有果法當知是名二道差別由如是等所說相故當知建立有果諸法差別之相謂隨所應立等流果若異熟果若增上果若士用果若離繫果與此相違應知建立非有因法非有果法復次緣生法者謂無主宰無作者法如前意地決擇緣起善巧中已廣分別復次略由五因當知建立內法差別由此因故說名為內何等為五謂假名故妄執故增上故攝受種子故事故若於是處假想建立如是種類謂立為我或立有情彼如是名如是生類廣說乃至如是壽量如是名為由

假名故說名內法若於是處妄起如是種類執著謂計為我或起我慢如是名為由妄執故說名內法若由此法增上力故外色聲等處差別生為所受用如是名為由增上故說名內法若能攝受善不善法記諸法種子如是名為攝受種子故說名內法若五種清淨色若心意識如是名為由事故說名內法又有假名建立餘法為內可得德以故於內可得外處所攝亦名內故

復次應知五蘊名色所攝所以者何由彼彼處增長可得手塊等觸即便變壞是故色蘊說名為色其餘四蘊由種種名施設勢力由種種名施設為依多分於其彼彼所緣流轉趣向是故如是四無色蘊說之為名復次略由五相建立執受諸法差別何等為五謂初唯色說名執受當知此言遮心心所等彼非執受故又於色中所有內根根所依屬說名執受當知此言遮外不屬根色彼非執受故又心心所住持不捨說名執受當知

此言遮依屬根髮毛爪等及遮死後所有內身彼非執受故又執受色由四因緣之所變異故名執受何等為四一由外色所逼觸故二由內界相違平等所引發故三由貪瞋等諸煩惱纏多現行故四由審慮所緣境故謂由外色能損惱者現前逼惱有執受色即便生若生悲生惱若有外色能饒益者現前觸對有執受色即便生樂安隱饒益若有內界更互相違便生若惱彼若平等安樂攝受又若貪等煩惱所惱即便生若憤發熾然又邪審慮所緣境故或正審慮所緣境故便起輕安喜樂攝受又為損害或為饒益故名變異如是若色若內若心心所住持不捨若如是緣令成變異是名執受諸法差別與此相違當知是名非執受法

復次若四大種及彼所造當知唯此名有色法問如四大種由自種子方得生起造色亦亦何故說言諸所造色大種所造若諸色根及心中有諸大種種子隨逐即有造色種子隨

逐若諸大種所有種子能生果時亦時必定能隨逐彼造色種子亦生自果故說造色大種所造隨逐色根大種種子名有方所隨無色根大種種子名無方所又諸大種略有二種一唯界所攝二能作自業唯界所攝者謂諸大種所有種子能作自業者謂從自種子所生大種又諸大種與所造色俱時而有亦不相離由彼種類因所成故如一味團更相涉入遍一切處非如麩稻末豆等聚又於一向堅色聚中唯有地界能作業用若於欲界亦有色香味界作業於色界中但有眼界能作業用餘水火風及與聲界唯有種子之所隨逐更待具緣方能作業如是於水火風名想聚中如其所應次第亦亦內色聚中一切地等諸界作業皆具可得謂髮毛等種種差別廣說如經當知於外得有各別地等諸聚彼若值遇如是如是眾緣差別即便能作如是如是果法生因譬如善巧鑽彼乾木即便生火又如白蠟鉛錫金銀等物融消即流

瑜伽論卷第六 五

復次如五識身相應地說觸處所攝  
 罽滑等性當知皆是大種差別隨諸  
 大種如是品類分位差別如其所應  
 於四大種假名施設罽滑等性是故  
 當知皆是假有問如世尊言觸謂外  
 處若四大種若四大種所造有色無  
 見有對何密意耶答此諸大種當知  
 能生二種造色一白類差別二異類  
 差別自類差別造色者謂諸大種造  
 罽滑等由如是因如是緣故此諸大  
 種各各差別變異而生於彼彼說罽  
 滑性等種種差別異類差別造色者  
 謂眼耳等五內色處四外色處法處  
 一分准除觸處世尊依彼自類差別  
 所造色故說如是言若四大種所造  
 問世尊說有無見無對色當言何等  
 大種所造答若彼定心思惟欲界有  
 色諸法影像生起當言欲界大種所  
 造若彼定心思惟色界有色諸法影  
 像生起當言色界大種所造於此大  
 種所造色法餘決擇文更不復現  
 復次云何有法謂一切世間法說名  
 有法問阿羅漢等世間善法是世間

瑜伽論卷第六 十六

故則有所攝以何因緣說名無漏答  
 隨三有故名有所攝諸漏隨眠永解  
 脫故說名無漏問如世尊言云何有  
 漏法謂意世間法世間意識世間此  
 何密意答世尊依彼不斷應斷世間  
 意法及與意識說如是言此中世尊  
 說多種有謂欲有色有无色有彼廣  
 建立如聞所成慧地佛教所應知處  
 復次云何有上法謂除濕脹餘一切  
 法由五因緣當知濕脹是無上法何  
 等為五一集諦寂滅故二苦諦寂滅  
 故三離怖畏災橫疾疫大安隱故四  
 無上現法樂住所緣故謂無相住故  
 五常住究竟安義樂義不虛誑故如  
 是五因非於餘處惣集可得准於濕  
 脹一切可得是故濕脹名無上法  
 復次云何應修法謂一切善有為法  
 此中應知略有四修一得修二習修  
 三除去修四對治修此中未生善法  
 為欲生故作意修習是名得修已生  
 善法令住不忘乃至廣說是名習修  
 已生不善法為欲斷故作意修習名  
 除去修未生不善法為不生故於默

瑜伽論卷第六 十七

患等諸對治門作意修習名對治修  
 當知此中從了相作意乃至勝解作  
 意名默患對治修從遠離作意乃至  
 方便究竟作意名斷對治修方便究  
 竟果作意名持對治修從此已上即  
 此一切七種作意墮於勝地上地所  
 攝當知一切名遠分對治修此四種  
 修一切惣說為二種修謂防護受持  
 修及作意思惟修此中修身名防護  
 修脩或名受持脩若靜慮地作意修  
 若諦智地作意脩惣名作意思惟脩  
 此中初作意修名為脩心第二作意  
 修名為修慧  
 復次云何過去法謂因已受盡自性  
 已滅無間為緣為生餘法除阿羅漢  
 寂後心心所熏習相續雖復已滅經  
 百千劫猶能令彼愛非愛果異熟當  
 熟如所領受諸過去事或一准能生  
 起憶念或復有一不生憶念准滅所  
 顯無諸作用是名過去諸法差別此  
 過去法略由五相當知建立其事差  
 別何等為五謂或有法剎那過去謂  
 於剎那一切行中剎那已後所有諸

行又或有法死沒過去謂彼彼有情  
 從彼彼有情眾同分沒廣說乃至死  
 及作時又或有法壞劫過去謂器世  
 間所攝由火等災之所敗壞又或有  
 法退失過去謂如有一於先所得諸  
 善功德安樂住中隨類退失又或有  
 法盡滅過去謂有餘依及無餘依涅  
 脥界中所有盡滅復次云何未來法  
 謂因未受自性未受待緣當生將起  
 現前或近當生或遠當生亦由五相  
 建立差別謂剎那未來一生未來成  
 劫未來現行未來應得未來  
 復次云何現在法謂因已受用自性  
 受用未盡剎那已沒決定壞滅一切  
 雜染所顯一分清淨所顯亦由五相  
 建立差別謂剎那現在一生現在成  
 劫現在現行現在最後現在謂阿羅  
 漢最後心所等

一靜慮已離欲界欲未離色界欲未  
 發上加行或從彼定起所有世間意  
 地諸法由作意故已行正行當行是  
 名色界繫法或生色界未離彼欲未  
 發上加行或生得故或作意故諸世  
 間法已行正行當行如是亦名色界  
 繫法如色界繫法如是無色界繫  
 法隨其所應當知亦一  
 復次云何善法謂若略說二因緣故  
 一切善法說名為善謂自性無倒亦  
 能對治顛倒法故及安隱故所以者  
 何一切善法自性無倒於所緣轉又  
 能對治於所緣轉顛倒法能往善  
 趣證涅槃故名為安隱與此相違二  
 因緣故當知不善謂自性顛倒故及  
 不安隱無記諸法性非顛倒亦不能  
 治顛倒諸法性非安隱非不安隱又  
 由五相當知建立善法差別一感當  
 來可愛果故二對治雜染故謂不淨  
 等能治貪等乃至八聖支道對治一  
 切雜染諸法三雜染寂滅所顯故所  
 謂涅槃四清淨住所顯故謂已離欲  
 者住聖等善現法樂住五饒益有情

所顯故謂已離欲為哀愍他聲聞菩  
 薩及與如來所有種種利他善行又由  
 五相建立不善諸法差別與上相違  
 應知其相謂感當來非愛果故雜染  
 對治之所治故染不寂滅之所顯故  
 諸染惱住之所顯故能損害他之所  
 顯故由五因緣善法強盛何等為五  
 一加行故二宿習故三攝受勝功德  
 故四田事處故五自性故謂諸善法  
 無間加行殷重加行之所造作若無  
 量品差別所作謂或自作或於是處  
 勸他令作以無量門慶慰讚美見同  
 法者深心歡喜當知是名由加行故  
 善法強盛又諸善法曾餘生中若修  
 若習者多修習由是因緣彼今生中  
 性於善法心能趣入於諸不善違背  
 而住當知是名由宿習故善法強盛  
 又諸善法下地所攝由世間離欲者  
 及見聖迹者若於解脫或於無上正  
 等菩提深心迴向離諸見趣當知是  
 名攝受勝功德故善法強盛又諸善  
 法於大福田以勝妙事施尊重處之  
 所生趣當知是名田事處故善法強

瑜伽師地論卷第六十六 二十三 積字

盛又諸善法若施所成於戒於脩自性是劣若戒所成於施所成自性是勝於脩所成自性是劣若脩所成所有善法於施於戒自性皆勝當知是名由自性故善法強盛與此相違五因緣故當知是名不善強盛又由五相建立無記諸法差別何等為五異熟生無記二威儀路無記三工巧處無記四變化無記五自性无記此中自性無記謂諸色根是長養者及外諸有色處等非異熟等所攝者除善染汙色處聲處

瑜伽師地論卷第六十六 二十三 積字

復次云何見道所斷法謂薩迦耶等五見及依諸見起貪瞋慢若相應無明若於諸諦不共無明於諦疑等及往一切惡趣業等是名見道所斷法云何修道所斷法謂一切善有漏法一切無覆无記法除先所說諸染汙法餘染汙法是名修道所斷法云何非所斷法謂一切有學出世間法一切無學相續中所有諸法此中若出世法於一切時自性淨故名非所斷餘世間法由已斷故名非所斷

瑜伽師地論卷第六十六 二十三 積字

无果法緣生法內法名色所攝法執受非執受法大種所造非大種所造法有非有法應修法有上無上法去來今法欲界繫色界繫無色界繫法善不善無記法學無學非學非无學法見道所斷修道所斷非所斷法甚深難見法若有善思所應思者應當如理精勤方便思惟簡擇如是諸法於此地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十六

復次云何學法謂或預流或一來或不還有學補特伽羅若出世有為法若世間善法名學法何以故依止此法於時時中精進修學增上戒學增上心學增上慧學故云何無學法謂阿羅漢諸漏已盡若出世有為法若世間善法名無學法云何非學非無學法謂除先所說學無學法所餘預流乃至阿羅漢法若墮一切異生相續若彼增上所有諸法當知是名非學非無學法

瑜伽師地論卷第六十六

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 四五頁下二行第一三字「憎」，石作「增」。
- 一 四六頁上二二行「住持」，石、麗作「任持」。
- 一 四六頁中五行及六行「任持」，資、磧、普、南、經、清作「住持」。
- 一 四六頁中一〇行「增壽」，諸本作「增諸壽」。
- 一 四七頁上一四行首字「皆」，資、磧、普、南、經、清作「當」。
- 一 四七頁下四行第三字「生」，麗作「如生」。
- 一 四七頁下一〇行「樂受」，資、磧、普、南、經、清作「心樂」。
- 一 四七頁下一二行第四字「即」，麗作「即此」。
- 一 四八頁上八行「瞋恚」，磧、普、南、經、清作「恚瞋」。
- 一 四八頁上二二行第二字「所」，石作「法」，下同。
- 一 四八頁中二一行第四字「所」，資、磧、普、南、經、清作「法」。
- 一 四九頁上六行第九字「法」，諸本作「無」。
- 一 四九頁上一〇行第五字「億」，諸本作「何」。
- 一 四九頁上末行「住持」，石、資、經、清、麗作「任持」。
- 一 四九頁下末行第四字「蠟」，資、磧、普、南、經、清、麗作「鐵」。
- 一 四九頁下末行「融消」，石作「鎔銷」。
- 一 五〇頁上一一行「彼彼」，麗作「彼假」。
- 一 五〇頁下六行第八字「墮」，經、清作「隨」。
- 一 五一頁上一二行「應得」，資、磧、普、南作「得」；經、清作「最後」。
- 一 五一頁上一四行「已沒」，麗作「已後」。
- 一 五一頁上末行第八字「欲」，資、磧、普、南、經、清作「色」。
- 一 五一頁下一〇行「加行」，石、資、磧、普、南、經、清作「方便」。
- 一 五一頁下一七行「知是」，麗作「如是」。
- 一 五一頁下末行第三字「趣」，諸本作「起」。
- 一 五二頁上一二行第八字「法」，資、磧、普、南、經、清無。
- 一 五二頁中四行首字「往」，資、磧、普、南、經、清作「住」。



毗盧廣勝寺

瑜伽師地論卷第六十七

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

清

攝決擇分中修所成慧地

如是已說思所成慧地決擇修所成慧地決擇我今當說當知略有十六種修謂聲聞乘相應作意修大乘相應作意修影像修事邊際修所作成辦修得修習修除去修對治修少分修通行修動轉修有加行修已成辦修非修所成法修修所成法修

云何聲聞乘相應作意修謂如有一是聲聞住聲聞法性或未證入正性離生或已證入正性離生不觀他利益事唯觀自利益事由安立諦作意門內觀真如緣有量有分別法為境為盡貪愛由歇離欲解脫行相修習作意是名聲聞乘相應作意修云何大乘相應作意修謂如有一是菩薩住菩薩法性或未證入正性離生或已證入正性離生觀自觀他諸利益事由安立非安立諦作意門內

觀真如緣無量无分別法為境大悲增上力故為盡自他所有貪愛由攝受有情諸利益事方便行相及由趣向無上足跡因緣行相修習作意是名大乘相應作意修

云何影像修謂或於有分別毗鉢舍那品三摩地所行影像所知事同分作意思惟故或於無分別奢摩他品三摩地所行影像所知事同分作意思惟故諸所有修名影像修

云何事邊際修謂於過去未來現在內外虛細下劣勝妙近遠等法作意思惟或於真如作意思惟如是或盡所有性故或如所有性故諸所有修名事邊際修

云何所作成辦修謂已證入根本靜慮或諸等至或世間定或出世定諸所有修名所作成辦修

云何得修謂如有一依初靜慮或修无常想乃至或修死想彼所有餘不現前想或自地攝或下地攝及彼所引諸餘功德或是世間或出世間皆能修彼令其增盛清淨當生於彼獲

瑜伽師地論卷第六十七 二 續字

得自在成就是名得脩

云何習脩謂如有一即於彼彼無常等諸善想作意思惟或於善法由習脩故皆現脩習是名習脩

云何除去脩謂如有一由三摩地所行影像諸相作意故如楔出楔方便除遣棄於自性諸相又如有一用彼細楔遣於餘楔如是行者以輕安身除慮重身餘如前說是名除去脩云何對治脩謂於厭患對治或斷對治或持對治或遠分對治作意思惟諸所有脩名對治脩此中厭患對治者謂一切世間善道除諸無量及餘行者遊戲神通所引作意斷對治者謂緣真如為境作意持對治者謂此後得世出世道若解脫道遠分對治者謂煩惱斷已於對治道更多脩習或多修習上地之道復有差別謂聞思脩道名厭患對治出世間道名斷對治此果轉依名持對治世間脩道名遠分對治云何少分脩謂於無常想等隨一善法作意思惟諸所有脩名少分脩

云何遍行脩謂於諸法一味真如作意思惟諸所有脩名遍行脩

云何動轉脩謂於無相脩方便脩時時時有相間隔而脩名動轉脩

云何有加行脩謂即於彼方便脩時由有加行相間隔而脩名有加行脩

云何成辦脩謂或聲聞乘或獨覺乘或復大乘已得一切所有轉依及得一切諸法自在於此所有脩名成辦脩

云何非脩所成法脩謂不定地諸施戒等所有善法脩名非脩所成法脩

云何脩所成法脩謂定地諸善法脩名脩所成法脩於此地中餘決擇文更不復現

攝決擇分中聲聞地之一如是已說脩所成慧地決擇聲聞地決擇我今當說如本地分說住無種性補特伽羅是名畢竟無般涅槃法

此中或有心生疑惑云何而有畢竟無般涅槃法耶應誨彼言汝何所欲諸有情類種種界性無量界性下劣界性勝妙界性為有耶為無耶若言有者無有畢竟無般

涅槃法補特伽羅不應道理若言無者經言諸有情類有種種界性乃至勝妙界性不應道理如是誨已復有難言如有情類雖有種種界性乃至勝妙界性而無有無根有情如是无般涅槃法何故不亦或應許有無根有情應誨彼言汝何所欲諸無根者為是有情為非有情若是有情外無根物應是有情然不應道理若非有情而言何不許有無根有情者不應道理如是誨已復有難言如作刹帝利已或時復作婆羅門吠舍或陁羅

如是乃至作吠陁羅已或時乃至作刹帝利又作那落迦已或時乃至作天乃至作天已或時乃至復作那落迦如是故不作無般涅槃法已或時復作有般涅槃法耶應誨彼言汝何所欲諸刹帝利乃至吠陁羅及那落迦乃至諸天為有一切界耶為獨有一界耶若有一切界者喻不相似不應道理若獨有一界者先是刹帝利或於一時乃至作吠陁羅先是那落迦或於一時乃至為天不應道理

瑜伽論卷第六十 六 持守章

如是詰已復有難言如刹帝利等具一切界如是無般涅脥法何故不有般涅脥法界耶應詰彼言汝何所欲諸無般涅脥法界諸有般涅脥法界此二界為不相違耶為不相違耶若不相違而言無般涅脥法何故不有般涅脥法界者不應道理若不相違即此補特伽羅是無般涅脥法亦是般涅脥法者不應道理如是詰已復有難言如現見有一地方所於一時間無金種性或於一時間有金種性於一時間無有末且真珠瑠璃等種性或於一時間有彼種性於一時間無鹽種性或於一時間有彼種性於一時間無種種相界種性或於一時間有彼種性如是先是無般涅脥法種性何故不於一時間成有般涅脥法種性耶應詰彼言汝何所欲如彼地方所先無此種性後有此種性或先有此種性後无此種性如是先有聲聞定種性後無是種性乃至先有大乘定種性後无是種性或先无定種性後有定種性耶若言不者順解脫分善根

瑜伽論卷第六十 七 持守章

應空無果又若不者立定種性不應道理若不者汝言無般涅脥法者先住无種性已後住有種性如有地方所有般涅脥法者先住有種性已後住无種性如地方所者不應道理又應責彼汝何所欲无般涅脥法下劣界者安住如是下劣界中為即於此生轉成般涅脥法為於後生耶若言即於此生者汝意云何彼遇佛法僧已於現法中為能起順解脫分善根耶為不能耶若言能者彼遇佛法僧已於現法中能起順解脫分善根而言無般涅脥法者不應道理若言不能者彼遇佛法僧已於現法中不能起順解脫分善根而言轉成般涅脥法者不應道理若言後生方成般涅脥法者汝意云何彼為先積集善根故於後生中遇佛法僧能起順解脫分善根耶為先不積集善根耶若言先積集善根者彼即於此生中遇佛法僧能起善根而言於後生中方成般涅脥法者不應道理又如彼因應空無果若言先不積集善根者是

瑜伽論卷第六十 八 持守章

則前後相似俱未積集善根而言於後生中方成般涅脥法非即此生中者不應道理復次略有十種聲聞何等為十謂清淨界聲聞已過緣聲聞雜染界生聲聞清淨界生聲聞未得眼聲聞已得眼賢善時生聲聞未得眼聲聞已得眼聲聞清淨眼聲聞極清淨眼聲聞若有安住聲聞種性是初聲聞已入法者是名第二若有聲聞所生世界其中多有衆苦可得容有五濁所謂壽濁乃至有情濁是名雜染界生聲聞與此相違當知即是清淨界生聲聞未法時生諸聲聞相云何可知謂諸聲聞於當來世法末時生多分愛重利養恭敬違背妙法諸貪恚癡及不正法並皆增盛為慳嫉等諸隨煩惱纏擾其心處慳家慳利慳敬慳譽慳法慳無不具足詎誑矯詐恒現在前廣說乃至為活命故而求出家非為涅脥多諸掉動高舉輕躁強口傲誕懈怠失念心不靜定多諸迷亂根性闇劣多諸煩惱煩惱現行無有間斷憂

苦雖多不生厭患樂多眾會棄阿練  
若邊際卧具來入眾中習近村側所  
有卧具便生喜樂如是乃至喜樂談  
諸喜樂誼眾喜樂猥雜自舉縱逸不  
能善修身戒心慧於佛世尊所說甚  
深與空相應隨順緣性緣起緣生所  
有經典並皆棄捨於世聰慧所造諷  
誦綺飾言辞絢藻文章隨順世典恭  
敬受持深生歡喜於以正法非正法  
中妄生法想於正法中起非法想又  
即於彼愛樂顯現宣說開亦誹謗正  
法及毗奈耶於說正法及毗奈耶補  
特伽羅生惡家想多犯尸羅習諸惡  
法內實腐敗外現賢善廣說乃至實  
非梵行自稱梵行無餘有餘二篇重  
罪尚起故思現行毀犯何况中輕既  
毀犯已多不如法發露對治或為他知  
而行發露非實意樂故欲結好諸親  
友家及施食家於諸在家所為所作  
能引無義多事業中好喜營造於諸  
在家白衣者所多起親愛尊重恭敬  
愍念之心非於同法修梵行所多喜  
安住詐現相等起邪命法展轉于起

謀略之心好為種種闍訟違諍多樂  
蓄積家產資具假存法式以之為勝  
凡所度人出家受戒一切皆以有染  
汙心為充供事然作是言我今但為  
憐愍因緣度其出家受具足戒所畜  
共住近住弟子恒常供侍隨心轉者  
彼雖慢緩而深愛念悅意攝受餘不  
介者雖不慢緩亦不愛念悅意攝受  
若見苾芻多諸親屬廣招利養衣服  
等物則便尊重恭敬供養若見苾芻  
闕乏親屬雖少欲等功德具足仍生  
輕蔑而不來錄食用僧祇及別人物  
都無悔愧好攝犯戒樂結朋黨悔情  
微劣或復太過凡所聽受皆為譽  
讚誦因緣或復多為利養恭敬都不  
自為調伏身心如是等類諸雜染法  
皆志成就法未時者所謂大師般涅  
槃後聖教沒時今時如是聲聞弟子  
身壞命終多墮惡趣生那落迦若有  
成就與此相違不染汙法當知是名  
賢善時生聲聞彼於如來初出世時  
瘳肉未生時大師現前時或有一類  
般涅槃後如是多分身壞命終還得

善趣往生天上樂世界中若諸異生  
聲聞名未得眼預流一來及不還等  
名已得眼慧解脫阿羅漢名清淨眼  
若具三明俱分解脫名極清淨眼  
復次或有聲聞雖如所應勇猛精進  
於現法中而不能證勝過人法或有  
聲聞於現法中有力能得勝過人法  
沙門果證由放逸故而不能證  
復次當釋月喻經中具戒具德柔和  
善法諸句差別謂聲聞中略有四種  
淨妙之法令諸有情若得見者由身  
語意生無量福何等為四謂住具足  
尸羅守別解脫律儀廣說如經是名  
初法復有少欲喜足廣說乃至諸漏  
永盡作證讚美是第二法復有柔和  
易可共住不惱有智同梵行者今諸  
苾芻喜樂同處又具成就四種證淨  
是第三法又有不耽利養不著恭敬  
憐愍於他覆藏已善發露已惡雖復  
實有種種功德而不欲求令他知道  
謂欲令他知道我成就如是功德是第  
四法  
復次若有聲聞欲往他家應先斷除

三隨煩惱然後當往何等為三一結  
親友家隨煩惱二家慳隨煩惱三以  
有染心而行法施隨煩惱此中聲聞  
由六種相應斷結親友家隨煩惱已  
乃往他家謂時時往不應數往於可  
愛事若不如理執取其相斲生貪愛  
即便羞耻不以兇暴強口傲誕邪行  
追求衣服等物善自守護善覆其身  
不以身觸所不應觸亦不坐於所不  
應坐終不食於所不應食亦終不飲  
所不應飲又不應受所不應受又以  
隨順遠離心趣向遠離心隣品遠離  
心尋思諸善猶如山岳難往趣處非  
淨信家能令淨信如舊所履清淨泉  
池諸淨信家倍令增長又由六相應  
斷家慳隨煩惱已乃往他家謂往他  
家於有情事不染不著如有情事於  
利養事於恭敬事當知亦不又於无  
利不生憂苦如於無利於不恭敬當  
知亦不又於自他諸利養中其心平  
等於已所得利養恭敬不自讚美於  
他所得利養恭敬終不毀訾又由六  
相應斷有染心而行法施隨煩惱已

乃往他家謂不怖望他於已淨信又  
於出離法如實了知又於他所應起  
三種純善意樂何等為三謂引發樂  
故除遣苦故恭敬聽受法隨法行得  
勝利故為生等苦所苦惱者令脫苦  
故若解脫者即於諸法妙善法性為  
緣素坦纜毗奈耶摩坦理迦所攝俗  
正法中為令受持讀誦正法久住是  
故宣說當知初隨煩惱斷故無猥雜  
住以為究竟第二隨煩惱斷故正受  
用財以為究竟第三隨煩惱斷故正  
受用法為究竟

中感受非愛有惱無惱自體今生六  
何清淨謂二種學清淨品中寂為殊  
勝第一學者謂真如智以為依止能  
有所作第二學者謂為煩惱皆得離繫  
復次即此清淨略由五因之所顯亦  
何等為五一正說者二正行者三正  
行四增上心學所治隨煩惱斷五增  
上慧學所治隨煩惱斷此中如來是  
正說者根熟聲聞是正行者亦名聰  
慧者諦智所攝名為正行據能斷煩  
惱義是無上對治故略有五法名增  
上心學所治隨煩惱一居遠離者所  
有諸蓋二於教授教誡不堪忍者所  
有忿惱三於利養恭敬深貪者者  
所有慳嫉四於先所用所受境界發  
起邪念五順捨所學分別貪愛略有  
三法名增上慧所治隨煩惱初於世  
俗理門不了法義者所有無明次已  
了法義諸異生者於諸諦中所有猶  
豫疑惑未斷後已見諦迹諸有學者  
修道所攝慧所對治所有我慢由於  
如是諸隨煩惱永斷滅故當知證得  
寂善清淨增上心學增上慧學阿羅

漢果此阿羅漢當知是名寂極清淨復次於此雜染清淨所依諸聲聞眾略由三相應遍了知一由自性故二由因緣故三由過患故由自性者謂此人身所有自性由三種相之所顯亦由有色故顯餘一切身之共相由慮重故顯其各別身之自相由不清淨故顯與天身不同分相由因緣者略有三種謂一切身共相因緣即四大種各別自相人身因緣復有二種一者未生今生因緣所謂父母不淨和合二者已生今住因緣謂糜飯等之所長養由過患者復有二種謂無常性及與苦性若於寒時為治寒若追求覆障以為對治若於熱時為治熱若追求沐浴以為對治涉路作業有劬勞者為治勞苦求按摩等以為對治當知此類名為苦性手塊杖等之所觸對破壞法故刀所觸對斷壞法故若終沒已埋於地故或火燒故或為種種傍生諸虫所食故或即於彼為諸風日所暴燥故皆是散壞磨滅法性當知此類是無常性皆會

今乖名為離散散已變壞寂後都盡名為磨滅復次因思所緣如說名映於一切無有過名者由此名一法皆隨自在行此言有何義謂若略說觀清淨因故觀自相故觀雜染因故及為顯示補特伽羅無我及法無我故若遍了知自境界相名映一切若遍了知法无我遍計所執自性世俗言名能除一切彼所依相名映一切若過四無色蓋諸我相事定不可得若過世俗言名遍計所執自性相事亦不可得若於二種俱不了知則便發起一切境相雜染隨轉一切境相所有雜染无不因此增上力故依此密意薄伽梵說執法自性故執我性而轉覺此故覺彼由覺故還滅復次有四聖諦世尊為諸聲聞說是淨煩惱所緣境界謂苦諦等如前已說問若真實無顛倒相是諦相者諸外道見諸邪勝解諸邪論等非真實實並是顛倒云何諦攝若不攝者彼

應不感當來後有應非苦因若雖非真實亦是顛倒然說苦集二諦所攝所以者何彼雖皆是邪性所攝然即此邪性相是真是實皆不顛倒是苦性故是苦因故復次由二相故顯無常義一依大乘道理相二依聲聞乘道理相謂非有義及其相滅壞義由二種相顯示苦義謂非有執習氣慮重義及三受所隨生等八種苦相轉義由二種相顯示空義謂補特伽羅自性遠離相義及諸法自性遠離相義由二種相顯無我義謂大乘道理及聲聞乘道理補特伽羅自性無我相義諸法自性无我相義復有二教謂無常教無始教又有二種通達謂有為界通達無為界通達復次由五因緣若無常即苦一由攝受謂無常諸行皆為慮重所攝受故二由法性謂是生等苦法性故三由隨逐謂彼三苦常隨逐故四由因謂是增長行因故五由執著謂是顛倒所緣事故

復次由五因緣若苦即無我一離苦諸行我不可得故二彼苦諸行依眾緣故三無作用故四有剎那生常隨轉故五展轉相依故問若苦諦攝皆不可愛不可樂是苦是損惱是違害耶設不可愛不可樂是苦是損惱是違害皆苦諦攝耶若不可愛不可樂是苦是損惱是違害當知皆是苦諦所攝或有是苦諦攝非不可愛乃至廣說謂除苦苦所攝諸行所餘壞苦行苦所攝諸行問如佛世尊以八種相分別苦諦所謂生苦老苦廣說乃至惣略五取蘊苦此中幾相顯苦苦性幾相顯壞苦性幾相顯行苦性答前五顯苦苦性中二顯壞苦性愛別離苦已得所愛變壞故求不得苦未得所愛變壞故後一惣略五取蘊苦顯行苦性

問若無常是苦耶設苦是無常耶答諸苦皆無常有無常非苦謂道諦所以者何道非苦受等所攝故非苦苦道非變壞何有變時當生壞苦道能解脫一切雜染品蘊重故能違一切生相續故是故亦非行苦所攝問若無常苦皆空无我耶設空無我皆無常苦耶答諸無常苦皆空无我有空無我非無常苦謂於此中苦集諦具四種道諦有三滅諦有二非無常非苦

問若無常苦者皆无常故是苦耶答或無常故或自性故謂所有行壞苦故苦彼無常故是苦若苦苦故苦行苦故苦彼自性故是苦損惱性故苦所攝故

問若復是苦諦亦集諦耶若是集諦亦苦諦耶答諸是集諦者皆是苦諦或是苦諦而非集諦謂一切阿羅漢清淨相續中所有若善若無記一切世間法一切異生身中所有果異熟攝無記諸法一切現在士用所生若苦若樂若不苦不樂俱行無記諸行當知雜是苦諦所攝

問若厭患後有能背後有引出世道世間諸法彼何因緣集諦所攝答雖彼自性厭背後有然能隨順後有身語意妙行是故亦是集諦所攝

問若一切後有業煩惱由相故皆是集諦攝何緣世尊唯施設愛答此愛能起取故能發業故遍諸事故此愛生時普能發起十五種無義利故遍諸事者謂如此愛名順後有愛若喜貪俱行愛若彼彼喜樂愛名遍諸事當知亦亦順後有愛復有二種一緣後有境二是後有因喜貪俱行愛者謂於已得可意境或於正受用中所有不相離久住愛彼彼喜樂愛者謂於未得所求境界或為和合或為不離或為增益諸所有愛問若復是愛者亦是順後有喜貪俱行彼彼喜樂耶答應作四句或有是愛非順後有非喜貪俱行非彼彼喜樂謂於上解脫悌求欲證或有順後有喜貪俱行彼彼喜樂而非是愛謂與順後有喜貪俱行彼彼喜樂愛及餘煩惱相應所有愛想思無明等即此三愛是第三句除上亦所相是第四句

問若順後有愛是喜貪俱行愛耶設喜貪俱行愛亦順後有愛耶答諸喜貪俱行愛亦是順後有愛或有順後

有愛非喜貪俱行愛謂染汗愛俱行  
 愛或別離愛或不和合愛問若順後  
 有愛亦是彼彼喜樂愛耶設彼彼喜  
 樂愛亦順後有愛耶若彼彼喜樂  
 愛亦是順後有愛或有順後有愛非  
 彼彼喜樂愛謂緣後有境愛及喜貪  
 俱行愛

問若喜貪俱行愛是彼彼喜樂愛耶  
 設彼彼喜樂愛亦喜貪俱行愛耶若  
 應作四句謂於已得可愛境界或於  
 正受用中所有愛是初句即於可愛  
 未來當得未決定中所有愛是第  
 二句即於此當得決定中所有愛是  
 第三句除上亦所相是第四句  
 問若成就欲界繫受亦成就色界繫  
 受耶設成就色界繫受亦成就欲界  
 繫受耶若應作四句或成就欲界繫  
 非色界繫謂生欲界未得色界彼對  
 治或成就色界繫非欲界繫謂生色  
 界或成就欲界繫亦色界繫謂生欲  
 界已得色界彼對治或俱不成就謂  
 生無色界又生欲界色界無色界中  
 所作已辨住出世道及滅盡定如欲

界繫望色界繫作四句如是欲界繫  
 望無色界繫欲界繫望不繫色界繫  
 望無色界繫色界繫望不繫無色界  
 繫望不繫如其所應皆作四句

問諸妙欲亦是過患過失相應欲耶  
 設是過患過失相應欲是妙欲耶若  
 應作四句或有妙欲非過患過失相  
 應欲謂若色聲香味觸能不染汗現  
 行若於彼不作功力无罪安樂住能  
 攝受梵行或有過患過失相應欲非  
 妙欲謂若色聲香味觸一向不可愛  
 不可樂不可欣不能悅意及煩惱欲  
 或有妙欲亦是過患過失相應欲謂  
 若色聲香味觸不能不染汗現行一  
 向可愛乃至悅意或有非妙欲亦非  
 過患過失相應欲謂一切色無色界  
 繫煩惱及事世尊依此妙欲及過患  
 過失相應欲故說如是言妄分別貪  
 是士夫欲  
 復次此愛略有二種初是有愛後是  
 受用愛此復二種謂於已得未得所  
 受用處差別故又即此愛界差別故  
 復有三種謂欲愛色愛无色愛若生

欲界怖求欲界後有者喜於已得所  
 受用事欣於未得所受用事諸所有  
 愛是名欲愛若生欲界或生色界已  
 離欲界欲怖求色界後有者喜於已  
 得色界等至欣於未得勝上等至諸  
 所有愛是名色愛如色愛如是無色  
 愛隨其所應當知亦即此後有愛  
 常見斷見為依止故建立有愛及無  
 有愛是故此愛名遍諸事

云何此愛生時普能發起十五無義  
 一今隨眠堅固二由纏故染惱一切  
 心心法三令心相續於所緣境顛倒  
 而轉四發起取所攝所餘煩惱五能  
 安立自類相續六能隨順生起未生  
 惡不善法七能隨順已生惡不善法  
 令其增廣八能障礙未生善法令不  
 得生九能障礙已生善法令不得住  
 不忘倍增長益廣大十令行惡行故  
 結集一切諸惡趣苦十一怖求後有  
 故結集生老病死等苦十二能令有  
 情怖畏濕暍十三能令有情愛樂生  
 死邪執所有功德勝利十四如於生  
 死於境界亦亦十五能令有情思為

瑜伽師地論卷第六十七  
自害思為害他廣說如經乃至受愛  
所生心諸憂苦

瑜伽師地論卷第六十七

瑜伽師地論卷第六十七

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 五四頁下末行第一〇字「當」，**南**、**經**、**清**作「樂」。
- 一 五五頁上六行第一〇字「楔」，諸本作「楔」，下同。
- 一 五六頁上一五行「相界」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「界種」。
- 一 五六頁上一七行第六字「成」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「或」。
- 一 五六頁下一二行第八字「名」，**磧**、**南**、**經**、**清**作「謂」。
- 一 五七頁上一六行第二字「尚」，**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「造」。
- 一 五七頁中六行第八字「常」，**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「當」。
- 一 五七頁中二二行「瘰肉」，**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「悉由」。
- 一 五七頁中二二行第一二字「有」，**石**作「於」。
- 一 五八頁上一六行第四字「墮」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**、**麗**作「隨」。
- 一 五八頁中六行「解脫」，諸本作「已解脫」。
- 一 五八頁中一二行第三字「法」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**無。
- 一 五八頁中一三行第六字「他」，**石**、**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「地」。
- 一 五九頁上五行第九字「三」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「二」。
- 一 五九頁上一九行第九字「刀」，**資**、**磧**、**普**作「力」。
- 一 五九頁上二一行第一一字「敢」，諸本作「噉」。
- 一 五九頁中一行第五字「離」，**石**作「雜」。
- 一 五九頁下一五行末字「義」，**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**無。
- 一 六〇頁中一二行「若復是」，**石**、**麗**作「若是」。
- 一 六〇頁中一二行第一一字「若」，諸本作「設」。

- 一 六〇頁下一行首字「謂」，石作「諸」。
- 一 六〇頁下一二行第七字「諸」，磧、普、南、徑、清作「謂」。
- 一 六〇頁下一二行第一三字「復」，諸本無。
- 一 六〇頁下一九行第四字「愛」，資、磧、普、南、徑、清、麗作「受」。
- 一 六一頁上一行第一二字「愛」，諸本作「憂」。
- 一 六一頁上六行第一二字「及」，資、磧、普、南、徑、清作「又」。
- 一 六一頁下一二行「心心法」，石、麗作「心心所法」；資、磧、普、南、徑、清作「心心所」。



趙城縣廣勝寺

瑜伽師地論卷第六十八

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

積

攝決釋分中聲聞地之二

問諸行齊滅是滅諦耶設是滅諦諸  
 行齊滅耶答若是滅諦亦諸行寂滅  
 或諸行寂滅然非滅諦謂由無常滅  
 故非擇滅故諸行齊滅

問何等法滅故名滅諦耶答略有二  
 種一煩惱滅故二依滅故煩惱滅故  
 得有餘依滅諦依滅故得無餘依滅諦  
 問若此滅諦先無後有云何是常若  
 常時有何不一切有情於一切時般  
 涅槃耶答不流轉相不現行相是滅  
 諦相此諦云何先無後有又无生相  
 無滅相是常相滅諦亦亦是故名常  
 若有證得一切塵重永息滅者彼般  
 涅槃若未證得者彼不般涅槃有滅  
 諦故諸有情類有證得者是故涅槃  
 是證所顯非生所顯復次若有遠離  
 四種過失說滅諦者是名正說何等  
 名為四種過失一增益過失二自相

瑜伽師地論卷第六十八

二 積字

邪分別過失三相雜亂過失四損減  
 過失若言諸行盡滅有異者是增益  
 過失言無異者是自相邪分別過失  
 言亦有異亦无異者是相雜亂過失  
 言非有異非无異者是損減過失  
 問若准一切出世間五非取蘊皆道  
 諦攝何因緣故准說正見為先八聖  
 支道而為道諦答依三學故作如是  
 說由有學者於時時間依增上戒學  
 而起修學於時時間依增上心學而  
 起修學於時時間依增上慧學而起  
 修學又此八聖支道三蘊所攝是故  
 准此說名道諦

問何因緣故正語正業正命說為戒  
 蘊答二因緣故一依正受用法故二  
 依正受用財故謂正語正業戒為根  
 本戒為所依方能受用一切正法是  
 故說名依受用法由正命故不依矯  
 詐等起邪命法求衣服等此為根本  
 此為依處正受用財是故說名依受  
 用財又於是處世尊說為增上清淨  
 意現行性此中依止貪等起犯戒思  
 依止矯詐等起邪追求衣服等思若

離此事應知是名增上清淨意現行性  
 問何因緣故正見正思惟正精進說  
 為慧蘊答由此慧蘊略有三種作業  
 因此三法方得究竟謂通達諸法真  
 義是初業通達諸法真義已即於真  
 義為他宣說施設建立分別開示令  
 其易了是第二業為斷餘結法隨法  
 行是第三業如是三業由正見正思  
 惟正精進故如其次第而得究竟  
 問何因緣故正念正定說為定蘊答  
 二因緣故一由自性故二由所依故  
 由自性者謂三摩地由所依者四因  
 緣故念於此定能作所依一繫所緣  
 故謂於四念住繫攝其心二隨順定  
 故謂由此念於守護根門正知而住  
 順歡喜慶隨念作意中能隨順定三  
 能斷蓋故謂於各別不淨觀等諸蓋  
 對治作意中能斷諸蓋四極多修習  
 相作意故謂速離者於止舉捨相无  
 間殺重加行中能多脩習是故此念  
 為定所依  
 復次正見差別略有十一謂如病見  
 如癱見乃至無我見結見離繫見能

離結見於四種行如其次第有四種  
 見謂於諸煩惱纏俱行行中於煩惱  
 隨眠俱行行中於愛味俱行行中於  
 過患俱行行中次第觀為如病如癱  
 如箭如障若於諸行觀為生滅名無  
 常見觀為三苦之所隨逐名為苦  
 見觀彼遠離餘我我所名為空見觀  
 被諸行體性非我及我所相名為無我  
 見如是八種是緣苦諦正見若於集  
 諦觀為因集生緣名為結見由彼集  
 諦於苦諦中起雜染結故若於滅諦  
 觀滅靜妙離名離繫見由彼滅諦一  
 切煩惱及依離繫所顯故若於道諦  
 觀道如行出名能離結見由彼道諦  
 究竟能離結縛所顯故  
 問若先起無常苦空無我見後方起  
 如病如癱如箭如障見何緣此中先  
 說如病等見答此中依已得道補特  
 伽羅說彼為先何以故已得聖道諸  
 有學者由增上意樂於諸取蘊觀為  
 如病乃至如障如是觀已為斷餘結  
 復起上位清淨無常見乃至无我見  
 當知此中略有二種無常等見一是

如病等見所依不清淨見以此為先  
 此為引導為欲獲得所未得故二是  
 如病等見能依清淨見已得如病等  
 見復令增長及為得心善解脫故如  
 是十一正見中空行无我行見名為  
 空行餘行見名無願行一行見名為  
 相行謂於滅諦離繫行見  
 復次於修道中一切出世間道緣四  
 諦為境當知皆能對治三界一切煩  
 惱何以故由諸有學已見迹者先由  
 法智類智於現不現一切行中起現  
 觀已後於脩道攝一切行摠為一團  
 一分一聚以無常等行次第觀察而  
 不分別此是欲行此是色行此無色  
 行此是現見此非現見是故當知於  
 脩道中諸出世道所攝聖道能對  
 治下地上地一切煩惱  
 復次彼諸聖者於脩道中由出世道  
 而勝進時多分以无相行數數作意  
 思惟無相何以故由此作意寂能引  
 發現法樂住斷煩惱故  
 復次五神通無諍願智無礙解等及  
 諸如來力無畏等所有一切不共佛

瑜珈論六十八

六 積學

法皆是道後所得其性清淨道所建立由此因緣皆道諦攝問一切四諦皆應遍知何緣但說苦諦是應遍知者由於苦諦以二種相應遍知故所謂自相及與共相於所餘諦但知自相謂以因等行知集諦自相以滅等行知滅諦自相以道等行知道諦自相是故唯說苦諦是應遍知

問苦諦亦應永斷何緣唯說集諦是應永斷答由集諦永斷能顯苦諦永斷是故唯說集諦是應永斷

復次於諸諦中略有二種現觀一智現觀二斷現觀智現觀者謂隨次第於諸諦中別相智生斷現觀者謂隨次第無倒智生為依止故證得所有煩惱斷滅

復次略有五種發起正精進因緣一宣說正法二修行共住三察懈怠過失見精進功德四由思擇力相續成熟五知所證得前後差別

復次略有二種於斷作證一於種子伏斷作證二於種子永斷作證當知離繫亦有二種一於諸煩惱品別離

瑜珈論六十八

七 積學

繫二於煩惱事相屬離繫

問如世尊言汝等必當勿行諂誑此中如來觀見諂曲幾種過患誠諸法若不令行諂曲觀諂曲者有十二過患故一諂曲因緣不能證得真實智慧二退失名譽三退失他信四退失功德增長五退失於智者邊聽聞正法教誡教授六諸惡增長七令心相續遠離諸善八由諂曲不平損害其心常懷苦惱不安隱住九慮後苦法十非聖法器十一臨終追悔十二身壞已後墮諸惡趣生那落迦

復次欲界中諂曲有八種行及七種事云何八行一迷惑諂行二覆蔽諂行三顯示諂行四結搆諂行五恭順諂行六謀計諂行七推注諂行八現悲諂行云何七事一言說事二詰問事三違諍事四現親友事五現委信事六所作假託事七艱辛事由初 事故其諂曲其與諸世間隨起言說於非義中示現為義以相迷惑或於義中示現非義如於義非義於有非有當知亦亦又於現行諂曲所起諸惡

瑜珈論六十八

八

行中若他詰問諂曲者則便覆藏實罪顯不實德又諍論者將欲推其功德過失今時諂曲者則便結搆諸惡朋黨又諂曲者見諍論人有力暴惡心生怖懼即以卑下身語二業隨順恭敬現親友相又諂曲者若見冥直可規其利內與不可委信者等而外現已極可委信謂行住中虛詐積集清善之相又諂曲者於諸親善得意友朋未來廣大所作事中先詐為伴後所作事現在前時矯現種種方便推注謂為遮防自勸勞故又諂曲者隨遭一種苦惱事已於彼怨對所遭苦事實無如是重憂重苦然自顯示有重憂苦謂深歎恨愁憂苦惱乃至悶絕

復次虛語聲聞尚不應得於諸諦中教誡教授况當能得真諦現觀或復清淨又有九種虛語聲聞虛語之相若有成就如是相者當知此名不可與語虛語聲聞何等為九謂能舉罪補特伽羅正詰問時以不美言假合而答或不相應或不圓滿或詭餘

事方便而答是名初相又以謬言假設餘論方便推遣所詰問事是第二相又瞋恚纏擾亂憎憤渾濁自心是第三相又瞋恚纏發起憤恚詈言鄙語是第四相又起高心彼既說我我當何故而不說彼是第五相又堅覆藏自所作罪是第六相又結怨心相續不捨是第七相又多發起報怨之心是第八相又他顯說能舉罪者若實不實諸功德時不生信解非撥毀罵是第九相此中略有二種舉罪補特伽羅一其尊重二非共尊重當知此中初二種相依初能舉補特伽羅餘七種相依第二能舉補特伽羅復次本地分中依戒律儀諸毗奈耶相應之相今當決擇盟陀南曰

攝制音羅 無逸障學觀 依攝受受用 甚深說論事

略有七處攝毗奈耶及別解脫何等為七一教勅二開聽三制止四犯處五有犯六無犯七出罪

云何教勅謂佛世尊毗奈耶中勅諸苾芻捨不善法增長善法當知是名

略說一切教勅之相若廣分別無量無邊

云何開聽謂佛世尊毗奈耶中開許一切能無染汙現所受用資生因緣云何制止謂佛世尊毗奈耶中制止一切自性罪法違無罪法

云何犯處略有十八一不善二違善三身業四語業五意業六戒壞七見壞八軌則壞九正命壞十隨護他心十一護他損惱十二護非處疑慮十三姪十四鉢十五衣十六食十七卧具十八病緣醫藥及鉢資具不善者謂所有性罪違善者謂所有遮罪身語意業處隨其所應於一切五犯聚中當知其相如是所餘犯處亦於五犯聚中如其所應當知其相云何有犯謂若略說有五犯聚何故於此五犯聚中起諸違犯謂五因故一因緣故二發起故三事故四方便故五究竟故此分別義於攝事分毗奈耶摩呬理迦中我當廣說

復有九種犯一近事男犯二近事女犯三勤策男犯四勤策女犯五正學犯

六苾芻居犯七苾芻犯八異生犯九有學犯無有無學犯何以故由彼更无所應作故法亦獲得小及隨小一切學處悉皆止息又定不能犯染汙罪云何無犯略有四種一初業二顛狂三心亂四苦受所逼

云何出罪略由五相一由自故二由他故三由自他故四依轉故五依捨故由自故者謂應自靜息故由他故者謂見諦者有所違犯不染汙罪由自他者謂諸異生染不染罪依轉故者謂轉捨苾芻居依轉得苾芻居依或轉捨苾芻居各所犯罪或轉餘形或轉无形依捨故者謂命終已

復次略有十種制立學處清淨一道理清淨二果清淨三攝受清淨四外清淨五內清淨六具分清淨七愛敬清淨八伏對治修清淨九隨眠斷對治脩清淨十相續不斷清淨復有差別謂有因緣制立學處清淨遠離受用欲樂邊清淨遠離受用自苦邊清淨勝行清淨勝命清淨同法共住清

瑜伽論卷第六十八 律 積字手

瑜伽論卷第六十八 律 積字手

瑜伽論卷第六十八 律 積字手

淨無違諍清淨制伏煩惱清淨煩惱  
離繫清淨任持正法清淨

復次略有十種尸羅過失一毀壞所  
學過失二不喜樂過失三伴相違過  
失四期願過失五放逸過失六增上  
慢過失七隨眠不清淨過失八意樂  
不清淨過失九不出離過失十邪禁  
過失

復有十種尸羅功德一和合尸羅二  
无間尸羅三無恚對尸羅四無損害  
尸羅五堅固尸羅六出離尸羅七勝  
所治尸羅八不退轉尸羅九不共尸  
羅十無上尸羅

復次於毗奈耶勤學苾芻依於十時  
應不放逸何等為十一依犯時二依  
定時三依生時四依乞食時五依所  
作時六依受用利養恭敬時七依求  
多聞時八依思正法時九依遠離時  
十依通達究竟時

云何於毗奈耶勤學苾芻依犯初時  
應不放逸謂有苾芻成就五支所攝  
不放逸即前際俱行等如前廣說如  
是名為於毗奈耶勤學苾芻於初時

中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依定第二  
時應不放逸謂有苾芻或住空閑或  
居樹下生貪欲蓋乃至疑蓋終不安  
忍則便棄捨除遣變吐彼由五蓋能  
染汙心乃至能令不得涅槃為欲斷  
故於時時應修止相於時時應  
修舉相於時時應修捨相彼於如  
是止舉捨相得善巧已由下劣心慮  
恕下劣便止修舉由掉舉心慮恐掉  
舉便修內止心得平等便修上捨又  
於已得三摩地中不生愛味不起顛  
戀無有貪染無著而住如是名為於  
毗奈耶勤學苾芻第二時中修不放逸  
云何於毗奈耶勤學苾芻依生第三  
時中應不放逸謂有苾芻臨命終時  
其心猛利發起如是正加行心謂我  
今者應以緣佛緣法緣僧正念而死  
應以緣善善心而死彼遂發起如是  
如是善守護心正念現前以緣於佛  
法僧正念及緣諸善善心而死彼由  
緣佛緣法緣僧所有正念及由緣善  
所有善心而命終故名賢善死賢善

天沒亦名賢善趣於後世如是名為  
於毗奈耶勤學苾芻第三時中修不  
放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依於乞食  
第四時中應不放逸謂有苾芻依於  
村邑聚落而住彼即於此村邑聚落  
廣說如乞食清淨經如是名為於毗  
奈耶勤學苾芻第四時中修不放逸  
云何於毗奈耶勤學苾芻依於所作  
第五時中應不放逸謂有苾芻於鉢  
作業於衣作業於諸智者同梵行所  
看待作業或復於餘所有作業皆无  
縱逸無縱逸故不憊不爛不失不壞  
亦不零落不過所作不鄙所作不惡  
所作不急所作不緩所作不掉所作  
不濼所作隨順世間順毗奈耶所有  
軌則如是名為於毗奈耶勤學苾芻  
第五時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依受用利  
養恭敬第六時中應不放逸謂有苾  
芻隨所得利養恭敬於所獲得不  
染不著不耽不酒不悶不執亦不保  
玩而受用之深見過患善知出離而

受用之隨其所得利養恭敬能自制  
伏不因所得利養恭敬心住憍傲如  
是名為於毗奈耶勤學苾芻第六時  
中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依求多聞  
第七時中應不放逸謂有苾芻棄捨  
世間所有諷誦綺飾詞論絢藻文章  
隨順世間相應多聞於佛所說所有  
甚深相似甚深空性相應緣性緣起  
若順若逆一切經典恭敬受持今得  
究竟非觀諸法存有所得所獲勝利  
名得究竟非觀諸法免脫論難所獲  
勝利名得究竟非為利養非為恭敬  
乃至但為自得調伏自得寂靜自得  
涅槃自得沙門若婆羅門家上義  
利故於此法善聽善受讀誦通利純  
熟究竟如是名為於毗奈耶勤學苾  
芻第七時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依思正法  
第八時中應不放逸謂有苾芻獨處  
空閑如其所聞如其所受如其所得  
所有諸法思惟其義稱量觀察思所  
應思離不應思於其少分但生信解

於其少分以慧觀察凡所思惟但依  
於義不依於文如實了知黑說大說  
堅固思惟審諦思惟相續思惟隨所  
思惟要當究竟於其中間終無退屈  
如是名為於毗奈耶勤學苾芻第八  
時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依於遠離  
第九時中應不放逸謂有苾芻不與  
在家及出家眾共相雜住不同其喜  
不同其憂廣說乃至於所生起世事  
業中終不許其究竟隨轉處空閑林  
邊際具足遠離一切有情方邑散亂  
懈怠及障止觀諸隨煩惱如是名為  
毗奈耶勤學苾芻第九時中修不  
放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依通達究  
竟第十時中應不放逸謂有苾芻於  
有如實知有於非有如實知非有於  
有上如實知有上於無上如實知無  
上由彼於有非有有上無上如實知  
故於所未得不生得想於所未證不  
生證想離增上慢非增上慢所攝持  
故自記所解如是名為於毗奈耶勤

學苾芻第十時中脩不放逸

復次有四種障能障出家謂意樂障  
所依障業障不自在障意樂障者謂  
或為王威所逼迫而求出家如是等  
所依障者謂或盲聾或肩挑或半  
擇迦或為疥癩禿髮等種種惡  
疾逼切其身如是等業障者謂父母  
等諸重惡業不自在障者謂父母等  
所不聽許若諸僮僕若王大臣他所  
劫掠若蘭所得若有辯答如是等  
復次略有五處諸出家者於毗奈耶  
決定應學何等為五謂應學知有犯  
無犯若重若輕及略所說別解脫經  
有犯無犯如前已說由六種差別所  
犯成重一制立差別謂於學處而制  
立故二事差別謂雖同是波逸底迦  
然終生等所有性罪於餘遮罪有差  
別故三穿穴差別謂如有一數數犯故  
四煩惱差別謂如有一用其猛利貪  
瞋癡纏而毀犯故五智差別謂如有  
一善品微少智慧狹劣雖等建業等  
事等穿等煩惱起然其所犯成極重  
障非此相違有所犯者如小水流少

瑜珈論卷十八 積字

草能偃於彼細草不能漂沒如大水  
 流聚積草木亦不能偃此中道理當  
 知亦亦六時差別謂如有一於其所  
 犯不能速疾如法悔除長時習已然  
 後對治與此相違應知所犯名為輕罪  
 復次諸持律者應以互相觀察所犯  
 然後斷罪何等為五謂一向雜染故  
 一向不行故制立依處故現彼過失  
 生不生故非一向現行故此中一向  
 雜染所犯謂諸性罪應當一向教令  
 不犯若毀犯者如其所應當為顯示  
 令速悔除又佛世尊依此補特伽羅  
 此方此時制立如是遮罪學處若有  
 所餘補特伽羅餘方餘時犯此過失  
 由觀此失而制立故如其所犯應為  
 顯示對治之法若有不犯如是過失  
 不應於此斷其有犯亦不應顯對治  
 之法如是名為撻略宜說觀察所犯  
 復次於毗奈耶勤學苾芻依止七處  
 於六處中應修加行云何依止七處  
 於六處中應修加行謂依止大師依  
 止親教依止軌範依止衣服依止七  
 食依止卧具依止病緣醫藥什物於

雜字

法於學教授教誡等持供養不放逸  
 中應修加行此中法者謂別解脫經  
 及廣分別學者謂增上戒學增上心  
 學增上慧學教授教誡者謂依增上  
 戒學教授教誡依增上心學教授教  
 誡依增上慧學教授教誡等持者謂  
 九次第定供養者謂財供養及法供  
 養財供養者謂由一種可愛樂法  
 供養者謂由所餘不放逸者謂於五  
 種善巧相續無間勤修加行謂蘊善  
 巧乃至處非處善巧

復次毗奈耶中有五種攝受一屬已  
 受二承受受三委寄受四捨施受五  
 為他受由二因緣令屬已受不得清  
 淨一生染著故二擬蓄積故與此相  
 違乃得清淨由二因緣令承受受不  
 得清淨一非處受故二非量非法受  
 故與此相違乃得清淨由二因緣令  
 委寄受不得清淨一不觀察人而委  
 寄故二於不淨物心繫著故與此相  
 違乃得清淨由二因緣令捨施受不  
 得清淨一於鄙惡田而捨施故二非  
 無怖望而捨施故除三種田當知所

瑜珈論卷十八 積字

餘名鄙惡田謂功德田悲田恩田與  
 此相違乃得清淨由二因緣令為他  
 受不得清淨一非宿交又不告白及  
 性不識故二有染心故與此相違乃  
 得清淨

復次毗奈耶中由五因緣所受用事  
 不得清淨一性有罪故二不端嚴故  
 三不任用故四非攝屬故五不作淨  
 故性有罪者謂依為斗為秤為毆繫  
 縛搥打若斫若殺及搯擻等所獲財  
 物而受用之名不清淨不端嚴者謂  
 受田宅及諸賄貨為馬牛羊雞猪狗  
 犬大男大女小男小女奴婢作使金  
 銀珠寶及生聚等而受用之名不清  
 淨不任用者謂大小便利洩唾所汗  
 膿血肪膏此等塗染復有所餘如是  
 等類若受用者名不清淨如世尊言  
 便利等器皆不清淨不應受用非攝  
 屬者謂或僧祇物若不被差非不捨  
 中亦不屬鉢或別人物不與不捨亦  
 不捨棄非處委信亦復非量而受用  
 之名不清淨不作淨者謂五種淨何  
 等為五一受得淨二損壞淨三委寄

瑜伽論卷六十八  
淨四時法淨五捨分別淨與此相違  
所有受用名為清淨

瑜伽師地論卷第六十八

瑜伽師地論卷第六十八

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 六四頁下三行第一〇字「邪」，**磧**、**普**、**南**作「耶」。
- 一 六五頁下一九行第二字「勝」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「升」。
- 一 六六頁上二〇行第三字「知」，**石**作「智」。
- 一 六六頁中二〇行第五字「其」，諸本作「者」。
- 一 六六頁中末行第五字「又」，**磧**、**普**、**南**作「入」。
- 一 六六頁下一〇行第一一字「詐」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「許」。
- 一 六七頁上一八行第四字「喻」，**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「俞」。
- 一 六七頁中三行第三字「開」，**磧**、**普**作「問」。
- 一 六八頁上二行「任持」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「住持」。
- 一 六八頁上一六行第五字「生」，**經**、**清**作「正」。
- 一 六八頁上一九行第二字「依」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「依思」。
- 一 六八頁中一〇行第五字「止」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**、**麗**作「正」。
- 一 六八頁中一五行第一二字「生」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「正」。
- 一 六八頁中一八行「正念」，**麗**作「正命」。
- 一 六八頁中末行第八字「故」，**石**作「者」。
- 一 六九頁中二行第一一字「黑」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「嘿」。
- 一 六九頁中一三行末字「為」，諸本作「為於」。
- 一 六九頁下五行第一一字「撓」，**麗**作「擇」。
- 一 六九頁下一五行第六字「立」，**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「二」。
- 一 六九頁下一七行首字「然」，**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**無。

一 七〇頁上二〇行「加行」，**石**作「方便」，下同。

一 七〇頁下三行第一〇字「又」，**磧**、**普**、**南**作「义」。

一 七〇頁下九行第一一字「祢」，諸本作「稱」。

一 七〇頁下一四行第六字「榮」，**石**作「榮」；**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「穀」。

一 七〇頁下一六行第四字「膏」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「骨」。

瑜伽師地論卷第六十九

積

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之三

復次應知毗奈耶由五種制立為寂其深云何名為五種制立一學制立二犯制立三出離制立四止息制立五羯磨制立

復次略由五處應知學制立為寂甚深一自在故二不自在故三顯現尸羅壞過失故四顯現喜樂鄙業過失故五彼二過失行不行故言自在者若時所化不隨煩惱勢力而行非諸煩惱今不自在亦時即依如是所化自在學行隨意自在不自在者若時所化隨諸煩惱自在而行由諸煩惱今不自在亦時即依如是所化自在學行制立不自在學處顯現尸羅壞過失者觀諸性罪定不應行制立隨護尸羅學處顯現喜樂鄙業過失者謂觀能障勤修善品是故制立遮罪學處彼二過失行不行者謂佛

觀彼自在所化過失不行故無制立觀不自在過失現行制立學處

復次略由五處應知犯制立為寂甚深云何為犯謂能障尋所有善法令不得生當知此障略有五種一慢緩障二有罪障三輕慢障四惡作障五所知障慢緩障者謂懈怠故於諸善法不勤方便有罪障者謂如有一或由貪纏或由瞋纏或由癡纏或由所餘隨一心法諸隨煩惱之所染汙彼既生起如是煩惱隨煩惱纏堅著不捨輕慢障者謂如有一不尊所學於諸學中不甚恭敬於其所犯不見怖畏而有所犯犯已不能速疾發露於大師所及諸學中性不尊敬惡作障者謂如有一相續染汙惡作所觸於此惡作不能善巧究竟除遣有慢有快有諸惡作所知障者謂如有一心懷憂悔依因淨或不生歡喜不歡喜故不生適悅如是乃至心不得定心不定故無如實知無如實觀由此因緣名所知障由慢緩障之所觸故於諸煩惱及隨煩惱為性執著性執著故

瑜伽論卷第六十九 第二張積

復為有罪障之所觸為有罪障之所觸故於諸學中不深恭敬喜樂所犯喜樂犯故便為輕慢障之所觸為輕慢障之所觸故生染汙悔不能除遣所生悔故便為惡作障之所觸為惡作障之所觸故變悔轉增由此因緣廣說乃至心不得定心不定故便為所知障之所觸如是名為障生次第與此相違當知即是五種無障謂無慢緩障無有罪障無輕慢障無惡作障無所知障

復次意樂毀壞者於其所犯尚不能出况能無犯云何名為意樂毀壞謂略有五種一於精進無發起欲二於煩惱有染著欲三於所犯有起犯欲四於惡作無除遣欲五於等持無引發欲復次意樂具足者尚無有犯况出所犯云何名為意樂具足當知此亦略有五種一於精進有發起欲二於煩惱無染著欲三於所犯起無犯欲四於惡作有除遣欲五於等持有引發欲如世尊言於所犯罪由意樂故我說能出非治罰故

瑜伽論卷第六十九 第三張積

復次應由十處思未所犯謂由別解脫法故由廣分別毗奈耶故五犯聚中由犯自相故由六種差別成重相故謂創立差別事差別煩惱差別穿穴差別補特伽羅差別時差別由无羞耻者除波羅闍已迦所餘有殘相故由初業者非初業者現所行故由逼惱出離故由障難出離故由有犯者時諸苾芻白大師故由被白已大師為欲止當所犯集僧眾故由僧眾集已創立所犯故創立所犯已復於後時隨事開聽今得究竟無惱害故復次略由五處應知出離創立為取甚深謂无染出離故逼惱出離故障難出離故無計出離故說悔出離故無染出離者謂如有一於小隨小所犯法中隨有所行若善法增不善法減由此因緣便不染汙由此無染即是出離是故說為無染出離逼惱出離者謂若有遭困苦重病之所逼切除其性罪於餘犯法隨有所行由此逼惱即是出離是故說為逼惱出離障難出離者謂若見有命難現前或

瑜伽論卷第六十九 第四張積

梵行難於小隨小所犯法中隨有所行由此障難即是出離是故說為障難出離無計出離者謂若有一遊於異方經行曠野匱乏之處隨有一種障難之法而現在前隨其所有應受用事求受用法而不能得遂生教畏受用此事於小隨小所犯法中隨有所犯由此無計即是出離是故說為無計出離說悔出離者謂如有一於五犯聚有餘犯中隨有所犯遂於有智同梵行所以毗奈耶秘密之法發露陳說如法悔除言小隨小所犯法者謂除性罪

瑜伽論卷第六十九 第五張積

無犯中生無犯想由此因緣發起種種闍訟違諍由此今僧不得安樂為欲靜息此諍事故僧眾和合白四羯磨於小隨小所有學處皆共止息為欲引接廣大義利補特伽羅令入法者謂如有一族姓高貴補特伽羅於聖教中多有所作僧遇彼人无別方便可令入法為欲引接令得入故僧眾和合白四羯磨於小隨小所有學處皆為止息為令聖教轉增盛者謂於末劫諍劫穢劫正現前時無量有情於小隨小眾多學處不樂修學未入法者不欲趣入已入法者復欲離散由此聖教漸漸衰退不得增盛由此因緣僧眾和合為令聖教得增盛故白四羯磨於小隨小所有學處皆止息為欲遮防難存活者謂於末劫諍劫穢劫現在前時由小隨小諸學處故令諸苾芻難可存活為欲息此難存活事僧眾和合白四羯磨止息學處

瑜伽論卷第六十九 第六張積

復次略由五種補特伽羅於十羯磨應知羯磨創立為取甚深何等名

為十種羯磨一受具羯磨二結界羯磨三長養羯磨四同意羯磨五趣向羯磨六恣舉羯磨七治罰羯磨八攝受羯磨九白二羯磨十白四羯磨云何五種補特伽羅一良慧補特伽羅二鸚鵡補特伽羅三炸燭補特伽羅四電光補特伽羅五書畫補特伽羅云何良慧補特伽羅謂如有一於上所說十羯磨中准依於義不依於文准隨義轉不隨音聲雖於此中未作如是羯磨言詞然能依義發起語言行於此義云何鸚鵡補特伽羅謂如有一准依於文不依於義准隨文轉不隨於義不能依義發異言詞云何炸燭補特伽羅謂如有一依少羯磨便多增益現行種種隨意言詞辭如炸燭云何電光補特伽羅謂如有一或一時聞於諸羯磨及諸學中現可得見於一時間都不現見辭如電光云何書畫補特伽羅謂如有一如其所制羯磨言詞即如是轉不增不減如書畫者復有五種為毗奈耶一為制立學處

瑜伽論卷第六十九 第七張續

二為制立所犯三為制立出離四為制立止息五為制立羯磨云何為制立學處謂如有一制立學處不入契經不現於律違背法性違背法性者謂能增長諸不善法及能損減所有善法云何為制立所犯謂如有一於有犯中立為無犯於無犯中立為有犯云何為制立出離謂如有一於不出離立為出離於出離中立不出離云何為制立止息謂如有一於不應止息制立止息應止息中立不止息云何為制立羯磨謂如有一於非法羯磨立法羯磨法羯磨中立非法羯磨

瑜伽論卷第六十九 第八張續

令彼出境或壞見壞軌壞命不善法處及欲安置諸善法處七為護他心勿使他人作如是解是諸苾芻皆志壞或壞見壞軌壞命然相覆藏八或有施主或鄔波索迦或造寺主啓白僧眾作如是言我不忍許諸有壞或乃至壞命在此中住諸苾芻輩若見壞或乃至壞命者當告我知若諸僧眾同聞此言九若有見他由此因緣內懷嫌恨欲起無義或聞或疑十僧眾於此壞或壞見壞軌壞命汗捺他家行惡法者無有力能治罰驅擯准有一因准有一緣所謂向他說彼不清淨事若因嫉妬或因憎恚或因財利欲毀欲惱欲令損害由此緣故向他說者當知是名不清淨說復次毗奈耶中略有五種能顯法義諸辭喻事一本生事二本事事三影像事四假合事五辭喻事本生事者謂說前生菩薩行事本事事者謂說前世諸相應事影像事者謂說乳酪生酥熟酥醍醐等喻影顯寂勝補特伽羅又以世間七種河中補特伽羅

瑜伽論卷第六十九 第九張續

喻影顯正法中七種補特伽羅如是  
所餘影像種類皆應了知假合事者  
謂大王喻或良醫喻如是等類餘無  
量喻隨順捺汗及清淨品復有現見  
世間譬喻或依雜捺品或依清淨品  
由彼少分共相應故假合而說譬喻  
事者謂說廣長衆多譬喻如長譬喻  
及餘無量如是等類

復次由五種相建立所知諸法差別  
何等為五一由事故二由品業差別  
故三由智依處差別故四由智差別  
故五由攝餘智差別故云何由事故  
謂略說一切有為無為名所知事

云何由品業差別故謂即此事復有  
五品所知差別及此五品所知作業何  
等為五謂此所知或有假立故名所  
知或有勝義故名所知或有所作究  
竟故名所知或有他心淨不淨行故  
名所知或有一切種別故名所知若  
世俗智能知假立所知知假立故如  
實了知世俗道理善不善法有罪無  
罪廣說乃至緣生法等一分應遠離  
一分應修習又能了知世俗言說遊

瑜伽論卷第六十九 第十張積

行世間隨因隨緣而起衆行法智類  
智若智集智滅智道智能知勝義所  
知知勝義故能證見修所斷法斷盡  
智無生智能知所作究竟所知知所  
作究竟故心得決定無有疑惑於自  
斷中離增上慢他心智能知他心淨  
不淨行所知由知此故如實知他所  
有意樂界及隨眠十力智能知一切  
種別所知由知此故能正於他起一  
切種教誡教授能斷一切有情疑惑  
能善安置一切有情於善趣果及解  
脫中有大勢力能作一切有情利益  
及安樂事如是名為五品所知及五  
種業

云何由智依處差別故謂有二種一  
自利行二利他行若隨順斷世俗智  
若正能斷勝義智若於斷所作究竟  
智如是諸智應知依自利行依處若  
於他意樂界及隨眠所有他心智若  
於一切種別所知中所有十力智如  
是二智應知依利他行依處如是名  
為智依處差別

云何由智差別故謂世俗智或善或

瑜伽論卷第六十九 第十張積

不善或無記或有漏或無漏惟是世  
間無漏者謂於已斷一切無學身中  
可得此及所餘捨名俗智亦惟世間  
當知所餘法類智等是出世間亦惟  
無漏盡無生智當知惟於漏盡中生  
若不分別盡及無生謂我已得諸漏  
永盡我未來若不復當生者惟是无  
漏惟出世間若作如是分別者惟是  
无漏世出世間世俗智攝是未曾得  
是阿羅漢相續中生他心智惟是世  
間若在異生及有學相續中者是有  
漏若无學相續中者是无漏問何因  
緣故清淨身中諸世俗智說名無漏  
答由彼身中諸漏隨眠已永斷故又  
此諸智是他心智現所行境此他心  
智非捺汗性非餘捺汗現所行境又  
彼自性不與一切煩惱相應是故此  
智由隨眠故由所緣故由相應故皆  
成無漏十力智在如來相續中是未  
曾得惟是无漏世間智攝何以故由  
此一切種智皆帶戲論而現行故

云何由攝餘智差別故謂神通智解  
脫門智無礙解智無諍智願智力無

瑜伽論卷第六十九 第十二張積

畏念住一切種不共佛法等智隨其所應當知皆為如前所說諸智所攝謂五神通皆世俗智攝若諸異生及諸有學相續中者皆是有漏若在無學相續中者皆是無漏第六神通盡及無生二智所攝盡無生智如前應知空解脫門智八智所攝謂法智類智苦智集智滅智道智及出世間盡無生智無願解脫門智六智所攝謂法智類智苦智集智盡智無生智無相解脫門智五智所攝謂法智類智滅智盡智無生智無礙解智無諍智願智十力等一切不共佛法智皆世俗智攝皆是無漏在阿羅漢及如來相續中如其所應盡當知諸解脫門建立相如本地分已說不共佛法及無礙解等如菩薩地已說

瑜伽論卷第六十九 第十三張續

能領受能示現是故說此名神境智即此智種子由生緣所攝受故勢力增長相續隨轉名神境智作證如是一切總攝為一名神境智作證云何天耳云何天耳智云何天耳智作證謂若脩果耳所攝清淨色是名天耳與依耳識相應智名天耳智此智作證如前應知如是一切總攝為一等如前說

瑜伽論卷第六十九 第十四張續

死生智餘如前說若一切結無餘永斷名為漏盡即於此中世間盡智及無生智名漏盡智所餘一切如前應知

復次諸具神通脩觀行者若遇其時便能示現或復安住或行他利或於是中能善問記是故名為具神通者復次前三通是通非明後三通亦通亦明以能對治三世愚故又初神通能迴異類令他於已發生尊敬第二神通知他所行染淨語業能善訶責令其歡喜第三神通善能知他若淨不淨心行差別能正教授及與教誡後三通通能令遠離常邊斷邊能無顛倒離增上慢依於漏盡宣說中道即於此中能善教授

復次觀察三種義勢力故俱分解脫利根阿羅漢苾芻住無諍定謂或有一昔曾於彼無諍等持聞有無量差別勝利心生喜樂發起勝願由此因緣緣彼為境猛利意樂數數熏修彼既證得阿羅漢已由彼為因由彼為緣即於是中心樂趣入是故今者

瑜伽論卷第六十九 第十五張續

住無諍定又復有一昔異生時令諸有情起無量諍於彼發起種種惱害瞋恨等事今既證得阿羅漢果於昔所行愚夫之行生大悔愧是故今者住無諍定又復有一自既證得阿羅漢果欲令無量衆生造作順現法受可愛果業又欲令彼於現法中受可愛果是故方便住無諍定由此因緣熏脩邊際第四靜慮以為依止發生無諍想三摩地防護他心於自所起一切威儀終不令他起煩惱諍是故說此名為無諍如是為欲護他心故隨所依止村邑聚落所住之處周遍於此村邑聚落諸衆生心次第觀察如是遍觀一切衢路一切家屬一衆生未來世心如觀已彼若了知如是村邑如是聚落如是衢路如是家屬如是衆生當於我所暫得見時必定生起諸煩惱諍即便隱避令彼衆生皆不得見彼若了知不由見故由不見故生煩惱諍則作方便令彼得見彼若了知由隨順故今不起諍即便觀察所隨順事為淨不淨若清

瑜伽論卷第六十九 第十六張續

淨者即與相見隨順彼事若不清淨或復觀彼所隨順事令他相續起煩惱諍既觀察已不與相見又審觀察若因如是語言如是威儀如是攝受如是受用衣服等物如是說法如是勸導令他相續起煩惱諍即便遠離如是語言廣說乃至如是勸導彼由多分住如是住行如是行是故說名住無諍者

云何願智謂俱分解脫利根阿羅漢茲薰修邊際第四靜慮為依止故若聲聞乘隨聲聞智所行境界若獨覺乘隨獨覺智所行境界起如是願願我當知如是如是所知境界從此趣入熟脩邊際第四靜慮既入定已隨先所願一切了知若諸如來遍於一切所知境界智無障礙

復次諸佛如來於無諍定而不數入所以者何有諸衆生勝利益事由起煩惱俱時成辦如來於此勝利益事不能棄捨

復次如熏修邊際第四靜慮以為依止引發無諍及與願智當知如來所

瑜伽論卷第六十九 第十七張續

有一切不共佛法妙智亦余餘神通等一切靜慮以為依止皆能引發復次唯依諸靜慮及初靜慮近分未至定能入聖諦現觀非無色定所以者何無色定中奢摩他道勝毗鉢舍那道劣非毗鉢舍那劣道能入聖諦現觀非生上地或色界或無色界能初入聖諦現觀何以故彼處難生獸故若獸少者尚不能入聖諦現觀况於彼處一切獸心少分亦無

復次當說世俗智及出世無漏智初中後際生起差別謂世俗智初異生位起如先說五染汙見及與貪等相應邪智是染汙等諸世俗智應斷應知為欲生起彼對治故復起世間信所攝受無顛倒見是善有漏世俗智攝以此正見為依止故次起聞思所成妙慧於諸念住勤脩觀行亦善有漏世俗智攝以此為依次於順決擇分方便道中由脩所成慧於諸念住勤修觀行亦善有漏世俗智攝以此為依次起見道方便順決擇分俱行修所成慧於諸念住勤修觀行亦善

瑜伽論卷第六十九 第十八張續

有漏世俗智攝以此為依次起世第一法見道無間道所攝正見亦善有漏世俗智攝如是名為初異生地諸世俗智生起次第又即以彼世第一法所攝俗智為依止故能入見道昇見道時即先所修善世俗智所有種子由彼熏修皆得清淨亦名為修此則名為諦現觀邊諸世俗智出見道已生起此智證見所斷諸法解脫昔來於彼曾未解脫由此生故是諸聖者於見所斷煩惱斷中能正分別謂那落迦我已永盡乃至不復墮諸惡趣又能了知我今已證得預流果又能了知我今已斷如是如是所有煩惱又隨所欲應可為他所記別者當為建立又審觀察而記別之又於諸聖諦現觀以無倒慧而正建立復於此上隨其所應未離欲處以世間道漸次修習能離彼欲乃至能於無所有處離欲作證此諸聖者以出世間智後所得諸世俗智離諸欲時當知同彼非聖道者所作離欲但能損伏煩惱種子非謂永斷此世俗智是出

瑜伽論卷第六十九 第十九張 續

世間智後所得應言此智亦是世間亦出世間不應一向名為世間又修此智略有四道一方便道二無間道三解脫道四勝進道於一切地修道所斷更中上等九品煩惱隨其品數各各差別能隨順斷是名初道能無間斷是第二道無間斷已是第三道次後於斷是第四道此勝進道復有二種或有無間為斷餘品修方便道此於前品名勝進道於後所斷名方便道或有無間不修方便但於前品生知足想不求勝進或住放逸或於已斷以觀察智而更觀察或有但以伺察作意而伺察之當知此道唯名勝進除未至定所餘一切近分地中唯有俗智無出世智何以故由未至地是初定心初靜慮上所有定心皆先有定故聖弟子從此以上但依根本脩出世智不依近分第一有中所有諸智皆俗智攝何以故彼處作意與出世間聖智作意不同分故但作非想非非想行出世作意有想諸定所攝受故始從學地乃至於此諸世

瑜伽論卷第六十九 第二十張 續

俗智當知皆名中際俗智於阿羅漢身中所有的一切清淨無漏解脫一切結縛煩惱盡智無生智及餘一切神通等功德所攝諸世俗智皆是後際世俗智攝  
復次諸菩薩初中後際世俗智者謂從勝解行地乃至到究竟地所有一切世俗智初際者謂勝解行地中際者謂從增上意樂清淨地乃至決定行地後際者謂到究竟地又諸菩薩於諸地中起二種行謂有戲論想差別行及離戲論想現行行似出世間善修此故得後所得世俗智攝無障礙智又諸菩薩有與如來願智相似諸世俗智勝諸聲聞獨覺所得一切願智諸神通等及空智等應知亦不由諸菩薩所有功德皆依十力穩性而轉聲聞獨覺則不如是  
復次如是已說初中後際諸世俗智初中後際諸出世智次我當說謂見道修道無學道若法智品見道對治欲界見所斷惑若類智品見道對治色無色界見所斷惑問一切類智現

瑜伽論卷第六十九 第二十一張 續

在前時皆能了別色界無色界耶若若有曾於色無色界所有諸法善聞善思善取相者即能了別若不介者不能了別所餘諸智或在毗鉢舍那品或在奢摩他品法智類智二品所攝又於見道初智生時諸餘智因由能生緣所攝受故皆得增長一切見道即此剎那皆名為得於此得已後時漸漸次第現前當知見道是勝進道於脩道中若有脩習出世間道而離欲者應知如前方便道等皆是出世若於苦等諸聖諦中有戲論想而現行者是世俗智離戲論想而現行者是出世智為於諸諦以有相想善取相故為如先時所見所知脩習種種微妙智故為以世間諸善獸行令心獸故為受種種妙法樂故是諸聖者亦脩世間離欲之道而離諸欲無學地中即如所說出世間智解脫修道所斷惑故極善清淨又出世智能為一切世間功德所依持處能令一切上地下地所有功德皆自在轉如是名為初中後際出世間智次第

瑜伽論卷第六十九 第二十三張積

生起復次諸神境智或加行得或生得加行得者如生此間異生有學及與無學諸菩薩等所有修果生得者謂生色界由先修習為因緣故後於此中生便即得又有欲界諸天及人一分福果所致如易獸多王等又傍生趣如飛禽等攝受如是眾同分故如得神通鬼趣一分亦復如是又有呪術藥草威德亦如神通如作幻惑厭禱起屍半起屍等即由如是差別道理餘四神通所有差別隨其所應當知亦亦復次云何所識法謂一切法皆其所識諸識能識由五種相諸識差別如其所應建立所識何等為五一依緣差別故二欣感差別故三勝劣差別故四心所差別故五障治生差別故云何依緣差別謂由所依所緣差別建立眼等六識差別眼識了別諸色境界餘識各各了自境界意識了別一切眼色乃至意法以為境界云何欣感差別謂苦受相應識名感

瑜伽論卷第六十九 第二十三張積

此能了別隨順憂苦不可意法樂受相應識名欣此能了別隨順喜樂可意諸法不苦不樂受相應識名非欣非感此能了別隨順捨受非二諸法云何勝劣差別謂不善法及有覆无記法相應識名劣此能了別諸染汙識所行諸法善法相應識名勝此能了別一切善識所行諸法無記法相應識名非勝非劣此能了別自所行法云何心法差別謂有心法遍諸心起復有心法遍善心起所餘心法應知如前有漏法中已說其相遍諸心起復有五種謂作意觸受想思如前意地已說其相遍善心起復有十種謂慙愧無貪无瞋無癡信精進不放逸不害捨如是十法若定地若不定地善心皆有定地心中更增輕安不放逸等准是假法此相應識皆能了知一切境法云何障治生差別謂所治障有十五心何等十五謂欲界繫捨有五心見苦見集見滅見道及脩所斷如欲界

瑜伽論卷第六十九 第二十四張積

繫捨有五心色無色界當知亦能  
對治心是第十六謂諸無漏學無學  
心如有所治及能治識隨其所應  
各能了別自所行法

復次生差別者略有五種一欲界生  
行二色界生行三無色界生行四往  
上地生五還下地生欲界生行者從  
欲界繫若善若染汙若無覆無記心  
無間遍欲界繫一切心生是名欲界  
識生差別如欲界繫如是色無色界  
繫自地三心無間皆生自地三心若  
先未起靜慮无色初欲生時要從欲  
界善心無間初靜慮地善心得生初  
靜慮地善心無間第二靜慮善心得  
生如是乃至無所有處善心無間第  
一有地善心得生必從色界善心无  
間初學心生學心無間无學心生若  
先已起靜慮無色即於彼地不退失  
者彼從欲界善心無間隨其所樂上  
地諸心及學无學心欲起現前先已  
善取彼行相故於彼諸心如意能起  
如有所餘上地諸心無間所起如其  
所應當知亦令又從欲界無記心無

瑜伽論卷第六十九 第二十五張續

間色界善心生如色界果欲界變化  
心即從色界善心無間此欲界無記  
心生又說此心為欲界者當知是彼  
影像類故非自性故又欲界沒生上  
地時欲界善心無記心无間上地染  
汙心生謂生初靜慮乃至有頂以  
一切處結生相續皆染汙心方得成故  
如是應知往上地生諸識決定於自  
所行生起差別又諸異生退先所得  
世間靜慮无色定時由染汙心現前  
故退此下地染汙心從上地善心染  
汙心無間生又從上地沒生下地時  
從一切上地善心染汙心無記心無  
間惟有下地染汙心生如是應知還  
下地生諸識決定於自所行生起差  
別如是障治生差別故諸識決定於  
自所行了別所識諸法差別

瑜伽師地論卷第六十九

丙午歲高麗國大藏都監奉  
勅雕造

瑜伽論卷第六十九 第二十六張續

瑜伽師地論卷第六十九  
校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 七四頁上二一行「由此」，諸本作「此由」。
- 一 七五頁中二二行第一三字「壞」，諸本無。
- 一 七六頁中一三行第七字「名」，[資]、[續]、[晉]作「後」。
- 一 七七頁上二一行第七至第八字「神境」，諸本作「境界」。
- 一 七七頁中四行末字「證」，諸本作「證通」。
- 一 七七頁中一八行「放念」，[續]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「所念」。
- 一 七八頁中七行「語言」，[續]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「諸言」。
- 一 七八頁中一五行第三字「熟」，[續]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「熏」。
- 一 七九頁上一七行「復於」，[南]作「次於」。

一 八〇頁上四行「了別」，**南**作「了知」。

一 八〇頁上九行末字「勝」，**資、磧、普、南、徑、清**作「速」。

一 八〇頁上一四行第一四字「想」，**資、磧、普、南、徑、清**作「想應」。

一 八〇頁中二行及本行末字至三行首字「加行」，**石**作「方便」。

一 八〇頁中一八行「心所」，**石**作「心法」。

一 八〇頁下一一行及一二行「心法」，**資、磧、普、南、徑、清**均作「心所」。



瑜伽師地論卷第七十

積

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之四

復次諸智光明有五勝利一能於所知滅一切聞二能以世間出世間功德適悅攝受所依止身三能正觀見所未見義四能於現法與第一樂五能身壞後與第一趣  
復次由十五種德差別故諸智光明勝外光明何等十五謂外光明以色為性諸智光明以慧為性又外光明能容外賢諸智光明能容內賢如是非常所愛常所愛不可分布與諸有情可分布與諸有情出已還沒出已不沒有色無色處細有聞相違無聞相違動不動不能作一切有情義利能作一切有情義利引諸眾生趣曾所趣引諸眾生趣未曾趣不能開發一切所覆能開發一切所覆不能隱覆已所開顯能隱覆已所開顯不能發起無量照明能發起無量照明違

害於見不違害見當知亦亦

復次有三種調善一除遣故二制伏故三昏隨眠故復有三種寂靜一諸惡尋思不能擾故二不為諸相所動亂故三任運於內常喜樂故復有三種寂止一身寂止二語寂止三意寂止復有三種梵志一趣向梵志二住果梵志三到究竟梵志如是沙門亦有三種復有三種婆羅門一假名婆羅門二種姓婆羅門三正行婆羅門復次由四因緣令尸羅壞尸羅壞故依止尸羅所應生善皆不得生謂於無餘罪起毀犯故於有餘罪不悔除故於諸所犯不憶念故於無犯中執有犯故於有犯中執無犯故由四因緣名戒具足與上相違應知其相  
復次由二因緣令所受戒清淨具足一助伴清淨故二自性清淨故云何名為助伴清淨謂見清淨軌清淨命清淨云何自性清淨謂恭敬隨學具分隨學復有差別謂三因緣令所受戒清淨具足一意樂清淨故二命清淨故三行清淨故云何意樂清淨

瑜伽論卷第七十 三 積字五

謂為解脫修行梵行不為生天云何  
 命清淨謂如法乞求以自活命云何  
 名為如法乞求謂如所應求如所從  
 求而乞求故云何名為如所應求謂  
 不矯詐而有所求亦不綺說而有所  
 求亦不現相而有所求亦不抑逼而  
 有所求亦不以利而怖於利云何名  
 為如所從求謂除五種不應行處而  
 有所求云何行清淨謂深信所犯有  
 不愛果若行若住繫念思惟終不故  
 犯設有所犯即便從他如法悔除誓  
 於當來堅牢防護

瑜伽論卷第七十 四 積字五

云何以四相了知不如理作意一是  
 煩惱生因二與雜染生相應三毀壞  
 羞耻四起錯亂犯煩惱生因者謂如  
 有一執取於相執取隨好由此因緣  
 於是處所感不善法隨心流逸與雜  
 染生相應者謂即與彼惡不善法俱  
 現前行毀壞羞耻者謂如有一於應  
 羞耻而不羞耻又即於彼惡不善法  
 現在前時而無羞耻起錯亂犯者謂  
 即因彼無羞耻故或犯所犯罪或思  
 捨所學

復次於食知量勤修行者斷除八處  
 乃名具足於食知量何等為八一耽  
 著飲食二耽著自身三命根壞滅四  
 飢劣五身重六非無病七命不清淨  
 八多營事業

復次常勤修習覺悟瑜伽者斷除八  
 處乃得名為常勤修習覺悟瑜伽正  
 行具足何等為八一由威儀甚疲弊  
 二愛味偃卧睡眠為樂三隨雜染相  
 四不勤修習雜染對治五非時而覺  
 六虛棄而覺七非時而眠八虛棄而眠  
 復次依六出離應知建立諸出離地

瑜伽論卷第七十 五 積字五

何等為六一不隨順出離二闕出離  
 三家出離四不圓滿出離五下地出  
 離六墮迦耶出離不隨順者謂五種  
 依止一趣不隨順二生不隨順三精  
 進不隨順四障不隨順五愛樂不隨  
 順闕者謂闕四種緣一親友闕二聽  
 聞闕三隱沒闕若教若證皆隱沒故  
 四施主卧具闕

復次由四種力生善法欲一由緣力  
 二由因力三由智力四由行力

復次由四圓滿故於善說法毗奈耶  
 中出家圓滿一形相圓滿謂能隨順  
 無所雜染不染汙故二業圓滿謂如  
 佛說法善隨順故三意樂圓滿四住  
 處圓滿

復次由五因緣應知尸羅律儀圓滿  
 一不墜墮故二能出離故三不可訶  
 故四無穿缺故五不知足故

復次依二種對治應知四種根律儀  
 二種對治者一思擇力二修習力四  
 種根律儀者一境界護二煩惱護三  
 纏護四隨眠護境界護者謂住寂靜  
 勤修行時以念自守於諸境界心不

流散故煩惱護者謂等位行而遊行時於諸境界遠離貪憂故即分別此不取其相乃至心不流逸者若於介時執取彼相復起隨覺執取隨好則便於彼修防護行以修習力守護眼根是名纏護證眼根護是隨眠護復次由五目緣當知於食知量圓滿一依止對治故二遠離所治故三作自作業故四依處故五分別故此中舊受者飢所起苦受者食所起撫育者增梵行故力者能害所治故樂者現法樂住故無罪者淨福田故安隱住者煩惱苦斷能作證故減省睡眠無間殷重二加行故精進圓滿殷重加行者謂行坐時而成辦故於第一第二第四蓋中宜坐時第三蓋中宜行時第五蓋中宜俱時無間加行者謂於晝日夜初後分應常覺悟於夜中分正習睡眠為離師子相似長時極重失念無間睡故重累其足乃至思惟起想正習睡眠復次應於五處知量正知而住一於行處二於觀處三於攝受利養恭敬

處四於受用資具處五於善品加行處由初處故終不遊行非所行處亦不曠暮而出遊行由第二故先不作為意而觀視者速攝其根若先作意而觀視者善住其念由第三故若有所受及他禮時手不卷縮足不躁動由第四故受用衣鉢及與飲食皆知其量由第五故若居寂靜於晝日分經行宴坐若行若住若坐若覺善知其量於其夜分所習睡眠亦善知量若有修習論義決擇若語若默亦善知量為令二種所依調適除遣睡眠及諸勞倦亦善知量復次若有慈勤修神足略由四支攝諸斷行一修習支二證勝進支三護隨煩惱通達支四引發能淨隨煩惱支修習支者謂欲精進何以故依欲精進修神足故證勝進支者謂信輕安何以故由證勝進故以淨信心信上解脫以其輕安止息所有身心極重護隨煩惱通達支者謂念正知何以故由正念故防護未生止觀隨惑由正知故通達已生止觀隨惑引

發能淨隨煩惱支者謂思及捨何以故由思故策沉下心由捨故若心掉舉攝持於內復次有四種法於所得定為增上緣一審諦聽聞二得正教授三宿世串習四具足多聞審諦聽聞者謂發起樂欲生淨信心聽聞正法由此因此緣得心一境性得正教授者謂因次第教授無倒教授故發起勇猛精進而住無間常委於菩提分精勤方便脩習而住由此因此緣得心一境性宿世串習者謂於宿世隣近生中於諸靜慮及諸等至數已證入由此因此緣得心一境性具足多聞者皆謂多聞聞持其聞積集即於彼法獨處空閑思惟籌量審諦觀察由此因此緣得心一境性復次有七種法為欲證得三摩地者應正了知一內定退因二外定退因三內定退四外定退五內定退及因對治六外定退及因對治七彼二對治依持內定退因者謂懈怠外定退因者謂掉舉內定退者謂惛沉睡

瑜伽論卷第七十 九 精字

眠外定退者謂於五妙欲散亂內定退及因對治者謂善取相而正觀察外定退及因對治者謂即於身觀察不淨彼二對治依持者謂光明想云何於身觀集法住謂觀此身從過去世及諸飲食現在而生云何於身觀滅法住謂觀此身於當來世是死身於現在世由飲食緣增長久住必當破壞於有身者謂於此身善任其念於真如身或唯出世間智者謂由於內奢摩他道或唯出世間見者謂由毗鉢舍那道或唯憶念者謂由此後所得出世間道

云何於身無所依住謂依諸定修習念住即於彼定無有愛味乃至無有任著云何於世間無所取執謂於四顛倒已永斷滅永斷滅故於彼身等終不執取淨樂我常

復次依止施設建立五種補特伽羅云何為五一欣樂喜樂諸異生者二欣樂障斷見迹行者三欣樂解脫見趣行者四到究竟見趣行者五到究竟

瑜伽論卷第七十 十 精字

見迹行者云何欣樂喜樂異生補特伽羅應知此有四種謂欣樂欲生喜樂欣樂有尋有伺定生喜樂欣樂無尋有伺定生喜樂欣樂無尋無伺定生喜樂差別故云何欣樂障斷見迹行補特伽羅應知此有二種謂欣樂煩惱障斷欣樂定障斷差別故欣樂煩惱障斷補特伽羅於現法樂住未得已得於一切種有想等至未得已得謂於依止及於觀察所知有差別故欣樂定障斷補特伽羅於一切勝處未得已得及於一切遍處未得已得云何欣樂解脫見趣行補特伽羅謂諸外道起如是見我為非有我非為非有我當無有我當無有彼於此見未得已得

云何到究竟見趣行補特伽羅謂於非想非非想處未得已得云何到究竟見迹行補特伽羅謂於六觸處無餘永斷究竟證受如是名為依止施設建立五種補特伽羅

復次耶波索迦有三種德一清淨二能造作三能引發清淨者謂意樂清

瑜伽論卷第七十 十一 精字

淨戒行清淨證清淨意樂清淨者謂於佛寶等遠離疑惑不怖世事謂作吉祥戒行清淨者謂能圓滿所有學處證清淨者謂能證得世出世清淨故能作三寶所作事故名能造作能引發同法不同法者智故名能引發復次有三種法一聞法二行法三究竟證法又外道法是顛倒說所有禁戒非可現見依止邪願修梵行故所有等至有熱惱非究竟不能趣究竟不能出離故共諸外道故共諸異生故諸佛正法與彼相違是真善說是可現見乃至智者自內所證

復次諸欲得捨次第謂當宣說先所應作由此故得謂由布施持戒於此可得謂在天上由此受用謂由愛味由此故捨謂由過患如此差別捨於事欲及煩惱欲謂由出離遠離功德又若顯示清淨品法謂應稱讚四沙門果從彼決定無退墮故或出世間故

復次由三因緣同梵行者應當和合驅擯犯戒一為護他故二彼不堪為

上法器故三彼能令僧無威德故

復次由四因緣令於尸羅深生愛樂  
一由師教遠離二邊制立所學故二  
由自內非極猛利貪等類故三由助  
伴彼極柔和易共住故四由加行不  
住懈怠故

復次有四種觀察尸羅一由共住信  
知是有二於厄難信知堅牢三由世  
務信知無缺四由言論決擇信知無  
聽見不壞故

云何心趣遠離謂於任時處憤內者  
云何心趣出離謂於聚落而遊行若  
云何心趣涅槃謂居於靜處奢摩他  
等相者復有差別謂依遠煩惱說趣  
遠離依出生死說趣出離依入涅槃  
宮說趣涅槃一切受并相續滅故名  
為無影名為寂滅三苦永離故名為  
寂靜煩惱熾然熱惱永息故名為清  
涼得無上述故名為真梵  
復次由三過故不能無倒聽聞正  
法一散亂故二愚癡故三不恭敬故  
復次有五種相為聞修器一譏下心  
二奉行心三攝受義心四善攝受義

心五恭敬

復次於善說法毗奈耶中略有五種  
大師功德若有大師具成就者便能  
映蔽外道沙門婆羅門師何等為  
五一於諸戒行終無誤失二善建立  
法三善制立所學四於善建立法善  
制所學中隨所疑惑皆能善斷五教  
授出離

復次由三因緣能有此道能得出離  
謂無我見一未曾得故二現能對治  
諸煩惱故三現於解脫無怖畏故  
復次有四種歡喜一儉素歡喜二積  
習梵行歡喜三無悔歡喜四樂斷樂  
修歡喜第一歡喜能引少欲樂第二  
歡喜能引遠離樂第三歡喜能引三  
摩地樂第四歡喜能引三菩提樂  
復次由二因緣佛世尊法名為善說  
一言詞文句皆清美故二易可通達  
故由二因緣易可通達一若文若義  
易覺了故二出離等覺故由二因緣  
名為出離一往善趣出離故二趣三  
菩提出離故由二因緣趣三菩提一  
無疑惑故二不可壞故由二因緣不

可破壞一見不可壞故二有寧堵波  
故由二因緣有寧堵波一證堅住故  
二有可依故由二因緣名有可依一  
依智不依識故二大師是如來應正  
等覺故由二因緣大師是如來應正  
等覺一斷一切疑故二邪行不可得故  
復次有四種能障斷法一無厭離二  
智未熟三散亂四沉下應知慧眼於  
作惡者說名為盲於作福者說名為  
垢於諸外道說名為翳

復次修法念住者應正了知十一種  
雜染法一貪二瞋三癡四聚五散六  
沉七掉八隨煩惱相九不樂遠離十  
愛味十一增上慢  
復次由四因緣出世間道用世間道  
以為助伴一隱障諸蓋故二遠分制  
伏故三厭患朽壞故四法力滋潤故  
復次由四種相當知如來所得天眼  
遍行一切有情義境一現見住造能  
感一切趣業有情故二現見住種種  
無量生處有情故三現見中有死  
生有情故四現見無中有死生有情故  
復次為證諸法為達諸法勤修行者

瑜伽論卷第七十 十五 積字

有七漸次能證諸法能達諸法謂於  
說法者恭敬承事既承事已審諦聽  
法審聞法已法隨法行法隨法行故  
為住其心攝正方便攝正方便故發  
勤精進發勤精進故速離內外不  
平等心起處方便法財二種障得清  
淨障清淨故於三摩地不生愛味離  
增上慢

復次為對治九種所治故應修四種  
念住一不厭離二不作意三止觀隨  
煩惱四沉下五不堪擊難六於勞喜  
足七忘失教授八毀犯禁戒九棄捨  
善觀

復次諸出家者有五過失一不喜樂  
過失二貪著利養恭敬過失三追求  
親屬過失四輕蔑過失五增上慢過  
失諸在家者當知亦有五種過失一  
貪著過失二習近能障諸欲過失三  
攝受過失四造作惡行過失五不作  
善行過失  
復次愚夫有四種相一不作善作二  
作於惡作三二種雜作四雖復一向  
作於善作而於善作不如實知又有

瑜伽論卷第七十 十六 積字

四種愚夫之相一不決定慧二邪決  
定慧三不起加行四所作奸詐又有  
四種愚夫之相一非憂歡喜二非處  
愁憂三決定艱辛四先不觀察又有  
四種愚夫之相一邪思構二邪發起  
三設施切勞多分無果四由此因緣  
多生愁嘆又諸愚夫多分少福運業  
薄劣

復次五法相似生死大海得大海名  
一處所無邊相似故二甚深相似故  
三難渡相似故四不可飲相似故五  
大寶所依相似故

復次由五因緣於諸財施法施為勝  
一者財施於他身中發起惡行法施  
決定起諸善行二者財施於他身中  
發起煩惱法施能令對治煩惱三者  
財施於他身中無間引發有罪安樂  
法施能令無間引發無罪安樂四者  
財施若佛現世若不現世易可獲得  
法施若無諸佛現世難可獲得五者  
財施施而有盡法施施而無盡  
復次應令五心隨已自在而轉不應  
令已隨彼諸心自在而轉何等為五

瑜伽論卷第七十 十七 積字

一惡行方便心於惡行中猛利趣入  
二善行方便心於善行中不猛利趣入  
三追求諸欲方便心於非法覓暴追  
求欲中猛利趣入四受用諸欲方便  
心深生貪滌乃至不見過患不知出  
離趣入受用五出離速離方便心於  
出離速離中速疾退轉於諸欲中或  
於靜慮諸愛味中速疾趣入

復次由五種相諸煩惱魅甚於鬼魅  
一者若為一鬼所魅唯即為此一鬼  
所魅若為一煩惱所魅必為無量煩  
惱所魅二者若為鬼魅所魅或以咒  
術或以縛害或以資具或以藥藥易  
可治療若為煩惱所魅不可治  
療三者若為鬼魅所魅當於魅時易  
可識別下至嬰兒亦能覺了若為煩  
惱所魅之所魅當於魅時難可識別世  
聰慧者尚不能了四者若為鬼魅所  
魅此魅是容易可摧伏非是俱生不  
即由彼成其自性若為煩惱所魅之  
所魅此魅非客難可摧伏而是俱生即  
由彼故成其自性五者若為鬼魅所  
魅不與一切餘有情共若為煩惱所

之所魅必與一切餘有情共

復次或有苾芻不如理思慮妄計度諦故實故建立有我當知此計略有五種虛誑過失一者隨順外道教轉二者攝受外道妄見三者設不順彼而轉然與外道共為同法四者若隨外道教轉便為脩行不出離道五者雖不隨順彼轉然與同法翻成異法又二因緣故一於諦現觀因緣起邪行故二於諦現觀起邪行故復次依止欲行福行展轉同居行有六種愛恚雜染四種依處五種對治云何六種愛恚雜染一境界貪由此習近能障諸欲二恚憎瞋由此於怨諸有情所發起憎恚三順教貪由此於他承受其教不得自在若有情所廣行種種惱害逼迫四增上瞋由此於彼增上安樂增上歡喜諸有情所不欲令其得此興感惟欲自得雜起種種嫉妬不忍變異不樂第五第六有功德貪有過失瞋由此因緣心不平等於僧眾中雖行惠施修諸福業而常伺求種種差別若作不作若

惡所作內懷憂苦不安隱住云何四種依處謂初境界為依處餘有情為依處又初二依處各起一分雜染所餘依處各起俱分雜染云何五種對治一不淨二慈三悲四喜五捨復有異門六種愛恚雜染五種對治何等為六一事貪二事瞋三貪瞋癡雜染四不貪不瞋不癡不雜染瞋五不貪不瞋不癡不雜染貪六貪瞋癡雜染瞋云何五種對治謂不淨與慈及三種作意一雜染無顛倒作意二不雜染無顛倒作意三雜染不雜染無顛倒心棄捨貪瞋作意復次有四種補特伽羅應知出家得五種功德云何四種補特伽羅一自依者二依他者三已熟者四未熟者云何應知出家得五種功德謂自依補特伽羅由出家故棄捨王等所共財寶依止不共清淨尸羅是名獲得寂初功德依他補特伽羅由出家故棄捨屬他隨他而轉不自在事獲得自依不隨於他自在轉事是名獲得第二功德已熟補特伽羅由出家故

若無餘結即便獲得一切苦邊是名獲得第三功德若有餘結即便獲得惡趣苦邊是名獲得第四功德未熟補特伽羅由出家故於現法中解脫无量居家迫近所有憂苦積集無量順解脫分廣大善根能令當來相續成熟是名獲得第五功德復次有三種苦及九種相應知隨逐諸有漏行云何三種苦謂苦苦乃至壞苦云何九種相謂一一苦各有三相隨逐一切有漏行法故有九相一死所隨縛故二起惡趣因所隨縛故三諸惡趣生所隨縛故四無常法故五於無常中苦法故六於苦中无我法故七順愛味行生住樂故八變壞苦故九即由如是變壞苦性諸有智者取為非出離法故復次若有苾芻成就四支為眾行者乃能無倒教誡攝御所有徒眾修行自利利他正行云何四支一解脫隨煩惱二不離正智三為令一切已生善法堅住不忘脩習圓滿倍增廣故攝受任持四為令一切未生善法得

生起故攝受任持

瑜伽論卷第七十

三十一

積字

云何茲葛解脫隨煩惱謂解脫五種隨煩惱故何等為五一思慕居家二毀犯禁戒三憶先所受分別俱行不正作意四耽著未來所有境界發起貪憂五於法慳吝若諸愚夫於四種種造色自相不如實知謂之為已父母妻子乃至朋友宰官親屬及兄弟等於唯形色謂戲笑等於唯身語所有動作起有情想俱行作意由此因緣起邪分別妄計為我父母妻子乃至朋友宰官親屬及兄弟等由此分別妄計因緣發生種種居家思慕諸有智者了知唯有諸色自相無有情想故能解脫初隨煩惱所以者何從久遠來由見種種各別色形建立安布或時與他而共集會如是見已便謂為我父母妻子廣說乃至是我朋友宰官親屬或謂為他非生無色諸有情類有如是事又諸愚夫不如實知愚夫之相及智者相由不如實知故惡思所惡說所說惡作所作凡所現行身語意業皆不清淨亦无清

淨尸羅正命諸有智者如實知故當

瑜伽論卷第七十

三十二

積字

知一切與彼相違故能解脫第二隨煩惱又諸愚夫於非如理不能如實知非如理於其如理不能如實知是如理於先所受隨順欲貪可意諸法不正作意起欲尋思堅著不捨不棄不吐於隨順志不可意法起志尋思於隨順言不可意法起害尋思餘如前說諸有智者於其如理能如實知此是如理於非如理能如實知此非如理於先所受如前所說差別諸法或不追憶或正思惟或不失念於彼所緣不起欲尋乃至害尋設復生起而不堅著廣說如前故能解脫第三隨煩惱又諸愚夫於根護功德不如實知不護過患不如實知於現在世現前別境發生愛患雜染其心於諸可意色等境界怖慕欲見於不可愛色等境界心生厭逆於可意境心生怖慕是名為貪壞此貪者若彼境界變壞之時心便下感是名為憂諸有智者一切道理當知皆悉與此相違故能解脫第四隨煩惱又諸愚

夫於諸貪欲不正法中不能如實知

瑜伽論卷第七十

三十三

積字

其過患常為餘四慳所漂溺復起法慳諸有智者於彼過患能如實知於餘四慳尚不生起設起尋捨終不堅著况起法慳彼既如是遠離法慳若遇樂法補特伽羅即為宣說大師所說素咀纜毗奈耶摩咀理迦相應聖教令其受持廣為無間分別開示終不隱秘故能解脫第五隨煩惱是名茲葛成就第一解脫隨煩惱支云何茲葛不離正智謂有四智何等為四謂依軍初離染相續通達八聖支道立第一智依證成辨八聖支道立餘三智謂有茲葛住異生位作是思惟惟於諸佛世尊聖法毗奈耶中有八聖支道非諸外道異論法中有如是道若於是處有八聖支道即於是處有沙門果有諸沙門及沙門義所謂涅槃我今為證沙門果沙門沙門義故應當發起八聖支道修令清淨由如是行於八聖支道中所有智是名依通達八聖支道立第一智即以此智為依止為建立為欲證得成辨

如所通達八聖支道故勇猛精進修  
 餘三智謂聞所成智思所成智修所  
 成智彼為勤脩聞所成智亦令此智  
 得清淨故求聞正法若有宣說如來  
 所證法毗奈耶即便往詣恭敬聽受  
 證得歡喜廣大妙善出離所攝自相  
 高勝故名廣大自性無罪故名妙善  
 涅槃相應故故名出離所攝又為勤  
 脩思所成智亦令此智得清淨故若  
 知是處有諸苾芻持經律論而共集  
 會詮量決擇經律論中深隱要義則  
 便往趣請問諸諦彼則為其建立諸  
 諦所有自相證得方便先未覺悟令  
 其覺悟若已覺悟開曉今知即於一  
 義文字差別方便勸導令不忘失又  
 於无我相應諸諦證得所依甚深義  
 句以慧通達廣為開示空性相應如  
 來所說微妙法句由此因緣彼既證  
 得聞思所成智清淨故復更勤修修  
 所成智亦令此智得清淨故便於內  
 身住脩身觀乃至廣說脩四念住皆  
 應了知如是名為依證成辦八聖支  
 道建立三智是名苾芻成就第二不

離正智支

云何苾芻為令已生所有善法堅住  
 不忘廣說乃至攝受任持謂諸苾芻  
 依財食事從清淨信諸施主邊如量  
 受取衣服等物各日任持何以故以  
 諸苾芻由此因緣身不羸頽心有堪  
 能心無染惱已生善法不退增長  
 云何苾芻為令未生一切善法得生  
 起故攝受任持謂諸苾芻年齒耆宿  
 戒行清高了知涅槃所有喜樂於諸  
 喜樂為最第一善修聖道離增上慢  
 若有苾芻能於彼所恭敬承事善言  
 隨喜離諸諂曲無求過心此能生彼  
 名日任持何以故彼由如是正隨轉  
 時於時時聞從彼獲得能發勝喜教  
 誠教授能令未生一切妙善善提分  
 法速得生起如是四支別分十一十  
 一與四平等平等

瑜伽師地論卷第七十

瑜伽師地論卷第七十  
校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 八三頁中一二行第一〇字「性」，  
[磧]、[置]作「住」。
- 一 八四頁上一三行「加行」，[石]作「方  
便」，下同。
- 一 八四頁中一〇行第四字「無」，[石]  
作「不」。
- 一 八五頁上八行末字「作」，[資]、[磧]、  
[普]、[南]、[徑]、[清]作「依」。
- 一 八五頁上一五行及一七行「加行」，  
[資]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「方便」。
- 一 八五頁中三行「曛暮」，[資]、[磧]、[普]、  
[南]、[徑]、[清]作「薄晚」。
- 一 八五頁下二行「策沉」，[資]、[磧]、  
[普]、[南]、[徑]、[清]作「勵沉」。
- 一 八五頁下一四行第一三字「皆」，  
諸本無。
- 一 八六頁上二〇行及中二〇行「依  
止」，[石]、[麗]作「依上」。

- 一 八六頁中二行「四種」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「三種」。
- 一 八六頁下一二行「相違」，**石**作「相連」。
- 一 八七頁下一八行「天眼」，**石**作「五眼」。
- 一 八八頁下五行第一三字「知」，**石**作「如」。
- 一 八八頁下一九行第五字「客」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「容」。
- 一 九〇頁上二一行末字「知」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「知愚夫」。
- 一 九〇頁中二〇行第八字「壞」，諸本作「懷」。
- 一 九一頁上八行第六字「故」，諸本無。
- 一 九一頁上一一行第二字「詮」，諸本作「銓」。
- 一 九一頁上二一行第三字「脩」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「循」。
- 一 九一頁中三行「任持」，**資**、**磧**、**普**、**南**作「住持」。

趙州縣廣勝寺



瑜伽師地論卷第七十一

福

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之五

復次有七種義一應推義二應攝義  
 三應避義四應引義五應遮義六應持  
 義七應發義復次有七種喜一聞所  
 引喜二思所引喜三修所引喜四離蓋  
 所引喜五議論所引喜六念自功德  
 所引喜七於諸下劣不生知足所引喜  
 復次有五種法一教法二行法三攝  
 受法四受用法五證法  
 復次具三種德方能善射一由弓德  
 二由箭德三由中的德弓有二德一  
 其性堅牢二善作究竟箭有一德善  
 作究竟中的有三德一究竟工巧二  
 串習工巧三師學工巧  
 復次如來教有三種一長時教二无  
 間教三不重說教  
 復次如來无量法教皆由三種理趣  
 一由義差別理趣二由文差別理趣  
 三由難釋差別理趣

瑜伽師地論第七十一 第二 福字

復次天涉道者須五對治一焰光對  
 治二艱險對治三江河對治四枯竭  
 對治五身勞對治  
 復次尸羅有二種相能生善趣一攝  
 受尸羅二不缺尸羅  
 復次諸受欲者於現法中有三種義一  
 追尋財寶二守護財寶三就著受用  
 復次壽命變壞有二種一愈變壞二  
 細變壞變壞分位亦有二種一處二細  
 復次智有二德一正行義德二自性  
 德正行義德者謂速疾正行決定正  
 行微細正行自性德者謂是定地不  
 可退轉是出世間已善修習於自所  
 行无有罣碍勝餘一切自類善根勝  
 於一切他類善根  
 復次有三願應修四念住能為對治一  
 願應助伴二願應利養三願應後有  
 復次加行故現觀故相續故欲貪无  
 明對治是加行現見安立非安立諦  
 是現觀已離欲未離欲是相續又依  
 故地故品故未修定故已修未得得  
 故所依清淨障故作意清淨障故彼  
 障對治故

增補經論第七十一 第三 福字号

復次如說六種現觀謂思現觀乃至究竟現觀問思現觀有何相答若有成就思現觀者能決定了諸行无常一切行苦諸法無我涅槃寂靜住異生位已能證得如是決定非諸沙門若婆羅門若天魔梵及餘所能如法引奪問信現觀有何相答若有成就信現觀者或是異生或非異生或於現法及後法中終不妄稱餘是大師餘法善說餘僧正行問戒現觀有何相答若有成就戒現觀者終不復能乃至故心斷傍生命不與而取習欲邪行知而妄語飲米等酒諸放逸處問現觀智諦現觀有何相答若有成就現觀智諦現觀者終不復能依諸妄見而有所作於自所證而有疑惑於諸生處而有貪染現行世相計為清淨誹謗聲聞獨覺大乘作惡趣業何況能造害父母等諸無間業乃至不能生第八有問現觀邊智諦現觀有何相答若有成就現觀邊智諦現觀者終不於彼他所詰問而生怖畏問究竟現觀有何相答若有成就究

增補經論第七十一 四 福字号

竟現觀者終不復能犯於五處亦不復能乃至故斷諸傍生命不與而取行非梵行習婬欲法知而妄語蓄積財寶諸妙欲具而受用之亦不怖畏不可記事亦不妄計所有苦樂自作他作自他俱作非自非他為因而生如是等類當知是名諸現觀相問思現觀何自性答上品思所成慧為自性或此俱行菩提分法為自性問信現觀何自性答緣三寶境上品世間出世間清淨信為自性或此俱行菩提分法為自性問戒現觀何自性答聖所愛身語業為自性或此俱行菩提分法為自性問現觀智諦現觀何自性答緣非安立諦境慧為自性或此俱行菩提分法為自性問現觀邊智諦現觀何自性答緣安立諦境慧為自性或此俱行菩提分法為自性問究竟現觀何自性答盡无生智等為自性或此俱行菩提分法為自性

增補經論第七十一 五 福

或色界繫或無色界繫即此一分及餘三此四是不繫一通繫及不繫問此六現觀幾依未至依可得幾乃至依無所有處依可得答一依非依可得餘依一切依可得又三依五依生一種一分亦亦問若現觀智諦現觀離眾相故名无分別云何依有尋有伺依可得答由彼思惟尋伺等全分靜慮真如而入於定是故雖依有尋有伺靜慮可得然是離相無有分別問此諸現觀幾緣世俗諦幾緣勝義諦答一緣世俗諦及一種一分无二緣安立勝義諦及一種一分一緣非安立勝義諦及一種一分問此諸現觀幾有相幾无相答四有相一無相一亦有相亦無相問此諸現觀幾有分別幾无分別答如有相無相當知有分別無分別亦亦問此諸現觀幾喜俱行幾樂俱行幾捨俱行答初唯喜俱行餘通喜樂捨俱行

問此諸現觀幾是壞對治幾是斷對治幾是持對治幾是遠分對治答二

唯壞對治一通斷持遠分對治一通  
持遠分對治二非對治

問此諸現觀幾是諸纏制伏對治幾  
是隨眠永害對治答三是諸纏制伏  
對治一俱對治二俱非對治

問此諸現觀幾是地地軟中上品煩  
惱斷對治答一餘隨順此為此助伴  
非斷對治

問六現觀九遍智謂欲繫見苦集所  
斷煩惱斷故立初遍智色无色繫見  
苦集所斷煩惱斷故立第二遍智欲

繫見滅所斷煩惱斷故立第三遍智  
見道所斷煩惱斷故立第四遍智色  
無色繫見滅所斷煩惱斷故立第五

遍智見道所斷煩惱斷故立第六遍  
智下分結斷故立第七遍智色貪斷  
故立第八遍智無色貪斷故立第九

遍智此六現觀誰得幾遍智果答一  
得九遍智果餘不得彼果

問此諸現觀能為煩惱斷對治者為  
生已作斷對治耶為未生耶答此非  
未生雖言生已而非後時當知煩惱  
斷時對治生時平等平等即於今時

假託施設說對治生已諸煩惱斷問  
此諸現觀誰得幾果答一得一切四果  
一得圓滿沙門果時餘是得一助伴  
是得前行問是諸現觀幾能轉根答  
除一餘一切

問是諸現觀幾能引發諸神通等殊  
勝功德答除一餘一切

問思現觀當言作何業乃至究竟現  
觀當言作何業答思現觀當言能生  
正行所攝清淨品善法為業能生无  
罪歡喜為業能轉一切所疑為業能

趣入修功德為業能引所餘現觀為  
業能往一切善趣為業信現觀由意  
樂故於三寶中能生不動勝解為業

正行清淨為業一分能往善趣為業  
戒現觀解脫惡趣眾苦為業現觀智  
諦現觀能得一切沙門果為業能引

發一切功德清淨為業能引所餘現  
觀為業能於善趣助感光淨果及異  
熟為業現觀邊智諦現觀能於一切

安立諦中間答善巧為業速疾通慧  
為業能引此後現觀為業究竟現觀  
能引第一現法樂住為業解脫一切

生死大苦為業任持取後身為業問  
思現觀有幾種乃至究竟現觀有幾  
種答思現觀當知有無量種謂契經  
思應誦思記別思乃至方廣未曾有  
法論義思苦思集滅道思真如實際  
法界思蘊界處等思聲聞乘等思大  
乘思如是等類當知差別有無量思  
信現觀亦無量種謂正憶念過去无  
量三藐三佛隨及彼法彼僧如於過  
去未來現在亦尔又正憶念此世界  
中及餘十方無量世界所有如来及  
彼法彼僧隨正憶念有尔所量亦有  
尔所信現觀體品數差別戒現觀亦  
无量種謂隨遠離十種不善性罪業  
道差別多種又隨相續亦有多種謂  
預流身乃至阿羅漢身獨覺菩薩如  
來身等無量差別現觀智諦現觀亦  
無量種謂念住正斷神足根力覺支  
道支等菩提分法无量差別如現觀  
智諦現觀當知現觀邊智諦現觀究  
竟現觀亦尔問此諸現觀由如是名  
由如是言所安立故當言是彼自性  
當言非彼自性耶答世俗說故當言

攝地論第七十一

九

福字

是彼自性第一義故當言非彼自性何以故一切法義法亦不可說故問思現觀何因何果如是乃至究竟現觀何因何果答思現觀以佛出世親近善士聽聞正法相續成熟如理作意為因以所作業為果如思現觀一切現觀當知亦亦此中差別者信現觀亦以餘現觀為因戒現觀亦以現觀智諦現觀亦以思現觀為因亦以順決擇分善根為因亦以自種姓為因現觀邊智諦現觀亦以現觀智諦現觀為因究竟現觀亦亦

問六現觀七作意謂了相等為六現觀攝七作意為七作意攝六現觀耶答二現觀非作意攝一現觀攝樂作意攝一現觀攝樂作意觀察作意攝一現觀遠離作意攝樂作意加行究竟作意攝一現觀加行究竟果作意攝餘作意當知是現觀等流攝非現觀攝謂了相作意勝解作意

問无邊際智及順決擇分善根何現觀攝答非諸現觀攝當知是現觀等流問諸思現觀亦信現觀耶設信現觀

佛地論第七十一

十

福字

亦思現觀耶答應作四句或有思現觀非信現觀謂除緣實決定思諸餘緣決定思或有信現觀非思現觀謂緣實聞修所成信或有思現觀亦信現觀謂緣實決定思除上亦所相是第四句由此道理應知所餘亦應作四句復有無量一行順前句順後句四句等道理依聲聞地決擇道理皆當了知

復次慳之與垢合名慳垢由八種垢汙心相續能與其慳作安足處是故說彼名為慳垢云何為八一於惠施先不串習於現法中愛重財食二於身命極重願戀不願後世三與慳者恒共止住又隨順彼四見所施由无勝切德及簡擇福田五於慈悲先不串習及於彼處不見勝德六以諸財寶難可積集數習彼想故生懶惰及與憊怠七執取於見及謂惠捨有彼雜染八希求財寶而行惠施及迴向於彼

復次有五種行名為調善一感財富行二感善趣行三感無苦行四感自

佛地論第七十一

第十一

福字

義行五感他義行感財富行者謂施性福業事感善趣行者謂戒性福業事感无苦行者謂修性福業事感自義行者謂聲聞獨覺道感他義行者謂菩薩道為得彼故應修五想一於諸欲中修不淨想二於自身命修速滅想三於欲界中修有怖想四於諸行中修無常想五於諸眾生修哀愍想復次當釋餽餉喻經云何了知契經乃至論義謂略由五相一了知假名故二了知攝受故三了知次第故四了知聖教故五了知依處故云何知了假名謂能了知差別法門名想施設云何了知攝受謂能了知名身句身文身由此宣說差別法門云何了知次第謂能了知從此法門至彼法門從此句至彼句所有次第云何了知聖教謂能了知如是法門如來所說或弟子說或在家說或出家說云何了知依處謂能了知如是法門依自利說如是法門依利他說如是法門乃至為令天人利益安樂故說如是名為略由五相了知契經乃至論義

云何了知彼彼語義亦由五相一了知緣起故二了知句差別故三了知次第故四了知道理故五了知略義故云何了知緣起謂能了知一分所化應示現義乃至一分所化應慶喜義云何了知句差別謂能了知異門異相訓釋言詞品類差別云何了知次第謂能了知解釋次第成立次第圓滿次第云何了知道理謂能了知四種道理一觀待道理二證成道理三作用道理四法外道理云何了知略義謂能了知此是蘊相應語此是念界處緣起處非處諦相應語此是念住等相應語乃至此是八聖支道相應語此是業相應語此是煩惱相應語此是增上戒等學相應語復次云何知時謂由五相故一通達正現在前雜染故二通達將現在前雜染故三通達不染汙位故四等起對治作意故五對治作意故復次云何知量謂於所食所飲所取乃至廣說當知此中略說二種斷隨順性一任持隨順性二精進隨順性

任持隨順性者謂於所食所飲所取所嘗善知其量精進隨順性者謂於若行若住乃至廣說善知其量此中云何於所食等善知其量謂於受取及受用中皆善知其量於受取中善知量者謂於此時應受從此應受此所應受齊此應受何時應受謂日初分即於此時為受用故從何應受謂除五種非所行處何所應受謂清淨物如來所許除酒肉等所不應飲不應食物齊何應受謂知量而受勿令自損或損於他於受用中善知量者謂如所受於此時中應可受用於何時中應可受用謂如前說日之初分是受用時於何處所應可受用謂於好處或居道場或在聚落何所應受用謂如前說清淨物等齊何應受用謂善知量應可受用勿令飢惱勿不順斷勿令諸界起不平等云何於勤精進善知其量謂於此時此處此事齊此應勤精進於何等時應勤精進謂於應行時而行乃至於應解睡眠時而解睡眠於何處所應勤精進謂於

閑林或在道場或居內院或經行處應修精進於何等事應修精進謂應勤行勤住乃至勤解睡眠勞倦齊何應修所有精進謂善知其量而修精進勿因此故太沉太舉復次云何善知刹帝利眾謂善了知刹帝利眾如是名如是種如是姓如是食乃至如是壽量邊際如是乃至善知長者居士等眾云何善知諸沙門眾謂能善知彼如是名此是少年此是長年此是青年此持經者乃至此是能持論者善知此是瑜伽師等復次云何善知我於是中應當往詣乃至應默謂若略說為此應往乃至應默及如此應往乃至應默何所為故詣在家眾乃至應默謂為乞求資生眾具或復為令未信者信信者增長或為慰問遭重疾病受眾苦者或為開解諸愁憂者或為和好展轉怨對于相違者或為隨順他所作事或復為他之所勸請或為隨從軌範親教同梵行者或為經營僧所作事是故應往乃至應默云何了和應如是

瑜珈師地論第七十一

十五

福

論法三凡

卷第十六

福

論法三凡

卷第十七

福

往謂如聲聞地已說其相云何了知  
 應如是住謂往詣已不應即入至內  
 門側伏惕而住或無疑慮徐入其家  
 至相見處從容而住先言慰問含笑  
 周顏遠離頻威方申愛語云何了知  
 應如是坐謂佛開許隨其所有如法  
 之座以正威儀端嚴而坐云何了知  
 應如是語謂善了知如時如理如量  
 寂靜質直而語時有三種一者樂聞  
 非不樂聞不樂聞者謂如有一或飢  
 或渴或身疲倦或風熱等之所逼惱  
 是名初時二者安住如法威儀非威  
 儀或復有一雖樂欲聞非威儀住非  
 威儀者謂不應云為坐者說除彼重  
 病如別解脫經廣說其相是第二時  
 三者其心无有染惱非染惱心染惱  
 心者謂如有一其心念遷於彼彼事  
 增上勤劬或荒或乱或復渾濁或他  
 僕使或作業者或復然者敵者然者  
 是第三時理有三種謂有求請如法  
 求請如量求請方為宣說如法為說  
 有義利說由三種相當知如量一不  
 乱不雜而有所說二圓滿文句宣說

諸法三凡所宣說言詞不重謂不重  
 說所有言詞若諸語言无用非義尚  
 不少說何況多說當知寂靜亦有三  
 種一威儀寂靜二言音寂靜三其心  
 寂靜威儀寂靜者謂諸根寂靜無有  
 躁擾亦不高舉支節不動而有所說  
 言音寂靜者謂有所說聲不太高亦  
 不太急心寂靜者謂雖觸惱亦不生  
 憤而有所說况不觸惱又无染心而  
 有所說又質直語亦有二種謂如時  
 語時乃至寂靜語時或由宿習方便  
 任性而語或由現法串習加行作意  
 而語或由愛樂學處以思擇力而自  
 割伏方有所說於一切时无有虛誑  
 若隱若顯所言无二云何了知應默  
 謂善了知於五時中應當默然一者  
 說者正說語時若彼聽者故作異言  
 現相誼乱尔時說者宜當默然二者  
 說者正說語時若彼聽者撥言且止  
 吾不欲聞尔時說者宜當默然三者  
 說者正說語時若彼聽者於說者所  
 起求過心發連諍言現相乖背尔時  
 說者宜當默然四者施主以衣食等

來相屈請尔時受者宜當默然而許  
 可之五者若有敵論者來現相較論  
 尔時論者宜當默然聽其言說  
 復次且由三相應自了知已所有信  
 乃至是善男子一由依處故二由自  
 性故三由時分故云何由依處故了  
 知已信謂如實知若事是信之所依  
 處信緣彼生當知彼事決定是我信  
 所依處云何由自性故了知已信謂  
 如實知軟中上品已所有信云何由  
 時分故了知已信謂如實知我於某  
 時已得是信如了知信如是戒等辯  
 等為後皆當了知此中信是趣入支  
 戒是入已奢摩他支聞是毗鉢舍那  
 支捨是奢摩他毗鉢舍那資糧支內  
 思所成慧及他隨順教授教誡是能  
 攝受奢摩他毗鉢舍那支依止此故  
 證奢摩他毗鉢舍那及能證得諸沙  
 門果於自所證諸深細義若有欲知  
 而生疑惑為斷疑故如自所證為彼  
 宣說又為降伏諸敵論者故須有辯  
 於他身語邪行起時須有忍辱柔和  
 所攝善男子性復次由三因緣發生

不信一由不正知三實德故二行外道見故三未遇諸佛及聖弟子三種神變隨其一種所調伏故

復次由三因緣不能數往寂靜園林一放逸懈怠所拘執故二多事業故三信順人故

復次由三因緣為性不好造詣於他一性无畏故二性高慢故三依文字故由三因緣為性不好親近於他一性不黠利故二性非福田故三无極欲樂故由三因緣為性不好請問於他一於法不善故二於義不善故三於二俱不善故由三因緣不能審聽一多尋伺故二多物務故三多諸蓋纏雜染心故由三因緣為性不能決定任持一不聽聞故二惡聽聞故三覆隱勝慧故由三因緣為性不能觀察諸法一樂著戲論故二愛居債內故三不成就審觀察慧故由三因緣為性不能法隨法行一由願惜身命二由即被增上力故樂著利養三由樂著恭敬由三因緣不樂修行利他之行一性是下劣種姓故二悲微薄

故三無勢力故如是白品與上相違應知其相

復次諸聖弟子非一眾多種種遊觀其事可得所謂河濱遊觀山谷遊觀鬼趣遊觀如是等類種種遊觀其事可得問何因緣故諸大聲聞已得神通乃往鬼趣詰問諸鬼自先業報為為除自疑故為為饒益眾生故若為除自疑者已得神通不應道理若為饒益眾生者當說云何饒益眾生答為饒益眾生故謂欲饒益此諸餓鬼及餘眾生何以故由神通力令諸餓鬼憶念宿世自說先身所作惡業深生厭悔因為說法便能領悟由此因緣速離鬼趣如是說名饒益諸鬼已得神通諸大聲聞聞彼所說種種所受不可愛果先世惡業乃還人間展轉宣告他既聞已心生厭患斷惡修善如是說名利餘眾生  
復次由六種相當知欲行諸色名廢云何六相說彼名廢一眾多故廢二沉重故廢三不淨故廢四堅強故廢五變壞故廢六不隨心轉故廢於此

地中餘決擇文更不復現又獨覺地諸決擇文亦不復現

瑜伽師地論卷第七十一

瑜伽師地論卷第七十一

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 九三頁下四行第一〇字「生」，**石**、**麗**作「往」。
- 一 九三頁下六行第一一字「有」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「法有」。
- 一 九三頁下一一行第四字「義」，**磧**作「我」。
- 一 九四頁上八行第一三字至九行第二字「或於現法」，**麗**作「或於現法或於現法」。
- 一 九四頁上一九行第五字「字」，**磧**、**普**、**南**作「善」。
- 一 九四頁下三行第三字「六」，**磧**、**南**作「入」。
- 一 九五頁上九行第五字「九」，**麗**作「得九」。
- 一 九五頁上一三行第二字「見道」，**石**、**麗**作「色無色繫見滅」。
- 一 九五頁上一三行末字至一四行第

- 五字「色無色繫見滅」，**石**、**麗**作「欲繫見道」。
- 一 九五頁上一五行「見道」，**石**、**麗**作「色無色繫見道」。
- 一 九五頁中一行第二字「託」，**石**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**無。
- 一 九五頁下一行「任持」，**麗**作「住持」。
- 一 九六頁上一七行「加行」，**石**作「方便」，下同。
- 一 九六頁中一五行第一三字「由」，諸本作「田」。
- 一 九六頁下一二行末字及一三行首字「知了」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「了知」。
- 一 九六頁下一三行第一三字「想」，**徑**、**清**作「相」。
- 一 九八頁上一二行第一三字「非」，諸本作「非非」。
- 一 九八頁上一四行第七字「云」，諸本作「立」。
- 一 九八頁上一七行「念遠」，**徑**、**清**作

- 「忽遠」。
- 一 九八頁中一行第四字「凡」，**磧**作「已」。
- 一 九八頁中一二行「加行」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「方便加行」。
- 一 九九頁上一行第一〇字「德」，諸本作「功德」。
- 一 九九頁上一七行第二字「隱」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「慧」。
- 一 九九頁上一九行第七字「觀」，**麗**無。
- 一 九九頁上末行「悲微」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「卑微」。
- 一 九九頁中七行第六字「詰」，**磧**作「語」。
- 一 九九頁中八行首字及第七字「為」，**石**無。
- 一 九九頁中一五行第三字「離」，**石**、**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「免」。

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之一

如是已說聲聞地等決擇菩薩地決擇我今當說

謂如成立聲聞種性當知成立菩薩種性亦復如是

復次有十發心謂世俗受發心得法性發心不決定發心決定發心不清

淨發心清淨發心羸劣發心強盛發心未成果發心已成果發心世俗受

發心者謂諸菩薩未入菩薩正性離生所有發心得法性發心者謂諸菩

薩已入菩薩正性離生及迴向菩提諸聲聞等所有發心不決定發心者

謂非彼種性設彼種性復退還法所有發心與此相違當知名為決定發

心不清淨發心者謂如有一或隨他轉或被陵逼不揆不量或怖王難或

怖賊難或怖鬼難或怖退轉或為活命或為利養恭敬因緣或復矯誑如

是等類而發心者當知皆名不清淨發心與此相違而發心者名清淨發

心羸劣發心者謂如有一已發心菩薩貪瞋癡纏所蔽伏故捨於正行處於邪

行與此相違名強盛發心未成果發心者謂從勝解行地乃至第十地所有

發心已成果發心者謂如來地所有發心如世尊言我已解脫難行之行

我於一切難行之行極善解脫自正願滿亦令於他趣證菩提此十發心幾

染汙幾不染汙等廣決擇文更不復現復次有四種心菩薩應當恒常隨護

一聞思所成心二悲心三資糧心四修所成心

復次菩薩有九正行依於自義及與他義一於生死正行二於有情正行

三於自己正行四於諸欲正行五於身語意業正行六於不應損惱有情

正行七於無間修善法正行八於內心奢摩他正行九於增上慧法毗鉢

舍那正行十何菩薩於生死中行於正行謂如病者於所有病於辛苦藥

六何菩薩於諸有情行於正行謂如

良醫於有病者云何菩薩於自體上

行於正行謂如善巧家長於未成就幼童云何菩薩於諸欲中行於正行

謂如商主行於商路於諸財貨云何菩薩於身語意業行於正行謂如洗滌

衣者於諸衣服云何菩薩於不應損惱有情行於正行謂如慈父於已膝

上放失便利嬰孩小兒云何菩薩於無間修諸善法中行於正行謂如求

火者施功於燧云何菩薩於內心奢摩他中行於正行謂如其主於能致

財可委付者云何菩薩於增上慧法毗鉢舍那中行於正行謂如善幻者

於諸幻事餘決擇文更不復現復次若於五種有情眾中起邪行時說名

無哀無慙無有傷嘆一於乞求者二於危厄者三於有恩者四於樂樂者

五於樂法者言乞求者略有五種一求飲食二求衣服三求房舍四求病

緣醫藥資具五求救護其危厄者亦有五種一住艱乏者二住迷亂者三

來歸依者四相投委者五來拜覲者其有恩者亦有五種一母二父三妻

子四奴婢僕使五朋友兄弟親屬宰官其樂樂者亦有五種一愛樂事業興盛樂二愛樂事業興盛不乖離樂三愛樂時節變異苦遠離樂四愛樂解疲倦樂五愛樂求昇進樂其樂法者亦有五種一樂說正法二樂受持讀誦三樂論議決擇四樂教授教誡五樂法隨法行此中邪行者謂於是中或作加行故或不作加行故或不饒益加行故或中庸加行故應知其相復次於有情中有五種不堪任性若諸有情成就此者諸佛如來尚難化度况諸菩薩或復餘者諸佛如來雖欲於彼作義利樂然彼不能領受所作義利樂事又於所作能為障導况諸菩薩或復餘者何等為五一於清淨無堪任性二於加行无堪任性三於彼果成辦无堪任性四於加行及彼果成辦無堪任性五於攝受饒益無堪任性於清淨無堪任性者謂如有一本性無有般涅槃法於加行无堪任性者謂如有一同般涅槃法相續已熟於此無間造作積集能障正

瑜伽師地論卷三十二卷 第二張 福

加行業由此因緣於現法中無有堪能修正方便於彼果成辦无堪任性者謂如有一同般涅槃法相續未熟不作不集能障正加行業由此因緣無有功能成辦彼果於加行及彼果成辦无堪任性者謂如有一同般涅槃法相續未熟於此無間造作積集能障正加行業由此因緣俱无堪能於攝受饒益無堪任性者謂如有一於此無間造作積集能成定受貧窮匱乏苦惱之業由此因緣於現法中无有堪能令彼巨富無匱安樂與此相違當知五種有堪任性復次若欲了知真實義者當先了知略有五事盟陀南曰  
惣舉別分別有實世俗事 若生若異等相行等色等  
云何五事一相二名三分別四真如五正智何等為相謂若略說所有言談安足處事何等為名謂即於相所有增語何等為分別謂三界行中所有心心所何等為真如謂法无我所顯聖智所行非一切言談安足處事

瑜伽師地論卷三十二卷 第五張 福

何等為正智謂略有二種一唯出世間正智二世間出世間正智何等名為唯出世間正智謂由此故聲聞獨覺諸菩薩等通達真如又由此故彼諸菩薩於五明處善修方便多住如是一切遍行真如智故速證圓滿所知障淨何等名為世間出世間正智謂聲聞獨覺以初正智通達真如已由此後所得世間出世間正智於諸安立諦中令心厭怖三界過患愛味三界寂靜又由多分安住此故速證圓滿煩惱障淨又即此智未曾得義名出世間緣言說相為境界義亦名世間是故說為世間出世間世尊依此密意說如是言我說有世間智有出世間智有世間出世間智若分別所攝智唯名為世間初正智所攝智唯名出世間第二正智所攝智通名世間出世間  
問相當言有耶當言無耶答當言是有問為如自性差別假立故立如是當言有耶答如是當言無問為如分別所行境如是當言有耶答如是當

瑜伽師地論卷三十二卷 第六張 福

言有如是菩薩於相有性得善巧故於諸相中善記為有善記為无善記為亦有亦無善記為非有非無彼由如是善記別故遠離增益損減二邊行於中道善說法界問此相為以言說義當言是有為以離言說義當言是有若俱由二義當言是有何以故若如語言安立足處如是以言說義當言是有若如自性差別假立不成就義如是以離言說義當言是有如相名分別亦亦問真如正智當言有耶當言无耶答當言是有問相當言實有當言假有答實有行中當言實有假有行中當言假有有相諸行亦有二種問名當言實有當言假有答當言假有唯於相中假施設故問分別當言實有當言假有答二種俱有問真如當言實有當言假有答當言實有勝義攝故問正智當言實有當言假有答當言俱有此中智是實有若智眷屬諸心心所亦名為智說之為假故有二種問相當言世俗有當言勝義有答當言世俗有由二因緣

瑜伽師地論第七十二卷 第七張 福

故一雜染起故二施設器故問名當言世俗有當言勝義有答當言世俗有由三因緣故一雜染起故二施設器故三言說所依故問分別當言世俗有當言勝義有答當言世俗有由四因緣故一雜染起故二施設器故三言說隨眠故四言說隨覺故問真如當言世俗有當言勝義有答當言勝義有是清淨所緣境性故問正智當言世俗有當言勝義有答初正智當言勝義有第二正智當言俱有問相當言誰所生答當言相所生及先分別所生問名當言誰所生答當言補特伽羅欲所生問分別當言誰所生答當言分別所生及相所生問真如當言誰所生答當言无生問正智當言誰所生答當言由聽聞正法如理作意正智得生問相與名當言異當言不異答俱不可說何以故俱有過故異有何過名應實有不異有何過若取相時應亦取名問相與分別當言異當言不異答俱不可說何以故俱有過故異有

瑜伽師地論第七十二卷 第八張 福

何過分別應非相為性不異有何過離分別外所有諸相應以分別為性問相與真如當言異當言不異答俱不可說何以故俱有過故異有何過諸相之勝義應非即真如又修觀者應捨諸相別求真如又於真如得正覺時不應於相亦得正覺不異有何過如真如無差別一切相亦應无差別又得相時應得真如又得真如時亦如得相應不清淨如諸行上有無常苦無我共相雖復是有而不可說與彼諸行若異不異又如身心應重輕安雖復是有而不可說與彼身心若異不異又如善惡無記法中種子雖有而不可說與彼諸法若異不異何以故俱有過故又如虛空遍一切故於諸色處雖有虛空而不可說與彼諸色若異不異何以故俱有過故異有何過不過一切故虛空應无常不異有何過離色虛空應無所有此中道理如其所應當知亦亦聲聞乘中有處世尊依於諸行顯示不異亦非不異記別道理如說苾芻取非即

瑜伽師地論第七十二卷 第九張 福

蓋亦不離蓋此中欲貪說名為取不  
異有何過誹謗蓋中善無記法不清淨  
過異有何過於諸取中增益常性不  
清淨過如相與真如不異非不異道  
理名分別正智與真如當知亦介問  
相與正智當言異當言不異若如與  
分別俱不可說問名與分別當言異  
當言不異若當言異問名與正智當  
言異當言不異若當言異問分別與  
正智當言異當言不異若當言異問  
相有何相若分別所行相問名有何  
相若言說所依相問分別有何相若  
相為所行相問真如有何相若正智  
所行相問正智有何相若真如為所  
行相

相風相空相識相此世界相彼世界  
相日相月相鄰落迦相傍生相餓鬼  
相人相四大王眾天相三十三天相  
夜摩天相覩史多天相樂化天相他  
化自在天相初靜慮相第二靜慮相  
第三靜慮相第四靜慮相空无边處  
相識无边處相无所有處相非想非  
非想處相起相盡相有相非有相雜  
染相清淨相見聞覺知相已得尋求  
相心隨尋伺相如是等類餘无量相  
復有六相一有相相二无相相三狭  
小相四廣大相五无量相六無所有  
相去何有相相謂解了事名分別所  
有相去何无相相謂不解了事名分  
別所有相去何狭小相謂欲界事分  
別所有相去何廣大相謂色界事分  
別所有相去何无量相謂空識无边  
處無色界事分別所有相去何无所  
有相謂無所有處無色界事分別所  
有相復有餘五相一相相二名相三  
分別相四真如相五正智相復有餘  
二相一本性相二影像相去何本性  
相謂先分別所生及相所生共所成

相去何影像相謂遍計所起勝解所  
現非住本性相問名有何行相若由  
相勢力亦有種種無量行相又若略  
說有十二種一假說名二實事名三  
種類相應名四各別相應名五隨德  
名六假立名七共所知名八非共所  
知名九顯了名十不顯了名十一捨  
名十二別名問分別有何行相若由  
相名勢力故亦有種種无量行相若  
略說者當知有七種一有相分別二  
無相分別三於境界任運分別四尋  
求分別五伺察分別六染汙分別七  
無染汙分別問真如有何行相若其  
相不可說行相問正智有何行相若  
若出世間正智亦有其相不可說行  
相若世間出世間正智有取安立諦  
行相

復次若相若影像若顯現譬戲論若  
薩迦耶若有為若思所造若緣生如  
是等是相差別若名若想若施設若  
假言說若世俗若假立若言論如是  
等是名差別若分別若思惟若遍計  
若邪道若邪行若越流若不正取如

是等是分別差別若真如若實性若諦性若無顛倒性若不顛倒性若无戲論界若无相界若法界若實際如是等是真如差別若正智若正慧若正覺若正道若正行若正流若正取如是等是正智差別

問如是五事幾色幾心幾心所有幾心不相應行幾無為若相通五種名唯心不相應行分別正智通心及心所有真如唯無為

問如是五事幾蓋所攝幾非蓋所攝若三蓋所攝相攝不攝真如不攝問如是五事幾界處所攝幾非界處所攝若一切皆是界處所攝

問如是五事幾緣起所攝幾非緣起所攝若三緣起攝相攝不攝真如不攝如緣起攝處非處攝及與根攝當知亦亦

問如是五事幾諦所攝幾非諦所攝若諦有二種一安立諦二非安立諦安立諦者謂四聖諦非安立諦者謂真如此中三是安立諦所攝相亦攝亦不攝真如唯非安立諦所攝問如

瑜伽師地論第七十二卷 第十三張 福

是五事幾因緣所攝幾等無間緣幾所緣緣幾增上緣所攝若相一切緣所攝名等無間緣所不攝分別正智四緣所攝真如唯所緣緣攝

問如是五事幾法依所攝幾義依幾了義經依幾智依所攝若相三依所攝名唯法依所攝如相分別亦亦真如智所行故義依所攝正智唯智依所攝

問如是五事幾有色幾無色若相通二種分別正智唯無色名與真如俱非二種是假有故不可說故如有色無色有見無見有對無對亦亦

問如是五事幾有漏幾無漏若相通二種二唯有漏二唯無漏真如漏盡所緣義故名無漏非漏盡相義故正智漏盡對治義故名无漏

問如是五事幾有為幾無為若相通二種三唯有為真如唯无為諸行寂靜所緣義故非諸行寂靜相義故

問如是五事幾有諍幾無諍若相通二種二唯有諍二唯无諍如有漏无漏此中道理當知亦亦如有諍無諍

瑜伽師地論第七十二卷 第十四張 福

如有愛味無愛味依耽嗜依出離當知亦亦

問如是五事幾世間幾出世間若三出世間一分通世間出世間真如一切言說戲論寂靜所緣義名出世間非超過言說戲論相義故如世間出世間墮攝非墮攝當知亦亦

問如是五事幾內幾外若相通二種名唯是外分別生所攝故通二種真如非二種如分別正智亦亦

問如是五事幾盡幾細若相通二種真如唯細難識義故非相漸減極略義故正智唯細行細義故

問如是五事幾劣幾勝若相通二種真如唯勝清淨所緣義故非從下劣勝進相義故正智唯勝真如為所行義故

問如是五事幾遠幾近若一由處遠時遠故俱通二種名分別正智由時遠故皆通二種真如由二故俱非二種以無為故

瑜伽師地論第七十二卷 第十五張 福

相通二種名分別正智無執受真如俱非二種

問如是五事幾同分幾彼同分答相通二種餘非二種唯依有色諸根建立同分彼同分故

問如是五事幾因幾非因答四是因真如非因如因非因果非果有因非有因有果非有果當知亦尔

問如是五事幾是異熟幾非異熟答相通二種名非異熟分別通二種真如俱非二種正智非異熟

問如是五事幾有異熟幾非有異熟答相通二種名非有異熟分別通二種真如俱非二種正智定非有異熟

問如是五事幾有所緣幾無所緣答相通二種名無所緣分別正智俱有所緣真如俱非二種如有所緣无所緣相應不相應有行无行有依無依當知亦尔

問如是五事幾有上幾無上答四有一真如無上无為清淨所緣義故

問如是五事幾去來今幾非去來今答四通三種真如非三種

問如是三事幾欲界繫幾色界繫幾無色界繫幾不繫答欲色界繫三无色界繫亦尔正智一種若唯出世間是不繫若世間出世間通繫不繫真如俱非二種

問如是五事幾善幾不善幾无記答相及分別通三種名唯無記真如唯善清淨善巧所緣義故非能攝生可愛果相義故正智唯善問如是五事幾聞所成聞所成境幾思所成思所成境幾修所成修所成境答相及分別是三種是三種境名是聞思所成是三種境真如唯是修所成境正智是修所成是三種境

問如是五事幾是空是空境幾是无願是無願境幾是無相是無相境答相通三種亦三種境名非三種是二種境分別通三種是二種境真如非三種是空無相境正智通三種是空所行境若无差別總說為空无願無相當知此中通聞思修所成為性若唯以三摩地名而宣說者當知此中唯修所成為性通世出世若唯以解

脫門名而宣說者當知此中唯出世間修所成為性

問如是五事幾是增上戒增上戒眷屬幾是增上心增上心所行幾是增上慧增上慧所行答相是增上戒增上戒眷屬是增上心慧亦心慧所行名是戒眷屬亦是增上心慧所行分別是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬真如是增上心慧所行非三種正智是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬

問如是五事幾學幾無學幾非學非无學答相及分別通三種名唯非學非無學真如亦唯非學非無學是无為故正智通學及無學問如是五事幾見所斷幾修所斷幾不斷答相通一切名唯修所斷分別通見修所斷真如是不断正智亦唯是不断

問緣相為境修幾念住答四問緣名為境修幾念住答一法念住問緣分別為境修幾念住答三謂受心法念住問緣真如為境修幾念住答一法念住又思惟身相真如亦修壞緣法

念住受心法相當知亦尔問緣正智為境修幾念住答三如分別說

問緣相為境當言能捨已生未生惡不善法當言不能捨耶答當言伏斷故捨非永害隨眠故捨如相名分別亦尔緣真如及正智為境當言亦由永害隨眠故捨

問是五事中思惟幾事能入世間初靜慮定答思惟欲界所繫及初靜慮所繫相名分別如是思惟下地所繫及第二靜慮地所繫相名分別能入世間第二靜慮如是所餘靜慮无色如其所應當知亦尔

問是五事中思惟幾事能入出世初靜慮定答即思惟欲界所繫及初靜慮地所繫相名分別真如如是乃至無所有處如其所應當知亦尔非想非非想處本性法尔唯是世間問非想非非想處所繫相當言是相耶答當言無想相亦名微細相

問是五事中信等諸法用何為自性以何為所緣於何為增上得根名耶答分別為自性名相為所緣於真如

瑜伽師地論第七十二卷 第十九張 福

正智為增上故而得根名如根名力

名亦尔問於何位中得力名耶答即信等根非不信等之所陵雜若成不雜法時轉名為力如根及力如是若得菩提支名為覺支此是世間覺支以分別為自性若依菩提支名為覺支此是出世間覺支以正智為自性真如為所緣於覺悟安立諦為增上又正見等諸道支若是世間如前應知若出世間以正智為自性除諸戒支安立非安立真如為所緣於所證得一切漏盡現法樂住為增上如諸道支行迹法迹奢摩他毗鉢舍那等當知亦尔此中行迹依鉢根利根現法樂住已得未得差別建立若諸法迹依能任持世俗勝義正法差別建立謂由任持增上戒世俗正法故建立初二由任持所餘增上心增上慧勝義正法故建立後二又由於所緣境不散乱義故及觀察彼義故建立奢摩他毗鉢舍那

問依能解脫相及虛重二種縛故立八解脫於五事中用誰為自性以誰

瑜伽師地論第七十二卷 第十九張 福

為所緣於誰為增上答用世間出世

間正智為自性初及第二於諸色中以顯色相及真如相為所緣第三即諸色中以攝受相及彼真如相為所緣次四種各以自相為所緣及彼真如為所緣取後无所緣於能引發一切聖神通功德為增上又修觀者於諸色相及無色相為自在障之所障故為斷彼障起此觀行諸勝處中前四如初二解脫後四如第三解脫由諸色相難可勝故於此事中能勝伏時於無色相亦得勝自在又此中言勝知勝見謂諸聖者由正作意思惟諸色真如相故得勝知見若諸異生即不如是問若尔異生云何名勝答由三種想故謂於淨不淨色由展轉相待想展轉相待故於淨不淨色由展轉相隨想展轉相隨故於淨不淨色由清淨一味想此取後勝異生聖者二所共得又十遍處由勝處所緣力應知其相此中差別者亦以大種相為所緣及彼真如相為所緣又空識無邊處相為所緣及彼真如相為所

瑜伽師地論第七十二卷 第十九張 福

緣若不令者由所依止不遍滿故能  
依不應得成遍滿由彼所緣真如之  
相所緣境界極遍滿故得名遍滿由  
勝遍滿二種勢力令諸解脫亦得清  
淨又能引發一切衆聖神通功德

瑜伽師地論卷第七十二

丙子歲高麗國大藏都監奉  
勅刷造

瑜伽師地論第七十二卷 第三十二張 福

瑜伽師地論卷第七十二

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 一〇一頁上二〇行第四字「陵」，石作「麤」，下同。
- 一 一〇一頁中六行第四字「從」，石作「如」。
- 一 一〇一頁下四行第一一字「財」，諸本作「賄」。
- 一 一〇二頁上五行第九字「昇」，石作「勝」。
- 一 一〇二頁上二一行「加行」，石、資、南、經、清作「加法」。
- 一 一〇二頁中一六行第一〇字「事」，諸本作「等」。
- 一 一〇二頁中二二行及次頁上二一行「心所」，石作「心法」。
- 一 一〇二頁下二二行第一〇字至次頁上一行首字「無……言」，石無。
- 一 一〇四頁上二行第二字「有」，諸本無。
- 一 一〇四頁下一一行第九字「任」，石作「住」。
- 一 一〇四頁下一八行夾註「若有若」，資作正文「若」；石、普、南、經、清、麗作正文。
- 一 一〇五頁上二行第四字「無」，資、石、普、南、經、清無。
- 一 一〇五頁中三行第九字「不」，資、石、普、南、經、清無。
- 一 一〇六頁中一二行第四字「種」，石作「所成」。
- 一 一〇七頁上二〇行「無想相」，石、資、石、普、南、經、清作「無相相」。
- 一 一〇七頁中七行第六字「聞」，諸本無。

趙城縣廣勝寺



瑜伽師地論卷第七十三

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉

詔譯

福

攝決擇分中菩薩地之二  
復次盟於南曰

思攝自性取 薩迦有世間 真尋思實智  
密意與次第

問如是五事幾諦所攝答相四安立  
諦攝名一苦諦攝分別三諦攝除滅  
諦真如四非安立諦攝正智緣安立  
非安立諦境道諦攝問諸相是名耶  
設名是相耶答諸名皆是相有相而  
非名謂除名相餘四相餘隨所應當  
知亦亦問諸相皆相相耶設相相皆  
相耶答諸相相皆是相有相非相相  
謂名等四相問若分別相相一切名  
相相合相依而分別耶設分別名相  
一切相相相合相依而分別耶答應  
作四句有分別相相非名相相合相  
依而起分別謂分別不了其名所有  
相相又於諸相已狀名隨眠有分別  
名相非相相相合相依而起分別謂

瑜伽師地論卷第七十三

二張 福

分別不了其事所有名相與上相連  
是俱句除上介所相是俱非句問若  
思惟真如即觀真如耶設觀真如即  
思惟真如耶答應作四句有思惟真  
如非觀真如謂以分別所攝如理作  
意思惟真如但見真如相不見實真  
如乃至未至正通達位及通達後作  
意思惟安立真如有觀真如非思惟  
真如謂通達真如時由勝義故思惟  
其相有思惟真如亦觀真如謂通達  
後相續思惟非安立真如有不思惟  
真如亦不觀真如謂離如理所引作  
意思惟諸相

問若思惟相即觀其相耶設觀其相  
即思惟相耶答應作四句有思惟相  
不觀其相謂前第二句有觀其相不  
思惟相謂前初句有思惟相亦觀其  
相謂前第四句有非思惟相亦非觀  
其相謂前第三句

問如是五事為攝一切法為不如是  
耶答如是問彼一切法當言以何而  
為自性答諸法自性不可言說問云  
何應觀彼諸法相答如幻事相非全

瑜伽師地論 卷三 三張 福

無有辟如幻事有幻事性無為馬車步未及真珠金銀等性如是諸法體性唯有名相可得無有自性老別施設顯現可得相由相名相之自性實不可得如相如是名名自性分別分別自性真如真如自性當知亦亦正智由正智名正智自性實不可得何以故於一切種隨言自性不成就故若謂諸相自性安立即稱其量假立名言此假名言依相而立是則於相假立名前應有彼覺如已立名又於一相所立名言有眾多故有老別故應有眾多老別體性是故名言依相而立不應道理若謂諸相如名安立由名勢力相自性起是則彼相假立名前應無自性彼既无有假立名言亦應無有是故二種俱成无過又假名言有眾多故有老別故應有眾多老別體性又依他過由彼諸相但依於他假建立故是故一切假立名言如其自性不應道理猶如所起種種幻類譬如幻者造作種種幻士夫類謂男女為馬熊羆等類非彼諸類如

瑜伽師地論 卷三 四 福字

其相貌實有體性如是諸相非稱名言有實體性當知亦亦若謂離彼相及名言二種和合有自性生彼於諸相或於名言或二中間應現可得然不可得是故此計不應道理由此因緣隨言自性於一切種皆无所有若謂名言能顯自性亦不應理若取不取假立名言俱有過故若取相已假立名言便不成顯若不取相假立名言无事名言不應道理又如前說所立名言有眾多故有老別故則有眾多老別體性成大過失又照了前相似故不應道理不相似者照了因緣於一切事無有老別種種亦亦能取因緣名言不亦

問不可言中不可言言既見可得是故法性不可言說不應道理又造幻者所造種種幻化形類雖彼形類非如其性然有種種能造幻事如其自性是故辟喻亦不相似若正立宗時不可言言亦已遮遣為令覺知如是義故方便施設辟喻等故非不可相似雖假名言非如彼性不可言義非不是有

瑜伽師地論 卷三 五 福

問若諸相事假立名言則便得有若不假立則不得有若如是者喻可相似不可言計亦應道理若不亦者不可言計則為唐指若如是由先所起八分別故於現在世三種事生如本地分已說其相即此所生二種事故復起分別由此道理諸雜染法展轉相續无有斷絕由此因緣其喻相似分別假立者斷滅時諸雜染法皆可隨滅證得聖智此是量故不可言計亦不唐指

問若於今時分別假立皆悉斷滅即於今時相事隨遣若亦隨一獲得聖智一切相名分別所攝情无情數內外事物皆應永滅辟如幻者所作幻事若相等諸物或由不共分別為因或復由共分別為因若由不共分別所起无分別者彼亦隨滅若共分別之所起者分別雖無由他分別所任持故而不永滅若不亦者他之分別應無其果彼雖不滅得清淨者於彼事中正見清淨辟如眾多修觀行者於一事中由定心智種種勝解異見

可得彼亦如是  
問如是五事幾是所取幾是能取答  
三是所取分別正智亦是能取亦是  
所取

問如是五事當知幾種取所行義答  
略有三種一有言有相取所行義二  
無言有相取所行義三无言無相取  
所行義此中取初是言說隨覺者取  
所行境第二是言說隨眠者取所行  
境第三是於言說離隨眠者取所行  
境又初二是世俗諦取取後是勝義  
諦取復有遠離言說隨眠後所得取  
通取一切二諦所攝取所行境謂世  
出世智以安立諦為所行故建立彼  
智通用二諦為所行境此二種取由  
二因緣應知得成世出世性謂曾得  
未曾得故依言說不依言說故  
問有相之取世間共成無相之取非  
所共成何因何緣名無相取无因無  
緣不應道理答世俗名言熏習取果  
是有相取世所共成能令雜染勝義  
智見熏習取果是无相取非所共成  
能令清淨是故此二有因有緣如眼

若有賢等過患便有疑毛輪等賢相  
現前可得若無彼患便不可得但有  
自性无顛倒取問於無相界若取其  
相非無相取若无所取亦不得成無  
相之取若尔云何名無相取答言說  
隨眠已遠離故此取雖復取無相界  
不取相故成無相取問若无攝獲云  
何成取答雖不攝獲諸相是別有所  
增益然取無相故得成取問若无攝  
獲無所增益此取相狀云何可知答  
取勝義故取無相故五種事相皆不  
顯現以為其相問若不分明可立為  
取何故不計諸取滅無答滅无無有  
修作義故非修觀者依於滅無有所  
修作問若尔云何證知其相答自內  
證智之所證知問若尔何不如其所  
證如是記別答此內所證非諸名言  
安足處故  
問若先無有知無相智由无有故亦  
無數習無相智義无数習故知无相  
智既無其因應不得生答有相亦得  
為無相因隨順彼故如世間智為緣  
生出世智有漏智為緣生无漏智有

心定為緣生無心定此亦如是  
問若等諸智世尊說為得清淨因若  
苦等智於苦等諦分別苦等應成有  
相若不分別苦等諸智便非是有彼  
無有故云何能得畢竟清淨答由无  
相智增上力故於諸諦中極善清淨  
通世出世分別智生即名已断所断  
煩惱其無相智是苦等智因正能断  
滅所断煩惱於此因中假立果名即  
假說此為苦等智是故無過  
問先說所取是能取果即此能取當  
言何果答此二展轉更互為果  
問若所知境無常積集相續無量多  
不現見云何修觀行者緣彼為境及  
令轉滅答於彼聞思增上力故得三  
摩地由彼因緣令三摩地五種境界  
影像現前即緣此事以為境界除遣  
此故彼得轉滅  
問除遣五種所知境界當言何相答  
無上轉依無為涅槃以為其相云何  
為涅槃謂法界清淨煩惱眾苦永寂  
靜義非滅無義問若唯煩惱眾苦永  
寂名為涅槃何因緣故非滅无義答

珠伽師地論第七十三 九 禪字號

如外水界唯離渾濁得澄清性非離濁時無澄清性又如真金唯離剛強得調柔性非離彼時無調柔性又如虛空唯雲霧等翳障寂靜得清淨性非彼無時其清淨性亦無所有此中道理當知亦尔

云何名為法界清淨謂修正智故永除諸相證得真如辟如有人於眠夢中自見其身為大暴流之所漂溺為欲越渡如是暴流發大精進即由發起大精進故欸然便覺既得覺已於彼暴流都無所見除相道理當知亦尔問為即於此言說隨眠正斷滅時諸相除遣為斷滅已後方除遣若斷時遣時平等平等如秤兩頭互昂道理又如畫像彩色壞時形相隨滅亦如醫等過患愈時髮毛輪等相亦隨遣愈時遣時平等平等此中道理當知亦尔

珠伽師地論第七十三 第十 禪字號

分位于遍滿位三有動位四有加行位五成滿位問如是成滿其相云何答不為一切煩惱一切災橫所陵雜故究竟無惱清淨所依說名成滿即此又是善清淨真實義所行一切現量所行一切自在所行

問於此成滿建立幾乘齊何時證答隨三種根老別證故建立三乘然彼二乘用阿耨多羅三藐三菩提乘以為根本又彼二乘隨緣老別隨所成熱無決定故證得時量亦不決定其取後乘要經三種無數大劫方可證得依斷三種塵重別故何等名為三種塵重一思趣不樂品在皮塵重由斷彼故不往思趣修加行時不為不樂之所間斷二煩惱障品在肉塵重由斷彼故一切種極微細煩惱亦不現行然未永害一切隨眠三所知障品在心塵重由斷彼故永害一切所有隨眠遍於一切所知境界無障障智自在而轉

珠伽師地論第七十三 十一 禪字號

者謂隨彼彼所化勢力如來化作變化聲聞捨願故者謂有補特伽羅於聲聞乘已發捨願即建立彼以為聲聞法性故者謂有補特伽羅本性已來慈悲薄弱於諸苦事深生怖畏由此二因於利他事不深愛樂非為是事樂慶生死彼由安住此法性故立為聲聞又覺法性故謂於一切安立諦中多分修習怖畏行轉由此因緣證得圓滿如聲聞乘獨覺亦尔出无佛世而證正覺與此老別即上相違三因緣故應知菩薩

復次云何聲聞失壞正法及毗奈耶謂有聲聞計唯無有煩惱燒然名為寂滅生大怖畏謂我當斷我當永壞我當無有辟如有人身嬰熱病於无病中都無識別謂病愈時舉體隨滅便生怖畏我寧不脫如是熱病是名失壞由此辟喻失壞聲聞當知亦尔復次云何菩薩失壞大乘謂有菩薩聞一切法甚深無性即執一切煩惱燒然自性本無謂已无有生死重病辟如有人於己身中所生熱病謂為

無病於此熱病不能解脫名為失壞  
由此辟箭失壞菩薩當知亦尔

問如是五事幾是薩迦耶幾非薩迦  
耶答相通二種二是薩迦耶一非薩  
迦耶真如俱不可說如薩迦耶有及  
世間當知亦尔

問如是五事四種真實此中何事攝  
幾真實答世間所成真實道理所成  
真實三事所攝煩惱障淨智所行真  
實所知障淨智所行真實二事所攝  
問如是五事四種尋思此中何事攝  
幾尋思答如理作意相應分別惣攝  
四種

問如是五事四種如實遍智此中何  
事攝如實遍智答一切皆是正智所攝  
問世尊依何密意說一切法皆无有  
二答即依如是所說五事由俗自性  
說无自性由別別相說有自性  
問世尊依何密意說一切法皆無自  
性答由依彼彼所化勢力故說三種  
無自性性一相無自性性二生无自  
性性三勝義無自性性云何相無自  
性性謂一切法世俗言說自性云何

生無自性性謂一切行衆緣所生緣  
力故有非自然有是故說名生無自  
性性云何勝義無自性性謂真實義  
相所遠離法此由勝義說无自性如  
觀行慈善於大骨聚生假勝解不能  
除遣於此骨聚勝義無自性想恒无  
間轉如是應知勝義無自性性此中  
五事非由相無自性性故說无自性  
然由生無自性性故勝義無自性性  
故隨其所應說无自性謂相名分別  
正智皆由二種無自性性真如不由  
无自性性說無自性是故世尊依此  
密意於他中說如是言我說一諦  
更無第二

問世尊依何密意說一切法無生无  
滅本來寂靜自性涅槃答依相無自  
性性說如是言  
問世尊依何密意說一切法等於虛  
空答亦依相無自性性說如是言  
問世尊依何密意說一切法皆如幻  
等答依生無自性性勝義無自性性  
如是言

問世尊依何密意說等隨觀色乃至  
識有無常耶答依相無自性性說如  
是言何以故欲說等隨觀常無有故  
說等隨觀有無常問世尊依何密意  
說等隨觀色乃至識皆有苦耶答依  
生無自性性及勝義無自性性說如  
是言  
問世尊依何密意說等隨觀即彼皆  
空答即依生無自性性勝義無自性  
性諸法由遠離相無自性性說如是  
言如依遠離性說彼為空依異相性  
說為无我當知亦尔  
問世尊依何密意說色乃至識如理  
觀故審思慮故乃至觀彼非有顯現  
答依相無自性性說如是言  
問世尊依何密意說彼虛為不實顯  
現答依生無自性性及勝義无自性  
性說如是言  
問世尊依何密意說如是言是故今  
者應知是處謂於是中眼永寂滅遠  
離色想乃至意永寂滅遠離法想答  
都不依於無自性性說如是言  
問世尊依何密意說由彼故於一切  
處遣一切想帝釋天等亦不能知彼

識有無常耶答依相無自性性說如  
是言何以故欲說等隨觀常無有故  
說等隨觀有無常問世尊依何密意  
說等隨觀色乃至識皆有苦耶答依  
生無自性性及勝義無自性性說如  
是言

問世尊依何密意說等隨觀即彼皆  
空答即依生無自性性勝義無自性  
性諸法由遠離相無自性性說如是  
言如依遠離性說彼為空依異相性  
說為无我當知亦尔  
問世尊依何密意說色乃至識如理  
觀故審思慮故乃至觀彼非有顯現  
答依相無自性性說如是言  
問世尊依何密意說彼虛為不實顯  
現答依生無自性性及勝義无自性  
性說如是言  
問世尊依何密意說如是言是故今  
者應知是處謂於是中眼永寂滅遠  
離色想乃至意永寂滅遠離法想答  
都不依於無自性性說如是言  
問世尊依何密意說由彼故於一切  
處遣一切想帝釋天等亦不能知彼

問世尊依何密意說如是言是故今  
者應知是處謂於是中眼永寂滅遠  
離色想乃至意永寂滅遠離法想答  
都不依於無自性性說如是言  
問世尊依何密意說由彼故於一切  
處遣一切想帝釋天等亦不能知彼

依何處而起靜慮若都不依於无自性性說如是言

佛師地論 七十三

十五張 福

問世尊依何密意說能隨順喜憂捨處眼所識色乃至意所識法中無諦無實无無顛倒無不顛倒復說有聖出世間諦若依於一切無自性性或

不依於無自性性說如是言  
問世尊依何密意說靜慮者靜慮境界諸佛諸佛境界皆不可思議若依於一切無自性性或

性說如是言  
問如是五事何緣寂初建立其相乃至最後建立正智若若无其事施設於名不應道理故此次第施設於名由此名故施設自性施設差別故此次第施設分別由分別故或分別相或分別名或俱分別由此三法顯雜染品次第圓滿從此乃容修清淨品謂即觀彼所有雜染諸法真如由正智故能正觀察能得清淨由此二種顯清淨品次第圓滿是故顯示如是次第  
如是於真實義分中已說事決擇若

欲了知真實義者於三自性復應修觀温陀南曰

佛師地論 七十三

十六 福

愬舉別分別緣差別依止亦微細執者如名等執性

云何名為三種自性一遍計所執自性二依他起自性三圓成實自性云何遍計所執自性謂隨言說依假名言建立自性云何依他起自性謂從眾緣所生自性云何圓成實自性謂諸法真如聖智所行聖智境界聖智所緣乃至能令證得清淨能令解脫一切相縛及嚴重縛亦令引發一切功德

問遍計所執自性緣何應知若緣於相名相屬應知問依他起自性緣何應知若緣遍計所執自性執應知問圓成實自性緣何應知若緣遍計所執自性於依他起自性中畢竟不實應知世尊於餘經中說緣不執者遍計所執自性應知此性者依得清淨說不依相說今此義中當知依相說問遍計所執自性有幾種若略有五種一遍計義自性二遍計名自性三遍計雜染自性四遍計清淨自性五

佛師地論 七十三

十七 福

遍計非雜染清淨自性云何遍計義自性謂有四種一遍計自相二遍計差別相三遍計所取相四遍計能取相遍計自相者謂遍計此事是色自性乃至此事是識自性此事是眼自性乃至此事是法自性遍計差別相者謂遍計此色是可意此色是不可意此色是非可意非不可意此色是有見此色是無見此色是有對此色是无對此色是有漏此色是無漏此色是有為此色是無為如是等類差別道理遍計此色所有差別如色如是餘蘊一切處等當知亦亦遍計所取相者謂遍計此色是眼所取此是耳鼻舌身意所取又復遍計此受想行識是欲界意所取此是色界意所取此是无色界意所取此是不繫意所取遍計能取者謂遍計此色是色能取此色是聲香味觸能取又復遍計此受想行識是色能取此是聲香味觸法能取

云何遍計名自性謂有二種一無差別二有差別無差別者謂遍計一切

一切法所有名有差別者謂遍計此名為色此名為受此名為想此名為行此名為識如是等類無量無數差別法中各各別名

云何遍計雜染自性謂遍計此色有貪有瞋有癡不能遠離貪瞋癡繫又與信等一切善法而不相應又復遍計此受此想此行此識有貪有瞋有癡不能遠離貪瞋癡繫又與信等一切善法而不相應

云何遍計清淨自性謂與上相違當知其相云何遍計非雜染清淨自性謂遍計此色是所取此是能取此受想行識是所取此是能取又於一切無記法中遍計所有無記諸法復次遍計所執自性當知復有五種一依名遍計義自性二依義遍計名自性三依名遍計名自性四依義遍計義自性五依二遍計二自性云何依名遍計義自性謂遍計此色事名有色實性此受想行識事名有受想行識實性云何依義遍計名自性謂遍計此事名色或不名色此事

名受想行識或不名受想行識云何依名遍計名自性謂不了色事分別色名而起遍計不了受想行識事分別受想行識名而起遍計

云何依義遍計義自性謂不了色名由不了名分別色事而起遍計不了受想行識名由不了名分別受想行識事而起遍計

云何依二遍計二自性謂遍計此事是色自性名之為色此事是受想行識自性名受想行識

復次遍計所執自性執當知略有二種一加行執二名施設執加行執當知復有五種一貪愛加行故二瞋恚加行故三合會加行故四別離加行故五捨隨與加行故名施設執當知復有二種一非文字所作二文字所作非文字所作者謂執此為何物云何此物此物是何此物云何文字所作者謂執此為此物此物如是或色乃至或識或有為或無為或常或无常或善或不善或無記如是等復次微細執者當知五種一於无常常執

二於苦樂執三於不淨淨執四於无我我執五於諸相中遍計所執自性執復次由五因緣當知愚夫如名如言於所詮事執有自性所以者何謂因問言此事用何以為自性答言此事是色自性非是色名或答言此事是受想行識自性非受想行識名復次獨處空閑精勤觀察諸法自相共相尋思此事是色相非色名或尋思此事是受想行識相非受想行識名復次於此色事尋求色相不能得時便生不樂非求色名不能得時或於此受想行識事尋求受想行識相不能得時便生不樂非求受想行識名不能得時復次語於名轉名於義轉此中若名能顯自相義非此能顯差別相義非此能顯所取相義非此能顯能取相義或名乃至能顯能取相義非此能顯乃至自相義若即彼名於自相義轉亦於乃至能取相義轉者此餘諸名各別行解隨義而轉應不可得此不應理如是復於各別義轉所有名中若名於自相義轉乃至若

瑜伽師地論卷七十三 三張 福

名於能取相義轉此名為於有義轉  
耶為於無義轉耶於有義轉且不應  
理此不應理如前觀五事中已辯若  
於無義轉者是則此名於無相義轉  
其理便失若於無相義轉此非有義  
但能顯示自所增益若取增益即是  
執者是故如名如言於所詮事執著  
自性道理成就  
復次一切愚夫於諸相中名言所縛  
故當知如名如言於所詮事妄執自  
性問何緣故知於諸相中名言所縛  
答由理教故云何由理謂若離名言  
於諸事中喜樂不可得故若名言俱  
於諸事中喜樂可得故是一道理又  
復展轉相依而生何以故事為依止  
名言得生名言為依事可得生故謂  
諸世間要依有事方得生起名言分  
別非於無事起此分別如是當知事  
為依止名言得生如靜慮者內靜慮  
時如如意名言作意思惟如是如是  
有所知事同分影像生起方便運轉  
現在前故如是當知名言為依事可  
得生又於名言修對治時若安置心

瑜伽師地論 七十三 第三張 福字旁

於無相界一切諸相皆不現前若不  
心於无相界不隨所欲便為諸相漂  
轉其心由此道理當知於相名言是  
縛云何由教如世尊說  
愚昧思凡夫於相為言縛 牟尼脫言縛  
於相得自在清淨見行者 安住於真智  
於自性无得 不見彼所依 由真智清淨  
說彼為真明二執不相應故号为无二  
又如異生於諸蘊中善知無我雖觀  
蘊中所建立我但是假有非不於彼  
我執隨轉由彼隨眠未永斷故此中  
道理當知亦尔

瑜伽師地論卷第七十三

瑜伽師地論卷第七十三

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 一〇九頁中六行第二字「攝」，麗作「擇」。
- 一 一〇九頁中二一行第八字「狀」，資、磧、普、南、徑、清、麗作「拔」。
- 一 一〇九頁下九行「思惟」，石、麗作「非思惟」。
- 一 一一〇頁中二二行第一一字「可」，石、麗無。
- 一 一一〇頁下六行第一一字「二」，資、磧、普、南、徑、清、麗作「三」。
- 一 一一〇頁下一九行末字「任」，磧、普作「住」。
- 一 一一一頁上八行「隨覺」，石作「隨眠」。
- 一 一一一頁上一七行末字「故」，資、磧、普作「故無」。
- 一 一一一頁中一一行末字「不」，資、磧、普、南、徑、清作「可」。

一 一一頁中一三行第五字「計」，  
 [麗]作「許」。  
 一 一一二頁中三行第一三字「陵」，  
 [石]作「熬」。  
 一 一一二頁中四行第五字「惱」，[石]  
 作「煩惱」。  
 一 一一二頁中一五行「加行」，[石]作  
 「方便」。  
 一 一一二頁中一六行第五字「斷」，  
 諸本作「雜」。  
 一 一一三頁上四行第七字「二」，[資]、  
 [磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「一」。  
 一 一一三頁上一五行「如實」，諸本  
 作「幾如實」。  
 一 一一三頁中四行第一三字「性」，  
 [麗]作「性性」。  
 一 一一三頁中六行第一二字「想」，  
 [麗]作「相」。  
 一 一一三頁中二一行第五字「無」，  
 諸本作「無自」。  
 一 一一三頁下七行末字「皆」，[清]作  
 「智」。

一 一一三頁下一九行第一〇字「眼」，  
 [石]作「眠」。  
 一 一一四頁上末行第六字「義」，[磧]、  
 [普]作「我」。  
 一 一一四頁下一八行第六字「取」，  
 諸本作「取相」。  
 一 一一四頁下一九行第九字「觸」，  
 [資]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「觸法」。  
 一 一一四頁下末行「一切」，[資]、[磧]、  
 [資]、[南]、[徑]、[清]無。  
 一 一一五頁上末行第五字「此」，[石]、  
 [普]作「此色」。  
 一 一一六頁上五行第四字「失」，[資]、  
 [磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]、[麗]作「至」。

瑜伽師地論卷第七十四

弥勒菩薩說

福

三藏法師玄奘奉

詔譯

攝決釋分中菩薩地之三

復次咀拈南曰

攝無性知等密意等所行通達與隨入差別依為後

問三種自性相等五法初自性五法中  
幾所攝答都非所攝問第二自性幾  
答一所攝問若依他起自性亦正智  
所攝何故前說依他起自性緣遍計  
所執自性執應可了知答彼意唯說  
依他起自性雜染分非清淨分若清  
淨分當知緣彼無執應可了知  
復次三種自性三種無自性性謂相  
無自性性生無自性性勝義無自性  
性由相無自性性故遍計所執自性  
說無自性由生無自性性故及勝義  
無自性性故依他起自性說無自性  
非自然有性故非清淨所緣性故唯  
由勝義無自性性故圓成實自性說

無自性何以故由此自性亦是勝義  
亦一切法無自性性之所顯故

問三種自性幾應遍知答一切問幾  
應永斷答一問幾應證得答一

復次由此三種自性一切不了義經諸  
隱密義皆應決了謂諸如來秘密語  
言及諸菩薩隨無量教秘密語言所

有要義皆由如是三種自性應隨決了  
問如經中說無生法忍云何建立答

由三自性而得建立謂由遍計所執  
自性故立本性無生忍由依他起自

性故立自然無生忍由圓成實自性  
故立煩惱苦垢无生忍當知此忍無

有退轉  
復次三種解脫門亦由三自性而得

建立謂由遍計所執自性故立空解  
脫門由依他起自性故立无願解脫

門由圓成實自性故立無相解脫門  
問遍計所執自性何等智所行為凡

智耶為聖智耶答都非智所行以無  
相故問依他起自性何等智所行答

是二智所行然非出世聖智所行問  
圓成實自性何等智所行答唯聖智

所行

問諸觀行者通達遍計所執自性時  
當言行於相耶當言行於無相耶答

若以世間智而通達時當言行於相  
若以出世智而通達時當言行於无

相如遍計所執自性依他起自性圓  
成實自性當知亦尔

問若觀行者如實悟入遍計所執自  
性時當言隨入何等自性答圓成實

自性問若觀行者隨入圓成實自性  
時當言除遣何等自性答依他起自

性問遍計所執自性有幾種答隨於依  
他起自性中施設建立自性差別所

有分量即如其量遍計所執自性亦  
尔是故當知遍計所執自性无量差

別又於依他起自性中當知有二種  
遍計所執自性執一者隨覺二者串

習習氣隨眠問依他起自性有幾種  
答當知如相品類差別復有二種依

他起自性一遍計所執自性執所起  
二即彼无執所起問圓成實自性有

幾種答於一切處皆一味故圓成實  
自性無有安立品數差別

問遍計所執自性當言何所依止答  
當言依止三事謂相名分別問依他  
起自性當言何所依止答當言即依  
遍計所執自性執及自等流問圓成  
實自性當言何所依止答當言无所  
安住無所依止

復次盟陀南曰  
若無有作業微細等無體生執等了知  
深苦前分別

問若無遍計所執自性當有何過答  
於依他起自性中應无名言無名言  
執此若無者應不可知雜染清淨問  
若無依他起自性當有何過答不由  
功用一切雜染皆應非有此若無者  
應無清淨而可了知問若无圓成實  
自性當有何過答一切清淨品皆應  
不可知

問遍計所執自性能為幾業答五一  
能生依他起自性二即於彼性能起  
言說三能生補特伽羅執四能生法  
執五能攝受彼二種執習氣應重問  
依他起自性能為幾業答亦五一能  
生所有雜法法性二能為遍計所執

瑜伽師地論第七十四卷 第四張 福

自性及圓成實自性所依三能為補  
特伽羅執所依四能為法執所依五  
能為二執習氣應重所依問圓成實  
自性能為幾業答亦五由是二種五  
業對治生起所緣境界性故

問遍計所執自性當言微細當言虛  
耶答當言微細如微細難見難了當  
知亦亦問依他起自性當言微細當  
言虛耶答當言是應難見難了問  
圓成實自性當言微細當言虛耶答  
當言極微細如極微細極難見極難  
了當知亦亦

問此三自性幾是無體能轉有體答  
一問幾是有體能轉有體无體答一問  
幾是有體而非能轉答一  
問此三自性幾是不生能生於生答  
一問幾是生能生生不生答一問幾  
是非生不能生生及不生答一

問遍計所執自性執無執相云何應  
知答此有二種一彼覺悟執或无執  
二彼隨眠執或無執若由言說假立  
名字遍計諸法決定自性當知是名  
彼覺悟執若善了知唯有名者知唯

瑜伽師地論第七十四卷 第五張 福

名故非彼諸法有決定性當知是名  
於彼無執若未拔彼習氣隨眠當知  
於彼有隨眠執乃至未捨習氣應重  
若永斷已當知无執問依他起自性  
執无執相云何應知答若由遍計所  
執自性覺悟執故復遍計彼所成自  
性是名初執若善了知唯有衆相不  
遍計彼所成自性是名無執若於相  
縛未永拔者於諸相中有所得時名  
第二執若於相縛已永拔者於无相  
界正了知故於相無得或於後時如  
其所有而有所得當知無執問圓成  
實自性執無執相云何應知答此无  
有執此界非執安足處故若於此界  
未得未觸未作證中起得觸證增上  
慢者當知即是遍計所執及依他起  
自性上執

問遍計所執自性當云何知答當正  
了知唯有其名唯遍計執無相无性  
無生無滅無染無淨本來寂靜自性  
涅槃非過去非未來非現在非繫非  
離繫非縛非解脫非苦非樂非不苦  
不樂唯是一味遍一切處皆如虛空

瑜伽師地論第七十四卷 第六張 福

以如是等無量行相應正了知遍計所執自性問依他起自性當云何知答當正了知一切所詮有為事攝云何一切所詮事耶所謂蘊事界事處事緣起事處非處事根事業事煩惱事隨煩惱事生事惡趣事善趣事產生事色類事四大王眾天事乃至他化自在天事梵眾天事乃至色究竟天事空無邊處事乃至非想非非想處事隨信行事隨法行事順決擇分善根事見道事修道事預流果事乃至阿羅漢果事獨覺事等正覺事滅想受事到彼岸事念住事乃至道支事靜慮无量無色定事修想事修隨念事解脫勝處遍處事力無所畏願智不護念住大悲永言習氣諸相隨好一切種妙智一切不共佛法事又當了知同於幻夢光影谷響水月影像及變化等猶如聚沫猶如水泡猶如陽焰猶如芭蕉如狂如醉如言如怨如飲屍支喻如假子喻毒蛇筮是空無願遠離无取虛為不堅如是等類差別無量問圓成實自性當云何

瑜伽師地論第七十四卷 第七張 福

知答當正了知如先所說差別之相所謂真如實際法界如是等類无量差別復當了知所餘差別謂無形色不可覩見無所依住無所攀緣不可顯現不可了別不可施為不可宣說離諸戲論無取無捨如是等類差別無量問此三自性幾自非染能令他染答一問幾唯自染答一問幾自清淨今他清淨答一如染當知苦亦亦亦問遍計所執自性以何為喻答辟如虛空問依他起自性以何為喻答如害如怨問圓成實自性以何為喻答辟如無盡大寶伏藏

瑜伽師地論第七十四卷 第八張 福

應不應道理熟眠狂醉應成此過若由超過彼故者云何不與聖教相違如說三界所有諸心心所皆是分別若由無所有故者云何此慧非成非心所若由是彼性故者云何此慧非成色自性及非貫達相若由於所緣境作加行故者云何不謗無分別慧離加行性若如是等皆不應理云何當知無分別慧答於所緣境離加行故此所緣境離有無相諸法真如即此亦是離諸分別由先勢力所引發故雖離加行若於真如等持相應妙慧生時於所緣相能現照取是故此慧名无分別如是已說真實義分決擇由五因緣當知菩薩所有威德不可思議何等為五一者菩薩所有威德超過一切尋思境故二者菩薩所有威德世間辭喻不可得故三者菩薩所有威德唯繫屬善磨瑩心故四者菩薩所有威德與不定地心一向不同分故五者菩薩所有威德一向繫屬定地心故

復次於大乘中有十法行能令菩薩

瑜伽師地論第七十四卷 第九張 福

成熟有情何等為十謂於大亦相應  
菩薩藏攝契經等法書持供養惠施  
於他若他正說恭敬聽聞或自翫讀  
或復領受受已廣音而為諷誦或復  
為他廣說開示獨處空閑思量觀察  
隨入修相問如是十種法行幾是能  
生廣大福德道答一切問幾是加行  
道答一謂第九問幾淨障道答一謂  
第十如是種類餘決擇文更不復現  
復次如問所成地攝大乘中說大菩  
提由五種相應當了知謂自性故功  
能故方便故轉故還故而未分別今  
當解釋

云何大菩提自性謂勝聲聞獨覺轉  
依當知此轉依復有四種相一生轉  
所依相二不生轉所依相三善觀察  
所知果相四法界清淨相生轉所依  
相者謂佛相續出世間道生轉所依  
若不介不得此轉依此道應當不生  
不轉若遠離彼而有此事未轉依時  
先應有此不生轉所依相者謂一切  
煩惱及諸習氣不生轉所依若不介  
不得此轉依一切煩惱及諸習氣便

瑜伽師地論第七十四卷 第十一張 福

有眾緣和合不生不轉應不可得善  
觀察所知果相者謂此轉依是善通  
達所知真實所知真如果若不介諸  
佛自性應更觀察更有所斷更有所  
滅法界清淨相者謂此轉依已能除  
遣一切相故是善清淨法界所顯若  
不介此應無常應可思議然此轉依  
是常住相不可思議復次此不可思  
議說名無二由五種相應當了知一  
由自性故二由處故三由住故四由  
一性異性故五由成所作故

云何由自性故不可思議謂或即色  
或離色如是不可思議或即受想行  
識或離受想行識如是不可思議或  
即地界或離地界如是不可思議或  
即水界火界風界或離水界火界風  
界如是不可思議或即眼處或離眼  
處如是不可思議或即耳鼻舌身意  
處或離耳鼻舌身意處如是不可思  
議或有或非有如是不可思議  
云何由處故不可思議謂或在欲界  
或離欲界如是不可思議或在色界  
無色界或離色界無色界如是不可

瑜伽師地論第七十四卷 第十一張 福

思議或在人中或離人中或在天上  
或離天上如是不可思議或在東方  
或離東方或在南西北方上下方維  
或離南西北方上下方維如是不可  
思議

云何由住故不可思議謂安住如是  
如是色類樂住如是不可思議安住  
如是如是色類奢摩他住如是不可  
思議安住有心住如是不可思議安  
住無心住如是不可思議安住如是  
色類聖住如是不可思議安住如是  
色類天住梵住如是不可思議  
云何一性異性不可思議謂一切佛  
同安住一無漏界中為是一性為是  
異性如是不可思議  
云何成所作故不可思議謂如是如  
是如來同界同智勢力勇猛住无漏  
界依此轉依能作一切有情義利如  
是不可思議此復二因緣故當知不  
可思議謂離言說義故及過語言道  
故不可思議又出世間故無有世間  
能為譬喻是故不可思議  
云何功能謂若略說有十自在說名

瑜伽師地論第七十四卷 第十二張 福

功能謂壽自在等如本地分已說云何加行謂若略說有四種化說名加行一未成熟有情令成熟故作菩薩行化二已成熟有情令解脫故於三千大千世界百拘脰瞻部洲中同於一時方便攝受如來之化三即為彼所化有情作聲聞化四即為彼所化有情作獨覺化當知一切諸佛世尊於此四種變化事中遍十方界功能无尋

云何為轉當知此轉略有二種一權時轉二畢竟轉權時轉者謂諸有情乃至未成熟未解脫來諸佛世尊有變化轉畢竟轉者謂如无盡不可思議諸佛自性大光明轉如是能作一切有情所作事轉

云何為還當知此還亦有二種一權時還二畢竟還權時還者謂所化有情已成熟已解脫故從此无間諸佛世尊現般涅槃非畢竟滅畢竟還者當知煩惱及諸習氣畢竟盡故彼所依處眾苦亦盡

云何能讚歎者於如來所能作饒益

瑜伽師地論第七十四卷 第十三張 福

謂隨所讚歎但行自利非由讚歎於如來所有異所作猶如造瓶何以故如來隱善極少欲故復有二種於如來所稱揚讚歎甚希奇法一令讚歎者純行自利生無量福二於遠離一切所求諸如來所而作饒益謂於如來所如讚歎如是如是攝受自利如如攝受自利如是如是名以供養攝受如來由此因緣生極廣大无盡福聚又諸如來有二種事一不可意事二可意事

復次由六種相當知略攝如來功德一圓滿二無垢三不動四无等五能作有情利益事業六功能

云何圓滿謂諸如來成就三界及出世間一切功德彼出世間所有功德超過一切語言行路是故如來一切歌詠所不能及由此因緣殊應讚歎云何無垢謂諸功德有七種垢一欲二見三疑四慢五憍六隨眠七慳彼於如來一切永无何以故由諸如來所有功德不求他知謂欲令他知我成就如是功德又於此德无執著見

瑜伽師地論第七十四卷 第十四張 福

又於此德無有疑惑為功德耶為過失耶又不以已所有功德與他校量又不觀已所有功德憍醉掉舉生欣生喜非彼功德為諸煩惱之所隨眠永害煩惱并習氣故又於功德无慳恚心謂勿令他同所證得

云何不動謂諸外道不能動故一切魔軍不能動故一切盜賊不能奪故一切親屬不能壞故一切國王不能壞故火水風大不能變故壽命雖盡亦無退故由諸如來功德无盡是故不動

云何無等謂諸如來所有功德極廣大故極尊勝故極眾多故大威力故若淨不淨一切有情無與等者是故無等

云何能作有情利益事業謂捨所得廣大無罪所有安樂方便示現利他加行是故能作利益他事云何功能謂於所作利有情事不待作願而圓證故彼加行智為親屬故於彼恒時而專志故

復次由五因緣當知諸天非所歸依

瑜伽師地論第七十四卷 第十五張 福

何等為五一由形相故二由自性故三由作業故四由法介故五由因果故云何諸天由形相故非所歸依謂由不現見無交議故由形暴惡有怖畏故由習放逸有貪愛故由捨利他無悲愍故由不了知作與不作於真實義不通達故

云何如來由形相故是真歸依謂由現見有交議故由形怖怕无怖畏故由無縱逸離貪愛故由常不捨利有情事有悲愍故由善了知作與不作於真實義善通達故

復由五相唯有如來是真歸依何等為五一為利益一切有情取菩提故二能善轉正法眼故三於恩愍諸有情所等心利故四捨一切家宅親屬攝受貪愛根寂靜故五能善解一切疑故

云何諸天由自性故非所歸依謂彼諸天漏所隨故性非調善能調御他不應道理如來永離一切漏故其性調善故能調御一切有情云何諸天由作業故非所歸依謂彼

瑜伽師地論卷之四卷 第十六張 福

諸天受用諸欲安住為業損害有情惡業可得如來廣大無垢靜慮安住為業能作有情利益為業

云何諸天由法介故非所歸依謂諸世間及出世間吉祥盛事一切皆依自力故若離功力雖於諸天極中敬事亦不能得雖不敬事但作功力必能得故

云何諸天由因果故非所歸依謂諸天身為由能感天業所得為由供養諸天故得為無因得若由能感天業得者但應歸依自所作業非彼諸天若無因得應歸無因不應歸天若由供養諸天故得此諸天身為當但用供養為因為天為俱若唯供養天應唐捐隨所供養應感天身若但由天供養徒設雖不供養天應令彼獲得天身若言俱由謂以供養攝降諸天隨所意願皆令果遂若令七種所思果遂不決定故不應道理謂供養緣於所攝受諸信解者於信解緣於信解事於能往趣取勝天身於能果遂取勝富樂於能滅壞阿素洛等所有

瑜伽師地論卷之四卷 第十七張 福

怨敵及於從沒

復次有四清淨一名清淨二語清淨三自性清淨四形相清淨又此形相有大威德斷諸疑網能善記別難化能化天人所歸善能誨導證出離性制諸外道

復次云何當知色等想事色等施設是假名有非實物有謂諸名言熏習之想所建立識緣色等想事計為色等性此性非實物有非勝義有是故如此色等想法非真實有唯是遍計所執自性當知假有若這名言熏習之想所建立識如其色等想事緣離言說性當知此性是實物有是勝義有此中道理言論成立如菩薩地應知若諸名言熏習之想所建立識緣遍計所執自性為境即說此性非內非外非二中闢少有可得非已生非當生非正生非已滅非當滅非正滅本來寂靜自性涅槃何以故此唯假有非勝義有故若離名言諸法自性當知此性凡夫所生邪執為緣已生當生正生已滅當滅正滅若未永斷未

瑜伽師地論卷之四卷 第十八張 福

遍知便成雜染若已永斷已遍知乃成清淨復有四法能令菩薩攝正多聞謂多聞持多聞證多聞果多聞淨如其次第菩提願事善友思擇力住空閑應知其相

問諸菩薩意樂界云何答於諸佛法信解有性所顯故問諸菩薩增上意樂界云何答於諸佛法信解有德所顯故問諸菩薩勝解界云何答於諸佛法信解可得所顯故問諸菩薩慈云何答於苦現前諸有情所隨生慈傷故問諸菩薩悲云何答於苦因現前諸有情所隨生悲哀故問諸菩薩慧云何答於所知境通達如所有性故問諸菩薩智云何答於所知境通達盡所有性故

復有三種思惟過患謂不究竟思惟非處思惟顛倒思惟復次如諸菩薩所行惠施當知此施由七種相乃得清淨謂施物清淨戒清淨見清淨心清淨語清淨智清淨垢清淨如是清淨當知一切皆有十相云何施物清淨十相一廣大施謂眾

瑜伽師地論第七十四卷 第十九張 福

多差別故一平等施謂無增无減故二應時施謂當彼所樂故四上妙施謂色等具足故五清淨施謂非不淨物所雜穢故六如法施謂無罪相應故七隨樂施謂隨來者所愛樂故八利益施謂隨彼所宜故九或頓或漸施謂觀彼求者故十無間施謂无斷絕故

云何戒清淨十相一發勤精進所獲財物而用惠施二自手斫力所致財物而用惠施三離垢汙物而用惠施四如法而施五如法所得而用惠施六息除諸惡而行惠施七調伏諸根而行惠施八殷重恭敬而行惠施九自手而施十於已僕從先行恩養然後惠施他來求者

云何見清淨十相一不計度我能行施施為我所而行惠施二不將已校量於他謂我是勝是等是劣而行惠施三不觀他當有及報而行惠施四不觀察當來有勝殊妙富樂而行惠施五不觀施全無有果而行惠施六不觀施不相似果而行惠施七不觀

瑜伽師地論第七十四卷 第二十張 福

施有顛倒果而行惠施八不觀歎害為伴侶善而行惠施九不觀奇變吉祥之相而行惠施十不為世間聲譽稱讚而行惠施

云何心清淨十相一憐愛心而行惠施謂任自性於諸有情二珍寶心而行惠施謂於施所三平等心而行惠施謂於怨親及中庸所四調伏垢心而行惠施謂於慳垢及蓄積垢當知不施於他名為慳垢自不受用名蓄積垢五欣樂心而行惠施謂由七相一於未來求者發喜樂心故二於已

來求者初見便生淨信心故三於正施時生悅豫心故四生靜定心故五生無足心故六生不惱害意趣心故七施已無追悔心故六忍辱心而行惠施謂於求者強遮障中能堪忍故及無厭倦故七以慈心而行惠施謂於惱害者八以悲心而行惠施謂於有苦者九以喜心而行惠施謂於有功德者十以捨心而行惠施謂於親友所云何語清淨十相一先於施物恣彼乞者二彼若至時稱善來進三遠

瑜伽師地論第七十四卷 第二十一張 福

離頸感平面而視舒顏含笑先言問  
評四以柔軟言共申談論安慰乞者  
五從此無間言當施汝可愛財物欣  
慶斯施六正發施言吾今惠汝七彼  
若遮障從容分布不出虛言八於乞  
求者若對若背不毀不訾亦無論說  
九若無施物正言詞謝許得隨與十  
於乞求者終不對面呵責驅逐輕笑  
戲弄亦不令其改容懷愧云何智清  
淨十相一由惠施智清淨二由求者  
智清淨三由施物智清淨四由施加行  
智清淨五由以施成熟有情智清淨  
六由方便善巧智清淨七由諸欲過  
患智清淨八由除垢智清淨九由於  
友遠離攝受智清淨十由隱覆六方  
智清淨

一由惠施智清淨者謂於施異名於  
施體相於施訓辭於施差別皆如實  
知而行惠施二由求者智清淨者謂  
於一切有情皆住福田覺而行惠施  
於諸勝劣有得有失怨恩等所能善  
了知隨求者所樂差別而行施故  
又先以諸所施財物遍於一切有情

瑜伽師地論第七十四卷 第二十三張 福

之類意樂而捨若諸求者自然取時  
皆生隨喜三由施物智清淨者謂於  
一切工巧業處智善巧故速疾能集  
所有財物而用惠施或由善根之所  
攝受謂於前生或現法受所感財物  
而用惠施或發神通或由法受所致  
財物而用惠施或他積集所有財物  
而用惠施如勸導他或任彼務

四由施加行智清淨者謂於施加行  
能善了知不令求者身心勞倦自心  
无碍而行惠施善能分布施來求者  
施貧匱者施無依者施惡行者施妙  
行者施自僕從謂若貧乏中財大財  
隨其所應如軌行施非不如軌

五由施成熟有情智清淨者謂善了  
知施能成熟諸有情已而行惠施以  
所施物與諸大眾普共行施亦令大  
衆生無量福又於貧窮樂行施者以  
已財物分布與之令其行施或有不  
貧內懷慳怪雖欲惠施而不能用自  
財布施即以財物與之令施或於佛  
法及僧田中欲有所作便以財物棄  
捨與之令彼造作由此因緣於二門

瑜伽師地論第七十四卷 第二十三張 福

中生無量福

六由方便善巧智清淨者謂或由教  
導令行惠施或強力逼令行惠施或  
領彼恩令行惠施或由生故令行惠  
施或由神力而行惠施七由諸欲過  
患智清淨者謂於諸欲所有過患如  
實知已而行惠施謂於苦蘊中或時  
了知二種過患一者現法二者後法  
或時了知五種過患謂如五種過患  
經說或時了知六種過患謂此諸欲  
是怖增語如是等類廣說如經或時  
了知七種過患謂知諸欲无常虛為  
誑妄失法辟如幻事惑乱愚夫或時  
了知八種過患謂知諸欲如朽骸骨  
如經廣說乃至猶如樹端熟果

八由除垢智清淨者謂於除遣十四  
垢業如實知已而行惠施此如尸佉  
落迦經說  
九由於友遠離攝受智清淨者謂能  
善知遠離四種惡友攝受四種善友  
而行惠施此亦如尸佉落迦經說  
十由隱覆六方智清淨者謂隱覆六  
方而行惠施此亦如尸佉落迦經說

瑜伽師地論第七十四卷 第二十四張 福

云何垢清淨十相一遠離懈怠垢而行惠施謂或內或外或近或遠或身疲倦或不疲倦或身羸劣或不羸劣而常惠施二遠離貪垢而行惠施謂於財物三遠離瞋垢而行惠施謂於求者四遠離癡垢而行惠施謂於因果五遠離障垢而行惠施言障垢者謂四種障一不串習二置之三耽溺四觀果六善分布而行惠施此即遠離非道理垢謂貧乏者於自僕從若中財者即於彼所及貧苦所若大財者即於彼所亦於其餘來求者所七由圓滿而行惠施此即遠離諸減少垢謂事圓滿意樂圓滿事圓滿者復有七相一施資產事二施國土事三施有情事四施莊嚴事五施舍宅事六施居處事七施內身事意樂圓滿者謂於內身及外財寶獲得自性元者意樂八由清淨而行惠施此即遠離不清淨垢謂由十種清淨即無著無取等如本地分廣說九善觀察而行惠施此即遠離惡慧垢謂觀察施物觀察意樂觀察其由觀察施物者謂

瑜伽師地論第七十四卷 第二十五張 福

觀察受用勝於積聚觀察惠施勝於受用何以故若唯積聚不能自益不能益他非現法利非後法利若諸菩薩唯自受用名自饒益非饒益他名現法利非後法利若諸菩薩能行惠施便自發生廣大歡喜名自饒益名饒益他名現法利名後法利觀察意樂者當知意樂略有四種一於因中無倒意樂二於果中无著意樂三於有情悲愍意樂四於一切智智圓滿意樂由如是等諸意樂故而行惠施觀察田者當知略由五相一於是處乞求可得二於是處已有乞求復加貧匱三於是處已有貧匱復無依怙四於是處有無依怙復行惡行是名為田五於是處雖無此等而有修行善行可得由七種相當知非田一乞求者極大暴惡曾為怨害歸依怨害而有所求二勸為善事終不能得三心懷染汙為染汙事而有乞求四為損惱而有乞求五乞求者或自是魔或魔所魅非處乞求六乞求父母或復隨一非所施物七能為無義由此等

瑜伽師地論第七十四卷 第二十六張 福

相當知是名觀察非田十具方便德而行惠施此即遠離無方便過失垢此中方便者謂串習施不願身命悲愍有情真實義智无上菩提勝解教導強力逼迫屬任恩報生及神力

瑜伽師地論第七十四

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論第七十四卷 第二十七張 福

瑜伽師地論卷第七十四

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 一一八頁中一八行第五字「實」，石無。
- 一 一一九頁下二〇行第一二字「靜」，經、清作「滅」。
- 一 一二〇頁上一三行首字「想」，磧、普、南、經、清作「相」。
- 一 一二〇頁上一三行「道支」，資、磧、普、南、經、清作「支道」。
- 一 一二〇頁中一行第一三字「之」，磧、資、普、南、經、清作「知」。
- 一 一二〇頁中七行「無量」，磧、普作「無量幾」。
- 一 一二〇頁中一〇行「以何」，資、磧、普、南、經、清作「何以」。
- 一 一二〇頁中一八行「雜染」，資、磧、普、南、經、清作「染雜」。
- 一 一二〇頁下三行「心所」，石作「心法」。
- 一 一二〇頁下五行「心所」，諸本作「心法」。
- 一 一二二頁上二行「加行」，石作「方便」，下同。
- 一 一二二頁上一〇行首字「能」，石作「德」。
- 一 一二三頁上二行第一一字「由」，諸本無。
- 一 一二三頁中一九行第九字「若」，磧、普作「共」。
- 一 一二三頁下一行「從沒」，磧、普作「從沒」。
- 一 一二三頁下五行「善能」，磧、普、南、經、清作「善言」。
- 一 一二四頁上七行第三字「有」，資、磧、普、南、經、清無。
- 一 一二四頁中九行第七字「相」，磧、普作「加」。
- 一 一二四頁中二一行「有勝」，諸本作「勝有」。
- 一 一二四頁下八行第八字「庸」，石作「容」。
- 一 一二五頁上六行第六字「背」，磧、普作「皆」。
- 一 一二五頁中一三行第七字「謂」，磧、普、南、經、清作「請」。
- 一 一二六頁上末行第八字「田」，磧、普、南、經、清作「由」。
- 一 一二六頁中一二行第三字、一六行第二字、一七行第一二字及下一行第九字「田」，南、經、清作「由」。



佛說廣勝子

瑜伽師地論卷第七十五

三藏法師玄奘奉詔譯

福

攝決擇分中菩薩地之四

復次當知菩薩毗奈耶略有三聚初律儀戒毗奈耶聚如薄伽梵為諸聲聞所化有情略說毗奈耶相當知即此毗奈耶聚去何攝善法戒毗奈耶聚謂諸菩薩於攝善法戒勤修習時略於六心應善觀察何等為六一輕蔑心二懈怠俱行心三有覆蔽心四勤勞倦心五病隨行心六障隨行心若諸菩薩於善法中所有輕心無勝解心及陵蔑心名輕蔑心若有懶惰懈辭放逸所纏繞心名懈怠俱行心若貪欲等隨有一蓋或諸煩惱及隨煩惱所纏繞心名有覆蔽心若住勇猛增上精進身疲心倦映蔽其心名勤勞倦心若有諸病損惱其心無力能不堪修行名病隨行心若有喜樂談論等障隨逐其心名障隨行心菩薩於此六種心中應正觀察我於

瑜伽師地論卷第七十五 二 福

如是六種心中為有隨一現前行耶為無有耶於前三心菩薩一向不應生起設已生起不應忍受若有忍受而不專捨過於一切皆名有罪勤勞倦心現在前時由此心故捨善方便若為暫息身心疲憊當於善法多修習者當知無罪若於一切畢竟捨離謂我何用精勤修習如是善法令我現在安住此苦若如是者當知有罪病隨行心現在前時菩薩於此無有自在不隨所欲修善加行雖復忍受而無有罪障隨行心現在前時若不隨欲墮在其中或觀此中有大義利雖復忍受而無有罪若隨所欲故入其中或觀是中無有義利或少義利而故忍受當知有罪如是六心前三生已而忍受者一向有罪病隨行心雖復忍受一向無罪餘之二心若生起已而忍受者或是有罪或是無罪若諸菩薩於作有情利益戒中勤修習時當正觀察六處攝行所謂自他財衰財盛法衰法盛是名六處言財衰者謂衣食等未得不得得已斷壞

與此相違當知財盛言法衰者謂越  
所學於先未聞勝義所攝如來所說  
微妙法向不得聽聞如不聽聞先所  
未聞如是於先所未思惟不得思惟  
有聽聞障有思惟障設得聞思尋復  
忘失於所未證修所成善而未證證  
設證還退與此相違當知法盛此中  
菩薩作自法衰令他財盛此不應為  
如令財盛法盛亦亦此中義者越學  
所攝及能隨順越學所攝或於證法  
退失所攝當知法衰又諸菩薩作自財  
衰令他財盛若此財盛不引法衰此  
則應為若引法衰此不應為如令財盛  
法盛亦亦又諸菩薩作自財盛令他  
財盛此則應為如令財盛法盛亦亦又  
諸菩薩作自法盛令他財盛此則應  
為如令財盛法盛亦亦於如是事若  
不修行名為有罪若正修行是名无罪  
如是且說菩薩所受三種律儀略略  
余耶菩薩於中常應作意思惟修學  
若有於此三種所受菩薩戒中隨有  
所關當知非護當言不護菩薩律儀  
不當言護此三種戒由律儀戒之所

攝持令其和合若能於此精勤守護  
亦能精勤守護餘二者有於此不能  
守護亦於餘二不能守護是故若有  
毀律儀戒名毀一切菩薩律儀若有  
為令他了知故隨順他故由他勸導  
受菩薩戒非自所起增上意樂隨觀  
隨察自生淨信於諸有情住憐愍心  
毀樂善法受菩薩戒當言此非真實  
防護亦非圓滿修習善法亦不能得  
彼果勝利此相違當知乃名真實  
防護亦能獲得彼果勝利復次若有  
不捨如是律儀當知餘生亦得隨轉  
非彼捨者又捨因緣略有四種一者  
決定發起受心不同分心二者若於  
有所識別大丈夫前故意發起棄捨  
語言三者捨別毀犯四種他所勝法  
四者若以增上品纏捨別毀犯隨順  
四種他所勝法由此因緣當知棄捨  
菩薩律儀若有還得清淨受心復應  
還受復次若有出家菩薩除三衣外  
所有長物佛所聽音身所受用順安  
樂住善故息繫施來求者當知無罪  
若願善品非慳貪障而不施者亦无

有罪諸有業紙已書正法有嬰兒慧  
眾生來乞者施與之當知有罪若勸  
他施亦名有罪除作是心我今惠彼  
欲試其人於甚深法堪受持不能信  
解不如是無罪若以業紙書似正法  
及外道論或先已書授彼信解眾生  
手中或勸他與當知有罪菩薩唯應  
勸彼捨棄手中異論或令書寫諸佛  
聖教或自欲知彼不堅實不應開示  
或有業紙猶未書寫有來求乞時  
菩薩應問彼言汝今何用如是物為  
彼若答言我欲轉賣以充食用若此  
業紙為書正法則不應與有財物者  
應施價直若無價直二俱不與亦无  
有罪彼若答言我求此物為書正法  
即以業紙應施與之仍告彼言隨意  
受用彼若欲書下劣典籍不與无罪  
如書下劣書等亦亦若欲書寫家勝  
經典不施與者當知有罪若諸菩薩  
於已有恩諸有情所隨順恩相相續  
發起親友意樂以有染心方便攝受  
欲為朋黨當知有罪或於有怨諸有  
情所隨順怨相相續發起怨障意樂

瑜珈師地論 七十五 六 福

有穢濁心當知有罪或於無思无恚諸有情所相續恚起中庸意樂放捨意樂當知有罪若有現前求欲出家隨順觀察時有過患劫有過患不度出家當知無罪若有安住憐愍彼心雖度出家亦無有罪如說出家受具足戒與作依止攝為徒眾當知亦不由如是等所有行相當知菩薩三種戒蘊皆得圓滿

復次先已廣說施等今當略說謂諸菩薩所有布施略與五種功德相應得入布施到彼岸數何等為五一者無著二者無戀三者无罪四無分別五者迴向如施戒等當知亦尔无著者謂於一切種施等障法中無有異尋無戀者謂於有染及彼果中心无繫著無罪者謂遠離一切種施等隨頽惱無分別者謂於施等不觀過計所執自性迴向者謂以一切施等諸行願得阿耨多羅三藐三菩提果如是菩薩由此五德攝受一切波羅塞多名菩薩施乃至名菩薩慧名一切施乃至名一切慧名艱難施乃至名

瑜珈師地論 七十五 七 福

艱難慧廣說一切強控南頌皆隨次了

復次於施波羅塞多由內及外有十隨煩惱對治彼故得施波羅塞多十種清淨如菩薩地已說由增一次第依於外門有五隨煩惱一遍染惱性二棄捨性三不持可樂性四意望不圓滿性五不成熟性依於內門有五隨煩惱一不出離性二肆染惱性三不劣薄性四現前墮性五盡滅法性復次前戒品中已說十種尸羅清淨當知初一是意樂清淨餘九是加行清淨於加行中復有五種一無間缺加行二遍修治加行三迴向加行四助伴加行五守護加行第二第三為初加行第四為第二加行第五為第三加行第六第七第八第九為第四加行第十為第五加行復次忍波羅塞多十清淨中當知略有二種清淨謂前九種名思擇力清淨其第十種名修習力清淨思擇力清淨復有四種一遠離罪生清淨二彼不現行清淨三無罪生清淨四遠

瑜珈師地論 七十五 八 福

離彼因緣清淨一種二種三種三種如其次第不忍因緣復有三種一无慙二無愧三無哀愍性

復次精進波羅塞多有十清淨一安處清淨二純熟清淨三策發清淨四方便清淨五不虛時住清淨六不艱辛住清淨七出離清淨八攝受助伴清淨九速疾神通清淨十無盡性清淨復次靜慮波羅塞多有十清淨一清淨清淨二無漏清淨三根本方便清淨四證得根本清淨五自在方便清淨六自在清淨七引發神通自在清淨八成熟有情自在清淨九降伏外道自在清淨十無上離繫清淨復次慧波羅塞多有五清淨一通達諸相清淨二通達緣起清淨三通達教導清淨四通達士用清淨五通達證得清淨復次云何菩薩於身住脩身觀謂於相身脩環觀真如身如於身於受心法隨其所應當知亦尔云何菩薩為令未生惡不善法得不生故生欲乃至廣說謂於真如境繫心令住為令

一切相及嚴重未得現前內未生者  
 得不生故生欲乃至廣說如令未生  
 得不生故如是已生已得現前於內  
 生者為令斷故於能對治所有善法  
 未生令生已生令住乃至廣說當知  
 此中於念住位取初繫心置所緣境  
 次於所緣令心安住勤修正斷次得  
 定已復令此定善圓滿故於神足中  
 勤修加行定圓滿已為令一切相及  
 嚴重得離繫故依信等根修加行道  
 加行道中根是下品力是上品如是  
 正修加行道已次得覺支通達實際  
 達實際已次修道支漸漸乃至證得  
 阿耨多羅三藐三菩提於一切障皆  
 得解脫

復次相嚴重縛當知差別有十四種  
 一、根縛二、境縛三、有情展轉更相愛  
 縛四、建立縛謂器世間諸所有根依  
 之而轉故名建立五、於所知境无智  
 縛六、於能知智無智縛七、後有愛縛  
 八、無有愛縛九、執著不平等因及无  
 因縛十、證得增上慢縛十一、執著邊  
 計所執自性縛十二、執著補特伽羅

自性縛十三、補特伽羅遍知增上慢  
 縛十四、法遍知增上慢縛復次依空  
 勤修念住菩薩略於六種妄想縛中  
 當令其心速得解脫云何名為六種  
 妄想縛所謂於身乃至於法發起內想  
 是初想縛即於是中發起外想是第  
 二想縛即於是中起內外想是第三  
 想縛若於十方无數无量諸有情界  
 願令解脫修習念住此中諸想是第  
 四想縛若由此故於身等境俯觀而  
 住此中諸想是第五想縛即於身等  
 俯觀住者此中諸想是第六想縛即  
 於此中俯環觀故復有十一後後想  
 縛云何十一後後想縛謂於身等住  
 備身等觀者於諸雜染清淨諦中所  
 起第一義想是名初縛即於雜染第  
 一義中所起造作想是第二縛即於  
 清淨第一義中所起無造作想是第  
 三縛即於无造作第一義中所起常  
 想是第四縛即於造作雜染中所起  
 流轉想是第五縛即於常中所起无  
 變異想是第六縛即於流轉中由有  
 若有變異故所起苦性想是第七縛

即於此中由生滅住異自相故自相  
 有變異故所起彼自相想是第八縛  
 即於無變異及有變異第一義中所起  
 能攝染汙清淨一切法想是第九縛  
 即於雜染清淨一切法中所有我无  
 染淨想是第十縛即於雜染清淨諸  
 法所起無自性相想是第十一縛由  
 諸菩薩於此後後諸行想縛所知境  
 界正觀察故能依於空善修念住令  
 心解脫於此想縛得解脫故一切想  
 縛皆得解脫

復次於大乘中或有一類惡取空故  
 作如是言由世俗故一切皆有由勝  
 義故一切皆无應告彼言長老何者  
 世俗何者勝義如是問已彼若答言  
 若一切法皆無自性是名勝義若於  
 諸法無自性中自性可得是名世俗  
 何以故無所有中建立世俗假設名  
 言而起說故應告彼曰汝何所欲名  
 言世俗為從因有自性可得為唯名  
 言世俗說有若名言世俗從因有者  
 名言世俗從因而生而非是有不應  
 道理若唯名言世俗說有名言世俗

論諸經論卷之三

無事而有不應道理又應告言長老何緣諸可得者此無自性如是問已彼若答言顛倒事故復應告言汝何所欲此顛倒事為有為无若言有者說一切法由勝義故皆無自性不應道理若言無者顛倒事故諸可得者此無自性不應道理

復次當知由五相故思擇大乘經起因緣說謂為於說者生恭敬故起第一說為攝眾故起第二說為於正法生尊重故起第三說為敘事故起第四說為欲宣說真實義故及多所作故起第五說

復次依十二處自相共相觀故有十種無顛倒道能證所有不共佛法當知此中六種觀自相四種觀共相謂於十二處眼等名言假立相中能遍了知唯名言相是名第一無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知攝受虛妄分別種種生相是名第二無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知依因轉相是名第三無顛倒道能證所有

論諸經論卷之三

不共佛法復次於十二處能遍了知相壞轉相是名第四無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知清淨轉相是名第五無顛倒道能證所有不共佛法當知此中依二種業有二清淨一生起清淨二寂滅清淨復次於十二處能遍了知所有名言安足處相是名第六無顛倒道能證所有不共佛法如是六種觀察自相復次即於如是十二處中能遍了知共相自性是名第七無顛倒道能得所有不共佛法復次即於如是十二處中能遍了知共相無分別所行相是名第八無顛倒道能證所有不共佛法復次即於如是十二處中能遍了知共相出世法所行相是名第九無顛倒道能證所有不共佛法復次即於如是十二處中能遍了知共相清淨因相是名第十無顛倒道能證所有不共佛法如是四種觀察共相

復次當知由八殊勝於諸住地後後轉勝一意樂殊勝二心清淨殊勝三悲殊勝四波羅蜜多殊勝五成熟有情殊勝六見諸佛往趣承事供養殊勝七生殊勝八神力殊勝復次勝義諦有五相一離名言相二無二相三超過尋思所行相四超過諸法一異性相五遍一切一味相

論諸經論卷之三

此勝義諦離名言相及无二相當知如解深密經中如理請問菩薩問解甚深義密意菩薩言取勝子言一切法無二一切法无二者何等一切法云何為無二解甚深義密意菩薩告如理請問菩薩曰善男子一切法者略有二種一者有為二者無為是有為非有為非無為无為亦非无為非有為取勝子如何有為非有為非無為无為亦非無為非有為善男子言有為者乃是本師假施設句若是本師假施設句即是遍計所集言辭所說若是遍計所果言辭所說即是究竟種種遍計言辭所說不成實故非是有為善男子言無為者亦墮言辭設離有為無為少有所說其相亦亦然非無事而有所說何等為事謂

轉勝一意樂殊勝二心清淨殊勝三悲殊勝四波羅蜜多殊勝五成熟有情殊勝六見諸佛往趣承事供養殊勝七生殊勝八神力殊勝復次勝義諦有五相一離名言相二無二相三超過尋思所行相四超過諸法一異性相五遍一切一味相

諸聖者以聖智聖見離名言故現等  
正覺即於如是離言法性為欲令他  
現等覺故假立名想謂之有為善男  
子言無為者亦是本師假施設句若  
是本師假施設句即是遍計所集言  
碑所說若是遍計所集言碑所說即  
是究竟種種遍計言辭所說不成實  
故非是無為善男子言有為者亦墮  
言辭設離無為有為少有所說其相  
亦亦然非无事而有所說何等善事  
謂諸聖者以聖智聖見離名言故現  
等正覺即於如是離言法性為欲令  
他現等覺故假立名想謂之无為取  
勝子如何此事後諸聖者以聖智聖  
見離名言故現等正覺即於如是離  
言法性為欲令他現等覺故假立名  
想或謂有為或謂無為善男子如善  
幻師或彼弟子住四衢道積集瓦礫  
草葉木等現作種種幻化事業所謂  
為身馬身車身步身末尼真珠瑠璃  
螺貝璧玉珊瑚種種財寶庫藏等身  
若諸衆生愚癡頑鈍思慧種類无所  
曉知於瓦礫草葉木等上諸幻化事

見已聞已作如是念此所見者實有  
為身實有馬身車身步身末尼真珠  
瑠璃螺貝璧玉珊瑚種種財寶庫藏等  
身如其所見如其所聞堅固執著隨  
起言說唯此諦實餘皆愚妄彼於後  
時應更觀察若有衆生非愚非鈍善  
慧種類有所曉知於瓦礫草葉木等  
上諸幻化事見已聞已作如是念此  
所見者無實為身無實馬身車身步  
身末尼真珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚種  
種財寶庫藏等身然有幻狀迷惑眼  
事於中發起大為身想或大為身差  
別之想乃至發起種種財寶庫藏等  
想或彼種類差別之想不如所見不  
如所聞堅固執著隨起言說唯此諦  
實餘皆愚妄為敬表知如是義故亦  
於此中隨起言說彼於後時不須觀  
察如是若有衆生是愚夫類是異生  
類未得諸聖出世間慧於一切法離  
言法性不能了知彼於一切有為无  
為見已聞已作如是念此所得者決  
定實有為有為无如其所見如其所  
聞堅固執著隨起言說唯此諦實餘

皆癡妄彼於後時應更觀察若有衆  
生非愚夫類已見聖諦已得諸聖出  
世間慧於一切法離言法性如實了  
知彼於一切有為無為見已聞已作  
如是念此所得者決定无實有為無  
為然有分別所起行相猶如幻事迷  
惑覺慧於中發起為无為想或為無  
為差別之想不如所見不如所聞堅  
固執著隨起言說唯此諦實餘皆  
癡妄為敬表知如是義故亦於此中  
隨起言說彼於後時不須觀察如是  
善男子彼諸聖者於此事中以聖智  
聖見離名言故現等正覺即於如是  
離言法性為欲令他現等覺故假立  
名想謂之有為謂之無為今時解甚  
深義密意菩薩欲重宣此義而說頌曰  
佛說離言無二義 甚深非愚之所行  
愚夫於此癡所惑 樂著二依言戲論  
彼或不定或邪定 流轉極長生死苦  
後達如是正智論 當生牛羊等類中  
復次勝義諦越過尋思所行相當知  
如解深密經中法涌菩薩白佛言世  
尊從此東方過七十二苑伽河沙等

瑜伽師地論七十五

十八福

世界有世界名具大名稱是中如來  
 号廣大名稱我於先日從彼佛土發  
 來至此我於彼佛土曾見一處有七  
 万七千外道并其師首同一會坐為  
 思諸法勝義諦相彼共思議稱量觀  
 察遍推求時於一切法勝義諦相竟  
 不能得唯除種種意解別異意解變  
 異意解承相違背共興諍論口出矛  
 積更相積已刺已惱已壞已各各離  
 散世尊我於今時竊作是念如來出  
 世甚奇希有由出世故乃於如是起  
 過一切尋思所行勝義諦相亦有通  
 達作證可得說是語已今時世尊告  
 法涌菩薩曰善男子如是如是如汝  
 所說我於起過一切尋思勝義諦相  
 現等正覺現等覺已為他宣說顯現  
 開解施設照了何以故我說勝義是  
 諸聖者內自所證尋思所行是諸異  
 生展轉所證是故法涌由此道理當  
 知勝義起過一切尋思境相復次法  
 涌我說勝義無相所行尋思但行有  
 相境界是故法涌由此道理當知勝  
 義起過一切尋思境相復次法涌我

說勝義不可言說尋思但行言說境  
 界是故法涌由此道理當知勝義起  
 過一切尋思境相復次法涌我說勝  
 義絕諸表示尋思但行表示境界是  
 故法涌由此道理當知勝義起過一  
 切尋思境相復次法涌我說勝義絕  
 諸諍論尋思但行諍論境界是故法  
 涌由此道理當知勝義起過一切尋  
 思境相法涌當知勝義起過一切尋  
 思習辛苦味於蜜石蜜上妙美味不  
 能尋思不能比度不能信解或於長  
 夜由欲貪勝解諸欲熾火所燒然故  
 於內除滅一切色聲香味觸相妙遠  
 離樂不能尋思不能比度不能信解  
 或於長夜由言說勝解樂者世間綺  
 言說故於內寂靜聖默然樂不能尋  
 思不能比度不能信解或於長夜由  
 見聞覺知表示勝解樂者世間諸表  
 示故於永除斷一切表示薩迦耶滅  
 究竟涅槃不能尋思不能比度不能  
 信解法涌當知辟如有人於其長夜  
 由有種種我所攝受諍論勝解樂者  
 世間諸諍論故於北拘盧洲无我所

瑜伽師地論第七十五卷

第十九張

福

無攝受難諍論不能尋思不能比度  
 不能信解如是法涌諸尋思者於起  
 一切尋思所行勝義諦相不能尋思  
 不能比度不能信解今時世尊欲重  
 宣此義而說頌曰

內證无相之所行 不可言說絕表示  
 息諸諍論勝義諦 起過一切尋思相  
 復次勝義諦起過諸法一異性相當  
 知如解深密經中善清淨慧菩薩白  
 佛言世尊甚奇乃至世尊善說如世  
 尊言勝義諦相微細甚深起過諸法  
 一異性相難可通達世尊我即於此  
 曾見一處有眾菩薩等正修行勝解  
 行地同一會坐皆共思議勝義諦相  
 與諸行相一異性相於此會中一類  
 菩薩作如是言勝義諦相與諸行相  
 都无有異一類菩薩復作是言非勝  
 義諦相與諸行相都無有異然勝義  
 諦相異諸行相有餘菩薩疑惑猶豫  
 復作是言是諸菩薩誰言諦實誰言虛  
 妄誰如理行誰不如理或唱是言勝  
 義諦相與諸行相都無有異或唱是  
 言勝義諦相異諸行相世尊我見彼

瑜伽師地論第七十五卷

第三張

福

已竊作是念彼諸善男子愚癡頑鈍不明不善不如理行於勝義諦微細甚深超過諸行一異性相不能解了說是語已今時世尊告善清淨慧菩薩曰善男子如是如是如汝所說彼諸善男子愚癡頑鈍不明不善不如理行於勝義諦微細甚深超過諸行一異性相不能解了何以故善清淨慧非於諸行如是行時名能通達勝義諦相或於勝義而得作證何以故善清淨慧若勝義諦相與諸行相都無異者應於今時一切異生皆已見諦又諸異生皆應已得无上方便安隱涅槃或應已證阿耨多羅三藐三菩提若勝義諦相與諸行相一向異者已見諦者於諸行相應不除遣若不除遣諸行相者應於相縛不得解脫此見諦者於諸相縛不解脫故於處重縛亦應不脫由於二縛不解脫故已見諦者應不能得无上方便安隱涅槃或不應證阿耨多羅三藐三菩提善清淨慧由於今時非諸異生皆已見諦非諸異生已能獲得无

論師地論第七十五卷 第三十卷 福

上方便安隱涅槃亦非已證阿耨多羅三藐三菩提是故勝義諦相與諸行相都無異相不應道理若於此中作如是言勝義諦相與諸行相都無異者由此道理當知一切非如理行不如正理善清淨慧由於今時非見諦者於諸行相不能除遣然能除遣非見諦者於諸相縛不能解脫然能解脫非見諦者於處重縛不能解脫然能解脫以於二障能解脫故亦能獲得无上方便安隱涅槃或有能證阿耨多羅三藐三菩提是故勝義諦相與諸行相一向異相不應道理若於此中作如是言勝義諦相與諸行相一向異者由此道理當知一切非如理行不如正理復次善清淨慧若勝義諦相與諸行相都無異者如諸行相墮雜染相此勝義諦相亦應如是墮雜染相善清淨慧若勝義諦相與諸行相一向異者應非一切行相共相名勝義諦相善清淨慧由於今時勝義諦相非墮雜染相諸行共相名勝義諦相是故勝義諦相與諸行相都

無異相不應道理勝義相與諸行相一向異相不應道理若於此中作如是言勝義諦相與諸行相都無異或勝義諦相與諸行相一向異者由此道理當知一切非如理行不如正理復次善清淨慧若勝義諦相與諸行相都無異者如勝義諦相於諸行相無有差別一切行相亦應如是無有老別修觀行者於諸行中如其所見如其所聞如其所覺如其所知不應後時更求勝義若勝義諦相與諸行相一向異者應非諸行唯无我性唯无自性之所顯現是勝義相又應俱特別相成立謂雜染相及清淨相善清淨慧由於今時一切行相皆有老別非無差別修觀行者於諸行中如其所見如其所聞如其所覺如其所知復於後時更求勝義又即諸行唯無我性唯无自性之所顯現名勝義相又非俱時清淨二相別相成立是故勝義諦相與諸行相都无有異或一向異一應道理若於此中作如是言勝義諦相與諸行相都無有異或

瑜伽師地論卷第五

三十四

一向異者由此道理當知一切非如  
 理行不如正理善清淨慧如螺貝上  
 鮮白色性不易施設與彼螺貝一相  
 異相如螺貝上鮮白色性金上黃色  
 亦復如是如篋篋聲上美妙曲性不  
 易施設與篋篋聲一相異相如黑沉  
 上有妙香性不易施設與彼黑沉一  
 相異相如胡樹上辛猛利性不易設  
 施與彼胡樹一相異相如胡樹上辛  
 猛利性訶梨淡性亦復如是如蠶羅  
 絲上有柔軟性不易施設與蠶羅絲  
 一相異相如熟酥上所有醍醐不易  
 施設與彼熟酥一相異相又如一切  
 行上无常性一切有漏法上苦性一  
 切法上補特伽羅无我性不易施設  
 與彼行等一相異相又如貪上不寂  
 靜相及雜染相不易施設此與彼貪  
 一相異相如於貪上於瞋癡上當知  
 亦尔如是善清淨慧勝義諦相不可  
 施設與諸行相一相異相善清淨慧  
 我於如是微細極微細甚深極甚深  
 難通達極難通達超過諸法一切異  
 性相勝義諦相現正等覺現等覺已

瑜伽師地論卷第七十五

第二十五

為他宣說顯示開解施設照了尔時  
 世尊欲重宣此義而說頌曰  
 行界勝義相離一異性相若分別一異  
 彼非如理行眾生為相縛及為慮重縛  
 要勤於止觀尔乃得解脫  
 復次勝義諦遍一切一味相當知如  
 新譯密經中世尊告長老善現日善  
 現汝於有情界中知幾有情懷增上  
 憍為增上憍所執持故記別所解汝  
 於有情界中知幾有情離增上憍記  
 別所解長老善現白佛言世尊我知  
 有情界中少分有情離增上憍記別  
 所解世尊我知有情界中有无量無  
 數不可說有情懷增上憍為增上憍  
 所執持故記別所解世尊我於一時  
 住阿練若大樹林中時有眾多苾芻  
 亦於此林依近我住我見彼諸苾芻  
 於日後分展轉聚集依有所得現觀  
 各說種種相法記別所解於中一類  
 由得道故得道相故得道越故得道  
 盡故得道滅故得道滅作證故記別  
 所解如此一類由得道故復有一類  
 由得愛故復有一類得緣起故當知

瑜伽師地論卷第七十五

三十四

亦尔復有一類由得食故得食相故  
 得食起故得食盡故得食滅故得食  
 滅作證故記別所解復有一類由得  
 諦故得諦相故得諦遍知故得諦永  
 斷故得諦作證故得諦修習故記別  
 所解復有一類由得界故得界相故  
 得界種種性故得界非一性故得界  
 滅故得界滅作證故記別所解復有  
 一類由得念住故得念住相故得念  
 住能治所治故得念住修故得念住  
 未生令生故得念住生已堅住不  
 忘倍修增廣故記別所解世尊我  
 見彼已編作是念此諸長老依有所  
 得現觀各說種種相法記別所解當  
 知彼諸長老一切皆懷增上憍為增  
 上憍所執持故於勝義諦遍一切一

味相不能解了是故世尊甚奇乃至  
世尊善說如世尊言勝義諦相微細  
寂微細甚深寂甚深難通達寂難通  
達遍一切一味相世尊此聖教中修  
行甚苦於勝義諦遍一切一味相尚  
難通達况諸外道亦時世尊告長老  
善現曰如是如是善現我於微細寂  
微細甚深寂甚深難通達寂難通達  
遍一切一味相勝義諦現正等覺現  
等覺已為他宣說顯示開解施設照  
了何以故善現我已顯示於一切蘊  
中清淨所緣是勝義諦我已顯示於  
一切處緣起食諦界念住正斷神足  
根力覺支道支中清淨所緣是勝義  
諦此清淨所緣於一切蘊中是一味  
相无別異相如於蘊中如是於一切  
處中乃至一切道支中是一味相无  
別異相是故善現由此道理當知勝  
義諦是遍一切一味相復次善現修  
觀行甚苦通達一蘊真如勝義法无  
我性已更不尋求各別餘蘊諸處緣  
起食諦界念住正斷神足根力覺支  
道支真如勝義法无我性唯即隨此

真如勝義无二智為依止故於遍一  
切一味相勝義諦審察趣證是故善  
現由此道理當知勝義諦是遍一切  
一法相復次善現如彼諸蘊展轉異  
相如彼諸處緣起食諦界念住正斷  
神足根力覺支道支展轉異相若一  
切法真如勝義法无我性亦異相者  
是則真如勝義法無我性亦應有因  
從因所生若從因生應是有為若  
有為應非勝義若非勝義應更尋求  
餘勝義諦善現由此真如勝義法无  
我性不名有因非因所生亦非有為  
是勝義諦得此勝義更不尋求餘勝  
義諦唯有常常時恒恒時如來出世  
若不出世諸法法性安立法界安住  
是故善現由此道理當知勝義諦是  
遍一切一味相善現譬如種種非一  
品類異相色中虛空无相無分別无  
變異遍一切一味相如是異性異相  
一切法中勝義諦遍一切一味相當  
知亦然亦時世尊欲重宣此義而說  
頌曰  
此遍一切一味相 勝義諸佛說无異

若有於中異分別被定愚癡依上場  
瑜伽師地論卷第七十五

瑜伽師地論卷第七十五

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。一二八頁中，一三一頁下，一三四頁中、下，一三五頁上共五版，原版殘缺，以麗藏本換。
- 一 一二八頁中一四行第四字「陵」，**石**作「欸」。
- 一 一二九頁上九行第一三字「越」，**磧**、**普**作「趣」。
- 一 一二九頁中一二行第一三字「隨」，**磧**、**普**作「道」。
- 一 一二九頁下三行首字「他」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「化」。
- 一 一二九頁下五行第一二字「似」，**石**作「以」。
- 一 一二九頁下八行「捨棄」，**麗**作「棄捨」。
- 一 一二九頁下一四行第九字及次頁中二二行末字「二」，**麗**作「一」。
- 一 一二九頁下二〇行第一二字、末

- 行第六字「相」，**麗**作「想」。
- 一 一三〇頁上二行第七字「怨」，諸本作「發」。
- 一 一三〇頁上四行第九字「劫」，**石**、**麗**作「却」。
- 一 一三〇頁中一〇行「墮性」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「隨性」。
- 一 一三〇頁下二行「忍因」，**資**作「思恩」。
- 一 一三〇頁下八行第一一字「無」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**無。
- 一 一三〇頁下一九行第一〇字「偕」，**石**作「修」，下同。
- 一 一三一頁中九行第六字「習」，**資**、**磧**、**普**、**南**作「集」。
- 一 一三一頁下三行第九字「異」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**無。
- 一 一三二頁中六行末字「滅」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「靜」。
- 一 一三二頁中一二行第二字「得」，**石**、**麗**作「證」。
- 一 一三二頁下四行第三字「五」，**麗**

- 作「五種」。
- 一 一三二頁下一〇行首字「法」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**清**無。
- 一 一三三頁中二二行「為有為无」，諸本作「有為無為」。
- 一 一三四頁上二行「先曰」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「先日」。
- 一 一三四頁上一〇行「如求」，諸本作「如來」。
- 一 一三五頁上一〇行第七字「義」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「義諦」。
- 一 一三五頁中六行第一〇字「今」，**石**作「介」。
- 一 一三五頁下一行「勝義相」，**石**、**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「勝義諦相」；**麗**作「又勝義相」。
- 一 一三六頁上七行「施設」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「施設」。
- 一 一三六頁上八行末字至九行首字「設施」，**石**作「施設」。
- 一 一三六頁上二二行第一三字「切」，諸本無。

一 一三六頁下二一行第八字「相」，  
麗作「想」。

一 一三七頁上三行第一二字「寂」，  
麗作「極」。

一 一三七頁中四行第二字「法」，諸  
本作「味」。

一 一三七頁中一五行末字「住」，石  
作「立」。



補城照廣勝寺

瑜伽師地論卷第七十六

福

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決釋分中菩薩地之五

復次心意識相當知如解深密經中廣慧菩薩請問佛言如世尊說於心意識秘密善巧菩薩於心意識秘密善巧菩薩者齊何名為於心意識秘密善巧菩薩如來齊何施設彼為於心意識秘密善巧菩薩說是語已尔時世尊告廣慧菩薩曰善哉善哉廣慧汝今乃能請問如來如是深義汝今為欲利益安樂無量眾生哀愍世間及諸天人阿素洛等為令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽吾當為汝說心意識秘密義廣慧當知於六趣生死彼彼有情隨彼彼有情眾中或在卵生或在胎生或在濕生或在化生身分生起於中取初一切種子心識成熟展轉和合增長廣大依二執受一者有色諸根及所依執受二者相名分別言說戲論習氣執受有

瑜伽師地論 七十六 二 福

色界中具二執受無色界中不具二種復次廣慧此識亦名阿陀那識何以故由此識於身隨逐執持故亦名阿賴耶識何以故由此識於身攝受藏隱同安危義故亦名為心何以故由此識色聲香味觸等積集滋長故復次廣慧阿陀那識為依止為建立故六識身轉謂眼識耳鼻舌身意識此中有識眼及色為緣生眼識與眼識俱隨行同時同境有分別意識轉有識耳鼻舌身及聲香味觸為緣生耳鼻舌身識與耳鼻舌身識俱隨行同時同境有分別意識轉廣慧若於今時一眼識轉即於此時唯有一分別意識與眼識同所行轉若於今時二三四五諸識身轉即於此時唯有一分別意識與五識身同所行轉廣慧譬如大瀑水流若有一浪生緣現前唯一浪轉若二若多浪生緣現前有多浪轉然此瀑水自類恒流无斷無盡又如善淨鏡面若有一影生緣現前唯一影起若二若多影生緣現前有多影起非此鏡面轉變為影亦

無受用滅盡可得如是廣慧由似瀑  
流阿陀那識為依止為建立故若於  
今時有一眼識生緣現前即於此時  
一眼識轉若於今時乃至有五識身  
生緣現前即於此時五識身轉廣慧  
如是菩薩雖由法住智為依止為建  
立故於心意識秘密善巧然諸如來  
不齊於此施設彼為於心意識一切  
秘密善巧菩薩廣慧若諸菩薩於內  
各別如實不見阿陀那不見阿陀那  
識不見阿賴耶不見阿賴耶識不見  
積集不見心不見眼色及眼識不見耳  
聲及耳識不見鼻香及鼻識不見舌  
味及舌識不見身觸及身識不見意法  
及意識是名勝義善巧菩薩如來施  
設彼為勝義善巧菩薩廣慧齊此名  
為於心意識一切秘密善巧菩薩如來  
齊此施設於心意識一切秘密善巧  
菩薩今時世尊欲重宣此義而說頌曰  
阿陀那識甚深細 一切種子如瀑流  
我於凡愚不開演 恐彼分別執為我  
復次一切法相當知如解深密經中  
德本菩薩請問佛言世尊如世尊說

於諸法相善巧菩薩於諸法相善巧  
菩薩者齊何名為於諸法相善巧菩  
薩如來齊何施設彼為於諸法相善  
巧菩薩說是語已今時世尊告德本  
菩薩曰善哉善哉德本汝今乃能請  
問如來如是深義汝今為欲利益安  
樂無量眾生哀愍世間及諸天人阿  
素洛等為今獲得義利安樂故發斯  
問汝應諦聽吾當為汝說諸法相謂  
諸法相略有三種何等為三者遍  
計所執相二者依他起相三者圓成  
實相云何諸法遍計所執相謂一切  
法名假安立自性差別乃至為令隨  
起言說云何諸法依他起相謂一切  
法緣生自性則此有故彼有此生故  
彼生謂無明緣行乃至招集純大苦  
蘊云何諸法圓成實相謂一切法平  
等真如於此真如諸菩薩眾勇猛精  
進為因緣故如理作意无倒思惟為  
因緣故乃能通達於此通達漸漸修  
集乃至无上正等菩提方證圓滿復  
次德本如眩瞶人眼中所有瞶過  
患遍計所執相當知亦如眩瞶人

眩瞶眾相或髮毛輪轉蜂蠅巨勝或  
復青黃赤白等相差別現前依他起相  
當知亦如淨眼人遠離眼中眩瞶  
過患即此淨眼本性所行无乱境界  
圓成實相當知亦如復次德本譬如  
清淨頗匝迦寶若與青滌色合則似  
帝青大青末尼寶像由邪執取帝青  
大青末尼寶故惑乱有情若與赤滌  
色合則似赤珀末尼寶像由邪執取  
赤珀末尼寶故惑乱有情若與綠滌  
色合則似末羅羯多末尼寶像由邪  
執取末羅羯多末尼寶故惑乱有情  
若與黃滌色合則似金像由邪執取  
真金像故惑乱有情如是德本如彼  
清淨頗匝迦上所有滌色相應依他  
起相上遍計所執相言說習氣當知  
亦如彼清淨頗匝迦上所有帝青  
大青赤珀末羅羯多金等邪執依他  
起相上遍計所執相執當知亦如  
彼清淨頗匝迦寶依他起相當知亦  
如彼清淨頗匝迦上所有帝青大  
青赤珀末羅羯多真金等相於常常  
時於恒恒時无有真實無自性性即

瑜伽師地論第七十六卷 第六分 極淨分

依他起相上由遍計所執相於常常時於恒恒時無有真實无自性性圓成實相當知亦尔復次德本相名相應以為緣故遍計所執相而可了知依他起相上遍計所執相以為緣故依他起相而可了知依他起相上遍計所執相无執以為緣故圓成實相而可了知復次德本若諸菩薩能於諸法依他起相上如實了知遍計所執相即能如實了知一切无相之法若諸菩薩如實了知依他起相即能如實了知一切雜染相法若諸菩薩如實了知圓成實相即能如實了知一切清淨相法復次德本若諸菩薩能於依他起相上如實了知无相之法即能斷滅雜染相法若能斷滅雜染相法即能證得清淨相法如是德本由諸菩薩如實了知遍計所執相依他起相圓成實相故如實了知諸无相法雜染相法清淨相法如實了知無相法故斷滅一切雜染相法斷滅一切染相法故證得一切清淨相法齊此名為於諸法相善巧菩薩

瑜伽師地論第七十六卷 第七分 寂靜分

如來齊此施設彼為於諸法相善巧菩薩尔時世尊欲重宣此義而說頌曰若不了知无相法 雜染相法不能斷不斷雜染相法故 壞證微妙淨相法不觀諸行眾過失 放逸過失害眾生憊怠住法動法中 无有失壞可憐愍復次諸法無自性相當知如解深密經中勝義生菩薩白佛言世尊我曾獨在靜處心生如是尋思世尊以无量門曾說諸蘊所有自相生相滅相亦尔以無量門曾說諸諦所有自相通知亦尔作證修習以无量門曾說諸界所有自相種種界性非一界性永斷遍知以无量門曾說念住所有自相能治所治及以修習未生令生念住正斷神足根力覺支亦復如是能治所治及以修習未生令生已堅住不忘倍修增長廣大世尊復說一切諸法皆无自性無生无滅本來寂靜自性涅槃未審世尊依何密意

如來齊

作如是說一切諸法皆无自性无生無滅本來寂靜自性涅槃我今請問如來斯義唯願如來哀愍解釋說一切法皆无自性無生无滅本來寂靜自性涅槃所有密意說是語已尔時世尊告勝義生菩薩曰善哉善哉勝義生汝所尋思甚為如理善哉善哉善男子汝今乃能請問如來如是深義汝今為欲利益安樂无量眾生哀愍世間及諸天人阿素洛等為令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽吾當為汝解釋所說一切諸法皆無自性无生無滅本來寂靜自性涅槃所有密意勝義生當知我依三種无自性性密意說言一切諸法皆无自性謂相无自性性生无自性性勝義无自性性善男子云何諸法相无自性性所謂諸法遍計所執相何以故此由假名安立為相非由自相安立為相是故說名相无自性性云何諸法生无自性性所謂諸法依他起相何以故此由依他緣力故有非自然有是故說

名生无自性性无何諸法勝義無自性性所謂諸法由生无自性性故說名无自性性即緣生法亦名勝義无自性性何以故於諸法中若是清淨所緣境界我顯示彼以為勝義無自性性依他起相非是清淨所緣境界是故亦說名為勝義无自性性復有諸法圓成實相亦名勝義无自性性何以故一切諸法法无我性名為勝義亦得名為无自性性以是諸法勝義諦故无自性性之所顯故由此因緣名為勝義無自性性善男子譬如空華相無自性性當知亦亦譬如幻像生無自性性當知亦亦一分勝義无自性性當知亦亦譬如虛空唯是衆色无性所顯遍一切處一分勝義无自性性當知亦亦法無我性之所顯故遍一切故善男子我依如是三種无自性性密意說言一切諸法皆無自性

有則无有生若无有生則无有滅若無生无滅則本來寂靜若本來寂靜則自性涅槃於中都无少分所有更可令其般涅槃故是故我依相无自性性密意說言一切諸法无生無滅本來寂靜自性涅槃善男子我亦依法无我性所顯勝義无自性性密意說言一切諸法无生無滅本來寂靜自性涅槃性安住無為一切雜染不相應故於常常時於恒恒時諸法法性安住故无為由无為故無生无滅一切雜染不相應故本來寂靜自性涅槃是故我依法無我性所顯勝義无自性性密意說言一切諸法无生無滅本來寂靜自性涅槃

三種無自性性由遍計所執自性相故彼諸有情於依他起自性及圓成實自性中隨起言說如如隨起言說如是如是由言說熏習心故或由言說隨覺故或由言說隨眠故於依他起自性及圓成實自性中執者遍計所執自性相如如執者如是如是於依他起自性及圓成實自性上執者遍計所執自性由是因緣生當來世依他起自性由此因緣或為煩惱雜染所染或為業雜染所染或為生雜染所染於生死中長時馳騁長時流轉无有休息或在那落迦或在傍生或在餓鬼或在天上或在阿素洛或在人中受諸苦惱

法能不動作於諸善法能勤修習習

法能不動作於諸善法能勤修習習

法能不動作於諸善法能勤修習習

法能不動作於諸善法能勤修習習

法能不動作於諸善法能勤修習習

善因故未種善根能種善根未清淨障能令清淨未熟相續能令成熟由此因緣多修勝解亦多積集福德智慧二種資糧彼雖如是種諸善根乃至積集福德智慧二種資糧然於生無自性性中未能如實了知相无自性性及二種勝義无自性性於一切行未能正歇未正離欲未正解脫未遍解脫煩惱雜染未遍解脫諸業雜深未遍解脫諸生雜染如來為彼更說法要謂相无自性性及勝義无自性性為欲令其於一切行能正歇故正離欲故正解脫故超過一切煩惱雜染故超過一切業雜染故超過一切生雜染故彼聞如是所說法已於生無自性性中能正信解相无自性性及勝義無自性性簡擇思惟如實通達於依他起自性中能不執者遍計所執自性相由言說不熏習智故由言說不隨覺智故由言說離隨眼智故能滅依他起相於現法中智力所持能永斷滅當來苦因由此因緣

於一切行能正歇惠能正離欲能正解脫能遍解脫煩惱業生三種雜染復次勝義生諸聲聞乘種性有情亦由此道此行迹故證得无上安隱涅槃諸獨覺乘種性有情諸如來乘種性有情亦由此道此行迹故證得无上安隱涅槃一切聲聞獨覺菩薩皆共此一妙清淨道皆同此一究竟清淨更无第二我依此故密意說言唯有一乘非於一切有情界中無有種種有情種性或此根性或中根性或利根性有情老別善男子若一向趣寂聲聞種性補特伽羅雖蒙諸佛施設種種勇猛加行方便化導終不能令當坐道場證得无上正等菩提何以故由彼本來唯有下劣種性故一向慈悲薄弱故一向怖畏眾苦故由彼一向慈悲薄弱是故一向棄背利益諸眾生事由彼一向怖畏眾苦是故一向棄背發起諸行所作我終不說一向棄背利益眾生事者一向棄背發起諸行所作者當坐道場能得无上正等菩提是故說彼名為一向

趣寂聲聞若迴向善提聲聞種性補特伽羅我亦異門說為菩薩何以故彼既解脫煩惱障已若蒙諸佛等覺悟時於所知障其心亦可當得解脫由彼取初為自利益修行加行脫煩惱障是故如來施設彼為聲聞種性復次勝義生如是於我善說善制法毗奈耶取極清淨意樂所說善教法中諸有情類意解種種老別可得善男子如來但依如是三種无自性性由深密意於所宣說不了義經以隱密相說諸法要謂一切法皆无自性无生無滅本來寂靜自性涅槃於是經中若諸有情已種上品善根已清淨諸障已成熟相續已多修勝解已能積集上品福德智慧資糧彼若聽聞如是法已於我甚深密意言說如實解了於如是法深生信解於如是義以無倒慧如實通達依此通達善修習故速疾能證取極究竟亦於我所深生淨信知是如來應正等覺於一切法現正等覺若諸有情已種上品善根已清淨諸障已成熟相續已

多修勝解未能積集上品福德智慧資糧其性質直是質直類雖无力能思擇廢立而不安住自見取中彼者聽聞如是法已於我甚深秘密言說雖無力能如實解了然於此法能生勝解發清淨信信此經典是如來說是其甚深顯現甚深空性相應難見難悟不可尋思非諸尋思所行境界微細詳審聰明智者之所解了於此經典所說義中自輕而住作如是言諸佛菩提為最甚深諸法法性亦最甚深唯佛如來能善了達非是我等所能解了諸佛如來為彼種種勝解有情轉正法教諸佛如來無邊智見我等智見猶如牛迹於此經典雖能恭敬為他宣說書寫護持披閱流布殷重供養受誦溫習然猶未能以其修相發起加行是故於我甚深密意所說言詞不能通達由此因緣彼諸有情亦能增長福德智慧二種資糧於後相續未成熟者亦能成熟若諸有情廣說乃至未能積集上品福德智慧資糧性非質直非質直類雖有

力能思擇廢立而復安住自見取中彼者聽聞如是法已於我甚深密意言說無有力能如實解了於如是法雖生信解然於其義隨言執著謂一切法決定皆無自性決定不生不滅決定本來寂靜決定自性涅槃由此因緣於一切法獲得無見及無相見由得無見無相見故撥一切相皆是無相非撥諸法遮計所執相依他起相圓成實相何以故由有依他起相設若於依他起相及圓成實相見為無相彼亦非撥遮計所執相是故說彼非撥三相雖於我法起於法想而非義中起於義想由於我法起法想故及非義中起義想故於是法中持為是法於非義中持為是義彼雖於法起信解故福德增長然於非義起執著故退失智慧智慧退故退失廣大無量善法復有有情從彼聽聞謂法為法非義為義若隨其見彼即於法起於法想於非義中起於義想執法為法非義為義由此因緣當知同

彼退失善法若有有情不隨其見從彼欵聞一切諸法皆無自性无生無滅本來寂靜自性涅槃便生恐怖生恐怖已作如是言此非佛語是魔所說作此解已於是經典誹謗毀罵由此因緣獲大衰損觸大業障由是因緣我說若有於一切相起無相見於非義中宣說為義是起廣大業障方便由彼陷墜無量眾生令其獲得大業障故善男子若諸有情未種善根未清淨障未熟相續无多勝解未集福德智慧資糧性非質直非質直類雖有力能思擇廢立而常安住自見取中彼者聽聞如是法已不能如實解我甚深密意言說故於此法不生信解於是法中起非法想於是義中起非義想於是法中執為非法於是義中執為非義唱如是言此非佛語是魔所說作此解已於是經典誹謗毀謗撥為虛偽以无量門毀滅摧伏如是經典於諸信解此經典者起怨家想彼先為諸業障所障由此因緣復為如是業障所障如是業障初易

論師地論 卷六 十八 福字号

施設乃至齊於百千俱胝那由多劫  
無有出期善男子如是於我善說善  
制法毗奈耶取極清淨意樂所說善  
教法中有如是等諸有情類意解種  
種老別可得今時世尊欲重宣此義  
而說頌曰

一切諸法皆无性 無生无滅本来寂  
諸法自性恒涅槃 誰有智言無密意  
相生勝義無自性 如是我皆已顯示  
若不知佛此密意 失壞正道不能往  
依諸淨道清淨者 唯依此一无第二  
故於其中立一乘 非有情性無老別  
衆生界中無量生 唯度一身趣寂滅  
大悲勇猛證涅槃 不捨衆生甚難得  
微妙難思无漏界 於中解脫等无老  
一切義成離感苦 二種異說謂常樂  
今時勝義生菩薩復白佛言世尊諸  
佛如来密意語言甚奇希有乃至微  
妙深微妙甚深取其深難通達取難  
通達如是我今領解世尊所說義者  
若於分別所行遍計所執相所依行  
相中假名安立以為色蘊或自性相  
或老別相假名安立為色蘊生為色

論師地論 卷六 十九 福

蘊滅及為色蘊永斷遍知或自性相  
或老別相是名遍計所執相世尊依  
此施設諸法相无自性性若即分別  
所行遍計所執相所依行相是名依  
他起相世尊依此施設諸法生无自  
性性及一分勝義无自性性如是我  
今領解世尊所說義者若即於此分  
別所行遍計所執相所依行相中由  
遍計所執相不成實故即此自性无  
自性性法無我真如清淨所緣是名  
圓成實相世尊依此施設一分勝義  
无自性性如於色蘊如是於餘蘊皆  
應廣說如於諸蘊如是於十二處一  
一處中皆應廣說於十二有支一一  
支中皆應廣說於四種食一一食中  
皆應廣說於六界十八界一一界中  
皆應廣說如是我今領解世尊所說  
義者若於分別所行遍計所執相所  
依行相中假名安立以為苦諦苦諦  
遍知或自性相或老別相是名遍計  
所執相世尊依此施設諸法相无自  
性性若即分別所行遍計所執相所  
依行相是名依他起相世尊依此施

論師地論 卷六 二十 福

施設諸法生无自性性及一分勝義無  
自性性如是我今領解世尊所說義  
者若即於此分別所行遍計所執相  
所依行相中由遍計所執相不成實  
故即此自性无自性性法无我真如  
清淨所緣是名圓成實相世尊依此  
施設一分勝義无自性性如於苦諦  
如是於餘諦皆應廣說如於聖諦如  
是於諸念住正斷神足根力覺支道  
支中一一皆應廣說如是我今領解  
世尊所說義者若於分別所行遍計  
所執相所依行相中假名安立以為  
正定及為正定能治所治若正定修  
未生今生生已堅住不忘倍修增長  
廣大或自性相或老別相是名遍計  
所執相世尊依此施設諸法相无自  
性性若即分別所行遍計所執相所  
依行相是名依他起相世尊依此施  
施設諸法生无自性性及一分勝義无  
自性性如是我今領解世尊所說義  
者若即於此分別所行遍計所執相  
所依行相中由遍計所執相不成實  
故即此自性无自性性法无我真如

依行相是名依他起相世尊依此施

故即此自性无自性性法无我真如

清淨所緣是名圓成實相世尊依此  
 施設諸法一分勝義无自性性  
 世尊譬如毗濕縛藥一切散藥仙藥  
 方中皆應安處如是世尊依此諸法  
 皆無自性無生无滅本來寂靜自性  
 涅槃無自性性了義言教遍於一切  
 不了義經皆應安處世尊如彩畫地  
 遍於一切彩畫事業皆同一味或青  
 或黃或赤或白復能顯發彩畫事業  
 如是世尊依此諸法皆无自性廣說  
 乃至自性涅槃无自性性了義言教  
 遍於一切不了義經皆同一味復能  
 顯發彼諸經中不了義世尊譬如  
 一切成熟珍肴諸餅果内投之熟酥  
 更主勝味如是世尊依此諸法皆无  
 自性廣說乃至自性涅槃无自性性  
 了義言教置於一切不了義經生勝  
 歡喜世尊譬如虚空遍一切處皆同  
 一味不障一切所作事業如是世尊  
 依此諸法皆無自性廣說乃至自性  
 涅槃无自性性了義言教遍於一切  
 不了義經皆同一味不障一切聲聞  
 獨覺及諸大乘所修事業說是語已

尔時世尊歎勝義生菩薩曰善哉善  
 哉善男子汝今乃能善解如来所說  
 甚深密意言義復於此義善作譬喻  
 所謂世間毗濕縛藥雜彩畫地熟蘇  
 虚空勝義生如是如是更无有異如  
 是如是汝應受持勝義生菩薩復白  
 佛言世尊初於一時在娑羅窟斯仙  
 人墮處施鹿林中唯為發趣聲聞乘  
 者以四諦相轉正法輪雖是甚奇其  
 為希有一切世間諸天人等先無有  
 能如法轉者而於彼時所轉法輪有  
 上有容是未了義是諸諍論安足處  
 所世尊在昔第二時中唯為發趣修  
 大乘者依一切法皆无自性无生无  
 滅本來寂靜自性涅槃以隱密相轉  
 正法輪雖更甚奇甚為希有而於彼  
 時所轉法輪亦是有所容受猶  
 未了義是諸諍論安足處所世尊於  
 今第三時中普為發趣一切乘者依  
 一切法皆無自性无生無滅本來寂  
 靜自性涅槃無自性性以顯了相轉  
 正法輪第一甚奇寂為希有于今世  
 尊所轉法輪無上无容是真了義非

諸諍論安足處所世尊若善男子或  
 善女人於此如来依一切法皆无自性  
 无生無滅本來寂靜自性涅槃所說  
 甚深了義言教聞已信解書寫護持  
 供養流布受誦溫習如理思惟以其  
 修相發起加行生幾所福說是語已  
 尔時世尊告勝義生菩薩曰勝義生  
 是善男子或善女人其所生福无量  
 無數難可喻知吾今為汝略說少分  
 如爪上土比大地土百分不及一千  
 分不及一百千分不及一數算計喻  
 鄒波尼殺曇分亦不及一或如牛迹  
 中水比四大海水百分不及一廣說  
 乃至鄒波尼殺曇分亦不及一如是  
 於諸不了義經聞已信解廣說乃至  
 以其修相發起加行所獲功德比此  
 所說了義經教聞已信解所集功德  
 廣說乃至以其修相發起加行所集  
 功德百分不及一廣說乃至鄒波尼  
 殺曇分亦不及一說是語已  
 勝義生菩薩復白佛言世尊於是解  
 深密法門中當何名此教我當云何  
 奉持佛告勝義生菩薩曰善男子此

名勝義了義之教於此勝義了義之教汝當奉持說此勝義了義教時於大會中有六百千衆生發阿耨多羅三藐三菩提心三百千聲聞遠塵離垢於諸法中得法眼淨一百五十千聲聞永盡諸漏心得解脫七十五千菩薩得无生法忍

瑜伽師地論卷第七十六

瑜伽師地論卷第七十六

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 一四〇頁中一二行第三字及一三行首字「令」，諸本作「今」。
- 一 一四〇頁下一八行第五字及二〇行第七字、次頁上一行末字、二〇行第一三字「瀑」，諸本作「暴」。

- 一 一四一頁中二二行「賢眩」，麗作「眩賢」。
- 一 一四一頁下一行第九字「轉」，石、麗無。
- 一 一四一頁下末行第九字「實」，石作「寶」。
- 一 一四二頁上二二行第五字「染」，石、磧、普、南、經、清、麗作「雜染」。
- 一 一四二頁中六行第一二字「可」，資、磧、普、南、經、清作「不」。
- 一 一四二頁中一九行末字「相」，石作「性」。
- 一 一四四頁上末行第九字「苦」，資、磧、普、南、經、清、麗作「世」。
- 一 一四四頁中一行第一〇字「正」，石作「遍」。
- 一 一四四頁中二行第四字「遍」，石作「盡」。
- 一 一四四頁下二一行第六字「知」，石作「如」。
- 一 一四五頁上二二行第七字「未」，磧、普作「末」。

- 一 一四五頁中一一行首字「相」，諸本作「及」。
- 一 一四五頁中一六行第一一字「是」，經、清作「非」。
- 一 一四五頁中末行第三字「法」，磧、普、南、經、清作「非法」。
- 一 一四六頁中一三行第一二字「二」，磧、普、南、經、清作「一」。
- 一 一四六頁下一〇行首字「支」，石作「又」。
- 一 一四七頁上七行第一二字「彩」，資、磧、普、南、經作「來」。
- 一 一四七頁中七行第一〇字「婆」，資、磧、普、南、經、清作「娑」。



瑜伽師地論卷第七十七

福

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之六

復次依法假安立分別解說瑜伽所攝奢摩他毗鉢舍那道當知如解深密經中慈氏菩薩白佛言世尊菩薩何依何住於大乘中修奢摩他毗鉢舍那佛告慈氏菩薩曰善男子當知菩薩法假安立及不捨无上正等覺願為依為住於大乘中修奢摩他毗鉢舍那世尊如說四種所緣境事一有分別影像所緣境事二无分別影像所緣境事三事邊際所緣境事四所作成辦所緣境事於此四中幾是奢摩他所緣境事幾是毗鉢舍那所緣境事幾是俱所緣境事善男子是奢摩他所緣境事謂无分別影像一是有毗鉢舍那所緣境事謂有分別影像二是俱所緣境事謂事邊際所作成辦

世尊大何菩薩依此四種奢摩他毗

瑜伽師地論

卷七十七

二

福

鉢舍那所緣境事能求奢摩他能善毗鉢舍那善男子如我為諸菩薩所說法假安立所謂契經應誦記別誦誦自說因緣譬喻本事本生方廣希法論議菩薩於此善聽善受言善通留意善尋思見善通達即於如所善思惟法獨處空閑作意思惟復即於此能思惟心內心相續作意思惟如是正行多安住故起身輕安及心輕安是名奢摩他如是菩薩能求奢摩他彼由獲得身心輕安為所依故即於如所善思惟法內三摩地所行影像觀察勝解捨離心相即於如是三摩地影像所知義中能正思擇取極思擇周遍尋思周遍伺察若忍若樂若慧若見若觀是名毗鉢舍那如是菩薩能善毗鉢舍那

世尊若諸菩薩緣心為境內思惟心乃至未得身心輕安所有作意當名何等善男子非奢摩他作意是隨順奢摩他勝解相應作意世尊若諸菩薩乃至未得身心輕安於如所思所有諸法內三摩地所緣影像作意思

唯如地說第七卷 三

惟如是作意當名何等善男子非毗鉢舍那作意是隨順毗鉢舍那勝解相應作意

世尊奢摩他道與毗鉢舍那道當言有異當言無異善男子當言非有異非無異何故非有異以毗鉢舍那所緣境心為所緣故何故非無異有分別影像非所緣故

世尊諸毗鉢舍那三摩地所行影像彼與此心當言有異當言無異善男子當言無異何以故由彼影像唯是識故善男子我說識所緣唯識所現故世尊者彼所行影像即與此心無有異者云何此心還見此心善男子此中無有少法能見少法然即此心如生時即有如是影像顯現善男子如依善瑩清淨鏡面以質為緣還見本質而謂我今見於影像及謂離質別有所行影像顯現如是此心生時相以有異三摩地所行影像顯現世尊者諸有情自性而住緣色等心所行影像彼與此心亦無異耶善男子亦無有異而諸愚夫由顛倒覺於

唯如地說第七卷 四

諸影像不能如實知唯是識作顛倒解世尊齊何當言菩薩一向修毗鉢舍那善男子若相續作意唯思惟心相

世尊齊何當言菩薩一向修奢摩他善男子若相續作意唯思惟無間心世尊齊何當言菩薩奢摩他毗鉢舍那和合俱轉善男子若正思惟心境性世尊云何心相善男子謂三摩地所行有分別影像毗鉢舍那所緣

世尊云何無間心善男子謂緣彼影像心奢摩他所緣世尊云何心一境性善男子謂通達三摩地所行影像唯是其識或通達此已復思惟如性世尊毗鉢舍那凡有幾種善男子略有三種一者有相毗鉢舍那二者尋求毗鉢舍那三者伺察毗鉢舍那云何有相毗鉢舍那謂純思惟三摩地所行有分別影像毗鉢舍那云何尋求毗鉢舍那謂由慧故遍於彼彼未善解了一切法中為善了故作意思惟毗鉢舍那云何伺察毗鉢舍那謂由慧故遍於彼彼已善解了一切法中為善證得極解脫故作意思惟毗

唯如地說第七卷 五

鉢舍那

世尊是奢摩他凡有幾種善男子即由隨彼無間心故當知此中亦有三種復有八種謂初靜慮乃至非想非非想處各有一種奢摩他故復有四種謂慈悲喜捨四无量中各有一種奢摩他故

世尊如說依法奢摩他毗鉢舍那復說不依法奢摩他毗鉢舍那云何名依法云何復名不依法善男子若隨所受所思法相而於其義得奢摩他毗鉢舍那名依法若不待於所受所思所有法相但依止他教誡教授而於其義得奢摩他毗鉢舍那謂觀青瘀及膿爛等或一切行皆是无常或諸行苦或一切法皆无有我或復涅槃畢竟寂靜如是等類奢摩他毗鉢舍那名不依法由依止法得奢摩他毗鉢舍那故我施設隨法行菩薩是利根性由不依法得奢摩他毗鉢舍那故我施設隨信行菩薩是鈍根性世尊如說緣別法奢摩他毗鉢舍那復說緣總法奢摩他毗鉢舍那云何

名緣別法奢摩他毗鉢舍那云何復  
 名緣捨法奢摩他毗鉢舍那善男子  
 若諸菩薩緣於各別契經等法於如  
 所受所思惟法修奢摩他毗鉢舍那  
 是名緣別法奢摩他毗鉢舍那若諸  
 菩薩即緣一切契經等法集為一團  
 一積一分一聚作意思惟此一切法  
 隨順真如趣向真如臨入真如隨順  
 菩提隨順涅槃隨順轉依及趣向彼  
 若臨入彼此一切法宣說无量無數  
 善法如是思惟修奢摩他毗鉢舍那  
 是名緣捨法奢摩他毗鉢舍那  
 世尊如說緣小捨法奢摩他毗鉢舍  
 那復說緣大捨法奢摩他毗鉢舍那  
 又說緣无量捨法奢摩他毗鉢舍那  
 云何名緣小捨法奢摩他毗鉢舍那  
 云何名緣大捨法奢摩他毗鉢舍那  
 云何復名緣无量捨法奢摩他毗鉢  
 舍那善男子若緣各別契經乃至各  
 別論義為一團等作意思惟當知是  
 名緣小捨法奢摩他毗鉢舍那若緣  
 乃至所受所思契經等法為一團等  
 作意思惟非緣各別當知是名緣大

捨法奢摩他毗鉢舍那若緣無量如  
 采法教無量法句文字无量後後慧  
 所照了為一團等作意思惟非緣乃  
 至所受所思當知是名緣无量捨法  
 奢摩他毗鉢舍那  
 世尊菩薩齊何名得緣捨法奢摩  
 他毗鉢舍那善男子由五緣故當知  
 名得一者於思惟時剎那剎那融消  
 一切塵重所依二者離種種想得樂  
 法樂三者解了十方無老別相无量  
 法光四者所作成滿相應淨分無分  
 別相恒現在前五者為令法身得成  
 滿故攝受後後轉勝妙因  
 世尊此緣捨法奢摩他毗鉢舍那當  
 知從何名為通達從何名得善男子  
 從初極喜地名為通達從第三發光  
 地乃名為得善男子初業菩薩亦於  
 是中隨學作意雖未可歎不應懈廢  
 世尊是奢摩他毗鉢舍那云何名有  
 尋有伺三摩地云何名无尋唯伺三  
 摩地云何名無尋無伺三摩地善男  
 子於如所取尋伺法相若有虛顯領  
 受觀察諸奢摩他毗鉢舍那是名有

尋有伺三摩地若於彼相雖无虛顯  
 領受觀察而有微細彼光明念領受  
 觀察諸奢摩他毗鉢舍那是名无尋  
 唯伺三摩地若即於彼一切法相都  
 無作意領受觀察諸奢摩他毗鉢舍  
 那是名无尋無伺三摩地復次善男  
 子若有尋求奢摩他毗鉢舍那是名  
 有尋有伺三摩地若有同察奢摩他  
 毗鉢舍那是名无尋唯伺三摩地若  
 緣捨法奢摩他毗鉢舍那是名无尋  
 無伺三摩地  
 世尊云何止相云何舉相云何捨相  
 善男子若心掉舉或恐掉舉時諸可  
 厭法作意及彼无間心作意是名止  
 相若心沉沒或恐沉沒時諸可欣法  
 作意及彼心相作意是名舉相若於  
 一向止道或於一向觀道或於雙邊  
 轉道二隨煩惱所染汙時諸无功用  
 作意及心任運轉中所有作意是名  
 捨相  
 世尊修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩眾  
 知法知義云何知法云何知義善男  
 子彼諸菩薩由五種相了知於法一

論佛地論 二十七 第九

者知名二者知句三者知文四者知別  
 五者知捨去何為名謂於一切染淨  
 法中所立自性想假施設云何為句  
 謂即於彼名聚集中能隨宣說諸染  
 淨義依持建立云何為文謂即彼二  
 所依止字云何於彼各別了知謂由  
 各別所緣作意云何於彼捨合了知  
 謂由捨合所緣作意如是一切捨略  
 為一名為知法如是名為菩薩知法  
 善男子彼諸菩薩由十種相了知於  
 義一者知盡所有性二者知如所有  
 性三者知能取義四者知所取義五  
 者知建立義六者知受用義七者知  
 顛倒義八者知無倒義九者知雜染  
 義十者知清淨義善男子盡所有性  
 者謂諸雜染清淨法中所有的一切品  
 別邊際是名此中盡所有性如五數  
 蘊六數內處六數外處如是一切如  
 所有性者謂即一切染淨法中所有  
 真如是名此中如所有性此復七種  
 一者流轉真如謂一切行无先後性  
 二者相真如謂一切法補特伽羅无  
 我性及法无我性三者了別真如謂

論佛地論 二十七 十

一切行唯是識性四者安立真如謂  
 我所說諸苦聖諦五者邪行真如謂  
 我所說諸集聖諦六者清淨真如謂  
 我所說諸滅聖諦七者正行真如謂我  
 所說諸道聖諦當知此中由流轉真  
 如安立真如邪行真如故一切有情  
 平等平等由相真如了別真如故一  
 切諸法平等平等由清淨真如故一  
 切聲聞菩提獨覺菩提阿耨多羅三  
 藐三菩提平等平等由正行真如故  
 聽聞正法緣捨境界勝奢摩他毗鉢  
 舍那所攝受慧平等平等能取義者  
 謂內五色處若心意識及諸心所所  
 取義者謂外六處又能取義亦所取  
 義建立義者謂器世界於中可得建  
 立一切諸有情界謂一村田若百村田  
 若千村田若百千村田或一大地至  
 海邊際此百此千若此百千或一瞻  
 部洲此百此千若此百千或一四大  
 洲此百此千若此百千或一小千世  
 界此百此千若此百千或一中千世  
 界此百此千若此百千或一三千大  
 千世界此百此千若此百千或此拘

論佛地論 二十七 十一

脰此百拘脰此千拘脰此百千拘脰  
 或此無數此百无数此千無數此百  
 千無數或三千大千世界无数百千  
 微塵量等於十方面無量无数諸器  
 世界受用義者謂我所說諸有情類  
 為受用故攝受資具顛倒義者謂即  
 於彼能取等義無常計常想倒心倒  
 見倒苦計為樂不淨計淨無我計我  
 想倒心倒見倒無倒義者與上相違  
 能對治彼應知其相雜染義者謂三  
 界中三種雜染一者煩惱雜染二者  
 業雜染三者生雜染清淨義者謂即  
 如是三種雜染所有離繫菩提分法  
 善男子如是十種當知普攝一切諸義  
 復次善男子彼諸菩薩由能了知五  
 種義故名為知義何等五義一者遍  
 知事二者遍知義三者遍知因四者得  
 遍知果五者於此覺了善男子遍知  
 事者當知即是一切所知謂或諸蘊  
 或諸內處或諸外處如是一切遍知  
 義者乃至所有品類差別所應知境  
 或世俗故或勝義故或功德故或過  
 失故緣故世故或生或住或壞相故

或如病等故或苦集等故或真如實際法界等故或廣略故或一向記故或分別記故或反問記故或置記故或隱密故或顯了故如是等類當知一切名遍知義言遍知者當知即是能取前二菩提分法謂諸念住或正斷等得遍知果者謂貪患癡斷毗奈耶及貪患癡一切永斷諸沙門果及我所說聲聞如來若共不共世出世間所有功德於彼作證於此覺了者謂即於此作證法中諸解脫智廣為他說宣揚開示善男子如是五義當知普攝一切諸義

相四者作證相五者修習相六者即彼真實相等品差別相七者所依能依相屬相八者即遍知等障身法相九者即彼隨順法相十者不遍知等及遍知等過患功德相言界義者謂五種界一者器世界二者有情界三者法界四者所調伏界五者調伏加行界善男子如是五義當知普攝一切諸義

知法知義云何為智云何為見善男子我無量門宣說智見二種差別今當為汝略說其相若緣捨法修奢摩他毗鉢舍那所有妙慧是名為智若緣別法修奢摩他毗鉢舍那所有妙慧是名為見

五住論卷第七十七

十五

堪任觀察此說何等能觀察心依何真如而作是說善男子此說三種能觀察心謂聞所成能觀察心若思所成能觀察心若修所成能觀察心依了別真如作如是說

世尊如是了知法義菩薩為遣諸相勤修加行有幾種相難可除遣誰能除遣善男子有十種相空能除遣何等為十一者了知法義故有種種文字相此由一切法空能正除遣二者了知安立真如義故有生滅住異性相續隨轉相此由相空及无先後空能正除遣三者了知能取義故有願戀身相及我慢相此由内空及无所得空能正除遣四者了知所取義故有願戀財相此由外空能正除遣五者了知受用義男女承事資具相應故有内安樂相外淨妙相此由内外空及本性空能正除遣六者了知建立義故有無量相此由大空能正除遣七者了知無色故有内寂靜解脫相此由有為空能正除遣八者了知相真如義故有補特伽羅無我相法

瑜伽師地論卷第十七卷第十六卷 須知

無我相若唯識相及勝義相此由畢竟空無性空无性自性空及勝義空能正除遣九由了知清淨真如義故有無為相無變異相此由無為空无變異空能正除遣十者即於彼相對治空性作意思惟故有空性相此由空性能正除遣世尊除遣如是十種相時除遣何等從何等相而得解脫善男子除遣三摩地所行影像相從雜染縛相而得解脫彼亦除遣善男子當知就勝說如是空治如是相非不一治一切相辭如无明非不能我乃至老死諸雜染法就勝但說能生於行由是諸行親近緣故此中道理當知亦尔

世尊此中何等空是捨空性相若諸菩薩了知是已無有失壞於空性相難增上慢尔時世尊嘆慈氏菩薩曰善哉善哉善男子汝今乃能請問如來如是深義令諸菩薩於空性相无有失壞何以故善男子若諸菩薩於空性相有失壞者便為失壞一切大樂是故汝應諦聽諦聽當為汝說捨

五住論卷第十七卷 十七

空性相善男子若於依他起相及圓成實相中一切品類雜染清淨遍計所執相畢竟遠離性於此中都無所得如是名為於大乘中捨空性相世尊此奢摩他毗鉢舍那能攝幾種勝三摩地善男子如我所說无量聲聞菩薩如來有無量種勝三摩地當知一切皆此所攝世尊此奢摩他毗鉢舍那以何為因善男子清淨尸羅清淨聞思所成正見以為其因世尊此奢摩他毗鉢舍那以何為果善男子善清淨心善清淨慧以為其果復次善男子一切聲聞及如來等所有世間及出世間一切善法當知皆是此奢摩他毗鉢舍那所得之果世尊此奢摩他毗鉢舍那能作何業善男子此能解脫二縛為業所謂相縛及歲重縛世尊如佛所說五種繫中幾是奢摩他障幾是毗鉢舍那障幾是俱障善男子願戀身財是奢摩他障於諸聖教不得隨欲是毗鉢舍那障樂相雜住於少喜足當知俱障由第一故不能造修由第二故所修加行

不到究竟世尊於五蓋中幾是奢摩他障幾是毗鉢舍那障幾是俱障善男子掉舉惡作是奢摩他障惛沉睡眠疑是毗鉢舍那障貪欲瞋恚當知俱障世尊齊何名得奢摩他道圓滿清淨善男子乃至所有惛沉睡眠正善除遣齊是名得奢摩他道圓滿清淨世尊齊何名得毗鉢舍那道圓滿清淨善男子乃至所有掉舉惡作正善除遣齊是名得毗鉢舍那道圓滿清淨世尊若諸菩薩於奢摩他毗鉢舍那現在前時應知幾種心散動法善男子應知五種一者作意散動二者外心散動三者內心散動四者相散動五者慮重散動善男子若諸菩薩捨於大乘相應作意墮在聲聞獨覺相應諸作意中當知是名作意散動若於其外五種妙欲諸雜亂相所有尋思隨煩惱中及於其所緣境中縱心流散當知是名外心散動若由惛沉及以睡眠或由沉沒或由愛味三摩鉢底或由隨一三摩鉢底諸隨煩惱之所染汙當知是名內心散

動若依外相於內等持所行諸相作意思惟名相散動若內作意為緣生起所有諸受由慮重身計我起慢當知是名慮重散動世尊此奢摩他毗鉢舍那從初菩薩地乃至如來地能對治何障善男子此奢摩他毗鉢舍那於初地中對治惡趣煩惱業生雜障第二地中對治微細候犯現行障第三地中對治欲貪障第四地中對治定愛及法愛障第五地中對治生死涅槃一向背趣障第六地中對治相多現行障第七地中對治細相現行障第八地中對治於无相作功用及於有相不得自在障第九地中對治於一切種善巧言詞不得自在障第十地中對治不得圓滿法身證得障善男子此奢摩他毗鉢舍那於如來地對治極微細取極微細煩惱障及所知障由能永害如是障故究竟證得無著无身一切智見依於所作成滿所緣建立取極清淨法身世尊云何菩薩依奢摩他毗鉢舍那勤修行故證得阿耨多羅三藐三菩

提善男子若諸菩薩已得奢摩他毗鉢舍那依七真如於如所聞所思法中由勝定心於善審定於善思量於善安立真如性中內正思惟彼於真如正思惟故心於一切細相現行尚能棄捨何況麤相善男子言細相者謂心所執受相或領納相或了別相或雜染清淨相或內相或外相或內外相或謂我當修行一切利有情相或正智相或真如相或苦集滅道相或有為相或無為相或有常相或无常相或有變異性相或苦無變異性相或有為異相或有為同相相或知一切是一切已有一切相或補特伽羅無我相或法无我相於彼現行心能棄捨彼既多住如是行故於時時間從其一切繫蓋散盡善修治心從是已後於七真如有七各別自內所證通達智生名為見道由得此故名入菩薩正性離生生如來家證得初地又能受用此地勝德彼於先時由得奢摩他毗鉢舍那故已得二種所緣謂有分別影像所緣及無分

別影像所緣彼於今時得見道故更

或須於一念瞬息須更現入多定見

知增云何善知心滅謂如實知彼所

證得事邊際所緣復於後後一切地  
中進修修道即於如是三種所緣作  
意思惟辭如有人以其細楔出於處  
楔如是菩薩依此以楔出楔加行遣  
內相故一切隨順雜染分相皆悉除  
遣相除遣故處重亦遣永害一切相  
處重故漸次於彼後後地中如煉金  
法陶煉其心乃至證得阿耨多羅三  
藐三菩提又得所作成滿所緣善男  
子如是菩薩於內止觀正修行故證  
得阿耨多羅三藐三菩提

多佛土見多如來分別意識三者小  
相所緣識生謂欲界繫識四者大相  
所緣識生謂色界繫識五者无量相  
所緣識生謂空識無邊處繫識六者  
微細相所緣識生謂無所有處繫識  
七者邊際相所緣識生謂非想非非  
想處繫識八者无相識生謂出世識  
及緣滅識九者苦俱行識生謂耶落  
迦識十者雜受俱行識生謂欲行識  
十一喜俱行識生謂初二靜慮識十  
二樂俱行識生謂第三靜慮識十三  
不苦不樂俱行識生謂從第四靜慮  
乃至非想非非想處識十四捺汗俱  
行識生謂諸煩惱及隨煩惱相應識  
十五善俱行識生謂信等相應識十  
六無記俱行識生謂彼俱不相應識  
云何善知心住謂如實知了別真如  
云何善知心出謂如實知出二種縛  
所謂相縛及處重縛此能善知應令  
其心從如是出云何善知心增謂如  
實知能治相縛處重縛心彼增長時  
彼積集時亦得增長亦得積集名善

知增云何善知心滅謂如實知彼所  
對治相及處重所雜染心彼衰退時  
彼損滅時此亦衰退此亦損滅名善  
知滅云何善知加行謂如實知解脫  
勝處及與遍處或修或遣善男子如  
是菩薩於諸菩薩廣大威德或已引  
發或當引發或現引發  
世尊如世尊說於無餘依涅槃界中  
一切諸受無餘永滅何等諸受於此  
永滅善男子以要言之有二種受無  
餘永滅何等為二一者所依處重受  
二者彼果境界受所依處重當知有  
四種一者有色所依受二者無色所  
依受三者果已成滿處重受四者果  
未成滿處重受果已成滿受者謂現  
在受果未成滿受者謂未來因受彼  
果境界受亦有四種一者依持受二  
者資具受三者受用受四者願戀受  
於有餘依涅槃界中果未成滿受一  
切已滅領彼對治明觸生受領受共  
有或復彼果已成滿受又二種受一  
切已滅唯現領受明觸生受於无餘  
依涅槃界中般涅槃時此亦永滅是

世尊云何修行引發菩薩廣大威德  
善男子若諸菩薩善知六處便能引  
發菩薩所有廣大威德一者善知心  
生二者善知心住三者善知心出四  
者善知心增五者善知心滅六者善  
知方便云何善知心生謂如實知十  
六行心生起老別是名善知心生十  
六行心生起老別者一者不可覺知  
堅住器識生謂阿陀鄰識二者種種  
行相所緣識生謂顯取一切色等境  
界分別意識及顯取內外境界覺受

世尊云何修行引發菩薩廣大威德  
善男子若諸菩薩善知六處便能引  
發菩薩所有廣大威德一者善知心  
生二者善知心住三者善知心出四  
者善知心增五者善知心滅六者善  
知方便云何善知心生謂如實知十  
六行心生起老別是名善知心生十  
六行心生起老別者一者不可覺知  
堅住器識生謂阿陀鄰識二者種種  
行相所緣識生謂顯取一切色等境  
界分別意識及顯取內外境界覺受

世尊云何修行引發菩薩廣大威德  
善男子若諸菩薩善知六處便能引  
發菩薩所有廣大威德一者善知心  
生二者善知心住三者善知心出四  
者善知心增五者善知心滅六者善  
知方便云何善知心生謂如實知十  
六行心生起老別是名善知心生十  
六行心生起老別者一者不可覺知  
堅住器識生謂阿陀鄰識二者種種  
行相所緣識生謂顯取一切色等境  
界分別意識及顯取內外境界覺受

故說言於無餘依涅槃界中一切諸受無餘永滅

尔時世尊說是語已告慈氏菩薩曰善哉善哉善男子汝今善能依止圓滿寂極清淨妙瑜伽道請問如來汝於瑜伽已得決定寂極善巧吾已為汝宣說圓滿寂極清淨妙瑜伽道所有一切過去未來正等覺者已說當說皆亦如是諸善男子若善女人皆應依此勇猛精進當正修學尔時世尊欲重宣此義而說頌曰

於法假立瑜伽中 若行放逸失大義  
依止此法及瑜伽 若正修行得大覺  
見有所得求免難 若謂此見為得法  
慈氏彼去瑜伽速 譬如大地與虛空  
利生堅固而不作 悟已勤修利有情  
智者作此窮劫量 便得取上離染喜  
若人為欲而說法 彼名捨欲還取欲  
愚癡得法無價寶 反更遊行而乞句  
於淨誼雜戲論者 應捨發起上精進  
為度諸天及世間 於此瑜伽汝當學  
尔時慈氏菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云

何奉持佛告慈氏此名瑜伽了義之教於此瑜伽了義之教汝當奉持說此瑜伽了義教時於大會中有六百千眾生發阿耨多羅三藐三菩提心三百千聲聞遠塵離垢於諸法中得法眼淨一百五十千聲聞諸漏永盡心得解脫七十五千菩薩獲得廣大瑜伽作意

瑜伽師地論卷第七十七

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 一四九頁中一八行首字「是」，諸本作「一是」。
- 一 一四九頁下三行「應誦」，磧、晉、南、經、清作「應頌」。
- 一 一五〇頁上一九行「顯現如是」，石作「如是顯現」。
- 一 一五〇頁上二〇行「顯現」，資、磧、晉、南、經、清作「影現」。
- 一 一五一頁下二行第一一字「明」，石作「相」。
- 一 一五二頁中三行末字「謂」，諸本作「謂我」。
- 一 一五二頁中一三行「所所」，石、麗作「法所」；磧、晉、南、經、清作「所法所」。
- 一 一五二頁下一七行第一二字「因」，麗無。
- 一 一五三頁上三行第一二字「置」，

一 一五三頁上五行第九字「知」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「默置」。

一 一五三頁上七行第一二字「斷」，**石**作「永斷」。

一 一五三頁上二二行「等義義」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「義義等」；**麗**作「等義義者」。

一 一五三頁中七行末字至八行首字「加行」，**石**作「方便」，下同。

一 一五三頁下七行第一一字「說」，諸本作「諸」。

一 一五三頁下一二行末字「知」，諸本作「至」。

一 一五三頁下二二行第四字「違」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「遣」。

一 一五四頁中三行「九由」，**石**、**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「九者由」；**麗**作「九者」。

一 一五四頁下二二行第七字「喜」，**清**作「善」。

一 一五五頁下一七行「散重」，諸本

作「散動」。

一 一五六頁上三行第三字「修」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「趣」。

一 一五六頁上五行「加行」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「方便」。

一 一五六頁上六行第一〇字「分」，**石**作「心」。

一 一五六頁中九行第三字「減」，**石**、**麗**作「減」。

一 一五六頁下一二行第一一字「重」，**麗**作「重受」。

一 一五七頁上二〇行第二字「淨」，諸本作「諍」。



瑜伽師地論卷第七十八

弥勒菩薩說

福

三藏法師玄奘

詔譯

攝決擇分中菩薩地之七

復次依乘假立分別解說如實大乘當知如解深密經中觀自在菩薩白佛言世尊如佛所說菩薩十地所謂極喜地離垢地發光地焰慧地極難勝地現前地遠行地不動地善慧地法雲地復說佛地為第十一如是諸地幾種清淨幾分所攝佛告觀自在菩薩曰善男子當知諸地四種清淨十一分攝云何四種清淨能攝諸地謂增上意樂清淨攝於初地增上戒清淨攝第二地增上心清淨攝第三地增上慧清淨於後後地轉勝妙故當知能攝從第四地乃至佛地善男子當知如是四種清淨普攝諸地去何十一種分能攝諸地謂諸菩薩先於勝解行地依十法行極善修習勝解忍故超過彼地證入菩薩正性離生彼諸菩薩由是因緣此分圓滿

而未能於微細毀犯誤現行中正知而住由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能得世間圓滿等持等至及圓滿聞持陀羅尼由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於諸諦道理如實觀察又未能於生死涅槃棄捨一向背趣作意又未能修方便所攝菩提分法由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於生死流轉如實觀察又由於彼多生馱故未能多住无相作意由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸

瑜伽師地論卷第七十八 弥勒菩薩說

菩薩由是因緣此分圓滿而未能令  
 無相作意無缺无間多修習住由是  
 因緣於此分中猶未圓滿為今此分  
 得圓滿故精勤修習便能證得彼諸  
 菩薩由是因緣此分圓滿而未能於  
 無相住中捨離功用又未能得於相  
 自在由是因緣於此分中猶未圓滿  
 為今此分得圓滿故精勤修習便能  
 證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿  
 而未能於異名眾相詞老別一切  
 品類宣說法中得大自在由是因緣  
 於此分中猶未圓滿為今此分得圓  
 滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩  
 由是因緣此分圓滿而未能得圓滿  
 法身現前證受由是因緣於此分中  
 猶未圓滿為今此分得圓滿故精勤  
 修習便能證得彼諸菩薩由是因緣  
 此分圓滿而未能得遍於一切所知境  
 界無著無尋妙智妙見由是因緣於  
 此分中猶未圓滿為今此分得圓滿  
 故精勤修習便能證得由是因緣此分  
 圓滿此分滿故於一切分皆得圓滿  
 善男子當知如是十一種分普攝諸地

入部論卷第三十八 菩薩地

世尊何緣寂初名極喜地乃至何緣  
 說名佛地善男子成就大義得未曾  
 得出世聞心生大歡喜是故寂初名  
 極喜地遠離一切微細犯戒是故第  
 二名離垢地由彼所得三摩地及聞  
 持陀羅尼能為无量智光依止是故  
 第三名發光地由彼所得菩提分法  
 燒諸煩惱智如火焰是故第四名焰  
 慧地由即於彼菩提分法方便修習  
 取極艱難方得自在是故第五名極  
 難勝地現前觀察諸行流轉又於无  
 相多修作意方現在前是故第六名  
 現前地能遠證入無缺无間無相作  
 意與清淨地共相隣接是故第七名  
 遠行地由於无相得无功用於諸相  
 中不為現行煩惱所動是故第八名  
 不動地於一切種說法自在獲得无  
 罪廣大智慧是故第九名善慧地處  
 重之身廣如虛空法身圓滿辟如大  
 雲皆能遍覆是故第十名法雲地永  
 斷眾極微細煩惱及所知障無著无  
 尋於一切種所知境界現正等覺故  
 第十一說名佛地

瑜珈師論卷第六

菩薩地

世尊於此諸地有幾愚癡有幾處重  
 為所對治善男子此諸地中有二十  
 二種愚癡十一種處重為所對治謂  
 於初地有二愚癡一者執著補特伽  
 羅及法愚癡二者思趣雜染愚癡及  
 彼處重為所對治於第二地有二愚  
 癡一者微細誤犯愚癡二者種種業  
 趣愚癡及彼處重為所對治於第三  
 地有二愚癡一者欲貪愚癡二者圓  
 滿聞持陀羅尼愚癡及彼處重為所  
 對治於第四地有二愚癡一者等至  
 愛愚癡二者法愛愚癡及彼處重為  
 所對治於第五地有二愚癡一者一  
 向作意棄背生死愚癡二者一向作  
 意趣向涅槃愚癡及彼處重為所對  
 治於第六地有二愚癡一者現前觀  
 察諸行流轉愚癡二者相多現行愚  
 癡及彼處重為所對治於第七地有  
 二愚癡一者微細相現行愚癡二者  
 一向無相作意方便愚癡及彼處重  
 為所對治於第八地有二愚癡一者  
 於无相作功用愚癡二者於相自在  
 愚癡及彼處重為所對治於第九地

瑜珈師論卷第六

菩薩地

有二愚癡一者於无量說法无量法句文字後後慧辯陀羅尼自在愚癡二者辯才自在愚癡及彼癡重為所對治於第十地有二愚癡一者大神通愚癡二者悟入微細秘密愚癡及彼癡重為所對治於如來地有二愚癡一者於一切所知境界極微細著愚癡二者極微細礙愚癡及彼癡重為所對治善男子由此二十二種愚癡及十一種癡重故安立諸地而阿耨多羅三藐三菩提離彼繫縛

世尊阿耨多羅三藐三菩提甚奇希有乃至成就大果今諸菩薩能破如是大愚癡羅網能越如是大癡重稠林現前證得阿耨多羅三藐三菩提

世尊如是諸地幾種殊勝之所安立善男子略有八種一者增上意樂清淨二者心清淨三者悲清淨四者到彼岸清淨五者見佛供養承事清淨六者成熟有情清淨七者生清淨八者威德清淨善男子於初地中所有增上意樂清淨乃至威德清淨後後

諸地乃至佛地所有增上意樂清淨乃至威德清淨當知彼諸清淨展轉增勝唯於佛地除生清淨又初地中所有功德於上諸地平等皆有當知自地功德殊勝一切菩薩十地功德皆是有上佛地功德當知无上

世尊何因緣故說菩薩生於諸有生取為殊勝善男子四因緣故一者極淨善根所集起故二者故意思擇力所取故三者悲愍濟度諸眾生故四者自能無染除他染故

世尊何因緣故說諸菩薩行廣大願妙願勝願善男子四因緣故謂諸菩薩能善了知涅槃樂住堪能速證而復棄捨速證樂住無緣无待發大願心為欲利益諸有情故處多種種長時大苦是故我說彼諸菩薩行廣大願妙願勝願

世尊是諸菩薩凡有幾種所應學事善男子菩薩學事略有六種所謂布施持戒忍辱精進靜慮慧到彼岸

世尊如是六種所應學事幾是增上戒學所攝幾是增上心學所攝幾是

增上慧學所攝善男子當知初三但是增上戒學所攝靜慮一種但是增上心學所攝慧是增上慧學所攝我說精進遍於一切

世尊如是六種所應學事幾是福德資糧所攝幾是智慧資糧所攝善男子若增上戒學所攝者是名福德資糧所攝若增上慧學所攝者是名智慧資糧所攝我說精進靜慮二種遍於一切

世尊於此六種所學事中菩薩云何應當修學善男子由五種相應當修學一者取初於菩薩戒波羅蜜多相應微妙正法教中猛利信解二者次於十種法行以聞思修所成妙智精進修行三者隨護菩提之心四者親近真善知識五者无間勤修善品

世尊何因緣故施設如所應學事但有六數善男子二因緣故一者饒益諸有情故二者對治諸煩惱故當知前三饒益有情後三對治一切煩惱前三饒益諸有情者謂諸菩薩由布施故攝受資具饒益有情由持戒

論如地論七十八

九

福字

故不行損害逼迫惱亂饒益有情由忍辱故於彼損害逼迫惱亂堪能忍受饒益有情後三對治諸煩惱者謂諸菩薩由精進故雖未永伏一切煩惱亦未永害一切隨眠而能勇猛修諸善品彼諸煩惱不能傾動善品加行由靜慮故永伏煩惱由般若故永害隨眠

世尊何因緣故施設所餘波羅蜜多但有四數善男子與前六種波羅蜜多為助伴故謂諸菩薩於前三種波羅蜜多所攝有情以諸攝事方便善巧而攝受之安置善品是故我說方便善巧波羅蜜多與前三種而為助伴若諸菩薩於現法中煩惱多故於修無間無有堪能羸劣意樂故下界勝解故於內心住無有堪能於菩薩截不能聞緣善修習故所有靜慮不能引發出世間慧彼便攝受少分狹劣福德資糧為未來世煩惱輕微心生正願如是名願波羅蜜多由此願故煩惱微薄能修精進是故我說願波羅蜜多與精進波羅蜜多而為助

論如地論七十八

十

福字

伴若諸菩薩親近善士聽聞正法如理作意為因緣故轉劣意樂成勝意樂亦能獲得上界勝解如是名力波羅蜜多由此力故於內心住有所堪能是故我說力波羅蜜多與靜慮波羅蜜多而為助伴若諸菩薩於菩薩藏已能聞緣善修習故能發靜慮如是名智波羅蜜多由此智故堪能引發出世間慧是故我說智波羅蜜多與慧波羅蜜多而為助伴

世尊何因緣故宣說六種波羅蜜多如是次第善男子能為後後引發依故謂諸菩薩若於身財无所顧中便能受持清淨禁戒為護禁戒便修忍辱修忍辱已能發精進發精進已能辦靜慮具靜慮已便能獲得出世間慧是故我說波羅蜜多如是次第世尊如是六種波羅蜜多有幾種品類若別善男子各有三種施三種者一者法施二者財施三者无畏施戒三種者一者轉捨不善戒二者轉生善戒三者轉生饒益有情戒忍三種者一者耐忍害忍二者安受苦忍三

論如地論七十八

十一

福字

者諦察法忍精進三種者一者被甲精進二者轉生善法加行精進三者饒益有情加行精進靜慮三者一者無分別寂靜極寂靜無罪故對治煩惱眾苦樂住靜慮二者引發功德靜慮三者引發饒益有情靜慮慧三種者一者緣世俗諦慧二者緣勝義諦慧三者緣饒益有情慧

世尊何因緣故波羅蜜多說名波羅蜜多善男子五因緣故一者无染者故二者无願戀故三者无罪過故四者无分別故五者正迴向故無染者者謂不染著波羅蜜多諸相違事无願戀者謂於一切波羅蜜多諸果異熟及報恩中心无繫縛無罪過者謂於如是波羅蜜多無聞雜染法離非方便行無分別者謂於如是波羅蜜多不如言詞執著自相正迴向者謂以如有所作所集波羅蜜多迴求无上大菩提果  
世尊何等名為波羅蜜多諸相違事善男子當知此事略有六種一者於意樂欲財富自在諸欲樂中深見功

德及與勝利二者於隨所樂縱身語  
 意而現行中深見功德及與勝利三  
 者於他輕蔑不堪忍中深見功德及  
 與勝利四者於不勤修著欲樂中深  
 見功德及與勝利五者於慶憤吏世  
 雜亂行深見功德及與勝利六者於  
 見聞覺知言說戲論深見功德及與  
 勝利

世尊如是一切波羅蜜多何果異熟  
 善男子當知此亦略有六種一者得  
 大財富二者往生善趣三者无怨無  
 壞多諸喜樂四者為衆生主五者身  
 无惱害六者有大宗業  
 世尊何等名為波羅蜜多聞雜染法  
 善男子當知略由四種加行一者无  
 悲加行故二者不如理加行故三者  
 不常加行故四者不殷重加行故不  
 如理加行者謂修行餘波羅蜜多時  
 於餘波羅蜜多遠離失壞  
 世尊何等名為非方便行善男子若  
 諸善薩以波羅蜜多饒益衆生時但  
 攝財物饒益衆生便為喜足而不令  
 其出不善處安置善處如是名為非

方便行何以故善男子非於衆生唯  
 作此事名實饒益譬如糞穢若多若  
 少終無有能令成香潔如是衆生由  
 行苦故其性是苦无有方便但以財  
 物暫相饒益可令感樂唯有安慶妙  
 善法中方可得名第一饒益

世尊如是一切波羅蜜多有幾清淨  
 善男子我終不說波羅蜜多除上五  
 相有餘清淨然我即依如是諸事摠  
 別當說波羅蜜多清淨之相摠說一  
 切波羅蜜多清淨相者當知七種何  
 等為七一者善薩於此諸法不求他  
 知二者於此諸法見已不生執著三  
 者即於如是諸法不生疑惑謂為能  
 得大菩提不四者終不自讚毀他有  
 所輕蔑五者終不憍傲放逸六者終  
 不少有所得便生喜足七者終不由  
 此諸法於他發起嫉妬慳悻別說一  
 切波羅蜜多清淨相者亦有七種何  
 等為七謂諸善薩如我所說七種布  
 施清淨之相隨順修行一者由施物  
 清淨行清淨施二者由戒清淨行清  
 淨施三者由見清淨行清淨施四者

由心清淨行清淨施五者由語清淨  
 行清淨施六者由智清淨行清淨施  
 七者由垢清淨行清淨施是名七種  
 施清淨相又諸善薩能善了知制立  
 律儀一切學處能善了知出離所犯  
 具常尸羅堅固尸羅常作尸羅常轉  
 尸羅受學一切所有學處是名七種  
 戒清淨相若諸善薩於自所有業果  
 異熟深生依信一切所有不饒益事  
 現達精時不生憤發亦不反罵不瞋  
 不打不怖恐不弄不以種種不饒益事  
 互相加害不懷怨結若諫誨時不令  
 恚惱亦復不待他來諫誨不由恐怖  
 有染愛心而行忍辱不以作恩而使  
 放捨是名七種忍清淨相若諸善薩  
 通達精進平等之性不由勇猛勤精  
 進故自舉陵他具大勢力具大精進  
 有所堪能堅固勇猛於諸善法終不  
 捨輒如是名為七種精進清淨之相  
 若諸善薩有善通達相三摩地靜慮  
 有圓滿三摩地靜慮有俱分三摩地  
 靜慮有運轉三摩地靜慮有无所依  
 三摩地靜慮有善修治三摩地靜慮

五分論 七十八 十五 極字

五分論 七十八 十六

五分論 七十八 七 極

有於菩薩藏聞緣修習无量三摩地  
 靜慮如是名為七種靜慮清淨之相  
 若諸菩薩遠離增益損減二邊行於  
 中道是名為慧由此慧故如實了知  
 解脫門義謂空無願無相三解脫門  
 如實了知有自性義謂遍計所執若  
 依他起若圓成實三種自性如實了  
 知無自性義謂相生勝義三種无自  
 性如實了知世俗諦義謂於五明處  
 如實了知勝義諦義謂於七真如又  
 無分別離諸戲論純一理趣多所住故  
 无量慈法為所緣故及毗鉢舍那故  
 能善成辦法隨法行是名七種慧清  
 淨相

世尊如是五相各有何業善男子當  
 知彼相有五種業謂諸菩薩无染著  
 故於現法中於所修習波羅蜜多恒  
 常殷重勤修加行无有放逸無願戀  
 故攝受當來不放逸因無罪過故能  
 正修習極善圓滿極善清淨極善鮮  
 白波羅蜜多无分別故方便善巧波  
 羅蜜多速得圓滿正迴向故一切生  
 處波羅蜜多及彼可愛諸果異熟皆

得无盡乃至無上正等菩提世尊如  
 是所說波羅蜜多何者取廣大何者  
 无染汙何者取明感何者不可動何  
 者取清淨善男子无染著性無願戀  
 性正迴向性取為廣大无罪過性無  
 分別性无有染汙思擇所作取為明  
 感已入無退轉法地者名不可動若  
 十地攝佛地攝者名取清淨

世尊何因緣故菩薩所得波羅蜜多  
 諸可愛果及諸異熟常无有盡波羅  
 蜜多亦无有盡善男子展轉相依生  
 起修習無間斷故世尊何因緣故是  
 諸菩薩深信愛樂波羅蜜多非於如  
 是波羅蜜多所得可愛諸果異熟善  
 男子五因緣故一者波羅蜜多是取  
 增上喜樂因故二者波羅蜜多是其  
 究竟饒益一切自他因故三者波羅  
 蜜多是當來世彼可愛果異熟因故  
 四者波羅蜜多非諸雜染所依事故  
 五者波羅蜜多非是畢竟變壞法故  
 世尊如是一切波羅蜜多各有幾種  
 取勝威德善男子當知一切波羅蜜  
 多各有四種取勝威德一者於此波

羅蜜多正修行時能捨慳慳犯戒心  
 憤憊怠散乱見趣所治二者於此正  
 修行時能為无上正等菩提真實資  
 糧三者於此正修行時於現法中能  
 自攝受饒益有情四者於此正修行  
 時於未來世能得廣大无盡可愛諸  
 果異熟

世尊如是一切波羅蜜多何因何果  
 有何義利善男子當知一切波羅蜜  
 多大悲為因微妙可愛諸果異熟饒  
 益一切有情為果圓滿无上廣大菩  
 提為大義利  
 世尊若諸菩薩具足一切无盡財寶  
 成就大悲何緣世間現有眾生貧窮  
 可得善男子是諸眾生自業過失若  
 不令者菩薩常懷饒益他心又常具  
 足無盡財寶若諸眾生无自惡業能  
 為障導何有世間貧苦可得辟如餓  
 鬼為大熱渴逼迫其身見大海水志  
 皆涸竭非大海過是諸餓鬼自業過  
 耳如是菩薩所施財寶猶如大海无  
 有過失是諸眾生自業過耳猶如餓  
 鬼自惡業力令无有果

世尊菩薩以何等波羅蜜多取一切法無自性性善男子以般若波羅蜜多能取諸法無自性性世尊者般若波羅蜜多能取諸法無自性性何故不取有自性性善男子我終不說以無自性性取無自性性然無自性性離諸文字自內所證不可捨於言說文字而能宣說是故我說般若波羅蜜多能取諸法無自性性

世尊如佛所說波羅蜜多近波羅蜜多大波羅蜜多云何波羅蜜多云何近波羅蜜多云何大波羅蜜多善男子若諸菩薩經無量時修行施等成就善法而諸煩惱猶故現行未能制伏然為彼伏謂於勝解行地軟中勝解轉時是名波羅蜜多復於無量時修行施等漸復增上成就善法而諸煩惱猶故現行然能制伏非被所伏謂從初地已上是名近波羅蜜多復於無量時修行施等轉復增上成就善法一切煩惱皆不現行謂從八地已上是名大波羅蜜多

世尊此諸地中煩惱隨眠可有幾種

善男子略有三種一者客伴隨眠謂於前五地何以故善男子諸不俱生現行煩惱是俱生煩惱現行助伴彼於八地時永無復有是故說名客伴隨眠二者羸劣隨眠謂於第六第七地中微細現行若修所伏不現行故三者微細隨眠謂於第八地已上從此已去一切煩惱不復現行唯有所知障為依止故

世尊此諸隨眠幾種應重斷所顯示善男子但由二種謂由在皮應重斷故顯彼初二復由在膚應重斷故顯彼第三若在於骨應重斷者我說永離一切隨眠位在佛地

世尊經幾不可數劫能斷如是應重善男子經於三大不可數劫或無量劫所謂年月晝夜一時半時須臾瞬息剎那量劫不可數故

世尊是諸菩薩於諸地中所生煩惱當知何相何失何德善男子無凍汗相何以故是諸菩薩於初地中定於一切諸法法界已善通達由此因緣菩薩要知方起煩惱非為不知是故

說名無染汙相於自身中不能生苦故無過失菩薩生起如是煩惱於有情界能斷苦因是故彼有無量功德甚奇世尊無上菩提乃有如此大功德利今諸菩薩生起煩惱尚勝一切有情聲聞獨覺善根何況其餘無量功德

世尊如佛所說若聲聞乘若復大乘唯是一乘此何密意善男子如我於彼聲聞乘中宣說種種諸法自性所謂五蘊或內六處或外六處如是等類於大乘中即說彼法同一法界同一理趣故我不說乘老別性於中或有如言於義妄起分別一類增益一類損減又於諸乘老別道理謂于相違如是展轉逆興諍論如是名為此中密意亦時世尊欲重宣此義而說

頌曰

諸地攝想所對治 殊勝生願及諸學  
由依佛說是大乘 於此善修成大覺  
宣說諸法種種性 復說皆同一理趣  
謂於下乘或上乘 故我說乘無異性  
如言於義妄分別 或有增益或損減

寶加師地論卷十八

三十一

福

謂此二種于相違 愚癡意解成乖諍  
 世尊於是解深密法門中此名何教  
 我當云何奉持善男子此名諸地波  
 羅蜜多了義之教於此諸地波羅蜜  
 多了義之教汝當奉持說此諸地波  
 羅蜜多了義教時於大會中有七十  
 五千菩薩皆得菩薩大乘光明三摩  
 地復次即依乘假安立分別如來成  
 所作事當知如解深密經中身殊室  
 利菩薩摩訶薩請問佛言世尊如佛  
 所說如來法身如來法身有何等相  
 佛告身殊室利菩薩曰善男子若於  
 諸地波羅蜜多善修出離轉依成滿  
 是名如來法身之相當知此相二因  
 緣故不可思議無戲論故無所為故  
 而諸眾生計著戲論有所為故  
 世尊聲聞獨覺所得轉依名法身不  
 善男子不名法身世尊當名何身善  
 男子名解脫身由解脫身故說一切  
 聲聞獨覺與諸如來平等平等由法  
 身故說有差別如來法身有差別故  
 无量功德寂勝老別算數譬喻所不  
 能及

寶加師地論卷十八

三十二

福

世尊我當云何應知如來生起之相  
 善男子一切如來化身作業如世界  
 起一切種類如來功德眾所莊嚴住  
 持為相當知化身相有生起法身之  
 相无有生起

世尊云何應知示現化身方便善巧  
 善男子遍於一切三千大千佛國土  
 中或眾推許增上王家或眾推許大  
 福田家同時入胎誕生長大受欲出  
 家示行苦行捨苦行已成等正覺次  
 第示現是名如來示現化身方便善  
 巧世尊凡有幾種一切如來身所住  
 持言音老別由此言音所化有情未  
 成熟者令其成熟已成熟者緣此為  
 境速得解脫善男子如來言音略有  
 三種一者契經二者調伏三者本母  
 世尊云何契經云何調伏云何本母  
 善男子若於是處我依攝事顯示諸  
 法是名契經謂依四事或依九事或  
 復依於二十九事云何四事一者聽  
 聞事二者歸趣事三者修學事四者  
 菩提事云何九事一者施設有情事  
 二者彼所受用事三者彼生起事四

寶加師地論卷十八

三十三

福

者彼生已住事五者彼染淨事六者  
 彼老別事七者能宣說事八者所宣  
 說事九者諸眾會事云何名為二十  
 九事謂依雜染品有攝諸行事彼次  
 第隨轉事即於是中作補特伽羅想  
 已於當來世流轉因事作法想已於  
 當來世流轉因事依清淨品有繫念  
 於所緣事即於是中勤精進事心安  
 住事現法樂住事超一切苦緣方便  
 事彼遍知事此復三種顛倒遍知所  
 依處故依有情想外有情中邪行遍  
 知所依處故內離增上慢遍知所依  
 處故修依處事作證事修習事令彼  
 堅固事彼行相事彼所緣事已斷未  
 斷觀察善巧事彼散乱事彼不散乱  
 事不散乱依處事不棄修習劬勞加  
 行事修習勝利事彼堅牢事攝聖行  
 事攝聖品眷屬事通達真實事證得  
 涅槃事於善說法毗奈耶中世間正  
 見超升一切外道所得正見頂事及  
 即於此不修退事於善說法毗奈耶  
 中不修習故說名為退非見過失故  
 名為退身殊室利若於是處我依聲

聞及說菩薩顯示別解脫及別解脫相應之法是名調伏世尊菩薩別解脫幾相所攝善男子當知七相一者宣說受軌則事故二者宣說隨順他勝事故三者宣說隨順毀犯事故四者宣說有犯自性故五者宣說无犯自性故六者宣說出所犯故七者宣說捨律儀故

身殊室利若於是處我以十一種相決了分別顯示諸法是名本母何等名為十一種相一者世俗相二者勝義相三者菩提分法所緣相四者行相五者自性相六者彼果相七者彼領受開示相八者彼障導法相九者彼隨順法相十者彼過患相十一者彼勝利相世俗相者當知三種一者宣說補特伽羅故二者宣說遍計所執自性故三者宣說諸法作用事業故勝義相者當知宣說七種真如故菩提分法所緣相者當知宣說遍一切種所知事故行相者當知宣說八行觀故云何名為八行觀耶一者諦實故二者安住故三者過失故四者

功德故五者理趣故六者流轉故七者道理故八者捨別故諦實者謂諸法真如安住者謂或安立補特伽羅或復安立諸法遍計所執自性或復安立一向分別及問置記或復安立隱密顯了記別老別過失者謂我宣說諸雜染法有无量門老別過患功德者得我宣說諸清淨法有无量門老別勝利理趣者當知六種一者真義理趣二者證得理趣三者教導理趣四者遠離二邊理趣五者不可思議理趣六者意趣理趣流轉者所謂三世三有為相及四種緣道理者當知四種一者觀待道理二者作用道理三者證成道理四者法外道理觀待道理者謂若因若緣能生諸行及起隨說如是名為觀待道理作用道理者謂若因若緣能得諸法或能成辨或復生已作諸業用如是名為作用道理證成道理者謂若因若緣能令所立所說所標義得成立今正覺悟如是名為證成道理又此道理略有二種一者清淨二者不清淨由五種

相名為清淨由七種相名不清淨云何由五種相名為清淨一者現見所得相二者依止現見所得相三者自類譬喻所引相四者圓成實相五者善清淨言教相

現見所得相者謂一切行皆无常性一切行皆是苦性一切法皆無我性此為世間現量所得如是等類是名現見所得相依止現見所得相者謂一切行皆剎那性他世有性淨不淨業无失壞性由彼能依處无常性現可得故由諸有情種種老別依種種業現可得故由諸有情若樂若苦淨不淨業以為依止現可得故由此因緣於不現見可為比度如是等類是名依止現見所得相自類譬喻所引相者謂於內外諸行聚中引諸世間共所了知所得生死以為譬喻引諸世間共所了知所得生等種種苦相以為譬喻引諸世間共所了知所得不自在相以為譬喻又復於外引諸世間共所了知所得衰感以為譬喻如是等類當知是名自類譬喻所引

法苑珠林卷之三十一

二十七

法苑珠林卷之三十一

二十八

相

法苑珠林卷之三十一

二十九

相

相圓成實相者謂即如是現見所得  
 相若依止現見所得相若自類譬喻  
 所得相於所成立決定能成當知是  
 名圓成實相善清淨言教相者謂一  
 切智者之所宣說如言涅槃究竟寂  
 靜如是等類當知是名善清淨言教  
 相善男子是故由此五種相故名善  
 觀察清淨道理由清淨故應可修習  
 世尊一切智者相當知有幾種善男  
 子略有五種一者若有出現世間一  
 切智聲元不普聞二者成就三十二  
 種大丈夫相三者具足十力能斷一  
 切衆生一切疑惑四者具足四无所畏  
 宣說正法不為一切他論所伏而能  
 摧伏一切邪論五者於善說法毗奈  
 耶中八支聖道四沙門等皆現可得  
 如是生故相故斷疑網故非他所伏  
 能伏他故聖道沙門現可得故如是  
 五種當知名為一切智相善男子如  
 是證成道理由現量故由比量故由  
 聖教量故由五種相名為清淨  
 大何由七種相名不清淨一者此餘  
 同類可得相二者此餘異類可得相

三者一切同類可得相四者一切異  
 類可得相五者異類譬喻所得相六  
 者非圓成實相七者非善清淨言教  
 相若一切法意識所識性是名一切  
 同類可得相若一切法相性業法因  
 果異相由隨如是一一異相決定展  
 轉各各異相是名一切異類可得相  
 善男子若於此餘同類可得相及譬  
 喻中有一切異類相者由此因緣於  
 所成立非決定故是名非圓成實相  
 又於此餘異類可得相及譬喻中有  
 一切同類相者由此因緣於所成立  
 不決定故亦名非圓成實相非圓成  
 實故非善觀察清淨道理不清淨故  
 不應修習若異類譬喻所引相若非  
 善清淨言教相當知體性皆不清淨  
 法亦道理者謂如來出世若不出世  
 法性安住法住法界是名法亦道理  
 揆別者謂先捨說一句法已後後諸  
 句差別分別究竟顯了  
 自性相者謂我所說有行有緣所有  
 能取菩提分法謂念住等如是名為  
 彼自性相彼果相者謂若世間若出

世間諸煩惱斷及所引發世出世間  
 諸果功德如是名為得彼果相彼領  
 受開示相者謂即於彼以解脫智而  
 領受之及廣為他宣說開示如是名  
 為彼領受開示相彼障導法相者謂  
 即於修菩提分法能隨障導諸染汙  
 法是名彼障導法相彼隨順法相者  
 謂即於彼多所作法是名彼隨順法  
 相彼過患相者當知即彼諸障導法  
 所有過失是名彼過患相彼勝利相  
 者當知即彼諸隨順法所有功德是  
 名彼勝利相  
 身殊室利菩薩復白佛言唯願世尊  
 為諸菩薩略說契經調伏本母不共  
 外道陀羅尼義由此不共陀羅尼義  
 令諸菩薩得入如來所說諸法甚深  
 密意佛告身殊室利菩薩曰善男子  
 汝今諦聽吾當為汝略說不共陀羅  
 尼義令諸菩薩於我所說密意言詞  
 能善悟入善男子若雜染法若清淨  
 法我說一切皆无作用亦都无有補  
 特伽羅以一切種離所為故非雜染  
 法先染後淨非清淨法後淨先染凡

夫異生於處重身執著諸法補特伽羅自性差別隨眠妄見以為緣故計我我所由此妄謂我見我聞我嗅我嘗我觸我知我食我作我染我淨如是等類邪加行轉若有如實知如是者便能永斷處重之身獲得一切煩惱不住寂極清淨離諸戲論無為依止無有加行善男子當知是名略說不共隨羅尼義今時世尊欲重宣此義而說頌曰

一切雜染清淨法 皆无作用數取趣  
由我宣說離所為 染汙清淨非先後  
於處重身隨眠見 為緣計我及我所  
由此妄謂我見等 我食我為我染淨  
若如實知如是者 乃能永斷處重身  
得無染淨無戲論 无為依止无加行  
今時勇殊室利菩薩復白佛言世尊  
去何應知諸如來心生起之相佛告  
勇殊室利菩薩曰善男子夫如來者  
非心意識生起所顯然諸如來有无  
加行心法生起當知此事猶如變化  
世尊若諸如來法身遠離一切加行  
既无加行去何而有心法生起善男

瑜伽師地論第三十八卷 第三十頌

瑜伽師地論第三十八卷

三十一

善男子

子先所修習方便般若加行力故有心生起善男子譬如正入无心睡眠非於覺悟而作加行由先所作加行勢力而復覺悟又如正在滅盡定中非於起定而作加行由先所作加行勢力還從定起如從睡眠及滅盡定心更生起如是如來由先修習方便般若加行力故當知復有心法生起世尊如來化身當言有心為無心耶善男子非是有心亦非无心何以故無自依心故有依他心故

世尊如來所行如來境界此之二種有何差別善男子如來所行謂一切種如來共有不可思議無量功德眾所莊嚴清淨佛土如來境界謂一切種五界差別何等為五一者有情界二者世界三者法界四者調伏界五者調伏方便界如是名為二種差別世尊如來成等正覺轉正法輪入大涅槃如是三種當知何相善男子當知此三皆无二相謂非成等正覺非不成等正覺非轉正法輪非不轉正法輪非入大涅槃非不入大涅槃何

瑜伽師地論第三十八卷

三十二

以故如來法身究竟淨故如來化身常示現故

世尊諸有情類但於化身見聞奉事生諸功德如來於彼有何因緣善男子如來是彼增上所緣之因緣故又彼化身是如來力所住持故世尊等無加行何因緣故如來法身為諸有情放大智光及出无量化身影像聲聞獨覺解脫之身無如是事善男子譬如等無加行從日月輪水火二種頗脰迦寶放大光明非餘水火頗脰迦寶謂大威德有情所住持故諸有情業增上力故又如從彼善工業者之所彫飾未尼寶珠出印文像不從所餘不彫飾者如是緣於無量法界方便般若極善修習磨瑩集成如來法身從是能放大智光明及出種種化身影像非唯從彼解脫之身有如斯事世尊如世尊說如來菩薩威德住持令諸眾生於欲界中生剎帝利婆羅門等大富貴家人身財寶無不圓滿或欲界天色無色界一切身財圓滿

五教部論第七十八

三十三

福

可得世尊此中有何密意善男子如來菩薩威德住持若道若行於一切處能令衆生獲得身財皆圓滿者即隨所應為彼宣說此道此行若有能於此道此行正修行者於一切處所獲身財無不圓滿若有衆生於此道行違背輕毀又於我所起損惱心及瞋恚心命終已後於一切處所得身財无不下劣善男子由是因緣當知如來及諸菩薩威德住持非但能令身財圓滿如來菩薩住持威德亦令衆生身財下劣

世尊諸穢土中何事易得何事難得諸淨土中何事易得何事難得善男子諸穢土中八事易得二事難得何等名為八事易得一者外道二者有苦衆生三者種姓家世興衰老別四者行諸惡行五者毀犯尸羅六者惡趣七者下乘八者下劣意樂加行菩薩何等名為二事難得一者增上意樂加行菩薩之所遊集二者如來出現于世善男子諸淨土中與上相違當知八事甚為難得二事易得世

尊於此解深密法門中此名何教我當云何奉持善男子此名如來成所作事了義之教汝當奉持說是如來成所作事了義教時於大會中有七十五十菩薩摩訶薩皆得圓滿法身證覺

瑜伽師地論卷第七十八

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論第七十八卷 第三十四張 福

瑜伽師地論卷第七十八

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。一五九頁中、下，一六〇頁上及一六九頁上一七〇頁中共五版，原版殘缺，以麗藏本換。
- 一 一五九頁中五行第六字「立」，石、資、磧、普、南、經、清作「安立」。
- 一 一六〇頁中三行第四字「聞」，諸本作「聞」。
- 一 一六〇頁中一八行首字「罪」，石、麗作「量」。
- 一 一六一頁上一〇行第一三字「而」，麗作「而得」。
- 一 一六一頁中九行首字「淨」，石作「清淨」。
- 一 一六一頁中一〇行第二字「取」，資、磧、普、南、經、清作「到」。
- 一 一六二頁中一八行第一一字「有」，諸本作「各有」。
- 一 一六三頁中一五行第五字「不」，

南、徑、清作「分」。

一六三頁下一〇行第二及第三字漫漶，諸本作「在前」。

一六三頁下一七行第五字「陵」，

石、磧、普、南、徑、清作「欵」。

一六四頁上九行首字「性」，諸本作「性性」。

一六五頁上一八行第一二字「被」，諸本作「彼」。

一六五頁中一七行「年月」，諸本作「年月半月」。

一六五頁下五行第三字「今」，資、磧、普、南、徑、清作「令」。

一六六頁上一二行第九字「日」，資、磧、普、南、徑、清無。

一六六頁下一〇行第一二字至一行第三字及一行末字至一行第五字「遍知所依處故」，石作「所依處遍知故」。

一六六頁下一五行第一一字「彼」，資、磧、普、南、徑、清無。

一六六頁下一八行第四字「品」，

石、資、磧、普、南、徑、清作「行」。

一六六頁下二〇行第三字「升」，石作「勝」。

一六七頁上一行第三字「說」，諸本作「諸」。

一六七頁中八行第二字「得」，諸本作「謂」。

一六八頁上一二行第一一字「力」，南作「方」。

一六八頁上一七行第三字「生」，石作「性」。

一六八頁中二行「所得相」，麗作「所引相」。

一六八頁中一四行第一一字「不」，資、磧、普、南、徑、清作「不善」。

一六九頁上一行首字「天」，諸本作「夫」。

一六九頁下一一行第一一字「明」，磧作「門」。

一六九頁下一四行第八字「未」，資、磧、普、南、清、麗作「未」。

一七〇頁上七行首字「行」，麗作

「此行」。

一七〇頁上末行第八字「難」，磧、普、南、徑、清作「易」。

一七〇頁上末行第一二字「易」，磧、普、南、徑、清作「難」。



趙城縣廣勝寺

瑜伽師地論卷第七十九

福

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之八

如是已說功德品決擇問如說五種無量謂有情界無量等彼一切世界當言平等平等為有差別者當言有差別彼復有二種一者清淨二者不清淨於清淨世界中無那落迦傍生餓鬼可得亦无欲界色無色界亦无苦受可得純菩薩僧於中止住是故說名清淨世界已入第三地菩薩由願自在力故於彼受生无有異生及非異生聲聞獨覺若異生菩薩得生於彼問若無異生菩薩及非異生聲聞獨覺得生彼者何因緣故菩薩教中作如是說若菩薩等意願於彼如是一切皆當往生答為化懈怠種類未集善根所化眾生故密意作如是說所以者何彼由如是蒙勸勵時便捨懈怠於善法中勤修加行從此漸漸堪於彼生當得法性應知是名此

瑜伽師地論七十九

二 福

中密意復次菩薩依四種住能成四事云何四住一者極歡喜住二者增上戒住三者增上心住四者增上慧住云何極歡喜住謂諸菩薩隨所安住已入清淨增上意樂地故乃至當坐妙菩提座於三寶所不藉他緣意樂清淨云何增上戒住謂諸菩薩即於如是極歡喜住從此已上隨所安住具性尸羅遠離一切慳悻犯戒即以如是圓滿戒捨迴向无上正等菩提云何增上心住謂諸菩薩即依如是增上戒住從此已上隨所安住離欲界貪獲得靜慮及諸等至安住慈悲於諸眾生隨能隨力如實正行云何增上慧住謂諸菩薩即依如是增上心住從此已上隨所安住漸能獲得菩提分法善巧諸諦善巧緣起善巧不共法安立智善巧出過一切聲聞獨覺共所證智即於此中不共法安立智者謂於菩薩藏中密意言辟智非安立諦智及安立諦智即於此中共所得智者謂依緣起所得證智云何依此四住能成四事謂諸菩薩

依止初住乃至當坐妙菩提座終不棄捨大菩提心依第二住乃至當坐妙菩提座當來自身財寶善品運運增長依第三住為欲利益諸有情故轉諸靜慮以大願力還生欲界而不為彼欲塵煩惱之所染汙依第四住於一切法安立通達而得善巧為度眾生故發誓願受於生死因此誓願便能積集廣大資糧則由此住清淨為因不待餘住亦不由他教誡教授速能證得如來妙智

問菩薩當言以何為苦答眾生損惱為苦問菩薩當言以何為樂答眾生饒益為樂問菩薩當言以何作意答悟入所知境界邊際及作一切利眾生事以為作意問菩薩當言以何為住答以无分別為住

復次菩薩略有四上品障若不淨除終不堪能入善產地及地漸次何等為四一者於諸菩薩毗奈耶中起染汙犯二者毀謗大乘相應妙法三者未積集善根四者有染愛心為欲對治如是四障復有四種淨除障法何

等為四一者遍於十方諸如來所深心懇責發露悔過二者遍為利益一切十方諸有情類勸請一切如來說法三者遍於十方一切有情所作功德皆生隨喜四者凡所生起一切善根皆悉迴向阿耨多羅三藐三菩提復次已入大地菩薩有四微細難可遍知難可除斷諸隨煩惱彼諸菩薩應遍了知當正除斷何等為四一者法愛二者聲聞獨覺相應作意三者味著等至四者眾魔事業於諸相中所有一切心動流散當知皆是眾魔事業

問已入初地菩薩當言何相答當言超過諸異生地已入菩薩正性離生由已入故不名異生超過一切所有怖畏得未曾得无上法故常能安住極歡喜住

問已入第二地菩薩當言何相答當言於毗奈耶中法亦獲得止息一切聲聞所學自性能於身語意業清淨現行故能遠離諸犯戒垢

問已入第三地菩薩當言何相答當

言於內獲得強盛奢摩他道由此證得尔焰光明問已入第四地菩薩當言何相答當言於內獲得強盛毗鉢舍那道故建立能燒煩惱智者由此能於如其所證一切所有菩提分法安立善巧

問已入第五地菩薩當言何相答當言超過一切世間智故超過一切聲聞獨覺智故能外悟入不思議諦極難勝道

問已入第六地菩薩當言何相答當言悟入甚深緣起道理故於一切行住默皆想於无相界多住趣向作意思惟

問已入第七地菩薩當言何相答當言於有加行无間缺無相界作意能極遠入於加行道已到究竟

問已入第八地菩薩當言何相答當言於无加行无功用無相界作意得任運故无有動搖於一切相得自在故住清淨地

問已入第九地菩薩當言何相答當言於名身句身文身得自在故又得

瑜伽師地論七十九

六

福字

無罪无量廣大慧故又得廣大无碍解故能悅一切衆生心故名大法師問已入第十地菩薩當言何相答當言已得一切如來同大灑故已得如雲大法身故已得一切大神通故名如來

問入如來地菩薩當言何相答當言即此所得法身更善清淨極成滿故於一切種煩惱障及所知障得永遠離清淨智見

問於此諸地云何造修若諸菩薩住勝解行地依於十地修十法行

問於此諸地云何而得若諸菩薩證入菩薩正性離生又復證得清淨意樂亦時頃得一切諸地

問何等名為諸地等流若一切地中證得已後所有威德諸加行道

問於此諸地云何成滿若諸菩薩於彼諸地一一地中經於无量百千大劫隨所稱讚諸地威德於此威德任運能證

問如說五種入正性離生此中聲聞入正性離生若諸菩薩入正性離生

瑜伽師地論七十九

七

福字

等於法界如實通達此二老別云何應知若略說法界有二種相一者老別相二者自相老別相者謂常住相及寂靜相常住相者謂本來无生法性及無盡法性寂靜相者謂煩惱苦離繫法性言自相者謂於相名分別真如正智所攝一切法中由遍計所執自性故自性不成實法无我性此

中聲聞由老別相通達法界入正性離生不由自相以通達彼故由无沒想及安隱相於法界中得寂靜想於一切行一向發起厭背之想又復不能於彼相等所攝諸法性不成實法

無我性如實了知唯即於此法界定中由緣法界老別作意无相心轉非由緣彼自相作意或復因他為其宣說法界自相聞已一分迴向善提聲聞極大艱辛然後悟入既得入已精勤修習一分一向趣寂聲聞極大艱辛少能悟入而不入已精勤修習若諸菩薩俱由二相通達法界入於菩薩正性離生入離生已多分安住緣於法界自相作意何以故由於法界

瑜伽師地論七十九

八

福字

緣老別相多作意時速趣涅槃故多住彼於阿耨多羅三藐三菩提非正方便當知雖等通達法界由此因緣而有老別

問如說三世三輪清淨云何三世三輪清淨若由遍計所執自性故於過去未來現在諸法平等平等以如實慧正觀察時於過去未來現在法中無有願戀希望染著是名三世三輪清淨

問如先所說百四十不共佛法餘經復說十八不共佛法如是佛法云何安立幾種所攝若謂阿羅漢諸漏未盡方入聚落遊行乞食或於一時與諸惡為惡馬惡牛及惡狗等共路而行或入稠林履踐棘園或齊雙足踰越坑塹或入如是非法舍宅為諸母

邑非理招引或阿練若棄捨正道行邪惡徑或與盜賊師子猛獸豺狼豹等共路而遊如是等類諸阿羅漢所有候失如來於此一切永无入阿羅漢或於一時遊阿練若大樹林中迷失道路或入空宅揚聲大叫呼喚遠

聞或復因於習氣過失无染汗心驚  
脣露齒適尔而笑如是等類諸阿羅  
漢所有暴音如來於此永无所有又  
阿羅漢或於一時由忘念故於所作  
事而有喪失如來於此永无所有又  
阿羅漢於有餘依生死界中一向發  
起厭背之想於無餘依濕脰中一向  
發起寂靜之想如來於彼有依濕脰  
无妄別想安住第一平等捨故又阿  
羅漢若入等至即名為定若出等至  
即不名定如來遍於一切位中无不  
定心又阿羅漢不善思擇而便棄捨  
利眾生事如是等類如來於此不善  
思擇而便棄捨永無所有又阿羅漢  
依所知障淨由未得退失於欲精進  
念定慧及解脫解脫知見如是七種  
退失之法如來永无又阿羅漢或於  
一時善身業轉或於一時无記業轉  
如於身業語業意業當知亦尔如來  
三業智前行故智隨轉故无無記業  
智所起故名智前行智俱行故名智  
隨轉又阿羅漢遍於三世所知事中  
不能率尔作意便解是故智見說名

有著不能一切無餘正解是故智見  
說名有尋如來遍於三世境界率尔  
作意便能正解一切所知境事老别  
是故說此十八種名不共佛法此中  
初四是無忘失法及拔除習氣所攝  
次一是大悲所攝所餘當知是一切  
種妙智所攝又復世尊於餘經中所  
說隨好為令所化生淨信故顯亦於  
彼然不立相安立諸相如建立品已  
廣顯亦從此隨好當知分出彼諸隨好  
復次善薩邪行應當了知善薩正行  
應當了知善薩正行勝利應當了知  
善薩於正行中安正法行平等行善  
行法住行相應當了知善薩能生淨  
信辭喻應當了知善薩於正行中安  
立所學應當了知於諸聲聞所學善  
薩所學殊勝老别應當了知於諸善  
薩應所學中善學善薩所有世間出  
世間智利益他事應當了知即於善  
薩所教授中聲聞所學應當了知非  
善學沙門應當了知善學沙門應當  
了知住世俗律儀者應當了知住勝  
義律儀者應當了知於諸如來調伏

方便應當了知於密意語應當了知  
於善薩所教授中勝解勝利應當  
了知如是略舉善薩所教授中所有教授  
云何邪行當知略說後後引發有八  
種相一者能退智資糧邪行二者退  
智資糧故能令忘念邪行三者由忘  
念故能壞白法邪行四者白法壞故  
能令非善薩儀惡意現行邪行五者  
惡意現行故能令難可調伏邪行六  
者難調伏故能令行於非道邪行七  
者行非道故能令親近不賢良邪行  
八者親近不賢良故能令善薩不如  
其義邪行  
復次善提以慧為體慧能引發所餘  
一切波羅蜜多是故於慧起邪行時  
當知善薩於彼善提及能引發善提  
諸法皆起邪行有四種法能令善薩  
智資糧退何等為四一者自不聽聞  
二者不令他聞三者為聽聞障四者  
顛倒執著而有聽聞依此能令智資  
糧退四種法故於現法中或於後法  
復生四種智相違法何等為四一者  
无所了知二者眾緣闕乏三者能生

瑜伽師地論七十九

十二

禪字手

感癡非福四者顛倒自不聽聞為依止故於現法中無所了知不令他聞為依止故於後法中眾緣闕乏為聽聞障為依止故能生後法感癡非福顛倒執著而有聽聞為依止故於後法中更增顛倒自不聽聞者增背法故增背補特伽羅故俱增背故不令他聞者恐他智勝故有憍傲故怖他輕毀故為聽聞障者誹毀於法及補特伽羅故惡作憍亂相牽引故不令啓請及開許故方便毀世能聽者故顛倒執著而聽聞者依自惡通達領解宣說執著善通達領解宣說故依他善通達領解宣說執著惡通達領解宣說故此中若自不聽聞若不令他聞若為聽聞障如是三法多分能令退失聞所成智資糧顛倒執著而有聽聞多分能令退失思修所成智資糧

復次有四種法能令菩薩忘失正念何等為四謂於四種補特伽羅四處迷亂一於舉罪補特伽羅二於教導補特伽羅三於欲作利益補特伽羅

瑜伽師地論七十九

十三

禪字手

四於有德補特伽羅謂於同梵行所迷亂自過於學現前迷亂學處於彼大乘欲勝解者欲正行者顯无差別標舉分別諸過失故發起迷亂勝解正行於能說法補特伽羅迷亂顯彼所有密處

復次有四種法能令菩薩壞鮮白法謂與他竟增上力故起諸白法非處加行雖起白法處所加行然有三種邪行過失一者染著過失二者惡見過失三者受持過失由二因緣應知染著過失一者邪受用故二者多雜處故由二因緣應知惡見過失一者誹撥正法補特伽羅故二者於不正法顯示執著為正法故由二因緣應知受持過失一者受持狹小唯不了義經故二者於所未聞未曾領受諸了義經懸誹撥故

復次菩薩有四種非菩薩儀惡意現行一者於大師所生不信順敬學相違惡意現行二者於同梵行攝受舉罪能教誡者如實發露已過相違惡意現行三者於大智福諸善法中精

瑜伽師地論七十九

十四

禪

進相違惡意現行四者於廣大甚深勝解中能令自障清淨相違惡意現行由三種相應知於大師所生不信順謂於有體尊勝得智由三種相應知不如實發露已過一者於彼攝受諸有情所邪妄顯示已為尊勝因此發起憍舉心故二者於能舉罪諸有情所覆所犯故三者於能教誡諸有情所因彼驅擯增上力故發穢濁心作損惱故由二種相應知退失於諸善法發起精進謂於大智福諸有情所愛著利養恭敬故及欣樂彼故

復有四種法能令菩薩難可調伏謂於正修有四種障一於聽聞執為究竟二於教授左謬領解三於尸羅不正安住多諸惡作四於自見安住見取謂但聽聞心不寂靜故於聽聞執為究竟由於教誡顛倒分別故於教授左謬領解由於尸羅多作缺犯而受信施故有惡作與勝有情共興諍竟故於自見多住見取勝有情者謂根調伏勝及斷滅勝

復次菩薩有四種於諸有情行於非

道一者於未安立淨信有情而不為說二者於下乘希求大乘諸有情所不隨所宜而有所說三者於大乘希求下乘諸有情所不順其儀而有所說四者於住禁戒不住禁戒貪愛朋黨不平等說由三種相當知是名安住禁戒一者事業無慳故二者尸羅无缺故三者恭敬所學故由二種相當知是名不住禁戒一者尸羅缺故二者不恭敬所學故

復次菩薩由親近不賢良故退失四事一者退失於乘二者退失利益有情加行三者退失聖教四者退失无間修諸善法

復次有四種善法不如其義一者任持正法二者住阿練若三者勤修福學四者管御大眾謂諸善法欲令信伏雖任持正法亦不如義非如其義若諸善法為求聲譽雖住阿練若亦不如義非如其義若諸善法專繫者有染之果雖勤修福業亦不如義非如其義若諸善法心專繫者供事名稱雖管御大眾亦不如義非如其義

復次去何正行謂與上相違離別過失宣說對治當知後後之所引發八種行相是名正行

謂說由自不聞令智退失此何因緣由於正法補特伽羅不恭敬所顯故由此毀犯設不毀犯亦无勝解是故退失又說由不令聞令智退失此何因緣由於欲令他信伏所顯故由此毀犯設不毀犯迴向邪法是故退失又說由為聞障令智退失此何因緣由不欲不聞不持所顯故由此毀犯設不毀犯懈怠懶惰是故退失又說由邪執者而有聽聞令智退失此何因緣由於修不見功德但聞言說為究竟所顯故由此毀犯設不毀犯智不成實是故退失

復說由於舉罪者所迷亂自過令念忘失此何因緣由於重事中怖畏衰損於輕事中怖畏呵責而設妄語所顯故由此毀犯由業障故有所忘失設不毀犯由犯障故而有忘失又說由迷亂學處令念忘失此何因緣由非自性隨轉虛妄見曲所顯故由此

毀犯由業障故有所忘失設不毀犯由犯障故而有忘失又說由於大乘迷亂勝解正行令念忘失此何因緣由於菩薩不生恭敬隱覆實德所顯故由此毀犯由業障故有所忘失設不毀犯由犯障故而有忘失又說由迷亂顯隱密處令念忘失此何因緣由於欲令於大乘不生樂欲所顯故由此毀犯由業障故而有忘失設不毀犯由犯障故而有忘失

復說由非處加行壞鮮白法此何因緣由樂已利狹小不轉下乘聽聞心不謙下所顯故由此毀犯由不能得所未獲得諸鮮白法於所聽受生餘緩故於已得退又說由染愛過失壞鮮白法此何因緣由於正在家所得利養不生喜足矯誑等法有希望所顯故由此毀犯由不聽聞所未聞法多諸事業輕躁散亂於三摩地不能證得又說由惡見過失壞鮮白法此何因緣由懷惡意瞻視於他於諸聲聞大乘所學其心顛倒所顯故由此毀犯由不正行獲得衰損由誑惑他

非佛經卷第九

大

福字

獲得衰損又說由受持過失壞鮮白法此何因緣由於如來智意趣中起等覺憐所顯故由此毀犯由謗正法獲得衰損由於如來智意趣中邪稱量故獲得衰損

復說由於所學不甚恭敬故惡意現行此何因緣由於所犯不發露不陳悔不除惡作所顯故由此現行於所緣有散乱故行不明了又說由不如實顯已過故惡意現行此何因緣由於身財有所願戀樂非諦語所顯故由此現行由於聖教有散乱故行不明了又說由於精進懈替因緣惡意現行此何因緣由於無堪忍所顯故由此現行由於衆苦不能堪忍於諸善法有散乱故行不明了又說由障淨因緣惡意現行此何因緣由於大乘無增上意樂勝解所顯故由此現行於廣大乘有散乱故行不明了復說由唯聽聞究竟修障難可調伏此何因緣由於唯觀見免脫難論勝利聽聞所顯故由此毀犯矯誑顯亦持法善友又說由於教授左解修障難

非佛經卷第十

大

福字

可調伏此何因緣由不堪受教堅持所犯不敬教授所顯故由此毀犯矯誑顯亦住阿練若善友又說由於尸羅不堅安住惡作修障難可調伏此何因緣由於所學不甚恭敬虛受信施所顯故由此毀犯矯誑顯亦勤修福業善友又說由於自見安住見取修障難可調伏此何因緣由於清淨波羅蜜多諸菩薩所不生恭敬不欲瞻仰不欲親近不欲聽聞不隨法行所顯故由此毀犯矯誑顯亦御衆善友復說由不宣說不隨宣說不順義說不平等說行於非道此何因緣由於前復宣說厭倦不平等心於所宣說不知方便下乘勝解有染愛心教誡徒衆加行所顯故由此毀犯由善根不圓滿故由不攝受廣大善根故由棄捨廣大善根故生非福故誑惑所化諸有情類復說由四種親近不賢良故退失四事此何因緣由慳慳少聞不善入聖教於佛語言不聽聞所顯故由此毀犯不修善根故怖畏生死苦故於利他事不能作故狹小善根

非佛經卷第十一

大

福字

故於諸法中有疑惑故而有退失復說由於四種菩薩欲求信伏欲求聲譽欲求染果欲求供養承事名稱是諸菩薩不如其義此何因緣由於我愛俱於微細罪不見怖畏與其無我非勝解俱不願他利於生死涅槃一向觀見過失功德於現法中樂相雜住於當來世欣樂富貴攝受財法所顯故由此毀犯矯現自身能正持法乃至御衆復次去何正行勝利此亦四種後後應知如是正行菩薩能積集福智資糧故以此為依障清淨故以此為依於一切門集成白法故以此為依起一切種利益有情加行故又能生長無量福故復有四法能令積集福智資糧一者依此正行供養承事諸佛如來二者聞清淨三者思清淨四者修清淨復有四法能令障淨一者於乘自然無動二者於諸有情遠離不行因緣三者遠離邪行因緣四者遠離不圓滿正行因緣

復有四法能令一切門集成白法一者  
修修所成二者成熟有情即彼所成  
三者堪忍難事即彼所成四者聞思  
無厭即彼所成

復有四法能令作一切種利有情事  
謂於四處濟拔有情一者於疑惑猶  
豫處二者於極微惡趣顛墜處三者  
於下乘信解處四者於增背聖教瞋  
恚心處

復次云何菩薩於正行中現在轉時  
猶得如是功德勝利謂具法行中平  
等行善行法住行相

云何菩薩具於法行此何行相謂諸  
菩薩凡所修行不越正法是故名為  
具足法行當知此行有五行相一者  
於不饒益樂行惡行諸有情所欲令  
入善攝受哀愍故二者於住種性外  
緣闕乏諸有情所勸令發起善提心  
故三者於波羅蜜多殊勝中自了知  
故四者於尊重處發起恭敬禮拜加  
行故五者於諸外道怨敵有情安住  
聖教無傾動故  
云何菩薩具平等行此何行相謂諸

菩薩過於一切利眾生事平等修行  
是故說名具平等行當知此行有八  
行相一者於諸有情平等親愛故二  
者於諸有情以無染汙無差別身无  
差別世無差別求親愛之心平等慰  
喻故三者捨諸憤內舒顏和悅於已  
受擔平等能運故四者於未受擔平  
等能取故五者於一切苦平等堪忍  
故六者於無量調伏方便平等能求  
故七者展轉更互平等正語堪忍語  
故八者一切善根平等迴向大菩提故  
云何菩薩具於善行此何行相謂諸  
菩薩於內成熟諸佛法故於外成熟  
諸有情故修行善行是故說名具於  
善行當知此行有七行相一者无所  
依止而惠施故二者无所依止而持  
戒故三者由哀愍心而修忍故四非  
於少分修精進故五者為作利益諸  
有情處修靜慮故六者見不相應修  
妙慧故七者成熟方便善巧故  
云何菩薩具於法住此何行相謂諸  
菩薩非但追求以為究竟非但讀誦  
以為究竟非但宣說以為究竟非但

子思以為究竟而於內心勝奢摩他  
正修習中發勤方便平等修集是故  
說名具於法住當知此住有十二行  
相一者於住禁戒不住禁戒能教授  
中无分別故二者以此為依恭敬領  
受所教授故三者以此為依身遠離  
故四者以此為依心遠離故五者以  
此為依越聲聞乘相應作意大乘相  
應作意思惟故六者以此為依不捨  
遠離軌與諸有情共止住故及與所  
餘共止住故七者以此為依領受清  
淨世間智大福資糧成德修果故八  
者於世間智不知喜足尋求修治出  
世智故又清淨智者斷四種過失管  
御大眾故一者不能堪忍觸惱過失  
二者不決定說教授過失三者不如  
具言所作過失四者有染愛心過失  
如是四種及前八種合有十二行相  
復次云何菩薩能生淨信所有譬喻  
謂諸菩薩從初發心中後時作諸  
眾引發善根所依止故普於一切  
若惡若恩心无所著猶如大地而諸  
菩薩非如大也中庸而轉眾生依之

瑜伽師地論卷七十九 二十四 福字号

自施功力方得存活然諸菩薩生長善根淨信歡喜能滋潤故猶如大水而諸菩薩非如水亦與諸稼穡成熟相違然諸菩薩為欲成熟諸善根故於可馱法深生獸患能燒煉故猶如大火而諸菩薩非如火與諸佛土集會相違然諸菩薩能令善根已成熟者引發聚集解脫觸得由能發起正教授故譬如大風而諸菩薩非如大風能引發已終歸滅盡然諸菩薩令自白法轉增盛故猶如明月而諸菩薩非如明月但於自分光明照耀非於黑分然諸菩薩其相平等於黑白分一切法中智普照故猶如日輪而諸菩薩非如日輪怖邏怙捉即便旋轉然諸菩薩一切趣中終不怖畏煩惱所執而旋轉故譬如師子而諸菩薩非如師子怯於大擔然諸菩薩能擔一切大苦擔故如善調龍而諸菩薩非如龍鳥若遭利衰軟非軟語若樂若苦則為愛恚之所塗染然諸菩薩於諸世法不為愛恚所塗染故如紅蓮花而諸菩薩非如紅蓮斷其

瑜伽師地論卷七十九 二十五 福字号

茎已不復生長然諸菩薩雖伏煩惱由善根力之所任持於生死中復生長故猶如大樹根未損壞而諸菩薩非如大樹其根後時定當損壞然諸菩薩所有善根迴向涅槃大菩提故譬如眾流趣入大海而諸菩薩非如眾流趣入大海即成海性然諸菩薩依止涅槃及大菩提諸善根力而遊戲故猶如諸天依蘇迷住而諸菩薩非如諸天住蘇迷盧於自事中专行放逸多受快樂然諸菩薩方便般若所攝持故成辦一切佛所作故譬如群臣所輔大王而諸菩薩非如群臣所輔大王為自利益守護國人然諸菩薩不顧己利攝護眾生猶如大雲而諸菩薩非如大雲不能畢竟成辦稼穡然諸菩薩畢竟生長菩提分法如轉輪王出現於世而諸菩薩非如輪王无有第二大丈夫眾然諸菩薩解脫平等善根所生多同出現如末尼寶而諸菩薩非如末尼寶殊與迦理沙般擊極不相似然諸菩薩入无漏界所作平等受樂等故譬如已入

瑜伽師地論卷七十九 二十六 福字号

雜林諸天而諸菩薩非如已入雜林諸天煩惱增長當來顛墜然諸菩薩伏諸煩惱无顛墜故所有煩惱如呪術等所伏諸毒而諸菩薩所有煩惱非如呪等所伏諸毒唯不為害更无餘德然諸菩薩由自煩惱能作一切眾生利益故此煩惱如大城中諸糞穢聚如是菩薩所有功德處同世間共所知事故得為喻而此功德由殊勝故无有譬喻是故當知菩薩功德一切譬喻所不能及

瑜伽師地論卷七十九

瑜伽師地論卷第七十九

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 一七二頁下八行首字「於」，**石**、**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「依」。
- 一 一七三頁上六行第四字「塵」，諸本作「纏」。
- 一 一七三頁中二一行第四字「學」，**徑**、**清**作「覺」。
- 一 一七三頁下四行「智者」，諸本作「智焰」。
- 一 一七三頁下九行第七字「升」，**石**作「勝」。
- 一 一七四頁上一六行第三字「等」，**磧**、**普**作「是」。
- 一 一七四頁中一一行第五字「相」，諸本作「想」。
- 一 一七四頁下一一行首字「問」，**南**作「問」。
- 一 一七四頁下一三行「阿羅漢」，**石**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「阿羅漢苾

芻」。

- 一 一七四頁下一三行末字「未」，諸本作「永」。
- 一 一七四頁下一六行「棘圍」，諸本作「棘圍」。
- 一 一七四頁下二一行第一二字「入」，諸本作「又」。
- 一 一七五頁上一行末字「騫」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「攬」。
- 一 一七五頁上二行第四字「適」，諸本作「適」。
- 一 一七五頁上七行第一二字「中」，諸本作「界中」。
- 一 一七五頁上一五行第九字「退」，**麗**作「退退」。
- 一 一七五頁中一一行第八字「正」，**石**、**磧**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「立」。
- 一 一七五頁下六行第八字「念」，**南**作「失」。
- 一 一七五頁下末行「闕乏」，**石**、**資**、**磧**、**南**、**清**作「闕乏」。
- 一 一七六頁上六行第一二字，七行

第二字，一七九頁上八行第一〇字「增」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「憎」。

- 一 一七六頁上七行第一〇字「增」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「憎」。
- 一 一七六頁上一〇行第七字「憍」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「矯」。
- 一 一七六頁上一七行「令退」，**資**作「多分」。
- 一 一七六頁中二二行第五字「者」，**石**作「者不」。
- 一 一七六頁下一三行首字「復」，**麗**作「復次」。
- 一 一七六頁下一五行第五字及一九行首字「左」，**南**作「若」。
- 一 一七六頁下二二行第四字「及」，**資**、**磧**、**普**作「反」。
- 一 一七七頁上一六行第六字「住」，**磧**作「任」。
- 一 一七七頁上一七行首字「學」，**麗**作「業」。
- 一 一七七頁上一八行「任持」，**麗**作

「住持」。

一 一七七頁中一四行第四字「修」，

石、麗作「修行」。

一 一七七頁下一七行第六字「足」，

磧、普、經作「定」。

一 一七八頁上八行第一三字「於」，

諸本作「由於」。

一 一七八頁上一三行「精進解替」，

麗作「進進懈怠」。

一 一七九頁上一一行第一三字「中」，

石無。

一 一七九頁中七行第六字「運」，

資作「過」。

一 一七九頁中一七行第一三字「四」，

諸本作「四者」。

一 一七九頁下二〇行第一三字「作」，

磧、普無。

一 一七九頁下二二行第二字「怨」，

南作「忍」。

一 一七九頁下末行第八字「庸」，

石作「容」。



瑜伽師地論卷第八十

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

福

攝決擇分中菩薩地之九

復次六何菩薩於正行中安立所學謂諸菩薩具足法住於依世俗諦道理所說不了義非所依聲聞乘相應經典已作依持已作善巧而復超度於大乘相應甚深空性相應依世俗勝義諦道理所說了義可依經典勤修學時名為如理正勤修學如是如以者何由此正法貫穿十三中道行故一者貫穿補特伽羅空性二者貫穿補特伽羅无我性三者貫穿法空性四者貫穿法無我性五者貫穿增益邊六者貫穿損減邊七者貫穿法現觀八者貫穿法現觀迴向大菩提性九者貫穿如是行者煩惱衆苦不纏繞心性十者貫穿二无我勝解差別十一者貫穿前无我性是後因性十二者貫穿到邊際空性十三者貫

穿即彼威德

瑜伽師地論卷第八十

二 福

云何貫穿補特伽羅空性謂由一種相不可得所顯故此中不可得者謂於三種事一者有情事二者彼老別事三者彼受用事若內若外若中間愚夫遍計所執實我不可得云何貫穿補特伽羅无我性謂由唯一相可得所顯故此中可得者謂即於彼三事愚夫所遍計緣生諸法中常住實性不可得故愚夫所計我異相性道理可得

云何貫穿法空性謂唯由一相不可得所顯故此中不可得者即於彼事所取無常性若內若外若中間愚夫遍計所執言說自性都不可得云何貫穿法无我性謂唯由一相可得所顯故此中可得者謂即於彼事道理可得聖智所行又即於彼自內所證不可以言為他宣說彼由六相於諸凡愚遍計所執言說自性異相可得何等六相一者不可自尋思二者不可說亦他三者超過色根所行四者超過一切相五者超過識所行

愈師地論卷中

三

福字

六者起過煩惱所行云何貫穿增益  
 邊謂由三種相一者老別增益所顯  
 故二者自性增益所顯故何等名為  
 老別增益謂由後後展轉八相一者  
 即於彼事執常增益二者執無常增  
 益三者執常增益為所依止執我增  
 益四者執無常增益為所依止執無  
 我增益五者執無我增益為所依止  
 執真實心增益六者執我增益為所  
 依止執不真實心增益此復二種一  
 者決定二者尋求尋求者謂遍計所  
 依及遍計相應於所對治雜染法中  
 由五過失謂顛倒過失戲論過失發  
 起惡行過失慮重過失無常性過失  
 及於彼能對治清淨法中七者執直  
 實心增益為所依止執善等增益乃  
 至執清淨增益八者執不真實心增  
 益為所依止執不善等增益乃至執  
 雜染增益是名八種老別增益此中  
 菩薩於彼增益都不執者不勸他執  
 亦不讚美何等名為自性增益謂老  
 別增益為所依止由諸愚夫遍計所  
 執所有言說自性增益即於彼事增

愈師地論卷中

益為有

云何貫穿損減謂由一相損減實事  
 所顯故此中損減實事者謂即於彼  
 邪法無我性起於勝解執者一切種  
 一切法相都無所有  
 云何貫穿法現觀謂由三種相一者  
 即於彼事及第四生事所治能治有  
 為無為安立中自性不可得所顯故  
 二者彼老別不可得所顯故三者即  
 彼串習故如實通達智所顯故此中  
 自性不可得者謂諸愚夫遍計所執  
 自性此中老別不可得者謂即彼自  
 性滅生集成二分不可得此中智通  
 達者謂即彼自性相不作意不思擇  
 加行自內所證智通達  
 云何貫穿法現觀迴向大菩提性謂  
 由一種相思擇所得能治所治不斷  
 故此中能治所治者謂空是煩惱對  
 治無願是有願對治无相是諸相對  
 治如是一切名无造作此復是後有  
 業對治亦是生身流轉剎那生流轉  
 對治名滅涅槃行无自性此復以生  
 死流轉為所對治者諸菩薩由此對

愈師地論卷中

五

福

治故起思擇不斷所治此由悲愍諸  
 眾生故希求大菩提  
 云何貫穿如是行者煩惱眾苦不纏  
 繞心謂由一種相雖不永斷所對治  
 法而能如實通達故此中如實通達  
 者謂即於彼法由法无我加行觀彼  
 自性無染无苦  
 云何貫穿老別謂由四種相一者見  
 老別所顯故二者即此極速損減老  
 別所顯故三者於斷迷失老別所顯  
 故四者於心迷失老別所顯故此中  
 見老別者謂住補特伽羅无我及涅  
 槃於當來身起斷滅增上慢又於所  
 取觀察故於能取言說自性畢竟速  
 離空性所攝不觀察故名不善觀察  
 所知境界由執著諸法故求煩惱斷  
 而諸菩薩則不如是此中極速損減  
 老別者謂住補特伽羅无我於我見  
 異生下中更下由二因緣謂苦不解  
 脫故安住苦故前後二種執著失壞  
 故而諸菩薩則不如是此中於斷迷  
 失老別者謂住補特伽羅无我執法  
 無我无自性故便三驚怖謂無言說

自性追求斷滅而諸菩薩則不如是  
此中於心迷失老別者謂如是於斷  
迷失住補特伽羅无我於自遍計所  
起境界中為想顛倒等之所顛倒而  
諸菩薩則不如是

云何貫穿因性謂由二種相一者觀  
察能取所顯故二者彼如實通達所  
顯故此中觀察能取者謂即觀察此  
无我智遠離言說自性故遠離彼分  
別故應捨相故有剎那故此中彼如  
實通達者謂觀察所取能取二種如  
理作意思惟為因各別內證決定智生  
云何貫穿到邊際空性謂由一種相  
即彼法无我智如實顯現故此中如  
實顯現者謂顯現業煩惱相似相故  
不可言說法故離言說自性故如是  
不執著故有剎那故  
云何貫穿即彼空性威德謂由一種  
相業煩惱斷對治所顯故此中斷者  
謂彼剎那光明想生能斷无始時來  
所集一切諸業煩惱復次有幾種聲  
聞聲聞所學菩薩所學有何老別謂  
有四種聲聞聲聞所學菩薩所學當

知老別有十三種

云何名為四種聲聞一者變化聲聞  
二者增上慢聲聞三者迴向菩提聲  
聞四者一向趣寂聲聞變化聲聞者  
為欲化度由彼所化諸有情故或諸  
菩薩或諸如來化作聲聞增上慢聲  
聞者謂但由補特伽羅无我智及執  
者邪法無我智計為清淨迴向菩提  
聲聞者謂從本來是極微劣慈悲種  
姓由親近如來住故於廣大佛法中  
起大功德想熏修相續雖到究竟住  
無漏界而蒙諸佛覺悟引入方便開  
導由此因故便能發趣廣大菩提彼  
於如是廣大菩提雖能發趣由樂寂  
故於此加行極成遲鈍不如初始發  
心有佛種性者一向趣寂聲聞者謂  
從本來是取極微劣慈悲種性故一  
向棄背利益眾生事故於生死苦極  
怖畏故唯有安住涅槃意樂畢竟不  
能趣大菩提  
如二王子相似屢生平等平等受王  
快樂一於王政詩論工巧屢等皆悉  
善知第二王子則不如是彼二但由

此分老別非由受用王之快樂如是  
於無漏界中諸菩薩眾與一向趣寂  
聲聞當知老別

應知彼二復有老別謂意樂故自法  
集成故智集成故種類故種性故持  
種故加行故威德故正行故福田故  
殊勝老別故因果故生依止故  
一向趣寂聲聞棄背諸行雜染利益  
有情事故一向安住寂靜意樂菩薩  
雖有垢染而與彼相違又被聲聞唯  
為自身得增長故自法狹小菩薩為  
欲增長一切有情樂故自法無量又  
彼聲聞由无為智但為除遣自身煩  
惱菩薩普為一切十方諸有情類又  
彼聲聞雖緣取勝解脫法境作意集  
成而非佛子菩薩雖緣下劣諸行有  
情法境作意集成而是佛子又被聲  
聞雖勤精進於諦善巧心善安定不  
成就佛種性相故諸佛世尊不甚攝  
受而諸菩薩與彼相違又被聲聞到  
究竟故根雖成熟於當來世而不能  
作佛所作事菩薩初心剎那生已便  
能造作又彼聲聞雖到究竟而不為

瑜伽師地論卷下

九

福

彼諸天人等供養讚嘆如住始業修行菩薩而諸菩薩雖復未到究竟之位然其威德及與智慧收斂一切聲聞獨覺又彼聲聞瘴煩惱病智慧良藥雖復成滿而不能治一切眾生諸煩惱病而諸菩薩與彼相違由能修行利益他事勝義行故又彼聲聞雖到究竟於諸有情智光明照然非諸天及餘世間真實福田如諸菩薩未盡煩惱又於聲聞一切時中如來寂勝於寂勝中諸菩薩眾亦復寂勝彼由於此所集成故又由二緣應知彼勝彼能成熟諸有情故亦能成熟諸佛法故由此因緣感菩提果隨所成熟諸有情類能令解脫譬如有人能辨能熟覺慧希奇非彼端然而食用者此中道理當知亦余又被聲聞雖復一向受學修行清淨法因亦為無量善友攝受而不能引大菩提果諸菩薩眾與彼相違而能引發又諸聲聞依菩薩生非諸菩薩依彼聲聞復次云何由世間出世間智能作利益他事謂諸菩薩遍於十方或遊歷

瑜伽師地論 卷下

十

福

世界或遊歷國土或遊歷生或勸請他為大良醫善能療治煩惱鬼魅所著有情為無有上宣說三學清淨之道云何世間智謂於產品所有雜染能為止息對治於中品者能為制伏對治云何名為產品雜染謂在家者貪瞋癡行性諸出家者見依止性及彼所依不正作意依止性後有願依止性由捨別四顛倒故於非解脫執為解脫依止性

云何中品雜染謂已止息產品雜染別別對治為依止故於諸境界貪瞋癡纏依止性於其所緣正繫念故令不定者心得安定精勤修習菩提分法方能制伏不依此修而自恃舉故於所緣繫心令住勇猛精進從此於住能正攝受攝受住故於積聚中由一合執中煩惱轉便能制伏從此為斷出世間法所對治故依止對治即令堅住從此能伏諸緣起愚補特伽羅无我性愚及法無我性愚從此能於邪道正道皆得決定由如是相應知產品中品雜染上息制伏能對治

瑜伽師地論卷下

十一

福

智是名世間智  
云何出世間智謂如是制伏貪瞋癡纏諸雜染已復能對治微細隨眠所有雜染此真實智名出世智此復云何謂即依彼制伏對治三處善巧謂緣起善巧補特伽羅无我勝解善巧法無我勝解善巧為欲超度無餘雜染對治四種无智故不待他教於內精勤觀察自心四无智者一於共相無智二於自相无智三於離染相無智四於清淨相無智由三種相應知心共相一於緣生者不現在前无作用故二於現在者唯一剎那無作用故三於貪等自緣所生非心作故由三種相應知心自相一者如前言說自性不可得故二者如前由六種相如實可得故三者一切聖者无老別智之所得故由三種相應知心雜染相一者生故二者轉故三者行故於諸趣中種種自體生故名雜染生即於此中生者自然剎那有流轉故一切所緣難伏轉故貪愛勢力之所轉故名雜染轉若於彼行若如是行名

雜染行謂於一時行於善中或於一時行不善中或於一時行境界中或於一時行造業中或於一時行煩惱中又於煩惱行貪瞋等无決定行非即於此行有貪已復行無貪行无貪已復行有貪如是等又於隨順樂等法中得為增上現行又生自苦斷壞眾樂不由執著故但由顛倒故由此引發自身眾苦无有厭足或於善中而安置時即便棄捨思求瑕隙為令不善現前行故於其瑕隙及衰感中為諸愛恚之所損惱又隨放逸勢力一切所作諸善根本皆令損壞又極樂著色等境故雖於極利益甘露界中數數思擇而難可安立於此義中亦現假合所設譬喻其事應知由三種相應知心清淨相一者不得相故二者无為相故三者種性相故若由別異如理勤修求心清淨不能證得若由如是如理勤修便能證得又不觀見言說自性見真如相此由九種相當觀无為相一者不行世故二者非如在滅盡定言說自性不可得故

真如相可得故是无二相三者非生身相故四者超過生身因自性相故五者超過當來生故六者超過死沒故七者超過剎那展轉不速離故八者超過趣轉易故九者超過業煩惱行故此中種性相當知是无學界相於現法中超過五事一者超過所作二者超過非所作三者超過所作加行四者超過所作非加行五者超過非所作加行於後法中超過六事一者超過能發起後有行二者超過彼衰感五者超過於彼所依一切无記動搖中修學期願受用六者超過彼所依自體差別復由四位九相應知種性相何等四位一不清淨位二清淨位三通達位四究竟位云何九相謂不清淨位於一切相等隨行故譬如虛空若清淨位平等一味及身心遠離若通達位隨順趣究竟由一切煩惱自性離繫離垢故超過薩迦耶見及超過彼為根本諸惡見趣若究竟位安樂成滿及超過三種變壞何

等名為三種變壞一者老死等變壞二者顛倒處變壞三者清淨退失變壞復次云何於菩薩教授中聲聞所學謂諸貪憂瞋恚耶故是增上戒學加行獸患作意故是增上心學加行禪特伽羅无我性故或法无我性故是增上慧學加行此中貪憂是能發起所有毀犯又如正不除遣如已不除遣如正除遣如已除遣由此四相應知自心不如理作意所起貪欲薩迦耶見及與瞋恚者由境界或復由他而起妄計如是名正不除遣若由境界或由他不饒益加行之所引奪如是名已不除遣由隨一不除遣故當知隨一亦不除遣由隨一除遣故當知隨一亦復除遣又若不除遣雖住律儀於增上戒尚名毀犯何況安住不律儀者又增上心學於所緣境散乱錯誤是能障導依補特伽羅无我修增上慧者薩迦耶見是能障導依法无我修增上慧者自性差別分別計縛是能障導於此三學正修遣中有八種違逆學法有八種隨順學法

瑜伽地論 八十 十五 福

何等為八一者唐捐耽著二者耽著  
故縛三者縛故障尋四者障尋故垢  
五者垢故灾電六者電故瘡炮七者  
瘡炮故熱惱八者熱惱故諸煩惱病  
難可療治與此相違當知即是八種  
隨順學法

復次云何不善學沙門謂三種應知  
一者不願沙門二者形相同分三者  
軌則正命受用加行戒見意樂皆不  
同分若迴向資具是增上戒形相同  
分是增上心及增上慧形相同分是  
彼行意樂不同分若迴向聲譽是奢  
摩他支同分是毗鉢舍那支同分是  
俱修支同分是俱資糧支同分是意  
樂不同分

復次云何善學沙門當知由四種相  
一者加行故二者意樂故三者通達  
故四者趣究竟故於現法中由歇患  
加行故於前生中由相續成熟加行  
故當知加行圓滿由法无我勝解意  
樂故若所應得若能應得於此二言  
說自性无執著故於意趣義正尋求  
故不但隨順言詞故當知意樂圓滿

五修律儀論第十 十六 福字号

若於法真如以不緣他智通達自性  
無雜染故於世俗實及世俗生死涅  
槃解脫繫縛自性无所得故當知通  
達圓滿已善修習一切雜染對治故  
又於真如无斷壞故及能勝伏故當  
知趣究竟圓滿

復次不善學沙門由三種相當知彼  
名不如其義一者意樂衰損加行具  
足二者意樂具足加行衰損三者意  
樂衰損加行衰損此中意樂衰損加  
行具足復有三種一者能聽唯此喜  
足二者能說唯此喜足三者能證世  
間三摩地而生愛味唯此喜足若善  
學沙門唯由一相當知意樂具足加  
行具足

復次云何住世俗律儀當知有四種  
相謂雖成就六支尸羅而為二種損  
害損害尸羅謂由薩迦耶見緣故及  
於毀犯出離不了知故雖遠離此二  
種過失而未得世間清淨律儀不能  
制伏薩迦耶見雖已得世間清淨律  
儀已制伏薩迦耶見而不損減串習  
法无我性怖畏損壞尸羅雖遠離一

瑜伽師地論第十 十七 福字号

切所餘過失而為邪法無我勝解及  
增上憍損壞尸羅

復次云何住勝義律儀謂所成就出  
世間一切煩惱不相應能對治三界  
尸羅又於四種住律儀中諸戲論法  
現所得若能寂靜彼相當知是名  
無漏尸羅云何名為諸戲論法謂於  
初住律儀中我執可得若我所執若  
作毀犯若不作彼若故思所作加行  
若非彼加行若正知而行若彼不行  
若失念而行若彼不行於第二住律  
儀中薩迦耶見品處重隨行若名可  
得若色可得若當來生相若今時无  
相若纏寂靜若睡眠故彼不寂靜若  
補特伽羅無我執若補特伽羅執棄  
捨若即於彼補特伽羅無我執中所  
執性若非所執性若由此故於色等  
中有情執若彼假設讚善執若能假  
設心語假設讚善執於第三住律儀  
中若生上故世間若捨下故非世間  
若三摩他依止若諸欲依止若恃舉  
自尸羅若輕蔑他尸羅於第四住律  
儀中若計我尸羅清淨若由自性老

別分別故分別尸羅如是等諸戲論法於无漏戒中皆悉寂靜又即與此義相應依清淨三學應知所說伽他當知為今福德資糧塵垢微薄攝受善士無失壞故智慧資糧於甚深處起勝解故由二因緣入如來教一者由法住智深了別故二者由真實智善決定故

俗言說自性執故二者於涅槃增語想中作心所有想故又於寂靜心所有想若增語想遍了知故於彼二因緣俱遠離故當知是第二住加行教導復次云何名為密意語言謂无二相智是能悟入一切密意語言相云何無二相謂語言安足處事由彼自性无所有故名言熏習想所行自性有故說為无二於此无二者起二執名為雜染若無二執名為清淨又非一切名言安足處事由彼世俗言說熏習想所行自性無所有故非彼熏習智所行自性有故說為无二於此无二者起二執名為雜染若无二執名為清淨由此無二相應知悟入如來一切密意語言此中由五種相名論圓滿即於教授中由五種相名果圓滿由五種相名果勝利圓滿當知皆依密意語言云何由五種相名論圓滿謂若由此相宣說若宣說若所宣說若如是宣說若彼宣說如是圓滿云何由五種相名果圓滿謂无餘依涅槃界若有餘依涅槃界若聖

道圓滿若勝內怨若勝外怨如是圓滿云何由五種相名果勝利圓滿謂即是供養大師報信施恩越生死苦於福田性无有退轉從法化生名如來子依止如來

復次云何於菩薩藏教授中勝解勝利當知由五種相一者建立由時即能映蔽感大富貴增上因故二者由轉依故三者即於是處作說器故四者依說者器故五者於捨身時得見業清淨故由五種相當知映蔽感大富貴增上之因所謂此因能引有量無量果故有盡无盡法故感非廣大廣大樂故是增資糧智自性故由此能引彼故又由遠離六種過失應知身行何等名為六種過失一者愁憂相過失二者不了知數習過失三者由二種相威儀過失四者由三種相怖畏相過失五者由二種相過履瑟吒過失六者身不調柔過失又於相慶慰時遠離五種過失應知語行何等名為五種過失一者怯怖過失二者處獲過失三者棄捨佛語作不相應

瑜伽師地論第八十 五 福壽考

戲論過失四者不讚歎如來過失五者於同法者不施諫誨過失又於記別所解了時速離五種過失應知語行何等名為五種過失一者於所證得忘念過失二者前後語言相違過失三者道理相違過失四者敬信聖教諸天訶責過失五者如來訶責過失又由速離五種過失應知意行謂依現法義有前四種依後法義有五種何等名為五種過失一者不忍過失不能忍受現在過去不饒益事故二者覆截過失由覆截故惡作燒惱故三者貪染過失希求諸欲及受用故希求出離怨故四者忘念過失攝受不正見故於斷心迷亂故五者期願過失由自輕賤速離廣大諸佛菩薩之所加備諸佛國土微妙願故由微細意樂引發諸佛法故於一切法殊勝世間興盛老別起憍慢故及願彼故於分別菩薩截教授勝解勝利無量標釋中當知有無量無數勝解勝利於此地中餘決擇文更不復現攝決擇分中有餘依及無餘依二地

瑜伽師地論 八十一 二十二 福

如是已說菩薩地決擇有餘依無餘依二地決擇我今當說嗚柁南曰離繫與壽行轉依住老別有常樂殊勝異性自在等

問於有餘依涅槃界中現在轉時一切煩惱當言離繫耶當言不離繫耶答當言離繫問於一切苦當言離繫耶當言不離繫耶答當言亦離繫亦不離繫所以者何若未來生所有眾苦當言離繫若現在生所有苦亦當言離繫若現身中飢苦渴苦界不平苦時節變苦及餘所有逼迫等苦當言不離繫此由現前行故非諸煩惱所繫縛故

問若一切阿羅漢皆得心自在何因緣故不捨壽行入般涅槃雖苦所逼而久住耶答功能有老別故所以者何有一分阿羅漢能捨壽行一分不能有一分阿羅漢能增壽行一分不能故

問若阿羅漢如先所有六處生起即如是住相續不滅无有變異更有何等異轉依性而非六處相續而轉若

瑜伽師地論 八十 二十三 福

更无有異轉依者何因緣故前後二種依止相似而今後時煩惱不轉聖道轉耶答諸阿羅漢實有轉依而此轉依與其六處異不異性俱不可說何以故由此轉依真如清淨所顯真如種性真如種子真如集成而彼真如與其六處異不異性俱不可說不可說義如前已辯是故若問所得轉依與其六處為異不異非如理問若此轉依无有體者應有如前所說過夫謂阿羅漢煩惱應行道應不行是故當知有轉依性世尊依此轉依體性密意說言

遍計自性中由有執无執二種習氣故成雜染清淨是即有漏界 是即無漏界是即為轉依清淨无有上

如屠牛師或彼弟子以利牛刀斲害牛已於內一切斲刺椎剖骨肉筋脉皆悉斷絕復以其皮張而蔽之當言此牛與皮非離非合如是諸阿羅漢既得轉依由惠利刀斷截一切結縛隨眠隨煩惱縛已當言與六處皮非離非合又已轉依諸觀行者雖取眾

相當知與昔所取老別此所取相猶如真如自內所證不可以言說亦於他我所觀相如是如是問諸阿羅漢住有餘依涅槃界中住何等心於無餘依般涅槃界當般涅槃於一切相不復思惟唯正思惟真無相界漸入滅定滅轉識等次異熟識捨所依止由異熟識無有取故諸轉識等不復得生唯餘清淨無為離垢真法界在於此界中般涅槃已不復墮於天龍藥叉若軋達縛若緊捺洛若阿素洛若人等數以要言之所有有情假想施設過於十方一切界一切趣一切生一切生類一切得身一切勝生一切地中非此更復墮在彼數何以故由此真界離諸戲論唯成辦者內自證故

相應 問若無餘依涅槃界中已般涅槃所有轉依亦與六處不相應者彼既無有六處所依云何而住答非阿羅漢所得轉依六處為因然彼唯用緣真如境修道為因是故六處若有若無尚無轉依成變異性何況殞沒又復此界非所遍知非所應斷故不可滅問於無餘依涅槃界中般涅槃已所得轉依當言是有當言非有答當言是有問當言何相答無戲論相又善清淨法界為相問何因緣故當言是有答於有餘依及無餘依涅槃界中此轉依性皆無動法無動法故先有後無不應道理又此法性非眾緣生無生無滅然譬如水澄清之性譬如真金調柔之性譬如虛空離雲霧性是故轉依當言是有 問當言是常當言無常答當言是常問何因緣故當言是常答清淨真如之所顯故非緣生故無生滅故 問當言是樂當言非樂答由勝義樂當言是樂非由受樂說名為樂何以

故一切煩惱及所生苦皆超越故 問於無餘依涅槃界中般涅槃者為有少多老別意趣殊異不耶答一切無有所以者何非此界中可得安立下中上品不可施設高下勝劣此是如來此聲聞等問何因緣故無有老別所以者何諸聲聞等有餘殘障於無餘依涅槃界中而般涅槃佛一切障永無所有答住有餘依涅槃界中可得安立有障無障住無餘依涅槃界中畢竟無障可立老別何以故於此界中一切眾相及諸慮重皆永息故皆永滅故所以者何諸阿羅漢住有餘依涅槃界時一切眾相非悉永滅異熟慮重亦非永滅由彼說有煩惱習氣即觀待彼相及慮重安立有障住無餘依涅槃界時彼永無有是故當知於此界中無有有障無障老別問若此界中永無有障如諸如來離一切障阿羅漢等亦復如是何因緣故阿羅漢等不同如來作諸佛事答彼闕所修本弘願故又彼種類種性亦故阿羅漢等決定無有還起意

瑜珈師地論卷第十

三十七

福

樂而般涅脥是故不能作諸佛事  
 問於無餘依涅脥界中般涅脥者所  
 有無漏界此與諸色當言有異當言  
 無異答當言非異亦非不異如與諸  
 色與諸受等當知亦亦與一切行與  
 一切界與一切趣亦復如是問於无  
 餘依涅脥界中般涅脥者於色等法  
 當言獲得自在當言不得自在答當  
 言獲得自在問此所得自在當言能  
 現在前當言不能現在前答一分能  
 現在前一分不能現在前謂諸如來  
 於無餘依涅脥界中般涅脥已能現  
 在前所餘不能令現在前問若此界  
 中離諸戲論由此因緣不墮眾數云  
 何復能起現在前答由先發起正弘  
 願故又由修習與彼相似道勢力故  
 辟如正入滅盡定者雖無是念我於  
 滅定當可還出或出已住然由先時  
 加行力故還從定出依有心行而起  
 遊行當知此中道理亦尔  
 問迴向菩提聲聞為住无餘依涅脥  
 界中能發趣阿耨多羅三藐三菩提  
 耶為住有餘依涅脥界耶答唯住有

瑜珈師地論卷第十

三十八

福

餘依涅脥界中可有此事所以者何  
 以無餘依涅脥界中遠離一切發起  
 事業一切功用皆悉止息  
 問若唯住有餘依涅脥界中能發趣  
 阿耨多羅三藐三菩提者云何但由  
 一生便能證得阿耨多羅三藐三菩  
 提耶所以者何阿羅漢等尚當无有  
 所餘一生何況有多生相續者由彼  
 要當增諸壽行方能成辦世尊多分  
 依此迴向菩提聲聞密意說言物類  
 善男子若有善修四神足已能住一  
 劫或餘一劫餘一劫者此中意說過  
 於一劫彼雖如是增益壽行能發趣  
 阿耨多羅三藐三菩提而所修行極  
 成遲鈍樂涅脥故不如初心始業菩  
 薩彼既如是增壽行已留有根身別  
 作化身同法者前方便亦現於无餘  
 依般涅脥界而般涅脥由此因緣皆  
 作是念某名尊者於无餘依般涅脥  
 界已般涅脥彼以所留有根實身即  
 於此界瞻部洲中隨其所樂遠離而  
 住一切諸天尚不能覩何況其餘眾  
 生能見彼於涅脥多樂住故於遍遊

瑜珈師地論卷第十

三十九

福

行彼彼世界親近供養佛菩薩中及  
 於修習菩提資糧諸聖道中若放逸  
 時諸佛菩薩數覺悟彼覺悟已於  
 所修行能不放逸  
 問若阿羅漢迴向菩提便能證得阿  
 耨多羅三藐三菩提者何因緣故一  
 切阿羅漢不皆迴向無上菩提答由  
 彼種性有老別故所以者何諸阿羅  
 漢現見種性有多老別謂或見有諸  
 阿羅漢俱分解脫或復見有唯慧解  
 脫於無餘依涅脥界而般涅脥是故  
 當知由彼種性有老別故非一切阿  
 羅漢皆能迴向無上菩提  
 復次迴向菩提聲聞或於學位即能  
 棄捨求聲聞願或無學位方能棄捨  
 由彼根性有老別故所待眾緣有老  
 別故  
 如迴向菩提聲聞由遇緣故乘无上  
 乘而般涅脥如是菩薩設為如來及  
 諸菩薩之所棄捨因棄捨故若遭无  
 重求下劣乘般涅脥緣應乘下乘而  
 般涅脥然無處無容諸佛菩薩如是  
 放逸棄捨於彼定無是處

復次迴向菩提聲聞若隨證得阿耨多羅三藐三菩提時即同如來於無餘依般涅槃界而般涅槃問迴向菩提聲聞從本已來當言聲聞種性當言菩薩種性答當言不定種性辭如安立有不定聚諸有情類於般涅槃法性聚中當知此是不定種性

復次彼即於此住處轉時如無死畏如是亦無老病等畏如來亦不彼及所餘於無餘依涅槃界中般涅槃者於十方界當知究竟不可思議數數現作一切有情諸利益事如首楞伽摩三摩地中說幻師喻若商主喻若船師喻當知此中道理亦是名寂極如來秘密於此及餘種種差別如來秘密勝解行地修行菩薩下忍轉時隨其勝解差別而轉從此轉勝進入增上意樂淨地如是乃至於九地中展轉增進勝解清淨第十地中於此勝解寂善清淨於彼如來諸秘密中是諸菩薩應正隨轉當知如來如是秘密不可思議不可度量超過

一切度量境界問於法決擇捨義云何答

由品類差別而建立諸法即於彼釋難分別一行等

如是應知此中捨義於此地中餘決擇文更不復現當知於彼一一地中皆有无量決擇差別我今且略開示少分由此方隅由此所學由此教導諸有智者餘類應思

瑜伽師地論卷第八十

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 一八三頁下一行第三字「彼」，[資、磧、晉、南、經、清]作「此」。
- 一 一八四頁中二行第六字「減」，[經、清]作「減邊」。
- 一 一八四頁中六行第一〇字「三」，[資]作「五」。
- 一 一八四頁中二二行「涅槃」，[石、麗]作「煩惱」。
- 一 一八四頁下一行第三字「起」，[資]作「超」。
- 一 一八四頁下四行第一〇字「永」，[資、磧、晉、南、經、清]作「求」。
- 一 一八四頁下六行第二字「謂」，[資]無。
- 一 一八五頁中二二行第七字「詩」，[磧、晉、南、經、清]作「討」。
- 一 一八五頁下一八行第一二字「安」，[石]作「安住」。

一 一八五頁下一九行首字「成」，**石**作「或」。

一 一八五頁下一九行第一三字「甚」，**石**、**麗**作「堪」。

一 一八六頁上一二行第一〇字「二」，**南**作「三」。

一 一八六頁中一八行第二字「合」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「念」。

一 一八六頁下四行末字「云」，**磧**、**普**、**南**作「即」。

一 一八七頁上一七行第一二字「得」，**石**、**麗**作「得得」。

一 一八七頁上末行第一三字「得」，**徑**作「行」。

一 一八七頁中一四行第九字「用」，**石**作「思」。

一 一八八頁中一九行「遠離」，**南**作「出離」。

一 一八八頁下六行首字「現」，**石**作「見」。

一 一八八頁下二一行第四字「他」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「地」。

一 一八八頁下末行「由自」，**徑**、**清**作「自由」。

一 一八九頁上一二行「加行」，**石**作「方便」，下同。

一 一八九頁上二〇行第八字及二一行第八字「導」，**石**、**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「道」。

一 一八九頁中七行第五字「語」，諸本作「諸」。

一 一八九頁中八行第六字「名」，**石**、**麗**作「非名」。

一 一八九頁下七行第一二字「由」，**石**作「田」；**麗**作「因」。

一 一八九頁下一〇行首字「依」，諸本作「作」。

一 一八九頁下一四行第五字「增」，諸本作「智」。

一 一九〇頁上一七行第六字「備」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「被」。

一 一九〇頁中一六行第一二字「苦」，**石**作「若」。

一 一九〇頁中二二行第四字「相」，

**普**作「根」。

一 一九〇頁下二二行第六字「縛」，諸本作「纏」。

一 一九一頁中二二行第一三字「義」，**石**作「我」。

一 一九一頁下三行第三字「多」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「分」。

一 一九一頁下五行第一三字「此」，**普**作「比」。

一 一九二頁中八行第七字「有」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「當有」。

一 一九二頁下一一行第五字「依」，**麗**作「依般」。

一 一九三頁上一三行末字至一四行首字「伽摩」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「嚴」。

一 一九三頁中三行第五字「別」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「殊」。

趙城縣廣勝寺



瑜伽師地論卷第八十一

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

經

攝釋分之上

如是已說攝決擇六何攝釋惣盟托

南曰

體釋文義法起義難次師說衆聽讚佛

略廣學勝利

六何為體謂契經體略有二種一文

二義文是所依義是能依如是二種

惣名一切所知境界

六何為釋謂略有五一者法二者等

起三者義四者釋難五者次第

六何為文謂有六種一者名身二者

句身三者字身四者語五者行相六

者機請

名身者謂共知增語此復略說有十

二種一者假立名二者實事名三者

同類相應名四者異類相應名五者

隨德名六者假說名七者同所了名

八者非同所了名九者顯名十者不

顯名十一者略名十二者廣名假立

瑜伽師地論

卷第八十一

名者謂於內假立我及有情命者等  
 名於外假立瓶衣等名實事名者謂  
 於眼等色等諸根義中立眼等名同  
 類相應名者謂有情色受大種等名  
 異類相應名者謂佛授德及青黃等  
 名隨德名者謂變礙故名色領納故  
 名受發光故名日如是等名假說名  
 者謂呼貧名富若餘所有不觀待義  
 安立其名同所了名者謂共解解想  
 與此相違是非同所了名顯名者謂  
 其義易了不顯名者謂其義難了如  
 達羅頭茶明呪等略名者謂一字名  
 廣名者謂多字名  
 句身者謂名字圓滿此復六種一者  
 不圓滿句二者圓滿句三者所成句  
 四者能成句五者標句六者釋句不  
 圓滿句者謂文不究竟義不究竟當  
 知復由第二句故方得圓滿如說  
 諸惡者莫作 諸善者奉行 善調伏自心  
 是諸佛聖教  
 若唯言諸惡則文不究竟若言諸惡者  
 則義不究竟更加莫作方得圓滿即  
 圓滿句所成句者謂前句由後句方

瑜伽論卷十一 三

得成立如說

諸行無常 有起盡法 生必滅故 彼處為樂

此中為成諸行無常故次說言有起盡法前身所成即所成句後是能成即能成句標句者如言善性釋句者謂正趣善士

字身者謂者究竟若不究竟名句所依四十九字

此中欲為名首名為句首句必有名名必有字若唯一字則不成句又若有字名所不攝唯字無名問何因緣故施設名等三種身耶答為令領受諸增語觸所生受故問名是何義答能令種種共所了知故名為名又能令意作種種相故名為名又由語言之所呼召故名為名攝受諸名究竟顯了不現見義故名為句隨顯名句故名為文如世尊說增語增語路乃至廣說此中增語者謂一切眾同類相應名增語路者謂并眾同類欲能起彼故詞者謂彼相應語又即此語各別於彼彼處為標若釋彼所依處

瑜伽論卷十一

一

名為彼路施設者謂一一分別施設建立彼所依處名為彼路欲即是謂無有別欲此即增語施設之略又名身等略有六種依處一者法二者義三者補特伽羅四者時五者數六者處所彼廣分別當知已如聞所成地語者當知略具八分謂先首美妙等由彼語文句等相應乃至常委分資糧故能說正法先首語者趣涅槃宮為先首故美妙語者其聲清美如羯羅頻迦音故顯了語者謂詞句末皆善巧故易解語者巧辯說故樂聞語者引法義故無依語者不依希望他信已故不違逆語者知量說故无邊語者廣大善巧故如是八種語當知略具三德一者趣向德謂初一種二者自體德謂次二種三者加行德謂所餘種相應者謂名句文身次第善安立故又依四種道理相應故助伴者能成次第故隨順者謂解釋次第故清徹者文句顯了故清淨資助者善入眾心故相稱者如眾會故應供故稱法故引義故順時故常委及資

瑜伽論卷十一

三

糧者審悉所作恒常所作故名常委彼分者謂正見等此是彼資糧故行相者謂諸蘊相應諸界相應諸處相應緣起相應處非處相應念住相應如是等相應語言或聲聞說或如來說或菩薩說是名行相據請者謂因據請問而起言說此復根等差別當知有二十七種補特伽羅此中由根差別故成二種一者能根二者利根由行差別故成七種謂貪等行如聲聞地已說由眾差別故成二種一者在眾眾二者出家眾由願差別故成三種一者聲聞二者獨覺三者菩薩由可救不可救差別故成二種謂般涅槃法不般涅槃法由加行差別故成九種一已入正法二未入正法三有障礙四無障礙五已成熟六未成熟七具縛八不具縛九無縛由種類差別故成二種一者人二者非人如是六文惣有四相說名為文一所謂相謂名身等行相為後二所為相謂機請攝二十七種補特伽羅三能說相謂語四說者相謂聲聞菩薩及

與如來如是六種皆顯於文若隔一  
種不能顯義由能顯義是故名文  
云何為義當知略有十種一者地義  
二者相義三者作意等義四者修處  
義五者過思義六者勝利義七者所  
治義八者能治義九者略義十者廣義  
地義者略有五地一者資糧地二者  
加行地三者見地四者修地五者究  
竟地又廣分別有十七地謂五識身  
地為初無餘依地為後相義者當知  
舊五種相一者自相二者共相三者  
假立相四者因相五者果相如是五  
相如思所成地已辯復有五相一者  
異門相二者瑜伽相三者轉異相四  
者雜染相五者清淨相如是五相當  
知如前處處分別復有五相一者障  
礙相二者能證相三者此二相應相  
四者執著相五者不執著相所詮相  
者謂相等五法如五事中已說能詮  
相者謂即於彼依止名等為欲隨說  
自性差別所有語言應知此即是遍  
計所執自性相此遍計所執自性有  
差別名所謂亦名遍計所執亦名和

合所成亦名所增益相亦名虛妄所  
執亦名言說所顯亦名文字加行亦  
名唯有音聲亦名無有體相如是等  
類差別應知此二相應相者謂所詮  
能詮更互相應即是遍計所執自性  
執所依止執著相者謂諸愚夫無始  
時來相續流轉遍計所執自性執及  
彼隨眠不執善相者謂已見諦者如  
實了知遍計所執相及彼習氣解脫  
若正分別如思所成地應知其相  
作意等義者謂七種作意即了相等  
如前聲聞地已說復有十智一者苦  
智二者集智三者滅智四者道智五  
者法智六者種類智七者他心智八  
者世俗知元者盡智十者無生智此  
亦如前聲聞地辯復有六識身所謂  
眼識乃至意識此亦如前五識身地  
意地已辯復有九種遍知一者欲界  
繫見苦集所斷斷遍知二者色無色  
界繫見苦集所斷斷遍知三者欲界  
繫見滅所斷斷遍知四者色無色界  
繫見滅所斷斷遍知五者欲界繫見  
道所斷斷遍知六者色無色界繫見

道所斷斷遍知七者順下分結斷遍知  
八者色貪盡遍知九者無色貪盡遍  
知如三摩四多地已辯其相復有三  
解脫門謂空無願無相當知亦如三  
摩四多地已辯其相此中應當分別  
諸法幾種作意之所思惟幾智所知  
幾識所識幾種遍知之所遍知幾解  
脫門之所解脫以如是等無量觀門  
應觀諸法  
依處義者略有三種一者事依處二  
者時依處三者補特伽羅依處  
事依處者復有三種一者根本事依  
處二者得方便事依處三者悲愍他  
事依處根本事依處復有六種一者  
善趣二者惡趣三者退墮四者外進  
五者生死六者涅槃得方便事依處  
復有十二種謂十二種行一者欲行  
二者離行三者善行四者不善行五  
者苦行六者非苦行七者順退分行  
八者順進分行九者雜染行十者清  
淨行十一者自義行十二者他義行  
悲愍他事依處復有五種一者令離  
欲二者亦現三者教導四者讚勵五

者慶喜

瑜伽論卷五

此中善趣者謂人天惡趣者謂諸惡趣退墮者復有二種一者不方他二者方他初謂自然壽命退減如壽命退減如是色力財富安樂名稱辯才等退減當知亦尔方他者謂族姓退減自在增上退減薄少宗葉言不感肅智慧弊惡不能獲得廣大色聲及香味觸於所受用廣大事中心不喜樂如是等類名為退墮與此相違隨其所應名為外進生死者謂即善趣惡趣退墮非進退墮者謂有餘依及無餘依二涅槃界

欲行者謂如十種受用欲中說離行者謂即於彼所受用事知無常等已厭而出家受持禁戒守根門等善行者謂施戒修善有漏行不善行者謂三種惡行苦行者謂露形無求如是等類乃至廣說非苦行者謂不棄捨如法所得所有安樂遠離二邊所謂受用欲樂行邊及與受用自苦行邊依止中道如法追求及正受用衣服等事順退分行者謂所有行能障壽

等諸升進事與此相違當知即是順

瑜伽論卷八

十 緣字

進分行如鸚鵡經說雜染行者略有三種一者業雜染二者煩惱雜染三者流轉雜染當知此中有九根本句謂業雜染有三句一貪欲二瞋恚三愚癡煩惱雜染有四句即四顛倒流轉雜染有二句謂無明及有愛所以者何由三不善根生起種種業雜染故由四顛倒能發種種煩惱雜染故煩惱生已由無明門諸出家者能生種種流轉雜染由有愛門諸在家者能生種種流轉雜染清淨行者略有三學五地謂資糧地乃至究竟地如先已說當知學等有九根本句謂增上戒學及增上心學有無貪無瞋無癡在資糧地及加行地增上慧學有四無顛倒明及解脫在見地脩地及究竟地自義行者謂自利行如聲聞獨覺彼雖或時起利他行然本期願不唯利他是故所行名自義行他義行者謂利他行如佛菩薩為欲利益無量眾生為欲安樂无量眾生乃至廣說

今離欲者謂訶貴六種黑品諸行亦

瑜伽論卷十一

十一 緣字

現過患今離愛欲亦現者謂為令受學白品行故亦現四種真實道理教導者謂亦現已得信解者安置學處令正受行由已於彼得自在故彼便請言我於今者當何所作唯願教誨因告之曰汝等今者於如是如是事應正作應隨學讚勵者謂彼有情若於所知所行所得中心生退屈尔時稱讚策勵其心令於彼事堪有勢力慶喜者謂彼有情於法隨法勇猛正行即應如實讚悅令其歡喜

復次今離欲亦現者或有今離欲而不亦現如教導他令其離欲而請彼曰如其所言不應作者汝今必定不應復作或怖彼言汝若作者我必當作如是如是或復求彼汝若是我親愛善友必不應作或有亦現不令離欲如處中者亦現功德及與過失而未堪遮令離過失或有令離欲亦亦現如亦彼過令其離欲教導讚勵者謂初未受學令其受學既受學已未上升進令其升進慶喜者若可慶喜

而慶喜時有五勝利一者令彼於已  
 所證其心決定二者令餘於彼所證  
 功德生趣證心三者令誹謗者心得  
 清淨四者令不清淨者心慶中住五  
 者令清淨者倍復增長若有補特伽  
 羅慶他善事當知造作增長能感悅  
 意天生之業者命終已隨彼彼生常  
 聞悅意美妙音聲一切境界无不悅意  
 復次欲行或有能感善趣如為欲故  
 造後善業或有能感惡趣如以非法  
 攝受諸欲離行若有毀犯能感惡趣  
 若能成辦能感善趣及能作涅槃資  
 糧善行能感善趣及作涅槃資糧不  
 善行能感惡趣苦行能感惡趣由依  
 邪見自苦身故非苦行能作涅槃資  
 糧順退分行順進分行隨其所應退  
 墮升進雜染行能感生死清淨行能  
 證涅槃自義行唯令自身往善趣速  
 升進證涅槃他義行俱令自他往善  
 趣速升進證涅槃  
 如三事中根本事有六種謂初善  
 趣乃至涅槃為後得方便事有十二  
 種謂十二行悲愍他事有五種謂由

五種悲愍眾生此中由根本事增上  
 力故依十二行如其所應令他離欲  
 乃至慶喜  
 時依慶者謂略有三種言事一者過  
 去言事二者未來言事三者現在言  
 事如經廣說  
 補特伽羅依慶者謂軟根等二十七  
 種補特伽羅應知其相  
 即依如是如上所說若事若時若補  
 特伽羅故諸佛世尊流布聖教是故  
 說彼名為依慶過患義者以要言之  
 於應毀歎義而起毀歎或法或補特  
 伽羅  
 勝利義者以要言之於應稱讚義而  
 起稱讚或法或補特伽羅  
 所治義者以要言之一切雜染行  
 能治義者以要言之一切清淨行如  
 貪是所治不淨為能治顯是所治慈  
 為能治如是等盡當知  
 略義者謂宣說諸法同類相應廣義  
 者謂宣說諸法異類相應復次說不  
 了義經故說了義經故復次有二種  
 略義一者名略二者義略如是略義

如是廣義亦有二種一者名廣二者  
 義廣如世尊言舍利子我所說法或  
 略或廣然悟解者甚難可得廣說如  
 經當知此中顯亦世尊於契經中文  
 廣義略於伽他中義廣文略  
 為攝十義故說中間盟陀南曰  
 諸地相作意依慶德非德所對治能治  
 廣略義應知  
 復次如是略說佛教體性十種義已  
 諸說法者應依聖教尋求十種若具  
 不具既自求已應為他說  
 如是建立諸經文義體已諸說法者  
 應以五相隨順解釋一切佛經謂初  
 應略說法要次應宣說等起次應宣  
 說其義次應釋難後應辯次第  
 法者略有十二種謂契經等十二分教  
 契經者謂貫穿義長行直說多分攝  
 受意趣體性  
 應頌者謂長行後宣說伽他又略標  
 所說不了義經  
 記別者謂廣分別略所標義及記命  
 過弟子生處  
 諷頌者謂以句義或以二句或以三

四五六句說

十五

自說者謂無請而說為令弟子得勝解故為上品所化有情安住勝理自然而說如經言世尊今者自然宣說

緣起者謂有請而說如經言世尊一時依黑鹿子為諸苾芻宣說法要又依別解脫因起之道毗奈耶攝所有言說又於是處說如是言世尊依如是如是因緣依如是如是事說如是如是語

譬喻者謂有譬喻經由譬喻故隱義明了本事者謂除本生宣說前際諸所有事

本生者謂宣說已身於過去世行菩薩行時自本生事

方廣者謂說菩薩道如說七地四菩薩行及說諸佛百四十種不共佛法謂四一切種清淨乃至一切種妙智如菩薩地已廣說又復此法廣故多故極高大故時長遠故謂極勇猛經三大劫阿僧祇耶方得成滿故名方廣未曾有法者謂諸如來若諸聲聞

十六

論

若在家者說希奇法如諸經中因希有事起於言說論議者謂諸經典循環研覈摩咀理迦且如一切了義經皆名摩咀理迦謂於是處世尊自廣分別諸法體相又於是處諸聖弟子已見諦迹依自所證無到分別諸法體相此亦名為摩咀理迦即此摩咀理迦亦名阿毗達磨猶如世間一切書算詩論等皆有摩咀理迦當知經中循環研覈諸法體相亦復如是又如諸字若無摩咀理迦即不明了如是契經等十二分聖教若不建立諸法體相即不明了若建立已即得明了又無雜亂宣說法相是故即此摩咀理迦亦名阿毗達磨又即依此摩咀理迦所餘解釋諸經義者亦名論議

十七

論

事究竟故三者行故四者果故行復二種一者邪行二者正行果亦二種一者正行果二者邪行果由四種相當說別義一者分別差別名二者分別自體相三者訓釋言詞四者義門差別訓釋言詞復由五種方便一由相故二由自性故三由業故四由法故五由因果故義門差別當知復由五相一者自性差別故二者界差別故三者時差別故四者位差別故五者補特伽羅差別故此中自性差別者謂色自性有十色處差別受自性有三受差別想自性有六想差別行自性有三行差別識自性有六識差別如是等類當知諸法自性差別界差別者謂欲界差別故色界差別故無色界差別故時差別者謂過去時差別故未來時差別故現在時差別故位差別者當知有二十五種分位差別謂下中上三位差別故苦樂不苦不樂三位差別故善不善無記三位差別故聞思修三位差別故增上戒增上心增上慧三位差別故內外

二位差別故所取能取二位差別故  
所治能治二位差別故現前不現前  
二位差別故因果二位差別故補特  
伽羅差別者如前所說二十七種補  
特伽羅應知差別

釋難者若自設難若他設難皆應解  
釋當知此難略由五相一者為未了  
義得顯了故如言此文有何義耶二  
者語相違故如言何故世尊先所說  
異今所說異三者道理相違故如有  
顯亦與四道理相違之義四者不決  
定顯亦故如言何故世尊於一種義  
於彼彼處種種異門差別顯亦五者  
究竟非現見故如言內我有何體性  
有何色相而言常恒無有變易如是  
正住如是等類難相應知於此五難  
隨其次第應當解釋謂於不了義難  
方便顯了於語相違難顯亦意趣隨  
順會通如於語相違難顯亦意趣隨  
順會通如是於不決定顯亦難於究  
竟非現見難當知亦於於道理相違  
難或以黑教而決判之或復亦現四  
種道理或復亦現因果相應所謂此

言或為增果或為增因又於釋難應  
設四記一者一向記謂為如理來請  
問者無倒建立諸法性相二者分別  
記謂為如理或不如理來請問者開  
亦差別諸法性相三者反問記謂為  
令彼戲論問者自取已過四者置記  
由四因緣默置而記謂無體性故甚  
深等故此廣如前思所成地已說其  
相又如有問如來滅後為有無等此  
於世俗及勝義諦所有理趣皆不應  
記是故說彼名為置記此中如來約  
勝義諦非有性故不可記別約世俗  
諦所依能依道相違故彼果永斷不  
成實故亦不可記如來滅後是有  
無等

次第者略有三種一者圓滿次第二  
者解釋次第三者能成次第為欲顯  
亦此三次第略引聖教如世尊言我  
昔出家甚為威美第一威美最極威  
美此言顯亦威美圓滿次第又復說  
言我曾慶父淨飯王宮頽容端正乃  
至廣說此言顯亦威美解釋次第又  
復說言為何義故威美出家由見老

病死等法故此言顯亦能成次第又  
復經中略說諸法如言三受樂受苦  
受不苦不樂受如是等類但顯圓滿  
次第由所餘句圓滿此受故名圓滿  
如受四諦亦亦謂先說一句後後隨  
順次第宜說能成次第復有二種謂  
或以前句成立後句或以後句成立  
前句解釋次第當知亦亦

師者謂成就十法名說法師眾相圓  
滿一者善於法義謂於六種法十種  
義善能解了故二者能廣宣說謂多  
聞聞持其聞積集故三者具足無畏  
謂於刹帝利等勝大眾中宣說正法  
無所怯懼故又因此故聲不嘶掉腋  
不流汗念無忘失故四者言詞善巧  
謂語工圓滿八支成就言詞具足處  
眾說法故語工圓滿者謂文句相應  
助伴等乃至廣說八支成就者謂此  
語言先首美妙等乃至廣說五者善  
方便說謂二十種善巧方便宣說正  
法故如以時殷重等六者具足成就  
法隨法行謂不唯聽聞以為究竟如  
其所說即如是行故七者威儀具足

瑜伽論第八十一 三五 緣字号

謂說法時手足不乱頭不動搖面無變易鼻不改異進止往來威儀庠序故八者勇猛精進謂常樂聽聞所未聞法於已聞法轉令明淨不捨瑜伽不捨作意心不捨離內奢摩他故九者無有厭倦謂為四眾廣宣妙法身心無倦故十者具足忍力謂罵弄訶責終不反報若被輕蔑不生忿感乃至廣說

說眾者謂處五眾宣八種言何等為八一者可憙樂言二者善開發言三者善釋難言四者善分析言五者善順入言六者引餘證言七者勝辯才言八者隨宗趣言五眾者一在家眾二出家眾三淨信眾四邪惡眾五處中眾

可憙樂言者當知有五相一有證因二有譬喻三語具圓滿四文句綺靡五言詞顯了善開發言者開深隱義令顯故辯顯義令深隱故善釋難言者以要言之當知離五種難善成就故善分析言者於一一法依增一道理乃至析為十種或復過此如

瑜伽論第八十一 三十三 緣字号

依三法說或依四念住乃至廣說善順入言者唯善顯現解釋契經應頌等法終不引餘外道邪論引餘證言者謂引餘經成立所說勝辯才言者隨自所忍善分別義隨宗趣言者依摩坦理迦分別顯亦或依其餘無倒說者所說言教如理解釋

復次處在家眾應依毀諸惡行讚諸善行現說正法令其止息及進修故處出家眾應依增上戒等三學現說正法令速欣樂故處淨信等眾應依聖教廣大威德現說正法如其次第令倍增長令處中信令生淨信故

瑜伽師地論卷第八十一

瑜伽師地論卷第八十一

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 一九五頁中五行第四字「說」，[資、磧、晉、南、經、清]作「說釋」。
- 一 一九五頁下五行第一一字「及」，諸本作「友」。
- 一 一九七頁下一行第二字「所」，[資、磧、晉、南、經、清]無。
- 一 一九七頁下一五行「升進」，[石]作「勝進」，下同。
- 一 一九八頁上七行第九字「少」，[麗]作「小」。
- 一 一九八頁上七行第一一字「葉」，[經]作「業」。
- 一 一九八頁上一二行第三字「退」，[資、磧、晉、南、經、清]無。
- 一 一九八頁中九行第七字「發」，[石]作「生」。
- 一 一九八頁下一行第七字「貴」，諸本作「責」。

- 一 一九八頁下六行第八字「何」，[資、磧、普、南、經、清]作「行」。
- 一 一九八頁下六行第一三字「教」，[資、磧、普、南、經、清]作「示」。
- 一 一九八頁下一四行第一三字「請」，諸本作「謂」。
- 一 一九八頁下一五行第三字「其」，[磧、普、南、經、清]作「某」；[麗]作「母」。
- 一 一九九頁上七行「天生」，[磧、普、南、經、清]作「生天」。
- 一 一九九頁中末行第一二字「是」，[石、麗]無。
- 一 一九九頁下一行第一〇字「者」，[麗]作「有」。
- 一 一九九頁下末行第七字「義」，諸本作「說」。
- 一 二〇〇頁上二二行第六字「人」，[石、經、清、麗]作「企」；[資、磧、普、南]作「爾」。
- 一 二〇〇頁中三行第三字「覈」，[麗]作「竅」。

- 一 二〇〇頁中六行第一〇字「到」，[資、磧、普、南、經、清、麗]作「倒」。
- 一 二〇一頁上一八行第四字「了」，[磧、普、南、經、清]作「示」。
- 一 二〇一頁上二二行第四字「黑」，[石、麗]作「異」。
- 一 二〇一頁中六行第八字「收」，[石、麗]作「叙」。
- 一 二〇一頁下一五行第三字「汗」，諸本作「汗」。
- 一 二〇一頁下二〇行「二十」，[石]作「十二」。



趙城縣廣勝寺

瑜伽師地論卷第八十二

緣

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝釋分之下

聽者謂如是說法者說正法時應安處他令住恭敬無倒聽聞云何安處謂或由一因或乃至十

一因者謂恭敬聽法現前能證利益安樂故此中或有利益非安樂等四句如菩薩地法受中已說

二因者謂善建立一切法故善建立者離諸過故具大義故又為說者聽者所設助勞有勝果故若不尔者能說能聽徒廢已業虛設功勞應無有果三因者恭敬聽法能令眾生捨惡趣故得善趣故速能引攝涅槃因故如是三事要由恭敬聽聞方得

四因者一恭敬聽法能善了達契經等法二如是正法能令眾生捨諸不善攝受諸善若善聽者則能精勤若捨若受三由捨受故捨離惡因所招後苦四由此受捨善惡因故速證

涅槃

五因者謂佛世尊所說正法有因緣有出離有依趣有勇猛有神變如是諸句如攝異門分當廣分別復有五因謂我當聞所未聞我當聞已研究我當除斷疑網我當棄背諸見我當以慧通達一切甚深句義諸佛世尊說此五種顯聞思修三所成慧清淨方便謂初二種顯聞所成慧次二種顯思所成慧後一種顯修所成慧

六因者一為欲敬報大師恩德謂佛世尊為我等故行於无量難行苦行求得此法云何今者而不聽聞二觀自義利謂佛正法有現義利三究竟能離一切熱惱四善順正儀五易可了見六諸聰慧者內證所知

七因者謂我當修集七種正法我當知法知義乃欲善知補特伽羅尊卑差別

八因者一佛法易得乃至為旃荼羅等而開示故二易可修學行住坐卧皆得修故三引發義利謂能引發增上生果決定勝果故四初善故五中

善故六後善故七感現樂果故八引後樂果故

九因者謂能解脫九種世間逼迫事故一能出生死大牢獄故二永斷貪等堅牢縛故三棄捨七財貧建立七財富故四超度善行聞正法儉建立善行聞正法曹故五滅無明闇起智慧明故六度四瀑流并涅槃岸故七究竟能療煩惱病故八解脫一切貪愛羅故九能度無始生死曠野稠林行故諸牢獄中生死牢獄取為第一是故先說

十因者一恭敬聽法得思擇力由此能受聞法勝利如法求財不以非法深見過患而受用之二善知出離謂喪失財寶無憂無感亦不嗟怨乃至廣說眷屬離壞若遭病苦不甚悲歎亦不愁惱乃至廣說三於諸欲中深見過患及見出離取勝功德清淨出家捨離上妙卧具貪著乃至能證諸妙靜慮四恭敬聽法速順證解廣大甚深相似甚深諸緣起法又能引發廣大善根出離歡喜如世尊說我聖

弟子專心屬耳聽聞正法能斷五法能修七法速疾圓滿五諸聖弟子恭敬聽法所有集法皆成滅法六解正法已遠塵離垢於諸法中生正法眼七能引攝證預流果取勝資糧乃至證得阿羅漢果及能引攝阿羅漢果取勝資糧八能引攝獨覺資糧九能善引攝無上正等菩提資糧十能引一切世出世間靜慮解脫等持等至讚佛略廣者謂說法師將欲開闡先當讚佛讚有二種一略二廣略讚佛者由五種相應當了知一者妙色二者靜寂三者勝智四者正行五者威德妙色者謂三十二大丈夫相八十隨好靜寂者謂善能密護諸根門等及能永拔煩惱習氣勝智者謂於過去未來現在世法及非世法無礙無著正行者謂自他利正行圓滿威德者謂諸如來神通遊戲復有六種略讚如來謂功德圓滿故離垢染故無濁穢故無與等故唯利有情以為業故於此業用有堪能故此廣分別如攝決擇分

廣讚佛者謂佛世尊無邊名稱德無量故能施光明發智明故能除黑闇永滅一切無智闇故成就明眼具三眼故見勝義諦了知無等諸聖諦故成就禁戒戒圓滿故戒者宿故如是兩足中尊諸調御中取勝最上沙門眾中取為殊美是諸世間難得珠寶如是為哀愍者為大悲者樂為義者求利益者常悲愍者如是為眼為智為義為法於明了義能善決定凡有所作皆依於義如是能證一切所未證義由先證聖八支道故自然證故善能制立所未曾立勝梵行故是知道中者是證道者是亦道者是說道者是引道者如是是人中師子離怖畏故是人中牛王御大衆故是人中持御衆上首故是人中龍王無誤失故是人中良馬心善調故是人中取勝家族姓等映衆人故是人中取上戒正行智勝威德等映衆人故是人中蓮花世間八法所不染故如是是無等者無與等故無等等者

瑜伽師地論卷十二

六

總論

等去來今無等者故是寂第一於諸有情為寂上故是大仙王戒者宿故長時積集勝梵行故證古大仙所證道故是取勝者於諸外道煩惱等魔能得勝故是大牟尼無有一切掉慢等故與三寂靜具相應故不可引奪一切生等及諸異論不引奪故善沐浴者永離一切諸惡法故到彼岸者超度一切隆迦耶故

如是如來應正等覺乃至廣說是薄伽梵如是白法圓滿一切智者一切法主無忘失法於諸有情堅固寂勝一切苦樂不擾其心是善調者密護根門善圓滿故是寂靜者受持尸羅善圓滿故是安隱者已入決定地故般涅腺者已證菩提故拔毒箭者拔愛箭故調未調者靜未靜者已如前說安慰一切不安隱者善能安立諸異生等今證預流一來果故寂滅一切未寂滅者善能建立住初二果令證不還及阿羅漢果故無相滅者出火坑者度深墮者制諸求者無傾動者摧慢憍者大常住者

瑜伽師地論卷十二

七

總論

如是是阿羅漢諸漏永盡如前廣說乃至盡諸有結

如是永斷五支成就六支廣說乃至純善積集寂上丈夫

如是善知法者乃至善知補特伽羅有尊卑者

如是是大沙門大婆羅門離垢無垢良醫商主是勝觀者是世間依是眾生尊此中離垢者煩惱障斷故無垢者所知障斷故又永拔習氣故名無垢日夜六反觀察世間故名勝觀

如是是一切種善清淨者大丈夫相及隨形好莊嚴身者具足十力為大力者具四無畏無所畏者是大悲者於三念住善住念者成就三種不護法者無忘失法永害一切煩惱習氣具一切種微妙智者此中大悲者長時積集故謂經三大劫阿僧祇耶方乃證得又復依緣一切有情故緣一切種苦為境界故於諸眾生一切損惱變異利養得無轉故於諸有情平等轉故

復次此中諸說法師應於如是安立

瑜伽師地論卷十二

八

總論

釋經法相先當尋求若文義次復為他轉五種釋如先所說解釋道理宣說正法又應如是安立自身於先所說說法者相謂善法義等十種圓滿如是自安立已應起如是品類言說謂處五大眾以如前所說可喜樂等八種言詞為眾說法又安處他令住恭敬無倒聽聞又應先讚大師功德若有具足如是五分說正法者常知猶如五分音樂能令自他生大喜樂又能引發自他利益若能如是善修學已當知具足五種勝利一於佛言義解了不難二能善圓滿說諸法相三能善起發自他相續廣大歡喜四能引善出離乃至天上人中稱譽遍滿五能生起无量功德

復次如經中說住學勝利當知此經文義為體

文者謂此經言汝等苾芻應當安住修學勝利此中有十二字四名一句如是則攝名句字身此中言說是學處相則攝行相如來言說本為苾芻請問則攝攝請如來所說言音則攝

於語是故此經一句具攝六文如是  
慧為上首等諸句中皆隨相應知  
義者謂地義中但說聲聞地或具五  
地經言學勝利者是資糧地慧為上  
首者是加行地解脫堅固念為增上  
者是見地修地究竟地是名地義於  
相義中學勝利者是戒自相慧為上  
首者具二種相謂於慧自相所依助  
伴等中唯慧自體是慧自相慧之所  
依助伴所緣名為共相解脫堅固者  
謂永離一切煩惱慮重是解脫自相  
念為增上者是念自相是名相義作  
意義中學勝利者非諸作意唯顯作  
意建立處所慧為上首者應知了相  
勝解作意解脫堅固者顯亦遠離攝  
樂方便究竟方便究竟果作意念為  
增上者當知此顯觀察作意是名作  
意義由此道理於智等中應隨建立  
依處義中依於涅槃學處所攝清淨  
行隨其所應起教導等所謂教導乃  
至慶喜當知此中亦通有善等行隨  
其寂勝但說清淨行出家補特伽羅  
是補特伽羅依處又依軟根等一切

補特伽羅應當慶喜又於過去現在  
時應當慶喜已證得故正證得故於  
現在時起於亦現於未來時起於教  
導及讚勵是名依處義勝利義中謂  
修三學速得圓滿是勝利義過患義  
中謂出家者不應行於異行不應儲  
餘財物所治義中謂犯尸羅無智煩  
惱及忘失念當知護尸羅等即是能  
治義又一切雜染行皆是所治三學  
等行皆是能治於略義中謂住學勝  
利乃至念為增上此略舉宗名為略  
義當知即分別此名為廣義是名略  
廣義除此更無若過若增  
復次於解釋中法者謂於十二分教  
當知此是契經所攝又是記別由了  
義故  
等起者謂應當說依止處所為欲自  
顯遍行智力故發起此經又為顯亦  
精勤修習清淨行者及為顯亦重財  
利者令信解彼所化有情依住學勝  
利等精進修習速得圓滿三學勝利  
又為顯亦四種苾芻體故此中經言  
學勝利者為令遠離種姓形相苾芻

體故及令遠離詐現軌則密護威儀  
苾芻體故慧為上首者為令遠離計  
著虛妄聲譽稱讚苾芻體故解脫堅  
固念為增上者勸令修習真實正行  
苾芻體故所以者何若有愛樂聲譽  
等者雖自勉勵聽受正法慧不增長  
若有遠離前所說過便於真實正行  
攝受正解脫中堪任勸導又為於下  
劣生喜足者勸令漸漸修學增進為  
樂追求隨順世間文章呪術於戒慢  
緩者說學勝利為守尸羅捨多聞者  
說慧為上首為唯於聞思生喜足者  
說解脫堅固為於戒慧解脫起增上  
慢者說念為增上如是等類皆名  
等起  
義者謂慧義中當知此經宣說正行  
及正行果如是戒等三學當知是名  
學之邊際又言如是住者此顯正方  
便四種瑜伽所攝又言如是住三學  
者此顯正行果此中信欲為先攝受  
尸羅聽受精進慧等方便  
於別義中所言學者是勤精進如聖  
教行若習若修名之差別清淨身語

瑜伽論卷八

正命現行是學自性由此正行尸羅  
 忍辱等修顯發故名為學又為靜寂  
 及為清涼進習除滅故名為學如是  
 等類訓釋名言又應如前說相故自  
 性故業故法故及因果故義門差別  
 中自性差別者謂學勝利是所顯亦  
 七品尸羅或過二百五十學處界差  
 別者謂欲行中有別解脫律儀色無  
 色行中有靜慮律儀無漏律儀非界  
 所繫時差別者謂學勝利過去已學  
 未來當學現在正學此學勝利當知  
 於去來今平等無異位差別者謂已  
 入正法補特伽羅諸學勝利未成熟  
 者是下位正成熟者是中位已成熟  
 者是上位若心不喜樂勉勵修行諸  
 梵行者此學勝利是苦位若心喜樂  
 不自勉勵修梵行者此學勝利是樂  
 位若於梵行非喜樂非不喜樂者此  
 學勝利是不苦不樂位又學勝利皆  
 是善位非不善位非無記位若聽受  
 者是名聞位若思惟者是名思位若  
 修習者是名修位若未證得增上心  
 慧唯是增上戒位若證得者亦是增

瑜伽論卷八

上心慧二位如是等類是位差別補  
 特伽羅差別者此中意說出家補特  
 伽羅或是鈍根或是利根或貪等行  
 或等分行或薄塵行唯是聲聞非諸  
 獨覺非諸菩薩由彼獨覺別覺悟故  
 菩薩解脫為堅固故不說其住修學  
 勝利又復此中唯說般涅槃為法者  
 已入正法者無有障身者亦具縛者  
 不具縛者非無縛者唯人非天如是  
 等類名補特伽羅差別如於學勝利  
 如是於慧為上首性於解脫堅固性  
 於念為增上性隨其所應當知皆有  
 五種差別

此中勝利者是功德增進圓滿名之  
 差別如說當觀十種勝利是其自性  
 此法能有饒益應可稱讚故名勝利  
 又復此法隨生有情定應隨逐故名  
 勝利又復此法稱讚所隨故名勝利  
 門差別者當知十種差別謂能攝受  
 於僧令僧精懇乃至廣說

此中苾芻者是沙門捨離家法趣非  
 家等名之差別具足別解脫律儀眾  
 同分是其自性於其形色勤精進故

瑜伽論卷八

怖畏惡趣自防守故攝無損故名為  
 苾芻門差別者謂刹帝利等差別故  
 上族下族差別故少中老年差別故  
 當知是門差別

此中住者是俯就於時精勤修習名  
 之差別此住自性離所說學無有別  
 法種種威儀攝受時分故名為住此  
 是訓詞門差別者謂威儀差別故朝  
 中後分差別故日夜差別故當知是  
 名住門差別

此中慧者是智見明現觀等名之差  
 別簡擇法相心所有法為其自性訓  
 詞者簡擇性故治無智故名之為慧  
 又各品別能了知故名之為慧又能  
 顯了諸聰慧者是聰慧性故名為慧  
 門差別者隨其所應如前安立

此中解脫者是永斷離繫清淨滅盡  
 離欲等名之差別自性者謂廢重永  
 害煩惱永斷訓詞者謂能脫種種貪  
 等繫縛故名解脫又復世尊為種種  
 牟尼說此以為牟尼體性故名解脫  
 門差別者謂待時解脫不動解脫見  
 所斷解脫修所斷解脫欲行解脫色

行解脫無色行解脫如是等類義門差別如前應知此中念者是不忘失心明記憶名之差別自性者是心所有法訓詞者追憶諸法故名為念又隨所經事隨其作意由此能令明了記憶故名為念門差別者謂佛隨念法隨念等乃至廣說六種隨念如是如念住差別當知廣說差別又復如前隨其所應當知差別

復次於釋難中問住學勝利者義何謂耶答此增語顯亦於增上戒學見勝功德住問慧為上首者義何謂耶答此增語顯亦於諸根中慧根第一問解脫堅固者義何謂耶答此增語顯亦見修所斷煩惱永斷問念為增上者義何謂耶答此增語顯亦於少下劣不生喜足

問於餘經中三學次第世尊異說何故此中增上戒後說增上慧非增上心答此中顯亦住學勝利由此言說顯聞等所成慧攝受無悔等由此漸次得三摩地即是顯亦增上心學如世尊說於是五根最能攝受所攝受

者所謂慧根由諸苾芻成就慧根乃至能修定根如是乃至成就定根當知皆是慧根之力今此經中世尊顯亦慧根是三摩地引因及煩惱斷引因增上心學與增上慧學俱時而說問餘經中說三學修習進趣圓滿何故不說增上心學修習滿耶答如前所說當知此中道理亦亦

問何故此中但說住學勝利不說住慧勝利住解脫勝利等答於下劣中勸取勝利當知亦令所化有情於勝妙中攝受勝利又攝受於僧令僧精懇等十種勝利分明易了易可悟入是故但說住學勝利問夫解脫者於諸法中最為殊勝何因緣故但說住慧上首不說住解脫上首答於下劣中勸取上首性當知亦令所化有情於勝妙中攝受上首性又於解脫顯亦不共差別功德故何等名為不共差別功德謂於無常无上慧邊解脫常故取為堅固

問何等名為住學勝利答如所施設諸學處中觀十勝利常守尸羅堅守

尸羅常作常轉如是名為住學勝利問攝受於僧等諸句有何義耶答攝受於僧者是惣句令僧精懇者令離受用欲樂邊故令僧安樂者令離受用自苦邊故未淨信者令淨信故未入正法者令入正法故已淨信者令增長故已入正法者令成熟故難調伏者令調伏故犯尸羅者善驅擯故令慙愧者安樂住故淨持戒者令無悔故防現法漏者隨順摧伏煩惱纏故害後法漏者止息邪願修梵行故隨順永斷惑隨眠故為令多人梵行久住轉得增廣乃至為諸天人正善開示者為令聖教長時相續無斷絕故

如是十種勝利略攝為三即此三種廣開為十何等為三一者令僧無染汙住二者令僧得安樂住三者令佛聖教長時隨轉此中由七種隨護顯亦無染汙住及安樂住七種隨護者一敬養隨護二自苦行隨護三資財乏少隨護四展轉相觸隨護五心追變隨護六煩惱纏隨護七邪願隨護

論衡論 卷三 十六 慧

取後一句顯示聖教長時隨轉  
去何常守尸羅謂不棄捨學處故去  
何堅守尸羅謂不毀犯學處故去何  
常作謂於學處無穿穴故去何常轉  
謂穿穴已復還淨故去何受學學處  
謂具隨學諸學處故如是行者常守  
尸羅堅守尸羅聞正法已獨居靜處  
繫念思惟籌量觀察為欲趣求增上  
心慧依聞思修所生妙慧能證解脫  
此解脫性無退法故說名堅固是出  
世間聖智果故又此行者由正念力  
審自觀察我尸羅蓋為圓滿不我於  
諸法為有正慧善通達不我於解脫  
為善證不如是依止正念力持具學  
勝利發上首慧證堅解脫又此正念  
略有三種謂或因說法故或依教授  
故或由觀察應作不應作故  
問世尊說戒有无量種謂事善戒苾  
芻戒近住戒靜慮戒等持戒聖所愛  
戒如是等戒今依何說住學勝利者  
依苾芻戒由取勝故問世尊說慧亦  
有多種謂聞所成慧思所成慧修所  
成慧依何慧說住慧上首答具依三

論衡論卷之三 十九 慧

慧問世尊說解脫亦有多種謂世間  
解脫出世解脫有學解脫無學解脫  
可動解脫不可動解脫如是等類今  
依何說住解脫堅固答依出世間不  
動解脫問世尊說念亦无量種謂於  
身住念於受住念於心住念於法住  
念於久所作所說隨念於所受誦諸  
法隨念教授隨念應作不應作隨念  
佛隨念等所有諸念今於此中依何  
念說念為增上答就勝為言依應作  
不應作觀察隨念  
復次於次第中先應安住苾芻尸羅  
次應聽受如來正法次應如理作意  
思惟如是行者由淨持戒無有憂悔  
由無悔等漸次生定由正方便所攝  
智慧如理作意正思惟故增上心學  
速得成滿如是名為圓滿次第前前  
後後漸圓滿故能成次第者謂由住  
學勝利能成慧為上首由慧為上首  
能成解脫堅固去何能得住學勝利  
乃至能成解脫堅固謂由念為增上  
如是名為能成次第又如住修習  
三學速得圓滿此亦名為能成次第

論衡論卷之三 二十 慧

解釋次第者謂能善教誡聲聞弟子  
一切應作不應作事故名大師又能  
化導無量眾生令普寂滅故名大師  
又為摧滅邪穢外道出現世間故名  
大師從他聽聞正法音聲又能令他  
聞正法聲故曰聲聞問何因緣故唯  
為聲聞說住學勝利等答由聲聞眾  
是佛世尊隨順修學真實子故此中  
法者當知宣說名向文身學處者謂  
所宣說五毀犯聚具憐愍者謂於長  
夜諸有情所恒住慈等諸無量故具  
大悲者謂能拔濟無量眾生多苦法  
故樂義利者能與眾生多樂法故求  
利益者能與眾生无量品類妙善法  
故恒悲愍者能拔眾生無量諸惡不  
善法故為今多人梵行久住者依刹  
帝利等族姓說轉增廣者即依如是  
有情種類後後增廣說乃至為諸天  
又者謂即依彼有勢力說此中顯亦  
世尊大悲普覆一切非唯一分正善  
開示者謂如其所有性故及盡其所  
有性故宣說正法者謂十二分教聽  
受研尋任持讀誦處靜思惟如是正

法如是能令汝利益者依增上戒說如是能令汝安樂者謂不依止弊苦艱難不自在行如是能令汝利益安樂者謂離欲者增上心行增上慧行此行善故名為利益能饒益故名為安樂復次若於是處世尊讚美杜多功德是名利益若於是處世尊聽受百味飲食百千衣服是名安樂若處世尊制立三學如是名為利益安樂又說如來於諸法中以彼彼慧善觀察者若為利益若為安樂若為利益安樂依增上戒學增上心學增上慧學說當知此中有二因緣名善觀察一者長夜串習遍了知故二者無倒正覺悟故於彼彼解脫善證得者依增上心增上慧說由二因緣名善證得一者到究竟故二者不還法故無退法故我尸羅蓋不圓滿者謂或於尸羅修習一分或不依止如是尸羅圓滿修習諸定地戒我於諸法不善觀察者由二種相如前應知我於解脫不善證得者由二種證如前應知我所應說如是已說者謂惣結前略

所標舉及廣分別

復次由六種相應當解釋一切契經一者遍知事故二者捨離惡行及諸煩惱隨煩惱故三者受學善行故四者由如病等行智遍知通達故五者由彼果故六者由自及他領受彼果故由此六相及由如前所建立相應善解釋一切經典此中事者謂蓋界處緣起念住及正斷等彼果者謂狀患離欲解脫及遍解脫自他領受彼果者謂我生已盡如是等類名攝釋分

瑜伽師地論卷第八十二

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 二〇四頁下一七行「修集」，經、清作「修習」。
- 一 二〇五頁上八行第七字「暴」，石作「瀑」。
- 一 二〇五頁中二行第三字「七」，磧作「十」。
- 一 二〇五頁中九行第三字「世」，石、資、磧、晉、南、經、清作「世間」。
- 一 二〇五頁下一四行「道中」，石、麗作「中道」。
- 一 二〇六頁下一行第一一字「義」，諸本作「若義」。
- 一 二〇六頁下九行第一三字「常」，諸本作「當」。
- 一 二〇七頁中一八行第三字「行」，石、資、磧、晉、南、經、清作「行」。
- 一 二〇八頁上七行第七字「二」，麗

作「一」。

一 二〇八頁下一六行「安立」，**石**作「分別」。

一 二〇九頁中七行第一〇字「滿」，**麗**作「圓滿」。

一 二〇九頁下五行第一三字「故」，**石**、**麗**作「者」；**資**、**積**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「者故」。

一 二〇九頁下七行第三字及八行第六字「故」，**石**、**麗**作「者」。

一 二〇九頁下九行第八字「故」，諸本作「者」。

一 二一〇頁上五行第九字至六行第八字「云何受學學處謂具隨學諸學處故」，**積**、**普**、**南**無。

一 二一〇頁中二行「出世」，**麗**作「出世間」。

一 二一〇頁下三行第八字「普」，諸本作「苦」。

一 二一一頁上一四行第五字「串」，**石**作「慣」。

趙州照廣勝寺



瑜伽師地論卷第八十三

緣

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝異門分之上

如是已說攝釋云何攝異門惣温陀

南曰

白品與黑品 異門等宜說 為開悟義學

略惣頌應知

別温陀南曰

師第一二慧 四種善說等 亦有因緣等

施戒道廣說

此中大師所謂如來紹師即是第一弟子如彼尊者舍利子等言襲師者謂軌範師若親教師若同法者能開悟者令憶念者大師即是立聖教者紹師即是傳聖教者襲師即是隨聖教者開許制止一切應作不應作故時時教授教誡轉故當知即是能說傳說及隨說者驅擯造作不應作故名能獎者慶慰造作應作事故名勝獎者於前二事能開示故名至獎者隨所生起一切疑惑皆能遣故名能

瑜伽師地論

二

卷

導者惡作憂悔皆能遣故名勝導者一切煩惱及隨煩惱皆能遣故名至導者於諸疑惑能斷除者謂未顯義能顯發故已顯發義令明淨故甚深義句以慧通達廣開示故指許為作軌範尊重所依止故名第二伴隨轉伴故名為善友宿昔同處居家樂故名為知識父母宗親下相繫屬名隨感者若非眷屬而施恩惠名有恩者言義利者名所求事能引義利樂為此故名樂義利言利益者名為善行樂為此故名樂利益言安樂者名安隱住益身心義樂為此故名樂安樂依現法樂名樂安隱依後法樂說名為樂相應安隱於一切事現正隨從故名信順若即於彼補特伽羅處所而起故名為信開彼功德及與威力殊勝慧已即於彼法處所而起隨順理門故名淨信即由如是增上力故身毛為豎悲泣墮淚如是等事是淨信相聞彼功德威力等已於行住等諸威儀中恒常信彼實有功德故名信述所言欲者若於是處樂作樂得

瑜伽論卷之三 三

言精進者發起加行其心勇悍言策勵者既勇悍已於彼加行正勤修習言剛決者發精進已終無懈廢不壞不退言超越者般重精進言威勢者謂過夜分或前一更被服鎧甲當發精進言奮發者如所被服發勤精進或更升進威猛勇悍發勤精進深見彼果所有勝利故名勇銳於勤修時堪能忍受寒等霖瀝故名勇悍由善了知前後差別於其勝上差別證中深生信順所有精進名難制伏於少下劣差別所證進修善中無法劣故名無喜足言勵心者謂於精進所有障處一切煩惱及隨煩惱諸魔事中頻頻覺察令心靜息言常恒者謂即於此正加行中能常修作能不捨輒言止信者謂於大師說正法時於此正法既聽聞已獲得淨信不放逸者謂得信已於樂出離障尋法中防護其心恒常發起善法修習言瑜伽者受持讀誦問論決擇正修加行言思惟者隨所受持究竟法義審諦觀察言憶念者於所觀察一切法義能不

瑜伽論卷之三 四

失於久所作久所說中能正隨念言尋思者即依如是無倒法義起出離等所有尋思所言智者謂出世間加行妙慧所言解者謂出世間正體妙慧所言慧者謂已證得出世間慧後時所得世間妙慧言觀察者謂由無倒觀察作意審諦觀察已斷未斷有餘無餘言梵行者謂八聖支道及與遠離非正梵行習煙欲法又言安住餘梵行者謂三十七菩提分法彼由三處之所攝受謂由奢摩他故由毗鉢舍那故由修身念故如其所應彼自性故彼品類故此中信念俱通二品復次即此大師亦稱第一自義行故亦稱為尊他義行故亦稱為勝俱義行故亦稱為上映蔽一切諸外道故亦稱為無上映蔽一切聲聞獨覺中下乘故復有差別言第一者共諸世間善圓滿故所言尊者共諸聲聞善圓滿故所言勝者共諸獨覺善圓滿故所言上者於煩惱障得清淨故言無上者於所知障得清淨故復有差別言第一者於欲行善得圓滿故所言

瑜伽論 卷之三 五

尊者於色行善得圓滿故所言勝者無色行善得圓滿故所言上者超越一切三界世間善圓滿故言無上者出世間善得圓滿故無足有情者如地等二足有情者謂人等四足有情者如牛等多足有情者如百足等有足有情者謂從欲界乃至第四靜慮無色有情者謂從空無邊處乃至非想非非想處有想有情者謂從欲界乃至無所有處除無想天無想有情者謂無想天非有想非無想有情者謂非想非非想處所有生天如是略說品類差別顯亦如來三種第一謂由蠢動故由依止故由心故復次能得慧者謂惣攝一切能引義利所有善慧生長增益廣大慧者謂軟中上品增進差別清淨慧者謂宿世串習經歷多時其慧成熟成辦慧者謂於諸煩惱遍知永斷圓滿慧者謂即此善慧已到究竟無退慧者謂即此善慧成無退法究竟出離言摠慧者速疾了知故言速慧者慧無滯碍故言利慧者盡其所有如其所有

皆善了知故言出慧者於出離法世間離欲能善了知故決擇慧者於出世間諸離欲法能了知故甚深慧者於甚深空相應緣起隨順諸法能了知故又於一切甚深義句皆能如實善通達故此中如來慧能制立聲聞等慧於所制立能隨覺了又大慧者謂即此慧長時串習故其廣慧者謂即此慧无量無邊所行境故無等慧者其餘諸慧無與等故言慧寶者於諸根中慧最勝故如末尼珠顯發輪王毗琉璃寶令光淨故與彼相應故名慧寶皆得成就又慧眼者謂俱生慧言慧明者謂他所引則他所引善加行慧言慧光者謂即加行聞思成慧言慧曜者謂即由此修所成慧言慧燈者謂於如來所說經典甚深建立等開示故言慧炬者謂於法教隨量隨時能隨轉故言慧照者謂於彼彼所有諸法以其妙慧能善了知雖善了知猶隨他轉而未身證慧無聞者謂身作證其慧根者謂於他所證能遍了知增上力故諸所有慧言慧

乃者謂於自先後差別所證能遍了知增上力故由法道理無退屈慧言慧財者謂能招引一切自在取勝富貴隨獲自心自在轉故又此慧寶於一切財取為殊勝能為一切世間珍財根本因故如說慧劍及慧力者謂能永斷一切結故言慧伏者謂能遠防一切煩惱天魔惡魔故言慧轡者縱意根馬於善行地而馳驟故慧無墮者令諸身分不散壞故慧垣牆者遍於一切一門轉故慧階陛者加行道故慧堂殿者到究竟故為欲顯示垣牆等三復說三種所謂界智種種界智非一界智又正見者能善通達真實法故有學慧者如理作意復能引發心善解脫慧善解脫又於後時諸有學慧謂預流果及一來果不還果攝諸無學慧謂阿羅漢菩提所攝若諸獨覺菩提所攝若諸如來寂勝無上菩提所攝六何界智謂能了知種種界故若能了知十八界者名非一界智了知彼界種種品類名種種界智通達了知彼界趣地補特伽羅品

類差別故又微細者能入真實甚深義故言審志者具能證入一切義故言聰明者謂與引發慧相應故言教者謂與俱生慧相應故或復觀此眼者能取現見事故智者能取不現事故明者悟入盡所有事覺者悟入如所有事言義行者謂思所成善法攝故言法行者謂聞所成善法攝故言善行者施戒所成善法攝故調柔行者謂修所成善法攝故復次言善說者謂諸文句善圓滿故言善覺者謂能善現等覺義故言出離者謂世間道斷除眾苦得出離故趣等覺者謂出世道為超眾苦而能真實現等覺故无差別者師與弟子所說文義相澗潤故不相違故有牽堵波者一切外道天魔及餘世間不能傾動故言有依者具足四依無失壞故大師如來應正等覺者謂所說教善清淨故此中諸句略顯四種善說法律取極圓滿謂初二句顯文義圓滿次二句顯果圓滿次二句顯行圓滿後一句顯師圓滿

瑜伽論卷十三 九 緣

復次佛世尊法有因緣者謂有緣起  
 制立一切所學處故有出離者謂有  
 犯已制立如法還出離故言有依者  
 謂由四依制立超越一切惡戒諸毀  
 犯故有超越者制立遠離受用欲樂  
 自苦行邊隨順士用今成就故有神  
 變者謂由三種所現神變為令獲得  
 速疾神通無間制立正教授故  
 復次解脫捨者迴向涅槃故於施果  
 中無繫著故常舒手者般重廣施故  
 樂棄捨者施前正施及與施後意悅  
 清淨無追悔故祠祀施者一向如法  
 不以凶暴積集財物時時數數周遍  
 捨施所施物故捨圓滿者謂於福田  
 而奉獻故於惠施中樂分布者謂於  
 父母妻子等所時時平等而分布故  
 如是一切慈有六施一無所依施二  
 廣大施三歡喜施四數數施五田器  
 施六攝受眷屬施此中依止品類時  
 屢布施而說  
 復次廣說戒者中盟坵南曰  
 尸羅住終生 具戒等廣說  
 言尸羅者謂能寂靜毀犯淨戒罪熱

瑜伽論卷十五 十 緣字

惱故又與清涼義相應故言律儀者  
 謂是遠離自體相故言具足者謂正  
 攝受無悔等故言清淨者攝受現行  
 三摩地故又言善者謂能攝受可愛  
 果故言無罪者謂能攝受自他利故  
 言無害者謂能違拒執持刀杖鬪諍  
 等事言隨順者隨順證得諸沙門果  
 及餘所有勝功德故言隱覆者謂常  
 隱覆自善法故言顯發者謂常發露  
 自惡法故言端嚴者謂具攝受諸少  
 欲等所有沙門莊嚴具故言福由者  
 攝受正見軌範淨命圓滿德故言無  
 熱者謂正遠離自苦邊故言無惱者  
 遠離受用欲樂邊故言無悔者謂正  
 遠離染汙不樂憂感事故  
 復次善說法者道理所攝故任持勝  
 德故毗奈耶者隨順一切煩惱滅故  
 所言聖者遠離一切雜染汙法令不  
 生故又言善者能與無罪可愛果故  
 言應習者應習近故言善教者是諸  
 聖賢稱讚事故  
 復次言教生者謂如有一乃至廣說  
 黑品白品當知廣如有尋有伺地中

瑜伽論卷十三 十一 緣字

已說  
 復次言具戒等皆廣說者謂安住具  
 戒亦能守護別解律儀乃至廣說密  
 護根門若守護念若常委念乃至廣  
 說於食知量於諸飲食思擇而食不  
 為充悅不為憍逸乃至廣說進止往  
 來正知而住乃至廣說如是一切廣  
 說應知如聲聞地  
 復次廣說道者中盟坵南曰  
 念住正斷 神足根力 覺支道支  
 無量為後  
 為欲勤修四念住故發起上品猛利  
 欲者謂為斷除不正作意諸過失故  
 言精進者謂為斷除慢緩策勤諸過  
 失故言策勤者謂為斷除昏沉掉舉  
 二隨煩惱諸過失故言勇悍者不自  
 輕蔑故言勇銳者能抗外敵故不可  
 制伏者於少下劣不生喜足故言正  
 念者不忘教授故言正知者能不毀  
 犯所毀犯故不放逸者不捨善軌故  
 住熱光者能修憍息對治法故言正  
 解者能修毀犯對治法故念成辦者  
 能修忘念對治法故調伏世間者能

修貪憂一切世法正對治故此中顯  
示勤修念住諸苾芻等應宜修習四  
種對治

復次於諸正斷諸神足中所有異名  
廣說應知如聲聞地

復次於如來所安立正信等廣說應  
知如攝決擇分安住有勢力有精進  
有勇悍等廣說應知如菩薩地

復次簡擇諸法取極簡擇周遍尋思  
周遍觀察廣說應知如聲聞地已得  
無漏真作意故緣聖諦境一切無漏

作意相應名為擇法言簡擇者惣取  
一切苦法種類為苦聖諦故取極簡  
擇者各別分別取諸苦故謂生苦老

苦等極簡擇法者依此處所簡擇契  
經等法故所以者何依止此故先修  
所作又簡擇者謂審定解了取極簡

擇者謂審定等解了極簡擇法者諦  
審定近解了前是尋求道今是決定  
道復有差別言解了者於所知事作

意發悟等解了者既發悟已方便尋  
求近解了者求已決定  
復次點了者了知分別體故通達者

通達所知事故復有差別點了者了  
知自相故通達者了知共相故審察  
者謂能定取盡其所有如其所有先

後漸次倍增廣故聰敏者先後漸次  
於彼義中無忘失故覺者謂堪能簡  
擇俱生之慧明者謂習所得慧慧行

者謂能受持讀誦問論勝決擇等增  
上了別即於彼義轉增明了勤修習  
慧毗鉢舍那者謂即於前所了別義

審觀察故涉入者謂先尋思於所緣  
境作意思惟心涉入故納受者謂即  
於彼能攝受故推尋者謂取彼諸相

故極推尋者諸取彼隨好故復有差  
別推尋者謂尋求心極推尋者謂伺  
察心取極推尋者謂於得失推搆尋

思極校計故聖教為依而起尋求說  
名尋思現量為依說名思惟比量為  
依說名分別獸離者增上意樂於遠

離中起決定故遠離者謂從地邊受  
遠離故隨離者謂受已後能隨守護  
彼尸羅故還離者謂誤犯已即能如

法而悔除故從此已後寂止律儀隨  
護尸羅寂止者由具忍辱柔和事故

律儀者由具少欲慈心等故密護根  
門者自然不作故不作者由他不作  
故不行者由正了知不現行故不犯

者不由失念而現行故橋梁者由此  
為依渡惡法故舩筏者謂依對治擔  
能運彼癡狂失道令渡相違障身法

故不喜樂者謂於遠離增上喜樂極  
滿足故不違越者謂於一切所學眾  
中無毀犯故不棄捨故不異違越者

謂於一分無穿穴故不棄捨故所言  
念者謂住其心故言等念者謂等住  
其心故如是廣說應隨九種心住差

別如聲聞地當知其相  
復次盟陀南曰  
智宜說善欲 熾然獨遠塵 如病等解釋

我斷盡生等 并天世眾生 依等我等  
智者謂聞言說為先慧見者謂見言  
說為先慧覺者謂覺言說為先慧知

者謂知言說為先慧智者謂知不現  
見境見者謂見現見現在前境明者  
謂無明相違解覺者謂實有義智覺

者謂不增益非實有智慧者謂俱生  
生得慧明者謂由加行習所成慧現

瑜伽論 卷三 十五 跋

觀者謂於內現觀法已於諸法中非不現見非緣他智

復次宣說者謂因他請問而為記別施設者謂由語及欲次第編列名句文身安立者謂次第編列已略為他說分別者謂略說已分別開示解其義趣開示者謂他展轉所生疑惑皆能除遣顯發者謂自通達甚深義句為他顯示教者謂不因他發起請問由哀愍故說法開示遍開示者謂無間演說不作師拳無所隱覆

復次初善者謂聽聞時生歡喜故中善者謂修行時無有難苦遠離二邊依中道行故後善者謂極究竟離諸垢故及一切究竟離欲為後邊故義妙者謂能引發利益安樂故文巧者謂善緝綴名身等故及語具圓滿故純一者謂不與一切外道共故圓滿者謂無限量故最尊勝故清淨者謂自性解脫故鮮白者謂相續解脫故梵行者謂八聖支道當知此道由純一等四種妙相之所顯說諦聽者謂於如是相法勸令審聽應善惡到者

瑜伽論 卷三 十六 跋

謂勸令無倒無間殷重如理思惟復次猛利欲者謂我何當於彼處所乃至廣說猛利愛者謂於所修正加行中猛利樂者謂於說者及與大師尊重處等猛利信者謂於教法教授教誡

復次能熾然者謂為證得速疾通慧終不自暇推延後期發勤精進順喻伽者謂隨尊教若等若勝而修加行終不減劣能永斷者謂能修習煩惱對治能閑居者謂依所有邊際卧具速離而居修三摩地今現在前依三摩地修習對治

復次獨者謂屢遠離邊際卧具無有第二而安住故言遠離者謂諸滌汗無記作意不現行故無縱逸者謂於欲等尋思惡法防護心故又於善中目安處故言熾然者謂如前說言發遣者謂除五蓋內持心故又由此故發遣其心令趣無上安隱處故復次遠塵離垢者塵謂已生未究竟智能障現觀有間無間我憍現轉垢謂彼品及見斷品所有廢重今永無

瑜伽論卷十三 十七 跋

故名遠塵離垢及復塵者所謂我憍及見所斷一切煩惱垢謂二品所有廢重於諸法中者謂於自相共相所住法中言法眼者謂如實現證唯有法慧言見法者謂於苦等如實見故言得法者謂隨證得沙門果故言知法者謂證得已於其所得能自了知我是預流我已證得無退墮法故至誠法者謂諦現觀增上力故獲得證淨於佛法僧及自所得聖所愛戒以正信行如實至誠故越渡或者謂於自所證越渡疑者謂於他所證非緣於他者謂於此法內自所證非但隨他聽聞等故非餘所引者謂於大師所有聖教不為一切外道異論所引奪故於諸法中得無所畏者謂於自所證若他詰問無悚懼故言逆派者謂已登聖道故言趣向者謂說神通究竟往趣無退還故復有差別當知建立世俗勝義二種法故

復次如說如病乃至廣說云何顯示彼如病等非但說彼猶如重病乃至廣說然修行者先以如實無常等行

於彼事中如實訶毀作是思惟此如病等其可厭逆為欲與彼不和合故是故次說無常行等如實顯示觀察彼果言無常者顯現生身及與剎那皆展轉故剎那展轉者由彼彼觸起盡故彼彼受起盡此相續見由非不現見非緣他智故所言苦者有二種苦謂生等諸苦及諸所有受皆說為苦此二種苦如其所應由見生身展轉有故而得悟入謂死無間有生身生生已復有老等諸苦是故說言無常故苦由見生身展轉有故悟入苦性云何諸所有受皆說為苦謂諸樂受變壞故苦一切苦受生住故苦非苦樂受體是無常滅壞法故說之為苦此中樂受由無常故必有變壞一切苦受由無常故生住相續皆起於苦非苦樂受已滅壞者由無常故說之為苦已生起者滅壞法故亦說為苦此滅壞法彼二所隨逐故與二相應故亦名為苦云何當觀樂受為苦謂由此受會所隨眠由隨眠故取當來苦於現法中能生壞苦如是當觀

樂受為苦云何當觀苦受如箭謂如毒箭乃至現前常惱壞故非苦樂受體是無常滅壞法者謂已滅者即是無常其未滅者是滅壞法若無常者從此復生若樂若苦滅壞法者終不解脫苦樂二種所言空者無常無恒無不變易真實法故言無我者遠離我故眾緣生故不自在故復次解釋者謂能顯亦彼自性故開示者謂即顯亦此應遍知此應永斷等差別故顯了者謂能顯亦若不永斷不遍知等成過患故了者謂了相作意解者謂勝解作意知者謂遠離等作意等解了者謂了自相故近解了者謂了共相故顯了者謂了盡其所有故通達者謂了知其所有故觸者謂於八聖道梵行所攝作證者謂於彼果涅槃復次我者謂於五取蓋我我所見現前行故言有情者謂諸賢聖如實了知唯有此法更無餘故又復於彼有愛著故言意生者謂此是意種類性故摩納縛迦者謂依止於意或高或

下故言養育者謂能增長後業故能作一切士夫用故補特伽羅者謂能數數往取諸趣無厭足故言命者謂壽和合現存活故言生者謂具生等所有法故復次當斷諸愛止息諸結者謂適於聖諦得現觀時便能永斷三結於一切處後有之愛不復現行彼於後時數數勤修生滅隨觀復能無餘永斷慢等是故說言能正修習永斷諸慢真現觀故彼愛隨眠一切永斷由此因緣當來諸苦諸後有法無復可得又能究竟作苦邊際復次我生已盡者謂第八有等梵行已立者謂於聖道究竟修故無復退失所作已辦者謂一切結永無餘故一切道果已證得故不受後有者謂於七有亦永盡故又我生已盡者有二種生一生身生此如前說二煩惱生此微薄故亦說為盡此則記初之二果梵行已立者謂不還果非梵行貪此永斷故所作已辦不受後有者謂阿羅漢當知此中記前四種解

瑜伽論第十三

瑜伽論第十三

三

緣字

瑜伽論 全三

三

了行相

復次并天世間者是惣句此有二種一并魔二并梵并沙門婆羅門衆生者謂諸沙門若婆羅門生在人中希求魔梵而修行者并諸天人衆生者謂於天中除魔及梵於其中除沙門婆羅門如是惣結解脫三縛出離欲貪又毗奈耶斷超越者毗奈耶由了相勝解作意斷由遠離等作意超越由方便究竟果作意言離繫者離九結故言解脫者解脫一切生老等故離顛倒者由見道故所言多者由修道故由彼修道多修習故說名為多言利益者謂諸善行言安樂者無損惱行言哀愍者謂如有一由諸善行無損惱行哀愍於他是所求事故能引義利故名之為義可愛樂故無有罪故為利益安樂者謂於彼起所有善行無損惱行所言人者謂刹帝利等若有因佛出現世間善說正法僧善修行能多利益能多安樂或但自為利益安樂悲愍世間或但為他利益安樂或為二種是故說言為其

義利利益安樂此中唯說天及人者彼有勢力能了其義修正行故復次依者謂五取蘊及與七種所攝受事即是父母及妻子等所言取者謂諸欲貪亦名為取由不安立及安立故說有四取心依處者謂四識住言執著者謂諸煩惱能趣於依即名為纏彼品愈重說名隨眠如是名依取心依處執著隨眠於此有識身及外一切相中者謂於我我所我慢執著隨眠因緣境界相中

復次我我所行者謂薩迦耶見言我慢者謂即此慢即彼諸纏名為執著即彼愈重名為隨眠執著多分是諸外道隨眠通二

復次温陀南曰  
如來無常想 底沙怖無為 不有不相續 空無常無餘

如來應正等覺等者如經分別所言應者應供養故明行圓滿所謂三明

遮行行行皆悉圓滿又復四種增上心法現法樂住皆悉圓滿前是行行後是住行此中清淨身語意業現行

正命是行圓滿密護根門是遠圓滿由此二種顯亦如來三種不護無忘失法由不造過世間靜慮遮自苦行言善逝者謂於長夜具一切種自利利他二功德故世間解者謂於一切種有情世間及器世間皆善通達故由善悟入有情世間依前後際宿住死生依一切時八万四千行差別故於器世間謂東方等十方世界无邊成壞善了知故又於世間諸法自性因緣愛味過患出離能趣行等皆善知故無上文夫調御士者智無等故無過上故於現法中是大丈夫多分調御無量丈夫取第一故極尊勝故天人師者由彼天人解甚深義勤修正行有力能故言佛陀者謂畢竟斷一切煩惱并諸習氣現等正覺阿耨多羅三藐三菩提故薄伽梵者坦然安坐妙菩提座任運摧滅一切魔軍大勢力故此中如來是初惣序應正等覺謂永解脫一切煩惱障及所知障故於其別中略有二種所謂共德及不共德於共德中且說解脫諸煩

障故於其別中略有二種所謂共德及不共德於共德中且說解脫諸煩

惱障及所知障自餘明行圓滿等句是不共德

復次於無常想素坦纜中修謂若修若習乃至廣說修果謂一切欲貪乃至廣說修差別謂譬喻差別故修方便謂或住向練若乃至廣說此中若修者謂由了相作意故若習者謂由勝解作意故多修習者謂由餘作意故又若修者謂於所知事而發趣故若習者謂無間殷重修加行故多修習者謂於長時熟修習故為處者作所依故為事者作所緣故隨順者由作意思惟故串習者得隨所欲無難難故善攝受者聽聞正法故善發起者於內如理作意思惟故又善攝受者殷重作意故善發起者無間作意故又善攝受者到究竟故善發起者正加行故隨順欲貪故說於掉隨順色貪故說於慢順無色貪故說無明拔除根本者害隨眠故摧折枝條者下地善法由彼斷滅不增長故以無常想所緣顯示無常想自心作意觀無常故臺閣者謂解脫俱行無常想

梁棟者謂彼依因為跡者謂於不淨等想為第一故所緣廣大故派注者謂解脫因俱行無常想能趣涅槃故日出者謂能對治無明闇故如輪王者謂無學無常想如城王者謂所餘想又或居阿練若或居樹下或居空室或居迴露由取樹下覆障等故即攝一切具遠離唯有色無常性者謂唯有色都無有我如是正修加行復次略有四種往趣道障二種道等謂由疑故不能發趣雖復發趣由邪尋思而往餘處由邪分尋思見行故雖無是事然不堪任教授教誡所言忿者謂他諫諍時言苦惱者謂出家者不得自在禁約艱難處行等言不樂者雜取事故此之二種猶如坑澗又此二種能障行路雖無是事而由利養及恭敬故於入山林能為障礙言猛利者處深稠林故所以者何雖捨所攝受事而不能捨此故復次言有怖者謂有盜賊及矯詐故言有畏者謂涉稠林故有諸惡獸及與非人諸恐畏故言有刺者謂一切

處多毒刺故言失道者往餘處故言惡道者不平正故如是五種顯道過失弊趣惡趣者顯示趣過失失道惡道而行及親近不善士者顯示能行補特伽羅所有過失諸盜賊等名不善士  
復次無動者謂一切相皆遠離故無轉者謂貪愛盡故於諸境界无轉變故難見者謂甚深故甘露者謂生老病死皆永盡故安隱者謂超過一切人與非人災橫怖畏故清涼者謂一切苦皆寂滅故極清涼故善事者謂現法樂住所緣境故趣吉祥者謂斷一切煩惱所緣境故無愁憂者謂超過一切愛非愛故又證得已無壞故不死沒者謂常住故不退還故無熾然者謂清淨故無熱惱者謂所欲匱乏永止息故無病者謂一切病諸癱瘓等永寂靜故無動亂者謂一切動亂皆滅盡故涅槃者謂一切依皆寂滅故  
復次我何當不有我所何當不有者謂約未來世於我我所性所攝內處

瑜伽論 卷三 三六 緣

外處所攝自內體性及攝受事希求不生故又復顯亦希求依止不生故及希求依彼受不生故我當不有我所當不有者謂約現在世說此觀無常滅前觀於擇滅又前但有希望故後於現在因觀無常性故

復次不相續者謂死歿已後餘識不生故言無取者謂無所住識無有趣入名色事故自體永不生故無生長者謂無有名色更增廣故言一切行皆寂止者謂諸五蘊皆止息故

復次所言空者謂離一切煩惱等故無所得者謂離一切所有相故言愛盡者謂不希求未來事故言離欲者謂無現在受用恚樂故所言滅者謂餘煩惱斷故言涅槃者謂無餘依故復次言無常者謂性破壞朽敗法故言有為者謂依前際所尋思故言造作者謂依後際所希望故言緣生者謂依現世衆因緣力所生起故有盡法者謂一分盡故有沒法者謂全分滅故又有盡法者謂全分滅故有沒法者謂相續變壞故有離欲法者謂

瑜伽論卷三 三八 緣

過患相應故有滅法者謂一切有為法皆有出離故

復次無餘斷者謂是惣句永棄捨者諸纏斷故永變吐者隨眠斷故言永盡者過去解脫故永離欲者現在解脫故言永滅者未來解脫故永寂靜者由見道故永滅沒者由修道故當知此中由二種道斷煩惱事顯無餘斷

瑜伽師地論卷第八十三

瑜伽師地論卷第八十三

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 二一三頁中七行末字「學」，[石、麗]作「覺」。
- 一 二一三頁下八行末字「隨」，諸本作「憐」。
- 一 二一三頁下一三行首字「隱」，[資、磧、普、南、徑、清]作「樂」。
- 一 二一四頁上五行第一三字「當」，[磧、南]作「常」。
- 一 二一四頁上七行第三字「升」，[石]作「勝」。
- 一 二一四頁上一七行第二字「止」，諸本作「正」。
- 一 二一四頁中一行首字「失」，諸本作「忘失」。
- 一 二一四頁中一七行「中下」，[石、麗]作「下中」。
- 一 二一四頁下一八行「串習」，[石]作「慣習」，下同。

一 二一五頁上二一行第四字「猶」，  
 諸本作「猛」。  
 一 二一五頁中六行第一二字「力」，  
 諸本作「刀」。  
 一 二一五頁中七行第一〇字「伏」，  
 諸本作「杖」。  
 一 二一五頁下二二行第一一字「二」，  
 石、麗作「三」。  
 一 二一六頁上二二行第三字「佞」，  
 諸本作「法」。  
 一 二一六頁中一六行第一二字「任」，  
 資、磧、普、南、徑、清作「住」。  
 一 二一六頁下一四行第九字「慢」，  
 麗作「縵」。  
 一 二一六頁下一七行第九字「抗」，  
 諸本作「抗」。  
 一 二一七頁上二行第一一字「富」，  
 諸本作「當」。  
 一 二一七頁上七行第六字「分」，  
 石作「分中」。  
 一 二一七頁上一八行末字「諦」，  
 諸本作「謂」。

一 二一七頁中一三行第六字「諸」，  
 諸本作「謂」。  
 一 二一七頁中一九行第一二字「地」，  
 諸本作「他」。  
 一 二一八頁上一三行第九字「難」，  
 諸本作「艱」。  
 一 二一八頁中一行第七字「開」，  
 普、南作「門」。  
 一 二一八頁中末行第一二字「今」，  
 資、磧、普、南、徑、清、麗作「令」。  
 一 二一八頁下一行第七字「及」，  
 諸本作「又」。  
 一 二一八頁下一八行第一二字「說」，  
 麗作「記」。  
 一 二一九頁上二二行第五字「會」，  
 諸本作「貪」。  
 一 二一九頁中一六行第九字「知」，  
 石、麗作「如」。  
 一 二一九頁中二一行第五字「法」，  
 石作「性」。  
 一 二一九頁下三行第一三字及四行  
 第一〇字「者」，石、麗作「者者」。

一 二一九頁下九行第三字「勳」，  
 石、資、磧、普、南、徑、清作「勤」。  
 一 二二〇頁上二一行首字「僧」，  
 資、磧、普、南、徑、清作「增」。  
 一 二二〇頁中二行末字「故」，  
 普無。  
 一 二二〇頁下二行首字「由」，  
 磧、普、南、徑、清作「中」。  
 一 二二一頁中四行首字「日」，  
 普、南、清作「日」。  
 一 二二一頁下一五行第一二字「無」，  
 諸本作「無失」。  
 一 二二二頁上一五行「者謂」，  
 普作「言語」。



瑜伽師地論卷第八十四

緣

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝異門分之下

復次盟托南曰

欲三種延請法僧惠施故 獸梵志無常聚沫等為後

諸欲無常虛偽不實者謂於諸欲宣說顛倒以是四種顛倒事故當知此中虛故無我偽故不淨不實故苦由於是屢樂非實故然彼諸欲似常等現說名妄法顛倒事故去何諸欲名為妄法為顯此義說幻事喻雖非常等然似顯現故同彼法誑惑愚夫者謂無聞愚夫於彼諸欲不如實知故於長夜恒被欺誑深生涼著為變壞苦之所逼觸諸聰慧者則不如是如實知故又彼諸欲喻枯骨者令無飽故喻段肉者多所共故喻草炬者是非法行惡行因故喻一分炭者增長欲愛大熱惱故喻大毒蛇者為諸聖賢所遠離故喻夢所得者遠散壞故

瑜伽論第八十四

二 釋字

喻所假借莊嚴具者託眾緣故喻諸樹端爛熟果者危亡地故又不淨者是其惣句言臭穢者受用飲食變壞成故屎尿不淨變壞所成故名臭處諸肉血等變壞所成故名生臭可厭逆者受用姪欲變壞所成可惡逆故復次應招逆者約捨世財應奉請者約盡貪愛欲求果報是故招逆欲求解脫是故奉請應合掌者即為二事而延請時應和敬者應設禮拜問訊等故應可與彼戒見同故無上福田世應奉施者於彼惠施果无量故復次善說者文義巧妙故現見者於現法中可證得故無熱者離煩惱故無時者出三世故難引者老病死等不能引故難見者天等趣中不可見故內自所證者唯信他等不能證故諸有智者謂學無學為舍為洲為救為歸為趣者由後後句釋前前句顯出離義又能了知四聖諦故名為正見言生起者於一切時容可生故已生起者於過去世住無學位今生起者於現在世或已證得或修圓滿當

生起者或未證得或勤修習應修應習應多修習者隨其所應如前當知應隨護者遠離隨順退墮法故言應觸者由身體故應作證者或果或勝智如說我已證道故應時而說者若了知彼願樂欲聞及堪聞者方可為說坐卑座等是名為時應當序說先時所作若了知彼是增上已即便殷重隨其所能盡已所有而為說法為欲開示彼彼差別未曾有義非直華詞樂說而已次第者開示義故隨密者設妨難故隨會者顯釋彼故令歡喜者化受教者故令愛樂者化慶中者故令喜樂者化誹謗者故讚勵者求彼實德以稱順心發自言音揄揚讚美訶擯者觀彼實過以無恚心發自言音開示訶責道理者具四道理故謂觀待道理作用道理法外道理證成道理有益者於所為慶不棄捨故無雜者無雜亂故有繫屬故有法者能引義故依於苦等有无量種出離遠離所生法故如眾會者隨刹帝利等四種會眾所堪能故以慈心者

為欲令彼得樂義故利益心者云何當令若有殷重聽聞正法皆得悟解獲大利益故哀愍心者欲令彼修法隨法行故無所依者不為利養恭敬名稱故謂不依止衣服等事亦不依止禮敬等事唯欲令他悟入正法又不於他有所輕蔑乃至廣說不自高者不為利養恭敬事故作如是言唯我能知如是法律非汝等輩乃至廣說讚已功德談彼過失於時時聞應聽法者至如是時應自觀察我今說法多有所作他說法時應正了知勿我於中當為障導即便殷重以謙下心坐于卑座具足威儀隨其所能聽聞正法起恭敬相為欲悟悟先未解義而興請問若不悟解或復沉疑終不謙請於其勝者恭敬隨順於等於劣恭敬法故亦不輕蔑於說法師深生尊重如說法者當獲無上大果勝利故不輕法者不作是言此非綺飾文字章句所有文句悉皆淺故不輕法師者不作是言彼於我所種姓卑劣等故不自輕者不作是言我於

解法無有力能於其所證無法劣故奉教心者無惱亂心唯欲求解欲心一趣者為欲領解文句差別故屬耳聽者為欲了知音韻差別故修治意者為欲悟入甚深義故於一切心無不繫念者為欲無間領解音韻文句義故無不了知無不通達而空過者復次言正行者謂是惣句應理行者任果有學質直行者住於向道和敬行者是其無學由彼唯於大師正法及學處等深恭敬故隨法行者於因轉時法隨法行由聞他音內正如理而思惟故又應理行者是其正道及果滅行質直行者如其聖教而正修行無諸無誑如實顯現和敬行者與六堅法而共相應隨法行者法隨法行諸阿羅漢諸漏永盡乃至廣說取極究竟乃至廣說亦名出離超出坑塹越度坑塹乃至廣說永斷五支成就六支乃至廣說獲得預流不墮墜法決定趣向三菩提果乃至廣說如是一切於自處所攝事分中我當廣說又大師子者是其惣句腹所生者

簡去異生卑劣子故口所生者從說法音而誕生故法所生者如理作意法隨法行之所生故法所化者從法身路而得成立相似法故法等分者受用無漏法之財寶相似法故如是諸句顯亦增上生圓滿及文相似法生圓滿謂初句於其增上生圓滿中遮器過失第二句遮其精血不淨所生第三句遮其欲貪非正法生如是三句顯亦增上生圓滿第四句顯亦自體相似之法第五句顯亦受用相似之法如是二句顯亦文相似法生圓滿又序者是緣集者是因緣增上故名彼種類因增上故名彼所生雖因所生藉緣勢力方得生起為彼依故又於此中後句釋前又善見者是其惣句言善知者知法義故善思惟者如其正理而思惟故善默慧者全分知故善通達者如實知故由後二句顯善見性由前二句顯彼加行又言聖者無漏故及在聖者相續中故言出離者出離三界一切苦故言次達者究竟出離無退轉故

復次諸法皆以世尊為本者由佛世尊是其最初現等覺故世尊為眼者現等覺已為諸天人等開示故世尊為依者所說法中隨所生起一切疑惑皆能遣故又佛世尊能為眼者謂能引發俱生慧故能為智者謂能引發加行慧故能為義者謂能引發思所成慧故能為法者謂能引發聞所成慧故不顯了義能決了者一切疑惑皆能斷故能為一切義所依者謂能引發一切世間及出世間興盛事故復次厭者謂於見道言離欲者謂於修道離欲究竟所言滅者謂於無學一切依滅前之二種於加行位修習厭行及離欲行後之一種在無學位行於滅行又言厭者由見諦故於一切行皆志厭逆言離欲者由於修道永斷貪故言解脫者由離貪故一向安隱於餘煩惱心得解脫遍解脫者煩惱斷故於生等苦普得解脫復次是為婆羅門者究竟到彼岸故獨除諸惡故是為其相無猶豫等者於自所證離疑惑故斷諸惡作者於

應作事無不作故不應作事無有作故離諸貪愛者無有利養恭敬愛故於有非有著無有隨眠者隨眠永斷故當知此中若現在世若未來世名之為有其過去世名為非有由此諸句無倒觀察婆羅門相由前三句顯亦多聞及與正知觀察其相或謂不正修習善品故復顯亦第四一句觀察其相此中著者謂八種著於非有中作愁憂著於現在世所攝有中有五種著一作修治二作救護三作我所攝四作高勝五作下劣於未來世所攝有中作行作動惣於三處作極厚重作極甘味作愁憂者所憂壞故作修治者養育攝藏故作救護者於逼惱處求作救護故作我所著執為我所故作高勝者計我為勝而起憍慢故如世尊言世間眾生憍為高幢故作下劣者計我為劣而起憍慢故言作行者是其希望未來世愛言作動者既希望已方便追求作極厚重者是所愛樂非可食用謂金銀等應可貿易作極甘味者是可食用復有

差別謂此五句略顯得道道果作證是為婆羅門者略顯得道無猶豫等斷諸惡作雜諸貪愛於有非有著無有隨眠者如是諸句略顯獲得道果作證於記所解疑惑斷故於所行中一切忘失法行斷故於未來世苦因斷故現在苦因廢重斷故所言有者謂此義中當知於其三界所攝諸相作意言非有者於無相界作意思惟所言者謂此義中是貪瞋癡如無相定諸有學者猶有隨眠非阿羅漢得有尋思戲論著想四種雜染前二是出家品後二是在家品由有著隨眠故彼得生起諸出家者由追憶念曾所更境故有尋思動亂現行故有戲論諸在家者住現前境有著有想由有染著取諸相故復有二種雜染因緣謂不如理作意及順彼處法由此因緣彼得生起是故說此為彼因緣復次所有無常皆是苦者義何謂耶若有無常眾同分者有生老等眾苦生起若依諸觸有諸受者彼皆變壞生已尋滅故說諸受皆悉是苦若有

生等苦法及有壞等苦法彼皆無我自非我故於是處所亦無有我由此攝受空無我行又解了者聞所成慧諸智論者如是說故等解了者思所成慧審解了者修所成慧即於如是三慧行中所有諸忍名為慧樂若等慧樂若遍慧樂又有无常隨觀斷隨觀離欲隨觀滅隨觀者如聲聞地已廣分別又無常力之所損害乃至廣說當知此中增一略文顯無常等差別障礙差別為後如其所應為欲獲得所未得者取初得故或先下劣有所證故於上差別而作證者謂於其斷而作證故言觀察者此說於慧言審慮者說三摩地如理觀察者此說二法無顛倒轉雖實無有而顯現者謂於此中實無樂故虛者空無我故偽者不淨故不堅者無常故此則顯亦無四顛倒

能發起一有情解故受喻浮泡者三和合生不久堅住相似法言如地者所謂諸根彼生依故言如雲者謂諸境界言如雨者所謂諸識如雨擊者所謂諸觸如浮泡者所謂諸受速疾起謝不堅住故想同陽焰者颺動性故无量種相變易生故今於所緣發顛倒故令其境界極顯了故由此分別男女等相成差別故云何行類芭蕉如明眼人者謂聖弟子言利刃者謂妙慧刃言入林者謂於五趣攀意攀緣種種自性眾苦差別同樹法故為取端直芭蕉柱者謂為作者受者我見載其根者謂斷我見披折葉者委細簡擇唯有種種思等諸行差別法故彼於其中都無所獲者謂彼經時無堅住故何況堅實者何況有餘常恒實我作者受者而可得見云何識如幻事言幻士者隨福非福不動行識住四衢道者住四識住造作四種幻化事者謂為馬等如鳥身等雖現可見而無真實為身等事如是應知隨福非福不動行識住四識住雖

瑜珈論卷十四 十二 緣字

有作者及受者等我相可見然無真實我性可得又識於內隱其實性外現異相猶如幻像復次已說白品異門黑品異門今當說溫陀南曰  
生老死截等可尊等煩惱 廣說貪瞋癡少等差別等

所言生者謂初結生即名色位等生則是胎藏圓滿出謂出胎現謂嬰孩乃至少年及中年位起者乃至極老年位又蓋得者謂名色位界得即是於此位中彼種子得言處得者名色增長六處圓滿諸蓋現者謂從出胎乃至老位命根起者捨故眾同分取新眾同分復次言蹶蹶者年衰邁時行步去來多僵仆故言皓首者髮毛變改白銀色故言禰多者皮緩致故言衰熟者年衰邁時即彼黃皺無光澤故言朽壞者勢力勇健皆无有故脊偻曲者身形前僂憑杖行故多諸黑子莊嚴身者青黑雜塵遍支體故言昏耄者於所作事經行住等無多能故言羸劣者諸根於境無多能故言衰退者念智慧等無多能故過衰

瑜珈論卷十四 十三 緣字

退者即諸根等經彼彼念瞬息等位漸損減故諸根熟者即彼衰廢无堪能故諸行朽者根所依處時經久故體腐敗者即彼所說性衰變故

復次殞者捨身形故終者臨死時故喪者若於是時屍骸猶在死者若於是時屍骸滅又喪者據色身故沒者據名身故壽退煖退者將欲終時餘心處在命根滅者一切壽量皆窮盡故死者其識棄捨心肖處故殞落者從死已後或一七日或復經於二  
三七日

復次一切愚夫異生於其六處由執我故名截執我所故名護由薩迦耶以為根本各異世間見趣差別我慢增上愛現行故名覆於順樂受所有六處有貪欲故名味於順苦受所有六處有瞋恚故名結於順不苦不樂受所有六處有愚癡故名合於過去世所有六處有願慮故名隨眠於未來世所有六處有希望故名繫屬於現在世所有六處有耽染故名執著於自攝受他身六處執為我所於劣

瑜珈論 十四 緣字

中勝非自攝受他身六處依慢種類發起於慢於不定地欲界所繫發起後後所有希求於其定地色無色繫如其所應由廣大微妙故發起厚重依在家品色聲味觸由愛味眷屬所隨逐故發起甘味依出家品六處由懈怠放逸煩惱故過於一切不能捨離復次可欣可樂可愛可意者當知此四句略顯可愛事此可愛事略有三種一可希求事二可尋思事三可耽者事未來可愛事可希求故名為可欣過去可愛事唯可欲故唯可樂故名為可樂現在可愛事略有二種一境界事二領受事若境界事可愛樂故名為可愛若領受事可愛樂故名為可意如是所說諸可愛事或過去或未來或現在或境界或領受有差別故或名可希求事或名可尋思事或名可耽著事是故宜說如是一切諸句差別又可欣者約未來世可希求故可樂者約現在世現可欲樂無厭足故可意者約過去世隨念可意而追憶故可愛者約妙色相貫通三世

皆可愛故又可欲者悅意記念故欲  
所引者欲界繫故或復隨順二種差  
別受用欲故可染著者貪處所欲  
復次於五種事能和合故說名為結  
五種事者一所結事二能結事三罪  
過事四等流事五趣向事諸結所緣  
名所結事所以者何由愛患等各於  
所緣隨相差別而和合故即彼諸結  
展轉相引而和合故名能結事諸結  
因緣於現法中能生過罪乃至領受  
從彼所生心法憂苦由此因緣能和  
合故名罪過事為當來世猛利貪等  
生成之因而和合故名等流事能生  
五趣於諸趣中能合故名趣向事  
由此因緣自行惡行遭他答罰縛錄  
訶罵驅擯害等種種眾苦而生起故  
名能自損若不自遭令他遭故名能  
損他若由彼故自他俱遭名能俱損  
能生現法罪者謂由彼故遭如所說  
種種苦事然不決定往諸惡趣能生  
後法罪者謂由彼故雖於現法他所  
不知然能為因往諸惡趣能生現法  
後法罪者謂具二種於現法中多壞

染者所欲不遂廣生種種心法憂苦  
復於當來往諸惡趣結雖无量就勝  
而言略有九結又約不隨所欲義故  
說有三縛謂貪瞋癡依三受故由彼  
因緣雖欲脫彼而不能脫故名縛  
又煩惱品處重種子之所隨逐說名  
隨眠是隨縛義是微細義取其根本  
但有七種又從煩惱生故親近煩惱  
故隨惱亂心故名隨煩惱除七隨眠  
所餘一切染汙心法皆隨煩惱又現  
起相續無斷絕義說名為纏纏有八  
種謂無慙等又彼能令轉成上品相  
續起故能令身心無堪能故說為株  
杻如鳥鹵田不任耕植又屢所別故  
彼所生疑有差別故說五心株貪等  
別故說有三種又彼能令不清淨故  
說名為垢又於諸處門常流注故名  
為你伽常能害故亦名你伽又彼能  
令不寂靜故說名為箭如被毒箭若  
未拔時多不寂靜又能障捨故有戲  
論故名為所有又非法行不平等行  
現在前故說名惡行又能等起一切  
煩惱諸惡行故說名為根又能出生

當來生故說名為漏又既生已由老  
死等令匱乏故說名為匱又非愛合  
會所愛乖離貪求利養所燒然故說  
名為燒又能令愁歎憂苦惱故說名  
為惱又能令順流而漂溺故說名瀑  
流又依前際能為現法生死流轉勝  
方便故說名為輓又依現在能為未  
來勝方便故說名為取又難解故說  
名為繫又於所知事能障智故說名  
為蓋又望色無色界欲界為下分望  
其修道見道為下分由約此二下分  
差別隨其所應說名五下分障亦名  
五下分結與此相違當知說有五上  
分結又言林者能生種種苦蘊體性  
由親愛故彼得增長說名稠林又能  
發起諸闍訟等種種忿竟故名為諍  
明所治故說名為黑能引苦故說名  
無義無所用故說名弊下性染汙故  
說名有罪不應習近故說名應遠離  
毀犯所受清淨戒故名突尸羅又惡  
法者謂極猛利無慙無愧不信佛等  
毀謗賢聖邪見相應故或復種種惡  
法現行故又有貪欲瞋恚心等乃至

瑜珈論第十四 六 緣

廣說當知此中內朽敗者外持沙門相故內無沙門法故猶如大木外皮堅妙內被蟲食虛無有實下產生者廣如下產及非下產法門中說水生蝸螺者謂所聽受與水相似除渴愛故若諸苾芻犯禁戒等如彼蝸螺穢濁淨水是故猶如有蝸螺水不堪飲用應遠離故螺音狗行者謂諸苾芻習行惡行於受利養具具籌時自稱年雨家第一故實非沙門稱沙門者已失苾芻分稱有苾芻分故實懷惡欲而自稱言我是第一真沙門故非梵行者實非遠離姪欲穢法而自稱言我遠離故又失苾芻性而自稱有苾芻性是故說名妄稱梵行實非沙門而自稱言我是第一真實沙門是故說名妄稱沙門又捨所受故名突尸羅先捨惡法復還取故名為惡法形相意樂于不相稱由是因緣名內朽敗隨其所欲而行住故名下產生毀辱所聞故名水生蝸螺由邪受用諸信施故名螺音狗行邪言說故名為妄稱沙門梵行又有貪瞋癡忿恨

瑜珈論卷中卷 十九 緣

等乃至廣說諸雜碎事攝事分中我當廣說又有無常苦空無我生法老法乃至燒雞隨其處所即於彼中我當廣說復次涼者謂樂者受用故者者謂即於彼無所願惜故饗饗者謂希望未來所得受用事故吞吸者謂彼所餘助伴煩惱所吞吸故迷悶者次後當說耽著者謂堅執已得無所營為故貪求者謂追求未得勤加行故欲者謂於未得已得希求獲得及受用故貪者謂於受用喜樂堅著故親昵及愛樂如所親昵所愛樂中應知其相藏者謂於內所攝自體中愛故護者謂於他相續中愛故執者謂於我所中愛故渴者謂倍增希求故所染者謂貪居處故所憍者謂七種憍所居處故所欲者謂種種品類受用貪欲所居處故所親昵者謂是過去諸願戀愛所隨處故所受樂者謂是現在諸欣喜愛所隨處故又現法中串所習愛名為親昵宿世串習所發生愛名為愛樂所迷悶者不能於中觀察功德及過失故所貪著者是

瑜珈論卷中卷 二十 緣

耽樂心所居處故所縛者者是貪瞋疑所居處故所希求者能生愛故所繫縛者是一切結所居處故是惡者謂能和合不善法故為令現前而喜樂者謂希望故為令現前而言說者謂以語言而追求故為令證得而遷務者謂生貪著身追求故耽著而住者謂得已抱持而不捨故等涼者謂於樂受起貪欲故等惡者謂於苦受起瞋恚故等愚者謂於三受起愚癡故願戀者謂於過去故繫心者謂於未來故劬勞者謂由彼因緣正起追求故熾然者謂所欲果遂起染汙心故燒者謂所欲衰損起染汙心故惱者謂所得變壞故為祈禱者顯亦取者吉祥愛故為觸對者顯亦取者執愛故為希求者顯亦取者與利愛故為欣悅者顯亦取者如意思惟所有愛故又於諸欲其心趣入清淨乃至廣說於五種出離界應知如前三摩四多地已說言憍醉者謂與三憍共相應故極憍醉者謂依上憍過於諸惡不善法中能令其心不防護故

趣憍醉者謂於憍醉所有因緣受學轉故於諸欲中生等憍者謂不觀過受用欲故平安者謂樂受自相故領受者謂諸受共相故趣受者謂餘受因相故又欲貪堅著拘尋饕餮等貪如聞所成地已說

故若生煩惱亂其心由此因緣便住於苦如說必窮應息雜諸惡便住於衆苦有苦者謂彼攝受未來苦故有匱者謂彼遠離諸善品故有灾者謂彼能為餘惑因故有熱者謂於後時發熱惱故又言苦者是其惣句有苦者謂憂苦相應故有匱者謂樂受變壞故有灾者謂在不苦不樂受中於二不解脫故有熱者謂於樂等如其所應有貪瞋癡火故又於過去有苦於未來有匱又害者顯示攝受上品怨嫌故敵者怨者如前已說又摧伏者謂與未生士用生相違故破壞者謂與生已士用住相違故為他所勝者謂與未生功能生相違故落在他後者謂與已生功能住相違故又不摧伏不破壞非所勝有所勝者如是諸句由前諸句其義應知

故彼於如是不了知者謂依前際等起不如理思惟我於過去世為曾有耶乃至廣說我為是誰誰當是我今此有情從何而來於此沒已當往何所如是依前後際不如理作意故於如是無常法性愚癡不了於諸行中我見隨逐於內於外俱於二種唯依法性不能了知內謂內處外謂外迹內外即是根所住處及以法處由彼諸法於內可得又是外處之所攝故於業無智者謂於諸業唯有行性不能了知而妄計度我為作者於異熟無智者謂於有情世間及器世間若餘境界業因所起妄計自在作者生者於業異熟無智者謂遍愚一切獲得誹謗業果邪見此宣說外道異生於諸法中所有無智於佛無智者謂不了知如來法身及諸形相於法無智者謂不了知善說等相於僧無智者謂不了知諸經所分別相及十六行中不了知故於因無智者謂於無明等諸有支中能為行等所有因性不了

瑜伽論 卷四 三十四 緣

知故於因所生無智者謂於行等諸有支中從無明等因所生性不了知故又於雜染清淨品法謂不善善有罪無罪過患功德相應故隨順黑白謂無明明分故黑黑異熟白白異熟及有對分謂即黑白黑白異熟如是一切皆從因緣之所生故名為緣生於彼一切不了知故名為無智或於六觸處不能如實遍通達者謂於六處順樂受等觸所生中彼滅寂靜不能如實遍了知故又此加行不能如實於法通達智見現觀者謂即於彼法不如實知故於彼於此者於如所說或所未說無智者於不現見無見者於現見現前無現觀者於如實證不由他緣闇黑者於其實事不正了知愚癡者於不實事妄生增益無明者於所知事不能善巧於彼彼處不正了知謂於彼彼所說義中及於名句文身不能解了昏闇者成就誹謗一切邪見又障蓋無明等廣說如攝事分又覆蔽隱沒昏昧過昏昧等廣說如愛契經不恭敬者不修恭敬故

瑜伽論卷五 三五 緣字

不尊重者不信彼德故不貴尚者令彼所欲有匱乏故不供養者不施利養故又不恭敬乃至不供養者當知展轉後向釋前又不恭敬不尊重不信有而聽聞法等廣說如攝決擇分又不承聽者不欲聞故不審聽者心散亂故不住奉教心者不欲修行故不修正行者於法隨法不如意樂正修行故又不受學轉者於大師聖教不能證故又樂睡眠虛度生命者是其慙向唐捐者不能修往善趣因故無果者不能得彼善趣果故无義者不能修得涅槃因故無利者不能得彼涅槃果故又問少病惱不者界無不平等故少事業不者加行事業無不平等故起居輕利不者希須飲食既飲食已易消化故又務力樂及無罪等如聲聞地食知量中已說其相又不簡擇不極簡擇等廣說如聲聞地又不思惟不稱量等廣說亦如聲聞地

復次少者高廣量不相應故小者卑狹量相應故勤者纒受世間言說

量故

瑜伽論卷十四 三六 緣字

復次或異門者自相差別故或意趣者俗相差別故或殊異者因相差別故

如是名為攝異門分如是異門於諸經中隨其處顯言多用者略已採集亦差別義其餘无量諸佛世尊所說異門及義差別由此方隅由此所學由此言教應當精勤別別思擇異門異義顯亦安立

瑜伽師地論卷第八十四

瑜伽師地論卷八十四

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 二二四頁下一八行「智者」，**石**、**麗**作「智者者」。
- 一 二二五頁下二行第一三字及二二六頁上三行末字「欲」，諸本作「故」。
- 一 二二六頁上六行第一一字、二二行第一〇字「文」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「父」。
- 一 二二六頁下一二行第二字「作」，諸本無。
- 一 二二六頁下一四行第一二字「愛」，**清**作「受」。
- 一 二二七頁上一一行首字「相」，**石**作「想」。
- 一 二二七頁下一行末字「三」，**南**、**徑**、**清**作「二」。
- 一 二二七頁下二行第一一字「言」，諸本作「故言」。
- 一 二二七頁下一四行第一一字「披」，**麗**作「破」。
- 一 二二七頁下一四行第一二字「折」，**徑**作「折」。
- 一 二二八頁上四行第六字「今」，**麗**作「我今」。
- 一 二二八頁上五行第七字「喜」，**石**、**麗**作「欣」。
- 一 二二八頁上一七行第五字「年」，**徑**作「言」。
- 一 二二八頁上一七行第一二字「皴」，**石**、**普**作「皴」。
- 一 二二八頁中一一行第一一字「復」，**石**作「後」。
- 一 二二八頁下五行第七字「味」，諸本作「香味」。
- 一 二二九頁上末行末字「壞」，諸本作「懷」。
- 一 二二九頁中一四行第七字「任」，**磧**、**南**作「住」。
- 一 二二九頁下五行末字「瀑」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「暴」。
- 一 二三〇頁上九行第一一字「籌」，**石**、**麗**作「等」。
- 一 二三〇頁上一〇行第二字「雨」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「臘」。
- 一 二三〇頁中一二行第一一字「愛」，**徑**作「受」。
- 一 二三〇頁中一九行第三字「願」，**資**、**磧**、**普**、**南**作「願」。
- 一 二三〇頁中一九行第一一字「受」，諸本作「愛」。
- 一 二三〇頁下三行「惡者」，**石**、**麗**作「惡者者」；**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「惡作者」。
- 一 二三〇頁下四行第一〇字及五行第八字、六行第一〇字「令」，**磧**、**普**作「今」。
- 一 二三〇頁下一六行「摩着」，**石**、**麗**作「著摩」。
- 一 二三〇頁下二二行第一一字「上」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「止」。
- 一 二三一頁上一六行第一〇字「異」，諸本作「暴」。

- 一 二三一頁上一七行第四字「蝓」，  
[徑、清]作「螿」。
- 一 二三一頁中二行第一三字「便」，  
[資、磧、普、南、徑、清]作「使」。
- 一 二三一頁中一〇行第一〇字「又」，  
[資、磧、普、南、徑、清、麗]作「有」。
- 一 二三一頁中一一行第九字「者」，  
[資、磧、普、南、徑、清]作「者謂」；[麗]  
作「者者」。
- 一 二三一頁中一九行第三字「在」，  
[石、南、徑、清]作「於」。
- 一 二三一頁下一六行第八字「此」，  
諸本作「此即」。
- 一 二三一頁下二〇行第六字「諸」，  
[石、麗]作「善」。
- 一 二二三頁上八行末字「於」，[石]作  
「復於」。
- 一 二二三頁上二一行第九字「明」，  
[麗]作「眼」。
- 一 二二三頁中八行第九字「法」，[資、  
磧、普、南、徑、清]作「法行」。

瑜伽師地論卷第八十五

緣

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之一

如是已說攝異門云何攝事謂由三

處應知攝事一者素咀纜事二者毗

奈耶事三者摩咀理迦事

云何素咀纜事謂由二十四處略攝

一切契經一者別解脫契經二者事

契經三者聲聞相應契經四者大乘

相應契經五者未顯了義令顯了契

經六者已顯了義更令明淨契經七

者先時所作契經八者稱讚契經九

者顯示黑品契經十者顯示白品契

經十一者不了義契經十二者了義

契經十三者義略文句廣契經十四

者義廣文句略契經十五者義略文

句略契經十六者義廣文句廣契經

十七者義深文句淺契經十八者義

淺文句深契經十九者義深文句深

契經二十者義淺文句淺契經二十

一者遠離當來過失契經二十二者

遠離現前過失契經二十三除遣  
所生疑惑契經二十四者為令正法  
久住契經

別解脫契經者謂於是中依五犯聚  
及出五犯聚說過一百五十學處為  
令自愛諸善男子精勤修學

事契經者謂四阿笈摩一者雜阿笈  
摩二者中阿笈摩三者長阿笈摩四  
者增一阿笈摩雜阿笈摩者謂於是

中世尊觀待彼彼所化宣說如來及  
諸弟子所說相應蘊界處相應緣起  
食諦相應念住正斷神足根力覺支

道支八出息念學證淨等相應又依  
八眾說眾相應後結集者為令聖教  
久住結盟陀南頌隨其所應次第安

布當知如是一切相應略由三相何  
等為三一是能說二是所說三是所  
為說若如來若如來弟子是能說如

弟子所說佛所說分若所了知若能  
了知是所說如五取蘊六處因緣相  
應分及道品分若諸苾芻天魔等眾

是所為說如結集品如是一切粗略標  
舉能說所說及所為說即彼一切事

瑜伽師地論卷第八十五卷 第二張 緣

相應教間廁鳩集是故說名雜阿笈  
摩即彼相應教復以餘相處中而說  
是故說名中阿笈摩即彼相應教更

以餘相廣長而說是故說名長阿笈  
摩即彼相應教更以一二三等漸增  
分數道理而說是故說名增一阿笈

摩如是四種師弟展轉傳來于今  
由此道理是故說名阿笈摩是名  
事契經於十二分教中除方廣分餘

名聲聞相應契經即方廣分名大乘  
相應契經此分別義如前應知  
如是四種契經由餘未顯了義令顯

了等二十種契經如其所應當知其相  
從是已後依此所說四種契經當說  
契經摩咀理迦為欲決擇如來所說

如來所稱讚所美先聖契經譬如  
無本母字義不明了如是本母所不  
攝經其義隱昧義不明了與此相違

義即明了是故說名摩咀理迦惣盟  
陀南曰  
界略教想行速通因斷支 二品智事諍  
無厭少欲住

別盟陀南曰

瑜伽師地論卷第八十五卷 第五張 緣

界說前行觀察果 愚相無常等定界  
二種漸次應當知 非斷非常及捺淨  
有四種所化有情先數習邪解脫見  
所集成界何等為四謂於先有先世  
先身先所得自體中聽聞常見增上  
不正法不如理作意增上力故於今  
由彼為因由彼為緣數習邪解脫見  
所集成界如說由常見如是由斷見  
由現法涅槃見由薩迦耶見廣說亦  
余此中世尊由種種勝解智力種種  
界智力增上力故尋求彼先勝解及  
彼後界如其所應為調伏彼邪勝解  
界故多分為轉四種法教或為餘智  
未成熟者令彼智成熟故智已成熟  
者令彼解脫諸煩惱故為初邪界有  
情說因滅故行滅由行盡門說無常  
性為調伏彼邪勝解界故為隨第二  
邪界有情說因集故行集由行起門  
說無常性為調伏彼邪勝解界故為  
隨第三邪界有情由諸行苦門轉正  
法教為調伏彼邪勝解界故為隨第  
四邪界有情若離諸行起薩迦耶見  
行者由諸行空門轉正法教若即諸

瑜伽論第十五卷 第五張 緣

行起薩迦耶見行者由無我門轉正  
法教為調伏彼邪勝解界故  
復次善說法律略由三種不共支故  
不共外道墮善說數一者宣說真實  
究竟解脫故二者宣說即彼方便故  
三者宣說即彼自內所證故云何真  
實究竟解脫謂畢竟解脫及一切解  
脫即是見道果及此後所得世出世  
修道果此中見道果由畢竟故得名  
真實而非究竟於一切解脫猶有所  
應作故又解脫有三種一世間解脫  
二有學解脫三無學解脫世間解脫  
非是真實有退轉故有學解脫雖是  
真實而非究竟猶有所作故當知所  
餘具足二種云何方便謂於諸行中  
依如所有性及盡所有性修無常想  
依無常修苦想依苦修空無我想因  
此得入諦現觀時由正觀察所知境  
故獲得正見由此正見為依止故修  
道位中遍於諸行住默逆想彼於住  
時雖由彼相應受憶念思惟不現前  
境明了現前而不生喜由不生喜增  
上力故彼於行時即於彼受所緣境

瑜伽論第十五卷 第五張 緣

界不生捺著彼於一切所求境界得  
處中故尚不希求何況耽著彼由如  
是若住若行於喜貪纏速能滅盡心  
清淨住又即於彼如所得道極多修  
習為因緣故永拔彼品處重隨眠獲  
得真實究竟解脫當知即是心善解  
脫云何自內所證當知有四種相若  
於有學解脫轉時由二種相內慧觸  
證謂我已盡諸惡趣中所生諸行又  
我已盡除其七生二生一生所餘後  
有所生諸行又我已住能究竟盡無  
退轉道若於無學解脫轉時即由如  
是二種相故內慧觸證謂我已作為  
斷其餘一切煩惱所應學事我今尚  
無餘一生在况二况七又隨所樂亦  
能為他如實記別如是名為自內  
所證  
復次即彼解脫有二種前行法一者  
見前行法二者道果前行法見前行  
法者謂由解脫及彼方便自內所證  
增上力故從他言音起聞思修所成  
妙善如理作意未入正性離生能入  
正性離生得如實見出世正見道果

瑜伽論第十五卷 第六張 緣

前行法者謂得如是正見已復起所餘正思惟等或同時生或後時生道前行法為斷所餘諸煩惱故復次為欲證得所未得解脫故應觀察八事謂於諸行中愛味過患出離觀察及聞思擇力見道修道觀察於諸行中觀察愛味時能善通達諸行愛味所有自相即於諸行觀察過患時能善了知三受分位過患共相謂於是中甚少愛味多諸過患如是了知愛味淡著多諸過患共相應已於所愛味一切行中隨所生起欲貪煩惱即能除遣制伏斷捨於此欲貪不現行故說名為斷非永離欲故名為斷又於彼事心未解脫若於隨眠究竟超越乃永離欲心得解脫是名一門觀察差別又修行者於彼諸行正觀察時先以聞所成慧如阿笈摩了知諸行體是無常無常故苦苦故空及無我彼隨聖教如是勝解如是通達既通達已復以推度相應思惟所成微細作意即於彼境如實了知即由如是通達了知增二力故於彼

瑜伽論第十五卷 第七段 緣

相應煩惱現行現法當來所有過患如實觀察由思擇力為依止故設復生起而不實者即能捨離彼由如是通達了知及思擇力多修習故能入正性離生既入正性離生已由修力漸離諸欲彼由思擇見道二種力故隨其所應斷諸煩惱謂不現行斷故及一分斷故由修道力究竟離欲如是由前二種漸離欲貪由修道力心得解脫

復次有二種煩惱斷果及苦滅果一者見所斷果由證彼故能自了知我已永盡捺落迦傍生餓鬼我今證得預流無退墮法乃至廣說二者修所斷果由證彼故能自了知我取後身暫時支持第二有等永不復轉復有二種苦滅一者現在為因未來苦滅二者過去為因現在苦滅復有二種苦滅一者心苦滅二者身苦滅復有二種苦滅一者壞苦苦滅二者行苦苦滅復有二種苦滅一者非愛業果苦滅二者可愛業果苦滅復有少分已見諦迹諸聖弟子雖已起過

瑜伽論第十五卷 第八段 緣

諸惡道苦所有怖畏由未永盡一切結故其心猶有於當來世共諸異生生老死怖為斷彼故而能發起猛利樂欲乃至正念及無放逸勤修觀行復次有二種愚夫之相何等為二者於所應求不如實知二者非所應求而反生起何等名為是所應求所謂涅槃諸行永滅而諸愚夫於當來世諸行不生都無樂欲於諸行生唯有欣樂由是因緣於所應求及諸行生所有眾苦不如實知何等名為非所應求而反生起非所求者謂老病死非愛合會所愛別離所欲置之愁歎憂苦種種熱惱彼於如是諸行生起反生欣樂於生為本一切行中深起樂著於生為本所有諸業造作積集由是因緣於有生苦及生為本老病死等眾苦差別不得解脫如是名為非所應求而反生起復次於諸行中有四決定一無常決定二苦決定三空決定四無我決定去何諸行無常決定由三種相當知過去未來諸行尚定無常何況現在

瑜伽論第十五卷 第九段 緣

何等為三謂先無而有故先有而無  
故起盡相應故若未來行先所未有  
定非有者是即應非先無而有如是  
應非無常決定由彼先時施設非有  
非有為先後時方有是故未來諸行  
無常決定若現在從緣行生已決定  
有者是即應非先有而無未來諸行  
便應非是無常決定現在諸行亦應  
不與起盡相應由現在行從緣生已  
非決定有以有為先施設非有是故  
過去諸行無常決定如是現在諸行  
因未來行先無而有因過去行先有  
而無由此施設起盡相應是故說言  
當知去來諸行無常性尚決定何況  
現在是名諸行無常決定去何諸行  
苦性決定謂去來諸行尚是生等苦  
法何況現在所以者何過去諸行是  
已度苦未來諸行是未至苦現在諸  
行是現前苦是名諸行苦性決定去  
何諸行空性決定謂去來諸行尚定  
空性何況現在所以者何未來諸行  
其性未有由此故空過去諸行其性  
已滅由此故空現在諸行雖有未滅

瑜伽論第十五卷 第十張

諦義勝義性所遠離由此故空是名  
諸行空性決定去何諸行無我決定  
謂去來諸行尚定無我何況現在所  
以者何未來諸行非我之相未現前  
故過去諸行非我之相已越度故現  
在諸行非我之相正現前故是名諸  
行無我決定又由二相當知諸行決  
定無常一由過去世已滅壞故二由  
未來現在世是應滅壞法故又由二  
相當知諸行決定是苦一是生等苦  
法故二是三苦性故此諸苦相如前  
應知又由二相當知諸行決定是空  
一畢竟離性空故二後方離性空故  
畢竟離性空者謂諸行中我所性  
畢竟空故後方離性空者謂於已斷  
一切煩惱心解脫中一切煩惱皆悉  
空故又由二相當知諸行決定無我  
一諸行種種外性故二諸行從眾緣  
生不自在故復由十相當知諸行四  
相決定謂由敗壞變易別離相應法  
性相故非可樂不安隱相應遠離異  
相相故如是等相如前聲聞地已廣  
分別

瑜伽論第十五卷 第十張

復次依出世道作意修中有五離繫  
品界一者斷界二者無欲界三者滅  
界四者有餘依涅槃界五者無餘依  
涅槃界謂見道所斷諸行斷故名為  
斷界修道所斷諸行斷故名無欲界  
即此唯有餘依故名有餘依涅槃界  
此依滅故名為滅界亦名無餘依涅  
槃界即此五界由一切行永寂靜故  
名諸行止由我我所我慢執著及與  
隨眠皆遠離故說名為空由一切相  
皆遠離故名無所得於斷界中一切  
隨順有漏法上所有貪愛皆遠離故  
名為愛盡於無欲界所有欲貪皆遠  
離故名為無欲於滅界中及於有餘  
依無餘依涅槃界中如其所應皆永  
滅故皆寂靜故隨其次第說名為滅  
亦名涅槃又於斷界未得為得勤修  
習故名於諸行修於無欲界未得  
為得勤修習故名於諸行修離欲於  
滅界未得為得勤修習故名於諸行  
修滅  
復次為心解脫勤修習者有二種漸  
次一智漸次二智果漸次去何智

瑜伽論第十五卷 第十二張

漸次謂於諸行中先起無常智由思擇彼生滅道理故次後於彼生相應行觀為生法老法乃至憂苦熱惱等法由是因緣一切皆苦此即依先無常智生後苦智又彼諸行由是生法乃至是熱惱法故即是死生緣起展轉流轉不得自在行相道理故無有我此則依先苦智生後無我智如是觀无常故苦苦故無我是名智漸次云何智果漸次謂厭離欲解脫遍解脫云何厭謂有對治現前故起厭逆想令諸煩惱不復現行云何離欲謂由修習厭心故雖於對治不作意思惟然於一切染愛事境貪不現行云由伏斷增上力故云何解脫謂即於此伏斷對治多修習故永拔隨眠如是名厭離欲解脫第一差別復有差別謂於厭位斷界極成滿故名厭即依止厭除非想非非想處於餘下地得離欲時施設離欲位故名離欲於非想非非想處得離欲時施設解脫位故名解脫是名厭離欲解脫第二差別云何遍解脫謂由如是煩惱雜染

瑜伽論第八十五卷 第十三張 緣

解脫故生等諸苦雜染亦普解脫是名遍解脫如是由智增上力故於諸行中起厭由習厭故得離欲由習離欲故得解脫及遍解脫如是名為智果漸次此中復有四種邪執何等為四一見邪執二慢邪執三自內邪執四他教邪執見邪執者謂於諸行中執我我所慢邪執者謂於諸行中起我慢執前見邪執障諦現觀後我慢邪執障修所斷煩惱等斷自內邪執者謂獨處空閑不正分別為依止故執有實我或見邪執或慢邪執他教邪執者謂由他教起邪執者謂此是我此是我我所我慢行轉又於內起不正分別執我我所名內邪執亦名非他教邪執如是一切邪執永斷當知是名智果

瑜伽論第八十五卷 第十四張 緣

四緣能令諸行展轉流轉何等為四一因緣二等無間緣三所緣緣四增上緣即此四緣略有二種一因二緣因唯因緣餘三唯緣又因緣者謂諸行種子等無間緣者謂前六識等及相應法等無間滅後六識等及相應法等無間生所緣緣者謂五識身等以五別境為所緣第六識身等以一切法為所緣增上緣者謂五識等以眼等各別所依為增上緣及以能生作意等為增上緣意識身等以四大神身及能生作意等為增上緣又先所造業墜所生愛非愛果當知亦是增上緣如是資糧道得涅槃當知亦是增上緣攝

瑜伽論第八十五卷 第十五張 緣

云何由二種相觀察一切雜染清淨一者由如所有性故二者由盡所有性故如所有性者謂於諸行中若愛味若過患若出離盡所有性者謂於諸行中盡所有愛味盡所有過患盡所有出離此中觀察諸行為緣生樂生喜是名於彼愛味又此愛味極為狹小如是由二種相觀察如所有性所有愛味又觀察諸行是无常苦變壞之法是名於彼過患又此過患極為廣大如是由二種相觀察如所有性所謂過患又復觀察於諸行中欲貪滅欲貪斷欲貪出是名於彼出離又此出離寂靜無上畢竟安隱如是由二種相觀察如所有性所謂出離又即此愛味即此過患即此出離於諸行中若過去若未來若現在若內若外若廣若細若劣若勝若遠若近審諦觀察當知是名於彼觀察如所有性所謂愛味過患出離又為了知如是三事體性是有應知三種有情眾別一於諸欲染著眾二於諸欲遠離眾三於諸欲離繫眾於此三處復有

瑜伽論第十五卷 第十六張緣

三種世間愚癡謂若天世間若沙門婆羅門若諸天人如是三種世間由三因緣應知安立一由得欲自在及淨自在故謂若魔若梵世間二由勤修得彼因故謂若沙門婆羅門三趣種種業因果故謂若諸天人又於此三處隨其所應能斷作證有二種道離四倒心謂已入見地及於上修道多修習住又此二種道有四種相心解脫果一貪瞋縛解脫相二欲貪滅斷出離相三九結離繫相四生等諸苦解脫相此中前三相顯亦因處煩惱解脫後一相顯亦果處諸苦解脫於此義中譬如有人處在囹圄為種種縛之所繫縛所謂或木或索或鐵又置餘人令其防守或設有彼從幽繫處逃至遠所還執將來或有尚不令彼轉動况得逃避或有安置廣大微妙種種可愛所繫妙欲在幽繫處令彼自然心生樂著無欲逃避如是彼人為一切種縛之所縛為善方便守之所守為寂堅牢繫之所繫復為怨家隨欲加害所謂打拍或復解

瑜伽論第十五卷 第十七張緣

割或加杖捶或怒斷命若有能脫是四縛者乃得名為從一切縛而得解脫如是於彼三處世間愚癡有情為種種縛所繫縛者當知即辟貪瞋癡縛其守禁者譬不正尋思及未永拔煩惱隨眠不正尋思故尚不令動况得離欲而遠逃避煩惱隨眠未永拔故雖世間道方便逃避遠至有頂復執將還可愛妙欲辟之九結由彼結故令於生死自然樂著於自繫縛不欲解脫彼既如是為種種縛極所密縛善方便縛之所密縛寂堅牢縛之所密縛復四魔怨隨其所欲以生等苦而加害之若能從彼四種繫縛善解脫者乃可名為從一切縛而得解脫復次盟陀南曰 三遍智斷縛解脫略教教果終墮數 三遍智斷縛解脫見慢雜染淨說句 遠離四具三圓滿由三因緣有諸聲聞往大師所請略教授何等為三謂唯多聞為究竟者於諸餘行而厭背者生如是解但略聞法足得自義何藉多聞以為究竟要修正行為真實故又棄捨多聞究

瑜伽論第十五卷 第十八張緣

竟欲故又有怖畏於所入門多所作者為善方便而得入故或有即彼已於多法善聽善思彼作是念我於多法已善聽思若我今者盡已聽思所得諸法以為依止於住心境及解脫境欲繫心者將不令我作意散亂若亦住心尚不能得何况解脫又於如是所聞所思一切法中不得決定當依何者速證通慧當依何者速得出離當緣何境而得住心當緣何境而得解脫彼既如是自不決定若於大師或眾所識如來弟子現前見已便即往詣請略教授

復次當知正教授有四種自義果得謂為此出家及如此出家即形相具足事業具足意樂具足處捨取具足依此故得無上得現法得自然得內證得

復次有六種死謂過去死現在死不調伏死調伏死同分死不同分死過去死者謂過去諸行沒乃至命根滅故死現在死者謂現在諸行沒乃至命根滅故死不調伏死者謂於過去

瑜伽論第十五卷 第十九張 緣

世不調不伏有隨眠行展轉隨眠世俗說言士夫隨眠而命終已於現在世結生相續有隨眠行所攝自體而得生起於現在世乃至壽盡亦復如是不調不伏廣說乃至而命終已未來自體復得生起又能攝取有隨眠行由攝取彼以為因故便為生等眾苦所縛亦為貪等大縛所縛調伏死者謂於現在世已調已伏無有隨眠而命終已未來自體不復生起亦不攝取有隨眠行不攝取彼以為因故解脫生等眾苦差別亦復解脫貪等大縛同分死者謂如過去不調不伏曾捨身命於現在世亦復如是而捨身命當知如此名同分死名相似死名隨順死若於過去不調不伏捨身命已於現在世已調已伏而捨身命當知此名不同分死不相似死不隨順死若於現在有隨眠行展轉隨眠而命終時如過去死名同分死及隨順死不如過去而命終時不能攝取當所結生未來相續同分諸行又此六種死當知有二種相謂諸行流轉

瑜伽論第十五卷 第二張 緣

過患相及諸行還滅勝利相若於過去及於現在不調不伏同分而死復於未來取生等苦及為貪等煩惱縛者名諸行流轉過患相若於現在已調已伏不同分死又於未來不取眾苦解脫一切煩惱縛者名諸行還滅勝利相

復次由八種相得入於彼諸行生起世俗言說士夫數中謂如是名如是種類如是族姓如是飲食如是領受若苦若樂如是長壽如是久住如是所有壽量邊際如是諸相於菩薩地宿住念中當知如前已廣分別

復次由三種相於諸行中應知无我遍智及斷何等為三一於內遍智二於外遍智三於內外遍智斷亦如是隨其所應所謂諸行都無有我無有我亦亦無有餘互相繫屬當知如是於內外俱遍智及斷此中由法住智得決定遍智數習此故捨彼相應所有隨眠得畢竟斷當知此中為於諸行未得遍智者今得遍智故如來大師說正法要若於諸行已得遍智而

瑜伽論第十五卷 第二張 緣

未永斷者為令唯於如先所得遍智  
數習得永斷故復加勸導

復次於生死中而流轉者有三種縛  
由此縛故心難解脫當知此唯善說  
法律能令解脫非由惡說何等為三  
一者除其愛結餘結所繫諸有漏事  
二者愛結所添諸有漏事三者能生  
當來後有諸行於此三縛由三因緣  
心難解脫謂初由種種故第二由堅  
牢故可愛樂故第三由微細故復由  
五相為後有縛所繫縛者當知有五  
我慢現行謂由所依故所緣故助伴  
故自性故因果故當知此中薩迦耶  
見以為依止計我未來或當是有或  
當非有以有非有為所緣境此中非  
有為所緣境唯有一種有為所緣乃  
有五種謂我當有色我當无色我當  
有想我當無想我當非有想非無想  
如是一切惣取為一合有六種所緣  
境界言助伴者謂動亂心言自性者  
恃舉行相為其自相戲論自性為其  
共相一切煩惱戲論性故因果性者  
謂能感主為因性故造作業行愛隨

瑜伽論第十五卷 第三十二張 錄

逐故

復次由三種相當知心善解脫謂於  
諸行遍了知故於彼相應諸煩惱斷  
得作證故煩惱斷已於一切處離愛  
住故又於此中由四種行於諸行中  
能遍了知如所有性謂無常等由十  
一行於諸行中能遍了知盡所有性  
謂過去未來等如前廣說

復次有二種五種雜添并五種因相  
如是二種諸有學者應知應斷諸無  
學者已知已斷何等為二謂見雜添  
及慢雜添此二當知五種差別謂由  
行故經故隨眠故何等為五一者計  
我二者計我所三者我慢四者執著  
五者隨眠當知此中計我我所我慢  
三種為所依止於所緣事固執取者  
唯此諦實餘皆愚妄當知此中由經  
道理說名執著即彼種子隨縛相續  
說名隨眠又有識身及外事等當知  
是彼五種因相謂計我因相乃至隨  
眠因相即此因相復有二種一者所  
緣因相二者因緣因相計我我慢以  
有識身為所緣因相計我所通以二

瑜伽論第十五卷 第三十三張 錄

種為所緣因相彼執著以聞不正法  
不如理作意及彼隨眠為因緣因相  
彼隨眠以不如實了知諸行煩惱諸  
纏數數串習為因緣因相

復次有四種有情眾當知於中安立  
雜添何等為四一者外道有情眾二  
者此法異生有情眾三者有學有情  
眾四者無學有情眾外道有情眾中  
具有一切此法異生有情眾中四種  
可得及彼因相并執著因相一分然  
執著不可得有學有情眾中計我我  
所二種及彼因相執著隨眠皆不可  
得及我慢執著并彼因相然有我慢  
隨眠可得無學有情眾中一切皆不  
可得又外道有情眾凡所有行不為  
斷彼此法異生有情眾所修諸行正  
為斷彼而未能斷未見如實故有學  
有情眾已斷一分為斷餘分復修正  
行雖見如實而不自稱我已能見猶  
未獲得盡無生智故無學有情眾一  
切已斷於諸行中而自稱言我如  
實見

瑜伽論第十五卷 第三十四張 錄

復次有八種清淨說句何等為八謂

由越過見慢故名二種越過意清淨  
說句由斷彼因相故名除相清淨說  
句由斷彼執著故名寂靜清淨說句  
由斷彼隨眠故名善解脫清淨說句  
復次有學有二清淨說句謂於後有  
一切行中由不現行道理名已割貪  
受及轉三結無學有二清淨說句謂  
止慢現觀故及一切苦本貪愛隨眠  
永拔除故名已作苦邊如是一切惣  
取為一合有八種清淨說句

復次由四支故具足遠離名善具足  
何等為四一者無第二而住二者處  
邊際卧具三者其身遠離四者其心  
遠離謂於居家境界所生諸相尋思  
貪欲瞋恚皆遠離依不放逸防守  
其心又由五相發勤精進速證通慧  
謂有勢力者由被甲精進故有精進  
者由加行精進故有勇捍者由於廣  
大法中無怯劣精進故有堅猛者由  
寒熱蚤毒等所不能動精進故有不  
捨善軛者由於下劣無喜足精進故  
又為斷昏沉睡眠掉舉惡作如其次  
第奢摩他毗鉢舍那品隨煩惱故願

瑜伽論第十五卷 第三三張 緣

正止觀無有失壞

復次於善說法毗奈耶中有三圓滿  
何等為三一行圓滿二果圓滿三師  
圓滿行圓滿者謂為觸證斷無欲滅  
界故聽聞正法為他演說自正修行  
法隨法行是名行圓滿果圓滿者謂  
即由此法隨法行增上力故心善解  
脫又能證得現法涅槃是名果圓滿  
師圓滿者謂能引發一切梵行之法  
皆用世尊為根本故皆由世尊轉法  
眼故皆以世尊為所依故由如來出  
世有彼教可知故說世尊為彼根本  
佛出世已觀待彼彼所化有情說正  
法眼師及弟子展轉傳來故說世尊  
轉正法眼轉法眼已若有於中生諸  
疑惑唯依世尊乃能決了故說世尊  
為所依止又說法師略有二種一者  
由教二者由證斯由從他聞正法已  
而宣說故依證學道無學道已而宣  
說故

瑜伽師地論卷第八十五

丁未歲高麗國大藏都監  
劫剛造

瑜伽論第十五卷 第三六張 緣

瑜伽師地論卷第八十五

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 二三五頁下八行第八字「名」，資、積、普、南、徑、清作「名增一」。
- 一 二三六頁上一行第二字「說」，石作「脫」。
- 一 二三六頁上一三行第一一字「或」，資、積、普、南、徑、清作「或復」。
- 一 二三六頁下四行第四字「又」，資、積、普、南、徑、清作「乃」。
- 一 二三七頁上六行第六字「思」，石無。
- 一 二三七頁上九行第八字「受」，資、積、普、南、徑、清作「愛」。
- 一 二三七頁上末行第一〇字「二」，諸本作「上」。
- 一 二三七頁下一三行第一三字「之」，諸本作「乏」。
- 一 二三七頁下一六行第一一字「業」，資、積、普、南、徑、清作「苦」。

- 一 二四〇頁上九行首字「有」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「謂」。
- 一 二四〇頁上一九行第一二字「如」，**石**作「盡」。
- 一 二四〇頁中九行首字「多」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「名」。
- 一 二四〇頁中九行第七字「二」，**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「三」。
- 一 二四〇頁中一一行第二字「出」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「出出」。
- 一 二四〇頁下二行第五字「得」，**石**作「至」。
- 一 二四〇頁下八行末字「復」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「後」。
- 一 二四一頁下一三行第一〇字「廣」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「應」。
- 一 二四二頁上八行第三字「後」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「復」。
- 一 二四二頁上二一行首字「恃」，**資**、**磧**、**普**、**經**、**清**作「特」；**南**作「持」。
- 一 二四二頁上末行第四字「主」，諸本作「生」。
- 一 二四三頁上八行首字「止」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「正」。
- 一 二四三頁上一八行「勇捍」，**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「勇悍」。



瑜伽師地論卷第八十六

綠

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第二之二

復次盟陀南曰

想行愚相眼勝利 九智無礙與勝進  
 我見差別三相行 法惣等品三後廣  
 於諸行中修無常想行有五種謂由  
 無常性無恒性非久住性不可保性變  
 壞法性故此中剎那剎那壞故无常  
 自體繫屬有限住壽故無恒外事劫  
 後決定無住故非久住壽量未滿容  
 被緣壞非時而死故不可保乃至亦  
 所時住於其中間不定安樂故變壞法  
 復次愚夫略有三種愚夫之相何等  
 為三謂諸愚夫於一切行如上所說  
 五無常性不能思惟於非真實勝劣  
 性中分別勝劣稱量自他謂已為勝  
 是名第一愚夫之相如謂已勝謂等  
 謂劣廣說亦亦與此相違當知智者  
 亦有三種智者之相  
 復次由二種相當知聖者慧眼清淨

新加坡

二

謂由遠塵及離垢故由見所斷諸煩  
 惱纏得離繫故名為遠塵由彼隨眠  
 得離繫故說名離垢又現觀時有塵  
 我慢隨入作意間無間轉若過了知  
 所取能取所緣平等彼即斷滅彼斷  
 滅故說名遠塵一切見道所斷煩惱  
 隨眠斷故說名離垢

復次遠塵離垢於諸法中得法眼時  
 當知即得十種勝利何等為十一者  
 於四聖諦已善見故說名見法二者  
 隨獲一種沙門果故說名得法三者  
 於已所證能自了知我今已盡所有  
 那落迦傍生餓鬼我證預流乃至廣  
 說由如是故說名知法四者得四證  
 淨於佛法僧如實知故名遍堅法五  
 者於自所證無惑六者於他所證無  
 疑七者宜說聖諦相應教時不藉他  
 緣八者不觀他面不看他口於此正  
 法毗奈耶中一切他論所不能轉九  
 者記別一切所證解脫都無所畏十  
 者由二因緣隨入聖教謂正世俗及  
 第一義故  
 復次有九種智能於諸行遍知超越

瑜伽論卷六

三

謂諸行流轉智諸行還滅智雜染因緣智清淨因緣智清淨智及苦智集智滅智道智此中諸行流轉智者略由三種因緣集故一切行集所有正智謂喜集故觸集故名色集故隨其所應若色集若受等集若識集即此三種因緣滅故三種行滅是名諸行還滅智雜染因緣智清淨因緣智及清淨智者謂於愛味過患出離如前應知四聖諦中苦等四智如前分別聖諦道理應知其相於異生位修前五智能速證後四聖諦智由證彼故能於諸行如實了知又若於前諸智有闕必定不能以諦道理遍知諸行要當證得方能遍知若於諦理遍知行智有所闕者必定不能於上修道以對治力斷諸煩惱起一切行與此相違乃能超越是故說言有九種智能於諸行遍知超越

復次修觀行者由三處故於諸行中無愚癡住何等為三一於過去諸行如實了知是無常性二於現在諸行如實了知是滅法性三於未來諸行

瑜伽論卷六

四

如實了知生滅法性彼由如是於三世行無有愚癡不染汙心安樂而住墮在明數與此相違當知即是有愚癡住墮無明數復有三種煩惱異名多分說在煩惱品中一貪異名二瞋異名三癡異名貪異名者亦名為喜亦名為貪亦名為願亦名為欣亦名為欲亦名為眠亦名為樂亦名為蔽亦名為護亦名為著亦名為希亦名為歎亦名為愛亦名為染亦名為渴瞋異名者亦名為恚亦名為憎亦名為瞋亦名為忿亦名為損亦名為忍亦名違戾亦名暴惡亦名蛆螫亦名拒對亦名搽毒亦名憤發亦名怒憾亦名懷感住亦名生欲勃癡異名者亦名無智亦名無見亦名非現觀亦名惛昧亦名愚癡亦名無明亦名黑闇如是等名當知如前攝異門分多分已辨喜貪差別我今當說緣依止受所生欣樂說名為喜緣生受境所起染著說名為貪又於將得境生名喜若於已得境生名貪又於已得境將受用名喜即於此事正受用時名

瑜伽論卷六

五

貪又於能得境界方便名喜即於境界名貪又於後有名喜於現境界名貪又於所愛他有情類榮利名喜於自所得榮利名貪

復次於諸行中如理修者有四勝進謂勝進想略有三種一未得為得二未會為會三未證為證若為獲得現法樂住名第四勝進取初能得先所未得預流果故當知是名未得為得即此為依復能契會上學果故當知是名未會為會即此為依復能證得阿羅漢果於諸惑斷能作證故當知是名未證為證若已證得阿羅漢果更無未得為得乃至未證為證故正勤修習但為現法樂住正勤修習又依自義有三勝進想謂於諸行中默背想過患想實義想默背想者復有四行謂於諸行思惟如病如癰如箭惱害如病者謂如有一因界錯亂所生病苦修厭背想如癰者謂如有一因於先業所生癰苦修厭背想如箭者謂如有一因他怨箭所中之苦習厭背想惱害者謂於親財等匱乏中

因自邪計所生諸苦修厭背想如是名為修觀行者於諸行中修厭背想過患想者復有二行謂於諸行思惟無常及思惟苦實義想者亦有二行謂於諸行思惟空性及無我性此中先於過患想及實義想正修習已然後方能住厭背想當知此中先說其果後說其因

復次有四種我見為所依止能生我慢一有分別我見謂諸外道所起二俱生我見謂下至禽獸等亦能生起三緣自依止我見謂於各別內身所起四緣他依止我見謂於他身所起分別我見為所依止生我慢者謂由此見觀自他身計有實我由此二種我見為依發生我慢譬如清淨圓鏡面上質像為依發生影像影像為依於自依止發生劣中勝想如是由邪分別故緣自依止我見為緣發生緣他依止我見如依質像發生影像又此為緣發生我慢方他謂已或勝或等或劣俱生我見為緣生我慢者當知譬喻與前差別如明眼人臨淨水

器自觀眼耳所餘如前應知其相此一切種薩迦耶見唯依善說法毗奈耶方能永斷非餘邪教如是如來及眾共知同梵行者或諸弟子同梵行者有大恩德唯由如是一因緣故名於大師或滅度後同梵行者真實報恩又由第二謂若有能即依如是差別句義為利益故勤修正行如是亦名隨分報恩彼所希望未滿足故

復次由三種相諸行滅故說名無餘依涅槃界一者先所生起諸行滅故二者自性滅壞諸行滅故三者一切煩惱永離繫故先所生起諸行滅者謂於先世能感後有諸業煩惱之所造作及由先願之所思求今所生起諸行永滅自性滅壞諸行滅者謂彼生已住性滅壞非究竟住諸行永滅一切煩惱永離繫者謂諸煩惱無餘斷滅由今滅故後不更生是故由此三相諸行滅故說名寂滅非永無相其相異故若永無相不可施設說名寂滅復次由三解脫門增上力故當知建立四種法盟陀南謂空解脫門

無願解脫門無相解脫門一切行無常一切行苦者依無願解脫門建立第一第二法盟陀南一切法无我者依空解脫門建立第三法盟陀南涅槃寂靜者依無相解脫門建立第四法盟陀南

復次當知有二種法盟陀南增上行欲一者勝解俱行欲二者意樂俱行欲勝解俱行欲者由四種法盟陀南故於諸行中而生樂欲又於諸行寂靜生樂欲者由意樂故獨處空閑作意思惟由四種相於彼寂靜其心退還一者於中由見勝利不趣入故二者不信彼得不清信故三者於彼所緣不生喜樂不安住故四者於彼而起不樂勝解故與彼相違當知即是意樂俱行欲又由二緣依止無我勝解之欲於彼涅槃由驚恐故其心退還一由於此欲不善申習未到究竟故二於作意時由彼因緣念忘失故又此忍欲未申習故當余之時於諸行中了唯行智其心愚昧數數思惟我我余時當何所在尋求我行微細俱

瑜伽論六 九

行障礙而轉由此緣故彼作是思我當不有不作是念唯有諸行當來不有彼由如是隨逐身見為依止故發生變異隨轉之識由驚恐故於彼寂滅其心退還

復次為斷如是驚恐有二種法多有所作一者於諸有智同梵行所如實自顯二者因善法欲發解了心及調柔心又發如是解了心者聽聞正法由三種相發生歡喜一者由補特伽羅增上故二者由法增上故三者由自增上故補特伽羅增上者謂由覩見深可讚仰具大威力端嚴大師及所稱揚善說法者法增上者謂所說法能令出離煩惱業苦及令信解寂上深義自增上者謂有力能於所說法能隨覺悟又發如是調柔心者謂有三見一者若依彼而轉二者若由彼遍知三者若應所引發依彼而轉者謂於諸諦未得現觀為得現觀依彼勝解俱行極善串習正見而轉由彼遍知者謂依隨順現觀正見於三事我執薩迦耶見及彼隨眠斷常兩

瑜伽論六 十

見所依止性并所得果能遍了知言三事者一若所取二若能取三若如是取此何所取謂五取蘊誰能取謂四取云何而取謂四識住隨其次第如前應知為二取心之所依處又即於彼所有諸纏非理所引緣彼境界薩迦耶見生起執著及彼隨眠如前應知云何應所引發謂住於彼而能永斷薩迦耶見三事執著及彼隨眠於聖諦智不藉他緣又若依彼應所遍知正見轉時於其三處起我執著及有隨眠於諸行中若集若沒不善知故於處中行尚不能入况得出離若隨順現觀正見住時於三事中所有我執皆已離繫猶被隨眠之所繫縛於諸行中若集若沒能善知故速離二邊入處中行雖未出離堪能出離若已引發聖諦現觀由正見故於三事中無我執著速離隨眠於處中行先趣入已後由此故方得出離當知如三見轉時有此差別

復次盟陀南曰  
速通諸體智境界 派轉喜足行順流

瑜伽論 全六 十一

知斷相想立連根 師所作等品後廣為欲證得未得真實究竟解脫略有三法能令獲得速疾通慧一者智力二者不放逸力三者數習力智力者謂若住彼堪能無間永盡諸漏當知即是有學智見不放逸力者謂已獲得如是智見即依如是所得之道方便勤修於心防護惡不善法數習力者謂即依此方便勤修常作常轉終不謂我為於今日得盡諸漏心解脫耶為於未日為於後日由此邪思令心厭倦無厭倦已便無怯畏無怯畏已不捨加行能盡諸漏問智見何差別若若照過去及以未來非現見境此慧名智照現在境此慧名見又所取為緣此慧名智能取為緣此慧名見又聞思所成此慧名智修所成者此慧名見又能斷煩惱此慧名見煩惱斷已能證解脫此慧名智又緣自相境此慧名智緣共相境此慧名見又由假施設遍於彼彼內外行中或立為我或立有情天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛牟呼洛伽等

或立軍林及舍山等以如是等世俗  
理行緣所知境此慧名智若能取於  
自相共相此慧名見又尋求諸法此  
慧名智既尋求已伺察諸法此慧名  
見又緣無分別影像為境此慧名智  
緣有分別影像為境此慧名見又有  
色亦焰影像為緣此慧名見無色亦  
焰影像為緣此慧名智彼由如是若  
智者見為所依止方便修時復更勤  
修四善巧事一觀察事二捨取事三  
出受事四方便事觀察事者謂四念  
住為欲對治四顛倒故如實遍知一  
切境故捨取事者謂四正斷為欲斷  
除不善法故及為修集諸善法故出  
受事者謂四神足依四靜慮次第起  
出始從憂根乃至樂故方便事者謂  
諸根力覺支道支當知即是能斷見  
修所斷煩惱正方便故如是勤修善  
巧事者當知有四種所依能依義所  
依義者謂觀行者正勤修習能依義  
者謂成就學諸無漏法而未清淨餘  
無明弊所纏裹故又被諸法由清淨  
道後方清淨此清淨道當知復有四

種差別一者習近正法正審靜慮二  
者親事善友三者以尸羅根護少欲  
等法熏練其心四者獨處空閑用奢  
摩他毗鉢舍那勝正安樂以為翼從  
又清淨者謂即依彼清淨行道多修  
習故今有學法破無明翳趣無學地  
又為得真實究竟解脫當知略有五  
種漸次一者先集資糧以為依止二  
者以此為依修奢摩他毗鉢舍那三  
者以此為依具諦現觀涅槃勝解四  
者以此為依於劣少證不生喜足亦  
不安住於可厭法深生厭患五者以  
此為依證得最後金剛喻定相應  
學心  
復次由五因緣當知一切自體諸行  
皆悉無常謂一切自體壽量有限假  
使有人欲自折驗我今以手執持塗  
團或牛糞團能經幾時作是願已隨  
取彼團是人亦時在情所欲能執不  
捨乃至於後欲棄即棄欲持即持非  
如所受必死之身至壽盡際尚不能  
遂已之所欲延一刹那况乎久住又  
一切自體因所生故彼因作故是無

常故又有自體廣大興盛終歸磨滅  
而可得故謂在色界欲界天人大梵  
帝釋轉輪王等又由無倒阿笈摩故  
謂佛世尊於諸自體無常法性現見  
現證而宣說故復有三種諸受欲者  
圓滿差別由是因緣諸受欲者恒常  
戲論何等為三一資產圓滿二自體  
圓滿三廣大殊勝有情供養圓滿當  
知復有三種因緣能得如是圓滿差  
別謂施戒調伏諸根俱行及欲界慈  
修所得果慈為先導慈為因處於諸  
有情損害寂靜行相轉故復次當知  
於所知事有七種如實通達智行一  
已得智二未得智三無顛倒智四是  
處非有知非有智五是處所餘知不  
空智六若不淨智七速滅壞智又由  
十五種相覺了諸行能速斷滅一切  
行愚何等十五謂水界所生故無我  
似我而顯現故不住隨欲而造作故  
覺了諸色猶如聚沫三和合生相似  
法故如雲施雨和合方便覺了諸受  
喻若浮泡於所知境能顯能燒能使  
迷亂相似法故覺了諸想同於陽焰

瑜伽論第六 十五 緣字

薩迦耶見根本斷故多品自體因差別故剎那量後時無暫停相似法故覺了諸行辟芭蕉柱有取之識依四識住發起種種自體隨轉相似法故覺了諸識方於幻事此廣分別如前攝異門 分應知

復次有二世間攝一切行一有情世間二器世間有情世間名種類生死器世間名器生死種類生死不同其餘生死法故墜器生死當知略有五不同分謂器生死共因所生種類生死但由不共是名第一因不同分又器生死於無始終前後際斷種類生死於無始終相續流轉常無斷絕是名第二時不同分又器生死或火水風之所斷壞種類生死則不如是是名第三治不同分又器生死因無永斷種類生死則不如是是名第四斷不同分又器生死斷而復續種類生死斷已無續是名第五續不同分又於生死由五種相一切愚夫流轉不息一由愛因故二由愛果故三由愛自性故四由因展轉故五即因展轉

瑜伽論第六 十六 緣

依止前際無窮盡故此中無明是名愛因能往善趣惡趣諸業是名愛果由往善趣業故愛結所繫愚夫自然樂往由往惡趣業故愛鎖所繫愚夫雖不欲往強逼令去愛自性者略有三種一後有愛二慧貪俱行愛三彼彼喜樂愛如是三愛略攝為二者有愛二者境愛後有愛者是名有愛喜貪俱行愛者謂於將得現前境界及於已得未受用境并於現前正受用境所有貪愛彼彼喜樂愛者謂於未來所希求境所有貪愛當知此中由喜貪俱行愛故名愛結繫由後有愛及彼彼喜樂愛故名愛鎖繫若於彼事愛結所繫名為馳走若於彼事愛鎖所繫名為流轉又於長世因展轉來諸行相續前際難知後無窮盡由是五相流轉愚夫當知復由五相所轉一於彼處縛二由彼而縛三正是能縛四快彼故縛五有所領受於彼處縛者謂由能往善趣業故於善趣柱而繫縛之或由能往惡趣業故於惡趣極而繫縛之又由喜貪俱行

瑜伽論第六 十七 緣

愛故於自事柱而繫縛之由彼彼喜樂愛及後有愛故於自事極而繫縛之由彼而縛者謂愚夫異生為無明縛正是能縛者謂自同類於苦無厭相似法故依彼故縛者謂依後蘊而被縛故有所領受者謂領受彼生等眾苦  
復次愚夫異生於有漏事有四慧足當知多分是諸外道何等為四一於人身慧足二於欲界天身慧足三於生梵世慧足四於到邊際有頂慧足愚夫於彼隨其次第若起若住若坐若卧復有五種一切愚夫愛所行路一者後有二者未來所求境界三者將得現前境界四者已得所有境界五者現前受用境界當知於彼如其次第越等差別應知此中越有二種一於後有二於未來所求境界復有四種愛所行路一者慧業希求境界二者身語二業三者獲得四者於所得中隨其所欲若轉若習此是發業愛所行路若求境界或復諸有當知於彼四種行路如其次第越等差別

如說趣等於餘所說諸有漏事所有  
意足愛所行路盡樂戲論染著耽湏  
四處差別如其次第當知亦亦復有  
二種遊愛行路果相差別一心差別  
二身差別心差別者復有二種一品  
類差別二雜染差別品類差別者謂  
由自性故所依故所緣故助伴故雜  
染差別者謂由貪瞋癡等所有煩惱  
及隨煩惱身差別者亦有二種一種  
種身差別故二一種身差別故當知  
此中心之所有雜染差別能為二種  
身差別因為斷彼故諸修行者應以  
無倒數數作意勤修觀行復由四種  
因差別故今果差別謂者於此差別  
若由此差別者即此差別者如此差  
別於此差別者謂於善趣惡趣所有  
差別由此差別者謂由貪瞋癡所染  
汙心令彼差別即此差別者謂五種  
行所攝受身種種差別如此差別者  
謂於諸行流轉離染清淨因緣及清  
淨體不如實知生老樂等及趨走等  
種種差別  
復次不能了達諸行無常蘊迦耶見

為所依止順流而行諸愚夫類由五  
種相當知順流而被漂溺謂者於此  
漂溺者由此漂溺者依此漂溺者如  
此漂溺者漂溺時諸所有相於此漂  
溺者謂於善趣惡趣而被漂溺如從  
兩岸彼此往來俱被漂溺由此漂溺  
者謂由愛河侵淫之性之所漂溺當  
知此愛有五種相一遊諸境界趣下  
分故二微細隨行難覺了故三於諸  
境界難轉迴故四乃至有頂一切廣  
大種種諸行所隨逐故五不寂靜相  
亂身心故依此漂溺者謂依色等五  
種諸行而被漂溺即於善趣惡趣兩  
岸有五種行品類差別數數攀緣順  
流漂溺如此漂溺者云何漂溺謂於  
諸行如前所說流轉等事隨其次第  
不如實知或計為我及我所故於漂  
溺時所有相者謂彼如是被漂溺時  
雖寶愛身欲使長久由自性滅不能  
令住如為漂溺與此相違當知即是  
逆流行者又聰慧者有十種相當知  
具攝諸聰慧相謂成就俱生慧故又  
成就方便聞思修所成慧故又成熟

故無動搖故善惡所思善說所說善  
作所作又能自依已所有性未嘗為  
命依附於他又有所求無不安樂又  
有所求能依正行皆志以法不以非  
法又自所宜資產眾具能正防守不  
令散失又觀過患而受用之人於病  
緣所有醫藥觀察思擇然後服行又  
能善避非時死緣如是十種聰慧者  
相當知具攝諸聰慧相  
復次於諸行中依無我理知者斷者  
當知略由三相差別謂於諸行能遍  
了知薩迦耶見而未斷者彼於諸行  
忘念之行多分現行少不忘念薩迦  
耶見已未斷者當知其相與彼相違  
是名第一差別之相又於諸行雖遍  
了知薩迦耶見而未斷者於諸廣大  
可愛事中多生喜樂於諸下劣不可  
愛境多生憂苦彼二境界現在前時  
無縱逸者尚自不能繫守正念况縱  
逸者彼於余時薩迦耶見纏繞其心  
由彼令心不能解了薩迦耶見已未  
斷者當知其相與彼相違是名第二  
差別之相又於諸行薩迦耶見未未

瑜伽論 八十六 三

斷者未能於內一切行中現前安立  
 離有情想如於草木葉等外事薩迦  
 耶見已永斷者當知其相與彼相違  
 是名第三差別之相如是已斷薩迦  
 耶見有此三種差別之相當知復有  
 三種勝利一者永斷能感後有一切  
 煩惱二者依彼不久獲得速能積集  
 彼對治道三者既作自義利已即依  
 彼道方便勤修現法樂住由此獲得  
 極安樂住

復次由四差別當知修習一切種行  
 無常苦想何等為四一果差別故二  
 自性差別故三品類差別故四方便  
 差別故果差別者謂修此想能遣一  
 切欲貪色貪及無色貪掉慢无明當  
 知此中顯示三種本煩惱斷及顯三  
 種隨煩惱斷欲貪煩惱掉為助伴色  
 貪煩惱慢為助伴無色貪惑無明為  
 伴復有差別謂於此中顯亦下分上  
 分結盡自性差別者謂於此中由正  
 修習聞所成慧說名親近由正修習  
 思所成慧能入修故說名修習由正  
 修習修所成慧名多修習又由修習

瑜伽論第六 三

了相作意故名親近唯除加行究竟  
 作意由正修習諸餘作意故名修習  
 修習加行究竟作意名多修習是名  
 第二三種差別又由所依所緣作意  
 隨其次第當知是名為乘為事為隨  
 建立又由長時串修習故說名純熟  
 數數無倒修方便故說名善受及與  
 善發品類差別者謂修如是無常想  
 時速能永拔一切隨眠棄捨下地一  
 切善法攝受上地一切善法於餘一  
 切不淨想等取高廣性能善住持遍  
 行一切猶如觀察所取之事即如是  
 觀能取之事彼想解脫能得无漏無  
 常之想若有漏想若無漏想如是一  
 切皆於涅槃善能隨順趣向臨入皆  
 能對治無明大闇一切永斷永斷彼  
 故清淨鮮白諸無學想皆由一切無  
 漏學想增上故得方便差別者謂獨  
 處空閑以無顛倒數數作意觀察諸  
 行无常之性由無常想住無我想於  
 見道中既住無漏無我想已於上修  
 道由有學想永字我慢隨得涅槃三  
 種皆具

瑜伽論第六 三

復次為住涅槃仍未積集善資糧者  
 略有五種違資糧法一者憶念往昔  
 笑戲歡娛承奉等事因發思慕俱行  
 作意生愁歎等二者由彼種種為依  
 於所領受究竟法中多生妄念令於  
 諸法不能顯了三者所食或過或少  
 由此令身沉重羸劣於諸梵行不樂  
 修行四者意眠不串習斷便為上品  
 睡眠所纏五者親近猥雜而住遠離  
 諦思正法加行如是五種違資糧法  
 復有五種隨順彼法一者於二離欲  
 猶未能離隨一種欲謂於諸經遠分  
 離欲勤修善品及於隨眠永害離欲  
 得正對治二者不護根門三者食不  
 知量四者初夜後夜不能勤修勉勵  
 警覺五者不能觀察善法究竟與上  
 相違當知是名順資糧法及能隨順  
 彼隨順法又諸聲聞修行如是順資  
 糧法及彼因緣於其中間求涅槃時  
 大師為彼制立五種正道言教一者  
 由依觀察如所聞法遍於一切諸行  
 無常諸法無我涅槃寂靜且以世間  
 作意而得無惑無疑二者即於住時

不著三事不正尋思何等三事一者資命眾具二者他損害相三者或他毀罵或隨有一非愛現行同梵行者不同分法三者教授為先由依他音如理作意能生正見能斷邪見當知此三是名住時正道言教復有二種於彼行時正道言教謂諸有智同梵行者為彼宣說處非處時不生忿怒又由廣獎資命眾具若得不得及由戒等所有災害心不熱惱是名第一於得所勝利養恭敬心不悞然是名第二彼由如是住時行時能正修行濕脈妙道由此不久當得濕脈終無毀失

復次大師於諸聲聞略有五種師所作事一者正折伏二者正攝受三者正訶責四者正說雜緣五者正說清淨復次由二因緣於諸諍事違越聲聞覆相記別彼所諍事一擾亂增廣故二與律相應故

復次由七因緣大師驅擯諸聲聞眾一者見一切種皆行邪行故二者見彼多分故三者由彼眾首上座阿遮

利耶鄒波陀耶方便故四者不堪共住故五者被驅擯故六者遮現前過故七者令不生起未來過故

復次由十因緣如來入於聚落乞食一者當顯杜多功德故二者為欲引彼一分令入乞食故三者為欲以同事行攝彼一分故四者為與未來眾生作大照明故乃至令彼暫起觸證故五者為欲引彼廣獎勝解諸外道故六者為彼承聲起謗故現妙色寂靜威儀令其驚歎心生歸向故七者為彼處中眾生以其少功而樹多福故八者為令壞信放逸深生耻愧雖用小功而獲大福故如為放逸者懈怠者亦然九者為彼有瞋熾狂心亂眾種種種災皆令靜息故十者為令無量無邊廣大威德天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛牟呼洛伽等隨從如來至所入家深生羨仰勤加賓衛不為惱害故

復次由八因緣如來入於寂靜天住一者為引樂雜住者今入遠離故二者為欲以同事行攝遠離者故三者

自受現法樂住故四者為與大族諸天亦同集會故五者為以佛眼觀察十方世界現大神化隨其所應作饒益事故六者為令諸聲聞眾於見如來深生渴仰故七者為顯諸大聲聞於所略說善能悟入故八者勸捨樂著戲論制作言詞故復次由五種相大師攝受諸聲聞眾一以法故二以財故三與依止故四初攝受故五擯攝受故

復次由七因緣釋梵天等住如來所一為供養如來故二為聽聞正法故三為決所生疑故四為順他而為翼從故五為愍他欲為饒益故六由愛重如來聖教故七知如來起世俗心欲令赴會故

復次由五種相當知一切初新者性一由晚出家故二由幼出家故三由少出家故四由勞築出家故五由受具出家故

復次由三種相生起應作一違越所學增上故二摺受法律增上故三棄捨居家增上故

復次如來將欲為諸聲聞宣說正法現四種相一者從極下坐安詳而起昇極高座儼然而坐二者安住隨順說法威儀三者發聲效音亦將說法四者面目願視如龍鳥玉復次犯戒聲聞當於三處安住慙羞往大師所一者深知已犯為增上處二者師事失儀為增上處三者由事乖則當以方便調順威儀往大師所為增上處

復次由三種相應正呵責犯戒聲聞一曰汝甚鄙劣活命二曰汝意樂不清淨三曰汝以活命意樂行非法行復次於善說法毗奈耶中略由六相當知遍攝一切邪行一者現行過失故二者意樂過失故三者加行過失故四者智慧過失故五者尋思過失故六者依止過失故現行過失者謂由貪纏故染瞋纏故憎既懷猛利貪瞋等故遂無羞耻無羞耻故住惡不捨意樂過失者謂於染者邊此貪意樂寂為下劣如是於憎者邊此瞋意樂寂為下劣加行過失者謂或有不

發精進或有精進慢緩智慧過失者謂或於聞思所成慧中忘失正念多住愚癡於修所成心不寂定尋思過失者謂於隨順居家所有惡不善覺多分尋思於正法律其心錯亂依止過失者謂彼依止於其性昔不修集因由不修集因故成就自性微福小信成就自性修住小戒成就自性住守小念成就自性俱生小慧復次由四種相能令彼人雖入聖教而行邪行一由微劣不淨意樂故二由伺求聖教瑕隙為正法賊故三由專為飲食衣服活命因緣故四由怖畏王賊債主所加迫切故若行如是諸邪行者便於二事有所稽留一者失壞在家自義稽留二者失壞出家自義稽留復次如是邪行有二因緣請於三事不正尋思及彼前行諸不正想其三事者如前應知於彼發起諸不正想隨取相好自斯已後於其隨法多隨尋思多隨伺察

復次為斷如是邪行因緣當知亦有二種對治一者為斷不正尋思以無

顛倒數數二行於諸念住善住其心二者為斷諸不正想修習無相心三摩地此修對治要由於彼修對治中猛利樂欲方得成辦非彼樂欲不猛利者此猛利欲由二緣生謂此對治有大果故不共一切諸外道故有大果者謂修習時便能剋證無相心定及住二界妙甘露門所謂斷界及無欲界若有餘依及無餘依安住此者近二涅槃未於今時一切皆得言不共者謂無相定唯內法有諸外道無何以故由彼外道若有所得即便增益不如量觀若無所得即妄分別由我見故愚於諸行或唯於身或唯無色或惣於土生我執著以執我故謂我當無便於涅槃心不欣樂尚未能入况乎安住唯增驚怖其心退還住內法者與彼相違於般涅槃心無退轉了唯苦滅見唯靜德若諸有學唯祈內滅非為生道更從他求教授教誡若諸無學唯依內滅終不更求盡諸煩惱唯有此因所生諸行任運歸滅而般涅槃

瑜伽師地論卷第八十六

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 二四五頁中一行末字「劫」，**資、****磧、普、南、經、清**作「初」。
- 一 二四五頁下二〇行第九字「脱」，**資、****磧、普、南、經、清**作「時」。
- 一 二四六頁上一七行第九字「超」，**磧、普、南、經、清**作「起」。
- 一 二四六頁中一四行第五字「塔」，**資、****磧、普、南、經、清、麗**作「慘」。
- 一 二四六頁中二〇行末字至二二行首字「所起」，**資、****磧、普、南、經、清**作「界所生」。
- 一 二四六頁下二二行末字「習」，**資、****磧、普、南、經、清、麗**作「修」。
- 一 二四七頁中一七行第三字「住」，**資、****磧、普、南、經、清、麗**作「任」。
- 一 二四七頁下一〇行第一〇字「又」，**磧、普**作「入」。
- 一 二四七頁下一四行第七字「清」，**資、****磧、普、南、經、清**作「清淨」。
- 一 二四八頁中末行第三字「諸」，**石、****麗**作「自」。
- 一 二四八頁下五行第八字「間」，**經**作「問」。
- 一 二四九頁下一四行第一〇字「顛」，**資、****磧、普、南、經、清**作「願」。
- 一 二四九頁下二一行第五字「施」，**資、****磧、普、南、經、清、麗**作「地」。
- 一 二五〇頁上六行第三字「門」，**資、****磧、普、南、經、清**作「門名」。
- 一 二五〇頁中一四行第一二字及一六行第四字「繫」，**石、****資、****磧、普、南、經、清**作「繫」。
- 一 二五〇頁中一九行第二字「轉」，諸本作「縛」。
- 一 二五〇頁下八行第九字「漏」，**資、****磧、普、南、經、清**作「攝」。
- 一 二五一頁上一行第三字「趣」，諸本作「趨」。
- 一 二五一頁上一五行第六字「若」，**磧、普、南、經、清**作「共」。
- 一 二五一頁中七行第六字「侵」，**資、****磧、普、南、經、清、麗**作「浸」。
- 一 二五一頁中一〇行「轉迴」，**資、****磧、普、南、經、清、麗**作「迴轉」。
- 一 二五一頁下一行第七字「患」，諸本作「思」。
- 一 二五二頁上一行第四字「能」，**資、****磧、普、南、經、清**作「得」。
- 一 二五二頁中一三行第七字「想」，**資、****磧、普、南、經、清、麗**作「相」。
- 一 二五二頁中二二行末字「三」，諸本作「二」。
- 一 二五二頁下五行第一字「妄」，**資、****磧、普、南、經、清、麗**作「忘」。
- 一 二五三頁下二行第二字「亦」，**石、****麗**作「示」。
- 一 二五三頁下一一行第一一字「住」，諸本作「往」。
- 一 二五四頁下一六行第五字「於」，**磧、普、南、經、清**作「於二」。

趙城縣廣勝寺



瑜伽師地論卷第八十七

三藏法師玄奘奉詔譯

彌勒菩薩說

攝事分中契經事行擇攝第一之三

復次盟拈南曰

因勝利二智 愚夫分位五二種見差別於斯聖教等

一切行因略有二種一共二不共共因者謂喜為先因由此喜故於彼彼生屢障於厭離滋潤自體為欲將生所生之屢雖有一切煩惱為因而於生屢生喜者生非於彼起厭逆想者又即此喜唯依色說宿因生已不待餘因究竟轉故不共因者謂順苦樂非苦樂觸望於受等所有心法無間滅意及俱生名十種色等望六種識由彼雖從先因所生剎剎那別待餘因方得生起

復次有解脫心有淨智見諸阿羅漢有四勝利當知不與諸外道共一於行時恒常住性二於住時無相住性三往昔因所生諸行任運歸滅四後

瑜伽論 八十七 二 編

有行今因斷故當不復生為證如是四種勝利有三漸次謂學智見為依止故得厭離者於諸行中不生喜樂乃至不生耽溺而住厭離為先而得離欲離欲為先心善解脫自斯已後即由如是心善解脫恒常住故無順無違又於行時或於住時於一切相無復作意於無相界作意思惟無相而住能障於此一切見趣先已永斷况當為礙彼由是二若行若住乃至壽盡便以無學內般涅槃而般涅槃先所生有於今永盡當來諸行無復更生又由三分當知建立薩迦耶見以為根本一切見趣一由前際俱行故二由後際俱行故三由前後際俱行故前際俱行者謂如有一作是思惟我於去世為曾有耶為曾无耶曾為是誰去何曾有後際俱行者謂如有一作是思惟我於來世為當有耶為當無耶當為是誰去何當有前後際俱行者謂如有一作是思惟我曾有誰誰當有我今此有情來何所從於此沒已去何所至又諸外道薩迦耶

見以為根本有六十二諸惡見趣謂四常見論四一分常見論二無因論四有邊無邊想論四不死矯亂論如是十八諸惡見趣是計前際說我論者又有十六有見想論八無想論八非有想非無想論七斷見論五現法涅槃論此四十四諸惡見趣是計後際說我論者如是計度後際論者略攝有五一有想論二無想論三非有想非無想論四斷見論五現法涅槃論如是五種復略為三一常見論二斷見論三現法涅槃論又此一切諸惡見趣由六因緣而得建立一由因緣故二由依教故三由依靜慮故四由依世故五由依諸見故六由生處故由因緣者謂彼一切薩迦耶見以為因緣由依教者謂由依彼能顯見趣不正法藏師弟傳聞展轉相授為方便故由依靜慮者謂以靜慮為依止故於先所聞先所信解而得決定又此靜慮復有二種一與宿住隨念俱行二與所得天眼俱行宿住隨念俱行者謂計前際三常論中由下中

上清淨差別及於四種邊無邊論由彼憶念諸器世間成壞兩劫出現方便若時憶念成劫分位亦時便生三種妄想若有一向憶念上下下至無間捺落迦下上至第四靜慮之上憶念如是分量邊際便於世間住有邊想若有一向傍憶無際便於世間住無邊想若有一向憶念二種俱行便於世間住二俱想若時憶念壞劫分位亦時便住非有邊想非無邊想諸器世間無所得故復有依止諸靜慮故當知或說一分常論或說無因論或說不死矯亂論應如此中有二淨天一不善清淨二善清淨若唯能入世俗定者當知是天不善清淨於諸諦中不了達故其心未得善解脫故若能證入內法定者當知是天名善清淨於諸諦中已了達故其心已得善解脫故當知無亂亦有二種一無相無分別二有相有分別此中第一是善清淨天第二是不善清淨天前清淨天於自不死無亂而轉是故說名不死無亂後不清淨若有依於不死無

亂有所詰問便託餘事矯亂避之以於諸諦無相心定不善巧故先興心慮作是思惟我等既稱不死無亂復有所餘不死無亂於諸聖諦無相心定已得善巧彼所成德望我為勝彼若於中詰問於我我若記別或為異記或撥實有或許非有彼於記別見如是等諸過失已作是思惟我於一切所詰問中皆不應記又於是中見有餘過謂他由此鑒我無知因則輕笑不死無亂有行論者作是思惟我於此中應如是記非我淨天一切隱密皆許記別謂自所證及清淨道如是思已故設詭言而相矯亂彼既如是住邪思惟遍布其心於彼寂上清淨天所故稱我是不死無亂由懷恐怖而無記別勿我劣昧為他所知由是因緣不能解脫以此為室而自安慶又有愚癡專修止行不能以其諂詐方便矯設亂言但作是思諸有來問我當反詰隨彼所答我當一切如言無減而印順之由是計度有差別故建立四種由依世者謂依過去及

瑜伽論第七 六 編

現在世起分別故名計前際依未來世起分別故名計後際由依諸見者謂依三見如前應知由依初見於現法中計我有色後或有色有想或無有想或非有想非無想依第二見於現法中計我無色於後所計如前應知依第三見我論有二一者說我有色無色二者說我非有色非無色餘如前說又即計我是有色者或言狹小或言無量計我無色當知亦此二我論依第三見立為二論一者計我狹小二者計我無量由是四種我論差別說我有邊說我無邊說我亦有邊亦無邊說我非有邊非無邊隨其次第如前應知人即依止如是諸見及依我論復宣說我清淨解脫於欲靜慮皆得自在隨其所欲多住變化如其所欲安住靜慮以清淨見遊戲受用方便法樂如是名為依諸見故應知安立由生處者謂我有一想乃至廣說有一想者謂在無色空無邊處識無邊處有種種想者謂在下地即如所說隨其次第應知說我有

瑜伽論第七 七 編

狹小想有無量想一向有樂者謂在下三靜慮一向有苦者謂在捺落迦有樂有苦者謂在鬼傍生人欲界天有不苦不樂者謂在第四靜慮已上乃至非想非非想處又於如是諸外道處當知惣有三種衰損一者見及欲樂展轉相違論衰損二者依我無智論問記衰損三者依法隨法行證得衰損此中三種若計有想若計無想若計非有想非無想論者及新見論者或依責他為勝利論或依免難為勝利論而起計度當知是名第一衰損由彼諸論計度後際依未來世妄計於我為有無故依我無智論問記衰損者謂於若諸難染若難淨處若能難染如是一切世俗勝義二諦道理不如實知由此無智有所趣向以為先故得有差別從此無智何所趣向謂三四轉一常無常等二有邊無邊等三自作他作等所以者何彼由無智要先趣向如是差別後方問記又於聖法毗奈耶中所有智者不可記事於二道理不容記故謂世俗

瑜伽論第七 八 編

勝義二諦道理此中四種一向常論計前際者及計前際無因論者二種差別皆先計我後方緣我一向常等諸論差別又即四種一分常論計前際者彼有差別謂有一分緣常無常論或有一分緣非常非無常論邊無邊等諸轉如前邊無邊等應知其相若欲一切皆宿因作名自作論若欲一切皆自在等變化因作名他作論若欲少分自在天等變化因作一分不尔名俱作論若無因作論名俱非作論當知是名第二依我無智論問記衰損由彼諸論計度前際依過現世妄分別故依法隨法行證得衰損者謂有沙門若婆羅門不觀責他為勝利論不觀免難為勝利論亦不依我無智諸論為求利養恭敬等事樂欲開闢於惡說法毗奈耶中而求出家唯除樂求出離解脫當知彼是薄塵種類為性愚戇專修正行彼由為得初靜慮定教授教誡能於後際俱行見趣及於前際俱行見趣不然許故而得超過於現法中又能超過欲

界諸結證遠離喜自斯已上無聞無  
 知即於此中生涅槃想如由彼故證  
 遠離喜如是或有由別因緣證得第  
 二第三靜慮無愛味樂第四靜慮無  
 苦樂受從此已上乃至非想非非想  
 處當知亦於種種想俱行苦樂受  
 等差別已超過故如是彼於趣諸取  
 行不能超越樂退還法未般涅槃起  
 涅槃慢當知是名第三衰損此中如  
 來自然證覺寂靜妙迹於如所說一  
 切行相三種衰損由五種相如實了  
 知謂若彼自性若彼諸見若由無智  
 彼得生起若所緣轉若彼所緣塵樂  
 過患及上出離於如是事如實了知  
 即出離中常自出離  
 復次有二智能今見清淨及見善清  
 淨謂法住智及此為先涅槃智法住  
 智者謂能了知諸行自相種類差別  
 及能了知諸行共相過患差別謂於  
 隨順若苦若樂不苦不樂三位諸行  
 方便了知三苦等性涅槃智者謂於  
 如是一切行中先起苦想後如是思  
 即此一切有苦諸行無餘永斷廣說

乃至名為涅槃如是了知名涅槃智  
 即此二智今見清淨及善清淨要由  
 二門正勤修習方令彼淨一自無力  
 補特伽羅因他教授能令彼淨二自  
 有力補特伽羅多聞思求能令彼淨  
 此中第一補特伽羅不聽利故信等  
 諸根唯一味故止觀所緣於少分法  
 諦察忍轉與此相違當知第二補特  
 伽羅復有三種現觀邊智修習彼故  
 見得清淨一能順生無漏智智無漏  
 智三無漏智後相續智初世間第一  
 法所攝智第二若住於彼能斷見斷  
 一切煩惱第三煩惱斷後解脫相續  
 智若住中智便名已入正性離生起  
 過異生地未種預流果雖未剋證第  
 三解脫預流果智於其中間所住剋  
 那如未剋證終無中夫以時少故從  
 此無間必證第三住此位中如實現  
 見所知境故名見清淨有餘惑故非  
 善清淨若於此智更多修習成阿羅  
 漢一切煩惱皆離繫故名善清淨又  
 無餘斷三相應智一由不現行故二  
 由界故三由事故不現行者謂雖生

起而不染著雖未永斷由數修習諸  
 善法故今成遠分諸纏煩惱不復現  
 行界者三界如前應知事謂二事一  
 煩惱事二是苦事又於安樂利益隨  
 逐諸離繫品五種界中有寂靜微妙  
 勝功德等乃至涅槃為其最妙差別  
 應知又於此中一切依持皆棄捨者  
 當知割捨父母等事又於中有生有  
 後有無復更生如其次第當知說名  
 無有相續無取無生又於三品由三  
 種門為障身故當知建立三結差別  
 謂未發趣故雖已發趣邪成立故於  
 正法中不正行故即在家品處惡說  
 法毗奈耶中而出家品處善說法毗  
 奈耶品又行趣向逆流行者解脫惡  
 趣成就二種解脫決定一者煩惱解  
 脫決定二者後有解脫決定由是因  
 緣故名預流乃至廣說又若證得阿  
 羅漢果先在學地於諸行中已不執  
 受我及我所後於諸漏皆得解脫又  
 與四種義相應故當知是名阿羅漢  
 相一者自事已究竟應作他事義故  
 二者應得自義一切遍滿理義故三

瑜伽論卷十七 土版 緣字

者未來行因已永斷滅應證現法樂住義故四者起有學地入無學地相應義故

復次愚位有五若於中轉墮愚夫數何等為五一不獲得俱生慧故二不獲得從聞他音緣生慧故三不獲得真聖慧故四愚癡纏所纏縛故五彼隨眠所隨縛故復有四種妄計我論一者宣說諸行是我二者宣說我有諸行三者宣說諸行屬我四者宣說我在行中由二因緣妄計我論作諸雜染一執著故二隨眠故執著故者謂諸外道雖求解脫由彼為障於一切種不能獲得隨眠故者謂諸內法執著境界暫時為障而非究竟

復次若有我見若無我見同緣諸行為境事故說名同分而於彼事邪取正取染汙清淨等義別故名不同分又由四相於所緣事邪僻執著增上力故能令我見作諸雜染一因緣故二自性故三由果故四等流故因緣故者謂二愚癡一事愚癡二見愚癡事愚癡者由愚事故先聞邪法後起

瑜伽論卷十七 土三 緣字

我見見愚癡者謂愚見故於見相應諸無明觸所生起受妄計為我由此為緣恒為我愛之所隨逐復由此故常於我見不能捨離自性故者謂二因緣之所攝受等隨觀察於彼隨眠不得遠離由果故者謂即以彼薩迦耶見為依止故不能遠離我慢隨眠是二隨眠增上力故能引當來諸根今起由彼領納苦樂二受因更發起計我我所不如正理思惟相應意言分別謂我我所有其領受等流故者謂由先因力所持故即見種子所隨逐意後有意界由前因緣所熏修力而得成滿即於如是後有意中有無明種及無明界是二種子所隨逐意所緣法界彼由宿世依惡說法及毗奈耶所生分別薩迦耶見以為依止集成今界即由此界增上力故發起俱生薩迦耶見於善說法毗奈耶中亦復現行能為障礙又即此見由二種相六轉現行一由世故二由慢故由世故者謂我於過去為曾有耶為曾無耶乃至廣說如應當知由慢故

瑜伽論卷十七 土四 緣字

者謂我為勝乃至廣說彼於如是一切如實不知不見由此因緣不如正理起於邪觀又明位有三謂聞他音如理作意是初明位已能證入正性離生是第二明位心善解脫阿羅漢果是第三明位其無明位復有二種一先二後隨眠位是先諸纏位為後又約見修所斷有異當知是名第二差別復次是處世尊依自聖教為欲顯示善說發起依他邪教為欲顯示惡說失墜自有所說後結集者於法門中稱為世尊盟挖南說由二因緣善說法律名為發起大果大利益說法律即為唐捐一者於善說法毗奈耶中一切眾苦永離可得謂三種苦性二者一切諸結永斷可得謂下上分結於惡說法毗奈耶中如是二事皆不可得彼由依止薩迦耶見於諸行中心狀苦苦欲樂為依起故勝解願於當來無有苦我我無有苦或復已斷即彼苦因及彼當果於未來世由二種相而生勝解謂苦未來當離於我及我未來當無有苦雖由如是四種

行相樂斷為依離欲界欲生初靜處次第乃至於彼非想非非想處若定若生由是因緣超越苦苦而未能斷下分諸結未斷彼故當知苦苦未永超越彼於壞行二苦斷中尚不生樂何況能斷由彼隨順所未斷故當知於順上分諸結亦未能斷住內法者初修觀時雖於欲界未得離欲有情勝故而於三苦深心厭離依樂斷欲於諸行中用無我見以為依止發其勝解願於未來無三苦我我無三苦彼初修習如是行已於欲界欲而得遠離永斷苦苦如前復生如是勝解當無彼我我當無彼如是行者於其苦苦究竟解脫亦永超越順下分結即於此道次第進修乃至能得阿羅漢果若諸愚夫薩迦耶見以為依止於永超越壞行二苦及永斷滅隨順上分一切結中謂我當無於不應怖妄生怯畏尚不起樂况當能斷又於是屢由二因緣不應生怖謂唯有心住四識住有轉有染又唯有心斷四識住無轉無染復有四依謂色受

想行復有四取謂於欲見戒禁我語所有欲貪復有二緣謂若所緣及若能緣復有六識謂眼識等復有二識住謂煩惱纏住及彼隨眠住此中諸取增上力故以不如理分別為先由我我所邪境界取由緣自相境界之取由俱有依此三因緣令諸識轉及令染汙復由三種謂於現法趣集諦故緣未來苦我當如是如是受故於彼先因所生現苦而安住故復由三種謂趣樂位故緣苦位故安住不苦不樂位故復由三種謂趣來世故緣去世故住現世故復由三種謂由後有愛趣後有故由彼彼喜樂愛緣未來境界故由喜貪俱行愛住現在已得境界故復由三種由貪欲身繫趣向隨順貪屢事故由瞋恚身繫緣彼事故由戒禁此實三取身繫住彼事故中盟陀南曰

果因與受 世愛及繫

喜愛滋潤如前應知謂如諸行因中宣說又即彼識如是轉時於二生屢當知結生相續增廣一於有色二於

無色於有色處依止中有而有去來於無色處唯有從生即於兩處乃至壽盡相續而住故名為住當知此住欲界人中有三分位謂初入胎識所滋潤胎分圓滿自胎而出當知此三復有差別欲色無色如其次第若有棄捨如來所說識流轉道而作是言我當更作別異施設當知是人所施設者其文有異其義无別但有言事或餘智者於其異文先示道理後方詰問汝所施設別異者何彼於余時茫然不了或於後時自得達鑒於前所立如理諦觀反生愚昧由愚昧故自覺無知我本受持為惡非善又十色界名為色界當知復有六種受界想界行界又於三位當知諸識解脫煩惱謂於諸行深見過患能令諸纏遠分離故於見地中一切外道諸繫隨眠永斷滅故依止修道得究竟故又諸外道於所妄計一切生屢謂大自在那羅衍拏及眾主等无量品類樂生彼故名貪身繫於他諸見異分法中深憎嫉故名瞋身繫依於邪

瑜珈論卷十七 文 緣字号

願修梵行故於同梵行可樂法中起增背故由此二緣於增上戒學能為雜染當知即彼由戒禁取於增上心學能為雜染由此實執取身繫故於增上慧學能為雜染如是四法能於色身名身趣向所緣安立事中令心繫縛故名身繫又彼在意地故意分別故意相應故意隨眠故染汙意故名意所成又被斷者謂緣彼境諸煩惱斷非彼所緣即於彼境无倒解故又由後有諸業煩惱之所攝持後有種識當知於此依止建立彼無有故當來三種如前所說差別理趣生長廣大當知一切恚皆盡滅又即由彼無所住識因分果分不復生長諸道所攝而得生長又被空解脫門為依止故名無所為無願解脫門為依止故名為喜足無相解脫門為依止故說名為住於彼愛樂數修習故得善解脫一切隨眠永滅盡故心善解脫從是已後速得恒住雖住諸行而無所畏已得諸漏任運而滅餘因斷故無復更生彼有漏識由永滅已遍於

瑜珈論卷十七 十六 緣字号

十方皆無所趣唯除如影諸受與彼識蓋識樹當知如燈皆歸寂滅即於有餘涅槃界中依初經斷說名寂靜依第二斷說名清涼依第三斷說名宴默又由三緣識趣識住皆無所有一由自然非染汙故二由所餘不染汙故三由餘識助伴無故復次毘陀南曰

斷支實顯了 行緣無等教 四種有情眾道四究竟五

諸修斷者略由五支攝受於斷能於諸行如實顯了一由身遠離故二由心遠離故三由奢摩他品三摩地故四由毗鉢舍那品三摩地故五由常妻所作故

復次當知有十二種如實顯了行相如攝異門分說謂聽聞各別善取惡取故正教現量比量境界故自相共相故如所有性盡所有性故入見究竟地故

復次略有四種如實顯了行相道理智所緣事謂住內法異生於率尔墮境所起受中不如實知增上力故能

瑜珈論 卷十七 三 緣

今諸行流轉雜染如實知故能令清淨復有在家異生於欣後有等所依中不如實知增上力故能令諸行流轉雜染與彼相連能令清淨復有諸外道於所愛樂虛妄分別定生喜愛所依行中不如實知增上力故能令諸行流轉雜染與彼相連能令清淨復有住於內法有學依諸根境所有忘念於餘殘行不如實知增上力故流轉雜染斷餘殘故便得清淨當知於此一切品中諸清淨品皆住內法如是名四所緣事

復次由三因緣如來所說教無與等一者宣說不共法故二者宣說無倒法故三者宣說自覺法故此中宣說若趣薩迦耶集行即是趣苦集行若趣薩迦耶滅行即是趣苦滅行是名宣說不共法教若復說言此真實有是名宣說無倒法教若復說言我如實知是名宣說自覺法教復有三種諸行流轉差別一者薩迦耶是諸有情染著安足處所義故二者世間是染著處敗壞義故三者有是染著者

更生義故

復次彼有情眾略有四種何等為四  
一者一向安住可愛業果即於此果  
耽著受用謂生天處專行放逸二者  
一向因轉謂希求彼所有沙門若婆  
羅門三者樂般涅槃諸有情眾四者  
諸雜種類謂住於此或住於果耽著  
受用或樂攝受當來愛果或時時修  
涅槃資糧離諸放逸於前三種有情  
眾中隨其所應當知世間彼集滅邊  
及薩迦耶彼集滅邊於後第四有情  
眾中當知薩迦耶彼集滅趣道  
差別

復次證得如是極究竟者由五種相  
應知究竟何等為五謂已證得苦及  
苦因無餘盡故堪作他義一切自義  
皆圓滿故證得畢竟斷及智故能入  
究竟涅槃城故既得入已於其聖住  
能安住故於第一相有割愛等四種  
差別如前應知於第二相有阿羅漢  
盡諸漏等所有差別如前應知於第  
三相有畢竟究竟一切行事皆志斷  
故有畢竟無垢一切煩惱畢竟斷故  
有畢竟梵行以為後邊謂已獲得彼  
對治故於第四相譬如世間具五種  
相名入宮城隨闢一種不名為入如  
是要具與彼相似五種相故當知名  
入涅槃宮城何等名具世間五相一  
者闢宮城門二者越踰墮墮而不墮  
落三者深起果決而越度之四者越  
墮墮已逼臨宮闕五者非自非餘之  
所希聖勝幢既仆徐入中宮如是入宮  
無諸罣礙入涅槃宮亦復如是先斷  
能順五下分結如彼開門次於涅槃  
起深坑想無明怖畏斷無餘故如越  
墮墮而不墮落能到薩迦耶彼岸故

能持軍後身故如彼果決而越度之  
將入無餘依涅槃界如逼宮闕已斷  
有愛於諸境界無復愛生遍於一切  
憍慢不起而入涅槃如非自他之所  
希聖勝幢既仆徐入中宮如前所說  
五種因緣入涅槃宮當知亦亦又既  
入已由二種相安住聖住一由行故  
二由住故由行三相應正了知一不  
共故二無滌故三正依止所依止故  
永斷順五下分結故於諸欲中畢竟  
離欲即於是處而遊行故說名不共  
於六恒住常攝受故名無滌於一  
分法思擇速離謂惡為馬等於一分  
法思擇習近謂衣服飲食等是名為  
正依止所依如是於行善清淨已復  
由五相應了知住謂者由此而住若  
此為依若由此離繫若此為依若由  
此相應當知此中由不動心解脫而  
住於一分法思擇除遣謂遊行散亂  
妨勞因緣身心疲怠於一分法思擇  
忍受謂寒熱等是名為依由於三種  
雜滌離繫謂見雜滌及愛雜滌尋思  
雜滌由見雜滌得離繫故於後有中

瑜伽論 卷七 三十四 緣

心無動搖由愛雜染得離繫故於諸境界不被漂淪尋思雜染得離繫故尋思唯善無有不善如是名為由此離繫此依四種靜慮無動三摩地安住第一現法樂住是名為依由與無學心善解脫慧善解脫而共相應又離愛者於第二身不復生故於涅槃舍無退轉故剋證無上圓滿德故由此五相應知圓滿住第一住

復次毘陀南曰

二品惣略三有異 勝解斷流轉有性不善清淨善清淨 善說惡說師等別略由三處惣攝一切黑品白品一由所遍知法故二由遍知故三由成遍知故所遍知法者謂苦諦集諦當知惣攝一切黑品遍知者謂滅諦當知此攝白品一分成遍知者謂補特伽羅及道諦補特伽羅雖是假有當知亦是白品所攝此即如來諸聖弟子於世俗諦及勝義諦皆悉善巧依二道理如實隨觀俱不可記謂如來滅後若有若無亦有亦無非有非無皆不可取亦不可記所以者何且依勝

瑜伽論 卷七 三十五 緣

義彼不可得况其滅後或有或無若依世俗為於諸行假立如來為於涅槃若於諸行如來滅後無有一行流轉可得今時何處假立如來既無如來何有無等若於涅槃涅槃唯是無行所顯絕諸戲論自內所證絕戲論故施設為有不應道理亦復不應施設非有勿當損毀施設妙有寂靜涅槃又此涅槃極難知故取微細故說名甚深種種非一諸行煩惱斷所顯故說名廣大現量比量及正教量所不量故說名無量

復次由三因緣內荷擔苦與外荷擔苦有其差別一內荷擔二能荷擔三荷擔時謂外荷擔色一分攝或秤或薪或餘種類是內荷擔愚夫乃以一切諸行為內荷擔又外荷擔屬在身肩是能荷擔愚夫乃以一切愛蘊為能荷擔又外荷擔唯以現肩荷擔所擔愚夫乃以一切愛蘊荷擔所擔欲捨所擔要并除蘊無別方便而能棄捨乃至未能捨所擔來恒常荷擔大重擔故執持在劣微弱細軟不靜肩

瑜伽論 卷七 三十六 緣

故長時無間荷所擔故內有三德領受如是荷擔眾苦外則不然是名二種荷擔差別

復次由五種相愚夫內縛與彼外縛而有差別謂彼外縛為色一分之所繫縛或木或鐵或索所繫愚夫乃為諸行所縛又彼外縛他縛所縛愚夫乃為自縛所縛又彼外縛易可了知縛縛因緣解脫方便愚夫內縛一切難知又彼外縛死後即無愚夫內縛死後諸行隨逐往來循環不捨又彼外縛所有出家能捨諸欲便得解脫一切怨讎不能拘身愚夫內縛雖得離欲乃至有頂尚未能脫况唯出家當知此中在離欲位魔羅於彼不得自在未離欲位便得自在其出家位未脫魔手若在家位隨欲所作未離欲位魔縛所縛由世間道雖生有頂未脫魔羅

復次略由四相當知如來與慧解脫阿羅漢等同分異分由一種相說名同分謂解脫等故由三種相說名異分謂現等覺故能說法故行正行故

此中如來無師自然修三十七菩提分法現等正覺等正覺已遍依勝義若於現法有能無能若現見法不見法於一切種皆悉了達是名自然等覺菩提如是了達勝義法已於其二障善得解脫謂并習氣諸煩惱障及所知障與諸天眾及餘世間為解脫師獨一無二當知了達如是四相是名自然等覺菩提由此不與諸聲聞共又依他義作所作等能說正法由五種相當知不共何等為五一者如來如實了知一切種道為道一切種非道為非道二者知已如實宣說是道非道為令趣道不趣非道三者若有如所說道樂欲勤行為令彼行攝受方便如理所引作意正道以教授門而為宣說四者彼如聖教行時若有障礙止觀過失皆令除遣五者若有隨順彼法皆令攝受是名能說不同分法此中正行不同分者謂彼聲聞先依如來後行正行夫如來者無少所依又彼成就聲聞種性行於正行而佛如來成自種性又彼聲

聞或已成熟或當成熟非取後有菩薩身中二行可得若未熟者彼隨道行能熟當來成熟相續若已熟者彼於現法成大師教如此二種如其聖教即如是行若隨道行彼於來世當證涅槃若於現法成大師教彼依此身便證聖道道果涅槃即此聖道及聖道果無損樂故名如實法饒益性故又說為善

復次於諸行中略有二種無我勝解一者聞思增上勝解二者修證增上勝解此中間思增上勝解能與修證增上勝解作生依止諸善男子淨信出家雖復在此極善般到且於其中不應喜足要此為依於諸行中漸次修習無常等想證得無我增上勝解為今彼證轉增勝故勤修觀解

復次由四種相應知諸行有二種斷何等為四一諸經斷故二隨眠斷故三後有諸行因性斷故四現在諸行捺行斷故如是四種當知惣說為二種斷謂煩惱斷及以事斷前之二相名煩惱斷後之二相說為事斷

復次於欲界中諸行流轉初中後位當知略有三種密苦一者生時為其胎藏所覆障故有覆障苦二者生已屢嬰稚位多疾病苦三者衰耄諸根成熟有老死苦又彼諸行流轉生起初中後滅當知即是三種苦滅

復次有三有性為漸彼故諸聖弟子當勤修學一依過去為因有性由是因緣淨信捨家趣於非家深見過患厭棄諸欲二依未來所生諸行為因有性三依現在未斷意樂雜染有性為斷如是三種有性故有三斷謂無願應故不欣樂故斷離欲滅界集成故

復次於諸行中略有二種離增上慢觀無我見何等為二一不善清淨二善清淨云何名為不善清淨謂如有一遠離而住依觀諸行無常性忍由世間智於我性發生勝解因此勝解於眼所識色乃至意所識法等隨觀察我我所相不現行故說名為斷又能制伏四外繫所攝貪瞋癡三種所有諸貪欲身繫攝貪所有瞋恚身繫

攝論卷第七

三

攝瞋所有餘二身繫攝癡所有當知此中極鄙穢義是所義離增上慢無我智者如理作意共相應故定地攝故當知此智由二因緣不善清淨一者即於此時謂於趣入順決擇分善根位時有慮我慢隨入微細現行作意間無間轉由是因緣作如是念我今於空能修能證空是我有由是空故計我為勝如空無相及無所有當知亦亦二者能令彼法現行因緣謂於諸欲或薩迦耶有染愛識由於是有染愛識不遍了知增上力故便為諸欲薩迦耶愛之所漂溺由此意樂於彼涅槃不能趣入其心退還如前已說又由八相能遍了知遍了知故除諸過患當知是名極善清淨離增上慢無我真智又於此中已滅壞故滅壞法故說名無常諸業煩惱所集成故說名有為由昔願力所集成故名思所造從自種子現在外緣所集成故說名緣生於未來世衰老法故說名盡法死歿法故說名歿法未老死來為疾病等種種災橫所逼

瑜伽論第七

三

緣字

憍故名破壞法由依現量能離欲故能斷滅故名於現法得離欲法及以滅法當知此中除離欲法及以滅法由所餘相略觀三世所有過患由所除相觀彼出離若由如是過患出離過知彼識名善遍知一切法中無有我性名諸法印即此法印隨論道理法王所造於諸聖身不為憍害隨喜能得一切聖財由此自然吉安超度生死廣大險難長道是故名眾聖法印當知此中由前名通達智由後名善清淨見

復次應知由五種相於內外法師及弟子高下差別一由住故二由御眾故三由論決擇故四由建立開顯道故五由行故謂諸外道師及弟子恒常住於憍闍之住內法師弟時時住於極寂靜住是名第一高下差別又外道師由自有量出家弟子諸外道僧說名有僧由自有量在家弟子諸外道眾說名有眾希彼一切共許為師故名眾師愚類眾生咸謂有德是故說名共推善色當知如來與彼相

瑜伽論第七

三

緣

違雖為一切天及世間無上大師於彼同尊而無所莫又外道師與弟子共興議論決擇之時凡有所說展轉意解各各差別不相扶順轉增愚昧非淨其智當知內法與彼相違又外道師為諸弟子依止無因不平等因施設建立開顯其道聽聞如是不正法故為大羅刹燒亂其心又由不正尋思相應非理作意其心散動以於他所懷勝負心各責於他若他反詰便與卒暴不審思擇輕出言詞自為無因不平等因所覆蔽故名為雜染由此愚夫於染因緣若自若他不實知故名愚昧離清淨故名不明了於清淨因不善巧故說名不善又乃至於應所說語如所說語是處說語如是一切不如實知是故說彼為不知量為不知因當知內法與彼相違又諸外道師及弟子雖無異說所說無減無顛倒故雖不派湯所說無增无加益故雖等所說義相似故雖是法說文平等故雖復記別法及隨法然於同法樂為朋黨當知彼於法

隨法行自義證得不放逸者尚不能得况縱逸者彼由如是不得自義便為他論制伏輕毀并彼所受諸惡邪法當知內法與彼相違是名五種高下差別

復次由四種相當知諸行非定苦淡又由四相非定樂淨如是四相惣依三事何等為三一依生處故二依受故三依世故此中樂者謂在第三靜慮樂所隨者謂在人中客有二種喜樂遍者謂在初二靜慮未永離樂者謂在第四靜慮已上此中苦者謂在餓鬼及以傍生苦所隨者謂在人中憂苦遍者謂在那落迦未永離苦者謂在上天衆中當苦所隨故又言樂者謂不苦不樂受現在前位樂所隨者謂苦受現在前位喜樂遍者謂樂受現在前位不永離樂者謂於一切位樂因所隨故若與此相違當知苦差別又言樂者謂順樂行及樂已滅樂所隨者謂有樂因於未來世當生起樂喜樂遍者謂於現在隨順樂處未永離樂者謂餘三世與此相違苦

差別四如應當知

瑜伽師地論卷第八十七

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 二五九頁下一二行第一〇字「來」，  
[石]作「受」。
- 一 二五七頁上三行首字「四」，[資]、  
[磧]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「三」。
- 一 二五七頁中一三行第七字「如」，  
諸本作「知」。
- 一 二五八頁上一五行第八字「人」，  
諸本作「又」。
- 一 二五八頁下七行第四字「轉」，[資]、  
[磧]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「論」。
- 一 二五八頁下二〇行第一〇字「正」，  
[石]、[磧]、[晉]、[南]、[徑]、[清]、[麗]作「止」。
- 一 二五九頁上六行第六字「於」，[石]、  
作「諸」。
- 一 二五九頁中一〇行「智智」，[資]、  
[磧]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「智」。
- 一 二五九頁中一二行末字「斷」，[資]、  
[磧]、[晉]、[南]、[徑]、[清]作「諦」。

一 二五九頁中一五行第六字「種」，諸本作「得」。

一 二五九頁中二〇行第九字「多」，**資、磧、普、南、經、清**作「各」。

一 二五九頁中二二行第七字「智」，**石、資、磧、普、南、經、清**作「知」。

一 二五九頁下一九行第五字「在」，**磧、普、南、經、清**作「住」。

一 二五九頁下末行第一一字「理」，諸本作「道理」。

一 二六一頁上二〇行第四字「怯」，**石、麗**作「怖」。

一 二六一頁中七行第一〇字「令」，**資、磧、普**作「今」。

一 二六一頁中一二行第五字「復」，**磧、普、南、經、清**作「彼」。

一 二六一頁下二行「從生」，**麗**作「徙生」。

一 二六一頁下二一行第九字「主」，**磧**作「王」。

一 二六二頁上二行首字「增」，**資、磧、普、南、經、清**作「憎」。

一 二六二頁上二行第九字「增」，**麗**作「憎」。

一 二六二頁下一二行第三字「名」，諸本作「名為」。

一 二六三頁中五行末字「住」，**資、磧、普、南、經、清**作「位」。

一 二六三頁中一六行第二字「闕」，諸本作「關」。

一 二六三頁中二一行第九字「開」，諸本作「關」。

一 二六三頁下八行「由行」，**資、磧、普、南、經、清、麗**作「行由」。

一 二六四頁上末行第一二字「且」，**資、經、清**作「具」。

一 二六四頁下九行「解脫」，諸本作「脫脫」。

一 二六四頁下一五行第一〇字「羅」，**磧、普、南、經、清**作「羅」。

一 二六五頁中二二行第一三字「二」，**資、磧、普、南、經、清**作「三」。

一 二六五頁中末行第七字「二」，**資、磧、普、南、經、清**作「一」。

一 二六五頁下一九行第四字「於」，諸本作「於無」。

一 二六六頁中一七行第一一字「弟」，**資、磧、普、南、經、清**作「弟子」。

一 二六六頁下一〇行第八字「各」，諸本作「咎」。

一 二六六頁下一八行第七字「因」，**資、磧、普、南、經、清、麗**作「恩」。

一 二六七頁上末行第八字「三」，**普、南**作「一」，**經、清**作「二」。



瑜伽師地論卷第八十八

緣

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之四

復次盟坵南曰

二智并其事 樂等行轉變 請无請說經

涅槃有二種

智有二種一者正智二者邪智此中正智依有事生邪智亦尔雖此二智俱依有事然正智如實取事邪智邪分別不如實取事由有正教如理作意為前行故於所知境正智得生由有邪教非理作意為前行故於所知境邪智得生非正智生壞所知境但於此境捨於邪執而起正智如闇中色明燈生時不壞此色但能照了當知此義亦復如是復次隨順樂受諸行與無常相共相應故若至苦位尔時說名損惱迫近若至不苦不樂位尔時方於行苦名苦迫近若不至彼位便應畢竟唯順樂受勿至餘位又生老等法所隨諸

世論卷十八

二緣

行皆志是苦彼若至疾病位說名損惱迫近若至生等苦位名苦迫近若不至彼位於諸行中生等苦因之所隨逐勿至果位又本性諸行衆緣生故不得自在亦無宰主若有宰主彼一切行雖性無常應隨所樂流轉不絕或不令生廣說乃至於死復次有二種契經一因請而說二不因請說因請說者謂若有補特伽羅由此諸行相教而調伏者因彼請故為轉如是諸行相教不因請說者謂若於彼多百眾中以无量門作美妙說或為大師近住弟子阿難陀等作如是說為令正法得久住故復次當知由三分故攝受圓滿涅槃一由隨順教授故二由正觀察一切行故三由永斷一切煩惱故隨順教授者謂記說教誡神變所攝如來隨欲記說彼心由自定意以三行相遍照他心若展轉之遠滅心若無間滅心若於現在所緣轉心從定起已隨念分別思惟定內所受他心如其所受即如是記汝有如是心謂久遠滅

瑜伽論第六 三 緣

者如是意謂無間滅者如是識謂現在者此據種類不據剎那即以如是記說神變為依止故於其三處而為教誡一於行處現前境界開許如理作意遮止不如理作意二於住處遮止不正尋思開許正尋思三於止觀勤修行處開許令斷未斷諸行及令煩惱永得離繫而證涅槃如是宣說今從三處諸隨煩惱心得清淨謂從行處住處依處又正觀察過去未來現在諸行名正觀察一切諸行又有三漏三漏為先而有欲苦欲苦為先而有尋思熱惱尋思熱惱為先而有追求憂惱如是一切皆永斷故說名永斷一切煩惱如是安住心善解脫無相樂住無恐怖時於現法中名入圓滿般涅槃數又依三法依止自義名住歸依依止他義名住洲渚何者為三一依內如理作意為先法隨法行二依佛聽聞所說正法三依親近正法內善士不依親近餘正法外一切外道諸不善士如是三法當知顯亦人中四種多所作法謂親近善士

瑜伽論第十八 四 緣

聽聞正法如理作意法隨法行復由三緣及五種相當知證得彼分涅槃何等三緣一遍知苦故二深見一切隨順苦行諸過患故三超過愁等一切苦故云何五相一知苦種類相交涉時發生愁等是名於彼遍知自性二知有種子彼法得生是名於彼遍知因性三知自所行所知境界是名於彼遍知緣性四隨觀執著我所及我皆是能順眾苦諸行是名於彼遍知行性五隨觀三世欲界所繫諸行過患能斷一切愁等諸苦當知由此三緣五相獲得如是彼分涅槃由可愛事無常轉變悲傷心感故名為愁由彼發言咨嗟歎故名為歎因此拊膺故名為苦內懷冤結故名為憂因茲迷亂故名為惱又以曾失財寶無病親感等事隨一現前創生憂惱說名為愁由依此故次乃發言哀吟悲冤舉身煩熱名歎苦位過此愁歎身煩熱已內燒外靜心猶未平說名憂位過初日已或二三五十日夜月由彼因緣意尚未寧說名為惱

瑜伽論第十八 五 緣

復次毘陀南曰 靜牙見大深 一趣學四怖 善說惡說中 宿住念差別 由四因緣如來不與世間迷執共為怨諍然後世間起邪分別謂為怨諍何等為四一者宣說道理義故二者宣說真實義故三者宣說利益義故四者有時隨世轉故此中如來依四道理宣說正法如前所謂觀待道理作用道理因成道理法介道理由此如來名法語者如來終不故往他所求興諍事所以者何由諸世間違返他義謂為自義故興諍論如來乃以一切他義即為自義故無所諍唯除哀愍令其得義故往他所為說正法而諸邪執愚癡世間顛倒妄謂自義我義而有差別故與我諍由此因緣當知如來名道理語者又復如來名真實語者謂若世間諸聰敏者共許為有如來於彼亦說為有謂一切行皆是無常若於世間諸聰敏者共許為無如來於彼亦說為無謂一切行皆是常住又復如來名利益語者謂

諸世間有盲冥者自於世法不能了知如來於彼自現等覺而為開闡又復如來或時隨順世間而轉謂阿死羅摩登祇等依少事業以自存活然諸世人為彼假立大富大財大食名想如彼世人假立名想如來隨彼亦如是說又如一事於一國土假立名想於餘國土即於此事立餘名想如來隨彼亦如是說若懷怨諍而與怨諍則不得名道理語者真實語者利益語者隨世轉者由具如是四種因緣是故當知如來無諍又佛世尊自然觀察所應作義雖無請問而自宣揚現等覺法能以稱當名向文身施設建立諸法差別廣說如前攝異門分如是當知乃至說名平等開示復次一聞二緣令後有芽當得生長謂五品行中煩惱種子所隨逐識說名為因與因相似四種識住說名為緣又由慧貪濫潤其識令於彼彼當受生處結生相續感薩迦耶亦名為緣此中有一由四識住攝受所依由慧貪故於現法中新新造集及以增

長彼於後時成阿羅漢令識種子悉皆腐敗一切有芽永不得生又復有一具一切縛勤修正行欣樂涅槃遍於一切諸受生處起厭逆想彼具縛故種子不壞識住和合然於諸有起厭逆想故無慧貪彼由如是修正行故於現法中堪般涅槃其後有芽亦不得生又復有一住於學地得不還果唯有非想非非想處諸行為餘於有頂定具足安住彼識種子猶未一切悉皆滅盡然於識住能遍了知能遍通達彼由忘念增上力故上地貪愛猶殘少分是不還者當來下地一切有芽不復更生與此相違當知一切諸後有芽皆得生長復次雜染有二一見雜染二餘煩惱雜染見雜染者謂於諸行計我我所邪執而轉薩迦耶見由此見故或執諸行以為實我或執諸行為實我所復有所餘此為根本諸外見趣其餘貪等所有煩惱當知是名第二雜染又見雜染得解脫時亦能於餘畢竟解脫非餘雜染得解脫時即能解脫

諸見雜染所以者何由生此者依世間道乃至能離無所有處所有貪欲於諸下地其餘煩惱心得解脫而未解脫薩迦耶見由此見故於上下地所有諸行和雜自體不觀差別惣計為我或計我所由此因緣雖升有頂而復退還若於如是一切自體遍知為苦由出世道先斷一切薩迦耶見後能永斷所餘煩惱由此因緣無復退轉是故當知唯見雜染是大雜染復次應知由三種相道名一趣謂於異生地以五行相觀察諸行五處差別即此觀察於二時中修治令淨謂於行向學地及無學地云何名為五行者一者觀察諸行一者觀察諸行自性二者觀察諸行因緣三者觀察諸行因緣四者觀察清淨因緣五者觀察清淨復次應知於異生地先於五處得善巧已後於學位即於如是五種處所更以五種差別行相審諦觀察能令獲得速疾通慧何等名為五種行相謂觀察諸行諸行因緣雜染因緣清

瑜伽論卷第十八

九 緣字

瑜伽論卷第十八

十 緣

瑜伽論卷第十八

十一 緣

淨因緣滅寂靜故趣向清淨道出離  
 故諸行種種衆多性故各自種子所  
 生起故各待餘緣所生起故  
 復次應知由四因緣於二處所發生  
 恐怖能為障礙何等為四一者若於  
 此位生起二者若依此法生起三者  
 若彼如是生起四者若彼行相生起  
 位生起者謂於非聖位中生起於諸  
 聖諦未得善巧又此非聖於五處所  
 亦未善巧依生起者謂於諸行起邪  
 行相計我我所薩迦耶見為依生起  
 如是生起者謂由二種諸行變壞差  
 別生起一由異緣所變壞故二由自  
 心起邪分別而變壞故行相生起者  
 謂於所愛慮恐未來當變壞故生恐  
 怖行相於正變壞生損惱行相即於  
 所愛已變壞中欣彼重生起願應行  
 相又於涅槃分別自體永變壞故起  
 怖畏行相如是行相差別轉時於愛  
 樂聖教及愛樂涅槃能為障礙又由  
 二種門於所緣境自所行處我我所  
 執差別而轉謂推求故及領受故即  
 見及受

復次由三種相善說法者惡說法者  
 於等事中宿住隨念當知染淨有其  
 差別何等為三謂惡說法者宿住隨  
 念於彼諸行自相共相不如實知便  
 於諸行或全計常或一分常或計非  
 常或計無因善說法者宿住隨念如  
 實知故無邪分別是名第一二念差  
 別又惡說法者隨依何定發宿住念  
 不能如實了知是苦使生愛味由愛  
 味故於過去行深生願戀於未來行  
 深生欣樂於現在行不能修行厭離  
 欲滅善說法者當知一切與彼相違  
 是名第二二念差別又惡說法者如  
 是邪行四種雜染所雜染故能感後  
 有何等名為四種雜染一業雜染二  
 見我慢纏雜染三愛纏雜染四彼隨  
 眠雜染若諸新業造作增長若諸故  
 業數數觸已而不變吐是名業雜染  
 若於諸行邪分別起薩迦耶見於他  
 有情以諸沙門婆羅門等與已校量  
 謂自為勝或等或劣是名見我慢纏  
 雜染於內於外所起貪欲於愛行中  
 應知其相是名愛纏雜染於相續中

見我慢愛三品嚴重常所隨逐是名  
 彼隨眠雜染如是四種纏攝為二謂  
 業煩惱煩惱復二纏及隨眠於諸行  
 中先起邪執後生貪著由此二種增  
 上力故雖復有餘煩惱雜染而但取  
 此亦所煩惱於諸行中不校量他自  
 起邪執說名為見校量於他說名我  
 慢如是邪執是無明品由此為先發  
 起貪著名為愛品由此二種根本煩  
 惱於生死中流轉不絕若善說法毗  
 奈耶中正修行者能斷如是四種雜  
 染於現法中能般涅槃又由此故能  
 住究竟圓滿涅槃若不尔者尚不能  
 住彼分涅槃何況究竟是名第三二  
 念差別又於此見及我慢說名高視  
 愛說名烟何以故於諸行中為見我  
 慢所覆障者不如實知其性劣劣諸  
 行體相於人天身及彼眾具謂為高  
 勝是故彼二說名高視愛猶如烟今  
 心擾亂不得安隱是故名烟  
 復次盟陀南曰  
 無厭患無欲 無亂問記相障希奇無因  
 毀純染俱後

有二信者而非稱當信者所作何等為二一在家信者信有涅槃及一切行是無常性然於諸行不觀過患不厭離住不知出離而受用之二捨離家法趣於非家有淨信者彼於涅槃不能安住猛利樂欲不用此欲為所依止常勤修習所有善法於現法中不般涅槃與此相違應知稱當信者所作

復次於內法中略有二種具聰明者若有淨信或諸外道來請問時能無亂記謂依中道於諸行中間生滅時不增有情不減實事唯於諸行安立生滅不亂而記若立有情有生有滅是名一邊謂增益邊若立生滅都無所有是第二邊謂損減邊唯於諸行安立生滅是名中道遠離二邊是數若能如是記別為善記別如來所講或復有言何因緣故乃於沙門喬答摩所修習梵行若得此問應如前說遠離增益損減二邊依中道記名不亂記若謂有情修習淨淨是名一邊謂增益邊若謂一切都無修習是第

二邊謂損減邊若為諸行厭離欲滅而修習者是名中道遠離二邊是故此記名不亂記名為善記當知此記諸佛所讚

復次法有二種一者有為二者無為此中有為是無常性三有為相施設可得一生二滅三住異性如是三相依二種行流轉安立一依生身展轉流轉二依剎那展轉流轉依初流轉者謂於彼有情眾同分中初生名生終沒名滅於二中間嬰孩等位住異性乃至壽住說名為住諸位後後轉變差別名住異性依後流轉者謂彼諸行剎那剎那新新而生說名為生生剎那後不住名滅唯生剎那住故名住異性有二異性異性二轉變異性異性異性者謂諸行相似相續而轉轉變異性者謂不相似相續而轉非此異性離住相外別體可得是故二種摠攝為一施設一相與此相違應知常住無為三相復次應知修集涅槃資糧略有三障一者依廣事業財寶具足多行放逸

二者無善知識方便曉喻三者未聞正法未得正法忽遇死緣非時天沒與此相違當知無障亦有三種又諸聖者將欲終時略有二種聖者之相謂臨終時諸根澄靜蒙佛所記由二種相佛為過世一切聖者記別聖性種性滿故但記物類我已了知法及隨法者法謂正見前行聖道言隨法者謂依彼法聽聞他音如理作意又我未曾慙亂正法所依處者謂為此義如來告命及為此義有所宣說乃至為令諸漏永盡彼由以故已得盡漏復次諸佛如來略有二種甚希奇法謂未信者令信已信者令增長速於聖教令得悟入謂大師相或法教相或已證得第一德相普於十方美妙聲稱廣大讚頌無不遍滿又能除遣說無因論及惡因論攝受一切說正因論所以者何說無因論及惡因論尚非欲往人天善趣及樂解脫諸聰慧者勝解依處况是其餘當所趣入說正因論當知其相與彼相違大師相者謂薄伽梵是真如來應正等覺

瑜伽論卷八 十三 母

乃至世尊廣釋如前攝異門分法教相者謂說正法初中後善乃至廣說當知亦如攝異門分證得第一得相者謂於一切此世他世自然通達現等正覺乃至廣說此中欲界說名此世色無色界名為他世現在過去二世別故當知是名第二差別不由師故說名自然六種通慧現所得故名為作證於諸有情第一故說名圓滿此第一性自然知故顯亦他故說名開示

復次由二種相無因論者於諸行中執無因轉謂於諸行生起因緣滅盡因緣不了知故由此生故彼諸行生由此滅故彼諸行滅於此二事不能證得又不證得諸行性相起如是見立如是論有者定有無者定無无不生有不可滅即此論者於三位中現可證得諸行生滅一切世間共所了達廣淺現量毀謗違逆何以故現見彼彼若剎帝利或婆羅門吠舍等家所有男女和合因緣或過八月或九月已便生男女如是生已或有一

瑜伽論卷八 十六 母

類當於今時壽盡中夫復有一類乃至住壽存活支持或苦或樂或非苦樂受位差別心諸心法皆是新新而非古古

復次略有二種自讚毀他謂唯語言及說法正行者唯語言而自稱讚毀此他者彼但由於非善士法纏擾其心是名自毀非勝賢善若由說法行正行者雖無讚毀而是真實自讚毀他又諸如來宣說正法速能壞滅二種無智謂聞不正法生勝解等長時積習堅固無智及非之習近生無智復由俱生不能了知往善趣道亦不了知能往現法涅槃道故

復次當知十一種相惣攝諸行立為行乘應知乘義是其蘊義又由一向雜染因緣增上力故建立取蘊當知取蘊唯是有漏又由雜染清淨因緣二增上力建立惣蘊當知此蘊通漏無漏又由三相於諸行中煩惱生起謂所依故所緣故助伴故

復次盟掘南曰  
少欲自性等記三 似正法疑癡處所

瑜伽論卷八 十七 緣字考

不記變壞大師記 三見滿外愚相等由三種相如來心入少欲住中一由今時化事究竟為欲安住現法樂住二由弟子於正行門深可厭薄三為化導常樂營為多事多業所化有情又如前說如來入于寂靜天住一切因緣當知此中亦復如是

復次諸所化者略有四種所調伏性一愚癡放逸性二極下劣心性三能修正行性

復次由四種相於四處所生恭敬住速證無上一於所應得生猛利樂欲故二於得方便法隨法行生猛利愛樂故三於大師所生猛利愛敬故四於所說法生猛利淨信故

復次有三種無上謂妙智無上正行無上解脫無上妙智無上者謂盡智無生智無學正見智正行無上者謂樂速通行解脫無上者謂不動心解脫當知此中惣說智斷現法樂住有學妙智正行解脫不名無上猶有上故當知一切阿羅漢行皆得名為樂速通行一切廣重永滅故一切所作

已辨故

瑜伽論 卷八

十八

緣

復次依菩提分擇諸行故於二時中由四種相如實遍知薩迦耶見即於二時無間證得諸漏永盡云何二時一在異生地二在見地云何由四種相一由自性故二由處所故三由等起故四由果故自性故者謂諸行自性薩迦耶見及五種行彼計為我或為我所處所故者謂所緣境等起故者謂見取所攝無明觸生受為緣愛此復有五緣起次第謂界種種性為緣生觸種種性觸種種性為緣生受種種性受種種性為緣生愛種種性愛種種性為緣生取種種性夫緣生者體必無常由果故者謂於三時薩迦耶見能為障礙一依無我諦察法忍時二現觀時三得阿羅漢時此中一時由彼隨眠薩迦耶見增上力故有惑有疑由多修習諦察法忍為因緣故雖於疑惑少能除遣然於修習諦現觀時由意樂故恐於涅槃我當無有由此隨眠薩迦耶見增上力故於諸行中起邪分別謂我當斷當壞

瑜伽論 卷八

十九

緣字

當無便於涅槃發生斷見及無有見由此因緣於般涅槃其心退還不樂趣入彼於異時雖從此過淨修其心又於聖諦已得現諦然謂我能證諦現諦彼於此慢由隨眠故仍未能離又時時由忘念故觀我起慢因此慢纏差別而轉謂我為勝或等或劣前兩位中由隨眠力能作障導於第三位由習氣力能作障礙又由三緣諸行生長一由宿世業煩惱力二由願力三由現在眾因緣力於異生地能遍知故於見地中無間能得見道所斷諸漏永盡於見地中能遍知故次斷餘結得阿羅漢無間證得諸漏永盡

復次由五種相於諸行中如理問記何等為五一自性故二派轉還滅根本故三還滅故四派轉故五派轉還滅方便故自性故者當知色等五種自性派轉還滅根本故者謂欲由善法欲乃至能得諸漏永盡是故此欲名還滅根本若由是欲願我當得人中下類乃至當生梵眾天等眾同分

瑜伽論 卷八

二十

緣字

中由於此心親近修習多修習故得生於彼是故此欲名派轉根本還滅故者於諸行中唯欲貪取得斷滅故若即諸行是取性者應不可滅以阿羅漢猶有諸行現可得故若異諸行有取性者應是無為無為故常亦不可滅是故取性但是諸行一分所攝即此一分已得斷滅畢竟不行故可還滅派轉故者復有三種一後有因故二品類別故三現在因故後有因者謂如有一願樂當來造作諸業彼作是念願我來世當成此行由是因緣能引後有諸行生而不引現在彼於現在不能引故施設諸行唯有二種品類別者謂十一種諸行品類如前應知現在因者謂所造色因四大種受等心法以觸為緣所有諸識名色為緣派轉方便者謂薩迦耶見為所依故於諸行中發生我慢及諸愛味我我所見還滅方便者謂於諸行遠離我慢及見過患并彼出離無我我所又派轉方便者謂無明愛品隨其所應當知其相還滅方便者謂彼

瑜伽論卷十八 第三 緣

對治又由二緣諸不聰慧聲聞弟子越大師教墮惡見中或起言說何等二緣一愚世俗諦二愚勝義諦由此愚故違越一向世俗諦理及違越一向勝義諦理於行流轉不正思惟復次於三種處唯諸聖者隨其所樂能如實記非諸異生除從他聞謂諸行中我我所見我非如實若彼為依有我慢轉彼雖已斷而此我慢一切未斷若無起依我慢不斷如故現行當知此中二種我慢一於諸行執著現行二由失念率令現行此中執著現行我慢聖者已斷不復現行第二我慢由睡眠故薩迦耶見雖復永斷以於聖道未善修故猶起現行薩迦耶見唯有習氣常所隨逐於失念時能與我慢作所依止令覺現行是故此慢亦名未斷亦得現行又諸聖者若於諸行思惟自相尚令我慢不復現行况觀共相若於假法作意思惟住正念者亦令我慢不得現行若於假法作意思惟不住正念亦時我慢覺得現行若諸異生雖於諸行思惟

瑜伽論卷十八 三二 緣

共相尚為我慢亂心相續况住餘位又薩迦耶見聖相續中睡眠與經皆已斷盡於學位中習氣隨逐未能永斷若諸我慢隨眠與經皆未能斷又計我欲者當知即是我慢經攝何以故由失念故於欲於定為諸愛味所漂淪者依此欲門諸我慢經數數現起言未斷者由睡眠故未遍知者由彼經故彼於念時有志念故言未滅者雖於此經覺得遠離尋復現行言未吐者由彼睡眠未永拔故復次同梵行者於餘同梵行所略有二種慰問一問痛苦二問安樂問病苦者如問彼言所受亦疾寧可忍不者謂問氣息無擁滯乎得支持不者謂問苦受不至增乎非無間乎非不愛觸之所觸乎非違慮乎非竿身乎或被竿者得除釋乎問安樂者謂如有一隨所問言少病不者此問不為嬰赤齒耶少惱不者此問不為外諸災橫所侵逼耶起居輕利不者此問夜寐得安善耶所進飲食易消化耶有歡樂不者此問得住無罪觸耶如

瑜伽論卷十八 三三 緣

是等類差別言詞如聲聞地於所飲食知量中釋當知此問在四位中一內遍惱分二外遍惱分三住於夜分四住於晝分復次若有說言諸阿羅漢於現法中於食物務蓋界處等若順不順不如實知言阿羅漢不順不順是不如理虛妄分別非阿羅漢現法不順所以者何彼於食物務蓋界處等現可見故由此因緣諸阿羅漢於其滅後不順諸行不了執著是故世尊言阿羅漢是不順者定是密語當知此是似正法見由二種義勢力為緣諸同梵行或大聲聞為欲斷滅如是所生似正法見極作功用勿令彼人或自陳說或不於他由是因緣墮極下趣或由愛敬如來聖教勿因如是似正法見令佛聖教速疾隱滅復有二因能生如是似正法見一者於內薩迦耶見未能永斷二者依此妄計流轉還滅士夫為斷如是二種因故說二正法以為對治謂於諸行次第宣說無常無我於四轉中推求流轉還滅士

夫都不可得謂依有為或依无為聲聞獨覺佛世尊我說名如來當知此我二種假立有餘依中假立有為无餘依中假立無為若依勝義非有為非無為亦非無為非有為由說如是正法教故於六種相覺悟生時當知永斷似正法見謂阿羅漢於依所攝滅壞法故覺悟無常於現法中為老病等眾苦器故覺悟是苦於任運滅斷界離界及與滅界覺悟為滅寂靜清涼及與永沒若具如是正覺悟者是阿羅漢邪增上慢俱行妄想尚不得有况可如是於其滅後若順不順戲論執著當知未斷薩迦耶見有二過患一於能害有苦諸行執我我所由此因緣能感流轉生死大苦二於現法能礙無上聖慧命根譬如有人自知無力能害怨家恐彼為害先相親附以如意事現承奉之時彼怨家如親附已便害其命愚夫異生亦復如是恐似怨家薩迦耶見當為苦害便起愛縛以可意行而現承奉如是愚癡異生之類於能為害薩迦耶見

唯見功德不見過失殺到親附既親附已由未得退說名損害聖慧命根復次諸外道輩於內法律二種處所疑惑愚癡何等為二謂佛世尊非毀有見及無有見而於弟子殄歿之後記一有生記一無生又說勝義常住之我現法當來都不可得世有三師而現可得一常論者二斷論者三者如來此疑癡者有二種因當知如前似正法見二種法教能斷此因亦如前說由二因緣即此所說無我法性彼諸外道難入難了謂此自性難了知故雖此相貌易可了知然其相貌不相似故當知此中無虛誑義自所證義是不共義故彼自性難可悟入即此自性體是其深似其深現是故說名無虛誑義又此自性於內難見從他言音亦難覺了是故說名自所證義又此自性非尋思者之所尋思非度量者所行境界是故說名是不共義又即此法微妙審諦聰明智者內所證故說名難了此等差別當知如前攝異門分由二種相一切如來

所說義智皆應了知何等為二一者教智二者證智教智者謂諸異生間思修所成慧證智者謂學無學慧及後所得諸世間慧此中異生非於一切佛所說義皆能了知亦非於佛覺察是慢又未能斷若諸有學非於我見一切義中皆不了知又能於佛覺察是慢而未能斷若諸無學能作一切復次諸佛如來於世俗諦及勝義諦皆如實知正觀於彼二種道理不應記別若記別者能引無義故不記別亦不執著謂於滅後若有若無亦有亦無非有非無若於如來如是智見為先不記謂無知者當知自顯妄見俱行無智之性復次應知略有二種變壞一者諸行衰老變壞謂如有一年百二十其形衰邁由是因緣名身老病二者心憂變壞由是因緣名心老病第一變壞若愚者智皆於其中不隨所欲第二變壞智者於中能隨所欲非諸愚者又諸愚夫若身老病當知其心定隨老病其有智者身雖老病而心自在

瑜珈論第十八 二十七 緣

不隨老病是名此中愚智差別  
 復次善取法者由聞思故善思惟者  
 由修慧故善顯了者如所有性故善  
 通達者盡所有性故由二種相諸聖  
 弟子能正請問大師善記謂於諸取  
 斷遍知論何等為二一者於此諸取  
 斷遍知論二者為此諸取斷遍知論  
 當知此中於一切行斷遍知論所謂  
 如來又此諸取若未斷滅隨觀彼有  
 三種過患若已斷滅隨觀彼有三種  
 功德一者於諸行中所生諸取行若  
 變壞便生愁等應知是名第一過患  
 已得諸行變壞所作二者於諸行中  
 所生諸取為得未得可意諸行於退  
 求時廣行非一種種眾多差別不善  
 由此退求行不善故住四種苦一將  
 現前隣近所起二正現前現在所起  
 三他逼迫增上所起四自雜染增上  
 所起應知是名第二過患三者即由  
 如是惡不善法愛習為因身壞死後  
 往諸惡趣應知是名第三過患與此  
 相違於諸取斷隨觀三種功德勝利  
 如應當知

瑜珈論第十八 三十八 緣

復次當知略有三種聖者三見圓滿  
 能超三苦云何名為三種聖者一正  
 見具足謂於無倒法無我忍住異生  
 位者二已見聖諦已能趣入正性離  
 生已入現觀已得至果住有學位者  
 三已得寂後究竟第一阿羅漢果住  
 無學位者云何名為三見圓滿一初  
 聖者隨順无漏有漏見圓滿二未善  
 淨無漏見圓滿三善清淨無漏見圓  
 滿此三圓滿依說三種補特伽羅隨  
 其次第如前應知云何名為超三種  
 苦謂初見圓滿能超外道我見違諍  
 所生眾苦第二見圓滿能超一切惡  
 趣眾苦第三見圓滿能超一切後有  
 眾苦此中云何名諸外道我見違諍  
 所生眾苦謂此正法毗奈耶外所有  
 世間種種異道薩迦耶見以為根本  
 所生一切顛倒見趣如是一切惣稱  
 我見謂我論者我論相應一切見趣  
 或一切常論者或一分常論者或無  
 因論者或邊无边論者或斷滅論者  
 或現法涅槃論者彼論相應一切見  
 趣或有情論者彼論相應一切見趣

瑜珈論 全八 三十九 緣

謂諸邪見撥無一切化生有情誹謗  
 他世或命論者彼論相應一切見趣  
 謂命論者計命即身或異身等或吉  
 祥論者彼論相應一切見趣謂觀參  
 羅曆算卜筮種種邪論妄計誦呪祠  
 祀火等得所愛境能生吉祥能斷無  
 義又計觀相為祥不祥彼復云何謂  
 二十句薩迦耶見為爾依止發起妄  
 計前際後際六十二種諸惡見趣及  
 起憍謗一切邪見云何違諍所生眾  
 苦謂彼展轉見欲相違于興諍論發  
 起種種心憂惱苦深愛蔽苦于勝劣  
 苦堅執著苦當知此中若他所勝便  
 生愁惱是名初苦若勝於他遂作方  
 便今自見品轉復增威令他見品漸  
 更隱昧唯我見淨非餘所見執著邪  
 見深起愛蔽由此因緣發生種種不  
 正尋思及起種種不寂靜意損害其  
 心名第二苦愛蔽邪見增上力故以  
 他量已謂已為勝或等或劣因自高  
 舉凌蔑於他是名第三于勝劣苦被  
 依此故追求利養即為追求苦之所  
 觸凡有所作皆為惱亂詰責他論及

為自論免脫他難是名第四堅執者  
苦如是四種名見違諍所生眾苦內  
法異生安住上品無我勝解當知已  
斷如是眾苦所以者何彼於當來由  
意樂故於如是等諸惡見趣堪能除  
遣是故若住初見圓滿能起初苦又  
即依此初見圓滿親近修習極多修  
習於內諸行發生法智於不現見發  
生類智惣攝為一聚以不緣他智而  
入現觀謂以無常行或隨餘一行彼  
於亦時能隨證得第二見圓滿及能  
起第二苦彼住此已如先所得七覺  
分法親近修習極多修習能斷如前  
所說四種業等雜染能隨證得後見  
圓滿起後有苦此中第一補特伽羅  
猶殘二苦及殘現在所依身苦第二  
補特伽羅唯殘一苦及依身苦第三  
補特伽羅一切苦斷但依身苦暫時  
餘在譬如幻化又依分別薩迦耶見  
立二十句不依俱生又內法者無如  
是行緣遍處定謂地為我我即是地  
乃至廣說一切應知

由彼相故隨愚夫數謂諸外道性聰  
慧者猶尚不免懷聰慧愚况非聰慧  
是名第一愚夫之相又諸外道多為  
貪求利養恭敬自讚毀他是名第二  
愚夫之相又諸外道若諸聖者為說  
正法正教正誡即便違逆呵罵毀訾  
是名第三愚夫之相又諸外道憍自  
陳說似正法論或開示他是名第四  
愚夫之相又諸外道雖為如來如來  
弟子之所降伏亦知如來所說法律  
是真善說知自法律是妄惡說然由  
我慢增上力故都不信受乃至不集  
觀察因緣是名第五愚夫之相  
復次如來成就六分得名無間論師  
子王何等為六所謂取初往諸外道  
敵論者所乃至恣其問一切義凡所  
興論非為諍論唯除哀愍諸有情故  
其未信者令彼生信若已信者令倍  
增長又興論時諸根寂靜形色無變  
亦無怖畏習氣隨逐又終不為諸天  
世間之所勝伏一切世間無敵論者  
能越一翻唯設一翻皆能摧伏又諸  
世間極聰慧者極無畏者若與如來

共興論時所有辯才皆志實訥增上  
怖畏逼切身心一切矯術虛詐言論  
皆不能設又復一切同一會坐處中  
大眾皆於佛所起勝他心於彼外道  
敵論者所起他勝心又佛世尊言辭  
威肅其敵論者所出言詞無有威肅  
復次有二種論何等為二一有我論  
二無我論無我論有力有我論無力  
有我論者常為無我論者所伏唯除  
論者其力羸劣云何為有我論者謂  
如有一起如是見立如是論於色等  
行建立為我謂我有行行是我所我  
在行中不派不散遍隨支節無所不  
至是故色等諸行性我依諸行田生  
福非福因茲領受愛不愛果辭如農  
夫依止良田營事農業及與種植藥  
草叢林是名我論云何名為無我論  
者謂有二種一破我論二立無我破  
我論者若計實我能有作用於愛非  
愛諸果業中得自在者此我恒時欣  
樂狀苦是故此我唯應生福不生非  
福又我作用常現在前內外諸行若  
變異時不應發生愁憂悲歎又我是

瑜珈論八十八

三十三

常以覺為先凡所生起常應隨轉無有變易然不可得如是名為破有我論立無我者以一切行從眾緣生若遇福緣福便生起與此相違生起非福由此為緣能招一切愛非愛果依眾緣故皆是無常唯於如是因果所攝諸行流轉假立我等若依勝義一切諸法皆無我等如是名為立無我論

復次由五種相有學無學二種差別謂諸無學所成就智說名無上一切有學所成就智說名有上如智无上當知正行及與解脫無上亦余又諸無學以善清淨諸聖慧眼觀佛法身有學不尔又諸無學以善圓滿无顛倒行奉事如來有學不尔是名五相

如師地論卷第八十八

瑜珈師地論卷第八十八

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 二六九頁中一五行第一一字「智」，  
[資、磧、普、南、經、清]作「執」。
- 一 二六九頁下六行第五字「性」，  
[普、南、經、清]作「往」。
- 一 二六九頁下二一行第一三字「已」，  
[石、資、磧、普、南、經、清]作「己以」。
- 一 二六九頁下二二行第九字「受」，  
[資、磧、普、南、經、清]作「愛」。
- 一 二七〇頁上一四行第三字「憂」，  
[石]作「擾」。
- 一 二七〇頁上一七行第六字「數」，  
[資、磧、普、南、經、清]作「處」。
- 一 二七〇頁上一〇行「佛聽聞」，  
[資、磧、普、南、經、清]作「聽聞佛」。
- 一 二七〇頁中一八行「親感」，  
[麗]作「親戚」。
- 一 二七〇頁下二行第二字「牙」，  
[磧、普、南、經、清]作「互」。
- 一 二七〇頁下一二行第二字及一三行第八字「興」，  
[石、普、南、經、清]作「與」。
- 一 二七一頁上九行第一一字「諍」，  
[資、磧、普、南、經、清]無。
- 一 二七一頁中八行第三字「生」，  
[普、南]作「往」。
- 一 二七一頁中一二行第五字「由」，  
[南、經、清]作「內」。
- 一 二七二頁下一五行第六字「此」，  
諸本作「此中」。
- 一 二七三頁上一三行第六字「滅」，  
[資、磧、普、南、經、清、麗]作「滅」。
- 一 二七三頁上一〇行末字「說」，  
[普、南、經、清]作「記」。
- 一 二七三頁中一一行末字「住」，  
諸本作「立住」。
- 一 二七三頁下五行第八字「靜」，  
[石、麗]作「淨」。
- 一 二七三頁下五行末字「二」，  
[麗]作「三」。
- 一 二七四頁上一九行第三字「證」，

一 資、磧、普、南、徑、清作「論」。

一 二七四頁中七行第四字「彼」，資、磧、普、南、徑、清無。

一 二七四頁下八行第九字「四」，諸本作「三」。

一 二七六頁上一六行第三字「唯」，石作「雖」。

一 二七六頁中一五行第一二字「持」，資、磧、普、南、徑、清作「任」。

一 二七六頁中一七行第一二字及一八行第三字「管」，石作「逵」。

一 二七六頁下末行第六字「轉」，石、麗作「句」。

一 二七七頁上九行第一二字「任」，磧、普、南、清作「住」。

一 二七七頁上二〇行首字「如」，石、麗作「知」。

一 二七七頁中一行第一〇字「到」，資、磧、普、南、徑、清作「勤」。

一 二七八頁下九行末字「及」，資、磧、普、南、徑、清作「又」。

一 二七九頁中一行第五字「隨」，諸

本作「墮」。

一 二七九頁中二二行第六字「設」，南、徑、清、麗作「說」。

一 二七九頁下一〇行第九字「為」，諸本作「名為」。

瑜伽師地論卷第八十九

緣

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之一

如是已說行擇攝處擇攝我今當說

惣盟陀南曰

初安立等智同等寂後當知離欲等

別盟陀南曰

安立與差別 愚不愚教授 解脫煩惱業

皆廣說應知

由五種相當知安立諸受差別一自性故二所依故三所緣故四助伴故五隨轉故自性故者謂有三受一苦二樂三不苦不樂所依故者謂有六種即眼耳鼻舌身與意所緣故者謂色等六所緣境界助伴故者謂想思或餘善不善無記心法與此相應隨轉故者謂此相應心由依彼故三受隨轉彼為諸受同生同滅所依止處復次如是五相安立諸受當知復有八種差別一內處差別二外處差別三六識身差別四六觸身差別五六

受身差別六六想身差別七六思身差別八六愛身差別當知此中由三和合義立前三差別由受因緣義立第四差別由三和合觸果義立第五差別由分別受隨言說義立第六差別所以者何受諸受時作如是想我今領受此苦此樂此非苦樂亦復為他隨起言說由業煩惱二雜染義當知建立第七第八兩種差別所以者何由於彼受若合若離起思造作如如發起思所造作如是如是生受求願復次當知略有二種一切一少分一切二一切一切如說一切皆無常者當知此依少分一切唯一切行非無為故言一切法皆無我者當知此依一切一切又由三相應知是愚一由自性故二由因緣故三由果故愚自性故者謂由纏故即是忘失於現在世由隨眠故即是當來忘失之法愚因緣故者謂於五相受安立中不能覺了是無常等及遍自體初中後位所有惱亂皆不了故當知即是於生老病及死法性不能覺了初惱亂者

瑜伽論第九卷 第三張 緣

謂由生故中惱亂者謂由病故後惱亂者謂由老死二種法故愚果故者謂愁等苦愛等雜染復次由三種相當知不愚一自性故二由礙故三由障故不愚自性者謂於五相受安立中善能覺了自相共相由此能斷一切煩惱能覺聖諦能證涅槃不愚礙者由四種魔謂由蓋魔遍一切處隨逐義故由彼天魔於時時間能數任持障身義故死煩惱魔能與死生所生衆苦作器義故不愚障者謂緣不現見境煩惱及緣非不現見境纏或彼隨眠

復次諸佛世尊佛聖弟子由三種相能正教授諸弟子衆何等為三一引導教授二隨其所應於所緣境安處教授三令所化得自義教授如是教授如其次第當知即是三種神變

復次由二種相應求能成就解脫妙慧一者如理聞思久遠相續慧能成就有學解脫二者有學久遠相續慧能成就無學解脫

復次略有二種解脫成就一者有學

瑜伽論第九卷 第三張 緣

二者無學有學者謂金剛喻三摩地俱無學者謂彼已上

復次心清淨行苾芻有五種法多有所作何等為五一正教授二奢摩他支三毗鉢舍那支四無間殷重加行五出世間慧正教授者謂有三種正友所顯一者大師二者軌範尊重三者同梵行者及住內法在家英叔如是名為三種正友諸有智者從彼應求積集善門真正教授奢摩他支者謂如有一具尸羅住廣說應知如聲聞地如是尸羅具足住已便無有悔無悔故歡廣說乃至樂故心定毗鉢舍那支者謂得三種隨欲言教一聖正言教二默離言教三令心離蓋趣愛言教云何聖正言教謂依眾聖五無學道所有言教即是宣說諸聖成就如是戒如是定如是慧如是解脫如是解脫智見云何默離言教謂依三種令增少欲喜足言教及依樂斷樂修令離憤鬧言教云何令心離蓋趣愛言教當知此教復有三門一者一切煩惱蓋離蓋趣愛言教二者五

瑜伽論第十九卷 第二張 綠

蓋離蓋趣愛言教三者無明蓋離蓋趣愛言教當知此中依為證得斷離滅界所有言說是初言教依即於彼見勝功德及於所治蓋處諸行深見過患所有言說當知是名第二言教隨順如是緣性緣起所有言說當知是名第三言教如是三種言教惣名毗鉢舍那支又此言教以略言之復有三種一能生樂欲言教二能正安處資糧言教三能正安處作意言教謂聖正言教名能生樂欲言教默離言教名正安處資糧言教令心離蓋趣愛言教名正安處作意言教依此言教勝奢摩他所攝受慧名毗鉢舍那支是故說此言教名毗鉢舍那支云何無間殷重加行謂常所作委悉所作勤精進任當知即依止觀加行又勤精進應知五種一被甲精進二加行精進三不下精進四無動精進五無喜足精進此中取初當知發起猛利樂欲次隨所欲發起堅固勇悍方便次為證得所受諸法不自輕蔑亦無怯懼次能堪忍寒熱等苦後於下

瑜伽論第十九卷 第三張 綠

劣不生喜足欣求後後轉勝轉妙諸功德住彼由如是勤精進住入諦現觀證得諸聖出世間慧於修道中依止此慧若行若住能正除遣所依身中諸隨煩惱令心清淨謂住聚落或聚落邊若見少壯端嚴美妙形色母邑即便作意思惟不淨為欲損害緣彼貪故若遇他人逼迫惱乱即便作意思惟慈相為欲損害緣彼瞋故如是行時能正除遣諸隨煩惱令心清淨若遠離處修習入出二種息念除遣欲等諸惡尋思如是住時能正除遣諸隨煩惱令心清淨彼依如是已所證得出世間慧於一切行修無常想能正蠲除所餘我慢如是善士為所依止復得無倒教授前行由此漸次能證有學圓滿解脫得金剛喻三摩地故亦證無學圓滿解脫一切煩惱皆離繫故

瑜伽論第十九卷 第六張 綠

唯餘非想非非想處所有諸行復能安住勝有頂定亦時無間能隨證得諸漏永盡若所餘位雖能漸漸彼彼諸漏然非無間能隨證得諸漏永盡如是乃至無所有處未得離欲

復次諸欲界繫一切煩惱唯除无明說名欲漏諸色無色二界所繫一切煩惱唯除无明說名有漏若諸有情或未離欲或已離欲除諸外道所有邪僻分別愚癡所生惡見蔽覆其心依此惡見於彼諸欲一分尋求一分離欲乃至非想非非想處於彼三界所有無智惣攝為一立無明漏復次有九種事能和合故當知建立九結差別云何九事一依在家品可愛有情非有情數一切境界貪愛纏事二即依此品可惡有情非有情數一切境界瞋恚纏事三依有情數憍慢纏事若四五六依惡說法諸出家品三種邪僻勝解纏事謂依聽聞不正法故依不如理邪思惟故依非方便所攝修故如是差別即為三種七於善說法律無勝解纏事八依出家

瑜伽論第九卷 第七張 緣

品智貧窮事九依在家品財貧窮事由此九事如其所應當知配屬受等九結此中由嫉變壞心故於正法內發起法慳由此當來智慧貧乏餘隨所應配屬應知

復次由為貪縛所纏縛故於能隨順樂受境界心不能捨如是瞋縛所纏縛故於能隨順苦受境界心不能捨由愚癡縛所纏縛故於能隨順非苦樂受中庸境界心不能捨由此因緣故立三縛復次煩惱品所有鹿重隨附依身說名隨眠能為種子生起一切煩惱纏故當知此復建立七種由未離欲品差別故由已離欲品差別故由二俱品差別故由未離欲品差別故建立欲貪瞋恚隨眠由已離欲品差別故建立有貪隨眠由二俱品差別故建立憍慢無明見疑隨眠如是惣攝一切煩惱復次隨煩惱者謂貪不善根瞋不善根癡不善根若念若恨如是廣說諸雜穢事當知此中能起一切不善法

瑜伽論第九卷 第八張 緣

貪名貪不善根瞋癡亦若瞋恚纏能令面自慘裂奮發說名為忿內懷怨結故名為恨隱藏眾惡故名為覆捺汗驚惶故名熱惱心懷捺汗不喜他榮故名為嫉於資生具深懷鄙悵故名為慳為欺誦彼內懷異謀外現別相故名為誑心不正直不明不顯解行邪曲故名為諂於所作罪望已不著故名無慙於所作罪望他不耻故名無愧於他下劣謂已為勝或復於等謂己為等令心高舉故名為憍於等謂勝於勝謂等令心高舉故名過慢於勝謂勝令心高舉名憍過慢妄觀諸行為我我所令心高舉故名我慢於其殊勝所證法中未得謂得令心高舉名增上慢於多勝中謂已少劣令心高舉名下劣慢實无其德謂已有德令心高舉故名邪慢心懷捺汗隨恃榮譽形相踈誕故名為憍於諸善品不樂勤修於諸惡法心無防護故名放逸於諸尊重及以福田心不謙敬說名為傲若煩惱纏能令發起執持刀仗聞訟違諍故名憤發

瑜伽論第九卷 第九張 緣

心懷染汙為顯己德假現威儀故名  
為矯心懷染汙為顯己德或現親事  
或行更語故名為詐心懷染汙欲有  
所求矯亦形儀故名現相現行遮逼  
有所乞白故名研求於所得利不生  
喜足說獲他利更求勝利是故說名  
以利求利自現己德遠離謙恭於可  
尊重而不尊重故名不敬於不順言  
性不堪忍故名惡說諸有朋疇引導  
令作非利益事名為惡友耽著財利  
顯不實德欲令他知故名惡欲於大  
人所欲求廣大利養恭敬故名大欲  
懷染汙心顯不實德欲令他知名目  
希欲於罵反罵名為不忍於瞋反瞋  
於打反打於弄反弄當知亦於於自  
諸欲深生貪愛名為耽嗜於他諸欲  
深生貪著名遍耽嗜於勝於劣隨其  
所應當知亦於於諸境界深起耽嗜  
說名為貪於諸惡行深生耽嗜著名非  
法貪於自父母等諸財寶不正受用  
名為執著於他委寄所有財物規欲  
拒非故名惡貪妄觀諸行為我我所  
或分別起或是俱生說名為見薩迦

瑜伽論第十九卷 第十張 綠

耶見為所住止於諸行中發起常見  
名為有見發起斷見名無有見當知  
五蓋如前定地已說其相不如所欲  
非時睡纏之所隨縛故名蓋蓋非處  
思慕說名不樂廣重對強心不調柔  
舉身舒布故曰頻申於所飲食不善  
通達若過若減是故名為食不知量  
於所應作而便不作非所應作而更  
反作如所聞思修習法中放逸為先  
不起功用名不作意於所緣境深生  
繫縛猶如美睡隱翳其心是故說名  
不應理轉自輕蔑故名心下劣為性  
惱他故名狂妄性好譏嫌故名課訛  
欺誑師長尊重福田及同法者名不  
純直身語二業皆忠高踈其心剛勁  
又不清潔名不和軟於諸戒見軌則  
正命皆不同分名不隨順同分而轉  
心懷愛染攀緣諸欲起發意言隨順  
隨轉名欲尋思心懷憎惡於他攀緣  
不饒益相起發意言隨順隨轉名恚  
尋思心懷損惱於他攀緣惱亂之相  
起發意言餘如前說名言尋思心懷  
染汙攀緣親戚起發意言餘如前說

瑜伽論第十九卷 第十張 綠

是故說名親里尋思心懷染汙攀緣  
國土起發意言餘如前說是故說名  
國土尋思心懷染汙攀緣自義推託  
遷延後時望得起發意言餘如前說  
是故說名不死尋思心懷染汙攀緣  
自他若劣若勝起發意言餘如前說  
是名輕蔑相應尋思心懷染汙攀緣  
施主往還家勢起發意言隨順隨轉  
是名家勢相應尋思愁歎等事如前  
應知

復次一切煩惱皆有其經由現行者  
恚名纏故然有八種諸隨煩惱於四  
時中數數現行是故唯立八種為纏  
謂於修學增上戒時無慙无愧數數  
現行能為障礙若於修學增上心時  
昏沉睡眠數數現行能為障礙若於  
修學增上慧時簡擇法故掉舉惡作  
數數現行能為障導若同法者展轉  
受用財及法時嫉妬恚怪數數現行  
能為障礙

復次欲貪瞋等欲界所繫煩惱行者  
欲界所繫上品煩惱未斷未知名欲  
暴流有見無明三種暴流如其所應

瑜伽論第十九卷 第十張 綠

當知亦念謂於欲界未得離欲除諸  
 外道名欲暴流已得離欲名有暴流  
 若諸外道從多論門當知有餘二種  
 暴流謂諸惡見略攝為一名見暴流  
 惡見因緣略攝為一說名第四無明  
 暴流

復次若諸煩惱等分行者非增非減  
 即上所說一切煩惱說名為軌  
 復次當知依於二品建立四取一在  
 家品二外道法中諸出家品當知此  
 中若所取若能取若所為取如是一  
 切惣說為取問何所取答欲見戒禁  
 我語是所取問何能取答四種欲貪是  
 能取問何所為取答為得諸欲及為  
 受用故起初取由貪利養及以恭敬  
 增上力故或為詰責他所立論或為  
 免脫他所徵難起第二取奢摩他支  
 為所依止為所建立為欲往趣世間  
 離欲乃至非想非非想處三摩鉢底  
 起第三取為欲隨說分別所計作業  
 受果所有士夫及為隨說流轉還滅  
 士夫之相起我語取如是四取依於  
 二品謂受用欲諸在家品及惡說法

瑜伽論卷十九卷 第十三張 緣

毗奈耶中諸出家品由佛世尊每自  
 稱言我為諸取遍知永斷正論大師  
 故於此法捨修行者雖帶煩惱身壞  
 命終而不於彼建立諸取所以者何  
 彼於諸欲无所願戀而出家故於見  
 戒禁及以我語無執受故惡說法者  
 有二差別一於見愛展轉發起怨諍  
 論者二能證入世間定者依於見愛  
 展轉發起怨諍論者建立見取依能  
 證入世間定者立戒禁取二品為依  
 執著我語故依俱品立我語取此中  
 見者謂六十二如前應知邪分別見  
 之所受持身護語護說名為戒隨此  
 所受形服飲食威儀行相說名為禁  
 誦故住故論說有我名為我語執有  
 實物說名誦故執可安立說名住故  
 又於此中欲愛為緣建立欲取依止  
 智論利養恭敬等愛為緣建立見取  
 定愛為緣立戒禁取有無有愛為緣  
 立我語取

復次當知四繫唯依外道差別建立  
 如前應知復次違背五處當知建立  
 五蓋差別一為在家諸欲境界所縛

瑜伽論卷十九卷 第十四張 緣

冷故違背聖教立貪欲蓋二不堪忍  
 諸同法者呵諫驅擯教誡等故違背  
 所有可愛樂法立瞋恚蓋三由違背  
 奢摩他故立昏沉睡眠蓋四由違背  
 毗鉢舍那故立掉舉忘作蓋五由違  
 背於法論議無倒決擇審察諸法大  
 師聖教涅槃勝解故建立疑蓋  
 復次若貪瞋癡經行纏故或彼隨眠  
 所隨眠故心不調柔心極愚昧於得  
 自義能作衰損故名株杻

復次於樂下境所起貪欲名為貪垢  
 於不應瞋所緣境事所起瞋恚名為  
 瞋垢於極顯現愚癡眾生尚能了事  
 所起愚癡名為癡垢  
 復次若貪瞋癡數數現行恒常流溢  
 燒惱身心極為衰損說名燒害  
 復次若貪瞋癡遠離慙愧无慙愧故一  
 向無間不可制伏定為傷損說名為箭  
 復次若貪瞋癡慙愧間雜由相續故  
 非剎那故有可制伏說名所有是繫  
 所攝極下微義  
 復次一切不善身業名為惡行如說  
 身業語業意業當知亦由此惡業

瑜伽論卷十九卷 第十五張 緣

數現行故於諸惡趣或已隨得或當隨得或現隨得是故說彼名為惡行由此亦現業雜染義煩惱雜染前已顯了

復次有二安立業雜染論一者邪論二者正論言邪論者謂如是說若有故思凡所造作諸不善業一切決定當受惡趣此論便謗修行梵行能證涅槃何以故諸有情類不易可得於現法中無有故思造不善業况在餘生若彼決定感惡趣者便應無有解脫可得是故當知此為邪論若如是說諸有故思造不善業此業亦作亦增長者定於當來受不可愛惡趣異熟若有雖作不增長者彼彼法受為依止故諸所造作或樂或苦當於造時於現法中此業決定或順樂受或順苦受諸有造作如是業已若無追悔不修對治補特伽羅彼於此業若更增長若不增長此業雖定順現法受亦轉令成順惡趣受於現法中能障解脫諸有造作如是業已若生追悔修習對治補特伽羅彼於此業若

瑜伽論第十九卷 第十六張 錄

不增長若更增長此業雖是順惡趣受亦轉令成順現法受不障解脫是故此論不名誹謗修習梵行能證涅槃當知此論是為正論

復次若有關於十種對治為業雜染之所染汙若有會遇如是十種便得清淨一者若由如是對治雖有作業而無增長彼當來成不定受二者若由如是對治雖未永斷而更不受三者若由如是對治永斷離繫四者守護諸根門故善修其身為欲修習增上戒學五者修習增上戒已為欲修習增上心學六者修習增上心已為欲修習增上慧學七者修習增上慧已為斷諸漏八者猛利意樂修習九者長時修習十者无量門對治修習若有不會如是十種業對治者為業雜染之所染汙與此相違當知清淨

瑜伽論第十九卷 第十七張 錄

法中不善防護身語意業而住去何善防護身語意業而住不善防護身語意業而住者謂如有一於諸不善身語意業經所發起能捨遠離然於能起不正作意相應無明猶故發起又於諸善身語意業受學隨轉由此因緣於現法中於諸煩惱邪欲尋求所作眾苦無有差別彼唯即於此捨受遠離便生喜足於現法中不起聖道不證涅槃彼雖如是防護而住於現法中暫時不作惡不善業然為煩惱隨眠纏縛既終沒已後有續生隨所受身依先業緣廣起雜染若善防護身語意業而住者有此差別謂此依彼捨受遠離不造新業故業雖熟暫觸異熟尋能變吐彼唯於此捨受遠離不生喜足於現法中能起聖道亦能證得彼果涅槃彼於今時乃至有識身相續住恒受先業所感諸受於現法中彼有識身乃至壽量未滅盡位常相續住壽量若盡捨有識身於後命根更不成就由是因緣識與一切諸受俱滅後不相續彼如影受與

瑜伽論第十九卷 第十八張 錄

其識樹皆滅盡故遍於一切不可施設彼於余時由二因緣先所作業於當來世不能為染一由煩惱為其助伴今雜染者無餘斷故二由依此諸行相續成熟雜染無餘滅故彼於余時諸有情所善友意樂相續轉故名無怨心於彼所緣瞋恚斷故名無恚心於業異熟深見過患增上緣力摺遠離故名無染心已具獲得能對治彼諸聖道故名無顛倒善解脫心彼由如是能具證得六種恒住若有於彼多所住者於現法中雖有種種諸惡不善業緣間雜由此遠離一向成善由是因緣當知此與先防護住有其差別

復次當知施設領受業異熟論由五種相成其雜染由五種相成不雜染由何名為由五種相成其雜染謂由施設惡因論故亦由施設無因論故及由施設惡因無因有三過故此中施設惡因論者謂如有一起如是見立如是論若有士夫補特伽羅諸所領受一切皆是宿因所作如是或謂

瑜伽論第九卷 第十九張 緣

自在變化等因所作施設無因論者謂如有一起如是見立如是論若有士夫補特伽羅諸所領受當知一切無因無緣去何施設惡因無因有三種過謂現法中不善俱行不善諸受宿世業為因亦有過失現法業為因亦有過失若言此受宿世惡業以為因者是則有一依於不善諸樂法受而有其樂不善受生此用宿世諸不善業以為因生不應道理何以故非彼宿世諸不善業於現法中感樂異熟應正道理若言此受用現法中惡業為因是則退失自意所立諸惡因論及無因論謂諸所受皆宿因作乃至廣說是名初過又若說言諸不善法皆用宿世惡業為因是則決定所有善法亦用宿世善法為因如是所有不善對治諸善加行俱生精進皆成無用如是名為第二過失又若現在無有士用是則應無依善不善審正觀察是所應作所不應作又如實智應成無用謂了知已此我應轉此我應成彼非有故此亦非有故如實

瑜伽論第九卷 第二張 緣

智理不成就智不成故念不安住念不住故無三摩地無有定故不正尋思令心迷亂心迷亂故便應欣慕愚夫同意所樂諸根由彼獲得愚夫同意所樂法故是則退失并沙門法及沙門論如是名為第三過失若略說此有三種過謂現在世諸不善受因不成過誇精進過誇三智過去何施設領受一切業異熟論由五種相成不雜染謂若能領受者若由此領受若如是領受若領受時如是雜染如是清淨當知此中依五取蘊施設假名補特伽羅為領受者即此假者由六觸處故能領受於母胎中四種差別謂依精血大種所造諸業煩惱之所攝受結生相續有取之識及母腹中所有孔穴由如是故得入母胎次有名色次有六處次觸次受如是次第而有領受又即此受亦用現在觸為其因亦用宿世業等為因彼若聽聞諸不正法非理作意以為因緣便觸無明觸所生受受為緣故復生於愛受為緣故復生於取乃至當來生老

瑜伽論第九卷 第三張 緣

死等眾苦差別如是領受諸元明嗣  
所生受時便有雜染所攝二諦與此  
相違聽聞正法如理作意為因緣故  
便能領受明觸所生諸受差別受此  
受時便有清淨所攝二諦

復次當知施設邪業清淨及邪行中  
有二過患何等為二一內證稽留過  
患二他所譏毀過患去何施設邪業  
清淨謂如有一實非大師妄分別已  
自稱大師宣說如是邪施設論謂現  
法中諸所受苦一切皆是宿因所作  
彼見宿世諸不善業為二種因謂現  
法中諸不善業皆是宿業串習所引  
諸所受苦亦是彼業之所造作由是  
因緣修自苦行今故惡業所招苦果  
皆悉變吐更不造作當不善業於現  
法中又能防護身語意住後當勤修  
一向善業令不善法轉成非漏由此  
因緣不善業盡由彼盡故眾苦亦盡  
證苦邊際去何邪行謂如有一不能  
了知自業雜染不能了知彼業對治  
又於前後所證差別不如實知彼成  
如是愚癡法故於其師所得元根信

瑜伽論第九卷 第三十三張 緣

於非信處妄生真實聖教勝解彼由  
墜墮非實非理邪論明黨他迴動時  
於可疑處而不生疑不尋求師躬往  
請問為能正記為不能記為能淨疑  
為不能淨為一切智非一切智大師  
去世於所疑處畢竟隨轉何以故大  
師住世能為決了此一切智非一切  
智大師滅後何所請問去何決了是  
名邪行何緣應知如是施設令業清  
淨不應道理由二緣故謂彼苦行宿  
因所作不應理由此能盡宿不善  
業不應理由所以者何軟中上品自  
苦行緣所逼切時軟中上品苦受生  
故即此三品逼緣遠離由所逼切三  
品苦受不得生故宿因所作不應道  
理又此苦行無有功能令宿所作能  
感苦受諸不善業成順樂受是故彼  
起如是定見由自苦行今宿所作惡  
業變吐若有是事彼宿所作能順苦  
受諸不善業為能感得於現法中自  
苦逼切苦受果不若言感得此苦受  
果修自苦行即為唐捐受彼果已自  
然變吐若如是者宿世所作諸不善

瑜伽論第九卷 第三十三張 緣

業非自苦行所能變吐又即此業一  
分可吐謂現法中受彼果者若餘能  
順後所受業彼於後世當受其果非  
自苦行可令其果悉皆變吐若言現  
在逼切苦受非宿因作如是所說諸  
所領受一切皆是宿因所作不應道  
理如能隨順苦受惡業不可令其成  
順樂受如是宿世所作能順樂受善  
業不可令其成順不苦不樂受業或  
彼二種順現法受不可令其成順後  
受若順後受不可令其成無所受者  
未成熟不可令其成熟若已成熟不可彼  
彼方便令轉此中所說要略義者所  
謂一切善不善業自性決定時分決  
定品類決定若如是者隨業決定必  
能攝受如是類果於中更自受逼切  
苦復何所用又若此受宿業因感彼  
自所許令業一分減盡可得少分勝  
利由是因緣如此所計少分勝利亦  
無所有如是則為極自稽留業所縛  
故終無解脫由此道理是名於此邪  
論邪行第一過患謂於內證自義稽  
留去何他所譏毀過患謂彼依止二

瑜伽論第九卷 第三十三張 緣

種邪論發起三種自苦惱行若作具說所有士夫補特伽羅諸所領受一切皆是宿因所作是名第一邪論謂惡因論復有說言如彼家初自在變化從是已後諸所領受一切皆是宿業所作是名第二邪論謂惡因論三種自苦行者謂身語意護身護者謂不以身與餘有情共相雜住唯往山林阿練若處獨居閑靜都無所見而修苦行語護者謂彼受持默無言禁意護者謂心忍受自逼切苦彼起如是欲樂言說為他顯亦由此二種所見圓滿及由三種苦行圓滿能越眾苦然其自苦不能越度是故為他之所譏毀若諸所受一切皆是宿因所作亦是自在變化因作亦是三種苦行能越因之所作是則三種修苦行俱所受眾苦定是宿世黑業所感亦是果惡自在所化三種苦行皆不能越是故於今受斯苦受若彼雖復內證稽留而有為他所稱讚者猶尚不可况此為他稱讚勝利亦無所有是故名為第二過患由此分故唯可譏毀

瑜伽論第十九卷 第三三乘 緣

復次與上相違當知施設正業染淨及正行中有二勝利一者內證無滯勝利二者他所稱讚勝利云何施設業雜染論謂有二業一者善業二者不善業於過去世已曾造作善不善業今現法中受愛非愛異熟果等受愛非愛果差別時更復造作善不善業由此當來受愛非愛異熟果等如是名為業雜染論云何施設業清淨論謂如有一不造新業故業觸已尋復變吐由對治力永斷無餘故得清淨如是名為令雜染業得清淨論如是施設正業染淨名無上論云何正行謂如有一於正法中成就多聞於業雜染及以清淨正知雜染清淨相已捨不善業修習善業彼於聞思如理作意勤方便已為證修故住空閑處淨修治心令離諸蓋及眾苦法為欲斷除貪欲瞋恚掉舉惡作以九種行安住其心令心棄捨止所對治為欲斷除惰沉睡眠及以疑蓋分拈六事如理作意修飾其心令心棄捨觀所對治從彼止觀所治出已能正修學

瑜伽論第十九卷 第三三乘 緣

消伏眾苦彼既如是淨修其心令離諸蓋眾苦法已復於衣服飲食卧具受用儀則淨修其心若由習近如是衣服乃至卧具不善法增善法退減即便遠離寧可受用麤弊衣等憒尔自存忍受眾苦進修正行又由二緣受用勝妙衣服等因能令生長惡不善法謂諸妄想不正尋思何等二緣一於諸善未能長時串修習故心不調柔二於衣服飲食等事欲貪堅著由是因緣修正行者調柔其心令堪所作於衣服等欲貪堅著及諸无常眾緣生法恒常繫念深見過患尔時雖復受用勝妙衣服等事而於其中無有雜染如是行者亦受安樂亦無有罪由奢摩他毗鉢舍那修習力故淨修其心離諸蓋已由思擇力於衣服等邪受用故雖於尔時暫少成就心一境性欲貪隨眠仍未斷故於當來世復為雜染彼以妙慧通達是已便修加行為畢竟斷受用如法邊際卧具離諸貪著先善修治正定資糧漸次乃至能入清淨第四靜慮以此

瑜伽論第十九卷 第三三乘 緣

為依證諦現觀隨得漏盡心善解脫於一切苦得離繫故究竟寂靜所攝受故微妙清淨一切身心無間滿故一切煩惱永離繫故普能領納諸無漏受是名正行如是應知內證無滯及彼相違五種差別他所稱讚彼於爾時從諸蓋纏及一切苦心善解脫於現法中彼諸隨眠無餘永斷前際後際業及異熟所有雜染皆善解脫由於現法獲得聖道及道果故

復次略有三種補特伽羅一者未入聖教異生二者已入聖教有學三者已入聖教異生由三種相應知寂初補特伽羅第二第三當知亦尔去何三相應知寂初補特伽羅謂初有一補特伽羅已得成就世間正見了知有施乃至廣說彼於異時聞不正法為因緣故而便發起非理作意世間正見臨將欲滅雖未一切志皆已滅而堪能滅又彼所治誹謗邪見臨將欲生雖未已生而堪能生彼於中間聽聞正法為因緣故遂還發生如理作意彼臨欲生誹謗邪見不現行故

瑜伽論卷八十九 第八張 緣

說名為斷然其正見先成就故不名為生第二有一補特伽羅不成正見及以邪見聽聞正法如理作意為因緣故尔乃發生世間正見彼於邪見不名為斷先不成故第三有一補特伽羅成就邪見聽聞正法如理作意為因緣故斷滅邪見生起正見去何三相應知第二補特伽羅謂於佛等已得證淨彼於佛等先所現起一切無智當於諸諦得現觀時先已斷盡是故於今不名為斷而於佛等證淨俱行明現前故說名為生即以學道斷修所斷餘品無明而於其明不名生起此道與先種類同故彼无學道將現在前修斷無明皆悉滅盡又能生起諸無學明去何三相應知第三補特伽羅謂聞無我相應正法初但由聞發生信解而未悟入彼於無我生信解故能斷我見未悟入故不得名為生無我見如所聞法復能如理正思惟時於無我理能悟入故乃得名為生無我見於彼隨眠而未能斷從此已後由修道力證諦現觀方斷

瑜伽論卷八十九 第九張 緣

隨眠發生無漏

瑜伽師地論卷第八十九

丙午歲高麗國大藏都監奉  
勅雕造

瑜伽論卷八十九 第三十張 終

瑜伽師地論卷第八十九

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 二八二頁上七行「當知」，**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「常知」。
- 一 二八二頁中一二行「一切」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**清**作「一切」。
- 一 二八二頁下九行末字「任」，**磧**、**普**、**南**作「住」。
- 一 二八二頁下一九行「成就」，**石**作「成熟」；**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「熟」。
- 一 二八二頁下二〇行「成就」，**石**、**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「成熟」，下同。
- 一 二八三頁中四行第九字「蓋」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「蓋蓋」。
- 一 二八五頁上六行第三字「說」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「悅」。
- 一 二八五頁上九行第一二字「疇」，**石**作「儔」。
- 一 二八五頁上一三行末字「目」，諸

本作「自」。

- 一 二八五頁中七行第六字「減」，**清**作「減」。
- 一 二八五頁下末行首字「暴」，**石**作「瀑」，下同。
- 一 二八六頁上一七行「微難」，**磧**、**普**作「微難」。
- 一 二八六頁下一七行第一四字「故」，**石**無。
- 一 二八七頁上一七行「決定或」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「決定成」；**南**作「法定成」。
- 一 二八七頁中四行「是為」，**經**、**清**作「是名」。
- 一 二八七頁下一二行「纏縛既終」，**資**作「縛縛既終」；**磧**、**普**、**南**、**清**作「縛縛既沒」；**經**作「纏縛既沒」。
- 一 二八八頁上一一行「能具」，**磧**、**普**、**南**作「能易」。
- 一 二八八頁中三行「當知」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「云何」。
- 一 二八八頁下八行第七字「過」，諸

本無。

- 一 二八八頁下二二行第五字「生」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「生生」。
- 一 二八九頁中四行「不能」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「能不」。
- 一 二八九頁中一五行「宿因」，**南**、**經**、**清**作「謂因」。
- 一 二八九頁下一八行「減盡」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「減盡」。
- 一 二八九頁下一九行「所計」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「所許」。
- 一 二九〇頁中六行首字「今」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「令」。
- 一 二九〇頁中二〇行「棄捨」，**磧**、**普**、**南**作「集捨」。
- 一 二九〇頁中末行「止觀」，**磧**、**普**、**南**作「此觀」。
- 一 二九〇頁下六行「自存」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「自在」。



瑜伽師地論卷第九十

緣

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事度擇攝第二之二

復次盟托南曰

五二與十三四業為最後

有二種業一者重業二者輕業復有

二業一者增進業二者不增進業復

有二業一者故思所造業二者非故

思所造業復有二業一者定所受業

二者不定所受業復有二業一者異

熟已熟業二者異熟未熟業

有三種業謂善業不善業無記業復

有三業謂順樂受業順苦受業順不

苦不樂受業復有三業謂順現法受

業順生受業順後受業復有三業謂

學業無學業非學非無學業復有三

業謂見所斷業修所斷業無斷業復有

三業謂三曲業即身曲等復有三業

謂三穢業即身穢等復有三業謂三

濁業即身濁等復有三業謂三淨

業即身淨等復有三業謂三默然業

瑜伽師地論

卷九

即身默然等有四種業一黑黑異熟業二白白異熟業三黑白黑白異熟業四不黑不白無異熟業能盡諸業當知此中由三因緣令業成重一由意樂故二由加行故三由田故由意樂者謂由猛利纏等所作於同法者見已歡喜於彼隨法多隨尋思多隨伺察如是名為由意樂故令業成重由加行者謂於彼業無間所作殷重所作長時積集又於其中勸他令作又即於彼稱揚讚歎如是名為由加行故令業成重由田故者謂諸有情於已有恩由若住正行及正行果於彼發起善作惡作當知此業說名為重與彼相違說名為輕若業非是明了所作或夢中作或由無覆無記所作或不善作尋復追悔對治攝受又於一切清淨相續所有諸業如是皆名不增進業當知異此名增進業此中故思所造業者謂先思量已隨尋思已隨伺察已而有所作彼或錯亂或不錯亂其錯亂者謂於餘處思欲煞害或欲劫盜或欲別離或欲妄語及

瑜伽論第九卷 三 緣字句

欺誑等如是思已即以此想別處成辦當知此中由意樂故說名為重不由事故說名為重不錯亂者當知其相與此相違若異此業是即名為非故思造定受業者謂故思所造重業不受業者謂故思所造輕異熟已熟業者謂已與果業異熟未熟業者與此相違若欲證得阿羅漢時先所造作決定受業由異熟果現在前故能為障身不由隨逐身相續故所以者何但由彼業生不平等所依身故能為障礙今不能得阿羅漢果若無生受而有後受於所證得阿羅漢果不能為障然彼非不是定受業何以故由即依彼煩惱助伴及即依彼諸行相續施設此業為定受故

復次由二因緣建立善業一取愛果故二於所緣境如實遍知及彼果故由二因緣立不善業一取非愛果故二於所緣境邪執著故於善不善二種行相不可記故立無記業順樂受業者謂初二三靜慮地繫及欲界繫所有善業順苦受業者謂能招感惡

瑜伽論第九卷 四 獨

趣生業生於餓鬼及傍生中先業為因感得樂受當知此業亦得名為順樂受業順不苦不樂受業者謂第四靜慮及上地等諸所有業唯除那落迦於所餘處當知皆得苦樂雜受即由彼業增上力故今此依身苦樂雜住不相妨礙順現法受業者謂由如是相狀意樂所作諸業者由如是相狀加行謂事加行或身加行或語加行所作諸業者由如是相狀良由所作諸業於現法中異熟成熟如是名為順現法受業者所作業於現法中異熟未熟於次生中當生異熟如是名為順生受業者所作業現法次生異熟未熟從此已後異熟方熟當知是名順後受業者謂聖弟子於時時間依增上戒依增上心依增上慧修學无漏及此後得善有漏業名有學業無學業者謂於一切阿羅漢等身相續中隨應諸業其餘諸業是名非學非無學業若見所斷煩惱相應若此所發思等諸業一切能往諸惡趣業此等皆名見所斷業者修

瑜伽論第九卷 五 獨

所斷煩惱相應及此所發思等諸業如是皆名修所斷業無斷業者所謂一切有學无學出世間業當知此中由三種相故思所造諸不善業即於現法作增長已還復除斷何等為三一現法斷故二生斷故三後斷故現法斷者謂如有一於現法中故思造業作增長已尋復厭離於其所作受厭離故此是異生未得離欲住此命終而未能令於次生位不造彼業不受異熟亦未能令於其後位無有是事於現法中亦未一向能令不造生斷故者謂復有一受厭離已離是異生而於欲界已得離欲住此命終後於現法更不造作尚於次生不受異熟况復生已當有所作然未解脫後位作業及受異熟後斷故者謂復有一雖是有學而於欲界未得離欲受厭離已獲得寂初或復第二沙門果證彼作是念凡我所有由多廣重由多熱惱唯應棄捨可厭賤身所作惡業願於現法一切皆受或我所有現法受業若苦若樂皆願與彼俱時而

受勿復令我當於生位或於後位受彼異熟如是正心發誓願已為斷彼故復修無量以奢摩他品定所攝正起加行為令能起彼業因緣究竟盡故及為進趣離欲愛故當知此中或瞋意樂或害意樂或嫉妬性或可愛事深生染著由此為因於諸有情發起邪行謂身語意所發惡業種種惡事若有為欲對治如是能起四種惡業因緣修四無量勝三摩地彼乃至於少男少女無處無容更發起作惡業思是故彼修如是加行能盡所有惡業因緣當知如是正修加行由二因緣於其所作及所增長一切惡業皆能摧伏謂由修習無量定故所以者何所作惡業但於有量有情境界欲不饒益意樂所起所修無量乃於無量有情境界欲作饒益意樂所起又能發起不善業心下劣界攝是所對治所修無量俱行之心勝妙界攝是能對治又心是勝諸所造業皆屬於心故說世間並是心胤繫屬心故依心轉故如是行者先發正願為

所依止後善修習無量心定當於進趣離欲愛時便能獲得住不還果若但於此暫生喜足於現法中不求上進彼現法中尚不造業况於生位或於後位又定不能當受生位後位異熟又正法外墮邪見者行邪道者所有一切善不善業邪見所起邪見增上力所生故皆名曲業猛利貪瞋所起諸業皆名穢業猛利癡者上品鈍根忘失念者極闇鈍者癡所起業皆是濁業一切能往善趣妙行皆名淨業一切能往涅槃妙行名熱然業復次能感各別處所那落迦惡業名黑黑異熟業能感各別處所天趣善業名白白異熟業能感餘處所有諸業名黑白黑白白異熟業於是處所有二業果現前可得是故總說以為一業若出世間諸無漏業皆名不黑不白無異熟業能盡諸業若已盡業若當盡業二種惣名能盡諸業今未生者當不生故今已生者得離繫故由約可愛因果異熟故說不白當知各別處所天趣一向白者謂過他化自在

天處有欲界中魔王所都眾魔宮殿及上梵世乃至非想非非想處所有善業惣說為一由彼處所眼所見色乃至意所知法一向可愛相續殊勝增上義故意門引發意成義故各別處所那落迦有四一大那落迦二別那落迦三寒那落迦四邊那落迦於此處所各別純受順樂受業諸果異熟各別純受順苦受業諸果異熟是故說名各別處所又於魔宮初二靜慮純受悅樂若於第三靜慮已上純受喜樂言喜樂者令心調柔令心安適與喜相似故名為喜非是喜受與樂相似說名為樂非是樂受六觸處門恒所領受者當知即彼名六觸處及各別處所因果相屬道理義故復次暕陀南曰無智智與定殊勝障學等者无我聖道二海不同分若諸邪見若諸我見若即无明依前所說三有情眾無智為根故得生起若能斷此無義根本一切眾中能起一切雜染一法當知彼能正記所解

瑜伽論第九十 元

此中第一所起雜染損減實事第二  
 雜染增益虛事第三雜染於其如實  
 顯了方便能作愚癡於彼二因有愚  
 癡故或起增益或起損減  
 復次有二種如實智一者如理作意  
 所發二者三摩地所發當知此中由  
 正聞思所成作意聽聞正法增上力  
 故於五種受分位轉變所起過患如  
 實了知又即於此分位轉變如理思  
 惟名不定地如實正智此為依止能  
 隨入修去何名為分位轉變所起過  
 患謂苦樂位諸無常性苦分位中有  
 自性苦性樂分位中有變壞法性云何  
 名為分位轉變謂樂分位與苦分位  
 有別異性若苦分位與樂分位有別  
 異性如是當知一切分位展轉別異  
 於此別異如實觀見於此分位住無  
 常想如實觀見別異過患知所有受  
 皆是苦已住於苦想有如是想有如  
 是見能證清淨是故亦得名如實智  
 依定所發如實智者謂即依彼行相  
 轉時輕安所攝清淨无擾寂靜而轉  
 當知此行與前差別又無常性是一

瑜伽論 九十 十 劫

切行共相苦性是一切有漏法共相  
 二如實智為依止故當知如實能正  
 顯了彼法二相復次住內法者未得  
 定心尚與外道定心差別由智勝故  
 何況定心何以故彼諸外道雖得定  
 心乃至極速證得非想非非想定然  
 猶未能於六觸處以其五轉如實了  
 知心正離欲證得解脫是故彼與此  
 正法律猶如地空相去極遠住內法  
 者雖未得定但由信聞無我勝解便  
 能證得三摩地心於六觸處能斷能  
 知心得離欲及證解脫是故當知於  
 正法律彼有失壞此無失壞唯正勝  
 解相續轉時於六境界依止六根略  
 有五種寂靜妙行謂深於彼見過患  
 故名為善調於不應役諸境界中而  
 不役故名為善覆於所應役諸境界  
 中或於率介現前境上善住念故名  
 為善守一切煩惱皆能斷故名為善  
 護已善修習圓滿道故名為善修  
 復次於二處所如來證得勝安立智  
 能正顯說起諸苦樂非不證得勝安  
 立智於中若有作如是解此大沙門

瑜伽論 九十 十一 劫

喬峇摩種無知無解於諸世間一向  
 安樂為令弟子謂此安樂間雜眾苦  
 深怖畏故為起苦樂間雜依附諸世  
 間故為欲超過諸苦樂故宣說法要  
 當知此解是為邪想是邪分別是大  
 邪見然其如來善知世間或一向樂  
 或一向苦或雜苦樂然後一切皆是无  
 常是故為令諸弟子眾超過一切無  
 常世間超過苦樂說正法要由三種  
 相應正了知諸可意事謂未來世諸  
 可愛事名所追求若過去世諸可愛  
 事名所尋思若現在世可愛外境名  
 所受用若現在世可愛內受名所就  
 著當知此中墮於三世有四行相一  
 於未來一於過去二於現在於此行  
 相能隨悟入是悅意相意所樂相可  
 愛色相平安色相如其所應當知即  
 是可欣可樂可愛可意四種行相  
 復次勤修定者略由二門二時二地  
 所有諸欲於所引發三種等持能為  
 障礙為欲斷除如是障尋正勤修習  
 五種對治當知此中先所受用過去  
 諸欲於遠離處由尋思門令心飄蕩

復有現在居家所有利養恭敬俱行諸欲由尋思門令心散亂此中利養恭敬俱行所有諸欲於其行時令心颺蕩先所受用居家諸欲於其住時令心散亂即此諸欲於異生地能為障身於有學地亦為障身又於異生所修无量俱行等持能為障身亦於有學能善通達一切智事廣大等持能為障身亦於無學極善修習究竟等持能為障礙當知如是諸所生起一切等持皆與善俱此中第一於諸有情利益安樂意樂門中與喜俱行第二領受有學解脫喜故與喜俱行第三領受無學解脫喜故與喜俱行彼由眼等所識色等所緣別故復有六種又此等持具諸相故名為圓滿又此等持究竟邊際謂能往趣世間離欲或能往趣出世離欲過此更無能趣清淨等持可得是故說此無有缺減若欲速證沙門果者於身命等無所願戀恒常無間殷重加行熾然精進於諸欲中了知自相堅守正念了知過患無希望等正知現前正念

正知為所依故方便勤修四無放逸謂於晝分若行若坐於諸障法淨修其心乃至廣說如是發起勇猛精進於其所證無所怯劣由九種相安住其心一向修習奢摩他定身得輕安無愛味等故無滌汗不為惰沉及以睡眠二隨煩惱之所擾亂一向念住為所依止精勤修習毗鉢舍那堅守正念遠離掉舉隨煩惱故無有愚癡已入止觀雙運轉道其心正定即此二分一境隨行為斷彼障修習如是五種對治為依止故能於彼障遍知永斷於三等持依六境事所有差別喜俱行定圓滿能引由二因緣諸佛世尊為諸弟子宣說自己能引導法一於黑品所有過失令生解故二於白品所有功德令生解故復次於此正法毗奈耶中略有二種補特伽羅一已得意二未得意已得意者復有二種一已見諦已得有學心解脫意二阿羅漢已得無學心解脫意未得意者謂於三學創修事業有學異生彼全未得一切二種心解

脫意是故希求異生體後有餘依滅及自體後無餘依滅涅槃界時於三學中多修學住若諸無學雖已證得心解脫意而或失念行縱逸時便有退失現法樂住彼雖於此現法樂住或退不退然無堪能退失解脫若有修行不放逸者一切皆為證得解脫然已證得解脫無退修不放逸復何所用若為證得現法樂住勤作功用如造工業非不放逸若諸有學先已證得心解脫意彼亦決定趣三菩提於所修道不由他緣自然能修無放逸行於現法中猶未畢竟息放逸故若有一切未得意者彼應決定修不放逸又由三相辦所應作一由諸根所集成故資糧圓滿二由習近隨順如法諸具故心得安住三由依止親近善士聞他法音如理作意象因緣故乃至獲得二心解脫又即於此應不放逸所作轉時由二種相應知於彼六處寂滅有增上慢無增上慢謂於未滅起邪分別妄執為滅由所緣故及於未得起邪分別妄執為得

瑜伽論卷中 五 解

彼雖如是起邪分別謂滅解脫而未  
能令身壞已後壽命永盡六處永滅  
亦不能離諸境界想又被由於六處  
寂滅若緣若證邪領受故有如是事  
此二種相應知說名有增上慢與此  
相違當知說名無增上慢

復次住內法者於二種者應當了知  
二種過患謂諸異生於二緣識及能  
依受不能了知無我性故未離欲者  
於利養恭敬增上業緣所起諸受有  
第一者已離欲者於離諸欲緣所起  
諸受有第二者此者為因當來生起  
說名為生又諸外道由取著故生諸  
繫縛繫縛生故能生一切惡不善法  
當知是名第一過患又由此者增上  
力故當於正法毗奈耶沒及當來世  
生等眾苦差別而生於現法中此增  
上力為因緣故不般涅槃當知是名  
第二過患與此相違應知即是自品  
差別  
復次由四因緣於法無我能到究竟  
謂一切法皆無我者除識自性識諸  
因緣識諸助伴其餘所有不可得故

瑜伽論卷中 六 解

又識自性は無常故又此因緣是無  
常故又此助伴是無常故

復次由八聖支道法故及此果故顯  
發正法及毗奈耶由五種相當知八  
聖支道法軍勝無罪謂於現法煩惱  
有無善分別故名為現見能令煩惱  
得離繫故名無熾然若行若住若坐  
若卧一切時中皆可修習易修習故  
名為應時導涅槃故名為引導不共  
一切諸外道故名唯此見遠離信他  
欣樂行相周遍尋思隨聞所起見審  
察忍唯自證故名內所證此道果法  
亦有五相當知已如攝異門分分別  
其相

復次海有二種一者水海二生死海  
由三種相當知水海與生死海而不  
同分何等為三一者自性不同分故  
二者淪沒不同分故三者起渡不同  
分故此中自性不同分者謂水大海  
用色一分為自性故有邊有量生死  
大海用一切行為自性故无邊無量  
此中淪沒不同分者謂若所有淪沒  
若由此淪沒若如是淪沒皆不同分

瑜伽論卷中 七 解

謂水大海或傍生趣或有人趣於中  
淪沒生死大海諸天世間亦常淪沒  
又水大海唯由身故於中淪沒不由  
語故不由意故不由貪故不由瞋故  
不由癡故不由生等眾苦法故於中  
淪沒此中宣說諸業煩惱彼果三分  
如其次第應知彼相生死大海亦由  
身故乃至亦由生等苦故於中淪沒  
諸出家者由妄尋思由妄觀察由自  
所起諸邪分別發起種種不正尋思  
令心擾亂於生死海恒常淪沒又餘  
外道諸煩惱繫所纏繫故於生死海  
恒常淪沒諸在家者恒常無間眾苦  
逼切煩惱燒然而不能狀故名淪沒  
其餘依止諸業煩惱於諸生處往還  
無絕故名淪沒其水大海唯墮其中  
暫時棄損或傍生趣由業煩惱一分  
勢力而生其中暫時淪沒而非究竟  
當知是名沒不同分此中起渡不同  
分者謂水大海未離欲貪諸異生類  
尚能越渡何況其餘生死大海三分  
建立未離欲者由五可愛境差別故  
已離欲者由意所識可愛諸法境差

別故諸有學者由內六處有差別故其未離欲諸異生類於五可愛境界大海未能超渡由彼於此未超渡故於前二種境界大海亦未超渡其有學者普於六處遍知為苦即於所緣修習正道彼由安住如是住故於未離欲已離欲地二種境界所有心意所緣境相明了現前又由猛利觀察作意於先所見等隨憶念由此因緣於彼速疾以慧通達亦能除遣又彼於其六處大海速能超渡能超渡故於前二種境界大海畢竟超渡及能超渡能發棄捨所學煩惱能發尋思亂心煩惱能發就著世間利養恭敬煩惱能發一切惡行煩惱

盟陀南曰

道師不同分 王國二世間 有為遮身行 堅執三空性

略有二種道不同分一自性不同分二行相不同分若趣苦集行若趣苦滅行是名自性不同分當知初一能趣雜染第二能趣清淨是名此中不同分義即此趣滅行或有有為共相

行轉或有有為無為共相行轉是名行相不同分當知此中若諸有為共相行相彼墮道果名不同分若有為無為共相行相彼墮道果亦名同分何以故道果涅槃常無我故

復次於正法內略有五種師假立句諸外道師所製論中不可得謂趣諸取行趣諸取盡行若一切法遍知永斷作苦邊際若於五相受建立處一一相中不依四相薩迦耶見用彼為依能害四種行相憍慢若慢為因有三過患離慢為因有三勝利當知此中懷憍慢者於涅槃界其心退還由怖畏故是名第一過患於諸惡行恒現行中及於可愛諸雜染事其心趣入是名第二過患於涅槃界深生怖畏增上力故便能生起當來生等生死重疾如由怖畏增上力故如是亦由於諸惡行及於可愛諸雜染事其心趣入增上力故堪能生起當來生等生死重病如生等病眼等處難貪等毒甚前當知亦是名第三過患與此相違當知即是離慢為因三種

勝利若隨緣起增上力故於現法中後有種子或增或減由此為因當來後有或生不生以能攝受種子煩惱或有集起或滅沒故一切世間及出世間所有法教如實建立唯於內法有此大師為諸弟子正所宣說師假立句真實可得非諸外道

復次於欲界中諸器世間當知譬如王所王國有情世間譬如臣民彼惡天魔譬如君主

復次有二世間一有情世間二器世間其器世間為火災等之所壞滅有情世間剎剎剎剎各各內身任運壞滅

復次空有二種一者有為二者無為此中有為空無常恒久久安住不變易法及我所若諸無為唯空無有我及我所又此空性離諸因緣法性所攝法亦道理為所依趣此或如是或異或非遍一切處無不同歸法亦道理

復次如來不遮能得一切世間邊際唯遮身行隨性能得世間邊際此中

瑜珈師卷之三 綠

當依勝義道理應知世間若得世間邊際方便及世邊際謂於六處有世間想假名施設增上力故即由世間若智若增上力故說有世間若智若智增上力故於諸世間廣起言說由或見聞或覺或知增上力故於六觸處由其五轉起如實智名得世間邊際方便未來諸行因永盡故名能到世間邊際於世因果如實知故名世間解能正任持軍後身故名善運轉世間邊際於現法中一切境界愛永盡故具恒住故說名能越世間愛者由如是等所說行相當知名得世間邊際

復次非善說法毗奈耶中諸出家者隨有一惡不善尋思未生時一向能為梵行障導如彼生已堅執不捨此中不得寧為殊勝設有行者不應堅執於相續中不應為作居住依止何以故剎那雜染不能傾動所修梵行要當相續能傾動故

復次當知略有二種空住一者尊勝空住二者引彼空住諸阿羅漢觀無

瑜珈師卷之三 綠

我住如是名為尊勝空住由阿羅漢法介尊勝觀無我住於諸住中取為尊勝如是或尊勝所住或即住尊勝由此緣因是故說名尊勝空住引彼空住者謂如有一若行若住如實了知煩惱有無知有煩惱便修斷行知無煩惱便生歡喜生歡喜故乃至令心證三摩地由心證得三摩地故如實觀察諸法無我晝夜隨學曾無懈廢如是名為引彼空住當知此中於內煩惱如實了知有知為有無知為無是名空性

復次正見圓滿已見諦跡諸聖弟子皆能如實越彼邪空亦能如實入正不空以世間道及出世道修習空性其義云何謂於此處彼非有故正觀為空若於此處所餘有故如實知有辟如客舍於一時間無諸人物說名為空於一時間有諸人物說名不空或即此舍由無一類說名為空謂無材木或無覆苦或無門戶或無閑鍵或隨一分無所有故然非此舍即舍體空如是自體所依止身亦名受趣

瑜珈師卷之三 綠

亦名想趣亦名思趣然此自體所依止身於一時間由無一類或受或想或復思等一切煩惱隨煩惱等說名為空於一時間由有一類說名不空或即自體所依止身於一時間由無一類或眼或耳或鼻或舌或身一分或意一分說名為空然非自體所依止身即自身體一切皆空當知此中惣略義者若觀諸法所有自性畢竟皆空是名於空顛倒趣入亦名遠越佛所善說法毗奈耶若觀諸法由自相故一類是有一類非有此有非有畢竟遠離又觀有性於一時間一分遠離於一時間一分不離如是名為於彼空性無有顛倒如實趣入以世間道修空性者謂聖弟子住遠離處先於城邑聚落人想作意思惟次復思惟阿練若若彼即觀察於自身中此想為空謂人邑等想此想不空謂阿練若若又餘不空謂阿練若若為緣阿練若若相應諸受思等或即此想由一類故觀之為空謂無塵重不寂靜住及熾然等由一類故觀為不

空謂有微細極寂靜住離熾然等又  
 即於彼能取山林卉木禽獸等阿練  
 若差別相想無復思惟但思惟地無  
 別相想又即於彼能取險惡高下不  
 平多諸荆棘瓦礫等地差別相想無  
 復思惟但思惟地平坦細滑猶如掌  
 中無別相想從此次第除色想等漸  
 次思惟空處識處无所有處差別相  
 想後於非想非非想處所有相想作  
 意思惟於一切處如前所說歷觀空  
 性觀諸下地有塵想等觀諸上地有  
 靜想等如是名為諸聖弟子以世間  
 道修習空性當知為趣乃至上極無  
 所有處漸次離欲自斯已後修聖道  
 行漸次除去无常行等能趣非想非  
 非想處畢竟離欲於尔時自觀身  
 中空無諸想謂一切漏一向寂靜永  
 離熾然又觀身中有法不空謂此依  
 止為緣六處展轉互相任持乃至壽  
 住為緣諸清淨法無有壞滅當知世  
 尊於昔修習菩薩行位多修空住故  
 能速證阿耨多羅三藐三菩提非如  
 思惟無常苦住是故今者證得上妙

菩提住已由昔串習隨轉力故多依  
 空住  
 復次有二種空一者應所證空二者  
 應所修空若諸苾芻樂依雜住於此  
 二種不能成辦應所證空不能證故  
 應所修空不能修故因於二種不成  
 辦故當知退失四種妙樂謂於一切  
 攝受惡事遷務眾苦皆悉解脫妙出  
 離樂解脫貪欲瞋恚等事初靜慮中  
 妙速離樂尋伺止息妙寂靜樂二解  
 脫攝無所造作無恐怖攝妙等覺樂  
 二解脫者一時愛心解脫二不動心  
 解脫若阿羅漢根性鈍故於世間定  
 是其退法未能解脫所有定障故名  
 時愛心解脫以退法故時時退失時  
 時現前故說名時於現法樂喜欲證  
 住故說名愛不動心解脫者謂阿羅  
 漢根性利故是不退法一切皆以無  
 漏道力而得解脫於一切種都無退  
 失當知此中決定義是三昧耶義餘  
 如前說無所造作無恐怖者當知無  
 有異類可得今阿羅漢心於中涼彼  
 變異故生愁歎等應所證空略有二

種一者外空二者內空外空者謂超  
 過一切五種色想則五妙欲之所引  
 發於離欲貪正能作證內空者謂於  
 內諸行斷增上憍正能作證應所修  
 空亦有二種一於內外諸境界中修  
 無我見二即於彼修無常見此四種  
 空當知四行為所依止外空以內住  
 心增上緣力離所生樂滋潤其身為  
 所依止及我憍遍知內空以內外空  
 於內外法修無我見為所依止無我  
 見以即於彼修無常見為所依止無  
 常見以聞正法如理作意為所依止  
 又於此中若諸苾芻為離欲貪精勤  
 修學觀察作意增上力故於欲界繫  
 諸不淨相勉勵思惟彼於外空未作  
 證故於其正道未善修故趣添習故  
 於外空性心不證入不受樂故便於  
 其中由我憍門心不流散等隨觀察  
 以寂靜相思惟內空彼由我憍未永  
 斷故於其正道未善修故亦於此中  
 心不證入遂於內外一切行中修無  
 我見於無我見未善修故亦於其中  
 心不證入乃於內外一切行中修無

瑜伽師地論卷第十 第五節 緣字

常見令心不動於諸行中見无常故一切種動皆無所有故無常見名不動界由於是處心無勝解故以正慧如實通達或緣不淨或緣慈悲或緣息念所有境界或緣諸行无常境界於三摩地極多修習為因緣故令心調柔由是漸次於一切處皆能證入由此因緣於所證空能證圓滿因於所證得圓滿故其心解脫一切能順下上分結由此因緣於所修空能修圓滿因於所修得圓滿故成就無學正見等法若於是時乃至於空未能證入當知此時是異生位若時證入是有學位若時修習已得圓滿是無學位為令此修得圓滿故勤修正行令心證入以善尋思而正尋思則於其中能善知量離諸雜染而起言說於經行處能正經行於所坐處能正安坐於如是等一切處所皆善知量如是行時清淨為先於其住時亦得清淨其間能以觀察作意數數觀察現行煩惱淨修治心如是能趣一向成就諸白淨法一切魔怨所不能奈

瑜伽師地論卷第十 第六節 緣字

及彼一切惡不善法四種雜染謂後有因性故現法身心遍燒惱故惡趣因性故生等眾苦因性故言說有二一者隨逐音聲勝解言說二者隨逐法隨法行言說第一言說是於正法受持讀誦請問徵覈之所發起第二言說是於所緣令心安住究竟解脫施設教授之所發起若為是義如來出世諸弟子眾隨入聖教應勤修習如是善法若於彼法毗奈耶中無一切種所修梵行當知亦無修梵行者以於其中無梵行故稱梵行者皆修邪行師弟展轉互相觸惱各自許有尊卑體式於正法中二俱可得若有棄捨大果大利應所證空應所修空為極下劣有大罪過利養恭敬愛味所漂多習邪行當知彼為大梵行災之所觸惱彼由如是耽嗜愛著利養恭敬自逼惱故於能隨順解脫言教不欲聽聞雖為宣說不能屬耳或為貪著利養恭敬增上力故而強聽聞無心求解不欲修行不為究竟善自調伏乃至不為證般涅槃由如是事

瑜伽師地論卷第十 第七節 緣字

憎惡大師行不平等以於廣大現前恩德不能報故當知此中惣略義者謂善說法毗奈耶中既出家已由四因緣如於自己正所應行而不能行如於大師聖教出家正所應行亦不能行謂樂相雜住故隨順隨逐音聲勝解言說故耽著利養恭敬故由此耽著增上緣力聽聞正法不修自利利他行故又佛世尊不欲自顯能善御眾而攝徒眾深哀愍諸有情故由是因緣於行邪行弟子眾中能無護惜分明亦語寧使弟子由此分明應利益語現捨正法及毗奈耶當獲利益勿令住此廣興邪行

瑜伽師地論卷第九十

瑜伽師地論卷第九

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。二九三頁中原版殘缺，以麗藏本換。
- 一 二九三頁中末行第五字「等」，**石**作「業」。
- 一 二九三頁下一三行第五字「田」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**無。
- 一 二九四頁上六行首字「不」，諸本作「不定」。
- 一 二九四頁上六行第一〇字「輕」，諸本作「輕業」。
- 一 二九四頁下一三行第一二字「離」，**石**、**麗**作「雖」。
- 一 二九五頁中二一行第五字「今」，諸本作「令」。
- 一 二九五頁下末行「一法」，**徑**、**清**作「一切」。
- 一 二九六頁下七行「然後」，諸本作「然彼」。
- 一 二九六頁下一五行第四字「一」，

- 一 **資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「二」。
- 一 二九六頁下一五行第八字及次頁中末行第一一字「二」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「三」。
- 一 二九七頁上一一行第七字「善」，諸本作「喜」。
- 一 二九八頁中七行首字「得」，**南**作「等」。
- 一 二九八頁下一六行第一一字「唯」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「雖」。
- 一 二九八頁下二一行首字「尚」，**徑**、**清**作「不」。
- 一 二九九頁上三行第六字「渡」，諸本作「渡其已離欲諸異生類於內各別六處大海未能超渡」。
- 一 二九九頁中一八行「重疾」，諸本作「重病」。
- 一 三〇〇頁上二行第一一字「六」，**石**、**麗**作「方」。
- 一 三〇〇頁上一〇行「任持」，**磧**、**南**作「住持」。
- 一 三〇〇頁上一八行「不得」，諸本

- 作「不行」。
- 一 三〇〇頁中二一行「覆苦」，諸本作「覆苦」。
- 一 三〇一頁上五行「荆棘」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「荆棘」。
- 一 三〇一頁上一九行「任持」，**南**作「住持」。
- 一 三〇二頁上三行第八字「無」，**麗**作「無不」。
- 一 三〇二頁上一六行「則於」，**徑**作「別於」。
- 一 三〇二頁中一三行第一一字「各」，**磧**、**普**作「名」。
- 一 三〇二頁下一〇行第七字「深」，諸本作「唯深」。



禮城縣廣勝寺

瑜伽師地論卷第九十一

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事履擇攝第二之三

復次盟陀南曰

離欲未離欲問因緣染路保命者慶等

皆廣說應知

若有苾芻於其欲界或已離欲或未離欲於五妙欲意所識法定地三世由三種纏及彼根本所有隨眠正雜染時於現法中不任趣證究竟涅槃當知此中由過去世依彼取識由未來世屬彼取識由現在世著彼取識由彼根本所有隨眠墮在相續常隨逐故執彼取識與此相違無雜染時於現法中堪能趣證究竟涅槃

復次於聖教中當知有四如理問者一有淨信若諸長者若長者子二具聰慧多聞苾芻三是大師親承侍者四即大師有二因緣佛於弟子知而故問謂觀弟子雖欲請問而無無畏或於其義無所了知為遮現在未來

瑜伽師地論卷第九十一

過故為令正法得久住故

復次由二因緣說六識身以內六處為因以外六處為緣謂內六處為彼種子所依附故又內六處相續一類如先所得畢竟轉故境界不念非彼種子所依附故又非一類相續轉故復次由二種相當想了知一切雜染一者一切雜染自性二者一切雜染行路言自性者所謂欲貪與諸雜染為根本故言行路者謂內外處能取所取有差別故

復次若諸苾芻於二處所等隨觀察若行若住如理作意為所依止於二雜染應脫其心去何名為於二處所謂自保命忽然夫喪不善心殞往諸惡趣去何名為如理作意為所依止復於何等二種雜染應脫其心謂我寧遭種種楚撻損害於已諸處之身勿復令我善心殞生諸惡趣又我應當與喜樂俱如實觀察為欲對治現行不善惡勵修習諸行無常若經行時於諸境界執取諸相執取隨好所有雜染令心解脫遠離住時於諸

不善種種尋思所有雜染令心解脫當知此中第一雜染是相以因第二雜染是相似果又二雜染現在轉時生於二處謂自保命即於今時條歸天喪不善心殞往諸惡趣是故於彼二種雜染一剎那中深見過患發生慙愧尚為妙善况能相續

復有衆多魔所歸向所有雜染者安足處智者了知應當遠避謂已離欲諸異生類繫屬定生喜樂諸處所有愛味者安足處未離欲者於妙五欲受為依故喜樂諍覓貪愛耽染者安足處於恩於怨諸有情所一切愛志著安足處廣大上品能引境界順樂順苦所求所尋所可貪愛所有三世著安足處當知此中可欣可樂可愛可意諸句老別如前已辯不可欣者於未來世不可樂故不可樂者於過去世內隨憶念不可樂故不可愛者於諸境界不可樂故不可意者由於諸受不可樂故又言苦者即於境界不可樂故言損惱者即於諸受不可樂故言違背者於過去世不可樂故

言逆意者於未來世不可樂故復次有二雜染一者外境雜染二者內受雜染眼等為依於色等境起諸貪著名外境雜染諸觸為依貪者內受名內受雜染此二雜染於永寂滅般涅槃中皆不可得非諸魔怨所能遊履

復次由十五相應當了知一切種類愛見雜染謂於諸處由諸種故名蔽由隨眠故名護由我見故名覆所餘老別廣說如前攝異門分

復次慈愍於南曰  
因同分等 唯作緣等 上品貪等 後多住等

別盟於南曰  
因同分思縛 解脫相觸遍 勝解護根門 教授相為後

諸聖弟子因同分識隨人無我由三種相於諸識中正觀而住云何因同分識隨入無我謂由現見五有色處四大種身若增若減若取若捨無常性故於緣彼識隨入無常無常則苦苦則無我由是因緣隨入無我云何

隨入無我性已由三種相於諸識中正觀而住謂諸邪見一切皆以我見為根是故此根必應先斷又以正慧即觀彼識所依所緣老別轉故有無量種又觀此識老別轉時如剎那量安住堅實尚不可得何況畢竟

復次於六處滅究竟寂靜無戲論中由戲論俱四種行相不應思惟不應分別不應詰問唯應依他增長覺慧審諦觀察真實意趣云何為四謂或無或異不異以彼六處有生有滅展轉異相施設可知由生滅故有無可得有異相故待他種類異性可得待自種類前後無別不異可得六處永滅常寂靜相是故由彼戲論俱行四種行思惟觀察不應道理當知此中能引無義思惟分別所發語言名為戲論何以故於如是事勤加行時不能少分增益善法損不善法是故說彼名為戲論

復次於內外處若有欲貪境界現前或不現前而其諸根不能棄捨故名為縛若無欲貪設有境界正現在前

善住論卷第十一

善住論卷第十一

善住論卷第十一

諸根於彼尚能棄捨况不現前故名  
解脫

復次善修梵行於諸蘊處我我所見  
已永斷者若為損身乃至奪命皆受  
所觸終無色變心變可得如是名爲  
善守根相彼由如是善守諸根四苦  
解脫增上方故得四種喜一由當來  
外緣生苦得解脫故二由當來內緣  
生苦得解脫故三於現法般涅槃時  
由二種依所作衆苦得解脫故四命  
終已與世所見草木相似一切衆苦  
不相續故由二種相草木相似一者  
六處離有情想與世所見草木相似  
二者六處為所依止貪瞋癡火乃得  
燒然與世所見草木相似善修梵行  
諸聖弟子當來後有苦不生故與諸  
如來成就明力少分相似非現法緣  
苦不生故設暫生已速疾斷故然諸  
如來二種明力皆悉成就是故說名  
無上明持

或依前際或依現法堅固執者建立  
四種苦樂邪論謂依前際虛妄計度  
宿作因故立諸苦樂一向自作虛妄  
計度自在變化以為因故立諸苦樂  
一向他作虛妄計度先自在作然後  
宿作因所作故立諸苦樂自作他作  
虛妄計度無因生故立諸苦樂非自  
非他所作因生或依現法虛妄計度  
若隨自欲自作切用所生起者立為  
自作若不隨欲不自覺知他所引者  
立為他作若隨所欲自所覺知他所  
引者立自他作若非自他切用為先  
所生起者但由境界現在前故不能  
了達微細因觸便起邪執謂非自他  
所作因生立無因生此中唯有諸根  
境識和合所生苦樂可得都無前際  
或現法中若自若他實有可得唯即  
於此三事和合假立自他是故當知  
唯有其觸遍行一切為苦樂因

復次由四種相正發精進速令諸漏  
永盡無餘何等為四一者發起平等  
精進謂不極掉舉發勤精進令其身  
心疲倦損惱亦不極下發起精進虛  
棄身命令無所得是名初相又不由  
此而生憍慢謂我獨能發勤精進餘  
則不尔是第二相又於正發勤精進  
果世間安觸所證差別無有愛味與  
此俱行修不放逸是第三相又於精  
進平等之相能善攝受令於當來無  
有退失是第四相如是正發勤精進  
故永盡諸漏成阿羅漢若欲於彼大  
師有智同梵行所記別自已所證老  
依三學及以五種補特伽羅六何名  
為六處勝解一出離勝解二無恚勝  
解三遠離勝解四愛盡勝解五取盡  
勝解六心無忘失勝解六何三學一  
增上戒學二增上心學三增上慧學  
云何五種補特伽羅一者異生處在  
居家唯依於信發生欣樂出離勝解  
從境界縛心求出離是名第一補特  
伽羅二者異生既出離已唯依於戒  
於諸有情由身語意行無惱行是名  
第二補特伽羅三者異生能斷利養  
及恭敬愛於現法中離欲界欲是名  
第三補特伽羅四者有學已見諦斷

是名第四補特伽羅五者無學得阿羅漢是名第五補特伽羅當知此中第一第二處所勝解初學所依第三處所起勝解與第二學作其所依後三處所起勝解與第三學作其所依若由此智能斷煩惱及煩惱斷當知是名心無忘失又於當來後有因斷說名愛盡現法境界諸雜染斷說名取盡又彼第一補特伽羅雖有正信出離勝解而未決定堪於當來今彼一切悉皆棄捨及與變異第二有其無惱勝解第三有其遠離勝解當知亦若諸有學六處勝解雖無堪能當來棄捨及與變異然似初童等持念慧皆悉羸劣雖生聖愛未善修故於貪瞋癡不能遠離無餘永斷由慧劣故及由貪等未永斷故若過勝妙境界現前時時妄念由此因緣而勤生起學心解脫及慧解脫盡諸煩惱是故有學補特伽羅仍有所作由此分故而名減劣若阿羅漢六處勝解尚無堪能當來變異况有棄捨善修道故貪瞋癡等永斷無餘愛盡

取盡勝解圓滿已得盡智無生智故六種恒住所攝受故所有智慧非如有學時時忘念故阿羅漢六處勝解由第一義最極圓滿亦名成就最極清淨非餘下位補特伽羅由此因緣亦無自高記別所解於三摩地所行所緣無散亂故名內心住即三摩地善成滿故名不狹小一切煩惱皆離繫故名善解脫所有智慧善積集故說名善修見滅盡故無有愛味其心一向善而無罪

復次略有二種補特伽羅一者不能密護根門二者善能密護根門云何名為不能密護根門補特伽羅謂如有一於諸境界不能如理作意思惟於可愛色為貪欲纏之所纏縛於不愛色為瞋恚纏之所纏縛又於彼境不能隨念所有過患設有隨念不善修習由是因緣心為諸纏之所覆蔽起諸纏已不能制伏又是異生未得有學心慧解脫於上無學心慧解脫不如實知由不知故於諸有學心慧解脫亦不能滿彼於今時未以修力

為所依止於煩惱品所有嚴重未能永害又不依先善思擇力念不成就為因緣故當知不能密護根門由此三相補特伽羅應知不能密護根門一由纏故二由思擇所攝對治有缺減故三由修力所攝對治有缺減故與此相違當知白品於諸根門善能密護

復次由二種相諸聖弟子於其大師所說法教能正記別能善宣說謂能辯釋真實義故云何為二者由是意趣宜說善能悟入如左意趣而正記別二者如來以無量門廣宣聖教為無量品補特伽羅種種辯說於此法教不違法性能正記別

復次於佛善說法毗奈耶深心愛樂新學慈慕由二種相應正了知一由身相無變異故二由心相無變異故謂由形色極光淨故面貌熙怡極解樂故身體充實不羸損故諸根適悅而寂靜故身無變異隨有所得生喜足故遠離貪樂畜積資財而受用故於其室家無願戀故心無變異復有

雜部經論卷九上 第十二 善字号

三種姪貪對治能令姪貪未生不生  
 已生尋斷一者思惟不應行想二者  
 思惟極不淨想三者密護一切根門  
 此中密護一切根門略廣應知如聲  
 聞地謂能密護諸根門者不令母邑  
 摩觸身故名善護身於諸母邑不觀  
 不聽不憶念故名善守根設見設聞  
 設隨憶念即能長時攝受正念以猛  
 利慧深見過故名善住念彼由如是  
 善護其身善守諸根善住正念便能  
 思惟不應行想由此煩惱不能蔽心  
 令暫欣味又能思惟極不淨想由此  
 煩惱不能蔽心令速迴轉  
 復次盟控南曰  
 唯緣尋思願一切種律儀入聖教不護  
 勝資糧善備捨所學者處不善義隨流  
 菩薩勝餘乘論施設最後  
 由先所作諸善煩惱及自種子相續  
 所引諸受生起其六觸處唯為作緣  
 如心所起切用所引諸取受業手唯  
 能作助取受緣當知此中道理亦不  
 復次諸有慈蕪受用如法邊際卧具  
 安住空閑若有能令尋思躁擾勝妙

瑜伽師地論卷上 十三 善字号

境相來現於心當知是魔品類所作  
 此中慈蕪應以九相安住其心從諸  
 境界相應尋思攝心令住無容尋思  
 隨一更起者由此依由此境界有所  
 食味於此境界隨其所得隨其所住  
 能自遠離彼於今時於可愛事終不  
 依止諸欲尋思而有所作於慈尋思  
 及苦尋思亦能遠離淨修其心於現  
 法中能得涅槃得涅槃已終不共他  
 諍竟而住謂諸諍竟於佛聖法毗奈  
 耶中極作衰損如是愚癡所生尋思  
 亦不尋思如餘外道  
 復次若由先世後有苦因於現法中  
 有六觸處果法而轉由六境界所損  
 惱時若有慈蕪為求後有自發捨願  
 修行梵行彼於今時令其第七後有  
 苦因倍更增長轉為損惱於現法中  
 能障涅槃由此因緣能得當來有暇  
 圓滿不決定故此後有願當知於彼  
 微細縛中最極微細何以故如彼三  
 十三天宮中有一園園其中禁縛天  
 或非天然彼法亦轉得解脫以天妙  
 欲遊戲而住乃至未起逃竄之心此

雜部經論卷九上 第十四 善字号

心若起便失妙欲還見自身為縛所  
 縛彼纒起心便為微細縛之所縛以  
 時分故說名微細非難識故而說微  
 細由被縛時能自解了我今有縛若  
 諸慈蕪心願後有此心若起便即被  
 縛既被縛已不能了知自身有縛是  
 故此縛最極微細當知時分及以難  
 識俱微細故名極微細  
 復次若諸慈蕪精勤加行守護諸根  
 於其律儀及非律儀應當了知於軟  
 中上世間有學無學律儀應當了知  
 云何律儀謂如有一於可愛境諸雜  
 染心不忍不受不執不取設令暫起  
 尋還棄捨是名律儀云何非律儀謂  
 一慈蕪如營農者親近善士聽聞正  
 法如理作意正修所緣境界良田今  
 其生起善根苗稼然其種性猛利多  
 貪未嘗串習貪欲對治猛利慙愧  
 亦未曾有若遇勝妙境界現前彼由  
 本性猛利貪故未曾串習貪對治故  
 所有慙愧皆羸劣故便起貪纏墮執  
 不捨心於貪纏不能防護而自放縱  
 非理作意相應心牛入境界田損壞

所有善根苗稼以是因緣名非律儀  
 又如有一能速作意於諸境界而自  
 攝斂然未能觀所有過惠今不再起  
 是名為軟世間律儀又如有一能速  
 作意於諸境界而自攝斂亦能觀彼  
 所有過惠今不再起是名為中世間  
 律儀由此為依獲得四種作意所攝  
 九相心住當知如前聲聞地說由得  
 此故名難欲貪諸異生類彼先修習  
 如行觀時如營農者今得增上猶如  
 大王於先所得等至所生勝妙諸受  
 能正了知是大放逸安足處已便使  
 如臣聽聞正法增上所生勝者摩他  
 之所攝護毗鉢舍那令其觀察彼所  
 生受性是緣生緣生性故體是無常  
 彼由此故便以意地諸過惠相俱行  
 作意而得難欲既難欲已復觀等至  
 所依別故十種老別時分別故多百  
 老別此中等至所依別故十種別者  
 謂有尋有伺無尋唯伺無尋無伺若  
 喜俱行者樂俱行者捨俱行退分住  
 分若昇進分順決擇分時分別故多  
 百差別者謂即觀察如是行相依生住

滅時分所作老別道理當知復有多  
 百老別如是了知彼所生受是無常  
 性流轉老別種種性已略由三相復  
 審觀彼是無常性謂所依故現行故  
 言故所依故者謂極乃至第四靜慮  
 所有色身是受所依現行故者謂極  
 乃至滅受想定其間想受多分現行  
 言因故者謂當來世所有受因即思  
 求願觀察如是乃至有頂所有諸法  
 緣生性故皆是無常如是如理審正  
 觀察諸難欲地是名上品世間律儀  
 當知此中前二律儀思擇力攝後一  
 律儀修習力攝彼既成就如是勝妙  
 不放逸力如實通達聖諦理故便能  
 永斷執我我所以為前行一切見道  
 所斷煩惱又能獲得有學律儀彼即  
 修習有學律儀復能永斷妄執我慢  
 以為前行一切修道所斷煩惱究竟  
 證得無學律儀此上更無若過若勝  
 所餘律儀  
 復次若諸苾芻已入聖教不護諸根  
 彼便一向造作眾苦謂後法苦或現  
 法苦當知如是不護根者如癩病人

入蘆荻葉為如其葉可愛境界破裂  
 其身攝受當來微細俱行後有眾苦  
 而不能覺如是名為由後法苦說造  
 眾苦彼又於此起涼起著廣生毀犯  
 田是因緣雖住空寂阿練若處而受  
 現行追悔所起尋思之苦如管茅刺  
 傷害其足不能無畏往淨仙眾設強  
 趣入清淨僧中便為有智同梵行人  
 舉其所犯由彼內懷覆藏意故心如  
 鴆毒於能舉邊發憤壞害又諸有智  
 同梵行者知其鄙劣樂捨沙門即便  
 遠避不與同住若諸村邑若阿練若  
 咸共譏毀言此長老如是毀犯如是  
 惡說如是惡作如是非法難塗而住  
 已淨信者令其變退未淨信者令  
 信不生是故彼人於現法中領受如  
 此退悔所作發憤所作遠避所作譏  
 毀所作種種諸苦此及前說領受後  
 法所作眾苦總略為一名受眾苦此  
 中云何名非律儀謂於如是現法後  
 法具眾過惠行處境界起不如理妄  
 執諸相隨好邪想邪想為先於其往  
 處發起順彼相應尋思由此不能於

五律儀 六十一 善

前所說一切過失如實觀見雖復觀見所有過失未能數數多修習故於所依中諸煩惱品所有嚴重未能除遣身未輕安謂色心身由此行相經及睡眠猶尚和合能令違背思擇修習二力對治名非律儀與此相違當知即是律儀行相又此律儀三因緣故能令修習速得圓滿何等為三所謂最初於善說法毗奈耶中淨信出家既出家已使用神力相應聞慧攝持重獸相似六根既攝持已復用如理作意思慧正審觀察過患方便在聞慧上修慧下故中間繫縛中間繫已為欲試察於彼神力得自在不乃取淨相於諸境界而放縱之於彼神力未自在故各各馳散別別境界終其不能究竟迷亂未善觀見彼過患故令彼重獸未善調伏又令神力不得自在了知是已復多修習如理思慧令到究竟超過作意轉更勤修修身正念於此正念善修習故彼不復能各各馳散別別境界當知今時被善調伏神力於彼而得自在

現法證九十一 善

復次有諸苾芻先已修習妙善資糧復得值遇善友圓滿聽聞諸行三種過患謂現法過患後法過患現法後法過患當知此中大種乎違為所依止一切疾病名現法過患惡趣諸行常恒隨逐能作能往名後法過患先於現法成就喜貪以為所依能引現法後法老死名現法後法過患如是慈略有三種者一疾病苦二惡趣苦三老死苦謂依善趣及依惡趣聽聞如是諸過患已精進修行法隨法行因斯能入聖諦現觀次由善淨無我真相如入空室現觀內外六塵皆空彼於念時以慧通達諸境界忘念而生諸煩惱能為損害及有餘殘煩惱隨眠貪愛隨眠又自通達於相續中有諸煩惱有諸貪愛有諸苦惱有諸損害及過一切煩惱貪愛證有餘依般涅槃界一向寂靜次後復證無有餘依般涅槃界彼先修習譬如草木枝條莖葉正法門慧積集聖道法隨法行為所依筏於修道中正勤修習漸次證於心善解脫住有餘依

現法證九十一 善

般涅槃界一切災惱皆得解脫既住於此當知究竟越度眾苦到於彼岸復次由七因緣於善說法毗奈耶中雖出家已復還退捨正所修學云何為七謂諸異生未能超度諸異生地於五取蘊眾苦惱法不能如實了知五轉或復異生於諸妙欲不能上品觀其過患又於行時及於住時恒常縱逸於可愛境取不如理所有相貌不繫念故恒常尋思善品惡利非理尋思又無無畏若王若餘因事呼逼由怖畏故則便隨從復有親愛於諸親屬有所願應彼若招命由親愛故則便隨從又於境界或隨順貪或隨順瞋或隨順癡發起猛利諸煩惱纏又即於彼心相續中常有隨縛又由成就下劣勝解無有一切廣大勝解謂於出離遠離涅槃由彼成就劣勝解故於諸境界其心趣入由於一切父母等事不能孑然無願應故於其出離心不趣入於八聖支無勝解故於其遠離心不趣入由於彼果煩惱斷中無勝解故於其涅槃心不趣入

略由二處攝一切漏一見所斷二修所斷當知此中非理作意及所緣境名順漏法若諸有學於能發起修所斷漏非理作意所緣境界雖未永斷而由妙慧正通達故說名於此順漏法中其心寂靜猶有失念增上所生微劣纏故未名清涼未名冥默然其所起一切見道所斷諸漏皆永斷故亦名清涼以於當來不生法故亦名冥默而彼異生成就下劣諸勝解者遍於一切順諸漏法心不寂靜不名清涼不名冥默當知由是七因緣故復還退捨正所修學與此相違所有白品七因緣故於善說法毗奈耶中既出家已緣不退捨正所修學復次若有慈藻似四者處當知彼行四種邪行何等名為四種者處謂有慈藻於內外處有貪愛故能感後有於現法中不樂涅槃是初著處復有慈藻於先所捨外諸所有父母等事有所願戀繫縛其心如是名為第二著處復如有一於現法中怖求一切利養恭敬於諸所得利養恭敬就著

不捨如是名為第三著處復如有一是有學者已見諦跡有餘我憍少分貪愛之所隨逐於修棄捨縱逸而住如是名為第四著處六何名為四種邪行謂彼最初愛樂後有補特伽羅於現法中不樂涅槃若諸有學行於縱逸由此著處增上力故樂與在家及出家眾共相雜住如是名為最初邪行又復即前愛樂後有補特伽羅愛樂後有增上力故發起邪願行於梵行如是名為第二邪行又復於先所捨外事有所願應由彼著處增上力故能令退捨正所修學如是名為第三邪行又於現世怖求利養及與恭敬於諸所得利養恭敬就著不捨補特伽羅由此著處增上力故毀犯尸羅廣說乃至螺音狗行彼由願戀利養恭敬不捨所學不見是罪公然犯戒如是名為第四邪行復次有諸慈藻於義不善從他所聞種種文字一義言說便懷猶豫不生歡喜今於是中何者為實復有四種能生微妙清淨智見無倒觀門何等

為四謂極精勤觀察苦者於生受因如實妙智又於依持及所依因如實妙智又於住因如實妙智又於依緣自性助伴隨順苦樂非苦樂行如實妙智又二緣故如來降滅於義不善補特伽羅所有猶豫一者顯示種種文詞所表一義文有差別義無差別由是能令斷除猶豫二者開顯聖教廣義由此能令於義通達云何名為聖教廣義謂從資糧地乃至漏盡皆說名為聖教廣義此中邊際根成熟住如來所化無我相應善受堅固間思所成正見成就此為依止此為建立獨處空閑緣內外處四種識住為欲斷滅諸有取識修備身念勝奢摩他毗鉢舍那之所攝受由此親近修習勢力發生如實緣初識住隣逼現觀止觀雙行從此無間於聖諦中能入現觀復更修習如所得道以漸進趣能得一切諸漏永盡如能如實緣初識住乃至如實緣第四識住當知亦亦復次如先所說不護根門補特伽羅

二十四 善

煩惱諸纏現前不捨世及出世思擇  
 修習二力對治有所關之煩惱生已  
 性多堅執魔既了知性堅執已便往  
 其所以諸境界而媚惑之如是彼魔  
 於性執著煩惱諸纏補特伽羅而得  
 其便為欲媚惑於其相續安立所緣  
 又即如是不護根門補特伽羅於般  
 涅勝欲樂劣故親愛劣故辭如乾朽  
 葦草舍宅魔便於彼積集可愛境界  
 炬火而焚燎之由二因緣被為境界  
 常所蔽伏一未生纏令其生故二已  
 生纏令相續故由為境界愛所蔽伏  
 於廣進覓諸境界時多行種種惡不  
 善行於行如是邪惡行時復為種種  
 惡不善法之所蔽伏如前所說行邪  
 行已失路而行汙流而去名順流者  
 與此相違所有白品當知是名非順  
 流者  
 復次由八種相當知惣攝後有菩薩  
 諸正行道及以道果勝聲聞乘為無  
 有上何等為八謂哀愍故內勇悍故  
 諦察法忍性現前故能出離故自內  
 發起觀諦行故廣大善修世間正見

現前

三十五

善

現在前故由獲無漏菩提分法得清  
 淨故由善清淨修覺分俱進修無上  
 純淨修道依止六處修習圓滿獲得  
 六種最勝無上圓滿德故當知此中  
 於諸有情長時哀愍熏修其心住最  
 後有諸大菩薩見諸愚夫墮貪愛河  
 順流漂溺為五相苦之所逼切既觀  
 見已深起大悲何等為五一者見彼  
 墮貪愛河不正尋思不可愛水常所  
 逼觸二者見彼內外六處三毒火難  
 住於兩岸三者見彼在於欲界象多  
 憂苦種種災橫諸惡毒刺遍布其下  
 四者見彼在於色界世間慧眼有所  
 關故猶如盲冥象在其中五者見彼  
 在無色界世間慧眼已圓滿故諸聖  
 慧眼有所關故猶如昏闇居在其上  
 既見如是墮貪愛河諸有情類遍於  
 一切皆不寂靜者觸若岸若下中上  
 苦逼迫已發起大悲是名哀愍又即  
 成就此哀愍者或生王家或帝師家  
 雖未出家內興勇悍我今定當遍達  
 妙跡歸修梵行終無退轉如是名為  
 內興勇悍又被即於未出家位居瞻

現前

三十六

善

部影獨坐思惟便能證入最初靜慮  
 後於自他老病死法正審觀察能定  
 忍可如是名為諦察法忍內自現前  
 又被宿世所習善根一切善行之所  
 覺發復由勇悍諦察法忍增上力故  
 便能棄捨廣大妙欲淨信出家雖無  
 施設正梵行者而能自然受持禁戒  
 由此禁戒為依止故漸次能證乃至  
 非想非非想處如是名為能正出離  
 又被為欲棄世間道正求出離由於  
 先世正等覺所獲得無上究竟出離  
 正聞勝解積集熏修身相續故於世  
 間道都無信樂由是因緣性菩提樹  
 即依先時觀老病死假想之道於諸  
 諦相次第觀察作是思惟是諸世間  
 有情之類墮在種種難險象若有生  
 有老有病有死然其不能於老病死  
 究竟出離如實了知如是次第觀於  
 老死觀老死棄觀老死滅觀能趣證  
 老死滅行如理作意為依止故久已  
 積集大資糧故以俱生慧便能覺悟  
 一切法性安住諸法法住法界如是  
 名為自內發起觀察諦行又被復欲

求上漏盡方便發起宿住念智憶念  
 先世從諸如來正等覺所於漏盡道  
 精集聞思由是發起長時積集世間  
 正見今現在前然此正見如教授者  
 以此為依能令菩薩安處一坐乃至  
 證得究竟漏盡如是名為廣大善持  
 正見現前又即由彼如教授者所有  
 正見漸次勝進先已遠離下地諸欲  
 乃至上極無所有處當於聖諦得現  
 觀即便證無漏四念住等乃至最後  
 八聖之道所有一切菩提分法舉其  
 最後當知亦攝前位一切由得彼故  
 或不便舉以得無漏菩提分法是故  
 說名獲得清涼彼由如是獲得世間  
 究竟安樂獲得出世無漏安樂得清  
 涼故名離熾然由世間道乃至已離  
 無所有處所繫煩惱及已遠離見道  
 所斷諸煩惱故名離熱惱為欲無餘  
 永斷有頂所繫煩惱故復勤修無  
 漏道所謂修習無上覺支是名進修  
 無上修道由此修故無學地中六種  
 修法究竟圓滿一者修聖神通究竟  
 圓滿二者修淨五根究竟圓滿三者

證得煩惱并諸習氣無餘離繫究竟  
 圓滿四者證得四種現法樂住究竟  
 圓滿五者證得世間靜慮解脫等持  
 等至究竟圓滿六者證得名身句身  
 文身得隨所欲得無艱難宣證正法  
 究竟圓滿當知此中修淨信根究竟  
 滿者謂於涅槃意樂淨故修精進根  
 究竟滿者謂能勇猛造作一切有情  
 義利善清淨故修習念根究竟滿者  
 謂三念住無忘失法善清淨故修習  
 定根究竟滿者謂於聖天及以梵住  
 善清淨故修習慧根究竟滿者謂十  
 智力善清淨故被由如是能往六處  
 修圓滿因得為大王所謂法王由是  
 證得六種圓滿謂聖神通增上力故  
 得大財富自在圓滿諸根清淨增上  
 力故得大舍宅自在圓滿斷諸煩惱  
 增上力故得受安樂諸坐具自在  
 圓滿現法樂住增上力故履其舍宅  
 坐卧具中證得第一無諸損惱大安  
 樂住自在圓滿靜慮解脫等持等至  
 增上力故證得能辨一切有情正利  
 益事遊戲喜樂自在圓滿於諸名身

句身文身得隨所欲得無艱難宣說  
 正法增上力故得為法主能於他所  
 獲得平等分布作用自在圓滿如是  
 名為六處修滿為依止故證得六種  
 自在圓滿

復次略有四種尋求我論由此論故  
 薩迦耶見未永斷者求我尋思數數  
 現行云何為四一者尋求我我用何  
 以為自性二者尋求我我為常為是  
 無常三者尋求云何我我是常無常  
 四者尋求我所有我住在何處當知  
 此中略有四種尋求於我一者尋求  
 自性二者尋求其轉三者尋求其因  
 四者尋求宿宅此中三種可得施設  
 諸行差別又此施設可非顛倒第四  
 一種由一切種終不可得施設差別  
 當知施設我自性者謂即施設十二  
 種處所生六識并受想思以為其我  
 過此餘我不可得故又即此我體是  
 無常由有生故老故死故又此諸行  
 以於諸趣種種自體生起差別不成  
 實故說如幻事想心見倒迷亂性故  
 說如陽焰起盡法故說有增減剎解

瑜伽師地論卷第九十一

平

普

性故名曰暫時數數壞已速疾有餘  
 頻頻續故說為速疾現前相續來無  
 所從往無所至是故說為本無今有  
 有已散滅由如是相略說生身展轉  
 無常及有因剎那展轉無常如是三  
 種如理施設我之自性若轉若因施  
 設我之所有窟宅終不可得由諸行  
 中離諸行性別有實我住諸行中不  
 可得故由是因緣約世俗諦諸行尚  
 空不可施設何況勝義是故一向於  
 空立空如是由心如理作意聞解了  
 故思等了故修諦了故如其次第差  
 別說言應當歡喜應當等喜應當  
 遍喜

瑜伽師地論卷第九十一

瑜伽師地論卷第九十一

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 三〇四頁中一行「不任」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「不住」。
- 一 三〇五頁上一二行首字「受」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「愛」。
- 一 三〇五頁上一四行「能引」，**石**作「能別」。
- 一 三〇五頁上一九行第三字「內」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「由」。
- 一 三〇五頁中一七行「教授」，**麗**作「教愛」。
- 一 三〇五頁下一六行第三字「行」，**石**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「行相」；**資**作「行想」。
- 一 三〇六頁中三行第一字「自」，**麗**作「目」。
- 一 三〇八頁上四行第二字「中」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「由」。
- 一 三〇八頁中二二行「轉得」，諸本
- 作「暫得」。
- 一 三〇八頁下四行第三字「被」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「彼」。
- 一 三〇八頁下一八行及二〇行「串習」，**石**作「慣習」。
- 一 三〇九頁上一〇行第九字「今」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「令」。
- 一 三〇九頁上二二行第三字「昇」，**石**、**麗**作「勝」。
- 一 三〇九頁上二二行第七字「決」，**資**、**磧**、**普**、**南**作「定」。
- 一 三〇九頁上末行第二字「差」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**無。
- 一 三〇九頁中五行首字「言」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**無。
- 一 三〇九頁中二一行第三字「若」，**磧**、**普**作「名」。
- 一 三〇九頁下七行第一字「仙」，**磧**、**普**作「山」。
- 一 三〇九頁下一〇行「鴆毒」，諸本作「鴆毒」。
- 一 三〇九頁下一〇行第九字「捺」，

- 一 資、磧、普、南、徑、清作「磧」；麗作「捺」。
- 一 三〇九頁下一七行「退悔」，石、麗作「追悔」。
- 一 三一〇頁上二〇行末字「修」，麗作「循」。
- 一 三一〇頁中一行「修習」，資、磧、普、南、徑、清、麗作「修集」。
- 一 三一〇頁中一四行「忘念」，徑、清作「妄念」。
- 一 三一〇頁中一五行首字「而」，諸本作「所」。
- 一 三一〇頁中二一行第九字「門」，資、磧、普、南、徑、清作「聞」。
- 一 三一〇頁上一五行第五字「緣」，諸本作「終」。
- 一 三一〇頁中三行第六字「逐」，磧、普作「遂」。
- 一 三一〇頁中一四行「現世」，磧、普、南、徑、清作「明世」。
- 一 三一〇頁下一二行首字「住」，資、磧、普作「任」。

- 一 三一二頁中二行首字「淨」，石作「涼」。
- 一 三一二頁中三行第三字「修」，資、磧、普、南作「終」。
- 一 三一二頁中一〇行末字「難」，麗作「鷄」。
- 一 三一二頁下二二行「法住」，磧、普、南、徑、清作「法性」。
- 一 三一三頁上三行第二字「集」，資、磧、普、南、徑、清、麗作「習」。
- 一 三一三頁中五行「宣證」，諸本作「宣說」。
- 一 三一三頁中一三行第一二字「徃」，麗作「住」。
- 一 三一三頁中二〇行第三字「具」，資、磧、普、南、徑、清作「其」。
- 一 三一三頁下二行「法主」，資、磧、普、南、徑、清、麗作「法王」。

趙城縣廣勝寺



瑜伽師地論卷第九十二

善

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉

詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之四

復次嗚柁南曰

上貪教授及苦住 觀察引發不應供  
 明解脫修無我論 定法見苦取為後  
 三因緣故補持伽羅於所緣境上品  
 貪行何等為三一者康強非羸劣二  
 者端嚴非醜陋三者習食非捨貪復  
 由三種對治攝受尚令如是懷上品  
 貪補持伽羅於善說法毗奈耶中勤  
 修梵行調伏其心令得寂靜何況但  
 懷中較品貪微薄塵者何等為二  
 者密護根門為所依止遠離一切欲  
 樂邊故二者於食知量初夜後夜減  
 省睡眠為所依止遠離一切自苦邊  
 故三者最勝正念正知為所依止行  
 於中道出離行故當知此中於四念  
 住善住心者或於行時境界現前若  
 不取相及與隨好如實了知受生住  
 滅若取其相及與隨好如實了知想

瑜伽師地論卷九十二

二

善

生住滅或於住時如實了知彼因尋  
 思生住與滅由如是相正念正知於  
 一切時於一切種所緣境界能如正  
 軌守護其心是名最勝正念正知復  
 有最勝正念正知謂已獲得滅盡定  
 者或已獲得無想定者或已獲得無  
 尋伺者當知依止聖住天住除此最  
 勝正念知住更無有餘能過上者或  
 從滅定起已而住或將入定方便而  
 住如實了知受生住滅是名最勝正  
 念正知如依滅定如實知受依無想  
 定如實知想無尋伺定如實了知所  
 有尋伺當知亦由此最勝正念正  
 知唯取法故不於如是受想尋伺起  
 我我所虛妄分別若諸愚夫受想尋  
 伺老別生時於受等法不能發起唯  
 有法想但作是念我能領受乃至廣  
 說由是因緣彼尚無有正念正知何  
 况最勝此中後說正念正知或不還  
 果成阿羅漢當知前說正念正知從  
 得作意無有放逸諸異生位至一來果  
 復次由二因緣如來自言其年衰暮  
 身力疲怠勸諸賢聞請他說法一者

為令恃其少年專行憍傲住放逸者自怖厭故二者為令於當來世諸有茲菊其年衰老無有勢力遠離疑悔勸請少年諸茲菊等宜說正法諸有必菊其年盛美具足勢力遠離疑悔無所恐懼為他說法當知此中略有二種慶大集會宜說正法一者次擇說二者直言說決擇說者謂與詰問徵數方便說正道理滅除疑惑直言說者謂諸聽眾默然而住如說法師宣說正法又由四相名能隨順教授教戒一能分指諸慶老別於諸行中得無我智見清淨故二於諸受并所依滅離增上慢最極寂靜見清淨故三能超越未來諸苦見清淨故四能超越現在諸苦見清淨故此中分指內外諸慶識觸受想思愛眾別顯示無我由依緣起方便道理能引最初正見清淨如明依燈如影依樹彼非有故此亦非有顯示內外諸慶老別為因諸受由彼諸慶無餘滅故此亦隨滅離增上慢於其涅槃如實了知最勝寂靜能引第二正見清淨於現

法中以智慧刀能永斷滅一切煩惱顯示無餘超越當來所有眾苦能引第三正見清淨顯示過於順苦順樂順非苦樂一切法中不起貪欲不起瞋恚不起愚癡顯示見道於其念住善住其心顯示修道修諸覺分謂令諸漏永滅盡故超越現法雜染苦住能引第四正見清淨復次有諸茲菊不守根住於諸境界心多愛染心多散亂由此因緣受二種苦一者慮重所作苦二者於諸法中疑惑所作苦所以者何由彼方便應勤修身勤修身已應勤修戒者摩他支以不修身亦不修戒者摩他支為因緣故身不輕安心不輕安是故彼受慮重所作苦輕安闕故不能觸證勝三摩地由是因緣應如實知不如實知多生疑惑是故彼受於諸法中疑惑所作苦由此二種苦惱住故名不守根增上緣力所得眾苦不安隱住如是名為於現法中不守根者所有過患與此相違當知即是守護根者所有功德

復次有諸茲菊為離欲貪勤修方便由正修習加行道故伏諸煩惱作是思惟我於諸欲為有欲貪而不覺了為無有耶乃以淨相作意思惟於斷未斷方得決定觀察作意為依止故尋求貪欲生起慶所如實了知憶念分別是諸煩惱勝安足慶由彼煩惱未永斷故若為煩惱漂漾心時了知能趣下劣分故便即制伏若不制伏於先所得少三摩地尚還退失况能進趣勝品功德由整攝故能不退失亦能進趣勝品功德若不觀察復還發起增上慢故亦有退失由觀察故能證決定若心漂漾能正了知還復整攝是故不退如修方便為離欲貪於餘上住隨其所應當知亦若猛利見審觀察時而不生起彼便獲得決定勝解我於諸慶已能勝伏謂此所緣應生煩惱我於是慶已勝伏故令不生起起過學地猶如大王能隨己心自在而轉降伏一切虜羅聚落證得究竟盡無生智梵行圓滿復次於其六根如前所說五寂靜相不寂

瑜伽論卷十一

六

善字號

靜故當知攝受三種苦果謂現法中依根增上雜染而住由諸不善現行為因或於他所成其退劣或被譏呵或被煞害受如是等現法眾苦又受當來生老病死種種諸苦又受當來由先數習所引等流不護諸根諸雜染故亦名為苦與此相違於其六根由有五種寂靜相故當知攝受三苦減果

復次略有二種世俗梵志實非福田懷增上慢自謂福田自稱我是真實福田當知成就非實福田性及相故不應供養一者從他所得利養恭敬現前猛利耽著諸根饕餮為性躁擾詐示現前離欲之行二者攝受家產親屬雜居鄙穢專自修身凡所行行既非自利亦非利他遠離尸羅正法正行遠離能住善趣善行遠離能住涅槃妙行當知彼與一切愚夫異生之類無有差別住正法者與此相違當知是名勝義梵志

復次此正法外有諸沙門婆羅門等為諸弟子宣說法時多分為求詰責

瑜伽論卷十一

七

善字號

勝利及求免脫他難勝利當知如是宣說法者就第一義無義無利非自利益非利益他諸佛如來為諸弟子宣說正法唯為證得明及解脫三果勝利當知如是說正法者大果大利自利利他無不圓滿行於三世無忘失住最勝義故三種所緣境差別故說名三明若心解脫若慧解脫皆名解脫是愛無明根本雜染勝對治故為得未得明與解脫當知略有四種修道謂修根故能正修身修身所引善行修故能正修戒修戒所引念住覺支無倒修故能修心慧此中修根復有三種一世間修二有學修三無學修若思擇力為所依止雖取可愛不可愛境不如理相而不發起煩惱諸纏設令暫起尋復除遣是世間修若於聖諦已得現觀由失念故或生適意或不適意或兼二意而心不為纏縛墜住速於雜染能得解脫是有學修若即此心堅固安住如前於內無有隘迫善脫善修都無一切下至失念於諸可意不可意等發心親近

瑜伽論卷十一

八

善字號

計彼有德而趣向之是名無學善淨修根當知修戒修心修慧三種亦此中最初是初修根所引第二是第二所引第三是第三所引修戒修心修慧相望各有三種所引當知亦此中可意不可意境界差別故有恩有怨有情差別故功德過失相應有情老別故所愛非所愛有情老別故當知一向適意一向不適意適意不適意相雜老別可意不可意境界差別故者自有境界一向可意自有境界一向不可意自有境界其類相雜少分可意少分不可意如有情或一向有恩或一向有怨或恩怨相雜或一向有得或一向有失或得失俱備若於有情愛復生愛當知一向是其所愛若於有情復生恚當知一向非其所愛若於有情愛已生恚或於有情恚已生愛當知是名所愛非所愛由如是等差別因緣適意等三有其差別又於惡行隨觀現法所有過患隨觀當來所有過患是故遠離修習妙行者於六處由一切門皆被



瑜伽論九十二

十一

善字

速疾棄捨由意樂故於諸境界起歇  
 逆想又於涅槃見寂靜德如是速能  
 安住於捨由此因緣一剎那須失念  
 所作雜染汙心亦不得起當知齊此  
 善修習故名善修根若諸有學未能  
 速疾安住於捨有餘煩惱熏彼相續  
 成難穢故又於一切三轉境中增惡  
 所起諸煩惱故現行煩惱所逼迫時  
 則能方便住默逆想及過患想如是  
 修行能令修根速得圓滿是故說彼  
 名正行者如是當知於善說法毗奈  
 耶中大師美妙諸弟子衆得所得義  
 能修正行

復次無我論師略有三種正所作事  
 何等為三謂於苦集諦所攝行自相  
 共相應正顯了安立無我當知此中  
 顯各各別衆多性故顯了自相開示  
 生滅相似性故顯了共相是名第一  
 正所作事復於無我唯有因行如其  
 所有雜染清淨如實顯了當知此中  
 於三種受緣生三種煩惱隨眠未能  
 永斷於其見道我見隨眠未能除遣  
 於其修道我慢隨眠未能除遣於見

瑜伽論九十二

十二

善字

慢品能起無明亦未永斷未能生起  
 彼對治明是故不能作苦邊際如是  
 名為顯示雜染與此相違當知即是  
 顯示清淨是名第二正所作事復於  
 諸行斷增益我薩迦耶見依能取實  
 無我正見如清淨相應實顯了此無  
 我見在異生位能正攝受聖諦現觀  
 又能證得諸聖慧眼在有學位能得  
 上位盡無生智在無學位能令一切  
 學與無學見修所斷所有煩惱無餘  
 永斷是故當知此無我見能令清淨  
 故應顯了是名第三正所作事

復次於其成就世間正見多聞不定  
 住正法者即成就世間正見多聞  
 得定住正法者當知略有五種殊勝  
 正加行果稱讚利益何等為五謂彼  
 第一住正法者先由其心未得定故  
 奢摩他支戒未清淨亦未鮮白即此  
 第二住正法者心得定故清淨鮮白  
 當知是名第一殊勝正加行果稱讚  
 利益又被第一心未得定補特伽羅  
 於一切受并其所依并其所緣并其  
 助伴并其隨轉不如實知由不知故

瑜伽論九十二

十三

善字

便為三種無智為因過患所觸何等  
 為三一受雜染所作過患二世雜染  
 所作過患三現法後法雜染所作過  
 患當知此中受雜染所作過患者謂  
 愚癡者於其樂受并彼隨轉并所隨  
 染有貪愛縛於苦受等有瞋恚縛於  
 其不苦不樂受等有愚愛纏及隨眠  
 縛由有愚癡所隨眠故世雜染所作  
 過患者謂愚癡者於現在世有貪染  
 縛於過去世有願應縛於未來世有  
 繫心縛現法後法雜染所作過患者  
 謂彼如是雜染心者於世於受有雜  
 染故便能生長感後有業由此增益  
 後有諸蘊令當得生又能增長所有  
 貪愛謂後有愛及資財愛後有愛故  
 能生當來所有自體資財愛故於追  
 求時極生疲怠若得境界便生染惱  
 若不獲得所欲不遂便自燒然若得  
 已失便為愁惱之所損害如是名為  
 現法過患者即由彼作及增長能感  
 後有諸業煩惱增上力故起於當來  
 生老死等衆苦差別如是名為後法  
 過患第二心定補特伽羅應知一切

與上相違當知是名第二殊勝餘如前說又彼第一補特伽羅心未定故於其無智所作過患若自若他不如實知第二心定補特伽羅於彼皆能如實了知當知是名第三殊勝餘如前說又彼第二心已得定補特伽羅於諸過患如實了知已入修地即前所得無我相應所有正見由此修故於二時中依其斷界及無欲界與彼一切菩提分法皆共圓滿初未得定補特伽羅心未定故於彼一切皆未圓滿當知是名第四殊勝餘如前說又彼第二心已得定補特伽羅所有多聞毗鉢舍那助伴支分彼能攝受勝三摩地能淨修治毗鉢舍那由是因緣止觀二種平等雙轉心未得定補特伽羅應知多聞與彼俱闕如是於成世間正見多聞不定住於正法補特伽羅即此成就世間正見多聞得定住於正法補特伽羅當知有此第五殊勝正加行果稱讚利益如是即彼由已獲得勝奢摩他毗鉢舍那依於斷界應遍知者能正遍知應永

斷者能正永斷應作證者能正作證應修習者能正修習依無欲界於彼一切已知已斷已證已修於所依色及能依名正知已知於所依無明及能依有愛正斷已斷於所依明淨智及能依解脫煩惱斷正證已證於所依奢摩他及能依毗鉢舍那正修已修復次有二法見一有為法見二無為法見有為法見者謂如有一於諦依處及諦自性皆如實知云何名為諦所依處謂名色及人天等有情數物云何為諦謂世俗諦及勝義諦云何世俗諦謂即於彼諦所依處假想安立我或有情乃至命者及生者等又自稱言我眼見色乃至我意知法又起言說謂如是名乃至如是壽量邊際廣說如前當知此中唯有假想唯假自稱唯假言說所有性相作用老別名世俗諦云何勝義諦謂即於彼諦所依處有無常性廣說乃至有緣生性如前廣說如無常性有苦性等當知亦亦若於如是世俗勝義諦所依處其世俗諦如實了知是世俗

諦其勝義諦如實了知是勝義諦如是名為有為法見若有成就有為法見慈藹齊此言說滿足云何名為無為法見謂即於彼諦所依處已得二種諦善巧者由此善巧增上力故於一切依等盡涅槃深見寂靜其心趣入如前廣說乃至解脫如是名為無為法見若有成就無為法見慈藹齊此言說滿足又此法見當知三種補特伽羅皆得成就一者異生法隨法行已得定心博識聰敏能如正理觀察諸法二者有學已見諸迹三者無學諸漏永盡復次若有希求人天盛事自發誓願行梵行者當知彼為稱讚人天二種過患何等為二者煩惱所生眾苦二者無常所生眾苦云何煩惱所生眾苦謂於人天住境界愛依現在世故住境界樂依過去世故住境界欣於現在世依過去世境生愛樂故住境界喜於未來世依現在境界生愛樂故若於如是三世境中住滌汗者當知彼為稱讚所欲有匱乏苦及生老等

瑜伽師地論九十二 十六 善字号

所有眾苦是名生起煩惱所作眾苦  
 過慮云何無常所作眾苦謂順樂處  
 有背失故起變壞苦隨順苦處現在  
 前故起厭離苦一切自體於終沒時  
 皆滅壞故有滅壞苦當知是名三種  
 無常所作眾苦此中如來超過如是  
 二種過患住一向樂即於此樂應如  
 實知由此故樂復應如實知樂方便  
 云何為樂謂一切境相應永盡無上  
 安隱即有餘依般涅槃界云何方使  
 謂如前說於五種受發起五轉如實  
 妙智若諸聲聞棄捨大師所證超過  
 人天妙樂希求下劣人天樂者當知  
 彼於諸智者所多受毀辱亦自欺誑  
 復次盟於南曰

一住速涅槃 略說內所證辯一切知相  
 捨所學業等 空隨行恒住 師弟二圓滿  
 由二因緣當知名為有第二住謂有  
 愛故為欲生起第二自體受習其因  
 此自體滅第二自體次生起故云何  
 有愛謂諸可愛所緣境界將得現前  
 最初生起染汗欣悅名有意樂從此  
 已後乃至未得於彼多住作意思惟

瑜伽師地論九十二 十九 善字号

設復已得而未受用於其中間即由  
 意樂增上力故住染欣悅名有歡喜  
 於受用時多生貪愛名有染著故名  
 有愛又於未來起希求故及於已得  
 生領納故名有喜樂於過去世隨憶  
 念故名有歡喜於已獲得正受用時  
 生貪愛故名有染著如是名為第三  
 老別云何生起第二自體謂意樂等  
 為集因故於當來世生老為根眾苦  
 生起與此相違當知是名無第二住  
 復次有二種法更于相違一者煩惱  
 二者涅槃是故安住雜染法已即便  
 隨順後有而轉若於後有隨順轉時  
 當知說名去涅槃遠復有六種鄙碎  
 士夫補特伽羅鄙碎行相一者性多  
 忿恚二者所作不思三者樂逼惱他  
 四者若苦所觸便發不實虛惡語言  
 五者或發真實能引無義虛惡語言  
 六者因此後轉發起無量老別惡言  
 非但少詞而生喜足由二因緣諸出  
 家者力勵受行速疾能證沙門義利  
 諸未信者令生淨信其已信者倍令  
 增長何等為二者忍辱二者柔和

瑜伽師地論第九十二 二十 善字号

言忍辱者謂於他怨終無返報言柔  
 和者謂心無憤性不惱他  
 復次以要言之如來略依二種處所  
 說無界教一者說有餘依涅槃界教  
 二者說無餘依涅槃界教若由如是  
 煩惱斷故名成就斷補特伽羅不成  
 煩惱即由如是不住彼果後有眾苦  
 當知是名說有餘依涅槃界教若由  
 如是不住煩惱後有苦果即由如是  
 乃至壽盡既滅沒已一切餘依都無  
 所有不住此身不住餘身不住中有  
 證得一切眾苦邊際當知是名說無  
 餘依涅槃界教略有三種念力強因  
 一由其年少壯二由前生串習三由  
 現法數習

復次由五種相當知涅槃是內證法  
 謂離信故乃至離見審察忍故如前  
 應知謂現法中於內各別內外增上  
 所生雜染如實了知有及非有  
 復次由三因緣顯示諸佛無上菩提  
 一者覺了一切境故二者覺了有及  
 非有如實事故三者覺了染淨二品  
 一切法故是故他於如是三處請問

世尊

復次諸有為法俱有轉時令心迷亂能令於相邪取分別是故如來為諸弟子分別開示令於彼相決定悟入為欲了知真實相故又為於自無欺誑故又為於他坦然無畏正記一別故復次諸出家者棄捨所學增上力故當知安立願應境界又出家者毀犯尸羅增上力故當知安立未出家者棄背趣入心株覆事遠離慙愧故一向愛味故若堅執取所緣境界當知彼名最極愛味由是因緣於修上品諸善業中為心株柅是不調柔無堪能義又即由此增上力故行諸惡行內懷隱匿所造眾惡故生其覆如是

一切略攝為一說名於境最極愛味心株覆事

復次若於諸根無護行者由樂聽聞不正法故便生無明觸所生起涂汙作意即此作意增上力故當於來世諸處生起所有過患不如實知不如實知彼過患故便起希求希求彼故造作增長彼相應業造作增長相應

業故於當來世六處生起如是名為順次道理逆次第者謂彼六處以業為因業愛為因愛復用彼無明為因無明復用不如正理作意為因不正作意復用無明觸為其因又於此中先所造業是現法受六處之因現法造業是次生受六處之緣或是後受六處由藉愛等業等隨其所應當知亦尔

復次由二因緣後有生起一後有業二後有愛而但說言諸有情類隨業而行不言隨愛何以故略有二愛一者欲愛二者色愛三無色愛此中欲愛是不善者雖有異熟然若不起惡不善業終不能與惡趣異熟若欲界愛於無明觸所生諸受起希求時於可愛境發生貪欲於可憎境發生瞋恚於可迷境發生愚癡由此三種增上力故行不善業由此業故生諸惡趣非但由彼貪瞋癡纏定墮惡趣然即此愛於所造業具熟生時能為助伴又由希求可愛境界增上力故修行善行身語意業由此為因得生善

趣此中可愛諸異熟果但應用業為引生因非染性愛又若此愛色無色繫雖非不善然是染汙一切皆非有異熟果又即由此色無色愛名有愛者彼由聽聞正法因故於其欲界觀慮鄙相證得明觸而生世間如理作意相應諸受調伏欲界貪瞋癡等造修所成善有漏業由於此間造彼業故當得生彼不由於彼染汙性愛然即此愛於所造業具熟生時能為助伴是故但說諸有情類隨業而行不言隨愛

復次於外事中世間假名增上力故亦說有果及有受者彼或時空世現可得或時不空如果受者因與作者當知亦尔如是名為世俗諦空非勝義空若說恒時一切諸行唯有因果都無受者及與作者當知是名勝義諦空應知此空復有七種一後際空二前際空三中際空四常空五我空六受者空七作者空當知此中無有諸行於未來世實有行聚自性安立諸行生時從彼而來若有是事彼不

瑜伽師地論卷九上

五

善字号

應生於未來世諸行自性已實有故  
 又不應有無常可得既有可得是故  
 當知諸行生時無所從來本無今有  
 是名後際空又無諸行於過去世有  
 實行聚自性安立已生已滅諸行往  
 彼積集而住若有是事不應施設諸  
 行有滅過去行聚自性儼然常安住  
 故若無有滅彼無常性應不可知既  
 有可知是故諸行於正滅時都無所  
 往積集而住有已散滅不待餘因自  
 然滅壞是名前際空又於剎那生滅  
 行中唯有諸行整時可得其中都無  
 餘行可得亦無別物是名中際空當  
 知亦是常空我空以無我故果性諸  
 行空無受者因性業行空無作者如  
 是名為受者作者二種皆空作者受  
 者無所有故唯有諸行於前生滅唯  
 有諸行於後生生於中都無捨前生  
 者取後生者是故說言唯有諸法從  
 眾緣生能生諸法又一切法都無作  
 用無少有法能生少法是故說言此  
 有故復有此生故彼生但唯於彼因  
 果法中依世俗諦假立作用宜說此

瑜伽師地論卷九上

五

善字号

法能生彼法

復次由五種相於能順喜所緣境界  
 隨順而行深心喜樂不如正理執取  
 其相發生貪欲多起尋思方便求覓  
 因此廣行福非福行如能順喜所緣  
 境界順憂順捨所緣境界如其所應  
 當知亦亦其老別者於能順憂所緣  
 境界隨順而行深心厭惡發生瞋恚  
 於能順捨所緣境界隨順而行深心  
 愚昧發生愚癡餘如前說  
 復次有諸苾芻證阿羅漢諸漏永盡  
 於一切境隨順而行恒時不堪乃至  
 失念生諸煩惱是故恒住無雜染住  
 由是因緣說名恒住彼隨行品若喜  
 若憂若欣若感諸阿羅漢皆無所有  
 乃至善中亦無是事又彼恒住極難  
 行故及無罪故名為最勝能成就者  
 極難得故說名第一真實福田應當  
 奉請乃至廣說當知如前攝具門分  
 復次於善說法毗奈耶中應知大師  
 及弟子眾各由二相其德圓滿云何  
 二相應知大師其德圓滿謂依利他  
 行欲令悟入諸所有受皆是苦故說

現世自地論卷三卷

二十六

善字号

受所依說彼因緣說能離染所有隨  
 行說所對治及能對治師句安立說  
 一切種究竟出離是名第一師德圓  
 滿又依自利行宣說不共三種念住  
 無雜染住是名第二師德圓滿云何  
 二相應知弟子其德圓滿謂於如來  
 無量法教能了知已而未得到聞之  
 彼岸若以得到其彼岸者要為修行  
 法隨法行證得出離非為受持了知  
 是已如理修行法隨法行非但隨說  
 音聲語言以為究竟是名第一諸弟  
 子眾其德圓滿如是修行法隨法行  
 不以下劣而生喜足要當往趣賢敏  
 丈夫所趣之地定當獲得彼所應得  
 是名第二諸弟子眾其德圓滿  
 復次於善說法毗奈耶中復由三相  
 應知大師其德圓滿又由二相應知  
 弟子其德圓滿云何三相應知大師  
 其德圓滿謂佛世尊為諸弟子最初  
 施設遠離二邊中道正行是名第一  
 師德圓滿又於聖教未生信者有毀  
 犯者以正方便令入聖教離諸毀犯  
 是名第二師德圓滿又於聖教已得

入者由四法攝正攝受之是名第三師德圓滿六何名為四種法攝一於秘密以其如法閑靜教授而教授之不以非法二於違犯以其如法苦切語言現前呵擯非不如法三於尋思依止耽嗜教令於內勤修寂靜四令時時聽聞正法常無懈廢又令遠離相似正法及令對治棄捨正行當知即是於其秘密能引如法閑靜教授於實毀犯若正了知要當呵擯方調伏者以如法言現前呵擯心無雜染於尋思者方便令其易得決了於諸流蕩五妙欲者示其過患令生厭離漸次修學乃至證入第四靜慮所有尋思依止耽嗜方能於內究竟寂靜自令無惱令他攝取當知是名於時時聞聽聞正法常無懈廢云何二相諸弟子眾其德圓滿謂諸弟子最初忍受大師所見謂諸法中空無我見由是因緣於諸法中不增益我起邪執著亦不毀壞世俗道理勝意樂故無所隨從隨言說故亦不遠離是名第一諸弟子眾其德圓滿又彼於見

既忍受已能正修行法隨法行由四法攝所攝受時若彼諸法有苦有害如實了知能速斷滅若彼諸法無苦無害如實了知能速作證是名第二諸弟子眾其德圓滿如是大師及弟子眾之所攝受諸佛聖教當知一向無染清淨諸聰慧者之所歸趣

瑜伽師地論卷第九十二

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 三一六頁中一〇行第一〇字「食」，諸本作「貪」。
- 一 三一六頁下六行「無想定」，[石、寶、磧、晉、南、經、清]作「無相定」，下同。
- 一 三一六頁下一七行第七字「念」，[石]作「令」。
- 一 三一六頁下二〇行第二字「成」，諸本作「或」。
- 一 三一七頁上一二行第六字「拏」，諸本作「析」，下同。
- 一 三一七頁中一行第六字「刀」，[寶、磧、晉、南、經、清]作「力」。
- 一 三一七頁中一行第四字「者」，[清]作「若」。
- 一 三一七頁下一六行「上住」，諸本作「上位」。
- 一 三一七頁下一八行第一〇字「能」，

南、徑、清作「是」。

一 三一八頁上末行「詰責」，資、磧、普、南、徑、清作「詰噴」。

一 三一八頁中四行「三果」，諸本作「二果」。

一 三一九頁下九行「於此」，徑、清作「如此」。

一 三二〇頁上七行「增惡」，諸本作「憎惡」。

一 三二〇頁下七行第一一字「纏」，徑、清、麗作「縛」。

一 三二一頁上七行第一二字「地」，清作「他」。

一 三二二頁中四行第九字「求」，石作「有」。

一 三二二頁下一四行「串習」，石作「慣習」。

一 三二三頁上六行「垣然」，諸本作「坦然」。

一 三二三頁上六行第一三字「一」，石、磧、普、南、徑、清、麗無。

一 三二三頁上二〇行「當於」，諸本

作「於當」。

一 三二三頁下六行第八字「而」，石、資、磧、普、南、徑、清作「所」。

一 三二四頁上二一行「少有」，石、麗作「有少」。

一 三二五頁上一七行第二字「聞」，清作「聞」。



瑜伽師地論卷第九十三

善

善

三藏法師玄奘奉詔譯

彌勒菩薩說

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第一

如是已說慶擇攝緣起食諦界擇攝

我今當說揔攝南曰

立等二諦等以觸為緣等有滅等食等

寂後如理等

別盟陀南曰

立苦聚諦觀攝聖教微智思量際觀察

上傍後甚深

略由三相應知建立緣起老別一從

前際中際得生二從中際後際得生

三於中際生已隨轉及趣清淨此中

云何從其前際中際得生及於中際

生已隨轉謂如有一宿非聰慧無明

為緣造作增長罪福不動身語意業

由此為緣隨業行識乃至命終隨轉

不絕能為後世續生識因如是展轉

有內外愛識生果時能為助伴現前

而起既命終已由前際因於現在世

自體得生生已漸次於母腹中因識

為緣續生果識隨轉不絕任持所有

羯邏藍等名色分位後後殊勝始從

胎藏乃至衰老又即此識當續生時

能感生業與異熟果異熟生識復依

名色相續而轉謂依眼等六根轉故

由是說言名色緣識俱生五根說名

為色無間滅等說名為名隨其所應

能與六識作所依止識依彼故乃至

命終數數隨轉又五色根根依大種

根處大種所生諸色及諸餘名由彼

執持所有根等隨在相續流轉不絕

此二捨名隨轉依止由是故言識緣

名色名色緣識於現在世猶如束蘆

相依而轉乃至壽住如是名為從其

前際中際緣起諸行得生於其中際

生已隨轉當知此中依胎生者說轉

次第卵生濕生除在母腹有餘老別

有色有情在欲色界受化生者於初

生時諸根圓滿與餘老別在無色界

諸有情類識依於名及色種子名及

色種依識而轉由彼識中有色種故

色雖間斷後當更生如是名為此中

老別由福業故生於欲界人天兩趣

新加地論第九十三

三

善學字

由罪業故生惡趣中由不動業生色無色六何名為從其中際後際緣起諸行得生云何不生由不生故證得清淨謂彼如是於中際生補特伽羅領受先業所得二果一者領受內異熟果二者領受境界所生受增上果彼由聽聞不正法故或由先世串習力故於二種果發起愚癡彼由於內異熟果中有愚癡故不能如實了知當來後有生苦由此前際後際無明增上力故如前造作增長諸行由此新業熏變識故於現法中隨業而行如是無明以為緣故諸行得生行為緣故今識轉變當知此識於現法中但是因性攝受當生諸識果故約就一切相續為名說六識身又即此識當來後有名色種子之所隨逐名色種子復為當來後有六處種子隨逐六處種子復為當來後有諸觸種子隨逐此觸種子復為當來後有諸受種子隨逐當知是名於其中際後有引因由識為先受為最後遍能牽引諸自體故如是由先異熟果愚別後

新加地論九十三

四

善學字

有已復由第二境界所生增上果愚緣境界受發生貪愛由此愛故或求諸欲或求諸有又取欲取或取見戒禁我語取取諸取已愛取和合潤先引因轉名為有是當生起因所攝故此有無間既命終已如其引因所引諸行識為最初受為最後或漸次生或復頽生如是應知於現法中初用無明觸所生受為緣生愛愛為緣故次生於取取為緣故轉成其有有為緣故當生得生生為緣故老病死等眾苦差別次第現前當知此中或有慶所生慶現前或有慶所種子隨逐如是中際無明緣行受緣愛等能生後際緣起諸行若現法中從他聞法或於先世已集資糧由彼為因能於二種果性諸行如理思惟若於彼因若於彼滅若趨滅行如理作意思惟彼故發生正見又於諸諦漸次獲得有學無學清淨智見彼由如是智見力故能無餘斷無明及愛由彼斷故即彼所緣不如實知諸無明觸所生諸受亦復隨斷由此斷故於現法中

新加地論九十三

五

善學字

由離無明證慧解脫又無明觸所生諸受相應心中所有相應貪愛煩惱彼於其心亦得離繫由離貪故證心解脫又即由彼無明滅故諸有無明猶未斷時依於後際應生行識乃至諸受皆不得生成不生法是故說言無明滅故諸行隨滅次第乃至異熟所生諸觸滅故異熟所生諸受隨滅又現法中無明滅故無明觸滅由無明觸永得滅故從無明觸所生受滅由無明觸所生諸受永得滅故愛亦隨滅由愛滅故如前說名所有取等乃至損惱以為後邊諸行皆滅成不生法於現法中如是諸行皆不流轉不流轉故於現法中住有餘依般涅槃界名為證得現法涅槃彼於余時識緣名色名色緣識有餘未滅而得說名清淨鮮白乃至有識身住未滅彼恒領受離繫諸受無有繫縛彼有識身乃至先業所引壽量恒相續住壽量若盡能執持捨所執身命根亦捨彼此已後所有命根無餘永滅都無所有又彼諸識與一切受於此

位中任運而滅先因滅故餘更不續亦無餘滅由此道理名無餘依般涅脥界究竟寂靜常住妙跡為此義故常隨涅脥常以涅脥為其究竟於世尊所熟修梵行是名廣說由三種相建立緣起謂從前際中際流轉從其中際後際流轉復於中際流轉清淨復次安立九相後有苦樹能生當有謂有世間非聰慧者於現法中所造新業如小苦樹若彼世間非聰慧者於能隨順諸漏處所依現在世隨觀受味依過去世深生願戀依未來世專心繫著如是住已先所未斷一切貪愛由數習故轉更增長此非聰慧補特伽羅欲令如是後有小樹復加滋茂以貪愛水而恒溉灌令如前說能感當來取所得果漸次圓滿若有多聞諸聖弟子雖造有漏能感當來諸業小樹然於能順煩惱諸行無倒隨觀主滅法性於斷無欲及以滅界無倒隨觀是寂靜性損滅彼業不令增長使其愛水亦皆消散故聰慧者不欲滋榮後有小樹便斷其愛愛緣

取等損壞如是後有小樹尚令一切皆無所有何況使其後更增長復更有一補特伽羅已生自體諸先所有造作增長順後受業於現法中為其所繫即彼自體及先所造順後受業摠攝為一說名後有如大苦樹若於能順諸煩惱法如前乃至專心繫著如是住已彼先所造順後受業如直下根令樹鬱茂於現法中彼受煩惱如傍住道令樹潤澤以此為因令隨感業行一切種子識於當來世正續生時住於名色如是苦樹長時安立當知如是補特伽羅欲令苦樹展轉滋茂此中白品如前應知復次世尊在昔為菩薩時棄前所得諸世俗道及世諸師處菩提座為欲悲愍利他有情以為上首自於諸諦起正觀察亦時為欲應觀苦諦由老死支苦諦所攝故於緣起逆應觀察當知此中由三種相於其老死如理觀察一者觀察細因緣故二者觀察危因緣故三者觀察非不定故感生因緣亦名為生即生自體亦名為生

前生是細後生為麤此中觀前細生有故而有老死亦觀由後麤生緣故得有老死當來老死細生為因現法老死應生為因去何名為非不決定謂即除彼生處所攝二種生體餘定無能與老死果如觀老死生有取受各由二種如理觀察當知亦亦如是名為始從老死次第逆觀苦集二諦緣起道理應知此中順集諦法猶如燈炷即此集諦如膏油等苦諦類燈諸非聰慧補特伽羅辟於灌油并集炷者如是苦燈燒然長世當知白品與此相連謂善方便觀滅道諦復有二種補特伽羅何等為二唯行自非利益行謂但於已集炷灌油令一苦燈相續久住二復有餘補特伽羅兼行自他無量大眾非利益行為然自他大苦火聚攝受聽聞邪法為先聞思修慧所引邪行辟如積集乾薪乾草及乾牛糞由是因緣令苦火聚長時熾然無有斷絕復次世尊在昔為菩薩時處菩提座依緣起門逆次而入先緣後際如理

思惟老死苦諦乃至其愛如是觀察後際苦諦及後際苦所有集諦未為喜足遂復觀察後際集諦因緣所攝現在眾苦謂遍逆觀受觸六處名色與識當知此中觀未來苦是當苦諦觀彼集因是當集諦觀未來世苦之集諦由誰而有知由從先集所生起識為邊際現法苦有既知從先集所生起不應復觀此云何有是故世尊昔菩薩時為觀當來所有苦集觀現在苦乃至作意相應心識而復轉還又為漸次觀彼後際集諦依處後際苦諦所依止處當知即是後際集諦故乃至識復還順上如是順逆如理觀察緣起苦集從此無間為觀滅諦始從老死逆次第入乃至無明何以故觀察如是現在苦諦云何一切皆悉盡滅謂不造作無明為緣新業行故如是應觀三聖諦已次更尋求此滅聖諦何道何行而能證得由如前說宿住隨念憶昔為求諸漏永盡世間正見如教授者令現在前作是思惟我今證得先舊正道古昔諸仙同

所遊履如是但以世間作意應觀四諦又以正見於諸諦中得入現觀次第方便證覺無上正等菩提現見方便獲得無漏有學無學善淨智見為此義故於三大劫阿僧企耶修行一切難行之行今於此義皆已證得為利他故哀愍世間諸人天故隨有堪能入聖法者開四聖諦令生等覺復次佛世尊教三處所攝何等為三一善建立諸緣生法無作用故二彼為依利他行故三彼為依自利行故此中善建立諸緣生法無作用故者謂從後際苦逆觀現法前際苦集名色緣識識緣名色譬如東蘆展轉相依而得住立於其中間諸緣生法皆非自作亦非他作非自作非無因生如是施設名善建立諸緣生法無作用故所以者何無常諸行前際無故後際無故中際雖有唯刹那故作用動轉約第一義都無所有但依世俗暫假施設如是施設如實無倒是故說此名善建立即依如是善建立性依諸緣起為他宣說聖諦法教名

彼為依利他行故即此為依自能趣入聖諦現觀法隨法行又能證得現法涅槃當知是名用彼為依自利行故又先積集智慧資糧諸弟子眾成就猛利俱生慧故名為聰慧具教智故名為明了具證智故名善調伏不由他緣自覺法故名無所畏緣於涅槃如實覺故名見甘露盡無生智為所依止證有餘依涅槃界故名身證得妙甘露界具足安住復次有諸愚夫外道種類雖能觀見四大種身處無常性由觀此身雖久住立而有增減死時生時有捨取故便於其身能狀能離能起勝解以世間道離欲界欲離色界欲極至有頂然彼於身當知仍名未得解脫所以者何由於彼彼所得定中塗磨其識執取為我雜染而住復於後時壽盡業盡還退生下以於緣起不善巧故諸聖弟子雖於緣起已得善巧而但隨觀四大種身細無常性未即觀察識無常性所以者何四大種身經久時住常相可得刹那相似相續隨轉

其無常性難可得故識無常相最顯  
 可得剎那剎那所緣易脫其相轉變  
 無量品類有老別故雖即此識無常  
 性相無量品類最顯易得然復說名  
 最極微細當知其性難可識故難可  
 入故所以者何唯是慧眼所見境故  
 四大種身有增有減有捨有取其無  
 常性尚為非理肉眼境界况其餘眼  
 緣起善巧諸聖弟子復欲悟入最極  
 微細識無常性即於緣起如理思惟  
 由能分別隨自相續觸所生起諸受  
 分位差別性故便能悟入識無常性  
 彼既成就如是智見漸次於受所依  
 止身所因諸觸及餘一切名所攝行  
 皆能脫離生於勝解亦得解脫得解  
 脫故安住畢竟若有餘依若無餘依  
 二涅槃界復次於緣起法善巧苾芻  
 由三種相於其三際能正思量正能  
 盡苦云何三相一苦依處二苦因緣  
 三苦因緣依處是名三相云何三際  
 一者中際二過去際三未來際是名  
 三際當知此中內身苦依是寒熱等  
 及病死等眾苦老別現法生起之所

依處何以故由有此故於所依身彼  
 得生故外父母等親屬朋黨攝受苦  
 依是供侍等執持刀杖以為後邊憂  
 愁歎等眾苦老別之所依處何以故  
 如前說故此二種依用攝受愛以為  
 其因由似集愛此依生起名苦因緣  
 又即此愛依止可樂妙色境界以為  
 依處方乃得生說彼名苦因緣依處  
 又諸所有現在境界貪瞋癡火熱惱  
 為因令生焦渴由是遂飲醉如雜毒  
 可樂妙色所緣境界甘美之飲不能  
 棄捨轉增渴愛由渴愛故有當來依  
 當來依故便有眾苦如是當知由第  
 一義名為趣死即由如是現在道理  
 應當了知去來道理當知是名能正  
 思量中去來際又即依止四種言說  
 應知一切所依三量若見若知二種  
 言說是依現量若覺言說是依比量  
 若聞言說依至教量  
 復次由五種相正勤方便觀察緣起  
 能盡眾苦能作苦邊何等為五一者  
 觀察諸緣生法生起因緣二者觀察  
 彼滅因緣三者如實了知能趣彼滅

正行四者修行法隨法行五者於證  
 離增上慢如是名為善起觀察及果  
 成滿始從未來依因緣苦逆次乃至  
 識緣名色由四種相觀察通達修習  
 正行謂由二相觀察當來因有故果  
 有因無故果無既觀察已通達因無  
 由修正行既通達已隨正修行法隨  
 法行又正觀察於現法中無明為緣  
 福及非福不動新業因法有故隨福  
 非福不動業行果識等有彼非有故  
 此亦非有既觀察已如前通達及正  
 修行正修行時不造無明為緣新業  
 故業觸已速能變吐於現法中證得  
 如前現見聖道果涅槃彼於亦時  
 譬如陶師舉煩惱火隨眠熱熱隨有  
 識身熱熱熱氣置極清涼涅槃岸上  
 今離一切煩惱熱熱又今如及有識  
 身攝依得清涼應知如前領受所有  
 身邊際受乃至廣說未捨命來常處  
 恒住終不退失阿羅漢果亦不能造  
 無明緣行云何於證離增上慢謂彼  
 亦時成就緣緣起妙善清淨智見  
 作是思惟依勝義諦無流轉者無涅

瑜伽論九十五

十五

善字號

脥者唯有彼彼法生故令彼彼法生  
 彼彼法滅故令彼彼法滅  
 復次略有二種增上慢者一於有學  
 增上慢者二於無學增上慢者若於  
 有學增上慢者彼告他言我已度疑  
 永斷三結我於所證有學解脫已離  
 猶豫已拔毒箭已能永斷薩迦耶見  
 以為根本一切見趣若於無學增上  
 慢者彼告他言我無有上所應作事  
 所應決擇我皆已作如是二種或依  
 緣起或依涅槃又依聖說而起說時  
 謂說甚深出離世間空性相應緣性  
 緣起順逆等事於其所說不能覺了  
 不隨悟入由此二種因及緣故於如  
 實覺發起狐疑於自相續煩惱永斷  
 涅槃作證亦生猶豫所以者何由於  
 有學增上慢者計我我所常所隨逐  
 隨入作意微細我慢間無間轉不能  
 了達又奢摩他任持相續防慮煩惱  
 令不雜亂由是因緣彼於未得生已  
 得想於未防護生已護想便告於他  
 又於無學增上慢者彼自謂言我已  
 寂靜我已涅槃我已離愛我已離取

瑜伽論九十三

十六

善字號

於此未斷微細現行諸增上慢不能  
 了達於所未得生已得想於未防護  
 生已護想便告於他又於無學增上  
 慢者當知決定先於有學起增上慢  
 無有實義諸有學者於上無學起增  
 上慢所以者何非彼相續煩惱現行  
 如是纏心堅牢而住由此因緣於所  
 未得生已得想起增上慢堅固執著  
 經多時住或告於他唯有失念狹小  
 暫時煩惱現行尋復通達速能遠離  
 又彼如是或由先時於所未得起得  
 增上慢故或由今時於其所得生疑  
 惑猶豫壞其心故便生憂感作是思  
 惟若我所證無所有者他之所證亦  
 應無有如是便生謗聖邪見受惑趣  
 因獲大衰損去何如前聖說甚深謂  
 能開示其深緣起究竟涅槃三相相  
 應有為無為體性差別有為無常無  
 為常住諸行皆苦涅槃寂靜一切有  
 為惣唯是苦及唯苦因一切無為惣  
 唯衆苦及因永滅若諸苾芻於現法  
 中得涅槃者永斷後有衆苦因道令  
 當來世所有苦果究竟不轉入無餘

瑜伽論九十三

十七

善字號

依般涅槃時後苦不續先因所引現  
 在苦依任運而滅至苦邊際此中都  
 無先流轉者亦無於今般涅槃者若  
 能開示如是義言當知名為如前所  
 說聖說甚深  
 復次緣起本性最極甚深而有一能  
 開示令淺當知此由二因緣故一由  
 大師善開示故二即由此補特伽羅  
 成就微細審悉聰敏博達智故若說  
 若聽是諸句義應知如前攝異門分  
 當知此中諸緣起法略由四相最極  
 甚深何等為四一由微細因果難了  
 知故二由無我難了知故三由離繫  
 有情而有繫縛難了知故四由繫有  
 情而離繫縛難了知故去何微細因  
 果難可了知謂依觀察聖諦道理始  
 從老死乃至識緣名色所有有支有  
 緣體性去何名為有緣體性謂於是  
 中有因緣生未永斷故而有生生生  
 既生已唯當希待後時老死當知此  
 中生之因緣亦名為生因緣所起亦  
 名為生有前生故而有後生有後生  
 故而有老死此中前生是後生因亦

老死緣後生唯是老死之緣如是一切惣攝為一略說名為生緣老死當知是名初老死支有緣體性如說生支如是有支取支安立當知亦亦取老別者謂無老別欲貪名取取之老別安立有四如是愛支或求欲門發起諸業或求有門發起諸業此二業門所有諸愛當知歸趣愛非愛受又即此愛由六處門所起無明觸所生受為緣故轉復有餘受非此愛緣謂明觸所生及非明非無明觸所生又即此受當知一切皆用相似觸為其緣此復云何謂明無明相應是增語觸與此相連是有對觸又此明觸及無明觸所隨增語觸如其所應當知彼用聽聞正法或不正法於所緣境若正若邪聞思修智相應諸名以為其緣非明非無明觸所攝有對觸當知彼用若內若外諸色為緣如是惣名名色緣觸又即六處略為二分謂名及色與觸為緣當知此中意處非色與餘非色諸法相應如是一分說名為名諸餘色處惣為一分說名為

色又此名色於現法中由續生識為緣牽引及能執持令不散壞又即此識續生已後依名色住或於同時或無間生依彼而轉故於現法此亦用彼名色為緣應知先業所引名色與識展轉相依展轉為緣如是當知識緣名色以為後邊所有有支隨老死相如前所說隨其所應有緣體性如是名為微細因果難可了知難了知故當知緣起名為甚深最極其深云何無我難可了知謂諸因果安立緣起齊於所事過於一切有情眾中起無老別有情增語即此增語應知是路依此處所有言辭轉施設各異有情眾別謂鳥魚蛇蠍人天等類又立各異名字老別謂鸚鵡舍利孔雀鴉鵲多聞持國增長醜目舍利子極賢善給孤獨一切義成等名字老別齊於所事於諸世俗言說士夫有言論轉謂諸所有受若明觸所生若無明觸所生若非明非無明觸所生如是一切與名色俱若諸名色無餘永滅所有諸受無容得生當知是名無我

緣起難可了知云何離繫有情而有繫縛難了知性謂如外道觸對無明觸所生受由三門故於其無我緣生諸行分別有我起見施設云何三門一於欲界未得離欲於欲界繫三種受中妄計一分為明我所妄計一分為受者性分別有我起見施設二於欲界已得離欲第三靜慮未得離欲唯於樂受計有所得即妄計此為明我所計此受外別有實我是能受者起見施設謂即此我是有受法即用彼受領納其受三於第三靜慮已上不若不樂微細諸受不能通達分別有我謂於諸受都非受者起見施設如是一切由三種門所起我見皆不應理所以者何以三種受皆無常故其所計我應亦無常是故彼見三受為我不應道理又於第四靜慮已上都無樂受其中亦無能受樂者計我於彼由樂受故名有受法不應道理又於第四靜慮已上無色定等彼所計我應無覺受彼由寂靜定所生受發起我慢謂我寂靜此慢應無然有此

瑜伽論九十三

五

善字號

慢是故此計亦不應理當知是中若諸緣起非甚深者彼應無有如是無智妄計失壞內法多聞諸聖弟子觸對明觸所生受故了知一切所起我見皆不應理是故觀見諸法無我被於世俗及勝義諦皆得善巧於如前說如來滅後若有若無乃至非有非無皆不執著於如是事心得解脫設有來問如是為有如其所應而不記別如是為無俱及俱非皆如所應而不記別如是彼由妙智為先而不記別或有謂言是無知者當知此是極大無智極大邪見又彼如是見行外道於現法中依如前說三種妄見或施設我是其有色或施設我是其無色或施設我以為狹小或施設我以為無量如現法中妄分別我是真可得起見施設如是當來分別起見為他施設當知亦亦雖有種種妄分別我然唯一類薩迦耶見隨眠所繫未斷彼故雖由下劣諸世俗道漸離繫縛乃至有頂當知即彼猶名繫縛如是名為以諸緣起善巧妙智能隨悟

瑜伽論九十三

五

善字號

入雜繫有情而有繫縛難了知性去何名為有繫有情而難繫縛難了知性謂有多聞諸聖弟子觸對明觸所生受故於現法中不得實我亦不施設身壞已後亦不於彼七識住中施設一切有情眾已復於其下續生識處又復於彼生起識處彼於識住及於二處以諸緣起聖諦道理如實觀時成阿羅漢或慧解脫或俱解脫具八解脫靜慮等至彼於現法雖可現見有生老死然名從彼而得離繫雖復現見領納諸受然名於受而得離繫雖復現見有識名色然名於彼而得離繫如是名為以諸緣起善巧妙智如實了知有繫有情而難繫縛難了知性由此四相應知緣起名為其深最極甚深

復次盟控南曰

異世俗勝義法亦此作等大空與分別自作為其後

於此正法毗奈耶中雖復愚智俱從前際至於中際並由二種根本煩惱集成如是有識之身此身為緣於外

瑜伽論九十三

五

善字號

所有情非情數名色所攝所緣境界領納三受然其智者於彼一切前中後際與彼愚者大有差別當知此中於其中際有差別者謂由二種根本煩惱集成如是有識之身於現法中此二皆斷斷此二故於當來世無復有彼識所隨身是即名為後際差別問何緣智者成智者性答於現法中所有集諦及於後際所有苦諦皆離繫故問何緣愚者成愚者性答於斷彼二無力能故曾習聖教名為智者先已尋求智資糧攝諸梵行故於其聖教曾未修習名為愚者彼相違故當知是名智者愚者前際差別

復次於諸緣起善巧多聞諸聖弟子如實了知世俗勝義二諦道理如實知故於現法中有識身等所有諸法了知無我終不執彼為我我所由於勝義得善巧故無是邪執於墮諸行相續自業所作有情如實了知無有展轉所能作者亦無不作有吉祥義了知是已遂正勤修煩惱離繫由於世俗得善巧故遠離所有增益不實

損減實事彼現法中於有識身先所造作思所祈願思所建立由誓願故即以聞思所成妙慧緣起善巧為所依止用奢摩他毗鉢舍那修所成行能隨悟入又於識觸受想思身歷觀為苦又於愛身老別觀時當知即是觀察集諦彼於二諦有生滅智如實了知由因集故如其所集由因滅故如其所滅謂由定地世間作意修習如是作意因緣入諦現觀彼於先時於世間集及世間滅由聞思慧說名善見亦名善知由修慧故名善思惟今於聖諦入現觀時名為善了亦名善達由盡所有如所有故隨其次第彼於亦時由聞思慧名趣正法由修慧故名近正法由諦通達名證正法又由趣由近正法故名到源底由證正法故名遍到源底又有學慧名入世間出沒妙慧此無漏故聖相續中而可得故名為聖慧能盡能出一切煩惱及諸苦故名出離慧最極究竟能通達故名決擇慧彼既成就如是妙慧復作是思我當進斷後諸所有

一切煩惱即於此事多修習故於修道中出餘煩惱盡一切苦如是顯示從初業地乃至獲得阿羅漢果所有正道復次由二因緣於諸緣起及緣生法建立二分老別道理謂如所流轉故及諸所流轉故當知此中有十二支老別流轉彼復如其所應稱理因果次第流轉又此稱理因果次第無始時來展轉安立名為法性由現在世名為法住由過去世名為法定由未來世名法如性非無因性故名如性非不如性如實因性故名實性如實果性故名諦性所知實性故名真性由如實智依處性故名無倒性非顛倒性由彼一切緣起相應文字建立依處性故名此緣起順次第性又此二種善巧多聞諸聖弟子於三世中如實了知遠離一切非理作意於諸聖諦能入現觀於諸外道諸見趣中能得離繫如前趣等廣說應知又彼緣起無始時來因果展轉流轉相續如來於此流轉實性現等覺已以微

妙智起正言詞方便開示非生非作當知此中無始時來因果展轉法住法性由彼相應名句文身為令解了隨順建立法住法界種性依處復次由二因緣此作此受餘作餘受不應記別去何為二一者因果相屬一故諸行相續前後果故二者所餘作者受者不可得故若於此論不受不執以中道行如唯因果而正記別亦無過失復次一切無我無有老別惣名為空謂補特伽羅無我及法無我補特伽羅無我者謂離一切緣生行外別有實我不可得故法無我者謂即一切緣生諸行性非實我是無常故如是二種略攝為一彼處說此名為大空謂若有離世俗言說妄見為依起如是見立如是記謂有別物異緣生法或緣生法異彼屬彼此依妄見非住梵行何以故由如是見依止初空所治見轉非此見者應解脫故或復即於名色所攝緣生法中依如前說三種妄見起如是見立如是論命即

瑜伽師地論卷九十三

二十七

善字

是身乃至廣說如是亦非安住梵行何以故由如是見依第二空所治見轉非此見者應解脫故遠離如是二邪見邊唯見因果名中道行所知真如名如實性能知真如名無倒性於有諸行假施設有謂是諸行諸行屬彼若依勝義有如是者彼一切行若滅若斷云何可說此是諸行或行屬彼由於亦時如是二種不可得故復次由二因緣當知施設所有緣起一切種相謂惣標舉或別分別云何為二一如所有性故二盡所有性故云何如所有性謂無明等諸緣生法漸次相稱因果體性及有此因未斷故有彼果未斷此未斷因生故彼未斷果生如是名為如所有性云何盡所有性謂無明等諸緣生行一切種相如彼無明是前際無智乃至廣說差別體相廣分別名應知如前攝異門分建立分別如前應知如是名為盡所有性即依如是如所有性盡所有性若惣標舉若別分別先惣標舉說名為初後即於此復廣開示說名

分別

瑜伽師地論卷九十三

二六

善

復次由二因緣自作苦樂不可施設不可記別如是他作俱作俱非所作無因而生當知亦亦云何為二者諸行如前所說無作用故二者有餘作者有情不可得故此中諸行無作用故此受此領自作苦樂不應道理又彼有餘作者有情不可得故餘受餘領不應道理受所渴愛攝受他受亦不應理有諸緣故諸受得生故無因生亦不應理是故遠離前之三惡因論邊後之一種無因論邊覺了如前中道行教勤修正行能盡眾苦

瑜伽師地論卷第九十三

瑜伽師地論卷第九十三

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 三二七頁下五行「六根」，石、麗作「六依」。
- 一 三二八頁上七行「串習」，石作「慣習」。
- 一 三二八頁上末行第一三字「別」，資、磧、普、南、徑、清、麗作「引」。
- 一 三二八頁下二二行第三字「彼」，諸本作「從」。
- 一 三二九頁中一〇行第三字「住」，諸本作「注」。
- 一 三二九頁下一六行第五字「久」，資、磧、普、南作「人」。
- 一 三三一頁中六行第四字「似」，資、磧、普、南、徑、清作「以」。
- 一 三三一頁中一行第二字「樂」，徑、清作「藥」。
- 一 三三二頁中一三行第五字「其」，資、磧、普、南、徑、清作「期」。

一 三三三頁上九行第四字「由」，**磧**、**南**、**徑**、**清**作「生」。

一 三三四頁中三行第四字「多」，**磧**、**南**、**徑**、**清**作「名」。

一 三三五頁下七行第九字「果」，諸本作「異」。

一 三三五頁下一八行第六字「記」，諸本作「論」。

一 三三五頁下二二行第二字「於」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**無。



趙城縣廣勝寺

瑜伽師地論卷第九十四

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之二  
復次盟陀南曰

觸緣見圓滿實解不受樂法住智精進  
生處等為後

於一切觸緣受有中若諸沙門或婆  
羅門宜說無因惡因論者如前請問  
此作此受乃至廣說安住正法大師  
弟子若勝若劣略有三種無倒記別  
一開自宗記二伏他宗記三有執無  
執雜染清淨記當知此中於彼所問  
無差別記謂諸苦樂皆從緣生是我  
宗致斯則名為開自宗記若於彼問  
作如是記諸計苦樂自作他作俱非  
俱作無因而生於一切處由觸生受  
何用妄計自他他等若觸因受現不  
可得更求餘因可為巧妙然觸因受  
既現可得故求餘因非為巧妙如是  
記者是則名為伏他宗記所以者何  
由二因緣彼為摧伏一者除唯根境

識合不能顯示餘作者故二者不能  
誹撥一切世間現量如理所得觸因  
緣故又被不能立自宗故亦復不能  
破他宗故名被摧伏若於彼問作如  
是記我亦唯依根境界識假名自作  
他作俱作若苦若樂而於實我都無  
所執汝於此中有邪執者故不隨許  
所以者何若有執者即為雜染若無  
執者即為清淨云何名為若有執者  
即為雜染謂彼世間不聰慧者若於  
前際有所執者無明緣行廣說如前  
便於中際若樂雜染若於中際有所  
執者彼亦如前當於後際若樂雜染  
云何名為若無執者即為清淨謂聰  
慧者若於前際或於中際不於諸行  
執我我所彼於前際諸受因滅已般  
涅槃或於後際諸受因滅當般涅槃  
是名第三有執無執雜染清淨記  
復次若有棄捨無因惡因於因生法  
五種因中獲得正見名見圓滿於此  
正法及毗奈耶不可轉故亦得名為  
成正直見由於涅槃意樂淨故亦名  
成就於佛證淨於所知境智清淨故

由此三緣如其次第名於正法趣向  
 親近及與正證云何名為從因生法  
 五種因耶一惡趣因謂諸不善及不  
 善根二善趣因謂一切善及諸善根  
 三於識住令識住因謂四種食四現  
 法後法雜染因謂一切漏五清淨因  
 謂諦緣起若有於此諸因自性如實  
 了知是其自性於此因緣如實了知  
 是其因緣於因緣滅如實了知真實  
 是滅於趣滅道如實了知真實是道  
 名見圓滿觀緣生事乃至無明為邊  
 際故過此更無緣生因觀唯由此觀  
 自義究竟

復次略有三種於現法中真實寂滅  
 乃至壽量未永止息恒相續轉所知  
 境事於彼有學正修行時施設學性  
 於彼無學作是思惟我一切盡不復  
 當盡盡無生智所思擇故名思擇法  
 云何為三一六慶二六慶緣觸三觸  
 緣受當知此中所有多聞諸聖弟子  
 隨所領受即於彼受如實遍知又即  
 於彼歇離欲滅勤修正行又能如實  
 了知彼受觸所引生觸復由彼六慶

引生即於彼觸引因六慶歇離欲滅  
 勤修正行又於彼受觸及六慶一切  
 實事略攝為一了知一切由無常滅  
 名滅法

已於現法中於此一切三種實事無  
 常滅法如前修行歇離欲滅由此正  
 行名學常委又由修行此正行故無  
 所造作究竟解脫是故說名擇法常  
 委為欲證得曾所未得曾所未證修  
 行無間殷重方便名學常委為於所  
 有現法樂住無有退失無間所作殷  
 重所作由是說名擇法常委等說  
 切事法增上名句文身名為法界諸  
 有獲得無礙解故名句文身隨欲自  
 在是故說名善達法界由於法界善  
 通達故即於如是真實想義更以餘  
 名隨其所樂差別宣說乃至能於七  
 日七夜或過彼量辭辯無竭復以如  
 是差別種類如實宣說彼是有為思  
 所造作動轉羸頓如病如癱乃至廣說  
 復次當知具解諸阿羅漢略有六種  
 記別所解一有異門記別二無異門  
 記別三智記別四斷記別五總記別

六別記別有異門記別者謂如有一  
 或他請問或復自然為欲令他於佛  
 聖教多起恭敬故如是記我於今者  
 無一疑惑無異門記別者謂作是記  
 我生已盡乃至廣說智記別者謂有  
 問言云何知故云何見故彼生已盡  
 便記別言生緣盡故彼生已盡以如  
 是相記別自己善解脫智所攝盡智  
 名智記別又即於此別記者謂即記  
 別彼因緣有又復記別彼生因緣因  
 緣諸取又復記別此諸取相如實知  
 故如實見故今取無有惣記別者謂  
 即於此一切所說了知所有諸受皆  
 苦既了知已今彼生盡如是記者名  
 惣記別斷記別者謂即由彼內解脫  
 故一切貪愛因緣皆盡如是記者名  
 斷記別此斷記別即如前說名別記  
 別此惣記別當知略由三種行相謂  
 薄伽梵所說諸結我皆無有是名最  
 初斷惣記別謂諸有結皆永斷故又  
 我安住如是正念由我安住此正念  
 故一切貪憂惡不善法能令畢竟不  
 漏於心是名第二斷惣記別謂恒住

六 卷之三

故又於此中自無憍慢是名第三斷  
惣記別謂無有餘增上慢故如是惣  
說有六記別

復次有三種法是諸世間所愛所樂  
依內而說一者勢力二者妙色三者  
壽命復有違害如是三法能引所治  
不可愛樂三種別法一者疾病二者  
衰老三者天沒若於三學起邪行時  
便不堪任超越疾病衰老天沒若於  
三學起正行時即能超越如是三事  
云何三學一增上戒學二增上心學  
三增上慧學云何名為依止所有增  
上戒學起諸邪行謂如有一於初學  
中有所毀犯或觀於自或觀於他無  
有羞耻既自安住無羞耻已便於一  
切惡不善法不自防護既於彼法不  
自護已於佛法僧不起恭敬於諸所  
學教授教誡都無敬忌由是因緣若  
於此事他正諫舉便於彼言不能忍  
受自亦於彼默不與語於處非處能  
正諫舉補特伽羅憎背遠避於行邪  
行同已法者親近交遊好共安止由  
與惡友共安止故於諸賢聖尚生憎

理也

七

背况當詣彼躬申敬覲設復往彼為  
說正法憎背聖故而不欲聞設是屬  
耳心無敬順唯懷違諍不為知解而  
有聽聞於處非處分別正行諸智論  
中不樂安住彼由內懷違諍心故雖  
有聽聞而不信受亦不修行又諸賢  
聖默不與語作是思惟如是行者不  
堪與語教授教誡彼既自然無法自  
制又為賢聖之所棄捨於其內心恒  
不寂靜外身語意猥雜而住勃惡貪  
婪強口憍傲於如是事不見過罪多  
所毀犯不如法悔由數習故漸次毀  
犯一切尸羅當知是名依止所有增  
上戒學起諸邪行與此相違當知即  
是依止所有增上戒學所起正行云  
何名為依止所有增上心學起諸邪  
行謂於行時不如正理執取境界諸  
相隨好由是因緣發起忘念即於其  
中觀過患煩惱生已堅執不捨由是  
因緣不正知住或於住時居遠離處  
無有第二即以忘念不正知住為所  
依止心外馳散如是名為依止所有  
增上心學起諸邪行與此相違當知

八

即是依止所有增上心學所起正行  
云何名為依止所有增上慧學起諸  
邪行謂如有一離近賢聖依近惡友  
聞不正法勝解為因不如正理思擇  
諸法於諸惡欲及諸惡見慧樂受行  
或於廣大所覺所得微妙法中而自  
輕蔑如是名為依止所有增上慧學  
起諸邪行與此相違當知即是依止  
所有增上慧學所起正行此中具生  
補特伽羅依止如是三種學中所起  
邪行無有堪能超異生地無倒趣入  
正性離生永斷三結由不永斷三種  
結故無有堪能依上修得阿羅漢  
於現法中無餘永斷貪瞋癡等一切  
煩惱超越當來疾病衰老及以天沒  
與此相違當知即是於三學中如實  
正行一切白品廣說乃至超越當來  
疾病衰老及以天沒  
復次若有苾芻具淨尸羅住別解脫  
清淨律儀增上心學增上力故得初  
靜慮近分所攝勝三摩地以為依止  
增上慧學增上力故得法住智及涅  
槃智用此二智以為依止先由四種

圓滿遠離受學轉時令心解脫一切煩惱得阿羅漢成慧解脫此中云何名法住智謂如有一聽聞隨順緣性緣起無倒教已於緣生行因果分位住異生地便能如實以聞思修所成作意如理思惟能以妙慧悟入信解苦真是苦集真是集滅真是滅道真是道諸如是等如其因果安立法中所有妙智名法住智又復云何名涅槃智謂彼法介若於苦集滅道諦時便於苦集住狀逆想於滅涅槃起寂靜想所謂究竟寂靜微妙棄捨一切生死所依乃至廣說如是依止彼法住智及因於苦若苦因緣住狀逆想便於涅槃能以妙慧悟入信解為寂靜等如是妙智名涅槃智

復次於善說法毗奈耶中諸聰慧者正觀六種圓備現前足能發起勤精進住云何名為六種圓備一大師圓備二聖教圓備三聖教易入圓備四證得自義無上圓備五一切如理無間宣說圓備六有聖言將圓備云何

名為大師圓備謂諸如來成就十力四無所畏如是等名大師圓備云何名為聖教圓備謂自稱言我今已覈大仙尊位能轉梵輪於大眾中正師子吼開示一切順逆緣起寂滅涅槃如是等名聖教圓備云何名為聖教易入圓備謂此聖教所有文句其性明顯其義甚深由此聖教能正開發諸甚深義故說文句其性明顯其義甚深如是名為聖教易入圓備云何名為證得自義無上圓備謂無沙門或婆羅門於如來所能正開覺通慧為勝是故於他證得自義所應得義所應覺義唯有如來所說法教為妙為上若過於此言辭路絕如是名為證得自義無上圓備云何名為一切如理無間宣說圓備謂諸如來所說法教普為一切人天開示無倒開示於一切法不作師撻無遺開示如是名為一切如理無間宣說圓備云何名為有聖言將圓備謂有能斷一切疑惑及能生起一切善根一切善法所依大信現量可得安足之所大師

現前如是名為有聖言將圓備諸聰慧者正觀此六圓備現前足能發起勤精進住於三學中依增上戒修習瑜伽依增上心修不放逸依增上慧於大師教修瑜伽行者有安住懈怠心者當知希求二種過患一者希求現法當來能生眾苦一切煩惱雜染憂苦不安隱住二者希求退失所有未證已證一切善法退失能引能往善趣涅槃大義與此相連勤精進者當知希求二種勝利此精進者於諸善法未證能證無退失時能辨自義他義俱義云何名為能辨自義謂出家已由其二相說名有果一者證得煩惱離繫究竟涅槃謂離繫果二者能起世間勝樂謂往善趣樂異熟果云何名為能辨他義謂廣為他宣說法要令其能往世間善趣究竟涅槃云何名為能辨俱義謂自修治淨福田性堪任受用從淨信邊所得如法衣服等事由此受用攝養已身令其能順一切善品又能令他於已所作得大果報謂於當來往善趣故得大

瑜珈師地論卷十四

三

善男子

勝利謂當獲得財寶僕從皆圓滿故  
 得大榮感謂當獲得壽命色力樂辯  
 才等自圓滿故得大修廣謂即於上  
 所得三處長時隨逐無間斷故由四  
 種想應知世尊所說聖教名善說法  
 一能趣寂靜能令證得有餘依涅槃  
 界故二能般涅槃能令證得無餘依  
 涅槃界故三能趣菩提能令證得聲  
 聞獨覺無上正等三菩提故四善逝  
 分別最極究竟現量所顯無上大師  
 所開示故

復次具四圓滿能生聖處者隨有一  
 成此圓滿於善說法毗奈耶中正修  
 行時名曰善采善出家者云何名為  
 四種圓滿一增上意樂圓滿二根圓  
 滿三智圓滿四即於聖處有佛出世  
 得值圓滿增上意樂圓滿者謂如有  
 一於般涅槃極淨修治增上意樂方  
 乃出家非為債主及諸怖畏之所逼  
 迫乃至廣說當知如是而出家者名  
 善出家生於聖處根圓滿者謂如有  
 一眼耳無關非半擇迦不缺支分由  
 得如是根無缺故於善說法毗奈耶

瑜珈師地論卷十四

十三

善男子

中堪任出家說正法時堪能聽受智  
 圓滿者謂如有一性不愚慧無有下  
 品愚癡障故亦不瘡癩無有中品愚  
 癡障故非手代言無有上品愚癡障  
 故離三種智愚癡障故有力能解善  
 說惡說所有法義即於聖處有佛出  
 世得值圓滿者謂如今時有薄伽梵  
 釋迦牟尼出現於世是為如來應正  
 等覺乃至廣說若廣解釋應知如前  
 攝異門分宣說正法趣寂靜等廣說  
 如前當知此中生聖處故名善采  
 善得出家根無缺故不愚慧故不瘡  
 癩故亦不以手代其言故名善獲得  
 具足人身

復次其於緣生諸行流轉修觀行者  
 略有二種作猶豫法云何為二一者  
 承習說無因論二者承習說惡因論  
 此中承習無因論者觀一切種皆無  
 所因便生疑惑云何諸法無因而轉  
 其有承習惡因論者亦生疑惑云何  
 由彼不相以因不攝理因有諸法轉  
 若有多聞諸聖弟子遠離二種非真  
 實論正觀流轉由是因緣得善決定

瑜珈師地論卷十四

十四

善男子

無有疑惑內證真實若於是處說有  
 多聞諸聖弟子當知此中是諸異生  
 若於是處唯說有其諸聖弟子當知  
 此中說已見諦

復次於正法中略有三種補特伽羅  
 猶有苦惱不安隱住云何為三謂如  
 有一於善說法毗奈耶中為求涅槃  
 趣向涅槃棄捨家法趣於非家既出  
 家已唯能受持所有禁戒便喜足住  
 不於時時轉進修習增上心學增上  
 慧學彼捨先時居家所有受用境界  
 未能隨得無上安隱證涅槃道處在  
 中間猶有苦惱不安隱住是名第一  
 補特伽羅復如有一雖不唯於所受  
 禁戒喜足安住然其未能趣異生地  
 由未能起異生地故於一切法緣藉  
 他故常覘他面常觀他口何當如實  
 知於所知見於所見恒於他所求聞  
 正法教授教誡然其自心有疑有感  
 猶有苦惱不安隱住是名第二補特  
 伽羅復如有一是學見迹放逸而住  
 於現法中不堪證得究竟涅槃有能  
 攝受第二有體生起之因有第二住

猶有苦惱不安隱住是名第三補特  
伽羅如是三種補特伽羅復有三異  
補特伽羅有諸快樂善安隱住謂阿  
羅漢一向樂住

復次毘陀南曰

有滅若沙門婆羅門受智流轉與來往  
佛順逆為彼

諸學見迹雖於有滅寂靜濕膠不隨  
他信內聖慧眼自能觀見然猶未能  
以身觸證譬如有人熱渴所逼馳詣  
深井雖以突眼現見井中離諸塵穢  
清冷美水并給水器而於此水身未  
觸證如是有學雖聖慧眼現見所求  
後煩惱斷最極寂靜而於此斷身未  
觸證

復次有諸沙門若婆羅門於貪瞋癡  
無餘斷滅真沙門義婆羅門義全未  
證得而諸世間起沙門想婆羅門想  
彼亦自稱是真沙門真婆羅門世間  
於彼雖起是想然彼但是世俗沙門  
及婆羅門非第一義若第一義諸有  
沙門及婆羅門皆不忍許彼為沙門  
及婆羅門所以者何由彼不能如實

了知諸雜染法雜染法因亦不如實  
了知彼滅趣彼滅行雜染法者謂老  
死支所攝眾苦及以生支雜染法因  
復有二種一愛所作二業所作愛所  
作者謂由緣起逆次道理有取愛支  
若無明觸所生諸受若無明觸及無  
明界所隨六處業所作者謂由緣起  
逆次道理名色識行及即於彼不如  
實知如法住智尚未能了况當如彼  
諦現觀時能遍了知或如修造未遍  
了知如無學地未能超越

復次略由二種明觸生法於其緣生  
一切行中依四諦理趣入現觀云何  
為二一由領納所緣為性明觸生受  
二由簡擇所緣為性明觸生慧當知  
此中於十一支安立四諦依此一一  
支諦建立四十四事即依明觸所生  
諸受宣說如是四十四種受事老別  
即依明觸所生諸慧宣說如是四十  
四種智事老別此中後際所作老死  
唯果非因於其前際所發無明唯因  
非果其餘有支亦因亦果三時遍智  
有老別故如前所說決定遍智有老

別故由法住智所攝能取智無常性  
有老別故當知建立七十七種智事  
老別如是顯示歷觀諸諦一切行相  
從此無間入諦現觀漸次修習乃至  
獲得阿羅漢果

復次由三種相於緣生行應正了知  
流轉漸次何等為三一因增益故二  
果生起故三果增集故如是一切略  
攝為一惣名諸法若增若生若集依  
因果滅如其所應當知說名若滅若  
滅若沒如是意趣老別道理不違法  
性復有別義初中後際時老別故欲  
色無色界老別故如其次第若增若  
減若生若滅若集若沒應正了知  
復次當知略有二種雜染一業受雜  
染二妄見雜染此二雜染依於二品  
一在家品二出家品應知此中業受  
雜染所造作故名思所作妄見雜染  
邪計起故名計所執此中異生若在  
家品若出家品具二雜染由諸緣故  
及隨眠故因彼所緣於四識住令心  
生起諸雜染已招集後有循環往來  
不得解脫有學見迹妄見雜染已永

楞伽經論卷四 大 善字

斷故唯有我慢依覆習氣尚有餘故  
不造新業不欣後有業愛雜染無有  
諸經能為雜染唯有隨眠依附相續  
能為雜染因彼所緣於諸識住雜染  
其心扣集後有若諸無學二種雜染  
經及隨眠皆永斷故即現法中於諸  
識住其心雜染及與當來所扣後有  
一切皆無

復次過去諸佛為菩薩時如理思惟  
緣起法已證覺無上正等菩提今薄  
伽梵亦於緣起正思惟已證覺無上  
正等菩提如過去佛得菩提已即於  
緣起作意攀緣順逆道理方便隨修  
現法樂住已住安樂今薄伽梵亦復  
如是彼雖無量如說世間七劫相似  
故唯說七如是無上正等菩提尚猶  
如實知緣起故未證能證證已獲得  
現法樂住况餘下劣所有菩提又為  
如實等覺緣起攝受五支為斷方便  
如前應知又此緣起惣略義者謂依  
轉品有因諸苦又依還品有因無漏  
所有諸法又有因苦因緣諸漏又被  
諸漏所依止性從無明觸所生諸受

楞伽經論卷四 大 善字

又有因法住立因緣則現法中煩惱  
斷者唯有依緣又復依於七種清淨  
漸次修集為得無造究竟涅槃應知  
宣說隨順如是緣性緣起甚深言教  
云何名為七種清淨一戒清淨二心  
清淨三見清淨四度疑清淨五道非  
道智見清淨六行智見清淨七行斷  
智見清淨云何名為如是清淨漸次  
修集謂有苾芻安住具足尸羅守護  
別解脫律儀廣說應知如聲聞地彼  
由如是具尸羅故便能無悔廣說乃  
至心得正定漸次乃至具足安住第  
四靜慮彼既獲得如是定心漸次乃  
至質直調柔安住不動於為證得漏  
盡智通心定趣向於四聖諦證入現  
觀斷見所斷一切煩惱獲得無漏有  
學正見得正見故能於一切苦集滅  
道及佛法僧永斷疑惑由畢竟斷起  
度猶豫故名度疑又於正見前行之  
道如實了知是為正道由此能斷見  
所斷後修所斷惑又於邪見前行非  
道如實了知是為邪道於道非道得  
善巧已遠離非道遊於正道又於修

楞伽經論卷四 大 善字

道四種行迹如實了知何等為四一  
苦遲通二苦速通三樂遲通四樂速  
通如是行迹廣辯應知如聲聞地於  
此行迹如實了知最初行迹一切應  
斷超越義故非由煩惱離繫義故如  
實了知第二第三苦速樂遲二種行  
迹一分應斷如是如實了知初全及  
二分應當斷已依樂速通正勤修  
集從此無間永盡諸漏於現法中獲  
得無造究竟涅槃身壞已後證無餘  
依般涅槃界如是七種清淨為依漸  
次修集乃至獲得諸漏永盡無造涅  
槃當知此中由於如是七種清淨一  
切具足漸次修集方乃證得無造涅  
槃非隨關一是故應未如是一切於  
世尊所熟修梵行非未隨一又佛世  
尊由此因緣亦具施設如是一切為  
令證得無造涅槃非隨捨一又於此  
中依一一說非唯由此亦非離此能  
獲無造究竟涅槃如是應知此中緣  
性緣起甚深  
復次嗚呬南曰  
安立與因緣 觀察於食我極多諸過患

雜染等為後

王

有四種法於現法中最能長養諸根大種云何為四一者氣力二者喜樂三者於可愛事專注希望四者氣力喜樂專注希望之所依止諸根大種并壽并煖安住不壞如是四法隨其次第當知別用四法為食一者段二者順樂受觸三者有漏意會思四者能執諸根大種識當知此中段與現法氣力為食由氣力故便能長養諸根大種能順樂受諸有漏觸能與喜樂為食由喜樂故便能長養諸根大種若在意地能會境思名意會思能與一切於可愛境專注希望為食由專注希望故便能長養諸根大種由能執受諸根大種識故令彼諸根大種并壽并煖與識不離身為因而住是故說識名彼住因由彼住故氣力喜樂專注希望依彼而轉如是四食能令已生有情安住又由段故而有氣力有氣力故諸根大種皆得增長由是因緣諸有願戀身命愚夫為此義故有所追求於追求時作種種新

瑜伽師地論第九十四

王

善

善惡業亦令增長又能增長種種煩惱如說於段觸意會思隨其所應當知亦亦由此三門能集後有業煩惱識此於現法由業煩惱所隨逐故成其有取便能攝受當來後有如是四食令未後有愛樂後有於其後有未能斷者能攝後有遍攝後有隨攝後有又諸段食在欲界天名之為細或處中有母腹卵聲當知亦亦欲界餘位段食名麤觸意會思及以識食在無色界當知名細餘處名處有色為依易分別故無色為依難分別故又此諸食當知有異麤細義門謂若能使已生有情得安住者說名為麤攝益求有諸有情者當知是細如是應知安立四食

瑜伽師地論第九十四

王

善

求有有情雖由四食之所攝益然復藉愛為緣故有又即此愛於現法中由無明觸所生諸受為緣故起此無明觸所生諸受由無明觸為緣故起此無明觸由先申習諸無明界所隨六處為緣故起此六處後更無餘因於現法中唯此六處使轉相依有色諸根依止於識識亦依止識所執受有色諸根由此因緣六處已後更無所說或復有時聽聞正法為外支力如理作意正勤修習為內支力由是因緣正見生起正見生故能斷無明能生於明彼現法中諸無明界所隨六處皆得除滅明界所隨六處得生名為轉依彼品處重皆止息故六處既滅漸次乃至愛亦隨滅由愛滅故諸食亦滅能取後有諸法滅故當知後有亦復隨滅是故應知愛於明者不求後有

施設補特伽羅望此四食說為食者為欲隨順世間言說約世俗諦說有如是補特伽羅能食四食非約勝義所以者何若說有識生已安住體是真實補特伽羅名能食者不應立識為其食性未曾見有補特伽羅還自能食補特伽羅一相續中定無二識同時安住是故立識體是真實補特伽羅為能食者不應道理由有如是不應理故若作是問誰食識食當知此問為非理問若作是問誰是能食識食因緣當知此問為如理問能令悟入緣起理故復有二有一者生有二者業有若為當來後有生起今現法中諸業煩惱所用隨逐識為因能引當來生有即彼曾有前行業性說名業有於現法中有此有故能令當來生有所攝後有生起於命終時前際六處緣無常滅後際六處尋復續生即此六處識於先時為能引緣復於今時為結生緣如是由識入母胎故得有名色名色為緣便有六處由無明界所隨六處以為緣故有相以

觸漸次乃至取為緣故今後際業轉成其有如是諸法先未曾有一切新從別別緣起當知此中都無觸者乃至有者能有所觸乃至有有唯有諸法別名所食別名能食是故因果墮在諸行相續流轉無有斷絕由其先際業有往趣後際生有復由後際業有還趣先際生有如是緣起輪迴不絕從此世間往彼世間自彼世間還此世間是故唯法能引法義當知此中說為食義

復次三食為因能令三種內苦生起一者界不平等所生病苦二者欲希求苦三者求不允苦初苦段食為因第二苦觸食為因第三苦意會思食為因段食因緣生內病苦是故苾芻當觀段食如子妄想不應貪著隨順樂受觸食因緣能生於內欲希求苦是故苾芻當觀順彼六種觸處如無皮牛應作是觀若我依於六種觸處發起種種欲希求貪便為依止諸色而住依止色故令我發起種種諸惡不善尋思如無皮牛獨處諸虫之行

變食多生眾苦不安隱住如是觀已於初觸處深見過患無染而住如依於色如是依聲香味觸法當知亦亦如於初觸處深見過患無染而住如是乃至於第六觸處當知亦亦有漏意會思食因緣能生於內求不允苦是故苾芻當觀有漏意會思食如一分火觀察如是所求不允能引身心大熱惱故彼作如是正觀察已終不希望衣食等事往詣他家是故不為所求不允所生苦觸其心坦然安樂而住由是因緣應正觀察如是三食所謂段觸意會思食即由如是三食因緣生如所說依識內苦是故苾芻當觀識食如三百鈔之所鑽刺所以者何段食因緣能令非一種種眾多品類病苦依識而起隨順樂受觸食因緣能令倍增欲希求苦依識而起有漏意會思食因緣能令種種求不允苦依識而起如是行者於識食中正觀諸食以識為依多生過患由是因患不願身命如是如理於四種食審正觀察審觀為依能於現法永斷

諸食食永斷故得至當來後有苦際復次若不如實觀此四食便為慧貪之所染汙若為是二所染汙者當知希求二種過患一者當來二者現法於四食中有漏意會思食因緣專注希望俱行喜染名喜隨順樂受觸食因緣於能隨順喜樂諸食多生染著名貪此二煩惱於現法中能染於識令其安止四種識住增長當來後有種子既增長已生起後有生等衆苦當知是名慧貪二種煩惱所作當來過患彼由如是於四食中安住慧貪二種煩惱便於現法有諸塵染由塵染故食若變壞於現法中便生悲歎愁憂萎頓懷感而住當知是名慧貪二種煩惱所作現法過患

復以諸有於此四種識中慧貪未斷彼六處攝有識之身猶如臺觀六處窓牖能與緣境煩惱日光作入依處是光於此或住上地或住下地既得住已如前所說於四識住能染於識生起當來後有衆苦若有能斷如是慧貪二種煩惱與彼相違緣境煩惱

尚不得起況依此人而當得住又復若有補特伽羅慧貪未斷便為魔羅來詣其所以其種種猶如來色可愛境界來盡如是補特伽羅今其變生種種煩惱相貌顯現當知如是補特伽羅慧貪未斷辭如其地能為種種煩惱來盡作所依處已斷慧貪補特伽羅魔詣其所如前廣說當知如是補特伽羅慧貪已斷猶若虛空非為二種煩惱來盡作所依處當知是名於諸食中慧貪未斷如其次第所有過患當知是名於諸食中慧貪已斷如其次第所有功德

瑜伽師地論卷第九十四

瑜伽師地論卷第九十四  
校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 三三八頁中一六行末二字至一七行首二字「俱非俱作」，麗作「俱作俱非」。
- 一 三三八頁中一八行「他他」，諸本作「他作」。
- 一 三三八頁下五行「假名」，石、麗作「假立」。
- 一 三三八頁下二〇行第九字「名」，石作「若」。
- 一 三三九頁下九行第一一字「者」，麗作「別者」。
- 一 三三九頁下一三行「所說」，石、麗作「所記」。
- 一 三四〇頁上五行「妙色」，資、積、晉、南、經、清作「如色」。
- 一 三四〇頁中一九行第二字「觀」，諸本作「不觀」。
- 一 三四〇頁中二一行「忘念」，晉、

- 一 三四〇頁下六行第六字「覺」，**麗**作「學」。
- 一 三四〇頁下九行第四字「上」，**石**作「止」。
- 一 三四〇頁下一三行「依上」，**徑**、**麗**作「依止」。
- 一 三四一頁中五行第八字「逆」，**石**作「迎」。
- 一 三四一頁下一行第一〇字「將」，**石**作「浮」。
- 一 三四一頁下九行末字「往」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「住」。
- 一 三四二頁上五行第二字「想」，諸本作「相」。
- 一 三四三頁上七行末字「彼」，**石**、**徑**、**清**、**麗**作「後」。
- 一 三四三頁上一二行「給水」，**石**作「汲水」。
- 一 三四三頁中二〇行「此中後際」，**磧**、**南**、**徑**、**清**作「此中苦際」；**普**作「比中苦際」。

- 一 三四三頁下一五行「業受」，諸本作「業愛」，下同。
- 一 三四四頁中末行末字「修」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「隨」。
- 一 三四五頁上末行第一一字「作」，諸本作「造作」。
- 一 三四五頁中四行「由業」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「有業」。
- 一 三四五頁下五行「串習」，**石**作「慣習」。
- 一 三四六頁上一四行第一三字「今」，**石**作「令」。
- 一 三四六頁上一五行第八字「用」，諸本無。
- 一 三四六頁中八行第一二字「輪」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「轉」。
- 一 三四六頁中二一行第五字「欲」，**石**作「必」。
- 一 三四六頁下二二行第二字「患」，諸本作「緣」。
- 一 三四七頁上一二行末字「貪」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「食」。

- 一 三四七頁上一八行首字「彼」，**石**作「依」。
- 一 三四七頁上一九行第一一字「作」，**石**作「住」。
- 一 三四七頁中一〇行「二種」，諸本作「種種」。



瑜伽師地論卷第九十五

善

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之三

復次盟拈南曰

如理攝集諦得相慶業障過黑真熟等大義後難得

若於諦智增上如理及不如理不如實知不能盡漏與此相違如實知故能盡諸漏當知此中間不正法不為寂靜不為調伏不為涅槃所起諸智名不如理聽聞正法與上相違當知如理又於此中住惡說法補特伽羅於此正法佛佛弟子真善丈夫不樂瞻仰於別解脫尸羅律儀密護根門正知而住如是等類賢聖法中不自調伏不受學轉於諸聖諦無聞思修照了通達又即於彼諸惡說法毗奈耶中間不正法起邪勝解於不如理生起如理顛倒妄想於不如理不如實知是不如理又於聽聞正法如理不如實知是其如理由不知故於諸

所有惡說惡解有縛無脫不應思惟顛倒法中不能解了而故思惟於諸所有善說善解有脫無縛應可思惟無顛倒法所謂契經及應頌等乃至廣說不能解了而不思惟如是亦名非理作意由此作意不為寂靜不為調伏不為涅槃故名非理又復聽聞不正法故依三言事增上緣力顯示過去未來現在計我品類即由如是增上力故於三世境起不如理作意思惟謂於過去分別計我或有或無未來現在當知亦尔彼既如是不如正理作意思惟或緣所取事或緣能取事此不如理作意思惟或即諸行分別有我或離諸行分別有我彼於所計得決定時若緣所取事分別為我或成常見由此見故作是思惟我有其我於現法中是實是常或成斷見由此見故作是思惟我無其我於現法中是實是常若緣能取事計有我見分別為我作是思惟我今以我觀察於我或謂我我先有今無作是思惟我今以我觀察無我或復即緣

瑜伽師地論卷第九十五 善

能取之事計無我見於現法中以其無我分別為我作是思惟我今以其無我隨觀昔曾有我如是且說所取能取差別五相不如正理作意思惟五種見處謂即三世所有諸行分別有我及復由於不如正理比度作意離於諸行分別有我彼謂如是所計實我或自能作感後有業名能作者或他令作名等作者或自能起現法士用名能起者或他令起名等起者或自已作後有業故或他令作後有業故感果異熟名能生者或自能起現士用故或他等起現士用故得士用果名等生者或由自見或由他見隨起言說如是或由自聞覺知或由他聞覺知隨起言說名能說者或於妻子及奴婢等所有家屬隨其所應施設教勅令住其處如是亦復名能說者或復當來業果已生名能受者或於現法諸士夫果已現等生名等受者或於過去彼彼生中造作種種善不善業今於現法領受種種彼果異熟名領受者或有乃至壽量減盡

瑜伽師地論第九十五卷 第三段

而便大宜能捨此蓋能續餘蓋若異此者既無有我云何得成如上所說諸所作事是名第六不如正理作意思惟所攝見處如是諸見且說皆以薩迦耶見為其自性能生其餘薩迦耶見以為根本所有見趣故名見處由能障礙能取真實微妙慧故名見稠林損善法故名見曠野勞役他故名見厭背欲求有求所行歷故名見行歷詰責他論免脫已論而動搖故名見動搖能善結攝後有苦故名見見結習行如是諸邪行者於現法中未現前漏令起現前既現前已令依下品起其中品今依中品起其上品由此為因生起當來老病死等一切苦法如是當知由於如理及不如理不實知故造作苦諦集諦雜染與此相違聽聞正法起正勝解於其如理無不如理顛倒妄想於其如理如實了知是其如理廣說乃至於應思惟無顛倒法能正思惟由此因緣於三世行并其所取及以能取如實隨觀無我我所當於聖諦入現觀時於見

瑜伽師地論第九十五卷 第四段

所斷所有諸漏皆得解脫得此事已於上修道所斷諸漏為令無餘永斷滅故精勤修習四種因緣何等為四一善護身故二善守根故三善住念故四如先所得出世間道以達世間出沒妙急多修習故善護身者謂正安住速避惡象乃至廣說如聲聞地由速避故於盡諸漏無有障身善守根者謂正安住於諸可愛現前境界非理淨相能正遠離如理思惟彼不淨相善住念者謂住四震一者安住思擇受用衣服等處二者安住能正除遣憂靜現行惡尋思慮三者安住能正忍受發勤精進所生疲倦疎惡不正淋漏等苦他處惡言所生諸苦界不平等所生苦處四者安住於所修道依不放逸無雜住處由正安住如是四震名善住念彼由如是善護身故善守根故善住念故如先所得出世間道善修習故於修所斷所有諸漏皆能解脫及隨證得最極究竟復次若有說言此四聖諦唯是境界或有其我或有有情緣此聖諦修

瑜伽師地論九十五

五

善護身

諸善法應告彼言勿作是說所以者何諸有無量世出世間善法生起一切皆歸四聖諦攝當知諸法略有二種一能知智二所知境其能知智亦所知境是故諸智俱行善法無不攝在四聖諦中被復修習循身念故觀品止品所有善法始修業地已作辨地摠得生起云何名為修循身念謂若有住始修業地如理攀緣若內若外諸大種色為境正念或復由他愛與非愛增語有對觸現行時如理攀緣觸受想行及與諸識為境正念或若有住已作辨地如理攀緣諸所造色為境正念或復如理攀緣作意及彼所生受想行識為境正念中是一切略攝名為修循身念當知此念或緣色身或緣名身云何名觀云何生起觀品善法謂於內外諸大種色及所餘蓋正決擇慧說名為觀若有從初無倒修習分析聚想於外大種由觀劫盡修無常想於內大種所合成身由觀唯食漸漸不淨修不淨想由觀從愛所生長性及於後際老死法

性修無常想及與苦想若於此身一切愚夫不能如實了知體是無常苦故或執為我或執我所即於此身具足多聞諸聖弟子如實知故無有所執是即能修苦無我想此無我想由於其身唯有界想有此想故若復由他愛與非愛增語有對諸觸現行言非愛者即是手足杖塊等觸被則於此及此為緣所有受等無色諸行正觀無常離愛離悲唯觀有界心緣此身正安住故如是亦名速離愚癡如是所有分析聚想於外大種修無常想於內大種修不淨想若無常想無常苦想苦無我想於所生起受等諸法依大種身修無常想離貪瞋癡如是觀品無量善法始修業地由正修習循身念故皆得生起云何名止云何生起止品善法謂由修習循身念故以觀為依如理修止又言止者謂於其內正安住心止品善法者謂得如是正思擇力攀緣諸沙門教授於怨家所正修忍辱又即緣彼無圍修慈既由忍慈所攝受故戒得清淨

觀戒淨故作是思惟我今已於大師聖教微有所作由是因緣無所憂悔無憂悔故深生歡喜廣說乃至得三摩地彼於念時由靜定心乃至獲得第四靜慮此三摩地行拘執故未能雙運無功用轉未善清淨為欲令其善清淨故修如前說四支所攝不放逸行發勤精進無有怯弱乃至廣說彼於後時第四靜慮清淨鮮白若復為其靜定愛味漂轉其心不能於足正捨而住於滅涅槃不觀寂靜彼乃依佛或法或僧深生厭耻作是念言我依如來大師佛寶法毗奈耶善說法寶無倒修習善行僧寶為無所得非有所得是其惡得非為善得於薩迦耶愛藏而住於滅涅槃不觀寂靜彼由內心善調柔故纔生厭耻便能安住引沙門義平等妙捨於滅涅槃能觀寂靜生起如是止品善法所謂忍慈尸羅清淨無悔歡喜廣說乃至得三摩地四支所攝不放逸行引沙門義平等善捨觀滅涅槃寂靜功德彼於念時由二因緣多有所作一由

楞伽經卷第五 九 善字號

其妙慧於大師教為盡諸漏能淨修  
 治第四靜慮故二於薩迦耶心增上  
 捨故齊此名為始修業地究竟成滿  
 從是已後於所修習不生喜足為欲  
 趣入已作辦地修備身念觀造色身  
 色身如草木泥及彼所生餘非色法  
 以如實慧通達緣起能隨趣入如實  
 諦智既得入已依上修進於去未今  
 諸根境界能起厭患乃至解脫能如  
 實知我已解脫如是名為已作辦地  
 修備身念所生善法謂觀色身如草  
 木泥想如是觀察無色諸法真實妙  
 慧通達緣起能隨趣入四聖諦智於  
 修道中能起厭患離欲解脫解脫智  
 見齊是名為於大師教以其妙慧所  
 應作事皆已作說所以者何一切自  
 義皆已究竟從此已後更無所作非  
 於作已復須分別若有作已餘時退  
 失當更有作此作雖作非畢竟作如  
 諸異生以世間道而得解脫此中若  
 先始修業地有漏善法若後所有已  
 作辦地無漏善法如是一切隨其所  
 應當知皆入四聖諦攝

楞伽經卷第五 十 善字號

復次由四因緣應正了知集諦所攝  
 百八愛行一由內外老別故二由所  
 依老別故三由自性老別故四由時  
 分老別故云何名為內外老別謂由  
 內外六處為依起諸愛行云何名為  
 所依老別謂愛依止五種我慢何等  
 名為五種我慢謂於我見未永斷故  
 得有如是我慢現行於其六處計我  
 起慢乃至未為衰老所損諸行相似  
 相續而轉作是思惟是我如昔彼若  
 復為衰老所損或於一時成就好色  
 或於一時成就惡色或於一時成就  
 大力安樂辯才或於一時乃至無辯  
 彼若成就好色大力安樂辯時作是  
 思惟我今美妙若違於此作是思惟  
 我非美妙若為衰老所損敗時作是  
 思惟我今變異云何名為自性老別  
 謂此五種我慢為依發起有愛及無  
 有愛又彼有愛軟中上品老別而轉  
 於其無有由審思擇方能起愛非由  
 意樂任運而住是故於中無有三品  
 老別建立當知此中軟有愛者謂於  
 當來願我當有即於六處願我當有

楞伽經卷第五 十一 善字號

即如是類願我當有於同類生有希  
 求故異如是類願我當有於異類生  
 有希求故若先自體是可愛者願被  
 相應故造善業作是思惟願我當有  
 如是種類如今所有若先自體不可  
 愛者願彼離隔故造善業作是思惟  
 願我當有如是種類異今所有中有  
 愛者謂於無有不生希欲為治彼故  
 願我得有即於六處願我得有如前  
 所說即如是類願我得有異如是類  
 願我得有如是一切應知皆名中品  
 有愛上有愛者謂即如是行相差別  
 作是念言願我定有猛利思求四種  
 相愛應知說名上品有愛此五種愛  
 自性老別由有所依內處別故說十  
 八種愛行老別於其外處當知亦亦  
 此老別者謂如於彼內六處中計我  
 起慢如是於色計為我所而起於慢  
 謂於此色我自轉如是乃至於諸  
 法中計為我所而起於慢謂於此法  
 我自轉餘隨所應如前應知如是  
 十八并前愛行合說總有三十六種  
 愛行老別云何名為時分老別謂即

如是三十六行各有過去未來現在三世差別如是名為由四因緣有差別故愛行合有一百八種又於此中無老別相凡諸所有染汙希求皆名為愛又即此愛集諦攝故說名為因津潤性故順生死流而漂轉故名為流潤於諸境界執著諸名為著境能與生已依五取蓋如癱病等所有累苦為因緣故說名癱根難制伏故說名流溢微細現行魔所縛故說名纏繳上至有頂高標出故說名條幹今無飽故說名枯竭又即如是所說相愛纏眾生故說名為礙由隨眠故說名為覆即由如是纏及隨眠成上品故說名上躰成其中品及軟品故說名發起若欲界愛於所知境令迷惑故說為冥闇若色界愛於所知境令迷惑故說為昏昧若無色愛於所知境令迷惑故說為昏昧如有三人第一盲瞽第二閉目第三瞽瞍微覆其眼此中第一全無所見第二少分似有所見第三雖見眼不淨故不現真色如是三愛隨其次第冥闇昏昧乃

與瞽瞍當知亦亦復次由五種相轉法輪者當知名為善轉法輪一者世尊為菩薩時為得所得所緣境界二者為得所得方便三者證得自所應得四者得已樹他相續令於自證深生信解五者令他於他所證深生信解當知此中所緣境者謂四聖諦此四聖諦安立體相如前應知若略若廣如聲聞地得方便者謂即於此四聖諦中三周正轉十二相智最初轉者謂昔菩薩入現觀時如實了知是苦聖諦廣說乃至是道聖諦於中所有現量聖智能斷見道所斷煩惱今時說名生聖慧眼即此由依去來今世有老別故如其次第名智明覺第二轉者謂是有學以其妙慧如實通達我當於後猶有所作應當遍知未如苦諦應當永斷未斷集諦應當作證未證滅諦應當修習未修道諦如是亦有四種行相如前應知第三轉者謂是無學已得盡智無生智故言所應作我皆已作如是亦有四種行相如前應知此差

別者謂前二轉四種行相是其有學真聖慧眼最後一轉是其無學真聖慧眼得所得者謂得無上正等菩提樹他相續令於自證生信解者謂如長老阿若憍陳從世尊所聞正法已最初悟解四聖諦法又答問言我已解法從此已後如前所說究竟行相五皆證得阿羅漢果生解脫處最後令他於他所證生信解者謂如長老阿若憍陳起世間心我已解法如來知已起世間心阿若憍陳已解我法地神知已舉聲傳告經於剎那曠息須臾其聲展轉乃至梵世當知世尊轉所解法置於阿若憍陳身中此復隨轉置餘身中彼復隨轉置餘身中以此展轉隨轉義故說名為輪正見等法所成性故說名法輪如來廣供是梵增語彼所轉故亦名梵輪復次於四聖諦未入現觀能入現觀當知略有四種瑜伽謂為證得所未得法淨信增上發生厚欲厚欲增上精進熾然熾然精進有善方便言淨信者謂正信解所言欲者謂欲所得

瑜珈論九五

十五

善字号

精進如前略有五種有勢有勤有勇  
 堅猛不捨其軀善方便者謂為修習  
 不放逸故無忘失相說名為念於諸  
 放逸所有過患了別智相說名正知  
 此二所攝名不放逸於諸法防守  
 心故常能修習諸善法故  
 復次苦諦如諸疾病集諦如起病因  
 滅諦如病生已而得除愈道諦如病  
 除已令後不生諸有病者詣良醫門  
 但應尋求亦所正法諸有良醫亦但  
 應授亦所正法是故更無第五聖諦  
 諸佛如來拔大愛箭無上良醫亦但  
 宣說亦所正法  
 復次背聖諦智不成現觀諸有沙門  
 若婆羅門當知略有十相過患謂有  
 勝義諸沙門等意不許彼為沙門等  
 言亦不數為沙門等於諸後有生等  
 眾苦皆未解脫於諸惡趣亦未解脫  
 堪能棄捨正所學處不堪能證諸出  
 世間過人勝法所謂聖道道果涅槃  
 向善趣故堪能尋訪除學無學餘外  
 福田於起苦苦更不還果無所堪能  
 於現法中究竟悟解解脫一切有餘

瑜珈論九五

十六

善字号

依苦無所堪能與此相違當知即是  
 不背諦智成就現觀所有沙門若婆  
 羅門十相功德  
 復次趣向諦智樂正覺者應當了知  
 依四聖諦增上緣力得所依處得方  
 便應知是處於善說法毗奈耶中淨  
 信出家名得依處若四沙門果所攝  
 受聲聞菩提若諸獨覺所有菩提若  
 諸如來無上菩提如是三種當知名  
 得如前所說三周正轉覺修無學隨其次第智  
 見現觀名得方便應知於入諦現觀  
 時如實了知是苦聖諦乃至廣說  
 道聖諦說名智位從此已後於諸諦  
 中復有所作應當遍知廣說乃至應  
 當修習由此觀故說名見位於無學  
 地如實解了我已遍知我已永斷我  
 已作證我已修習名現觀位復有差  
 別謂諸無學盡無生智所攝一切極  
 解脫智說名智位即此無學極解脫  
 智所引正見說名見位從預流果乃  
 至究竟當知所有一切學善名現觀位  
 復次應知諦智略有 種作業及相  
 謂此諦智是能永滅眾苦前行如日

瑜珈論九五

十七

善字号

將出先現明相正盡苦者謂初見諦  
 所斷眾苦作苦邊者謂阿羅漢所斷  
 眾苦又此諦智是能對治大無明闇  
 如日光明能破世間所有大闇又如  
 有一已證諦智永斷三結從此無間  
 由失念故暫為欲貪瞋恚所染彼於  
 亦時依不放逸入切靜慮由觸諸智  
 得不還果如是漸次雖入非想非非  
 想定而與外凡有其老別由已證得  
 不退法故如是諦智有廣大用有廣  
 大果此中所有過去諸行說名已生  
 現在諸行說名正生未來諸行說名  
 當生如是一切摠名集法即此一切  
 由無常滅或有已滅或有向滅或有  
 當滅摠名滅法又於諦智已證得者  
 如大石樓已善雕飾八方猛風不能傾  
 動一切異論不能移轉所有悟解不  
 假他緣不現他面彼將何說我當聽  
 受不觀他口適出語已尋我聽聞思  
 惟籌量審諦觀察諸他沙門婆羅門  
 者當知即是諸外道蓋又即一切四  
 聖諦智漸次集成名諦現觀非隨闕  
 一此諦現觀猶如銷餽諸聖弟子無

上慧命皆依此活如受欲者食用銷  
 餅苦等諦智闕餘三智如昧亦若當  
 知餘以娑羅支荼四聖諦智漸次集  
 成一切圓滿又諸諦智與喜樂俱覺  
 真義故能令身心極輕安故名諦現  
 觀生那落迦中略有二苦一燒然苦  
 二治罰苦由闕諦智獲斯二苦此無  
 量生猛利大苦由聖諦智皆能超越  
 如是諦智假使因其燒然治罰猛利  
 大苦於現法中一身滅壞而可得者  
 應生踊躍歡喜忍受縱毀百身尚應  
 歡喜况乃唯一  
 復次若有為修聖諦現觀當知略有  
 四種障身何等為四一者不信二者  
 上慢三者待時四者放逸言不信者  
 復有三種一於諦現觀不生信解二  
 於僧善行不生信解三於佛菩提不  
 生信解為欲斷除初不信故世尊自  
 引現量所證聖諦現觀告諸弟子言  
 我已於四聖諦理得現觀故證覺無  
 上正等菩提為欲斷除第二不信故  
 復說言我昔與汝輩長世久流轉由  
 未正思惟覺悟於真諦我今與汝等

由正見通達以通達為因盡生死流  
 轉彼因緣盡故自今無後有唯餘最  
 後身任持今不滅第三不信於佛菩  
 提如是相轉謂若沙門喬答摩種是  
 一切智何故有問一類能記一類不  
 記為欲斷除如是不信故復說言我  
 所覺法無量無邊譬如大地諸草木  
 葉為他說者少不足言譬如手中外  
 攝波葉多分能引無義利故少分能  
 引有義利故當知此中非不知故而  
 不記別但由能引無義利故而不記  
 別言上慢者謂即於彼諦現觀中起  
 增上慢為欲斷除如是上慢故復說  
 言如人在遠以箭射箭箭苦無遺其  
 為希有或復一毛指為百分以毛鑽  
 毛端端不落以極細故是事復難通  
 達聖諦轉難於彼所以者何由即以  
 其能取作意還即通達能取作意  
 如是方有能緣所緣平等平等無漏  
 智生通達諦理是故此事最細最難  
 箭射箭苦毛鑽毛端則不如是言得  
 時者謂於所作推待後時為欲斷滅  
 如是待時故世尊說無墜人身甚為

難得復引盲龜以况其事云何放逸  
 謂略而言若邪思惟若邪尋思若邪  
 戲論是名放逸當知若於不應思處  
 而強思惟名邪思惟謂或思惟我於  
 過去世為曾有邪乃至廣說於未來  
 世於內猶豫我為是誰誰當是我今  
 此有情從何而來於是沒已當往何  
 所或思世間謂世間常乃至廣說如  
 是或謂世間有邊乃至廣說或思有  
 情謂命即身乃至廣說或思有情素  
 果異熟謂妄思惟此作此受乃至廣  
 說或復思惟諸靜慮者靜慮境界或  
 思諸佛諸佛境界如來滅後若有者  
 無乃至廣說彼由世俗勝義善巧於  
 是一切二因緣故不應思惟一非思  
 惟所緣境故二由其事無所有故若  
 有思求非思境事或有思求無所有  
 事如是一切皆無所得唯有今心轉  
 增迷亂若於此中不如正理強思惟  
 者雖有一類由宿因力或起耽離或  
 起耽離相應作意緣實境界於其中  
 間暫介現行而復於彼見為過患生  
 不實想如是思惟世間等法能引無

瑜珈論九十五

三

七

義邪尋思者當知即是欲等尋思邪戲論者復有六種謂顛倒戲論唐捐戲論諍竟戲論於他分別勝劣戲論分別工巧養命戲論耽染世間財食戲論如是一切摠名放逸為欲斷除此放逸故如來親自為教誨者為堪受化補持伽羅聞已速能斷諸放逸世尊弟子為斷如是聖諦現觀四障尋由三行相任持聖諦何等為三一由聞慧任持其文二由思慧任持其義三由修慧任持其證此中間慧如其所聞能正任持是苦聖諦乃至廣說又由思慧任持其義謂諸聖者知其是諦故名聖諦當知此中由二緣故得名為諦一法性故由真實義說名為諦二勝解故由即於此真實義中起諦勝解說名為諦一切愚夫但由法性得名為諦非勝解故若諸聖者俱由二種得名為諦故偏說此名為聖諦又由修慧於諸諦中獲得內證現量諦智亦得證淨由是因緣於諸諦實遠離疑惑諦智證淨更互相依若處有一必有第二

瑜珈論九十五

三

復次若有沙門或婆羅門於聖諦智而未相應於諸聖諦未成現觀當知略有四種過患何等為四謂於能往下分惡趣生本行中深起愛樂造作增長彼相應業由此顛墜生惡趣坑又於欲塵人天兩趣眾多煩惱常所燒煮生本行中深起愛樂造作增長彼相應業由此因緣既生彼已大生熱惱常所燒然又於此上色無色蘊所有相應如前所說無明昏闇及諸瞽瞍生本行中廣說乃至墮於生關又由退失受用境界涅槃道故於其中間如生三種世界中間墮在三種妄見黑闇一者常見二者斷見三者現法涅槃見由是因緣墜墮三界生黑門處攝受如是自妄見故邪無明闇所覆障故不如實觀如前五支所攝受斷由是因緣應知如實顯示諸諦復次或有一類於諸聖諦不得善巧造作增長黑黑異熟業已能感那落迦傍生鬼趣由此業故辟如擲杖根墮那落迦中墮傍生趣端墮餓鬼界如是一類造作增長黑白黑白異熟

瑜珈論九十五

三

業已由此雜業辟如擲杖或墮惡趣不清淨處或墮善趣少清淨處如是一類造作增長白白異熟業已由此業故生在五趣生死諸業所隨逐處壽盡業盡即還從彼色無色界沒已退墮五趣生死如五輻輪旋轉不住若有為他說世間道乃至雖能上外有頂當知此說非第一義今上外教何以故如是上外非畢竟故若諸如來所說聖諦相應言教當知此教是第一義今上外教何以故如是上外是畢竟故又若由得諸世俗智乃至有頂名聰慧者非第一義說名聰慧如前說故若由諦智名聰慧者是第一義名為聰慧如前說故復次於其四種聖諦智中初聖諦智能入聖諦漸次現觀辟如本足第二諦智辟如牆壁第三諦智如下層級第四諦智如上寶臺又即如是四聖諦智如四階階能令上外大智慧殿又即如是四聖諦智如四枕梯能令證上解脫寂滅當知此中有三種愛辟如三槍諸惡魔羅執持撓攪生死

大海令彼受生諸有情類隨而迴轉如是三種魔羅愛捨不能令彼三種有情隨而迴轉一者勁銳即是預流二者處中即餘有學三者逆流道行圓滿隨其所欲皆能造作已見聖諦補特伽羅永斷所有慢所作苦傷所成苦由是因緣諸苦少在多分已斷謂諸有學及阿羅漢如慢所作所成衆苦如是諸愛身語意業貪瞋癡等所生衆苦當知一切皆少分在多分已斷譬如礫石及大雪山如是諸慢所作所成所有衆苦若餘若斷當知亦亦如大池沿其水盈滿於中沾引二滴三滴依大池沿水尚甚多如是無色愛所生苦若餘若斷當知亦亦如大陂湖餘如前說如是色界愛所生苦若餘若斷當知亦亦如大海餘如前說如是欲界愛所生苦若餘若斷當知亦亦又大雪山若諸金山若蕪迷盧及大地喻又有六種礫石之喻又泥團喻餘如前說如是身業語業意業貪瞋癡等所生衆苦若餘若斷當知亦亦如是多苦巴達離故

少苦在故當知聖諦如實現觀有大義利謂諸有學取極七生人天苦在諸惡趣苦皆已越度若諸無學唯有現法所依苦在餘一切苦皆已越度復次若住是身入諦現觀當知此身取為難得又聖明眼見諦有學轉甚難得又聞思修所成妙慧亦為難得由此慧故於善說法毗奈耶中如其次第解了勝了及以決了於解了時能審分別於勝了時能生勝解於決了時於法入證又諦現觀所有資糧善有漏法亦為難得謂於父母識恩養等諸善業道有暇圓滿亦為難得又有世間初正見等乃至解脫智為後邊十種正法亦為難得如是諸法即是有學即是無學當知此中善知恩養所有士夫補特伽羅如實了知一切父母皆應孝養如是知已於其父母勤修孝養是名善識父母恩養又樂已利所有士夫補特伽羅於他有德一切沙門及婆羅門如實了知是福田已如其所應勤修供養是名善知所有沙門若婆羅門又無貪瞋

所有士夫補特伽羅於諸妻子及奴婢等一切親屬如實了知彼既以我為室為歸我若有樂彼亦隨樂我若有苦彼亦隨苦如是知已於時時聞正以飲食衣服給賜復以病緣醫藥攝受於彼義利自然勇勵而為施造非於一切未彼憶念稟性忠平好等分布亦不淫佚損費財寶不於非處生毗奈耶亦不非處而興憤發於諸耆長及尊重處正善隨轉如是名為善御家長善能造作自他義利諸所施為皆以正法不以非法於現法中他作惡行深見過失謂或煞或縛或罰或退或被譏毀正思擇已終不現行如是名為於此世罪深見怖畏又正觀見造惡行已於其後世感惡趣苦及感所餘匱乏等苦正思擇已終不現行如是名為於他世罪深見怖畏又時時聞能正受學施福業事造作種種差別福行所謂看病事佛法僧躬為執當如是等類名作福行於一日夜乃至盡壽所有尸羅能正受學如是摠名惠施作福受齋學戒十

業道者謂二三等老別宣說乃至為令由聞思慧於彼相應所有作意正多修習又諸有情生惡趣已難可解脫生善趣已速疾乖離當知是名有暇圓滿甚為難得又見諦故無有老別正見生起於過去世名已生起於現在世名今生起於未來世名當生起如前所說若習若修若多修習其義應知若世間正見應隨防護若有學正見并其斷果應隨觸證若無學正見并自離繫果應隨作證如說正見如是乃至解脫智應知亦尔

瑜伽師地論卷第九十五

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論第九十五卷 第七張 善

瑜伽師地論卷第九十五

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。三四九頁中、下，三五〇頁上、中及三五八頁上，共五版，原版殘缺，以麗藏本補。
- 一 三五〇頁中一四行第三字及第一一字「起」，[資]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「趣」。
- 一 三五二頁中一行第五字「想」，[磧]、[普]作「思」。
- 一 三五二頁上六行「色身」，[資]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]、[麗]無。
- 一 三五三頁上一二行第七字「竭」，[石]、[資]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「渴」。
- 一 三五三頁上一九行「翳膜」，[石]作「翳膜」，下同。
- 一 三五三頁上末行末字「乃」，[資]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]、[麗]作「及」。
- 一 三五三頁下一六行第一二字「輪」，[資]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「轉」。
- 一 三五四頁上九行末字「門」，諸本作「所」。
- 一 三五四頁中五行第一三字「得」，[石]、[麗]作「得得」；[資]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「得彼」。
- 一 三五四頁中一〇行「見修无學」，諸本無。
- 一 三五四頁下末行「銷饑」，[石]作「肴饌」；[磧]、[南]、[徑]、[清]作「銷饌」，下同。
- 一 三五五頁中三行第三字「任」，[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]作「住」。
- 一 三五五頁中六行第一二字「說」，[石]作「記」。
- 一 三五五頁中一五行「拊為」，[石]作「析於」。
- 一 三五六頁上一二行第四字「實」，[石]作「寶」。
- 一 三五六頁中六行第四字「屢」，[石]、[磧]、[普]、[南]、[徑]、[清]、[麗]作「纏」。
- 一 三五六頁中九行末字「屢」，諸本作「纏」。

瑜伽師地論卷第九十六

善

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三四

復次摠摠於南曰

摠義等光等受等最為後

別摠於南曰

摠義自類別似轉後三末

當知諸界略有二種一住自性界二

習增長界住自性界者謂十八界墮

自相續各各決定老別種子習增長

界者謂則諸法或是其善或是不善

於餘生中先已數習令彼現行故於

今時種子強盛依附相續由是為因

躉遇小緣便能現起定不可轉

復次以要言之雖界種類十八可得

然二界素趣有情種種品類有差

別故當知無量辭如世間大惡又聚

於此聚中有多品類種類一故雖說

為一而有無量如是於其一界中

各有無量品類差別種類一故雖各

說一而實無量

復次如是諸界由勝解力之所集成  
先惡勝解集成惡界先善勝解集成  
善界隨所集成還與如是相似有情  
同法而轉謂相往來同聚同住同見  
同意勝解相似由是故言有情諸界  
共相滋潤相似而轉

復次由梵行求增上力故先說起信  
次於尸羅受學而轉次於現行所有  
過罪觀自觀他而生著取次於善法  
無間修習發勤精進於久所作及久  
所說能無忘失是二為依令心得定  
由心定故得如實智如是且說信增  
上力漸次修習三種所學一增上戒  
二增上心三增上慧如是三學勝資  
糧道謂世正見好行慧捨易養易滿  
少欲喜足及四攝事其易養等句義  
老別如聲聞地已說其相如是當知  
名梵行未已得圓滿成就如是梵行  
未者還與此界諸有情類共相滋潤  
相似而轉離此界者還與遠離此界  
有情共相滋潤相似而轉當知此中  
果依於因非因依果故無明界所隨  
六處諸界為緣所依別故起無明觸

瑜伽師地論卷第九十六 第三卷 善

種種品類其無明觸種種品類以為  
緣故起無明觸所生諸受種種品類  
其無明觸所生諸受種種品類以為  
緣故起無明觸所生諸受為緣貪受  
愛為緣故而有其取廣說乃至大苦  
蓋集當知是名依有求故建立諸界  
又無明界所隨六處諸界為緣起無  
明觸此無明觸以為緣故於諸境界  
起不如理執取相好所有諸想此想  
為緣於諸境界發起希欲希欲為緣  
起彼隨法多隨尋思由彼隨法多隨  
尋思以為緣故發起思慕愁憂所作  
身心熱惱身心熱惱以為緣故於諸  
境界種種品類思未老別皆可了知  
如是當知依欲求故安立諸界

復次摠於南曰  
三七界相攝見想與希奇老別性安立  
寂靜愚夫後  
界有三種一者色界二無色界三者  
滅界復有七界一光明界二清淨界  
三空處界四識處界五無所有處界  
六非想非非想處界七滅界當知此  
中由其色界攝光明界及清淨界由

瑜伽師地論卷第九十六 第三卷 善

無色界攝四無色由其滅界還攝滅界又諸色貪由見由受所顯發故遍於一切色界地中安立光明及清淨界又於如是七界遍知應當了知於得方便應當了知即於其得應當了知於得所為應當了知如是諸界所有遍知由四因緣應當了知謂有相違所治能治而相待故狹小無量而相待故有及非有而相待故有上無上而相待故黑闇為緣施設光明不淨為緣施設清淨色趣為緣施設虛空如是名為有相違故待彼所治施設能治由待彼故能於此中正覺慧轉由緣有量狹小境識以為緣故施設識無邊處由少所有以為緣故施設無所有處由一切有最勝現前以為緣故施設非想非非想處為有無上由薩迦耶所有相應諸煩惱斷以為緣故施設滅界為滅無上當知有頂是有無上滅於諸法皆是無上又有想定名為有行於七界中次第乃至無所有處一切皆是有想定故皆由行定隨順獲得謂取明相光明想

瑜伽師地論第九十六卷 第四段 善

俱修三摩地隨順獲得光明想定如是由取清淨虛空識無邊想無所有想當知亦非非想非非想處由無相作意方便趣入想極細故取為第一諸有寂靜起勝解時隨順獲得第一有定於一切相不思惟故於無相界正思惟故薩迦耶滅由無相故隨順獲得滅定滅界如是二種不由行定隨順獲得又由永害色無色界所有貪故不下屈故不高舉故解脫住故住解脫故如是諸定得隨所欲有力調柔自在而轉如是名為隨得諸界又此諸界能隨獲得八解脫定當知初界能隨獲得第一第二解脫定其第二界能隨獲得第三解脫勝靜慮定其餘五界如其次第能隨獲得五解脫定

瑜伽師地論第九十六卷 第五段 善

一類於妙無色為令獲得乃至非想非非想處眾同分生宣說能感彼果諸行如是彼說劣界為緣名為劣語中界為緣名為中語妙界為緣名為妙語彼諸弟子聞是法已還起如是差別想解如是想解亦名劣想中想妙想如如其想如是如是發生忍樂如是忍樂發生劣見中見妙見彼由如是諸忍樂見便於彼彼差別生處信解忍可執為最勝造作增長彼相應業如是信解名為劣願中願妙願當知此二說者行者亦說名為劣中妙品補特伽羅又彼說者及以行者亦傳為他宣說如是劣中妙法彼亦獲得如是類生又即此生前後相待有差別故安立諸界劣中妙別如是三種若待涅槃一切皆是劣界所攝若諸如來由勝義故妙界為緣但說妙語餘法差別如應當知若諸聖者所有行趣應知皆為現法涅槃先有外道彼命終已來生此間因增長故眾緣和合於善說法毗奈耶中楚得出家彼由先世外道妄見所迷亂故

瑜伽師地論第九十六卷 第六段 善

集成今時大無明界由此為因於其  
涅槃及大師所生起疑惑退失正法  
及毗奈耶還歸外道諸惡說法彼由  
先世數習因力還復宣說如是劣語  
乃至廣說如前所說一切應知

復次於外道處外道弟子各別見趣  
廣施設中略有三種由忍見依差別  
可得依此正法能令永捨經及隨眠  
由經捨故彼亦隨捨餘亦無執了知  
由彼於現法中與他違諍忿覺而住  
能引自他一切無義既知是已捨彼  
隨眠由捨此故所餘隨眠及餘因此  
所有諸經畢竟無執於外道處各別  
見趣廣施設者謂執世間若常無常  
廣說乃至如來滅後非有非無於中  
一類外道弟子為性遲鈍如如自師  
或他教導如是如是不審思量取執  
堅著唯此諦實餘皆愚妄彼於一切  
各別見趣悉皆忍受是名第一由忍  
見依復有一類外道弟子性是中根  
而非遲鈍不能自然於法猛利推尋  
觀察亦不隨言便生信解而於展轉  
相違見趣隨喜樂一彼於一類見趣

瑜伽師地論第九十六卷 第七張

瑜伽師地論第九十六卷 第八張

忍受於餘一類而不忍受是名第二  
由忍見依復有一類外道弟子性是  
利根彼能自然於法猛利推尋觀察  
由諸見趣惡施設故彼見一切皆不  
應理見已一切都不喜樂由是因緣  
於諸見趣皆不忍受此復有二補特  
伽羅一邪見行性無堪能無未解意  
二正見行性有堪能有未解意此中  
第一一切不忍補特伽羅即由如是  
非理比量於善說法毗奈耶中不審  
思量執為非理非謗賢聖起無有見  
又於一切各別見趣皆不忍受方便  
令彼無所依仗亦令滅壞無所宗承  
而妄分別計度顯示無所依仗所引  
見趣常與一切各別見者共興違諍  
手相惱害是名第三由忍見依此中  
第二一切不忍補特伽羅於前一切  
不忍者見亦不喜樂住未解心往詣  
他所謂善說法毗奈耶中佛佛弟子  
如實顯已言我一切皆不忍受佛佛  
弟子了知彼人有未解意覺慧猛利  
具堪任性即以其心念彼心已遂依  
於前補特伽羅而反詰曰汝即於此

都不忍見亦不忍耶彼便如實唯然  
而若如來遂舉此正法中諸弟子眾  
讚勵於彼告言汝與多人相似我等  
一切於諸見趣并不忍見皆不忍受  
汝若余者如此人眾經與隨眠一切  
見依皆永斷故於當來世諸見雜染  
無所堪能汝今與彼竟無差別如是  
輩流極為甚少汝於此少轉更為少  
若於一切經及隨眠都不忍見能永  
斷者彼於一切畢竟無執如是如來  
如來弟子方便令彼外道弟子於正  
智見發生希欲竊作是念我竟不知  
如來弟子能斷如是經及隨眠如來  
知彼於正智見生希欲已更復策發  
彼希欲心其遂承受如來為欲令彼  
依止思擇修習二對治力永斷一切  
經及隨眠宣說法要令其獲得無倒  
智見如餘安住此正法者能捨一切  
展轉手相乖背由是因緣違諍惱害  
能引自他一切無義諸聖弟子於彼  
一切皆無執取設有來問亦不記別  
觀察如是諸過患已依思擇力捨離

瑜伽師地論第九十六卷 第九張

諸經由此因緣於彼見依能永捨棄於餘見依由正見故亦令無有如是為欲永斷諸纏拔隨眠故修循身念於有色身觀無常性於身添著淨修其心於墮自身諸受分位由無常門觀無常性如實了知諸名色故便於諸漏心得解脫觀身壞已當來諸受皆悉斷滅又於其身住當壞想乃至命在常能領受離繫諸受如是名為依修習力捨離隨眠當知此中貪恚癡等令當來世生等諸苦和合繫縛亦令現法起業雜染亦令欣求未來染事執取過去已所捨事執著現在正現前事意假名違言假名誦由三損惱說名為害觀無常等如聲聞地已說其相

瑜伽師地論第九十六卷 第十張 卷

二者後法此中云何名為堅執云何名為現法過患云何名為後法過患若由已生想增上力如前相似欣欲分別所有熱惱尋求生起由是因緣名堅執想又尋求時於其三處於諸有情發起邪行由此為因或有堪能能生現法所有憂苦由此因緣說名有苦或無堪能然即由彼現在前故名有匱乏又此有苦及有匱乏用二為緣一者用他手塊刀杖及惡言等為增上緣由是緣故名有災害二者用內雜染而住為增上緣由是緣故名有燒惱如是名為現法過患即由此因於當來世生諸惡趣如是名為後法過患又若於其所受學處有堅固執當知於彼如乾葺舍所依止中所有能依如重善法由邪想火擲置其中能焚滅故當知即此補特伽羅所有如重一切善法皆被燒害與此相違無堅執故當知退失功德善法與此相違如其所應當知出離無恚無害想等差別又於是中間思修慧能令黑品無堅固執能令白品有堅

瑜伽師地論第九十六卷 第十一張 卷

固執若此三種妙慧有隨能令黑品有堅固執能令白品無堅固執復次如來有二甚希奇法一者顯示一切諸法皆無有我二者顯示一切有情自作他作皆無失壞此中略有二種有情一在家品二出家品在家有情為未財寶初興加行名發起界即於此中若未獲得由順精進障導因緣諸心勇悍即望於彼名勢力界若已獲得由童童等所有災害順精進障不能令轉名任持界即此諸界從自方所至餘方所從未損捨至已損捨名出離界即彼有情為財寶故俱於二處由起無間殺重加行無緩加行名勇猛界出家有情先樂出家求出家故生決定欲名發起界依出家品於所應得廣大善法無有怯劣名勢力界種種淋漏所生眾苦發勤精進所生眾苦界相違等所生眾苦不能敗壞名任持界若於下劣不生喜足名出離界乃至命在常修無間殺重加行名勇猛界如是一切應當了知謂彼諸界及盡所有諸品類界

瑜伽師地論第九十六卷 第十二張 卷

復次於諸界中略有二種界老別性  
云何為二者他類老別性二者自  
類老別性他類老別性者謂眼界異  
色界異眼識界異如是乃至意識界  
異自類老別性者謂即彼界或順苦  
受或順樂受或順不苦不樂受由是  
為緣能生三受

復次由四因緣當知建立三種三界  
二出離界云何為四一者外不出離  
而出離故二者內不出離而出離故  
三者非畢竟出離而出離故四者無  
增上慢故當知此中用外五妙欲貪  
為緣建立欲界即由此界出離義故  
建立色界最初靜慮由尋喜樂出離  
義故建立此上三種靜慮由色有對  
種種性想出離義故建立空無邊處  
所攝無色界由空識無所有想出離  
義故建立此上所攝無色界如是外  
處不出離出離義故當知建立三界  
差別又色界中具足六處內處圓滿  
無色界中五有色處皆已超越唯餘  
意處於滅界中一切六處皆已超越  
如是內處不出離出離義故當知建

瑜伽師地論第九十六卷 第十三張 善

立餘三種界又色界中非是畢竟出  
離欲界無色界中望於色界當知亦  
亦若諸有為皆悉寂滅當知是名畢  
竟出離如是非畢竟出離出離義故  
當知建立三界老別無增上慢者謂  
由遍知當知建立五種六種諸出離  
界如三摩四多地已辨其相

復次若諸苾芻專樂寂靜勤修止觀  
略由五相當知其心名得解脫一者  
奢摩他熏修其心依毗鉢舍那解脫  
奢摩他品諸隨煩惱二者毗鉢舍那  
熏修其心依奢摩他解脫毗鉢舍那  
品諸隨煩惱三者二種等運離心隨  
惑解脫一切見道所斷所有諸行四  
者即由此故解脫一切修道所斷所  
有諸行住有餘依般涅槃界五者解  
脫一切苦依諸行住無餘依般涅槃  
界於善說法毗奈耶中略有二種師  
及弟子甚希奇法一平等見隨起言  
說二最勝見隨起言說如是二種外  
道法中不可得所作老別故遠離  
涅槃故

瑜伽師地論第九十六卷 第十四張 善

一樂習行能引自他無義利行二於  
四處不得善巧當知能引無義利行  
有四種相云何為四謂能生起四種  
苦故一他老別苦二內老別苦三時  
老別苦四身老別苦他老別苦者或  
有疫癘謂非人作或有灾言謂人所  
作或有已遭或恐當遭於所未遭而  
生怖畏如是名為由他增上所生眾  
苦內老別苦者謂界相違疾病因緣  
名為灾患所愛變壞所欲匱乏生染  
惱心名為擾惱如是名為由內增上  
所生眾苦此復如前應知或有已所  
遭苦或恐當遭生怖畏苦時老別苦  
者謂即如是諸品類苦過去已有未  
來當有現在今有如是摠名時老別  
苦身老別苦者謂自習行邪行為因  
能令已苦由是因緣他雖正行亦能  
令苦如是名為身老別苦當知此中  
前三名為唯能引自無義利行後一  
名為亦能引他無義利行云何四處  
不得善巧謂於諸界諸處緣起處非  
處中皆不了達與上相違當知即是  
聰慧二相又由無色意處所依所緣

瑜伽師地論第九十六卷 第十五張 善

自類流轉老別當知建立有十八界由五色處安立運轉駭役所依體性老別當知建立有餘六界安立所依體性老別謂地等四運轉所依體性老別即是空界駭役所依體性老別即是識界由染淨品想及尋思所依義故當知建立有餘六界謂欲恚害并彼對治貪瞋癡縛所依義故當知建立有餘六界謂苦樂憂喜捨無明若有非理作意思惟即便生起邪想尋思若有如理作意思惟即便生起正想尋思又由三界染淨二品遍行義故當知建立有餘四界謂名所攝受等四蘊又由所染所淨清淨即此不淨清淨增上如前所說外不出離出離義故當知建立有餘三界謂欲界色界無色界如前所說內不出離出離義故當知建立有餘三界謂色界無色界滅界又即由此內外二事出離增上聽聞正法或不正法如理思惟或不如理思惟依處三種言事老別義故當知建立有餘三界謂過去界未來界現在界又由所知諸苦

論師地論第九十六卷 第十七張 善

煩惱多中少義當知建立有餘三界謂劣界中界妙界若有上苦及上煩惱是名劣界若有中苦及中煩惱是名中界若有少苦及少煩惱是名妙界如是遍知劣中妙界又由遠離此因緣義及由修習此對治義當知建立有餘三界謂善界不善界無記界又由修善清淨老別缺縛義故無縛義故具縛義故當知建立有餘三界謂學界無學界非學非無學界又即由彼有學無學與諸愚夫若共不共世出世法成就義故當知建立有餘二界謂有漏界無漏界又即由彼世出世間若常無常有上無上老別義故當知建立有餘二界謂有為界無為界一切皆為趣向涅槃志以涅槃為其後際熟修梵行是故過此無復立界諸處緣起及處非處所有善巧如聲聞地已辨其相又若略說處及非處善巧相者謂或依止趣五趣行或復依止趣涅槃行此一切行略有三種謂劣中勝趣惡趣行說名為劣趣善趣行說名為中趣涅槃行說名為

論師地論第九十六卷 第十七張 善

為勝所以者何趣善趣行此最為極更無餘行唯此能感所有世間最極圓滿謂能感得轉輪王身或帝釋身或魔羅身或大梵身彼無第二更無有餘補特伽羅或男或女與其等者趣涅槃行當知能證一切有情最勝法性謂聲聞菩提獨覺菩提無上菩提諸佛如來於彼一切取為殊勝一切三千大千世界補特伽羅無與等者又餘所有安住菩提劣功德者於諸世間得增上位尚為殊勝何況如來彼復云何謂於是處正見具足補特伽羅不能現行諸異生類堪任現行當知一切如經廣說復次盟陀南曰自性與因緣 見染數取趣轉老別道理寂靜後觀察諸受自性應當了知諸受因緣應當了知於受正見應當了知於受雜染應當了知於能受補特伽羅思擇不思擇二力老別應當了知如是於受解脫不解脫流轉品別應當了知諸有所受皆苦道理應當了知諸受寂靜止息老別應當了知於受觀察

論師地論第九十六卷 第十八張 善

一切受相應當了知略說三受是受自性三品類觸是受因緣又諸樂受變壞法故貪依處故貪是當來眾苦因故由此應觀樂受為苦若諸苦受現在前時惱害性故如中毒箭而未得拔由此應觀苦受如箭非苦樂受已滅壞者是無常故正現前者是滅法故於二更續能隨順故由此應觀非苦樂受性是無常性是滅法如是於受所生正見能隨悟入諸有所受皆悉是苦於樂受中有貪隨眠於苦受中有瞋隨眠於非苦樂無明隨眠是名於受所起雜染雖於樂等所有諸受現前分位一切未斷煩惱隨眠之所隨眠然由緣彼各別所行諸纏生起此後隨眠煩惱隨縛即名於彼相續隨眠為欲永害諸隨眠故熟修梵行非唯為遣諸纏因緣無思擇力補特伽羅受苦受時心極憂悴即此苦受若身若心現前領納所餘樂受非苦樂受由未斷故而說相應是故名為現見圓滿冥闇受抗難得其底有思擇力補特伽羅應知一切與上

瑜伽師地論第九十六卷 第十九張 善

相違又於諸受心未解脫補特伽羅但於苦受圓滿領納猶如一人中二毒箭二毒箭前者即箭三受或染心領納謂由貪瞋癡或相應領納謂由生等苦如是彼由現法所有上品苦故及由現法諸雜染故亦由後法所有苦故由是諸處受其染惱心解脫者應知一切與上相違此老別者具領三受又若有受於依止中生已破壞消散不住速歸遷謝不經多時相似相續而流轉者應觀此受猶若旋風若有諸受少時經停相似相續不速變壞而流轉者應觀此受如客舍中羈縻色類又彼諸受自性所依染淨品別當知名受品類老別有味受者諸世間受無味受者諸出世受依耽嗜受者於妙五欲諸染汙受依出離受者即是一切出離遠離所生諸善定不定地俱行諸受又諸苦受一切眾生現知是苦不假成立所餘二受由二因緣應知是苦非苦樂受及能隨順此受諸行由無常故應知是苦所有樂受及能隨順此受諸行變

瑜伽師地論第九十六卷 第三張 善

壞法故應知是苦由此道理當知諸受皆悉是苦又彼諸受應知略有三種寂靜一由依止上定地放下地諸受皆得寂靜二由暫時不現行故而得寂靜三由當來究竟不轉而得寂靜當知此中暫時不行名為寂靜今其究竟成不行法名為止息樂言論者廣生言論染汙樂欲展轉發起種種論說名為語言即此語言若正證入初靜慮定即便寂靜又慮尋伺能發語言諸未得定或有已得還從定起能發語言非正在定正在定者雖有微細尋伺隨轉而不能發所有語言是故此位說名一切語言寂靜是名第二義門老別又瑜伽師於貪瞋癡深見過患安住領納貪瞋癡等離繫諸受數數遍知數數漸減貪瞋癡等故說其心於貪瞋癡離染解脫又由七行於諸受中觀受七相謂觀諸受自性故現在流轉還滅因緣故當來流轉因緣故當來還滅因緣故雜染因緣故清淨因緣故及清淨故復次暹陀南曰

瑜伽師地論第九十六卷 第三張 善

受生起者等 諸受相老別 見等為最勝  
知老別問記

一切有情應斷諸受略由三緣而得  
生起一者欲緣謂於未來世二者尋  
緣謂於過去世三者觸緣謂於現在  
世現前境界去何名為一切有情謂  
有情眾略有八種一在家眾二出家  
眾三於諸欲未離貪眾四於諸欲已  
離貪眾五於初靜慮未離貪眾六於  
初靜慮已離貪眾七從此已上乃至  
非想非非想處未得離貪諸外道眾  
能入世間定具足於邪見乃至邪解  
脫智者八住內法眾能入世間定具  
足於正見乃至正解脫智者及住內  
法眾能入出世定者由此八眾依能  
領納諸受遍知應知昔攝諸有情眾  
又在家眾或出家眾於諸欲中未離  
貪者由三因緣諸染汙受而得生起  
一由染著力二由作意力三由境界  
力當知此中諸在家者追求諸欲為  
受用故發生欲樂由染著力即此非  
理思惟先時曾所領受由作意力於  
現前境現在受用由境界力應知如

瑜伽師地論第九十六卷 第三十二張 善

是補特伽羅欲尋觸緣由現行故皆  
不寂靜以此為緣發生三受又由取  
初染汙欲尋觸現行故領納彼緣所  
生諸受若彼生已染著不捨亦不除  
遣如是彼受長時相續隨轉不絕不  
得寂靜不寂靜緣長時相續領納諸  
受又彼欲等由其最初長時相續恒  
現行故彼緣彼品所有煩惱墮在相  
續未永斷故即說名為不寂靜緣是  
名第二義門老別若諸出家未離貪  
者由於諸欲能棄捨故其染著力所  
攝受欲雖得寂靜作意境界力所攝  
受若尋若觸而未寂靜由是因緣彼  
於觸處於尋對治未善修故一切離  
欲皆未作故於曾受境非理作意尋  
思現行於諸勝妙現前境界有觸現  
行若於尋思深見過失於彼對治已  
善修故一切離欲未盡作故欲如前  
說已得寂靜由是因緣尋亦寂靜唯  
觸獨一未得寂靜若勝妙境現在前  
時諸染汙觸便復生起若於諸欲已  
離貪者當知一切皆得寂靜是名一  
種義門老別復有一類於諸欲中未

瑜伽師地論第九十六卷 第三十三張 善

離貪者由於諸欲所有貪欲未永斷  
故諸尋染觸未永斷故由是一切皆  
未寂靜若於諸欲貪欲已斷證初靜  
慮欲已寂靜尋未寂靜於初靜慮已  
離貪者乃至非想非非想處未離貪  
者二已寂靜觸未寂靜超過有頂一  
切寂靜是名第二義門老別若諸外  
道能入世間定具足於邪見乃至邪  
解脫智者由彼為緣生起諸受於彼  
染著又由彼品煩惱隨縛即由如是  
不寂靜緣諸受生起若住內法能入  
世間定具足於正見乃至正解脫智  
者由彼為緣生起諸受於彼染著又  
由彼品煩惱隨縛即由如是不寂靜  
緣諸受生起又住內法能入出世定  
者若依向道轉自事未究竟所有諸  
欲未得為得未證為證未觸為觸作  
是希望我於是處何時當得廣說如  
前彼未寂靜由是為緣彼於介時諸  
受生起若於自事已得究竟彼欲寂  
靜由寂靜緣便有第一寂靜無上諸  
受生起彼於一切所有諸受出離方  
便如實了知是故如前於第一義諸

瑜伽師地論第九十六卷 第三十四張 善

沙門中許為沙門諸梵志中許為梵志若不了知於彼一切皆不忍許當知此中一切諸受無有老別皆觸為緣又即此緣欲亦為緣尋亦為緣境界愚癡所攝無明亦為其緣如是一切不正思惟及墮相續彼品煩惱以為其集由此滅故彼亦隨滅正見等道當知說名能趣滅行

復次於遠離喜身作證住諸聖弟子能斷五法能修五法令得圓滿應知如前三摩四多地廣辨其相又喜樂捨劣中勝品謂在欲界及四靜慮如其所應當知其相又在第四靜慮地捨一切過患皆遠離故名善清淨若此上捨復可立為勝無愛味

復次由十種相當知諸受所有老別一勝義老別二流轉所依老別三自相老別四盡所有性老別五自相品類老別六流轉門老別七雜深門老別八所治能治老別九時老別十剎那展轉生起老別此中或有無開覺者作如是言受唯有二一苦二樂雖復說有不苦不樂然唯苦樂無性所

瑜伽師地論第九十六卷 第三十五張 善

顯是故世尊即依如是苦樂寂靜假設為有世尊為欲開曉彼故說如是言樂有二種所謂欲樂及遠離樂此遠離樂復有三種一者劣樂二者中樂三者勝樂劣樂者謂無所有處已下中樂者謂第一有勝樂者謂想受滅既有是理樂受亦得說為寂靜謂在初二三靜慮中非苦樂受亦名寂靜謂在第四靜慮已上乃至有頂一切受無亦名寂靜謂在滅定然佛世尊約第一義說有三種最寂靜樂謂諸苾芻心於其貪離深解脫如於其貪於賤於癡當知亦亦如是一切惣為三樂一者應遠離樂二者應修習有上住樂三者最極究竟解脫無上住樂應遠離樂者謂諸欲樂應修習樂者謂初靜慮乃至有頂諸所有樂有上住樂者謂滅盡定此亦名為應修習樂最極究竟解脫無上住樂者謂如前說三最勝樂非據受樂說滅盡定以為有樂然斷受樂說名為樂又勝住樂與樂相似又即依此有樂可得說名為樂謂如有一從此定起

瑜伽師地論第九十六卷 第三十六張 善

有所領受作如是言我已多住如是如是色類最勝寂靜樂住由依此故說名有樂

復次若有苾芻依止如是色類見聞及樂想有無間隨得諸漏永盡當知此見名最勝見乃至此有名最勝有從無我見不更尋求其餘勝見謂無常見即此無間隨得漏盡是故此見名最勝見依止此見復由四門方能隨得諸漏永盡一或從他聽聞正法二或依四現法樂住三或依止三種想定謂從空無邊處乃至無所有處四或天有或在人有是故此聞於其餘聞此樂於其餘樂此想於其餘想此有於其餘有說為最勝

復次由遍了知應遍知事於其苦諦得遍解脫於其集諦得勝解脫於其滅諦能正作證於其道諦能正修習正於苦邊能隨得者謂於苦諦得遍解脫於諸漏盡能隨得者謂於集諦得勝解脫應厭離應解脫者謂於滅諦能正作證於無常等隨觀住者謂於道諦能正修習又由十相應當

瑜伽師地論第九十六卷 第三十七張 善

了知境事老別一者已生諸行繫屬  
命根住因老別二者有色無色諸行  
展轉相依住立流轉老別三者無色  
諸行無常法性入門老別四者心諸  
雜染依處老別五者一切諸行一切  
品類摠皆是苦老別六者淨不淨業  
果受用門老別七者有喜樂識所行  
邊際老別八者愛恚依處老別九者  
喜樂執藏有情生處安住邊際老別  
十者墮往惡趣依處邊際老別又清  
淨品應得應修事增上故當知有餘  
十種老別一者善法無間修習增上  
無逸老別二者心慧解脫依止老別  
三者勝三摩地邊際老別四者於一  
切境繫縛其心邊際老別五者解脫  
方便老別六者解脫老別七者等覺  
真義老別八者現等覺後於三學中  
受學老別九者正學已學現法樂住  
老別十者證聖神通廣行老別  
復次即依如上所說老別應生問論  
標舉者謂由未了義理記別者謂由  
已了義理當知此中由四因緣能請  
問者不應與言由四因緣能記別者

瑜伽師地論第九十六卷 第三十 善

不應與言前四種者一於現量二於  
應理三於其因四於非因謂等示現  
時而不領解比度分別正施設時而  
不領解汝自修行自然當了而不領  
解正智論者親自演說由此至教亦  
不領解是故於此能請問者不應與  
言後四種者謂一切行皆是無常一  
切諸法皆無有我一切生處皆不可  
樂淨不淨業終無失壞是一向記故  
思造業當受於苦此非一向獲得於  
捨於現法中定般涅槃亦非一向若  
有問言造作業已往善趣不應反詰  
去汝問何業若有問言修習道已得  
涅槃不應反詰去汝問何道為是世  
間為出世間置記論者謂依一切所  
有見趣如是四種正答問者名善能  
記應可與言與此相違不應與言  
復次諸佛如來有二記別一其外道  
二者不共其外道者記諸弟子當生  
處等言不共者終不記別有生者等  
有二識火熾然所依一微細愛二塵  
名色欲色二界愛所生識名色為依  
受若止息乃至壽量其識相續隨轉

瑜伽師地論第九十六卷 第三十 善

而住若無色界愛所生識但緣其名  
而得住立愛若斷滅乃至壽量其識  
相續隨轉而住又於色界此愛為依  
生中有識即愛為依令於中有般涅  
槃者暫尔安住此愛若斷即於尔時  
其識謝滅復有二種意所生身一者  
色界意所生身二無色界意所生身  
謂由定地意門方便而能集成二生  
身故又諸如來略有二種善避他論  
一者能避定不應記作不定論二者能  
避決定應記作不定論如說喜樂色  
等義別如是喜樂取等義別應知亦尔

瑜伽師地論卷第九十六

丁未歲高麗國大藏都監奉  
勅雕造

瑜伽師地論第九十六卷 第三十 善

瑜伽師地論卷第九十六

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 三五九頁上六行第五字「等」，石作「壽」。
- 一 三六〇頁中二行第一一字及三行首字「想」，諸本作「相」。
- 一 三六〇頁下一四行第二字「傳」，諸本作「便」。
- 一 三六二頁上五行第四字「墮」，資、磧、普、南、徑、清作「隨」。
- 一 三六五頁上一行「受相」，資、磧、普、南、徑、清作「受想」。
- 一 三六五頁上一行末字至一二行首字「苦受」，清作「受苦」。
- 一 三六五頁上一六行第五字「隨」，資、磧、普、南、徑、清作「睡」。
- 一 三六五頁下一六行末字「離」，石作「難」。
- 一 三六六頁中一四行第二字「觸」，資、磧、普、南、徑、清作「獨」。

- 一 三六八頁上一三行「無逸」，資、磧、普、南、徑、清作「無邊」。
- 一 三六八頁上一八行「正學」，南作「三學」。
- 一 三六八頁下六行「一者」，磧、普、南、清作「二者」。



趙城縣廣勝寺

瑜伽師地論卷第九十七

善

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之一

如是已說緣起食諦界擇攝菩提分

法擇攝我今當說摠盟於南曰

念住與正斷神足及根力覺道支息念

學證淨為後

別盟於南曰

沙門沙門義喜樂一切法梵行數取趣

起二染為後

依四念住修習增上由四因緣應知

內法有沙門道及有究竟外法決定

無沙門道亦無究竟當知他論諸沙

門道及以究竟一切皆空云何名為

四種因緣一者依止四處得四證智

故二者解脫四種外隨煩惱故三者

內法弟子與外道弟子不同品類故

四者內法大師與外道師不同品類

故云何名為內法沙門謂諸沙門略

有四種一者勝道沙門二者論道沙

門三者命道沙門四者汙道沙門是

瑜伽師地論卷九十七卷 二

善字

四沙門若略若廣如聲聞地已辯其相內法道者云何為道謂八支聖道若處施設八支聖道是處施設汙道為後四種沙門若有其道自行邪行非生道器由是因緣容有汙道是故外法尚無汙道况得有餘內法究竟者云何究竟謂斷諸取諸取斷已當來畢竟無復相續云何名為依止四處云何復名得四證智謂四處者一三結永斷蘊息處二無退墮法勢力處三定趣菩提種類處四極七及有隨行處依此四處於佛法僧及於淨戒得證淨知云何名為解脫四種外隨煩惱一者解脫現法外隨煩惱二者解脫後法外隨煩惱三者解脫展轉于相違戾所作外隨煩惱四者解脫於諸聖諦不能宣說不能覺悟所作外隨煩惱當知此中諸外道類關念住故其念忘失不正知住領納諸受或樂或苦或非苦樂於樂起染於苦起恚於非苦樂發起愚癡如是名為第一現法外隨煩惱彼由如是染恚癡故以受為緣生後有愛以愛為

緣發生諸取有愛取故以取為緣成  
 辦於有廣說乃至純大苦聚積集增  
 長如是名為第二後法外隨煩惱又  
 諸外道薩迦耶見以為根本種種見  
 趣意各別故彼此展轉于相違矣是  
 名第三外隨煩惱又諸外道遍於一  
 切四聖諦中尚無有能施設其教况  
 當覺悟是故彼於自師宗智雖得增  
 上而實無知墮無明趣是名第四外  
 隨煩惱住內法者於是一切皆能解  
 脫云何內法弟子與外道弟子不同  
 品類謂外道弟子或墮有見常邊或  
 墮無見斷邊長夜積集深起蔽護由  
 聞親近由思染著由修染著內法弟  
 子行處中行遠離二邊云何內法大  
 師與外道師不同品類謂外道師於  
 一切取雖同宣說斷遍知論而於諸  
 取不能施設正斷遍知由彼本契出  
 家捨欲故於欲取立斷遍知非於自  
 見自戒我語若有與他諸餘沙門婆  
 羅門等見不同分戒禁同分彼於見  
 取亦能隨分立斷遍知非於戒禁我  
 語二取若有戒禁亦不同分於戒禁

取亦能隨分立斷遍知其我語取於  
 一切時一切外道悉皆共有是故外  
 道於自於他我語取中皆不施設斷  
 遍知論又彼雖能分捨諸取而於當  
 來還復能取未永斷故如是外道於  
 諸取中未全斷故未永斷故不得究  
 竟內法大師當知一切與上相違如  
 是應知內法大師與外道師不同品類  
 復次依四念住修習增上略由三處  
 三地三種補特伽羅當知普攝諸沙  
 門義云何三處一境二智三證云何  
 三地一正加行攝異生地二有學地  
 三無學地云何三種補特伽羅一正  
 加行異生補特伽羅二有學補特伽  
 羅三無學補特伽羅云何名境謂地  
 等六界與六觸處為所依體此六觸  
 處與十八意行為所依體十八意行  
 能雜染心云何名智謂心清淨增上  
 慧依處云何名證謂即慧依處增上  
 若諦依處若捨依處若寂依處云何  
 慧依處謂慧為依處於正加行異生  
 地中正修善法為因緣故能無放逸  
 入有學地若慧為依處證阿羅漢無

學地中得盡智故如實了知我生盡  
 等若學無學出世智後諸世間慧云  
 何諦依處謂已獲得八支聖道斷諸  
 煩惱由此依處當來眾苦畢竟不生  
 由此畢竟無忘失故名諦依處云何  
 捨依處謂斷彼事由此依處於已斷  
 事無雜染行現法樂住云何寂依處  
 謂為斷滅所餘結事方便勤修如已  
 得道此為依處於所餘結及所餘事  
 能捨無餘如是一切以要而言為欲  
 得證故修其智既得證已便獲聖道  
 及聖道果果有二種謂煩惱斷及與  
 事斷此中一種證所未證第二依處  
 捨未來苦第三依處能隨習近現法  
 樂住第四依處斷未圓滿能令圓滿  
 齊余所處諸瑜伽師於所應作皆得  
 究竟謂於未證由初能證於未來苦  
 第二能捨於現法樂第三能住於上  
 斷滅所未圓滿第四能滿如是一切  
 由四依處應當了知此中先所獲得  
 聖道名寂靜道為斷上位煩惱事故  
 正修習時於其事斷倍趣增益於煩  
 惱斷防未得退此中云何由智觀察

瑜伽師地論九十七

六

善字号

所知境界證所應證謂正加行異生地中正行異生補特伽羅由内外別觀察五界於所有身住猶身觀謂心解脫及慧解脫為增上故彼起如是如理加行於諸界中住唯界想觀唯有界都無有我依思擇力於諸色界已遠離貪而於所緣猶未能斷於未來世不希望故於現在世不耽著故名已離貪未能永害彼隨眠故名於所緣猶未能斷彼於其貪已遠離故田心解脫為增上力遠離貪故心得清淨而於所緣未能斷故有餘上位應更修治從此已後於六觸處所攝境界無倒觀察於諸受中住猶受觀彼如前說依思擇力於諸受界亦遠離貪歷觀緣生無常性故即如前說而於所緣猶未能斷彼於無明已遠離故由慧解脫為增上力依諸明觸所生如理作意相應所有善受於一切受所生雜染欺捨而住由於無明觸所生受為緣起貪已遠離故名得清淨而於隨眠未永斷故有餘上位應更修治從此已後於十八意行無

瑜伽師地論九十七

七

善字号

倒觀察俱於心所同時安住猶心所觀彼作是思此十八意行最第一者謂諸所有寂靜解脫超過諸色在於無色於能順捨起諸意行復作是思若我依此勝妙意行於清淨捨若定若生耽著係憶因此我心便成雜染如是知已捨而不憶是名於心住猶心觀復於諸處觀無常性是名於法住猶法觀彼於念時於三想定及以非想非非想處所有諸行餘第一有已離貪故名於想界及行界貪亦得遠離餘如前說如是彼於正加行攝異生地中淨修心已為欲證會學心解脫復於一切身受心法觀唯有法都無有我於一切有深心耽捨不起加行謂我當有或我當無如實了知此中無有有者無者彼由如是如實知故漸於見修所斷三漏心得解脫得盡智故觀察一切當來諸受不復流轉此不流轉由身滅故彼於念時依諸漏盡所獲盡智為最第一有學異生諸慧依處猶有垢故今此所得定無垢故又即此慧於諸煩惱斷滅

瑜伽師地論九十七

八

善字号

諦中以寂靜行攀緣而住暫時失念亦不能動如是所有心慧解脫不為忘念之所陵雜如前異生及有學位以彼尚有忘失法故諦不圓滿在無學位於一切時如實性故其諦圓滿故諦依處成就第一由能棄捨一切依事故捨依處成就第二切道果所集成故名善修道非如異生及諸有學故寂依處成就第一問何因緣故唯在無學四種依處說為第一非在異生及有學位者在此位中微細淋漏亦不可知况有中上在異生地淋漏亦多有學位中少可知有此中何等名為淋漏應知如前諸動舉等說名淋漏於彼一切皆永斷故趣向圓滿牟尼性故說名牟尼寂靜又已永害當來因故於初中後生老死苦永止息故現法行時於諸世法四種貪愛永寂靜故四種瞋恚永寂靜故又於住時不悅誼雜永寂止故復次依修所有菩提分法圓滿增上由七因緣當知建立七種正法何等為七一聞所成作意所緣故二思所

成及修所成作意所緣故三即此三種作意加行時差別故四於受用財遍受用財善通達故五受用財法於時時間從他得故六於究竟時內離上慢無失壞故七亦於他所離增上慢無失壞故此中依諸止舉捨相修習知時如聲聞地及三摩四多地已辯其相食飲等義如聲聞地應知差別又於此中受用財者謂於刹帝利婆羅門長者等眾受用法者謂於沙門眾我應如是行者謂善護於身善守諸根善住正念應如是住者謂至門首若不聽許則不應入或得入已若不聽許不應自專就坐而坐應如是坐者謂不應寬縱一切身分乃至廣說應如是語者謂五種語一應時語二應理語三應量語四寂靜語五正直語應如是默者謂於五時應當宴默謂或紛擾故或相誹撥故或連諍而住故或延請故或談論故為待言終所以宴默云何應時語謂非紛擾或遷尋思或不樂聞或不安住正威儀時而有所說又應先序初時所

作然後讚勵正起言說又應待他語論終已方起言說如是等類一切當知名應時語云何應理語謂依四道理能引義利稱實而語名應理語云何應量語謂文句圓齊余所語決有所須但說余所不增不減非說雜亂無義文辭如是等類名應量語云何寂靜語謂言不高踈亦不喧動身無奮發口不咆勃而有所說名寂靜語云何正直語謂言無詭詐不因虛構而有所說離諂曲故發言純實如是當知名正直語於已所無信等善法不起上慢謂為自有於其缺小亦不增益以為廣大唯於實有乃至所有如實了知自稱言有故名自知又信為先受持淨戒持戒為先未多聞法由此為先捨諸過失普於一切資財身命無所願戀由此為先心得靜定證如實智如是五法由四因緣之所顯發一由他教故二教增上力自內證故三俱生尋思勝辯才故四由先申習獲得俱生功德相應善男子故略有二種補持伽羅者雙標二種

如是二種者分別二種此二為勝者當知簡擇二種差別修七善法得二勝利謂現法中得輕安樂覺境實性發生勝喜由是因緣多住喜樂安住是已能如理思速疾證得諸漏永盡復次依修菩提分法增上於善說法毗奈耶中略由諸學及諸學果攝一切法云何諸學謂三種學一增上戒二增上心三增上慧云何學果謂有餘依及無餘依二涅槃果當知此中一切法者謂善法欲清淨出家為證涅槃先受持戒由是漸次乃至獲得究竟涅槃是故宣說一切諸法欲為根本又依淨戒引求正法攝受多聞由聞正法增上力故能速集證增語明觸是故說彼以為觸集又彼皆為流趣明觸所生諸受乃至有餘依般涅槃界為其後際為求安樂而發起故此樂一向無罪性故是故說彼學所攝法為受流趣又彼為求所有明觸及依明觸所生諸受起聞思修所成作意是故說彼為作意生又於余時於四念住由觀品念以觀為依與

瑜伽師地論卷五

十一

善男子

內心止為其增上是故說彼念為增上又念增上起奢摩他與後聖諦現觀妙智為上首轉是故說彼定為上首又於聖諦諸現觀中慧為最勝謂能無餘永盡諸漏是故說彼慧為最勝又由一切漏永盡故獲得究竟明觸生受俱行解脫即此解脫非由一切學所攝法數數隨得唯由頓得由此解脫一切樂中為最第一無罪性故是故說彼即用解脫以為堅固又彼如是善解脫心若諸明觸所生受等若學所攝所有諸法并所依身於無餘依般涅槃界任運自然究竟寂滅是故說彼皆以涅槃為其後際應知此中欲為增上受持淨戒名增上戒學依止觸受增上心慧任持方便所有作意若念若定并其加行名增上心學慧為最勝名增上慧學如是應知名為三學及彼依持解脫堅固是有餘依般涅槃界第一學果涅槃後際是無餘依般涅槃界第二學果如是略說學及學果攝一切法又此諸學及諸學果能證資糧當知對治

瑜伽師地論卷五

十二

善男子

八種過患修集九想云何名為八種過患所謂耽著利養恭敬愛戴一切後有諸行懈怠懶惰墮迦耶見貪著美味於諸世間種種妙事欣欲貪愛依止放逸惡行方便依止邪願修習梵行云何名為修集九想一者修集出家想二者修集無常想三者修集無常苦想四者修集苦無我想五者修集厭逆食想六者修集一切世間不可樂想七者修集死想八者修集世間平等不平等想九者修集有無出沒過患出離想應知此中所有如法平等行攝能往善趣善身語意業說名平等所有非法不平等行攝能往惡趣不善身語意業名不平等又住於此若生若長能生後際所有衆苦說名為有從其前際於現法中有死滅苦說名為無餘出沒等應知如前已廣分別

瑜伽師地論卷五

十三

善男子

生受不如實知亦於聽聞諸不正法增上所生所有邪想不如實知於是三處不實知故發起欲求發起有求亦復發起邪梵行求及無有求彼於諸欲不如實知於後有業不如實知於其衆苦不如實知此中前五是集諦處最後一種是苦諦處如是外道於此集諦及以苦諦不如實知又即於此集諦若諦略由二相不如實知一雜染故二清淨故此中雜染復有四相一自性故二因故三果故四因果差別故此中清淨復有二種一集苦滅二趣滅行彼於如是四聖諦中闕乏正智不能修習菩提分法由是因緣彼所修行所有梵行不得名為最極究竟即由此緣不名究達不盡漏故住內法者與彼相違所修梵行最極究竟名為究竟達盡諸漏故復次於其六種補特伽羅依染淨法如來所有大士根智及當來法生起智轉云何名六補特伽羅謂有一類補特伽羅先餘生中於佛善說法毗奈耶獲得淨信廣說乃至得正直見

彼於今生於惡說法毗奈耶中近不善士聞不正法非理作意於現法中最初生起諸邪見愛諸業雜染彼於今時成就前生所有善法及現法中諸不善法復於後時於善說法毗奈耶中親近善士聽聞正法如理作意即由先因棄捨惡說法毗奈耶於惡說想諸不善法不生染著速能遣滅此於當來成清淨法名第一補特伽羅復有一類補特伽羅先餘生中俱行二法毗奈耶行由彼為因於現法中成就善法及不善法彼於今生最初如前於善說法乃至獲得如理作意於現法中諸不善法令舊滅沒新不復生諸有善法令舊增長新復更生諸先所有不善未斷隨眠隨逐今於一切皆能斷除無放逸住此於當來成清淨法復有一類補特伽羅先餘生中唯行外行彼於今生由是為因串習出家故串習邪見故於善說法毗奈耶中遇緣和合而得出家既出家已復生邪見住自見取造無間業亦斷善根一向成就諸不善法

惡趣決定是名第三補特伽羅如是三種補特伽羅當知第一先於內法純習因行於現法中先行放逸後不放逸第二補特伽羅先於內外俱習因行於現法中當知一向行不放逸第三補特伽羅先於外法純習因行於現法中當知一向多行放逸如是三種補特伽羅復有餘三補特伽羅與上相違應知其相此中第一補特伽羅先於外法純習因行於現法中先不放逸後行放逸第二補特伽羅先於內外俱習因行於現法中專行放逸第三補特伽羅先於內法純習因行於現法中當知一向修不放逸又於此中先世習善不善因猶如種子今世善說法毗奈耶於其先世諸善種子猶如良田於彼先世不善種子猶如瘠田與是相違今世惡說法毗奈耶於其先世不善種子猶如良田於彼先世諸善種子猶如瘠田又彼先世因增上力令善法起猶如光明與彼一切如無明闇諸不善法為能對治彼不善法與彼一切猶

如光明所有善法為所對治如是先世諸不善法如有熱炭由有能燒身心義故今世惡說法毗奈耶如乾草舍又被先世所有善法如有熱炭由有能燒煩惱義故今世善說法毗奈耶如乾草舍又被先世所有善法處今惡說法毗奈耶損減故猶如置在冷地石器如無熱炭又被先世諸不善法處今善說法毗奈耶由漸減故猶如置在冷地石器如無熱炭此中諸如來由大士無上根勝劣智力於其先世善不善因所集成根隨其所應如實了知又於現法染淨門轉生起當來染淨諸法亦隨所應如實了知故言成就甚奇希有復次往惡趣行往善趣行超度差別當知略有五門不同由此五門於自超度如實了知於他超度亦正遍知所謂諸佛及佛弟子云何名為往惡趣行謂諸外道所有一切薩迦耶見以為根本諸惡見趣并彼所緣并彼所依以為依止發生種種惡欲及言若然生等所有無量惡不善法如經

瓊林論九十七

大

善字号

廣說乃至所有諸非法行不平等行  
以為最後能往險惡處能往那落迦  
能往諸惡趣差別生起若住於彼名  
生惡趣領受彼因所感非愛諸果異  
熟如是名為往惡趣行於此多聞諸  
聖弟子若彼所緣生諸見趣若自所  
依今起執著若諸所有能往一切險  
惡趣等諸惡欲等廣說乃至諸非法  
行不平等行以為最後若住於彼領  
受非愛險惡等果如是一切如實隨  
觀非我我所謂於是中決定無我亦  
無我所如是觀已當於聖諦得現觀  
時彼諸見趣隨眠根本皆永拔故說  
名為斷其餘一切畢竟不續此聖弟  
子於彼見趣以為根本所有能往險  
惡處等定不能作定不能往險惡處  
等是名第一往惡趣行未捨苦門由  
是因緣能於自內如實了知離我等  
聖所餘異生雖復有能以世間道起  
度能往惡趣不善及惡趣等獲得四  
種現法樂住或得超過諸色無色寂  
靜解脫然其不能究竟捨苦諸惡趣  
等後可相應是故彼流雖極能離欲

瓊林論九十七

十九

善字号

色界愛暫時獲得勝上樂住而復當  
來更還造作熱生等事往諸惡趣我  
等定當不能造作熱生等事乃至廣  
說諸非法行不平等行我等定當能不  
造作是名聖法毗奈耶中永捨苦門  
謂能捨苦往惡趣行如是諸佛及佛  
弟子能實遍知永捨苦門所有差別  
又即如是諸聖弟子為欲起度所餘  
未斷往善趣行此聖弟子於先所作  
不生喜足於上漏盡起欣樂欲發正  
願心於彼所得諸世俗道審觀過患  
謂彼不能究竟離苦是名第一為欲  
起度往善趣行發心願門發心願已  
普於一切善趣後有所生愛味深觀  
過患如險惡道心生厭離欣慕寂靜  
現法涅槃正修方便由是進趣如先  
所得趣涅槃行如是名為能進趣門  
彼由修造漸次離欲乃至能入第一  
有定若於上捨多生愛味放逸因緣  
於現法中不般涅槃但名上行不還  
果者如是名為後上行門若復於彼  
深觀過患於上捨中不生愛味彼於  
現法能證涅槃後有餘依般涅槃說

瓊林論九十七

二十

善字号

如是名為般涅槃門由是門故如實  
了知自般涅槃起度一切往善趣行  
於他起度亦正遍知所謂諸佛及佛  
弟子此中初一永捨苦門當知起度  
往惡趣行後發心願進趣上行涅槃  
四門當知起度往善趣行  
復次諸聖弟子已見諦跡未離欲者  
應知略有二種雜染謂欲雜染後有  
雜染於此二種諸聖弟子應勤加行  
淨修其心諸聖弟子為欲斷除欲雜  
染故勤方便時漸依三行謂趣無動  
行趣無所有處行證入無動無所有  
非想非非想處定此由斷對治故及  
遠分對治故起度欲雜染或為斷除  
後有雜染勤方便時已離欲界愛未  
離色界愛謂我所何當不有我何當  
不有我當不有我何當不有我何當  
有若昔所有如是一切我皆棄捨彼  
正修習能斷後有所有差別對治道  
已離色界愛乃至能入非想非非想  
處定若現法中於其上捨多生愛味  
不般涅槃彼於現法不全解脫一切  
所有後有雜染若於上捨不生愛味

彼現法中能般涅槃能全解脫所有  
一切後有雜染當知此中若為對治  
欲雜染故修對治道漸次乃至能入  
第一有定若為對治後有雜染修對  
治道漸次乃至能入第一有定如是  
二種名共解脫由諸聖者非聖異生  
皆可容有是故此解脫不名聖解脫  
若於一切乃至有頂薩迦耶苦如實  
知已超度有頂於現法中永斷一切  
所有雜染如是解脫唯諸聖者方能  
獲得故此解脫名聖解脫如是一切  
摠有五處一趣無動行二趣無所有  
處行三趣非想非非想處行四現法  
涅槃五聖解脫復有三種諸欲過患  
一者諸欲能為順樂受境界所生貪  
欲因緣二者諸欲能為順苦受境界  
所生瞋恚因緣三者諸欲能為順不  
苦不樂受境界所生無明憤發因緣  
又此諸欲當於三處應觀過患一自  
性故二所緣故三助伴故自性故者  
謂震妄分別所生貪愛所緣故者謂  
若內若外五種色境助伴故者謂非  
理作意相應倒想又離上欲勝方便

心說名廣大何以故由彼上地轉上  
轉勝故修彼心說名廣大若能厭離  
下地世間當知定以無常等行厭壞  
制伏於其上地所應得處當知亦以  
暫時方便起寂靜想住持其心又我  
已得於是處所具足安住生信解者  
當知彼於加行道中修習淨信於是  
處所生淨信心由此淨信增上力故  
修習精進念定慧等從初靜慮漸次  
乃至識無邊處諸無動定皆能證入  
又由其慧起是勝解謂我已能入如  
是定此即能感識無動處所有生果  
若現法中不般涅槃或不進求往於  
上地彼於當來決定應往此無動處  
又由三緣於是諸地當如建立為無  
動處謂外欲等散動斷故立初靜慮  
為無動處尋伺喜樂色界地中諸動  
斷故立第四靜慮為無動處有色有  
對動動別異想動斷故立空無邊處  
識無邊處為無動處第二第三靜慮  
中後後所有諸動斷故當知亦得名  
無動處識無邊處由空無邊處外門  
緣動得遠離故當知建立為無動處

以要言之緣所有定無動搖故皆名  
無動此定邊際極至識無邊處是故  
當知乃至此處建立無動即此一切  
緣所有定皆名有上想定從此已上  
緣無所有定當知名為無上想定從  
此已上復名非想非非想處定故由  
三分宣說三行由三種門諸聖弟子  
厭壞欲等既厭壞已漸次能入乃至  
識無邊處定是故建立能趣三種無  
動處行又若色想若無動想於諸下  
地深厭壞已能入無所有處定是名  
第一能趣無所有處行又即此處是  
無漏道修習邊際此無漏道復有二  
種一者有上二者無上如有想定其  
有上者無常行俱其無上者無我行  
俱由有上行於其下地深厭壞已入  
此處定由無上行於下於上一切法  
中思惟無我能入無漏無所有處定  
此無上行當知名為第二趣行此第  
二趣行復由二行有差別故建立二  
種去何二行謂能依所依智差別故  
此中能依無我智者謂諸所有若有  
情界若我已身於中都無我所屬處

瑜伽師地論卷九十七 第三十三 善

謂地方域我所屬者謂諸有情我所屬事謂或父或母或伴或主如是等類如彼於我非所屬處非所屬者非所屬事如是我亦於彼非所屬處非所屬者非所屬事此中所依無我智者謂諸世間空無有常及我我所此中都無常我我所真實可得唯有諸法如是世間既悉是空當復有誰有所屬處有所屬者有所屬事是故當知前無我智是其能依後無我智是其所依非想非非想處無無漏道唯由欲壞無所有處想故能入此處定於中唯有此一趣行又於此中我所何當不有者謂由生等苦故說我有苦我何當不有者謂即以生等苦為我發生如是樂欲心已正勤加行正加行已獲得前後所有差別由是因緣復得決定謂我當不有我所當不有若今所有者謂今現法造作增長所有新業若昔所有者謂諸故業彼於此一切所有異熟果皆不願求一切棄捨無願慮故

安立邊際純及如理緣起修時障自性說斷起修後  
 此中安立四念住為初道支為最後三十七種菩提分法若略若廣如聲聞地應知其相又由四念住應知一切所知事邊際由所知事邊際故復應了知智事邊際又四念住由欲精進等修習加行方得圓滿應知除此四種念住更無有餘不同分道或所緣境由此道此境能盡諸漏獲得涅槃由無第二清淨道故說純有一能趣正道又此純一能趣正道由二因緣能令有情究竟清淨一由思擇力故二由修習力故此中愁者謂滌汗憂所言決者謂掉俱行欲界染喜愁以四種世法為所依履決以餘四世法為所依履於四念住勤修加行依思擇力超度愁決由依世間修習力故得離欲愛棄捨憂苦依出世間修習力故超度一切蘊地耶苦亦能證得八支聖道及聖道果真實妙法一切有情當知皆由思擇修習二種力故得一切種究竟清淨復次若於身

等四種所緣發起種種非理作意即便違背四種念住違背此故即便違背如理作意謂聖如理無間能生正見支等所有聖道違背此故即便違背一切聖道違背道故便為違背道果甘露究竟涅槃又瑜伽師了知身等因緣生已復於三世身等諸法住無常觀由住如是無常觀故於諸後有終不依止後有愛住又現法中於一切行若內若外都不執取我及我所又於未來當知安住集法隨觀於過去世當知安住滅法隨觀於現在世生已無間盡滅法故當知安住集滅法隨觀由彼最初於身等法觀緣生性悟入無常悟入如是無常性已於諸愛見雜染等處多修習住淨治其心如是作意方得圓滿由此為依能隨獲得究竟漏盡又一切法以要言之謂善不善若雜染品若清淨品當知此中諸雜染品皆用非理作意為集諸清淨品皆用如理作意為集如是一切惣略說名作意為集復次修諸念住若略若廣如聲聞地

應知其相又此念住修習道理非今世尊出現於世方始宣說今聖弟子適初修習然於過去無始時來於諸念住修習流轉於未來世當知修習亦無窮盡又是過去未來現在世出世間無量善法生起依處故說如是四種念住名為善聚又能障尋如是善聚故說五蓋名不善聚又由身等四所知法無邊別故如來智慧於彼無尋亦無有邊智無邊故如來所說無上法教亦無有邊如是法教二緣所顯一由文故二由義故義差別門無有數量法教文句開顯義門亦無數量於此文句不重宣說無邊展轉辯才無盡是故如來成就希奇未曾有法善能宣說所有法教於一義中能以無量巧妙文句方便開示而不重說又於聖教宗義趣智善成就故名為有趣俱生聞思所成妙慧善成就故名為有意成就故名為有念通達諦故名為有慧當知此中初一摠標後三別釋

如理作意安住唯有身等法觀知一切法無我性已不唯於此聞思作意而生喜足唯上希求定心解脫為永定故住遠離處唯緣身等以九行相安住其心令心內寂由二因緣起四念住名善發起一由如理作意如實智故二由三摩地如實智故此慧無間由如實智當得究竟

復次有諸苾芻於三對治得隨所欲得無艱難得無阻導謂無常想若仁慈觀若無相定彼由如是三種對治隨其所應如前所說於可意等身等境界住厭逆想不厭逆相棄彼二種捨念正知由此因緣當知名為善修念住

復次盪拈南曰

先諸根愛味前後有差別取相及諸縛大果利為後

有三種根於諸念住一切善聚為障導故當知說名不善法聚何等為三一惡行根能令當來住惡趣若二尋思根能令現法住不安若三者根根與惡行根及尋思根為根本故說名

根根應知此中諸貪瞋癡三不善根能與身等惡行為根欲等三想能與欲等尋思為根欲等三界當知能與貪等三根及欲想等三根為根

復次有諸苾芻於四念住勤修加行以世間道離欲界愛廣說乃至第一有定具足安住即於此定多生愛味即於此定生喜足想不上勤求得所未得此於聖法毗奈耶中不名大士何以故其心未得善解脫故與此相違得名大士

復次有諸苾芻於身等境精勤安住循身等觀以九行相安住其心令心內聚當知此心於奢摩他所治身心昏沉下劣不得解脫不解脫故依此聚心生起身中諸昏沉性生起心中諸下劣性若於念住善安住心如實了知此所生起隨煩惱已便從內聚還取其心安置在外淨妙境相謂於佛等功德行緣持心令住由緣此故發生歡喜廣說乃至由妙舉門於所緣境令心得定從奢摩他之所對治諸隨煩惱而得解脫從此已後如實

瑜伽師地論卷九十七

三

善字號

了知於隨煩惱心得解脫為此義故  
 所願於外得此義已還復如前攝心  
 內聚而不為其諸隨煩惱之所惱亂  
 心內聚已不由所願自然如實了知  
 於外心得解脫彼於外緣行相尋思  
 有所制伏有其加行難可運轉皆得  
 自在解脫棄捨安樂而住已得成辦  
 勝奢摩他如是彼於四種念住善安  
 住心能正了知前後差別又應知此  
 補特伽羅先已修行毗鉢舍那毗鉢  
 舍那以為依止於奢摩他修瑜伽行  
 復次有諸苾芻於諸念住勤修加行  
 毗鉢舍那以為依止於奢摩他樂修  
 觀行彼即應於內奢摩他所攝自心  
 取如是相謂我今者何所思惟云何  
 思惟令奢摩他所攝受心為奢摩他  
 所治身心愒沉下劣之所惱亂復我  
 今者何所思惟云何思惟令奢摩他  
 所攝受心不為彼法之所惱亂若彼  
 苾芻不取如是自心相貌但自了知  
 此隨煩惱染汙心已便於外緣取淨  
 妙相由是為因雖能暫時除遣現在  
 現前隨感然於後時若復如前攝心

瑜伽師地論卷九十七

三

善字號

內聚還為如是隨感所惱不得靜定  
 如先不取自心相故由是因緣為隨  
 煩惱數數擾亂又不能得所欣求義  
 復為憂愁之所損惱又經長時不能  
 獲得內心寂止不能獲得依奢摩他  
 毗鉢舍那為先清淨增上第一正念  
 正知由不獲得內心寂止故不能得  
 四增上心現法樂住由不獲得增上  
 第一正念正智故不能得先所未得  
 無上安隱究竟涅槃與上相違應知  
 即是一切白品乃至獲得先所未得  
 無上安隱究竟涅槃此中典厨辭瑜  
 伽師主即辟於內奢摩他所攝受心  
 其餽饌味喻執取相上妙衣食喻於  
 內心奢摩他等當知黑品喻諸愚夫  
 所有白品喻諸智者  
 復次有諸苾芻於諸念住正勤修習  
 而是異生或有勝妙可愛境界正現  
 在前或復獨處得諸相狀由失念故  
 不如理想以為依止率令發起猛利  
 貪纏被於此纏深心歎耻謂如自身  
 墮於厄難極鄙穢處發起猛利思遠  
 離心由如是行便於彼纏心得解脫

瑜伽師地論卷九十七

三

善字號

既解脫已心生歡喜從此已後起猛  
 利歎猛利狀後得無常想如見大犁  
 發諸行塊便於聖諦如實現觀以其  
 依止依附涅槃又即有學觀察作意  
 於勝妙境思惟淨相由未永斷貪瞋  
 眠故貪纏率令生起現前尋復於彼  
 深見過患為欲斷此纏及隨眠入無  
 相定如是能斷餘未斷法從定起已  
 如實了知一切已斷領受微妙解脫  
 喜樂如實觀見自己成就大智力故  
 名為強盛諸魔羅品其力羸劣  
 復次修四念住所引功德當知能感  
 最勝增上究竟果故名有大果當知  
 能感最勝增上樂勝利故名有大利  
 瑜伽師地論卷第九十七

瑜伽師地論卷第九十七

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。三七七頁下原版殘缺，以麗藏本換。
- 一 三七〇頁中一行首字「超」，**徑**、**清**作「起」。
- 一 三七二頁中一行第七字及末字「所」，**石**、**麗**作「法」。
- 一 三七三頁上二一行「所以」，**徑**、**清**作「所有」。
- 一 三七三頁中二二行「串習」，**石**作「慣習」，下同。
- 一 三七三頁下一〇行第一〇字「果」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「界」。
- 一 三七四頁中一行「修集」，**徑**、**清**作「修習」，下同。
- 一 三七四頁下一八行第八字「竟」，諸本無。
- 一 三七五頁上三行「見愛」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「見受」。
- 一 三七五頁上一七行首字「今」，**石**

- 作「令」。
- 一 三七五頁中六行第一二字「習」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「習行」。
- 一 三七五頁中一五行第八字「習」，諸本作「所習」。
- 一 三七五頁中二一行第一〇字「令」，諸本作「今」。
- 一 三七五頁下三行第四字「今」，**磧**、**普**、**南**作「令」。
- 一 三七五頁下七行第八字「田」，**石**、**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「由」。
- 一 三七五頁下七行第一〇字「減」，**石**作「滅」。
- 一 三七五頁下一二行「所集」，**徑**、**清**作「所習」。
- 一 三七六頁上三行第二字「往」，**普**、**南**、**徑**、**清**作「住」。
- 一 三七六頁上三行第一一字「住」，**石**、**麗**作「往」。
- 一 三七六頁中二〇行「但名」，**磧**、**南**作「俱名」。
- 一 三七六頁下一五行第一〇字「雜」，

- 諸本作「離」。
- 一 三七七頁上一〇行「離染」，諸本作「雜染」。
- 一 三七七頁上一二行「處妄」，諸本作「虛妄」。
- 一 三七七頁中五行「住持」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「任持」。
- 一 三七七頁中一五行「當如」，諸本作「當知」。
- 一 三七七頁中一九行「動動」，諸本作「種種」。
- 一 三七八頁中一行「修時」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「修持」。
- 一 三七八頁中一五行第七字「掉」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「悼」。
- 一 三七九頁上二行第一一字「今」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「令」。
- 一 三七九頁上八行「五蓋」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「五善」。
- 一 三七九頁上二二行第二字「標」，諸本作「標」。
- 一 三七九頁中一一行首字「慈」，**磧**、

〔晉〕〔南〕作「想」。

一 三七九頁中一三行第一〇字「相」，諸本作「想」。

一 三七九頁中一七行末字「縛」，〔石〕〔麗〕作「纏」。

一 三八〇頁上二行及四行「所願」，諸本作「祈願」。

一 三八〇頁下五行首字「於」，〔石〕作「觀」。



瑜伽師地論卷第九十八

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

善

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之二

復次温花南曰

邪師住雪山 勸勉繫屬淨 漸次戒圓滿 總成就為後

有諸外道於弟子眾自立為師專求利養專求恭敬專求自利遇緣和合有族姓子投其出家因而謂曰汝之與我先無一切資身眾具可共受用汝應為我往詣他處褒讚我德掩蔽我失我亦為汝行如是事我等二人迭相依護當於諸王若與王等乃至一切大商主邊多獲利養及以恭敬若作是言諸外道師名專自利然其弟子便發抗言勿為此見如是護者未名自護往惡趣失若防此失乃名自護是故汝應如前自護我亦當自別為餘護我既不能護汝汝亦不須護我於此義中當知弟子是如理語者是聰慧者重當來故應知其師是

瑜伽論九文

二

善學子

非理語者是愚癡者重現在故復有雜染觸惱於他由雜染故不能自護因此惱他不名護他此中如前由親近等斷諸煩惱名當自護從此已後由斷其因不惱他等名當護他應知此中無瞋無害是無惱義無緣而起利樂二心無辱而起慈悲二心當知如此是哀愍義由哀愍故不惱於他是故當知一切哀愍與彼相違復次應知雪山喻佛善說法毗奈耶此中略有三分可得一無學地二有學地三異生地獲猴喻彼非理作意諸相應心獵人喻魔於無學地俱不能行於有學地乃至不還唯有非理作意相應獲猴喻心獨一能往非獵人喻魔所能行於異生地二俱能行又諸愚夫要觀餘境能出餘境追求餘境餘境所縛是故於境不得解脫復次由於正法聽聞受持觀察義理法隨法行如其次第應知勸化安立四義復有三法尚能斷除一切勝妙姪欲貪纏况乎鄙劣諸欲貪纏何等為三一精進力二不放逸力三對治

攝論卷六

三

善男子

力由精進力其已生者令不堅住由  
 餘二力其未生者令不得生如是行  
 者勤修正行為欲斷除已生惡故及  
 未生者令不生故  
 復次於四念住教重修習如聲聞地  
 應知其相繫屬魔者謂在欲界此不  
 還果即能超度繫屬死者謂從欲界  
 乃至有頂此阿羅漢乃能超度言不  
 清淨諸有情者謂諸異生言清淨者  
 謂諸有學言鮮白者謂諸無學復有  
 三種證淨未清淨者能令清淨已清  
 淨者能令鮮白當知此中上諸有學  
 說名清淨下諸有學名不清淨彼由  
 修道未清淨故餘如前說復次修四  
 念住應知略有五種漸次一信增上  
 力清淨出家二戒律儀三根律儀四  
 樂遠離五蓋清淨諸在家者雖復數  
 數修諸念住獲得淨信諸蓋清淨然  
 闕學處當知所修不得圓滿  
 復次由三因緣具戒茲當知禁戒  
 淨命圓滿去何為三一所行圓滿二  
 攝取圓滿三受用圓滿所行圓滿者  
 謂從買賣乃至寄縛斷截過打搦辱

攝論卷六

善男子

等事皆悉遠離攝取圓滿者謂於攝  
 取為馬等事乃至攝取生穀等事皆  
 悉遠離受用圓滿者謂衣僅蔽身食  
 纔充腹便生喜足於餘長物非時食  
 等皆悉遠離  
 復次身等四法如四大踰於彼所生  
 非理作意如邪祈願稻穀麥穗於彼  
 所生如理作意如正祈願稻穀麥穗  
 當知欲界是不定地猶如其皮色無  
 色界俱是定地猶如其肉無明如血  
 於三界中由三種漏有淋漏義  
 復次如先所說所有貪等種種無量  
 惡不善法由二因緣若成就者不能  
 修習四種念住非是一切汎成就者  
 去何為二一有貪等纏現前故二於  
 此纏不見過故纏現在前離染心故  
 不能修習雖暫遠離性染者故非無  
 戀故於能隨順貪等諸法其心散動  
 常逐漂淪種種尋思恒隨擾亂是故  
 不能修習念住若不尔者諸有其性  
 不深染者皆應不能修習念住若如  
 是者無容有能修四念住  
 復次温拉南曰

攝論卷六

五

善男子

勇力修等持異門神足後  
 應知建立四種正斷如聲聞地已廣  
 分別此中宣說勇第五句去何名勇  
 謂如前說堪能忍受發勤精進所生  
 眾苦諸淋漏苦界不平苦他慮惡言  
 損惱等事所生眾苦非此因緣退捨  
 修習正斷加行故名為勇  
 復次應知建立四種神足如聲聞地  
 已廣分別若略說者由四種力持心  
 令定是故建立四種神足去何為四  
 一淨意樂力二勤務力三心喜樂力  
 四正智力當知此中由第一力於三  
 摩地發生樂欲為證得故修習勤務  
 由第二力最初住心令其安定由第  
 三力已住定心無復散動不令於外  
 更復飄轉由第四力觀察等持所治  
 煩惱於斷未斷如實了知又於等持  
 入住出相能善了別如是復於奢摩  
 他等所有諸相若奢摩他毗鉢舍那  
 諸隨煩惱及隨煩惱能對治等皆如  
 實知樂等持者於等持中但有尔所  
 等持作事除此更無若過若增  
 復次由五因緣當知神足略修習相

一由遠離奢摩他品隨煩惱故二由  
 遠離毗鉢舍那品隨煩惱故三於毗  
 鉢舍那品所緣境界繫縛心故四於  
 奢摩他品所緣境界繫縛心故五俱  
 於二品所緣境界繫縛心故應知此  
 中奢摩他品隨煩惱者謂懈怠俱行  
 欲等及惛沉睡眠俱行欲等當知懈  
 怠俱行欲等是惛沉睡眠俱行欲等  
 所依止性毗鉢舍那品隨煩惱者謂  
 掉舉俱行欲等及妙欲散動俱行欲  
 等當知掉舉俱行欲等是妙欲散動  
 俱行欲等所依止性又於此中由懈  
 怠俱行欲等於奢摩他品令住雜染  
 然不能令諸奢摩他皆悉滅沒由惛  
 沉睡眠俱行欲等於奢摩他品令住  
 雜染亦復能令諸奢摩他皆悉滅沒  
 由掉舉俱行欲等於毗鉢舍那品令  
 住雜染而不能令毗鉢舍那一切滅  
 沒妙欲散動俱行欲等於毗鉢舍那  
 品令住雜染亦令一切毗鉢舍那皆  
 悉滅沒毗鉢舍那品所緣境者謂前  
 後想此想分別如聲聞地應知其想  
 奢摩他品所緣境者謂上下想此亦如

前應知其相俱品所緣境者謂光明  
 想彼於俱品由動搖故有諸光影俱  
 行心修又非如欲等與餘懈怠相應  
 說名懈怠俱行精進亦亦得有懈怠  
 共相應義然即精進墮在慢緩不正  
 發勤精進相續說名懈怠俱行又此  
 五相當知揔攝一切種修樂等持者  
 由此等持速得成滿  
 復次於五解脫處如其所應當知欲  
 等增上四種三摩地若有苾芻伏淨  
 意樂及猛利欲為欲證得最勝通慧  
 從諸如來及佛弟子殷重恭敬聽聞  
 正法從聞無間漸次證得勝三摩地  
 當知是名欲增上三摩地復有苾芻  
 如所聞法如所得法起大功用發大  
 精進或正為他宣說開示或以勝妙  
 音詞讀誦從此無間漸次因緣能證  
 獲得勝三摩地當知是名精進增上  
 三摩地復有苾芻於諸賢善三摩地  
 相善取思惟觀青瘀等乃至骨錄以  
 為邊際由此所緣次第生起勝三摩  
 地當知是名心增上三摩地復有苾  
 芻如所聞法如所得法獨處空關思

惟籌量審諦觀察由此因緣漸次生  
 起勝三摩地當知是名觀增上三  
 摩地  
 復次差別謂由四門起三摩地一由  
 如前從他生起猛利樂欲聞正法門  
 二由從他獲得無倒教授教誡無間  
 殷重發起加行未入根本勝三摩地  
 為欲趣入正教授門三由已入根本  
 勝三摩地為欲轉得所餘上位勝三  
 摩地心喜樂門四由多聞聞持自能  
 於法如理觀察平等觀門當知此中  
 由第一門起欲增上三摩地由第二  
 門起精進增上三摩地由第三門起  
 心增上三摩地由第四門起觀增上  
 三摩地所餘分別義及分別漸行如  
 聲聞地應知其相  
 復次修諸神足以為依止能正引發  
 諸聖神通無有外道修諸神足能正  
 引發諸聖神通又諸聖者引發所有  
 最勝神通隨所願樂延諸壽行或住  
 一劫或一劫餘謂過一劫不淨種性  
 補特伽羅名為物類當知此類唯住  
 內法又諸聖者變化神通於其四事

五佛論卷八

六

善字

不能變化一者根二者心三者心所  
 有法四者業及業異熟又諸聖者變  
 性神通不能轉變順樂受業今自性  
 改成順苦受如順樂受望順苦受順  
 苦受業望順樂受應知亦亦若業能  
 順非苦樂受當知畢竟順非苦樂又  
 諸聖者住持神通不能住持順非苦  
 樂受業今成無受餘亦如是又諸聖  
 者變時神通不能轉變順現法受業  
 今成順後法受業及順後法受業今  
 成順現法受業

復次溫陀南曰

安立所行境慧根為最勝當知後安住  
 外異生品等

略由六處增上義故當知建立二十  
 二根何等為六一能取境界增上義  
 故二繼嗣家族增上義故三活命因  
 緣各別事業加行士用增上義故四  
 受用先世諸業所作愛不受果及造  
 新業增上義故五趣向世間離欲增  
 上義故六趣向出世離欲增上義故  
 當知此中眼根最初意根為後如是  
 六根於取境界有增上義男女二根

五佛論卷九十八

善字

於能繼嗣家族子孫有增上義命根  
 一種於受命者活命因緣各別事業  
 加行士用有增上義樂最為初捨為  
 其後如是五根於其受用先業所作  
 愛不受果及造新業有增上義信為  
 最初慧為其後如是五根於能趣向  
 世間離欲有增上義未知當知已知  
 具知三無漏根於能趣向出世離欲  
 取極究竟有增上義一切世間所現  
 見義其唯此量當知是義能究竟者  
 無出於此二十二根故一切根二十  
 二攝

復次或有一類作是思惟若無內我  
 託六根門行六境界如是六根各別  
 所行各別境界然此六根唯能領受  
 自所行境誰能領受如是六根所行  
 境性當知此由不能了達緣起道理  
 故於諸行起邪分別緣起理者謂若  
 有時修瑜伽師於內六根如理攀緣  
 精勤加行修四念住即於念時此四  
 念住領受六根所行境性即此於彼  
 由清淨故名為出離又即勤修四念  
 住故初達諦理得七覺支即於念時

五佛論卷九十八

善字

此諸覺支真故實故領受念住所行  
 境性又由修習覺支因緣起於明脫  
 即於念時如是明脫領受覺支已善  
 修習從此已後不復應修所行境性  
 如實已斷一切煩惱即於念時於諸  
 煩惱斷滅涅槃離增上慢即由遠離  
 增上慢故此現實有究竟明脫如實  
 領受已得明脫所行境性由此出離  
 一切所有有為法故當知明脫亦得  
 出離於涅槃中能取所取二種施設  
 皆無所有一切戲論永滅離故是故  
 乃至諸有為法可得展轉問答施設  
 能取所取言論差別究竟涅槃無為  
 法中一切問答言論差別皆不如理  
 是故當知於無我中應正顯示唯有  
 雜染唯有清淨

復次若有點慧諸根猛利種類士夫  
 補特伽羅由思擇力如理作意思惟  
 諸法乃於涅槃得正信解由此增上  
 發勤精進此增上故能於身等所緣  
 境界安住正念此增上故能於所緣  
 令心一趣此增上故於一切法如實  
 了知如實觀見由是因緣能到究竟

是故此慧者初若後多有所作故說  
慧根最為殊勝

復次若依諸佛無上菩提所得正信  
乃至正慧於此世間亦無有者當知  
此住外異生品即於此法唯有世間  
無出世者當知此住內異生品非外  
異生者於此法有出世者當知一切  
別住餘品非彼品類

復次嗚柁南曰  
思擇覺慧等國等及諸王阿羅漢有學  
質直最為後

略於一切現法後法諸惡行中深見  
過已能正思擇息諸惡行修諸善行  
名思擇力當知此力能成二事一者  
能往人天善趣二者能往現法涅槃  
又此能與修習力攝修諸念住為所  
依止由此為依能正修習四念住等  
菩提分法當知此修名修習力又思  
擇力能與三處善趣為伴何等名為  
三處善趣一者他處善趣謂作是思  
若我作惡當為世間有他心智諸佛  
世尊者聖弟子若諸天眾信佛教者  
其所呵毀是名第一處思擇力二者

自處善趣謂作是思若我作惡定當  
為已深所呵毀何有善人為斯惡行  
是名第二處增上力三者法處善趣  
謂作是思我若作惡便為障身於善  
說法毗奈耶中所修梵行此法若有  
便壞梵行是名第三處思擇力如是  
善趣當知三處以為增上一世增上  
二自增上三法增上

復次由自利行及利他行為增上故  
當知建立有四種力一覺慧力二精  
進力三無罪力四攝受力能往現法  
涅槃名為自義能往人天善趣亦名  
自義當知此中依第一自義建立覺  
慧精進二力由是二力能有方便發  
起正勤依第二自義立無罪力由此  
三力一切自義皆得究竟樂利他者  
他義有餘由此增上立攝受方當知  
攝事如菩薩地已辯其相復次依國  
及王若男若女若夫若妻若愚若智  
若處居家若出家眾當知建立有十  
種力謂諸國王有自在力如是等力  
廣說如經  
復次諸阿羅漢成就八力如實領受

貪瞋癡等永盡無餘不造諸惡修習  
諸善謂心趣向遠離出離般涅槃故  
狀背後有狀背因緣不造惡業又見  
諸欲猶如一分熱炭火故狀背諸欲  
狀背因緣不造惡業由此二力不造  
諸惡不造惡故復由六門修習諸善  
謂念住正斷神足根力覺支道支  
復次諸佛如來依自利行及利他行  
為欲顯已與諸弟子有差別故說如  
是言諸有學者成就五力唯有如來  
成就十力若有成就有學五力行自  
利行諸聖弟子獲得最上阿羅漢果  
從此無間一切自義皆得究竟如來  
獲得阿羅漢已成就十力利他行  
即用利他以為自義設於是時一切  
所化其事究竟入無餘依般涅槃界  
當知介時於所作事方得圓滿若所  
依行阿羅漢行若為利他即自義行  
此二因緣於諸弟子皆為殊勝如來  
十力如菩薩地已廣分別  
復次若有自愛無諂無誑其性質直  
補特伽羅為證自義有四種相若依  
惡說法毗奈耶便有誓留要依善說

瑜伽師地論

卷之九

菩薩地持論

第九

七

善男子

法毗奈耶乃無稽留云何四相一說  
 正法教二教授教誡三如理通達四  
 得真實證所聞正法是諸勝解所依  
 止處由能遠離無因思因開示稱理  
 正因義故諸有無倒教授教誡善能  
 隨順斷加行教文義所攝無顛倒法  
 能令證得如前勝解所依處法若有  
 自愛諸善男子已調相續有所堪能  
 來入內法毗奈耶中得正宣說得正  
 開悟便能速疾趣向勝進如理通達  
 所應通達亦能實證真所應證謂四  
 念住以為依止於有為法諸聰慧者  
 共許為有或許為無皆正了知於無  
 為法乃至有頂皆是有上能正了知  
 是為有上涅槃無上如實了知是為  
 無上如是名為如理通達又四念住  
 以為依止由靜定心於七覺支正修  
 習已於明解脫究竟作證如是名為  
 得真實證若彼自愛諸善男子趣入  
 惡說法毗奈耶於是四處皆不能得  
 故名稽留

復次嗚柁南曰

立差別食漸次安樂生修居後

由奢摩他毗鉢舍那俱品差別建立  
 覺支如聲聞地應知其相

復次自性差別故及所緣因緣相差  
 別故應知七覺支十四種差別所緣  
 因緣相廣分別義如三摩四多地及  
 聲聞地應知其相

復次於能隨順覺支法中略有二種  
 無倒作意當知惣與覺支為食何等  
 為二一正作意二數作意與此相違  
 當知非食

復次於初中後隨關一支今如實覺  
 不得圓滿如其色類所依能依流轉  
 安立隨其生起漸次而說當知此中  
 念為所依擇法能依餘隨所應當知  
 亦亦

復次若有慈藻於諸覺支方便修習  
 由四因緣令其不得安隱而住何等  
 名為四種因緣一者一切煩惱品類  
 麤重皆未離故二者奢摩他品諸隨  
 煩惱現在前故三者毗鉢舍那品諸  
 隨煩惱現在前故四者道未調善而  
 乘駕故與此相違四種因緣令其獲  
 得安隱而住於此二種善巧慈藻如

實了達正知而住由諸作意有加行  
 故精進太過又由前後有增減故運

轉不等由此二緣當知名為道不調  
 善與此相違二因緣故名道調善如  
 轉輪王於四洲渚得大自在所獲七  
 寶如是心王於四聖諦得大自在所  
 獲真淨七覺支寶當知亦亦謂於奢

摩他毗鉢舍那雙品運轉降伏一切  
 煩惱勝怨由此義故初念覺支猶如  
 輪寶所知境相其量無邊能知智體  
 亦隨廣大由此義故擇法覺支猶如

鳥寶依此速能乃至往彼所行所得  
 殊異勝處由此義故精進覺支猶如  
 馬寶悅意無罪取為殊勝由此義故  
 其喜覺支猶如女寶身心映徹有所  
 堪能由此義故輕安覺支如神珠寶

能辦一切所欣求事由此義故其定  
 覺支如藏臣寶能摧一切染汙法軍  
 能率一切清淨法軍能趣無相安隱  
 住處由此義故其捨覺支如軍將寶

復次諸修行者得七覺支辭如大王  
 有妙衣篋三時受用三分安住彼七  
 覺支當知亦亦言三時者謂初日分

時中日分時後日分時言三分者謂奢摩他品毗鉢舍那品及其俱品於初分中住四覺支第二分中住四覺支第三分中具足安住七種覺支諸修行者未曾安住唯一覺支又七覺支於諸外道無怨憎故無違覺故恆懷利益意樂轉故一切煩惱皆離繫故說名無怨無敵無害無有災患若修行者於七覺分隨時現前隨量現前說名為住若時退出說名為滅於是一切如實了知彼由如是正知住故名無罪住無有愛味心離味染復次二十一種想俱行修諸覺支者當知略由二因緣故一擾相應俱行義一擾無間俱行義無常等想俱行修乃至死想俱行修者擾相應義不淨等想俱行修乃至觀空想俱行修者擾無間義慈等俱行修應知亦亦又於過去未來現在一切行中諸行愛染若懶惰懈怠若薩迦耶見雖已斷滅習氣隨縛我慢現行若貪味愛若於世間種種妙事欲樂貪愛若有所餘煩惱隨眠若希求利養若希求

活命若諸欲愛若諸有愛若隨處妄分別所起四種欲貪一美色貪二形貌貪三細觸貪四承事貪如是能令生起所有非理過患及令其心越路而轉對治彼故隨其所應有二十一想俱行修覺支差別謂為對治四障障故修無願行想從無常想乃至一切世間不可樂想為欲對治一種障故修空行想苦無我想為欲斷滅所餘煩惱隨眠障故修於三界無相行想為欲對治希求利養及欲愛故於諸欲中修過患想為欲對治希求活命及有愛故修習死想為欲對治隨逐虛妄分別所起四欲貪故修不淨想為初乃至觀空想為後又此一切從青瘀想乃至觀空想當知皆是不淨想攝又於此中青瘀想為初臆脹想為後對治美色貪食取想分赤想分散想對治形貌貪骸骨想骨鎖想對治細觸貪觀無心識空有尸想對治承事貪又於此中修慈最極至遍淨等如三摩四多地應知其相復次嗚陀南曰

初内外力 清淨差別 異門沙門 後婆羅門 若內若外一切力中為欲生起八支聖道有二種力於所餘力最為殊勝云何為二一者於外力中善知識力最為殊勝二者於內力中正思惟力最為殊勝當知此中離諸障身先修福業於衣食等無匱乏等名餘外力除正思惟相應想外餘斷支分名餘內力外善知識者謂從彼聞無上正法由此故名從他聞音內正思惟者謂此無間能發正見為上首道復次彼正見等若在在學由無漏故說名清淨若在無學相續淨故說名鮮白若在世間遠離無量隨外道見諸惡邪行是故說名無有塵點遠離塵點所起後有諸業雜染是故說名離隨煩惱略說一切八聖道支二道所攝一者世間二出世間其世間者三漏四取所隨縛故不能盡苦是善性故能往善趣出世間者與彼相違能盡眾苦又正見等八聖道支廣分別義如聲聞地及攝異門分應知其相七

種定具如三摩四多地已說

攝論卷九

三

善學

復次正見為首八聖道支會正理故  
說名為法能滅一切諸煩惱故名毗  
奈耶去諸惡法極懸遠故一切聖賢  
共相習故說名為聖能隨順往諸善  
趣故說名為善趣涅槃故說名應修  
諸有智者所稱讚故說名善哉與此  
相違應知即是邪見為首八邪道支  
所有差別墮在無明黑闇品故說名  
為黑性惡趣故說名無義不善性故  
說名下劣生現法中所有怖畏及怨  
憎故說名有罪諸有智者所譏毀故  
遠離故名應遠離  
復次依第一義所有沙門安立如是  
八支聖道為沙門義為此義故於善  
說法毗奈耶中假名出家受沙門性  
又此畢竟無失壞故名第一義其假  
名者即不如是諸有成就此第一義  
沙門性者當知亦名勝義沙門又彼  
追求此沙門果貪瞋癡等畢竟斷義  
是故說彼名沙門義此沙門義復有  
二種一無差別摠相建立二有所作  
若無所作行向往果差別建立如是

攝論卷九

三

善學

一切摠有四種一沙門性二是沙門  
三沙門義四沙門果其婆羅門差別  
道理當知亦亦  
復次溫陀南曰  
障隨惑尋等果欲細身勞學住及作意  
智無執為後  
入出息念修習差別有十六行廣分  
別義如聲聞他應知其相又勤修行  
諸瑜伽師修習如是入出息念念時  
應知五障身法一者於其外緣其心  
散亂二者入出息轉有所艱難三者  
掉舉惡作經現在前四者昏沉睡眠  
經現在前五者樂與道俗共相雜住  
如是五法於未得定欲未心定及得  
定已倍復增長當知一切能為障身  
奢摩他品諸隨煩惱所染汙時發身  
昏沉生心下劣由正修習入出息念  
身心輕安能令昏沉下劣俱行身心  
愈重皆悉遠離毗鉢舍那品諸障隨  
惱所染汙時發生種種尋伺妄想謂  
欲尋伺等不正尋伺及無明分尋伺  
所起諸欲想等種種妄想由正修習  
入出息念令尋伺等悉皆靜息為欲

瑜伽論卷九

三

善學

對治彼無明分諸妄想故純修明分  
想令速得圓滿  
復次正勤修習入出息念諸瑜伽師  
於緣過去諸行尋伺能令無間所生  
等持有間缺者速得損滅於緣未來  
諸行尋伺能令無間所生等持有間  
缺者速得止息於緣現在諸行尋伺  
能令無間所生等持有間缺者速得  
寂靜又若略說由能永斷六種結故  
當知建立二種四種及以七種諸果  
勝利如經廣說云何六結謂順下分  
上分二結見道修道所斷二結若起  
若生二分位結如是別別當知摠說  
有六種結如其次第建立二種四種  
七種諸果勝利  
復次入出息念修習差別略有二種  
一者有上二者無上其有上者謂如  
有一獨處空閑以靜定心如理觀察  
命根繫屬入息出息若我於入息後  
無有出息或出息後無入息者如是  
命根即應斷滅而於無常行中有希  
奇事入息滅已我命根住乃復得至  
出息生時出息滅已我命根住乃復

得至入息生時彼由攀緣如是事故  
 深心厭離於三世境所發愛志淨修  
 其心是名有上十六行修當知無上  
 復次如是入息出息念住緣細風色  
 為境界故名微細住隔絕一切亂尋  
 同故名不流散發生廣大身心所有  
 妙輕安故名不可伏

復次修習如是入出息念令身無勞  
 善能除遣奢摩他品隨煩惱故令眼  
 無勞善能除遣毗鉢舍那品隨煩惱  
 故由隨觀察涅槃樂故名隨觀樂由  
 隨領受第三靜慮地中樂故名領受  
 樂無染住故無恐畏故名安樂住  
 復次容有是處或有一人作如是念  
 如來與彼最極下劣得慧解脫阿羅  
 漢果無有差別謂依解脫作是思惟  
 如來解脫與慧解脫阿羅漢果所有  
 解脫無有差別頗復有人作如是念  
 如來所有離諸蓋住居內法中最極  
 下劣若諸有學若諸具生由精進力  
 於其五蓋伏斷而住名離蓋住此離  
 蓋住彼離蓋住為如解脫無有差別  
 為有差別應知如是二離蓋住極大

差別謂諸有學雖現行故離蓋住心  
 與如來等然彼隨眠未永斷故諸蓋  
 數數間心相續數數作意勵力除遣  
 如來諸蓋畢竟斷故離諸蓋住與彼  
 所有離諸蓋住極大差別非如解脫  
 無有差別

復次修習如師入出息念為所依止  
 修四念住如理作意以為依止於諸  
 未斷內心所有非理作意如實了知  
 是為非理於內所有如理作意如實  
 了知是為如理既了知已於內所有  
 非理作意向遠離於內所有如理  
 作意向一修習為欲令彼永斷滅故  
 又於此中身等四法如四大路非理  
 作意如塵土丘不堅牢故不真實故  
 迷亂心故如理作意如四方來擊乘  
 車車緣身等四境界門轉能損害彼  
 如塵土丘非理作意亦令一切相續  
 清淨  
 復次精勤修習諸息念者由正修習  
 四種念住無我等故平等平等是身  
 種類能取於身如理作意如身無我  
 作意亦亦是故說彼為身一分能修

如是身念住者都不可得如身念住  
 廣說乃至修法念住當知亦亦如是  
 諸佛修念住教外道法中皆無所有  
 是故說此修念住教名非一切外道  
 所執

復次嗚柁南曰

初尊重石羅 清淨戒圓滿現行學勝利  
 學差別為後

學有三種謂增上戒學增上心學增  
 上慧學建立如是三學差別如聲聞  
 地應知其相又略於此諸所學中所  
 有邪行應正了知所有正行應正了  
 知言邪行者謂如有一不尊重戒况  
 余出家雖復出家不以淨戒為其增  
 上如於淨戒於定於慧應知亦亦彼  
 可容有犯無餘罪於彼世尊說其於  
 諸沙門果證為無能者是故當知彼  
 於三學一向毀犯言正行者有三正  
 行謂下中上下正行者謂如有一尊  
 重淨戒亦以淨戒為其增上與前相  
 違於定於慧不生尊重不為增上此  
 不容有犯無餘罪而容有犯小隨小  
 罪於此如來不說其於沙門果證為

戒論卷九

三

戒論卷九

三

戒論卷九

戒論卷九

戒論卷九

無能者中正行者謂於戒定皆悉尊重亦為增上如尊重戒毀犯次第此中亦亦是故當知乃至所有諸異生位上正行者謂已見諦於三種學皆悉尊重此已獲得沙門果證不待思擇有能無能如是二行開為四種即此四種合為二行此二與四平等平等當知此中若有定學必有戒學若有慧學必有定學有戒學者不必定有定學慧學者若瑜伽師尊重諸學當知是名所作圓滿其餘但名所作一分

覆次於性罪處能遠離故當知是名淨戒圓滿於能守護諸根門等攝受淨戒所有善法無間受持相續轉故當知是名善法圓滿於遮罪處能遠離故當知是名別解脫圓滿又依聖所受戒若依蘊等五種善巧及依別解脫律儀受持世俗所有禁戒隨其次第應知淨戒圓滿等第二門差別復次依淨尸羅略有二種所學差別一者受持非止所攝所受尸羅所有如法身語現行所攝學處二者受持

是止所攝所受尸羅所攝學處此復二種謂或有是毗奈耶所說非別解脫所說或有是毗奈耶所說亦是別解脫所說是故一切惣略而言有三學處一增上現行二增上毗奈耶三增上別解脫

復次學勝利住慧為上首解脫堅固念為增上修習三學速圓滿等如攝釋分廣辯應知

復次住具戒等如聲聞地應知已辯又即淨戒對治一切犯戒惡故密護根門所依處故說名律儀初善受故說名圓滿後善守故說名清淨感愛果故說名善無染汙故說名無罪於諸有情能善隨順慈心定故說名無害於沙門性善隨順故說名隨順趣聖所受澄清性故名順澄清終不隨順戒禁取故名不隨順與同法者為同分故名同色類於正修習增上心慧為所依處隨順轉故名為順轉不惱於他競益轉故又正遠離自苦行故名無熱惱於所受持無變悔故名無燒惱於諸毀犯不現行故如法

悔除已所犯故名無悔惱如是名為增上戒學所有差別三住為依當知增上心學慧學所有差別謂由天住梵住差別應知增上心學差別由諸所有覺分等法聖住差別應知增上慧學差別謂四靜慮四無色等名為天住四無量定名為梵住四聖諦智四種念住乃至道支四種行迹勝奢摩他毗鉢舍那四法迹等當知一切皆名聖住又有四種若行若住無雜染法令修觀者或於境界退出遊行或於所緣安心靜定離諸雜染安隱而住去何為四一於隨順喜受境界諸雜染喜深心棄捨二於隨順憂受境界諸雜染汙憂深心棄捨三於毗鉢舍那品諸隨煩惱淨修其心四於奢摩他品諸隨煩惱淨修其心於是四種若行若住離諸雜染安隱住法應知四種安足處所所依法迹如其所應當知即是無貪無瞋正念正定復次盟陀南曰

證淨初安立有變異為先天路喻明鏡記別最居後

具足正見如來弟子略由二法能正攝受澄清性故應知建立四種證淨謂沙門義所攝信戒於能說者於沙門義於同法者於能證得沙門助伴所有淨信深固根本於餘生中亦不可引無虛誑故名澄清性及淨尸羅於其一切能往惡趣惡不善法獲得畢竟不作律儀是故亦得名澄清性應知此中依止淨信於善說法毗奈耶中深生信解由此淨信澄清性故設在餘生於佛善說法毗奈耶畢竟無轉又由怖畏諸惡道苦受持淨戒對治惡行由此攝受戒澄清性設在餘生亦不造惡墮諸惡趣畢竟無退乃至涅槃由於善說法毗奈耶畢竟無轉所依處故畢竟不往一切惡趣所依處故其用最勝唯說信戒為澄清性非餘精進念定等法非澄清性又此信戒是其增上戒定慧學所依止處由說信戒是清淨故義顯二學皆得清淨由是因緣唯說此二以為證淨是名第二義門差別如是證淨善能滋潤一切墮界白淨法故名滋

潤福能引殊勝諸聖道故名滋潤善能引所餘煩惱斷故名能引樂復次一向決定能往善趣成就證淨諸聖弟子猶有住於善趣三種諸大牙違變異所趣重苦怖畏然無惡趣所有怖畏去何三種重苦怖畏一者病苦二者老苦三者斷截末摩死苦是故說言其四大種可令變異非已成就四種證淨諸聖弟子可有變異復次若第一義清淨諸天說名最勝無有惱害由身語意畢竟無有惱害事故即依如是清淨天性說四證淨名為天路又四證淨為所依止諸聖弟子依三種門修六隨念一者為斷奢摩他品諸隨煩惱所趣染惱二者為斷毗鉢舍那品諸隨煩惱所起染惱三者為斷雖無染惱而於未來當可生起二隨煩惱當知此中昏沉睡眠名奢摩他品諸隨煩惱欣樂諸欲俱行掉舉貪等過失所生不善欲尋同等令心流散諸雜染法名毗鉢舍那品諸隨煩惱又由勝義諦理所得隨念名義威勇由世俗諦理所得隨

念名法威勇復次譬如有人執持明鏡為觀自面淨不淨相如是如來諸聖弟子執持微妙證淨明鏡為如實觀自身所有染淨諸相復次若有成就四種證淨准即依自四種證淨為他記別不依上位能順歡喜所修隨念由此因緣當知記別預流果證未趣上位所修道故若於上位能順歡喜五種隨念為他記別由是因緣當知記別一來果證由三摩地未成滿故於離欲道未圓滿故於彼諸天未現見故為求離欲修習能順歡喜諸法由此歡喜為所依故發生輕安由輕安故領受身樂由受樂故心得正定而於靜定未得成滿若於上位六種隨念為他記別由是因緣當知記別不還果證阿羅漢果唯出世道乃能趣證所有隨念唯是世間是故不還果證已上更無如是隨念記別又四證淨預流果中唯說為淨於餘學果說圓滿淨於最上果說為第一圓滿清淨如是略引隨順

此論境智相應諸經宗要摩訶理如  
其餘一切隨此方隅皆當盡了

瑜伽師地論卷第九十八

瑜伽師地論卷第九十八

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 三八三頁下五行第三字「其」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「為」。
- 一 三八四頁中八行「所願」，諸本作「祈願」。
- 一 三八五頁上一二行第七字「止」，**麗**作「正」。
- 一 三八五頁上二二行末字「想」，諸本作「相」。
- 一 三八五頁下四行「復次」，**石**、**麗**作「復有」。
- 一 三八七頁中末行第一二字「實」，**麗**作「寶」。
- 一 三八七頁下一八行「依行」，諸本作「修行」。
- 一 三八八頁上五行第四字「故」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「者」。
- 一 三八九頁中一行「處妄」，諸本作「虛妄」。
- 一 三八九頁中一七行「腫脹」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「降脹」。
- 一 三八九頁下一八行「二道」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「二處」。
- 一 三八九頁下二一行「善趣」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「善取」。
- 一 三九〇頁上一行第二字「定」，**石**、**麗**作「定因」。
- 一 三九〇頁上一三行首字「遠」，諸本作「所遠」。
- 一 三九〇頁上二二行第一二字「有」，**石**、**麗**作「若有」。
- 一 三九〇頁中五行「身勞」，**磧**作「身分」。
- 一 三九一頁上一四行「容有」，**南**、**清**作「若有」。
- 一 三九一頁中一五行「貞實」，**麗**作「真實」。
- 一 三九一頁中一八行「亦令」，**石**作「亦尔」。
- 一 三九二頁上一八行第二字「受」，諸本作「愛」。

- 一 三九二頁中九行首字「釋」，資、磧、普、南、徑、清作「擇」。
- 一 三九二頁下一四行及一五行「深心」，資、磧、普、南、徑、清作「染心」。
- 一 三九三頁上二行第一三字至三行首字「澄淨謂」，石作「澄淨諸」。
- 一 三九三頁上二〇行「二學」，諸本作「三學」。
- 一 三九三頁中五行及一五行「所趣」，諸本作「所起」。
- 一 三九三頁中一七行「爲斷」，磧、普、南、徑、清作「諸斷」。
- 一 三九三頁下八行「隨念」，資、磧、普、南、徑、清作「道念」。
- 一 三九三頁下一〇行「記別」，資、普作「託別」。
- 一 三九三頁下一一行「果證」，資、磧、普、南、徑、清作「果證果」。
- 一 三九三頁下一六行「而於」，徑、清作「而證」。

瑜伽師地論卷第九十九

善

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝事分中調伏事揅擇攝第五之一

如是已說素怛纜事摩怛理迦太何名為毗奈耶事摩怛理迦謂即從此四種經外別解脫經所有廣說摩怛理迦展轉傳來如來所說如來所顯如來所讚名毗奈耶摩怛理迦此毗奈耶摩怛理迦摠相少分我今當說

盟陀南曰  
利聚攝隨行逆順能寂靜遍知信不信力等為其後

如來觀見十種勝利於毗奈耶中為諸弟子制立學處謂攝受僧伽令僧精懇乃至廣說如攝釋分應知其相若能攝受四大姓等正信出家趣非家眾當知說名攝受僧伽如是出家趣非家已為其宣說有因緣有出離有所依有勇猛有神變等甚深法教當知說名令僧精懇有因緣等諸句差別如菩薩地已辯其相由五種相

應知說名令僧安樂一者令順道具無所匱乏二者令擯異法補特伽羅三者令善除遣所生惡作四者令善降伏諸煩惱纏五者令善永滅隨眠煩惱應知此中最初安樂增上力故未淨信者令生淨信已淨信者令其增長第二安樂增上力故調攝鄙惡補特伽羅第三安樂增上力故令慙愧者得安樂住第四安樂增上力故令善防護現法諸漏第五安樂增上力故能令永滅當來諸漏如是獲得安樂住已未得入者令易入故欲令多人梵行久住乃至廣說皆應了知又此一切以要言之謂正顯示最初攝受次正攝受既攝受已令安樂住及顯未來未攝受者易入方便如是名為第二差別

瑜伽師地論卷第九十九 第三張 善

皆可還淨故有四種還淨罪聚最初罪聚雖可還淨然唯依二補特伽羅非為一切無有差別皆可還淨是故他勝不立一向還淨聚中又若略說有十五種犯罪過失遍於一切犯罪聚中當知建立諸所犯罪何等十五一事重過失二猛利纏過失三匱乏不喜足過失四他所譏嫌過失五無淨信者倍令不信有淨信者令其變異過失六多諸財寶多諸事業過失七深著過失八憫他過失九發起疾病過失十障往善趣沙門過失十一於應避護不正避護不應避護而反避護過失十二不應為依反與為依應與為依而不為依過失十三於應恭敬而不恭敬不應恭敬而反恭敬過失十四於應覆蔽而不覆蔽不應覆蔽而反覆蔽過失十五於應習近而不習近不應習近而反習近過失應知此中初修業者於四他勝雖有罪重過失而無猛利纏過失由彼意樂無勅惡故謂於沙門無所願惡若初業者了知此法能障沙門為命因

瑜伽師地論卷第九十九 第三張 善

緣亦不違犯意樂力強不唯依事故  
彼無犯制立所犯要由意樂增強力  
故若雖有犯而無一念起覆藏心彼  
亦可出於沙門果仍有堪能其餘一  
切犯他勝者亦有事重過失亦有猛  
利無慙無愧諸煩惱經過失當知彼  
由二皆重故成不可出法及不般涅  
槃法若衣鉢等世尊開許應持作淨  
而受用之於彼一切悉皆棄捨或不  
作淨而輒受用如是等罪由依匱乏  
不喜足過制立所犯若非親屬慈蕭  
尼所受衣與衣或共彼等獨在一處  
或復非時諸慈蕭僧不同忍許輒往  
教授或除餘時與諸母邑共道路行  
如是等類當知是名他所譏嫌過失  
若非威儀入聚落等乞食受用坐不  
如法澡手滌器或不因請於其食前  
輒入他舍或不觀白於其食後遊履  
邑居如是等類當知是名無淨信者  
倍令不信有淨信者令其變異過失  
若有執受金銀等寶種種品類買賣  
營為種蒔林木畜僑賒耶妙卧具等  
當知是名多諸財寶多諸事業過失

瑜伽師地論第九卷 第四張 善

若故泄精或復執觸母邑手等或行  
媒娼因茲趣入變異染心或為好故  
往親屬所追求上妙長衣服等當知  
是名染著過失若以無根假異分法  
毀他慈蕭或作離間人語等事當知  
是名惱他過失若自持羊毛過三踰  
繕那或荷重擔或上過人樹等當知  
是名發起疾病過失若為破壞和合  
僧故勤設勇猛方便事等當知是名  
障往善趣過失若作不與自語等事  
當知是名障導沙門過失若有棄擲  
僧祇卧具置洵露處捨而去等或邪  
受用等當知是名於應避護不正避  
護過失若與邪見慈蕭勤策共居住  
等為依止等當知是名不應為依反  
與為依過失若於尊教輕觸怨怒  
瞋惡視不恭敬聽受別解脫經等當  
知是名於應恭敬而不恭敬過失若  
於未受具戒補特伽羅前宣示實得  
勝過人法或復覆藏慈蕭所犯惡  
罪等當知是名於應覆藏而不覆藏  
不應覆藏而反覆藏過失若有受用  
不淨非法衣服等事當知是名不應

瑜伽師地論第九卷 第五張 善

習近而反習近過失如是所說十五  
過失當知於彼所犯罪中或有多種  
或二或一  
復次略有五法攝毗奈耶何等為五  
一者性罪二者遮罪三者制四者開  
五者行六何性罪謂性是不善能為  
雜染損惱於他能為雜染損惱於自  
雖不遮制但有現行便往惡趣雖不  
遮制但有現行能障沙門六何遮罪  
謂佛世尊觀彼形相不如法故或令  
衆生重正法故或見所作隨順現行  
性罪法故或為隨順護他心故或見  
障身善趣壽命沙門性故而正遮止  
若有現行如是等事說名遮罪六何  
名制謂有所作能往惡趣或障善趣  
或障如法所得利養或障壽命或障  
沙門如是等類如來遮制不令現行  
故名為制與此相違應知名開六何  
名行謂略有三行一者有犯二者無  
犯三者還淨如是三種略攝為二一  
者邪行二者正行應知有犯說名邪  
行無犯還淨說名正行此中六何犯  
所犯罪謂於應作而不作故及加行

瑜伽師地論第九卷 第六張 善

故於不應作而反作故及加行故犯  
所犯罪又彼略由四因緣故犯所犯  
罪一無知故二放逸故三煩惱盛故  
四輕慢故去何名為由無知故犯所  
犯罪謂如有一於所犯罪不審聽聞  
不善領悟彼無解了無有覺慧無所  
知故於其所犯起無犯想而犯眾罪  
如是名為由無知故犯所犯罪去何  
名為由放逸故犯所犯罪謂如有一  
於所犯罪雖復解了有其覺慧亦有  
所知而住忘念住不正知彼由如是  
不住念故如無所知而犯眾罪如是  
名為由放逸故犯所犯罪去何名為  
煩惱盛故犯所犯罪謂如有一於其  
所犯雖復解了有其覺慧亦有所知  
而彼本性貪瞋癡等極為猛利彼由  
猛利貪瞋癡故雖知是事所不應為  
煩惱纏逼不自在故而犯眾罪如是  
名為煩惱盛故犯所犯罪去何名為  
由輕慢故犯所犯罪謂如有一於所  
犯罪雖復解了有其覺慧亦有所知  
而彼信解極為下劣無有強盛宿善  
因行由其信解極為下劣故於沙門性

瑜伽師地論第九卷 第七張 善

於般涅槃無有願應於佛法僧無敬  
無憚無有著耻不樂所學由輕慢故  
隨其所欲廣犯眾罪如是名為由輕  
慢故犯所犯罪當知此中無知放逸  
所犯眾罪是不染汙由煩惱盛及以  
輕慢所犯眾罪是其染汙由五因緣  
當知所犯成下中上三品差別何等  
為五一由自性故二由毀犯故三由  
意樂故四由事故五由積集故由自  
性者謂他勝罪聚是上品罪眾餘罪  
聚是中品罪所餘罪聚是下品罪復  
有差別謂彼勝眾餘是重罪罪墮墜  
別悔是中品罪惡作罪聚是輕品罪  
如是應知由自性故諸所犯罪成下  
中上三品差別由毀犯者謂無知故  
及放逸故所犯眾罪是下品罪煩惱  
盛故所犯眾罪是中品罪由輕慢故  
所犯眾罪是上品罪如是應知由毀  
犯故諸所犯罪成下中上三品差別  
由意樂者謂由下品貪瞋癡纏所犯  
眾罪是下品罪若由中品是中品罪  
若由上品是上品罪如是應知由意  
樂故諸所犯罪成下中上三品差別

瑜伽師地論第九卷 第七張 善

由事故者謂雖現行相似意樂而由  
其事非一類故應知所犯成下中上  
三品差別如以瞋纏於傍生起所有  
眾生故思煞害生墮墜罪即如如是  
相似瞋纏或於其人或人形狀非父  
非母故思煞害生他勝罪非無間罪  
即如如是相似瞋纏於人父母故思  
煞害生他勝罪及無間罪如是應知  
由事別故諸所犯罪成下中上三品  
差別由積集者謂如有一或犯一罪  
不能如法速疾悔除或二或三乃至  
或五如是應知由積集故成下品罪  
從此已後或犯十罪或犯二十或犯  
三十乃至或犯可了數罪不能如法  
速疾悔除如是應知由積集故成中  
品罪若所犯罪其數無量不可了知  
我今毀犯如是量罪如是應知由積  
集故成上品罪去何應作謂若於彼  
由不作故及加行故便成毀犯此所  
應作略有五種一於村邑所應作事  
二於道場所應作事三於善品所應  
作事即此善品所應作事復有二種  
一者資糧所應作事二者清淨所應

瑜伽師地論第九卷 第九張 善

作事如是資糧所應作事如聲聞地說十三種所有資糧如是清淨所應作事如聲聞地說修作意又於城邑所應作者謂或為已衣服等事入於聚落或復為於佛法僧事同梵行事或為未信令其生信其已信者倍令增長入於聚落與此相違所有能障五應作事如其所應當知五種不應作事去何無犯謂五因緣令無所犯何等為五謂於根門密護而住飲食知量初夜後夜常不睡眠勤修勝行正知而住如是名為第一因緣又於沙門起其上品精勤願聽於其大師諸有智者同梵行所起其上品愛樂恭敬於現行罪發起猛利增上慙愧如是名為第二因緣又少財物少事少業不多忿務如是名為第三因緣又住喜足於犯不犯能善了知不與道俗交遊縱蕩專修善品曾無間隙如是名為第四因緣又初修業癡狂心亂痛惱所逼如是名為第五因緣當知由此五因緣故從初不犯去何還淨謂如有一隨所犯罪即便生起

瑜伽師地論第九卷 第十張 善

五種惡作五支所攝不放逸行以為依止由五種相除彼所生五種惡作去何生起五種惡作一者由我毀犯淨戒因緣於後定當深自懇責生起惡作二者由我毀犯淨戒因緣定當為他諸天呵責生起惡作三者由我毀犯淨戒因緣定為大師及諸有智同梵行者當共呵責生起惡作四者由我毀犯淨戒因緣定遍方維惡名惡稱惡聲惡頌彰顯流布生起惡作五者由我毀犯淨戒因緣身壞已後必定當墮諸惡趣中生起惡作五支所攝不放逸行如聲聞地應知其相謂前際俱行後際俱行中際俱行初時所作及俱隨行去何由五種相除彼所生五種惡作一者世尊所說正法皆有因緣亦有出離是故所犯容可還淨由是除遣所生惡作二者由彼無知放逸煩惱熾盛及以輕慢犯所犯罪即此無知乃至輕慢我已斷滅所有正智乃至尊敬我已生起由是除遣所生惡作三者當來無犯意樂我已生起由是除遣所生惡作四

瑜伽師地論第九卷 第十一張 善

者我已於諸有智同梵行所發露悔滅由是除遣所生惡作五者我於佛善說法毗奈耶中既出家已雖越學處而能悔滅極為善哉然薄伽梵以無量門呵毀所起相續惡作為蓋為障我今於彼多住堅執不能除遣非極善哉了知此已由是除遣所生惡作如是名為所犯還淨復次應知略有五毗奈耶所隨行法依毗奈耶勤學慈藹隨行於彼去何為五一者安住二者居處三者所依四者受用五者羯磨去何安住謂依毗奈耶勤學慈藹應當安住五種想住何等為五一者若入聚落應當安住入牢獄想二者若在道場常當於已住沙門想應知此中沙門想者謂我於今色形別異棄捨俗相我已受持壞色等事廣說如經審諦觀察二十二處三者若飲食時常當安住為瘡病想四者若處遠離於眼所識色耳所識聲等應住盲聾瘖瘂等想五者若寢息時當起難保曠野林中驚怖鹿想依毗奈耶勤學慈藹常當安住

瑜伽師地論第九卷 第十二張 善

是五想住於此想住既安住已雖現受用堪為國王所受衣服飲食卧具而不墮受欲樂行邊去何居處謂五居處一苾芻居處二苾芻尼居處三外道居處四雜染居處五無雜染居處苾芻居處者謂於是處有諸苾芻下中上坐之所居止苾芻尼居處者謂於是處有苾芻尼如前三種之所居止外道居處者謂於是處種種外道之所居止謂離繫淨命波輪鉢多如是等類雜染居處者謂於是處一切羯磨皆不施設或但施設一分羯磨無雜染居處者謂於是處具足施設一切羯磨又無雜染苾芻居處應知衆會安立整肅若有雜染苾芻居處應知衆會安立混雜諸有愛樂所學苾芻於有雜染苾芻居處應故思擇棄捨利養棄捨恭敬不應止住除有危難暫時依附或行道路暫時止息或為拔彼諸苾芻衆出不善處安置善處於苾芻尼衆所居處不應止住除如前說三種因緣外道居處當知亦亦於無雜染苾芻居處雖正思

瑜伽師地論第九卷 第十三張 善

擇盡壽止住而應常懷羈旅之想若有苾芻雖住如是諸所居處應懷種種慮恐慮想雖住如是無譏嫌處而常慮恐為諸有智同梵行者之所譏嫌去何所依謂五所依何等為五一村田所依二居處所依三補特伽羅所依四諸衣服等資具所依五威儀所依若依村城地方分所而得安住應知是名村田所依若依園林或諸寺院經行處等而得安住應知是名居處所依若依施主軌範親教諫誨憶念教授教誡說正法者而得安住應知是名補特伽羅所依若依順道或處或妙隨所獲得衣服飲食病緣醫藥資身衆具而得安住應知是名諸衣服等資具所依若依是處於時時聞身四威儀如其所樂得安樂住應知是名威儀所依若依如是所依而住終不為其苦惱非聖無義所引因弊匪宜損害自己去何受用謂有五種不淨受用及有五種清淨受用去何五種不淨受用一者受用牽堵波物非遭重病設遭重病有餘方計

瑜伽師地論第九卷 第十四張 善

二者受用諸僧祇物非僧授與非墮鉢中非彼分攝三者受用他別人物不從彼得非彼所許隨意受用四者受用非委信物謂非委信補特伽羅一切所有不應受用五者受用諸便微等所染汙物或由習近減諸善法增不善法或習近時今諸世間生起譏訶今諸世間共所厭賤未生信者今倍不信已生信者今其變異是名五種不淨受用於毗奈耶勤學苾芻應當遠離與此相違應知五種清淨受用於毗奈耶勤學苾芻應當受用如是遠離不淨受用於淨受用隨行苾芻能善酬報所有信施去何羯磨謂一切羯磨略有四種一者單白羯磨二者白二羯磨三者白四羯磨四者三語羯磨此四羯磨略有二事為所依處一有情數事為所依處二無情數事為所依處有情數事為所依處者謂出家羯磨若受具足羯磨若補特伽羅同意羯磨若出罪羯磨若舉羯磨若擯羯磨若兩安居受七十二十四十夜等所有羯磨如是或為攝

瑜伽師地論第九卷 第十五張 善



經中安置偽經於諸律中安置偽律如是名為像似正法又由增益或損減見增益虛事損減實事由此方便於無常等種種義門廣為他人宣說開示如是如是他習行如是亦名像似正法又於宣說補特伽羅所有經典邪取分別說有真實補特伽羅如是亦名像似正法又於種種假有法中宣說開示為實有性如是亦名像似正法又於遠離一切戲論究竟涅槃分別為有或為非有說為有性或非有性如是亦名像似正法又有一類補特伽羅作如是說世尊宣示稱揚讚歎密護根門由是因緣寧不視色乃至於法不以意思而不繫念觀視衆色乃至以意思惟諸法如是亦名像似正法又聞世尊宣示稱歎簡靜而住便作是言寧無咎責不測量他於應毀者而不呵毀於應讚者亦不稱讚而有所呵毀稱讚如是亦名像似正法又聞世尊宣示稱歎和氣軟語便作是言受默然戒都無言說為極善哉如是亦名像似正法

瑜伽師地論第九十九卷 第十九頁 善

又聞世尊宣示稱歎節量衣食便作是言斷食而住露體而行最為妙善如是亦名像似正法又聞世尊宣示稱歎離諠雜住息諸言說及以事業便作是言棄捨卧具寂靜閑居無所修習為極美妙如是亦名像似正法又聞佛說心將導世間心營造一切隨心所生起皆自在而轉於如是等諸經義趣不如實知或有一類由惡取執作如是言唯有一識馳流生死無二無別如是亦名像似正法又聞佛許持戒士夫補特伽羅受百味食百千衣服障道妙欲設此品類正受用時亦不為障或有一類由惡取執作如是言世尊所說障道諸欲若有習近不足為障如是亦名像似正法又聞佛說諸阿羅漢於現法中於食言說蓋界處等不捨不取不如實知便作是說如我解佛所說法者阿羅漢僧於其死後無所覺了如是亦名像似正法復有一類不如實知世俗勝義二諦道理違二諦理作如是言諸蓋無我去何無我造作諸業令我觸

瑜伽師地論第九十九卷 第二十五頁 善

證應知亦名像似正法復有一類本性愚癡多行謗毀彼於九種內正住心不如實知於諦觀行念住觀行不如實知由不知故為他宣說唯信解作意是奢摩他品唯信解作意是毗鉢舍那品唯信解作意能得究竟自亦習行如是相行當知亦名像似正法復有一類非處惡作而不思惟當知亦名像似正法復有一類於其諍誦觀行作意皆有堪能而樂僧事亦於其中見勝功德為他宣說當知亦名像似正法復有一類於戒於修有所堪能而於惠施見勝功德遊歷諸方於自禁戒所遮止處多有毀犯集諸財物奉佛法僧當知亦名像似正法復有一類於善說法毗奈耶中既出家已展轉相引專以聽聞為其究竟當知亦名像似正法復有一類見諸慈藹大族大福多獲衣等所有利養捨少欲等而往其所恭敬叙慰現親誨諭令新慈藹邪心動作當知亦名像似正法復有一類棄捨如來所說甚深空性相應所有經典專樂習

瑜伽師地論第九十九卷 第三十五頁 善

學隨順世間文章呪術而不自察  
聰明慢又欲令他知已聰敏當知亦  
名像似正法復有一類折伏暴惡及  
諸犯戒為欲於彼暴惡犯戒作不饒  
益發起惡思當知亦名像似正法復  
有一類搆集種種矯詐威儀當知亦  
名像似正法復有一類以解世間文  
章呪術多求多獲所有利養當知亦  
名像似正法復有一類損惱於他以  
其非法積聚財寶作有罪福當知亦  
名像似正法又即於彼能引無義像  
似正法以諸因緣開示建立當知亦  
名像似正法如是一切像似正法應  
知皆是違逆學法惡友性相廣說應  
知如聲聞地及菩薩地又略說者若  
於放逸或於惡行或於下劣諸善功  
德而相勸勵應知是類摠名惡友若  
諸昧劣愚癡種類所有猛利長時煩  
惱是名愚癡煩惱熾盛者於宿世信  
等善法不修習故於現法中信等微  
弱雖極精懇然無力能即於現法獲  
得涅槃當知是名宿世資糧有所關  
故於現法中其力薄弱是名五種違

逆學法與此相違應知五種隨順學

法成就彼故於毗奈耶勤學必藉能  
正修集一切所學成就如是隨順法  
者復有五法能防戒蓋一正出家二  
善請問三審觀察四修對治五任持  
信不厄於債而求出家如前廣說唯  
求涅槃愛樂所學而求出家當知如  
是名正出家既出家已於犯無犯及  
還淨中若有必勤持經律論其所未  
了躬往請決彼便開曉當知如是名  
善請問於自尸羅三時觀察或初日  
分或中日分或後日分若見無犯便  
生歡喜晝夜精勤隨學而住若見有  
犯即便速疾如法悔除當知如是名  
審觀察於時時間初夜後夜或晝日  
分思惟修習所有貪等煩惱對治非  
唯聽聞尸羅言教便生喜足當知如  
是名修對治深信有犯當不愛果深  
信無犯當求愛果當知如是名任持  
信又正出家為所依止作餘四事由  
正請問終不毀犯無知故犯由審觀  
察終不毀犯放逸故犯由修對治終  
不毀犯煩惱熾盛故有所犯由任持

信終不毀犯輕慢故犯依止如是五

種法故能防戒蓋名善防護復次於  
毗奈耶勤學必藉由有五種寂靜法  
故能滅諸惡去何為五一者柔和易  
可共住二者斷三者斷支四者敬事  
五者滅諍何等柔和易可共住謂如  
經說略有六種可愛樂法何等為斷  
謂諸人天所有四輪何等斷支謂五  
斷支何等敬事謂敬事大師廣說乃  
至無有放逸何等滅諍謂七滅諍法  
當知此中由依身等共同梵行現行  
非愛又於僧祇共有財物不平受用  
又有戒見不同分法由依此故難可  
共住性不柔和心常展轉手相經搆  
如是名為可愛樂法之所對治與此  
相違由其白品三種因緣當知即是建  
立六種可愛樂法由其第一建立三  
種由其第二建立第四由其第三建  
立第五及以第六又於此中所有令  
他獲得可愛利益安樂正現在前身  
等諸業名慈善友若物可令清淨受  
用此物名為如法利養若物不依邪  
命非法方便獲得此物名為如法所

種法故能防戒蓋名善防護復次於

初地論第九 十五

得若物已置在於鉢內當知此物名  
墮鉢中若物雖未置於鉢中而將欲  
置當知此物名鉢所攝若所受食不  
偏精妙亦不偏多共食所食顯露而  
食不私密食乃至唯有可充腹食亦  
共分初終不故思隱障食亦不閉  
門而有所食恐他飢乏來至希求不  
得分給當知是名平等受用聖所受  
戒差別分別如攝異門應知其相出  
攝正見差別分別即攝事分應知其  
相又由二相成可樂性一體彼有德  
而尊重故二荷彼有恩而慰意故又  
可樂性有二差別一者未生令其得  
生二者生已當倍增廣應知此中尊  
重增上謂體彼有德慰意增上謂財  
法二攝彼二增上謂善和合和合增  
上謂心無擾惱遠離貪等所有擾惱  
名曰無違和合方便共為一事名曰  
無諍和同水乳名一趣性又處所圓  
滿教導圓滿正行圓滿資糧圓滿為  
所依止應知建立人天四輪五種妙  
好所住方處名處所圓滿廣說應知  
如聲聞地正士善友名教導圓滿廣

瑜珈論九十九 十六 善字

說應知如聲聞地及菩薩地由五種  
相自發正願名正行圓滿何等為五  
一於正教授能敬順取二行無違逆  
三如貴自顯四其教授師隨所獲得  
精進衣服飲食卧具便生喜足五無  
間殺重二種加行樂斷樂修乃至修  
習四種苾芻愛取對治又宿所作福  
補持伽羅宿世善根增上力故應知  
有五相果勝利謂宿所作福增上力  
故安住二種可愛果報一內二外內  
可愛果報者謂長壽久住妙色端嚴  
無病少惱非僕非女非半擇迦智慧  
猛利發言威肅具大宗業外可愛果  
報者謂生富貴家如經廣說大富大  
翼有大侍衛是名第一宿所作福相  
果勝利又宿所作福增上力故得善  
安住非諸魘魅藥又非人守宅神等  
能為障身謂於財位不作障身或於  
壽命不作障身是名第二宿所作福  
相果勝利又宿所作福增上力故性  
於善法心能趣入修習無怠是名第  
三宿所作福相果勝利又宿所作福  
增上力故性於惡行深自懇愧雖作

瑜珈論九十九 十七 善字

惡已時時發起猛利悔心由此因緣  
令已作惡現在微劣於當來惡能永  
遠離是名第四宿所作福相果勝利  
又宿所作福增上力故一切事業方  
便加行意趣技能長轉昌盛凡所施  
為無不敬順少用功力多有力辦是  
名第五宿所作福相果勝利如是四  
種天上諸天人中諸人所有止觀勝  
妙車輪隨有所關其車不轉又依應  
所得義深生信解於師長前如實自  
顯身有勇悍心有勇悍堪能領解善  
說惡說所有法義如其次第應知建  
立五種斷支隨闕一支斷不成辨又  
於最初應當免勸故事大師謂能宣  
說增上戒學增上心學增上慧學所  
有法教次應故事其所說法次修習  
法隨法行時應當故事依增上戒與  
毗奈耶相應學處次應故事依增上  
心及增上慧教誠教授於時時聞修  
財供養及法供養應知此中財法供  
養謂同居止及同受用次於靜慮修  
三摩地從此無間隨無愛味通達諦  
理永盡諸漏無有放逸如是七種敬

事差別次第應知又由三相應知敬  
 事由能體彼功德勝利故起尊重隨  
 所體悉以身語意三種正行而修恭  
 敬復設種種幢幡蓋等而為供養有  
 諸同梵行者舉餘同梵行者所犯衆  
 罪即於現前四目相對而以其實不  
 以非實乃至廣說彼於未了正解了  
 時便更無犯更無犯故是諸苾芻由  
 見聞疑不應重舉前所犯事如是諍  
 事便得除滅有諸苾芻見餘苾芻犯  
 罪時節別於後時彼犯罪者忘自所  
 犯其見犯者記彼所犯便舉是事問  
 言汝憶自所犯不彼乃答言我都不  
 憶彼既不憶不可自悔妄言我憶非  
 無悔言能離惡作既被他舉故信順  
 他應從衆僧未乞憶念毗奈耶想及  
 以清淨心時衆僧信諸苾芻與彼清  
 淨彼犯罪者得離惡作是諸苾芻不  
 應重舉前所犯事如是諍事便得除  
 滅復有苾芻由癡狂故現行衆多非  
 沙門法不隨順法彼由此事故不成  
 犯時有一類無知苾芻謂彼成犯非  
 處舉發有諸苾芻為防未來教示憶

念令得自心還從衆僧未乞不礙毗  
 奈耶想及以清淨彼聞是已即便未  
 乞今時衆僧應斷如是補特伽羅不  
 成於犯僧和合住唱與清淨無知苾  
 芻既聞是已不復重舉前所犯事如  
 是諍事便得除滅復有苾芻於衆僧  
 中舉苾芻罪其能舉者起有犯想彼  
 所舉者起無犯想由無犯想便自稱  
 言我無所犯能舉者云長老豈不曾  
 作如是如是事耶彼遂誠言我不  
 曾作能舉復云彼先已犯今得舉發  
 猶不了故仍言不犯今時衆僧便  
 為尋求事之自性為犯不犯待得實  
 已當如法斷如是諍事便得除滅有  
 異住處衆多苾芻於所犯罪生疑  
 諍或言有犯或言無犯或言是重或  
 言是輕有別住處衆數過前或望彼  
 家此多慧解受持三藏彼應就此請  
 決所疑令到究竟如是諍事便得除  
 滅復有苾芻既犯罪已自惡作纏之  
 所激發遂成憂悴慮他舉發便如法  
 悔由此一切諍事除滅有多苾芻于  
 相舉罪各為憍慢之所執持不欲展

轉相對發露專事離散二部別居各  
 作是言彼既不肯來對我衆發露悔  
 滅我等何為輒就彼衆發露悔滅彼  
 此部中各應推一有智衆首共稟所  
 言補特伽羅同往他衆許其發露悔  
 滅所犯如是諍事便得除滅如是諍  
 事略有四種應知除滅亦有四種云  
 何名為四種諍事一者他舉諍事二  
 者自疑諍事三者自舉諍事四者自  
 舉諍事何等復名四種除滅一者願出  
 所犯除滅二者施與清淨除滅三者  
 許求實性除滅四者各各發露除滅

瑜伽師地論卷九十九

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論第九卷 第三十頌

卷

瑜伽師地論卷第九十九

校勘記

- 一 底本，麗藏本。金藏廣勝寺本原版見存，但多殘缺，今採用其中可用者五版，即四〇四頁上至次頁中。
- 一 三九六頁上四行「第五」，資、磧、晉、南無。
- 一 三九六頁中一九行「他勝」，諸本作「彼勝」，下同。
- 一 三九六頁下二二行第一〇字「無」，石作「甚」。
- 一 三九七頁上一八行「觀白」，資、磧、晉、南、徑、清作「觀日」。
- 一 三九七頁中四行第七字「若」，磧、南作「者」。
- 一 三九七頁中一〇行第一一字「自」，清作「因」。
- 一 三九八頁中一行「無有」，諸本作「無所」。
- 一 三九八頁下一七行「量罪」，諸本作「重罪」。
- 一 三九九頁上一一行第七字「常」，資、磧、晉、南、徑、清作「嘗」。
- 一 三九九頁下二二行首字「若」，南作「所」。
- 一 四〇〇頁上二二行第二字「除」，資、磧、晉、南、徑、清作「餘」。
- 一 四〇〇頁中二〇行首字「困」，資、磧、晉、南、徑、清作「因」。
- 一 四〇〇頁下二二行第一三字「七」，資、磧、晉、南、徑、清作「十」。
- 一 四〇一頁上四行第三字「締」，諸本作「社」。
- 一 四〇一頁下末行首字「諸」，石作「謂」。
- 一 四〇三頁下一四行第一三字「經」，資、磧、晉、南、徑、清作「輕」。
- 一 四〇四頁上一四行「生已」，石作「已生」。
- 一 四〇四頁中一三行「宗業」，南、徑、清作「宗業」。
- 一 四〇四頁下六行「力辦」，諸本作「成辦」。
- 一 四〇五頁上二二行「時有」，石、麗作「復有」。
- 一 四〇五頁中一六行首字「諍」，南作「智」。
- 一 四〇五頁下三行「悔滅」，徑、清作「滅悔」。
- 一 四〇五頁下一〇行第二字「諍」，資、磧、晉、南、徑、清無。



瑜伽師地論卷第一百

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

壽

攝事分中調伏事擇攝第五之二

復次依毗奈耶勤學苾芻於其五處應正遍知云何為五一事遍知二罪遍知三補特伽羅遍知四引攝義利遍知五損惱遍知云何事遍知謂蓋等五事如聲聞地已說云何罪遍知謂依毗奈耶勤學苾芻由五種相遍知所犯一者遍知犯罪因緣二者遍知犯罪等起三者遍知所犯罪事四者遍知犯罪加行五者遍知犯罪究竟遍知犯罪因緣者謂或貪因緣或瞋因緣或癡因緣毀犯眾罪遍知犯罪等起者謂或有罪由身等起非語非心或復有罪由語等起非身非心或復有罪由心等起非身非語或復有罪由身由心等起非身或復有罪由身由語等起非心或復有罪由身由語由心等起無獨四心所犯眾罪應從

瑜伽師地論卷第一百

二

善字

他處發露悔除唯當懇誠深自防護如有苾芻發起種種欲尋思等不善尋思遍知所犯罪事者謂犯罪事略有二種一者有情數事二者無情數事遍知犯罪加行者謂所犯罪有二加行一非所應作事業加行二是所應作事業加行遍知犯罪究竟者謂於是處施設方便即於是處而得究竟非於中間有其退轉以是緣故所犯圓滿諸集處罪彼勝眾餘方便中犯墮惡作於彼方便及自聚中而得究竟於墮惡作諸方便中亦犯惡作四種罪聚名有餘罪彼勝罪聚名無餘罪若所犯罪由有智故名不積集或復從他而顯發故亦不積集與此相違非不積集若所犯罪已從於他如法發露方便悔除名已顯說與此相違名未顯說若所犯罪權持當悔名有期願與此相違名無期願若所犯罪諸佛世尊於別解脫毗奈耶中建立為犯名有制立與此相違名無制立若所犯罪或約一類補特伽羅或復約時而不決定先無差別捨

瑜珈論一百

三

善字

相制立當知此罪名為等運與此相違名非等運云何補特伽羅遍知謂由五相應知差別一由行差別故二由眾差別故三由增減差別故四由證得差別故五由觀察差別故由行差別者謂能遍知由貪等行有差別故彼有差別如聲聞地應知其相由眾差別者謂能遍知由慈慈慈慈慈尼等七眾別故彼有差別由增減差別者謂如一類補特伽羅或貴族出家或富族出家或類容端正其餘一類則不如是復有一類補特伽羅多聞博識語具圓滿大智大福於淨尸羅堅猛防護少有所犯多生惡作於犯於出能善了知其餘一類則不如是若能遍知如是等事當知說名遍知增減有差別故彼有差別由證得差別者謂能遍知從隨信行俱分解脫以為後邊七種差別預流果向乃至最後阿羅漢果八種差別諸如是等補特伽羅差別分別如聲聞地已辯其相由觀察差別者謂能舉罪補特伽羅應善觀察所舉罪者然後應舉

瑜珈論第一百

四

善字

為作憶念謂觀所舉補特伽羅為於我邊有愛敬不廣說如經應知其相其所發舉補特伽羅亦應善察能舉罪者為是愚夫癡狂癡駭非法舉罪欲於我所當作損官廣說如經應知其相為是智者非狂非駭所有白品廣說如經應知其相又於堪舉補特伽羅應正觀察為開舉不如是觀察補特伽羅所有差別應知說名補特伽羅遍知云何引攝義利遍知謂能遍知略有三種引攝義利何等為三一引攝自身利養義利二引攝他身出罪義利三引攝僧伽擯序犯戒安樂義利引攝自身利養義利者謂若諸利養體是清淨是名真實若諸利養體是清淨而堪要用非無所用徒多貯畜凡百資緣如是名為能引義利若諸利養不過於時堪任受用是名應時若諸利養其餘慈慈亦現引攝是名有伴即此有伴非引破僧名離破僧若所引攝利養義利具此五支安住正念以無滌心應當受用如是引攝利養義利名為無罪引攝他

瑜珈論第一百

五

善字

身出罪義利者謂若所犯罪彼實現行是名真實若復自知我能令彼出不善憂安置善處如是名為能引義利若他說法故事尊長恭承病等正加行時無容舉罪是名應時若舉彼罪諸餘慈慈共為助伴是名有伴非此因緣能引破僧如是名為第五清淨若所引攝出罪義利具此五支安住正念無滌汙心如慈善友以柔軟言應引攝他出罪義利如引攝他出罪義利引攝僧伽擯序犯戒安樂義利當知亦亦而差別者若因擯序其被擯者不與能擯命為障身或不因此壞僧居團亦不因此損壞制多及不損餘同梵行者如是名為能引義利與此相違應知說名引無義利云何損惱遍知謂有五種現法損惱凡夫所趣愚癡所趣智者所離雖實非狂如狂所作乃至唯有虛誑稽留都無增長所有義利云何為五謂有一類傷悼死亡以無量門而自煎迫傷淪喪者是名第一現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類幸有所餘易

活方便而於衢路大市廛間分解支節疑命殆盡邪苦逼已以自存活是名第二現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類為性慳貪慳垢所蔽幸有種種養命資緣而大艱辛以自存活是名第三現法損惱凡夫所趣乃至廣說云何慳垢謂八慳垢一者宿習慳貪不串惠施慳垢二者現法上品願應身命慳垢三者於同分友共住隨轉諸有情所不串習悲心微劣慳垢四者見田家德毀犯正行慳垢五者於諸財物起難得想慳垢六者三時憂悔慳垢七者於諸財寶唯見功德不見過患慳垢八者邪施迴向慳垢當知是名八種慳垢復有一類愛樂天趣求欲生天不如實知生天道路斷食投火墜高巖等自加逼害是名第四現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類愛樂清淨不如實知清淨道路謂加苦法而得清淨以無量門自為逼害是名第五現法損惱凡夫所趣乃至廣說如是五種現法逼惱依毗奈耶勤學慈善當正遍

知應速遠難

復次依毗奈耶勤學慈善成就五法未生信者令其生信已生信者令倍增長云何為五一尸羅圓滿二正見圓滿三軌則圓滿四淨命圓滿五遠離展轉聞諍圓滿尸羅圓滿略有十種如聲聞地已辯其相謂初善受持不太沉聚不太浮散乃至廣說正見圓滿略有五種一者增益薩迦耶見及邊執見已永斷故二者損減撥無邪見已永斷故三者取見謂諸見取及戒禁取已永斷故四者妄計吉祥慶見已永斷故五者妄計非有為有為非有諸顛倒見已永斷故軌則圓滿亦有五種謂或依時務應所作事或依善品應所作事或依威儀應所作事隨順世間及毗奈耶所有軌則廣說應知如聲聞地淨命圓滿亦有五種謂能遠離矯詐等五起邪命法如聲聞地應知其相遠離展轉聞諍圓滿略有六種謂離六種聞諍根故此中六種聞諍根者謂忿恨等廣說如經又依六慶應知建立六聞諍

根云何六慶一者不饒益相二者樂隱已過憍慢執持三者利養恭敬欲受現行四者毀犯增上戒行五者毀犯增上心行六者毀犯增上慧行應知依第一慶建立第一聞諍根本乃至依第六慶建立第六聞諍根本謂有一類補特伽羅眾所識知廣從他慶多獲利養由是因緣有所毀犯於所犯罪樂欲隱藏不欲令他知已所犯有諸慈葛既了知已對一對二或對眾多舉其犯事彼由此故一向憂感燒惱身心又由憍慢所執待故多生熱惱勿彼復對他眾前各責於我如是彼人先隱所犯說名為覆又復發起憍慢煩惱此二合名樂隱已過憍慢執持由是建立聞諍根本復有慈葛恭敬利養欲受現行見有他人多饒財寶眾所知識具大福祐則便親附殷重承事非愛非敬亦非樂法專為利養恭敬因緣如是思惟攝取質直忍辱柔和為依止師我於其慶隨意自在彼於我所多有施為而我於彼都無所作如是思惟攝取捷

瑜伽師地論第一百

九

善男子

慧愛樂修福同梵行者以為助伴所有僧事及其餘事皆令彼作我獨蕭然自得而住如是或有毀犯禁戒同梵行者正詰問時便不分明假託餘事而有所說如是名為行矯偽行誑諂處所由此因緣起諸聞諍餘隨所應當知其相與是相違有五種法令未信者轉增不信令已信者尋還變革

復次依毗奈耶勤學茲蕪成就五力於一切種等意正行所有加行去何五力一加行力二意樂力三開曉力四正智力五質直力若有樂學一切身分於諸學中正善修學又於所學最極恭敬為自調伏為般涅槃如是當知名加行力若有所犯由意樂故速還出離如是當知名意樂力若於學處時時請問持三藏者所有自愛諸善男子應所修學亦能開示如是當知名開曉力從他聞已若於其中是真是實無倒攝受若於其中偽毗奈耶像似正法諸惡言說違背法性如實了知華不至彼躬申請問所未

瑜伽師地論第一百

十

善男子

開曉而多聞故於佛世尊所不遮止亦不開許能自思惟於沙門性是能隨順是能違逆既了知已如其所應能正修行能正遠離如是當知名正智力若信解力離諸誑諂無有少分詐妄分別非於少分所開許中增益多分而起現行非於多分所開許中損減少分而起現行其所現行不增不減如是最初自生欣慶後令自他安樂而住修行正行非眩惑他如是當知名質直力

復次依毗奈耶所學加行應知有五補特伽羅品類差別謂有一類補特伽羅於善說法毗奈耶中依出家法始將發趣雖欲發趣仍未出家便生煩惱邪欲尋求以是緣故遂不出家復有一類既出家已煩惱熾盛故思犯罪由是因緣多諸憂悔便生煩惱邪欲尋求復有一類既出家已於出家法不生喜樂於捨所學將欲發趣及於出家發生憂悔而作是念非我好作所謂出家彼由二緣發生煩惱邪欲尋求復有一類既出家已命難

瑜伽師地論第一百

十一

善男子

因緣不起故思違越所學乃至盡命愛樂出家勤修梵行彼非二緣發生煩惱邪欲尋求如是四種補特伽羅是異生類復有一類謂諸有學未得解脫即此為依於後第一心慧解脫通達外進如實了知是名第五補特伽羅即此第五望前第四諸異生類由調善可愛有學解脫於後解脫通達外進而有差別即此當知已見諦迹此中前三補特伽羅如其所應於發趣所生憂悔所生及俱所生所有煩惱邪欲尋求應正除遣於上解脫應正了知若第四唯於後上解脫應正了知若能如是一切當得平等平等復次於三學中當知略有三種邪行謂有一類補特伽羅先求涅槃而樂出家出家已後為天妙欲愛味而漂所受持戒迴向善趣唯護尸羅便生喜足是名外結補特伽羅於增上戒第一邪行復有一類補特伽羅不唯護戒便生喜足而能趣證上諸世間隨一靜定即於此定深生味染不進上求聖諦現觀是名內結補特伽羅

於增上心第二邪行復有一類補特加羅是其有學已見諦迹由住放逸於現法中不般涅槃當知是名於增上慧第三邪行如是略引隨順此論境智相應調伏宗要摩阻理迦其餘一切隨此方隔皆當覺了

攝事分中本母事序辯攝

如是已說毗奈耶事摩阻理迦六何名為摩阻理迦事謂若素阻攪摩阻理迦若毗奈耶摩阻理迦摠略名一摩阻理迦雖更無別摩阻理迦然為略攝流轉還滅雜染清淨雜說法故我今復說分別法相摩阻理迦摠攪南曰

要由餘釋餘非即此釋此於前略序事自後當廣辯

若有諸法應為他說要以餘門先摠標舉復以餘門後別解釋若如是者名順正理非即此門先摠標舉還以此門後別解釋如先摠舉六何有為後別釋言所謂五蘊若如是者名順正理非先摠舉六何有為後別釋言所謂有為如是一切應隨覺了略由

二相應知建立分別法相摩阻理迦一者先略序事二者即依如是所略序事後當廣辯云何名為先略序事謂略序流轉雜染品事及以還滅清淨品事云何流轉雜染品事謂六識身自性所依所緣助伴事若蘊界處事若諸緣起處非處事若三受事若三世事若四緣事若諸業事若煩惱事若三界事謂欲界等若十有事謂欲有色有無色有那落迦有傍生有鬼有天有人有業有中由別離欲善趣惡趣招引趣向有差別故若十識住事謂四識住與七識住摠合說故若九有情居事如經廣說若五趣事若四生事若四入胎事若四得自體事若四食事若四言說事若四法受事若四顛倒事若苦諦事若集諦事如是等類名為略序流轉雜染品事云何還滅清淨品事謂滅諦事若道諦事若三摩地事若諸智事若此所引諸功德事若七正法事若七正作意觀察事若三十七菩提分法事若四行迹事若四法迹事若奢摩

他毗鉢舍那事若四修定事若三福業事若三學事若四沙門果事若四證淨事若四聖種事若三乘事若四問記事如是等類名為略序還滅清淨品事如是等事廣辯建立隨其所應如前所說彼彼地中及諸攝分應知其相又一切事以要言之摠有五事一者心事二者心所有法事三者色事四者心不相應行事五者無為事云何即依如是所略序事後當廣辯謂略由四相廣辯彼事何等為四一異門差別故二體相差別故三釋詞差別故四品類差別故異門體相釋詞差別如攝釋分應知其相品類差別復有八種一建立有非有異非異性差別二建立界差別三建立時分差別四建立方所差別五建立相續差別六建立分位差別七建立品分差別八建立道理差別由如是等八種差別於一切事品類差別應隨覺了云何建立有非有異非異性差別謂若略說有三種有一者實有二者假有三者勝義有云何實有謂諸

別論百

十五

善字號

詮表法有名可得有事可得此名於事無身而轉非或時轉或時不轉當知是名略說實有如於色等諸法聚中建立壙室軍林草木衣食等想此想唯於此聚隨轉於餘退還色等諸想於一切處皆悉隨轉是故此想所詮實有當知餘想所詮假有又此假有略有六種一聚集假有二因假有三果假有四所行假有五分位假有六觀待假有聚集假有者謂為隨順世間言說易解了故於五蓋等摠相建立我及有情補特伽羅眾生等想此想唯能顯了此聚是故說名聚集假有因假有者謂未來世可生法行由未生故雖非實有而有其因當可生故名因假有果假有者所謂擇滅是道果故不可說無然非實有唯約已斷一切煩惱於當來世畢竟不生而假立故所行假有者謂過去世已滅諸行唯作現前念所行境是故說名所行假有已謝滅故而非實有分位假有者謂生等諸心不相應行如前意地已標釋釋即於諸行由依前

後論百

十六

善字號

後有及非有同類異類相續分位假立生等非此生等離諸行外有真實體而別可得觀待假有者謂虛空非擇滅等虛空無為待諸色趣而假建立若於是處色趣非有假說虛空非離色無所顯法外別有虛空實體可得非無所顯得名實有觀待諸行不俱生起於未來世不生法中立非擇滅無生所顯假說為有非無生所顯可說為實有云何勝義有謂於其中一切名言一切施設皆悉永斷離諸戲論離諸分別善權方便說為法性真如實際空無我等如菩薩地真實義品第四所知障淨智所行真實應知其相與上相違當知非有又由四種別無別故應知建立異不異性一由所因別無別故二由所依別無別故三由作用別無別故四由時分別無別故若所由等諸法異相差別可得此異於餘若無異相差別可得此及後與現無異時分別者謂一切行唯剎那住即此自體還望自體說為不異過剎那後說名為異由彼為

後論百

十七

善字號

種而此得生說為所因若由眼等及大種等為依而轉說名所依若一切行別別功能說名作用如是名為建立第一有非有異非異性品類差別云何建立界地差別謂欲色無色三界差別言欲界者謂下從無間上起他化至魔羅宮其中諸行皆因欲界煩惱所生於其三世與彼煩惱為所依止彼品最重之所隨縛為彼所繫又欲界中一切煩惱全未離欲非定地攝色無色界一切煩惱一分離欲界者謂四靜慮并靜慮中間有十七地無色界者謂空處等四無色地云何建立時分差別謂於過去世有無間已滅有隣近已滅有久遠已滅於未來世有無間將生有隣近當生有久遠當生於現在世有剎那現在有衆同分現在有相續未滅現在云何建立方所差別謂有色諸法據處所故得有遠近方所差別無色諸法由無色故無據處所若依色法而得生起即於其處說有方所此由轉相故非

據受所故有色諸法具由二種云何  
 建立相續差別當知相續略有四種  
 自他根境有差別故立四相續一自  
 身相續二他身相續三諸根相續四  
 境界相續二是假建立二是真實義  
 云何建立分位差別謂苦分位樂分  
 位不苦不樂分位即是能順三受諸  
 法云何建立品分差別當知建立所  
 治能治二品差別謂染不染法不劣  
 勝妙法廣細法執受非執受法有色  
 無色法有見無見法有對無對法有  
 為無為法有漏無漏法有諍無諍法  
 有愛味無愛味法依耽嗜依出離法  
 世間出世間法墮攝非墮攝法當知  
 此中由五因緣建立染法一者於三  
 受中如其所應為雜染故二者能遍  
 攝受諸煩惱品廣重性故三者能遍  
 攝受現法當來非受果故四者能遍  
 連緒生相續故五者能遍障尋一切  
 善法及於所知障智生故由是因緣  
 名為染法與是相連應當了知不染  
 法相此不染法略有二種謂善無記  
 由臭爛不淨及煩惱不淨故名不淨

由於此中諸所有受皆悉是苦故名  
 為苦由無常性故名不堅若由如是  
 勝義道理性是不淨性是其苦性不  
 不堅其性鄙穢名為下劣起過於此  
 應知勝妙又相待故下劣勝妙二相  
 差別謂待色界欲界是劣待無色界  
 是劣若待涅槃三界皆劣如是等類  
 應當了知微著差別故淨穢差別故  
 勢用差別故應知建立色趣廣細軟  
 等品類有差別故應知建立無色諸  
 法所有廣細又有色法無色法由世  
 俗勝義諦理易了難了故應知廣細  
 二種差別微謂極微聚著謂所餘聚  
 淨謂中有上施色聚穢謂餘有下地  
 色聚言勢用者謂若是處有地大等  
 勢用增強雖與餘聚其物量等而能  
 勝餘廣顯可得軟等品類有差別者  
 謂樂等諸受信等諸法有軟中上品  
 類差別執受法者謂諸色法為心心  
 所之所執持由託彼故心心所轉安  
 危事同同安危者由心心所任持力  
 故其色不斷不壞不爛即由如是所  
 執受色或時衰損或時攝益其心心

所亦隨損益與此相違名非執受言  
 有色者謂能據方所言無色者謂不  
 據方所此約所緣領納流轉施設建  
 立言有見者謂若諸色甚為眼識及  
 所依等示在此彼明了現前與此相  
 違名為無見言有對者謂若諸色能  
 尋他見尋他往來與此相違名為無  
 對言有為者謂有生滅繫屬因緣與  
 此相違應知無為言有漏者謂若諸  
 法諸漏所生諸漏廣重之所隨縛諸漏  
 相應諸漏所緣能生諸漏於去來今  
 為漏依止與此相違應知無漏能與  
 當來生等眾苦為生因故於現法中  
 有罪性故名有諍與此相違名為  
 無諍內門自體愛染隨故名有愛味  
 與此相違名無愛味外門境界愛著  
 隨故名依耽嗜與此相違名依出離  
 若法有漏有諍有愛味依耽嗜知是  
 一切名為世間若能治此依世俗諦  
 所起俗智及所引法亦名世間與此  
 相違名出世間若諸世間名墮攝法  
 墮有情器欲色無色世間攝故若出  
 世間非墮攝法不隨前說世間攝故

法華經二百

王

善學等

云何建立道理差別謂四道理一相待道理二證成道理三作用道理四法亦道理如是道理差別分別如聲聞地應知其相如是八種品類差別及前所說異門體相釋詞差別應知如前廣略所序一切事中能正廣辯無過此辯

復次盟柁南曰  
初聚相攝等 其次成就等 自性等因等 後廣說地等

有九法聚攝一切法何等為九一善法聚二不善法聚三無記法聚四見所斷法聚五修所斷法聚六無斷法聚七邪性定法聚八正性定法聚九不定法聚善等法聚廣如意地已辯其相見所斷法聚者謂一切見若依見等貪瞋癡慢若惡趣業若於諸諦猶豫疑等修所斷法聚者謂餘一切所應斷法無斷法聚者謂無漏法邪性定法聚者謂無間業及斷善根正性定法聚者謂學無學所有諸法不定法聚者謂餘非學非無學法應知此中所有諸法自性相攝他性相應

瑜伽師地論卷百

王二

善學等

或有一類補特伽羅成就善法及無記法非不善法謂諸聖者已離欲貪及此異生除種子法或有一類補特伽羅成就不善及無記法非諸善法謂斷善根補特伽羅除種子法無有成就善不善法非無記法或唯不善或唯無記而可得者又於此中應知諸法如其所應若得若捨謂有一類由受所受故或捨所受故或邪推求故或正推求故或轉形故或法亦故或離欲故或加行故或退失故或得果故或死生故而有得捨如別解脫律儀等法由受彼故得由捨彼故捨若諸善法由邪推求故捨由正推求故得由轉形故捨茲蘊律儀或茲蘊尼律儀隨得其一二形生故一切永捨由法亦故世間壞時能入法亦所得靜慮由離欲故能得上地所有善法由加行故能發依彼所引功德令現在前由退失故還得先時諸下劣法由得果故捨諸世法得出世法及後明淨世間善法由死生故若生下時獲於生得善及不善無記諸法若生

法華經二百

王三

善

上時唯得善法及無記法諸有所捨如其所應亦隨覺了無有相違諸心所而共相應及與相攝即此剎那行還與此剎那又無一切生死諸行可永斷法又無諸行先未曾生欬然今起又一切行皆剎那生剎那後必無停住諸行一生一住一滅又一切法一自性無有第二自性可得又定無有同類二法一時相應即由第二自性無故又非一法有乘異相二種作用又一切行依於他轉而不自依又非自性與自性俱亦不隨轉又非即此一剎那心與此剎那心為所緣又非即此剎那自性與此剎那自性為因亦非後生為前生因亦非同類為異類因如不善望善善望不善而作無記異熟果因廣說地等

盟柁南曰  
初諸地諸依次諦智加行 三摩地根道對治行修習有漏無漏法 諸果諸因緣立補特伽羅 後遍知究竟  
有九種地何等為九一資糧地二方便地三觀行地四見地五修地六有

學地七無學地八聖者地九異生地  
 先應積集出世資糧次為盡漏勤修  
 方便次修隨順次擇分時正觀諸諦  
 次能證入正性離生次後漸證四沙  
 門果此中前三是有學地其第四果  
 是無學地證離生已一切世間漸外  
 進道名為修地即摠攝見學無學地  
 名聖者地此餘一切名異生地謂若  
 未修加行者已修加行者已離欲一  
 切異生復有九依能盡諸漏何等為  
 九謂未至定者初靜慮靜慮中間餘  
 三靜慮及三無色除第一有復有四  
 聖諦能為盡淨惑所復有十智能覺  
 一切所知境界謂法智類智若世俗  
 智若他心智若苦等智盡無生智此  
 廣分別如聲聞地又瑜伽師有五加  
 行一為欲證入正性離生二為得上  
 果三為進離欲四為欲轉根五為引  
 切德復有瑜伽三三摩地一空三摩  
 地二無願三摩地三無相三摩地復  
 有三種一切行向住果者根一未知  
 欲知根是行預流果向者根二已知  
 根是預流果已上乃至行阿羅漢果

向者根三具知根是住阿羅漢果者  
 根復有九道云何為九一世間道二  
 出世道三加行道四無間道五解脫  
 道六勝進道七下品道八中品道九  
 上品道世間道者謂由此故能證世  
 間諸煩惱斷或不證斷能往善趣或  
 往惡趣出世道者謂由此故能證究  
 竟諸煩惱斷加行道者謂為斷惑勤  
 修加行無間道者謂正斷惑解脫道  
 者謂斷無間心得解脫勝進道者謂  
 從此後發勝加行下品道者謂能對  
 治上品煩惱中品道者謂能對治中  
 品煩惱上品道者謂能對治下品煩  
 惱復有四種對治一厭壞對治二斷  
 滅對治三任持對治四遠分對治復  
 有十六行相謂觀諸諦為無常等如  
 前已辯復有八種修習如是對治如  
 是行相如是修習如前定地及聲聞  
 地應觀其相復有二品攝一切法一  
 有漏法二無漏法此二法如前應知  
 已辯復有五果一異熟果二等流果  
 三離繫果四士用果五增上果復有  
 十因一隨說因二觀待因三牽引因

四攝受因五生起因六引發因七定  
 異因八同事因九相違因十不相違  
 因復有四緣一因緣二等無間緣三  
 所緣緣四增上緣如是一切果因及  
 緣如菩薩地等已辯其相復有七種  
 補特伽羅謂隨信行等復有六種阿  
 羅漢謂退法等復有八種補特伽羅  
 謂行四向及住四果建立應知如聲  
 聞地復有六種遍智一者不定地有  
 漏諦遍智二者定地有漏諦遍智三  
 者無漏無為諦遍智四者無漏有為  
 諦遍智五者順下分結遍智六者順  
 上分結遍智復有二種究竟一者智  
 究竟二者斷究竟智究竟者謂盡無  
 生智自斯已後為斷煩惱無復應智  
 斷究竟者謂遍究竟諸煩惱斷由被  
 斷故圓滿究竟證心解脫及慧解說  
 如是略引隨順此論境智相應摩坦  
 理迦所有宗要其餘一切隨此方隅  
 皆當覺了遍行一切摩坦理迦如攝  
 釋分應知其相如來法教數無限量  
 何能窮到無邊彼岸隨此方隅隨此  
 引發隨此義趣諸聰慧者於餘一切

瑜伽師地論一百

三七

卷字號

應正尋思應正覺了

瑜伽師地論卷第一百

瑜伽師地論卷第一百

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 四〇七頁中四行「擇攝」，**徑**、**清**作「總擇攝」。
- 一 四〇七頁下一〇行及一三行「彼勝」，**麗**作「他勝」。
- 一 四〇七頁下一六行第一三字「從」，**南**作「徒」。
- 一 四〇八頁中八行第九字「舉」，**石**作「許」。
- 一 四〇八頁中一八行第一一字「任」，**磧**、**普**、**麗**作「住」。
- 一 四〇八頁下五行末字「彼」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「憶」。
- 一 四〇九頁上一行首字「活」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「活」。
- 一 四〇九頁上一二行第七字「苦」，**磧**、**普**、**南**作「若」。
- 一 四〇九頁上八行第五字及一〇行第九字「串」，**石**作「慣」。
- 一 四〇九頁上九行「分友」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「分支」。
- 一 四〇九頁下一三行「各責」，諸本作「咎責」。
- 一 四一〇頁下八行第一〇字「於」，**南**作「有」。
- 一 四一〇頁下九行「升進」，**石**作「勝進」。
- 一 四一〇頁下一七行「而漂」，諸本作「所漂」。
- 一 四一一頁上四行「此論」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「比論」。
- 一 四一一頁下四行首字「問」，**麗**作「門」。
- 一 四一一頁下一六行第八字「界」，**石**、**麗**作「界地」。
- 一 四一二頁上四行第一三字至七行第七字「想」，**麗**均作「相」。
- 一 四一二頁中三行第一一字「謂」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「諸」。
- 一 四一二頁中一九行第六字「由」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「因」。

一四一三頁上九行「不劣」，**資、磧、普、南、徑、清、麗**作「下劣」。

一四一三頁中六行末字「界」，諸本作「界色界」。

一四一三頁中一四行第六字「施」，諸本作「地」。

一四一三頁中二〇行首字「所」，**石**作「法」，下同。

一四一三頁下五行第四字「示」，**石、磧、普、南、徑、清、麗**作「亦」。

一四一三頁下二二行首字「墮」，**資、磧、普、南、徑、清**作「隨」。

一四一三頁下末行「不隨」，諸本作「不墮」。

一四一四頁上一三行第七字「所」，**石**無。

一四一四頁下六行首字「今」，**石、麗**作「令」。

一四一五頁中一五行「任持」，**磧、普、南**作「住持」。

一四一五頁中二〇行第一〇字「法」，**資、磧、普、南、徑、清**無。

一四一五頁下一五行「應智」，**磧、普、南、徑、清、麗**作「應知」。