



攝大乘論釋卷第一

孝

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉詔譯

總標綱要分第一

稽首大覺諸如來 無上正法真聖眾
為利自他法久住 故我略釋攝大乘
論曰阿毗達磨大乘經中薄伽梵
前已能善入大乘菩薩為顯大乘體
大故說

釋曰欲以十義總攝大乘所有要義
彼義能顯此論體性是聖教故用此
為門而開發言阿毗達磨大乘經等
擇法因故或共了故阿毗達磨想為
標幟大乘經言簡別餘處若略釋者
亦乘亦大故名大乘或乘大性故名
大乘因果大故業具運故果謂十地
若廣釋者七種大性共相應故謂菩
提分波羅蜜多學持相等貫穿縫綴
故名為經此中即是隨墮八時聞者
識上直非直說聚集顯現以為體性
若介云何菩薩能說非聞者識彼能
說故彼增上生故作是說譬如天等

攝大乘論釋一 二 孝寺寺

增上力故今於夢中得論呪等若離
識者佛云何說諸契經句語為自性
且不應理由一一字能詮顯義不應
理故次第而生不俱時住無聚集故
如是不得彼之自性語無有轉故不
應理又非無字轉有少名能詮故諸
契經名為自性亦不應理是故決定
如所說經自性應理於此所說阿毗
達磨大乘經中薄伽梵者破諸魔故
能破四種大魔怨故名薄伽梵四種
魔者一者煩惱魔二者蘊魔三者天
魔四者死魔依空三摩地能破煩惱
魔一切度重轉依相住無量善根隨
順證得或復依止精進慧力能破蘊
魔依慈等持能破天魔依修神足能
破死魔能破如是四大魔故名薄伽
梵又自在等功德相應是故說佛名
薄伽梵所以者何以當宣說佛世尊
故於彼前者顯佛開許堪廣流通親
對大師無異言故如十地經已能善
入大乘者或依德迹或共了知謂彼
已能善入大乘或即於此已極喜入
故名已能善入大乘顯此已得諸隨

羅尼辯才功德於大乘義能持能關故依此義說如是名言菩薩者菩提薩埵為所緣境故名菩薩依弘誓語立菩薩聲亦見餘處用所緣境而說其名如不淨等為所緣境二三摩地說名不淨說名為空或即彼心為求菩提有志有能故名菩薩為顯大乘體大故者甚深高廣無上故大體聲即說自性作用如世說言火燒為體毒害為體此體大故說名體大顯者開示他所未了為者欲也

論曰謂依大乘諸佛世尊有十相殊勝殊勝語一者所知依殊勝殊勝語二者所知相殊勝殊勝語三者入所知相殊勝殊勝語四者彼入因果殊勝殊勝語五者彼因果修差別殊勝殊勝語六者即於如是修差別中增上戒殊勝殊勝語七者即於此中增上心殊勝殊勝語八者即於此中增上慧殊勝殊勝語九者彼果斷殊勝殊勝語十者彼果智殊勝殊勝語由此所說諸佛世尊契經諸句顯於大乘真是佛語

釋曰謂聲即是略標所說十勝處義依大乘者所為所說非聲聞乘亦非世間復舉大乘為決定義顯所依者即此非餘以依世間由餘相故異於佛語如有頌言諦語而無忿少施不怖求如是等若依聲聞由餘相故異於大乘如有頌言諸行無常有生滅法如是等是故重舉大乘應理有十等者以數顯數殊勝佛語安立論體相者種也即此展轉差別無雜故名殊勝或復望彼聲聞等法極懸遠故又增上故名為殊勝以能引發大菩提故由此十相是殊勝故彼語殊勝是故說言有十相殊勝殊勝語佛世尊者染汙不染汙二癡睡盡故於一切所知智開發義故說名為佛如士夫寤如蓮華開如有說言寤寤開發義有時葉佛界如是等

論曰復次云何能顯由此所說十處於聲聞乘曾不見說唯大乘中處處見說謂阿賴耶識說名所知依體三種自性一依他起自性二遍計所執自性三圓成實自性說名所知相體

唯識性說名入所知相體六波羅蜜多說名彼入因果體菩薩十地說名彼因果修差別體菩薩律儀說名此中增上戒體首楞伽摩空空藏等諸三摩地說名此中增上心體無分別智說名此中增上慧體無住涅槃說名彼果斷體三種佛身一自性身二受用身三變化身說名彼果智體由此所說十處顯於大乘異聲聞乘又顯寂勝世尊但為菩薩宣說是故應知但依大乘諸佛世尊有十相殊勝殊勝語

釋曰所應可知故名所知依謂所依此所依聲聞取能依雜染清淨諸有為法不取無為由彼無有所依義故所依即是阿賴耶識是彼因故能引彼故如其所應若小所知即不知依由異熟識是所知性故不相違此所知依即是殊勝此殊勝故語亦殊勝即前所說諸佛世尊言一切處隨轉所知相者所知自性是所知故依業運說多置魯茶所知所斷所證等故或依具運以遍計所執相無所相表

攝大乘論釋一

六

孝字号

無性故圓成實性是其共相依他起性是其自相我有情義識展轉別異故如地界等以其堅等為能表相雖無異性而說為相又如宜說大士夫相經部等師生等諸相由此因緣或所知即相或所知之相故名所知相說無異性故異無異性故如其所應此亦如是入所知相者謂此能入所應知相或是所知相之所入入謂現觀入所知相即唯識性此即殊勝此殊勝故語亦殊勝彼入因果者謂唯識性說名彼入勝解行地修加行時世間未淨波羅蜜多名彼入因已證入時即出世間波羅蜜多清淨增上意樂攝故名彼入果彼入因果即是殊勝此殊勝故語亦殊勝彼因果修差別者謂即唯識性之因果數習此故說名為修分分不同故名差別彼入因果修差別性即是十地此即殊勝此殊勝故語亦殊勝即於諸地波羅蜜多修差別中為攝取後復勤修學即此為依安立三學一增上戒學謂依止戒正勤修學是故說名增上

攝大乘論釋一

七

孝字号

戒學即諸地中菩薩律儀遠離諸惡饒益有情攝一切善三種淨戒所受尸羅防護過去已生住等身等諸業如調御者極善調攝故名律儀如是即依增上尸羅修學正行故名為學此增上戒即是殊勝此殊勝故語亦殊勝二增上心學謂依止心正勤修學是故說名增上心學此性即是虛空藏等諸三摩地等者等取餘賢護等三摩地王又於增上心學中言即諸三摩地大師說為心由心彩畫故如所作事業

三增上慧學謂依止慧正勤修學是故說名增上慧學此性即是無分別智對治一切戲論分別此中加行无分別智根本依止即此根本無分別智後得依止如是依止非次所說如是三種戒定慧學是道體性彼果二種一斷二智此殊勝故語亦殊勝彼果斷者彼諸學果名為彼果彼果即斷名彼果斷此性即是客障離繫真如解脫無住涅槃見彼寂靜故生死即涅槃即彼為緣而無染著非无餘

攝大乘論釋一

八

孝字号

依般涅槃界是故無住此即殊勝此殊勝故語亦殊勝彼果智者彼諸學果名為彼果彼果即智名彼果智此性即是三種佛身一自性身即是無垢无罣身智是法身義今此與彼無分別智有何差別如是二種所有分別俱不行故彼有對治當有所作此是彼果所作已辦如是差別二受用身即後得智即由此智殊勝力故與諸殊勝大菩薩眾共受不共微妙法樂成辦如是受用事故名受用身若無如是外清淨智菩薩所作所餘資糧應不圓滿三變化身即是後得智之差別即能變化名變化身此增上力之所顯現即智差別謂由此故摧伏他論與諸菩薩共受法樂無有斷絕成辦初業諸菩薩眾諸聲聞等所應作事譬如眼識了受諸色彼若无者此亦應無此則殊勝此殊勝故語亦殊勝由此所說十處者謂於此及餘總大乘義處是事義異聲聞乘者於彼不說故又顯寂勝者究竟宣說佛果道故世尊但為菩薩宣說者

此中應言菩薩但為菩薩宣說由佛現見佛所開許而宣說故名世尊說如十地等是故先說薄伽梵前論曰復次云何由此十相殊勝殊勝如來語故顯於大乘真是佛語遮聲聞乘是大乘性由此十處於聲聞乘曾不見說唯大乘中處處見說謂此十處是寂能引大菩提性是善成立隨順無違為能證得一切智智此中二頌

所知依及所知相彼入因果彼修異三學彼果斷及智寂上乘攝是殊勝此說此餘見不見由此寂勝菩提因故許大乘真佛語由說十處故殊勝釋曰復次云何由此等者猶未信解故設此難何以故非於聲聞乘中六句義等曾未見說吠世師等論中處處見說即今吠世師等論真是佛語先答容他如是妨難故後通言謂此十處是寂能引大菩提性等亦覺亦大故名大菩提或覺大性故名大菩提此大菩提智斷殊勝以為自相如說煩惱所知障斷由彼斷故獲得無

垢無罣碍智如是四種總名菩提是寂能引者謂此十處是能得性非六句義或寂勝等是故彼論非真佛語是善成立者謂如是十處正量所隨故如廣當決擇言隨順者是能對向是能順義言無違者无彼過故非如六句義等邪智或聲聞乘有過失故佛果相違此中二頌者謂頌已說及當說義此說此餘見不見者謂此十處殊勝語說於此大乘處處見說於餘小乘曾不見說

論曰復次云何如是次第說此十處謂諸菩薩於諸法因要先善已方於緣起應得善巧次後於緣所生諸法應善其相善能遠離增益損減二邊過故次復如是善修菩薩應正通達善所取相今從諸障心得解脫次後通達所知相已先加行位六波羅蜜多由證得故應更成滿增上意樂得清淨故次後清淨意樂所攝六波羅蜜多於十地中分分差別應勤修習謂要經三無數大劫次後於三菩薩所學應令圓滿既圓滿已彼果涅槃

及與無上正等菩提應現等證故說十處如是次第又此說中一切大乘皆得究竟

釋曰為辯由此趣大菩提故復開示次第方便及所須因謂諸菩薩要先於因得善巧已方於緣起應得善巧知從此因而有彼果復知彼果要從此因是故非離此因言教能了知彼因者即是阿賴耶識由說此故便捨無因不平等因次後於緣所生諸法應了其相遠離增益損減邊故於無無因強立為有故名增益於有無因強撥為無故名損減如是增益及與損減俱說為邊是墜墮義此二轉時失壞中道由善數習真實觀故於此二邊遠離善巧於遍計所執唯有增益而無損減都无有故以要於有方起損減於依他起無有增益以有體故要於非有方有增益亦無損減唯妄有故於圓成實無有增益是實有故唯有損減即由此故或復於此善能遠離增益損減二邊過者謂於依他起性增益實無遍計所執性損減

攝大乘論釋一

十二

孝字

實有圓成實性又如大般若波羅蜜多經中說慈氏於汝意云何諸遍計所執中非實有性為色非色不也世尊諸依他起中唯有名想施設言說性為色非色不也世尊諸圓成實中彼空無我性為色非色不也世尊慈氏由此門故應如是知諸遍計所執性決定非有諸依他起性唯有名想施設言說諸圓成實空無我性是真實有我依此故密意說言彼無二數謂是色等如是解脫二邊過失於三自性得善巧已由唯識性應善通達所知之相入者即是通達作證或由此故能順通達次後即於順唯識性通達體入所脩六種波羅蜜多由勝義故應更證得清淨意樂應更攝受欲及勝解名為意樂此二亦時雖無增數證淨攝故而說清淨次後即彼於十地中由於三學勤修學故三無數劫數修習故應令圓滿次後彼果煩惱所知二障永斷及與無垢无有星身一切智智應更證得如是所辨次第方便及所須因顯是能順大菩

攝大乘論一

十三

孝字

提性即由如是所說次第唯有十處不增不减如是已釋主隨二論是故當知聲聞乘道即佛乘道不應道理若亦其果應無差別又於一切聲聞乘中曾未有處為諸菩薩廣說佛道又亦不許佛與聲聞無有差別師資建立應無有故由此說有二道差別是故說此名攝大乘盡其所有大乘綱要無別說故

攝大乘論釋所知依分第二

論曰此中最初且說所知依即阿賴耶識世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶識謂薄伽梵於阿毗達磨大乘經伽他中說

無始時來界一切法等依由此有諸趣及涅槃證得

釋曰此引阿笈摩證阿賴耶識名所知依無始時者初際无故界者因也即種子也是誰因種謂一切法此唯雜染非是清淨故後當言多聞熏習所依非阿賴耶識所攝如阿賴耶識成種子如理作意所攝似法似義所起等彼一切法等所依者能任持故

攝大乘論釋一

十四

孝字

非因性故能任持義是所依義非因性義所依能依性各異故若不尔者界聲已了無假依言由此有諸趣及涅槃證得者如決擇處當廣分別謂生雜染等那落迦等若離阿賴耶識皆不得有等生等雜染畢竟止息名為涅槃若離阿賴耶識不應證得論曰即於此中復說頌言

由攝藏諸法一切種子識故名阿賴耶勝者我開示

釋曰復引聖言所說證阿賴耶識名阿賴耶能攝藏諸法者謂是所熏是習氣義非如大等顯了法性藏寂勝中阿賴耶識攝藏諸法亦復如是為簡彼義是故復言一切種子識與一切種子俱生俱滅故阿賴耶識與諸轉識于為緣故展轉攝藏是故說名阿賴耶識非如寂勝即顯了性顯自簡劣故復說言勝者我開示即大菩薩有堪能故名勝者為彼開示非餘劣者

論曰如是且引阿笈摩證復何緣故此識說名阿賴耶識一切有生雜染

品法於此攝藏為果性故又即此識於彼攝藏為因性故是故說名阿賴耶識或諸有情攝藏此識為自我故是故說名阿賴耶識

釋曰一切有生者謂諸有為雜染品法者簡清淨法非清淨法是雜染性一切雜染庫藏所治種子體性之所攝藏能治彼故非不相違為因果性是正道理然得為所依若處有所治亦有能治故於此攝藏者顯能持習氣由非唯習氣名阿賴耶識要能持習氣如彼說意識或諸有情攝藏此識為自我者是執取義

論曰復次此識亦名阿陀那識此中阿陀摩者如解深密經說

阿陀那識甚深細一切種子如瀑流我於凡愚不開演恐彼分別執為我釋曰復引餘教所說異名開示建立阿賴耶識今極顯了言甚深者世聰敏者所有覺慧難窮底故言甚細者諸聲聞等難了知故是故不為諸聲聞等開示此識彼不求微細一切智智故一切種子如瀑流者剎那展轉

相續不斷如水瀑流我於凡愚不開演者懷我見者不為開示恐彼分別計執為我何容彼類分別計執窮生死際行相一類無改易故

論曰何緣此識亦復說名阿陀那識執受一切有色根故一切自體取所依故所以者何有色諸根由此執受無有失壞盡壽隨轉又於相續正結生時取彼生故執受自體是故此識亦復說名阿陀那識

釋曰執受一切有色根故等者顯聲轉因以能執受一切眼等有色諸根安危共同盡壽隨轉是故說名阿陀那識若不念者應如死身即便失壞一切自體取所依故等者謂是一切若一若多所有自體取所依性若色等根未已生起若無色界自體生起名為相續攝受彼故名正結生受彼生故精血合故非無阿賴耶識而有執受一期自體譬如室宅院攝光明是一期自體習氣所熏故

論曰此亦名心如世尊說心意識此中意有二種第一與作等無間緣所

依止性無間滅識能與意識作生依止第二染汙意與四煩惱恒共相應一者薩迦耶見二者我慢三者我愛四者無明此即是識雜染所依識復由彼第一依生第二雜染了別境義故等無間義故思量義故意成二種釋曰此亦名心者復引餘教安立異名今此堅固第二染汙意者由四煩惱薩迦耶見等所染汙故此中薩迦耶見者謂堅執著我我所性由此勢力而起我慢恃我我所而自高舉此二有故便起我貪說名我愛此三皆用無明為因言无明者即是無智明所治故此即是識雜染所依於定不定善等位中皆不相違恒現行故其如何等謂善心時亦執我故由第一依生者由等無間滅意故由第二雜染者由四煩惱相應意故以計我等能作雜染了別境義故者是能取境似境現義此釋識名等無間義故思量義故意成二種者此釋意名若離訓釋聲義道理終不能令他得解了論曰復次云何得知有染汙意謂此

攝大乘論釋一

十八

孝字號

若無不共无明則不得有成過失故又五同法亦不得有成過失故所以者何以五識身必有眼等俱有依故又訓釋詞亦不得有成過失故又無想定與滅盡定差別無有成過失故謂無想定染意所顯非滅盡定若不介者此二種定應無差別又无想天一期生中應無染汙成過失故於中若無我執我慢又一切時我執現行現可得故謂善不善無記心中若不介者唯不善心彼相應故有我我所煩惱現行非善無記是故若立俱有現行非相應現行無此過失此中頌曰

攝大乘論釋

十九

孝字號

所攝藏故此意一切時微細隨逐故釋曰為引正理成染汙意故復略舉直說伽他謂此若無不共無明不得有等若不說有染汙意者則不得有不共無明不共无明當說其相謂能障導真智生愚此於五識無容說有是處無有能對治故若處有能治此處有所治非五識中有彼能治於此見道不生起故非於不染意識中有由彼此應成染性故亦非染汙意識中有與餘煩惱共相應時不共無明名不成故若立意識由彼煩惱成染汙者即應畢竟成染汙性諸施等心應不成善彼煩惱相恒相應故若復有說善心俱轉有彼煩惱是即一向與彼相應餘不得有此染意識引生對治不應道理若有說言染汙意俱有別善心能引對治能治生故所治即滅應正道理若介所立不共無明亦不成就與身見等所餘煩惱恒相應故汝難不平非我說彼與餘煩惱不相應故名不共然說彼惑餘處所無故名不共辭如十八不共佛法

攝大乘論釋一

二十

孝字號

前說與餘煩惱相應名不成者觀他所立顯彼過故又五同法亦不得有成過失者此破唯立從六二緣六識轉義眼等五識與彼意識有同法性謂從二緣而得生起彼染汙意若無有者與此相違所謂俱生增上緣依無別有故又眼等識各具二緣皆是識性如是識性並有眼等俱轉別依唯增上緣非因緣等此為能喻意識亦介應有如是差別所依阿賴耶識雖是意識俱生所依然不應立為此別依是共依故因緣性故經部所立色為意識俱生別依此不成就不應道理以就思擇隨念分別應一切時無分別故由此道理餘部所立曾中色物意識別依亦不成就如所說過恒隨逐故辭如依止色根諸識如是難通應廣決擇又訓釋詞亦不得有成過失者如前所說訓釋意名依思量性若不立有染汙意者此何所依六識已謝不應成意識滅無故又无想定與滅盡定差別無有成過失者若有定立有染汙意此有此無在凡

相續在聖相續如其次第二定差別道理成就若不介者俱想受滅等有識行應無差別不可說在第四靜慮在第一有地差別故出離靜住欲差別故二定差別由二自相無差別故心及心法俱滅何異今此決擇對經部師少相近故彼部所立不相應行非實物有何得二定實有差別又无想天一期生中無我執轉應成過失言無想者謂若生在无想天中心心法滅初續生時有彼暫起從此已後相續隨轉若不許彼有染汙意一期生中應無我執曾不見有具煩惱者一期生中都無我執又諸聖賢同訶狀故非生剎那現起意識我執所依為勢引故名有我執未來斷故如有癩等應正道理我執所依俱謝滅故勢引亦無餘所依故不應道理我執習氣在身相續亦不應理色法受熏不應理故無堪能故又經部師不說唯色名為心法等無間緣此所无故心及心法四緣定故若說別有常俱起心我執所依此無過失又一切時

我執隨逐不應道理謂若不說有染汙意於一切時義不符順施等善位亦有我執常所隨逐自謂我能修行施等非離無明我執隨逐非離依止而有無明是心法故此所依止離染汙意定無所有非即善心是无明依應正道理如說如是染汙意是識之所依此未滅識縛終不得解脫

無有二者謂不共无明及與五同法三成相違者謂訓釋詞二定差別無想天生我執隨逐如是三種皆成相違前已略舉不共無明今為廣釋故說真義我心當生等謂能障導真實義見彼若現有此不生故俱行一切分者是善不善無記位中常隨縛義論曰心體第三若離阿賴耶識無別可得是故成就阿賴耶識以為心體由此為種子意及識轉釋曰心體第三若離阿賴耶識無別可得者謂如意聲說染汙意無間滅意識聲則說六種轉識如是心聲離彼二種無體可得非無有體而有能

詮亦非異門意識二聲所詮異故此中體聲意取所詮是故成就阿賴耶識等者顯阿賴耶識是心聲所證道理決之論曰何因緣故亦說名心由種種法熏習種子所積集故釋曰由種種法者謂由種種品類轉識所攝諸法熏習種子者謂所熏成功能差別所積集者謂雜種類積集其中故者即是門義依義此則顯示心聲轉因

論曰復次何故聲聞乘中不說此心名阿賴耶識名阿陀那識由此深細境所攝故所以者何由諸聲聞不於一切境智處轉是故於彼雖離此說然智得成解脫成就故不為說若諸菩薩定於一切境智處轉是故為說若離此智不易證得一切智智釋曰由此深細境所攝故者此顯阿賴耶識亦是深細亦所知境由深細故於諸聲聞不為宣說彼是處淺所知境攝所應化故深細境智於彼無思由諸聲聞不於一切境智處轉者此則顯彼無有功能怖願處相是故

攝大乘論釋

二十四

孝字

於彼雖離此說等者謂於聲聞雖離為說阿賴耶識但由廣淺色等境界苦集等性無常等行正觀察時便能永斷一切煩惱彼為此義依世尊所勤修梵行言廣淺者謂諸色法體相廣故受等諸法所緣行相易可分別行相廣故與此相違如其所應阿賴耶識說名深細如說我不說一法未達未遍知等者此密意說不斷煩惱以別相聲說惣相處非諸煩惱有各別斷或取共相無常等行故不為說阿賴耶識亦無過失若諸菩薩定於一切境智處轉者顯菩薩有種姓勢力由與功能惛顛處相具相應故一切智性為所期處具此不能作他義利所以者何非一切智無有堪能隨順知他意樂隨眠界根勝劣有能無能時分差別具作一切他之義利如是等事菩薩所求為故為說阿賴耶識若離此智等者若離阿賴耶識智不能永斷於義遍計彼不斷故無分別智則不得有執有遍計所執義故由此因緣不易證得一切智智所以

攝大乘論釋

二十五

孝字

者何能證一切所知共相是分別智知遍計義自相分別展轉不同以無邊故決定無能其證一切若知此唯阿賴耶識能生習氣轉變力故義有情我顯現而轉今時覺知無所取義如是亦能知無能取由此證得无分別智次後得智如所串習通達法性由一切法共相所顯真如一味知一切法於一剎那亦易證得一切境智非無邊故然復說言要經於三無數劫者此顯積習廣大資糧方能證得廣大殊勝一切種相微妙果智如是所說妙智資糧不離能證法無我境故說頌言
非於一切所知境 不斷所執法分別
而能證得一切智 是故宣說法無我不善通達如是理教故有頌言
由彼相續有堪能 當知如火食一切
如是應許一切智 能作一切知一切
是故於此阿賴耶識知不知者易證
難證一切智者定依此宗作如是說
非知一切法無我者名一切智彼雖
一切智非一切種智

攝大乘論釋卷第一

二十六

孝字

攝大乘論釋卷第一

攝大乘論釋卷第一

校勘記

一 底本，金藏廣勝寺本。

一 二五六頁中一行經名前，資、碩、晉有「大唐三藏聖教序」及「皇太子臣治述聖記」。此文已收錄於「攝大乘論本」卷上。（見第二九—三〇頁）。

一 二五六頁中三行譯者，資、碩、晉、南作「三藏法師玄奘奉制譯」；經、清作「唐三藏法師玄奘奉制譯」。以下各卷同。

一 二五六頁中四行首字「總」，**經**、**清**作「釋總」。

一 二五六頁中一四行「標幟」，**資**、**磧**、**普**、**經**、**清**作「標幟」；**南**作「幟幟」。

一 二五六頁下二二行第一三字「喜」，**麗**作「善」。

一 二五七頁中一七行第一一字「寤」，諸本（不含**石**，以下各卷同。）作「寤」。

一 二五七頁下四行「空空」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**清**、**麗**作「虛空」；**經**作「空」。

一 二五七頁下一七行「不知」，諸本作「所知」。

一 二五七頁下二二行首字及末行第四字「運」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「軍」。

一 二五八頁上二行第五字「相」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「性」。

一 二五八頁上九行第一〇字「所」，諸本作「能」。

一 二五八頁上一三行第三字「未」，**經**、**清**作「者」。

一 二五八頁下一八行「彼若」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「若彼」。

一 二五九頁上八行第一一字「是」，**磧**作「最」。

一 二五九頁中一六行第四字「復」，**麗**作「後」。

一 二五九頁中二二行第一〇字「後」，**經**、**清**作「復」。

一 二五九頁中二二行末字「薩」，諸本作「提」。

一 二五九頁下二行第六字「第」，**經**、**清**作「等」。

一 二六〇頁上一五行第六字「備」，諸本作「修」。

一 二六〇頁中一〇行「攝大乘論」，**經**、**清**無。

一 二六〇頁中一〇行「第二」，諸本作「第二之一」。

一 二六一頁上一六行第一三字，末行第八字及中一行第七字「瀑」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「暴」。

一 二六一頁中二行第一二字「彼」，

經、**清**作「後」。

一 二六一頁中二二行第一三字「識」，**麗**作「識三」。

一 二六三頁上一六行第一〇字「來」，諸本作「永」。

一 二六三頁中一六行第一一字「常」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「當」。

一 二六三頁中一六行第一三字「縛」，**麗**作「轉」。

一 二六三頁下三行第一三字「證」，諸本作「詮」。

一 二六三頁下四行第三字「之」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「定」。

一 二六四頁中三行第七字「其」，諸本作「具」。

一 二六四頁卷末經名第四字「論」，**資**、**磧**、**普**、**南**作「論無性菩薩」。以下各卷同。

攝大乘論釋卷第二

孝

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

所知依分第二之二

論曰復次聲聞乘中亦以異門密意已說阿賴耶識如彼增壹阿笈摩說世間衆生愛阿賴耶樂阿賴耶欣阿賴耶喜阿賴耶為斷如是阿賴耶故說正法時恭敬攝耳住求解心法隨法行如來出世如是甚奇希有正法出現世間於聲聞乘如來出現四德經中由此異門密意已顯阿賴耶識於大衆部阿笈摩中亦以異門密意說此名根本識如樹依根化地部中亦以異門密意說此名窮生死蘊有處有時見色心斷非阿賴耶識中彼種有斷

耶識樂阿賴耶者樂現在世阿賴耶識欣阿賴耶者欣過去世已生阿賴耶識喜阿賴耶者喜未來世當生阿賴耶識此性於彼極希願故由樂欣喜是故捨名愛阿賴耶為斷如是阿賴耶故者為永害彼說正法時者說正教法恭敬者樂欲聞故攝耳者立願聽故此則說其間所成智住求解心者如所聞義求決定故此則說其思所成智法隨法行者所證名法道名隨法隨順彼故又出世道名法世間道名隨法行者行彼自心相續樹增彼故今彼現前得自在故此則說其修所成智如來出現四德經中由此異門密意已顯阿賴耶識者謂此經中宣說如來出現於世有其四種可稱讚德於大衆部阿笈摩等者重成此識於彼部中如大王路根本識者餘識因故譬如樹根是莖等因化地部等者於彼部中有三種蘊一者一念頃蘊謂一刹那有生滅法二者一期生蘊謂乃至死恒隨轉法三者窮生死蘊謂乃至得金剛喻定恒隨轉

攝大乘論釋卷第二 第二張 孝

法此若除彼阿賴耶識餘不應有但異名說阿賴耶識如名諸蘊決定無有窮生死故彼問云何此答有處有時見等有處於界有時於分於無色界諸色間斷於無想天及二定分諸心間斷非謂於阿賴耶識中色心種子乃至對治道未生來有時間斷不應計度隨所應有正義有故計度傍義違越正義不應道理

論曰如是所知依說阿賴耶識為性阿陀那識為性心為性阿賴耶為性根本識為性窮生死蘊為性等由此異門阿賴耶識成大王路

釋曰等謂聖者上座部中以有分聲亦說此識阿賴耶識是有因故如說六識不死不生或由有分或由反緣而死由異熟意識界而生如是等能引發者唯是意識故作是言五識於法無所了知唯所引發意界亦亦唯等尋求見唯照觸等實徵者得決定智安立是能起語分別六識唯能隨起威儀不能受善不善業道不能入定不能出定勢用一切皆能起作由

攝大乘論釋卷第二 第二張 孝

能引發從睡而覺由勢用故觀所夢事如是等分別說部亦說此識名有分識由如是等諸部聖教為定量故阿賴耶識如入王路

論曰復有一類謂心意識義一文異是義不成意識兩義差別可得當知心義亦應有異復有一類謂薄伽梵所說衆生愛阿賴耶乃至廣說此中五取蘊說名阿賴耶有餘復謂貪俱樂受名阿賴耶有餘復謂薩迦耶見名阿賴耶此等諸師由教及證愚於阿賴耶識故作此執如是安立阿賴耶名隨聲聞乘安立道理亦不相應若不愚者取阿賴耶識安立彼說阿賴耶名如是安立則為寂勝云何寂勝若五取蘊名阿賴耶生惡趣中一向苦處取可厭逆衆生一向不起愛樂於中執藏不應道理以彼常求速捨離故若貪俱樂受名阿賴耶第四靜慮以上無有具彼有情常有厭逆於中執藏亦不應理若薩迦耶見名阿賴耶於此正法中信解無我者恒有厭逆於中執藏亦不應理阿賴耶

攝大乘論卷第二 第四 孝

識內我性攝雖生惡趣一向苦處求離苦蘊然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛未嘗求離雖生第四靜慮已上於貪俱樂恒有厭逆然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛雖於此正法信解無我者厭逆我見然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛是故安立阿賴耶識名阿賴耶成就寂勝

釋曰復有一類謂心意識義一文異者此顯邪執謂如所說心意識名皆同一義是義不成者是非理義意識兩義差別可得者兩聲兩義能詮所詮自相異故謂六識身無間過去說名為意了別境界說名為識如意識名義有差別如是心義亦應有異復有一類謂薄伽梵所說等者此顯餘師於愛阿賴耶等起異義執言五取蘊名阿賴耶者謂諸衆生攝為我故言貪俱樂受名阿賴耶者謂貪受俱行捨名阿賴耶此受是貪所隨增眠故或復各別名阿賴耶者處異故言薩迦耶見名阿賴耶者由此取彼為我性故此等諸師由教及證愚阿賴

攝大乘論卷第二 第五 孝

耶識故作此執者謂彼諸師有惡教故有惡證故愚阿賴耶識或彼諸師無親教故无自解故愚阿賴耶識隨聲聞乘安立道理亦不相應者隨彼自宗亦不應理如勝論等所立實等彼非為勝有過失故如是安立則為寂勝者無過失故有勝德故為欲顯彼計執過失故復問言云何寂勝若立五取蘊名阿賴耶生惡趣中一向苦處者生捺落迦傍生餓鬼名生惡趣唯有苦故似苦現故名一向苦處由彼曾無有少樂故寂可厭逆於一切時有多苦故衆生一向不起愛樂非不愛義而有執藏與執藏義不相應故於中執藏不應道理以彼常求速捨離者是於苦蘊恒傷嘆義云何當令我無苦蘊非求速離而復執藏應正道理以相違故第四靜慮及上無色貪俱樂受恒無所有常有厭逆是厭因故可惡逆故言具彼者第四靜慮已上有情具彼種類是故彼處於中執藏亦不應理以無有故於此正法中信解無我者常極厭逆薩迦

攝大乘論卷第二 第六 孝

耶見是應斷故見無我者彼无有故但取信解恒求斷故於中執藏亦不應理如是已顯他執過失復當顯示自宗勝德阿賴耶識內我性攝者衆生妄執為內我體雖然兩聲為重遮止他說妄計捺落迦等名生惡趣一向苦處雖於苦蘊常求速離然彼恒於阿賴耶識我愛羅索隨縛不離曾不於中起無有愛由捨受相應非可厭逆故所以者何彼雖希願去何當令我諸苦蘊都無所有然於自我未嘗求離我見對治未有故異趣更無故若於諸蘊有所願樂此則是其阿賴耶力非於意識有此我愛應正道理以惡趣中與彼苦受恒相應故由此道理於餘趣中於彼希願亦不相應雖生第四靜慮已上於貪俱樂恒有厭逆然內我愛隨縛不離如是我愛依他而轉依阿賴耶非於意識以阿賴耶乃至對治道未生來無變易轉意識不尔於無想定无想滅定有間斷故非有意識而無有受俱成有故於此正法中信解無我者雖恒厭

攝大衆論釋卷第二 第七疏 李

逆分別我見然有俱生我見隨縛此於何處謂彼但於阿賴耶識率尔聞聲便執內我驚畏生故何緣不許即於諸蘊而有我愛以若於彼有我愛者此則是其阿賴耶識由可分別所緣行相四無色蘊於无想天二無心定不相續故若尔阿羅漢雖厭逆身見亦應得有如是我愛斷故無有以阿羅漢一切我見皆已永斷故无此失是故說言阿羅漢已轉於阿賴耶識更無此我愛是故安立阿賴耶識名阿賴耶識決定成就無諸過失有諸勝德是故說言成就最勝論曰如是已說阿賴耶識安立異門安立此相云何可見安立此相略有三種一者安立自相二者安立因相三者安立果相此中安立阿賴耶識自相者謂依一切雜染品法所有熏習為彼生因由能攝持種子相應此中安立阿賴耶識因相者謂即如是一切種子阿賴耶識於一切時與彼雜染品類諸法現前為因此中安立阿賴耶識果相者謂即依彼雜染品

攝大衆論釋卷第二 第八疏 李

法無始時來所有熏習阿賴耶識相續而生釋曰如是已說安立異門次安立相唯由其名未能了別此識自相故次須說自相應相略有三者分析此識自相應相以為二種因果異故依識自相說如是言謂依一切雜染品法所有熏習即貪瞋等名為一切雜染品法與彼能熏俱生滅故得成種子即此功能望彼當生能作生因由能攝持種子相應者於第五處說第三轉是能攝持種子相應義故此中攝持種子相應謂有生法俱生俱滅故成熏習如是熏習攝持種子應正道理此相應故能生於彼非寂勝等有如所說攝持種子相應亦非等無間緣等彼雖能攝受而非寂勝因攝持種子不相應故寂勝因者所謂種子阿賴耶識能攝持此故能與彼而作生因非唯攝受要由攝持熏習功能方為因故因相即是增盛作用熏習功能能為因性現前能生雜染法故果相即是由轉識攝貪等現行雜染諸

攝大衆論釋卷第二 第九疏 李

法熏習所持名為果相阿賴耶識因果不定故當說言

言熏習所生諸法此從彼異熟與轉識更平為緣生

論曰復次何等名為熏習熏習能詮何為所詮謂依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性是謂所詮如苴勝中有花熏習苴勝與花俱生俱滅是諸苴勝帶能生彼香因而生又如所立貪等行者貪等熏習依彼貪等俱生俱滅此心帶彼生因而生或多聞者多聞熏習依聞作意俱生俱滅此心帶彼記因而生由此熏習能攝持故名持法者阿賴耶識熏習道理當知亦尔

釋曰復次何等名為熏習等者為欲決了熏習自相鄭重徵責難了知故謂依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性者謂此所熏與彼能熏同時生滅因彼此有隨順能生能熏種類果法習氣俱言為簡異時生滅為別常住此顯熏習相異餘計依者因也於因建立如是字緣如言依雲而有雨

攝大乘論釋卷第二 第十張 李

等舉其因性為顯此中有能隨順生果因體如苴勝中有花熏習等者舉他共成喻自宗義由自所見苴勝與花俱心變故如彼苴勝與諸香花俱生俱滅由是為因隨順能生後後無間帶花香氣苴勝剎那此亦如是又如所立貪等行者貪等熏習等者此舉餘部共成熏習喻自宗義

論曰復次阿賴耶識中諸雜染品法種子為別異住為無別異非彼種子有別實物於此中住亦非不異然阿賴耶識如是而生有能生彼功能老別名一切種子識

釋曰一切法種子是阿賴耶識功能差別如法作用與諸法體非一非異此亦復尔

論曰復次阿賴耶識與彼雜染諸法同時更平為因云何可見譬如明燈焰炷生燒同時更平又如蘆束束相依持同時不倒應觀此中更平為因道理亦尔如阿賴耶識為雜染諸法因雜染諸法亦為阿賴耶識因唯就如是安立因緣所餘因緣不可得故

攝大乘論釋卷第二 第十張 李

釋曰譬如明燈於一時間燈炷燈焰生焰燒炷平為因果阿賴耶識與諸轉識於一時間平為因果其性亦尔如是蘆束更平依持今住不倒若於今時此能持彼今住不倒即於今時彼能持此今住不倒唯就如是安立因緣者謂就前說攝持種子相應非餘所餘因緣不可得故者謂所餘法攝持種子不相應故若說五因為因緣者即異門說阿賴耶識同類遍行異熟三因若離任持熏習因性不相應故熏習若離阿賴耶識無客有故相應因者心與心法更平相待受用境界有自功能猶如商旅非離功能阿賴耶識能依種起俱有因義即阿賴耶與諸轉識若離如是俱有因攝內外種子阿賴耶識所餘因緣定不可得

論曰云何熏習無異无雜而能與彼有異有雜諸法為因如眾纈具纈所纈衣當纈之時雖復未有異雜非一品類可得入染器後今時衣上便有異雜非一品類染色紋絡文像顯現

攝大乘論釋卷第二 第十張 李

阿賴耶識亦復如是異難能熏之所
熏習於熏習時雖復未有異難可得
果生染器現前已後便有異難無量
品類諸法顯現

釋曰云何熏習無異等者就理為難
依理通言如衆顯具顯所顯等顯具
即是淡澁老別當顯衣時無異無難
文像可得果生即染器故名果生染
器緣所攝受故名為入阿賴耶識如
所染衣如染衆像諸法顯現

論曰如是緣起於大乘中極細甚深
又若略說有二緣起一者分別自性緣
起二者分別愛非愛緣起此中依止
阿賴耶識諸法生起是名分別自性
緣起以能分別種種自性為緣性故
復有十二支緣起是名分別愛非愛
緣起以於善趣惡趣能分別愛非愛
種種自體為緣性故

釋曰如是緣起於大乘中極細者謂
諸世間難了知故甚深者謂聲聞等
難窮底故緣起者謂即是因有因起
義應念於因後置訖緣故分別自
性者謂於分別有勢力故或於分別

攝大乘論釋卷第二

第十二張

孝

有所須故說名分別即阿賴耶識能
分別自性以能分析一切有生雜染
法性令老別故分別愛非愛者謂無
明等十二支分於能分析善趣惡趣
若可欣樂不可欣樂種種自體老別
生中為最勝緣從阿賴耶識諸行等
生時由無明等勢力令福非福不動
等有差別故

論曰於阿賴耶識中若愚第一緣起
或有分別自性為因或有分別宿作
為因或有分別自在變化為因或有
分別實我為因或有分別無因無緣
若愚第二緣起復有分別我為作者
我為受者譬如衆多生盲士夫未曾
見象復有以象說而示之彼諸生盲
有觸象鼻有觸其牙有觸其耳有觸
其足有觸其尾有觸脊脰諸有問言
象為何相或有說言象如犁柄或說
如杵或說如箕或說如臼或說如帚
或有說言象如石山若不解了此二
緣起無明生盲亦復如是或有計執
自性為因或有計執宿作為因或有
計執自在為因或有計執實我為因

攝大乘論釋卷第二 第十四張 孝

或有計執無因無緣或有計執我為
作者我為受者阿賴耶識自性因性
及果性等如所不了象之自性
釋曰由於二種緣起義愚僻如生盲
或有計執宿作為因者損減士用故
成邪執

論曰又若略說阿賴耶識用異熟識
一切種子為其自性能攝三界一切
自體一切趣等

釋曰為顯本生了別自性故復說言
又若略等謂生生中由善不善諸業
熏習所取能取分別執著種子所生
有情本事異熟為性阿賴耶識及與
雜染諸法種子為其自相能攝三界
者能攝欲色及無色經一切自體者
能攝一切有情相續一切趣等者能
攝天趣等言能攝者常相續相何以
故如色轉識有處有時相續間斷阿
賴耶識則不如是乃至治生恒持一
切遍諸位故
論曰此中五頌

外內不明了二種唯世俗勝義諸種子
當知有六種剎那滅俱有恒隨轉應知

攝大乘論釋卷第二 第五張 孝

決定待眾緣唯能引自果堅無記可熏與能熏相應所熏非異此是為熏習相六識無相應三老別相違二念不俱有類例餘成失此外內種子能生月應知枯衰由能引如任運後滅

釋曰前已說一切種子為顯如是種子老別復說五頌謂內外等稻穀麥等名外種子阿賴耶識名內種子不明了者是無記故言二種者謂外及內或果與因此俱唯識由持因性雜染清淨二法轉故有本頌言於二者彼應於因於果執受等外種說名世俗阿賴耶識所變現故言勝義者阿賴耶識是實種子是一切種子實因緣性故及為彼體故此二種子六種老別法老別故剎那滅者生已無間即滅壞故無有常住得成種子於一切時無老別故雖剎那滅然非已滅何者俱有已滅生果不應理故如死鷄焉是故應許種子與果俱時而住以此與果不相違故如蓮華根雖復俱有然非一二三剎那住猶如電光何者應知此恒隨轉剎那轉轉經

攝大乘論釋卷第二 第十七 幸

於多時恒隨轉故所以者何其根損益枝等同故若恒隨轉非許少分樂為種子何因緣故不從一切一切俱生為避此難故說決定雖恒隨轉以諸種子功能定故不從一切一切俱生雖亦何故不一切時常能生果為避此失言待眾緣非一切時會遇眾緣故無過失今此種子是誰種子答此問言唯能引自果所言唯者若於此時能生自果即於今時說名種子種與有種並無始故由此唯言遮相續等為種子體如所說種子法不相應故要待所熏能熏相應種與有種其性方立為辨所熏故說堅等若法相續隨轉堅住如首勝等乃為所熏非不堅住猶如聲等非唯堅住復無記性方是所熏如平等香乃受熏習非極香物如沉麝等非極臭物如蒜薤等言可熏者若物可熏或能受熏分分展轉更相和糅乃名可熏非金石等能受熏習不可分分相和糅故非唯可熏要復與彼能熏相應乃名所熏非別異住同時同處不即不離

攝大乘論釋卷第二 第十七 幸

名曰相應具斯眾德可名所熏非異於此非聲為遮一切轉識是所熏性如上所說義相違故阿賴耶識其體堅住乃至治生相續隨轉未曾斷故性唯無記非善惡故性應可熏或能受熏非常住故能熏相應俱生滅故是為熏習相者是彼法故所熏為能相熏習為所相又諸轉識定非所熏以彼六識無定相應何以故以三老別不相違故若六轉識定俱有者不應所依所緣作意三種各別以各別故六種轉識不定俱生不俱生故無定相應無相應故何有所熏能熏之性若言前念熏於後念成熏習者此義不然以其二念不俱有故此亦顯示由二剎那不俱有故無定相應無相應故無有所熏能熏之性若言依止種類句義六種轉識或二剎那同一識類或剎那類無有老別由異品故或即彼識或彼剎那有相熏習非一切者此不應理種類例餘成過失故阿羅漢心不出識類彼亦應是不善所熏一類法故或類例餘成過失者

攝大乘論釋卷第二 第十八 幸

是例餘類有過失義此義云何謂眼等根清淨色性皆根種類之所隨逐意根亦應成造色性根義等故且有亦所熏習異計或說六識展轉相熏或說前念熏於後念或說熏識剎那種類如是一切皆不應理是故唯說阿賴耶識是所熏習非餘識者是為善說如是外內二種種子俱為生因及為引因若外種子親望於芽為能生因轉望並等為能引因阿賴耶識是內種子親望名色為能生因轉望六處乃至老死為能引因生因且余云何引因為答此問故說枯喪由能引言若二種子唯作生因非引因者收置倉等麥等種子不應久時相似相續喪後屍骸如青瘀等分位隨轉亦不應有何者纔死即應滅壞云何譬如任運後滅譬如射箭放弦行力為能生因今箭離弦不即墮落譬弓行力為箭引因今箭前行遠有所至非唯放弦行力能生應即墮故亦非動勢展轉相推應不墮故既離弦行遠有所至故知此中有二行力能生

攝大集論卷第一 第十九章 考

能引有頌任運後滅故者彼直以理增益引因非說譬喻所以者何油炷都盡不待外緣燈焰任運後漸方滅非初即滅由此道理決定應有能引功力於今未盡內法諸行亦應如是有種勢力展轉能引令不斷絕論曰為顯內種非如外種復說二頌外或無熏習非內種應知聞等熏習無果生非道理作不作失得過故成相違外種內為緣由依彼熏習釋曰如是已辯外內種子其性應同為顯不同復說外或無熏習等或者分別不決定義謂外種子或有熏習或無熏習如從其炭牛糞毛等隨其次第生彼苣勝青蓮華根及以蒲等非苣勝等與彼炭等俱生俱滅不相熏習而從彼生如是外種或無熏習如苣勝等與華勝等俱生俱滅由熏習故生香氣等如是外種或有熏習如是分別外種不定是故說或內種子即是阿賴耶識中一切法熏習如是種子應知定由熏習故有何以故若無所持聞等熏習多聞等果不見

攝大集論卷第三 第二十章 考

有故又外種子若稻穀等或有雖種而復失壞若稗稗等或有不種而復得生云何內種非如外種有作不作生得過失故次答言故成相違以內種子與外種子不同法故名曰相違若外種子與內種子有差別者云何不違前文所說阿賴耶識是一切法真實種子為避此難故說外種內為緣等由稻穀等外法種子皆是衆生感受用業熏習種子依阿賴耶力所變現是故外種離內無別如有頌言天地風虛空陂池方大海皆真內所作分別不在外如是等類有無量頌論曰復次其餘轉識普於一切自體諸趣應知說名能受用者如中邊分別論中說伽他曰一則名緣識第二名受者此中能受用分別推心法釋曰諸趣謂天等趣能受用者即六轉識為受用故從緣而生所緣境界可分別故為顯此義故引中邊分別論頌為至教量言此中者此諸識中

攝大集論卷第三 第二十一章 考

能受用者謂受蘊能分別者謂想蘊
能推者謂行蘊思能推心於彼彼轉
寂勝故說如是三蘊皆能助心受用
境界故名心法

論曰如是二識更互為緣如阿毗達
磨大乘經中說伽他曰

諸法於識藏識於法亦亦更互為果性
亦常為因性

釋曰此中為顯阿賴耶識與諸轉識
更互為緣引阿笈摩令其堅固故說
諸法於識藏等又如瑜伽師地論攝
決擇分中說阿賴耶識與諸轉識作
二緣性一為彼種子故二為彼所依
故為種子者謂所有善不善無記轉
識轉時一切皆用阿賴耶識為種子
故為所依者謂由阿賴耶識執受色
根五種識身依之而轉非無執受又
由有阿賴耶識故得有末那由此末
那為依止故意識得轉辟如依止眼
等五根五識身轉非無五根意識亦
亦非無意根復次諸轉識與阿賴耶
識作二緣性一於現法中能長養彼
種子故二於後法中為彼得生攝殖

攝大乘論釋卷第二 第三三張 考

彼種子故於現法中長養彼種子者
謂如依止阿賴耶識善不善無記轉
識轉時如是如是於一依止同生同
滅熏習阿賴耶識由此因緣後後轉
識善不善無記性轉更增長轉更熾
盛轉更明了而轉於後法中為彼得
生攝殖彼種子者謂彼熏習種類能
引攝當來異熟無記阿賴耶識如是
為彼種子故為彼所依故長養種子
故攝殖種子故應知建立阿賴耶識
與諸轉識互為緣性

論曰若於第一緣起中如是二識互
為因緣於第二緣起中復是何緣是
增上緣如是六識幾緣所生增上所
緣等無間緣如是三種緣起謂窮生
死受非受趣及能受用具有四緣
釋曰若於第一緣起中者謂於分別
目性緣起中如是二識互為因緣者
如次前說於第二緣起中者謂於分
別愛非愛緣起中是增上緣者以寂
勝故由無明等增上力故令其行等
於善惡趣感異熟果如是六識三緣
生者此中眼識眼為增上緣色為所

攝大乘論釋卷第二 第三三張 考

緣緣無間滅識為等无間緣如說眼
識從三緣生如是耳等一一轉識各
從別別三緣所生生義平等如前眼
識分別自性唯因緣生其餘三緣非
正有故如是三種緣起謂窮生死等
具有四緣者此隨所應非各具四唯
心心法具四應知

論曰如是已安立阿賴耶識異門及
相復云何知如是異門及如是相決
定唯在阿賴耶識非於轉識由若遠
離如是安立阿賴耶識雜染清淨皆
不得成謂煩惱雜染若業雜染若生
雜染皆不成故世間清淨出世清淨
亦不成故

釋曰已引自他聖教成立阿賴耶識
當依正理鄭重成立故起如是略問
略答聖教正理各有能故如有頌言
聖教及正理各別有功能為生於信慧
無一不成故

以若離此阿賴耶識欲於餘處安立
如是異門及相雜染清淨皆不得有
故知定有阿賴耶識言雜染者是渾
是濁是不淨義言清淨者是鮮是潔

攝大乘論釋卷第二 第三四張 考

是掃除義雜染有三一煩惱所作二業所作三生所作清淨有二一世間清淨以有漏道暫時損伏現煩惱故二出世間清淨以無漏道畢竟斷滅彼隨眠故

論曰云何煩惱雜染不成以諸煩惱及隨煩惱熏習所作彼種子體於六識身不應理故所以者何若立眼識貪等煩惱及隨煩惱俱生俱滅此由彼熏成種非餘即此眼識若已謝滅餘識所間如是熏習熏習所依皆不可得從此先滅餘識所間現無有體眼識與彼貪等俱生不應道理以彼過去現無體故如從過去現無體業異熟果生不應道理又此眼識貪等俱生所有熏習亦不成就然此熏習不住貪中由彼貪欲是能依故不堅住故亦不得住所餘識中以彼諸識所依別故又無決定俱生滅故亦復不得住自體中由彼自體決定無有俱生滅故是故眼識貪等煩惱及隨煩惱之所熏習不應道理又復此識非識所熏如說眼識所餘轉識亦復

攝大集論卷第二 第三十五 孝

如是如應當知

釋曰且依轉識先辯煩惱雜染不成故說若立眼識等言即此眼識者謂即貪等所熏眼識餘識所間者耳等識所間如是熏習及所依識已謝滅故皆不可得眼識與彼貪等俱生者後時眼識與貪瞋癡相雜俱起由無因故不應道理以彼過去眼識無體不能為因如從過去現無體業異熟果生不應道理者如經部師過去無體其異熟果是現熏習之所引發毗婆沙師從過去業異熟果生此不應許所以者何過去無故由此譬喻貪等心生不應道理如是已說且許貪等俱生眼識貪等所熏餘識間起後時眼識貪等俱生不應道理今當更辯即此貪等俱生眼識所有熏習亦不得成故說又此眼識等言然此熏習不住貪中者然聲是次第義然且此熏習不得住貪中以貪依識故貪繫屬識識不依貪非能依貪受所依熏應正道理是能熏故不堅住故者正遮貪欲是所熏性亦不得住所餘

攝大集論卷第二 第三十六 孝

識中者謂不得住耳等識中所依別故者所依謂耳等彼別故識別依眼根識云何能熏依耳等識又不俱故非不俱有得有所熏及能熏性此則顯亦無熏習相又復不得住自體中者謂非即眼識還熏於眼識能熏所熏作者作業相雜過故又復此識非識所熏者此眼識非耳等識所熏習義所依別故如前已說唯有如是可立理趣彼一切種皆不應理如應當知者所餘轉識立破道理隨其所應一切當知

論曰復次從無想等上諸地沒來生此間亦時煩惱及隨煩惱所染初識此識生時應無種子由所依止及彼熏習並已過去現無體故釋曰從無想等上諸地沒來生此間者從上界沒來生欲界今時煩惱及隨煩惱者謂貪瞋等所染初識者謂續生時生有初識今時自地一切煩惱所染污故非經部師欲經已斷煩惱及心過去是有可得從彼今復現行非彼沒心為此所依應正道理由

攝大集論卷第二 第三十七 孝

彼沒心亦不成故若尔何故不即說
彼以彼不定是染汙故又此與彼無
差別故說彼說此竟有何異

論曰復次對治煩惱識若已生一切
世間餘識已滅尔時若離阿賴耶識
所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治
識中不應道理此對治識自性解脫
故與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故
復於後時世間識生尔時若離阿賴
耶識彼諸熏習及所依止久已過去
現無體故應無種子而更得生是故
若離阿賴耶識煩惱雜染皆不得成
釋曰對治煩惱識若已生等者謂如
寢初預流果向見斷煩惱對治道生
一切世間餘識已滅尔時若無阿賴
耶識修斷煩惱所有隨眠何所依住
非對治識帶彼種子應正道理由此
對治識自性解脫故即是自性極清
淨義與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅
故者能治所治不相違故猶如明闇
此則顯示與彼種子不相應復於
後時者謂見道後修道位中久已過
去現無體故者此破過去立无實義

攝大乘論釋卷第二

第七十八

孝

毗婆沙師煩惱得等經部諸師皆已
破訖故不重破然經部師熏習所依
並無有體過失所隨故不應理是故
若離阿賴耶識煩惱雜染皆不得成
者結上所論決擇道理

論曰云何為業雜染不成行為緣識
不相應故此若無者取為緣有亦不
相應

釋曰行為緣識不相應故者此說於
轉識業雜染不成謂行為緣貪等俱
生眼等諸識許為識支此不應理識
緣名色有聖言故所以者何眼等諸
識剎那速壞久已謝滅為名色緣不
應道理若畏此失許續生識為識支
者此亦不然於續生時福與非福及
不動行久已滅故非從久滅此復應
生又續生心非無記性愛恚俱故既
非無記以行為緣不應道理若說轉
識與行相應由此為緣阿賴耶識能
持熏習說名識支應正道理此若無
者取為緣有亦不相應者謂熏習位
諸業種子異熟現前轉名為有或復
轉得生果功能故說名有行所熏識

攝大乘論釋卷第二

第七十九

孝

若不成就何處安立彼業種子而復
得言生果現前轉名為有是故若離
阿賴耶識此業雜染亦不得成

攝大乘論釋卷第二

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

攝大乘論釋卷第二 第三十張 孝

攝大乘論釋卷第二

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 二六六頁上四行首字「所」，**經**、**清**作「釋所」。
- 一 二六六頁上一四行第一一字「化」，**資**作「他」。
- 一 二六七頁中六行第五字「見」，**清**作「是」。
- 一 二六七頁中二〇行「隨增」，諸本作「增隨」。
- 一 二六八頁上一二行首字「嘗」，諸本作「常」。
- 一 二六八頁下一二行「義故」，諸本作「故義」。
- 一 二六九頁下一一行第三字「三」，**晉**作「二」。
- 一 二六九頁下一一行「任持」，諸本作「住持」。
- 一 二六九頁下一四行「商旅」，諸本作「商侶」。

- 一 二七〇頁中一九行第二字「杵」，**經**作「相」。
- 一 二七〇頁下一一行「謂生」，諸本作「爲生」。
- 一 二七〇頁下二二行「外內」，諸本作「內外」。
- 一 二七一頁上末行「轉轉」，諸本作「傳傳」。
- 一 二七一頁下四行「未曾」，諸本作「未嘗」。
- 一 二七一頁下一四行第八字「念」，**南**作「合」。
- 一 二七二頁上一〇行及一一行「轉望」，諸本作「傳望」。
- 一 二七二頁中一行第四字「頌」，**南**作「謂」。
- 一 二七二頁中一行末字「同」，諸本作「因」。
- 一 二七二頁下四行首字「生」，諸本作「失」。
- 一 二七二頁下一一行第七字「離」，**資**、**碩**、**晉**、**南**、**經**作「雜」。

- 一 二七二頁下一二行第一二字「真」，**碩**、**晉**、**南**、**經**、**清**作「由」。
- 一 二七三頁中二行第二字「如」，諸本作「如如」。
- 一 二七三頁中九行第六字「爲」，諸本作「謂」。
- 一 二七四頁下一三行第一三字「來」，**晉**作「衆」。



攝大乘論釋卷第三

孝

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

所知依分第二之三

論曰云何為生雜染不成結相續時不相應故

釋曰今為顯示若無阿賴耶識生雜染體亦不得成故說結相續時不相應故

論曰若有於此非等引地沒已生時依中有位意起染汙意識結生相續此染汙意識於中有中滅於母胎中識羯羅藍更相和合若即意識與彼和合既和合已依止此識於母胎中有意識轉若尔即應有二意識於母胎中同時而轉又即與彼和合之識是意識性不應道理依染汙故時無斷故意識所緣不可得故設和合識即是意識為此和合意識即是一切種子識為依止此識所生餘意識是一切種子識若此和合識是一切種子識即是阿賴耶識汝以異名立為

攝大乘論釋卷三

二 羊字号

意識若能依止識是一切種子識是則所依因識非一切種子識能依果識是一切種子識不應道理是故成就此和合識非是意識但是異熟識是一切種子識

釋曰非等引地所謂欲界沒即是死依中有位意者謂依死生二有中間中有轉心起染汙者與愛恚俱有顛倒故言意識者餘識尔時久已沒故連持生故名為相續攝受生故名為結生此染汙意識者緣生有故於中有中滅者此若不滅無生有故於母胎中識羯羅藍更相和合者謂此滅時於母胎中有異熟識與其赤白同一安危令相和雜成羯羅藍如世尊說阿難陀識若不入母胎者不應和合羯羅藍成羯羅藍之體性若即意識者謂此若非阿賴耶識既和合已者謂受生已依止此識者依異熟識有意識轉者有別轉識謂與信等貪等相應樂苦受俱分別意識後後位轉若尔即應有二意識於母胎中同時而轉者謂異熟體有情本事不待

攝大乘論卷第三

三

孝字号

今時加行而轉無記意識及可了知
所緣行相樂苦受等相應意識是二
意識應一身中一時而轉然不應許
經相違故如是頌言

無處無客 非前非後 同身同類
二識並生

又不應許此二是一自性別故又異
熟識不應間斷結相續已後應餘處
更結生故又異熟體唯恒相續更無
異趣又即與彼和合之識是意識性
不應道理依染汙故時無斷故者由
立宗門顯與彼性自相相違謂共決
定若是意識非一切處非一切種非
一切時依於染汙猶如後時所有意
識如是結生相續時識於一切處一
切種類一切時分皆依染汙即中有
攝後心為依此所依心生有為境於
一切處一切種類一切時分是染汙
故能依之識非是意識由此越於意
識法故或有說言與四煩惱恒相應
心名染汙依已相續心應成染汙此
已成立許為無記異熟性故由異熟
性時無間斷由此亦遮是意識性意

攝大乘論卷第三

第四

孝字号

識所緣不可得故者此義重增遮意
識因若是意識決定可得自所緣境
謂可了知如中有位取後意識已相
續心所緣境界不可了知故非意識
不應以彼住滅定心為此妨難不許
彼是意識性故如是此中但說所緣
為不可得難了知故非全無有以於
余時非無有法雖是其有而不可知
從設和合識即是意識乃至但是異
熟識是一切種子識者雙關徵責立
正破邪結歸本義其文易了不須廣釋
論曰復次結生相續已若離異熟識
執受色根亦不可得其餘諸識各別
依故不堅住故是諸色根不應離識
釋曰結生相續已者謂已得自體若
離異熟識者謂離阿賴耶識言執受
者謂能攝持言色根者謂除意根亦
不可得者謂餘轉識皆不能得執受
色根何以故其餘諸識各別依故此則
顯示眼等六根無有一法能遍執受
且如眼識唯依於眼如是所餘耳等
諸識唯依耳等若是此所依唯此能
執受若非此所依此不能執受不堅

攝大乘論卷第三

第五

孝字号

住故者此數數間斷彼獨生起故於
無想等有間斷故余時眼等無能執
故應無覺受有說身根為能執受由
遍體故此義不然身根亦是所執受
故設此身根是能執受更無有餘執
受此故亦不得成又佛應言捨離身
根余時名死不應說言壽暖及與識
若捨離身時如是等是故身根為能
執受不應道理

論曰若離異熟識識與名色更互相
依譬如蘆束相依而轉此亦不成
釋曰如世尊言識緣名色此中名者
非色四蘊色者即是羯羅藍性此二
皆用識為因緣識復依此剎那轉轉
相續而轉識者不離阿賴耶識所以
者何所舉名言已攝轉識復舉識言
更何所攝又如經說齊識退還識者
即是阿賴耶識自體為依無間轉故
是故說此名色為緣又如經說阿難
隨或男或女識若斷壞滅者名色得
增長廣大不不也世尊如是等此若
欲離阿賴耶識理不可成
論曰若離異熟識已生有情識食不

成何以故以六識中隨取一識於三界中已生有情能作食事不可得故釋曰已生有情識食不成者以諸轉識是善等性無恒長養諸有義故又於二定及無想天皆無有故所作食事不通三界非入定等諸心心法可名為食經不說故已滅無故心心法滅亦非是食段食等數已決定故論曰若從此沒於等引地正受生時由非等引滌汙意識結生相續此非等引滌汙之心彼地所攝離異熟識餘種子體定不可得

釋曰如是已辨於欲界中若離阿賴耶識結生相續不成於色無色亦不得成今當顯示若從此沒於等引地正受生時者是欲界死上生時義由非等引滌汙意識者謂與彼地貪定味等煩惱相應離異熟識餘種子體定不可得者非欲纏沒心有彼種子體生滅不俱故非定地生心為彼種子體即於一心種有種性不相應故非餘生中先所獲得色纏等心為種子體持彼熏習餘識無故非色相續為

種子體無因緣故是故定依阿賴耶識於中恒有無始時來彼地所攝此心熏習

論曰復次生無色界若離一切種子異熟識滌汙善心應無種子滌汙善心應無依持

釋曰生無色界者謂於彼界已得受生滌汙善心者謂能愛味及等至心應無種子者是無種子識義應無依持者是無異熟識義今時一切心及心法皆應無有是故應許一切種子及異熟識決定是有因及依持定應有故

論曰又即於彼若出世心正現在前餘世間心皆滅盡故今時便應滅離彼趣

釋曰又即於彼若於無色界若出世心者謂無漏心正現在前者謂生無漏餘世間心者是無漏餘皆滅盡者一切永滅今時便應滅離彼趣者彼趣所攝異熟無故不由功用自然應得無餘涅槃能治現前一切所治皆永斷故

論曰若生非想非非想處無所有處出世間心現在前時即應二趣悉皆滅離此出世識不以非想非非想處為所依趣亦不應以無所有處為所依趣亦非涅槃為所依趣

釋曰若生非想非非想處等者謂生第一有欲斷彼地諸煩惱時想微劣故自地無道無所有處地明利故起彼無漏心現在前今時二趣俱應滅離謂第一有無所有處二趣滅離今時有情應成死滅二趣所依俱無有故非無漏法是趣所攝是不繫故對治趣故亦非涅槃為所依趣者住有餘依涅槃界故又一切趣永滅離故涅槃名為非趣之趣如是都無自體異熟可為出世識之所依

論曰又將沒時造善造惡或下或上所依漸冷若不信有阿賴耶識皆不得成是故若離一切種子異熟識者此生雜染亦不得成

釋曰將沒時者謂將死時若造善者即於其身下分漸冷若造惡者與此相違若不信有阿賴耶識此不成就

攝大乘論釋三

九 孝字

所以者何。今時意識無處無有阿賴耶識有處無有。以依處住變似方處相顯現故。

論曰。云何世間清淨不成。謂未離欲。纏貪未得。色纏心者。即以欲纏善心為離欲。纏貪故。勤修加行。此欲纏加行。心與色纏。心不俱生。滅故。非彼所熏。為彼種子。不應道理。又色纏心。過去多生餘心間隔。不應為今定心種子。唯無有故。是故成就色纏定心。一切種子異熟果識。展轉傳來。為今因緣。加行善心。為增上緣。如是一切離欲地中。如應當知。如是世間清淨。若離一切種子異熟識。理不得成。釋曰。如是已辨三種雜染。於諸轉識。理不得成。今欲更辨世間清淨。亦不得成。故說未離欲。纏貪等。欲色二纏。加行善心。無有俱生。俱滅義故。所熏能熏。不應道理。又欲纏心。非無記故。亦非所熏。繫地別故。非彼因緣。無始生死餘生。所得色纏善心。非今色纏善心。種子過去多生欲纏多心。所間隔。故經部諸師過去。無體現無有體。

攝大乘論釋三

十 孝字

能為色纏善心種子。不應道理。是故成就等者。結上徵責道理。功能證決定有阿賴耶識。為彼因緣。於今欲纏加行善心。為增上緣。不共因。故威力勝。故如其次第。如是一切離欲地中。如應當知者。一切上地各別離欲。加行善心。皆隨所應。破邪立正。准上當知。論曰。云何出世清淨不成。謂世尊說。依他言音及內各別。如理作意。由此為因。正見得生。此他言音。如理作意。為熏耳識。為熏意識。為兩俱熏。若於彼法。如理思惟。今時耳識。且不得起。意識亦為種種散動。餘識所間。若與如理作意相應。生時。此間所熏意識。與彼熏習。久滅過去。定無有體。云何復為種子。能生後時。如理作意相應之心。又此如理作意。相應是世間心。彼正見相應。是出世心。曾未有時。俱生俱滅。是故此心。非彼所熏。既不被熏。為彼種子。不應道理。是故出世清淨。若離一切種子異熟果識。亦不得成。此中間熏習。攝受彼種子。不相應。故釋曰。今欲更辨於六轉識。出世清淨。

攝大乘論釋卷第三

十一 孝字

亦不得成。故說云何出世等言。文皆易了。無勞重釋。攝受彼種子。不相應。故者。如前所說。攝受出世清淨種子。不應理故。

論曰。復次云何一切種子異熟果識。為雜染因。復為出世能對治。彼淨心種子。又出世心。昔未曾習。故彼熏習。決定應無。既無熏習。從何種生。是故應答。從寂清淨法界等流。正聞熏習種子所生。

釋曰。復次云何乃至淨心種子者。此顯畢竟無有道理。未曾見有毒為甘露。阿賴耶識。猶如毒藥。云何能生出世甘露清淨之心。又出世心。乃至從何種生者。此顯淨心。唯未曾得。云何無因。率尔得生。從寂清淨乃至種子所生者。此顯淨心有別種子。決定不從阿賴耶識種子而生。云何別種。謂寂清淨法界等流。正聞熏習。寂清淨法界者。諸佛法界。永離一切客塵障。故言等流者。謂從法界所起教法。無倒聽聞。如是教法。故名正聞。依此正聞。所起熏習。是名熏習。即此熏習能。

生出世無漏之心名為種子如是種子非阿賴耶識是未曾得故

論曰此聞熏習為是阿賴耶識自性為非阿賴耶識自性若是阿賴耶識自性云何是彼對治種子若非阿賴耶識自性此聞熏習種子所依云何可見乃至證得諸佛菩提此聞熏習隨在一種所依轉處寄在異熟識中與彼和合俱轉猶如水乳然非阿賴耶識是彼對治種子性故

釋曰此聞熏習乃至所依云何可見者翻覆徵難責別所依乃至證得諸佛菩提者謂乃至得無垢無導智所依趣此聞熏習者無倒聽聞經等教法所引熏習隨在一種所依轉處者謂隨一種相續轉處寄在異熟識中與彼和合俱轉猶如水乳者此聞熏習雖非彼識而寄識中與識俱轉然非阿賴耶識者謂此聞熏習是出世心種子非阿賴耶識自性亦非彼種子但就俱轉不相離性許是唯識是彼對治種子性故者是阿賴耶識對治無分別智因性故義如種種物和

雜庫藏如種種毒所雜仙藥如有眾病服阿伽陀雖與穢毒多時俱轉然此良藥非彼毒自性亦非毒種子此聞熏習種子亦尔

論曰此中依下品熏習成中品熏習依中品熏習成上品熏習依聞思修多分修作得相應故

釋曰下中上品熏習等言分明易了不須重釋

論曰又此正聞熏習種子下中上品應知亦是法身種子與阿賴耶識相違非阿賴耶識所攝是出世間最淨法界等流性故雖是世間而是出世心種子性又出世心雖未生時已能對治諸煩惱纏已能對治諸險惡趣已作一切所有惡業朽壞對治又能隨順逢事一切諸佛菩薩雖是世間應知初修業菩薩所得亦法身攝聲聞獨覺所得唯解脫身攝又此熏習非阿賴耶識是法身解脫身攝如如熏習下中上品次第漸增如是如是異熟果識次第漸減即轉所依既一切種所依轉已即異熟果識及一切

種子無種子而轉一切種永斷

釋曰又此正聞乃至應知亦是法身種子者是略標舉自下廣釋與阿賴耶識相違非阿賴耶識所攝者非彼自性故雖是世間者似有漏故而是出世心種子性者是無漏心資糧性故此中證相說名法身依世間生名是世間阿賴耶識中相雜俱轉故為欲顯此熏習能勝故說出世心雖未生時等已能對治諸煩惱纏者此同類因展轉相續剎那勢力能為對治如火焚燒已能對治諸險惡趣者如有頌言

諸有成世間上品正見者 雖經歷千生而不墮惡趣

彼先所作惡行勢力或墮惡趣故次說言已作一切所有惡業朽壞對治無始時來所作惡業此聞熏習損彼功能是故說名朽壞對治法身攝者是彼因故解脫身攝亦如是說此中法身與解脫身有差別者謂解脫身唯永遠離煩惱障縛如村邑人離枷鎖等所有禁繫息除眾苦而無殊勝

攝大乘論釋卷第三 十五 華字

增上自在富樂相應其法身者解脫一切煩惱所知二種障縛并諸習氣力無畏等無量希奇妙功德衆之所莊嚴一切富樂自在所依證得第一寂勝自在隨樂而行譬如王子先蒙灌頂少有愆犯閉在囹圄纔得解脫即與第一寂勝自在富樂相應即轉所依者如服仙藥轉所依身雖無命終受生而有捨劣得勝無種子而轉者應知異熟果識唯無一切雜染種子故說斷一切種永斷者一切種子品類斷故

論曰復次云何猶如水乳非阿賴耶識與阿賴耶識同處俱轉而阿賴耶識一切種盡非阿賴耶識一切種增辟如於水鵝所飲乳又如世間得離欲時非等引地熏習漸減其等引地熏習漸增而得轉依

釋曰辟如於水鵝所飲乳又如世間離欲轉依等其文易了不勞重釋論曰又入滅定識不離身聖所說故此中異熟識應成不離身非為治此滅定生故

攝大乘論釋卷第三 十六 華字

釋曰如是已說雜染清淨不成道理決定證有阿賴耶識復引滅定不成因緣顯發前力故說又入滅定等言除佛獨覺若阿羅漢若不還果及不退位諸菩薩等餘不能入為顯滅定與死老別故說此識不離身言識者不離阿賴耶識何以故滅定不能對治此故非為治此而生滅定所緣行相難了知故非為對治不明了識而入滅定不寂靜性難了知故是故滅定不能對治阿賴耶識若無對治此則不滅為治轉識故此定生所緣行相不寂靜性易了知故是故此定唯滅轉識於中不滅阿賴耶識

論曰又非出定此識復生由異熟識既間斷已離結相續無重生故

釋曰有執定中諸識雖滅而出定時識還生故言不離身為遮此義故說又非出定等言其文易了不須重釋論曰又若有執以意識故滅定有心此心不成定不應成故所緣行相不可得故應有善根相應過故不善無記不應理故應有想受現行過故觸

攝大乘論釋卷第三 十七 華字

可得故於三摩地有功能故應有唯滅想過失故應有其思信等善根現行過故拔彼能依令離所依不應理故有譬喻故如非遍行此不有故

釋曰又若有執以意識故滅定有心此心不成者謂此定中不離身識決非意識定不應成故者是與受俱不滅義由彼意識與諸大地決不相離想受二種俱不滅故定不應成又此中識決非意識所緣行相不可得故一切意識不離所緣行相可得此中無故彼不成有又此中識決非意識應有善根現行過故由此定心決非不善亦非無記何者唯善謂此善心離無貪等決不得有相應故善是彼宗故善根既有想受二種何不現行又無貪等決不離觸故觸可得定所生觸輕安為相順樂捨受故應有受與觸俱生有受想等聖所說故應無滅定或謂此中默想受如癡前等故生滅定於此定中唯想受滅為遮此計故復說言於三摩地有功能等三摩地中所能默思非唯此滅何

以故無想定中由前方便三摩地力應有唯滅想過失故若所厭患唯此滅者無想定前唯厭患想無想定中應唯想滅然汝不許又如若離所依止滅決定無有能依止滅故於此中心亦應滅如是滅定心若不滅應思信等善根現行彼若滅者心定應滅是故不應唯滅能依既有所依拔彼能依不應理故有譬喻故者謂有無想定是此中譬喻如彼拔除不應理故此應俱滅或有大種所造譬喻如彼更不相離故又善等非遍行大地是定異故可於一切心非遍有想受二法是大故決定安住遍行類中是故有識此二不有不應道理為顯斯意故復說言如非遍行此不有故論曰又此定中由意識故執有心者此心是善不善無記皆不得成故不應理

釋曰又此定中不離身識決非意識以善不善及無記性皆不成故謂若意識決定或善或是不善或復無記然此意識且非是善應有善根相應

過故如前已說云何善心離無貪等此等云何應離於觸此復云何應離遍行受等心法或復有執加行善心所引發故定心是善不由善根相應力故此與彼論由相應力心得成善安立相違又於此中有何定緣其加行心由無貪等相應故善非於此定等流果心又非此心是自性善以自性善唯善根等入其數故又此善心非勝義善唯善有解脫是決定故或有復謂若能和合名和合觸非一切觸皆能和合今此中觸於能生受無所堪能定加行時於彼受等已厭患故破此邪執已如前說謂彼即應唯滅此等是故此中意識無受不應道理又於此中有何因緣若尋伺語行滅語則不轉想受等意行滅而意猶轉不可例言如身行滅其身猶住故意行滅意亦應住由薄伽梵離身行外說有餘因令身安住所謂飲食命根識等是故雖無入息出息身猶可住離想受等曾未見說有別意行是故此中離想受等安立有意不應道理

故此定中識非意識又此中識亦非不善定是善故無想定中尚不許有一切不善况趣解脫次第超越定中間行滅盡地內得有不善又於今時工巧等事無容得有故三無記此中皆無若許此中有異熟識則是成立阿賴耶識又若有說別有一種非異熟行轉名第五無記如是所執唯有名想如前說過皆不能離

論曰若復有執色心無間生是諸法種子此不得成如前已說又從無色無想天沒滅定等出不應道理又阿羅漢後心不成唯可容有等無間緣釋曰若復有執者謂經部師作如是執色心無間生者謂諸色心前後次第相續而生是諸法種子者是諸有為能生因性謂彼執言從前剎那色後剎那色無間而生從前剎那心後剎那心及相應法無間而生此中因果道理成就何用復計阿賴耶識是諸法因為遮此執故次說言此不得成如前已說如說二念不俱有等復有何過謂無色沒色界生時前色種

攝大乘論釋卷第三

三十一

孝字

子能生今色理不得成久斷滅故從無想沒心想生時及滅定等出心生時前心種子能生後心皆不應理久斷滅故又若離其俱生俱滅攝受種子相應道理但執唯有前剎那心能為種子引生無間後剎那心即阿羅漢後心不成不應得入無有餘依妙涅槃界由寂後心能為種子等無間緣生餘心故如是即應無無餘依妙涅槃界是故色心前後相生但應容有等無間緣及增上緣無有因緣論曰如是若離一切種子異熟果識雜染清淨皆不得成是故成就如前所說相阿賴耶識決定是有

攝大乘論釋卷第三

三十二

孝字

速滅等言如佛餘言又諸大乘定是殊勝與法有法不相違故如說甚深緣起等教餘廣決擇釋難立難如理應知

論曰此中三頌

菩薩於淨心遠離於五識無餘心轉依云何汝當作若對治轉依非斷故不成果因無差別於永斷成過無種或無體若許為轉依無依二無故轉依不應理釋曰復次若不信有阿賴耶識如住轉識轉依不成以結句頌三頌微難所謂菩薩於淨心等於淨心者謂於善識遠離於五識者謂於意識言無餘者除惡無記無餘有漏善意識故謂無漏中離餘有漏故說無餘非即能治中有所治隨眠心轉依者心之轉依云何汝當作者若不信有阿賴耶識汝當云何作此轉依若許對治即是轉依彼非斷故理不得成非能對治即是永斷何者斷因謂由永斷是能治果是轉依體若許能治即是永斷果之與因應無差別立能治因即斷果故無種或無體若許為轉依

攝大乘論釋卷第三

三十三

孝字

者顯彼許別是故言或多難染種積集在心或彼無種許為轉依或種體無許為轉依無彼无二故轉依不應理者以若有彼可說無種或說無體非無有彼可得說言無種无體非出世心正現前時有彼可得云何可說彼無種子或體斷滅

論曰復次此阿賴耶識差別云何略說應知或三種或四種此中三種者謂三種熏習差別故一名言熏習差別二我見熏習差別三有支熏習差別四種者一引發差別二異熟差別三緣相差別四相貌差別

釋曰此阿賴耶識差別云何者謂已信解阿賴耶識相成熟義復問差別答或三種或四種等名言熏習差別者謂我法用名言多故有人天等我眼色等法去來等用熏習差別由此我法用影顯現諸識生起功能差別我見熏習差別者謂四煩惱所染汙意薩迦耶見力故於阿賴耶識中有能執我熏習差別有支熏習差別者謂福非福不動行增上力故於天等

諸趣中有無明等乃至老死熏習老別論曰此中引發老別者謂新起熏習此若無者行為緣識取為緣有應不得成此中異熟老別者謂行有為緣於諸趣中異熟老別此若無者則無種子後有諸法生應不成此中緣相老別者謂即意中我執緣相此若無者染汙意中我執所緣應不得成釋曰三種當釋且釋四種故說此中引發等言引發老別謂新起熏習者謂初名言所生起熏習是名引發老別由此熏習引發生故此若無者行為緣識取為緣有應不得成者謂即此阿賴耶識待諸煩惱隨眠力故生現前住說名為有異熟老別謂行有為緣於諸趣中異熟老別者謂彼所引異熟老別此若無者則無種子後有諸法生應不成者謂若離根即無枝等緣相老別謂即意中我執緣相者謂即此阿賴耶識染汙意中薩迦耶見勢力所起緣執我時我執緣相此若無者染汙意中我執所緣應不得成者若此緣相阿賴耶識老別

無者意中我執所緣不成論曰此中相貌老別者謂即此識有共相有不共相無受生種子相有受生種子相等共相者謂器世間種子不共相者謂各別內處種子共相即無受生種子不共相即是有受生種子對治生時唯不共相所對治滅共相為他分別所持但見清淨如瑜伽師於一物中種種勝解種種所見皆得成立此中二頌難斷難遍知應知名共結瑜伽者心異由外相大故淨者雖不滅而於中見淨又清淨佛土由佛見清淨復有別頌對前所引種種勝解種種所見皆得成立諸瑜伽師於一物種種勝解各不同種種所見皆得成故知所取唯有識此若無者諸器世間有情世間生起老別應不得成釋曰相貌老別多種不同謂共同等種種老別此中共相謂器世間種子者是器世間影現識因又共相者所謂相似自業異熟增上力故一切可

有能受用者皆有相似影現識生又不共相謂各別內處種子者我執所緣故名各別在內身中眼等諸處故名內處即是各別內處因義故名種子共相即是無受生種子者是能生起無苦樂等無損无益所依之因非器世間有苦樂等損益事故又不共相即是有受生種子者是能生起苦樂受等所依因故對治生時者謂道諦生時唯不共相所對治滅者各別內處諸種子滅以相違故共相為他分別所持但見清淨者由此共相是器世間故修行者雖復內處分別永滅而他相續分別所持但可於彼證見清淨觀彼清淨如淨虛空非水所爛非地所依非火所燒非風所吹云何於有義而得見清淨恐容他難故次說言如瑜伽師於一切等種種勝解者謂隨種種金銀草等老別勝解種種所見者唯所見事說名所見於業多說魯吒緣故皆得成立者謂隨所見種種金銀草木等別皆得成立難斷難遍知者謂所應斷故名為斷

攝大乘論釋卷第三

二七

孝字

所應遍知故名遍知斷與遍知極大勤苦事猶不辦故說為難結者如結難可斷故所以者何以共有故是共因義言心異者種種勝解各不同故由外相大故者是器世間大安布義言淨者謂已轉依雖不滅者謂即於此其餘有情分別持故不可全滅又清淨佛土由佛見清淨者謂即於彼未斷色等分別異生所見淤泥沙石瓦礫高下不平株杌毒刺不淨糞土諸穢土中已斷色等分別如來見金銀等衆寶所成清淨佛土如處穢穢見淨園林此若無者謂若無此共不共相阿賴耶識諸器世間有情世間生起差別應不得成者淨穢差別苦樂差別皆不應成

論曰復有麤重相及輕安相麤重相者謂煩惱隨煩惱種子輕安相者謂有漏善法種子此若無者所感異熟無所堪能有所堪能所依差別應不得成復有有受盡相無受盡相有受盡相者謂已成熟異熟果善不善種子無受盡相者謂名言熏習種子無

攝大乘論釋卷第三

二八

孝字

始時來種種戲論流轉種子故此若無者已作已作善惡二業與果受盡應不得成又新名言熏習生起應不得成復有譬喻相謂此阿賴耶識幻焰夢翳為譬喻故此若無者由不實遍計種子故顛倒緣相應不得成復有具足相不具足相謂諸具縛者名具足相世間離欲者名損減相有學聲聞及諸菩薩名一分永拔相阿羅漢獨覺及諸如來名煩惱障全永拔相及煩惱所知障全永拔相如其所應此若無者如是次第雜染還滅應不得成

釋曰麤重相者惡故名麤得此沉沒故名麤重即是煩惱及隨煩惱所有種子此若無者所有麤重無堪能性不應得有輕安相者如說相違輕而安隱有堪能性是輕安相有受盡相謂已成熟異熟果等者善惡種子既成熟已不可重熟受用盡故猶如種子既生芽已不可重生無受盡相謂名言熏習種子者即彼種子隨緣增長能起名言戲論因故此若無者

攝大乘論釋卷第三

二九

孝字

若無二相阿賴耶識已作已作者謂已作善及已作惡與果受盡者是已與果受用壞義此破若無有受盡相又新名言熏習生起應不得成者謂都無有本無今有世間名言一切名言皆因本舊名言種子此破若無無受盡相譬喻相者謂由幻等能譬喻事顯所喻相如幻事等是能生起不實見因阿賴耶識亦復如是此若無者者謂若無有喻所喻相阿賴耶識應無不實顛倒緣相唯應能作實見緣相餘文易了不須重釋

論曰何因緣故善不善法能感異熟其異熟果無覆無記由異熟果無覆無記與善不善法不相違善與不善不相違故若異熟果善不善性雜染還滅應不得成是故異熟識唯無覆無記

釋曰如是已釋阿賴耶識所有句義異門詞體相決擇及與差別復欲顯此能順正行故起問答何因緣等無覆無記者是無染無記義由異熟果等辦無記因緣無覆無記與善不

攝大乘論釋卷第三 三十一 孝字号
善乎不相違者是共依故作無間業
等世間離欲等皆同有故是故異熟
識非善不善勿與此二因果相違

攝大乘論釋卷第三

攝大乘論釋卷第三

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 二七七頁中四行首字「所」，經、清作「釋所」。
- 一 二七八頁上一二行「彼性」，麗作「彼法」。

一 二七八頁下五行「執受」，資、磧、南作「受執」。

一 二七八頁下一四行「轉轉」，資、磧、普、南、經、清作「傳傳」。

一 二七九頁中一二行「依持」，資、磧、普、南、經、清作「依時」。

一 二七九頁下三行第六字「識」，資、磧、普、南、經、清作「間」。

一 二八〇頁上七行第一〇字「滅」，資、磧、普、南、經、清作「俱滅」。

一 二八三頁中六行第五字「又」，資、磧、普、南、經、清作「人」。

一 二八三頁下四行第五字「地」，資、磧、南、經、清作「定」。

一 二八四頁中六行第六字「遠」，磧、普、南、經、清作「還」。

一 二八四頁中九行第七字「依」，麗作「彼」。

一 二八四頁中九行第一一字「轉」，磧作「特」。

一 二八四頁下一行「或多」，資、磧、普、南、經、清作「或作」。

一 二八四頁下三行「无二」，麗作「二无」。

一 二八四頁下一五行「成熟」，麗作「成就」。

一 二八五頁中五行第八字「内」，資、磧、普、南、經、清作「由」。

一 二八五頁中一六行第七字「物」，磧、普、南、經、清作「切」。

一 二八五頁中二〇行第一三字「同」，資、磧、南、經、清作「相」。

一 二八五頁下四行第一一字「義」，資作「我」。

一 二八五頁下一八行第一〇字「切」，資、磧、普、南、經、清、麗作「物」。

一 二八六頁上六行第三字及中末行末字「者」，麗作「者者」。

一 二八六頁下一〇行「者者」，資、磧、普、南、經、清作「者」。



趙城縣廣勝寺

攝大乘論釋卷第四

孝

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

所知相分第三之一

論曰已說所知依所知相復云何應見此略有三種一依他起相二遍計所執相三圓成實相

釋曰已說所知依者謂不復當說此者此所知相略有三種者謂一切法要有所應知所應斷所應證若別故依他起相者謂依業煩惱所取能取遍計隨合他而得起故如是相者何所表知謂依他起相遍計所執相者謂永無相永無相者是遍計所執所取能取補特伽羅及法有性之所相故云何非有可為所相謂即如是而分別故由薄伽梵說如是言乃至實有不知實有乃至非有不知非有如是有實有知為實有若非實有知非實有圓成實相者謂即於彼遍計所執所取能取或我或法無性之性用彼為量所了境性於彼遍知方能了別

遍計所執決定非有有相違性故非為境性故

論曰此中何者依他起相謂阿賴耶識為種子虛妄分別所攝諸識此復云何謂身身者受者識彼所受識彼能受識世識數識處識言說識自他差別識善趣惡趣死生識此中若身身者受者識彼所受識彼能受識世識數識處識言說識此由名言熏習種子若自他差別識此由我見熏習種子若善趣惡趣死生識此由有支熏習種子由此諸識一切界趣雜染所攝依他起相虛妄分別皆得顯現如此諸識皆是虛妄分別所攝唯識為性は無所有非真實義顯現所依如是名為依他起相此中何者遍計所執相謂於無義唯唯識中似義顯現此中何者圓成實相謂即於彼依他起相由似義相永無有性釋曰謂身身者受者識者如後當說眼等六內界為性如其所應眼等五識所依眼界名身者識第六意識所依眼界名受者識彼所受識者如後

當說是色等六外界彼能受識者如後當說是六識界世識者謂似三時影現數識者謂似一等竿數影現家識者謂似聚落園等影現言說識者謂似見聞覺知言說影現自他差別識者謂身等識我我所執相續不斷執我我所他他所有差別故善趣惡趣死生識者謂似天人及捺落迦傍生餓鬼死生影現此中若身身者等乃至言說識此由名言熏習種子者謂彼身等皆由名言熏習種子識所變現無別事故若自他差別識此由我見熏習種子者謂染汙意我見熏習為因變現若善趣惡趣死生識此由有支熏習種子者謂由有支熏習為因變現如此諸識皆是虛妄分別所攝者如前所說身等諸識所取能取虛妄分別安立為性唯識為性者由邪分別二分顯現實唯是識善等法中雖無邪執緣起力故二分顯現亦唯是識是無所有非真實義顯現所依者所取色等名無所有能取識等名非真實此二皆是遍計所執

攝大乘論卷第四

第三張 孝

並名為義虛妄分別所攝諸識是此二種顯現因緣故名所依如是名為依他起相者如上所辨阿賴耶識為種子等皆說名為依他起相謂於無義唯有識中似義顯現者實無所取及能取義唯有虛妄分別所攝種種識中遍計所執似義顯現謂即於彼依他起相由似義相永無有性者謂於緣起心及心法所現影中由橫計相永無所顯真如實性此即名為圓成實相又一切法從因緣生唯識為性當知皆名依他起相顛倒橫計似義顯現當知皆名遍計所執相依他起上遍計所執永無所顯真如實性當知皆名圓成實相譬如鹿愛自相續力安立似水所取能取邪遍計性當知名為依他起相橫計實有水事顯現當知名為遍計所執相即於如是鹿愛事中橫計水相畢竟無性當知是名圓成實相又遍計所執相即是遍計所執自性依他起相即是依他起自性亦名分別自性圓成實相即是圓成實自性亦名法性自性如

攝大乘論卷第四

第四張 孝

是三種即是宣說應知應斷應證三法如大般若波羅蜜多經中亦說佛告慈氏若於彼彼行相事中遍計為色為受為想為行為識乃至為一切佛法依止名想施設言說遍計以為諸色自性乃至一切佛法自性是名遍計所執色乃至遍計所執一切佛法若復於彼行相事中唯有分別法性安立分別為緣起諸戲論假立名想施設言說謂之為色乃至謂為一切佛法是名分別色乃至分別一切佛法若諸如來出現於世若不出世法性安立法界安立由彼遍計所執色故此分別色於常常時於恒恒時是真如性無自性性法無我性實際之性是名法性色乃至由彼遍計所執一切佛法故此分別一切佛法於常常時於恒恒時乃至是名法性一切佛法廣說如經論曰此中身身者受者識應知即是眼等六內界彼所受識應知即是色等六外界彼能受識應知即是眼等六識界其餘諸識應知是此諸識差別

攝大乘論釋第四

六

孝字号

釋曰此諸識者謂如前說身等為初能受為後言老別者是此諸識老別性故謂即於此有為識中皆有已行現行當行老別性故依之建立世影現識於此諸識皆有一等老別性故依之建立數影現識於所受識有上下等老別性故依之建立處影現識餘類應知

論曰又此諸識皆唯有識都無義故此中以何為喻顯示應知夢等為喻顯示謂如夢中都無其義獨唯有識雖種種色聲香味觸舍林地山似義影現而於此中都無有義由此喻顯應隨了知一切時處皆唯有識由此等言應知復有幻誑鹿愛翳眩等喻若於覺時一切時處皆如夢等唯有識者如從夢覺便覺夢中皆唯有識覺時何故不如是轉真智覺時亦如是轉如在夢中此覺不轉從夢覺時此覺乃轉如是未得真智覺時此覺不轉得真智覺此覺乃轉

釋曰一切唯識都無有義舉夢等喻以顯示者共成立故如夢中等其文

攝大乘論釋第四

七

孝字号

易了無勞重釋

論曰其有未得真智覺者於唯識中云何比知由教及理應可比知此中教者如十地經薄伽梵說如是三界皆唯有心又薄伽梵解深密經亦如是說謂彼經中慈氏菩薩問世尊言諸三摩地所行影像彼與此心當言有異當言無異佛告慈氏當言無異何以故由彼影像唯是識故我說識所緣唯識所現故世尊若三摩地所行影像即與此心無有異者云何此心還取此心慈氏無有少法能取少法然即此心如是生時即有如是影像顯現如質為緣還見本質而謂我今見於影像及謂離質別有所見影像顯現此心亦亦如是生時相似有異所見影現即由此教理亦顯現所以者何於定心中隨所觀見諸青瘀等所知影像一切無別青瘀等事但見自心由此道理菩薩於其一切識中應可比知皆唯有識無有境界又於如是青瘀等中非憶持識見所緣境現前住故聞思所成二憶持識亦

攝大乘論釋第四

八

孝字号

以過去為所緣故所現影像得成唯識由此比量菩薩雖未得真智覺於唯識中應可比知

釋曰由教及理者由至教量及由比量雖未證得唯識真智應可比知唯識無境十地經者於彼經中宣說菩薩十種地義此即共立十地行相名句文身識所變現聚集為體謂彼聖者金剛藏識所變影像為增上緣聞者身中識上影現似彼法門如是展轉傳來于今說名為教唯有心者心識是人唯聲為遣所取境義由彼無故能取亦無不遮心法由彼與心不相離故如說若無心所有法心未曾轉若亦滅定何故唯心是彼宗過我大乘宗若處有心必定亦有心相應法若處無有心相應法心亦定無如是三界皆唯有心此言顯示三界唯識言三界者謂與欲等愛結相應墮在三界此唯識言成立唯有諸心心法無有三界橫計所緣此言不遣真如所緣依他所緣謂道諦攝根本後得二種所緣由彼不為愛所執故非

所治故非迷亂故非三界攝亦不離識故不待說若介應說如是二界無色界中經部唯有心心法故此難不然識所取義皆無義故非但色無說名唯識何者亦無餘虛空等識所取義經部諸師許無色界諸心心法是無色相无體無實所取境義顯現所依恐彼執為非心心法故說三界皆唯有心解深密經所明意趣如十地釋經謂教法三摩地者是能令心住一境性心法為體此所緣境說名所行本境名質似彼現者說名影像我說識所緣唯識所現故者我說在外識所緣境唯是內識之所顯現即是所緣境識為自性義此境說言識所緣境唯是識上所現影像無別有體云何此心還取此心者此顯作用於自相違慈氏无有少法能取少法者此釋前難無作用故謂一切法作用作者皆不成故如是生時者緣起諸法威力大故即一體上有二影生更手相望不即不離諸心心法由緣起力其性法介如是而生如質為緣還

見本質等者譬如依止自面等質於鏡等中還見本質由迷亂故謂我見影由鏡等緣威力大故雖無異影而似別有影像顯現此心亦介如是生時等者謂心心法種種憶念分別等緣功能大故如是生時雖無有異三摩地等所行影像而似別有影像顯現即由此教理亦顯現者謂此教中亦即兼顯比量道理所以者何於定心中等者序迷教中有別理義謂青瘀等不離於心隨所樂欲而顯現故譬如夢中所見青瘀等又於如是青瘀等中非憶持識等者恐彼異計故作此說謂若有人作如是計由彼先於淡泊路等見骨鑠等今猶憶持為三摩地所行顯像為遮此計故言又於如是青瘀等中非憶持識見所緣境現前住故若此所緣即是昔日所憶持者如昔所見方處決定如昔所受應如是憶然不如是修所成智是真現量所見境界分明現前非憶持識有如是事若介聞思所成兩慧相應之識憶持本事彼二所行應離於

識此亦不然由彼聞等二憶持識緣過去故過去無故所緣影像並唯是識譬如憶昔自己少年是故此識現所憶持並唯有識所念空故如觀行者所想現前不淨骨鑠女人影像由此比量等語義分明不須重釋論曰如是已說種種諸識如夢等喻即於此中眼識等識可成唯識眼等諸識既是有色亦唯有識云何可見此亦如前由教及理釋曰教即十地解深密經理即經中所說道理謂三摩地所行影像及夢等喻皆如前說論曰若此諸識亦體是識何故乃似色性顯現一類堅住相續而轉與顛倒等諸雜染法為依處故若不介者於非義中起義顛倒應不得有此若無者煩惱所知二障雜染應不得有此若無者諸清淨法亦應無有是故諸識應如是轉此中有頌亂相及亂體應許為色識及與非色識若無餘亦無釋曰若此諸識亦體是識等者此問

攝大乘論釋第四

十二

孝字号

色識一類堅住相續轉因言一類者是相似義前後一類無有變異亦無間斷故名堅住即此說名相續而轉與顛倒等諸雜染法為依處故者等即等取煩惱業生諸雜染法眼等諸識與顛倒等諸雜染法作所依處所依處者即是因義故者須也觀彼問意而作此答謂無義中顯現似於眼等諸識一類堅住相續而轉由此起彼顛倒等法若不尔者若不如是轉於非義中起義顛倒應不得有若無顛倒煩惱所知二障雜染應不得有無因緣故若無雜染清淨亦无要息雜染顯清淨故是故諸識應如是轉者眼等諸識應如是轉為不因力諸法得生非須力耶不尔隨問興答言故彼問所須不問因種由彼不執別有諸色但問何須阿賴耶識變作諸色不唯作識故作此答亂相許為似色變識亂體許為非色變識順結頌法故文隔越其義相属若無似色所變因識非色果識不應得有以若無境有境亦無

攝大乘論釋卷第四

十三

孝字号

論曰何故身身者受者識所受識能受識於一切身中俱有和合轉能圓滿生受用所顯故
釋曰何故身身等如前為問能圓滿等如前而答由此五識一切身中無不具足受用所顯若闕一支即不圓滿論曰何故如說世等諸識老別而轉無始時來生死流轉无斷絕故諸有情界無數量故諸器世界無數量故諸所作事展轉言說無數量故各別攝取受用老別無數量故諸受非愛業果熟受用老別無數量故所受死生種種老別無數量故
釋曰何故如說世等識等如前為問等者等取數處言說自他老別善趣惡趣及與死生六變現識無始時來乃至所受死生老別無數量故者如數次第顯世等識須說之果
論曰復次云何安立如是諸識成唯識性略由三相一由唯識無有義故二由二性有相有見二識別故三由種種種種行相而生起故所以者何此一切識無有義故得成唯識有相

攝大乘論釋卷第四

十四

孝字号

見故得成二種若眼等識以色等識為相以眼識識為見乃至以身識識為見若意識以一切眼為最初法為最初諸識為相以意識識為見由此意識有分別故似一切識而生起故此中有頌
唯識二種種觀者意能入由悟入唯心彼亦能伏離
釋曰復次云何安立如是諸識等者謂依前理更以別理種種徵問由唯識者是無義義故次說言無有義故所說唯言專為遣義無義之理少分已說少分當說由二性者謂相及見於一識中有相有見二分俱轉相見二分不即不離始從眼識乃至身識隨類各別變為色等種種相識說名相分眼等諸識了別境界能見義邊說名見分又所取分名相能取分名見是名二性由種種者種種行相而生起故於一識中一分變異似所取相一分變異似能取見此之二分各有種種老別行相俱時而起若有不許一識一時有種種相應無一時覺

種種境若意識以一切眼為寂初等者謂彼意識有能一時取一切義增上勢力眼識為初法識為彼所安立相是其相分即此意識了別義邊說名見分由此意識遍分別故似一切識而生起故是故意識說名相名見亦名種種於伽陀中諸瑜伽師能入唯識二性種種遣外境界竟為伏離能取之心所緣無故能緣之識亦不得有了別無故了者亦無非无了別而有了者勿境界相無分別事亦名有境能分別心若出世心數離分別能取所取然有內證聖智所依能緣所緣平等性在

論曰又於此中有一類師說一意識彼彼依轉得彼彼名如意思業名身語業

釋曰又於此中有一類師說一意識等者此顯諸師所見若別謂有一類菩提薩埵欲令唯有一意識性依於彼彼眼等生時得彼彼名所謂眼識乃至意識此中無別餘識種類此如何等如意思業如一意思在身處所

發動於身則名身業在語處所發動於語則名語業與意相應名為意業意識亦亦

論曰又於一切所依轉時似種種相二影像轉謂唯義影像及分別影像又一切處亦似所觸影像而轉有色界中即此意識依止身故如餘色根依止於身

釋曰或謂若亦如是意識應無分別所依鉅故如眼等識夫能依者皆順所依如涕汗意為難染依意識俱轉亦成難染為解此難說於一切所依轉等一切所依者謂眼等所依轉時者生起時似種種相二影像轉者謂似種種所取能取二影像轉為釋此故次復說言謂唯義等唯一意識一分似義影像顯現第二於義分別而生是故無有無分別過又一切處亦似所觸影像而轉者謂於定中領納分別輕重等觸而非散亂隨順彼故有色界中者非於無色界何以故即此意識依止身故如餘色根依止於身者如餘眼等有色諸根依止身故

即於此身能作損益意識亦亦有色界中依止身故即於此身領納分別能作損益

論曰此中有頌

若速行獨行無身寐於窟調此難調心我說真梵心

釋曰說一意識菩提薩埵引教證言若速行等遊歷一切所識境故名為速行為證此義復說獨行無第二故言無身者無形質故寐於窟者居在內故言調此者於如是心作自在故難調心者性懶悞故

論曰又如經言如是五根所行境界意各能受意為彼依

釋曰復引第二聖教為證如是五根所行境界意各能受者謂此五根所行境界唯是意識二一各別能領受義意為彼依者由此增上彼生起故論曰又如所說十二處中說六識身皆名意處

釋曰復引第三聖教為證說六識身皆名意處者所謂宣說意識事故論曰若處安立阿賴耶識識為義識

攝大乘論釋卷第四

十八

孝字号

應知此中餘一切識是其相識若意識識及所依止是其見識由彼相識是此見識生緣相故似義現時能作見識生依止事如是名為安立諸識成唯識性

釋曰若處安立阿賴耶識識為義識者義是因義即是安立阿賴耶識以為因識餘一切識者謂身等識是其相識者是所緣相是所行故若意識識及所依止者謂第六識及所依止無間過去意及與染汙意此二能作生起雜染所作性故是其見識者能分別故由彼相識是此見識生緣相故者謂阿賴耶識所變異相是二見識生緣相故似義現時者謂意見識似義現時能作見識生依止事者謂眼等識能與見識作生依事

論曰諸義現前分明顯現而非是有云何可知如世尊言若諸菩薩成就四法能隨悟入一切唯識都無有義一者成就相違識相智如餓鬼傍生及諸天人同於一事見彼所識有差別故二者成就無所緣識現可得智

攝大乘論釋卷第四

十九

孝字号

如過去未來夢影緣中有所得故三者成就應離功用無顛倒智如有義中能緣義識應無顛倒不由功用知真實故四者成就三種勝智隨轉妙智何等為三一得心自在一切菩薩得靜慮者隨勝解力諸義顯現二得奢摩他修法觀者繞作意時諸義顯現三已得無分別智者無分別智現在前時一切諸義皆不顯現由此所說三種勝智隨轉妙智及前所說三種因緣諸義無義道理成就

釋曰復為成立無有境義故引餘教及餘道理謂諸菩薩成四法等相違識相智者更相違反故名相違相違者識名相違識生此識因說名為相了知此相唯內心變外義不成故無有義說名為智如餓鬼傍生及諸天人等者謂於餓鬼自業變異增上力故所見江河皆悉充滿膿血等處魚等傍生即見舍宅遊從道路天見種種寶莊嚴地人見是處有清冷水波浪湍洄若入虛空無邊處定即於是處唯見虛空一物實有為于相違非

攝大乘論釋卷四

二十

孝字号

一品類智生因性不應道理云何於此一江河中已有膿血屎尿充滿持刀杖人兩岸防守復有種種香潔舍宅清淨街衢衆寶嚴池清冷美水波浪湍洄虛空定境若許外物都無實性一切皆從內心變現衆事皆成如有頌言

於一端嚴姪女身 出家就欲及餓狗臭屍昌艷美飲食 三種分別各不同無所緣識現可得智等者過去未來皆非實有此與經部共許成就夢境實無一切共了諸三摩地所行影像已說非有亦非憶持水鏡等中面等影像都無所有如前已說此中無境而識得成應離功用無顛倒智本文雖顯而少助說若有欲令如所得義即真實有應不用功自然解脫一切有情皆見實故得心自在者得心調順堪有所作得靜慮者謂諸聲聞及獨覺等若已證得清淨靜慮心一境性樂靜思慮名靜慮者隨勝解力諸義顯現者謂隨增上意解勢力如所願樂欲令地等變成水等皆悉顯現

得奢摩他者謂已證得奢摩他定滋潤相續令心寂靜所言修者空境相應或四聖諦所緣相應止觀雙運故名相應與此相應故名為修法觀者謂此後得觀契經等正法妙慧纔作意時諸義顯現者謂契經等正法教中隨於一種無常等義如如作意思惟剎那速滅等性如是如是非一品類境界顯現無分別智現在前時一切諸義皆不顯現者無分別智後當廣釋義若實有此智應無非有分別無分別成義若是實有無分別智生不應不顯現此智如實緣境義故由此無間所說道理及前所說三種因緣諸義皆無道理成就

論曰若依他起自性實確有識似義顯現之所依止云何成依他起何因緣故名依他起從自熏習種子所生依他緣起故名依他起生剎那後無有功能自然住故名依他起

釋曰云何成依他起者問所解法何因緣故名依他起者問所釋詞解不解品由此雙開能了義故餘二自性

兩問亦依此諸問兩兩酬答從自熏習種子等者謂從遍計所執名言熏習種子生依自種子他所生故名依他起此說彼體依他而生生剎那後無有功能自然住者此說彼體依他而住由此二因名依他起

論曰若遍計所執自性依依他起實無所有似義顯現云何成遍計所執何因緣故名遍計所執無量行相意識遍計顛倒生相故名遍計所執自相實無唯有遍計所執可得是故說名遍計所執

釋曰依依他起者謂依唯識依他起性實無所有似義顯現者謂實無體但似其義相貌顯現若體實無云何名義為避此難是故說言似義顯現謂由名言熏習種子雖無實體而似有義相貌顯現是故名義如幻像等似有顯現言顯現者是明了義無而似有明了現前故名顯現即此似義為彼自性如自性受無量行相者種種我法境界影像意識遍計者謂即意識說名遍計顛倒生相者謂是亂

識所取能取義相生因故名遍計所執者謂即遍計所執義相名為遍計所執自性自相實無唯有遍計所執可得者謂於實無我及法中唯有遍計所執影像相貌可得由此故名遍計所執

論曰若圓成實自性是遍計所執永無有相云何成圓成實何因緣故名圓成實由無變異性故名圓成實又由清淨所緣性故一切善法寂勝性故由寂勝義名圓成實

釋曰由無變異性故名圓成實等者應知此性常無變故又由清淨所緣性故一切善法寂勝性故圓滿成就真實為性

論曰復次有能遍計有所遍計遍計所執自性乃成此中何者能遍計何者所遍計何者遍計所執自性當知意識是能遍計有分別故所以者何由此意識用自名言熏習為種子及用一切識名言熏習為種子故意識無邊行相分別而轉普於一切分別計度故名遍計又依他起自性名

攝大乘論釋卷第四

二十四

孝字号

所遍計又若由此相令依他起自性成所遍計此中是名遍計所執自性由此相者是如此義復次云何遍計能遍計度緣何境界取何相貌由何執著由何起語由何言說何所增益謂緣名為境於依他起自性中取彼相貌由見執著由尋起語由見聞等四種言說而起言說於無義中增益為有由此遍計能遍計度

釋曰復次有能遍計等者為欲分別遍計所執故說此言當知意識是能遍計有分別故者由有顯示隨念分別所雜染故用自名言熏習為種子者無始生死所有意識戲論名言熏習種子為此生因及用一切識名言熏習為種子者謂用無邊色等影識名言熏習種子為因似彼生故是故一切無邊行相分別而轉又依他起自性名所遍計者謂此一分眼等諸相是所計業又若由此相令依他起自性成所遍計此中是名遍計所執自性者謂由此品類緣相是名遍計所執自性是如此義者是如此品類

攝大乘論釋卷第四

二十五

孝字号

緣相義復次云何遍計能遍計度者作問生起為欲宣說遍計所執自性差別緣名為境者謂色受等天與等名於義相應起諸遍計執異行相為識其名非無有名能於其義起諸外別於依他起自性中取彼相貌者是執自相義由能取相說名為想如其所想作是言說或於依他起自性中取眼等相由見執著者由五品類推求行轉起諸執著取相貌已起執著故是於相貌堅執著義由見推求於義決定起執著已欲為他說由尋起語者如契經說由尋由伺而說語言非无尋伺能說語言由見聞等四種言說而起言說者由見聞覺知四種言說而起言說如緣以麤細等相貌取盤曲等種種相貌自執著已為覺悟他說如是言我已見麤我已見細此亦如是他聞是已復更增益謂為實有

論曰復次此三自性為異為不異應言非異非不異謂依他起自性由異門故

攝大乘論釋卷第四

二十六

孝字号

成依他起即此自性由異門故成遍計所執即此自性由異門故成圓成實由何異門此依他起成依他起依他熏習種子起故由何異門即此自性成遍計所執由是遍計所緣相故又是遍計所遍計故由何異門即此自性成圓成實如所遍計畢竟不如是有故

釋曰非異者謂依他起性與遍計所執有非有故有望於有可得言異非望非有兔角等無非不異者有與非有不成一故依他起性與圓成實亦復如是性不清淨性清淨故今復依止異門意趣此三自性或成一性或成異性由是遍計所緣相故又是遍計所遍計故者由依他起是我色等遍計所執所依止故又依他起是我色等意識遍計所遍計故由此意趣假說依他起為遍計所執如所遍計畢竟不如是有故者於依他起如所顯現畢竟無故如是即說三種自性不全成異亦非不異觀待別故若時觀待熏習種子所生義邊成依他起

不即由此成餘二性若時觀待遍計
所緣成遍計執不即由此成餘二性
若時觀待遍計所執畢竟無邊成
圓成實不即由此成餘二性

論曰此三自性各有幾種謂依他起
略有二種一者依他熏習種子而生
起故二者依他雜染清淨性不成故
由此二種依他別故名依他起遍計
所執亦有二種一者自性遍計執故
二者老別遍計執故由此故名遍計
所執圓成實性亦有二種一者自性
圓成實故二者清淨圓成實故由此
故成圓成實性

釋曰依他熏習種子而生起故者由
託因緣而得生故名依他起依他雜
染清淨性不成故者由分別時成雜
染性無分別時成清淨性依二分故
名依他起自性遍計者謂惣執取眼
等有法事體老別遍計者謂別執取
常無常等義別法義自性圓成實者
謂有垢真如清淨圓成實者謂離垢
真如

論曰復次遍計有四種一自性遍計

二老別遍計三有覺遍計四無覺遍
計有覺者謂善名言無覺者謂不善
名言

釋曰善名言者謂自意趣在語前行
領解具足故名有覺與此相違說名
無覺

論曰如是遍計復有五種一依名遍
計義自性謂如是名有如是義二依
義遍計名自性謂如是義有如是名
三依名遍計名自性謂遍計度未了
義名四依義遍計義自性謂遍計度
未了名義五依二遍計二自性謂遍
計度此名此義如是體性

釋曰依名遍計名自性者謂如生在
椰子洲人聞說牛聲不了其義數數
分別如是牛聲依義遍計義自性者
謂曾未習想與有想更不相應欲見
牛身數數分別如是牛義依二遍計
二自性者謂依假立能詮所詮分別
二種

論曰復次攝攝一切分別略有十種
一根本分別謂阿賴耶識二緣相分
別謂色等識三顯相分別謂眼識等

并所依識四緣相變異分別謂老等
變異樂受等變異貪等變異遍害時
節代謝等變異捺落迦等諸趣變異
及欲界等諸界變異五顯相變異分
別謂即如前所說變異所有變異六
他引分別謂聞非正法類及聞正法
類分別七不如理分別謂諸外道聞
非正法類分別八如理分別謂正法
中間正法類分別九執著分別謂不
如理作意類薩迦耶見為本六十二
見趣相應分別十散動分別謂諸菩
薩十種分別

釋曰根本分別者謂阿賴耶識是餘
分別根本自性亦是別故名根本分
別緣相分別者謂分別色等有如是
緣相顯相分別者謂眼識等并所依
識顯現似彼所緣相故緣相變異分
別者謂似色等影識變異所起分別
老等變異者謂色等識似老等相起
諸變異何以故外內色等皆有老等
轉變相故等者等取病死變異樂受
等變異者由樂受故身相變異如說
樂者面目端嚴等者等取苦及不苦

攝大乘論釋卷第四

三十一

孝字号

不樂受貪等變異者謂由貪等身相變異等者等取瞋癡忿等如說忿等惡形色等逼害時節代謝等變異者謂煞縛等令身相等生起變異時節代謝亦令内外身樹色等形相改變如說寒等所逼切時身等變異捺落迦等諸趣變異者等即等取一切惡趣彼處色等變異共了及欲界等諸界變異者等取色界無色界中無似色等影像識故於諸天中天靜慮中亦有有情及器色等種種變異如末尼珠威神力故種種淨妙光色變異顯相變異分別者謂由眼等所依根故今似色等影像顯現眼識等識種種變異即於此中起諸分別即如前說老等變異隨其所應而起變異何以故如說眼等根有利鈍識明昧故如無表色所依變異彼亦變異由樂受等變異亦亦如說樂者心安定故如說苦者心散動故貪等逼害時節代謝變異亦亦捺落迦等及欲界等依身變異識亦變異如應當知無色界中亦有受等所作變異諸識分別

攝大乘論釋卷四

三十二

孝字号

他引分別者謂善惡友親近所起及與聽聞正非正法為因分別即是外道迦比羅等及正法中諸騷揭多所有分別名不如理如理分別如是二種隨其所應能生邪見正見相應二種分別薩迦耶見為因所起六十二見相應分別即梵網經中前際後際中際分別謂我過去為曾有耶如是等分別名執著分別言見趣者是品類義散動分別者散亂擾動故名散動此即分別是故說名散動分別此即擾亂無分別智何以故由此擾亂般若波羅蜜多故無分別智即是般若波羅蜜多謂諸菩薩十種分別者謂諸菩薩能發語言他引而轉不稱真理十種分別何以故證會真理若正現前不可說故

論曰一無相散動二有相散動三增益散動四損減散動五一性散動六異性散動七自性散動八老別散動九如名取義散動十如義取名散動為對治此十種散動一切般若波羅蜜多中說無分別智如是所治能治

攝大乘論釋四

三十三

孝字号

應知具攝般若波羅蜜多義釋曰於一切般若波羅蜜多中具說如是十種散動對治且如說言世尊云何菩薩應行般若波羅蜜多舍利子是菩薩實有菩薩不見有菩薩何以故色自性空不由空故色空非色色不離空色即是空空即是色何以故舍利子此但有名謂之為色此自性無生無滅無染無淨假立客名別別於法而起分別假立客名隨起言說如如言說如是如是生起執著如是一切菩薩不見由不見故不生執著如說於色乃至於識當知亦亦此中為對治無相散動故彼經說言實有菩薩等謂實有空為菩薩體為對治有相散動故即彼經言不見有菩薩等謂遍計所執自性永無有故為對治增益散動故即彼經言色自性空等謂即遍計所執自性永無有故為對治損減散動故即彼經言不由空故等謂彼法性是實有故為對治一性散動故即彼經言色空非色等淨不淨境性各別故為對治異性散

動故即彼經言色不離空等謂遍計所執色自性無所有即是空故為對治自性散動故即彼經言此但有名謂之為色等為對治老別散動故即彼經言無生无滅等為對治如名取義散動故即彼經言假立客名別別於法而起分別等為對治如義取名散動故即彼經言假立客名隨起言說如如言說如是如是生起執著如是一切菩薩不見由不見故不生執著此意說言於名於義如實了知無妄執著

論曰若由異門依他起自性有三自性云何三自性不成無老別若由異門成依他起不即由此成遍計所執及圓成實若由異門成遍計所執不即由此成依他起及圓成實若由異門成圓成實不即由此成依他起及遍計所執

釋曰此義如前不須重釋

攝大乘論釋卷第四

攝大乘論釋卷第四

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。二八八頁中至次頁下六行末字「名」，共四版零六行原缺，以麗藏本補。
- 一 二八八頁中四行首字「所」，經、清作「釋所」。
- 一 二八八頁下一五行第一一字「顯」，資、磧、普、南、經、清無。
- 一 二八九頁中五行第六字及二九二頁下五行第七字「似」，資、磧、普、南、經、清作「以」。
- 一 二八九頁中七行第七字「似」，資作「以」。
- 一 二八九頁中一六行第一一字「邪」，磧、普、南、經、清作「即」。
- 一 二九〇頁上末行第五字「共」，磧、普、南、經、清作「未」。
- 一 二九〇頁中一六行第二字及二九一頁中一六行第六字「顯」，資、磧、普、南、經、清作「影」。
- 一 二九〇頁下七行「共立」，諸本作「安立」。
- 一 二九〇頁下一二行第三字「人」，諸本作「一」。
- 一 二九一頁上一五行第一〇字「境」，諸本作「意」。
- 一 二九一頁中一〇行第六字「迷」，諸本作「述」。
- 一 二九一頁中一六行「為遮此計故」，資、磧、普、南、經、清作「遮此計故」。
- 一 二九二頁上一六行第一二字「興」，資、磧、普、南、經、清作「與」。
- 一 二九二頁中一二行第三字「熟」，諸本作「異熟」。
- 一 二九三頁上三行第一一字「彼」，諸本作「後」。
- 一 二九三頁上八行第一一字「竟」，資、磧、普、南、經、清作「意」。
- 一 二九三頁上一二行第一一字「數」，諸本作「雖」。
- 一 二九三頁下六行「焚心」，諸本作

「梵志」。

一 二九四頁上一二行「所作」，諸本作「所依」。

一 二九四頁中七行「修法」，資、磧、晉、南、經、清作「循法」。

一 二九四頁中一八行第一二字「增」，磧、晉作「者」。

一 二九四頁中一九行「皆悉」，資作「悉心」；磧、晉、南、經、清作「悉皆」。

一 二九四頁下四行第九字「池」，諸本作「地」。

一 二九五頁上二行第一〇字「修」，磧、晉、南、經、清作「循」。

一 二九五頁上四行第一一字「修」，磧、南、經、清作「循」。

一 二九五頁上四行末字「者」，資、磧、晉、南、經、清作「者者」。

一 二九六頁上一三行第四字「染」，麗作「糅」。

一 二九六頁中四行第一二字「執」，諸本作「說」。

一 二九六頁中六行第三字「外」，諸本作「分」。

一 二九六頁中一七行第六字「以」，諸本作「似」。

一 二九六頁下九行末字「所」，磧、晉、南、經、清作「爲」。

一 二九七頁上五行第四字「三」，磧、晉、南作「二」。

一 二九七頁上二一行第四字「真」，南作「冥」。

一 二九七頁中一行第七字「有」，資、磧、晉、南、清作「者」。

一 二九七頁中一三行第五字「此」，資、磧、晉、南、經、清無。

一 二九七頁中一八行第一〇字「義」，經作「聲」。

一 二九七頁下一二行末字「別」，南作「別義」。

一 二九七頁下一四行第九字「別」，諸本作「分別」。

一 二九八頁上一〇行第一一字「天」，資、磧、晉、南、經、清作「及」；麗

作「寂」。

一 二九八頁上二一行「變異」，資作「變」；磧、南、經、清無。



攝大乘論釋卷第五

考

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

譯

所知相分第三之三

論曰復次云何得知如依他起自性遍計所執自性顯現而非稱體由名前覺無稱體相違故由名有衆多多體相違故由名不決定雜體相違故此有二頌

由名前覺無多名不決定 成稱體多體雜體相違故法無而可得 無染而有淨應知如幻等亦復似虛空

釋曰如依他起遍計所執分雖顯現可得而非稱彼體為顯此義故說由名前覺無等若依他起與遍計所執同一相者離取其名於遍計所執應生其覺如不可說自所領受現量所得依他起中不待於名而生其覺既無此事故依他起遍計所執其體相稱與理相違由名有衆多多體相違故者由意解力依他起中計度於義於一義中立衆多名如尼犍茶書一

攝大乘論釋卷第五

二 孝字号

物立多名於一牛上立種種名非於一物有多自性而不相違故依他起遍計所執不同一相由名不決定雜體相違故者於多物類隨其所欲建立一名又一種名隨處隨時別目諸義若名與義同一相者義應相雜既無此事故不如名而有其義於伽他中初一伽他以句略攝上所說義易受持故後一伽他就遍計所執及圓成實釋通疑難

論曰復次何故如所顯現實無所有而依他起自性非一切一切都無所有此若無者圓成實自性亦無所有此若無者則一切皆無若依他起及圓成實自性無有應成無有染淨過失既現可得雜染清淨是故不應一切皆無此中有頌

若無依他起圓成實亦無一切種若無恒時無染淨

釋曰非一切都無所有者非一切種顯現所依所緣根本都無所有又一切者謂一切時圓成實自性亦無所有者若無雜染清淨亦無問二性若

攝大乘論釋卷第五

三 孝字号

無圓成實性寂應成就何故言無咎
自性清淨圓成實性可尔離垢清淨
圓成實性不尔頌文易了不須重釋
論曰諸佛世尊於大乘中說方廣教
彼教中言云何應知遍計所執自性
應知異門說無所有云何應知依他
起自性應知譬如幻焰夢影光影谷
響水月變化云何應知圓成實自性
應如宜說四清淨法何等名為四清
淨法一者自性清淨謂真如空實際
無相勝義法界二者離垢清淨謂即
此離一切障垢三者得此道清淨謂
一切菩提分法波羅蜜多等四者生
此境清淨謂諸大乘妙正法教由此
法教清淨緣故非遍計所執自性寂
淨法界等流性故非依他起自性如
是四法總攝一切清淨法盡此中有
二頌

攝大乘論釋卷第五

四 孝字号

遍計所執即是異門說無所有畢竟
無故依他起性如幻焰等義之差別
次後當說自性清淨者謂此自性異
生位中亦是清淨謂真如者性無變
故是一切法平等共相即由此故聖
教中說一切有情有如來藏空者謂
於依他起上遍計所執永無所顯真
實理性言實際者真故名實究竟名
際際聲即是邊際言故如弓邊際言
無相者永離一切色等相故言勝義
者即是勝智所證義故言法界者謂
是一切淨法因故此法界聲是法界
因言如金界等離垢清淨其文易了
不須重釋得此道清淨者是能證得
離垢真如清淨道義言菩提者永斷
煩惱及所知障無垢无碍智為自性
隨順彼故說名為分即念住等三十
七品及與十種波羅蜜多波羅蜜多
後當廣說等者等取一切聖道生此
境清淨者此即此前菩提分等所說
聖道餘文二頌其義易了不須重釋
論曰復次何緣如經所說於依他起
自性說幻等喻於依他起自性為除

攝大乘論釋卷第五

五

孝字号

他虛妄疑故他復云何於依他起自
性有虛妄疑由他於此有如是疑云
何實無有義而成所行境界為除此
疑說幻事喻云何無義心心法轉為
除此疑說陽焰喻云何無義有愛非
愛受用差別為除此疑說所夢喻云
何無義淨不淨業愛非愛果差別
而生為除此疑說影像喻云何無義
種種識轉為除此疑說光影喻云何
無義種種戲論言說而轉為除此疑
說谷響喻云何無義而有實取諸三
摩地所行境轉為除此疑說水月喻
云何無義有諸菩薩無顛倒心為辨
有情諸利樂事故思受生為除此疑
說變化喻
釋曰虛妄疑者於虛妄義所受諸疑
云何無義遍計度時分明顯現似所
行境為遮此疑說幻事喻如實無象
而有幻象所緣境界依他起性亦復
如是雖無色等所緣六處遍計度時
似有所緣六處顯現又如陽焰於飄
動時實無有水而有水覺外器世間
亦復如是又如夢中睡眠所起心心

法聚極成昧略雖無女等種種境義有愛非愛境界受用覺時亦尔又如影像於鏡等中還見本質而謂我今別見影像而此影像實無所有非等引地善惡思業本質為緣影像果生亦復如是又如光影由弄影者映蔽其光起種種影定等地中種種諸識於無實義老別而轉又如各響實無有聲而令聽者似聞多種言說境界種種言說語業亦尔又如水月由水潤滑澄清性故雖無有月而月可取緣實義境之所熏修潤清為性諸三摩地相應之意亦復如是雖無所緣實義境界而似有轉此與影像有何老別定不定地而有老別有說面等眾緣和合水鏡等中面等影生分明可取如眾緣力頗眩迹等種種色生為不尔耶所取老別如離水鏡月面等影分明可得頗眩迹等所現眾色則不如是故非同喻又非我等許有水等種種實義有法不成故非比量又如變化依此變化說名變化雖無有實而能化者無有顛倒於所化事

勤作功用菩薩亦尔雖無遍計所執有情於依他起諸有情類由哀愍故而往彼彼諸所生處攝受自體應知此中唯有尔所虛妄疑事所謂内外受用老別身業語業三種意業非等引地若等引地若無顛倒於此八事諸佛世尊說八種喻諸有智者聞是所說於定不定二地義中能正解了論曰世尊依何密意於梵問經中說如來不得生死不得涅槃於依他起自性中依遍計所執自性及圓成實自性生死涅槃無老別密意何以故即此依他起自性由遍計所執分生成死由圓成實分成涅槃故釋曰世尊依何密意乃至無老別密意者若問若答兩段本文其義易了不須重釋何以故下釋止生死涅槃無老別密意若遣遍計永無復餘不得生死不得此時便得觀見寂滅涅槃然此中說偏一不成無老別性為遣愚夫定性老別顛倒執著亦即顯示依他起義依二自性不決定故論曰阿毗達磨大乘經中薄伽梵說

法有三種一雜染分二清淨分三彼二分依何密意作如是說於依他起自性中遍計所執自性是雜染分圓成實自性是清淨分即依他起是彼二分依此密意作如是說於此義中以何喻顯以金土藏為喻顯示譬如世間金土藏中三法可得一地界二土三金於地界中土非實有而現可得金是實有而不可得火燒鍊時土相不現金相顯現又此地界土顯現時虛妄顯現金顯現時真實顯現是故地界是彼二分識亦如是無分別智火未燒時於此識中所有虛妄遍計所執自性顯現所有真實圓成實自性不顯現此識若為無分別智火所燒時於此識中所有真實圓成實自性顯現所有虛妄遍計所執自性不顯現是故此虛妄分別識依他起自性有彼二分如金土藏中所有地界釋曰金土藏中三法可得前三自性地界者用堅韌為性藏者即是金土種子金土者是顯色形色如其次第大種所造為三法體土顯現時虛妄

攝大乘論釋第五

九

顯現者非彼性故金顯現時真實顯現者是彼性故是故地界是彼二分者是彼土金二種分故地界則喻依他起性土喻遍計所執自性金者則喻圓成實性識亦如是者以法合喻由唯識性是依他起遍計所執及圓成實是此性分無分別智火所燒時真實虛妄二種性分如其次第一則顯現一不顯現

論曰世尊有處說一切法常有處說一切法無常有處說一切法非常非無常依何密意作如是說謂依他起自性由圓成實性分是常由遍計所執性分是無常由彼二分非常非無常依此密意作如是說如常無常無二如是苦樂無二淨不淨無二空不空無二我无我無二寂靜不寂靜無二有自性無自性无二生不生無二滅不滅無二本來寂靜非本來寂靜無二自性涅槃非自性涅槃無二生死涅槃無二亦尔如是等差別一切諸佛密意語言由三自性應隨決了如前說常無常等門此中有多頌

攝大乘論釋第五

十

如法實不有如現非一種非法非非法故說無二義依一分開顯或有或非有依二分說言非有非非有如顯現非有是故說為無由如是顯現是故說為有自然自體無自性不堅住如執取不有故許無自性由無性故成後後所依止無生滅本寂自性般涅槃

釋曰世尊有處說一切法常等者謂依他起法性真如體是常住遍計所執自性分邊體是無常此常無故此性常無故名無常非有生滅故名無常二分所依說為非常亦非無常是無二性樂者即是圓成實分苦者即是遍計所執分無二者是依他起分如是淨不淨空不空我無我寂靜不寂靜有自性無自性生不生滅不滅本來寂靜非本來寂靜自性涅槃非自性涅槃生死涅槃無二等如其所應皆依三性以釋差別為令有情易受持故復說如法實不有等長行結句易可知故如所顯現非有性故非法而顯現故非非法由此非法非非法故說無二義如是應釋依一分開

攝大乘論釋第五

十一

十一

顯或有或非有如所顯現不如是有而有顯現故依二分說言非有亦非非有無二性故如前應知如顯現非有者我性法性所取能取如是等體皆無有性非量所證故說為無由如是顯現者如薩迦耶見實無我我所但由無始時來戲論熏習轉變力故似有顯現此亦如是故說為有由靜慮門無二聲轉非如異類若尔為不同離繫論豈有相似彼依邪見此依正見彼執非一不相違性但不欲違一切所見故說無二此佛法中依他起性於二性中不定屬一故說無二是故彼此其理極遠自然自體無者依眾緣故名自然無前生剎那已故非新名自體無自性不堅住者一剎那後性滅壞故此無自性理甚聲聞如執取不有故許無自性者此是不共無自性理如有顛倒執有我等如是愚夫所執諸法都無所有故大乘中許一切法皆無自性由無性故成者由無自性无生滅等道理成立後後所依止者由無自性故無有生由

無生故即無有滅无生滅故本來寂靜本寂靜故自性涅槃應知此中後後諸句依前前句而得解釋如是四種方便勝行隨順能入菩薩現觀譬如聲聞無常等行

論曰復有四種意趣四種秘密一切佛言應隨決了四意趣者一平等意趣謂如說言我昔曾於彼時彼分即名勝觀正等覺者二別時意趣謂如說言若誦多寶如來名者便於無上正等菩提已得決定又如說言由唯發願便得往生極樂世界三別義意趣謂如說言若已逢事小所說如河沙等佛於大乘法方能解義四補特伽羅意樂意趣謂如為一補特伽羅先讚布施後還毀訾如於布施如是尸羅及一分修當知亦如是名為四種意趣四秘密者一令入秘密謂聲聞乘中或大乘中依世俗諦理說有補特伽羅及有諸法自性差別二相秘密謂於是處說諸法相顯三自性三對治秘密謂於是處說行對治八萬四千轉變秘密謂於是處以

其別義諸言諸字即顯別義如有頌言覺不堅為堅善住於顛倒極煩惱所惱得最上菩提

釋曰遠觀於他欲作攝受名為意趣近觀於他欲令悟入說名秘密平等意趣者謂一切佛由資糧等亦相似故說我昔曾於彼時等如有意緣亦相似性作如是言彼即是我然非昔時毗鉢尸佛即今世尊釋迦牟尼別時意趣者謂觀懈怠不能於法精勤學者故說是言若誦多寶如來名者便得決定由唯發願便得往生極樂世界此意長養先時善根如世間說但由一錢而得於千別義意趣者謂證相大乘法義與教相大乘法義甚有差別由此意趣作如是言若已逢事小所說如河沙等佛於大乘法方能解義極懸遠故於大乘法簡取聖者自內所證簡去隨言所解了義補特伽羅意樂意趣者先為慳貪讚歎布施後為樂施毀訾布施先為犯戒讚歎尸羅後為持戒毀訾尸羅為欲令修勝品善故一分修者謂世間修

今入秘密者謂有處說補特伽羅及一切法自性差別為令悟入世俗諦理如聲聞乘中說有化生諸有情等如大乘中為化怖斷諸有情故說心常等相秘密者為令悟入所知相故對治秘密者謂為對治所治貪等諸行差別八萬四千轉變秘密者謂於字義轉變差別覺不堅為堅者對強流散說名為堅非此堅故說名不堅即是調柔無散亂定即於此中起堅固慧覺彼為堅善住於顛倒者謂於四顛倒善能安住知是顛倒決定無動極煩惱所惱者為化有情精進勸勞所疲倦故如有頌言處生死久惱但由於大悲如是等得最上菩提者是得諸佛三菩提義

論曰若有欲造大乘法釋略由三相應造其釋一者由說緣起二者由說從緣所生法相三者由說語義

釋曰為欲開曉諸造釋者解釋道理故說略由三相等言

論曰此中說緣起者如說

言熏習所生諸法此依彼具熟與轉識

攝大乘論釋卷五

七

更平為緣生

釋曰如是緣起及緣生法所知依處已辨其相已解三種緣起相故今於此中復略顯示阿賴耶識與其轉識平為因果故伽他中說言熏習所生等言

論曰復次彼轉識相法有相有見識為自性又彼以依處為相遍計所執為相法性為相由此顯示三自性相如說

從有相有見應知彼三相

復次云何應釋彼相謂遍計所執相於依他起相中實無所有圓成實相於中實有由此二種非有及有非得及得未見已見真者同時謂於依他起自性中無遍計所執故有圓成實故於此轉時若得彼即不得此若得此即不得彼如說

依他所執無成實於中有故得及不得其中二平等

釋曰有相有見識為自性者此如先說相識自性謂色識等及眼識等見識自性謂根識識等又彼以依處為

攝大乘論釋卷五

七

孝字

相者謂依他起相是二自性所依處故遍計所執為相者即是遍計所執自性法性為相者謂即於此淨分安立為顯此義說半頌言從有相有見應知彼三相未見已見真者同時者謂若今時未見真者於依他起自性中見圓成實無遍計所執有即於此時已見真者見遍計所執無圓成實有何處誰無依他所執無者於依他起中遍計所執無故於中何有成實於中有者於依他起中圓成實有故此中妄見愚夫由顛倒見非有見有有見非有真見聖者由無倒見有見為有無見為無為顯此義下半頌言故得及不得其中二平等

論曰說語義者謂先說初句後以餘句分別顯示或由德處或由義處釋曰如是不觀說者意趣釋諸義已今當隨順說者意趣釋說語義或由德處或由義處者謂由德意趣由義意趣已得在已圓滿饒益故名為德未得在已隨順趣求故名為義論曰由德處者謂說佛功德寂清淨

攝大乘論釋卷第五

七

孝字

覺不二現行趣無相法住於佛住速得一切佛平等性到無障礙不可轉法所行無身其所安立不可思議遊於三世平等法性其身流布一切世界於一切法智無疑滯於一切行成就大覺於諸法智無有疑惑凡所現身不可分別一切菩薩等所求智得佛無二住勝彼岸不相間雜如米解脫妙智究竟證無中邊佛地平等極於法界盡虛空性窮未來際寂清淨覺者應知此句由所餘句分別顯示如是乃成善說法性

寂清淨覺者謂佛世尊寂清淨覺應知是佛二十一種功德所攝謂於所知一向無障轉功德於有無无二相真如寂勝清淨能入功德無功用佛事不休息住功德於法身中所依意樂作業無差別功德修一切障對治功德降伏一切外道功德生在世間不為世法所尋功德安立正法功德授記功德於一切世界示現受用變化身功德斷疑功德令入種種行功德當來法生妙智功德如其勝解示

現功德無量所依調伏有情加行功德平等法身波羅蜜多成滿功德隨其勝解示現差別佛土功德三種佛身方處無分限功德窮生死際常現利益安樂一切有情功德無盡功德等釋曰寂清淨覺者此是初句由所餘句開顯其義如是乃名善說法性謂以多德辯說一德謂於所知一向無障轉功德者此即開示不二現行謂佛一向無障導智於一切事品類差別無著無導故非如聲聞等智有處有障有處無障二種或二處現行此中無有如是所說二種現行是故說名不二現行由此故名寂清淨覺有大功能智斷滿故後諸句中皆應如是乎相配屬於有無無二相真如寂清淨能入功德者此即開示趣無相法謂此真如有圓成實相無遍計所執相由此道理名無二相无有無相是實有故無有有相所執無故寂勝清淨能入功德者謂即真如寂勝清淨一切法中寂第一故遠離一切客塵垢故於此真如自既能入亦令他

入是故說為寂勝清淨能入功德由此如前應當配屬自既清淨亦令他淨故無功用佛事不休息住功德者此即開示住於佛住謂不作功用於諸佛事有情等中能無間斷隨其所應恒正安住聖天梵住非如聲聞要作功用方能成辦利有情事非如外道雖有所住而非殊勝天住即是四種靜慮梵住即是悲等無量聖住即是空無相等於法身中所依意樂作事無差別功德者即是開示遠得一切佛平等性所依無差別者一切皆依清淨智故意樂無差別者一切皆有益安樂一切有情勝意樂故作業無差別者一切皆作受用變化利他事故非如聲聞等唯有所依故修一切障對治功德者即是開示到無障處謂已串習一切煩惱及所知障對治聖道一切種智定自在性日到永離一切障氣所依趣處降伏一切外道功德者即是開示不可轉法謂教證二法皆不為他所能動轉無有餘法勝過此故生在世間不為世法

所導功德者即是開示所行無導謂若於中常所遊履說名所行雖行世間而於其中非利衰等愛患世法所能拘導如有頌言諸佛常遊於世間利樂一切有情類八法熱風邪分別不能傾動不拘導安立正法功德者即是開示其所安立不可思議謂契經等十二分教名所安立安立彼彼自相共相故如是安立非諸愚夫覺所行故出世間故不可思議此所安立不可思議即是功德如前配屬授記功德者即是開示遊於三世平等法性謂於三世平等法性能遍遊涉以於三世平等性中能隨解了過去未來曾當轉事皆如現在而授記故於一切世界示現受用變化身功德者此即開示其身流布一切世界謂隨所化遍諸世界示現兩身利樂彼故斷疑功德者即是開示於一切法智無疑滯於一切境善決定故非於諸法自不決定能決他疑非離決定能斷疑故令入種種行功德者即是開示於一切行成

攝大乘論釋卷第五

二十七

孝字

就大覺當來法生妙智功德者即是開示於諸法智無有疑惑謂聖聲聞言此全無少分善根而棄捨者佛薄伽梵知彼後時善法當生現證知彼餘生微少善根種子所隨逐故如其勝解示現功德者即是開示凡所現身不可分別謂隨有情種種勝解現金色等雖現此身而無分別如末尼珠及簫笛等廣說如彼如來密經無量所依調伏有情加行功德者即是開示一切菩薩等所求智謂由無量菩薩所依為欲調伏諸有情故發起加行佛增上力聞法為先獲得妙智異類菩薩攝受付屬展轉相續無間而轉由此證得一切菩薩等所求智平等法身波羅蜜多成滿功德者即是開示得佛無二住勝彼岸謂無二故名為平等依平等法身波羅蜜多果位成滿故或平等者無減无增於法身中波羅蜜多一切成滿其中無有或增或減非如於彼菩薩地中波羅蜜多有增有減隨其勝解示現差別佛土功德者即是開示不相間雜

攝大乘論釋卷第五

二十八

孝字

如來解脫妙智究竟謂觀衆生勝解差別現金銀等種種佛土不相間雜世尊勝解現在前時隨衆所樂悉皆顯現無不了知是故說名如來解脫妙智究竟此中勝解說為解脫三種佛身方處無分限功德者即是開示證無中邊佛地平等謂如世界無中無邊佛地亦亦功德方處無有分限或復世界方處無邊諸佛三身即於其中稱世界量平等遍滿以法身等即住如是諸世界中非餘處故成法身等於佛地中平等遍滿無中无邊無有分限此法身等遍一切處為諸衆生現作饒益然非自性無中无邊窮生死際常現利益安樂一切有情功德者即是開示極於法界謂此法界寂清淨故能起等流契經等法極此法界於當來世一切有情如其所應常能現作利益安樂無盡功德者即是開示盡虛空性謂彼虛空無障為性於有對物不障為業性者界也持自相故非諸間穴明闇為性窮盡如是虛空自性如彼虛空無邊无際

攝大乘論釋卷第五

二十九

孝字

無盡无減無生无滅無有變易於一切時現前容受一切質身法身亦亦常現前作一切有情利樂為相盡一切界遍作衆生諸饒益事無有休息等者等取究竟功德即是開示窮未來際謂此功德窮未來際常無間斷窮於未來無際之際顯佛功德永無窮盡所化有情永無盡故由此功德之所莊嚴寂清淨覺顯薄伽梵異諸聲聞獨覺菩薩覺寂勝故云何而得此寂勝覺故次說言不二現行諸聲聞等於所知境有二現行所謂正智不染無智佛無此故智德圓滿為顯如來斷德圓滿故次說言趣無相法不住生死涅槃相故以何方便得此涅槃故次說言住於佛住由薄伽梵於空大悲善安住故不住生死不住涅槃如是佛住與餘為共為不共耶故次說言逮得一切佛平等性諸佛一切行相展轉和雜住故如是已說自利圓滿次當廣說利他圓滿為顯已得一切所化障對治故次說言到無障處有諸魔等能退

轉法能障有情所作義利今於此中無有是事故次說言不可轉法於諸所作有情利益安樂事中無有高下能為拘身故次說言所行無尋依此方便能作有情諸饒益事故次說言其所安立不可思議如是加行諸佛世尊為性平等為各差別不介何者遊於三世平等法性三世諸佛利有情事皆相似故如是所作利有情事為於二諸世界中次第作耶不介何者其身流布一切世界頓於一切諸世界中現成佛故為顯能斷於彼彼處所生起疑故次說言於一切法智無疑滯所化有情種性別故如其所應方便化導為欲顯此巧方便智故次說言於一切行成就大覺即係如是所化有情有能無能善巧差別故次說言於諸法智无有疑惑即於所化有情邪正及俱行中所應現相不可分別為現此事故次說言凡所現身不可分別引發任持不定種性聲聞菩薩故讀大乘為顯此事故次說言一切菩薩等所求智為遮所化

諸有情類於大師所疑一切智非一切智故次說言得佛無二住勝彼岸聞一切佛得平等言即謂一切應同一性為遮此疑故次說言不相間雜如來解脫妙智究竟非一非異其相云何為答此問故次說言證無中邊佛地平等常無常等一切皆是二邊相攝云何無相為遮此難故次說言極於法界謂最清淨離諸戲論是法界相如是種類利衆生事為經幾時故次說言盡虛空性窮未來際論曰復次由義處者如說若諸菩薩成就三十二法乃名菩薩謂於一切有情起利益安樂增上意樂故令入一切智智故自知我今何假智故摧伏慢故堅牢勝意樂故非假憐愍故於親非親平等心故永作善友乃至涅槃為後邊故應量而語故舍笑先言故无限大悲故於所受事無退弱故無厭倦意故聞義無厭故於自作罪深見過故於他作罪不瞋而誨故於一切威儀中恒脩治菩提心故不怖異熟而行施故不依一切有緣受

持戒故於諸有情無有恚害而行忍故為欲攝受一切善法勤精進故捨無色界修靜慮故方便相應修般若故由四攝事攝方便故於持戒破戒善友無二故以愍重心聽聞正法故以愍重心住阿練若故於世雜事不愛樂故於下劣乘曾不欣樂故於大乘中深見功德故遠離惡友故親近善友故恒修治四梵住故常遊戲五神通故依趣智故於住正行不住正行諸有情類不棄捨故言決定故重諦實故大菩提心恒為首故如是諸句應知皆是初句差別謂於一切有情起利益安樂增上意樂此利益安樂增上意樂句有十六業差別應知此中十六業者一展轉加行業二無顛倒業三不待他請自然加行業四不動壞業五無求染業此有三句差別應知謂無染繫故於思非思無愛恚故於生生中恒隨轉故六相稱語身業此有二句差別應知七於樂於苦於無二中平等業八無下劣業九無退轉業十攝方便業十

攝大乘論釋卷第五

二十七

孝字

一獸惡所治業此有二句老別應知十二無間作意業十三勝進行業此有七句老別應知謂六波羅蜜多正加行故及四攝事正加行故十四成滿加行業此有六句老別應知謂親近善士故聽聞正法故住阿練若故離惡尋思故作意功德故此復有二句老別應知助伴功德故此復有二句老別應知十五成滿業此有三句老別應知謂無量清淨故得大威力故證得功德故十六安立彼業此有四句老別應知謂御衆功德故決定無疑教授教誡故財法攝一故無雜染心故如是諸句應知皆是初句老別釋曰三十二法由十六業分別顯示說彼業故利益安樂增上意樂故者或有利益而非安樂如盛貪者強修梵行或有安樂而非利益如樂欲者受用種種有罪境界或有利益亦是安樂如薄塵者樂修梵行此中菩薩作如是心云何皆令一切有情當得無上利益安樂言意樂者欲及勝解以為自性此意樂勝故名增上意樂

攝大乘論釋卷第五

二十八

孝字

今入一切智智故者是展轉加行業之所解釋譬如一燈轉然千燈由此業故利益安樂增上意樂則得顯現如是於後一切句中利益安樂增上意樂皆應配釋自知我今何假智故者是無顛倒業之所解釋或有利樂增上意樂而是顛倒故須自知我今何假由此智故說無倒業謂我唯有如是聞慧了知教證自有堪能起隨所應無倒加行如有頌言
諸有自稱量勤求所求慶彼不逮劬勞而能到所到
如是等頌應當廣說摧伏慢故者是不待他請自然加行業之所解釋他雖不請自然往彼為說正法堅牢勝意樂故者是不動壞業之所解釋生死衆苦不能動壞所發心故非假憐愍故於親非親平等心故永作善友乃至涅槃為後邊故者是無求染業三種老別之所解釋若有染繫由愛染因假作憐愍暫時攝受若無染繫非假憐愍於一切時恒不捨離若依愛染而作憐愍於親非親有愛有悲

攝大乘論釋卷第五

二十九

孝字

心不平等若無染心則於二品平等而轉若有愛染而作憐愍但至命終憐愍隨轉若無愛染而生憐愍於生中憐愍之心恒常隨轉是故菩薩乃至涅槃永作善友應量而語含笑先言故者此是二種利益安樂增上意樂相稱誦身業之所解釋無限大悲故者是平等業之所解釋若唯於苦而起大悲非樂非捨非平等業一分轉故菩薩大悲於樂於苦於非苦樂所攝有情皆被生死衆苦隨逐平等憐愍無有老別是故說此名平等業於所受事無退弱故者是無下劣業之所解釋專為拔濟一切有情猶如重擔見此重擔心無怯懼不捨勤苦如擔而辦是故說名無下劣業無厭倦意故者是無退轉業之所解釋所化有情諸邪惡行不能退轉利益安樂增上意樂相應業故聞義無厭故者是攝方便業之所解釋聞謂所聞契經等法非汎所聞義謂即彼所詮之義於此聞義常無厭足此是能攝成熟有情巧方便性是故說名攝

方便業聞義無足如所堪能應正道
理而化導故於自作罪深見過故於
他作罪不瞋而誨故者是厭惡所治
業之所解釋此中所治謂貪瞋等欲
令遠離故名厭惡若於自罪深見過
失速疾厭離方能制他不應作言
威肅故非餘能制如契經言
若自住邪行便受他譏論是人終不能
制止他過失
世俗亦言
若自犯僣過經時不觀察不如理遠離
憚不取其德
若懷瞋忿誨他所犯以非利益非方
便故言不威肅他轉違背起諸邪行
如有頌言
憐愍如一子誨舉他所犯決定令受持
後不復當犯
於一切威儀中恒修治菩提心故者
是無間作意業之所解釋普於一切
所作事中無間修治菩提心故如所
行清淨契經中說
若見坐時發如是心願諸衆生
坐菩提座

如是等頌不憚異熟而行施故乃至
由四攝事攝方便故者是勝進行業
七句老別之所解釋即六波羅蜜多
及四攝事離如所說所治過等於極
喜等後後地中轉得增勝趣向成滿
因名為業是所作故此中四種波羅
蜜多易故不釋有老別者今當略釋
捨無色界修靜慮故者菩薩不生無
色界中於彼不見能作利樂有情事
故亦不數入無色等至不見彼處有
多功德之所依故捨是離義方便相
應修般若者大悲相應修習妙慧能
作有情諸利樂事此若無者於諸有
情利益安樂此事應無專為此事求
佛果故如有頌言
雙修習慧悲能作他利樂利他行正道
一向趣菩提
四攝事者布施愛語利行同事由布
施故能攝受他由愛語故方便開解
為說法相由利行故隨其所應勸彼
修善由同事故於最後時令彼同得
不共功德或由布施故令成法器由
愛語故得法勝解由利行故依法勝

解發起正行由同義故令所起行轉
得清淨轉復微妙由此具攝方便自
性於持戒破戒善友無二故乃至親
近善友故者是成滿加行業六句老
別之所解釋由此加行能令成滿是
故說名成滿加行此即是業由親近
善士等六句釋經乃說八句作意功
德助伴功德各釋二故有善尸羅故
名持戒有惡尸羅故名破戒於此二
種能說法者為聞法故恭敬法故起
善友想無有老別是故說言善友無
二由是因緣於破戒者不應一向謂
非善友如有頌言
若有戒足雖羸劣而能辯說利多人
如佛大師應供養愛彼善說故相似
以懇重心聽聞正法者謂如所說廣
義等中由十六行應聽聞法以殷重
心住阿練若者遠離聚落過俱盧舍
名阿練若於中居止說名為住如應
而住無有憊緩名殷重心於世雜事
不愛樂者不愛世間歌笑舞等種種
雜事即是遠離欲等相應不正尋思
作意功德者捨愛聲聞獨覺乘故大

攝大乘論釋卷第五

三三

孝字号

乘功德愛相應故助伴功德者遠惡友故近善友故恒修治四梵住故常遊戲五神通故依趣智故者是成滿相業之所解釋謂成滿相名成滿業此中業聲是相別名無量清淨等三句釋前恒修治四梵住等三句慈悲喜捨四種無量名四梵住由此表知所有內德成滿清淨故得相聲遊戲五通名為威力漏盡智通是解脫智名大威力或取菩薩增上神通名大威力如是亦名成滿之相證得功德者謂已證得現前自在此即解釋依趣智故各別內證名依趣智不唯於義依趣於識非寂靜故於住正行不住正行等是安立彼業四句義別之所解釋由此安立利益安樂增上意樂此即是業是故說名安立彼業御衆功德者謂於持戒犯戒有情融質攝受俱欲令其出不善處安立善處名不棄捨言決定故者謂決定無疑教授教誡言威肅故言若不定即不威肅重諦實故者謂財法二攝合成一種積集財法無異分別平等分布如

攝大乘論釋五

三四

孝字号

先所許如是施與除現所無如有頌言財供養能令衆生盡壽命法供養能令究竟天寂靜大菩提心恒為首故者是無雜染心之所解釋由菩提心所攝受故凡有所作終不貪求他供事等唯求證得無上菩提論曰如說由最初句故句別德種類由最初句故句別義義別釋曰此伽他中其義易解無勞重釋攝大乘論釋卷第五

攝大乘論釋卷第五

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 三〇一頁中四行首字「所」，經、清作「釋所」。
- 一 三〇一頁中九行首字「此」，諸本作「此中」。
- 一 三〇一頁下一五行第一三字「淨」，磧作「浮」。
- 一 三〇二頁上七行第一一字「影」，麗作「像」。
- 一 三〇二頁上九行第二字「如」，諸本作「知」。
- 一 三〇二頁上末行第六字「知」，磧、南、經、清作「如」。
- 一 三〇二頁下七行第六字「淨」，晉、經作「爲」。
- 一 三〇二頁下一六行第一二字「受」，資、磧、南、經、清作「起」。
- 一 三〇四頁中一一行第一二字「故」，資、磧、晉、南、經、清作「說」。

一 三〇五頁下末行第九字「依」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「從」。

一 三〇六頁上末行第五字「根」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「眼」。

一 三〇六頁中一三行第五字「真」，**普**、**磧**作「具」。

一 三〇六頁下二〇行第六字「尋」，**磧**、**普**、**經**、**清**作「疑」。

一 三〇七頁中一四行第四字「安」，**磧**、**普**、**經**、**清**作「汝」。

一 三〇七頁中二〇行第五字「障」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「習」。

一 三〇八頁中一行第一三字「成」，**麗**作「或」。

一 三〇八頁下七行第一三字「永」，**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「不」。

一 三〇九頁上一行第四字「障」，**麗**作「轉」。

一 三〇九頁中末行首字「怖」，諸本作「希」。

一 三一〇頁中二行第九字「轉」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「傳」。

一 三一頁上一六行「憐愍」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「慈憐」。

一 三一頁中三行首字「七」，**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「六」。

一 三一頁中一八行第一二字「事」，**麗**作「義」。

一 三一頁中二一行第五字「義」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「事」。

一 三一頁下一行第八字「義」，**南**、**經**、**清**作「事」。

一 三一頁下七行第二字「士」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「友」。

一 三一頁下七行第八字「乃」，諸本作「所」。

一 三一頁下一九行第八字「止」，**資**作「上」。

一 三一二頁上三行末字「相」，諸本無。



新大乘論釋卷第六

孝

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

入所知相分第四

論曰如是已說所知相入所知相云何應見多聞熏習所依非阿賴耶識所攝如阿賴耶識成種子如理作意所攝似法似義而生似所取事有見意言

釋曰菩薩修習如是業已如入現觀所應知相今當顯說多聞熏習所依者謂於大乘而起多聞聞法義已熏心心法相續所依其少聞者無容得入此現觀故如薄伽梵教授尊者羅怛羅經說如是言唯願世尊教我現觀世尊告曰汝已受持正法藏耶羅怛羅言不也世尊世尊告曰汝今且應受持法藏如是等非阿賴耶識所攝者謂此所依從寂清淨法界流故對治彼故非彼性攝彼相違故如阿賴耶識成種子者如阿賴耶識能為一切雜染法因此所依性能為一切

清淨法因唯因性同故得為喻非一切種如有頌言

攝大乘論釋卷第六

二

孝

為欲利益常放逸 生盲不觀自樂者諸佛降靈現世間 為彼宣說微妙法 辟如無價末尼寶 能除衆毒不思議言似法者謂契經等如十地等言似義者謂彼所詮無我性等似彼行相而生起故說為似法似義而生似所取事者如彼所取而顯現故言有見者謂耳識俱言意言者所謂意識或與見分俱所取能取性此即安立所取能取所依自性如前已說 論曰此中誰能悟入所應知相大乘多聞熏習相續已得達事無量諸佛出現於世已得一向決定勝解已善積集諸善根故善脩福智資糧菩薩釋曰用及用具皆待作者故問入者誰能悟入答此問言大乘多聞熏習相續等謂依大乘法而起多聞熏習相續已得達事無量諸佛出現於世者由此相續故得現前達事諸佛出現於世已得一向決定勝解者由達事佛於大乘法深生信解非諸惡友

引今猶豫由此大乘多聞等三因緣故能善積集無量善根是則名為善備福智資糧菩薩

論曰何處能入謂即於彼有見似法似義意言大乘法相等所生起勝解行地見道修道究竟道中於一切法唯有識性隨聞勝解故如理通達故治一切障故離一切障故

釋曰何處能入者問所入境及能入位謂即於彼有見等者謂於大乘法相所生決定行相似法似義意言能入於此境界能入是用所入境界是業是持於此意言或有能入在勝解行地於一切法唯識性中但隨聽聞生勝解故或有能入在見道中如理通達此意言故此中如理而通達者謂通達彼非法非義非所取非能取故或有能入在修道中由此修習對治煩惱所知障故或有能入在究竟道中寂極清淨離諸障故如是四種是能入位

論曰由何能入由善根力所任持故謂三種相練磨心故斷四處故緣法

義境止觀恒常懇重加行無放逸故釋曰由何能入者此問入因謂由何因於此能入由善根力所任持故等者謂雖有善根力而心或退屈故說三種相練磨心故等

論曰無量諸世界無量人有情剎那剎那證覺無上正等菩提是為第一練磨其心由此意樂能行施等波羅蜜多我已獲得如是意樂我由此故少用功力修習施等波羅蜜多當得圓滿是為第二練磨其心若有成就諸有障善於命終時即便可愛一切自體圓滿而生我有妙善無障尋善云何今時不當獲得一切圓滿是名第三練磨其心

釋曰無量諸世界等者此言顯示初練磨心引他例已令心增盛無有退屈由此意樂者顯示第二練磨其心我已獲得如是意樂者顯此意樂離諸弊縛謂此意樂遠離怪怪遠離欲尋遠離悲尋遠離懈怠遠離惛沉及以睡眠遠離無明我由此故少用功力修習施等波羅蜜多當得圓滿者

謂已獲得殊勝意樂便能任運修行施等速令圓滿若有成就等者顯示第三練磨其心諸有障善者謂有成就諸世間善未能永斷所治障故說名有障我有妙善等者謂我能永斷所對治障由無障善而成其善云何當來而不證得圓滿佛果練磨心者謂策舉心令其猛利對治退屈論曰此中有頌

人趣諸有情處數皆無量念念證等覺故不應退屈諸淨心意樂能修行施等此勝者已得故能修施等善者於死時得隨樂自滿勝善由永斷圓滿云何無釋曰復以伽他攝如是義人趣諸有情等者其心怯弱名為退屈勸彼不應心生退屈謂我不能證覺無上正等菩提名心怯弱今勸進彼不應於已謂無功能故無退屈如有頌言無量十方諸有情念念已證善逝果彼既丈夫我亦尔不應自輕而退屈諸淨心意樂能修行施等者謂非不善及無記心而行施等唯是善心故名淨心如有世間不善無記散亂心

持身要論卷六

六

善字號

中亦行施等希願諸有及財位故菩薩不介唯求無上正等菩提言意樂者謂能無尋修施等因如先已說此勝者已得故能修施等者謂諸菩薩名為勝者先已得此殊勝意樂由此施等波羅蜜多任運而轉如說而修故名已得由此決定捨所對治捨所治故不由功用於其施等任運而轉等者等取戒乃至慧波羅蜜多等者於死時者謂由世間善而成善者於命終時得隨樂自滿者謂得世間隨所愛樂自圓滿果是乃至得有頂生義勝善由永斷者即是由彼永斷障善而成善義圓滿云何無者是隨所樂圓滿佛果云何無義

攝要論卷六

七

善字號

釋曰今當顯示斷除四處斷作意故者斷除二乘分別作意以能永斷異慧疑故者謂於大乘甚深廣大不起異慧顛倒及疑斷法執故者謂於所聞所思法中能永斷除我我所執謂我能聞我能思覺我所聽聞我所思義如是執著一切皆無於其勝義證現觀故斷分別故者謂於現前任運而轉色等現住及作功用諸骨鎖等淨定安立一切所緣諸境界相作意分別惡能永斷乃至一切諸佛菩薩波羅蜜多如是等相執著分別惡能永離其頌義顯不須重釋

攝要論卷六

八

善字號

假立尋思及由四種如實遍智謂由名事自性差別假立如實遍智如是皆同不可得故以諸菩薩如是如實為入唯識勤修加行即於似文似義意言推求文名唯是意言推求依此文名之義亦唯意言推求名義自性差別唯是假立若時證得唯有意言介時證知若名若義自性差別皆是假立自性差別義相無故同不可得由四尋思及由四種如實遍智於此似文似義意言便能悟入唯有識性釋曰由四尋思及由四種如實遍智者依如先說能悟入具發起如實所作方便於加行時推求行見假有實無方便因相說名尋思了知假有實無所得決定行智方便果相名如實智此中名者諸色受等亦攝名因名果向等尋思此名唯意言性唯假非實不離意言名名尋思義尋思者如名身等所詮表得蘊界處等推求此性唯假非實如有種類種類相應差別可得如是所詮能詮相應不應理故推求依此文名之義亦唯意言者

尋思依名所表外事唯意言性思惟此義似外相轉實唯在內推求名義自性差別唯是假立者尋思名義三種自性唯假立相謂色受等名義自性實無所有假立自性譬如假立補特伽羅尋思名義二種差別亦假立相謂無常等名義差別唯假立故名若義自性差別皆是假立者證知四種虛妄顯現依他起攝自性差別義相無故同不可得者了達四種遍計執義皆不可得應知此中四種方便說名尋思四種果智說名四種如實遍智謂推求名唯是假立實不可得說名尋思若即於此果智生時決定了知假有實無名如實智如是於事自性差別假有實無推求決定說亦應介

論曰於此悟入唯識性中何所悟入如何悟入入唯識性相見二性及種種性若名若義自性差別假自性差別義如是六種義皆無故所取能取性現前故一時現似種種相義而生起故如聞中繩顯現似地譬如繩上

地非真實以無有故若已了知彼義無者地覺雖滅繩覺猶在若以微細品類分析此又虛妄色香味觸為其相故此覺為依繩覺當滅如是於彼似文似義六相意言伏除非實六相義時唯識性覺猶如地覺亦當除遣由圓成實自性覺故

釋曰於此悟入唯識性中欲顯所入及入譬喻故為此問若義無有於此悟入唯識性中為何所入此意難言此唯識性即是其義云何義無為遮此難故先說言入唯識性謂此識義亦無義性非唯外義是無所有若無義性云何得有十二處教云何世間有義言說為遮此難故次說言相見二性雖無實義識似內外二義顯現無始言說熏習力故識似義轉似了別用說名為見故不相違為唯悟入似相似見識別種類為不介耶為答此問故說悟入及種種性謂唯一識所取能取性差別故於一時間分為二種又於一識似三相現所取能取及自證分名為三相如是三相一識

義分非一非異如餘處辨於一識上有多相現故名種種名等六相無有義等釋前三種為答前問如何悟入故復說言如聞中繩顯現似地由此譬喻成立通達三種自性譬如繩上地非真實以無有故如是似名似義意言依他起上名等六種遍計所執亦非真實以無有故又於此中如依繩覺捨於地覺如是依止唯識顯現依他起覺捨於六義遍計執覺如依色等細分之覺除遣繩覺如是依止圓成實覺遣依他起迷亂之覺如有頌言

於繩謂地智見繩了義無證見彼分時知如地智亂

伏除非實六相義時者是非有義六種非實義非有為相故

論曰如是菩薩悟入意言似義相故悟入遍計所執性悟入唯識故悟入依他起性云何悟入圓成實性若已滅除意言聞法熏習種類唯識之想亦時菩薩已遣義想一切似義無容得生故似唯識亦不得生由是因緣

攝大乘論

十二

卷一

住一切義無分別名於法界中便得現見相應而住。今時菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起。由此菩薩名已悟入圓成實性。

釋曰：悟入意言似義相，故悟入遍計所執性者，謂了知意言似義相，現無有遍計所執實義，由此故名悟入遍計所執自性。悟入唯識，故悟入依他起性者，謂了知唯識無明解，故於無義中似義相現。由此悟入依他起性，為顯悟入圓成實性，故復說言已遣義想，即是已能除義想。義一切似義無容得生者，即是都無有能似義而生起義，故似唯識亦不得生。生者所取無故，能取亦無，即是唯識所成之義亦不轉義。住一切義無分別名者，謂一切法是契經等名所依行處，名一切義名有十種，前九種名有所分別，其第十名於一切義無所分別安住。如是於一切義無分別名，如說一切唯有其名，即如是名能起一切者，此中似名顯現識等假說為名於法界中，便得現見相應而住者，謂於法界

攝大乘論

十三

卷一

內相應而起勝解平等平等者，謂如所緣都無所有，如是能緣亦無所有，是故所緣能緣二種平等平等。由此菩薩名已悟入圓成實性者，悟入遍計所執自性，依他起性是有餘，故猶有作者作用，未息但名悟入。今於此中作者作用息滅，究竟名已悟入。論曰：此中有頌。

法補特伽羅法義略廣性不淨淨究竟名所行差別

釋曰：如前所說，住一切義無分別名，今以如他顯示此名自境差別。初法名者，謂色受等補特伽羅名者，謂天授等隨信行等佛教中名。後法名者，謂契經應頌等義名者，謂此所詮。然害於父母誅國及隨行等略名者，謂一切法皆無我等廣名者，謂色無我等性名者，謂阿等諸字是詞句，因故不淨名者，謂諸異生為諸煩惱垢所染，故淨名者，謂諸賢聖垢永斷，故究竟名者，謂捨所緣即般若波羅蜜多及十地等以總略義為所緣。故論曰：如是菩薩悟入唯識性，故悟入

攝大乘論

十四

卷一

所知相悟入此，故入極喜地。善達法界生，如來家得一切有情平等心性，得一切菩薩平等心性，得一切佛平等心性。此即名為菩薩見道。

釋曰：善達法界者，於此法界深作證，故生如來家者，謂佛法界名如來家。於此證會，故名為生於此所緣勝智生，故轉先所依生餘依，故紹繼佛種，令不斷絕。如餘續生餘眾，同分所生能生相續不斷，託所生家如是般若波羅蜜多證佛法界名於中生名。真佛子由此般若波羅蜜多於佛法界能正作證，恒自相續自在現前，故名為生。如有說言：一切雄猛樂利他者，生母養母所生所育，得一切有情平等心性者，遍見一切等無我，故如有說言一切諸法皆如來藏如是等得一切菩薩平等心性者，得彼意樂平等性，故得一切佛平等心性者，得彼法身平等性，故此即名為菩薩見道者，見先未見勝法界，故譬如聲聞獨覺見道。

論曰復次為何義故入唯識性由緣
 捻法出世止觀智故由此後得種種
 相識智故為斷及相阿賴耶識諸相
 種子為長能觸法身種子為轉所依
 為欲證得一切佛法為欲證得一切
 智智入唯識性又後得智於一切阿
 賴耶識所生一切了別相中見如幻
 等性無倒轉是故菩薩辟如幻師於
 所幻事於諸相中及說因果常無顛倒
 釋曰復次為何義故等者問入唯識
 所須次應答言為欲證得一切智智
 而先方便如所說者為欲開示次第
 言故為欲饒益堪受者是所化類故
 由緣捻法者緣一切法捻相所顯真
 如為境謂大乘教中所說一切法皆
 真如為性故緣真如即是解了一切
 法性若不介者雖經多時無分別智
 亦應不生言出世者是無漏故無分
 別故止觀智故者由三摩多無顛
 倒智故種種相識者謂安立諸法因
 性果性有上無上等即是所取能取
 分義為斷及相阿賴耶識諸相種子
 者為斷阿賴耶識中似色等相諸法

種子及能熏相此即說斷種子因果
 為長能觸法身種子者為欲增長一
 切大乘多聞熏習由此為先得法身
 故為轉所依者通達真如諸心法
 離垢生故或復真如善清淨故為欲
 證得一切佛法者為欲生起力無畏
 等諸佛法故為欲證得一切智智者
 為欲證得無垢無導諸佛智故又後
 得智者顯後得智有所作用於一切
 阿賴耶識所生者此舉所生為取其
 因一切了別相中者此顯其果即是
 能取所取分中見如幻等性無倒轉
 者如實觀見依他起性如幻事等無
 迷亂故辟如幻師於所幻事者於草
 木等幻惑因中無有顛倒如實見故
 於象馬等幻惑相中亦無顛倒如實
 見故如是菩薩見真實者如實現見
 無有所取能取自性圓成實已起於
 後得能發語言世俗淨智知因果時
 及說法時常無顛倒其聽聞者雖有
 顛倒而聞熏習熏相續故次第漸漸
 得無顛倒由彼成辦所應作故此後
 得智亦無差別無染汙故

論曰於此悟入唯識性時有四種三
 摩地是四種順決擇分依止云何應
 知應知由四尋思於下品無義忍中
 有明得三摩地是煖順決擇分依止
 於上品無義忍中有明增三摩地是
 頂順決擇分依止復由四種如實遍
 智已入唯識於無義中已得決定有
 入真義一分三摩地是諦順忍依止
 從此無間伏唯識想有無間三摩地
 是世第一法依止應知如是諸三摩
 地是現觀邊

釋曰於一切處入現觀時皆有四種
 順決擇分是前相故現觀已顯故不
 重釋由四尋思者謂如前說推求名
 義自性差別假立為體於下品無義
 忍中者謂於下品覺慧愛樂諸義無
 所有中明謂能照无有義智所未果
 遂故名為得此定創得無義智明故
 得明得三摩地名譬如最初求得火
 等煖者即是煖品善根譬如鑽火煖
 為前相此亦如是真智前相言依止
 者謂是因義言決擇者即是現觀此
 分即是法無我忍引此善根說名為

攝大乘論釋六

大

孝字号

順寂居其上故名爲頂復由四種如實遍智者謂如先說於名事等不可得中已得決定如是轉時悟入唯識似名等現決定了知都無有義入真義一分三摩地者唯能通達所取無故名入一分由於此中了達義無未能伏彼能取行相唯識令無是故說此名諦順忍所修定順謂親近依所取無令能取無應知如是諸三摩地是現觀邊者當知即是近彼轉義論曰如是菩薩已入於地已得見道已入唯識於修道中云何修行於如所說安立十地攝一切經皆現前中由緣總法出世後得止觀智故經於無量百千俱那那更多劫數修習故而得轉依爲欲證得三種佛身精勤修行

攝大乘論釋六

元

孝字号

清淨有相境故世間而得轉依者謂經多劫修無分別後得智故而得轉依謂心心法相續清淨爲欲證得三種佛身精勤修行者後當廣說論曰聲聞現觀菩薩現觀有何差別謂菩薩現觀與聲聞異由十一種差別應知一由所緣差別以大乘法爲所緣故二由資持差別以大福智二種資糧爲資持故三由通達差別以能通達補特伽羅法無我故四由涅槃差別攝受無住大涅槃故五由地差別依於十地而出離故六七由清淨差別斷煩惱習淨佛土故八由於自他得平等心差別成熟有情加行無休息故九由生差別生如來家故十由受生差別常於諸佛大集會中攝受生故十一由果差別十力無畏不共佛法無量功德果成滿故釋曰聲聞菩薩現觀差別略有十種或十一種所緣差別中菩薩現觀以大乘法爲聞慧等三種所緣聲聞現觀聲聞乘法爲其所緣資持差別中福資糧者謂施戒忍三種加行智資

攝大乘論釋六

示

孝字号

糧者謂精進靜慮及聞慧等言資糧者經無量劫所運集故通達差別中聲聞現觀唯能通達補特伽羅空無我理菩薩現觀俱能通達補特伽羅法空無我涅槃差別中菩薩現觀攝受悲慧方便資糧生死涅槃無所住著以爲涅槃聲聞現觀唯住無爲以爲涅槃地差別中菩薩現觀依於十地而得出離聲聞乘中無有如是諸地建立清淨差別中菩薩現觀永斷煩惱并諸習氣及能清淨衆寶佛土聲聞現觀雖斷煩惱未除習氣全不能淨衆寶佛土言習氣者雖無煩惱然其所作似有煩惱自他平等心差別中菩薩現觀證得自他平等法性成熟有情加行無絕聲聞現觀分別自他唯修自利不修他利生差別中菩薩現觀於如來家法界中生是佛真子如輪王家生有相子非如聲聞同於下賤無智婢子受生差別中菩薩現觀常於諸佛大集會中蓮花臺上結加趺坐乃得成佛恒受化生所言諸佛大集會者謂無漏界諸佛國

上非如聲聞處母胎等果差別者菩薩現觀力無畏等無量功德眾所莊嚴能無功用起作一切利有情事證得法身以為勝果餘用無漏轉生為果此中有二項

名事手為客其性應尋思於二亦當推唯量及唯假實智觀無義唯有分別三彼無故此無是即入三性

釋曰以二伽他摠攝尋思及尋思果今易解了名事手為客其性應尋思者謂名於事為客事於名亦非如一類謂聲與義相稱而生手相繫屬於二亦當推唯量及唯假者謂於自性及差別中亦當推尋唯有分別唯有假立其事云何謂此二種唯有分別唯有假立差別言說都無真實自性差別言實智者謂從尋思所生四種如實遍智觀無義者謂觀其義本來無有唯有分別三者觀見唯有三種分別謂名分別自性假立分別差別假立分別彼無故此無者謂義無故觀此三種分別亦無是即入三性者如上所說即是悟入三種自性謂

初頌前半觀名與事更平為客即是悟入遍計所執自性初頌後半觀彼二種自性差別唯有分別唯有假立即是悟入依他起自性第二頌中即是悟入圓成實自性此中但遣遍計所執各別心境伏除分別不無其事若不介者繫縛解脫俱不應成淨與不淨皆無有故

論曰復有教授二頌如分別瑜伽論說菩薩於定位觀影唯是心義想既滅除審觀唯自想如是住內心知所取非有次能取亦無後觸無所得

釋曰誰能如是尋思得果如是教授當復為誰為答此問說於二頌菩薩於定位觀影唯是心者謂觀所有似法似義定所行影唯是內心如經言我說識所緣唯識所現故言菩薩者即說能觀於定位者心住一境義想既滅除者謂由彼影遣其義想審觀唯自想者謂審觀察如是似法似義之相唯我定心之所變現如是住內心者是心於介時即住自心義知所取非有次能取亦無者謂先已了所

取是無如所取性既無所有所取性上能取之性亦不得成後觸無所得者謂從此後證無二性所得真如論曰復有別五現觀伽他如大乘經莊嚴論說

福德智慧三資糧 菩薩善備無邊際於法思量善安已 故了義趣唯言類若知諸義唯是言 即住似彼唯心理便能現證真法界 是故二相悉蠲除體知離心無別物 由此即會心非有智者了達二皆無 等生二無真法界慧者無分別智力 周遍平等常順行滅依榛梗過失聚 如大良藥銷眾毒佛說妙法善成立 安慧并根法界中了知念趣唯分別 勇猛疾歸德海岸釋曰福德智慧三資糧菩薩善備無邊際者謂施等三波羅蜜多名福資糧第六般若波羅蜜多名智資糧精進俱修故通二種靜慮亦介若緣無量屬福資糧其餘屬智福智積集故名資糧言善備者是圓滿義經無數時差別圓滿名無邊際於法思量善安已者謂於一切契經等法由

攝大乘論卷六

二十四 孝字字

定後智極善決定得無猶豫故了義趣唯言類者是故能了一切義趣唯用意言分別為因若知諸義唯是言即住似彼唯心理者謂若了知一切義相唯是意言即能安心住似義相種種變現唯心理中得決定故此第二頌初半顯示菩薩在順決擇分位初頌顯示此位如行便能現證真法界是故二相悉蠲除者由先了達義无所住唯心故能除所取能取二相現證無二真實法界善決定智依此生故此前半頌及後第三顯見道位如所現證次當顯示體知離心無別物由此即會心非有者謂知離心無別一切所緣境界由彼無故能緣心性亦不得成智者了達二皆無者勝慧相應故名智者於二無性能決定知故名了達遍計所執所緣能緣本來無性名二皆無等住二無真法界者平等安住故等住所取能取悉皆遠離故言二無如是現證法界非虛名真法界慧者無分別智力者謂諸菩薩無分別智所有功能周遍平

攝大乘論卷六

二十五

等常順行者謂總內外故名周遍如所取無能取亦尔故名平等隨順觀察契經等法其性平等譬如虛空故名順行時恒故常滅者除也依謂一切難染法因難可悟入喻於榛梗諸難染法名為過失習氣積集故名為聚如大良藥銷聚毒者其義易了能除速入諸過失故如阿揭陀此第四頌顯示修道佛說妙法善成立者謂牟尼尊所說正法極善成立安慧并根法界中者謂安其慧置佛所說善成立法并其根本真法界中根者謂此是覺因故或摠緣法名為根本謂一切經皆以十地為根本故法依彼轉故名法界即諸法空了知念趣唯分別者謂後得智依法界轉了知念趣唯是分別離分別外無所念法謂彼所念契經等法及所應念波羅蜜多并彼果等遍計所執性皆無故勇猛疾歸德海岸者謂諸菩薩由先漸次修習現觀無分別智後得智故速能證獲一切功德圓滿佛果謂如來地起度無邊因位功德名德海岸如

攝大乘論卷六

二十六

孝字字

有頌言

證三菩提時頓成圓滿果度無邊德海至無等等位

疾者速也經無量劫乃成佛果時既長久云何言疾此義不然時劫長速唯分別故如有頌言

慶夢謂經年寤乃須臾頃故時雖無量攝在一剎那

又佛精進極熾然故雖經多劫而謂少時如有頌言

愚修雖少時怠心疑已久佛於無量劫勤勇謂須臾

言勇猛者即智慧力成無分別後得智故無所怯憚故名勇猛此頌顯示至第一義最勝尊高究竟道位

攝大乘論卷第六

攝大乘論釋卷第六

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 三一四頁中四行首字「入」，**經**、**清**作「釋入」。
- 一 三一四頁下一〇行「耳識」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「意取識」。
- 一 三一六頁中六行第一一字「聞」，**麗**作「文」。
- 一 三一六頁下一七行「諸色」，諸本作「謂色」。
- 一 三一八頁中一行首字「內」，諸本作「內證」。
- 一 三一八頁下一三行第五字「恒」，諸本作「樹」。
- 一 三一九頁上一三行第九字「者」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「如」。
- 一 三一九頁中三行第五字「聞」，**資**、**普**作「問」。
- 一 三一九頁中末行「差別」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「分別」。

- 一 三二〇頁上一九行末字「因」，諸本作「由」。
- 一 三二〇頁下一二行第一三字「全」，**南**作「令」。
- 一 三二〇頁下二二行第七字「得」，諸本作「至」。
- 一 三二一頁上五行首字「此」，諸本作「論曰此」。
- 一 三二一頁中一一行第四字「自」，**資**、**磧**、**普**作「目」。
- 一 三二二頁上二〇行第七字「故」，諸本作「故名」。
- 一 三二二頁下七行第六字「寤」，**資**、**磧**、**普**作「寤」；**南**作「悟」；**清**作「寤」；**麗**作「寤」。



趙城縣廣勝寺

攝大乘論釋卷第七

孝

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

彼入因果分第五

論曰如是已說入所知相彼入因果云何可見謂由施戒忍精進靜慮般若六種波羅蜜多云何由六波羅蜜多得多得入唯識復云何六波羅蜜多成彼入果謂此菩薩不著財位不犯尸羅於苦無動於修無懈於如是等散動因中不現行時心專一境便能如理簡擇諸法得入唯識菩薩依六波羅蜜多入唯識已證得六種清淨增上意樂所攝波羅蜜多是故於此設離六種波羅蜜多現起加行由於聖教得勝解故及由愛重隨喜欣樂諸作意故恒常無間相應方便修習六種波羅蜜多速得圓滿

對治障後五亦不犯尸羅者毀犯是戒波羅蜜多所對治障於苦無動者忿動是忍波羅蜜多所對治障於修無懈者懈是精進波羅蜜多所對治障心專一境者謂於靜慮波羅蜜多所對治障散動因中遠離不轉持心今定便能如理簡擇諸法者即是般若波羅蜜多由此六種波羅蜜多得多得入唯識既得入已證得清淨增上意樂所攝殊勝果分六種波羅蜜多是故設離波羅蜜多現起加行恒常無間修習六種波羅蜜多速得圓滿為不介耶若於尸羅波羅蜜多不起加行應是犯戒此義不然不起勉勵加行故若於尸羅不起加行應有此失非不發起勉勵加行而有此失由於聖教得勝解等任運加行是故無失此中於聖教得勝解者謂於波羅蜜多相應聖教雖極甚深而能信解受重作意者謂於已得波羅蜜多受功德味隨喜作意者謂於十方一切世界他相續中或於各別自相續中波羅蜜多深心慶喜欣樂作意者謂於

未來願我與此恒不相離及轉殊勝
論曰此中有三頌

已圓滿白法及得利疾忍菩薩於自乘
甚深廣大教等覺唯分別得無分別智
怖求勝解淨故意樂清淨前及此法流
皆得見諸佛了知菩提近以無難得故
由此三頌顯清淨增上意樂有八
種相謂資糧故堪忍故所緣故作意
故對治故自體故瑞相故勝利故如
其次第諸句如他應知顯示

釋曰此中顯說清淨增上意樂所有
資糧堪忍所緣作意對治自體瑞相
勝利已圓滿白法者謂先於彼勝解
行地善修資糧白法圓滿是謂資糧
及得利疾忍者謂簡軟中唯取上品
諦察法忍此忍轉時即是堪忍菩薩
於自乘甚深廣大教者謂緣大乘深
廣聖教其義微細名為甚深即法無
我殊勝威德相應名為廣大即是虛
空藏等諸三摩地是謂所緣等覺唯
分別者覺一切法唯有分別是謂作
意得無分別智者即是對治怖求勝
解淨故意樂清淨者即是自體由此

意樂以信及欲為自體故前及此法
流皆得見諸佛者即是瑞相前謂意
樂清淨位前此謂於此三摩地中法
流即說在三摩地處於定中見諸佛
故了知菩提近以無難得故者謂因
見佛知菩提近釋此義言無難得故
即是勝利於此位中見菩提近得此
能得勝方便故得不為難修集資糧
勢力成熟有堪能故如是三頌總釋
清淨增上意樂八相老別

論曰何因緣故波羅蜜多唯有六數
成立對治所治障故證諸佛法所依
處故隨順成熟諸有情故為欲對治
不發趣因故立施戒波羅蜜多不發
趣因謂著財位及著室家為欲對治
雖已發趣復退還因故立忍進波羅
蜜多退還因者謂處生死有情違犯
所生眾苦及於長時善品加行所生
疲怠為欲對治雖已發趣不復退還
而失壞因故立定慧波羅蜜多失壞
因者謂諸散動及邪惡慧如是成立
對治所治障故唯立六數又前四波
羅蜜多是不散動因次一寂羅蜜多

不散動成就此不散動為依止故如
實等覺諸法真義便能證得一切佛
法如是證諸佛法所依處故唯立六
數由施波羅蜜多故於諸有情能正
攝受由戒波羅蜜多故於諸有情能
不毀害由忍波羅蜜多故雖遭毀害
而能忍受由精進波羅蜜多故能助
經營彼所應作即由如是攝利因緣
令諸有情於成熟事有所堪任從此
已後心未定者令其得定心已定者
令得解脫於開悟時彼得成熟如是
隨順成熟一切有情唯立六數應如
是知

釋曰次當開示寂後頌中數相等義
先依立數說如是言成立對治所治
障等謂三因緣波羅蜜多數唯有六
不多不少先當開示成立對治所治
障故為欲對治不發趣因故立施戒
波羅蜜多乃至為欲對治而失壞因
故立定慧波羅蜜多失壞因者謂諸
散動及邪惡慧顛倒執取諸鄙惡智
名邪惡慧如諸外道是失壞因餘句
如文分明易了證諸佛法所依處者

攝大乘論釋卷第七

六 孝字号

第二建立六數因緣以是一切佛法
因故波羅蜜多唯有六數不增不減
其義云何謂前四波羅蜜多是不散
動因能令所治散動無故靜慮波羅
蜜多不散動成就今不散動得圓滿
故依此靜慮波羅蜜多如實等覺諸
法真義能於所緣正遍知故諸佛法
者謂十力等證謂成辦隨順成熟諸
有情者第三成立六數因緣由施波
羅蜜多於諸有情能正攝受由戒波
羅蜜多於諸有情能不毀害不生惱
故由忍波羅蜜多數遭毀害而能忍
受能忍受故能饒益他不反報故由
精進波羅蜜多助彼所作由靜慮波
羅蜜多心未定者令其得定由慧波
羅蜜多心已定者令得解脫開悟時
者謂教授彼令於境界得悟入時彼
得成熟者彼於境界已得成熟言成
熟者謂所治障消融潰散如癰已熟
或能對治成滿可用如食已熟
論曰此六種相云何可見由六種寂
勝故一由所依寂勝謂菩提心為所
依故二由事寂勝謂具足現行故三

攝大乘論釋卷第七

七 孝字号

由處寂勝謂一切有情利益安樂事
為依處故四由方便善巧寂勝謂無
分別智所攝受故五由迴向寂勝謂
迴向無上正等菩提故六由清淨寂
勝謂煩惱所知二障無障所集起故
若施是波羅蜜多耶設波羅蜜多是
施耶有施非波羅蜜多應作四句如
於其施如是於餘波羅蜜多亦作四
句如應當知

釋曰依所立相說如是言謂由六種
寂勝故等六種寂勝其言易了不須
別釋具足現行故者於內外事一切
種類皆能捨故無分別智所攝受故
者謂三輪清淨施者受者施物分別
皆遠離故餘文易了有是施非波羅
蜜多者謂離六種寂勝而修布施有
是波羅蜜多非施者謂六種寂勝所
集戒等有亦施亦波羅蜜多者謂六
種寂勝所集布施有非施非波羅蜜
多者謂離六種寂勝而修戒等如於
施中作是四句如是於餘戒等五中
如其所應皆善安立故有頌言
鱗角喻無有六波羅蜜多 唯我寂勝尊

攝大乘論釋卷第七

八

孝字号

上品到彼岸
論曰何因緣故如是六種波羅蜜多
此次第說謂前波羅蜜多隨順生後
波羅蜜多故

釋曰隨順生後波羅蜜多故者謂於
財位不貪著已能守尸羅具尸羅已
便能忍受能忍受已堪耐乖違故發
精進發精進已心便得定心得定已
能如實知故此六種如是次第

論曰復次此諸波羅蜜多訓釋名言
云何可見於諸世間聲聞獨覺施等
善根寂為殊勝能到彼岸是故通稱
波羅蜜多又能破裂慳慳貧窮及能
引得廣大財位福德資糧故名施
又能息滅惡戒惡趣及能取得善趣
等持故名戒又能滅盡忿怒怨讎
及能善住自他安隱故名忍又能
遠離所有懈怠惡不善法及能出生
無量善法令其增長故名精進又能
消除所有散動及能引得心安住
故名靜慮又能除遣一切見趣諸邪
惡慧及能真實品別知法故名慧
釋曰釋名者於諸世間聲聞獨覺

施等善根取為殊勝能到彼岸是故
通名波羅蜜多到彼岸名是取勝義
釋別名者謂於因時能破慳悋亦能
引廣福德資糧及於果時能裂貧窮
得大財位故名為施餘釋別名其文
易了

論曰云何應知修習如是波羅蜜多
應知此修略有五種一現起加行修
二勝解修三作意修四方便善巧修
五成所作事修此中四修如前已說
成所作事修者謂諸如來任運佛事
無有休息於其圓滿波羅蜜多復更
修習六到彼岸又作意修者謂修六
種意樂所攝愛重隨喜欣樂作意一
廣大意樂二長時意樂三歡喜意樂
四荷恩意樂五大志意樂六純善意
樂若諸菩薩乃至若干無數大劫現
證無上正等菩提經云所時一一剎
那假使頻捨一切身命以疏伽河沙
等世界盛滿七寶奉施如來乃至安
坐妙菩提座如是菩薩布施意樂猶
無厭足經云所時一一剎那假使三
千大千世界滿中熾火於四威儀常

之一切資生眾具戒忍精進靜慮般
若心恒現行乃至安坐妙菩提座如
是菩薩所有戒忍精進靜慮般若意
樂猶無厭足是名菩薩廣大意樂又
諸菩薩即於此中無厭意樂乃至安
坐妙菩提座常無間息是名菩薩長
時意樂又諸菩薩以其六種波羅蜜
多饒益有情由此所作深生歡喜蒙
益有情所不能及是名菩薩歡喜意
樂又諸菩薩以其六種波羅蜜多饒
益有情見彼於已有大恩德不見自
身於彼有恩是名菩薩荷恩意樂又
諸菩薩即以如是六到彼岸所集善
根深心迴施一切有情令得可愛勝
果異熟是名菩薩大志意樂又諸菩
薩復以如是六到彼岸所集善根共
諸有情迴求無上正等菩提是名菩
薩純善意樂如是菩薩修此六種意
樂所攝愛重作意又諸菩薩於餘菩
薩六種意樂修習相應无量善根深
心隨喜如是菩薩修此六種意樂所
攝隨喜意樂又諸菩薩深心欣樂一
切有情六種意樂所攝六種到彼岸

修亦願自身與此六種到彼岸修恒
不相離乃至安坐妙菩提座如是菩
薩修此六種意樂所攝欣樂作意若
有聞此菩薩六種意樂所攝作意修
已但當能起一念信心尚當發生无量
福聚諸惡業障亦當消滅何況菩薩
釋曰修謂數習現起修等差別有五
現起加行修者謂於施等無顛倒轉
如有頌言

施者殊勝 信等具足 若敬應時
自手施等

又如頌言

利他加行於有情 不簡有力若無力
於一切時一切施 隨力所能廣饒益
勝解修者謂由信欲而生勝解於佛
聖教深印順故生樂欲故如有頌言
雖於利業無功用 而於佛教生勝解
由信及欲共相應 意樂常修無懈廢
作意修者謂愛重隨喜欣樂作意所
攝修習如前已說方便善巧修者謂
無分別智攝受修習亦如前說成所
作事修者謂諸如來到彼岸法雖極
圓滿為饒益他本願力故不作功用

攝大衆論卷第七

七

孝字

隨彼所能現行施等所應作事此即是修為彼修故亦名為修又聲欲說前作意修有老別義謂修六種意樂所攝乃至意樂猶無厭等其言易了少處少說無厭足者謂無疲倦經介所時二剎那或有誦言經介所時為一剎那謂經於三無數劫量為一剎那如是剎那積集乃至得大菩提經介所時一一剎那其義易了滿中熾火者顯乏少勝處常乏一切資生衆具者顯無苦對治資生衆具為治諸苦而攝受故於四威儀者顯志廣大雖乏勝處及資生具而於一切四威儀中修行戒等到彼岸心常現前故長時意樂者謂於時無間息故荷恩意樂者謂深信解諸來求者是善友故此即信彼諸來求者施已可愛妙果異熟是故荷恩大志意樂者謂此意樂大志相應為欲利益諸有情故迴已善根施與一切如是意樂取為殊勝是故說名大志意樂純善意樂其義是一立別名者若以施等迴求三有財位圓滿如是意樂怖求

攝大衆論卷第七

十三

孝字

苦具似有罪故不名純善若以施等共諸有情迴求佛果如是意樂不求苦具都無罪故說名純善修此六種意樂所攝三種作意其言易了無煩重釋諸惡業障亦當消滅者謂令無果故或治惡趣故論曰此諸波羅蜜多老別云何可見應知一一各有三品施三品者一法施二財施三無畏施戒三品者一戒儀戒二攝善法戒三饒益有情戒忍三品者一耐怨害忍二安受苦忍三諦察法忍精進三品者一被甲精進二加行精進三無怯弱無退轉無喜足精進靜慮三品者一安住靜慮二引發靜慮三成所作事靜慮慧三品者一無分別加行慧二無分別慧三無分別後得慧釋曰由此二波羅蜜多各有三品顯示老別言法施者謂無染心如實宣說契經等法言財施者謂無染心捨資生具無畏施者謂止損害濟拔驚怖又法施者為欲資益他諸善根財施為欲資益他身無畏施為欲資

攝大衆論卷第七

十四

孝字

益他心淨儀戒者謂於不善能遠離法防護受持由能防護諸惡不善身語等業故名律儀此即是戒此能建立後二尸羅由自防護能修供養佛等善根及能饒益諸有情故攝善法戒能令證得力無畏等一切佛法饒益有情戒能助有情如法所作平等分布無罪作業成熟有情耐怨害忍是諸有情成熟轉因安受苦忍是成佛因寒熱飢渴種種苦事皆能忍受無退轉故諦察法忍是前二忍所依止處堪忍其深廣大法故被甲精進謂最初時自勵我當作如是事即是解釋契經所說初有勢句加行精進謂加行時如所意樂勤修加行即是解釋契經所說次有勤句無怯弱無退轉無喜足精進謂隨意樂所作善事乃至安坐妙菩提座終不放捨於自疲苦心不退屈名無怯弱於他逼惱心不移動名無退轉乃至菩提於其中間進修善品嘗無懈廢名无喜足如是三句如數解釋契經所說有勇堅猛於諸善法不捨輓句安住靜

慮為得現法樂住離傍見愛得清淨
故引發靜慮為能引發六神通等殊
勝功德成所作事靜慮為欲饒益諸
有情類以能止息飢饉疾疫諸怖畏
等苦惱事故無分別加行慧謂真觀
前勝方便智無分別慧謂真觀智无
分別後得慧謂現觀邊諸世俗智能
起種種說法等事

論曰如是相攝云何可見由此能攝
一切善法是其相故是隨順故是等
流故

釋曰由此能攝一切善法者此答非
理不如問故前總問言如是相攝云
何可見無此過失說此能攝一切善
法其義已說彼亦攝此一切善法者
謂施等信等諸念住等力等為後是
其相故者是攝體相謂此施等與彼
施等更互相攝是隨順故者是攝隨
順信等善法施等善心彼所修故於
施等中彼隨轉故信等即是諸善大
地及念住等菩提分法是等流故者
是攝等流謂無諍等及十力等是到
彼岸等流果故如有頌言

地及到彼岸 諸佛法所依轉依法身等
諸功德為果

論曰如是所治攝諸雜染云何可見
是此相故是此因故是此果故

釋曰如是所治攝諸雜染云何可見
散動惡慧云何能攝一切雜染是此
相故者謂攝慳等差別自性離他性
故是此因故者謂不信等邪見為後
慳等因故

論曰如是六種波羅蜜多所得勝利
云何可見謂諸菩薩流轉生死富貴
攝故大生攝故大朋大屬之所攝故
廣大事業加行成就之所攝故无諸
惱害性薄塵垢之所攝故善知一切
工論明處之所攝故勝生無罪乃至
安坐妙菩提座常能現作一切有情
一切義利是名勝利

釋曰今當顯說波羅蜜多勝利功德
富貴攝故者是施波羅蜜多所得勝
利勝生無罪乃至是名勝利於一切
處應遍配屬大生攝故者是戒波羅
蜜多所得勝利勝善趣攝故名大生
大朋大屬之所攝故者是忍波羅蜜

多所得勝利朋謂親族屬謂奴婢廣
大事業加行成就之所攝故者是精
進波羅蜜多所得勝利廣大事業謂
輪王等於中策勵名為加行所作皆
辦故名成就由此所攝無所畏等無
諸惱害性薄塵垢之所攝故者是靜
慮波羅蜜多所得勝利由靜慮故感
此威力善知一切工論明處之所攝
故者是慧波羅蜜多所得勝利勝生
無罪者雖同世間得寂勝生不如世
間勝生有罪既無有罪時又無邊無
間相續乃至菩提非如世間唯自利
益常能現作一切有情一切義利
論曰如是六種波羅蜜多互相決擇
云何可見世尊於此一切六種波羅
蜜多或有處所以施聲說或有處所
以戒聲說或有處所以忍聲說或有
處所以勤聲說或有處所以定聲說
或有處所以慧聲說如是所說有何
意趣謂於一切波羅蜜多修加行中
皆有一切波羅蜜多互相助成如是
意趣
釋曰謂於一切波羅蜜多修加行中

攝大乘論精義

卷六

孝字

皆有一切波羅蜜多乎相助成如是意趣者謂於一修加行中即有一切更互相助謂修施時禁防忍受樂勵專心能善了知業果相屬如是施中即有餘轉若修戒時遠離慳恚念患懈怠散動邪見如是戒中即有餘轉修習所餘波羅蜜多亦如是說如有頌言

施時無貪無犯戒 無嫉無恚起慈心
諸求求者便施與 無倦無亂無異見
復有頌言

施性中現有六波羅蜜多 財施無畏施
法施所攝故

論曰此中有一盟拈南頌

數相及次第 訓詞修老別攝所治功德
于決擇應知

釋曰惣攝前文義如上釋

攝大乘論釋彼修老別分第六

論曰如是已說彼入因果彼修老別云何可見由菩薩十地何等為十一極喜地二離垢地三發光地四焰慧地五極難勝地六現前地七遠行地八不動地九善慧地十法雲地如是

攝大乘論精義

卷六

孝字

諸地安立為十云何可見為欲對治十種無明所治障故所以者何以於十相所知法界有十無明所治障住云何十相所知法界謂初地中由遍行義第二地中由寂勝義第三地中由勝流義第四地中由無攝受義第五地中由相續無差別義第六地中由無雜染清淨義第七地中由種種法無差別義第八地中由不增不減義相自在修止義土自在修止義第九地中由智自在修止義第十地中由業自在修止義施羅尼門三摩地門自在修止義此中有三頌

遍行寂勝義及與勝流義如是無攝義相續無差別義無雜染清淨義種種無差別義不增不減義四自在依義法界中有十不染汗無明治此所治障故安立十地復次應知如是無明於聲聞等非染汗於諸菩薩是染汗

釋曰為欲顯示入所知相因果所攝波羅蜜多隨其所應善修習已能除見修所應斷障故辯因果修位老別由菩薩十地者謂諸菩薩於此地中

攝大乘論精義

卷六

孝字

修習現觀離過離貪修菩提分觀察諸諦觀察緣起於無相中若有功用若無功用得勝辯才速真灌頂除滅所知煩惱障等故此修位有十地別以於十相者謂遍行等所知法界者謂由十相所顯法界有十無明所治障住者謂於十相有十無明十所治障為障而住為斷此障修十相智由十相智得入十地法無我智分位名地謂初地中由遍行義者即初地中一切法空無有少法而非是空故名遍行了知此義得入初地第二地中由寂勝義者謂此空理一切法中寂為殊勝如說離欲寂為殊勝了知此義得入二地第三地中由勝流義者謂此所流教法寂勝故捨身命求此善說不以為難了知此義得入三地第四地中由無攝受義者謂契經等法愛斷故不計我所觀此非自非他所攝了知此義得入四地第五地中由相續無差別義者謂了知此非如色等相續老別了知此義得入五地第六地中由無雜染清淨義者謂知

自性本無雜染亦無清淨雜染為先
後可淨故了知此義得入六地第七
地中由種種法無差別義者如契經
等種種法別此不如是了知此義得
入七地第八地中由不壞不減義者
謂法外無用所以不增諸法不增所
以不減或染法滅時此無有滅淨法
增時此無有增相自在依止義土自
在依止義者謂即於此第八地中所
證法界是二自在所依止處隨所求
相欲令現前如其勝解即能現前名
相自在隨所希求金等寶土如其勝
解則能現前名土自在前諸地中雖
亦得此無差別住然作功用後乃得
成於此地中能無功用隨欲即成故
名自在在了知此義入第八地第九地
中由智自在依止義者謂此地中得
無尋辯所依止故分證得智波羅蜜
多於一切法不隨其言善能了知諸
意趣義如實成熟一切有情受勝法
樂了知此義得入九地第十地中由
業自在等依止義者謂隨所欲得身
語意業用自在依五神通隨自作業

皆能成辦得文義持諸陀羅尼自在
力故能持一切佛所宣說文義無忘
得三摩地自在力故於諸等至能持
能斷隨其所欲虛空藏等諸三摩地
三摩鉢底而能現前第十地中所證
法界是如此等自在所依了知此義
得入十地如是無明於聲聞等非染
汙者非所斷故非所斷者不為入彼
能治地故於其涅槃不為障故於諸
菩薩是染汙者是所斷故是所斷者
正為入彼能治地故菩薩所求一切
種智如是無明能為障故入初地時
已得通達一切法界何故復立後後
差別為欲顯示諸住現行故立後後
諸地差別謂為安住如其所得法界
勝住品別現行非唯證得便生喜足
坦然而住
論曰復次何故初地說名極喜由此
軍初得能成辦自他義利勝功德故
何故二地說名離垢由極遠離犯戒
垢故何故三地說名發光由無退轉
等持等至所依止故大法光明所依
止故何故四地說名焰慧由諸菩提

分法焚滅一切障故何故五地名極
難勝由真諦智與世間智更互相違
合此難合令相應故何故六地說名
現前由緣起智為所依止能令般若
波羅蜜多現在前故何故七地說名
速行至功用行寂後邊故何故八地
說名不動由一切相有功用行不能
動故何故九地說名善慧由得寂勝
無尋智故何故十地說名法雲由得
總緣一切法智含藏一切陀羅尼門
三摩地門譬如大雲能覆如空廣大
障故又於法身能圓滿故
釋曰依聲轉因故作是說由此軍初
得能成辦自他義利勝功能故謂如
菩薩入現觀時得能成辦自他義利
軍勝功能生極歡喜非聲聞等入現
觀時唯得成辦自利功能生如是喜
故不說彼名極喜地若初地中不相
應者自後諸地亦不相應此為先故
由極遠離犯戒垢者謂此地中性戒
成故遠離一切毀戒穢垢由無退轉
等持等至所依止者謂此地中證希
有定能發智光照了諸法故名發光

攝大乘論卷第七

二十四

孝

得已不失名無退轉諸靜慮定說名等持諸無色定說名等至或等持者心一境相言等至者正受現前大法光明所依止者謂此地中與定相應無退轉故於諸大乘契經等法得智光明此地是彼所依因故名爲發光言焰慧者謂此地中有慧焰故名爲焰慧此即一切菩提分法皆名爲焰燒諸障故此菩提分多安住時令諸煩惱皆成灰燼極難勝者寂難可勝謂真諦智是無分別世間書印工論等智是有分別真俗諦智更互相連難可引發令其相應此能和合令不相違故極難勝言現前者寂勝般若到彼岸住現在前故謂此地中證緣起住緣起智力令無分別寂勝般若到彼岸住自在現前知一切法無染無淨言遠行者至功用行寂後邊故謂此地中諸功用行寂爲究竟一切法相雖不能動而於無相猶有功用言不動者謂一切相及一切行皆悉不能動彼心故第七地中雖一切相所不能動不現行故然不自在任運

攝大乘論卷第七

二十五

而轉有加行故第八地中任運而轉不作加行無功用故是名七八二地等別言善慧者謂得寂勝四無尋解無尋解智於諸智中寂爲殊勝智即是慧故名善慧四無尋者法義詞辯由法無尋自在知一切法句由義無尋自在通達一切義理由詞無尋自在分別一切言詞由辯無尋遍於十方隨其所宜自在辯說於此地中寂初證得先未曾得無尋解智故名善慧言法雲者由得惣緣一切法智惣緣一切契經等法不離真如此一切法共相境智譬如大雲陀羅尼門三摩地門猶如淨水智能蔽彼如雲含水有能生彼勝功能故又如大雲覆隱虛空如是惣緣一切法智覆隱如空廣大無邊或智二障言覆隱者瞋義斷義又如大雲澍清冷水充滿虛空如是惣緣一切法智出生無量殊勝功德充滿所證所依法身論曰得此諸地云何可見由四種相一得勝解謂得諸地深信解故二得正行謂得諸地相應十種正法行故

攝大乘論卷第七

二十六

三得通達謂於初地達法界時遍能通達一切地故四得成滿謂修諸地到究竟故釋曰依得諸地說如是言由四種相一得勝解謂得諸地深信解者於地教法決定印可真實如是二得正行謂得諸地相應十種正法行者得於教法十種法行謂於諸地相應教法書寫供養轉施聽聞披讀受持開示諷誦思惟修習三得通達謂於初地達法界時遍能通達一切地者若於初地正通達時速能通達後一切地此種類故如有頌言如竹破初節餘節速能破得初地真智諸地悉當成四得成滿謂修諸地到究竟者謂地地中果分成滿或寂後滿論曰修此諸地云何可見謂諸菩薩於地地中修奢摩他毗鉢舍那由五相修何等爲五謂集惣修無相修無功用修熾盛修無喜足修如是五修令諸菩薩成辦五果謂念念中銷融一切塵重依止離種種想得法苑樂

能正了知周遍無量无分限相大法
光明順清淨分無所分別无相現行
為令法身圓滿成辦能正攝受後後
勝因

釋曰於地地中者謂諸地非一故作
重言奢摩他者謂能對治諸散動定
毗鉢舍那者謂能對治諸顛倒慧於
地地中修此二種皆由五相數數修
習五相即是集惣修等集惣修者謂
集一切惣為一聚簡要修習餘骨瑣
等事境界觀亦集一切惣為一聚要
略修習為簡彼故說無相修於離眾
相真法界中遣事差別而修習故雖
無相修或有功用為顯此修不藉功
力任運而轉故次復說無功用修離
作功用任運轉故雖無功用任運而
修或勝或劣二種不定故復第四說
熾盛修言熾盛者即是增勝雖熾盛
修或少所得便生喜足謂且修此餘
何用為故寂後說無喜足修非但无
相及無功用熾盛而修何者為證寂
上佛果應勤修習銷融一切塵重依
止者阿賴耶識名廣重依止損壞彼

聚故名銷融如大良藥銷諸病塊離
種種想得法苑樂者離我離法佛等
相想苑謂於中可以遊翫法謂法界
法即是苑故名法苑於此喜悅名法
苑樂證此故名得法苑樂如王宮外
上妙苑園遊戲其中受勝喜樂法界
亦能正了知周遍無量无分限相
大法光明者謂正通達十方無邊无
分量相顯照行故名法光明如善誦
習文字光明順清淨分無所分別无
相現行者當來佛果名清淨分此能
引彼故名為順無所分別无相現行
如佛輪王鮮白蓋等為令法身圓滿
成辦能正攝受後後勝因者謂第十
地說名圓滿若在佛地說名成辦感
此之因寂為殊勝說名勝因前前諸
因所招集故說名後後如是五修隨
其數量得五種果

論曰由增勝故說十地中別修十種
波羅蜜多於前六地所修六種波羅
蜜多如先已說後四地中所修四者
一方便善巧波羅蜜多謂以前六波
羅蜜多所集善根共諸有情迴求無

上正等菩提故二願波羅蜜多謂發
種種微妙大願引攝當來波羅蜜多
殊勝眾緣故三力波羅蜜多謂由思
擇修習二力令前六種波羅蜜多無
間現行故四智波羅蜜多謂由前六
波羅蜜多成立妙智受用法樂成熟
有情故又此四種波羅蜜多應知般
若波羅蜜多無分別智後得智攝又
於一切地中非不修習一切波羅蜜
多如是法門是波羅蜜多藏之所攝
釋曰由增勝故說十地中別修十種
波羅蜜多者謂決定說修善別義為
不令耶一一地中具修十種波羅蜜
多是故不應但決定說此地修此波
羅蜜多由增勝言無此過失此中但
說增勝修義不遮修餘如契經說初
地布施波羅蜜多寂為增勝其餘一
切波羅蜜多非不修習隨力隨分乃
至廣說於前六地所修六種波羅蜜
多如先已說者謂極喜等前六地中
修布施等六到彼岸後四地中所修
四者謂速行等後四地中脩方便等
四到彼岸方便善巧者謂不捨生死

攝大乘論釋卷第七

三

孝字

而求涅槃是則說名方便善巧若以前六波羅蜜多所集善根共諸有情為欲饒益諸有情故不捨有情當知即是不捨生死若以此善迴求無上正等菩提為證無上佛菩提故當知即是希求涅槃謂發種種微妙大願引攝當來波羅蜜多殊勝眾緣者求未來世到彼岸緣亦為饒益諸有情故及為速證佛果涅槃作是願言若是處有到彼岸緣願我未來當生於彼如是等願無量无边故言種種謂由思擇修習二力者於此力中且說二種其餘諸力亦攝在中謂由前六波羅蜜多成立妙智受用法樂成熟有情者由施等六成立此智復由此智成立六種謂數相等種種品類是則名為受用法樂由此妙智能正了知此施此戒此忍進等如所聞法饒益一切有情之類是則名為饒益有情又此四種波羅蜜多乃至後得智攝者謂此所說方便等四是無分別後得智攝若立十種波羅蜜多第六般若唯是根本無分別智若立六種

攝大乘論釋卷第七

三

孝字

波羅蜜多第六般若無分別智及後得智二智所攝後得智中四到彼岸亦在第六般若攝故如是法門是波羅蜜多藏所攝者一切大乘教法皆名波羅蜜多藏如是十地法門是彼藏所攝由一一地皆是一切到彼岸藏之所攝故以此證知一切地中具修一切波羅蜜多論曰復次凡經幾時修行諸地可得圓滿有五補特伽羅經三無數大劫謂勝解行補特伽羅經初無數大劫修行圓滿清淨增上意樂行補特伽羅及有相行無相行補特伽羅於前六地及第七地經第二無數大劫修行圓滿即此無功用行補特伽羅從此已上至第十地經第三無數大劫修行圓滿此中有頌清淨增上力堅固心昇進名菩薩初修無數三大劫釋曰有五補特伽羅經三無數大劫者應知唯一補特伽羅位差別故建立五種謂後所說勝解行等勝解行者未證真如但依勝解勤修諸行此

攝大乘論釋卷第七

三

孝字

經第一無數大劫修行圓滿清淨增上意樂行者謂得清淨增上意樂勤修諸行此在六地名有相行在第七地名無相行如是二種補特伽羅經於第二無數大劫修行圓滿已上乃至第十地中即此轉名無功用行經於第三無數大劫修行圓滿第八地中無功用行猶未成滿第九第十地中此行方得成滿此唯一補特伽羅異位相應差別成五如預流等從無始來生死流轉齊何當言三無數劫初修行為答此問故說伽他清淨增上力者謂善根力名清淨力此即說有善根力者若大願力名增上力此意說有大願力者有善根力故能降伏所治有大願力故常值善知識堅固心昇進者雖遇惡友方便破壞終不棄捨大菩提心現世當來所修善法運運增長終無退減如是若時具善根力及大願力大菩提心堅固不退所修善法念念增進不生喜足順舊而已齊是名為初修三無數劫

攝大乘論釋增上戒學分第七

論曰如是已說因果修老別此中增上戒殊勝云何可見如菩薩地正受菩薩律儀中說復次應知略由四種殊勝故此殊勝一由老別殊勝二由共不共學處殊勝三由廣大殊勝四由甚深殊勝

釋曰依增上戒而學故名增上戒學如菩薩地正受菩薩律儀中說者謂如彼尸羅波羅蜜多品中廣說復次應知略由四種殊勝故此殊勝等如後廣釋

論曰老別殊勝者謂菩薩戒有三品別一律儀戒二攝善法戒三饒益有情戒此中律儀戒應知二戒建立義故攝善法戒應知修集一切佛法建立義故饒益有情戒應知成熟一切有情建立義故

釋曰老別殊勝謂諸菩薩具三種戒即律儀戒攝善法戒饒益有情戒聲聞乘等唯有一種律儀尸羅是故菩薩望彼殊勝律儀戒者謂正受遠離一切品類惡不善法攝善法戒者謂

正修集力無畏等一切佛法饒益有情戒者謂不顧自樂隨所堪能令入三乘捨生死苦證涅槃樂律儀戒應知二戒建立義故者是二戒因故謂若防守身語意者便能無倒修集一切清淨佛法亦能成熟一切有情令入三乘餘則不尔

論曰共不共學處殊勝者謂諸菩薩一切性罪不現行故與聲聞共相似遮罪有現行故與彼不共於此學處有聲聞犯菩薩不犯有菩薩犯聲聞不犯菩薩具有身語心戒聲聞唯有身語二戒是故菩薩心亦有犯非諸聲聞以要言之一切饒益有情無罪身語意業菩薩一切皆應現行皆應修學如是應知說名為共不共殊勝釋曰煞盜姦等貪等所生名為性罪斷生草等非貪等生說名遮罪菩薩於中觀有利益而無罪者一切應脩聲聞不尔又諸菩薩心亦有犯非諸聲聞謂唯內起欲恚害等諸惡尋思不為發起身語二業一切饒益有情無罪身語意業者謂能利益安樂有

情不發自他貪等煩惱如是一切菩薩應修

論曰廣大殊勝者復由四種廣大故一由種種無量學處廣大故二由攝受無量福德廣大故三由攝受一切有情利益安樂意樂廣大故四由建立無上正等菩提廣大故

釋曰種種無量學處廣大者謂諸菩薩所學尸羅種種品類無量老別所以廣大攝受無量福德資糧所以廣大攝受一切有情利益安樂意樂廣大者謂此尸羅攝諸有情此世他世出世間捨惡攝善若因若果饒益意樂所以廣大建立無上正等菩提廣大者謂此尸羅建大菩提所以廣大諸聲聞等無如是事是故殊勝論曰甚深殊勝者謂諸菩薩由是品類方便善巧行煞生等十種作業而無有罪生無量福速證無上正等菩提又諸菩薩現行變化身語兩業應知亦是甚深尸羅由此因緣或作國王示行種種惱有情事安立有情毗

攝大乘論卷第七

三六

孝字考

奈耶中又現種種諸本生事示行逼惱諸餘有情真實攝受諸餘有情先令他心深生淨信後轉成熟是名菩薩所學尸羅甚深殊勝

釋曰由是品類方便善巧者謂諸菩薩悲願相應後得妙智行煞生等十種作業而無者罪等者謂諸善法憎惡不善見諸邪性說名後三依止此故行煞等七而無有罪生無量福速證菩提或行前七不起後三大數言十或已伏除為試彼力故心暫起不能招苦故無有罪能助道故生無量福現行變化身語兩業者謂依化身發起兩業或依實身由化心發身語二業意業無形不可變化或雖現有貪瞋等事於化有情無大義利是故不說安立有情毗奈耶中者謂作國王制諸法律示行逼惱令住其中或一切善能滅眾惡或大涅槃滅除生死名毗奈耶又現種種諸本生事者謂諸菩薩諸本生事化心所現或久成佛復示現行諸本生事饒益有情令菩薩學故後說言是名菩薩所

學尸羅

攝大乘論卷第七

三七

孝字考

論曰由此略說四種殊勝應知菩薩尸羅律儀最為殊勝如是差別菩薩學處應知復有無量差別如毗奈耶瞿沙方廣契經中說

釋曰今於此中略說四種殊勝之相於毗奈耶瞿沙經中廣說復有無量殊勝此經即是菩薩藏攝故名方廣

攝大乘論釋卷第七

何開府天寧寺講義

天寧寺講義

高麗沙門智光

卷七

攝大乘論釋卷第七

校勘記

一 底本，金藏廣勝寺本。

一 三二四頁中四行首字「彼」，經、清作「釋彼」。

一 三二四頁下一九行首字「蜜」，諸本作「蜜多」。

一 三二五頁上六行第七字「知」，寶、磧、晉、南、經、清作「達」。

一 三二六頁上一二行第八字「數」，諸本作「雖」。

一 三二六頁下末行第七字「於」，寶、磧、晉、南、經、清作「若」。

一 三二七頁下一七行「勝解」，寶、磧、晉、南、經、清作「信解」。

一 三二八頁上六行第九字「誦」，麗作「說」。

一 三二八頁中二二行第七字「為」，寶、磧、晉、南、經、清無。

一 三二九頁上一六行「等力等」，寶、磧、經作「等力事」；磧、南、清作

「事力等」。

一 三二九頁上二一行首字「地」，諸本作「施」。

一 三三〇頁上一八行及三三五頁上一行「攝大乘論」，**經**、**清**無。

一 三三一頁上五行第一〇字「壞」，**資**、**磧**、**晉**、**南**、**清**、**麗**作「增」；**經**作「減」。

一 三三一頁上六行第一三字「增」，**麗**作「壞」。

一 三三一頁中一六行「現行」，**經**、**清**作「現前」。

一 三三一頁下一四行「能故」，**資**、**磧**、**晉**、**南**、**經**、**清**作「能故者」。

一 三三四頁下一〇行第九字「五」，**南**、**經**、**清**作「立」。

一 三三六頁上七行第六字「者」，諸本作「有」。

一 三三六頁上七行第一一字「諸」，**麗**無。



趙城縣廣勝寺

彌大乘論釋卷第八

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

增上心學分第八

論曰如是已說增上戒殊勝增上心殊勝云何可見略由六種差別應知一由所緣差別故二由種種差別故三由對治差別故四由堪能差別故五由引發差別故六由作業差別故釋曰如增上戒與聲聞異其增上心亦應有異故為此問六種差別略答此問如後別釋

論曰所緣差別者謂大乘法為所緣故釋曰大乘法者菩薩藏中所有甚深廣大教等聲聞等定非所能緣是故殊勝

論曰種種差別者謂大乘光明集福定王賢守健行等三摩地種種無量故釋曰菩薩所得諸三摩地差別無量此中略說為上首者等餘一切聲聞乘等尚不聞名何況能得論曰對治差別者謂一切法摠相緣

智以揅出楔道理遣阿賴耶識中一切障麤重故

釋曰無分別智所緣真如是一切法共相所顯故說此智名摠相緣定能發此能對治智亦名對治聖道微妙故如細楔所治種子其性麤重故如麤楔

論曰堪能差別者謂住靜慮樂隨其所欲而受生故

釋曰由此靜慮其性調順有所堪能隨欲饒益諸有情處不退靜慮而往受生聲聞乘中無如是事所以殊勝論曰引發差別者謂能引發一切世界無導神通故

釋曰由此定力引發種種一切世界無導神通

論曰作業差別者謂能震動熾然遍滿顯示轉變往來卷舒一切色像皆入身中所往同類或顯或隱所作自在伏他神通施辯念樂放大光明引發如是大神通故

釋曰由此定力引發種種神通所作顯謂顯現隱謂隱蔽所作自在謂變

魔王作佛身等伏他神通謂能瞋棄他神通力無辯才者施以辯才無念樂者施以念樂為呂他方速住菩薩放大光明引發如是大神通者引前所說種種神通如是等類聲聞等無是故殊勝

論曰又能引發攝諸難行十難行故十難行者一自誓難行誓受無上菩提願故二不退難行生死衆苦不能退故三不背難行一切有情雖行邪行而不棄故四現前難行怨有情所現作一切饒益事故五不染難行生在世間不為世法所染汙故六勝解難行於大乘中雖未能了然於一切廣大甚深生信解故七通達難行具能通達補特伽羅法無我故八隨覺難行於諸如來所說甚深秘密言詞能隨覺故九不離不染難行不捨生死而不染故十加行難行能修諸佛安住解脫一切障導窮生死際不作切用常起一切有情一切義利行故釋曰如說菩薩修諸難行一切難行十種所願自誓難行誓受無上菩提

願者不願自樂誓受饒益一切有情甚為難故不退難行生死衆苦不能退者久處生死風寒等苦所不能退甚為難故不背難行一切有情雖行邪行而不棄者於父母等行邪惡行或無所用戲求眼睛雙足踐踏不觀其過而作饒益甚為難故現前難行怨有情所現作一切饒益事者雖有重怨而現饒益甚為難故不染難行生在世間不為世法所染汙者常處世間利等八法所不能染甚為難故勝解難行等者於微妙義殊勝神力雖未能了而深信解甚為難故通達難行等者通達現觀等覺一義能具通達遍計所執補特伽羅一切法性皆無所有甚為難故隨覺難行等者於佛所說秘密言詞捨隨聞義覺不聞義甚為難故不離不染難行等者不捨生死不染彼過甚為難故加行難行等者已斷已脫一切煩惱及所知障而恒現前起作一切利有情事盡未來際常無休息欣修此行甚為難故

論曰復次隨覺難行中於佛何等秘密言詞彼諸菩薩能隨覺了謂如經言釋曰第八難行其義未了故須重釋論曰六何菩薩能行惠施若諸菩薩無少所施然於十方無量世界廣行惠施云何菩薩樂行惠施若諸菩薩於一切施都無欲樂云何菩薩於惠施中深生信解若諸菩薩不信如來而行布施云何菩薩於施策勵若諸菩薩於惠施中不自策勵云何菩薩於施耽樂若諸菩薩無有暫時少有所施云何菩薩其施廣大若諸菩薩於惠施中離娑洛想云何菩薩其施清淨若諸菩薩殞波陀慳云何菩薩其施究竟若諸菩薩不住究竟云何菩薩其施自在若諸菩薩於惠施中不自在轉云何菩薩其施無盡若諸菩薩不住無盡如於布施於戒為初於慧為後隨其所應當知亦亦釋曰若諸菩薩無少所施等者謂諸菩薩一切有情攝為已體通達自他平等性故彼行施時即菩薩施故無少施名能行施又以一切所有財物

楞嚴經卷八 六 孝字号

施於一切是故說名無少所施又所施物施者受者皆不可得三輪清淨是故說名無少所施若諸菩薩於一切施都無欲樂者此既遮言是不樂義於求求施當施我施先施我施此等一切皆無欲樂唯樂攀緣安住涅槃而行惠施若諸菩薩不信如來而行布施者謂證法性自了自信而行惠施非唯信他若諸菩薩於惠施中不自策勵者謂能住運常行施故不須自策而能策他勸令施故若諸菩薩無有暫時少有所施者是一切時一切施義若諸菩薩於惠施中離婆洛想者此安洛言顯目堅實密詮流散今取密義離流散想即三摩地是心住定而行施義若諸菩薩羶波陀慳者羶波陀言顯目生起密詮拔足今取密義拔除慳足而行惠施若諸菩薩不住究竟者不同一向趣寂聲聞安住究竟無餘羶波陀若諸菩薩於惠施中不自在轉者謂令慳等施所治障不自在轉若諸菩薩不住無盡者謂得圓滿無盡增上究竟佛果而

楞嚴經卷八 七

不安住何者起化為饒益他常行惠施如於布施於戒乃至當知亦尔者類通餘五謂如經言云何菩薩能具尸羅若諸菩薩不護少戒謂見自他平等性故他護淨戒即是自己具足尸羅

論曰云何能終生若斷眾生生死流轉云何不與取若諸有情無有與者自然攝取云何欲邪行若於諸欲了知是邪而修正行云何能妄語若於妄中能說為妄云何具戒尼若能常居寂勝空住云何波魯師若善安住所知彼岸云何綺間語若正說法品類差別云何能貪欲若有數數欲自證得無上靜慮云何能瞋恚若於其心能正憎害一切煩惱云何能邪見若一切處通行邪性皆如實見釋曰如經中說苾芻我是能終等者此中顯彼所說意趣若斷眾生生死流轉者斷是然義與問相應無有與者自然攝取者是無他求自攝益義若於諸欲了知是邪而修正行者謂如實知若境界欲若分別欲唯是邪

亂如有頌言

佛說貪恚癡皆從分別起淨不淨顛倒此亦為緣生淨不淨顛倒為緣而有者彼自性皆無故欲非真實

若於妄中能說為妄者說妄為妄故名妄語如有頌言

一切虛妄法世尊如實說於虛妄法中諸行寂虛妄

若能常居寂勝空住者依世訓釋文詞道理答上所問具戒尼言此具戒尼顯目離間語密詮常勝空具表勝義戒表空義尼表常義今取密義問答相應顯則不介波魯師等訓釋文詞道理亦介此波魯師顯目麤惡語密詮住彼岸今取密義是故說言若善安所知彼岸所知彼岸是一切智佛於其中能善安住名波魯師若正說法品類差別者釋綺間語其義易了若有數數欲自證得無上靜慮者如上訓釋文詞道理諸佛身中所有靜慮說為無上若於其心能正憎害一切煩惱者已滅已斷是憎害義若一切處通行邪性皆如實見者謂見

一切虛妄分別邪亂為性

論曰甚深佛法者云何名為甚深佛法此中應釋謂常住法是諸佛法以其法身是常住故又斷滅法是諸佛法以一切障永斷滅故又生起法是諸佛法以變化身現生起故又有所得法是諸佛法八万四千諸有情行及彼對治皆可得故又有貪法是諸佛法自誓攝受者貪有情為已體故又有瞋法是諸佛法又有癡法是諸佛法又異生法是諸佛法應知亦介又無染法是諸佛法成滿真如一切障垢不能染故又無汚法是諸佛法生在世間諸世間法不能汚故是故說名甚深佛法

釋曰甚深佛法契經所說其義云何謂餘經說若常住法是諸佛法廣說乃至又無汙法是諸佛法此中密意今當顯示以其法身是常住者法身即是轉依為相離一切障常住真如無變易故或無垢穢無有罣碍無上妙智如無色界而非異熟是無漏故此亦常住法身所攝無差別故非業

煩惱所能為故八万四千諸有情行及彼對治皆可得者八万四千法蘊能治有貪有瞋有癡等分有情行故四種各有二万一千又無染法是諸佛法者善淨真如一切障垢不能染故餘義易了不須重釋佛說如是秘密言詞復有何果謂令說者易可安立揔括義故易為他說即此因故能令聞者易可受持資糧易滿受持教故易達法性資糧滿故得佛證淨得大我故法僧亦介並取勝故由此證得現法樂住覺知彼故於智者前論義決擇入聰敏數為斯十利說秘密言聲聞乘中亦說煞字於父母等密意言詞十利亦介

論曰又能引發修到彼岸成熟有情淨佛國土諸佛法故應知亦是菩薩等持作業差別

釋曰菩薩所得諸三摩地復有四種作業差別謂依此定能修一切波羅蜜多成熟一切諸有情類發神通等方便引令入正法故能淨佛土隨欲能成金等寶故能正修集力無畏等

一切佛法非離如是所說等持能辦修集到彼岸等四種作業如聲聞等攝大乘論釋增上慧學分第九論曰如是已說增上心殊勝增上慧殊勝云何可見謂無分別智若自性若所依若因緣若所緣若行相若住持若助伴若異熟若等流若出離若至究竟若加行無分別後得勝利若老別若無分別後得譬喻若無功用作事若甚深應知無分別智名增上慧殊勝

釋曰心既在定能如實知故等持無間說增上慧學為不介耶攝取其明即名為學慧之與學應無有異若如是者依同處釋謂增上慧即是其學若介此中應無依義謂依餘慧而起於學是故說名增上慧學如前二學依戒而學依定而學非於此中依慧而學慧即學故應如是說其加行慧依根本學其根本慧依後得學其後得慧依二無間而起修學何等名為增上慧學謂無分別智今於此中寧初自性取後甚深廣釋此智

經心論釋卷八

十三

孝字号

論曰此中無分別智離五種相以為自性一離無作意故二離過有尋有伺地故三離想受滅寂靜故四離色自性故五離於真義異計度故離此五相應知是名無分別智

釋曰依智自性說離五相由遮詮門說智體相以表詮門不可說故遣分別門無分別智其相可了若異此智應有分別何等分別謂後廣說無作意等若無作意是無分別智熟眠醉等無所作意應成無分別智然不應許由離功用應得無顛倒故若過尋伺地是無分別智第二靜慮已上諸地一切異生及聲聞等應成無分別智然彼無有無分別智若想受滅是無分別智此智體相難可成立無想等中離心無有諸心法故由意識滅說彼無心如前已說若如其色是無分別智應不得成無分別智譬如大種所造色故若於真義異相計度是無分別智此智不成無分別性以於真義異相計度言此是真是無分別有分別故

經心論釋卷八

十三

孝字号

論曰於此所說無分別智成立相中後說多頌

釋曰依前所說無分別智略成立相廣說多頌次第別顯為顯自性故說初頌

論曰

諸菩薩自性遠離五種相是無分別智不異計於真

釋曰於此頌中由前三句遮五種相方便顯示無分別智由第四句正說自性不異計於真者謂於真義不異計度以為自性自性自體義無差別如說環釧金為自體次後一頌說智所依

論曰

諸菩薩所依非心而是心是無分別智非思義種類

釋曰智是心法故應依心依止於心而無分別不應道理心聲即是思量相故若依非心譬如衆色不應成智為解如是雙結過失故說半頌非思義種類者謂無分別智所依非心非思義故亦非非心為所依止心種類

經心論釋卷八

十四

孝字号

故以心為因數習勢力引得此位名心種類此即顯示智所依心出過一切思量分別次有一頌顯智因緣

論曰

諸菩薩因緣有言聞熏習是無分別智及如理作意

釋曰因緣與能作因緣義一有言聞熏習者謂有於他大乘言音故名有言聞謂聽聞即彼非餘由此所引功能差別說名熏習及如理作意者謂此為因所生意言如理作意順理清淨故名如理智必有境故次一頌說智所緣

論曰

諸菩薩所緣不可言法性是無分別智無我性真如

釋曰不可言法性者謂可言法無自性性是離可言遍計所執自性性義無我性真如者為成此義今其明了即是一切補特伽羅諸法無性所顯真如解脫增益損減二邊無分別智所緣境界有所緣法定有行相故次一頌顯智行相

論曰

諸菩薩行相復於所緣中是無分別智彼所知無相

釋曰於所緣中相似而行故名行相無分別智於真如境相似而行彼所知無相者謂說此說於真如境所作行相此意說言無分別智緣真如境離一切相作意行相以為行相次說二頌於上所緣及智行相釋通疑難論曰

相應自性義所分別非餘字展轉相應是謂相應義非離彼能詮智於所詮轉非詮不同故一切不可言

釋曰若實無有所分別義何所分別故說是言相應自性義所分別非餘等謂諸文字展轉相應宣唱不絕遍計心等緣此假立成遍計義為所分別無別實義為所分別故言非餘若無文字相續宣唱分別無故云何諸法皆不可言為顯此理故說是言非離彼能詮智於所詮轉等若實有義可言說者離能詮名於彼應有似言智起非未解了能詮名言於所詮義

攝大乘論卷八

十六

論曰

有此智起故不可言或謂外義雖定實有要待能詮所詮智起為遮此故說如是言非詮不同故謂相異故非實能詮以能詮名與所詮義別相取故其相各異云何得成定實詮表一切不可言者由此道理所有一切能詮所詮皆不可言無分別智何所任持論曰

諸菩薩任持是無分別智後所得諸行為進趣增長

釋曰後所得諸行者謂無分別後得智中所得種種菩薩諸行此行皆以智為所依為進趣增長者謂為增長菩薩諸行此說任持有要所用無顛倒故能持諸行無分別智誰為助伴若唯有一應無所能

論曰

諸菩薩助伴說為二種道是無分別智五到彼岸性

釋曰二種道者一資糧道二依止道五到彼岸以為自性此中前四波羅蜜多是資糧道第五靜慮波羅蜜多是依止道若在定心前說四種波羅

攝大乘論卷八

十七

論曰

密多諸善資助便能生長無分別智此智名慧波羅蜜多乃至未得佛果已來無分別智當於何處感異熟果論曰

諸菩薩異熟於佛二會中是無分別智由加行證得

釋曰二會中者謂於諸禪變化受用二身會中由加行證得者謂顯能感異熟果義此非異熟因能對治彼故即增上果假名異熟由此資熏餘有漏業令感異熟故立此名若修加行無分別時生在諸佛所現變化身眾會中若時證得無分別智便生諸佛所現受用身眾會中無分別智誰為等流論曰

諸菩薩等流於後後生中是無分別智自體轉增勝

釋曰前前生中無分別智後後生處展轉增勝是等流果無分別智出離云何論曰

諸菩薩出離得成辦相應是無分別智應知於十地

攝大乘論卷八

六

孝字

釋曰初極喜地入見道時見一切地無分別理初得出離後修道中方得諸地成辦相應無分別智誰為究竟論曰

諸菩薩究竟得清淨三身是無分別智得最上自在

釋曰清淨三身者謂初地中雖得三身而未清淨至第十地乃得清淨方名究竟故說今時得淨三身得最上自在者謂於今時無分別智非但獲得清淨三身亦得最上十種自在故名究竟無分別智如何從何由何無染論曰

如虛空無染是無分別智種種極重惡由唯信勝解

釋曰初問如何得無染者答如虛空無染次問從何得無染者答種種極重惡後問由何得無染者答曰唯信勝解謂唯由信由慧勝解以為因故而得無染

論曰如虛空無染是無分別智解脫一切障得成辦相應

攝大乘論卷八

七

孝字

釋曰解脫一切障者解脫煩惱及所知障得成辦相應者謂在初地與得相應乃至佛地成辦相應

論曰如虛空無染是無分別智常行於世間非世法所染

釋曰常行於世間非世法所染者此顯遍在一切生處利等世間八法不染如紅蓮華出世間攝如三頌顯示三智所得勝利加行根本後得三種無分別智有何差別

論曰如癡求受義如癡正受義如非癡受義三智譬如是如愚求受義如愚正受義如非愚受義三智譬如是如五求受義如五正受義如未解於論求論受法義次第譬三智應知加行等

釋曰為顯三智行相差別說如是喻如癡求受義者譬如癡人求受境界而未能受亦不能說如是加行無分別智求證真如而未能證寂無言說當知亦亦如癡正受義者譬如癡人

攝大乘論卷八

八

孝字

正受境界無所言說如是根本無分別智正證真如離諸戲論當知亦亦如非癡受義者如不癡人受諸境界亦起言說如是後得無分別智還照真如現證境界能起言教當知亦亦由此道理釋如愚頌如五求受義者譬如五識求受境界雖有所求而無分別如是加行無分別智當知亦亦如五正受義者譬如五識正受境界離諸分別如是根本無分別智當知亦亦如未解於論求論受法義當知亦亦如未解於論求論受法義者如未解論求誦於論而未能誦如是加行無分別智當知亦亦如溫習論領受文字如是根本無分別智當知亦亦如已聽習通達法義如是後得無分別智當知亦亦如如是等衆多譬喻如數次第喻加行等三智差別次顯根本後得二智譬喻差別

論曰如人正閉目是無分別智即彼復開目後得智亦亦應知如虛空是無分別智

於中現色像後得智亦尔

釋曰由此二頌顯示根本後得老別
閉目開目虛空色像俱顯二智是無
分別是有分別是其平等是不平等
其加行智未有所證故略不說又加
行智是本智因其後得智是本智果
是故且辨無分別智成所作事無分
別智修成佛果既無分別云何能作
利有情事

論曰

如末尼天樂無思成自事種種佛事成
常離思亦尔

釋曰今此頌中引彼末尼天樂兩喻
成立所得無分別智雖無分別不作
功用成種種事如如意珠及以天樂
雖無是念我當放光我當出聲並無
思故然由生彼有情福業意樂勢力
不待擊奏放種種光出種種聲諸佛
菩薩無分別智當知亦尔雖離分別
不作功用而能隨彼所化有情福力
意樂現作種種利樂事轉次當顯示
無分別智所有其深無分別智境界
云何為緣分別依他起性為緣餘境

自體亦尔為智非智若尔何失若緣
分別依他起性云何得成無分別智
若緣餘境餘境定無當何所緣若是
其智應有所知若是非智云何得名
無分別智為難如是一切過失故說

頌言

論曰

非於此非餘非智而是智與境無有異
智成無分別

釋曰無分別智不緣分別依他起性
無分別故非緣分別成無分別亦不
緣餘以為境界以即緣此分別法性
為境界故法與法性若一若異俱不
可說是故此智不可定說緣分別境
非分別境自體亦尔不可說言決定
是智如加行智及後得智分別無故
亦不可說決定非智以加行智為先
因故與境無有異智成無分別者不
可分別此是能知此是所知能取所
取分別無故此智與境無差別相譬
如虛空與虛空中所有光明是故此
智成無分別餘契經中說一切法性
無分別今當解釋

論曰

應知一切法本性無分別所分別無故
無分別智無

釋曰所分別無故者由所分別遍計
所執義永無故餘契經中說一切法
性無分別若一切法本來自性無分
別者何不一切有情之類從本已來
不作功用自然解脫無分別智彼無
有故由彼有情於一切法無分別性
現證真智本來未生諸菩薩等於一
切法無分別性種性為因證智已生
由此道理諸菩薩等能得解脫非餘
有情次當顯示加行智等各有三種
五種老別

論曰此中加行無分別智有三種謂
因緣引發數習生老別故

釋曰此加行智生起老別由三種力
一因緣力二引發力三數習力因緣
力者謂種性力或有種性會遇強緣
速起加行如是加行種性為因而得
生起言種性者謂無始來六處殊勝
能得佛果法尔功能引發力者謂前
生中已習為因發起加行數習力者

攝大乘論卷八

二十四

謂現在生數數修習由士用力發起
加行

論曰根本無分別智亦有三種謂喜
足無顛倒無戲論無分別老別故

擇曰喜足無分別者謂於下劣義而
生喜足於後勝進不怖求故名無分
別如得世間聞思兩智於少分義或
已信解或已決了便生喜足或如已
得世間修慧證第一有度煩惱息於
中執為究竟解脫便生喜足如是等
類皆名喜足無分別智無顛倒無分
別者謂聖弟子等彼由修慧於苦等
諦起無常等四無倒行不起常等顛
倒分別名無顛倒無分別智無戲論
無分別者謂諸菩薩於無常等亦不
分別乃至菩提亦離戲論由一切法
無分別理出過一切名言道故超度
一切世智境故由戲論名是世俗聲
世俗智攝遠離此故名無戲論無分
別智

論曰後得無分別智有五種謂通達
隨念安立和合如意思擇差別故
釋曰此後得智所作別故有其五種

攝大乘論卷八

二十五

孝字号

謂通達等思擇之聲一一皆有通達
思擇者於真決定於真現觀故名通
達由後得智思擇如是所得通達謂
即於中自內審察此事如是是故說名
通達思擇隨念思擇者謂於後時隨
念通達念言我曾通達是事是故說
名隨念思擇安立思擇者謂從此出
如所通達為他宣說是故說名安立
思擇和合思擇者謂惣相觀緣一切
法由此觀故進趣轉依或轉依已重
起此觀是故說名和合思擇如意思
擇者謂智現前隨所思惟一切如意
如今地等變成金等是故說名如意
思擇此思擇聲意說其智前說一切
法本性無分別所分別無故云何得
知所分別義實無所有為欲成立彼
無所有故說多頌

論曰

鬼傍生人天各隨其所應等事心異故
許義非真實於過去事等夢像二影中
雖所緣非實而境相成就若義義性成
無無分別智此若無佛果證得不應理
得自在菩薩由勝解力故如欲地等成

攝大乘論卷八

二十六

孝字号

得定者亦亦成就簡擇者有智得定者
思惟一切法如義皆顯現無分別智行
諸義皆不現當知無有義由此亦無識
釋曰鬼傍生人天等者謂於人等見
有水處餓鬼見是陸地高原於人所
見有真穢處傍生見為淨妙飲食於
人所見不淨物中餓鬼畜生見為清
淨於人所見淨妙飲食諸天見為臭
穢不淨非相違事同一處有故知遍
計所執義无若無有義云何無境識
得現行何故詰問汝經部師過去未
來境界非有云何於中得有智轉又
於夢中夢像實無云何智起非隘室
中偃卧一處容有夢智所緣真實山
河像等又未曾經自斷其首云何夢
見非不得通憶宿住事又於鏡等三
摩地中所行二影非真實有云何了
然當心顯現故知自緣心之影像而
境相成就者惣結過去未來等境雖
非實有而於自心境相成就若義義
性成無無分別智者若諸境義義性
成實無分別智應不得成分別有故
此若無佛果證得不應理者此無分

別智體若無證得佛果不應道理是則應成宮本過失是故應知所分別義定非成實又此境義定非實有何以故得自在菩薩者謂諸菩薩得大自在由勝解力故者由意解力如欲地等成者謂變地等今成金等得定者亦亦者謂除菩薩餘聲聞等得靜慮者成就簡擇者謂慧成滿者言有智者謂與成滿正智相應是故菩薩名有智者得定者者得三摩地思惟一切法者謂正思惟一切契經應頌等法如義皆顯現者謂以種種無我等行如如思惟契經等法如是如是其義顯現是故應知即此如理作意之心似其所取能取相現一切外義都無所有无分別智行諸義皆不現者此中應續前說許義非真實言由諸菩薩無分別智現起行時一切境義皆不顯現是故應知所有境義皆非實有當知無有義由此亦无識者結勸應知無有境義由此能識亦无所有非無所識而有能識應正道理前於廣釋所知相中已具辨相如是

道理

論曰般若波羅蜜多與無分別智无有差別如說菩薩安住般若波羅蜜多非處相應能於所餘波羅蜜多修習圓滿云何名為非處相應修習圓滿謂由遠離五種處故一遠離外道我執處故二遠離未見真如菩薩分別處故三遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯斷煩惱障生喜足處故五遠離不願有情利益安樂住無餘依涅槃界處故

處相應遠離未見真如菩薩分別處者謂未見真諸菩薩眾於其般若波羅蜜多無分別智起諸分別此是般若波羅蜜多非處相應如是處所是故說名非處相應如有頌曰
若有有所見 汝為彼縛 若無有所見 便得解脫
遠離生死涅槃二邊處者謂如世間住生死邊有我執故如聖弟子住涅槃邊煩惱斷故菩薩不尔是故說名遠離二邊非處相應遠離唯斷煩惱障生喜足處者謂聲聞等計修習力斷煩惱障即為一切所作已辦菩薩遠離如是處所以能障導利益安樂諸有情故如有頌言
非往諸惡趣 極障大菩提如住於聲聞 及以獨覺地
菩薩遠離如是處所是故說名非處相應遠離不願有情利益安樂住無餘依涅槃界處者如聲聞等不願有情利益安樂住無餘依涅槃界中如火燒薪畢竟寂滅菩薩遠離如是處所般若大悲皆具足故能正安住無

攝大無論卷八

三

孝

住涅槃由捨此處是故說名非處相應
論曰聲聞等智與菩薩智有何差別
由五種相應知差別一由無分別老
別謂於蘊等法無分別故二由非少
分差別謂於通達真如入一切種所
知境界普為度脫一切有情非少分
故三由無住差別謂無住涅槃為所
住故四由畢竟差別謂無餘依涅槃
界中無斷盡故五由无上差別謂於
此上無有餘乘勝過此故此中有頌
諸大悲為體由五相勝智世出世滿中
說此寂高遠

攝大無論卷八

三

孝

所知境界無倒智生乃名修習所作
已辦三所度有情非少分差別謂聲
聞等唯求自利盡無生智正勤修行
是諸菩薩普為濟度一切有情求大
菩提於此三種非少分別聲聞菩薩
智有差別無住差別者謂聲聞等唯
住涅槃是諸菩薩具足悲慧增上力
故無住涅槃以為住處畢竟差別者
顯聲聞等與諸菩薩於涅槃中有大
差別謂聲聞等住無餘依涅槃界中
身智永盡如燈焰滅是諸菩薩得成
佛時所證法身窮生死際無有斷盡
如無色界相續不壞由此差別智有
差別無上差別者謂聲聞乘上有獨
覺獨覺乘上復有大乘其菩薩乘即
是佛乘更無有上由此五相應知聲
聞與諸菩薩智有差別復以伽陀攝
如是義言五相者即前所說五相老
別世出世滿中者靜慮無色名世間
滿聲聞乘等所得涅槃名出世滿此
皆勝彼故說高遠

論曰若諸菩薩成就如是增上尸羅
增上質多增上般若功德圓滿於諸

攝大無論卷八

三

孝

財位得大自在何故現見有諸有情
匱乏財位見彼有情於諸財位有重
業障故見彼有情若施財位障生善
法故見彼有情若乏財位厭離現前
故見彼有情若施財位即為積集不
善法因故見彼有情若施財位即便
作餘無量有情損惱因故是故現見
有諸有情匱乏財位此中有頌
見業障現前積集損惱故現有諸有情
不感菩薩施

釋曰今當顯說由是因緣菩薩雖有
財位自在而不施他見彼有情於諸
財位有重業障故者謂諸菩薩見彼
有情於其財位有重業障故不施與
勿令惠施空無有果設復施彼亦不
能受何用施為如有頌言
如母乳嬰兒一經月無倦嬰兒喉若閉
乳母欲何為

見彼有情若施財位障生善法故者
謂諸菩薩見彼有情雖於財位無量
業障而彼若得財位圓滿便多放逸
不起善法作是思惟寧彼現法少時
貧賤勿彼來生多時貧賤故不施彼

所有財位見彼有情若乏財位厭離
現前故者謂諸菩薩見彼有情若乏
財位厭生死心便現在前求欲出離
若得富貴即生憍逸故不施彼所有
財位作是思惟寧彼貧賤厭離生死
心常現前勿彼富貴受樂放逸不厭
生死不起善法見彼有情若施財位
即為積集不善法因故者謂諸菩薩
見彼有情若當施彼滿足財位即便
放逸積集種種惡不善業故不施彼
所有財位如有頌言

寧使貧乏於財位 速離惡趣諸惡行
勿彼富貴亂諸根 令感當來眾苦累
見彼有情若施財位即便作餘無量
有情損惱因故者謂諸菩薩見彼有
情若得富貴即便損惱無量有情故
不施彼所有財位作是念言寧彼一
身受貧窮苦勿令損惱餘多有情復
以伽他攝如是義故說見業障現前
等其文易了無煩重釋

攝大乘論釋卷第八

攝大乘論釋卷第八

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 三三八頁中四行首字「增」，經、清作「釋增」。
- 一 三三八頁下二〇行第九字「樂」，磧、晉、南作「變」。
- 一 三三九頁上二一行首字「切」，諸本作「功」。
- 一 三四〇頁上三行第四字「名」，資、磧、晉、南、經、清作「言」。
- 一 三四〇頁上一〇行第八字及次頁下六行末字「住」，諸本作「任」。
- 一 三四〇頁中一一行第九字、下一〇行第八字、第一三字及一一行第一二字「具」，資、磧、晉、南作「貝」。
- 一 三四〇頁下一六行第二字「安」，諸本作「安住」。
- 一 三四一頁上九行第七字「者」，諸本作「有」。
- 一 三四一頁下三行「攝大乘論」，經、

清無。

- 一 三四二頁中二行首字「後」，麗作「復」。
- 一 三四三頁上六行「此說」，諸本作「此智」。
- 一 三四三頁中一五行「誰為」，資、磧、晉、南、經、清作「為誰」。
- 一 三四四頁中八行第三字「在」，諸本作「生」。
- 一 三四六頁上一七行第一三字「超」，資、磧、晉、南、經、清作「越」。
- 一 三四六頁下七行「畜生」，資、磧、晉、南、經、清作「傍生」。
- 一 三四七頁上八行第七字「者」，麗作「者者」。
- 一 三四七頁中二二行第一三字「般」，麗作「波」。
- 一 三四七頁中末行「名說言」，諸本作「說名」。
- 一 三四八頁中五行「分別」，資、磧、晉、南、經、清作「分中」。
- 一 三四八頁下四行「見彼」，資、磧、

晉、南、經、清作「彼見」。

一三四八頁下二〇行末字「量」，諸本作「重」。

一三四九頁上九行第六字「當」，晉、南作「富」。

一三四九頁上一八行第四字「窮」，諸本作「賤」。



攝大乘論釋卷第九

孝

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

果斷分第十

論曰如是已說增上慧殊勝彼果斷殊勝云何可見斷謂菩薩無住涅槃以捨雜染不捨生死二所依止轉依為相此中生死謂依他起性雜染分涅槃謂依他起性清淨分二所依止謂通二分依他起性轉依謂即依他起性對治起時轉捨雜染分轉得清淨分

釋曰無分別智能治既生一切所治決定應斷故彼無間說斷殊勝無住涅槃者不同世間聲聞獨覺安住生死或涅槃故以捨雜染不捨生死者害彼勢力如彼呪地雖不棄捨而無染故二所依止轉依為相者或依主釋或持業釋住此轉依如無色界若依自利與殊勝慧共相應故不容煩惱若依利他由與大悲共相應故現處生死而不棄捨此中何者生死涅槃

攝大乘論釋卷第九 第二 孝

勝依止轉依皆應顯說生死謂依他起性雜染分者謂心心法煩惱迷亂生死過失相續不絕遍計所執分涅槃謂依他起性清淨分者謂畢竟轉遍計所執圓成實分二所依止謂通二分依他起性者謂二所依依他起性轉依謂即依他起性者謂心心法依他起性是諸雜染轉滅所依又是一切佛法所依如有說言此是一切佛法諸地波羅蜜多果所依等云何轉依何者轉依謂即於此依他起性對治起時者無分別智起時轉捨雜染分者轉滅一切所取能取諸迷亂分轉得清淨分者捨彼所取能取性故轉得遠離所取能取自內所證絕諸戲論寂清淨分

論曰又此轉依略有六種一損力益能轉謂由勝解力聞熏習住故及由有著耻令諸煩惱少分現行不現行故二通達轉謂諸菩薩已入大地於真實非真實顯現不顯現現前住故乃至六地三修習轉謂猶有障一切相不顯現真實顯現故乃至十地四

攝大乘論卷第九

四

孝子等

果圓滿轉謂永無障一切相不顯現
寂清淨真實顯現於一切相得自在
故五下劣轉謂聲聞等唯能通達補
特伽羅空無我性一向背生死一向
捨生死故六廣大轉謂諸菩薩兼通
達法空無我性即於生死見為寂靜
雖斷雜染而不捨故若諸菩薩住下
劣轉有何過失不顧一切有情利益
安樂事故違越一切菩薩法故與下
劣乘同解脫故是為過失若諸菩薩
住廣大轉有何功德生死法中以自
轉依為所依止得自在故於一切趣
示現一切有情之身於寂勝生及三
乘中種種調伏方便善巧安立所化
諸有情故是為功德
釋曰損力益能轉等者謂由勝解力
及聞熏習力損滅依附異熟識中煩
惱熏習增益所習淨法功能又由勝
解聞熏習住有著耻故令諸煩惱少
分現行或不現行通達轉等者謂已
證入菩薩大地於真非真或現不現
無分別智有間无間而現行故或時
真現謂入觀時或非真現謂出觀時

攝大乘論卷第九

第四

孝子等

非真與真於此二時如其次第說名
不現此現不現乃至六地修習轉等
者由所知障說名有障此轉依位乃
至十地諸相不現唯真顯現果圓滿
轉等者由一切障說名無障以一切
障永無有故得一切相皆不顯現得
寂清淨真實顯現依此轉依於一切
相得大自在以於諸相得自在故隨
其所樂利樂有情下劣轉等其言易
了無煩重釋廣大轉等者謂於雜染
斷而不捨於生死中達無我故斷諸
雜染即於其中見寂靜故而不棄捨
住下劣轉有何過失等其文易解住
廣大轉有何功德等者於一切法得
自在故於一切趣示顯一切同分之
身種種調伏方便善巧安立所化有
感有情置寂勝生及三乘中置勝生
者謂諸世間安樂生處應知此是說
法功德
論曰此中有多頌
諸凡夫覆真一向顯虛妄諸菩薩捨妄
一向顯真實應知顯不顯真義非真義
轉依即解說隨欲自在行於生死涅槃

攝大乘論卷第九

第五

孝子等

若起平等智今時由此證生死即涅槃
由是於生死非捨非不捨亦即於涅槃
非得非不得
釋曰為顯轉依復說多頌諸凡夫覆
真等者謂如凡夫無明未斷真義不
顯故說名覆無明力故一切虛妄皆
悉顯現菩薩不尔無明斷故通達虛
妄皆無所有故名捨妄唯有真義一
向顯現由此道理應如顯不顯真義
非真義者謂圓成實真義顯現遍計
所執非真實義皆不顯現言轉依者
謂非真義皆不顯現所有真義皆悉
顯現故名轉依即解脫有謂即轉依
名為解脫隨欲自在行者謂此轉依
解脫自在於諸世間得隨欲行由隨
所欲所作自在故名解脫非如斬首
捨離身命名為解脫於生死涅槃若
起平等智等者謂遍計所執自性名
為生死此即無性无性即空空即涅
槃圓成實性由是於生死非捨非不
捨等者謂即生死是涅槃故說名非
捨無復生死名想轉故名非不捨非
離生死別得涅槃故名非得即於此

中證涅槃故名非不得

攝大乘論釋彼果智分第十一

論曰如是已說彼果斷殊勝彼果智殊勝云何可見謂由三種佛身應知彼果智殊勝一由自性身二由受用身三由變化身此中自性身者謂諸如來法身一切法自在轉所依止故受用身者謂依法身種種諸佛衆會所顯清淨佛土大乘法樂為所受故變化身者亦依法身從觀史多天宮現沒受生受欲踰城出家往外道所修諸苦行證大菩提轉大法輪入涅槃故

釋曰由斷所斷獲得無垢无罣智故斷殊勝無間次說果智殊勝自性身中非假所立故名自性是所依止故名為身法性即身故名法身或是諸法所依止處故名法身言一切法自在轉所依止者謂於一切法得自在轉亦所依止故名一切法自在轉所依止或依持業釋受用身中依法身者由有彼故而得有此種種諸佛衆會所顯者謂有佛土諸大菩薩衆

所雲集由此了知故名所顯即是西方極樂土等清淨佛土大乘法樂為所受故者謂於清淨佛國土中受用種種大乘法樂領解義故或於清淨佛國土中受用種種金銀等寶諸佛菩薩展轉受用妙色身等及受經等種種法義安立自相及共相故何者所依復是誰依謂前無垢无罣智由此妙智增上力故能令安住不可思議解脫已入大地諸大菩薩清淨佛土大乘法樂相現智生變化身中依法身者如前已說謂由果智殊勝力故從觀史多天宮現沒乃至涅槃此即能令餘相續中與人同分識相生起

論曰此中說一盟控南頌

相證得自在依止及攝持老別德甚深念業明諸佛

釋曰略標揔義名盟控南相證得等

是所標義

論曰諸佛法身以何為相應知法身略有五相

釋曰初揔標相復有五種下轉依等

別釋五相

論曰一轉依為相謂轉滅一切障雜染分依他起性故轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故釋曰轉滅一切障雜染分依他起性故者謂轉雜染分依他起性似所取相及能取相今永不生故轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故者謂轉得所取能取無性所顯離垢真如圓成實性及得於一切法自在而轉現在前因極清淨分依他起性故

論曰二白法所成為相謂六波羅蜜多圓滿得十自在故此中壽自在心自在衆具自在由施波羅蜜多圓滿故業自在生自在由戒波羅蜜多圓滿故勝解自在由忍波羅蜜多圓滿故願自在由精進波羅蜜多圓滿故神力自在五通所攝由靜慮波羅蜜多圓滿故智自在法自在由般若波羅蜜多圓滿故

釋曰白法所成為相等者謂諸聲聞所得轉依唯是煩惱永斷所顯無有

攝大乘論釋卷八

九

字字

白法所成為相若諸菩薩所得轉依修習六種波羅蜜多極圓滿故白法自性十種自在以為其相於此時中無有一念是无記分况染汙分此中已下釋十自在壽自在者謂隨所欲能捨命故心自在者謂於生死無染汙故又隨意樂能正為他引攝眾具於中自在運轉其心名心自在眾具自在者謂飲食等諸資生具隨意所樂能積集故眾具資財其義是一由施波羅蜜多圓滿故者謂由法施無畏施財施圓滿如其所應得此果故業自在者謂於諸業得大自在唯作善業非惡無記及於其中勸他作故生自在者謂於一切應所生處如其所欲現受生故由戒波羅蜜多圓滿故者謂二自在是尸羅果由具戒者唯造善業故又具戒者所願皆成故勝解自在者謂於地等發起勝解令成金等如所勝解地等金等隨勝解轉由忍波羅蜜多圓滿故者謂此自在是其忍果如昔因時樂修忍故隨諸有情人所樂轉故令獲得地等金

攝大乘論釋卷八

十

字字

等隨勝解轉願自在者謂隨所願一切事成由精進波羅蜜多圓滿故者謂此自在是精進果由昔因時修精進故於諸有情諸利樂事無有懈廢故於今時所願自在神力自在五通所攝者謂隨意樂引發種種寂勝神通由靜慮波羅蜜多圓滿故者謂此自在是靜慮果由昔因時樂修定故隨諸有情所應作事證入種種靜慮等至故於今時得定所作神通自在智自在者謂隨所有種種言音智現前故法自在者謂隨意樂宣說契經應頌等故由般若波羅蜜多圓滿故者謂此自在是般若果由昔因時樂修慧故隨其類音為說正法故今證得殊勝般若妙達言音巧說正法論曰三無二為相謂有無无二為相由一切法無所有故空所顯相是實有故有為無為无二為相由業煩惱非所為故自在示現有為相故異性一性無二為相由一切佛所依無差別故無量相續現等覺故此中有二頌我執不有故於中無別依隨前能證別

攝大乘論釋卷八

十一

字字

故施設有異種性異非虛圓滿無初故無垢依无別故非一非多釋曰有無无二為相者謂非有相以一切法遍計所執皆無有故亦非无相以空所顯自性有故有為無為无二為相者以業煩惱非所為故非有為相於能示現似有為法得大自在數數示現似有為故非無為相異性一性無二為相者以佛法身體是其一故非異相無量依止各別證得故非一相俱一無故名无二相復以二頌攝如是義今其易了所謂我執不有故等若於是處有其我執計自為我執外為他即於其中分別自他此彼各異於法身中無有我執故无分別此彼有異若尔云何說有多佛隨前能證有差別施設有異謂隨菩薩能證位別施設有異隨順世間名言故說此是釋迦牟尼此是勝觀佛等種性異故者謂本因性有差別故非別一佛種性有二一本性住種性謂無始來六處殊勝展轉相續法尔所得二習所成種性謂從先來善友

力等數習所成本性住性有差別故
習所成性有其多種種性多故執唯
一佛更無餘佛不應道理非虛故者
有多菩薩依前種性各別修集菩提
資糧若唯一佛一證菩提餘無所證
彼集資糧應空無果不應道理圓滿
故者謂諸如來遍於各別所化有情
成立利益安樂正事謂於三乘如應
安立若唯一佛是則不可安立有情
置於佛乘以更無有第二佛故是則
如來所作佛事應不圓滿是故定應
許有多佛無初故者謂諸如來前前
出世猶如生死無有寂初離集資糧
自然成佛不應理故離逢事佛能集
資糧不應理故由此決定非唯一佛
又不應執定有多佛無垢所依无差
別故無漏法界名无垢依由智殊勝
畢竟遣除客塵垢故於此無漏真法
界中不可定執諸佛有異是故諸佛
非一非多

論曰四常住為相謂真如清淨相故
本願所引故所應作事無竟期故
釋曰恒無變易相續无斷是故說言

常住為相由三因緣成立此相真如
清淨相故者此顯真如性常無變顯
成佛果說為法身性若變易即非真
如是故常住本願所引故者謂諸如
來皆先發起如是大願我當度脫無
量有情令般涅槃諸有情類未般涅
槃願所引果相續不絕是故常住此
願所引離相續常道理不成所應作
事無竟期故者謂先大願所應作事
無究竟期諸有情類量无邊故乃至
有情相續不斷佛所作事恒無斷故
說名為常

論曰五不可思議為相謂真如清淨
自內證故無有世間喻能喻故非諸
尋思所行處故

釋曰言思議者謂依道理審諦思惟
起分別智尋思所攝譬喻所顯諸佛
非此所行處故不可思議超過一切
尋思地故唯應信解不應思議
論曰復次云何如是法身最初證得
謂緣摠相大乘法境無分別智及後
得智五相善修於一切地善集資糧
金剛喻定破滅微細難破障故此定

無間離一切障故得轉依

釋曰信解亦名初得法身法行亦名
為簡彼故說現證得但言證得非生
起者體是常故緣摠相等其義易了
五相善修者謂無生无滅本来寂靜
自性涅槃及無自性名為五相又集
摠等五相善修成辦五果謂念念中
銷融一切塵重依止離種種想得法
苑樂能正了知周遍無量无分限相
現行為今法身圓滿成辦能正攝受
後後勝因破滅微細難破障故者顯
示此定喻金剛因譬如金剛其性堅
固能破難破如是此定超諸下類能
破難破不染無知能發无上清淨智
道故譬金剛此定無間離一切障故
得轉依者由無分別及後得智故證
轉依得佛法身

論曰復次法身由幾自在而得自在
略由五種一由佛土自身相好無邊
音聲無見頂相自在由轉色蘊依故
二由無罪无量廣大樂住自在由轉
受蘊依故三由辯說一切名身句身

攝大乘論卷第九

十五

孝字

文身自在由轉想蘊依故四由現化
變易引攝大眾引攝白法自在由轉
行蘊依故五由圓鏡平等觀察成所
作智自在由轉識蘊依故
釋曰由轉五蘊依故得五自在諸聲
聞等怖畏苦故永斷諸蘊如愚癡人
自捨身命若諸菩薩攝巧方便轉滅
有罪色等諸蘊轉起無罪色等諸蘊
如智癡人求諸良藥轉有病身成無
病身此中由轉色蘊依故得能示現
佛土自在如其所欲現金銀等諸佛
土故得能示現自身自在隨心所思
皆能示現於其種種大集會中隨諸
所化有情機宜各別現故得能示現
相好自在隨所愛樂示現種種妙相
好故得能示現無邊音聲無見頂相
二種自在現佛音聲量無邊故現佛
頂相無能見故由轉受蘊依故得無
罪無量廣大樂住自在應如此中離
煩惱故名為無罪有眾多故名為無
量超過一切三界樂故名為廣大由
轉想蘊依故得能辯說一切名身句
身文身自在以能取相是想自性由

攝大乘論卷第九

十六

孝字

攝如是資糧為因轉得如是功能若
別由此能於名身等事隨其所欲自
在能住由轉行蘊依故得能現化變
易引攝大眾引攝白法自在謂行蘊
中思寂為勝由此思故於現化等自
在能轉現化自在者如其所欲能現
化故變易自在者如其所欲轉變地
等成金等故引攝大眾自在者如意
所樂引攝天等諸大眾故引攝白法
自在者如意所樂今無漏法現在前
故由轉阿賴耶識等八事識蘊得大
圓鏡智等四種妙智如數次第或隨
所應當知此中轉阿賴耶識故得大
圓鏡智雖所識境不現在前而能不
忘不限時處於一切境常不愚迷無
分別行能起受用佛智影像轉染汙
未那故得平等性智初現觀時先已
證得於修道位轉復清淨由此安住
無住涅槃大慈大悲恒與相應能隨
所樂現佛影像轉意識故得妙觀察
智具足一切陀羅尼門三摩地門猶
如寶藏於大會中能現一切自在作
用能斷諸疑能雨法雨轉五識故得

攝大乘論卷第九

十七

孝字

成所作智普於十方一切世界能現
變化從觀史多天宮而沒乃至涅槃
能現住持一切有情利樂事故
論曰復次法身由幾種處應知依止
略由三處一由種種佛住依止此中
有二頌
諸佛證得五性喜 皆由等證自界故
離喜都由不證此 故求喜者應等證
由能無量及事成 法味義德俱圓滿
得喜寂勝無過失 諸佛見常無盡故
二由種種受用身依止但為成熟諸
菩薩故三由種種變化身依止多為
成熟聲聞等故
釋曰由幾種處應知依止者此問法
身與幾種法為所依止略由三處者
廣即無量功德依止今且略說但由
三處由種種佛住依止者由諸如來
所得法身與所安住種種天住聖住
梵住為所依止諸天住中如來多住
第四靜慮諸聖住中如來多住空解
脫門諸梵住中多住其悲如是種種
如來所住勝聲聞等為顯如來所證
涅槃勝聲聞等所得涅槃故說諸佛

證得五性喜等證自界者證自法界
於此修治正作證故名為等證言離
喜者謂諸如來證自法界安住五喜
諸聲聞等證如斬首永滅沮脛遠離
如是寂勝歡喜故求喜者應等證者
謂諸菩薩勤求五喜應正求證此真
法界何等為五所求勝喜故次說言
由能無量及事成等由因別故今所
喜異能謂堪能言無量者謂過无量
燒伽沙數諸佛如來所有堪能同依
法身一切和雜平等無異由見如是
能無量故生大歡喜及者集義事者
所作一切有情諸利樂事隨彼所能
無倒安立於三乘等成謂成辦經无
量時此所作事無尋轉故由見堪能
所應作事亦無量故生大歡喜言法
味者謂契經等無上法味謂證真諦
所得理味義圓滿者謂契經等法所
詮義皆得圓滿隨自意樂現在前故
德圓滿者謂神通等皆得圓滿由見
法味亦無量故見義圓滿亦无量故
見德圓滿亦無量故生大歡喜復有
說言義謂沮脛德謂隨樂所起功德

俱圓滿故並生大喜得喜寂勝无過
失諸佛見常無盡故者謂諸如來見
自身中真如一味能無量等所生大
喜雖入沮脛亦常無盡是故寂勝無
有過失出三界故名為寂勝煩惱所
知二障并習皆永斷故名無過失由
種種受用身依止等者謂由法身為
增上緣彼得轉故說名依止非如日
光依日道理與變化身為所依止其
義亦今言多為者攝取勝解行地菩
薩以劣信解諸聲聞等雖見佛身不
應成熟初業菩薩當知亦今已入大
地諸菩薩眾不由化身方得成熟通
達甚深廣大法故
論曰應知法身由幾佛法之所攝持
略由六種一由清淨謂轉阿賴耶識
得法身故二由異熟謂轉色根得異
熟智故三由安住謂轉欲行等住得
無量智住故四由自在謂轉種種攝
受業自在得一切世界無尋神通智
自在故五由言說謂轉一切見聞覺
知言說戲論得令一切有情心喜辯
說智自在故六由拔濟謂轉拔濟一

切災橫過失得拔濟一切有情一切
災橫過失智故應知法身由此所說
六種佛法之所攝持
釋曰就自性攝以顯攝持法身自性
由清淨者謂由清淨佛法攝持法身
自性以其法身體清淨故淨誰轉誰
而得清淨為答此問說如是言轉阿
賴耶識得法身故由阿賴耶識執持
一切雜染種子對治起時轉滅如是
一切染種轉得隨順一切無罪圓滿
功德譬如世間阿揭陀藥能變有毒
令成無毒故說名轉由異熟者謂由
異熟佛法攝持法身自性轉色相者
謂轉眼等有形諸根得異熟智者謂
所轉捨是異熟故假說轉得亦名異
熟如昔所得異熟諸根今得善智假名
異熟由安住者謂由安住佛法攝持
法身自性轉欲行等者謂等取勝解
行等由轉彼故證得息滅一切有情
諸災患智由自在者謂由自在佛法
攝持法身自性攝受業者謂諸世間
商賈營農事王等業由轉彼故證得
無尋神通自在由言說者謂由言說

攝大藏論卷第九

三十一

孝字子

佛法攝持法身自性由轉世間見等言說證得見聞覺知自在由此逮得一切有情心喜妙智由拔濟者謂由拔濟佛法攝持法身自性災橫等者謂如世間國王家等所生憂苦或親友力或財寶力而能息除由轉此故證得息除一切有情一切災橫過失妙智轉捨如是六種世法轉得如是六種佛法

論曰諸佛法身當言有異當言無異依止意樂業無別故當言無異無量依身現等覺故當言有異如說佛法身受用身亦亦意樂及業無老別故當言無異不由依止无老別故無量依止老別轉故應知變化身如受用身說

釋曰諸佛法身依止意樂作業無別故無有異諸佛真如无有異故依止無別一切皆為利益安樂一切有情意樂同故意樂無別一切皆同利他為勝現等正覺般涅槃等種種作業故業無別无量依身現等覺故當言有異者謂由無量別別依身菩提薩

攝大藏論卷第九

三十二

孝字子

堪現成佛故非無有異如前廣說如說法身受用亦亦此說意樂及業無別不說依止無有老別无量依止老別轉故謂於一切別世界中諸佛國土眾會名号身量相好受法樂等各不相同故佛變化身應知亦亦

論曰應知法身幾德相應謂寂清淨四无量解脫勝處遍處無諍願智四無尋解六神通三十二大士相八十隨好四一切相清淨十力四無畏三不護三念住拔除習氣無忘失法大悲十八不共佛法一切相妙智等功德相應

釋曰此中顯說諸佛世尊共聲聞等所有清淨殊勝功德寂清淨者顯此功德永斷煩惱及所知障身中起故如是所說寂清淨言應知遍在二一功德四無量者謂緣无量有情為境慈悲喜捨言解脫者謂八解脫所謂有色觀諸色等言勝處者謂八勝處言遍處者謂十遍處無諍願智更无老別四無尋解者謂法無尋解義无尋解訓詞無尋解辯說無尋解六神

攝大藏論卷第九

三十三

孝字子

通者謂如意通為初漏盡智為後三十二大士相者謂妙輪相印手足等八十隨好者謂鼻脣直等四一切相清淨者謂所依清淨所緣清淨心清淨智清淨言十力者謂處非處智力業異熟智力靜慮解脫等持等至智力根勝劣智力種種勝解智力種種界智力遍趣行智力宿住隨念智力死生智力漏盡智力四無畏者諸佛世尊自發誠言我是真實正等覺者若有難言於如是法不正等覺我於彼難正見無緣是第一无畏又發誠言我是真實諸漏盡者若有難言如是如是諸漏未盡我於彼難正見無緣是第二无畏又發誠言我為弟子說出離道若有難言修如是道非正出苦我於彼難正見無緣是第三无畏又發誠言我為弟子說障導法染必為障若有難言雖染彼法不能為障我於彼難正見無緣是第四无畏於此四中皆應廣說正見彼難无有緣故得大安隱得安隱故都無所畏三不護者謂諸如來所有身業清

淨現行無不清淨現行身業慮恐他知可須截護如是名為第一不護如說身業語業意業亦如是說是三不護三念住者謂諸如來說正法時一類弟子恭敬屬耳住奉教心精進修行法隨法行如來於彼無悅无喜心不踊躍一類弟子不生恭敬翻前廣說如來於彼不生恚恨不生不忍非不保任一類弟子亦生恭敬亦不恭敬乃至廣說如來於彼其心無二謂不喜悅亦不恚恨於彼一切遍住妙捨拔除習氣者謂永拔除雖無煩惱而有煩惱相似所作騰踊等事无忘失法者謂於利樂諸有情事正念正知不過時分言大悲者謂於有情利樂意樂大義當說十八不共佛法者謂不同義是不共義則諸如來無有誤失如阿羅漢雖盡諸漏為乞食故出遊城邑或於一時與惡象惡馬惡牛惡狗等共同遊止或於一時足踐棘刺諸惡地等齊足跳躑或於一時入如是舍與諸母邑不依正理而作語言或於林野捨弃好道而行惡路

或與怨賊師子猛獸及他妻等同共遊止如是等類諸阿羅漢所有誤失諸佛皆無又諸如來无平暴音如阿羅漢或於一時遊行林野迷失道路或入空宅揚聲叫喚發大暴音或因不染習氣過失聚脣露齒而現大笑如是等類諸阿羅漢平暴音聲諸佛皆無又諸如來无忘失念如阿羅漢有不染汙久遠所作久遠所說諸忘失念諸佛皆無又諸如來无種種想如阿羅漢於有餘生死一向起極厭逆想於無餘涅槃一向起極寂靜想如來於彼有餘生死無餘涅槃无差別想住寂勝捨又諸如來無不定心如阿羅漢斂心方定出即不定如來於彼一切分位無不定心又諸如來無不擇捨如阿羅漢不以智慧簡擇有情諸利樂事而便弃捨如來無有如是等類不擇而捨又諸如來無有欲等六種退失如阿羅漢於能永淨所知障中有未得退諸志欲退精進退念退定退慧退解脫退如是六退諸佛皆無又諸如來身語意業智

為前導隨智而轉如阿羅漢或於一時善身業轉或於一時無記業轉語業意業當知亦尔如來三業智前導故隨智轉故無有无記智等起故名智前導智俱行故名隨智轉又諸如來於三世境若智若見无著無碍如阿羅漢於三世事非暫起心即能解故智見有著不能一切悉了知故智見有碍如來於彼三世事中暫起心時即遍解知一切境界是故智見無著无碍由是因緣此十八種一一皆名不共佛法一切相妙智者謂於一切蘊界處中善能了知一切行相等者等餘無量功德法身相應論曰此中有多頌釋曰於此法身能依不共諸功德中以讚頌門結句道理分別開示論曰憐愍諸有情起和合遠離常不捨利樂四意樂歸礼釋曰今此頌中顯四無量憐愍諸有情者是搃句起和合意樂者顯慈无量欲令有情樂和合故起遠離意樂

攝大乘論卷第九

二十七

孝字五

者顯悲無量欲令有情遠離苦故起常不捨意樂者顯喜無量欲令有情不捨樂故起利樂意樂者顯捨無量欲令有情獲得利益及安樂故捨謂棄捨欲令有情捨樂受等煩惱隨眠不捨有情又處中住說名為捨緣此功德歸依敬禮諸佛法身故名歸禮餘頌准此一切應知

論曰

解脫一切障牟尼勝世間智周遍所知心解脫歸禮

釋曰解脫一切障者此句顯示諸佛解脫勝聲聞等牟尼勝世間者此句顯示諸佛勝處勝聲聞等智周遍所知者此句顯示諸佛遍處勝聲聞等非如聲聞乘等唯有八種解脫八種勝處十種遍處解脫為先而有勝處勝處為先而有遍處由此門故作意思惟解脫一切障勝一切世間智周一切境心解脫者具上三德心離繫縛

論曰

能滅諸有情一切惑無餘皆煩惱有染常哀愍歸禮

攝大乘論卷第九

二十八

孝字六

釋曰此頌顯無諍世俗智為性不同聲聞所得無諍將入城邑先審觀察若一有情當緣我身隨起一種煩惱諍者即便不入如來觀見雖諸有情當緣佛身起諸煩惱若彼堪任受佛化者即便往彼方便調伏令滅煩惱能滅諸有情一切惑無餘者非如聲聞住無諍定方便遠離不令自身作少有情生煩惱緣唯伏欲界有事煩惱非餘煩惱諸佛不令方便能滅一切有情一切煩惱今無有餘害煩惱者唯害煩惱不害有情有染常哀愍者若諸有情有煩惱染佛常哀愍而不訶害如有頌言

論曰

無功用无者無尋常寂定於一切問難能解釋歸禮

釋曰此顯願智勝聲聞等由五相故謂無功用故无者故無尋故常寂定故一切疑難能解釋故諸聲聞等所

攝大乘論卷第九

二十九

孝字七

得願智隨其所願而入於定唯能知此不知其餘佛即不令由無功用智不作功用如未尼天樂隨願能知一切境界由無著智於所知境皆无滯故由無尋智斷煩惱障并習氣故由常寂定定障斷故如有頌言

那伽行寂定 那伽住寂定 那伽坐寂定 那伽卧寂定

論曰

由此所發微妙願智於一切時善能解釋一切問難

於所依能依

釋曰此頌顯示四無尋解言所依者謂諸教法即契經等言能依者謂所證義如是二種皆名所說所作業故言智二種皆是能說作者作具等所起故無尋慧者謂於此中无退轉智常善說者由具四種無尋解故常能善說若於所依無尋覺慧名法无尋於法異門無尋故若於能依无尋覺慧名義無尋於一切法自相共相無尋故或於諸法別義意趣无尋

尋故若於其言無尋覺慧名訓詞无
尋於諸國土各別境界種種言詞隨
自展轉異想隨說無罣尋故或於諸
法訓釋言詞無罣尋故若於分析諸
法智中無尋覺慧名辯說無尋於能
辯析諸法智中無罣尋故

論曰

為彼諸有情故現知言行往來及出離
善教者歸礼

釋曰此頌顯示六種神通為彼諸有
情者此是檢句善教者言一一皆有
善者妙也教者言也為令勝進說微
妙言名善教者故現善教者是如意
通隨所應化故往其所現大神變善
教彼故知言善教者是天耳通聽聞
遠住有義言詞一切音聲如其所應
為說法故知行善教者是心老別通
知心勝劣善教彼故知往善教者是
宿住隨念智通了達過去善教彼故
知來善教者是死生智通了達未來
善教彼故知出離善教者是漏盡智
通如斷煩惱善教彼故

論曰

諸眾生見尊皆審知善士暫見便深信
開導者歸礼

釋曰此頌顯示諸相隨好法身是現
相好所依故就相好歸礼法身諸眾
生見尊皆審知善士者一切世間由
見世尊具相隨好皆悉審知是大善
士諸眾生者通攝當時及於彼時堪
受化者暫見便深信者暫見世尊具
相隨好便淨信知是世間善開導者

論曰

攝受住持捨現化及變易等持智自在
隨證得歸礼

釋曰此頌顯示四一切相清淨攝受
住持捨者顯所依清淨依止靜慮如
其所欲隨樂長短能於自身攝受住
持并捨自在現化及變易者顯所緣
清淨化作種種未曾生色名為現化
轉變種種已曾生色成金銀等名為
變易於此一切變化品類皆得自在
等持自在者顯心清淨隨其所欲三
摩地門自在而轉一一剎那如其意
樂能入諸定智自在者顯智清淨如
其所欲陀羅尼門住持自在隨證得

者隨順證得上四清淨

論曰

方便歸依淨及大乘出離於此誑眾生
摧魔者歸礼

釋曰此頌顯十力謂於善趣惡趣方便
諸業歸依世出世淨大乘出離四種
義中魔誑眾生此中顯說能摧彼魔
十力業用言方便者善趣方便謂諸
善業惡趣方便謂不善業宣說如是
趣方便時魔於其中誑惑而住言不
如是與是相違說不善業為善趣方
便說諸善業為惡趣方便或說一切
皆無有因或說一切自在天等以為
其因處非處力能摧彼說訓釋詞者
處名所以有所容受若無所以无所
容受說名非處謂無處無容諸眾生
類無因惡因而當得有此復云何由
此有故彼有此生故彼生謂無明緣
行等非自在天等今次第得生言歸
依者所謂諸業如說世間皆由自業
業為依止業作歸依說此業時魔於
其中誑惑而住廣如前說由第二業
異熟智力能摧彼說無所罣尋謂諸

大乘論釋卷第九

三十三

孝字号

有情業所分別高下勝劣不由無因自在天等廣如前說所言淨者謂世間淨及出世淨暫時畢竟伏諸煩惱永害隨眠由諸靜慮等持等至及聖道故說此淨時魔於其中誑惑而住廣如前說由靜慮等持等至智力能摧彼說無所罣碍及大乘出離者此顯餘力所作業用謂說大乘究竟出離佛果德時魔於其中誑惑而住言此無上正等菩提極難可得宜求聲聞究竟出離由餘七力能摧彼說無所罣碍

論曰

能說智及斷出離能障導自他利非餘外道伏歸礼

釋曰此頌顯示四無所畏能說智者謂佛誠言我是真實正等覺者即是遍知一切法智能說斷者謂佛誠言我是真實諸漏盡者即是煩惱諸漏永盡如是二種依自利說能說出離者謂佛誠言我為弟子說出離法真實出離能說能障導者謂佛誠言我為弟子說能障法真實能導如是二種

大乘論釋卷第九

三十四

孝字号

依利他說如是四種名自他利非餘外道伏者顯離怖畏釋無畏義非餘外道所能降伏是故無畏

論曰

慶眾能伏說遠離二雜染無護无忘失攝御眾歸礼

釋曰此頌顯示不護念住慶眾能伏說者謂慶大衆能伏他說以身業等及諸威儀皆無醜惡可須截護恐彼譏嫌是故慶眾能伏他說如是即明三種不護遠離二雜染者謂恭敬聽不恭敬聽弟子衆中善住念故遠離愛患如是即明三種念住由此無護无忘失故能善攝御諸弟子衆

論曰

遍一切行住無非圓智事一切時遍知實義者歸礼

釋曰此頌顯示拔除習氣遍行一切住者謂於聚落或於城邑為乞食故往返經行於樹下等身四威儀寂然而住無非圓智事者謂聲聞等雖盡煩惱猶有習氣隨縛所作掉舉等事如彼尊者大目犍連五百生中常作猊

大乘論釋卷第九

三十五

孝字号

猴由彼習氣所隨縛故雖離煩惱而間時作猊猴跳躑有一獨覺昔多生中曾作婬女今餘習故時莊飾面如是等類非一切智所應作事世尊皆無是名如來不共功德一切時遍知實義者者非如外道捨刺拏等非是真實一切智者故說如來是其實義一切智者順結頌法故顛倒說或此句義前後各別一切時遍知者此顯佛是一切智者實義者此顯佛是有實義者如人有杖說為杖者

論曰

諸有情利樂所作不過時所作常無虛无忘失歸礼

釋曰此頌顯示無忘失法諸有情利樂所作不過時者謂佛世尊若有所化若於今時應有所作即便為彼即於今時作所應作終不失時如有頌言譬如大海水奔潮必應時佛哀愍衆生赴感常無失

所作常無虛者諸佛所作不空无果无忘失者所作應時常無忘失

論曰

晝夜常六返觀一切世間與大悲相應利樂意歸禮

釋曰此顯大悲利益安樂意樂為體此言大者福智資糧圓滿證故令脫三苦為行相故三界有情為所緣故於諸有情心平等故決定無有勝此者故晝夜常六返觀一切世間者此顯大悲所作業用謂佛世尊於晝夜分各三時觀一切世間誰善法增誰善法減誰善根熟誰根未熟誰是堪受勝生法器誰是堪受定勝法器誰是佛乘器誰是餘乘器如是等論曰

由行及由證由智及由業於一切三乘寂勝者歸禮

釋曰此顯十八不共佛法言由行者此說行時一切事業即是如來無有誤失乃至無有不擇而捨及由證者即是住時六種無退謂欲无退乃至第六解脫無退言由智者謂於三世無著无尋智見而轉及由業者即是如來身語意業智為前導隨智而轉於一切三乘寂勝者者此顯佛於一

切聲聞及獨覺乘寂為殊勝由與十八不共功德具相應故

論曰

由三身至得具相大菩提一切處他疑寂勝者歸禮

釋曰此頌顯示一切相妙智性一切行相皆正了知名一切相妙智此妙智體名一切相妙智性即是一切所知境界一切行相殊勝智體言三身者謂自性等由此三身至得具相無垢無導妙智自性大菩提果言具相者具一切相有說無常等十六種行相名一切相菩提用彼為先因故有餘復說即此及餘一切諸法皆无自性无生無滅本来寂靜自性涅槃无所得相名一切相有餘復說非於此中說治所治諸品類相然說一切義利圓滿如如意珠具一切相我今觀此一切相者即是一切障斷品類所以者何永斷一切障品類故謂斷一切所知障品及斷一切習氣品故又此具相大菩提者即是正知一切境相是故能斷一切他疑一切處者一

切世間他疑即是所有人天一切疑惑於此他疑皆悉能斷由此能斷一切人天疑惑作用顯一切相妙智殊勝論曰諸佛法身與如是等功德相應復與所餘自性因果業相應轉功德相應是故應知諸佛法身無上功德此有二頌

尊成實勝義一切地皆出至諸眾生上解脫諸有情無盡无等德相應現世間及眾會可見非見人天等

釋曰法身與此功德相應復與餘六功德相應此略標義二頌廣釋尊成實勝義者謂佛法身成實勝義真如所顯此即宣說法身自性功德相應說力差別相應無失譬如說火熾德相應一切地皆出者是極喜等一切十地皆出離義此則成實勝義之因至諸眾生上者一切智性於諸有情寂為殊勝此即成實勝義之果解脫諸有情者即是成實勝義之業無盡无等德相應者與諸功德相屬相應無邊不共力无畏等無盡无等德相應故現世間及眾會可見者謂變化

攝大乘論釋卷第九 三十九 身出現世間及受用身處大眾會二皆可見非見人天等者謂佛法身非人天等之所能見此說世尊三身老別以顯轉義轉體性轉變老別於三身中二身可見一非可見

攝大乘論釋卷第九

攝大乘論釋卷第九

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 三五一頁中四行首字「果」，資、磧、晉、南作「彼果」；經、清作「釋彼果」。
- 一 三五一頁中一七行第六字「彼」，資、磧、晉、經、清作「被」。
- 一 三五一頁中一八行末字「主」，資、磧、晉、南、經、清作「士」。
- 一 三五一頁下一五行第四字「遠」，資作「法」。
- 一 三五二頁中一行末字「名」，麗作「現」。
- 一 三五二頁中一七行第一二字「置」，資、磧、晉、南、經、清作「最」。
- 一 三五二頁下九行「應如」，資、磧、南、經、清、麗作「應知」。
- 一 三五二頁下一三行第一〇字「有」，諸本作「者」。
- 一 三五三頁上二行「攝大乘論」，經、清無。
- 一 三五三頁上二行「十一」，經、清、麗作「十一之一」。
- 一 三五三頁上一二行第一三字「入」，諸本作「入大」。
- 一 三五三頁中一七行第一三字「德」，經、清作「得」。
- 一 三五四頁上末行第九字「令」，諸本作「今」。
- 一 三五四頁中末行第六字「於」，南作「此」。
- 一 三五四頁下一行「非別」，諸本作「非唯」。
- 一 三五五頁下一九行「復次」，晉作「復及」。
- 一 三五六頁上一九行「應如」，諸本作「應知」。
- 一 三五六頁中二〇行「意識」，資、磧、晉、南、經、清作「五現識」。
- 一 三五六頁中末行「五識」，資、磧、晉、南、經、清作「意識」。
- 一 三五六頁下一八行「安住」，南作

「住安」。

一 三五七頁上二〇行「皆得」，諸本作「功德」。

一 三五七頁中二一行第五字「由」，**資**作「句」。

一 三五七頁下一三行「色相」，諸本作「色根」。

一 三五八頁下九行末字「諸」，**碩**、**南**、**經**、**清**、**麗**作「謂」。

一 三五九頁上一三行「騰踊」，**資**、**碩**、**普**、**南**、**經**、**清**作「騰躍」。

一 三五九頁中二一行第一〇字「諸」，**資**、**碩**、**普**、**南**、**清**、**麗**作「謂」。

一 三六〇頁中六行「令滅」，**普**作「今滅」。

一 三六〇頁中八行「遠離」，**資**、**碩**、**普**、**南**、**經**、**清**作「遠避」。

一 三六〇頁中一九行第五字「者」，**資**、**碩**、**普**、**南**、**經**、**清**作「著」。

一 三六〇頁中二一行第三字「此」，諸本作「此頌」。

一 三六〇頁下一六行首字「證」，**資**、

碩、**普**、**南**、**經**、**清**作「詮」。

一 三六一頁上二二行第二字「如」，**碩**、**麗**作「知」。

一 三六一頁中七行「於彼」，**麗**作「於後」。

一 三六一頁中九行第四字「便」，諸本作「便深」。

一 三六一頁中末行「住持」，諸本作「任持」。

一 三六二頁中一八行「行一切」，諸本作「一切行」。

一 三六二頁下二行「聞時」，**麗**作「聞樂時」。

一 三六二頁下六行第四字及一〇行第九字「者」，**資**、**碩**、**普**、**南**、**經**、**清**無。

一 三六二頁下二一行第七字「諸」，**麗**作「謂」。

一 三六三頁上一四行第一四字及末行第四字「三」，**資**、**碩**、**普**、**南**、**經**、**清**作「二」。

一 三六三頁下七行首字「此」，諸本

作「此中」。

一 三六四頁上四行第六字「轉」，**資**、**碩**、**普**、**南**、**經**、**清**作「謂」；**麗**作「轉謂」。

攝大乘論釋卷第十

孝

無性菩薩造

三藏法師玄奘奉

詔譯

果智分第十一之餘

論曰復次諸佛法身甚深最甚深此甚深相云何可見此中有多頌

釋曰諸佛法身甚深者說此法身自性難覺世聰明者所有覺慧尚不解故取甚深者說此法身老別難覺諸聲聞等所有覺慧不能行故如是甚深以十二頌略當顯示

論曰

佛無生為生亦無住為住諸事無功用第四食為食

釋曰此頌顯生住業住甚深佛無生為生者諸佛無生而現有生名生甚深亦無住為住者生死涅槃無住為住此即安住無住涅槃名住甚深諸事無功用者不由功用作一切事猶如世間末尼天樂名業甚深第四食為食者食有四種一不清淨休止住食謂具縛者由段等食令身安住二

淨不淨依止住食謂若生在色無色界由觸意思識食安住已離欲故无有段食預流向等是有學故亦淨不淨依止住食彼由四食自體安住三一向淨依止住食謂由四食阿羅漢等自體安住四唯示現依止住食謂佛世尊示現受用段等四食如來食時實不受食亦不假食自身安住然順世間示現受食示現假食其身安住現受第四食得住故名住甚深

論曰

無異亦无量無數量一業不堅業堅業諸佛具三身

釋曰此頌顯示安立數業甚深无異者顯安立甚深以無差別而安立故亦无量者顯數甚深此顯安立其數無量無數量一業者雖有无数而無別業何者一業變化受用業无差別成他利故不堅業堅業者自性身業是其堅住餘二身業是不堅住如是一切名業甚深

論曰

現等覺非有一切覺非無一一念无量

攝大乘論釋卷第十 第二張 孝

有非有所顯

釋曰此頌顯示現等覺甚深現等覺非有者依他起中遍計所執性非有故一切覺非無者依他起中國成實性是真有故一一念無量者謂過元量殑伽沙數諸世界中念念俱時有無量佛現等覺故有非有所顯者謂諸如來是有非有空性所顯成尊位故

論曰

非染非離染由欲得出離了知欲无欲悟入欲法性

釋曰此頌顯示離欲甚深云何非染斷貪纏故非離染者非速永斷貪隨眠故由欲得出離者由留如是隨眠貪故得大菩提若斷如是貪隨眠者應同聲聞等疾入涅槃故了知欲無欲者了知遍計所執貪欲无欲性故悟入欲法性者悟入作證欲法真如

論曰

諸佛過諸蘊安住諸蘊中與彼非一具不捨而善寂

釋曰此頌顯示斷蘊甚深諸佛過諸蘊者謂諸如來超過一切遍計所執

攝大乘論釋卷第十 第三張 孝

色等諸聚如實觀見遍計所執不可得故安住諸蘊中者謂佛安住法性蘊中與彼非一異者謂法性蘊與彼遍計所執諸蘊不可說異遍計所執性本無故不可說一遍計所執順雜染故法與法性非一非異不捨而善寂者謂不棄捨法性諸蘊即是妙善永寂滅故

論曰

諸佛事相雜猶如大海水我已現當作他利無是思

釋曰此頌顯示成熟甚深諸佛事相雜者謂諸如來所作一切利益安樂有情事業展轉和同合成一味不可分別問此事如何等答猶如大海水謂如大海衆流所歸水同一味不可分別一切同作魚等饒益我已現當作他利無是思者雖切用心思惟他利三時老別而能任運起利他事如帝釋等亦尼天樂雖无思慮而有作用論曰

衆生罪不現如月於破器遍滿諸世間由法光如日

攝大乘論釋卷第十

第四張

孝

釋曰此頌顯示顯現甚深問若如來身是常住者於一切時何故不現答

衆生罪不現如月於破器如破器中水不得住月影不現此非月過是器之失衆生身中無奢摩他清潤定水佛影不現非如來過是衆生失水喻等持清潤性故如說如來是真妙善無漏法影有感斯現若无感者猶如生盲不能觀見遍滿諸世間由法光如日者謂諸佛日放契經等正法言光遍照一切有情世間有緣斯見餘不見者是其自過非如來失如世間日流光遍照有目者觀者不見論曰

或現等正覺或涅槃如火此未曾非有諸佛身常故

釋曰此頌顯示現等覺涅槃甚深或現等正覺或涅槃如火者如世間火有處燒然有處息滅諸佛亦於諸善根未成熟者現等正覺令其成熟速得解脫於諸善根已得成熟已解脫者現般涅槃無所為故此未曾非有等其義易了

攝大乘論釋卷第十

第五張

孝

論曰

佛於非聖法人趣及惡趣非梵行法中寂勝自體住

釋曰此頌顯示住甚深於非聖法寂勝自體住者謂於不善由寂勝自體住寂勝住即空無願及無相住緣不善法而安住故於人趣及惡趣寂勝自體住者謂於人趣及諸惡趣由寂勝自體住寂勝住即諸靜慮諸等至住由緣彼趣而安住故非梵行法中寂勝自體住者謂於非梵行法中由寂勝自體住寂勝住即四無量名為梵住緣非梵行而安住故

論曰

佛一切處行亦不行一處於一切身現非六根所行

釋曰此頌顯示自體甚深言自體者即是如來常住法界及所成德總名自體佛一切處行者謂後得智遍行一切於何遍行謂善不善無記有漏無漏有為無為等老別境界亦不行一處者謂無分別智無分別故不行一切老別境界於一切身現者謂變

攝大乘論釋卷第十

第六張

孝

化身於一切處現受生故非六根所行者謂第一義常住法身非諸生處都落迦等同分有情所能取故

論曰

煩惱伏不滅如毒呪所害留惑至惑盡證佛一切智

釋曰此頌顯示斷煩惱甚深煩惱伏不滅者謂菩薩位中伏諸煩惱而未永斷如毒呪所言者譬如衆毒為神驗呪之所損害體雖未滅而不為患煩惱亦亦由念智力伏現行纏隨眠猶在何故煩惱隨眠猶在恐同聲聞乘速般涅槃故由此道理煩惱為因至煩惱盡得一切智如有頌言

念智力所制煩惱盡菩提如毒呪所持過失成功德

論曰

煩惱成覺分生死為涅槃具大方便故諸佛不思議

釋曰此頌顯示不可思議甚深謂諸煩惱轉成覺分生死苦惱即為涅槃如是因果非世間理可得思議論曰應知如是所說甚深有十二種

攝大乘論卷第十 第七張 孝

謂生住業住甚深安立數業甚深現等覺甚深離欲甚深斷蘊甚深成熟甚深顯現甚深示現等覺涅槃甚深住甚深顯示自體甚深斷煩惱甚深不可思議甚深

釋曰此十二種皆難覺了故名甚深二別相如前已說

論曰若諸菩薩念佛法身由幾種念應修此念略說菩薩念佛法身由七種念應修此念一者諸佛於一切法得自在轉應修此念於一切世界得無尋通故此中有頌

有情界周遍具障而闕因二種決定轉諸佛無自在

二者如來其身常住應修此念真如無間解脫垢故三者如來最勝無罪應修此念一切煩惱及所知障並離繫故四者如來無有功用應修此念不作功用一切佛事无休息故五者如來受大富樂應修此念清淨佛土大富樂故六者如來離諸染汙應修此念生在世間一切世法不能染故七者如來能成大事應修此念示現

攝大乘論卷第十 第八張 孝

等覺般涅槃等一切有情未成熟者能令成熟已成熟者令解脫故此中有二頌

圓滿屬自心具常住清淨無功用能施有情大法樂遍行無依止平等利多生一切佛智者應修一切念

釋曰此顯菩薩修念諸佛法身功德於一切法自在轉者謂諸如來於一切法由串習故得自在轉暫起欲樂一切功德皆能圓滿現在前故若諸如來普於一切無量无边諸世界中神通無尋何因緣故一切有情不般涅槃由彼有障及無因故前於明佛於一切法得自在轉今別顯示佛於有情不得自在故說如他有情界周遍具障而闕因者謂具煩惱業異熟障故名具障猛利煩惱諸無間業愚顛頑瞋如其次第無涅槃因无種性故名為闕因二種決定轉者謂作重業決定受具熟決定作重業決定者謂數串習令同類因與等流果決定相續如未生怨害父王等受具熟決定者謂作決定感具熟業決定當受

攝大乘論卷第十 第九張 孝

諸異熟果如諸釋種決定應為毗盧宅迦王所煞害諸佛於上所說有情皆無自在今得涅槃是故前雖說說如來於一切法得自在轉今須別說不得自在如來身常住者寂清淨真

如為自體故無改轉故無變異故如來寂勝無罪者謂諸煩惱及所知障罪永斷故如來無功用者謂如天樂其義易了如來受大富樂者受用廣大清淨佛土功德莊嚴大法樂故如來離染汙者如紅蓮花其義易了如來能成大事者謂現等覺般涅槃等成辦有情廣大義利如所堪能令彼成熟得解脫故如是七種所修念佛復以二頌略攝其義初圓滿言貫通一切屬自心圓滿者此攝第一於一切法自在轉相具常住圓滿者此攝第二身常住相具清淨圓滿者此攝第三寂勝無罪相无功用圓滿者此攝第四無功用相能施有情大法樂圓滿者此攝第五大法樂相遍行無依止圓滿者此攝第六一切世法不能染相平等利多生圓滿者此攝第

攝大乘論卷第十 第十張 孝

七能成大事相能作廣大利益事故一切佛者謂諸如來圓滿功德言智者謂大菩薩應修一切念者應修如是七種隨念憶持明記今不忘失是其念義

論曰復次諸佛清淨佛土相云何應知如菩薩藏百千契經序品中說謂薄伽梵住寂勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界无量方所妙飾間列周圍無際其量難測超過三界所行之處勝出世間善根所起寂極自在淨識為相如來所都諸大菩薩衆所雲集無量天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等常所翼從廣大法味喜樂所持作諸衆生一切義利蠲除一切煩惱災橫遠離衆魔過諸莊嚴如來莊嚴之所依處大念慧行以為遊路大止妙觀以為所乘大空無相无願解脫為所入門無量功德衆所莊嚴大寶花王之所建立大宮殿中如是顯示清淨佛土顯色圓滿形色圓滿分量圓滿方所圓滿因圓滿果圓滿主圓

攝大乘論卷第十 第十張 孝

滿輔翼圓滿眷屬圓滿任持圓滿事業圓滿攝益圓滿無畏圓滿住處圓滿路圓滿乘圓滿門圓滿依持圓滿復次受用如是清淨佛土一向淨妙一向安樂一向無罪一向自在

釋曰此依諸佛清淨佛土說薄伽梵住寂勝光曜七寶莊嚴等言寂勝光曜七寶莊嚴者謂佛淨土光曜寂勝用七妙寶綺飾莊嚴或即七寶寂勝光曜言七寶者一金二銀三瑠璃四牟娑洛寶五遏淫摩揭娑寶此復何等所謂帝青大青等寶六赤真珠寶謂赤色所出名赤真珠七羯羅怛諾迦寶放大光明普照一切無邊世界者謂即寂勝光曜七寶放大光明遍照一切無邊世界或淨佛土放大光明普照一切無邊世界其體亦遍无边世界此上二句顯佛淨土顯色圓滿無量方所妙飾間列者謂佛淨土無量方所妙飾間列如慧為先安布間飾此句顯示形色圓滿周圍無際其量難測者謂佛淨土其量周圍無際難測或復其量无边際故周圍

攝大乘論卷第十 第十張 孝

難測此句顯示分量圓滿超過三界
所行之處者謂佛淨土方處超過三
界行處非三界受之所行故非諸繫
業果熟果故此句顯示方所圓滿勝
出世間善根所起者謂出世間善根
為因及後得勝善根為因淨土生起
非自在等為淨土因此句顯示因圓
滿取極自在淨識為相者謂佛淨土
取極自在清淨心識以為體相唯有
識故非離識外別有實等即淨心識
如是變現似眾寶等此句顯示果圓
滿如來所都者謂佛為主都此非餘
此句顯示主圓滿諸大菩薩眾所雲
集者唯有已入大地菩薩止住其中
輔翼如來非聲聞等此句顯示輔翼
圓滿無量天龍藥叉等者謂諸天等
止住其中以爲眷屬此化非實莫呼
洛伽者此攝大鱗此句顯示眷屬圓
滿廣大法味喜樂所持者謂淨土中
大乘法味喜樂為食此句顯示任持
圓滿食能任持諸身命故作諸眾生
一切義利者食此食已作諸有情諸
利樂事此句顯示事業圓滿消除一

攝大乘論釋卷第十 第十四張 孝

切煩惱災橫者謂淨土中無諸煩惱
所作災橫此句顯示攝益圓滿遠離
眾魔者謂離煩惱盡死天魔四種怨
敵此句顯示無畏圓滿過諸莊嚴如
來莊嚴之所依處者謂過一切菩薩
莊嚴如來莊嚴之所依處此句顯示
住處圓滿於諸住處寂為勝故大念
慧行以為遊路者思所成慧名為大
念聞所成慧名為大慧修所成慧名
為大行此句顯示路圓滿遊路即是
道之異名大止妙觀以為所乘者乘
奢摩他毘鉢舍那遊三慧路往所趣
國勝諸聲聞獨覺菩薩所乘止觀故
名為大此句顯示乘圓滿大空無相
无願解脫為所入門者三解脫門為
趣入處門者通也大義如前此句顯
示門圓滿無量功德眾所莊嚴大寶
花王之所建立者譬如世間寶莊嚴
具眾寶莊嚴此佛淨土所依大寶紅
蓮花王無量功德眾所莊嚴如地輪
等依風輪住如是淨土无量功德眾
所莊嚴大寶花王之所建立此紅蓮
花於眾花中寂為殊勝是故說名大

攝大乘論釋卷第十 第十四張 孝

寶花王或即如來說名大王大法王
故此紅蓮花是佛依處從主為名所
建立者謂佛淨土依此花王長時相
續無有間絕此句顯示依持圓滿
受用如是清淨佛土一向淨妙者無
不淨故離真穢故一向安樂者无有
苦受及處中受故一向無罪者无有
不善及無記故一向自在者不待外
緣故暫起於心眾事辦故
論曰復次應知如是諸佛法界於一
切時能作五業一者救濟一切有情
災橫為業於暫見時便能救濟音聲
在等諸災橫故二者救濟惡趣為業
拔諸有情出不善處置善處故三者
救濟非方便為業令諸外道捨非方
便求解脫行置於如來聖教中故四
者救濟薩迦耶為業授與能超三界
道故五者救濟乘為業極拔欲趣餘乘
菩薩及不定種性諸聲聞等安處令
修大乘行故於此五業應知諸佛業
用平等此中有頌
因依事性行別故許業異世間此別力
無故非導師

攝大乘論釋卷第十 第十五張 孝

釋曰諸佛法界即是法身應知恒時能作五業投濟一切有情災橫為業者因緣所生病等憂苦說名災橫於暫見時便能投濟盲聾在等諸災橫者如契經言若見佛時盲者得眼聾者得耳狂者得念如是等問如說法身非六根境云何今說盲得眼等能見法身為法身業者若見法身者由昔大願引發勢力成滿法身次第發起變化身用由此能令盲得眼等由昔資糧引發勢力證得法身任運起用如機關輪以末歸本言見法身實唯見化投濟惡趣為業等者拔不善處置於善處方名投濟其因若無果亦无故投濟非方便為業等言其文顯了投濟薩迦耶為業等者迦耶名身虛為名薩其身虛為名薩迦耶謂於其中為身見轉即是三界有漏諸法於彼說授出離法故名為投濟投濟乘為業等者為令不定種性菩薩及聲聞等證大菩提安立彼於大乘正行應知諸佛於此五業悉皆平等為顯此義復說頌言因依事等世間因

攝大乘論釋卷第十

第十六張

孝

別故許業異者謂天因別人鬼等因各各差別故業有異諸佛不尔因無別故非業有異世間依別故許業異者依謂身體彼差別故其業有異如彼天授與彼祠授依身別故其業各異諸佛不尔法身無別故業非異世間事別故許業異者事謂所作所用差別事各別故其業有異如彼凡夫營農事別商賈事別如是一切諸佛不尔利衆生事無差別故非業有異世間性別故許業異者性謂意樂如彼世間利益意樂安樂意樂境界差別故業有異諸佛不尔利益安樂一切有情意樂無別故業非異世間行別故許業異者行謂功用如小功用能起小業若大功用便起大業功用別故其業有異諸佛不尔一切所作皆無功用故業非異此別力無故非導師者此因等五別力无故非世導師五業差別

攝大乘論釋卷第十

第十七張

孝

為引攝一類及任持所餘由不定種性諸佛說一乘法無我解脫等故性不同得二意樂化究竟說一乘釋曰依此密意佛說一乘二頌顯示為引攝一類者了知不定種性聲聞趣彼解脫方便引攝令依大乘而般涅槃故說一乘及任持所餘者為欲任持其餘不定種性菩薩恐於大乘精進退壞故說一乘任持令住勿彼菩薩依聲聞乘而般涅槃法等故者法謂真如諸聲聞等乘雖差別同趣真如所趣真如無有差別故說一乘无我等故者補特伽羅無我同故若實有異補特伽羅可有乘別此是聲聞此是菩薩既無實異補特伽羅故說一乘解脫等故者謂彼三乘於煩惱障解脫無異如世尊言解脫解脫無有差別由此意趣故說一乘性不同故者謂諸聲聞不定種性有差別故謂迴向菩提聲聞身中具有聲聞種性及佛種性由此道理故說一乘得二意樂故者謂得二種意樂一者諸佛於一切有情得同自體意樂言

攝大乘論釋卷第十

第十八張

孝

彼即是我我即是彼由是因緣此既成佛彼亦成佛是故名得第一意樂二者世尊法花會上與諸聲聞舍利子等授佛記別為令攝得如是意樂我等與佛平等元二又此會有諸菩薩與彼名同得授記別故佛一言含二種益謂諸聲聞攝得同佛自體意樂及諸菩薩得授記別由此道理故說一乘言化故者如世尊言汝等苾芻我憶往昔無量百返依聲聞乘而般涅槃云何已成佛復依聲聞而般涅槃是故此中有別意趣謂為調伏聲聞種性所化有情自化其身同彼乘類現般涅槃由此義故若聲聞乘若獨覺乘即是大乘故成一乘究竟故者依究竟理故說一乘非無歸別由過此外無別勝乘唯此一乘最為勝故佛說一乘

論曰如是諸佛同一法身而佛有多何緣可見此中有頌

一界中無二同時元量圓次第轉非理故成有多佛

釋曰一界中無二者一世界中无有

攝大乘論釋卷第十

第十九張

辛

二佛是故當言唯有一佛同時元量圓者無量菩薩修集資糧同時圓滿多世界中現成佛果是故諸佛當言有多或有說言一世界中前後次第無量菩薩成等正覺非多世界同時多佛為破此執復言次第轉非理故無有因緣元量菩薩修集資糧同時圓滿展轉相待次第成佛是故諸佛同時有多

論曰云何應知於法身中佛非畢竟入於涅槃亦非畢竟不入涅槃此中有頌

一切障脫故所作無竟故佛畢竟涅槃畢竟不涅槃

釋曰有大乘人謂佛畢竟不般涅槃就無餘依涅槃界說餘復謂佛畢竟涅槃就有餘依涅槃界說此二意趣定執非理若正說者應言諸佛非定畢竟入於涅槃亦非畢竟不入涅槃佛一切障得解脫故畢竟涅槃所應作事無竟期故諸佛畢竟不入涅槃

論曰何故受用身非即自性身由六因故一色身可見故二無量佛眾會

攝大乘論釋卷第十

第二十張

辛

差別可見故三隨勝解見自性不定可見故四別別而見自性變動可見故五菩薩聲聞及諸天等種種眾會間雜可見故六阿賴耶識與諸轉識轉依非理可見故佛受用身即自性身不應道理

釋曰色身可見故者謂受用身有色可見非自性身有色可見故受用身非自性身又受用身無量眾會受用色法差別可見非自性身有此差別故受用身非自性身又受用身隨勝解見自性不定如契經言或有一類見受用佛或有一類見是少年或有一類見為童子如是廣說非自性身有此不定故受用身非自性身又受用身自性變動差別可見一能見者先於一時見受用身形相別異後於一時復見別異非自性身其體變動故受用身非自性身又受用身菩薩聲聞及諸天等種種眾會常所間雜非自性身應有如是眾會間雜故受用身非自性身又見轉依非道理故謂轉阿賴耶識得自性身轉諸轉識

攝大乘論釋卷第十

第二十二張

孝

得受用身故受用身非自性身由此六種不應正理故受用身非自性身論曰何因變化身非即自性身由八因故謂諸菩薩從久遠來得不退定於觀史多及人中不生不應道理又諸菩薩從久遠來常憶宿住書算數印一巧論中及於受用欲塵行中不能正知不應道理又諸菩薩從久遠來已知惡說善說法教徃外道所不應道理又諸菩薩從久遠來已能善知三乘正道修邪苦行不應道理又諸菩薩捨百拘脰諸賸部洲但於一處成等正覺轉正法輪不應道理若離示現成等正覺難以化身於所餘處施作佛事即應但於觀史多天成等正覺何不施設遍於一切賸部洲中同時佛出既不施設無教无理雖有多化而不違彼無二如來出現世言由一四洲攝世界故如二輪王不同出世此中有頌

攝大衆論釋卷第十 第三十二張 孝

菩提畢竟涅槃不應道理願行无果成過失故釋曰由八因故證變化身即自性身不應正理謂諸菩薩從久遠來得不退定曾無退失生於欲界觀史多天尚不應理況生人中非經多劫修不退定得欲界果應正道理故變化身異自性身道理成就又諸菩薩從久遠來常憶宿住廣說乃至修邪苦行不應道理其文易了無煩重釋又諸菩薩捨百拘脰諸賸部洲但於一處成等正覺轉正法輪不應道理此一切處皆相似故由此道理是變化身非自性身若謂遠離餘賸部洲現成等覺唯獨於此賸部洲中真證正覺以變化身遍於餘處施作佛事何故不許觀史多天真證等覺化身來此諸四大洲施作佛事若汝意謂一賸部洲成等正覺餘處現化非不應理若唯住在觀史多天成等正覺一切四洲賸部洲內示現化身何不應理若定不許一切四洲現等正覺无教無理故不可說有賸部洲无佛出世

攝大衆論釋卷第十 第三十二張 孝

為不與彼契經相違如契經說无處無容非前非後於一世界有二如來出現於世若許一切賸部洲中同時多佛出現於世與彼相違為避此難是故復言雖有多化而不違彼無二如來出現世等彼契經說一四大洲名一世界非千洲等即彼經說如二輪王不同時出若不許佛多四大洲同時俱出亦不應許有多輪王多四大洲同時俱出若許唯一四大洲中無二輪王同時並出非千洲等亦應許佛一四洲中无二並出非千洲等復以如他現多化身顯具相覺佛微細化身等者如佛化身現入母胎如是化作舍利子等多聲聞眾其相各異入自母胎同時平等為欲顯發一切種覺是尊勝故佛作是化次顯如來畢竟涅槃不應道理謂為利樂一切有情發願修行證大菩提此願此行唯欲利樂一切有情事猶未訖即便依彼畢竟涅槃而般涅槃不應道理行願二種應無果故現涅槃者是變化身非自性身

攝大衆論釋卷第十 第三十四張 孝

論曰佛受用身及變化身既是無常
 云何經說如來身常此二所依法身
 常故又等流身及變化身以恒受用
 無休廢故數數現化不永絕故如常
 受樂如常施食如來身常應知亦亦
 釋曰有契經說如來身常佛受用身
 及變化身既是無常云何如來其身
 常住謂此二身雖是無常然依法身
 法身常故亦說為常言身常者或體
 是常或依常身故名身常此顯等流
 及變化身是異門常非自性常又受
 用身以恒受用無休廢故如常受樂
 猶如世間言常受樂雖非受樂常無
 間斷而得說言此常受樂佛受用身
 當知亦亦雖非常住而或言常以於
 彼彼菩薩眾中受大法樂無休廢故
 佛變化身數數現化不永斷絕別意
 言常如常施食猶如世間言常施食
 雖非施食能常無間然數數施期心
 不絕名常施食佛變化身當知亦亦
 非無生滅說名為常隨所化生數數
 示現不永絕故密意言常
 論曰由六因故諸佛世尊所現化身

攝大乘論釋卷第十

第三十五張

孝

非畢竟住一所作究竟成熟有情已
 解脫故二為令捨離不樂涅槃為求
 如來常住身故三為令捨離輕毀諸
 佛令悟甚深正法教故四為令於佛
 深生渴仰恐數見者生厭怠故五令
 於自身發勤精進知正說者難可得
 故六為諸有情極速成熟令自精進
 不捨軀故此中有二頌
 由所作究竟捨不樂涅槃離輕毀諸佛
 深生於渴仰內自發正勤為極速成熟
 故許佛化身而非畢竟住
 釋曰為令捨離不樂涅槃為求如來
 常住身故者此顯如來入涅槃意以
 如來身是無常故應樂涅槃若求如
 來常住身時便背涅槃世尊現滅願
 身無常令樂畢竟常涅槃故為令捨
 離輕毀諸佛令悟甚深正法教故者
 若謂諸佛其身常住便於悟解甚深
 法教不勤方便謂今不悟後定當悟
 若數檢問諸弟子眾便生輕毀自執
 已見作如是言我由此故定免彼問
 若不住世彼於何處當生輕毀咸言
 我等未得彼意世尊涅槃誰能无倒

攝大乘論釋卷第十

第三十六張

孝

開悟我等是故於法勤求覺悟今於
 自身發勤精進知正說者難可得故
 者謂知世尊將般涅槃便於自身發
 勤精進佛是世間正說法者彼若无
 有世間無依如是知已發勤精進為
 諸有情極速成熟令自精進不捨軀
 故者為修精進離捨善軀乃至世尊
 未滅度來我諸善根定須成熟由是
 六因佛變化身非畢竟住為攝如是
 上所說義故說伽他由所作等
 論曰諸佛法身無始時來无別无量
 不應為得更作功用此中有頌
 佛得無別无量因有情若捨勤功用
 證得恒時不成因斷如是因不應理
 釋曰此中有難諸佛法身無始時來
 無別无量作證得因為求佛果何須
 功用復有難言諸佛法身無始時來
 無別无量一佛即能具足成辦一切
 有情諸利樂事不應為得更作功用
 為答此難說佛得等諸佛證得无始
 時來無別无量若是有情為求佛果
 捨正勤因如是證得恒不成因由佛
 證得非諸有情為求佛果捨正勤因

攝大乘論釋卷第十

第三十七張

孝

故無此難若離正勤得佛果者一切有情本應皆得是故不應斷正勤因又佛法界無始時來无別无量普為一切作證得因令諸菩薩悲願纏心勤求佛果為作一切有情利樂故求佛果發勤功用
論曰阿毗達磨大乘經中攝大乘品我阿僧伽略釋究竟
釋曰我已略釋攝大乘竟復說頌曰我無性已發求佛果妙願於淨境理教悲慧積于心從諸師正聞如實深信解專念現前故已述造斯釋於甚深廣大十義勤生福願一切世間得具相妙智

攝大乘論釋卷第十

卅

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

攝大乘論釋卷第十

第二十八張

孝

攝大乘論釋卷第十
校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 三六六頁上四行首字「果」，經、清作「釋果」。末字「餘」，經、清作「二」。
- 一 三六六頁上一五行第四字「頌」，諸本無。
- 一 三六七頁上一二行「甚深」，經作「深甚」。
- 一 三六八頁上五行「留惑至惑」，資、普、南、經、清作「由惑至惑」；磧作「由惑至惑」。
- 一 三六九頁上一九行第一〇字「用」，諸本無。
- 一 三六九頁中三行「者者」，諸本作「者」。
- 一 三六九頁下一一行第二字「娑」，清作「婆」。
- 一 三六九頁下一一行「過淫摩揭婆」，諸本作「過淫摩揭婆」。
- 一 三六九頁下一六行「淨佛」，諸本

- 作「佛淨」。
- 一 三七〇頁中八行第八字「思」，普作「惡」。
- 一 三七〇頁下二行末字「所」，諸本作「之所」。
- 一 三七〇頁下二二行第一三字「此」，經、清作「比」。
- 一 三七一頁上一四行「方名」，經作「方便」。
- 一 三七一頁上一七行第二字，第八字及次行第三字「為」，諸本作「偽」。
- 一 三七二頁下一四行首字「一」，磧、南作「二」。
- 一 三七三頁中一五行「正覺」，經、清作「等覺」。
- 一 三七四頁中五行末字「令」，諸本作「為令」。
- 一 三七四頁中一〇行「成熟」，諸本作「成就」。
- 一 三七四頁下二〇行「无始」，磧、南作「无如」。