大方廣圓覺經略鈔序　前吳興門傳教賜紫明義大師　思齊述　治六

脩身者何戒律而已矣馭心者何圓覺而已矣始嚴戒律終顯圓覺并是二者予猥受於先淨慧大師（其諱善政）門焉姑以所聞從事兼講（濛案）指歸途於晚歲樂圓覺爲要說其祖演章句即

圭峯定慧禪師畧疏二卷畧鈔六卷疏以通經鈔以通疏採賾而索隱辭簡而義博則備之

圓覺經畧疏之鈔卷第一

宗密於大鈔畧出

皇宋康定二年辛巳歲杓建鶉味月望日謹序

圭峯蘭若沙門

將釋畧疏二卷文二初題目二一標總題二顯述者二本文三一總敘大綱三一顯理二一示覺之心體二一辨其要二一約果德標

言戀掛物以示於人故謂之卦但二畫之體雖象陰陽之氣未成萬物之象不得成卦必三畫以象三才寫天地雷風水火山澤之象方謂之卦故繫辭云八卦成列象在其中是也但初有三畫於萬物變通未盡故更重之而有六畫備萬物之形象窮天地之能事故六畫成卦此乾之卦本以象天天乃積諸陽氣而成故此卦六爻皆是陽畫（一長爲陽畫二短相對爲陰畫）此既象天不謂之天而謂之乾者天是定體之名乾是體用之稱（即體之用）故說卦云乾者健也言戀掛物以示於人故謂之卦但二畫之體雖象陰陽之氣未成萬物之象不得成卦必三畫以象三才寫天地雷風水火山澤之象方謂之卦故繫辭云八卦成列象在其中是也但初有三畫於萬物變通未盡故更重之而有六畫備萬物之形象窮天地之能事故六畫成卦此乾之卦本以象天天乃積諸陽氣而成故此卦六爻皆是陽畫（一長爲陽畫二短相對爲陰畫）此既象天不謂之天而謂之乾者天是定體之名乾是體用之稱（即體之用）故說卦云乾者健也言天之體以健爲用聖人作易本以教人欲使人法天之用不法天之體故名乾不名天也天之自然之理故聖人當法此自然而施行一度謂天體之行晝夜不息周而復始無時廢退劉表云然則君子以自強不息故繫辭云乾知太始坤作成物謂之卦者易緯云卦者掛也掛象自勉勵不止息故云健也文言云夫子作文言以釋周易正

士之風自偃群庶之草餘喻瑣碎難類真法首標乾德其在茲焉然元亨利貞既是乾之四德今欲顯四德且先顯乾道乾者卦之名即周易最初之卦也三三乾卦如此萬物皆故繫辭云乾知太始坤作成物謂之卦者易緯云卦者掛也掛象自勉勵不止息故云健也文言云夫子作文言以釋周易正

時懈倦是以因天象以教人事故大象曰天以人事亦當應物成務云爲不已終日乾乾無

經也此下釋乾字云乾始能以美利利天下不言所利大矣哉又云大哉乾乎剛健中正純粹精也以其居尊故在諸卦之首文王卦辭為易理之初矣釋乾字竟元亨利貞者文言卦辭乾之功能運用雖多統唯四德故取之也子夏傳云元始亨通利和貞正也言此卦之德有純陽之性自然能以陽氣始生萬物而得亨通能使物性和諧各有其利又能使物堅固貞正故謂之四德言聖人亦當法此卦而行善道以長萬物而為元也又當以嘉美之事會合萬物令使開通而為亨也又當以義協和萬物使各得其理而為利也又當貞固幹事使物各得其正而為貞也是以聖人法乾而行此四德故曰元亨利貞也文言曰元者善之長也莊子云天之所為故立四德以訣教也元始生萬物善之大者莫大施生如父母之恩最重良由能生此身故生萬大於不孝若報者孝順之福亦世最大故古來至孝皆德感天動地即知能生人命世之上上善故佛教云造千箇佛圖不如活一人命然萬物雖各有所生之本處展轉推窮至於最初是乾陽為始生之本故乾於此得名為元即知元者善之長也

亨者嘉之會也天能通暢萬物使故云爾也利者義之和也天能得其宜而和同也貞者事之幹也天能正之氣成就萬物各得幹濟莊氏之意以是四句明天之德元是物始於時配春亨是通暢於時配夏利為和義於時配秋秋既物成收藏事各合其宜貞為幹濟於五行之氣運行非土不載故也四氣即四時矣君子體仁足以長人仁春故足以合禮利義也足以和義皆可準知貞固足以幹事真正堅固令物得成貞仁亨禮利義貞信為四德不論智信也元者是仁亨者是禮利者是義貞者是智信也元者是仁亨者是禮利者是義貞者是智信四德總名為智如上所配既具五常則攝盡陰陽具五行故元木亨火利金貞水也上于四時故總合四德既具五行亦如上配佛德亦爾雖無量無邊實體之德亦唯有四由此四故迥超凡夫外道二乘境界廣如下釋又乾是總名元等是別別德之外無別乾體佛與四德例此亦然蹤始於一氣一氣者推究此乾道之德所從之始始於一氣一氣者道之所宗陰陽天地之根本也謂天道未分陰陽未泮未有天地人物已前但是淳元之一氣故易鈞命訣云天地未分之前謂之一氣未分陰陽之二故云一也淨名楷疏序云一氣相噓名造化權輿之首天道未分於中轉有五運運謂運數謂時改易取易義也謂太易太初太始太素太極氣象未分謂之太易此是一氣正取最初根本也元氣始萌謂之太初氣形之端謂之太始形變有質謂之太素質形已具謂之太極轉變五故故名五運從太易轉變成四故云五運也黃庭經云殊途一會歸要終梁丘子注云同歸一氣是以儒道至教皆宗於一黃庭又云五行相推大歸一又云一之為物匝卒見莊子

云通於一而萬事畢又云一之所起有一而未形（郭象注云一者有之初至妙者也至妙故未有物理之形耳夫一之所起起於至一非起於無非無者玄妙之一氣也）繫辭云天下之動貞夫一者也此等所言一者皆謂氣也（但幽玄無相故云一也故孔釋一陰一陽云虛無不可分別故云一）故老子云冲氣以爲和（何上公云萬物中皆有元氣得以和柔）肇公云元氣含於大象大象隱於圓形爲識物之靈靈中有神神中有身等乾卦象曰潛龍勿用陽在下也彼疏釋云此一文之象專明天之自然氣也又文言云潛龍勿用陽氣潛藏此釋初九亦唯指氣爲本故云始於一氣也（結釋疏文）疏常樂下二正明然佛德無量今特指此四者謂其五意一者是佛實體之德故二者對揀凡夫妄執常等四倒翻破二乘無常等四倒故三者是四念處觀究竟果故四者諸佛雖說無量法門究竟爲顯此故五者如來二月在娑羅樹四雙八隻中間而般涅槃只爲表此理故初言實體之德者起信論云真如自體相者一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明義故乃至常樂我淨義故名爲如來藏亦名如來法身二對揀凡夫二乘者由凡夫迷自已如來藏法身真如本來常樂我淨故妄計五蘊常樂我淨是故佛於種種經中令脩不淨觀苦觀無常觀無我觀以將對治所執生死五蘊當樂我淨世間法者有字有義何以故世間之法有猶未顯所迷法身常樂我淨故聲聞等稟此二乘教生厭離心我計無我常計無常淨計不淨樂計爲苦以爲煩惱之所覆故雖生此想不達其義如彼醉人於非轉處而生轉想（此上正破二乘無常等四倒）我者即是佛義常者是法身義樂者是涅槃義淨者是法義（正顯真實四德）汝等比丘云何言有我想流轉生死汝等若言我亦脩習無常苦無我不淨想等以無我等想是三種脩無有實義（畧於不淨但言三者就勝說故）我令當說勝三脩法苦者計樂樂者計苦是顛倒欲得真實脩諸想者如彼智人我計我計無我是顛倒法不淨計淨淨計不淨是顛倒法有如是等四顛倒法是人不知正脩諸法（此上雙結凡夫一乘四種倒也）世間亦有常樂我淨世間法者有字有義何以故世間之法有猶未顯所迷法身常樂我淨故聲聞等稟此二乘教生厭離心我計無我常計無常等想非是真實譬如春時有諸人競捉龜毛草木沙礫各自謂得琉璃寶悉共入水求覓是寶喜持出乃知非真是時寶珠猶在水中有一智人以方便力安徐入水即便得珠汝等比丘不應如是脩習無常苦無我不淨想等以爲實義汝等應當善學方便在在處處常脩我想常樂淨想復應當知先所脩習四法想者悉是顛倒欲得真實脩諸想者如彼智人巧出寶珠所謂我想常樂淨想（此上約法約喻對二乘四

倒重顯四德此下舉聞雖佛先說無我法佛以舊醫用乳漸醫斷乳後後用乳以況外道說我如來破我後說我等也後法合云

世降伏邪醫外道唱言無我人衆生壽者外道言我者如蟲食木偶成字耳故佛唱言無我爲調生故爲知時故說有我者如彼良醫

治六

善知於乳非如凡夫所計吾我或言如大拇指或如芥子或如微塵如來說我悉不如是是故說言諸法無我實非無我何者是我若法是實是真是常是主是依性不變者是名爲我汝當脩習第五卷亦云又解脫者名爲

無常苦無我不淨唯說如來常樂我淨據上所引

治六

小乘無不脩習故天台別有四卷念處之文所以佛臨滅度遺囑弟子唯令依此而脩遺囑之事廣在下序分中說是以別標爲一門之意四諸佛雖說無量法門究竟爲顯此者唯識論五位中第五究竟位頌曰此即無漏界不思議總標

善淨也常常也安樂樂也解脫亦是淨也身大半尼名法

五如來二月在娑羅雙樹間等者涅槃第三十卷云善男子以是因緣故我於此娑羅雙樹間大師子吼師子吼者名大涅槃善男子東方雙者破於無常獲得於常乃至北方雙者破於不空如水酒酥蜜等瓶雖無水等猶名水酒等瓶解脫亦不可說空及以不空空者無常樂我淨不動如彼瓶色香味觸第七卷如來性品

據迦葉之言即無我爲邪見有我爲正見後又云先教衆生脩無我者爲除世間諸妄見故計我虛妄非真實故如女人苦味塗乳令子不飲子病服藥忌乳故也後洗乳令飲子疑不飲等云我今亦說如來藏雖說無量法門究竟爲顯此者唯識論五位中第五究竟位頌曰此即無漏界不思議總標

治六

善男子二月是陽春之月萬物生長華果數

男子娑羅雙樹華果常哉常能利益無量衆生我亦如是常能利益聲聞緣覺華者喻我果者喻樂以是義故我於此閻娑羅雙樹入大涅槃師子吼言世尊如來何故二月涅槃

亦云佛告迦葉謂四倒者於非苦中生於苦想非苦者名爲如來生苦想者謂於如來無常變異捨此苦身入於涅槃云云餘三例云世間說我無有佛性佛法有我即是佛性云云如來非雖食煩惱肉身迦葉言我從今

日始得正見自是之前我等悉名邪見之人

如來法身如前引起信之文也故云究竟果矣天台云深觀念處即坐道場更不須餘機宜不同故說餘品即除品者四正勤等據四念處既是對治四倒與前段四觀義亦不殊但緣四念是三十七品之前脩行要門一切衆生從凡至聖通大

榮江河盈滿是時衆生多生常想爲破衆生
如是心故說一切法俱是無常唯說如來常
住不變善男子孟冬枯悴衆不愛樂陽春和
液人所貪愛爲破衆生世間樂故演說常樂
結上已說之者此下例說我淨云　我淨亦爾如來爲破世我
世淨故說如來真實我淨言二月者喻於如
來二種法身冬不樂者智者不樂如來無常
入於涅槃二月樂者喻於智者愛樂如來常
樂我淨據此即知佛二月滅度爲表常樂我淨　然兩重四倒總
有八倒其四念處觀既有性相兩重治於八
倒即成八行終至成佛即名八德謂法身常
等四德是實德示現色身無常等四德是權
德納耶輸等現不淨也受金槍等現苦也隱自在現無我也下生入滅現無常也　是淨凡夫計淨是名顛倒實非不淨小乘計
不淨亦名顛倒今觀色種即空空中無淨云
何染著則凡夫淨倒破枯念處成色種即假
假智常淨云何滯空而取灰斷言色不淨是
名二乘不淨倒破榮念處成觀色本際非空
之言是天台所立文在別譯經本中謂法性之色　約大品經說　實非

非假非淨不淨乃名中道佛表此理故於中
間而般涅槃餘三類此觀受心法并無常無我等例之　故云
不已　解紛　故老子令人爲而不恃長而不宰挫銳知白守黑勿矜勿伐若拙若訥絶一爲天下式如水處衆人之所惡如嬰兒之未孩此上皆撮略道經中文也儒道二教大
論主總立一心爲本於中有心真如心生滅
二門心真如具常等四德心生滅中始本不
二爲究竟覺亦是四德勝鬘等意皆然故知
倒正常等並不離一心佛無邊德亦無非一
心廣如華嚴經夜摩偈讚品及此疏下釋普

賢章初種種幻化皆生如來圓覺妙心文中
所說可檢叙之疏專一下二明脩心成其果
德二一舉類乾道四德既始於一氣故道門
脩鍊專於一氣道經云專氣致柔意云元氣
是自然大道性本靜默柔弱故能生於動　老子
生劉強又云柔勝
默守柔弱故垂於道不能保壽命不能成萬
事不能爲人君主和於天下　故老子云彌綸
是元氣以未分清濁故云一也若約脩鍊即
是和氣謂胎息法綿綿若存不縱不抑絶諸
造作不運心機合本元氣離太急太遲太驟

太沈等名爲和氣陰氣陽氣和通不二故云一也故道經云冲氣以爲和（得氣和兼如骨中有髓等）又云谷（谷養也）神不死是謂玄牝玄牝之門是謂天地根綿綿若存用之不勤又云抱一能無離乎（一者道始生太和之精氣也）專氣致柔（河上公注云專精氣使不亂則形躰應柔順也）能如嬰兒乎又云心使氣曰強（勉而強順也）專一則神氣實內是曰柔弱反心使氣當中則和氣去中則虛梁釴釋曰上柔下攝可以得失相對說之如上說平道而強梁合道而柔弱是地）是謂深根固蒂以人以氣爲根（以精爲帶）又云天得一以清等（地寧神靈谷盈萬物生王侯正）是以聖人抱一爲天下式莊子云一其性（飾則二也）養其氣（不以心使之）合其德（不以物離性）黃庭內景云珠途一會（回歸一氣）歸要終一志不久昇虛無學道專一與虛空同體則神仙可致又云正一含華乃充盈（存正守一神氣榮華）肇公云守真抱一不染外物清虛太一其何有失繫辭云夫乾其靜也專其動也直（直正也則釋曰上所引文皆是儒道脩鍊之門專氣而爲要妙之義也）（脚注本注老子郭象注莊子韓康伯注繫辭梁丘子注黃庭經）跡脩一下二正別脩者豈成佛道如磨甎不成明鏡鍊鐵不成明佛果之德既本乎一心若不脩一心而乃

得真金等故清涼大師所說萬行並不離心但能覺了自心現量畢竟清淨即一念之中萬行備足心不起止也知不起觀也不緣慮境捨也止妄不生戒也安心諦理忍也心無閒斷進也心體離念法也心之本覺佛也體相無違僧也六度三寶並一心故華嚴經云菩薩脩諸佛法淨諸佛刹積集妙行調伏衆生乃至得大菩提悉不離心是故應以善法或不盈虛者非質故妙者染而不染故如蓮華雖在淤泥不爲所染故喻妙法也天台解妙有其十義天長疏解妙云非麤非妙方名玄妙故下文云種種幻化生於如來圓覺妙

心也而言一者論云心真如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅等此總相心通於凡聖因果不分染淨故云一也疏心也下二正顯示八一操舉心者如來藏自性清淨心也汎言心者總有四種梵語各異翻譯亦殊一統利陀謂肉團心二緣慮名心謂八種識俱能緣慮自分境故三質多此云集起心即第八識集諸種子起現行故四乾栗馱謂堅實心今辨此也疏冲虛下二直顯冲者深玄也華嚴序云汪洋冲融又云包納

冲邃疏云冲深包博故老子云道冲而用之或不盈虛者非質故妙者染而不染故如蓮華雖在淤泥不爲所染故喻妙法也天台解妙有其十義天長疏解妙云非麤非妙方名玄妙故下文云種種幻化生於如來圓覺妙心粹者精純也炳煥者俱是至明之相炳著煥爛也故華嚴疏序述十玄門中微細相容安立門云炳然齊現猶彼芥瓶意取歷歷分明不錯亂之狀矣論語云煥乎其有文章注云煥明也靈明者若但云明未揀日月之類

故云靈也意云心之明者在無法不知而無分別無法不現而無差別幽靈神聖寂然洞然故曰靈明即此靈明而炳著煥爛疏無去下三豎通無去無來者謂此心不遷向前際去不從後際來亦不於現在住現在住者是

諸有爲法也故成唯識論云住表此法暫有用今不同彼以此真心無相無能所故不可見之於現在淨名云但以數故說有三世非謂菩提有去來今良由菩提亦無自性即同真心故非三世若就菩提當相則有始無終豈免初際實通三際者由不屬三際故俱通也且如今日眼識不能見昨日色者以隨所見色皆落謝過去也今以真心不隨諸法遷向過去故於今時向真心中能現前際諸法影像歷歷亦能預現未來之法歷然然雖通於三際三際求之皆不可得與所知所現三際之境而不可分故言實也華嚴經云法性徧在一切處一切衆生及國土三世悉在無有餘亦無形相而可得前三句通三際後一句實合跡非中下四橫徧言非中外者有二意一不在身中及中間亦非身外若在身中間則有處所若在身外則非我心根塵識三皆不可得何有內外中間者焉二謂此心非有無二邊故非外二邊既遣中道亦亡故非中非中非中邊是絕待靈心也此言非中所謂非內中非謂是非中言非外言所謂非是外非謂是非外洞徹十方者心有所在則有所不在以無所在故無所不在故洞徹十方也洞徹二字通論義亦不殊若對實通之言則二文文勢稍異謂洞然透徹無所不徧意

十六

顯決定舉體全徧非莽鹵隨宜而說然實與洞各於句中互相影畧二皆備矣不妨亦云實通十方洞徹三際等跡不滅下五真常不滅不生者真心不變故不生滅起信云所謂心性不生不滅然不生滅三性不同謂徧計性皆空即性即色即空等緣生諸法即相無體可生可滅依他起性即生不生即滅不滅圓成實性自體本有不待新生盡未來際究竟常住永不斷滅今即當此自性不生不滅不同前二若三性相對各據自相說者即五色之能盲者矣何也五色能盲即道經云五色令人目盲

十七

昔告波斯匿王大王有親信人從四方來各作是言大王有四大山從四方來欲害人民王若聞者當設何計王言世尊設有此來無逃避處唯當專心持戒布施我即讚言善哉大王我說四山即是衆生生老病死生老病死常來切人云何大王不脩施戒令云害者以經云欲害人民也若就經文法合云生老病死常來切人者令即應云豈四相之可切亦通跡離性下六絕迹離性離相者諸法無性皆空即性也謂色即空等緣生諸法即相也謂空即色等令以真心雖空無一物而體非空故離性雖隨緣成一切色等諸法而體非色故離相離性故名中道真性也奚五色之能盲者矣何也五色能盲即道經云五色令人目盲

（治六）

（治六）

好聽五音則和氣去心不能聽無聲之聲　五色者青黃赤白黑五音者宮商角徵羽文中舉此五方正色音餘可例知今真心離相不與色對彼豈能盲若對色色即空復誰能盲道教中以虛無寂

冥爲道忘情絶智爲脩故覩色聆音即言盡
失道今真心離性不滯空無故見色聞聲聲
色不能盲之眛如鏡明見色色何翳明
眹處生下七不變四句兩對中皆上句以法
標之下句以喻顯之無始生死漂溺有情故

如汎無邊無底故如海涅槃是第一義天高
超彼岸之義故有岸天之言驪珠者驪龍頷
下有明月寶珠光明洞徹雖在海中光明不
滅不同燈燭入水則滅然不能徧照海中所
有一切故云獨耀衆生雖處生死之中此心

靈鑒不昧然且迷之不覺不覺故不能通達
一切但照體獨立如珠獨耀故梁武帝製達
磨大師碑文標意云滄海之內有驪龍珠白
毫色天莫見人莫識我大師得之矣滄者是
水深廣幽遠之貌如天蒼蒼是高遠之貌踞

涅槃岸者涅槃此云圓寂一切諸法皆空心
本無念融爲一真體性無別生死喧動故真
心圓滿皆寂靜也踞者安然而居之謂也故
時人皆呼憍慢貢高爲踞傲法華云遥見其
父踞師子牀寶机承足憍云若非蓮藏化主

孰踞其源桂輪者月也月中有桂故目之爲
桂輪碧天者晴秋之夜無雲霧故唯見碧色
其猶第一義天無諸惑業雲霧故喻碧天既
諸法皆空寂則心之本覺大智慧光明徧照
法界離諸分別故云孤朗然月在青天無所

不照是以心圓寂時如天之月不同海珠又
前云獨者約就迷時但能自照不能普照一
切今云孤者約晴霄秋天唯月普照天下星
等燈燭皆不可類如即體之智非對待始覺
之智可比踞大矣下八隨緣大矣哉者仰歎

之辭周易文勢也或在所歎之上即大哉乾
元萬物資始又云大哉乾乎剛健中正純粹
精等是也或在所歎之下即乾始能以美利
利天下不言所利大矣哉又云隨時之義大
矣哉又繫辭云盛德大業至矣哉等是也今

兼兩勢謂畧述此心賢窮三世橫徧十方於
諸法中無不通徹述之不可窮盡故結歎云
大矣哉兼欲述下能生起萬法性相無礙深
遠廣博之德故標歎云大矣哉也萬法資始
者正明此心不守自性隨緣生起世間一切

澡淨諸法也今且先明迷此真心成有漏染
法後方約次下疏文顯此心離倒本具河沙
功德妙用性相無礙元是無漏之法且初染
者謂諸衆生雖本有此清淨心由無始已來
迷之不覺論中根本不覺也即猶頭無明迷
真之義論云謂不如實知真如法

一故等故妄認四大緣慮爲己身心下文云妄認四大等
故展轉生起枝末枝末自有三重一由前根
本無明故起種種煩惱二由煩惱故造種種
業三由業成故受六道種種生死苦報佛名
經云猶頭無明爲煩惱種又云此三障者更

相由藉由煩惱故以起惡業惡業因緣故得
苦果一從無明起煩惱者畧說煩惱麤相唯
貪瞋癡謂既妄認四大五蘊爲自身心自然
便貪一切榮樂之事欲以潤之便瞋一切違
情之境恐損害之愚癡之情種種計校如上

煩惱皆由迷真執妄而起也二從煩惱起業
者既貪瞋猛盛即造十惡等業或貪來生富
樂之報造諸善業或厭下苦麤障欣上淨妙
離俻四禪八定不動業由迷第一義故善惡
不動俱是有漏染業也三從業受報者然輳

譬形影之報纖毫不差由前惡業成則有地
獄餓鬼畜生等種種苦報由前善業成則有
四洲及六欲天等種種樂報由前不動業成
則有色界四禪無色四空等種種勝劣器界
所受苦樂之身是別業正報所居
淚
是共業依報然萬法展轉有所親依唯初不
覺親依清淨心性即知萬法就最初始起必
藉真心故云資始不言資生如乾云資始坤
云資生地親生故後明此心具河沙德用著
如次疏說疏萬法下二示心之覺相三一會
妄顯真以標指上云萬法通於染淨此云萬
法且約染相會染皆空方顯淨相淨相與性
即無礙也釋此一段之文作四重分別一具
釋二配禪宗三配五教四辨所用之文字且
初具釋所言虛僞者虛妄詐僞也謂但有其
妄相而無實體曰虛隱其虛相詐現實狀曰
僞故論云三界虛僞

圓覺經略疏之鈔卷第一

圓覺經略疏之鈔卷第一　校勘記

一　底本，明永樂北藏本。北圖收藏了疑爲金藏廣勝寺本此書之五卷，即卷四、六、八、十一及卷十一之重卷。五卷中除卷八完整外，其餘均有殘缺。五卷原件爲卷軸式裝幀，卷八開首有金藏廣勝寺本統一的扉畫釋迦説法圖，但均無千字文編號，各版版頭無經名、卷次，又不同於趙城金藏之體例。在蔣唯心編制的趙城金藏簡目中也無此圖覺經略疏之鈔之記載。簡目是蔣氏一九三三年於廣勝寺歷時五個月對所藏經卷逐一檢校而編定的。故此五卷屬何版本，存疑，録以備考。卷六、卷八、卷十一及卷十一之重卷卷末均附施雕者名録。卷十一兩卷版本相同，但施雕者名録大異。其一，三行施雕者爲南宮、清河、堂邑諸縣、鎮之僧尼人等，係墨書。今作爲別本附録於後。

一　一八九頁中一六行夾註右「如此」，徑作「始此」。

一　一八九頁下四行「方謂之八卦」，徑作「方謂之八卦」。

一　一八九頁下一三行「以乾爲用」，徑作「以健爲用」。

一　一九〇頁中八行「幹事」下夾註右「真正」，徑作「貞正」。

一　一九一頁上一二行第九字「令」，徑、清作「今」。本頁中一八行正文第二字同。

一　一九一頁下二行夾註左「一乘」，徑、清作「二乘」。

一　一九一頁下一三行第二字「捉」，徑作「提」。

一　一九三頁上一三行夾註左首字「八」，徑作「入」。

一　一九四頁上八行夾註左「是地」，

清作「是也」。

一一九四頁上一七行夾註右「脚著」，徑作「脚注」。

一一九四頁下八行「不爲所染」，徑作「不爲泥所染」。

圓覺經畧疏之鈔卷第二　唐　治七

壽春顧若沙門宗寶於大鈔畧出

疏緣會而生者應先問云何得知萬法虛僞荅必待衆緣相會方能生故故云緣會而生緣有其四謂因緣等無間緣所緣緣增上緣

泡七

且就因緣解者有其內外外者如穀子水土人時而芽得生泥團輪繩陶師而器得成內謂過去已熟之業爲因此世父母爲緣而此身得生未有一物不假內因外緣而得生者故中論云未曾有一法不從因緣生也此上猶對小乘宗說若窮究緣生之義從本起末說者清淨心性爲因根本無明爲緣生三細業識爲因境界爲緣生六麤廣如起信論說疏生法本無者既屬衆緣自無其體當知一切生法不待滅而本無故云生法本無故中論云未有有而性常自空乃至實相自無非推之使無故名本無又解生法即二執也生空法空故云本無何以現見諸法荅唯是自己妄想心識所變現故故云一切唯識以意識想塵或時想無爲有想有爲

一

雖今現有有而性常自空乃至實相自無非推之使無故名本無又解生法即二執也生空法空故云本無何以現見諸法荅唯是自己妄想心識所變現故故云一切唯識以前五識緣五塵亦然相法二種攝盡一切世間諸法也皆依內識體所變見相二分而起假說隨緣相而非依雖主假名也轉似二分識實有我法之種種相此我自證分也故成唯識云彼我法無即知心識所想無定以喻五識緣五塵亦然相我有種體相法亘然見分相分也然有漏識及能緣相似所緣相名爲相分以能緣相名

二

論次前句云是故一切法無不是空者又云因緣所生法我說即是空又云諸法不自生亦不從他生不無因是故知無生謗論云一切諸法緣會而生則未生無有緣離則滅如其真有有則無滅以此而推

治七

念而有差別若離心念則無一切境界之相又云心生則種種法生心滅則種種法滅問若無外塵但妄見者應一切時一切處皆見有色或皆不見何故於有色時處眼則見色餘無色時處則不見邪荅如人夢中所見境界諸物雖一切是無從想心起然亦不妨見有物處見無物處或先見後不見或初不見後見非處處皆見亦非一期長見心識變起諸法無而見有亦然又問若爾何故多人同處同時皆同於有處見有無處見無有時見有無時見邪荅如百千餓鬼同依業力皆於無膿血猛火等處同時而見豈清流河水實有猛火等邪故知一切俱是心識所變起諸境諸境雖幻夢者先問曰既是心識變似我法無心識還有何以前云生法本無有爲心識豈非緣生法邪故此荅云識如幻夢亦即是無然唯識論亦有此喻而所用之義不同彼云我法分別熏習力故諸識生時變似我法如幻夢者幻夢力故心似種種外境相現緣此執爲實有外境彼釋意云幻夢所見之物雖無其幻夢則不是無故有力變起妄境今就無相及法性宗中所釋意即不然二喻之中且約夢說謂夢想與夢境俱是無法若言有一無者則夢想與所見物應異異則夢不是物物不是夢堂來夢滅其物應在如莊

三

周睡時夢見身爲胡蝶在華園中蝶若非夢
夢又非蝶則寤來夢滅胡蝶應在以二物真
妄別故又蝶若非夢應是真蝶夢若非蝶以
何爲相以此而推夢想與胡蝶雖似能見所
見之殊其實一體所言夢者但是莊周睡時
本有心識由昧暑故忽然妄現倒想及胡蝶
華園等相即呼此相及想而爲夢也於此虛
妄一夢之上似有內外身心之殊內心即蝶
想身即蝶相外即華園之相理實而言想即
蝶蝶即想蝶相既全空無蝶想豈獨是有又
所執蝶相分明似有豈便有邪又若能執之
想寤來雖無不妨未寤之時且是有者所執
蝶相寤來雖無未寤之時亦應是有若爾即
是心境俱有何言唯識今窮本末以法合喻
謂所言唯識者但是迷人

合莊周睡時本心故次句頌云但是一心

由不自了悟故

合於昧時

遂有三細六麤等現

合於蝶相

即呼此等云唯識也

合夢於此一類妄識之上似有內外之殊

內合蝶想外合蝶相

其實境是識境識是境識之上似有內外之殊

合蝶即想蝶即想也

故傳大士云未有無心境曾無無境心一一對

喻昭然可明智者審思美佛於權教說唯識
理者良由未顯出性淨真心且含在第八識
中故以泯境存心至終教了義經中顯出真
心本覺方言心境俱空也成唯識亦云爲遣
執心心所外實有境故說唯有識若執唯識

治七

真實有者如執外境亦是法執若約病患之
喻說者如人本有淨眼被風熱等翳

根本無明也

眼之人必不患翳無

六塵

佛性物必無妄想也

即見空華雖無其見華之翳

即見空華種種相貌

境也

成唯識論釋意云空華雖無今意即云離於本眼無別見華之眼

如離真淨心性無別入識之殊翳是熱氣熱氣復云何能見
故能見所見皆是虛妄但以翳故本淨之眼
虛妄見華即知境識皆空但以迷故真淨心
中虛妄見境但言識無不言不迷但言本眼
外無別翳眼不言不翳餘諸風熱瞖狂等患
皆例此知亦於本心之外無別狂心等也頌
但是一心者問據上所說既心境皆無誰是
見無之者且如真理本無見有之者故見有
爲妄今若亦無見無亦應是迷又
雖夢想夢蝶不實且不妨有莊周身心今既

心境俱無依何妄現根識塵境故荅云但是
一心謂夢想蝶胡蝶二相但是莊周一人無
別二相妄識無妄境二法亦但是真實如來
藏一心無別二法故根身器界及心心所一
切皆空無非一真心也諸大乘經論皲說萬

治七

法唯心是此義美然唯心之義淺深有異若
法相宗言唯心者但是有爲心識緣慮積集
了別辨境爲相即是此上來云一切唯識是
也若法性宗云唯心者直是真如之心無爲
無相離諸緣慮分別緣慮分別亦唯一心故
起信論云心真如者即是一法界大總相法
門體云乃至離言說相離名字相離心緣相
畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故
名真如此中云緣慮分別等唯一真心例如
彼法相宗中說諸外境唯八識也問若爾則
諸佛菩薩豈但見無相真心更無有境界等
邪荅理實如此故經云離一切相即名諸佛
等但得妄想根識塵境之執都盡則成融通
自在身智國土淨淨無礙如下覺相中說頌
心寂而知者先問真心既非色聲香味等相

復無分別緣慮受惡等相未審何者是此真心真心自體有何勝能云何表顯的有其心凡欲釋諸法門皆須釋名出體不可但言一心不出體相故此荅云寂而能知也寂者是實體堅固常定不喧動不變異之義經云一切空寂法是法寂不空若無真心之體說何物寂何物不動不變邪知者謂體自知覺照昭不昧棄之不得取之不得是當體表顯義非分別此量義上言不喧不變動等者只說此知寂而不變等也寂是知寂知是寂之自性體知是寂之自性用故清涼大師荅順宗皇帝心要云靈知不昧性相寂然又云以知寂不二之一心契空有雙融之中道此經云圓覺普照寂滅無二寂也瓔珞經說等覺照寂妙覺寂照金光明經攝大乘論說佛果無別色聲功德唯如如寂也及如如智獨存荷澤云即體之用自知即知而體自寂名說雖差體用一致誠謂用而常寂寂而常用知之一字衆妙之門恒沙佛法因此成立華嚴問明品說佛境界智佛境界知二相各別偈荅知云非識所能識亦非心境界其性本清淨開示諸群生彼疏釋云知即心體通於染淨然此真心有二種用一自性用二隨緣用今言知者即自性用不待對緣本自知故隨緣用者即一切分別種種心識差別智慧及一切所作所爲成辦一切事業以必待對緣方能發現及能成辦故如大摩尼寶能現一切色像亦能隨意出生一切所要之物名隨緣應用也若無意願即不出生又於不對緣之時亦不能現故其珠之光明即表顯心清淨乃至一切覺故首楞嚴云若有一人發真歸源十方虛空一時消殞又云寂照含虛空卻來觀世間猶如夢中事是以觀推萬法虛幻如夢本空顯出心體即名圓覺矣上來具釋竟二配禪宗者從萬法虛偽乃至之外仍有空有等故非圓也今此良由從性本清淨開示諸群生彼疏釋云知即心體萬法展轉推遂悉無一法體存但是一真之心豎窮橫徧心外無別一法盡是覺心故名圓也故下文云證得諸幻滅影像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發覺圓明故識如幻夢五句是空義謙此寂知正是荷澤所傳空寂是心知是用之宗旨也三配五教者然此一段於五教中具足其四以此經但分同華嚴故不配圓教謂初二句小乘教次二句大乘法相教次識如幻夢一句意顯心境全空即大乘破相教此二合之爲始教也後三句頓教兼次上三句與此相合以爲一義即是終教又此後三句中初句含終次句正頓後句含圓四顯所用文字者然此段文句皆有所憑唯目之圓覺一句是自結成矣

謂論云三界虛僞唯是一心今以囑前萬法之言故但改三界字爲萬法字耳緣會而生及本無之言即是肇論宗本義中標云本無實相法性性空緣會一義耳釋云一切諸法緣會而生則未生無有（云云如上所引）乃至有而性常自空故謂之性空性空故故曰實相實相自無非推之使無故曰本無又生法二言法相宗經論章疏之常談也一切唯識識如幻夢者成唯識論文但是一心者起信論文則改唯字爲但字矣疏彌滿下二即體之相以圓收二初離過上推心境俱空顯出圓明知覺既無一塵一念之相即廓周法界彌然冥（音測）滿無有遍涯是一味之覺無不清淨故下文云爾時便得無方清淨乃至一身多身一世界多世界盡於虛空圓裹三世一切清淨於真覺境中無別一塵有體之法何以故色垂空故如火垂水水不容火故云中不容他此即法界觀中真空絕相觀也於中正當泯絕無寄觀矣彼亦云良由會色歸空空中必無色又此中亦無於空何以故覺

非空故故佛頂經云若有一人發真歸源十方虛空一時消殞是知空色俱絕故云不容他也故泯絕無寄觀中又云不可言即色不即空等又云生心動念即垂法體失正念故皆是不容他之義也亦應云以同論中翻對妄染本空但顯自性之德言無邊者有二義一事法數多過於河沙無有限量二謂此諸法等無自體故無有分限名無邊矣（性起下二釋成性相無礙理事交徹事不異理理不異事互相融故謂覺性離前執計之過故能全體起爲一切諸法如金出鑛方爲諸器如鏡垢盡方顯萬像性外無別一法爲能所起起唯性起故晉譯華嚴經有性起品華嚴關鍵中有性起門縱說諸緣互相資發就此門中緣起亦成性起然法相宗所說真性洞鑒靈明全體即用故舉體常爲萬法舉體常自寂然寂然是全萬法之寂然故不同虛空頑凝而已萬法是全寂然之萬法故不同徧計倒見定相之物擁隔阻礙智歷然者一切諸法莫不一一盡是性之德相性之業用如金之器器器皆金如鏡之像像像皆鏡故云皆同一性此是會事歸理也言德用者德即相大用即用大皆同一性即體大然此德用盡收色心境智時處教義行位一切諸法不

門相得性融身心廓爾者即事如理徧門謂諸事相既全性起起不異性故隨所依性廓周法界故下文云覺性徧滿圓無際故當十方不二隨順又云覺性徧滿法界乃至六塵四大陀羅尼門知六根徧滿法界乃至六塵四大陀羅尼門等徧滿法界跋方之下二喻賢首品十種三昧門中第一圓明海印三昧門也謂大香海澄渟萬象歷然齊現猶如印文影像如諸相海水如圓覺故文云或現童男童女形天龍及與阿脩羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂皆令見衆生形相各不同行業音聲亦無量如是切皆能現海印三昧威神力又大集經云閻浮提一切衆生身及與外色大海中皆有印象故名海印菩提亦爾是名菩提海印三昧清涼以十義釋之具在大鈔越彼太虛者有二義故越一若以目覩此虛空尚以色爲邊際故二若以智觀此空此空是識所變但是覺性之中一分義故又真覺融色故彌徧十方此太虛不能融色故不徧既不融即相礙故佛頂云空生大覺中如海一漚發憨云首楞嚴虛空之小圓覺嗟法性之寬比之常談海形牛跡故云越也跐恢恢下三結歎覺體超名相恢恢者廣大曠遠之狀老子云天網恢恢疎而不漏天所羅網恢恢甚太雖自疎遠伺察人善惡無所失也莊子云恢恢焉猶有餘地晃晃者日光熾盛照曜輝赫之貌也恢恢體也寂也圓也晃晃用也知也覺也迥出思議之表者不可思議也何名不思議心言不及故謂理圓言偏生理喪法無相想思則亂生故金剛三昧云千思萬慮不益道理徒爲動亂失本心王故知心王言語道斷名是言道路心行處滅相是心之行處故古德云口欲辯而辭喪心將緣而慮息則迥出於言象之表矣云心言不及者謂法無名故言不及法無相故心不及於所緣境非定名定相故於心口不可思議何法不思議即染而淨離思議之境若令住思議永不能入今說離言超情衆生即忘言絶慮不住言象而求之即圓覺性相無礙也何故不思議假名引等凡聖通局之類一一例之又非性相故何用不思議尚恐難入今泯絶跡迹顯法超情令亡言故謂法體實於生何益

自然入也故六七祖師皆有善惡不思量箏言矣

圓覺經畧疏之鈔卷第二

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　一九九頁上九行第七字「物」，徑作「種」。

一　二〇一頁上九行「不變動」，徑作「不變不動」。

一　二〇一頁下八行首字「含」，徑作「合」。

一　二〇三頁上一二行第二字「切」，徑、清作「一切」。

一　二〇三頁中三行「天網」，清作「天網」。

一　二〇三頁中四行夾註右「羅網」，清作「羅網」。又「甚太」，徑作「甚大」。

圓覺經略疏之鈔卷第三　沙門宗寶於大鈔略出　治人

主峯蘭若沙門宗寶於大鈔略出

既我佛下二明教二摠叙教起因緣二明佛悲念我佛證此者此謂前不思議融通法也佛證此法得無上安樂（無上菩提覺法佛無上涅槃安樂）賙一切衆生皆有此安樂之法而乃迷之橫受塵妄之苦故賢首云真一　沙

樂本有失而不知妄苦本空得而不覺故十地論云佛成道七日未說法者顯示自樂大法樂故復捨如是妙樂悲愍衆生為說故知諸佛證唯證此說唯說此故法華云佛自住大乘如其所得法定慧力莊嚴以此度衆生自證無上道大乘平等法若以小乘化乃至於一人我即慳悋墮此事為不可既再歎奇哉者即華嚴出現品云佛子無一衆生而不具有如來智慧但以妄想顛倒執著而不證得（凡夫妄想權小顛倒通二）若離妄想一切智自然智無礙智則得現前便舉一塵含大千經卷之喻後合云如來智慧亦復如是具足在於衆生身中但諸凡愚不知不覺不得利益爾時如來普觀一切衆生而作是言奇哉奇哉（故云再也）此諸衆生云何具有如來智慧迷惑不見我當教以聖道令其永離妄想自於身中得見如來廣大智慧與佛無異既三思大事者三思之言有其二意一者十地經是佛初成道第二七日說故論判云時勝謂成道第二七日說故（問若爾初成道之相故云摧魔等也全者式故郝牒起成道之簡菩薩十力智度論說菩薩亦有十力故今云全十力即佛智也諸論皆云十力華嚴梵行品文乃名智也然如來唯一諸法實相智力此力有十種用故說為十名力者能摧怨敵故不可屈伏故其十種別義在下佛答普眼文中有十力章廣釋既能摧等者本行經

論次答曰初七思唯因行（欲說之智）緣（所化之機）行故（欲所得法以通物故思唯行）釋曰十地論但云思惟今云三思者外有文而內有義有義者夫思惟忖度審諦必審覆再三以為後軌如三請三禮之類也外有文者即論語云季文子三思而後行子聞之曰再斯可矣（注云文子忘而有賢行其衆事寡過不必）

叙佛化儀三一　明利濟心等既者已也是嘱前證此之言也謂前云證此又云三思等已是摧魔軍全十力說故郝牒起成道之相故云摧魔等也全者簡菩薩十力智度論說菩薩亦有十力故今云全十力即佛智也諸論皆云十力華嚴梵行品文乃名智也然如來唯一諸法實相智力此力有十種用故說為十名力者能摧怨敵故不可屈伏故其十種別義在下佛答普眼文中有十力章廣釋既能摧等者本行經說悉達太子向菩提樹下心念欲度波旬放光照三千界波旬自然聞偈聲說太子欲證大明空波境界魔領無量徒衆詣菩提樹變現種種可怖畏相太子唯思念法心不擾亂云乃至魔退諸天讚喜即於其夜成阿耨菩提言樹下者菩提樹下也今却以十力在降魔前者但取文便非謂成道在降魔之前既如是具足在於衆生身中但諸凡愚不知不覺不得利益爾時如來普觀一切衆生而作是言奇哉奇哉故云再也此諸衆生云何具有如來智慧迷惑不見我當教以聖道令其永離妄想自於身中得見如來廣大智慧與佛無異既三思大事者三思之言有其二意一者十地經是佛初成道第二七日說故論判云時勝謂成道第二七日說故（問若爾初成道之相故云摧魔等也全者式故郝牒起成道之簡菩薩十力智度論說菩薩亦有十力故今云全十力即佛智也諸論皆云十力華嚴梵行品文乃名智也然如來唯一諸法實相智力此力有十種用故說為十名力者能摧怨敵故不可屈伏故其十種別義在下佛答普眼文中有十力章廣釋既能摧等者本行經說悉達太子向菩提樹下心念欲度波旬放光照三千界波旬自然聞偈聲說太子欲證大明空波境界魔領無量徒衆詣菩提樹變現種種可怖畏相太子唯思念法心不擾亂云乃至魔退諸天讚喜即於其夜成阿耨菩提言樹下者菩提樹下也今却以十力在降魔前者但取文便非謂成道在降魔之前既如是具足在於衆生身中但諸凡愚不知不覺不得利益爾時如來普觀一切衆生而作是言奇哉奇哉故云再也此諸衆生云何具有如來智慧迷惑不見我當教以聖道令其永離妄想自於身中得見如來廣大智慧與佛無異既三思大事者三思之言有其二意一者十地經是佛初成道第二七日說故論判云時勝謂成道第二七日說故（問若爾初成道之相故云摧魔等也全者式故郝牒起成道之簡菩薩十力智度論說菩薩亦有十力故今云全十力即佛智也諸論皆云十力華嚴梵行品文乃名智也然如來唯一諸法實相智力此力有十種用故說為十名力者能摧怨敵故不可屈伏故其十種別義在下佛答普眼文中有十力章廣釋既能摧等者本行經

謂慈能與樂悲能拔苦喜謂慶彼得樂捨謂怨親平等此四種心各具三緣（一者生緣緣一切衆生相二者法緣五蘊差別之相也三者無緣不住上二相也）皆廣大無量故云四無量心踊寶藏者涅槃第七因說常樂我淨迦葉菩薩問云世尊二十五有有我不也佛言善男子我者即是如來藏義一切衆生悉有佛性即是我義（從本已來常爲無量煩惱所覆是故衆生不能得見善男子如貧女人舍內多有真金之藏家人大小無有知者時有異人善知方便語貧女人曰（云云）乃至是人即於其家掘得真金之藏女人見已心生歡喜生奇特想宗仰是人（善男子衆生佛性亦復如是一切衆生不能得見如彼寶藏貧人不知善男子我今普示一切衆生諸聖寶性爲諸煩惱之所覆蔽如彼貧人有真金藏不能得見如來今日普示一切衆生諸聖寶藏所謂佛性而諸衆生見是事已心生歡喜歸仰如來第十八又云善男子大涅槃經悉是一切諸佛秘藏何以故諸佛雖有十一部經不說佛性不說如來常樂我淨諸佛世尊不畢竟涅槃是故此經名爲如來秘密之藏十一部經所不說故故名爲藏如人七寶不出外用名之爲藏又如來藏經有九種喻喻如來智慧隱在衆生身名如來藏今頌引者第五喻也經云譬如貧家有珍寶藏實不能（治人）言我在於此既不自知又無語者不能開發此珍寶藏一切衆生亦復如是如來知見大法寶藏在其身內不聞不知耽著五欲輪轉生死受苦無量是故諸佛出興於世爲開身內如來法藏九喻之中義意并餘八喻文義並如下文殊章廣釋然彼經末總校量功德云供養過去恒沙佛乃至造恒沙七寶臺高十由旬日日如是乃至五十恒沙劫（云云）百分不及其一（云云）養恒沙如來不如有人（凡夫身中佛難信故信者功德倍多）乃至譬喻所不能及故信心中演若達多寤時人說夢中事心縱精明欲何因緣取夢中物況復無因本無所有如彼城中演若達多豈有因緣自怖頭走忽然狂歇頭非外得縱未歇狂亦何遺失富樓那妄性如是因何爲在汝但不隨分別世間業果衆生三種相續三因不生則汝心中演若達多迷頭捨父二喻皆喻衆生迷失本性謂爲本無故輪迴生死此是佛所化之機也於中復有二類故舉兩喻言迷狂性自歇歇即菩提勝淨明心本周法界不從人得何藉劬勞肯綮修證言捨父者法華信解品須菩提等四人聞方便品及譬喻品未曾有法以喻領解（今取意擬之）大意云如人年

小捨父逝逝父住他國至五十歲年既長大
加復窮困馳騁四方以求衣食漸漸遊行遇
向本國其父先來求子不得中止一城其家
大富財寶無量窮子傭賃展轉遇到父舍住
立門側遥見其父踞師子牀寶機承足諸婆
羅門刹利居士恭敬圍遶以真珠瓔珞價直
千萬莊嚴其身吏民僮僕手執白拂侍衛左
右窮子恐怖悔来至此竊作是念疑是國王
大臣恐逼驅使疾走而去長者遲識心喜念
言財有所付遣人往捉窮子窮子驚怪自念無罪
而被囚執父知彼下劣方便遣憔悴人徐語
言此有作處倍與汝直雇汝除糞父著麤弊
衣執除糞器語言勤作勿復餘去我如汝父
如所生子呼之爲兒窮子雖喜猶謂作人故
二十年中常令除糞後相體信出入無難然
（次六）
其所止猶在本處父疾臨終命子集會親屬
王臣付與財寶後法合云世尊大富長者即
是如來我等皆是佛子云云我等於生死中受
諸熱惱迷惑無知樂著小法今日世尊令我
思惟蠲除諸法戲論之糞得至涅槃一日之
價心喜爲足便謂弘多佛便縱捨不爲分別
汝等當有如來知見寶藏之分世尊以方便
說如來智慧我等從佛得小涅槃以爲大得
於此大乘無有至求又因如來智慧爲諸菩
薩開演大乘而自於此無有志願所以者何
佛知我等心樂小法以方便力隨我等說而
我等不知真是佛子今我方知世尊於佛知
慧無所恪惜若我樂大佛則爲我說大乘法
於此經中唯說一乘是故我等說本無心有
所希求今法王大寶忽然而至頗悟有易難
（次七）
者迷頭者如狂心歇歇即菩提此爲易也捨
父者二十年中除糞猶在本處不肯早信是
長者子故爲難也頗故仙苑等者由前根有
易悟難悟之殊故佛說頓教漸教之異也仙
苑鹿野苑也是古昔仙人所住處故普曜經
（次八）
云佛成道訖第六七日於波羅柰國仙人鹿
苑度阿若憍陳如佛唱善來苾芻便發戒品
付法藏經云佛住波羅柰鹿野苑中古仙住
處爲五比丘初轉法輪覺場者菩提場也覺
之處即天地之中摩竭提國王舍城西二
百里菩提樹下金剛座上若約法則萬行皆
是道場理智相會之處故爲表所說如證故不
移其處而說頓教頓教最初即華嚴也經云
如是我聞一時佛在摩竭提國阿蘭若法菩
提場中始成正覺乃至有十佛世界微塵數
菩薩摩訶薩所共圍遶頗教興頓漸者對上
易悟之機即菩提場初成正覺不移其處便
興頓教頓教之首便是華嚴自後乃至滅度
中間每遇上根即頓說真性時處不同皆名
頓教有數十部又對上難悟之機故三七日
後往波羅柰仙人住處而興漸教漸教之首
即是五比丘所聞四諦法輪中間三時五時
漸次而說處所各別終至法華涅槃皆名漸
教三乘權實部類尤多今但指二處者各領
根源最初起者頗漸設下三明頓漸之相五
時異者佛初成道三七日思惟已便往仙苑
及諸住處十二年之間說諸有爲法緣生無
我然猶未說法無我理名初時有教即阿含
等一藏小乘經是第二時中依偏計所執說諸

法空然於依他圓成猶未說有名爲空教即諸部般若經是第三時中說法相大乘境空心有名中道教即深密等經是第四時中開示一切衆生如來知見會三乘爲一乘會權入實名同歸教即法華經是第五時中臨入涅槃說一切衆生乃至闡提皆有佛性凡是有心定當作佛常樂我淨名常住教即大般涅槃經是從始至終成就一類之機故總名爲漸教疏空有迭彰者迭遞也謂約我法心境真俗或先後或同時遞互相對彰顯諸法空有之義也且初心境有兩對空有謂第一時教心境俱有第二時教心境俱空第三時教境空心有第四句謂第一時教初人天乘我法俱有中間大乘我法俱空次初小乘我空法有最後涅槃我有法空無我顯說真空有皆約他緣起心所法自有兩對謂二三時教相望二空三有空深淺有深三與四五相望初有後空空深有淺若說我者初後相望初空後有空淺有深餘之空有深淺皆例此知由此諸教或破有讃空或毀空讃有不得此意難解聖言踈頓無二諦等者顯中道第一義諦上來總有十對空有皆約法約時遞互隔故云迭彰無心力者亦不用取之若約諸教說空說有判深淺者如說諸外境取第一第二時教相望一有二空空深有淺若說依他緣起心所法自有兩對謂二三時教相望二空三有空深淺有深三與四五相望初有後空空深有淺若說我者初後相望初空後有空淺有深餘之空有深淺皆例此知由此諸教或破有讃空或毀空讃有不得此意難解聖言踈頓無二諦等者顯中道第一義諦故古人云一雙孤鴈掠地高飛兩箇鴛鴦蓄池邊獨立踈今此下二別叙此經旨趣三一標宗然一藏經既不出頓漸二教今應各指其類漸者始自鹿苑終於鶴林三時五時從初至終漸引一類學者於中法華涅槃會權歸實是大乘漸教中終極之教也頓者有二一化儀頓謂華嚴經初成佛時稱性一時頓說理事本末始終因果窮理盡性故二逐機頓謂對上根具足凡夫頓指絶待中道真性不同法華涅槃之類有三可破有權可會但顯一真覺性即勝鬘密嚴金剛三昧如來藏普光明藏圓覺等四十餘部文中皆少說事緣直詮真性理智良由無三車除糞化城等由緣可會也故指此經是頓之流類也此是逐機顯體之頓非化儀之頓矣既非漸次之教

故不屬三時五時跡故如来下二正叙三一叙序分言寂光土者天台大師立四土一凡聖同居土（亦變化土也）二方便有餘土三實報無障礙土（自他受用四常寂光土（法性土也）方便一土法相所無天台依智度論及法華經立彼論九十五云阿羅漢先世因緣所受身必應當滅住於何處成就佛道答有淨佛土出三界外乃無煩惱之名於是國土佛所聞法具足佛道如法華經說我於餘國等今經云入於神通大光明藏三昧正受乃至不二隨順故是寂光土也跡凡聖一源者文云一切如来光嚴住持（佛佛同此故當法性土亦即自受用土以此宗理智不分故）又云是諸衆生清淨覺地跡現受用身者他受用也經云於不二境現諸淨土跡主伴同會者經文列菩薩衆已結云與諸眷屬皆入三昧（義皆在跡之文也）跡曼殊下二同住如來平等法會（義皆在跡之文也）跡曼殊下二叙正宗二一信解真正曼殊者即文殊之正梵語也其名德之義如下跡釋跡大士者是法身之大士故跡創問本起之因者創是最初之義此有二創一諸菩薩未問文殊先問此前未有人問故云創二所問之事是佛法地位中最初要解之法也此法之前更無佛法因果之義可爲初起之要故跡本起者本因所起最初之心也餘義檢下跡引起信了二覺發三心修五行及華嚴善財大集法行等處而說跡簿伽者佛地經云如是我聞一時薄伽梵論曰簿伽梵者謂薄伽聲依六義二熾盛義三端嚴義四名稱義五吉祥義六尊貴義如有頌曰自在熾盛與端嚴名稱吉祥及尊貴如是六種義差別應知總名薄伽梵如是一切如来具有於一切種智皆不相離是故如来名薄伽梵其義云何謂諸如来永不繫屬諸煩惱故具自在熾盛義妙三十二大端嚴故具端嚴義一切殊勝功德圓滿無不知故具名稱義一切世間親近供養時非無及至於醒了無所得（夢形若前無明滅性無明合前照真成本起因也）跡知無我人誰受輪轉者經云修圓覺者知是空華即無輪轉亦無身心受彼生死非作故無（非作觀破之方無也）跡種種下二依解修證三一通明

聖亦事於佛佛是衆聖之尊如衆星月爲最衆流海爲最故云至尊也跡者提者初舉也究竟果者經正荅中初標舉云善男子無上法王有大陀羅尼門名爲圓覺流出一切清淨真如菩提涅槃及波羅蜜教授菩薩此所標圓覺者大位在果體通染淨故此約無上法王有之下云無始幻無明皆從中建立若論中一心即大位在因亦通染淨故標云衆生心釋之具覺不覺二義所言究竟者即論中始學位

觀行上根修證三一觀成同佛種種幻化等者答普賢所徵以成修於觀行用心之本也謂普賢問云修大乘者聞此圓覺云何修行（約當根微起）若彼衆生知如幻者身心亦幻云何以幻還修於幻（治人）（幻幻何修問）若諸幻性一切盡滅則無有心誰爲修行（斷滅誰修問上皆解行相違也）若本不修行令妄想心云何解脫（過不修失）佛荅云一切衆生種種幻化皆生如來圓覺妙心猶如空華從空而有（標爲義本）�compared幻盡覺圓者此含兩重之意初即普賢章用心義理後即普眼章觸境長時用心正成觀行且初意者經云幻華雖滅空性不壞衆生幻心還依幻滅諸幻盡滅覺心不動依幻說覺亦名爲幻若說有覺猶未離幻說無覺者亦復如是乃至知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次（如此展轉不滯方名）（幻盡也）後約正修中釋者普眼章中佛說新學菩薩及末世衆生欲求如來淨圓覺心應當正念遠離諸幻先依如來奢摩他行堅持禁戒安處徒衆宴坐靜室恒念此身四大假合各離根塵緣相假名爲心畢竟無有幻身幻心幻塵乃至幻滅亦滅此是跋中幻盡二字也幻滅滅故非幻不滅譬如磨鏡垢盡明現又如摩尼等此是跋中覺圓也跋心通法偏者經云此菩薩及末世衆生證得諸幻滅影像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發覺圓明故顯心清淨心清淨故見塵清淨動圓無際故當知六根偏滿法界（云云展轉）乃至陀羅尼門偏滿法界（云云）乃至始知衆生本來成佛此是法偏二字也（心通義即含法偏法義即不含心通以心即覺心無可偏故但以諸法現時依心通故即無心外有法通之義跋含而不顯也）言法偏者經云善男子虛空如是平等不動當知覺性平等不動（云云乃至八萬四千）善男子覺性偏滿清淨皆是於後通難門中述之便當牒起問目也詳之可見

圓覺經略疏之鈔卷第三

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　二〇五頁中九行「幡覆」，徑作「翻覆」。

一　二〇六頁下六行第一四字「圓」，徑作「覺」。

一　二〇七頁上七行「侍衛」，清作「侍衛」。

一　二〇七頁上一二行第九字「直」，清作「價」。

一　二〇七頁中四行「至求」，清作「志求」。

一　二〇七頁中一〇行「忽然」，徑作「自然」。

一　二〇七頁下一九行「阿舍」，徑、清作「阿含」。

一　二〇八頁中一六行「然非真非」，徑、清作「然非真非俗」。

一　二〇九頁下一二行首字「地」下夾註左「問目」，徑作「問曰」。

一　二一〇頁中三行「覺圓」，徑作「圓覺」。

圓覺經畧疏之鈔卷第四　沙門宗密於大鈔略出

圭峯謂若沙門宗密於大鈔略出

疏心本下二徵釋迷源且初二句者前云衆生成佛今牒而舉之以荅金剛之難難云若諸衆生本來成佛何故復有一切無明若諸

疏　沒九

無明衆生本有何因緣故如來復說本來成佛道後起無明一切如來何時復生一切煩惱故今叙佛荅大意云心本是佛等已謂真心之體本來是佛然無始來妄念相續自不知是佛故論云一切衆生不

名爲覺以修無始時來念念相續未曾離念故說無始無明滯項云煩惱菩提二俱無始是知衆生無始已來元來是佛元來未悟非先來成佛後起無明等故無所難之過失也但以念念本空故心本佛故論云所言覺

義者謂心體離念離念相者等虛空界即是如來平等法身此說念相本離爲離念矣故云由念起而漂沈也漂者皆出人天沈者沈三惡道然真心體即法身身心互言皆得故論標云心體離念結云即是法身然但身

非形相心非念慮故本是佛若妄認形相念慮即身心俱隱如擎公云隱在形骸等也故佛荅云始終生滅聚散起止念念相續循環往復種種取捨皆是輪迴未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性亦同流轉譬如動目能搖湛水

又如定眼猶迴轉火雲駛月運舟行岸移等善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋是彌勒章中斷輪迴根本是也此但說道理之喻其除斷之法即是後文疏人撒畧前後而叙之云漸竭愛源也後文者一切衆生從

譭經云舟行岸移以顯心實是佛但迷似衆生岸實是停但舟行似轉故云驚驟驚者馳也迴此上皆受法也此下即是漸也此云云義如下疏此等正同論

幻翳若除不可說言此翳已滅何時更起諸

大圓覺妙莊嚴域顯理絕下三畧辨地位二一依立漸證此初一句者經云圓覺自性非性性有循諸性起無取無證於實相中實無

本無華非起滅故此喻喻頓悟心體是佛即

頓除者達之本無也顯漸竭等者此喻即漸修也經云善男子如銷金鑛金非銷有既已成金不重爲鑛經無窮時金性不壞偈云金非銷故有等合云一切如來妙圓覺心本無菩提涅槃成佛輪迴但聲聞所得猶不至彼親

證何況以恩惟心測圓覺境如取螢火燒須彌山乃至復結空果等然法合鍊鑛之文正是彌勒章中斷輪迴根本是也此但說道理之喻其除斷之法即是後文疏人撒畧前後而叙之云漸竭愛源也後文者一切衆生從

無始除由有種種恩愛貪欲故有輪迴乃至造惡鬼獄造善人天皆不成聖翻二種障顯出五性皆是輪迴此上皆受法也此下即是漸也此云云生於大圓覺起增上心當發大願依願修行漸斷諸障障盡願滿便登解脫清淨法殿證

大圓覺妙莊嚴域顯理絕下三畧辨地位二一依立漸證此初一句者經云圓覺自性非性性有循諸性起無取無證於實相中實無菩薩及諸衆生何以故菩薩衆生皆是幻化幻化滅故無取證者譬如眼根不自見眼性

自平等無平等者衆生迷倒未能除滅一切幻化於滅未滅妄功用中便顯差別疎覺前前非名後後位者經云若遇善友教令開悟淨圓覺性發明起滅即知此生性自勞慮若復有人勞慮永斷得法界淨即彼淨解爲自障礙故於圓覺而不自在（十信位見解爲礙雖斷解礙由住見覺覺礙爲礙而不自在（賢位）有照有覺俱名障礙是故菩薩當覺不住照與照者同時寐滅如自斷頭以礙滅礙已斷滅無滅礙者（聖位）一切障礙即究竟覺得念失念無非解脫成破等乃至法界海慧照了諸相猶如虛空（果位）疎況妄下二意心頓證經云一切菩薩及末世衆生居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辨真實聞此法門信解受持不驚不怖是則名爲隨順覺性（不局地位）故不標人）疎德等圓明者同佛也（菩薩同二乘明衆生否佛具）經云當知衆生已曾供養百千萬億恒河沙諸佛菩薩佛說是人名爲成就一切種智（果智）圓明也）疎然出下二別明觀行中根修證二初結前上根生後中下之意也謂良善之馬既中羣出纔見鞭影即馳驟長衢不假頻更鞭捷如上根人纔聞前段法門即生解起行乃至證入不假三觀諸輪等也鞭影之言即是中論云如駃馬見鞭影而行也天台大師亦用此喻涅槃經中亦有此意而文不同彼云如御馬者凡有四種一觸毛（二皮三肉四骨）隨其所觸稱御者意如來亦爾以四種法調伏衆生一切善法自然歸順真如法故（如故）疎故三下二正叙中根法門澄即止也明即觀也德問云大城四門隨方各入（云願）說一切方便并修行人總有幾種佛荅無上妙覺圓備十方於諸修行實無有二方便隨順其數無量（前師源性無二方便有多門又如前論云修一切善行等也）疎德問所歸循性差別當有三種疎真假俱入者（圓攝所歸循性差別也真假俱三字一字是一釋上三觀入圓覺也真假俱入也）謂泯相澄神觀（者字）鞭謂其入假入俱（他也）假謂起幻銷塵觀（正牛卦提此也）俱謂非真非假決定不虛故號我爲調御丈夫兩處文皆況舉一隅而示之可以三隅反也疎諸輪須設治方者論中因說發心修行便有問曰上說法界一相佛體無二何故不唯念真如不以種種熏修亦無得淨以治無量倫時互相交絡猶如錦綺故云綺互單復圓修者單修復修圓修也謂二十五中初三單後一周中間復者三觀互舉爲首各成七觀三亦真亦假即絶待靈心（觀能那也可絶待故之疎諸輪七觀二十一要具說者即檢下經文疎文叙之其圓修者經文云若諸菩薩以開覺慧圓合一切於諸性相無離覺性（餘者不能具引）疎四相法體性空淨而有無量煩惱垢染以治無量倫真如不以種種熏修亦無得淨業問云若此覺心本淨一切法故修一切善行以爲對治若人修行因何染汙使衆生不入佛言衆生從無始來

妄想執有我人衆生壽命認四顛倒爲實我體云自此不能入清淨覺非覺違拒諸能入者有諸能入非覺入故是故動念息念皆歸迷悶又云如人不自斷命又云衆生生無慧目故又云不了四相多劫勤習終不成聖果云云讚喜謗瞋則知我相堅固執持潛伏藏識遊戲諸根曾不問斷其四相之義在下教起因緣門中委釋至本文廣釋若要具說檢而叙之頗四病出體者普覺問求何等人修何法行何行除何病佛荅云當求一切正知見人云心不住相不著二乘乃至心恒清淨不著凡夫也四病者一作病若有人言我於本心作種種行欲求圓覺乃至圓覺非作得故二住病不斷生死不求涅槃無起滅念任彼一切三止病我今自心永息諸念四滅病我今永滅一切煩惱身心畢竟空無所有頗心華發明者若善男子於彼善友不起惡念即能究竟成就正覺心華發明照十方剎頗復令下根之人三道場加行下根修證文云若佛滅後取著在伽藍安處徒衆有緣事故隨分思察如我已說若無他事因緣即建道場當立期限一百二十中一百下八十安置淨居頗赴念攝念而加行者謂令施設形像云云向攝念云非彼所聞一切境界終不可取此上皆攝念也頗別偏互習者謂別習偏習互習也別習者若修奢摩他先取至靜不起思念靜極便覺若修禪那先取數門心中了知生住滅念分齊頭數如是周徧四威儀中分別念數無不了知漸次增進乃至知百千世界一滴之雨如目覩所受用物是名三觀初首方便頗徧習者文云若諸衆生徧修三觀動行精進即名如來出現於世頗互習者文云若末世鈍根不得成就由昔業障當勤懺悔先斷憎愛嫉妒謂下根之人於上三種淨觀中隨學一事此觀不得復看彼觀心不放捨漸次求證諸障若消滅佛境便現前頗業障或障而消亡者文在互習中文云假使有人純以七寶積滿三千大千世界以用布施不如有人聞此經名及一句義四句偈等其福勝彼頗說半偈義勝河沙小乘者文云假使有人於百恒河沙衆生得阿羅漢果不如有人宣說此經分別半偈上來第二正叙竟頗實由下三結勝無法不持者是一切法總皆持也經云有大陀羅尼門陀羅尼是梵語此云總持故也無機不被即上所叙上中下根皆令證入頗噫已下三叙頗六一標意噫者陸韻云恨聲也孔安國云心不平之聲也頗已歌

和衆似量騰於猿心者巴歌則巴峽歌辭如
唱竹枝之類隨發一聲無有不解齊和之者
今以之況淺近權小之教舉之聞之易信易
順似量者去聖時遥源派益別國土隔遠教
理澆訛或造論或注經或頌鈔或開禪其中

失聖意者千萬得意者無一二習俗生常濫
似於真無由辨得故云似也復云量者即因
明論本偈云能立與能破及似唯悟他現量
與比量及似唯自悟此中真現量真比量似
現量（非證似證）似比量（非義似義）真立破似立破今意

和者或三二一故云稀也今了義之宗雖有
其教在經藏之中章疏之家多不弘演即法
界起信實性佛性菩提資糧等論如來藏窓
般法句不增不減菴提之類數十部經及諸
大部經中了義之句亦無數也皆是人少弘

之故義理隱匿頌宗密下二述頌因緣五一
叹迷道德髽者陸顋云小兒髮也髽亂之年
謂十歲之間矣魯詰即儒教也教主姓孔名
丘字仲尼魯國人也爲魯大夫故呼爲夫子
今目其國故云魯也詰即典詰謂魯孔丘所

傳述先王典詰也故尚書有大詰康誥酒誥
洛誥仲虺之誥梓材之誥等篇名頌冠討竺
竺國也墳者亦是典墳謂三皇五帝之書謂
之典墳說大道常道也今借此方之語以目
佛教中經論也所言髽冠但汎指初習之間
歲數若實而言之即七歲乃至十六七爲儒

學士十八九二十一二之間素服莊居聽習
經論無覆頌講二十三又却全功專於儒學
乃至二十五歲方遇良緣而出家矣頌俱滯
筌蹄唯味糟粕者意言但專文言不得其意
且儒教宗意在道德仁義禮智信不在於馳

之蹄也象者意之筌也存言者非得象存象者非
得意象生於意而存象焉則所存者乃非其象也言
生於象而存言焉則所存者乃非其言也解曰以
蹄喻言以筌喻象筌入水不可見蹄在陸而
可觀詳之可知矣又象通能所故兔筌二事

總喻於象望能望所其義異故又畧例次前
又云然則忘象者乃得意也忘言者乃得象
也心力劣者不須尋此下文但說此上即已得意在忘象得象在
忘言故立象以盡意而象可忘也夫易道幽
曉蓍蹄而爲喻立言象以求意言筌有分限難盡其理意無分限故可造理故不忘意
唯忘言註也重畫以盡情而畫可忘也聖人觀三才設象重之以爲六十四卦觸類成象廣合變通應物爲教隨其事義盡卦之實本欲盡情立象之源亦隨通意意通情盡象盡供忘也是故觸類可爲其象合義可爲其徵義苟在健何必馬乎類苟在順何必坤乃爲牛義苟應健何必乾乃爲馬象之一方事乃通乎萬變乾雖爲馬不專以馬爲剛坤雖爲牛不獨以牛爲順何必要在馬牛惑者爲說滯於卦執之也而惑者定馬於乾按文責卦有馬無乾則偽說滋漫難可紀矣以此言惑者必定以馬爲乾其象若有馬無乾有牛爲坤按文責卦而取此乃紙墜何甚謬徑實深難可紀也

土

五體不足遂及卦變變又不足推致五行一失其源巧愈彌甚違理乎宗於通變約五體之取象依卦變之求義巧推六位曲配五行此實喪失本源巧僞滋甚縱復或值而義無所取蓋存象忘意之由也若依五體取象推致五行縱使值遇而義亦無取益是象本之由也忘象以求其意義斯見矣存本求末之人與其不可傳意捨求而忘象義此見矣蹶唯味糟粕者酒糟麻粕也莊子外篇云但取意說輪人之事不用供引世之所貴道者書也書不過語語有貴也語之所貴者意也意有所隨意之所隨者不可以言傳也而世因貴言傳書世雖貴之哉猶不足貴也爲其貴非其貴也言爲意之表故視而可見者形與色也聽而可聞者名與聲也悲夫世人以形名聲色爲足以得彼之情夫形色名聲果不足以得彼情則知者不言言者不知而世豈識之哉此經深玄之意也桓公讀書於堂上輪扁斲輪於堂下釋椎鑿而上問桓公曰敢問公之所讀者何言也公曰聖人之言也曰聖人在乎公曰已死矣曰然則君之所讀者古人之糟粕已夫桓公曰寡人讀書輪人安得議乎有說則可無說則死輪扁曰臣也以臣之事觀之斲輪徐則甘而不固疾則苦而不入不徐不疾得之於手而應於心口不能言也有數存焉於其間臣不能以喻臣之子臣之子亦不能受之於臣是以行年七十而老斲輪以言物不有性能學之無益也古之人與其不可傳也死矣然君之所讀者古人之糟粕已矣當古之事以滅於古矣雖或傳絕言非能使古在今之義古不在今今事已變故之學任性與時變化而後至焉蹶幸於下二頓悟教理浩是東川江川浩江西川道導江亦云陀江錦江遂州在浩江西岸宗密家貫果州因遂州有義學院大闡宗密遂投請進業經二年後和尚從西川遊化至北州遂得相遇問法契心如針芥相投也經說佛問迦葉從堋率天輒一芥子於閻浮提竪一針鋒使芥子投於針鋒此事難易迦葉荅言甚爲難也佛言正因正緣得相值遇更難於此今得相遇故言投也蹶禪遇南宗者和尚所得之法是嶺南曹溪能和尚宗旨也蹶教遂斯典者宗家爲沙彌時於彼州因赴齋請到府吏任灌家行經之次受得此圓覺經讀之兩紙已來不覺身心喜躍無可比喻自此耽翫乃至如今不知前世曾習不知有何因緣但覺耽樂徹於心髓訪尋章蹶及諸講說匝伯數年不倦前後遇上都報國

寺惟慧法師疏一卷先天寺悟實禪師疏兩卷薦福寺堅志法師疏四卷北都藏海寺道詮法師疏三卷皆反覆研味雖互有得失皆未備經宗雖逢講者數人亦無異說螢燒妙高矣下經云以思惟心側度如來圓覺境界如取螢火燒須彌山終不能著良治九十三由此經具法性法相破相三宗經論南北頓漸兩宗禪門又分同華嚴圓教具足悟修門戶雖得其人也宗密遂研精覃思竟弗疲厭後因攻華嚴大部清涼廣疏窮本究末又通閱藏經凡所聽習咨詢討論披讀一一對詳圓覺比擬本末以求旨趣至元和十一年正月中方在終南山智炬寺出科文科之以爲綱領因轉藏經無對諸疏搜采其義抄畧相當纂爲兩卷後郤入京都每私檢之以評經文亦未敢修疏綸緒因爲同徒評量數徧漸覺通徹不見疑滯之處後覺化緣勞慮至長慶元年正月又退居終南草堂寺絕迹息緣養性鍊智至二年春遂取先所製科文及兩卷纂要無集數十部經論數部諸家章疏課厪扣寐率愚爲疏至三年夏中方遂功畢餘

如下說疏一言之下心地開通者目所悟心猶如地也見道證真已去名十地者義亦同此本業經云地名爲持持百萬僧祇功德亦名生成生成一切因果十地論云生成佛智住持故唯識云與所修行爲勝依持畧一軸之中義天朗曜者於此一經達一切義華嚴序云空空絕迹義天之星象璨然疏項以下三雙又結謎悟初二句曜前迷意也意明頓者溺言象之時由所悟之道不是真常不變之體故所運之心所行之行所計諸法皆是生滅無常如以金所爲之器器器皆金以土所爲之器器器皆土也此義如前釋本起因中所釋後釋文殊問中當更廣明然道非常道之語出道經也下雖具引講時但標初兩句即得也彼云道可道經術正非自然是生之道常道當教之道非常道如無爲養神無事安已舍光藏聊滅迹匿端方可稱道也名可名高世之名非常名自然榮在之名常名如嬰兒之未分美玉處石間明珠在蚌中內雖昭昭外若頑愚然諸行無常之言即浸之偈也具云諸行無常是生滅法生滅滅已寂滅爲樂彼經義訣云十力世雄所說空義者五陰諸行從因緣生緣離即滅此偈上兩句諸行等是流轉門夫生必滅滅已更生滅生無滅無生即寂滅樂下兩句生滅滅已寂滅爲樂者是大涅槃還滅門也又上半偈破昔常倒即除常見後二句破昔無常倒即除斷見又前半生滅舉體皆空後說涅槃相無性有情無理有疏今知心是佛心定當作佛者由所悟心不生不滅名爲本覺全是諸佛之心以此爲本修行決定成佛然自心是佛之言攄其文甚多謂華嚴出現品云應知自心念念常有佛成正覺等也涅槃中佛讚純陀心同佛心其定當作佛亦全句是涅槃文云凡是有心定當作佛故此云爾疏然佛下四漸修解行於中初二句立漸修之理稱種智者佛果位中梵云薩婆若唐言一切種智也然攄大品等經具有三智謂一切智道種智一切種智初是聲聞次是菩薩後是如來今云種智意取一切種智也如來雖無前二且簡異二乘菩薩而標最勝修假多聞者既一切皆達具一切種智方名爲佛故修

因必須假藉多聞況華嚴第三地經文正以多聞爲善薩行之初門展轉五重推尋度生之行始自多聞故也彼文云菩薩如是厭離一切有爲怒念一切衆生知一切智智有勝利益欲依如來智慧救度衆生作是思惟此諸衆生墮在煩惱大苦之中以何方便而能拔濟令住究竟涅槃之樂便作是念欲度衆生令住涅槃不離無障礙解脫智離二障攝究竟自在是方便無障礙解脫智不離一切智智自在是覺一切法皆如實也如實即法性由此故方便能斷惑起用也一切法如實覺不離無行無生行慧光慧以無行生爲行相也無行無生行慧故若順而言之則由多聞故發無生慧由無生慧故以覺法性由覺法性故住迴增廻照使流名爲佛智堪任度脫一切衆生也菩薩如是觀察了知已倍於正法勤求修習日夜惟願聞法喜法樂法依法隨法解法順法到法住法行法菩薩如是勤求佛法所有珍財皆無悋惜不見有物難得可重但於能說法人生難遭想故內外財無不能捨無有恭敬而不能行無有憍慢而不能捨無有承事而不能作無有勤苦而不能受若聞一句未聞之法心生歡喜勝得三千大千世界滿中七寶及輪王位帝釋位梵王位若有人言我有一句未聞法能淨菩薩行若入七伽火坑云云如是求法如其所聞觀察修行乃至於空閑處作是思惟如說修行乃得佛法非但口言而可清淨此禪八定云云婆沙論亦云多聞能知法多聞能離罪多聞捨無義多聞得涅槃又經三年半皆是尋討聖教餘隨處隨時不可具記自年十七八乃至今日未曾斷絕故云探群籍疏講雖下五宗師印可講濫泰者典正文兼圖對下坐探之言故云行詣也百城者即華嚴經善財童子展轉南行求善知識經一百一十城今但言大數矣言坐探群籍者問道求法即行披覽與教是坐亦意在以行坐爲對也宗密叱所過釋門中典籍未有不探討披覽且終南山智矩寺誓不下山徧轉藏經三年願畢方下雲居草堂豐德等寺又經三年半皆是尋討聖教餘隨處隨時不可具記自年十七八乃至今日未曾斷絕故云探群籍疏講雖下五宗師印可講濫泰者古來相傳有蒲州不聽泰淄州半徧沼彼是聰慧上德不聽而講余是愚末之流宿生有少緣種披尋華嚴章疏薄見端倪未見疏主師承之時在襄州東都先以輒講兩徧事迹似於古德而賢愚不齊故云濫也而云雖者明有稟承復非不聽而已故次云學且師安也謂元和五年於襄州初講一徧六年於東都再講事迹具在上疏主狀中所述可依欽之也然後入上都親事疏主數年請益初二年間晝夜不離前後雖於諸寺講傳有疑則往來咨問不絕言師

安者即道安法師當代天下所宗自後時人皆云學不師安義不中雖疏叨沐猶吾之納者東都日因講次有門人泰恭斷臂慶法留守申上中書取裁緣文狀中云華嶽門下慮宰相尋問疏主虛實疏主既未委識恐不招承遂修狀具述所領解二十卷疏中關節大部經文品會血脉七八紙來差小師玄珪智輝申上疏主以明講非孟浪疏主連牋批示云得書領大教旨趣說傳讚誠感悽然心納矣吾自傳揚或面言心受（親聽於門下諸座主處聽得者也）或展轉分照（大小乘教深旨出於繇象之外也）盈乎異域（新羅勃海二國皆有此疏流行）然仲尼傾蓋伯牙絕絃（皆古之賢人兩心相見知音之故事也此意在後故以然字隔之也）亦籍形聲矣（意云雖玄通道合亦籍形聲汝未見吾形未聞吾說法之聲便領吾意超於古也）不面不傳得旨繫表（意云得大教深旨出於繇象之外也）意猶吾心（猶者似也汝見解不異吾心未之有也）泡九

即此是明超古之辨釋曰今言叨沐等者此是書中語意以書中云意猶吾心及悽然心納故今云爾叨沐之言是自叙下情叨濫蒙此印許爾疏謬當真子之印者即疏主書次前云非憑聖力必籍宿因當自慰爾轉輪真子可以喻也釋曰謬當者亦是自叙淺劣非其分也虛謬當斯語矣轉輪真子即大經舉喻說十地菩薩受位如轉輪聖王有千子其中取嫡夫人生年最大者一人方受灌頂紹輪王位加焉如忽緣阻但當心契玄極豈山河形聲所能隔哉

圓覺經略疏之鈔卷第四

圓覺經略疏之鈔卷四　校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　二一二頁上三行第一二字「二」，清作「一」。

一　二一二頁下一一六行末字「二」，徑作「一」。

一　二一三頁中一〇行「佛調衆生」，徑作「佛調伏衆生」。

一　二一五頁下二行「全功」，徑作「前功」。

一　二一六頁上一七行第三字「愈」，徑作「喻」。

一　二一六頁上一八行夾註左第三字「巧」，徑無。

一　二一六頁上末行夾註左「逐末」，徑、清作「逐末」。

一　二一六頁中一行夾註右「捨末」，徑、清作「捨末」。

一　二一六頁中五行第九字「哉」，[徑]作「或」。

一　二一七頁上五行夾註右「惻度」，[徑]作「測度」。

一　二一七頁上一七行「終南」，[徑]作「終南山」。

一　二一八頁下六行「智矩寺」，[徑]作「智炬寺」。

一　二一八頁下一八行夾註右第五字「上」，[徑]作「下」。又左第六字「欽」，[徑]作「叙」。

一　二一九頁上三行「東都」，[徑]作「在東都」。

一　二一九頁中一行「喻也」，[徑]作「爲喻也」。

一　二一九頁中卷末書名、卷次，[徑]無。

圓覺經畧疏之鈔卷第五　沿十

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出

疏再逢下三釋造疏之意三一發心弘法再逢親友者用法華經五百弟子受記品繫珠喻領解得記之事以申今意也彼經云譬如有人至親友家醉酒而卧是時親友官事當行以無價寶珠繫其衣裏與之而去其人醉卧都不覺知起已遊行至於他國爲衣食故勤力求索甚大艱難若少有所得便以爲足於後親友見之而作是言咄哉丈夫何爲衣食乃至如是我曾欲令汝等五欲自恣於某年月日以無價寶珠繫汝衣裏今故現在而汝不知勤苦憂惱以求自活甚爲癡也汝今可以此寶貿易所須常可如意無所乏少下法合可知釋曰繫珠有二說一約結緣釋則圓解爲珠與說爲繫煩惱心中聞熏爲醉酒五道求樂爲勤力輾轉爲得少爲足後聞說法華爲親友示以知見爲得珠以因易果所樂皆得二約天真本性釋然昔繫有時珠則本有昔時妄想心聞之未悟即云都不覺知已成堅種如繫未得契合本體如在衣中曾聞法故願求善福爲衣食調伏故艱難今再遇本緣爲親友餘大同前釋然此人蒙繫珠之時已是初遇親友故於後親友見之而作是言等是再逢也余亦如是以今現事驗於昔因定知宿世曾聞疏主言教所以今生聞之即解故云再逢矣疏彌感佛恩者彌者是轉深之義謂未講華嚴已前或因轉讀或因聽聞每見經文說佛恩深又自慶聞法已感佛恩今因再逢善友親講華嚴宗部深見諸佛菩薩多劫苦行弘護大法哀愍衆生之迹又悟大教義味無邊若非釋迦降迹出現演說此門而我何由得至此地故所感恩彌深彌厚疏又慨孤貧將陳法施下皆是報佛之事故智論云假使頂戴經塵劫身爲牀座徧三千若不傳法化衆生畢竟無能報恩者慨者是無聲之歎孤貧者華嚴三地經云菩薩見如來智慧有大利益有爲過患即於衆生起大哀愍心世謂少而無父爲孤老而無子曰獨今衆生上遠諸佛慈尊故孤下不利生純無弟子故獨更何所依也見諸衆生貧窮困乏生哀愍心無福慧故貧窮已得少欲而乃更求故困得不知足故乏又五地云此菩薩作是念此諸衆生受如是苦孤窮困迫無救無依又一事不得即一切即爲孤窮一中不得舍一切爲窮疏將陳法施者將猶欲也陳者陳設之謂也法施者運清淨心無希名利之垢以法施他故名法施菩薩戒序云財法二施等無差別又大法炬陀羅尼經云譬如商家以財求利歲月漸增庫藏充實拯濟多人若不商販財利不增後值飢荒喪失家業彼說法者亦復如是應常宣說不得休懈若常說法法則增長利益人天若不宣說法則衰殄然財法二施有三不同一財施盡法施多則盡世施世間果報法施出世功德三財施成就色身法施成就法身疏采集下二明且造諸疏爲此疏之資緣也即是明法施之事謂著述名教以訓後來令佛種不斷采集般若者由見般若破相是諸佛母祖師深讚遂以元和十四年於興福寺采集無著天親二論大雲等疏參詳其要妙以釋金剛般若經也勒成疏一卷鈔一卷疏綸貫

華嚴者由見華嚴稱性之法恢廓宏遠實可宗承以文富義博學者難見涯畔但攻章鈔迷於經意致令後輩輕於大經云講華嚴涅槃者但是轉經之流或云卷經之輩故長慶二年於南山豐德寺以疏中關節綸次貫於一部經文令講者尅意記持經文以將釋於此疏勒成五卷題云華嚴綸貫疏提挈毘尼者因徧討大毘尼藏五部律等聽四分新章見律文繁廣事數重疊或是天竺風俗之事不關此方傳者騁於重重句數致令修持者不知尅實要用之處遂以長慶三年夏於豐德寺內聽次采集律文疏文取修行人要行用者提舉纂出接引道流勒成三卷疏發明唯識者然唯識宗旨釋教之綱諸論浩瀚諸師差別致使學者但於部帙句偈熟習唯識之名言不就自心尋伺諸法唯是我心識之行相遂以元和十四年冬至十五年春於上都興福寺保壽寺采掇大論大疏精純正義以釋三十本頌勒成兩卷題發彰明唯識宗趣令人易見諸法唯是自心之義理故云發

明唯識疏然醫下三正述本意本意在圓覺也於中二初舉喻如人有病詣大醫家但應求治自病之方買藥調合不可見他千卷萬卷方書且貪從頭尋讀辨別若如此者讀未徧而病增身死又如人入海采無價珠而大海之中珍寶無量若見之即取聞名即尋則終身皓首死於海中何日得歸閻浮濟於貧乏但應求摩尼珠得即持歸自然千珍萬寶要即充足所以者何摩尼梵語此云如意意中所要財寶衣服飲食種種之物此珠即能出之

四

如意而得故云如意疏觀夫下二法合將欲弘闡法門揀其要妙圓通了義莫尚華嚴西域此方古今三藏大德皆判為最具如彼疏懸談所敘然且部帙浩瀚義理縱橫初心之流造次難入如大海中一切珠寶不可總求不如此經一道頓入會相歸性泯念全真影像亦空覺所顯發覺圓明故頓惱氷銷妙用神功一生可獲故前云海中先求如意也文富者八十卷文義博者五周因果五教十玄誠者實也讓者推讓雜華者涅槃等經指華嚴為雜華經謂萬行感果如天地所生一切諸華萬德嚴身如金王繒綵一切諸華故云雜也意言若約文義富博誠知不及華嚴若取指示覺心之體以投頓悟初機即不如圓覺故苦留心徧願弘此是其本意矣疏故參

五

下四正製此經疏也根本始自元和十一年春於南山智炬寺以筆科判及搜檢四家疏義集為兩卷私記檢之以評經文被於禪學之輩中間至長慶二年於草堂寺再修為疏及開數十段章門至三年秋冬方得終畢言諸論者起信唯識寶性佛性中觀智度瑜伽攝大乘等也百家者諸家章疏及諸觀門箴論讚頌諸所述作建宗立義等文卷當途要者無不徧尋言參詳及反復者集之對此詳彼齟齬再三研味宗趣審度得失如南容三復白珪之例也白珪者毛詩云白珪之玷尚可磨也斯言之玷不可為也南容讀詩至此章句再三反復指示其心使慎言也以利其器者論語云工欲善其事必先利其器此明欲造圓覺疏故十數年來先習諸教以利其

智以廣其學方製其疏也疏冥心下五明疏之宗趣分齊也初二句標意冥心聖旨者全忘己情以求佛意也極思研精者極其智思研磨精鍊遂得文無重疊義無繁雜廣而不剩畧而不闕也然其文勢即禮記月令序云

臣等虔奉綸旨極思研精愧無演暢之能謬承討論之寄次二句云義備性相禪無頓漸者正明義之分齊性相者兩宗經論中義門也頓漸者南宗及天台止觀妙旨也疏中所立章門二十三科多歷五教故云具性相也

頓漸者疏中釋經初四章及清淨慧章洞徹南宗頓門理性其三觀諸輪道場加行周備南北禪門及天台觀門修定漸次出入門之行相也然南宗及天台雖亦自具頓悟漸修之意然南宗頓顯漸密天台頓理又便屬經

論中義故今但指頓門為南宗也故云禪無頓漸疏勒成下六結前生後謂結成大疏生起畧疏之意文二一結成大疏其三卷之文約二百一十餘紙已傳殊學者疏成已經三年習學者約有其百餘講者亦有七八皆是

曾習禪理及講經律論者今各現傳持不輟故云殊學殊學之意即根性明利志氣精強勇猛堅固與其進不與其退之謂也其文即禮記云殊學而待問今用此語也今意云如此殊學之流方能傳得大疏復恐有雖志願傳習根性稍劣力不任者復應刪畧簡要以被之然此意雖在次下之文今結前中已含生起之意故云結前生後也疏然上下二叙畧疏三初且叙所被之機學者根性既殊須有廣畧之教被之方足機器勝者為上品平

平者為中下品今且約一類可學者言之故但標三品若委細具收復應有上上上中乃至下下九品也疏根欲性殊根者一向發起聖道勝劣下句是橫說差殊根者一向發起聖道之根欲者樂欲性者種性三義各別故云橫也是十力中三種力所知之境初即諸根勝劣力謂信進念定慧五根有上中下故云勝劣次即種種解智力亦名勝解即樂欲也謂若從他起信以為其先成下中上愛樂種種勝解亦名欲欲謂喜欲好樂如或貪財利或好名聞于定好慧種種不同後即種種界智力界即性也謂或一三四五乘性等或貪瞋癡等分行等乃至八萬四千行名種種性性即種子樂欲即是現行此上皆依瑜伽等諸論所釋疏今將下二正叙能被之疏初二句叙意法者則也彼者彼周易繫辭中所說天地之化委曲成就萬物而不遺漏今取彼為則而倣効之故以大疏小疏屈曲隨於機宜皆令悟解成就佛道故云法彼曲成也故彼繫辭云易與天地準故能彌綸天地之道（如仰觀天文俯察地理等云云）乃至範圍天地之化而不過曲成萬物而不遺（韓康伯注云範圍者擬成者乘變以應物不遺範天地而周備其理曲一方者也則物宜得矣）今釋曰此意是明聖人則天法地以濟萬物故得各隨其類普皆成益故云曲成從其易簡者正明撮畧之意（注引之理令自皆）易簡之文亦是繫辭彼意說天地之道甚易甚簡無為而化順物之情成其功業彼文云（其文却在曲成之前今乘若從他起信以為其先成下中上愛樂種種勝解亦名欲欲謂喜欲好樂如或貪財利或好名聞于定好慧種種不同後即種種界智力界即性也謂或一三四五乘性等或貪瞋癡等分行等乃至八萬四千行名種種性性即種子樂欲即是現行此上皆依瑜伽等諸論所釋疏今將下二正叙能被之疏初二句叙意法者則也彼者彼周易繫辭中所說天地之化委曲成就萬物而不遺漏今取彼為則而倣効之故以大疏小疏屈曲隨於機宜皆令悟解成就佛道故云法彼曲成也故彼繫辭云易與天地準故能彌綸天地之道（如仰觀天文俯察地理等云云）乃至範圍天地之化而不過曲成萬物而不遺（韓康伯注云範圍者擬成者乘變以應物不遺範天地而周備其理曲一方者也則物宜得矣）今釋曰此意是明聖人則天法地以濟萬物故得各隨其類普皆成益故云曲成從其易簡者正明撮畧之意意在簡畧易解故云從其易簡易簡之文亦是繫辭彼意說天地之道甚易甚簡無為而化順物之情成其功業彼文云（其文却在曲成之前今乘）

簡則易從易知則有親易從則有功（順萬物之情故）有親則可久有功則可大（有易）可久則賢人之德（賢人曰有之忠故曰有功）可大則賢人之業（簡之德則能成可久可大之功）天地易簡而萬物各載其形（聖人不爲而萬物各載其形）聖人易簡而天下之理得矣（聖人方各遂其業德業既成則入於形而上）是故以賢人（天下之理莫不）

（治平）由於易簡而各得順其分位也釋曰既合天道而化則易簡也故道經云大道甚易行而天下莫能行又云大道甚夷（夷平）而人好徑故知但一向尋求經意順理直釋不須廣叙諸家繁述名相則易簡矣問甚深法義難解難入云何言易荅

順佛善巧方便於難解法中令得易解方名善說豈可以著述演說令人皆不解會却名妙邪所以優波鞠多說法聞者百千萬億之數皆得悟入馬鳴菩薩亦然佛會中亦然今有矜誇難解以爲深妙者是障道之流也即

知法有深妙而易解有簡淺而難解有淺而易有深而難由說之差當述之巧拙也且如高僧傳中慧休聽大乘經論一徧入神聽律三十徧未解豈可云律部深於經論邪問既知如此今何不但作畧疏直釋經文而乃先

爲廣疏邪荅上句豈不云根欲性殊邪良由名相漸次之疏論已徧人間彼一類人固執先聞拒而不信故爲開章一一會釋令歸一極有不執者即令從此要畧直入是爲法彼曲成而無遺也疏更搜精要直注本經者直

（治平）叙本宗經意以消其文各隨科注於本文之下令覽者易見免別看經本疏本尋求科段矣文前雖有畧叙義門比大疏十中刪八故云更搜精要疏庶即下三結成其益諸佛說

明便成多種事數學者尋文尋義迷本所詮之心故今節節指歸於心令學者每尋事義一一見心如律部千章萬句皆在行門故令著述講說鈔者但廣列句數廣生義解令學者貪尋句義而迷戒行故南山鈔主刪繁補

（治平）典爲實爲權判權實者須有憑據況西域此方末代諸德造論製疏宗尚不同故受之以權實對辨四者既辨此經是實教攝未知此經所詮之義分齊深淺如何故受之以分齊幽深五者已知經義甚深未審是何根器堪

（治平）受此法故次明所被機宜六者雖知深義正被頓機未知能詮體性七者能詮之經以何爲體故次明能詮體性七者能所文義已知深妙未審其中所宗所尚有何旨趣故次明宗趣通別八者上之七門懸談文義已知綱領雖能所詮異

終劈教宗然因詮得意得意須忘詮忘詮修心不無頓漸頓漸證入方便如何故次辨修證階差九者宗意以陳將釋文義先明題目包盡難思故受之以通釋名題十者通意雖知在文難曉欲使差別義門彰乎斡墨宗通理味現乎經文故受之以別解文義也疏初有下二隨章注解十一教起因緣然因緣之言有其通別通者因是因由緣是緣由皆是所以之義其意不異如云因何作如是事或云緣何作如是事二言總得語勢同矣別者緣是資緣助緣此則因親緣疎今此疏云因緣者是前通意不分親疎之異也若約前說酬因是因酬請是緣亦得然疏本意但通辨如來有何因由緣說諸教矣文二初通二一正顯因緣者佛在因地修行發願願得成佛說法度人今轉法輪酬因地之行願故華嚴云毘盧遮那佛願力周法界一切國土中恒轉無上輪頭酬請者佛初道成梵王帝釋等請轉法輪故法華云爾時諸梵王及諸天帝釋護世四天王及大自在天合掌恭敬禮請我轉法輪佛酬其請故始於鹿苑終至鶴林四十九年說諸經教度脫衆生疏顯理度生者說二乘教顯四諦十二緣等生空之理度凡夫外道說大乘教顯二空理度二乘人及上中根凡夫外道說一乘教顯三諦三德法界法性究竟之理度二乘人及權教菩薩并上上根一類凡夫故云顯理度生也疏皆依圓照清淨覺相又說一切衆由是矣者是此也佛一代時教皆由比酬因生妄認四大及緣慮爲自身心等又說無明本空能了之智亦不可得等此一章意令了悟自心本來圓覺本無無明煩惱生死等法本云從圓覺流出波羅蜜等又云一切如來圓覺一經所起因緣不說餘經故云別也文并上上根一類凡夫者因行有本者因行即是諸波羅蜜三十一顯因行有本者此等因行皆由本起因地皆依圓照清淨覺相又說一切衆生妄認四大及緣慮爲自身心等又說無明本空能了之智亦不可得等此一章意令了悟圓覺方成實行方曰正因故文殊請說如來因地清淨法行世尊標指覺心爲諸行以爲起行之本爲欲顯此行本故說此經疏二泯絕果相等者謂泯絕菩提涅槃唯是清淨覺性方爲無始無終不增不減究竟之果故經云一切如來妙圓覺心本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛又云生死與涅槃凡夫及諸佛同爲空華相又云生死涅槃猶如昨夢上所引文皆是泯絕菩提涅槃二果相也注云本無菩提等者釋泯果相也故無始終下皆釋成圓也謂菩提無始煩惱無終不同法相宗菩提有始煩惱有終故攝論云

世間不破出世間不盡無增滅者起信論云
一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減非
前際生非後際滅畢竟常恒從本已來性自
滿足一切功德所謂自體有大智慧光明等
乃至亦名如來法身故知性本具者方爲實果究竟之果
治十 十三
者了生死涅槃煩惱菩提俱不可得不取二
相徹到空寂靈覺之心即此覺心本來空寂
本來知覺元是菩提涅槃故云究竟果也故
經云三事圓證故名究竟涅槃涅槃究竟也又云
一切障礙即究竟覺菩提究竟也又云若事理障
已永斷滅即入如來微妙圓覺即是上說所
滿足菩提及大涅槃二皆究竟又云流出菩提涅
槃此等諸門皆是究竟一果也也以稱覺體故皆究竟也頗三決擇等者
決謂決斷擇是揀擇所謂決定判斷必須
圓頓悟理稱理修行此義在下本起因地頗也揀擇偏見
之人或一向但說本自圓真不假修行之者
或一向但說斷障證真滅凡成聖之者故云決
擇悟修等注文二一正明悟修云普賢問者
由前佛荅文殊云衆生身心如空華衆幻能
知之智亦然偈云衆幻滅無處成道亦無得
本性圓滿故故普賢乘此發問云一切衆生
修大乘者聞此圓覺清淨境界云何修行即是
注云覺性本圓世尊若彼衆生知如幻者身心亦幻云
何以幻還修於幻注云一切如幻若諸幻性一切盡
滅則無有心誰爲修行云何復說修行如幻
注云幻空無體誰曰修行若諸衆生本不修行於生死中
常居幻化曾不了知如幻境界令妄想心云
何解脫注云如其不證修何因證覺言佛說者文云一切衆
生種種幻化皆生如來圓覺妙心猶如空華
從空而有幻華雖滅空性不壞衆生幻心還
依幻滅諸幻盡滅覺心不動又云應當遠離
一切幻化虛妄境界乃至離遠幻亦復遠
離如鑽火等偈云幻從諸幻心幻塵滅故幻滅亦滅幻
普眼章云幻身幻心幻塵滅者即是幻
滅滅故非幻不滅譬如磨鏡垢盡明現又云
治十 十四
證得諸幻滅影像故爾時便得無方清淨無
邊虛空覺所顯發覺圓明故顯心清淨等言
應當遠離者即是起幻智也虛妄境界者即
是所除之幻也幻身幻心幻塵滅者即是幻
盡之言也遠離亦復遠離及幻滅亦滅等皆
是智泯之言也言覺圓滿及非幻不滅垢盡
明現覺所顯發覺圓明等皆是覺心圓明之
言也注然今下二印定其要二一彰要所以
唯說等者揀圓悟之人於中道第一義諦真
性之體知真性隨緣成如幻之法緣無自性
故一切空此說即不溺無修今有但說空幻
者不知體是靈性及性隨緣者即垂修也何
者以虛空無可除斷無可添補增益故空不
可修其幻法等及翳所見華亦無體可斷修
無結果之義故幻亦不可修南宗談禪失意
者多有此類若經論學者即西域清辨門下
此方習三論不得意者亦有此類又華嚴疏
鈔引智論說方廣道人立空幻宗西域推爲
附佛法外道注修習下謂不先求了達自心
不知性具一切功德不悟緣起如幻本空但
治十 十五
憑佛語發心運意而修既不尋佛意迷四悉
檀但執佛語故繫縛在於有所得也北宗禪
門下多有此類若經論學者即多是大小乘
法相宗人及不然問善友不聽經論但以善
心修行之者故三聖觀云有信無解增長無

明既不知性德本圓諸法空幻即心有所得但結三界因果注良由下二結以印定於中先且辨迷所以言似反者既頓悟性德本具煩惱本無即不應更修既假修之積漸斷惑成德即不名頓悟故似反也言符者頓見九層之臺漸漸而登頓生孩子六根具足漸漸成長頓認得身是良人漸學仁義禮樂頓見本性漸漸修行亦復如是故二義相符契合不乖反也注故最下正是印定也上句結下句印定言最難者若一向說漸或說頓漸各別皆是易明唯說二不相乖故難也疏四窮盡等者人情難到此境（注中具出難到之相）故曰甚深今徹底決了故云窮盡注文二一正明三一舉疑念云菩薩者即金剛藏也由前云始知衆生本成佛道故生難也其文具

無窮過注佛荅下二斥疑念文云種種取捨皆是輪迴未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流轉釋曰種種取捨之言通攝一切分別即已該剛藏三句疑難也故疏叙意云即此分別便是無明矣餘文易見注如雲駛下文

（卷十）

云譬如動目觀搖湛水又如定眼猶迴轉火雲駛月運舟行岸移亦復如是善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋復是故汝等便生三惑釋曰四喻中初由目數動湛水如波搖次眼識遲鈍旋火成輪相餘二可見諸旋者眼目雲舟彼物者水火月岸注但一下三斷疑念清涼大師荅順宗皇帝心要之言也次云照體獨立物我皆如注如翳差華根性利鈍要須宿世聞信所熏今再聞方解故須揀擇所聞之法不得雜熏雜熏累於至亡者文云譬如幻翳妄見空華幻翳若除華於空滅注等者等有二意一者等於餘文文若諸衆生本來成佛何故復有一切無明不具取故二者等於後喻謂佛通此難有來成佛十方異生本成佛道後起無明一切如來何時復生一切煩惱釋曰此有三句一謂先真後妄二謂說妄爲真三牒而縱之責

（卷十一）

失真常理亦成邪見故說二喻疏但舉一故等取二也金鑛文云善男子如銷金鑛金非重爲鑛經無窮時金性不銷有既已成金不重爲鑛注衆生下二顯要二一辨要所以有四重展

（卷十二）

轉難得其人謂難知難信難解難了後後難於前前也通論難者凡聖相違故說有多門故別釋相者初謂不遇人說曠劫無由自知既善友難逢故知之不易次謂宿有緣種聞之方信且千萬億之數無一有宿緣宿種故難聞之難生信也故金剛經讚信者云不於一佛二佛等三謂說但有緣無種或但有聞種無根性利鈍要須宿世聞信所熏今再聞方解故須揀擇所聞之法不得雜熏雜熏累於至道矣然緣則屬人種則屬法由此緣種應成四句謂有緣無種等於人有緣則易信於法有種則易解餘句可知四謂纔聞一門之義一重之法即便信解領受未經縱奪推徵或宿種本非深廣者則雖解亦不覺此剛藏所難三

句之覽故云難了也此意言尚不解生疑匪唯不解通決罕者稀也寡鮮皆少也臻至也注令經下二結成其要於中上二句結衆生與佛若各隨相說是生滅門中染淨緣起皆是枝派之義良由泯相歸真同一心源二門不異故得相即當知相即是窮源也下二句正顯要也言釋疑自釋者然求大乘之人於一切法數一切教門未能通達故有多疑今窮一切諸法唯是一心一切教義唯有二門心真如門生滅門一心是二門所依之法體一門

果者最初是無明無明發業業是行也發已成種即識等五支次愛取能潤潤已名有有故受生即後二支注若不下二明應除所以言賊能爲者涅槃經云覺知是賊賊無能爲今反此意若不識無明無明即能爲也能爲者能發業也注不可斷者中論云定有著常故不可斷也如真如體由此必須先顯其相後顯本空具如下文可檢而說之故智度論云佛有二種說法先分別諸法後說畢竟空即此意也注故荅下三指能除之文各於本章檢而畧叙然顯示無明已不即說斷貪愛者由斷貪愛是修行之心心行難頓相應不同悟解之慧故須假普賢已下三章之理觀照圓通方能窮達微細染習根本跡六搜索者奕曲尋求也菩提隱障者但障菩提不起惑造業故舉菩提以目其障菩提之隱障依主釋也故文云彼修道者不除我相是故不能入清淨覺所言障者是寢蔽妨礙之義隱

但由展轉約義故有四名四名復有二相一迷識境謂取自體爲我相計我過去從無始來種種生死爲衆生相計我現在一報命根不斷而住爲壽命相計我未來展轉趣於餘趣爲人相諸教亦說我等行相皆是此也故云名同二迷智境即此經所明約以智證理能所難忘微細展轉成此四相文云以已微證爲自清淨由未能盡我相根本四相者一相後顯本空具如下文可檢而說之故智度論云佛有二種說法先分別諸法後說畢竟空即此意也注故荅下三指能除之文各於本章檢而畧叙注故淨名云名同二迷智境即此經所明約以智證理能所難忘微細展轉成此四相文云以已微迷識境謂取自體爲我相計我過去從無始來種種生死即後二支注若不下二明應除所以言賊能爲者涅槃經云覺知是賊賊無能爲不斷而住爲壽命相計我未來展轉趣於餘趣爲人相諸教亦說我等行相皆是此也故令反此意若不識無明無明即能爲也能爲者能發業也注不可斷者中論云定有著常故不可斷也如真如體由此必須先顯其相後顯本空具如下文可檢而說之故智度論云佛有二種說法先分別諸法後說畢竟空即此意也注故荅下三指能除之文各於本章檢而畧叙然顯示無明已不即說斷貪愛者由斷貪愛是修行之心心行難頓相應不同悟解之慧故須假普賢已下三章之理觀照圓通方能窮達微細染習根本跡六搜索者奕曲尋求也菩提隱障者但障菩提不起惑造業故舉菩提以目其障菩提之隱障依主釋也故文云彼修道者不除我相是故不能入清淨覺所言障者是寢蔽妨礙之義隱

但由展轉約義故有四名四名復有二相一迷識境謂取自體爲我相計我過去從無始來種種生死即後二支注若不下二明應除所以言賊能爲者涅槃經云覺知是賊賊無能爲不斷而住爲壽命相計我未來展轉趣於餘趣爲人相諸教亦說我等行相皆是此也故令反此意若不識無明無明即能爲也能爲者能發業也注不可斷者中論云定有著常故不可斷也如真如體由此必須先顯其相後顯本空具如下文可檢而說之故智度論云佛有二種說法先分別諸法後說畢竟空即此意也注故荅下三指能除之文各於本章檢而畧叙然顯示無明已不即說斷貪愛者由斷貪愛是修行之心心行難頓相應不同悟解之慧故須假普賢已下三章之理觀照圓通方能窮達微細染習根本跡六搜索者奕曲尋求也菩提隱障者但障菩提不起惑造業故舉菩提以目其障菩提之隱障依主釋也故文云彼修道者不除我相是故不能入清淨覺所言障者是寢蔽妨礙之義隱

品譬如大海不讓小流修羅蚊蝱飲之皆飽言空者文殊章云此無明者非實有體乃至亦無身心受彼生滅等又普眼章中顯根塵識界一一清淨如大般若文勢準智論釋清淨即是空義也有及相字即當法相宗亦含

淨

小乘小乘是有教故也法相者彌勒章中五性差別清淨慧章位地階降含小乘者普眼章中分析身心根塵內外即當界分別觀觀察四大皮膚血肉髓腦垢色垂涕膿血津液涎沫淚漿精氣大小便利等即當不淨觀也悟修

十

者文中一一法門皆令悟覺託法而修故觀門之首一一云悟淨圓覺以淨覺心方說所修之行故云取靜為行等不同權漸教或但勸策發三心四願修施等亦度不先顯本有圓覺本成佛道擾此即是唯修不言悟也或但顯理泯跡而已更無勸策願行之文即是唯悟不言修也余備尋大藏經文大部小部別如此者偏多其文於一經中便委細說悟說修者甚少若具備如上所列者轉更復少其華嚴等數部大經雖首末備足文又廣博浩瀚難究今如來特開無遮大慈為欲被其

此下是起信論文

心樂總持少文而攝多義能取解者故說此經叙之為第七因緣也疏八一法

主

降以其三法而被三根三根所得勝劣殊品三車之喻三乘之法是也今以一法巧為方便以被三根三根勝劣雖殊皆令入於勝法故云爾也注中指文文相甚顯可撿畧叙

圓覺經略疏之鈔卷第五

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　二二一頁上五行「今意也」，徑作「經意也」。

一　二二一頁上一八行末字「知」，徑作「佛知」。

一　二二一頁上末行「昔繫有時」，徑作「昔時有繫」。

一　二二二頁上六行「經文」，徑作「疏文」。

一　二二三頁上一一行第五字「中」，徑作「申」。

一　二二三頁下一三行「此意」，徑作小字「天地之化委曲成就萬物而不遺漏」。

一　二二三頁下一五行「故云曲成」，徑作小字「今取彼為則而做傚之故以大疏故三四成」。

一　二二三頁下一九行夾註左「自皆」，徑作「自解」。

一　二二四頁上六行「天道」，徑作「大道」。

一　二二五頁上一二行「前說」，徑作「次說」。

一　二二五頁中八行第一五字「比」，清作「此」。

一　二二六頁上一二行夾註「二皆究竟」，徑作「二者究竟也」。

一　二二六頁上一三行夾註右「一果」，徑作「二果」。

一　二二六頁中八行至一一行「一切……又云」，徑無。

一　二二六頁中一二行至一四行「乃至……眼章」，徑作：夾註「此即注云起幻智也虛妄境界者即是所除之幻也」，下接正文「由堅執持遠離心故心如幻者亦復遠離遠離幻亦復遠離遠離幻亦復遠離遠離幻亦復遠離」，下接夾註「即注云以除諸幻也」。

一　二二六頁中一四行第四字「云」，徑作「又云」。

一　二二六頁中一五行至一七行「又云……發覺」，徑作夾註「注云覺心圓明之謂也」。

一　二二六頁下九行末字「修」，徑作「終」。

一　二二七頁下一五行「所聞之法」，徑作夾註「所聞之法能信之心」。

一　二二八頁上三行第五字「二」，徑、清作「一」。

圓覺經略疏之鈔卷第六　清涼山　宗密　於大鈔略出　本一

圭峯蘭若沙門

疏九令修等者然諸教所說修禪唯論五停心總別相念及四禪八定之類唯起信論直修真如三昧論云若修止者住於靜處坐正意不依氣息形色不依於空　本一　地水火風見聞覺知乃至一切諸佛法身與衆生身平等無二即名一行三昧當知真如是三昧根本若人修行漸漸能生無量三昧此經便入圓覺觀門雖三根頓漸之殊所入無非圓覺故注指云皆以悟淨圓覺為本疏十勸事等者然諸隨相之教所說修行有軌可則有跡可依以此

謂貫穿所說之義如線貫華華則不失以文攝化者攝持所化之機令息惡歸善息妄歸真又本還源也若約正翻云線也線能貫攝經能持緯此方不貴線名故古德見此方儒墨皆稱為經遂存於經字又借義助名更加契字故云契經甚為允當若據雜心論即有五義一湧泉注而竭二出生展轉滋多三顯示事理等四繩墨措定邪五結髮如線貫華成貫故二毘柰耶此云調伏謂調錬三業制伏過非調錬通於止作制伏唯明止惡就所詮之行彰名調伏之故大小乘諸教中亦名毘尼東塔律疏為此傳譯訛略也　此糊為滅

滅有三義一滅業非論第一云滅惡故名曰吐尼也二滅煩惱律云世尊為調伏貪嗔癡令盡故制增上戒學三得滅果成經云成淨智慧便得第一道也三阿毗達磨此云對法法有二種一勝義法謂即涅槃是善是常故二法相法通四聖諦相者性也狀也　本一　對亦二義一者對向前慧出對法體也故俱舍云淨慧隨行者即是慧名為對法言對法者對名為釋名也若據所依之法應名法論今以慧學也論故所詮中詮於慧學也論也

涅槃二者對觀觀前四諦其能對者皆無漏慧淨慧相應心故名為釋名也若據所依之法應名法論今以慧學也論故所詮中詮於慧學也論也

檢叙之其文在普覺章中也第二藏乘分攝門文三一歲攝三藏者一修多羅此土義翻云契經契謂契理契機或有人說法唯契真理而不契合人心或有人說法唯契機宜而不契真理此二俱不名轉法輪必須悟入或復有人悟入或悟而不稱真理合機契理合機方名經也　經謂貫穿攝化能攝故名為經

未必長隨諸善友師僧和尚緣此經說本無惑業障惱復云勤斷說本來成佛復曰勤修故注曰佛本是而勤修等也一切儀式類皆如此末世後學難可依從故注云必須離相明師觸向曉喻故令親近等也經文甚顯可

言增上經學律學等所修多羅攝者謂唯契經攝此圓覺之教非餘二藏所能攝也若約此經攝彼藏者即亦兼於律論謂二空觀前先令持戒三期修中說安居故剛藏菩薩徵難佛故疏二藏者一聲聞藏二菩薩藏即由

前三藏詮示聲聞理行果故名聲聞藏詮示菩薩理行果故名菩薩藏　莊嚴論云此三藏由上下乘差別故

無圓覺中之法義故非彼攝但是大乘菩薩藏攝著小乘三藏教中並

歲中實教所攝若此攝彼即亦兼之深必該

淺故疏諸乘下二乘攝攬諸經論乘有開合者統唯一乘謂十方佛土中無二無三也合三乘準法華云一中分別爲三者亦但於註爲三乘三立一乘加人乘天爲求聲聞者說四諦爲求緣覺說十二因緣爲求菩薩說六波羅蜜或立五乘加人乘天乘若準梁攝論成立正法即具四乘彼論云立正法有三種一立小乘二立三乘三立一乘於此三中第三最勝一即爲四也梁朝光宅法師約法華經亦立四乘謂臨門三車即是權教三乘四衢等賜大白牛車即是實教大乘以臨門牛車亦同羊鹿俱不得故

羊鹿是麁指出門不上車牛車亦不上故知亦麁指並無體故三車皆無體諸子各白父云許羊鹿牛車與顧時然大乘與一乘異者法相宗中學人多不信之故華嚴藏和尚製五教義分齊文中料簡大乘一乘有十義差別都引二十餘部經論證之故知學識寡淺者難免誘法一乘所攝者此是四乘中之一乘非通相但一之一乘通相即一代之教皆同是一無複料簡故云諸乘之疏十二下三分攝十二分者如注所列舊云十二部經近來諸德恐濫於部帙故改

云分教一契經者大意如上然有總別總者涅槃經云始從如是我聞終至歡喜奉行皆修多羅別者雜集論云謂長行綴緝略說所應說義此前總中出十一分中不收等是也言略說筆者且如色中復有青黃等說成實論中直說語亦名契經一

法本謂經爲論本初爲後本略爲廣本也二應頌者或與長行相

者或因請或因事方說故六自說者不因請故七本事者說佛及弟子往昔事故八本生者說佛及餘人昔受身故九方廣者方正廣博平等稱性廣利樂故十未曾有者德業殊異法體希奇故十一譬喻者爲深信者說似

今見真故或爲淺識就彼取類誘令信故十二論義者以理深辨二初明不分二一立理殊途同歸者周易云天下殊途而同歸百慮而一致謂如道路千逕萬途所入王城不二九流百氏大道寧差令疏借用乃通三義一約教始

隨機異故殊途終歸順實故一致二約機則異就理常一三體外無權權即是實故殊途同致蹔一音普應一雨普潤者一音即是淨名云佛以一音演說法衆生隨類各得解等一雨即法華藥草喻品謂三草二木不同同承一雨之潤五性三乘不一法雨一味無差故彼經云如來知是一相一味之法所謂解脫相離相滅相究竟涅槃常寂滅相終歸於空等蹔三原佛本意爲一事故者亦是法華中意故彼經云過去諸佛以無量無數方便種種因緣譬喻言辭而爲衆生演說諸法是法皆爲一佛乘故等蹔四隨一一文衆解不同者此通明諸經如經說一無常或有解者以生滅代謝故云無常或云無彼真常故名爲無常或云不生不滅名爲無常或即無法可常或云真如一法隨染淨緣轉變不常故名無常或云無常者對常以說無常非常非無常以爲中道等明知隨人解不同也又苦集滅道四諦其名則同隨機解殊乃有四種謂生滅四諦無量四諦無作四諦

本一

等也又涅槃說十二因緣之法亦無多種但觀察者智有淺深謂下智觀者得聲聞菩提中智觀者得緣覺菩提上智觀者得菩薩菩提又如中論偈云因緣所生法我說即是空亦爲是假名亦是中道義即有四宗人解之不同如大鈔中說既隨一一文由人異解何須定判不同蹔多種說法成枝派故者華嚴法界品云法欲滅時有千部異千種說法等何不尋條以得根乃欲派本而爲末混淳源之一味成澆薄之枝派蹔故不可分者總結也夫子云攻乎異端斯害也已何得執異迷同是非競作蹔即後下二正明即元覩菩提派支云如來一音同時報萬大小並陳什公云佛一圓音平等無二無私普應機間自殊非爲言音本陳大小

本二

故雖摩云佛以一音演說法衆生各各隨所解此上二師初則佛音具異後則異自在機各得圓音一義耳（五斤則俱失會之則是一義耳）蹔其分下二明分教二一標意二一立理注云後三別說者顯過於前蹔理雖一味等者謂令欲分教非欲分理迷於權實室契佛心二中一音但是教本非即是教教方在機不同今分彼教即淨名云衆生各各隨所解今分隨所解耳一兩亦就佛說三草即就機殊今分三草教殊非析一兩令異故經云雖一地所生一雨所潤而諸草木各有差別以一音一雨義相不異故但說一音三中本意未申者如佛分一代時教何妨判有淺深言隨化意語者本爲一事出現於世四十餘年未顯真實今佛有三語一隨自意語說自所證二隨他意語二無私普應機間自殊非爲言音本意故

本三

義故雖分權實不成枝派一善會佛意故謂所說權教乃是隨宜所說實者稱理究竟二有開顯故謂說彼權教是方便門說於實教是真實相不說方便爲真實則方便門開知實理之普周則真實相顯故法華經云此經

開方便門示真實相令能開顯故不滯枝流
約佛施設故須分權實跡六王之密語下此
下更有三意顯開教之理過前不分此初一
也涅槃第九說先陀婆一名四實一者鹽二
者器三者水四者馬彼文云如是四法皆同

此名有智之臣善知此名若王洗時索先陀
婆即便奉水若王食已將欲飲漿索先陀婆即便奉鹽
若王食已將欲飲漿索先陀婆即便奉器若
王欲遊索先陀婆即便奉馬如是智臣善解
大王四種密語是大乘經亦復如是有四無
常大乘智臣應當善知若佛出世為衆生說
如來涅槃智臣當知此是如來為計我者說
無常相欲令比丘修無我想或復說言正法
當滅智臣應知此是如來為計常者說相
欲令比丘修無常想或復說言正法大王欲遊索先陀婆即便奉馬如是智臣善解
大王四種密語是大乘經亦復如是有四無
常大乘智臣應當善知若佛出世為衆生說
如來涅槃智臣當知此是如來為計常者說
無常相欲令比丘修無我想或復說言正法
當滅智臣應知此是如來為計我者說
相欲令比丘多修苦想又復說言我今病苦
衆僧破壞智臣當知此是如來為計我者說
無我相欲令比丘修無我想或復說言所謂
空者是止解脫智臣當知此是如來說正解
脫無二十五有欲令比丘修學空想以是義
故是正解脫則名為空或復說言一切衆生

有如來性智臣當知此是如來說於常法欲
令比丘修正常法是諸比丘若能如是隨順
學者當知是人真我弟子然引此文意令隨
所言須善得意豈可混然不分權實跡七不
識佛意以深為淺等者第二意也如經言初
發心時便成正覺而淺見者謂言是如來方
便說故云以深為淺也既以為淺不能正修
高推聖境即不能速證無上菩提故云失其
大利離世間品云修此法者少作功力疾得
菩提等言以淺為深虛其功者猶如世尊為
無不包攝譬如大海豈識邉涯不辨權
實安知真實故智論釋法施云依隨經論廣
作義理為立名字皆名法施又若不分權實
則謂三教大同今明大乘尚有權實何況小
乘小乘亡大猶若螢光方於日照故小乘是
止亂想權令數息觀心為厭苦者令出三界
衆生不了祇味為真動苦不已多用功力所
獲至微不得涅槃一日之價故云虛其功故
誚虛廢功力也跡八諸佛下第三意也亦自
分者如解深密立三時不同解節金光明立
三輪之異涅槃自分半滿又約五味之差皆
佛分也若無著之扶五性及與三時龍樹之
判四門共與不共皆揀權實有取有捨即菩
薩亦分也又亦意在莊嚴聖教令深廣謂分
析權實空有偏圓遲速方知佛法徹妙深玄
種謂小乘半字教大乘滿字教皆不辨析大
了不了也唐初印公判一切經亦有二種一釋迦
屈曲教隨機說故即涅槃華嚴是此於原曲教中又不分析權實了不
了又齊梁晉宋之間南中諸師同判一藏經

文為三種教一佛初成道便說華嚴一時頓
詮理事性相因果一切諸法名為頓教二始
自庶苑終於鶴林三時一小乘有教二大乘
空教三不空不有中道之教也五時加第四時中法華同歸自淺之深
漸次而說名為漸教三者佛於一代之中隨
教第五時涅槃常住教

遇上根即頓詮一真覺性常住之理（成佛六年便說）央掘經皆明大乘深理勝鬘金光明圓覺皆此類也遇中下根說對染之淨或說二乘之法（故臨涅槃度須跋陀羅即成小乘）遇何機緣即稱之而說不定初後時節不屬三時五時所攝者名不定教又西域戒賢智光二大論師各立三時教又天台大師立藏通別圓四教上來諸德判教皆互有闕略或有違妨故未可全依疏今依下二廣明周備二初總判諸教二初列章此師是華嚴宗主即康藏和尚也姓康名法藏爲帝師勅譯號賢首大師當今天下所傳華嚴新舊二疏皆出大師門下皆宗承大師義門製造華嚴廣略文義及諸經論章疏約三五十本數百餘卷判一大藏經總爲五種教階降不同以顯頓漸偏圓大小權實一一教中所詮法義析證悟修一切法數各有行相言五種者（本）（十）如疏所列疏初者下二判教五一小乘教三一明立教意言以隨機故等者且明佛說此教之意以凡夫外道邪正不分真妄混濫佛若說了義云一切皆真即此等因何啟心悔過故說諸法染淨定別善惡雲泥令知善淨可欣惡染可厭知彼賢聖勝妙自覺凡夫過患發心立志修因證果故云隨機等也隨他語者義如前說疏然其下二辨所詮言七十五法者衆之總唯五類一者色法有其十一（五根五境又無表色）二者心法唯有一意識也三心所有法有四十六（後分爲六一者徧大地法有十種謂受想思觸欲慧念及作意勝解三摩地也此徧一切心故名徧地二者大善地有十謂信勤行捨慚愧及無貪無瞋不害輕安不放逸三者大煩惱有六謂無明放逸懈怠不信惛沈掉舉此六恒爲染也四者大不善有二謂無慚無愧五者小煩惱有八謂悋覆慳嫉惱害恨諂誑憍六者不定有四（一得二非三衆同分四無想異熟五無想定六滅盡定七命根八生九住十異十一滅十二名十三句十四文也）五者無爲法有三一擇滅二非擇滅三虛空總計七十五也比於大乘欠二十五也此於大乘計現在色心爲所熏三毒即通就言教即隱故宗習之者隨言執理隨相執體（如癡狹之徒聞說乾城水月之類便執實有其體）疏二始教中三一明能詮以深密等者謂解深密經中判三時教第二第三時教中皆說衆生有五種性其中定性二乘無性衆生以無佛性故（本）畢竟不成佛果此是佛引中下之機初入大乘法門故總合之爲始教也疏此既下釋始教分教之名也疏廣說下二明所詮以說相多性少故言法相宗也削繁錄數者百法論題云本事分中略錄名數言一百者對前顯勝言少說法性對後彰劣百者謂色有十一心法有八心所有五十一不相應行有二十四無爲數疏中擇下三總結判又顯勝前前云無爲數疏中擇下三總結判又顯勝前前云未盡法源故多諍論多諍論者二十部異今云少諍者成立唯識之論但十師之殊唯有十部故對前爲少然對後無諍論此又是劣

疏三終教中三一正立言終着終於始故謂以空義相義扵誘導之後以中道實理終竟成之故云終教以始教中無實果故複言實者疏文自釋疏少說下二所詮言少說等者然大小乘法相所詮義於源則略枝派則廣

本 十三

如說染法俱舍於起業相及業繫苦果三界六道依正之相甚廣唯識說六識中二執二障亦甚廣第八識三細乃至所依根本則略其本始覺三大及真如門乃至一真心源之義混不分析行相若起信則於此等開章廣辨其六麤障執之義則唯略說其起業受果但列之而已都不解釋故知法性宗所說本廣而末略小乘末廣而本略大乘法相本末俱略而中間廣餘皆例知學者倘尋三類本末俱通方解教理疏相亦歸性者如說五蘊即空空即法性又云三世五蘊法說名爲世間彼滅非世間如是但假名等又云有評說生死無評說涅槃生死及涅槃二俱不可得又如說心心即離念法界一相等說諸淨土亦復皆空等又華嚴云華嚴世界海法界無差別等其文非一故此宗中非不有相但意顯性以爲玄妙令物達此速證菩提故疏無諍論者起信智度寶性等三論皆無諸師諍競之異疏上二下三結會始終兩教文二初且略結始終東之爲漸以對第四頓教

本 十四

頓稱性教外自有三宗兼小乘爲四總是漸教故藏和尚起信疏佛法中宗計總有其五下立宗中當叙又塵外法師金剛經疏懸談義門亦立大乘三宗名亦同叱注各立互破者戒賢立法相宗破無相宗心境俱空之義云迷

西 十五

佛密意方便破執之教以爲實理智光破法相宗境空識有之義云迷佛方便接引劣機說識雙等便以依他爲有廣如大疏所叙注云通皆認等者然法性宗有頓有漸故後注云通於頓漸等而漸宗所依經者是法華涅槃等

第四五時中所說法性實理是結會始教之終極故名終教頓宗所依經者是華嚴圓覺之類不屬三時五時頓詮真性常住之理其破相宗所依之經自是第二時空教般若等其法相宗所憑之經自是第三時中四十年前解深密等今後菩薩經云爾也疏今將下二兩重相成空宗之義故云爾也文二初總標如對料揀謂以法性對二宗也文二初總標如文疏初中下二別對二一對法相二初辨異

言有多差別者所宗既別所說一切義旨皆殊十對中皆上句相下句性一中三乘者意云教具三乘爲圓了若言唯小乘或唯一乘是不了義由一切衆生具五種性須有三乘被機方足深密云云者彼經云普爲發趣一

本 十六

切乘者說一切即三乘也一乘者法性宗意云教唯一乘爲圓了若言唯小或言具三是不了義由一切衆生皆同唯有一佛性故法華云十方佛土中唯有一乘法無二亦無三除佛方便說則如云有三乘之言又云未來諸菩薩雖說

百千億無數諸法門其實爲一乘復言等者
等涅槃之類涅槃云一切衆生皆同一乘一
解脫一因一果同一甘露一切當得常樂我
淨是名一味二五性中楞伽經中佛告大慧
有五種性一聲聞性二辟支佛性三如來性
四不定性五者無性之人無種性故雖
復勤行精進終不能證無上菩提據理亦應
聲聞也但以人天善根而成熟之從無性之人已下倣此是善成經文
論皆同此說一性者注中有二初且標立於
中言法華等者法華經云諸佛兩足尊知法
常無性謂色心等法從本已來空無自性唯
是真如一體一性此諸法等本來即無非推之使無故云常無改起信云是故一
切法從本已來離名字相離心緣相畢竟平
等唯是一心故名真如也佛種從緣起是故說一乘楞伽
者謂入楞伽十卷第二第四第七皆同說二
乘無實涅槃但是三昧力故後必當得無上
菩提既無實二乘涅槃即唯有一佛乘性涅槃者彼經云佛性
者名爲一乘師子吼者名決定說決定說言
一切衆生皆有佛性又云無佛性者所謂無
情故總標云法華楞伽涅槃皆爲一性也後
趣寂下破於三五釋成其一文有五句句
末皆故字初一雙破定性次一通破二種
次一唯破無性後二破三乘五句皆即破
彼便成此也初句云趣寂等者即法華經
化城喻品結喻世尊所化弟子云爾時所
大
化無量恒河沙衆生者汝等諸比丘及我
滅度後
滅度後未來世中聲聞弟子是也我滅度後
復有弟子不聞是經不知不覺菩薩所行自
於所得功德生滅度想當入涅槃我於餘國
作佛者諸衆生皆有佛性故據此即無定性人釋曰
論家所釋甚顯不應更疑引此一段文者通
破定性無性也次云聞提有佛性故者涅槃
寂滅次云菩薩與記等者即法華經中說常
不輕菩薩於衢路中普禮四衆語言我不輕
汝等汝等皆行菩薩道皆當作佛是時增上
慢比丘比丘尼士女打罵云我不受此虛妄
之記法華論釋云此諸增上慢聲聞根未熟
七
故如來不自與記菩薩與授菩提記者方便
令發心故據此即無定性人釋曰
作佛者諸衆生皆有佛性故據此即無
論家所釋甚顯不應更疑引此一段文者通
破定性無性也次云聞提有佛性故者涅槃
第九廣破聞提斷善不能發心當文即云彼
一闡提雖有佛性而爲無量罪垢所纏不能
得出如蠶處繭以是業緣不能生於菩提妙
用流轉生死釋曰既言雖有則顯不無故如
蠶處繭喻譬垢是能纏喻佛性佛
性是所纏故勝鬘經說在纏名如來藏即佛性也據佛正當訶毀闡提之處尚不
云無佛性不知彼宗何以苦執五性不同若
爾楞伽經何以說有五性荅彼宗所引不瞭
經意自迷其文彼經具云五者無性謂一闡

提此有二種一者焚燒一切善根即謗菩薩
藏二者憐愍一切衆生界即是善根即謗菩
生不入涅槃我亦不入大慧白言此二何者
帶不入涅槃佛言菩薩常不入涅槃非焚燒
一切善根者以知諸法本來涅槃不捨一切
衆生故此意則明菩薩入而不入既云菩薩
帶不入非關提者則明關提後必入矣後二
句破三乘中初云攝論者彼本論第八云佛
說正法善成立彼釋論自解云諸佛共說理
不相違故名正法如來成立正法有三種一
立小乘二立三乘三立一乘此三次第與智
經所立三時教大意同也於此三中第三最勝故名善成
立釋曰攝彼論以一乘居後判云最勝故知
深密所立三乘是不了也後云法華破三多
嫉怨者由四十年中深密等教立有三乘法
本一
華涅槃在後所說乃破三乘三乘習已性成
故被破而生怨嫉故法華經法師品云佛告
藥王我所說經典無量百千億已說無量義經也
當說涅槃非吾深之御
今說無量義經也同法
華之會故云今也而於其中
此法華經最爲難信難解藥王此經是諸經
秘要之藏云云乃至從昔已來未曾顯說如此經
者如來現在猶多怨嫉況滅度後由是會三之始歸一
之怨倍難信昔經婦妙猶滯三乘故未招
怨嫉涅槃雖明一極由法華已破三菩故一
開便受法華如先鋒已破故大軍用力不多
除說五性三乘不信唯一經文
驗矣今注中但取意嘿
揀非耳三唯心中妄
者法相宗所釋諸大乘經萬法唯心之義但
云唯有爲八識生滅之心也謂此心識從惑
業生一期報盡便歸壞滅以其識種引起後
識以現在第八名異熟識由過去煩惱及業
智證涅槃故云因也真者謂性宗諸大乘經不
之義具云八識之心通如來藏如來藏是自
性清淨本覺真心謂此淨心爲因根本不變
爲緣生三細三細即是阿賴耶識從此識等
滅識種建立生死如依識生死及涅槃因轉識成智
本二
方轉起一切境界故反推其源唯真心也具
如起信說然彼宗唯妄即不通真今性宗云
真即兼妄故注云八識通如來藏也四真如
中疑然者相宗所說一切有爲染淨等法畢
但是生滅妄識爲本不開真如故真如一向
疑然不變無隨緣義隨緣者性宗所說八識
既通如來藏性藏性即是在纏真如故真如
有不變隨緣二義楞伽經云如來藏爲無始
惡習所熏名爲識藏皆明隨緣成一切法也
起信亦云自性清淨心因無明風動成其染
心等而說云但是者騁上而起謂上生滅但
是真如隨緣成也由對上始教但說凝然故
云隨緣非謂此宗無不變義由不變故始能
隨緣由隨緣故方能不變何者謂若無不變
自體將何隨緣如水夫濕性將何隨風而成
波浪即由此義經中說言真如隨緣若不能
隨緣體則不偏緣中緣中既無何成不變是
以二義返覆相成故勝鬘經不染而染染而
不染難可了知此經二對上對即不變不隨緣
下對即隨緣不變不失自性也楞伽亦云不
思議變是現識因藏和尚釋云變即不變名
不思議等五三性空有中三性者一偏計所
同成實性如大疏所釋也二依他起性三
配空者自空不得言有有者自有不得言空
故云離也即者偏計如鏡中骨肉之面依他

如鏡中影像圓成如鏡之圓明由骨肉之面但是狹稚癡情所執如迷人顛倒之想也都無一毫自實體性智者達之如悟人物但是影像如徧計無性即依他也又深智之者推窮影像不從外入不從內出都無一毫自性舉體但是圓明之

本一

鏡如依他無性即是圓成也故中論云因緣所生法我說即是空徧計故也亦是中道義圓成假暫中也皆云亦者明即是空者空一體三名故云亦也注云無性者徧計依他二俱無自性即圓成義意稍異如此不增減者二也與破相宗中無性同也此下料簡之六生佛不增減中宗文同而義別謂佛

千

教諸大乘中說云生眾界不減佛界不增兩宗解釋不同相宗但就定性二乘無性闡提等三類眾生所說以三類定無佛性永不成佛故無增減不約定有佛性及不定性二類所說若性宗解則云一切眾生悉無差別自性

但是真性一理齊平無成不成故無增減故華嚴出現品云佛子如來成正覺時於其身中普見一切眾生成正覺乃至普見一切眾生入涅槃皆同一性所謂無性無性無何等性所謂無相性無盡性無滅性無我性無

非我性無眾生性無非眾生性無法眾性無塵空性亦復無有成正覺性知一切法皆無性故得一切智大悲相續救度眾生佛子譬如虛空一切世界若成若壞常無增減何以故虛空無生故諸佛菩提亦復如

本一

是若成正覺不成正覺亦無增減何以故菩提無相無非相無一無種種故佛子假使有人能化作恒河沙等心一一心復化作恒河沙等佛皆無色無形無相如是盡恒河沙等劫無有休息佛子於汝意云何彼人化心化

壬

作如來凡有幾何如來性起妙德菩薩言如我解於仁所說義化與不化等無有別云何問言凡有幾何普賢菩薩言善哉善哉佛子如汝所說設一切眾生於一念中悉成正覺與不成正覺等無有異何以故菩提無相故

若有相則有增有減七二諦空有離者相宗真諦俗諦條然不同故云離也說徧計是俗此俗即空依他是俗此俗假有圓成是真一向實有既真不得俗俗又非真空不得有有不得空故皆離也一四種二諦總成八諦即梁朝說

癸

末細尋具有三諦如下所明八四相中前後者唯識論云本無今有有位名生生位暫停即說為住住別前後復立異也暫有還無過去既現在過去之時名滅前三有故同在現在後一是無故在過去既現在過去之時即是前後也同時者以性滅為滅故

三

謂真妄俱空非獨妄有真空妄空真有故云第一義空談通真妄此是即妙有之真空非無物為空故言第一義矣故仁王經二諦品云於諦常自一二義於解常自一智者解了元是一體通達此無二真入第一義即是注中第一義空也涅槃

滅以無念等故而實無有始覺之異以四相同時而有皆無自立本來平等同一覺故九能所斷證中（能斷所斷能證所證皆有雖即根本智緣真斷迷理事二種隨眠後得智達俗唯斷迷事諸眠即是根後緣境斷惑相離也又智證理之時智是有爲（以轉識而得有始理是無爲（真如之理在障出障體無增減但屬有爲無爲）故不相即即若皆相即也智論云菩提（智也）菩提斷惑也（俱名爲菩提華嚴云無有智外如以心真如本來知覺元無煩惱故惑智及理即也）故云惑即菩提

爲智所證亦無無如外智能證於如故云見即真如（見即是見道之智也）十佛身中有爲者四智（智者轉第七識成平等性智轉第六識成妙觀察智轉前五識成成所作智下文殊勝章中當具釋之）此智既依生滅（從阿賴耶識中無始也）種子而生起也（四相所遷故是有爲

本 三三

無爲者既上明世出世智依如來藏始覺同本則非有爲非一非異（且敘對上也）故云化身即常等也故涅槃經云吾今此身即是常身法身恐人謂言但是不斷常非疑然常者即是法身今云即是常身法身明

化身即法身疑然常也不悉諸數者即淨名經弟子品云佛身無爲不悉諸數以訶阿難謂化身有小疾故上舉二經明化身常下況報體安得不常既若知下第二會通二宗令不相違也然此會者恐後學宗計是非以生過患故後會通雖實不失於中先總標後謂就機下正會言約法一者非佛化法化法亦有權說三乘故今言法者佛之知見一乘可軌之法耳既斯旨歸五本有無二邪

亦說有五今但會經文五性之意不約欲執爲衆生遇緣熏三乘種性及不定無性故有五耳何者謂唯習近聲聞成聲聞定性習近緣覺成緣覺定性（故法華安樂行品中不許親近小乘三藏學者恐被熏習成其性故）若唯近菩薩則成菩薩性若俱習近三乘則成不定性若俱不習近則成無性亦如今人偏習禪戒等即成定性若三學俱習成不定性不定偏執故若都不習則成無性卒難教化故知熏習成五種性依其長時故說各別言本有無二者本有佛性理不容差

故說有心定當成佛非是本性有五種性也然若入理雙拂則三一俱亡謂真理寂寥不屬諸數借一以遣三三亡而一遣言窮慮絕何實何權體本寂寥執三執一故法句云森羅及萬象一法之所印（以一遣多）一亦不爲一謂

欲破諸數滅智著諸法計一（以爲一遣一非一也）故須三一兩亡若別約佛化儀則能三能一謂隨物機宜則說三乘陶鍊已久則便說一故經云或有國土說一乘或二或三或四五如是乃至無有量況三一邪

圓覺經略疏之鈔卷第六

圓覺經略疏之鈔卷第六

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　二三一頁中一行夾註左第一二字「旹」，徑無。

一　二三一頁中二行夾註右第五字「妄」，徑作「所妄」。

一　二三二頁上六行至七行夾註「彼論……四也」，徑作「準彼論云小乘有二謂聲聞乘緣覺乘三大乘四一乘於此四中後爲最勝」。

一　二三二頁中四行夾註右首字「就」，清作「說」。

一　二三五頁中一〇行夾註左第七字「嫉」，徑作「癡」。又第一二字「誑」，徑作「詑」。

一　二三七頁中一〇行第九字「雖」，徑作「即」。

一　二三七頁下八行夾註右末字「無」，徑無。

一　二三八頁中四行夾註右「大將」，徑作「大軍」。又夾註左「大軍」，徑作「後軍」。

一　二三九頁上一六行第五字「一」，徑無。

圓覺經畧疏之鈔卷第七下 本二

圭峯蘭若沙門 宗密 於大鈔略出

疏二對破相中文二初辨異二解別文中四對皆上明破相義下明法性義唯三性義中兩宗皆含空有而義不同一中所證

本三

一無性者破相宗以諸法空即名真理如理也幻華無體即是本月無性即是本月故門論云大分深義所謂空也假名及中道但約空說如前不分攝五義中所辨憑公雖云存世之所三意亦但以空爲所三本性者性宗以自性清淨常住真心爲所證理真心者不待會色歸空不因斷惑成淨自心本淨故云自性無如時來乃至盡未來際有佛無佛常不滅壞故云常住心也故實性論云清淨有二種一自性清淨謂性淨解脫以自性清淨心遠離煩惱故二離垢清淨謂障盡解脫真如者前但了諸法無性即名實理此乃諸法皆空無性方始顯出自心本性方爲實理如天上雲散月出如鏡中垢盡明現非但無雲便名月也晦夜無雲不名月故二中雖證真智者謂了

一切皆無所有即此了智亦不可得即名真智若存一法即非真智也故法句云一亦不為一摩云般若無知又云惑智知無真智無知百論以無相智為宗者是此意也真知者一心真實本自能知也謂起信論明真如自體相云從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明義故真實識知義故荷澤亦云無住體上自有本智能知等言通於理智乃至引華嚴者顯真知異前智也彼品覺首等九菩薩問文殊云何佛境界智彼疏科云雖證之智此下文殊偈荅曰諸佛智自在三世無所礙如是慧境界平等如虛空實智也故云慧境平等故云但以數故說有三世非謂諸菩薩菩提有去來今權實無礙為佛境智知即心體

本三

非識所能識亦非心境界其性本清淨開示諸群生彼疏釋云此下廣書是彼知也謂前對所證之法明能證之智故非識所能識通凡聖者即是了別則非真分別名識今有了別之識皆煩惱故二離垢清淨謂障盡解脫真如者前但了諸法無性即名實理此乃諸法皆空無性方始顯出自心本性方為實理如天上雲散月出如鏡中垢盡明現非但無雲便名月也晦夜無雲不名月故二中雖證真智者謂了

又云通能所證通凡聖者即是此疏通理智濫染淨之義也了別則非真知故非識所識分別名識今有了別之識皆煩惱故二離垢清淨謂障盡解脫真如者前但了諸法無性即名實理此乃諸法皆空無性方始顯出自心本性方為實理如天上雲散月出如鏡中垢盡明現非但無雲便名月也晦夜無雲不名月故二中雖證真智者謂了

本月而有故名依他迷者情計謂爲實有即是徧計二義雖別所目之法不別此等諸法皆無所有方名圓成然此圓成但約依他徧計空理而說亦無其體故說三皆無性性宗即徧計等者徧計之法如繩上見蛇杌木上見鬼情中定有道理定無相有性無者如水中月如金中器相則似有體性全無也情無理有者爲約迷者見有蛇鬼之時情中都無繩杌故曰情無繩杌是實故云理有相無性有者如摩尼珠在黑色中雖全現黑相其性常明明性是有黑相是無五佛德中空宗云佛身者所謂無身故云雖也故金剛云如來所說身相即非身相乃至即是非相是名三十二相等五求不得者即中論觀如來品偈云非陰不離陰彼此不相在如來不有陰何處有如來釋曰由計我我所爲如來計有五故即離彼此相在及有是爲五求若如來即五陰五陰既無常如來亦無常若五陰即如來如來既是常五陰亦應常也而今五陰既不常如來非無常何得相即邪故云非陰若離五陰有如來以何相知又若如來離五陰如來即先有先有即爲常五陰離如來五陰即本無本無即爲斷既不斷不常故云不離陰若如來中有五陰如器中有物如來即大五陰即小若言五陰中有如來如狀上有人

五陰即大如來即小必無此理故云彼此不相在又若相在亦皆有別異過若如來有五陰者如人有馬馬與人異如來與五陰不爾故云如來不離五陰五陰者如人有馬馬與人異過若如來有五陰即本無本無即爲斷既不斷不常故云不離陰若如來中有五陰如器中有物如來即大五陰即小若言五陰中有如來如狀上有人非相即見如來離一切相即名諸佛無有高下是名阿耨菩提如是等文諸部般若中百

門論首末皆是今但略引常所聞者意在易曉以爲類例耳性宗有者諸佛皆具常樂我淨稱體之實德也此四廣如疏序中所釋身智等者謂十身十智十通及常光身光智光等一一無盡皆稱法界非如空宗有相即妄故云真實功德也性自本有者論云性上本有過河沙數無漏功德等不待機緣者揀權教應化佛也疏略辨下二例明所餘約前性相十對義目爲例說之且初破相中一者衆生性空何有五一之定二者教如筏喻應捨

道無得乃真者般若心經說無蘊處界緣諦無智亦無得以無所得故乃至得阿耨菩提等離一切相名佛功德者金剛云若見諸相非相即見如來離一切相即名諸佛無有高下是名阿耨菩提如是等文諸部般若中百

門論首末皆是今但略引常所聞者意在易曉以爲類例耳性宗有者諸佛皆具常樂我淨稱體之實德也此四廣如疏序中所釋身智等者謂十身十通及常光身光智光等一一無盡皆稱法界非如空宗有相即妄故云真實功德也性自本有者論云性上本有過河沙數無漏功德等不待機緣者揀權教應化佛也疏略辨下二例明所餘約前性相十對義目爲例說之且初破相中一者衆生性空何有五一之定二者教如筏喻應捨非無真如來也故彼論偈云邪見深厚者則說無如來如來寂滅相分別有亦非如是性空中思惟亦不可然計有者過輕計無者過重故云邪見深厚得即虛妄若以色見聲求是人行邪所有相皆是虛妄若以色見聲求是人行邪

時後何有九者與下性宗文同意異如云照體無本者空宗但無而已性宗云無本者自無本故但以無住爲本無住體上自有本智能知此爲能斷智之本體照體無自者空宗了一切法智當體無自故經云無智性宗以清淨心性爲自即性之照不可將照還能自照如眼不自見眼等斯乃體即自照故照不見有自體也亦同智都無所得非無智也且約以五蘊等法爲自都無此自名無自體十者有爲無爲俱空一異皆不可得故掌珍論云無爲無有實不起似空華後法性十義者不異前說但對法相及對破相意勢小異思之可知踈然得下二會通文中略會兩對餘三例之先會初對者謂空宗所言無性是諸法緣起之無性今明諸法皆本是真性緣起故推之無性便是真心本性故無性本性但是一也次會第二對者謂真智是始覺真知是本覺始本不異故智知一也踈餘諦性等皆例餘三門乃至非性一性非乘一乘非心真心等也但約三諦中鏡影之喻即一切皆

通謂空宗中說影空爲真影相爲俗性宗但加於明爲第一義今會通者影即空空即明明中無物即爲真不妨現影即爲俗始末雖即三即一即一即三故皆無異踈然此下三會通前後此門者終教前者始教後者頓教所詮一即是頓教所詮真性故乘義如海具百川之味如下所明踈四頓教文二一正立教不生即佛者謂心本是佛妄起故爲衆生一念妄心不生何爲不得即佛故達磨即三即一即一即三故皆無異踈然此下三會通前後此門者終教前者始教後者頓那而昝正覺華嚴經云法性本空寂無取亦無見性空即是佛不可得思量踈不依地位下釋名先正釋復注引二經思益文顯易了楞伽經語略而未周謂彼第四先長行云大慧於第一義無次第相續說無所有妄想寂滅法後有偈云十地則爲初初則爲八地第九則爲七七亦復爲八第二爲第三第四爲第五第三爲第六無所有何次解曰有何次者頌上經文於第一義無次第相續等踈總不下二辦所詮唯辦等者但諸經中一向辦真性處即屬頓教踈一切所有唯是妄想著心欲緣而虛息心行處滅也故論云心生則種種法生心滅則種種法滅故又云一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異唯

故推之無性便是真心本性故無性本性但

是一心故名真如以一切言說假名無實但隨妄念不可得故遮一切法界唯是絕言者口欲談而辭喪言語道斷也拂名言之跡顯離言真如故論次前文即云言真如者亦無有相謂言說之極因言遣言此真如體無有

本二　八

可遣以一切法悉皆真故亦無可立以一切法皆同如故當知一切法不可說不可念故名真如故遮云皆是絕言也言一切法界者界即性義以一切法性皆離言故遮五法至都遣者即楞伽明五法謂名相妄想正智如如然五皆空寂何者爲迷如以成名相妄想是生悟名相之本如妄便稱智則無名相妄想唯如如智矣智因如立智體亦空如假智明無所如矣故並空也況八識約事皆託緣生緣生性空亦何定體又因有我法說二無我我尚不可得無我寧存故中論云諸佛或說我或說於無我諸法實相中無我無非我故雙遣也訶教者謂以心傳心不立文字故勸離者乃有二義一令離教成上訶教之辭二令離法法雖無量不出色心離心心如離色色如故今皆離則契心體離念矣致相約境凡所有相皆是虛妄泯心約智了境相空假稱爲智相既不有智豈有真心境兩亡即背泯絕心無心相即是安心故說生心即妄不生即佛言生心者非但生於餘心縱生善

九

提涅槃觀心見性亦曰生心並爲妄想想念都寂方曰不生既一念不生則前後際斷照體獨立物我皆如斯乃寂照現前豈非真佛故華嚴經云一切法無生一切法無滅若能如是解諸佛常現前言如是解者如不生之解而無解相非空解於不生耳跡泯之跡絕方顯真性者然初云總不說法相標泯跡也唯辨真性標顯真也一切所有下皆釋泯跡也不生即佛釋成顯真也佛謂本覺故論云離念相者等虛空界即是如來平等法身依此法身說名本覺今此兩句者上句結泯跡下句結顯真謂諸心不生足跡斯絕絕跡之處本性了然方爲真矣是知上來所泯意在所顯佛對一類離念機故頓詮言絕之理爲頓教難曰云云若無此門逗機不足達磨宗旨以心傳心不立文字亦順斯意雖云不立文字若不指一言以直說即心是佛心要何由可傳故寄無言之言直詮言絕之理也疏五圓教文二一正立教言一位即一切等者一切諸法一一稱性事事無礙故十信攝五位

本三

者因是即性之因故該於果果是即性之果故徹於因故華嚴梵行品云初發心時得阿耨菩提等五位是住行向地及等覺也成正覺即妙覺果位（果位是總）五位是別疏所說下二辨所詮略如釋序中性起爲相相得性融之文中所說廣如普眼章法界觀門中說然五教中第三既會合性相相對料簡便成六句謂一小乘唯相二頓教唯性三法相宗相多性少四終教相少性多五空宗中非相非性六圓教中全相全性疏已知下二配攝此經

十

二初躡前徵起可知疏今顯下二正明相攝初門中判圓教全攝此經者如海含百川十德不言可知判此經分攝彼圓教者緣此經不明顯備說諸佛身相國土自在無礙塵沙大用及一切諸法法爾互相即互相入重重

融攝等義故不得全名圓教所言分者但約直顯一真法界之體及觀行門中一多無礙等義即同華嚴也第二門中判此經分攝初二教者以文中說斷我（淨業章也）除愛（彌勒章也）修二空觀（普眼章也）亦云諸法本如空華（文殊章也）又云亦攝漸修一切事品（流通文也）故攝小乘及始教中相宗空宗之義然不委明有漏因果界地行相及識變爲境種現歧路本末又不同般若等一一徧破諸法備說十八空等十一空等故云分也判彼二教不攝此者此經首末所說染淨等法修證行相皆約圓明覺心假設方便顯示修習始終無體但是覺明雖說空義亦但是圓覺中離相義故非彼等所攝也第三門中判終頓二教互相攝者派通文中佛自判云是頓教大乘也如云知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次等文首末意多如此攝終教者五名中第五名如來藏自性差別又明顯息諸惑障勤修觀行階位勝劣皆全是起信等宗也第四分齊門文三初標舉言染法本末者然染淨法皆有本末今以淨法是返本還源之意故唯約染法顯從本起末五重綸次之行相也將此五重爲秤斗度量諸經宗教分齊若不約所詮法之本末無以驗能詮教之淺深此乃能量卻是所詮所量卻是能詮也五重者如一樹本本末五重最初是根二是樹身三枝幹四華葉五果實說得果實如最淺教故展轉乃至辨得樹根如最深教也疏論中下二正顯二初明能量之法一心者論云所言法者謂衆生心是心則攝一切世間出世間法依於此心顯示摩訶衍義疏開二門者論云依一心法有二種門云何爲二一者心真如門謂一如來藏心含於二義一約體絕相義（真如門是染淨通相之別染淨故得總攝一切法也）二約用生滅義（生滅門者一切諸法生滅相也）疏一者心真等者論云依真如門故能顯示摩訶衍義疏開二門者論云依一心法有二種門云何爲二一者心真如門二者心生滅門各總攝一切法故唯依一心法界大總相法門體所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相乃至唯是一心故名真如疏二心生等者論云依如來藏故有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名爲阿梨耶識疏三依此識下第三重也由真如門但是一心不變之體非生起義故唯取梨耶識生滅之義即此是也覺則不動（反釋動則有苦二爲因此義即此是也）故不覺義者由覺義是反本合體亦非起末今此但所言不覺義者謂不如實知真如法一故不覺心起而有其念念無自相不離本覺猶如迷人依方故迷若離於方則無有迷衆生亦爾依覺故迷若離覺性則無不覺疏四依後論染法故唯依妄念而有差別若離心念則無一切諸法唯依妄念而有差別者（二義一動作義即此是也）覺則不動故能見相以依動故能

見眾於一念之動則無見反釋由動故轉成能見之相不動故能見也見相取境三者境界相以依能見故境界妄現離見則無境界反釋亦無見五依下論云以有境界緣故後生六種相一者智相依於境界心起分別愛與不愛故於前所現相上不了自心所現故創起慧數分別染淨執有定性也二者相續相依於智故生其苦樂覺心起念相續現前此明自相續也三者執取相依於相續緣念境界住持苦樂上皆是前境界等境不了虛無深起取著故下文云依前分別愛境起樂受覺受境起苦受覺故數數起念即此相續識依諸凡夫取著轉深計我我所等也四者計名字相依於妄執分別假名言相故依前類例所執相上更立假名是分別故楞伽云相名常相隨而生諸妄想故云依於妄執等也上來起惑自下造業受報五者起業相依於名字故謂執相計名依此能惑發動身口造一切業即苦因也六者業繫苦相以依業受報不自在故業因已成報果必然當知無明能生一切染法三細六麤總一切染法皆真如而起以一切染法皆因根本無明不了真如而起染法多種差別不同如根本唯一無明眷染法雖多皆是無明之業氣遞是不覺也顯言諸下二明所量之教即正顯分齊也始從詮枝末之教展轉漸深乃至詮於根源之教也詮法漸漸近本教則漸漸幽深故言分齊顯唯業報者六麤最後之二也人天之教但說造惡懲三塗修善生人道天道勸修持戒都不明起業之本故云齊此顯小乘唯後四麤者初二麤是法執小乘猶迷故唯齊此此教猶未破之故所詮唯齊我執顯法相極於三細者此教已破以此識爲無始根本頓而攝此經顯即此下配屬經文言圓覺妙心者普賢章經云善男子種種幻化皆生如來圓覺妙心猶如空華從空而有幻華雖滅空性不壞衆生幻心還依幻滅諸幻盡滅覺心不動偈頌云無始幻無明皆從諸如來圓覺心建立既云衆生無明幻心皆從覺心生起即如正是論中最初之一心也顯經標圓覺爲宗本者正宗經文最初云無上法王有大陀羅尼門名爲圓覺顯說染淨等者次前文云派出一切清淨真如菩提涅槃及波羅蜜教授菩薩即淨法現起前云幻化無明從覺心生即染法現起現起之言雖通染淨若從別義配者染法云起淨法云現顯文殊章末即真如門者文云知是空華即無輪轉亦無身心受彼生死非作故無本性無故彼知覺者猶如虛空乃至虛空性故常不動故如來藏中無起滅故無知見故如法本覺之梨耶不同故唯齊此此教猶未破論生滅因緣中一向起染之識也顯終頓通詮本末下正明此經所詮分齊幽深終教法流通文內經有五名第五名如來藏自性差別即生滅之義顯普眼一章即始本覺者文華涅槃之類頓教華嚴勝鬘之類各數十部中分析身心根識塵境二空觀及法界觀成經所詮之義皆同於此但文有隱顯故標終

便得無邊虛空覺所顯發等即始覺也後云修習此心得成就者於此無修亦無成就圓覺菩照寂滅無二乃至諸佛世界空華生死涅槃如夢衆生本來成佛等即是本覺也疏微釋無明即是不覺者文云何無明菩男子一切衆生從無始來種種顛倒由如迷人四方易處妄認四大乃至此無明者非實有體如夢中人等（若離睡身即無別夢身正同論云若離本覺即無別不覺）故文中疏淨業一章三細者此章說我人等相甚深微細如前教起因緣中辨（前云菩提隱障是也）故文中云動念息念皆歸迷悶何以故由有無始本起無明爲已主宰又云則知我相堅固執持潛伏藏識遊戲諸根曾不間斷（潛藏識者正是三細三分故也遊戲諸根即屬六麤中後意識論云分別六塵故也）疏二麤者然此一章中雖標列我等相意乃通破二執二障故文云厭流轉者（道諦）妄見涅槃（滅諦）由此不能入清淨覺（無上菩提）乃至動念（凡夫）息念（二乘）皆歸迷悶（第一義悉）又云本起無明等釋曰既證二乘之理亦是迷妄即知不唯我執及煩惱障又云障清淨覺尤顯是所知障障大菩提

文中別說四相了更有數番每說過患了皆結云是故不能入清淨覺問既是通破障執何得偏標我相答漸教中爲初對凡夫外道偏說我執後待漸根熟復與單說法執今頓教中對上根凡夫根性雖利本來未聞無我之教由此便通破二執二障也就中疏（十六）者文云一切衆生從無始貪欲故有輪迴乃至由有諸欲助發愛性是故能令生死相續欲因愛生命因欲有衆生愛命還依欲本愛欲爲因愛命爲果（通明執取相計即名字相也前喻根本無明二乘亦不能了知不障出世今此雖偏標思愛貪欲然非唯相名相執故我塵生今照我塵無自性迴向無住涅槃城且圓覺非相故不可思又非名故不可議是故著名相者不能入也故下文云何況能以有思惟心測度如來圓覺境界如取螢火燒須彌山終不能著疏以文爲解（十七）者經云迷於一實隨名配故云即後四篇疏是知下三結成幽深言極盡五重者一一如注所配諸教分齊深淺歷然淺不至深深必該淺故具攝也然雖攝五而偏顯第二第三重也首末備明覺不覺義而皆拂迹謂覺於不覺歸心真如故正當（十八）終頓二教第五所被門者謂此經所詮境界既說如上未委何等根機而能信解修證法門文既幽深應非我分恐遲疑於此故辨此門文二初開章疏初謂下二正辨二一明料簡二一揀非器言樂著等者經云迷於一實隨名相執故我塵生今照我塵無自性迴向無住涅槃城且圓覺非相故不可思又非名故不可議是故著名相者不能入也故下文云何況能以有思惟心測度如來圓覺境界如取螢火燒須彌山終不能著疏以文爲解者清涼云乖實非器謂如言取義超情至理法不入心故十地論云隨聲取義有五過失一不正信二退勇猛三誑他四謗佛五輕法疏滯行位者清涼云守權非器謂三乘共教諸菩薩等隨宗所修行布行位不信圓融具

德之法故出現品云設有菩薩無量億那由他劫行六波羅蜜不聞此經或時聞已不信不解不順不入不得名爲真實菩薩良以有作之修多劫終成敗壞無心體極一念便契諸家又云積行菩薩曝鰓鱗於龍門跡高推聖境者清涼云夫機差教別聖旨深玄且以淺爲深有符理之得以深爲淺有謗法之愆以遠爲近則有益於行人以近爲遠則疑法非我分諸佛設教貴在俯就物機後輩學人若欲高推聖境儻失大利豈不傷哉況纔生

王宮貴極臣佐寧同掇亂之主備歷艱辛者哉初心契於覺海豈有邊涯猶微滴入於天池齊無終始故經云發心畢竟二不別如是二心先心難疏情尚下劣論不真空品中破三家異論於中破本無宗云本無者情尚於

無多觸言以實無故非有有即無非無無即無釋曰上皆是先叙所計也實客也客皆向主今立本無之人言皆趣向於無爾雅云實服也情中實服於無也故說非有之義亦但云是無說非無之義亦云是無意云無亦無

名非無故知觸言實無也論次破云尋夫立文之本旨者直以非有非真有非無非真無耳何必非有無此有非無無彼無此直好無之談豈曰順通事實即物之情哉釋曰不言非有無卻此有非無無卻彼無也今此疏云空者尚輕於無輕過尚揀況於重乎良由此經宗於淨覺覺非空有故情尚空者非器上句云情尚者心之所尚下句云觸言者語之等者天真是自然之義意云我自然是佛何

用更求佛煩惱自然元無更何所斷即此經中任病也文云我等今者不斷生死不求涅槃涅槃生死無起滅念任彼一切隨諸法性欲求圓覺意云本無生死元是涅槃故一切惡事一切不知任運而行信緣而活騰遇衣即著諸好飯即噉過夜即卧興是即行東西南北要去即去彼圓覺性非任有故說名爲病釋曰佛破此念也謂設令善惡不拘但名無記之性七賢豈是大道四皓寧爲聖人尚昧欲天爲自警據行至此溺水沉身宜自警據勿令露斯病故起信門云以方便種種熏修亦無得淨求諸善行也彼意云法界一相佛體無二何故不唯念真如復說種種熏修終無得淨今云天真者即真如也進習者即求學諸善行也彼意云性空而有無量煩惱若人雖念真如之法體性自厭倦進習也

圓覺經略疏之鈔卷第七

圓覺經略疏之鈔卷第七

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　二四二頁上一一二行第五字「斷」，經作「所」。

一　二四二頁下一九行「二名」，經作「一名」。

一　二四四頁中五行首字「三」，經作「二」。

一　二四四頁中一五行夾註右首字「時」，經作「明」。

一　二四六頁中二行「綸次」，經作「輪次」；清作「論次」。

一　二四六頁中一三行夾註右「含於」，經作「合於」。

一　二四七頁上一〇行夾註右第一〇字「深」，經作「謂」。

一　二四九頁上一六行第六字「賓」，經作「實」。

一　二四九頁中一五行夾註左「興是」，經作「興來」；清作「興起」。

圓覺經畧疏之鈔卷第八上　本三

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出

疏固執先聞者具四弘誓云法門無邊誓願學者意恐得少爲足欲令求法不懈善財徧謁是此意也況佛教權實多門若先聞權後聞實

李

便執先權說不信後實說失大利也如人先擔麻後遇金藏力不能摠擔又惜前功不能棄却便不取金也是故經云所未聞法聞之生大歡喜不疑是爲希有華嚴十地品說第三地菩薩行相云若聞一句未曾聞法聞已攝心安住於空閑處作是思惟如說修行乃得佛法非但口言而可清淨疏如上者摠結上五類人也疏反上下二明是器謂雖尋文而本性離覩相而常照心反於著名相也因該果海果徹因源反於行位也雖空不斷中道了然反於情尚空也

勝得轉輪聖王位若得一偈未曾聞法能淨菩薩行勝得帝釋梵王位住無量百千劫若有人言我有一句佛所說法能淨菩薩行汝今若能入大火坑受極大苦當以相與菩薩爾時作如是念我以一句佛所說法淨菩薩行故假使三千大千世界大火滿中尚欲從於梵天之上投身而下親自受取況小火坑而不能入然我今者爲求佛法應受一切地獄況人中諸小苦惱菩薩如是發動精進求於佛法如其所聞觀察修行此菩薩得聞法蝡悟漸修反於歷進習求法不懈反於集金次第反前即是權示現爲五百聲聞在座不見不聞彰小乘非器令發大心也五遠爲今此但有三種關引爲權爲於三如下配屬　謂悟入者正爲也悟謂悟解入謂證入華嚴中即善財之類此經即觀行成就之人信解者同彼兼爲也揀悟解也隨言而解隨解而信曰信解矣又信揀邪見解揀無明也熏成等者同彼遠爲也

本三　二

此即新熏五性義中第五無性人也謂凡夫外道闡提悉有佛性今雖不信後必當入故出現品云如來智慧大藥王樹唯除二處不能爲作生長利益所謂二乘墮無爲坑及壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水然亦於彼曾無厭捨今普救者即佛無厭捨之意也疏金剛喻者華嚴第五十二云佛子譬如文夫食少金剛終竟不銷要穿其身出在於外何以故金剛不與肉身雜穢而同止故於如來所種少善根亦復如是要穿一切有爲諸行煩惱身過到於無爲究竟智處何以故此少善根不與有爲諸行煩惱而共住故又云設有不生信樂亦種善根無空過者乃至究竟入於涅槃此明謗雖墮惡由聞歷耳終醒悟故又云如日亦與生盲作利益故第六能詮體性門疏能詮體者通明諸佛教法乃至此經以何爲體而能詮得無量事理等義文四一中疏聲名句文者聲是教主言音名句文是聲上屈曲詮表然大小乘宗各有三說一唯以聲爲體二唯名句文三通取四法今

本三　三

用通取也言音者謂佛唱辭評論語音宮商等語路語所行處語業語用語表令他生解是也名者次第行列也詮一切法自性如云梵末詮金般銀般等別也句者次第安布也詮法差別文者次第聯合也與名句爲所依故疏體用假實相資者聲音是

體辭上名句文屈曲詮表是用又聲是色法中收是爲實法（謝世俗言實也）名句文是不相應行中收非色非心但約色心分位假立是爲假法由前第一家說云唯聲爲體其名句文但顯佛教作用非佛教體（小乘中文）離聲無別名等攝假從實（大乘中文）故第二家云聲是所依非正教體但屬轉因故謂語起名等方能顯義（小乘中文也言屬轉者如世上人父但生子子生孫孫如父名句如是故偷取親依爲教體）此三離聲雖無別體而假實異亦不即聲今以體從用故取名等（大乘中文也謂假雖依實而不即實即知是假名等能詮非實聲能詮也）由上二義互有得失故云相資相資者若無其體約何發用若無其用如何詮表是非得失若攝假從實但取聲者如人汎然發聲或吟或叫不吐辭句何所表顯說得何事若無聲者名等何依故云相資也疏十地經者經云如空中彩畫如空中風相彼論釋云風喻言音畫喻文字（即名句文）此中喻意不單取虛空以無畫處空不爲喻故不單取風畫以樹上風壁上畫不將喻故正取空中風畫也（今引川者兼顯實教中聲等無自性生起下唯識歸性之義也）疏通攝所詮者

瑜伽云諸契經體略有二種一文二義文是所依義是能依如是二種總名一切所知境界疏若不詮義文非教者釋通攝所以且如經教中文字與人間書史文字都無差別若不以說義理勝妙憑何生起真正信解起行證果外教亦耳但雜亂寫出文字不排列安布連合詮顯事義道理亦何名典教如王篇切韻之徒豈屬詩書禮樂故須通攝所詮也故華嚴云文隨於義義隨於文二中疏前二（四）

三中疏歸性者前則攝所變之萬境歸於能變之八識今又攝所現之八識歸於能現之一心一心即是真性故云歸性故起信云是故一切法從本已來離言說相離心緣相乃至唯是一心故名真如展轉推尋經教真實（爲說一字汝亦不聞佛言我他得道來不說但隨其自心）但是衆生心中影像（華嚴云諸佛無有法佛於何有說）四非本非影即頓教也非唯心外無佛色聲衆生心中影像亦空以性本離故忘言絶慮即無教之教耳（本三）（五）

之體極至於此禪門先祖有言心即是經者良由曉會此展轉之義今有後輩棄却經教不說但指於心云是經教實爲滯累禪宗矣四中疏無礙者謂於前三門本末無礙方是圓了識於教體說即前後法乃同時疏心境理事交徹相攝者正顯無礙之相也心者唯識門也境及事者隨相門也理者歸性門也交徹者謂正名句時必帶所詮之義正唯識時即能詮所詮故交徹無礙也疏以一心二門者釋交徹所以即論中所說依一心法有

真如生滅二門廣如前辨今以一心若無二門即失前心境理事（事及心境皆生滅門理則真如）二門若非一心即不交徹故由一心二門方得無礙第七宗趣門文二初通注當部所崇者崇是崇重尊重好尚之義約典教法所言者即云當部所崇所尚就人言之即云心之所尚就實主談論時言之即云語之所尚如前好尚無者觸言而實無今判典教故云當部疏趣者意趣趣向即心意所歸趣之處謂凡是一切每偏宗一事必有意之所趣故注云宗之所歸疏因緣爲宗者謂古來諸德皆判儒宗五常道宗自然釋宗因緣因緣有二一內二外外謂穀子水土人時而芽得生泥團輪繩陶師而器得成內謂十二因緣然外由內變本末相收爲一緣起故佛教從淺至深說一切法不出因緣二字然有四重一因緣故生死成壞涅槃云我觀諸行生滅無常云何知邪以因緣故即空謂不自他共生等故無生也三因緣故即假如鏡像水月之流緣會不得不現四因緣故即中若言不從因緣即是定有定無斷常二過故中論云因緣所生法我說即是空亦爲是假名亦是中道義（四句配前四重次第）涅槃亦說聲聞等四品菩提皆由觀之而得故佛教之宗因緣攸盡注於中有下謂約佛滅度後賢聖弟子相承傳習通大小乘宗途有五一隨相法執宗即小乘諸師依阿含等經所立以造諸部小乘等論二真空無相宗即龍樹提婆依般若等經所立以造中觀等論三唯識法相宗即無著天親依解深密等經所立以造唯識等論四如來藏緣起宗即馬鳴堅慧依楞伽等經所立以造起信等論五圓融具德宗即華嚴經也天親菩薩造論立六相圓融義注今則法性者配屬此經也疏別明下二別二一總二一達理成行言心境空寂者此有二意一約唯識釋境唯心變心外無境故空既不執境即心無攀緣故寂空是空無義寂者但是心識離喧動過患不是無也故唯識須云此諸法勝義亦即是真如常如其性故即唯識實性今注中略而明之二約二性釋即今注也謂約徧計即心境俱空故如繩上之蛇杌木之鬼但倒情妄見故文云知是空華即無輪轉亦無身心受彼生死非作故無本性無故若約依他即心境俱寂舉體即是圓成如鏡中影不從外入不從內出見時不是新生不見亦非滅去故云寂也故法華云諸法從本來常自寂滅相又云世間相常住此皆非空無之義也故經云一切空寂法是法寂不空注引當經可知疏覺性圓滿者正是圓成真實性也心境既皆空寂無喧變全體便是圓成覺性故注云由空寂故疏凡聖等者如平等平等者良由覺性圓滿故云覺圓明故顯心清淨等又云覺性清淨圓無際故當知六根徧滿法界等皆注所引中間之文故注云乃至此乃由心境空故寂寂故覺圓圓故平等也故以此爲宗疏令修行下明趣也謂修行人但悟心境空寂自然喪已忘情情忘即等佛心等佛爲真觀行所言喪已者文云

亦無身心受彼生死又云幻身滅故幻心亦滅等言忘情者由悟空寂平等故也如注所引八不之文八不者具云覺成就故當知菩薩不與法縛不求法脫不厭生死不愛涅槃不敬持戒不憎毀禁不重久習不輕初學何以

本三

故一切覺故餘如注釋疏又以下二依行證果鈎鎖相躡謂以忘情等佛觀行速成爲宗令惑業銷滅等爲趣也應先問修觀行成意何所趣荅意令惑業乃至安樂自在惑業銷滅者文云身心客塵從此永滅永絶輪廻者

八

知彼如空華即能免流轉等起大神用者初靜一身至一世界覺亦如是等安樂者便能內發寂滅輕安禪定樂也又云三事圓證故名究竟涅槃經說涅槃是安樂義自在者永得超過礙無礙境煩惱涅槃不相留礙上所引者皆是觀成功用等文故指爲修觀行意之所趣也每云等者引文不盡故等取已次之文若能備引即檢經文疏別者下二別由五雙之法各有相對不同之義對前總意故標云別若攄展轉鈎鎖乃至起大神用但是豎窮一段始終之意

亦不異前也則是展前令法義廣疏教義者問若宗此經一部令他勞苦學之有何意趣荅本圖曉會經中所說覺心染淨迷悟本末同異義理意旨不爲文字事業是其趣也論中亦云畢竟不可說相而有言說者當知如

本三

來善巧方便假以言說引導衆生其旨趣者甘爲離念歸於真如疏事理者捨前言教但約所詮之義論之所詮復有事理也問修心觀行則情計紛然愛憎交起如何遠離思量如何離諸緣等縱令強抑妄心直得念想不起亦是增長無明豈得定慧平等故須觀一切法如夢如幻本來空寂

九

在顯理謂所說錯謬過患者意令知而離之離過則合理中下根性猶難頓知頓離故本末相對迷悟相翻遂成種種論其旨趣但爲顯理也疏境行者境即所觀真理對能觀之智故云境也謂於前對中又捨事不論但論觀理自有能對所觀也問真理一味無增無減無益無損何必宗之荅夫心無定相對境隨緣若觀差別之境即成分別之心若觀一味真理即成無分別智無分別智方名觀行

位三觀諸輪四相四病等邪荅雖約種種意

故今觀於理者意在觀行成就不在所觀之理也疏行寂者問勝天王般若云一行三昧者遠離思量過覺觀境淨名云不觀是菩提離諸緣故且生心動念即乖法體何必起行況真理即是自心何乃將心更觀真理故此

合云宗觀行者意在絶觀何者且多生染習觸境生心若不修觀行則情計紛然愛憎交起如何遠離思量如何離諸緣等縱令強抑妄心直得念想不起亦是增長無明豈得定慧平等故須觀一切法如夢如幻本來空寂方悟能觀亦空自然能所兩忘心境俱泯泯然無寄行起解絶疏寂用對者問既能觀亦泯即一切皆絶利益有何勝矣豈不以虛誤功夫都無所獲邪荅起大神用是勝益也問何以都泯功能却得神用自在荅如塵盡鏡明鏡無心而無像不現離幻即覺覺無心而無所不應理例昭然法爾如是疏此五下相由之意勘如可詳而說之第八修證門文二一正明本義四一躡前標後初二句躡前七門皆論佛之言教教詮於義約教解義

但是聞慧之境設依義觀察思惟亦唯思慧之境皆未是忘緣寂照若上上根智即言忘言即相忘相此不復論今爲中下之流須開忘機寂志之方便發慧契證之玄門故自古西域東夏承上已来有斯宗也下二句標後

言忘詮等者意如上釋詮量揀擇之謂也詮即能詮之教忘者即周易略例中將言顯象得象忘言以象顯意得意忘象如以筌蹄取魚兎等序中已釋復有其門者不必事須攀緣經論自有默傳心即之門也疏故以下二正叙修

證三一叙宗師以心傳心者是達磨大師之言也因可和尚諮問此法有何文字教典習學大師荅云我法以心傳心不立文字謂雖因師說而不以文句爲道須忘詮得意得意得士

即是傳心歷代不絶者乃至今日也此上二句由且是以法標舉疏自佛囑下從此始是正叙也付法藏經中說佛化緣將畢垂當滅度告大弟子摩訶迦葉汝今當知我於無量阿僧祇劫爲衆生故勤修苦行一心尋求無上勝法如我昔願今已滿足今者將般涅槃以此深法用囑累汝汝當於後敎順我意廣宣流布無令斷絶迦葉白言善哉受敎我當如是奉持正法使未来世等衆饒益惟願世尊不以爲慮是故如来滅度之後摩訶迦葉次宣正敎結集法藏化諸衆生其所度脫永不退轉云即迦葉當第一故云佛囑迦葉也

初祖者應是先受佛付囑然往山中後佛臨涅槃再囑阿難令過迦葉當佛法主及令阿難同結集法藏或云迦葉或云阿難未決疏展轉于今者從迦葉已下西域二十八祖此方七祖相承傳法不絶謂迦葉臨欲入雞足山以最勝法付囑阿難爲第二阿難臨滅付商那和修爲第三優波毱多第四度人無量石室滿時隋無皆具禪法律三藏自此已前所傳之法皆已告衆令散後王問空義斬頭而去也邪見壞寺敎僧尊者提多迦第五彌遮迦第六多聞博達化度無量造甘蔗論十部入室閉戶經日不出庄嚴王及耶舍等論善能開誘此羅尊者第九胎中六十年主即髮白衆世出家勤苦修道未曾坐臥脇至席而卧善說法空馬鳴慢心皆離舌以偈讚佛即歸投佛出家時過外國兵圍宮城之方退化度無量造起佛塔善能開誘此羅尊者第十智慧深遠多聞博達化度無量演說諸法皆空無我摧伏外道令捨邪見歸依三寶第十一馬鳴菩薩第十一修妙法門度人無量石室滿時隋無

第十二龍樹菩薩第十三提婆菩薩第十四智慧深遠多聞博達化度無量造論破諸外道第十五僧伽難提第十六付法藏第十七僧伽耶舍第十八鳩摩羅馱第十九婆修盤陀第二十摩拏羅第二十一鶴勒那夜遮第二十二師子尊者第二十三婆舍斯多第二十四優婆掘第二十五婆須蜜第二十六僧伽羅叉第二十七菩提達磨第二十八六祖大師第二十九弘忍大師第三十六祖大師第三十一祖大師第三十二祖大師第三十三祖大師第三十四祖大師第三十五祖大師第三十六祖大師第三十七祖大師第三十八祖大師第三十九祖大師第四十祖大師第四十一祖大師第四十二祖大師第四十三祖大師第四十四祖大師第四十五祖大師第四十六祖大師第四十七祖大師第四十八祖大師第四十九祖大師第五十祖大師第五十一祖大師第五十二祖大師第五十三祖大師第五十四祖大師第五十五祖大師第五十六祖大師第五十七祖大師第五十八祖大師第五十九祖大師第六十祖大師第六十一祖大師第六十二祖大師第六十三祖大師第六十四祖大師第六十五祖大師第六十六祖大師第六十七祖大師第六十八祖大師第六十九祖大師第七十祖大師第七十一祖大師第七十二祖大師第七十三祖大師第七十四祖大師第七十五祖大師第七十六祖大師第七十七祖大師第七十八祖大師第七十九祖大師第八十祖大師第八十一祖大師第八十二祖大師第八十三祖大師第八十四祖大師第八十五祖大師第八十六祖大師第八十七祖大師第八十八祖大師第八十九祖大師第九十祖大師第九十一祖大師第九十二祖大師第九十三祖大師第九十四祖大師第九十五祖大師第九十六祖大師第九十七祖大師第九十八祖大師第九十九祖大師第一百祖大師

虛救於南天大作佛事觀此土有大衆種又作是念東震旦國佛記後五百歲般若智燈遍光於彼遂囑弟子不若密多羅往傳法不絕自身遂來漢國也

北方當第一 達磨至

遇慧可斷臂授法乃曰汝法至六代後命如懸絲逆不會法永出山和尚聽行門上苦行供養密添衆願所求神衛律鼎五部禪感紫雲回路陽詰北宗傳不永之由乃然緣乃新擔水神轉巨石然燈厥光誦經神衛律鼎五部禪感紫雲回路陽詰北宗傳不永之由乃然緣乃新擔水神轉巨石然燈厥光誦經

以充印信定其宗旨語可曰汝地得一領袈裟代代聖伝以來至今正叙所傳之法也文二

首與念剛摧伽梨相應又曰我法至此二祖慧可大師門下又如蜜出道育及尼總持

二 慧可第二

節博學經史都高

化導三十年遭非命年一百七

僧璨第三

付法了俾狂託山逸不齋乞於

道信第四

長坐脇不著席晝夜唯觀佛

弘忍第五

少小事師入傍出牛頭山後居馮墓山東北四十里幽棲絕粒唯務觀心蓋是門下凡愚競於彼我也令數問法再三至七月又勅頻告門人令數問法再三至七月又勅頻告門人令數問法再三至七月又勅頻告門人

資觀是照察神解之妙術止是禪定之勝因（由止萬緣故心定）觀是智慧之由藉（由觀察諸法故慧力成就）頓其頓下二釋餘兩對初一句標然悟與修背也北宗漸教意見如此然多入二乘之境難通頓漸又悟有解悟證悟修有隨相離相謂初因解悟依悟修行行滿功圓即得證悟此爲真正若各隨根悟及諸師友方便設先後無定踈有八對下當配之踈頓悟漸修爲解悟者初對也如慧日頓出霜露之惑漸銷又如孩子初生六根四肢百節頓具（喻性上恒沙功德也）乳哺飲食養育漸漸成長出身入仕（喻修萬行資莊報化圓滿也）此悟在初故屬解悟悟後之修即具隨相離相理事雙修（若未悟而修即著相）故功行圓滿必有證悟即屬後對踈漸修頓悟下後三對證悟也初言漸修頓悟者此有二意一者即前悟解之漸修修極故證二則從初便漸修行所鑒喻證悟也

數年修鍊百日加功用行忽然證得法華三昧旋陀羅尼門於一切法悉皆通達即其事也北宗漸教意見如此然多入二乘之境難得圓證故踈頓修漸悟者雖聞圓教信證圓佛無一心而非佛心處處道成無一塵而非法根性遲鈍不得頓悟雖不頓悟而樂欲情歎深崇頓理頓發大心頓絕諸緣頓伏煩惱頓修之義踈謂先悟後修等者初對也如注所釋謂由頓了身心塵境皆空故不著諸相由此加行漸漸得悟悟即是證不唯會解如人磨鏡一時徧磨一面終不從一分一寸不證心性心性本不動故又由頓了恒沙功致功然塵埃則漸漸而去（漸爭明相則漸漸而顯照）又如學射初把弓矢便註意在的（喻發心也）不故作親踈遠近節級（不先發十信次十住等也）然不免經千百日射億萬箭方漸漸親近乃至百發百中踈漸修漸悟者謂信本性圓滿而猶計有業惑障覆故勤拂磨鏡塵漸悟心性如注所引喻也足屢喻修行所鑒喻證悟也（若對下頓斷頓惱漸除之喻此如斬竹節節不同也）踈並爲證悟者總結上三對也踈若頓悟頓修下三對悟修皆頓但以或互先後或同時故成解證之異初標頓悟頓修以斬染綟綠爲喻者斬如頓悟頓倒又如從遠遠之境入於京都數月步步漸行入大城門之日一時頓到故天台大師如諸聲聞等因四十年前漸修三乘教行故靈山會中聞法華經疑網頓斷心安如海授記成佛如人伐木千斧萬斧漸所倒即一樹頓倒又如從遠遠之境入於京都數月步步漸行入大城門之日一時頓到故天台大師

而頓斷故（此是所舉之喻澤如頓修頓稱性上恒沙功德念念無間而修如染一綟之絲千條萬條一時成色故清涼大師心要云心心作佛無一心而非佛心處處道成無一塵而非佛國又行願踈云行即頓修位分因果皆是頓修之義踈謂先悟後修等者初對也如注所釋謂由頓了身心塵境皆空故不著諸相不證心性心性本不動故又由頓了恒沙功德皆備故念念與之相應名爲合道由悟於先故當解也踈先修後悟等者次對也謂由頓絕諸緣等（云云如上所引）故得心地豁開以根欲勝故不同前頓修漸悟也注以修如服藥者一服頓喫良藥也悟如病除者忽然得汗四肢百節一時輕凉也不取漸漸平復之意以悟在後故當於證然此證解亦無二相踈修悟一時通解證者後對也謂以無相爲修分明爲悟悟即慧也用也修即定也體也荷澤云即體而用自知等注中取意引心要也具云無心於忘照則萬累都捐任運以寂知則衆行爰起今但各取上句故一悟一修心要

又云一念不生前後際斷（即頓修也）照體獨立物我皆如（即頓悟也）荷澤云一切善惡都不思量言下自絕念想心已自知（悟也）虬即通解證者此有二意一者如上釋云證解亦無二相故二皆通謂即證即解即解即證二者或是證或是解謂頓了頓息即爲解悟頓盡頓覺即爲證悟如大夢覺覺名頓覺夢必頓盡故（如佛地論說下當具釋也）虬若本具下第八一對也結云通解證也亦含二意如次上說初義可知後義應釋約解釋者但取無漏本覺爲悟不加覺了之心但取性上功德爲行不待息心爲行注中飲字得字皆喻與之相應約證釋者即始覺合本之時無別始覺之異故華嚴宗說新成舊佛舊佛新成成時但是本本之真不見新新之相悟修皆爾故華嚴（文）說成佛時必與一切衆生同體俱成又云成與不成無差別者正由不取新成之虛相也虬此圓下三會此經也文有標釋釋中但檢教起因緣門中及下銷文處取相應之義叙之今亦不能重述然此中言證但取觀行相應之時現量所見即名爲證不必聖果虬此等下三通妨難謂有難云前權實對辨已廣明頓漸等教何得今又重說故爲此通也虬苟得下四結勸修言皆成定慧者謂定慧有有作無作自性三種不同故頓與漸皆相當也故荷澤說三種三學有作三者約諸惡不作等（云）無作三者妄心不起是戒無貪瞋惱娛等也本無妄心是定（無思覺等）知心無念是慧（如次配之空是不落無記空也離四相絕百非之義故配戒也餘二可知）言妄想者無定之慧也言無記者無慧之定也此但是寘無記不唯揀於善惡說無記也言審而修之者此門意在於行不圖知解而已故勸云修之不云學之此第八門多依清涼大師奉勅所製華嚴虬懸談十門中修證淺深門及諸宗（本三）禪門諸經禪要而叙之

（本三）

圓覺經略疏之鈔卷第八
校勘記

一　底本，明永樂北藏本。二五五頁上一一行至頁下末行原版缺，以清藏本補。

二五二頁上一九行「空以」，徑作夾註「空以無風」。

二五二頁中一七行末字「變」，徑作「現」。

二五四頁中一七行第六字「對」，徑作「觀」。

二五五頁中一七行末行夾註右「禪法」，徑作「禪教」。

二五五頁下四行夾註右第一一字「苦」，徑作「空」。

二五五頁下一一行夾註左「破其腹」。徑作「破其腹復」。

二五六頁上六行夾註左「峴山」，徑作「峴川」。

二五六頁上一一行夾註右「春米」，清作「舂米」。

一　二五六頁上一五行夾註左「却歸」，清作「即歸」。

一　二五六頁中一行夾註右「北祖」，徑作「北宗」。

一　二五六頁中五行夾註「弋陽」，清作「弋陽」。

一　二五六頁下一三行「愚定」，徑作「慧定」。

圓覺經略疏之鈔卷第九　本四

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出

九通釋名題疏二初正釋經題言通釋者以題目包含一部之文故云通也文三疏上五下一配屬法義言法義者凡欲解了經論先

香

須明識法義依法解義義即分明以義照法法即顯著今時聽學之人但求文義不尋法體亦不原此義是何法上之義若禪學者但欲認取一法認得即休更不推斥諸佛本末之說菩薩性相之釋故今具與配之故論中

欲顯大乘深隱性相道理先開此二論云摩訶衍者總有二種一者法二者義法指一心義開三大正同此也論云所言法者謂衆生心也聖人圓覺在纏之名然諸佛菩薩所說大乘一切差別義理皆約本心說之不曾有本心外別說一法

故論云依於此心顯示摩訶衍義心即衆生心也聖人既依此心顯之義等即依於此心求之不應文字語言中求也今經題十一字中有兩重法義如文配之疏圓覺是法者正宗之初佛自標本唯立圓覺文云無上法王有大陀羅尼門名爲圓覺清淨一切等中間處處牒前起後標結指

陳一一只言圓覺更不言大方廣也文云如來圓地修圓覺者又云開此圓覺云何修行又云種種幻化皆土如來圓覺妙心如此文例有三五十疏云大方廣是義者是起信中體相用三大也如下所釋疏下六字下配能詮中法義也於六字中上五字緣是比對諸經歎此經殊勝結爲題目故總屬能詮句攝屬於義用意言此圓覺一部經是修多羅藏中了義之經也經之一字正目此一部名句文字故配於法即教法也疏經有下二標廣存畧言五名者標廣也通分中文云此經名大方

三大二初總標謂大是圓覺體性方是圓覺德相廣是圓覺業用故言三大疏大者下二隨釋三一釋大字疏揀小之大者百法論題云大乘百法明門論彼疏釋云大以揀小爲義乘以運載得名故今云爾疏先於諸法者

儒道二教所說人畜草木萬物以天地爲本天地又以混沌一氣最爲其先故立元始之號又老子云有物混成先天地生意云天地人畜萬物皆從混沌而有今正教所明則天地人畜是別業所感所感能感皆從自己妄

名字功德品佛告迦葉是經名爲大般涅槃
工語亦善云乃至所言大者名之爲常如八
大河悉歸大海云今但取其大字約體不變
故名爲常以性自有非造成故故生公疏云
若尋其趣乃是我始會之非照今有照不在

今即是莫先爲大既云大矣所以稱常疏橫
者此約分量以說大也疏涅槃又云者即彼
經第五如來性品云佛告迦葉所言大者其
性廣博猶如虛空後是別義謂第二十三又
云譬如虛空者喻真解脫者即是涅

槃疏方者下二釋方字文顯疏廣者下三釋
廣字言本有過塵沙等者即論云從本已來
性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光
明義故云乃至具有過恒沙等妄染之義對
此義故心性無動則有過恒沙等諸淨功德

相義示現一一翻對故染淨皆過恒沙釋曰今改云塵沙
者一則避於國諱二則展數更多謂林世界
爲塵一塵爲一德用故云多也沙則恒河中
所有沙數疏云潛興密應者以凡夫位中此
妙用亦非斷無但凡夫日用而不知故云潛

器故論云能生一切世間出世間善因果故
不善爲真是所治故非其用也問若亦應離
外真求以迷真故不得離真以建真故非用
也既亦生世善則凡非無也故華嚴說菩薩
及一切衆生心中念念常有佛成正覺疏無
有休息窮盡者通論用無窮盡不揀凡聖但

四

取性上本有此德若就聖位如涅槃經哉大
般涅槃能建大義弘納須彌乃至結云善男
子菩薩摩訶薩住大涅槃則能示現種種無
量神通變化是故名曰大般涅槃問若餘類可知皆圓覺門中差
云大方廣與此同異荅配屬三大則同釋義

餘乘不能餘法皆劣故名一乘妙法淨名但
約住此性者神變難量非口可議非心可思
故名不可思議解脫金剛但約此性顯發能
破煩惱故名般若餘類可知皆圓覺門中差
別之義良由未決定的顯無明本無衆生本

五

之言不待聖位疏故知下五釋成如文疏下
又下六證成其義不異序中所說然此圓覺
於諸經中隨宗名別涅槃經但約凡夫身中
本有此性悟之修之決定成佛故名佛性法
華經約稱讚唯此一法運載衆生至於實所

四

佛故雖神用繁廣勝德無邊不得標題直名
圓覺禪門離念無念亦是此中拂迹遮過之
意然以心傳心密意指授非令簡情所論且
約形言對此辨矣疏或唯下二四字一字對
二初總標法義言唯覺是法者且如世虛空

者下二釋法體六初標定於中初一句正標
次若不下爲顯指體則知向來只說圓覺廣
大軌持等也疏圓者下二正釋具如前釋序
中彌滿清淨等文也疏故論下三引證證衆
照無諸分別之義疏釋曰下四顯位顯離念
復如是又云一切覺故又云皆是覺隨順又
云非覺違拒諸餘入者有諸餘入非覺入故

又云證覺般涅槃又云是則名爲淨覺隨順又三觀皆云以淨覺心如是等文非一不定言圓唯覺一字不改故知是法況圓字是義下釋昭然顯意言下二舉法釋義初四字舉法餘皆釋義也文中作三重相對釋此四字文三一間隔對謂廣大者一與三對方圓者二與四對故云間隔間隔釋者爲取體用爲一對義理爲一對也理是指定之宗源宜云方正義是說釋之所以宜云圓滿故便取爲對也顯亦可下二相次對謂東四字但爲體用一對也顯又上下三總別對言三字別者是體相用三大義也意明已下挾法義以彰總別意云覺是能具三大是所具三大備足是爲圓矣顯是則下三總歎而結可知顯後能下二釋能詮六字三一配屬云總指諸經

本四　六

看即三藏中一修多羅藏也意云此圓覺是修多羅藏中了義之經非於二藏中而歎也引文云眼目者釋成題中了義也眼目是開決顯照分明之義故顯修多下二正釋三初釋三字此義具在前第二藏攝門中解釋竟

要更重說即嗟叙之顯了義下二釋二字二初直銷文次擇等者順釋非寢等者反釋謂次擇說故非寢相說（若但說生滅因緣是寢真空實相但說無我是寢）非密意說（佛視無我本覺性相猶如眚翳見空華等）

究竟說故非密意說

（即諸門緣生法當顯但沙性德說一切皆空容頭真如本覺爲悉檀言生菩且滅息其念故非究竟顯了說故非會隱說（佛所說攝教一一皆含真實究竟也）顯然諸下二

釋行相二一徵起如文顯清涼下二正釋二一約師釋二一指教就理俱爲了義（佛意及圓器皆

（隱理故俱了也）順宗者在東宮時勅使蘇明俊至清凉山問和尚諸經了義和尚製述以牋引而答之約十餘紙今撮機要而引用矣顯本爲一事者則法華經意爲開示悟入故出現於世如懸談教起因緣中說顯今約下二對機

開教有了不了於中二初標定謂淨名等四依中之一也餘三依者謂依義不依語依智不依識依法不依人顯約大小判顯大乘下二約權實判皆如懸談權實對辨中廣說

（正在西域兩種三特教中及性相十別中一極

看會三時歸之一也玄是法鑑是喻智是法海是喻群像萬流皆含法喻謂玄妙之理鎔融森羅萬象染淨事法而爲一味之法如以災鑛鑄治千萬金之器像而爲一味之金又總攝無量流類差別之智但是一實相智如

攝百川萬流爲一大海餘皆可見顯又大實下二約教釋據所引經文中初佛且徵起後自牒釋牒中了不了相對明之有其四對然每對中不了行相多與大小乘法相宗中相應了義即與法性宗終教及頓教相應今且指出此經符合佛判了義之語證成題目兼對揀不了義教可審詳而說之第一對中言世俗者即小乘一藏唯說俗諦雖云四真諦望於真如還成世俗法相一宗經論亦多說世俗少說勝義即明是不了義也言說勝義者據唯識顯四重二諦總有八諦初一諦唯俗不真最後一諦唯真不俗所謂勝義勝義即是圓覺下文云圓覺流出一切清淨直如涅槃故所流出者亦是安立真如對此還成世俗第二對中說業煩惱者此等亦是相

教廣明相教中說真性處百分無一從多而說屬不了義云說煩惱業盡者亦卽此經相應此經云永斷無明又云此無明者非實有體又云知是空華卽無輪轉亦無身心受彼生死是煩惱業盡之義第三對中云說厭離

（本）

（八）

事者正是二乘宗也法相宗中於斷章證真轉識成智亦是此派類也言生涅無二此經既涅槃及種種幻化皆生覺心卽二法同源正是無二義也又云生死涅槃如夢及不厭生死不愛涅槃等皆同此矣第四對中言稱

種文句差別者卽法相宗漏無漏爲無爲一切定別是也云甚深難見難覺者由差別卽無差別故難見也此經云有思惟心測度圓覺如取螢火燒須彌山終不能着卽是難見難覺之義故疏結判云皆圓覺相當也是佛

自稟故不應疑疏經者下三釋經字言如上釋者義攝中釋也疏問修下三通妨二一正通問意可知答云對總歎別者總者指一修多羅義別卽經經各殊今別歎此一部是修多羅義中了義之經如歎勝人云是人中人

或讚佛云天中天等也疏亦如下二舉例可知二別明翻譯中疏云覺救者此三義以悲智爲名也覺謂覺悟救者救世（起信疏救世者倘胡云救世）謂覺悟真法救世群迷故名覺救疏北印度者天竺國有五印

（九）

度四方及中此是北也印度國賓皆未詳唐語白馬寺者後漢明帝時梵僧摩騰竺法蘭等將白馬駝經到洛都帝令造寺報白馬恩此則天下寺之祖禰也在舊洛城東去今洛城二十里餘亦曾到騰蘭白馬梵經初到元

復禮懷素又指度語筆授等何得半在此傳半在彼圖作可不知不得妄生異說堅志法師即疏說譯主年月並與藏海疏同唯云天竺三藏竭濕彌羅爲異耳余又於豐德寺雜經中見一本圖覺經年多蟲食多已破爛經末後兩三紙纔可識辨後云貞觀二十年歲次丁未七月乙酉朔十五日已亥在涼州實際道場譯了糊語沙門羅睺羅捷執筆弟子姜遍恪證義大德智賢法緒慧全實證道義然未詳虛實或恐前已曾譯但緣不得奏聞故

（本）

（十）

總科一經然三分之義不異常談疏序中下二牒釋序分二初合明二序然諸經中多具二序謂證信序（亦云通序諸經通故）發起序（亦云別序諸經各別故）

如淨名實盖法華毫光之類今此經文合而不分故云便是也謂佛入下顯具二序行相疏然證下二別明證信言阿難請問者智論第二云佛涅槃時於拘夷那竭國娑羅雙樹林中北首而臥一心欲入涅槃阿難親愛

未除未離欲故心沒憂海不能自出爾時長老阿泥樓豆語阿難言汝是守佛法藏人不應如凡人自沒憂海一切有爲法是無常相汝莫愁悶又佛首付汝法汝今愁悶失所付事故當問佛佛涅槃後我等依何修道以誰爲師惡口車匿云何共住一切經首當安何語如是種種未來之事應當問佛阿難聞是事已心悶少醒得念道力以是問佛佛告阿難取意撮說之我滅度後汝等當依四念處住觀身不淨觀受是苦觀心無常觀法無我以戒爲師默擯惡性比丘

結集經教最初皆云如是我聞一時佛在某國城山林與若干衆等故云佛令置之若要廣釋即檢大鈔雖亦爲斷疑下明佛置立此言之意也意有三爲一斷疑者謂結集時阿難升座欲宣法藏忽然相好如佛衆起三疑

十

一疑佛重起說法二疑他方佛來三疑阿難轉身成佛纔唱如是我聞等言三疑頓斷既云從佛聞即自非佛明矣真諦三藏引佛云前此通如是我聞也二息諍故智論云若不推從佛聞從佛來故經作即諍論起故今廢我從聞從佛聞言自製

傳歷代妙執不輟此爲我聞三異那故外道經初皆立阿憂爲吉此爲如是疏然雖下二銷文謂前釋二序義通諸經今云銷文者唯釋當經三分之中今初序分文二初叙意分科言今隨文便等者據六成就合爲六段緣初四成就

十三

經文太少不成全句不可分爲四唱故均融廣畧總分爲三故云文便也云成就者以六緣不具教則不興必須具六方得教起故云成就二正釋經信聞時主中疏四一釋如是二一自狹之寬三一但約理此一最局但約理釋唯取如故則劉虬注無量義經云爾疏又真下二兼理事若取敵對阿憂應

此下擧公但用智論意非是別理是以疏言擧公云也通疏信則所下後於擧上加云信爲入法之初基智爲先先之玄術信則所言之理順順則師資之道成由信故所說之法皆可順從由順故說聽二途師資建立者此亦

十四

後人依智論擧公後加也言則雖多亦非異理疏又聖下二約法體離釋二字二一通約諸經釋二一自狹之寬三一但約理此一最局但約理釋唯取如故則劉虬注無量義經云爾疏又真下二兼理事若取敵對阿憂應

此下擧公但用智論意非是別理是以疏言擧公云也通疏信則所下後於擧上加云信爲入法之初基智爲先先之玄術信則所言之理順順則師資之道成由信故所說之法皆可順從由順故說聽二途師資建立者此亦

順合釋二字引智論者彼論具云佛法大海信爲能入智爲能度如是者即是信也若人心中有信清淨是人能入佛法若無信是人不入佛法不信者言是事不如是是不信相也疏故擧公者

言敵對阿憂者百論外道立阿憂爲吉智論說梵王昔有七十二字以訓於世教化衆生後時衆生轉薄梵王因茲吞噉在口兩角各有一字是其阿憂亦云阿嘔但梵語輕重耳疏又如下三通教義以義中又含於事理故

轉寬也理者道理非爲真如故是通也即生公釋法華經云爾遠公亦云說理如理說事如事說因如因說果如果如法之言是當道理故曰如是良以乘法之言名爲非故如法之言得稱爲是此則能詮之教稱於理事也其

本曰

言雖多但當理言耳不異生公疏又有下二合於寬狹釋此約所詮理事無二疏若唯下二唯就當經釋謂不異是相似義故名如也方離過非下則反顯於是義故名是也此雖約當經然亦大同有無不二爲如如非有無爲是如實不虛妄言唯此因果者還源觀云非真流之行無以契真何有餘真之行不從真起故不異圓覺方是離過之因也果例此知應隨教門差別已顯如是不同如大鈔說二解我聞疏初句牒章餘文三一通大小乘法相

釋二一正釋二一釋我四一約假名直指謂淨土所說之經故結集兼於菩薩疏云何下二以妨難徵起意云一切佛教詮於無我阿難是入理聖人那同凡夫而言我聞疏我有下三總列邪正於中凡夫外道等如下所辨

十三

三通大小賢聖四唯明菩薩又若約本而言阿難亦通法身我也亦如下說疏今是下四以正揀邪謂法雖無我隨世流布假說故無我法中有真我即法身如涅槃疏聞謂聞或云唯耳根下二釋聞然大小乘各有三說或云唯耳根聞或云根識和合方有所聞廣如大鈔所說根識俱取是其正義故今云耳根發識也然具四緣八緣亦如大鈔廣釋疏雖因下二通妨謂有問言既是耳聞何言我聞故爲此通明我爲總該眼耳等諸根故

本曰

即佛地論文非邪慢者智論云世間語言有三根本一邪二慢三名字凡夫具三見道學人具於後二聖人唯一謂隨世間但是名字故云非慢心也疏若無下二約空宗等釋等於三教謂始教頓教實教故云等也雖含三教無相宗義強故偏標也謂若但云我既無我同致釋曰此初亦始教意從深照緣起下即實教意然皆屬無相宗攝又言不聞聞者非主爲我聽受非情曰聞深照緣起悟解法空若斯人也顧命之所因然後傳而無執物

本曰

事理無礙故聞與不聞無二義故故智論云非耳根能聞亦非耳識非意識是聞聲事從多因緣和合得聞不得言一法能聞聲何以故耳根無覺故不應聞聲識亦無色無對無處故亦不應聞聲無覺亦無根故不能知聲釋曰此上皆明雖此衆緣不能聞也下云耳根不壞等和合能聞令明和合而聞即無聞時耳根不壞等和合能聞皆實教意若劉公注法華云陰入非主爲我聽受非情曰聞深照緣起悟解法空若斯人也顧命之所因然後傳而無執物

本曰

二者涅槃云無我法中有真我是故故禮無上尊正當今意則口順世間心造真覺是自在我疏根境非一異者以根與境共爲緣起因根說境因境說根互相融即故曰非一非異兩相歷然故曰非一斯爲妙耳何所不聞問阿

難是佛得道夜生年滿二十方始出家年至三十如來方命馬侍者自二十年前如來所說阿難不聞何以經初皆言我聞答報恩經說佛初命阿難馬侍者阿難請如來重說金華經又云阿難得深三昧自過涅槃經亦云阿難多聞士若在若不在自然能解了常與無常義法華亦云世尊甚希有令我念過去無量諸佛法如今日所聞若推本而言即阿難是大權菩薩何所不了如不思議境界經說咒同文殊結集何滯迹而疑馬三辨一時

弧初句牒章餘文二一隨相釋三一正釋言師資合會者生公云機教一時謂上言如是言雖當理若不會時亦爲虛唱今明物機感聖聖能垂應凡聖道交不失良機故云一時肇公云即法王啓運嘉會之時者意可知謂開大運演說真乘即嘉善之會也弧說聽究竟者先應難云一會說有多多字句字有多多剎那如何言一佛地論云此就剎那相續不斷說聽究竟總言一時此中不定約刹那亦不定約四時十二時亦不約成道已後

平數時節名爲一時但是聽者根熟感佛爲說說者慈悲順機爲演說聽事詮總言一時由能說者得陀羅尼說一字義一切皆了或能聽者得淨耳意聞一字義一切皆解或說者時少聽者時多或說者時多聽者時少故云凡聖如也本即本覺

不定說一念多劫之時節也由於一會聽者之機有利有鈍如來神力或延短念爲長劫或促多劫爲短念亦不定故但約說聽究竟名爲一時更無異義

二出體時無定體約色心分位以明故云假

也弧如涅槃者具云我於一時在迦尸國我於一時在恒河岸我於一時在尸首林等弧而爲一也四明說主弧初句牒章餘文三初又諸下三通妨又字是連前釋一時義之文正釋此文二初約涅槃經翻釋斷德者佛有三德法身斷德報身智德化身恩德

此一以辨其時故云一時此乃以說聽不二

諸方流通若說四時等即諸方不偏故不別說弧若約下二據實釋然此二法皆從緣無性但是一心故須融泯然心境通於偏計故須泯之理智唯悟悟即不壞能所故但融之融之即自他不異故云凡聖如也本即本覺

始即始覺始覺合本無別始本之異名究竟覺故云會也佛說之時心心若此而機感相契亦然故云一也淨名楷弧亦作隨相就實二釋隨相大同於前就實釋云說聽雖別原其本性真體不殊一味如如故名爲一即就

言法報不分者諸處以遮那爲法身以舍那爲報身若華嚴宗祖相承古德翻譯即遮那舍那但梵音小異此翻爲光明偏照或爲廣大生息是理智不分之真身也此經是淨土說故化主是真身是以經云娑伽婆也弧故佛下二引佛地

經例證謂彼經亦淨土說故彼論所說化主亦云次顯說佛異餘大師（異餘經所說佛）故說世尊殊勝功德云薄伽梵釋曰婆伽婆但梵音之小異具足六義已在序中釋了最清淨等四句是真身殊勝功德盡虛空者橫也窮未來者豎也疏若約諸下二會餘經二初標舉糊譯釋中言心體離念等者通釋覺者之義此是起信論文謂由心離念方能覺了性相覺了性相之者是為覺者凡夫雖有心體只緣妄念不得名覺者故彼論又云一切衆生不名為覺以從無始已來念念相續未曾離念故疏覺以從無始已來念念相續未曾離念（大）故疏覺具三義下別釋覺者之義若以常途所釋但云自覺揀異凡夫覺他異二乘覺滿異菩薩更不委明行相今釋云自覺者覺知自心本無生滅（本旨）切法無不是如覺一切衆生皆同是佛覺滿者覺自他無異理事無礙心境交徹一一徧滿法界如下文云一切障礙即究竟覺等疏若約下二廣顯行相二初約論顯即彼論第一云謂具一切智（彼本）一切種智（彼後得）離煩惱障及所知障於一切法（真諦）一切種相（俗諦）能自開覺亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮華開故名為佛釋曰十義者能斷二智所斷二障者果位妄盡智顯故願佛者離世間品列也成正覺佛法輪度衆生故業報佛者萬行功圓相好福德具足故住持佛者自受用身安住自受用土盡未來際而不失故涅槃佛者生死永寂故法界佛者若心若境若性若相無非佛故心佛者萬法雖衆不出一心唯心知覺故三昧佛者雖心境皆佛妄想取着即乖正覺唯平等持心方相應故本性佛者將心息妄亦乖本性性本自寂性本自知方名真佛故隨樂佛者如理觀察隨心所見無非是佛故（初三總出體若心若境若聖若凡攝歸圓覺故及所知障於一切法（真諦）一切種相（俗諦）能自開覺亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮華開故名為佛釋曰十義者能斷二智所斷二障者果位妄盡智顯故願佛者離世間品列也成正覺佛法輪度衆生故業報佛者萬行功圓相好福德具足故住持佛者自受用身安住自受用土盡未來際而不失故涅槃佛者生死永寂故法界佛者若心若境若性若相無非佛故心佛者萬法雖衆不出一心唯心知覺故三昧佛者雖心境皆佛妄想取着即乖正覺唯平等持心方相應故本性佛者將心息妄亦乖本性性本自寂性本自知方名真佛故隨樂佛者如理觀察隨心所見無非是佛故（初三總出體若心若境若聖若凡攝歸圓覺故

大士說圓覺經餘文大同今疏文二初具列十本淨土經以爲類例意恐愚者疑此經云此經既無人間說處經從何來憑何傳持故引同例通之詞若以不標人間之處便疑則此下所引之經總應疑也以皆無人間說處

（卷十）

故同是淨土說故文二初具總列九經名題今隨所列便指其文深密解脫經序品第一（胡五卷）如是我聞一時婆伽婆住法界殿如來境界處衆實莊嚴一切莊嚴第一之處徧至無量諸世界處放大光明普照之處（即大光明藏也）

（卷十）

又有重譯之本題云解深密經序品第一（亦五卷）如是我聞一時薄伽梵（此是同本重譯即知薄伽婆伽義無二也）住最勝光曜七寶莊嚴一切無邊世界無量方所妙飾間列周圓無際其量難測超過三界所行之處法集經（八卷）如是我聞一時婆伽婆在虛空界法界無差別住處（不二隨順）普皆嚴潔清淨無垢諸佛如來福智莊嚴（一切如來光嚴住持）如意所化超於三界有爲數行過一切譬喻不可思議乃至與菩薩摩訶薩衆皆悉清淨得無常三昧境界（與諸菩薩平等）

（卷十）

稱讚大乘功德經（一卷）如是我聞一時薄伽梵住法界藏諸佛所行大功德嚴大乘密嚴經會品第一（三卷）如是我聞一時佛住出過欲色無色無想一切法自在無礙神足力通寂嚴之國（神通大光明藏）非諸外道二乘行處與諸隣

（卷十）

極修觀行者十億佛土微塵數菩薩摩訶薩俱皆超三界心識意境智意生身轉於所依成就如幻首楞嚴法雲三昧處（甘入三昧）乃至爾時如來應正等覺從證自智境現法樂住神通大用遍淨土（此密嚴中諸佛菩薩梵住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界無量方所妙飾間列周圓無際渺然難測超過三界所至去來今佛一切悉等無二隨順）諸菩薩摩訶薩入於無礙智行處乃至入無礙智行處二道場師子之座諸菩薩衆亦皆隨坐（云云即是於不二隨順）佛行皆平等（一切如來住持神通之力無所罣礙慧體究竟無相法度無極遊于法界無有二行不二隨順）諸菩薩等猶如塵數一切悉是一生補處各各住於異佛世界志願無極奉諸慧行各各入於無所破壞平等法界（平等法會）乃至衆菩薩摩訶薩如是我聞一時薄伽梵住法界藏諸佛所行大功德嚴大乘密嚴經會品第一（三卷）如是我聞一時佛住出過欲色無色無想一切法自在無礙神足力通寂嚴之國（神通大光明藏）非諸外道二乘行處與諸隣

（卷十）

福德善根所成之處平等普徧無可壞處（云云）金剛堅固所成之處不可壞地安固之處（不二隨順）伽婆善清淨智慧得成究竟無二之行（不二隨順）得至諸法無相彼岸（云云紙半）皆是智境方等王經虛空藏所問第一（十卷）如是我聞一時婆伽婆遊於如來行處乃至入無礙智行處二引佛地經顯淨土相（偏引此一經者後有論釋之）彼經云如是我聞一時薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界無量方所妙飾間列周圓無際渺然難測超過三界所行之處勝出世間善根所起最極自在淨識爲相如來所覩諸大菩薩衆所雲集大鈔中更列四本在淨土說經兼圓覺都十五本今但列十者取其大數又有經在淨居天說或莊嚴色二界中說故知說處各隨見聞不應

局執疏彼論下二約佛地論微釋正破疑情大疏先標云然淨土說經所列儀式稍異標不（人問山城國已等故廣歎佛法報德故）學識淺者（只如承上釋云說主處者）或謗或疑（起心不標起所等故前已標說此論也）者疑故佛地論中具有通釋但曉此論自反（細意云傳法菩薩為示現三隅（經文）故載其文（大疏次第引此一段以成今疏意唯取意引）遮者（未有的疑謗者但是預遮）愚者（勝鬘意云但遮愚者不遮智者）藏（疑者信釋也）聖言定量不假餘辭（自有大菩薩論釋文不假疏家自釋也）二佛土中今此淨土前假為問曰受用變化二初且直明正義三初立宗因論中於此文次第取意略引文今疏次第錄文故不同外道經書也）或謗或疑（起心不標起所等故前已標說此論也）者疑故佛地論中具有通釋但曉此論自反（細意云傳法菩薩為示現三隅（經文）故載其文（大疏次第引此一段以成今疏意唯取意引）遮者（未有的疑謗者但是預遮）愚者（勝鬘意云但遮愚者不遮智者）藏（疑者信釋也）聖言定量不假餘辭（自有大菩薩論釋文不假疏家自釋也）二初且直明正義三初立宗因論中於此文前假為問曰受用變化二佛土中今此淨土

何土所攝說此經佛（說此經之佛地論次自此）為是何身（此論自次）

答有其三段一不正義二正義三如云實有義（此下正疏當今疏）和會今文但取後二也初不

此土變化土攝說此經佛是變化身（恐外難云既爾）

何故經云住最勝超過三界之過豈佛為地（論次云佛地）

是穢土如此邪為過此難故論次云佛為地

前等今其欣樂備因故變化作淨土妙身神（雲）

力加來令變得見（意云佛力則皆不攝神）有義（此下正疏當今疏）

也但文闕少故鈔備之可對疏評之）此土受用土攝（他受用也）

說此經佛是受用身（立義宗也）此淨土量（即是報身）

無邊際故（如本經說也此正是今疏）若變加（變神）

衆令見應如餘經分明顯說（如法華三變神）

力加來令變得見（意云佛力則皆不攝神）有義（此下正疏當今疏）

也但文闕少故鈔備之可對疏評之）此土受用土攝（他受用也）

說此經佛是受用身（立義宗也）此淨土量（即是報身）

無邊際故（如本經說也此正是今疏）若變加（變神）

衆令見應如餘經分明顯說（如法華三變神）

土淨名尼拈提）

地經文皆云佛神力（經不云佛力）等故云分明顯說）是受用身土（難在今疏中也）

下二假為前難（經不說故）

云何言變化（經不說故）

為生廣大勝解有情（順機成熟衆生）及諸菩薩（漸機成熟者即）

受用土為初地上菩薩說（略論中具也）今傳

文有五句初句標結集人次句報佛也次句淨土次句超化身也三句顯示化身機土後句正結說法言示現者（所見身）

五句成兩句又是勢會矣論次此下更有文云古由文隱故疏取意標引今（所見所）

勝希願動脩彼因當生淨土證佛功德故就（各隨所見結集言變伽梵住最勝等（出結集菩薩）

三賢之末（陽顯）

受用土為初地上菩薩說（略論中具也）今傳

文有五句初句標結集人次句報佛也次句淨土次句超化身也三句顯示化身機土後句正結說法言示現者（所見身）

五句成兩句又是勢會矣論次此下更有文云古由文隱故疏取意標引今（所見所）

勝希願動脩彼因當生淨土證佛功德故就（各隨所見結集言變伽梵住最勝等（出結集菩薩）

三賢之末（陽顯）

為生廣大勝解有情（順機成熟衆生）及諸菩薩（漸機成熟者即）

受用土為初地上菩薩說（略論中具也）今傳

所行各異（各隨所見所行）而傳法者高令衆生聞（解有淺深

雖俱樂善信受奉行（各隨所見所行）而傳法者高令衆生聞（解有淺深

勝者所見結集言變伽梵住最勝等（出結集菩薩）

勝希願動脩彼因當生淨土證佛功德故就（各隨所見結集言變伽梵住最勝等（出結集菩薩）

三賢之末（陽顯）

所行各異（各隨所見所行）而傳法者高令衆生聞（解有淺深

雖俱樂善信受奉行（各隨所見所行）而傳法者高令衆生聞（解有淺深

法者結集派遍（經意地隱具身淨土顯化身機土後句正結說法言示現者（所見身）

所說法（如前釋）

論中先假設外難云若爾何故不但說彼（本經意地隱具身淨土等也故前云對機有陽顯）

下印定論文所釋及轉問荅妨難并總結等（大疏次此）

然然前所列之經（十經無）皆詮殊勝之事境（經同體）

深細之理趣至於領受結集疑注不遺者非（一時世尊遊於摩竭境界法靜道場釋曰）

說誰說（應說）

人是何說（結也後廣釋云）

者身若不說有在（如釋迦在祇樹給孤獨園等也）

不知此法何處（在何）

受展轉派布則尊類普霑（此下轉問荅通妨難）問華嚴

大經宗趣圓博佛土是華藏世界佛身是毘（初會摩竭提國二及七處八普光殿三切利天四夜摩五兜率六他化九祇園並不離於）

盧遮那尚標穢境之中人天七處（初會摩竭提國二及七處八普光殿三切利天四夜摩五兜率六他化九祇園並不離於）

登地菩薩則不堪任故淨土宣揚唯大士親（佛地經等故云分明顯說）

何不然耶若大聖設教權實多門總一切經不出三意謂諸餘經等欲令隨識者趣入故唯舉化身穢土佛地經等欲令隨智者領受故偏舉真身淨土華嚴則識智融通淨穢交徹法界圓攝稱性而談宜不逐機故即釋迦全是毘盧不壞娑婆而見華藏是以標舉給孤九會摩竭同於濁世四處在秖天竺也釋相則金地經聖凡同體說摩竭云其地是五濁境矣閻浮三處見佛生道華藏師子之座中亦復如是也蓮臺經云敷華臺圓遶一一塵中亦復如是也一一一一微塵皆備法界三類各普周法界佛身一一一一肢節一一毛端佛土一一一一微塵皆備法界三類各

分明顯示庶祛其惑直入真乘上來總是通趣難竟頌文中下二正釋文三一且釋藏法界藏者實性論此下四明無名者即秘也或四種或五種有宗趣何執一而難乎次下總結云然佛化儀隱顯殊迹一身異應一音異聞故教海無邊權實叵測且天竺小乘宗人尚有總不信大乘經典況時澆佛滅度後百年趣多持律不如多聞乘乳味不如酪酥水味不如佛在水味況今而二千年那應異震旦國域遠矩免疑流今以聖言

其文小異其義不殊今就五種言之一如來藏在纏不染而在纏含果法故二自性清淨藏在纏不染故三法身藏果位爲功德所依故四出世間上上藏出纏超過二乘菩薩故初二就凡位說次二就聖位說次五法界藏謂通因果外持一切染淨有爲故名法界內合一切恒沙性德故名爲藏此義寬通令此大光明藏既聖凡同體故當此也故華嚴經不思議品云一切諸佛有無邊際無礙解脫示現無量大神通力與光數皆無量華嚴經萬八千世界塵不周偏然通會菩薩亦云入法界藏智無差別彼頌判之藏章更當廣釋頌起信

心真如者彼論雖於一心說二門然心真如是總相門非別相門然亦該收別盡故論云心真如者即無二真心爲一法界此非算數之一謂如理塵融平等不二故稱爲一依生聖法故云法界此下經云不二隨順亦是一義大總相法門體所謂心性不生不滅釋曰既是總相法門即塵沙無漏因果德用之本上引二論皆是出大光明藏之體頌諸佛衆生本源者後段經文即說頌法性土者即唯識說四土之一也餘三者謂自他受用及變化土次下淨土章當廣分別頌常寂光土者即天台

約智論所說四土之一也餘者凡聖雜居土方便有餘土實報無礙土也已如懸談第三門中廣釋要具說者即再檢之頌息諸下二釋入字頌然諸下三釋通光言常光者此復有二一如諸教說頂佩圓光長一尋二即光明徧照法界頌故光者此即羣機有見不見對機而說有放不放如法華經從眉間白毫相中放光照東方萬八千世界靡不周徧然通與光數皆無量華嚴經不思議品云一切諸佛有無邊際無礙解脫示現無量大神通力又如來現相品云世尊知諸菩薩心之所念即於面門衆齒之間放佛剎微塵數光名曰普照一一復有佛剎微塵數光明以爲眷屬如是等文徧於一部若取類收束通即或六通大小乘或十唯華嚴光則身光智光頌唐梵下二釋定相此云正思等者海東元曉法師造論釋金剛三昧經初釋題目中云三昧此云正思者後段經文即說頌法性土之一也餘三者謂自他受用及變化土次下淨土章當廣分別頌常寂光土者即天台境性故問定應是靜靜住一境云何乃言審

正思察思察之用應是尋伺云何說定為思察邪荅若守一境即為定者惛沈住境應即是定若正思察名尋伺者邪慧推求應非尋伺當知思察有其二種若通邪正意言分別名思察者即是尋伺直是分別若唯審正明了緣境名正思察是名定用而非尋伺定通分別及無分別故以審正揀彼尋伺又住一境亦有二種若住一境惛迷暗昧不能審察即是惛沈若住一境不沈不浮審正思察是名為定故以思察別彼惛沈是故當知不以故引論釋也然迷悟染淨等法本末分析有同有異今即同也至下文中廣令遠離虛幻境界及滅影像堅持禁戒住定脩慧隨順覺心脩習三觀乃至三期道場禮懺等即約異也故論具云復次覺與不覺有二種相云何為二一者同相二者異相同相者

住移揀別定散差別之相何以故捷疾之辯雖速移轉而有定故遲鈍之念雖久住境而是散故金剛三昧名為正思察者無正不正亡思非思但為別於分別邪念又不同於虛空無思所以強號為正思耳三昧之名略釋如是經同體中疏二初二明下疏總釋言無漏無明等者無漏則一切稱性清淨也謂出世三乘因果等若人若法此屬聖也無明則一切顛倒染法謂三界六道感業苦等此屬凡也論既云皆同真如性相即知凡聖同體故

以真如為性以二法為相譬如種種羣器皆同微塵性相器以塵為性塵以器為相如是無漏二始本覺無明本來不覺也種種業幻此二皆有業用顯現而非實有故云幻此等合種種門作此生滅門故真如門作此無別體故

各各不同別明無法也性染幻差別故是無明法也以無明迷平等性直論其本來即真如故說一切衆生即真如本覺也

圓覺經略疏之鈔卷第九

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　二六一頁上四行第一六字「疏」，[經]作「序」。

一　二六二頁中末行夾註左「性相十別中」，[經]作「前性相別中」。

一　二六三頁中一一行首字「由」，[經]作「因」。

一　二六五頁上一一行第九字「爲」，[經]作「唯」。

一　二六六頁下一一行第一四字「偏」，[清]作「偏」。三行第一五字同。

一　二六六頁下六行第五、六字「始覺」，[經]無。

一　二六七頁上一五行夾註右「早以」，[經]作「是以」。

一　二六七頁中一八行夾註「初三」，[經]、[清]作「初五」。

一　二六七頁下一三行「通異」，[清]作「通冀」。

一　二六九頁中四行夾註右「不見」，[經]作「不是」。

一　二六九頁中一一行夾註右「二句」，[經]作「一句」。

一　二六九頁中一七行下夾註右末字「闕」，[經]作「問」。

一　二六九頁下一九行夾註左第二字「二」，[清]作「三」。次頁中五行第三字同。

一　二七〇頁上一五行上夾註「二千年」，[經]作「同」。

一　二七一頁上二行「慴沈」，[經]作「昏沉」。九行、十行同。

一　二七一頁上八行「慴迷」，[經]作「昏迷」。

圓覺經略疏之鈔卷第十　本五

圭峯蘭若沙門宗密　於大鈔畧出

疏華嚴亦云心佛等者此是夜摩偈讚品畧林菩薩所說之偈此但標下半也其上半云如心佛亦爾如佛衆生然便接此所引明具

本五

一

具真妄識分唯生滅識唯識也此是晉譯之文若取唐譯即下半云應知佛與心體性皆無盡（上半同也）今略示之謂次前偈云心（總相心也）如工畫師（總相）能畫諸世間五蘊悉從生無法而（下別明染性云）能畫諸世間五蘊悉從生無法而不造便次此偈彼疏釋云以心例佛也謂如世五蘊從心而造諸佛五蘊亦然如佛五蘊餘一切衆生亦然皆從心造然心是總相悟之名佛成淨緣起迷作衆生成染緣起雖有染淨心體不殊佛衆契心同真無盡妄法有極故不言之若依舊譯云心佛與衆生是三無差別（此疏與衆生皆同一心無別也）此則三皆無盡無盡即是無別之相應云心佛與衆生體性皆無盡以妄體本真故亦無盡是以如來不斷性惡亦猶闡提不斷性善又上三各有二義總心二者一染二淨佛二義者一應機隨染二平等遍染衆生二者一隨派皆佛二機熟感佛各以初義成順派無差各以後義爲反派無差之言含盡無盡又三中二義各全體相收此三無差別成一緣起上約橫論若約一人心即總相佛即本覺衆生即不覺不覺乃本覺隨緣而成此二爲生滅門二體性無盡即真如門隨緣不失自性故次後一偈云若人知心行普造諸世間是人則見佛了佛真實性（心行普造世間則無盡妄使了真實也）故月上經云我亦當知十方佛皆共同體覺一法真如體性無有二無量衆生同實際二經別釋文二初明聖同中疏言本覺名如等者依藏和尚論疏約理智釋也若廣釋者復有五義一約理顯謂法性名如出障名來二唯就行喻伽云言無虛妄故名如來涅槃第三十亦同此說（即樹提長者父）

二

是三無差別（此疏與衆生皆同一心無別也）此則三皆無盡無盡即是無別之相應云心佛與衆生體性皆無盡以妄體本真故亦無盡是以如來不斷性惡亦猶闡提不斷性善又上三各有二義總心二者一染二淨佛二義者一應機隨染二平等遍染衆生二者一隨派皆佛二機熟感佛各以初義成順派無差各以後義爲反派無差之言含盡無盡又三中二義各全體相收此三無差別成一緣起上約橫論若約一人心即總相佛即本覺衆生即不覺不覺乃本覺隨緣而成此二爲生滅門二體性無盡即真如門隨緣不失自性故次後一偈云若人知心行普造諸世間是人則見佛了佛真實性（心行普造世間則無盡妄使了真實也）故月上經云我亦當知十方佛皆共同體覺一法真如體性無有二無量衆生同實際二經別釋文二初明聖同中疏言本覺名如等者依藏和尚論疏約理智釋也若廣釋者復有五義一約理顯謂法性名如出障名來二唯就行喻伽云言無虛妄故名如來涅槃第三十亦同此說（即樹提長者父）

本五

三

梁淨之別若會相歸性則三皆平等故前引華嚴云是三無差別疏妄不能染者即勝鬘經說自性清淨心不染而染染而不染等文也疏論云一切等者即前總釋中鈔已具引彼論中同相之文以釋此凡聖同義記若不記得即再檢之疏凡不知同者即但住夢染之境云何住持光明慨中然聖智見他皆同此體故指此體是諸等也如夢者覺者在一堂中半睡半覺睡者夢在諸處覺者見在堂中不妨見堂亦是睡者之堂也法合可

知經稱體中跋二一凡聖下且銷文言凡聖身心者以第二段中與凡聖同體故此總收二類身心皆寂滅也以圓覺爲本際者流出真如菩提涅槃等故種種幻化皆從其中生故隨體圓滿者下云覺性徧滿圓無際故當知六根徧滿法界故能云普拯海形牛跡跋西圖聲唯法性之寬比之常談海形牛跡跋西域語倒者鍾打飯喫酒飲經讀之類也皆先舉所依法體後始明義用故此先舉所隨順不二然後舉能順之心故譯經者先翻出梵語後迴文令順此方如云打鍾喫飯等故應云隨順不二也言不二者下文頻有此例華嚴等經亦頻有之若總不迴文即一部經一一倒也下同此者皆倣此說跋生死涅槃等者準淨名經不二法門品皆約二法說不二也跋又依下二別釋義如文可知若更廣之謂於一切法體則有無不二於行則苦樂不二於教則世出世不二於位則於諦則真俗不二於道則邪正不二於位則權實不二然大跋次此別釋平等云然凡聖平等復有多義謂衆生及佛悉皆平等且依佛說佛平等煩惱業苦有支皆等若生佛相生生生平等煩惱業苦有支皆等若生佛相望者凡夫現在等佛過去進脩得果等佛現在成佛究竟等佛常住此約三世互望若約

煩惱佛則本有今無衆生則本無今有菩提則衆生本有今無諸佛則本無今有約迷悟異則說今本涅槃之性非三世攝故知三世身故報有自他故爲四身四身通依四土言法性土者佛地論云唯以清淨法界而爲法身亦以法性而爲其土性雖一味隨身土相別亦無差別衆生寂滅即是法身法性土隨相異故成立隨緣非有之法身恒不異事而顯現是故染淨三世一切諸法無不平等心地經現土中而分二別唯識亦云謂自性身依法性土雖此身土體無差別而爲佛身也法主也性相異故跋三一佛無下釋文言淨土者雖染皎潔曰淨凡聖可居曰土娑婆經云土名實聖所居之處故一切衆生一切賢聖各有自居果報之土若凡夫住五陰中爲依報土初地聖人亦有二土一實智二變化餘文可知跋然大跋下二釋義大跋於此開爲四門一釋義相二出體性三土等二出體性小乘不說佛性今說佛性皆由佛意故此總收有二世出世故出世復二謂二乘迴心大故名爲佛菩薩又二一權二實實中又二一頓二漸頓中又二一別二圓別中又二一事二理事中又五重大跋有四紙大

鈔八紙今且各用初門若備知須更聽大跋今文有二初列多種言不出其三者依三身故報有自他故改爲四身四身通依四土言法性土者佛地論云唯以清淨法界而爲法身亦以法性而爲其土性雖一味隨身土相

也疏二受用土者此受用身土復有二一自受用身還依自受用土成唯識云謂圓鏡智相應淨識由昔所脩自利無漏純淨佛土因緣成就從初成佛盡未來際相續變爲純淨佛土周圓無際衆寶莊嚴自受用身常依而住如淨土量身量亦爾諸根相好一一無邊無限善根所引生故功德智慧既非色法雖不可說形量大小而依所證及所依身亦可說言徧一切處他受用身亦依自土謂平等智大慈悲力由昔所脩利他無漏純淨佛土因緣成就隨住十地菩薩所宜（大小廣如彼說初地唯見百華佛見百三千大千世界也）變爲淨土或小或大或劣或勝前後改轉他受用身依之而住能依身量亦無定限若變化身依變化土謂成事智大慈悲力由昔所脩利他無漏（本五）淨穢佛土因緣成就（以化土中有淨有穢非他受用土故言淨穢他受用化土雖復說法神通增故立變化名此如佛地論廣說也）隨（六）未登地有情所宜化爲佛土或淨或穢或大或小前後改轉佛變化身依之而住能依身量亦無定限若開等者開三爲四義如上

疏大鈔統唯二者又東四爲二也諸經論中皆有於兩種之二先攝上四爲淨穢者乃有多義一前三皆淨四中有淨有穢則三類半爲淨半類爲穢二前三爲淨以他受用分斷二障分證真如故得名淨變化土皆穢設有七珍穢衆生住故亦非淨土三後二皆穢仁王經云三賢十聖住果報唯佛一人居淨土而生公說有形皆穢無形爲淨則唯法性爲淨若爾自受用土豈稱穢邪此以冥同真性不可說其形量大小則同淨攝二攝前四爲然一爲遣異無爲遣有然其釋中一亦約理實則一義有其二種一約理一二約事一如自受用十方如來同有淨土不可言無而得稱一故疏形奪下然上暴四句一向遮過實則異即同即有即無若互相形奪則一異兩亡有無雙寂若圓融無礙則即一即多即無即有即是無有無多是即一之多一是即多之一有無即事理無礙一多無礙由此重重故大經華藏刹海一一塵中皆具法界疏前凡下三連合前後如文易解經同體法衆中初總標云菩薩者具云菩提薩埵此翻菩提云有情此有菩提薩埵此翻菩提云覺薩埵云有情此有三釋一約境釋即悲智所緣之境也謂脩智求菩提遍悲化衆生也二約心釋言有了悟之覺者謂初心有頓悟地前有比觀登地有現觀雖云了悟之覺非依主釋以了悟即是覺故而言之者爲揀佛果故下云之情亦然餘緣慮者地前雖悟解而未證故登地出觀有三句無有質不成句清涼加此句以成二散心是情慮故八地已上三細未除習氣流注故三約能所釋然上約所求所化皆是所

對非已當體故云境令約自能所釋謂大菩
提是所求自已心是能求疏大法等者法華
云必說大法又云演大法義下文云末世衆
生將發大心求善知識等脩大行者二利行
故證大道者真如覺性也若約位說者信即

十信解即十住發即十廻向大願之心證即
見道行即脩道趣即八地已上無功用自然
流入薩婆若海經別列中疏夫聖人無名爲
物立稱者莊子云志人無已神人無功聖人
無名今約利生無名而強立名耳多依行德

者多是不唯之義謂亦有因姓如慈氏等亦
有因所求神如世親等亦有因父母如聲聞
中鶖子等然依行德立名者偏多美問既依
行德而諸菩薩行德皆俱何以成別故次云
隨宜別標也機宜不同所表各異故云千差

等也如觀其音聲皆得解脫名觀世音悲愍
衆生名爲常惓手中兩華便名華手等又如
經偈無厭大悲未曾捨即金剛愛菩薩見行
小善便稱美即金剛善哉善薩無住檀施等
虛空即金剛寶菩薩之類是也此十二大士

是十萬中標領表十二段法如次各於一門
而爲請問之主良以初心識昧未解諮求故菩
薩慈悲騰疑爲請此明解而疏問之意疏今各以所詮
下顯別釋之義言穿鑿者孔安國注論語云
孔子在陳思歸欲去故曰吾黨黨鄉之小子狂

者進取於大道妄作穿鑿以成文章不知所
以裁製我當歸以裁之耳疏妙首等者然文
殊師利梵語訛正云曼殊室利此云妙首等
也準華嚴宗此菩薩表三法門謂一名妙首
表能信之心故華嚴十信會中十菩薩皆同

解智及證智等如三聖觀說文殊表能起行
願之解故今云妙吉祥吉祥是即解之行三
聖觀文次下即釋疏文中說本起下會通此
經表法之義也然首楞嚴經說文殊是過去
龍種上尊王佛央掘經說是現在此方常喜

世界觀音威摩尼寶積佛慈恩上生疏引經
云未來成佛名爲普現大經云常爲無量百
千萬德那由他諸佛之母放鉢經云是釋迦
師大經又云爾時一切處文殊而說偈言況
能禮拜慈勸善財合光明於涅槃印無言於

不二至德若此故云妙德廣釋如大疏大鈔
疏是爲三聖者即清涼大師所製華嚴三聖
圓融觀中先明二聖三對表法後融而不二
便是遮那初三對表法者一普賢即所信如
來藏理趣般若云一切衆生皆如來藏普賢菩薩自體偏故初會即入如來藏身三

寂靜於怨親中平等利益不爲損惱名妙吉
祥上生經疏引也三聖觀說表能起行願之解次下
即釋三名妙德表能證真理之大智諸經多
云法王子者如王太子無等雙故今經文畧
義廣但一處說文殊已含三義故故言表信

昧故文殊即能信之心佛名經說一切諸佛皆
也始見證故二普賢表所起萬行上下經文皆
大心故云普賢行故文殊
表能起之解悉氏云汝先得見諸善知識聞
賢表所證出經法界經云身相如虛空故善財入
普者依世文殊表能證大智本所事佛名不
起用無也動智故常爲諸

佛母故再見文殊一見普賢者顯其有智方證理故故古德名後文殊爲智照無二相也

然此二聖各相融攝謂依體起行行能顯理故三普賢而是一體信若無解信是無明解若無信解是邪見信解真正方了本源成其極智極智迥照不異初心故三文殊亦是一體又二聖亦互相融二而不二法同果海即是毘盧遮那是爲三聖故此二菩薩常爲一對故前說寃真妄以成正解當於文殊今此徵幻法而明正行當於普賢良由此經亦是稱性真身說圓滿覺性故人法儀式懸符華嚴疏慈是其姓者過去過大慈如來願得此號由此得慈心三昧又由毋懷時便有慈心故以慈爲氏族疏過患未盡者明須說四相也義意未圓者明須說道場加行也此十二中餘不釋者但尋前後經文疏鈔自見各以法門爲名各各昭著經總歎者夫大士必崇德廣業塵心外身崇德故進齊佛果廣業故行彌法界塵心故智周萬行而不爲外身故功流来際而非已今此但歎主伴入定同佛會之德者發揚正宗融攝一切爲圓滿覺之由致也諸經歎德皆亦各隨所宜疏自他融攝者華嚴宗也若約諸教即如法華或領大衆或十或五乃至三二一或單已者爲毋等者具云智度菩薩毋方便以爲父善心誠實男慈悲心爲女法喜以爲妻等疏得住佛境者不同前之諸佛但云住持不云入定疏法性會者一一皆是法界緣起之衆也釋序分中疏文竟

圓覺經略疏之鈔卷第十

圓覺經略疏之鈔卷第十

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　二七三頁中四行第二字「三」，徑、清作「二」。

一　二七四頁下二行下夾註左首字「八」，徑、清作「入」。

一　二七五頁中一行首字「疏」，徑作「說」。

一　二七五頁中二行第七字「二」，徑作「正」。

一　二七六頁上九行第八字「志」，徑作「至」。

一　二七六頁下六行第三字「觀」，清作「歡」。

一　二七六頁下末行下夾註右首字「本」，清作「今」。

一　二七七頁上一〇行第一四字「是」，徑作「氏」。

一　二七七頁中一行第一二字「皆」，徑作「者」。

圓覺經畧疏之鈔卷第十一 本末 圭峯蘭若沙門宗密 於大鈔畧出

第二正宗分疏二自下下總科束之為二者頓悟漸修也夫欲運心修行先須信解真正以為其本解若不正所修一切皆邪縱使精勤徒為勞苦權宗多云先且漸修功成後自頓悟若華嚴此經教相儀式先須頓同佛解方能修證故彼經十信位滿便成正覺然說三賢十聖歷位修行 遍坊云 故此文殊既中頓彰信解之境後普賢等十菩薩節級顯示總別觀行 普賢最初問云開此圓覺界云何修行等 疏初者下

二別釋經信解真正中疏四初釋科文方名真正信解者華嚴三聖觀云有信無解增長無明有解無信增長邪見信解圓通方為行本真者揀妄則不同迷倒凡夫但將妄念修行正者揀邪則不同執見異宗及諸外道三

聖 觀又 云信若不信法界信則是邪疏不認妄念者離愛 鈍使 不執異見者離見 利使 一切煩惱不出愛見故涅槃說愛見令人破戒如羅刹乞浮囊疏最初下如下銷文處廣釋疏然頓下二釋義類然此經說因地其意甚深其文甚略若不會通諸教顯其義類以為例謹則管窺之者信解難生 異於權漸之教故難信也 今於文前懸為開示根尋本末總有三重 如疏所列 初謂四大非我五蘊皆空空病亦空了然自覺聖凡相異異則不真生佛體同同豈增減依此悟解終始無殊然堪發心學菩薩行見聞影響何實何虛雖應形聲誰主誰宰不依此悟所作非真自謂修行元是結業疏若未聞此不思議文證謂華嚴云不能了自心由顛倒慧增長一切惡故須先了悟也又云設有菩薩無量百千億那由他劫具行六波羅蜜修習種種菩提分法若未聞此法信解悟入當不得名為真實菩薩若聞此法離世間法深入

本六

如來境界疏次不發下第二重也既了圓覺則堪發大心為萬行本故華嚴二千行法最初以菩提心為所依 普賢說二千行法第一 云以菩提心為依也 不妄失故 然有心體心相心德言心體者大悲大智大願三種心是大願是總悲智是別願者樂欲樂欲何事唯發心願樂通達諸法救度衆生故成悲智是故論云信成就發心者略說三種一者直心正念真如法故 即是大智 無所執著 二者深心樂修一切諸善行故 即是大願 謂四弘等 三者大悲心救護一切苦衆生故心相者所發之心要無分齊謂約悲願則盡度衆生盡修諸行約念真如則上無菩提可求下無衆生可度中無萬行可修故無分齊心德者若依上發心一念之德過於虛空故華嚴以一百大喻校量菩提心功德不及少分是以彌勒二百二十二喻廣顯功能懇勸善財再親妙德此上二門正是本起因也至文當配疏故善財下兩句當第三重修菩薩行也然其文勢是證二三兩重別也謂既已發心應修諸行故善財所見諸善知識一一云我已先發

本六

阿耨菩提心而未知云何學菩薩行修菩薩道既云先已發菩提心而未知菩薩行等足明發心與修行別也菩薩行者廣有萬行六度 等也 統之三學 十波羅蜜中地忍助戒 十度 等也 後四皆助定慧等 又略戒者戒是防非制業若但定慧等修何有內非外業故持誡之速絕耕性

真修便是助道之行助定慧故車輪鳥翼互闕無缺以是善薩所依賴故天台宗於止觀意在斯焉此第三門即普眼章已下皆是疏論中亦下引起信論證有三重之因也二覺者始覺本覺也論先總標示云所言覺義者謂心體離念等次下寄對反流生住異滅四位廣說始覺後約智相及不思議業相并四鏡喻廣說本覺其次後兼說根本不覺枝末不覺者翻妄顯真以成覺義故疏但云二覺疏三心者如上所引一者直心等疏五行者於六度中合定慧二度通爲止觀一門故但有五疏今本下三出其體謂了覺發心即是本起因地至文者銷經文疏文也然諸權教多只說六度等便爲其因少說初二故今時傳習人及學修道者全迷初二設知有發心爲先亦不先務

叅問求了自心但謂言將凡心於法座下胡跪隨師口唱四弘願便是發菩提心不知欲發心人必須先頓悟自己心性了了分明的不錯認然始發心止息一切唯修本性唯欲度生方名發心故此經頓窮修斷本源徹至初二名本起因也疏文中下四開章釋文二一開章二釋文經進問中疏次下者次從在大衆中已下直至而白佛言也疏皆諮等者通釋此一科已竟也文下又別有疏釋者別以表法之義重釋也疏一體三寶者謂性

本云

本知覺爲佛性本寂滅爲法性上本有河沙功德妙用與性一一相應和合無異爲僧疏

四

無量世界無量衆生悉爲法故來集於此咸皆欲知法行方便成大智慧遠離貪欲一切煩惱時憍陳如白佛言善哉世尊誠如聖叡世尊四方世界無量菩薩悉持四弘所與欲來并欲啓受虛空目法行今正是時唯垂慜愍爲衆生故而宣說之世尊所言法行法行比丘云何名爲法行比丘惟願世尊分別演說佛言憍陳如至心諦聽當爲汝說若有比丘讀誦如來十二部經是名樂讀不名法行復有比丘讀誦如來十二部經樂爲四衆敷揚廣說是名樂說不名法行復有比丘讀誦經正釋言重擔者二障也此是致責之辭謂有四義故如重擔一者如金剛難可斷故二者擔此難越生死海故三墜溺有情處四生故四隳墮有情沒三界故住法性者超生死涅槃等諸對待法於一切都無所住方住法性正當此經中所說此二義皆明悲之大也

疏第十號者謂一切佛皆有十號即是如來應供正徧等乃至佛世尊也疏大集經者取意略引今依本經具之經云爾時世尊觀四衆已告憍陳如比丘言一切大衆其樂聞法

五

一切相謙虛下意不生憍慢不以愛水漑灌業田亦不於中植諸種子滅覺觀心境界都息永離煩惱其心寂靜如是比丘我則說之名爲法行如是比丘若願獲聲聞菩提緣覺菩提如來菩提即能得之憍陳如如工陶師埏埴調泥置之輪上隨意成器法行比丘亦復如是評曰彼經之意令修練身心即名法行揀於筌蹄及事相造作之行非頓指圓通覺性今所引者但用揀事之文不取所行之行跋然菩薩下二明請說之意文顯可解跋

爲後衆生宣說一味決定真實令彼衆生等同一味引此經者以證頓爲末世凡夫便說究竟深法不同漸教事須先小次權後方說實故諸宗多云凡夫不合便悟佛地之法良由執漸迷頓不知頓宗皆令凡夫便悟佛境故彼經前段又云可化衆生（頓機）皆說一味（本覺真性）海東釋云說一味者令入一覺味故即是一乘欲明一切衆生本來一覺但由無明隨夢流轉皆從如來一味之說無不終歸一心之源跋悉心五欲等者先揀不求大乘之人不足論也故云置之言外跋縱有下於此類中尚須聞此法門信解隨順若不聞亦愆邪見亦者以不求大乘之者本來皆是邪見發心未了自心故亦同不求大乘之者愆邪故云亦也跋離本下彰邪見行相故三聖觀云不信自心是如來藏非菩薩故即爲邪見也不必六師故華嚴說一切衆生多諸惡業輪迴三界無有出時願佛慈悲

下文下三指佛荅處跋即前下結指前文前云至文當示即是此也經問離病中跋直心正念者三心菩提中即大智也此經宗於會相歸性迴顯真覺故偏舉大智爲本以攝大悲大願跋既爲所攝者爲猶被也跋中間者先曾發也彼者魔也跋不發一切心者潛引大品經也彼云不發一切心名真發心經遠被中跋金剛三昧者具云解脫菩薩白佛言尊者若佛滅後正法去世於末劫中五濁惡生多諸惡業輪迴三界無有出時願佛慈悲

雖下通妨難也難云心真不真佛自照知何必彰此三請之相故此通云爲後學之軌範也經讚許中跋久默斯要者語是法華以四十年前未說爲久默此同義異謂法華以四十年前未說爲久默此經既是淨土所說之經不必拘於一代化儀年月但以未說之時爲久不以要須經四十年也跋嘉會者平等法會也跋起予者子我也起謂發起汝今所請實是發起我教門也此又用論語中事彼中子夏問曰巧笑倩兮（笑貌）美目盼兮（動目貌）素以爲絢兮（文飾此上皆是毛詩文）何謂也子夏不曉故問孔子（鄭玄注云繪畫布采色然後以素分布其間以成其文也凡繪畫先有倩盼美質亦須禮以成之）曰子夏對也禮後乎（孔安國注云孔子言繪事後素子夏聞而解之知以素喻禮故曰禮後乎）子曰起予者商也（商字子夏姓卜名）始可與言詩已矣（包氏云予我也孔子言子夏發明我意可與共言詩也）今以子況喻文殊孔子喻世尊故云實謂起予經作儀者明待語已方禮也跋不唯拜手者孔安國注尚書云拜手謂首至手稽首謂首至地必是樂聞十地經說樂聞之喻如渴思冷水今明至地也跋禮煩即亂者禮記文也跋佛（求思慧也暍即受水聞慧也聞即受持如水但飲不暍如饑思美食）

智力如得食但嚼以資身力也如病思良藥求修慧也修慧去惑如藥去病如衆蜂依蜜求證智也即上聞思修三慧之果我等亦如是願聞甘露法法合能求一向是法其所求中有四能故一除渴二除饑三愈病四安樂疏皆同此釋者意明下十一段更不重釋也經正說中疏四一佛也

卷二

正下開章二正釋經示本體中疏四一佛也下釋初四字二一正釋疏然雖下二過妨云歷經者歷中經卷之喻也序中已釋實藏者前引實積之文也連之應涅槃經如來藏經及諸經等皆說亦如序釋究竟菩者大富長者之窮子也如法華經

一正釋三一通相釋次文云者證出淨法即次後段經文也下說等者證出染法即普賢章云種種幻化皆生如來圓覺妙心偈云無始幻無明皆從諸如來圓覺心建立生及建立皆是出義疏又從下二約本末釋疏又迷下三約迷悟釋次文云者證出淨法故云功德也故論云若心有動者論中次前文云以一切法本來唯心實無於念舉所迷理而有妄心不覺起念見諸境界故說無明依真起妄謂細麤將欲釋淨先舉其染對以顯之心性不起即是大智慧光明義故既起念即是不覺無明故不起即是本覺智明不起即是本覺也若心起見則有不見之相妄見不周心性離見即是編照法界義故真照圓明若心有動非真識知之門顯是根本之門矣文二一直顯而揀疏故實下二引證本門證有根本之門異門戶之門也連前次者前引實積之文也連之應云此是諸菩薩等入陀羅尼門前文末也次下諸句倒然云何顯者下云心性不起即是不覺無明故不起即是本覺智明妄見不周心性離見即是編照法界義故真照圓明若心有動非真識知之門顯是根本之門矣文二一直顯而揀疏故實下二引證本門證有根本之門異門戶之門也連前次者前引實積之文也連之應云此是諸菩薩等入陀羅尼門前文末也次下諸句倒然云何顯者下云心性不起即是不覺無明故不起即是本覺智明不起即是本覺也

說疏當體下二釋陀羅尼四一直釋疏然總下二辨類出體謂揀去前二但指無字是此之體無字即無邊際故云大也釋經大字言多字者謂一切真言隨求大佛頂之類是祕密藏含無邊威德神用又諸修多羅觸持無盡之義亦名總持一字者如唵字等即一字真言也嘟啉是助聲故但是一字或如字母之類也疏故大下三引經證言攝諸善巧即總持義言無有少法所得皆歸於空即無字義疏若據下四引例釋成疏出入下三釋門字四

由是門故出生廣大等云無門者揀也之門者顯也又云形相門者揀也所言門者下皆顯既言一切依於虛空豈非根本疏又荷下三引例今勸學禪之流欲見祖師心印但依上所釋而解了之即悟此兩句是總持之門若不爾者豈可知之一字卻是淺近門戶從此方入衆妙深奧堂室乎請修止觀者細而詳之疏皆說下四總結疏上但下四釋圓覺如文經彰德用中疏六一非別下釋流出清淨言諸門功德者雖染淨諸法皆從圓覺流出於外疏有漏者諸論皆云煩惱現行念心

連注流散不絕名之爲漏如漏器漏舍深可猒惡損汙處廣毀責過失立以漏名然有三種謂欲漏欲界煩惱更無別有餘法彰自行體名無明漏不以無明煩惱而緣故取本名也無明漏若法性宗則根本不覺及三細六麤是有漏法不分三界之異及種現之殊以迷則全染悟之全淨無體性故然經云一切清淨者淨法之數過於恒沙今且略舉真如等四例於餘也謂真如是總相根本餘三是別於中菩提涅槃是果波羅蜜是因攝於淨法無所遺也故唯舉此大略於此四

相三世等也常如性不變也故者結也彼論具云常如其性故曰真如今從簡略但有一故字耳略又真下二細釋言僞是下且釋不真不如下云今皆雜此等反之即是真如也輸如等者輸有其體不是虛妄但以非金故名僞也影應質相不是詐僞緣無實體故名妄也橫說各殊者謂色塵殊聲香等色蘊殊受想等貪等殊信等地獄鬼畜殊人天等婆婆殊於極樂等聲聞心境殊菩薩心境等乃至如大般若八十餘科皆約同時而異也豎云變易者如云鏡裏今年老如去年等如九相觀云夏異於春等得新忘舊等因苦果樂等踈今皆下無如上四過釋成真如義也謂此實體者真實心體前約唯識真實但是不虛妄之辭仍未出體今指此體但言謂此體真實故科云細釋也意云心體是有法定真實是宗法若但云真實即無前陳若云真如亦但是重言以真如亦是不變不妄義與真實之言何殊又分此橫豎各有二義一一各別理無窮義無盡故云細也於未來等者今日虛空如昨日虛空也於色中等者厨裏虛空如廳裏虛空也真實相如非爲妄似者正結真如之名也謂如者是相似義相同義意云此彼相如者唯有此心性也謂善人佛性的似惡人佛性如今佛性的不殊無始來佛性乃至凡夫佛性的同二乘佛性人天菩薩皆類此說唯此可得真實相如分毫不殊故此真實得名爲如也此外更無可相似相如法也設有人親兄弟相似

然子細論之還不得的似會有分毫之長短大小殊也若不然者豈可自己妻子而錯認乎乃至世間物色一一類之皆不免有微塵分毫之輕重大小好惡終無有全似故知皆是妄似妄如不得真如也古來相承解如字法別開章門每法皆四謂一釋名二出體三種類四業用今略不開然亦含之但數或減耳疏圓覺下二釋真如三一釋名二一略釋言圓覺等者即以經意直指言真謂等者復以唯識文釋文在彼論第九卷中本頌云此

諸法勝義亦即是真如常如其性故即唯識實性長行具釋今但略引長行七句初二句揀有漏亦云僞計虛妄是有漏法故次二句揀有爲亦依他變易生住異滅是有爲法故後三句釋彼頌中第四句也言於一切位者有漏有爲四

人云兩物相似曰如者亦同上說親兄弟相似者終不得分毫全似也智者細詳之上來釋名竟疏論云下二出體若約法數即是百法中六無爲今依起信以一心爲體此一段論懸談第四門已釋於中乃至已下略中間

李云

謂次文云一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞疏云竟無變壞撮得此上三句也唯是一心故名真如疏又云下三辨業用然大疏此前復有辨種類一門文云或唯一今恐繁多文不益觀智故略之也然於諸類中今但是一心其餘種類但約別法說此一故若以法別便列多種真如者法有河沙之數真如亦應有河沙數邪何必更立七種十種故知諸餘法門皆以義別故隨義收束立多少名今真如義亦無二不應別說今言又云者亦是起信文文相次故不更標之然文相稍易今但總而釋曰依真如故發智斷惑證體起用若不依之則取我所相無由修證故知

萬德萬行皆是真如用也疏此翻下三釋菩提三一釋名可見疏二三下二出體便當種類以覺智之義多種不同故知諸種類皆是體若剋實而言據此經及起信即始本不二究竟覺也如上釋名中即是其體今言二三等者二謂法相中多約根本後得空宗中多約二斷謂了煩惱所知二障本空即名二斷斷即菩提無別菩提故經云煩惱即菩提不變異故攝論二智二斷爲菩提體者雙取相宗空宗也智論云菩提菩提斷俱名爲菩提

謂般若波羅蜜四出到菩提般若中得方便力故不著般若見一切十方佛得無生法忍出三界到薩婆若五無上菩提坐道場斷習氣得阿耨多羅三藐三菩提若準華嚴即具十種如第五十一及五十九卷中說恐繁不

叙疏皆此攝者總結種類以爲體也疏因圓下三明業用言無邊者能斷二障證二空即羣機華嚴出現品說普徧諸心如塵中經卷又云菩提普印諸心行是故正覺名無量現萬像能現能生身土智影等該動寂通因果等疏此方下四釋涅槃四一釋名云寂滅者彼論

云涅槃秦言滅度也乎虛無寂寞妙絕於有爲亦名滅度無爲者取永滅超渡四流斯蓋是鏡像之所歸絕稱謂之幽宅也今云寂滅者寂即唐三藏滅即羅什三藏故肇公云泥洹盡諦者豈真結盡而

已則生死永寂滅故謂之盡矣法華金剛中皆云滅度生肇遠公皆正翻爲滅又四諦中目爲滅諦故今略取滅也疏多名者亦生遠菩提於無量死生中發阿耨菩提心故名爲菩提因中說果二伏心菩提斷諸煩惱降伏其心行諸波羅蜜三明心菩提觀三世諸佛法本末總別相分別諸法實相等釋或云不生或云不作或不起或無相或不殘或寂靜疏總翻圓寂者唐三藏翻也在

義周圓故云總矣疏謂下釋上周圓之義便當第二出體也謂剋實乃以性即舜是體總收即三德爲體三德爲圓覺性爲舜故云圓舜三德者摩訶般若解脫法身謂即舜之照爲般若即照之舜爲解脫舜照之體爲法身此三不縱不橫不並不別如梵伊字爲大涅槃廣如彼經說涅槃也所以三者由翻三雜染得名也翻煩惱爲般若煩惱即所提故解脫翻苦依身即是法身心體離念故翻結業爲故三雜染即性淨三德但迷悟似異故說相翻若約法相六無爲中真如即下性淨擇滅擇謂揀擇滅謂斷染謂無始有起斷清障處方顯真理名擇滅也即下方便淨也種類二者性淨承上本故方便淨從之所顯故一自性涅槃即上性淨二真涅槃即上方便修成證本性淨是爲真也三應涅槃證真已後隨機利物示現入滅即應此乃疏又華下二引華嚴別辨疏今取意略引文有二用分二一顯真涅槃實益之用其文具云佛子如來不爲說永滅亦不菩薩說諸如來究竟涅槃不爲二乘也何以故爲彼示現其事迹盡雙林爲凡小此名揀永斷也欲令見一切如來常住其前令稱實見自受用身同法身常住其前也於一念中見過去未來一切諸佛色身圓滿皆如現在今見三際應用亦即是常故如現在評曰以見常住涅槃故見如來常住圓滿此即是涅槃通明言故者證成前皆攝之言顯勢便明用也巧令文勢血脉連故疏又華下二引華嚴別辨疏今取意略引文有二用分二一顯真涅槃實益之用其文具云佛子如來不爲凡小說永滅亦不爲二乘也何以故爲彼影不現爲日咎不苔言不也但以見聞滯殊應之迹疏佛日下即義引彼第四虧盈不遷門也彼經具云佛子譬如日出普照世間於一切淨水器中影無不現普現衆處而無來往或一器破便不現影佛子於汝意云何彼影不現爲日咎不苔言不也但由器壞非日有咎佛子如來智日亦復如是普現法界無前無後一切衆生淨心器中佛無不現心器常淨常見佛身若心濁器破則不得見釋曰像非我有自彼器之虧盈心非我生豈普現之前後持戒器破定水何依菩提器破智水寧止無戒定智何由是佛疏此云下五釋波羅蜜容疏但有通別釋名別釋名中便含餘體用種類等三門也文二一通釋名二一正釋其文易了疏然一下二通伏難元是涅槃不復更滅今何得言離此到彼岸不同小乘有欣厭之過邪故今會之約迷悟故說到彼岸疏且約下二別釋名別有六度五度十度八萬四千度此之多數不同皆爲生息迹爲滅以無爲故體常湛然顯迹即有種類也餘體用即各隨文釋分四初六度二出世亦無涅槃何以故如來常住清淨法界隨衆生心示現涅槃釋曰明涅槃無爲無不爲也無不爲故能建大事不倒餘息迹即無餘故餘無餘乃應物之假號豈

證真應物皆是方便淨也四者一自性清淨真如自性也通一切凡聖二有餘依即真如出生死苦上二通三乘無學容有前三唯佛世尊可言具四疏亦皆此攝結也疏故彼下四明業用二初指涅

一以慧爲未言六蔽六種者文皆在疏即是起信之文但取意略引耳具云於真如法中深解現前（解即所修離相行也）以知法性體無慳貪故（解也）隨順修行檀波羅蜜（行也下五皆爾）以知法性無染離五欲過故隨順修行尸波羅蜜以知法性苦離瞋惱故隨順修行羼提波羅蜜以知法性無身心相離懈怠故隨順修行毘梨耶波羅蜜以知法性常定體無亂故隨順修行禪波羅蜜以知法性體明離無明故隨順修行般若波羅蜜以知法性體無慳貪等爲施等隨順修行般若波羅蜜然此六種疏但列名今一一釋謂輟已惠人名施防非止惡爲戒堪受諸法未能忘懷爲忍鍊心於法爲精精心務達爲進心慮寂靜爲禪推求棟擇爲慧餘體用二門者謂既言性無慳貪等即性爲體由順性故修六皆成到彼岸即順性爲用疏菩提下二以慧爲初菩薩諸佛母者偏讚慧也（淨名云智度菩薩母般若論等皆云佛母）是覺初資糧者覺是菩提六度是菩提資糧般若爲初也此五者施等也之餘者十度中後四也方便願力智皆由智度等者由智慧故十皆波羅蜜攝故彼論長行釋云何以故般若爲初以最勝故如諸身根中眼根最勝諸身分中頭爲最勝諸波羅蜜中般若波羅蜜最勝故亦復如是以般若波羅蜜三輪淨因體故（不念自身不念受者不念施果皆由慧故）乃至不與二乘共故於上更無所應知故此智到一切彼岸故（云云其文甚廣不可具引含餘門者由慧成五即慧是用五皆助慧即慧是體疏起信下二五度但合定爲一止觀門餘如上辨可知疏唯識下三十度但於六後加四謂第七方便（方法便宜）八願（希求樂欲）九力（不可屈伏）十智（如實決斷）疏十障十如者如常所釋後亦有之此十波羅蜜通者以大菩提心而爲其體助治障助證如即爲其用別者如法相宗釋各有體用文繁不叙疏若總性爲用疏菩提下二以慧爲初菩薩諸佛母偏讚慧也淨名云智度菩薩母般若論等皆云佛母是覺初

第二下科分述意二依科隨釋經徵中疏二一徵釋下釋文疏二謂下二顯意二初明其過其八萬塵勞十二因緣至下當釋疏非想等者佛名經說佛語舍利弗言汝師鬱頭藍弗得非想定八萬四千劫滿命終之後不免還作飛狸之身（本六）（像修此定時林間被鴟鳥喧噪近水波魚等脊亂心生嗔恚便受此報待檢經文委細示之）疏無爲坑中者即華嚴出現品云如雪山頂有藥王樹名無盡根（云若生根時令閻浮提一切樹根生莖枝葉華果皆滿也）唯於二處不能爲作生長利益（干）（深心堅固容波羅）疏云如雪山頂有藥王樹名曰無盡根云若生根時令一切衆生大慈悲根云其根生時能除衆生貧窮之苦故云無盡根也然此二處不能爲作生長利益而於無爲廣大深坑及壞謂地獄深坑及水輪中然亦於彼初無厭捨如來智慧大藥王樹亦復如是云其根生時令一切菩薩生不捨衆生大慈悲根云其根生時能除衆生貧窮之苦故云無盡根也然此二處不能爲作生長利益而於無爲廣大深坑及壞（杖淨戒頭陀葉相好莊嚴華佛灌頂及果）唯於二處不能爲作生長利益蓋呵謂二乘墮於無爲廣大深坑及壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水然亦於彼曾無厭捨釋曰疏家用此無爲坑之文也顯二乘雖諸漏已盡而未斷此根本無明疏病行者即涅槃經疏今欲下二正顯意文易可知經釋中疏二一釋下釋義三一釋得名二一釋本名此依法性宗釋也若法相宗即云明是擇法（慧也）無彼明故名爲無明彼宗以無明衆生爲無始根本故須修習得擇法之慧方始爲明故指爲彼（明乃非已是於彼故却取衆生爲自己）也今云無他智明者他亦彼也（集）然所對不同由此宗必須先頓悟覺性爲本是即真我迷此性故即曰無明悟此性故方名智明智明是始非於本故亦云他（前對衆生自己故以始覺爲他故云所對不同）所言雖者兼云一切衆生皆有本覺本覺即明云何言無

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　二七八頁中一九行夾註「妄失」，經作「忘失」。

一　二七八頁下一七行末字「足」，經作「是」。

一　二七八頁下末行夾註右第五字「戒」，經作「此」。

一　二八〇頁中一二行第五字「比」，經作「此」。

一　二八〇頁中一三行夾註右「大乘之者」，經作「大乘之道」。

一　二八一頁上一四行夾註「但嚼」，經作「咀嚼」。

一　二八一頁上一四行「祕密」，經作「祕蜜」。

一　二八二頁中三行正文第八字「是」。

一　二八二頁中三行夾註右「下云」，經作「上云」。

一　二八二頁下一八行首字「建」，經

作「違」。

一　二八三頁上一二行第二字「文」，徑、清作「又」。

一　二八三頁下一五行第一四字「真」。徑作「直」。

一　二八四頁中一三行第五字「令」，徑、清作「今」。

一　二八四頁下一一行第一四字「是」。徑作「見」。

一　二八四頁下一二行第四字「釋」，徑作「種」。

一　二八六頁上六行夾註右「鵄鳥」，徑作「鳴鳥」。

圓覺經畧疏之鈔卷第十二 本七

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出

疏論名下二釋別名（如前喻塵埃之鏡名曰不明也）不者是無覺即是明故云但文異耳疏亦名迷及顛倒者散在諸大乘經釋禪家即多云迷疏論

云下二顯體相引論亦略故有等字等於下文也具云不如實知真如法一（一真如即是自己真我也）故不覺心起而有其念念無自相不離本覺猶如迷人依方故迷（迷東為西）若離於方則無有迷（離真實之正東則無虛妄之邪西）衆生亦爾依覺（真東）故迷（迷之為西）若離覺性則無不覺（合喻可知）疏妄認等者至文當釋五畢（云迷自認他即迷真執妄）自他者如前引論畢迷自者擬迷方之喻已具認他之義謂迷東（東即是真）為西（西即妄也此是已下執妄即是他也從此已下物謂者不須用之）上來但依本宗顯無明體相了若約大小乘法相宗說與此稍殊俱舍頌曰明所治無明（明有實體所治故名無明不了四諦明所對離明之外皆是無明與明相違方是無明非是非明無亦名無明也）如非親實等長行意云如諸惑敵名非親友非異親友外皆名非親友諦語名實謂虛妄之語名為非實非異於實語亦非實也等者等於非法非義云云何知然說行緣故（云云然無明）體是不了知三實四諦善惡業果即是了知後頻釋言由此等者至文當釋疏然一下二通一切言無不是此著此無明也疏文中下二釋文三一分科疏今初下二顯意按定其非者謂此但標衆生云皆顛倒未顯顛倒之相如下指某甲云是罪人未出罪名所作何事故言按定其非三正釋經按定中疏除了圓覺下謂除上機遇圓頓教者漸機登地者方免此倒矣言餘悉該者凡夫外道（可知）二乘小乘法相宗說與此稍殊俱舍頌曰明所治無明（明有實體所治故名無明不了四諦明所對離明之外皆是無明與明相違方是無明非是非明無亦名無明也）如非親實等長行意云如諸惑敵名非親友非異親友外皆名非親友諦語名實謂虛妄之語名為非實非異

無明（明有實體所治故名無明不了四諦明所對離明之外皆是無明與明相違方是無明非是非明無亦名無明也）如非親實等長行意云如諸惑敵名非親友非異親友外皆名非親友諦語名實謂虛妄之語名為非實非異於實語亦非實也等者等於非法非義云云何知然說行緣故（云云然無明）體是不了知三實四諦善惡業果即是了知後頻釋言由此等者至文當釋疏然一下二通一切言無不是此著此無明也疏文中下二釋文三一分科疏今初下二顯意按定其非者謂此但標衆生云皆顛倒未顯顛倒之相如下指某甲云是罪人未出罪名所作何事故言按定其非三正釋經按定中疏除了圓覺下謂除上機遇圓頓教者漸機登地者方免此倒矣言餘悉該者凡夫外道（可知）二乘等亦迷事也若取發業即行蘊中迷理起者（以染淨相為有以真性乃空也）悉有支本故故慈恩釋無明支云以行蘊中無明為體不取餘法又引諸論云正發業者唯是助故不取也此等出體此起信依無明為因方生信論未徹其源何者起信依無明為因方生阿賴耶識此等所說乃是六七心所（彼說第八無覆無記第六七識）第六七識方有無明況迷自認他之行相似有本空之根元既無的示之文豈盡無明體性（圓述自云云有疏）二正釋經法中疏二初認為下釋本文二一釋迷身疏此有下二釋迷心二初貼文疏故唯下二引證佛頂經云者釋二初釋文疏故唯下二引證佛頂經云者彼經說阿難先被佛推徵心性在內在外皆無成過失最後乃云世尊今徵我心我能推求

緣起經皆廣問答諸餘法故名無明也）疏其業下三明業用二一引二文言能生三細者懸談第四門及前後頻釋言由此等者至文當釋疏然一下二通一切言無不是此著此無明也疏文中下二釋文三一分科疏今初下二顯意按定其非者謂此但標衆生云皆顛倒未顯顛倒之相如下指某甲云是罪人未出罪名所作何事故言按定其非三正釋經按定中疏除了圓覺下謂除上機遇圓頓教者漸機登地者方免此倒矣言餘悉該者凡夫外道（可知）二乘等亦迷事也若取發業即行蘊中迷理起者（以染淨相為有以真性乃空也）悉有支本故故慈恩釋無明支云以行蘊中無明為體不取餘法又引諸論云正發業者唯是助故不取也此等出體此起信依無明為因方生信論未徹其源何者起信依無明為因方生阿賴耶識此等所說乃是六七心所（彼說第八無覆無記第六七識）第六七識方有無明況迷自認他之行相似有本空之根元既無的示之文豈盡無明體性（圓述自云云有疏）二正釋經法中疏二初認為下釋本文二一釋迷身疏此有下二釋迷心二初貼文疏故唯下二引證佛頂經云者釋二初釋文疏故唯下二引證佛頂經云者彼經說阿難先被佛推徵心性在內在外皆無成過失最後乃云世尊今徵我心我能推求

者是爲心不咄哉阿難此非汝心此是前塵分別相想惑汝真性乃至若分別心離塵無體斯則前塵分別影事塵非常住若變滅時此心則同龜毛兎角其誰修證無生法忍釋曰既離塵無體即知是前塵分別影事也既是前塵之影塵變滅時心即變滅滅時既無心如龜毛等誰修法忍據此衆多過失是明阿難所認未是真心矣故今引之以證妄認緣慮心也疏二者下二迴文釋餘同前解者如引佛頂唯識證分別心想空無之義皆同用也疏前標下二釋前文二一約諸教我法各有種種相轉者我謂主宰如國之主有自在故及如宰輔能割斷故主是我體宰是我用主是俱生無分別故宰是分別有割斷故於中復有世間聖教二我世我謂有情者意生乃至作受知見者聖教謂預流等法者軌持亦有二法世間法者謂所執根身塵境定性之法聖教法謂蘊處界緣諦乘等如是多類不同故云各有種種相也轉者生起義（至下二至觀物引唯識論具辨）疏及凡夫下已如疏序之初引涅槃經釋常樂我淨文中廣釋訖疏若剋下二約本經文理甚顯然須是智眼開者方見之昭然若眼盲者更釋亦無益矣疏一三我執者迷身心也二四法執者迷有無也經直喻中疏二一譬眼下且顯喻相疏空華下

四

二以之合法二一通二一順合迷順喻文勢故應云法身實無四大真心實無緣慮迷若妄執疏既由此者此妄執所起之過患也疏既若悟下三顯意經出過患疏既由此者此妄執身心也塵劫等者此乃下三顯意經出過患疏既由此者此妄執所起之過患也執疏地獄鬼畜者三途也八苦人中也謂生老病死愛別怨憎求不得及五盛陰五衰者欲

本七

上之華此釋實可悲哉疏若具下二法合疏七家相分是第八也毛輪即此空華故知取所見之華也又義淨三藏頌此喻云但由翳眼力遂使見空華即知華喻相分翳喻見分經倒見中疏三一牒前下釋喻言非謂真實之華者閻浮譚釋謂有人釋云實華者謂樹

五

二倣顯諸乘涅槃謂逆順觀十二支滅處即緣覺涅槃也故擧公云緣覺覺緣雖以即真聲聞涅槃是滅諦滅諦亦同十二支滅盡之義故此科云諸乘經喻釋中疏二一前說下正釋二一釋正喻疏意云下二釋轉喻疏故

心二一正合疏然月下二補闕疏又爲下二合見相二一正合疏世親下二通妨難云魏朝譯金剛經末偈云一切有爲法如星翳燈幻露泡夢電雲應作如是觀論標釋釋云星喻見分翳喻相分燈喻識體今以翳喻見分豈不違彼論文故此通云據釋云如目有翳則見毛輪等色觀有爲法亦爾以顛倒見故大雲經釋云此喻執若在意見實我法此翳配在第七識以恒得故評曰既在第七即知是見分毛輪喻我法我法即第

首下二引證經斷疑中疏二一後斷下先敘疑疏無明下二正釋經經釋成因地中疏二一第三下敘意標文二正釋經依真中疏故金剛下引經證一切衆生本無所有亦是通妨難云既無輪轉之法又無受輪轉之人諸佛菩薩何故出世出世教化誰人爲誰說法故此引經通云化無所化曉公論釋云初句牒能化最後一句歎化大中間二句明正觀相無生於化者初修觀時破諸有相於幻化相滅其生心故不生無化者復遣於空於無化空亦不生心故如金剛四生九類皆令涅槃實無衆生得滅度者亦如淨名觀衆生如第六陰等爲一切衆生說如斯法名爲真實慈也經拂迹中疏有四重者一中經云彼者指前文也謂彼前陰所知無輪轉之智亦如空無有四中既不言有無即無念矣疏羅什云者即什公所製悟玄序也首云夫真道難可再逢云云夫玄道不可以設功得聖智不可以有心知真諦不可以存我會至功不可以營事爲唯忘功者可以道合虛懷者可以理通冥心者可以真一遣智者可以聖同雖云道合無心於合合者爲雖云聖同不求於同同者同爲疏聚沙等者即法華經會權歸實明一切行無非佛道謂過去無數佛皆說一乘法云更以異方便助顯第一義若有衆生類值諸過去佛若聞法布施或持戒忍辱精進禪智等如是諸人等皆已成佛道云云乃至皆已成佛道云云乃至舉一手或復小低頭云云乃至皆已成佛道云云乃至未來諸世尊其數無有量是諸如來等亦方便說法云度脫諸衆生入佛無漏智云云乃至無數諸法門其實爲一乘舉釋曰詳之是三世佛雖種種說法皆爲一乘畢竟皆合成佛之意也經徵拂中疏二初身心下釋其徵疏次釋下二釋其釋二初標意疏一切下二釋文二初釋前二句明諸法以空義不生滅義釋上句以寂義無去來義釋下句隨其義類各相應故疏云相因諸相者謂前展轉拂迹能所之相也非謂青黃等色相疏非已等下引中論三時門中所釋也淨名梵行亦有斯文疏法句云者取意略引也具云諸法從本來無是亦無非是非性寂滅本來無所動一切諸衆生實無有生滅生滅即涅槃本來無所動一切諸法性從緣無起作起作性相如本來無所動一切諸文字無實無所依俱同一寂滅本來無所動此四偈中初及第四皆末云本來無所動今疏所引但除本來二字餘皆已云本來意畧文字簡略也但用兩句之文攝取八偈之義此前更有四偈亦皆說諸法本來無所動故疏法華亦云者具云未來諸世尊其數無有量是諸如來等亦方便說法云度脫諸衆生入佛無漏智云云乃至無數諸法門其實爲一乘舉釋曰詳之是三世佛雖種種說法皆爲一乘畢竟皆合成佛之意是故舍利弗我雖說涅槃是亦非真滅諸法從本來常自寂滅相然上約不生滅不去來釋二句者亦同華嚴說大自在天王得知一切法

後結示疏此下下二正釋六一出體初句總指六句經也顯一心者六句皆如来藏心故論指下約教而示一心顯真如生滅二門前已具釋楞伽文顯圓覺者重本文釋佛性者義亦甚彰此等皆約有情門中說也疏今此

本七　八

下二科經疏通云下三釋名三一總標疏一隱下二別釋三初釋隱覆二一直釋疏故理下二教證三一引理趣般若言理趣爭者次云普賢菩薩自體徧故謂華嚴說普賢是毗盧遮那藏身藏身既徧一切衆生中而隱覆

本七　九

不現故衆生即是如来藏也藏有如来故名如来藏有財釋也非謂藏即如来如櫃中有金名曰金櫃非櫃即金櫃乃是木如来藏是衆生疏勝鬘下二引勝鬘義全同上其文即殊此是兩段文初云生死等者經文具云世尊生死者依如来藏故說本際不可知世尊有如来藏故說生死是名善說世尊生死者諸受根沒次第諸受根起是名生死世尊生死者此二法是如来藏世間言說故有死有生死者諸根壞生者新諸根起非如来藏有生有死

本七　十

如来藏離有爲相常住不變是故名如来藏是依是持云云次文如下兩引然此文中云生死見如来藏又云非如来藏有生死者作看次相過細詳之乃是扣成意云以生死故云非也疏如来藏空無生非滅非不滅不生不滅不一不異不斷不常不來不去不出不入不增不減不垢不淨不離不脫不異不思議佛法成就如来法身世尊是如来法身不離煩惱藏名如来藏又佛性論云一切衆生皆有如来藏無作四聖諦之次也具云世尊非壞法故名爲苦滅兩言苦滅者名無始無作無起無盡離盡常住自性清淨離一切煩惱垢佛寔等諸喻明衆生身中無始於恒沙不離不脫不異不思議佛法成就如来法身世尊是如来法身不離煩惱藏名如来藏又佛性論云一切衆生皆有如来藏無作四聖諦之次也具云世尊非壞法故名如来藏無始無作無起無盡離盡常住自性清淨離一切煩惱垢佛寔等諸喻明衆生身中無始於恒沙不離不脫不異不思議佛法成就如来法身世尊是如来法身不離煩惱藏名如来藏又佛性論云一切衆生皆有如来藏無作四聖諦之次也具云世尊非壞法故名

本七　十一

如来藏離有爲相常住不變是故名如来藏是依是持云云次文如下兩引然此文中云生死見如来藏又云非如来藏有生死者作看次相過細詳之乃是扣成意云以生死故云非也疏如来藏空無生無滅非不滅不生不滅不一不異不斷不常不來不去不出不入不增不減不垢不淨不離不脫不異不思議佛法成就如来法身世尊是如来法身不離煩惱藏名如来藏又佛性論云一切衆生皆有如来藏無作四聖諦之次也具云世尊非壞法故名

本七　十二

初佛荅云如佛所化無數蓮華云云如上也此下合引我以佛眼觀一切衆生貪欲恚癡諸煩惱中有如来身如来身結加趺坐儼然不動善男子一切衆生雖在諸趣煩惱身中有如来藏常無染汚德相備足如我無異今疏所引是在後文文又

例略故此倣之勘則見也佛性亦釋此經之意而用之

本七　十三

時世尊於旃檀重閣正坐三昧而現神變云云下取此文引有無量蓮華未開華內皆有化佛升空彌覆世界一一蓮華放光同時舒榮須臾萎變華內化佛趺坐放光衆怪而疑佛言恣問金剛慧菩薩問何故諸佛變現如是次正宗

本七　十四

染有九種喻謂萎華等如疏所配後生起云於真如佛性客塵何等以爲九種煩惱經中萎華等九種喻皆喻煩惱而不別標名論欲各以煩惱各合之故徵起也下列九名如次合上九喻但一一對而詳之即見如第一貪使合

第一萎華餘八倣此佛性論以九煩惱一一
合喻義則全同名則小異兩論皆不能一一
別叙恐文繁難見今通二論取意詳之謂初
三如次是三毒種子四是三毒現行（上皆凡夫）五
無學所攝（羅漢六見道所斷（初地）七修道所斷（二地）
地滿上所注配皆是倣斷者不說已斷者）次論中合佛身等九喻者
一佛身喻法身體二密喻說一味法三粳米
喻說種種法（上三通名真法界身）四真金喻真如不變
五寶藏喻法身佛性六內實喻報化身佛性
七金像喻法身八輪王喻報身九鑄像喻化
身今且配列義隨文釋論總標指云其佛身
淳密乃至鑄像總喻三種體偈云法身（初三）及
真如一次如來性（後五）實體（總指也皆是性功德
一種寶藏等五種是能是法身真如如來性
足所示前三就深位通相後五淨位通相中
七金像喻法身八輪王喻報身九鑄像喻化
身今且配列義隨文釋論總標指云其佛身
淳密乃至鑄像總喻三種體偈云法身（初三）及
真如一次如來性（後五）實體（總指也皆是性功德
一種寶藏等五種是能是法身真如如來性
足所示前三就深位通相後五淨位通相中
此體不增不減然皆（上來且配屬能藏所藏
衆生具有下當委釋）
法喻大意了次下正釋其文經及論文皆廣
合並撮略引用疏一萎華（貪使）佛身（法身）跌坐除華
云如天眼人觀來敷華內有佛身（體）者經
即現佛見衆生有如來藏爲說經法滅除煩
惱顯現佛性諸佛出世若不出世一切衆生
如來藏常住不變但煩惱覆故佛爲說法（釋曰）
如華初榮（初後萎時悴變也）有愛（愛榮也）
有不愛（不愛萎悴也）貪煩惱亦爾初樂（如華服也）後不樂
（如華悴也）文意甚顯佛性論云如蓮初開人
甚愛樂後時萎悴人厭惡之貪使亦爾上配
中恒行我癡是也論偈云瞋恚心起時生種
種苦惱者如執我故起惑造業受六道生死
苦惱然此偈前半云羣蜂爲成密瞋心齧諸
華者譯人誤也以蜂齧華但爲成密瞋心齧諸
瞋瞋者但爲護密故驚人耳（故佛性論云如
蜂若爲他所螫）
（放毒蟲人不爲齧華如迷護我故瞋矣密喻說一味法
者論前偈云及依彼（彼法身即第一中身）習氣以深（一味
彼說法名爲習氣彼說法者復二一細（味二
種也是門）淺（種種也即後門）義說長行云依真如法身有
無分別智境故如是諸佛法身唯自內身能
證故言清淨具法界經云佛出不出此常住
不變正當體大義也餘二在下疏二巖蜂（瞋使
淳密（說一味法）者經云譬如淳密在巖樹中無數
羣蜂圍遶守護時有一人巧智方便先除彼
蜂乃取其密隨意食用惠及遠近如是善男
子一切衆生有如來藏如彼淳密在於巖樹
穅覆蔽如來無量知見故以方便如應說法
令除煩惱淨一切智瘡喻癡者偈云稻等內
堅實外爲皮穅覆如是癡心經不見內堅實
者詳曰蜂護密故瞋蟲一切人畜等也如諸
衆生迷如來藏爲我瞋我故瞋矣即第七識
總釋上三云世間食等衆生身中所攝煩惱

能作不動地業行緣成就色無色界果報出
世間智能斷名爲貪瞋癡使煩惱米喻說種
種法者論次前云麁者所謂種種修多羅列祇
汉等此下須再詳略之名字章句種種差別以依世諦
說故偈又云如美食一味徹細法亦爾却指
本七
前門修多羅等說如種種異味此以靶米可作種種飯食
熟假諸味資助有生有熟初則香美停則臭爛或增病除病或益身損身雖資益損大而
速飢速飽非長久堅實不同淳客和調藥九固濟形命延年等徹有一味種種味之言也
然攝徹無別體性亦但是衆生心真如之用亦即大故前偈說但是法身習氣深淺之既
華嚴衆生本來八相成道之意疏四糞穢增上貪等真金真如不變者
切業故云增上亦同起信中取著轉深增長見愛等云不淨觀者不淨是所觀之身故如糞穢不言觀智是不淨佛性喻云淨潔金實爲煩惱爲糞所塗違逆人心離欲人亦爲上心
雖本來清淨如真金不變故說真金喻長行云明彼
清淨如真金不變故說真金喻長行云明彼衆生身中自性
清淨身如是以真金喻故諸煩惱如糞穢增上貪等者論釋云又阿羅漢身中所攝煩惱能作無漏
故如來廣爲說法令諸衆生除滅煩惱悉成
正覺論云糞穢喻增上貪等者論釋云又增
上貪瞋癡衆生身中所攝煩惱能作福業罪
業行緣但能成就欲界果報唯有不淨觀智
能斷名爲增上對拜佛性論者上三種子今顯現行發身口意造一
切業故云增上亦同起信中取著轉深增長見愛等云不淨觀者不淨是所觀之身故如糞穢不言觀智是不淨佛性喻云淨潔金實爲煩惱爲糞所塗違逆人心離欲人亦爲上心
雖本來清淨如真金不變故說真金喻長行云明彼衆生身中自性清淨身如是以真金喻故諸煩惱如糞穢增上貪等者論釋云又阿羅漢身中所攝煩惱能作無漏故如來廣爲說法令諸衆生除滅煩惱悉成正覺論云糞穢喻增上貪等者論釋云又增上貪瞋癡衆生身中所攝煩惱能作福業罪業行緣但能成就欲界果報唯有不淨觀智能斷名爲增上對拜佛性論者上三種子今顯現行發身口意造一
切業故云增上亦同起信中取著轉深增長見愛等云不淨觀者不淨是所觀之身故如糞穢不言觀智是不淨佛性喻云淨潔金實爲煩惱爲糞所塗違逆人心離欲人亦爲上心
雖本來清淨如真金不變故說真金喻長行云明彼衆生身中自性清淨身如是以真金喻故諸煩惱如糞穢增上貪等者論釋云又阿羅漢身中所攝煩惱能作無漏故如來廣爲說法令諸衆生除滅煩惱悉成正覺論云糞穢喻增上貪等者論釋云又增上貪瞋癡衆生身中所攝煩惱能作福業罪業行緣但能成就欲界果報唯有不淨觀智能斷名爲增上對拜佛性論者上三種子今顯現行發身口意造一

準凡成聖聖智生成住持一切功德如菴羅果故內實喻二身佛性者已如上說餘亦皆爾疏七弊物修惑金像法身者經云譬如有人持真金像行詣他國經遊險路懼遭劫奪裹以弊物令無識者此人於道忽便命終於是金像棄捐曠野行人賤踏咸謂不淨得天眼者見弊物中有真金像即爲出之一切禮敬如是善男子我亦如是見衆生種種煩惱長夜流轉生死無量如來妙藏在其身內儼然清淨如我無異是故佛爲衆生說法斷除煩惱淨如來智轉復化導一切衆生弊物喻修惑者復云聖人身中所攝煩惱如出世間法修道智能斷故故偈云以害身見等攝取妙聖道修道斷煩惱故說弊壞衣疏入貧女不淨垢輪王報身者經云譬如女人貧賤醜陋衆人所惡而懷貴子當爲聖王王四天下此人不知經歷時節常作下賤于想如是善男子如來觀察一切衆生輪轉生死受諸苦毒其身皆有如來實藏如彼女人而不覺知是故如來普爲說法言善男子莫自輕鄙汝等自身皆有佛性若勤精進滅

衆過惡則受菩薩及佛尊號化導濟度無量衆生貧女喻不淨地垢者論云從初地至七地所攝煩惱也八地已上住地中修道智能斷偈云七地中諸垢猶如胎所纏遠離胎藏智無分別淳熟疏九隻模淨地諸垢鑄像化身者經云譬如鑄師鑄真金像既鑄成已列置於地外現焦黑內像不變開模出像金色晃耀如是善男子如來觀衆生佛藏在身衆相具足如是觀已廣爲顯說彼諸衆生得息清涼以金剛慧摧破煩惱開淨佛身焦模喻佛法身淨猶如真金像以性不改變攝功德實體證大法王位如轉輪聖王依止鑄像體有化佛像現長行云餘五喻示現生彼三佛法身

一切衆生弊物喻修惑者復云聖人身中所攝煩惱如出世間法修道智能斷故故偈云以害身見等攝取妙聖道修道斷煩惱故說弊壞衣疏入貧女不淨垢輪王報身者經云譬如女人貧賤醜陋衆人所惡而懷貴子當爲聖王王四天下此人不知經歷時節常作下賤于想如是善男子如來觀察一切衆生輪轉生死受諸苦毒其身皆有如來實藏如彼女人而不覺知是故如來普爲說法言善男子莫自輕鄙汝等自身皆有佛性若勤精進滅

淨地垢者復云八地已上菩薩身中所攝煩惱金剛三昧智能斷故故偈云三地中諸垢如泥模所塗大智諸菩薩金剛定智斷此後五喻上來但以法合貧家等未合寶藏等今當合之論偈云佛性有二種一者如地藏即此第五二者如樹果第六無始世界在前來自性清淨心修行無上道通明爲行本其即論依二種佛性五六之所說依初譬喻依二佛身衆生熟漸之所依也依第二譬喻依如實藏是衆生食故知有出法身爲佛法身淨猶如真金像第七喻出煩惱法身也即五喻能成因性此以性不改變攝功德實體證大法王位如轉輪聖王第八喻報身也即六喻能成二佛法身淨猶如真金像第七喻出煩惱法身也即五喻能成因性此以性不改變攝功德實體證大法王位如轉輪聖王第八喻報身也即六喻能成二依止鑄像體有化佛像現長行云餘五喻示現生彼三佛法身

佛法身淨猶如真金像第七喻出煩惱法身也即五喻能成因性此以依自體性如來之性諸衆生藏是故說一切衆生有如來藏以諸佛如來有三種身得名義故此五種喻能作三種佛法身因以是義故說如來性因此中明性義以爲因義以是義故經中偈言無始世來性云云下各引此一段文以

無有出如如境者普爲如來之所攝持故名
所藏衆生爲如來藏復有一義（無明中謂因成三義）謂因
含果謂因地已攝果地一切功德故佛性論
云藏者一切過恒沙數功德住如來應得性
時攝之已盡故若至果時方言得性者此性
便是無常何以故非所得故故知本有是故
言常疏三出下三釋出生了達證入即能出
生者諸教皆約登地證契法身方能修成種
種報化功德妙用疏十地論者彼論釋地義
云能生能持又釋十地會主金剛藏云藏即
名堅其猶樹藏謂如樹心堅密能生長枝葉
華實也地智亦爾能生無漏（云疏此三下三云疏此）
配屬於中云剋體者謂法身本無煩惱無能
隱覆本具德用不待出生故云剋體（已上三民皆釋）
名克疏然約下四明行相二一總疏然真下二
（李）
別三一真妄開合謂真與妄各有開合具如
起信論疏初真下二唯性經論各有其二
釋義亦在起信疏中疏後生下三唯相於中
初開一爲二次開二爲四也無爲在生滅開
者準論生滅門中亦有真如猶如濕中不必
（大）
波動波動中則必有濕故知不動求在動中
然無爲法唯是無漏不善之法唯是有漏善
及有爲通漏無漏又無爲不善一向相非善
及有爲互通是非疏此等下五明業用二一
標疏初真下二釋二一不變疏後生下二隨
緣二一別二一染緣起疏下二淨緣起
疏由後下二總二一以論引經即阿毗達摩
經也疏長行下二以經（勝）釋經（阿毗達摩）云性者
如來藏者具云所言性者如勝鬘經言世尊
如來說如來藏者是法界出世間法身藏出
（本七）
世間上上藏自性清淨法身藏自性清淨如
來藏故疏是依下彼論具引云世尊是故如
來藏是依是持是建立世尊不離不離智不
斷不脫不異無爲不思議佛法世尊亦有斷
脫異外離離智有爲法亦依亦持亦建立依
（九）
如來藏故疏諸道者生死六道也證涅槃者
三乘道也各依疏中引經配也經文具云依
如來藏故有生死依如來藏故證涅槃世尊
若無如來藏者不得厭苦樂求涅槃不欲涅
槃不願涅槃故此明何義明如來藏究竟如
來法身不差別真如體相畢竟空佛性體於
一切時一切衆生身處中皆無餘盡應知此
云何知依法相知是故經言善男子此法性
法體性自性常住如來出世若不出自性清
淨本來常住一切衆生有如來藏此明何義
依法性依法體依法相應依法方便爲如是
爲不如是不可思議一切處依法量依
法信得心定彼不可分別爲實爲不實唯依
如來信故偈言唯依如來信信於第一義如
無眼目者不得見日輪疏既諸下六勸信六
（本七）
一明應信言先須信解者實性論中問曰真
如佛性如來藏義住無障礙究竟地菩薩第
一聖人亦非境界以是一切智者境界故何
故乃爲愚癡顛倒凡夫人說荅曰以是義故
略說四偈云處處經中說內外一切空有爲
法如雲及如夢幻等此中何故說一切諸衆
生皆有如來性而不說空無（釋曰此上猶是
也下方正荅云以有怯弱心輕慢諸衆生執著虛妄
法謗真如佛性計身有我人爲令如是等遠
離五種過故說有佛性此四偈以十一偈略

釋略引入偈以衆生不聞不發菩提心或有怯弱者欺自身諸過未發菩提心生起欺慢意見發菩提心我勝彼菩薩如是憍慢人不起正智心是虛妄分別不知如實法妄取衆生過不知客染心實無彼諸過自性淨功德以取

本七 干

虛妄過不知實功德是故不得生自他平等慈聞彼真如性起大勇猛力及恭敬世尊智慧及大悲生增長五法不退轉平等無一切諸過唯有諸功德取一切衆生如我身無異速疾得成就無上佛菩提疏離此者三聖觀

中說也疏故鈔下二證不信之損疏故勝下三證信順之益此同淨名觀身實相觀佛亦然也據此文意反明若於纏疑惑則於出纏諸佛法身功德亦疑惑也疏華嚴九會初會是總是本餘會

是別是末故此三昧是法根本以三昧體是如來藏故彼經云爾時普賢菩薩摩訶薩於如來前常對佛故坐蓮華藏師子之座表所入定自性無染合果故承佛神力入于三昧心境其故名一切諸佛此疏盧遮那如來藏身光明偏照即能觀大智

凡雖等有佛智方照又大智亦通本有有本有真實識知徧照法界義故顯於依正離如來藏無別自體故入此也復有釋言廣大生息已盡謂悲悲無遮爲廣智慧無無上爲大生相已盡爲生息萬德含攝是謂藏識約本性者凡聖俱成藏識生爲實本覺理量等佛名大染淨不能動爲息在纏法身名大新新起故名生藏身即出纏法身也藏識包含獨子建立趣故名藏此下明體相用有其六對也

普入一切佛平等性

故入藏身即是如來藏即

是已入佛平等性也疏然雖下五明難信之所以如聞說貧醜女子皇后懷帝王之胎即無所疑聞說貧醜女子懷轉輪王之孕即前九喻中第八喻則不肯信又如愚癡狹稚見不對雜穢色相之摩尼即信淨明見現此等影像之時即不肯信疏願諸下六

本七 圭

正勸令信謂勸諸初心上根人也若下根即窮子等喻待根熟方勸也應捨難捨之妄心小入大如法華舉二乘心難捨者即五夫上根也若漸機即二乘涅槃爲難捨也求見難見之妙理自心一切功德妙義妙用等也故勝髮云有二法難可了知謂自性清淨心彼心爲煩惱所染淨不能動爲息在纏法身名大新新起故名生藏此下明體相用有其六對也

普入一切佛平等性

即是如來藏身即

名能知之智能執者計有生死也能如者達無生死也疏不可胥知無上無起滅等正同華嚴偈云能見此云無知見也及上云彼知覺者猶如虛空也及所見此云無起滅故上云知是空華見者上云知虛空者悉除遣總結上文不壞於真法是名真見者同下如法界性等三句也疏識

智俱如下情盡理現也俱如即無念無念自體本來自知不同分別故云真實也識者白淨真識非賴耶等光明者知體顯現離於癡暗也照者即此知見無遮際無處所故徧也從自體下皆是起信正文疏家釋上兩句釋

空義次便指不空之體生起下三句之義勢故云爲下不空等也疏法界下二釋不空藏佛性法性者彼論云在有情數中名爲法性佛性即如來藏故引此證疏如云能造等者楞伽起信實性等說

本七 三三

如來藏義皆有此文大同小異疏二義者如來藏法界性也別如疏釋也一體之同者經云如來法界性也如即同義疏豈須等者減舊染惑結拂所知生死空也添新生智結拂能知等也經標舉中疏三一然偈下糊梵

文疏或爲下二釋重頌意此通諸經今經雖無鈍根而況傳末世不妨有也意令總覽長行偈頌方解義理然後隨力而唯誦偈諷之文有記得長行之義疏增明前說者文相自顯若通論諸經更有六義無上成八復有四義十義皆如大疏所說疏然凡下三長偈相對經正陳中疏文叙意節經如文可解

圓覺經略疏之鈔卷第十二

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　二八八頁中九行第一二字「爲」，徑作「事」。

一　二八九頁上末行夾註右第三字「空」。又夾註右第五字「初」，徑作「幻」。

一　二九〇頁上一九行首字「不」，徑、清作「眼」。

一　二八九頁中三行「眼肯」，徑作「眼至」，清作「空」。

一　二九〇頁上一九行第一五字「二」，清作「一」。

一　二九二頁上八行第九字「密」，徑作「審」。本頁中一二行第二字、第九字、一五行第一三字、本頁下四行第一四字下至次頁上八行夾註右第三字同。

一　二九二頁上一五行夾註右第一〇字「示」，徑作「是」。

一　二九三頁上三行夾註右字「列」，徑作「例」。

一　二九三頁中三行夾註「爲逆」，徑作「違逆」。

一　二九三頁中五行夾註右第二字「相」，徑作「指」。

一　二九四頁下一〇行夾註「各引」，徑作「畧引」。

一　二九五頁中三行第四字「通」，清作「進」。

一　二九六頁上末行夾註「偏照」，清作「徧照」。

一　二九六頁中四行夾註右第六字「理」，徑作「現」。

一　二九六頁中一四行夾註右「有一法」，清作「有一法」。

一　二九六頁下一八行末字「滅」，徑作「滅」。

圓覺經略疏之鈔卷第十三 本八

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

大文第二令依解修證疏三一自下下標大意創因者初開前章頓指心地也法鏡照心者法謂教法鏡即是喻如人有眼耳無由覩自見之若以鏡照之即見衆生自性亦爾無由自見因開聖教依教反照方見美故清涼云以聖教爲明鏡照見自心以自心爲智燈照經幽旨荷澤亦云爾障者正取業及煩惱兼於報障道場中禮懺除報障故根利鈍者即前所明

修因契果生其智解謂第二會十信三會十住四會十行五會十廻向六會十地七會等覺二覺行者託前信解之法進修令成正行也即第八會證者第九會初佛入師子頻申三昧海會頓證法界善財徧親善友歷位漸證也此乃文雖廣八卷略一卷妙軌攸同綸緒始終唯斯二典疏文中下三銷文二一開章述意二牒釋經文經徵釋中疏二一令初下會科段二正釋經進間中疏不離此者此普賢行體也經就當根中云修大乘聞圓覺者是一分別識亦種種差別而真心唯一喻中既但馬是無不妨有幻師作法法合中亦但我法是無不妨真心爲識分別種種然迷執實爲馬者是傍人非幻師自執法合中執我法者是六七心所當起信中智相相續相非本淨心及黎耶三細唯識之說賴耶無覆無記若欲取真妄同一心無別外執者或如幻師久習幻法幻法既熟等閑即作作法已成之次忽然心狂迷惑自謂所幻之物爲真雖忽心狂由幻法熟故在運持之而所幻之物未

障之深淺也習氣者此論凡夫習氣不是斷二障種現後所餘微細習氣也凡夫習氣如論中染淨相資熏習處說及唯識諸業二取等習氣中說下文當釋依違者依教違教也如華嚴問明品如貧數他寶等疏故須下

正明經意處處等言用法華文勢彼云衆生處處著引之令得出疏然其下二釋科文三一正釋疏前則下二總判疏故華下三引例云亦唯此四者信解行證也信者初會六品十一卷舉依正二果勸大衆信樂也解者二

疏二一行也下總釋一科此問等者前云空華即是虛幻又偈云衆幻滅無處故疏幻者下二別釋幻義二一舉大意云難曉者此方無故疏今依下二開數釋謂法性如巾真心如師分別識如術法術法有種種差別幻師

滅如狗吠井中影乃至投井而死經斷滅問中疏二一此問下正釋疏余剛下二引證經遮不修中疏不觀力用者但念性淨也經請修中疏論云下正是上不觀力用之意也論云如是衆生真如之法體性空淨而有無量煩惱垢染若人

雖念真如乃至以垢無量徧一切法故修一切善行以爲對治若人修行一切善法自然歸順真如法故疏入風者利衰毀譽稱譏苦樂窮子者如疏序捨父文中已釋電光者智論說初心聞法乍解如閒夜電光乍見山川

人物頃翩還閻然亦因此已辨得前境思想之而行也不記其文但取意引別處亦說有電光定疏應添等者應云願爲末世一切衆生分別演說作何方便漸次修習意即顯矣等者或云分別開示分別宣說皆得經讚許中疏非受者影空無可受故非拒者對鏡之時影不在鏡外全體寂合故正受者是翻三昧之唐言經長行中疏三一正說下總分經文疏今初下二別釋科意故論云自性等者此是隨染本覺中文具云智淨相者謂依法力熏習如實修行滿足方便故破和合識相由前方便能破和合識內生滅心無明盡滅相續心相顯現法身智淨淨故即於此時能滅染業相等相續之相不滅相續心體故令隨染本覺之心即是此根本無明之性此根本無明即是生滅之本故論云依如來藏故有生滅心即是此義也

云何起問意云如上所說動彼靜心成於一切心識之相皆是無明今既盡於生滅應滅靜心名諸染心是不覺無明故說轉名染等皆是不覺之相非約心體說轉雖云既言藏識即真如即是無覺之相與此諸識雖有體性離於真如而不覺之相不離覺性非可壞非不可壞非一非異非可壞非不可壞若不壞隨染之性故下答云無明之相與彼本覺之性非一非異非可壞非不可壞非一非異非可壞非不可壞若不可壞非不可壞故不可壞非不可壞彼本覺之性無明之相與此本覺之性非一非異非可壞非不可壞依非異非可壞非一非異非可壞非不可壞無明與本覺性非一非異非可壞非不可壞無明與本覺性非一非異非可壞非不可壞

清淨心因無明風動心與無明俱無形相不相捨離而心非動性若無明滅相續則滅智風止滅動相不相捨離而水非動性若風波動水相風不相捨離而水非動性若風止滅濕性不壞如是衆生自性

心畢竟清淨不增減不變異但是無明託之而現生滅染相即無明即似因淨心即似緣如諸業雖因煩惱而起約果報說即以業為因煩惱為緣等亦如洪波徹天水性不動但是風託水而現動相動相是風相非水相矣

約此說者亦有其義但今據本末為親疎故且依前義耳頌業識為因等者根本無明與真心合名為業識此識有動作及為因之義故云業也此識對自所現境界境界便生智相相續等六麤也如夢心自現境界境界對心之

時便生執著謂為真實執著者還是夢心然但由夢境對之方生執著故云緣也論中但云以有境界緣故復生六種相不言業識為因者且約九相如次相生此中文少若具說之各有二因二因正是此所立兩重因緣緣

本六

亦通名因也頌故楞下二約經釋謂無明是能熏通上緣也如真如是所熏熏故即變是上風是能熏文

因也如水是所吹次即動為三細也經中舉麤顯細舉著顯微故且言現識然實具三細不思議熏者謂無明能熏真如不可熏處而熏故名不思

議熏又熏即不熏不熏不思議熏不思議變者謂真如心受無明熏不可變異而變異故云不思議變又變即不變不變之變名不思議變勝鬘說不深而深等即此熏變之義記然此經但云從覺生不釋生起行相也難可了知即此不思議也不思議是難了之義取種

種塵者是上境界為緣即此現識所現種種境界還能熏動心海起諸事識之浪即六麤也及無始妄想熏是上業識之因即彼和合真心妄氣無始已來熏習不斷以未展轉有相因之始此業識無始三細等文而來難意云真心既生三細即應

識生以妄念及塵麤而且顯故所起分別事識行相麤顯然經中欲明現識依不思議熏故得生依心海故得住若論中則但辨生緣不論依住是故於細中唯說無明重熏麤中唯說

本八

境界緣也然成唯識論且約法相權教說熏習義未盡其源故遮真如不變不熏下明染淨熏習中史當斟抉今約楞伽勝鬘起信等法性實教故有不思議熏變等義方契斯經矣頌是知下二重顯幻義配前五法者覺心即中無明業

識即幻師術法種種境界是焉次云猶如空華是焉有即無合分別事識如癡執實相上引諸教述染法生起行相以釋經文幻從覺生之義記然此經但云從覺生不釋生起行相應知是文殊意中云由此無明故輪轉生死

若就妄說則見妄之時更無別真說何為源若說真說即元來無妄更誰為源如夢蝴蝶之時但見蝶身無別莊周之身若就莊周說即元無蝶身與誰為源故云現且迷真也意云迷真之時現且無真若見有真即不成迷

言且者且就迷情說也不言真無覈故經說下正是結指經文以成真不生妄之義此義是佛法中妨難大節復禮法師有傷問天下學士亦是此義偈云真法性本淨妄念何由起意云本淨如空即妄根本何當起也從真有妄生此妄妄何止若真能生妄即除真方得妄既不可除妄何可斷無初即無末妄無始而有終應有始相宗煩惱有終無始法難結成念願爲開祕密正述法相宗所說長悕憓茲理結成念願爲開祕密析之出生死利涉大法師荅云真法性本淨妄念何由起妄復何當起妄不從真生無妄何可止既許有終應有始立此理者擬將難法無始而有終誰當憓茲理胡不趣無生乃云析之出生死此荅都不禮豈不知真性本無生滅耶意問緣生深法從何而起既無始斷何有終禪師荅云法性非垢淨真妄非如理之所生

諱問如理去妄欲求真茲妄安可止無物本自無無初末空容責絕始無始亦無終誰當憓茲理胡不趣無生乃云析之出生死此荅都不禮豈不知真性本無生滅耶意問緣生深法從何而起既無始斷何有終禪師荅云法性非垢淨真妄非如理之所生諱問如理去妄欲求真茲妄安可止無物本自無

強無無不已無始見有終非無始此却是助成難意不成荅難諸法無自性無性無生死此亦全是問目清涼大師荅之方釋所問也荅曰迷真妄念生悟真妄則止能述非所迷實得全相似不一不異故如論由來來曾悟故說妄無始中海水風波之喻

強無無不已無始見有終非無始諸法無自性無性無生死清涼大師荅之方釋所問也荅曰迷真妄念生悟真妄則止能述非所迷實得全相似不一不異故如論由來來曾悟故說妄無始中海水風波之喻

知妄本自真方是恒常理分別心未亡何由出生死意以一念不生前後除斷不盡以念而起於念念無窮也疏然諸下二會通他宗經論之文六一總標大意萬法一心者意說法性宗深淨諸法唯真心現如起信等說三界唯識即性相二宗皆有此義性宗亦有妄識變境之義性無真妄之心相宗即唯妄識宗途者宗旨途轍也就佛則權實有異就人則情尚有異罕者希也隨學一宗則謂爲了更不知餘聞所未聞翻疑彼錯既聞所說違於已解則拒而不受理須會通備述諸宗義

唯心變亦但是心故唯一也問雖皆是心心有八種及諸心所相分各不同云何言一荅但心外更無別法即是一義如一株松雖根幹各別枝葉衆多但皆是松即名一株松也於中曲有三義一相見俱存此通八識及諸心所并所變相分雖陀二分陳那三分護法四分皆同此也如二攝相歸見但通王所謂所變相無別種生但是識生帶彼影起安慧一分義也如虛空中本無華種但眼翳時帶彼相起翳則不妨更不知餘聞所未聞翻疑彼錯既聞所說違於已解則拒而不受理須會通備述諸宗義名有如心分見華則全無如相分也三攝所歸王但通心

意令其圓悟若不爾者何能窮究言歸疏今約下二別明諸教愚法者不了法空也即是法執假說者謂不了唯識計有外境但云由心造別業故感得自身由心成故云假說疏山河器界一切善惡悉由心造共業故感外

異熟賴耶者第八識也此是諸識本故異熟是善惡業果從無始來至於等覺因位最寬故取之也賴耶是藏義通惡最重故亦取之並如下說疏遮無境者正出彼一心義也謂若一分是境一分是心即不成一今以境

如來藏舉體隨緣成辦諸事而其自性本不生滅是故一心二門皆無障礙謂性淨隨染舉體成俗即生滅門染性常淨即真如門二門唯是一心故也良由心相雖似種種而相皆虛妄故但是心心方實故故唯一也如多

影是鏡相一明是鏡性多影皆虛故唯一明也此後三門皆得真成一心之義疏泯絕深淨者謂清淨本心元無染淨對妄想垢假說名淨妄既本空淨亦相盡唯本覺心清淨顯現爲破諸數假言一也故此文云種種生於圓覺妙心楞伽亦云不壞相有八識無相亦無相其文非一破諸數者通伏難也難意云一是數法數是有爲今絕染淨離於名數何復言一荅表非二三乃至百千之數故云一也法句經云一亦不爲一爲欲破諸數疏總

談萬有即是一心者謂未知心絕諸相令悟相盡爲心然見觸事皆心方了究竟心性如華嚴說良由皆即真心故成三義一融事相入義謂一切事法既全是真心而現故全心之一事隨心徧一切中全心之一切隨心入

本 十一

一事中隨心迴轉相入無礙二融事相即義謂以一事即真心故心即一切時此一事隨心亦一即一切一切即一亦然三重重無盡義謂一切全是心故能含一切所含一切亦唯心故復含一切無盡無盡也皆一一全具

真心隨心無礙故前即泯之相盡但是性之一心今則一一諸相當體便是一心不須更泯以本是心不應泯故故云即是不云攝歸由此具前無礙三義也然此亦一心與上第三四門異者三是攝事歸理會末同本四則泯事即相數確然注百論釋金剛明空蕩相造故云理事本末無別異也疏此上下三總結諸教疏然皆下四釋執宗所以應先問云據上所說唯頓教圓教是如實了義何得諸經諸論復有如前異說故此釋云蓋以經隨機次者通前五門次第也順法者順諸衆生迷

本 十二

通聞說者違於已解即拒而不受却言差錯故云固守淺權淺權者前前淺於後後也今具料揀其在茲爲疏今本下五順逆會通二一舉意疏枸約下二正會三一逆詮順法逆次者通前五門次第也順法者順諸衆生迷

真起妄從本起末心數次第也如一樹木從根有樹樹上生枝枝上生華葉從四頓教至一漸教問者緣第五是本末融通故且說前四也一法界心者頓教也如來藏下實教也復由下權教也執取下聲聞教也疏二約下二順詮逆法順文者文是能詮教如前所列從末至本逆法者法是衆生心法相生次第從本起末文二一正顯言乃至者備如上說疏皆由下二結意如文疏三依下三皆無障礙即圓教者本末無礙亦如上說疏唯心下六都

結得失如人面向墻立即於百萬種差別物色都無所見臨鏡即物物無遺餘文可解經幻畫中疏三一對前釋義三一此下下指經雙標其染緣起如上諸門其淨緣者即頓教中泯絕染淨是其源也今云幻畫者正是泯絕染淨之義覺滿者有二意一者既諸法俱泯則唯一覺心等虛空界故名滿也二者此覺體中既無垢染即現一切淨妙諸法與此覺體非一非異融攝無礙如普眼章中六根偏滿等名滿也前是頓教中意此是圓教中意然一真覺心體非染淨迷則一切皆染悟則一切皆淨但淨順覺體故名覺滿染違於覺是埋覆義不名覺滿迷起染義如前既說悟起淨義如正宗說三重因及所成果是也問然上三細六麤之染三因及果之淨有何所以如此展轉反覆生起行相如何答如下所引論釋疏故論下二以論雙標謂染淨之法只由此四法反覆重習故不斷也四法者論具云一者淨法名為真如二者一切染法名為無明三者妄心名為業識四者妄境界所謂六塵釋曰後三皆是染法由此染法還熏動真如有業識心也然妄自性差別仗托因緣故具說三種其真如淨法對染雖成熏義然其體性竟來曾別故仰明一種又染法違理差別一味也言重習者論次文云重習義者如世間衣服實無於香若人以香而重習故則有香氣是論熏習各二種一習熏謂心體成染淨二資熏謂現行心境及諸惑相資等此亦如是真如淨法實無於染但以無明而重習故則有染相故經說如來藏無明染法實無淨業但以真如而熏習故則有淨用此是生滅門中本覺真如故有熏義由本覺內熏不覺令成厭求故經云由有如來藏故能厭生死苦樂求涅槃前迷理異前即本熏後即新熏真故云用良以一識含二義故更相熏徧此是圓教中意此是頓教中意既諸法俱泯則唯一覺心等虛空界故名滿也二者此覺體中既無垢染即現一切淨妙諸法與此覺體非一非異融攝無礙如普眼章中六根偏滿等名滿也前是頓教中意此是圓教中意既諸法俱泯則唯一覺心等虛空界故名滿也二者此覺體中既無垢染即現一切淨妙諸法與此覺體非一非異融攝無礙如普眼章中六根偏滿等名滿也前是頓教中意此是圓教中意

絕染淨之義覺滿者有二意一者既諸法俱泯則唯一覺心等虛空界故名滿也二者此覺體中既無垢染即現一切淨妙諸法與此覺體非一非異融攝無礙如普眼章中六根偏滿等名滿也前是頓教中意此是圓教中意既諸法俱泯則唯一覺心等虛空界故名滿也二者此覺體中既無垢染即現一切淨妙諸法與此覺體非一非異融攝無礙如普眼章中六根偏滿等名滿也前是頓教中意此是圓教中意

重習故則有染相故經說如來藏無明染法實無淨業但以真如而熏習故則有淨用此是生滅門中本覺真如故有熏義由本覺內熏不覺令成厭求故經云由有如來藏故能厭生死苦樂求涅槃前迷理異前即本熏後即新熏真故云用良以一識含二義故更相熏徧此染淨相資故得起不斷絕疏染法下三依論別釋二一染二一淨染中三依論別釋二一染二一淨染中三依論別釋二一染二一淨染中

清淨心也所以知者次云於心佛亦無差別然衆如佛衆生然心佛及衆生是三無差別

生雖等有真如等皆熏習而有信無信不能等修方便入涅槃者以諸佛法有因有緣因緣具足乃得成辦衆生雖有正因熏習之力若不遇諸佛菩薩善知識等以之爲緣能自斷煩惱入涅槃者則無是處若雖有外緣之力而內淨法未有熏習力者亦不能究竟厭生死苦樂求涅槃謂無明厚重之流雖本覺內熏然未有力故雖遇善友外緣之力亦不能令其得遇若因緣具足者所謂自有重習之力又爲諸佛菩薩等慈悲願護故具因緣也

下明熏益云能起厭苦之心信有涅槃修習善根自分也下以修善根成熟力故則值諸佛菩薩示教教行利喜得義利解行故成喜也乃能進趣向涅槃道然據法相宗所說真如一向凝然不緣則無熏習之義故成唯識論云依何等義立熏習名能熏所熏各具四義令種生長故名熏習廣如大鈔引彼論說疏然淨下二摽成此門攝釋染淨成此幻盡覺滿也亦是釋成論中淨法不斷之義謂由迷倒妄深故有佛教依教悟修故得淨法對待從緣故無自性言俱融者迷真起妄悟真翻妄離自真性無別染淨故染與淨即體同真故云合法界性故論云無別始覺之異也起唯性起者即華嚴宗中性起門謂法界性一切諸法也法相宗說真如一向凝然不變

夫

故無性起義此宗所說真性洞照靈明全體即用故法爾常爲萬法爾常自寂然是全萬法之寂然故不同虛空頑凝而已萬法是全虛空有即幻生於覺心中下之流縱不契合亦但茫然不知終始惶悚失其所守從茫然下皆是見非見俱非之文是佛頂經也因佛推徵諸物大衆茫然云云此所引文是也

夫

三重者初一重拂對待後兩重拂有無則自然絕起念之門也但上智者從此便契覺心合後幻華雖滅空性不壞不合華從空有故云唯也以華從空有即是前幻生於覺心之文故不重合此是經家巧令文略昭者但以前徵經兼拂中疏此意者作俱無之見也勢極無跡可執故云極三重集

夫

心故云說也二正釋經法合中科唯譚者但

十七

幻化故下云身心幻垢此句即是幻智是能離能修之心也故下重釋次句云離覺又上云不妨以幻修幻疏三遣等者初句只能離於幻妄次句但能離於幻智俱未離於能離之離故此離之經云遠離爲幻者爲猶是也非唯

幻妄幻智兩種是幻即此能離兩種幻者亦是幻也故云亦復遠離故下重釋第三句云遣離疏四遣等者前二句但遣所離第三句方遣能離雖能所俱泯終屬拂泯之科未得存泯無跡故此都結表無遺離之迹以絕生

心動念法界觀云不可亦不可此語亦不受心動念即泉無寄非解所到是爲行境以生體失正念故以遮無窮之失經云離遠離幻者意云能離遠離之離亦是幻也疏亦可下重釋四句此但是文簡義顯亦不異前但緣前文要須委曲周細分析行相故文句似

十八

涉重疊各隨當句雖皆可解若四句一時歷觀即難見節級之殊故此復撮略指之令總觀顯現矣疏皆言遠下通釋遠離也言止離等者約止觀顯遠離之相引知幻即離者偏證觀離也略而言之又釋止觀行相不繫之爲止不將心繫

滯之即休心息也不計之爲觀不將心計度分別起見也俱以止觀離之則定慧平等經密顯真覺乃至偈終疏皆易解故不假釋經廣明行相疏二一自下下開章言通明觀行故云通明然得益則有深淺故修聞此觀行故云通明疏又更以四分科之謂從徵釋用心兼此四

十九

佛唯爲此一大事出世更不爲餘故開示悟入四字之義具如大疏今此但略配屬嘉祥疏意矣初二句配攝以四句雖殊不出能化所化故此二字便攝彼四後二句正配能所全是彼之疏文謂大開之與曲示始悟之與

終入此二句亦是彼疏意云但說有性名爲大開言此是正因性此是了因性善亦云菩薩有本性客性本性是法性自爾客性是六波羅蜜也凡性聖性此是體是用是理是行即名曲示豁然明了名悟修行契證爲入若約法華論

釋即開者無上義謂除一切智知根本智也更無餘事無餘故上即雙開菩提知見也眾生本有障翳不見佛爲開除即本智顯現故示者同義別示性成涅槃三乘同法身故悟者不知義別示相菩提不知唯一事實今令知報身

菩提故入者令證不退轉地故即是因義大鈔備收性相二宗廣釋要則檢之經返顯請中疏如幻三昧者普眼恐末世眾生聞前知幻即離等言迷悶不能悟入圓覺故請開悟之方便迷則不悟悶則不入經結牒請中疏

修習方便者大品經修諸行門皆以無所得而爲方便華嚴十廻向品偏修一切時（旋有沒次換諸行一一皆各有衆多）一一以離相爲方便金剛經以無住爲方便禪門以無念爲方便此經以正念離幻爲方便（至文自釋意皆不別經起行方

本八

便中跏四一指前下釋離幻跏正念下二釋正念跏然正下三明上二互資跏由此下四結成方便經戒定中跏二一奢摩下釋前四句止是定義者修時曰止成就曰定由止息諸緣故得心定標如来者修雖凡修定是佛

千

定也一向絕緣者誓心如草繫蔵珠梵網經菩薩心地法門品云若佛子持佛禁戒者作是願言寧以此身投熾然猛火大坑刀山終不毀犯三世諸佛經律與一切女人作不淨行復作是願寧以熱鐵羅網千重周匝纏身終不以破戒之心貪著飲食復作是願寧以此身受三百矛刺身經百千劫終不以破戒之身受信心檀越一切衣服復作是願寧以此口吞熱鐵丸及大流猛火經百千劫終不以破戒之口食信心檀越百味飲食復作是願寧以此身臥大猛火熱鐵地上終不以破戒之身受信心檀越百種牀褥復作是願寧以此身受三百矛刺身經百千劫終不以破戒之身受信心檀越百味醫藥

夫

頭至足令如微塵終不以破戒之身受信心檀越恭敬禮拜復作是願寧以此身投熱鐵鑊經百千劫終不以破戒之身受信心檀越千種房舍屋宅園林田地復作是願寧以鐵槌打碎此身從

壬

以百千刀刀割去其鼻終不以破戒之身受信心嗅諸香復作是願寧以百千熱鐵刀終不以破戒之心視他好色復作是願寧以百千刀刀割斷其舌終不以破戒之心食人百味淨食復作是願寧以利斧斬破其身終不以破戒之心聽好音聲復作是願寧以百千刀刀割截其身終不以破戒之心貪著好觸復作是願願一切衆生悉得成佛而菩薩若不發是願者犯輕垢罪跏根門者眼等六種善念惡念造罪修福出入之門根義如後文說誡約身口者然大乘須制意地何以但言身口答經上向云先依奢摩他行即是制意也又上云一向堅持皆是制意地義又

本八

應淨法與人等四常生正語等五應生一切衆生明達之慧等六常應教化是惡人輩等七應代一切受加毀辱等八見一切貧窮人來乞應隨所須一切給與等九應生一切衆生善根無諍之事等十見外道惡人一言諍

癸

戒是防禁外非之義身口義相麤顯故且略言耳其實必三業清淨攝律儀等者然三聚戒具止作二持自他二利初一是止持後二是作持初二是自利後一是利他今意說律儀者堅持之言制止義勝又爲觀行之前導

故爲止惡息緣之意義通餘二者次文安處攝善也攝徒攝衆生也之意也十無盡

徒衆是進業攝法也

者菩薩十重也一乃至有命者不得故殺二乃至鬼神有主刼賊物一針一草不得故盜三一切女人乃至畜生諸天鬼神女及非道

不得故淫四不妄語五不沽酒六不說在家出家菩薩罪過七不自讚毀他八不慳九不瞋十不謗三寶又一一有因緣法業四句然此十戒亦兼攝善攝生一云是菩薩應起慈悲救護衆生等二應助一切人生福生樂等三

十三

佛如三百矛刺心等（上十如次是前十戒中前或等取文後具如戒本）疏取要唯四重者殺盜淫妄也雖十戒皆是業道就障聖道此四偏增故出家戒偏制之也今欲修無漏觀智以戒定爲前導故疏重指出四戒然據小乘四中制三爲分限謂唯制殺人盜滿五錢妄言證聖今則全制也枝葉不生者聲聞戒中餘四篇六聚皆爲防護此四故深遠止之今但如上說一向絕心誓志的不擬犯此四者舉心運意所作所爲自然一切清淨故云爾也故佛頂經第六云（取意用之）佛告阿難汝常聞我毗奈耶中宣說修行三決定義所謂攝心爲戒因戒生定因定發慧云若諸衆生其心不淫則不隨其生死相續汝修三昧本出塵勞淫心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷淫（十三）必落魔道（殺云魔神偷云羣邪）彼等諸魔（殺云鬼神偷云妖邪）亦（大）有徒衆各各自謂成無上道我滅度後末法之中多此魔民（殺云鬼神偷云妖邪）熾盛世間廣行貪淫（殺云魔偷云妖邪）爲善知識令諸衆生落愛見坑失菩提路汝教世人修三摩地先斷淫心是名如來第一（殺云第三偷云第四）決定清淨明誨若不斷淫修禪定者如蒸沙石欲成其飯經百千劫只名熱沙（殺云如自蹇其耳高聲大叫求漏之妄語云如刻人糞爲栴檀形欲求香氣無有是處）汝以淫身求佛妙果縱得妙悟皆是淫根根本成淫輪轉三塗必不能出（殺云相食未已何是人得出三界如來涅槃何路修證（殺云服其身分皆爲彼緣如食地中百穀足不離地）必使淫機身心俱斷斷性亦無於佛菩提斯可希冀（殺云身心二途不服不食我說是人真解脫者）如我此說名爲佛說不記之而已有不同處已側注訖疏同行同見者或同學同業或弟子徒屬故實積下引例以顯處徒衆中互相迭共之行相也平等法智慧也疏此依下三指荅處戒定靜坐處衆者染淨諸法皆空故皆稱真性皆即真性故正同文殊章中本無生死覺智亦泯如法界（如有說慧無思慧也）思而不學則殆（如殆自思惟推不肯聽學）豈但申申夭夭者揀異孔子宴坐也論語云子之燕居申申如也夭夭如也（彼注云申申夭和舒之貌）（大八）文也云不必者意令心不起不必行住卧等（十四）閑思修者三慧備也論語云學而不思則罔切法無有自性者正同下二空觀成身心空寂等也煩惱漸除是彼觀益之文劣於此矣

疏宴默下釋後一句三初消此句經文文易可知疏靜室下二對前句通難問荅可見於中引淨名者即淨名訶舍利弗林間宴坐之

種智二執者我法也我謂主宰如國之主有自在故及如宰輔能割斷故主是我體宰是我用又主是俱生宰是分別所謂有情者意生者摩納縛迦者數取趣者命者生者士夫者作受知見者依蘊計此名爲我執於中有

本八　二十五

即蘊通論一切異生離蘊三宗外道非即非離小乘中等別廣如大鈔法謂執持即諸凡夫外道小乘所執離心有定實法謂一切三世十方深淨心境一一皆是然云我法者有云人法慈恩云人不該餘趣故改云生法余謂濫於無情無情亦生故又濫於法法亦生故故今只言我法唯識鈔云我濫於法法迷執者亦計諸法有我故今謂不然我是主宰有割斷義計法云我但計諸法各有自性豈計諸法皆能造業受報等耶故我法二相各殊不相濫也唯識演祕破云法亦有我我字寬通不應云我今謂不然我是主宰有宰割義其所計法我但是計有諸法勝性豈有能造業受報等耶不應寬通大鈔中廣救慈恩所破人法卻反破彼生法又例破演祕亦有寬通之失兼圓收我法人法生法隨言皆得各有其意然我字最親故今云我法要廣解者即檢大疏大鈔疏二空理體雖是有相即是空非我用又主是俱生宰是分別所謂有情者意生者摩納縛迦者數取趣者命者生者士夫者作受知見者依蘊計此名爲我執於中有

本八　二十五

即蘊通論一切異生離蘊三宗外道非即非離小乘中等別廣如大鈔法謂執持即諸凡夫外道小乘所執離心有定實法謂一切三世十方深淨心境一一皆是然云我法者有云人法慈恩云人不該餘趣故改云生法余謂濫於無情無情亦生故又濫於法法亦生故故今只言我法唯識鈔云我濫於法法迷執者亦計諸法有我故今謂不然我是主宰有割斷義計法云我但計諸法各有自性豈計諸法皆能造業受報等耶故我法二相各殊不相濫也唯識演祕破云法亦有我我字寬通不應云我今謂不然我是主宰有宰割義其所計法我但是計有諸法勝性豈有能造業受報等耶不應寬通大鈔中廣救慈恩所破人法卻反破彼生法又例破演祕亦有寬通之失兼圓收我法人法生法隨言皆得各有其意然我字最親故今云我法要廣解者即檢大疏大鈔疏二空理體雖是有相即是空非我用又主是俱生宰是分別所謂有情者意生者摩納縛迦者數取趣者命者生者士夫者作受知見者依蘊計此名爲我執於中有

本八　二十五

即蘊通論一切異生離蘊三宗外道非即非離小乘中等別廣如大鈔法謂執持即諸凡夫外道小乘所執離心有定實法謂一切三世十方深淨心境一一皆是然云我法者有云人法慈恩云人不該餘趣故改云生法余謂濫於無情無情亦生故又濫於法法亦生故故今只言我法唯識鈔云我濫於法法迷執者亦計諸法有我故今謂不然我是主宰有割斷義計法云我但計諸法各有自性豈計諸法皆能造業受報等耶故我法二相各殊不相濫也唯識演祕破云法亦有我我字寬通不應云我今謂不然我是主宰有宰割義其所計法我但是計有諸法勝性豈有能造業受報等耶不應寬通大鈔中廣救慈恩所破人法卻反破彼生法又例破演祕亦有寬通之失兼

經云我從久來持此身臭穢臚流不可愛供給敝具并衣食象馬車乘及珍財寶壞之法體無常恒求難滿難保守雖常供養懷怨害終歸棄我不知恩智論云寄諦觀此身必歸於死處難御無返復背恩如小兒涅槃亦云

（騙外添此背恩之義）不修身者不能觀身及觀色相於非身中而生身相貪著我身乃至而常是念如所事火如所養蛇遇緣滅壞都不憶念往日供給衣食之恩疏文中下二分科三隨釋經尋伺觀中疏歌羅邏者此云薄酪亦云凝蘇言最初者謂七日滿

在胎時受父母精血七日已前如薄酪也疏四卷經言不自得者性空無所得也疏四我者且約四大云四我若據一地大骨之一分已應有三百六十箇我筋肉一一皆然正法念經說一一支節筋脉間各各有風名字

水火亦例知各各不相是若一一皆我乃無量經如實觀中疏夜見一鬼等者可檢論文敘之又只緣等者意云即自己身本亦是他由執計爲我故謂之有自既計爲自即以餘身及餘諸法爲他既計自他便成前文之

難委經觀心中疏二一後觀下敘意狂性自歌等者如序中引二正釋經尋伺觀中云四緣者如前引菴提經也疏四大和合者前引實積經釋竟成於一色等者俱舍偈云最初羯剌藍即前歌羅邏也梵語前後異故此云薄酪亦云凝蘇言最初者謂七日滿

次生頗部曇此云肥也從此生閉戶此云奚肉閉戶生健南此云堅肉次鉢羅奢佉此云後髮毛爪等及色根形相漸次而轉增（餘教云六七六情開即是此也）疏六根爲外者以四大是當體體質故云內根是竅穴門戶故云外以對當體體四大質故若對

六塵即六根爲內六識爲中間今緣經云六根四大中外合成合成身也故爲此釋金剛三昧經云令彼衆生皆離心我一切心我本來空寂今此說心爲我義與彼同經法空中疏三一謂摩下略標喻相摩尼此云如意得此珠者如意中所欲無不

初門有數宗義謂唯識所變故空情有理無故空於理無中析色以明空體色以明空空中無色故空因緣無性故空外道小乘所執非實故空儒道二教所計虛謬故空並如大

鈔一一引據解釋經顯理疏二一大文下總

喻言生天台止觀云血塗之道故黃喻人道黃是中方之色（易云黃裳元吉取其中也）人道不在天上之樂不在三塗之苦處其中故白是天道純善白業所感故二約正法念經於白色中開出白白以配六道彼經云心如畫師手出五彩黑青赤黃白及白白清涼大師如次配地獄鬼畜修羅人天三塗同前餘黃配修羅修羅非天非人處中間故白配於人多善業故白白配天因果俱善故（華嚴三地亦說）故華嚴下證於見色迷珠之喻但以經合之意即顯矣謂經初句中諸法合青黃凡夫見合愚人次兩句合但見全是青黃後句合則不見珠體跡若以下二配三性言前所顯者二空所顯真如也前幼者文云幻滅亦滅等前塵垢者文云垢盡明現又云當知身心皆爲幻垢垢相永滅十方清淨身心等相者從我今此身四大和合已來盡二空觀矣跡言顯下二釋顯後於中初且結印前之意以起後圓淨之義勢次但無計下正明此門之義然此印前顯後一段之意結攝至此美而復妙文勢亦甚

易見可在意以前後經文乃至一切清淨徧滿等而發揚之顯然前下三揀二喻別相對說之亦甚易甚妙必須再三分明顯此深意此經宗要文相於是乎大彰經法中跡論云一切等者是本覺體相之文同顯覺性圓淨之義故以彼證此言不能染者以性淨故雖現染法染染不能汙非直現染染不能汙亦乃由現染故反顯本淨如鏡現穢物反顯鏡淨豈汙鏡也正同此跡云顯圓覺雖現非其定實故也智體不動者以本無染今無始方始說釋即有味也謂本以衆生妄執幻化故說幻垢衆生依教離垢故復說名菩薩幻垢既如珠中之色當知本無故云垢盡所離之垢既無對離之智何立故云對除既無對治之智何有起智之人故云即無對垢者深淺之執本無何有說教之者故云即無說名者詳之見其意已即就經及跡依此意勢說之跡言對垢者字貫於此也故跡皆云者顯然上下二配對言各三者人是三能法是三所言三對者一衆生是能執垢是所執二菩薩是能離垢是所離三佛是能說執離垢淨人法等名數皆是所說六隻單數可知並是經文非別建立

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　二九八頁中一九行「如巾」，徑作「如中」。

一　二九八頁下一〇行第八字「在」，徑作「任」。

一　二九九頁中一三行末字「也」，徑作「析之」，徑作「斷之」。本頁上九行同。

一　三〇一頁上九行「析之」，徑作「斷之」。本頁上一二行同。

一　三〇二頁上一二行第三字「爲」，徑作「唯」。

一　三〇二頁中一一行「能詮文」，徑作「能詮順文」。

一　三〇四頁上一行夾註右第一一字「於」，徑作「如」。

一　三〇五頁上九行第一二字「拂」，徑作「復」。

一　三〇五頁上一九行第一四字「偏」，徑作「偏」。

一　三〇六頁下一八行「八見」，清作「入見」。

一　三〇七頁上四行第七字「今」，徑作「本」。

一　三〇七頁中三行夾註右「大刈」，徑、清作「大叫」。

一　三〇九頁中三行「菴提」，徑作「菩提」。

一　三〇九頁中六行正文「閉户」，徑作「閉尸」。

一　三一〇頁上五行「畫師」，徑作「畫師」。

一　三一〇頁上一四行第四字「幻」，徑、清作「幻」。

圓覺經裂疏之鈔卷第十四　本九

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

經圓彰法界疏云第三下分科叙意然此迴異諸宗非二三八諦五法三性所能配屬然強以三諦配者一真是中道第一義諦未明理事空有者真俗二諦境界難齊故云強也一真融下三重尚本九

法界歸於此一豈此一外更有三重三重相對而不出一真豈況更有真俗二諦與此相融下三重無礙重重無礙攝攝邪荅說乎故云迴異諸宗也問天台諸師判一境三諦方成下三諦攝邪荅空假皆中豈異此邪荅三諦融攝也事事無礙觀也理事豈拠攝邪荅重中第二理事無礙觀也事事無礙重重無礙攝邪荅尚未顯著問此云未明理事空有者真俗二諦境界難齊故云強也一真融下三重尚本九

二依法性假施設有謂空無我所顯真如有

隨分別者有虛空相聞佛菩薩說名隨分別及有虛空相以為緣力

數習力故心等生時似虛空現此所現相前後相似無有變易假說為常所顯空相前後無有變易故四面瞻顧坦然露地無一礙物蕩蕩虛豁唯有一類豁虛之相故假說之為常及無為等如極微等定無本質唯心所變

無俱非心言路絶與一切法非一非異等此上皆顯法性之體是法真理故名法性所依也離諸障礙故名虛空此顯能依也即此真如離諸障礙故名虛空

跋故首下二引證據之似但證無空若以義求亦證識現言發真者真發也謂真性開發心滅種種法滅之義也問若一人還源十方正同此覺所顯發歸源者始覺合本覺也然佛有覺照二義上覺此照矣殊者滅也虛空既從心識分別熏習相現今破和合識相顯發真淨覺智故所變空相殊滅矣即起信中

空滅今何皆見空相邪荅上豈不云自識變現之所現實等并已當屋庫藏及城郭一切空無所有夢中意云曾經失火焚燒千萬人家故四面瞻顧坦然露地無一礙物蕩蕩虛豁唯一跂空識現之空正同夢所現也心生苦惱歎憶寶等

一堂保惜之甚自守護之忽然睡眠夢見珠

及乎寤来此空都無但見幢上如意寶珠堂屋城郭千家萬家連簷接宇法合可知故有人云魚不見水人不見風迷不見性悟不見空顯謂下二句上句慧解脫下句心解脫故覺現心開非重言也問經說所泯之空無邊

邪為說所顯之覺無邊邪故跋荅翻覆俱無遍矣謂無邊之空既亡無邊之覺即顯跋首楞下二含依他相空故覺顯上云滅故其文即文殊奉佛勅判二十五賢聖各陳證入二十四人皆不圓通唯觀音從耳門中反聞於性

而不循聲故得圓通其文稍繁今畧撮引云聞非自然生因聲有名字旋聞與聲脫能脫欲誰名一根既返源六根成解脫一旋聞普脫此一根云云次五句為此一句次下云見聞如幻翳三界若空華聞復翳根除即跋中是也

摩登伽在夢誰

能留汝形（二了前超塵此下亦非所引本義以其文要同便書之）如世巧幻師幻作諸男女雖見諸根動要以一機抽息機歸寂然諸幻成無性六根亦如是元依一精明分成六和合一處成休復六用皆不成塵垢應念消成圓明淨妙（三比幻圓消此）

（後頓顯則通亦非所要）釋曰今疏所引六句正釋空消覺顯取前文閒非自然生等及後元依一精明分成六和合等文兼證破能變空相之識亦皆空也心境皆空方顯真實圓明覺性非空非有絕待中也緣經文繁廣義勢連環故

但引中間意在牽連前後豈非穩便疏是知下三尅體指覺便是結上絕待之文經三重法界疏云後三下釋科文言三重者即四法界中之三也初即理法界後即事事無礙法界二則名同其事法界即經中根識塵大世

出世間一切法數乃至八萬四千是也經依此等說三重義理名三法界也（事如前陳有三重如後說宗法謂眼根等是有法定指清淨絕相是宗法等）疏全同華嚴等者題云修（止觀熏習造諸）大方廣佛華嚴（所依經也）法界（所詮法也是華嚴所說之法界也）觀（泯情照彼法界非餘經所說之法界也是華嚴法界

之觀非數門（即教也是所製述七八紙已是等諭也）門即教也是所製述七八紙已恩等諭也）門即教也是所製述七八紙已恩等諭也）門即教也是所製述七八紙已恩

色無障無礙為一味法也解終趣行者謂前二門各四前三揀情第四顯解即正解已成也若存此解無由成行行無念故故此不存解相意令入行矣四泯絕無寄觀者謂此所觀真空不可言即色不即色即空不即空一切法皆不可不可亦不可此語亦不受迴絕無寄非言所及非解所到是為行境何以故以生心動念即乖法體失正念故行起解絕者解若不絕長滯解了之心即行不起也是故行由解成行起解絕跡令經下二對釋經

（但是真空之色故不斷滅二以真空不守自性故雖不變故能即色云非斷滅也）

（三界十方更無一物蕩蕩無邊際）

（無分毫是有也）

（非心色境）

（但改清淨云空其所空歷諸法即無差別也）

（雙牧也陳非斷滅之空又）

（即雜信雜色清淨故說若波羅蜜多清淨故一切智智清淨若般若波羅蜜多一切智智清淨無二無二分無別無斷故如是歷受想行識十二處十八界乃至無上正等菩提入十餘科世出世間一切諸法悉同此例也）

跡三空色無礙觀者謂色聚體全是盡色之空故無分毫是有也則色盡而空現一物蕩蕩無邊非心色境空舉體不異全盡空之色故則空即色而空不隱當知看色無不見空觀空莫非見

（六）

切法皆不可不可亦不可此語亦不受迴絕無寄非言所及非解所到是為行境何以故以生心動念即乖法體失正念故行起解絕者解若不絕長滯解了之心即行不起也是故行由解成行起解絕跡令經下二對釋經根識中

（本九）

義皆言清淨下謂二空觀乃至垢盡明現摩尼清淨為遠方便拂迹文云垢盡對除即無對垢及說名者滅影文云證得諸幻滅影像故此等為近方便故同觀門解絕也虛空覺所顯發者行起也故云泯絕無寄故智論云

（七）

下此中意言人作聞空畏其斷滅故餘處說云清淨如大般若一切皆云清淨（即雜信雜品云善現色清淨故般若波羅蜜多清淨故一切智智清淨若般若波羅蜜多一切智智清淨無二無二分無別無斷故如是歷受想行識十二處十八界乃至無上正等菩提入十餘科世出世間一切諸法悉同此例也）大品即直云

（本九）

空（但改清淨云空其所空歷諸法即無差別也）空與清淨皆絕相義故此所科七段之經云空淨矣（雙牧也陳非斷滅之空又）即此明鏡自體亦名不淨（故跡）非有為無漏差別淨相也若就心說等者謂若心顛倒妄想即七段所歷根識塵大一切諸法皆是定有有則不淨但心無妄計則此諸法皆無體

（八）

有故清淨也故論云心生則種種法生心滅則種種法滅謂由我幻垢已盡能觀之智又亡既合覺心皆清淨矣故智度云菩薩於色等法中觀行斷故得如是清淨故名色清淨能破一切法中戲論等三正釋經根識中

（本九）

跡二一躡前下釋初句通明清淨因清淨因者揔屬七段七段清淨皆以覺圓明故跡比迷下二釋後文正顯清淨三一通釋清淨唯此清淨二字義通體別義通者心及下根識等法皆由覺圓明故得清淨也體別者唯此

（九）

云心清淨異餘根識等法根識等法以空無體性故名清淨如鏡中青黃等色若實有體即汙於鏡故此青黃等即名不淨之物今以青等但是影像都無分毫之體故一清淨如前引智論及大般若大品等說今

（十）

云心清淨異於此者如鏡明體於中若有塵垢非唯塵垢不淨即此明鏡自體亦名不淨（故跡）故此所科七段之經云空淨矣雙牧也陳非斷滅之空又）即此明鏡自體亦名無塵垢但是影像非唯影淨（云什迷覺心心中執法）若無即此明鏡之體亦自得名清淨（故跡云今見法性法即皆空等）是知鏡淨是有體說此體清淨影是無體

（十一）

無體方名清淨豈不異乎七段等者例下也但例義通不例體別善自詳而說之跡然展下二說釋儀式謂且置展轉之勢先釋所歷之法是儀式也言今且下標其所釋七段之名數非謂唯此初章跡心者下三別釋此章

（十二）

此章謂根識矣謂以通名牒起經文含揔別故揔即本心別即賴耶文二一隨文釋根識三一含釋七八二識二一含第八以釋心字五一約染時出體言揔相者染淨和合故約帶染說即當第八約淨體說即上鏡明之喻

跋成唯下二就通相指名四種名者彼文具云然第八識雖諸有情皆悉成就而隨義別立種種名於有情有成就此名故也謂或名心由種種法熏習種子所積集故梵云質多此名心也攝論云由種子故或能熏習於此識中既積集諸法故

李九

說此識名為心義心意識中之心也何以得知心是此識攝論等云心體第三離阿賴耶識不可得故對法第二亦有心義說也或名阿陀那梵語唐言執持種子及諸色根令不壞故此通凡聖攝論云為取所依唯在凡夫一染義說非通聖然此亦能持根依今但云根據勝說也

八

或名所知依能與染淨所知諸法為依止故

或名種子識能徧任持世出世間諸種子故即與諸法為種子義前第一名心是積集種子在其中義今此取能生諸法義故二差別攝論無此一名雜集論亦皆有此名此等諸名通一切位此通凡聖

所知者即三性與彼為依名所知依即攝論第一所知依品是此所知阿賴耶之別名也故中邊云虛妄分別有於此二都無此中唯有空於彼亦有此是故三性法皆依此識有

或名異熟識能引生死善不善業異熟果故

此意是顯引果義故有漏無記名為異熟與因異熟因所生起故無漏是善非名異熟及異熟因生故

李九

此名唯在異生二乘有學無學諸菩薩位第十地名苔若已捨何不名佛

九

非如來地猶有異熟是無記故純無漏善跋迷時

下三釋轉名所以由執藏等者成唯識云初能變識大小乘教名阿賴耶此云藏也此識具有能藏所藏執藏義故攝論云諸有情等者解能所藏也諸有情等者解執藏義唯煩惱障義不爾無學應有此名此即阿羅漢斷此識中煩惱障義非所知障及與他我名自內我此即正爾二乘無學八地菩薩應有此名三關即不不解阿賴耶義雖具三正以執藏為名不執故但云沒名不說其體也唯識亦云為染第七等之所執藏以為內我名執藏即是此識是能藏是雜染法互為緣者解能所藏也諸有情等者解執藏義唯煩惱障義非所雜染法互為緣者解能所藏也諸有情等者解執藏義唯煩惱障義非所雜染法互為緣故為染末那所緣義攝論云謂與染法互為緣者說為能藏即是因義亦說為所藏即持業釋問言與染法即是此與雜染法皆名雜染法有情等者解執藏義唯煩惱障義非所雜

成就時全同佛也故下科云頓同佛境彼有六門成佛之義皆有教據至文當見又若約自性清淨名無垢者亦通凡聖故密嚴經云心有八識或復有九又下卷云如來清淨藏亦名無垢智常住無始終離四句言說又決定藏論九識品云第九阿摩羅識真諦三藏釋云（亦是此藏譯也）三此有二種一者所緣即是真如二者本覺即真如智能緣即不空藏所緣即空藏（二皆如來藏）如楞伽中真識即無垢識如下引釋又古師亦立第九識慈恩破云非也兼會釋云然楞伽有九種識彼說真如為第九名無垢識今更會之設是真如亦不乖古師所立由真如是生滅門中本覺又論以一心（餘如上別真諦所釋正是真如）良由慈恩不了生滅門中真如

故偏以一家之義而破叱跋下聞下二含第七以釋見塵五一例指餘五跋謂由下二正辨若約唯識中說第七一向內緣則不執我所以彼說八識各別出體今據起信前七但第八差別功能（如番數章入門唯心中玉偈）故此經無正尋此下四以體釋名還是我執之心者含我分別六塵名為意識經約分離義故取見聞等名也今云我心計執者（能執之體）見一切色相者我所也（連帶而論所執也）即見等是塵正出體也跋不單下三遮局不局之義甚顯尋經可知跋第七但帶第六而說也起信說第六云即於末那緣內義邊是第七識（意識故）即意識故）跋下餘下三正釋六識初句標例餘文二一隨末二一摠對根境初云隨彼異故非多少亦非定別又明此識既隨根境有六數定明得名時非唯據一即於根境二處得名大論亦說隨根名識隨境名識乃至名青等（基釋云兩）跋由具下二唯依於根應先問云既辨識得名實通根境何為諸論依根得名第六識經約分離義故取見聞等名為意識何故但名眼等識不名色等所依能發皆是根義前五下出體言從自種生現行眼根乃至身從自種子生現行身根他四大等者謂能造之四塵（色香味觸）合此二種摠有八法為五根體言淨色者有對不可見也揀浮根四塵亦有論云眼如蒲桃朵耳如捲攤皮舌如偃月刀身如珠寶（基釋云兩）未詳是否意根下後一光（佛說頻婆娑羅經云身如寶山頂上光）也言由此者正釋根義準前楞伽起信等意根得名謂名眼識乃至意識故此荅云由具等廣如大鈔引瑜伽釋皆名根者如跋文顯所依能發皆是根義前五下出體言從自種生現行眼根乃至身從自種子生現行身根他四大等所造之四塵（地等）所造故於根故（根字貫於五也）對法第二卷說若了根境得名謂名眼識乃至意識故此荅云由具等名無垢識今更會之設是真如亦不乖古師所立由真如是生滅門中本覺又論以一心（上別真諦所釋正是真如）良由慈恩不了生滅門中真如自體有真實識知義故（餘如上）

中隨七無色處所而意亦依彼同無色所依在無色所依中也八由有第七故得有意識非是境色得識住中不由有色識定生故且據麁相以盲冥者不能見故雖知有色識不必生第二根所發者彼云眼所發之識故名

本九

眼識由眼變異識必變異如迦末羅病損眼故所見青色皆以為黃非色壞時而識亦壞第七如何謂由有此第七識故第六相縛不得解脫即其事也復由七若無漏六必無漏故然七無漏時必由第六斷惑引起　第三屬於根者彼云屬

十三

根有損益非由色合識令色有損益離識之色識雖無損益色有損益故如第六識俱無漏故第七損有漏成無漏故第五如於根者彼云如眼之識故名眼識由眼識二法俱有情數非彼色法定是有情六七亦爾唯內攝故隨根五義從勝多說依根得名疏若依下二就本二一指論標舉六識依意而起即彼之識雖意不即是識然是意家所發之識故皆歸寂然諸幻成無性六根亦如是元依一精明分成六和合一處成休復六用皆不成塵垢應念消成圓明淨妙據上等文皆是一體成多用故云分離識也分別事識者又能分

一識以分別六塵故諸家名為六識也名為意識者結上所標也分離識者依於六根別別取六塵故經云一根既返源六根成解脫（此文是判觀音菩薩反聞於性餘即皆通故得圓通如上所引）聞復翳根除塵消覺圓淨云如世巧幻師幻作諸男女雖見諸根動要以一機抽（即論中一識應六根也）息機

意牒釋即一一言識顯意與識非別體由此故異相宗有不覺義故者五意起之因也今取下牒釋之名一一注之謂不覺而起（業識）能見（轉識）能現（現識）能取境界（智識）起念相續（相續識）此是六體故　故知此意離

生故此謂生依非染汙依及根本依引發依也由此故知七於六有勢力謂六種子隨七種子七種子生現行時六方得起與彼力故不爾必不生非色種子識種隨之此如何等

眼之識故名眼識由識種子隨逐於根而得生故（體不孤生故）　即此相續識者此問此色有時必識所變如有識時必根所生何得識種不隨色起荅色是外法根是內法根恒相續色即不然不可為例第四助於根者彼云助眼之識故名眼識由根合識有所領受令根損益非於境界故謂由根合識令

八及六無別體也（體不孤生故）　雖殊同是一識更無別體故即指於第五識也計我我所者非直心外計境為塵亦復於身計我於塵計所種種妄執者計我之相即蘊離蘊等也分別六塵者即此

謂更委細重顯見聞等塵合當第七識之義也然前消文已畧含釋緣義意未盡故此委論令據前後具釋此義總有其五於中一門合外以出體已在前銷文中釋了今餘四者文四一合本以出體先舉疑而指體也義當

下出體以七下合本故瑜伽下引證由二必相應故舉八已自含七是以此中無別七也跋又七下二合末以出體三一正釋謂六是七之末故言必內依末那梵云訖利瑟吒耶末那此云染汙意謂與四惑俱名為染汙（我見我癡我慢我愛）恒審思量名之為意（思慮度量為我法也八恒非審六審非恒前五俱非故唯第七佛世末那名假施設也）跋故上下二出經意跋故論下三引例謂起信亦於說染耶次便說意識無別第七矣論中說染耶三細已便云以有境界緣故復生六種相一者智相依於境界心起分別愛與不愛等（餘五云云）分別愛不愛等非染那之行相是六塵也如上所引五意又云以依心意意識轉故等（上所引五意與來藏心為真識也即自性清淨心）楞伽者彼經略說有三種識謂真識（約不妄合如來藏第八也故彼經云如現識亦復如

是舉七識之體不攝相應故不別說跋若不下四顯經文但說所起事識非末那同藏和尚也

即應頓細俱攝三分（所緣相分若藏和尚即云無別分別）皆清涼（所緣約別義合於七故）不牡體局第七清涼約合六識二釋意亦不逸故前云合為見塵不緣義外境界隱之故不指事識不是末那等塵同清涼也

即三細中第三也分別事識（餘前七也攝第七事故此六識彼經自釋云染外即知事識然後舉外即以釋見聞覺知等塵同藏和尚也）

良由六七非即非離故前後說相望小差耳

跋皆由下三摠結內外問圓覺楞伽及起信論何意皆不別出末那故跋荅云皆由第七等也此是藏和尚起下釋別名眼所取者應謂眼所取名色耳所取名聲乃至意所取名法也故名色等六塵

本九 夫

信跋釋爾計外我所者起信云意識（標前六也）即此相續識（五末那中之第五也）依諸凡夫取

本九

著轉深乃至隨事攀緣分別六塵名為意識即此一識約相續不斷但名為意識（廣如前已引）釋訖法相宗但云內緣六塵即名意識（義然此亦不乖法相宗意約分別二識相應又如前引瑜伽必二識相應）又如前中以思量為第七行相也以合內合外皆亦是思量之義故由上等義不別說第七之體

本九 七

蹦起也經六塵中跋二一六皆下釋名於中初通名塵名境如跋可知又名六義（義善義無善義也）此亦約凡夫說跋言色等法也及六無義下釋別名眼所取者應謂眼所取名色耳所取名聲乃至意所取名法也故名色等六塵

本九 七

也對根明境名色等故跋中但有一故字者意在略美跋色有下二辨種類通則五根六塵摠名為色如百法論中所列別唯眼所取方是六塵之色塵也有見等者色之麁細又有其三一有見有對色即眼所見也二無見有對色五根四塵（聲香味觸皆不可見然有對礙）三無見無對色唯法處所攝色也此三色中唯眼所見最顯餘二麁細如次可知就此唯眼所取麁顯色中復有三種謂顯色（青黃赤白光形色方圓麁細高下正不正等）表色等（行住坐卧屈伸取捨等）跋聲等者等於香味觸也可知者例眼所取色等也然聲復有因執受（因頓那執受內四大種所發之聲）因不執受（因俱執受不執受即內外兩具四大所發之聲即外風鈴等因俱執受不執受即外大種即擊鼓吹笙等）可意（情所樂欲）不可意（反上）俱相違（反二）邪道（外文言教理引發）聖言量（見言教成立）見等非聖言量等

百法中除十色八識餘八十二皆是法處今又除八十一唯取法處所攝色也餘之名體易見又非塵境之義故不取也此法處色中復有極略（揔折衆色至極微）極迥（離礙方立故即明暗光影）即教因師領受引（三性）偏計所起（性相俱生和合（衆緣成變）易（水果等）可意不可意等（觸有下等）冷煖溼滑及饑飽等（俱生和合（甘草等）和合（依此）變易（水果等）可意不可意等觸有四大（依此）冷煖溼滑及饑飽等（俱生和合（衆緣成變）易（水果等）可意不可意等（觸有下等）冷煖溼滑及饑飽等（沈等與質俱生）

故疏但直下出其行相更不標名再牒見其體相自然解名也今鈔者且依華嚴梵行品各為出名令講者有所標指

圓覺經畧疏之鈔卷第十四

音釋

殉為閇切逮入聲　斃也

圓覺經略疏之鈔卷第十四

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三一二頁上一八行「如生滅」，[經]作「無生滅」。

一　三一三頁上一三行「疏云後」，[經]作「疏二一」。

一　三一三頁上一九行夾註「止觀」，[經]作「此觀」。

一　三一三頁下一六行第八字「若」，[經]作「名」。

一　三一四頁中三行夾註右「色清淨」，[經]作「色淨」。

一　三一四頁中一七行末字「比」，[經]作「此及」。

一　三一五頁上四行夾註右「此名」，[經]作「名」。

一　三一五頁上一二行夾註左「三性」，又「此識有」，[經]作「二性」。又「此識也」。

一　三一五頁上一五行夾註右「上別」，[經]作「別」。

一　三一六頁上一一行夾註右「聲香味觸」，[經]作「色香味觸」。

一　三一六頁中一二行「皆是」，[經]作「自是」。

一　三一六頁下一九行夾註右「擊鼓」，[經]作「身根他」，[經]作「身根也」。

一　三一六頁下五行首字「以」，[經]作「次」。

一　三一八頁上四行第三字「末」，[經]作「未」。

一　三一八頁上七行夾註左第七字「世」，[經]作「出」。

一　三一八頁上一八行夾註左第三字「舍」，[經]作「舍」。又第一二字「舍」，[經]作「合」。

一　三一八頁中五行夾註左第三字「者」，[經]作「名」。

一　三一八頁中八行夾註左第五字「八」，[經]作「入」。

一　三一八頁下一一行夾註右「聲香味觸」，[經]作「色香味觸」。

一　三一八頁下一九行夾註右「擊鼓」，[經]、[清]無。

一　三一九頁上四行「澀滑」，[經]、[清]作「澀滑」。

一　三一九頁下四行第八字「別」，[經]作「列」。

圭峯蘭若沙門宗密　於大鈔畧出

疏一知下二別釋此處非處智處是建立義是依義然建立果善惡為依能起果法故云處也智度云然此所釋仲智度論不能一一標名是處不

是處如實知一力也釋曰處者因果相當如殺等墮地獄戒等生人天非處者反上謂殺等生天戒墮地獄等若如此者無有是處故言非也總知下論云此力是總餘九是別故一切諸法等者正是總攝義也諸法不出因緣果報故處非處成就正見破於倒見無不具也故論釋是處非處不必定言因果然亦不出因果故論云女身作輪王無是處二輪王出世無是處惡行生天無是處乃至佛有過失諸賢聖求外道為師諸賢聖自言是佛

諸賢聖墮惡道皆無是處故知總論一切矣降伏下力之業用破非處也即無因惡因為非處知之故能破之知人等者論云既徧知已可度者度之不可者為作得度因緣如醫知病可治不可疏二知下即過現未來業報

智論云佛知是衆生業煩惱因緣故縛指此門淨禪定三昧解脫因緣故解指第三門是一切衆生三世三種諸業諸煩惱輕重深淺麁細佛悉徧知故名是力却指此門又云知衆生過去未來現在諸業知造諸業處知因緣知果報二力也據論所釋諸業與報相對有單有複論云業報智力者據論所說三性心中互受三性業報論云復次善心中受善不善無記業報不善心無記心亦如是應云不善心中受善不善無記報無記心中受善不善無記報及順現等者論云現報業因緣諸定中有一心行不一心行常行不常行難入易入難出易出別取相總取相轉治不轉治如淫欲中慈心瞋人不淨觀愚癡人思惟邊無邊掉戲心中用智慧分別諸法散心中欲攝一心若不爾者名不轉治及知等者生色界無色界果及出世三乘聖果前知能修此知依所修修玩神通疏四知下諸根勝劣智也謂信進念定慧此五通生出世間法故名根也由前修念處正勤神足等二位故不可拔故前三至此總得名根於此五中復各有上中下品佛用

此智知是根今世但能得初果不能得餘但能得初禪乃至能得聲聞中第一辟支中第一或是具足六度能得阿耨菩提如是知已或為畧說或廣說或善輭語或苦切語各隨宜得度故云知信等也云云大鈔廣引緣起具釋疏五知

下即種種解智解即欲也論云欲名信喜好樂佛知衆生二種欲作上下根因緣二種欲善惡種種別異謂好五欲如孫陀羅難陀等好名聞如提婆達多等好世間財利如須那剎多羅等好出家如耶舍等好頭陀如迦葉等好多聞如阿難等（云云諸弟子）如是佛弟子各各有所好凡夫人亦各各有所好或喜憍欲瞋惠令捨不淨增淨者既知好樂有染淨不同理宜令捨染增淨也前云根者知宿惑多少此知好樂不同又前唯信等入道利鈍之根此兼染淨之好踈六知下種種界智界即性也謂知諸衆生宿有一乘根性或三乘出世性或五乘世出世種性（上皆習佛教成性也）多貪多瞋多癡等分性乃至八萬四千（上皆煩惱相續隨無明迴因緣成種性）論云性名積習問此與前欲樂何異答性則種子欲則現行從性生欲習欲成性問若習欲成性與前第四力知五根何異答性通善惡根唯信等入道之根也知即時等者論云知衆生如是性如是欲從是處來可度不可度必不必行何行生何處在何地（云云）

今世可度後世可度即時可度異時可度異時可度佛能度是人聲聞能度是人必可度（一一云廣可度）是人必不可度畧說可度（一一云廣可度）說讚歎折伏將迎棄捨細法麁法苦切輭語（云云）跋七知下一切至處道智也今言一切道（本十）者善惡不動等三行及無漏行也至處者五道是有漏行所至處涅槃是無漏行所至處（四）本事住宿世故名為宿住經名宿命者謂宿一期住壽本生本事也論云宿命有三有通有明有力凡夫人但有通聲聞人亦通亦明佛亦通亦明亦力所以者何凡夫人（得五通者）但知宿命所經不知業因緣相續是故凡夫人但有通無明聲聞人知集諦故了了知業因緣相續生以是故聲聞人亦有通亦有明若佛弟子先凡夫人時得宿命智入見諦道中知集因緣第八無漏心得斷見故通變為明所以者何明名見根本者佛弟子先得聖道後宿命智生亦知集因緣力故通變為明佛用是明知已身及衆生無量無邊世中宿命因緣所更種種悉徧知為力問此與前至處智何異答前知前際隨念趣因此知前際名姓苦樂等事跋九知下即彼經第八天眼無（本十）礙智佛眼淨過諸天眼見衆生死此生彼時端正醜陋若大若小若憿善道若憿惡道如是業因緣受報皆能正知故名此力依天眼發是故此智名天眼智（十中獨此從所依得名餘皆從所知此約所知境也）論云佛用天眼見衆生生死處凡夫人用是天眼極多見四天下聲聞人極多傍見小千世界上下亦徧見問曰大梵王亦能見千世界有何等異答大梵王自於千世界中立則徧見若在邊立則不見餘處聲聞人則不爾在所住處常見千世界辟支佛見百千世界諸佛見無量無邊諸世界凡夫人天眼智是通而非明亦如是但見所有事不能見隨業因緣受生如宿命中說復次聲聞入用所住三昧心中入餘三昧天眼則滅佛則不爾心雖入餘三昧

天眼不滅踈十知下永斷習氣智也佛以世智知自知他漏盡解脫知自者論云諸漏盡故無漏心及智慧解脫現在法中自識知我已盡等知他者論云聲聞但知自盡漏諸佛亦盡他人漏（上來別釋竟）踈然佛下三總相料揀

論云問曰佛有無量力何以故但說十力答度人因緣故但說十力足辨其事謂以是處不是處智力分別籌量衆生是可度是不可度以業報智力分別籌量是人業障報障是無障（此下摠畧引之）三知禪味著不味著四知根勝劣五知所樂六知種種解七知至處道八知宿命無漏智九知生死智十知漏盡智（云大鈔列釋踈一正下二釋無所畏本十六）

先所從來九知生處好醜十知漏盡涅槃佛用十力度脫衆生審諦不錯皆得具足論又云初力爲總總攝九力爲度衆生故於中分別有九力（云云）

經云四無所畏者誠實論云一切智一切漏盡能說障道及盡苦道若有人來如法問難我無所畏初一是前九智力第二是漏盡智力後二令他具足踈一正知下此第一正是薩婆若（此云一切種智）即無上菩提（二則涅槃三則利他四則無上菩提）由知一切法故名一切智佛心豈有他正覺覺世間謂佛下論中先顯其相後方結云一無畏等論初便云佛作誠言我是一切正智人若有沙門婆羅門（云云下當具引若論文則每一無畏之初皆有此言講者便應一一懸引或任就踈總結處備）

問佛何以一切人天之類不可壞得無畏（亦得之）答誠實論云佛說二諦故不可壞凡夫無智亦不與諍又佛不與世間諍世間謂有佛亦說有世間謂無佛亦說無以其無諍故不可壞又真實論故不可壞不但隨語皆自心知故不可壞釋曰論指五義故言無畏五者丘汝等莫但信我語當自知見自身證行又言汝求諸無謟曲者若我最說夕得夕說晨得踈二盡一切漏及習者論云佛作誠言一切漏盡若有沙門婆羅門（云云）等三說一切下文勢準上誠實論云不善及有漏善障解脫故然障聖道有其二種謂若執相不求真理則善與不善俱障若於教理信解真正依解修行之人則一切善法悉爲助道惡不善法方爲障道若就小乘聖道即唯欲爲障說欲障道方爲無畏四說出苦下論云誠哉我所說聖道能出世間隨是行能盡諸苦若有沙門（云云）佛作誠言下四段皆云佛作誠言我是一切正智人若有（注釋此者皆依論文）沙門（出家人）婆羅門（在家有智人）若天（地天空天）若魔（欲六天及一切色界）若梵（梵王及一切色界）若復餘衆（除此餘）如實言（若以現事若以因緣難）是法不知（與佛論等法）而執故推徵其理必虧於即真之俗故所說不可破也四但據實理非勝負心只由心無多是小乘外道有此疑者乃至不見是微畏相（人言不說外道經書有言論須彌斤兩等有人言佛但涅槃一種道因緣是異法種種有因緣佛或不知此後說者）我無所畏初一是前九智力第二是漏盡智力後二令他具足踈一正知下此第一正是薩婆若（此云一切種智）即無上菩提（二則涅槃三則利他四則無上菩提）由是故我得安隱得無所畏安住聖主處如牛王在大衆中師子吼轉妙梵輪諸沙門婆羅

門若天若魔若梵若復餘衆實不能轉一無畏等（備引一無畏以例三也故云我是一切智及是法不知餘三中此二句則別各如本文餘皆同矣）說此下二句是跋家撮畧大意而結也問何故說四無畏答有人言若一切衆生共知一切事尚難況佛一人而有一切智（本十八）（此疑初無畏也餘三例此各隨義說疑情）欲斷此疑難故佛自說無畏問何名無畏答得無所疑無所忌難智慧不却不沒衣毛不豎在在法中如法即作是無畏相此四中初二顯自功德後二利益衆生又一三說智二四說斷又如初示藥草

二示病滅三知禁忌四示應食問此是智何異十力答廣（十力畧無畏無所疑難）說故又能有所作（力無畏）自有智慧（力無能破壞故）皆上句十力下句無畏故誠實論云或性怯弱難知不善說等故說無畏（詳有智是力能說是辯合之以為無畏也）

跋智緣下三釋無礙智二一依智度論雖全依論而初二與華嚴及諸論名有先後論則先義後法華嚴則先法後義今引經列名依十地論及清涼疏釋相論云義無礙智法無礙智辭無礙智樂說無礙智義無礙智著用名字言語所說事各各諸法相所謂地堅相此中地堅相是義地名字是法以言品說地是辭於三種智中樂說自在是樂說於此四事中通達無滯是名無礙智濕相水熱相火動相風心相思五陰無常相五受陰無常苦（本十九）空相一切法無我相以是等總相別相分別諸法亦如是是名義無礙智知諸法自性相以分法義經云以法無礙智知諸法生滅相（事同也理同也）又一法下三行相經云法無礙智知現在差別以義無礙智知過去未來法差別約三世以明法義是則當世而知名法智即法無礙也逆見過未能知現在名比智（比量智也）即是義無礙也又一知一相下四無我慢相約真俗以分法義經云法無礙智知諸法一相不壞（第一義諦無我故云一相言不壞者不壞無我故）

問曰義之與名為合邪為離邪若合召火時應燒口若離說火時應得水答曰亦不合亦不離古人假為立名以名諸法後人因是名字識是事如是各各有名字是為法是名字及義云何令衆生得解當以言辭分別莊嚴能令人解通達無滯是名辭無礙智說有道理開演無盡亦於禪定中得自在無滯是名樂說無礙智義無礙智知一乘平等性（觀不異也唯一事實故）義無礙智知諸乘差別性（說彼根性有三乘五乘故）今且畧舉十相中

（本十一）（無我故若言我知無我則壞無我以有能所故也）義無礙智知一乘諸乘相約權實以分法義經云法無礙智知一乘下五（世諦見故）又知一乘下五（無我證無我故）義無礙智知

五一二三以為例也觀其文相皆法智知法
六七體義智知義用故與智論名次不同後二則
同者此四無礙雖皆智所緣境然初法義全
是所知之境境義增勝由境差別衆多故十
中皆別後辭無礙但是以言辭說前二說二
時樂說不滯無別義體以目何行相故經文
雖一一各列四智之別後二義相皆同故今
踈云辭則說於等也又亦辭則當法無礙樂
說乃當義無礙也法有名數不可改張宣名
數者則當辭句義義是義理義意由人巧說
無定名句故智慧善巧妙辯機變之徒好樂
說之隨意而無礙也智論問力無所畏無礙
皆智慧內有力外無所畏即具足何以復說
無礙答力無畏已分別有人雖無所畏在大
衆中說法而有可礙以是故說四無礙智得
李　土
是無礙智莊嚴四無所畏莊嚴十
力踈力等下四釋不共法二一正釋言力等
者釋不共之義智論問曰是三十六法皆是
佛法何故獨以十八為不共答謂二乘分有
十力四無畏故如舍利弗演法無礙佛讚善
法欲為其本論中又說老比丘目暗自縫僧伽黎針椎脫語諸人言誰
子中能師子吼等三等應言一諸佛身無失二諸佛
口無失多劫成定慧大悲成就及習故三諸佛念無
失四念處心長夜修故心無得失故
者定名一心不亂亂心中不能得見實事如
水波蕩不得見面如風中燈不得好照佛心
如澄淳水如無風燈故無不定心問佛若常
定云何遊行說法答佛於諸法實相中定不
退失故欲界有定入定可說法故六者衆生
鈍根多覺苦受樂受於捨受中不覺不知而
有捨心是為愚使所使佛於不苦不樂受中
知生住滅時故念念心中麁細深淺無不悉
知知已而捨或捨衆入禪有人疑佛佛言我
種種因緣知而故捨七者從此已下至第十
土
二一一皆有無滅字今踈畧之最後都云無
滅者貫通前也初欲無滅者欲謂樂欲佛知
是禪定如油念如燈炷故慧光無滅又世世
善法恩常欲集諸善法故修習心無厭足故
聞法讀誦思修問難故十一者無漏智慧相
故涅槃云一切善法欲為其本論中又說老
比丘目暗自縫僧伽黎針椎脫語諸人言誰
欲福德為我裨針佛現其前我欲福德無厭
足人汝持針來比丘識是佛聲白佛言佛無
量功德海盡其邊底云何無厭足佛言無有
如我知恩分者我本以欲無厭故成佛是故
今猶不息八者如欲中說欲為初行增長名
本　十　土
進欲唯意業進通三業又欲如人渴得飲精
進如因緣方便求飲欲為內精進為外又佛
說法背痛小息令阿難說法至精進覺支佛
驚起坐三問阿難汝讚精進義邪阿難言讚
如是至三佛言善哉善哉善修精進乃至得
阿耨菩提何況餘道又佛種種度生過諸惡
緣不生懈怠九者於三世諸佛一切智慧相
應故論問曰先說念無失今復說念無減與
此何別答失名錯誤減名不及故異於前十
者三世一切智慧力無畏無礙成就故慧無
減如酥油膏饒燈炷清淨光明亦盛佛亦如
是禪定如油念如燈炷故慧光無減又世世
聞法讀誦思修問難故十一者無漏智慧相
應故有為解脫一切煩惱習盡故無為解脫
十二者於解脫中智慧無量無邊清淨故言

知者論問曰但言知何復言見答言知
見事將堅固如世有知非見有見非知故具
言即無疑譬如繩二合一則牢無滅者此二
字貫通上六如前已說論問曰佛一切法中
無滅何故但六事中無滅答一切自利利他
本 十三
中四事能具足欲求一切善法之根本精進
能行念能守護如守門人善者聽入惡者遮
止慧照一切煩惱用是四法事得成辦是四
法果報有二種一者解脫二者解脫知見解
脫義如先說解脫知見者用是解脫知見知
是二種解脫相有為無為解脫知諸解脫相
所謂時解脫不時解脫慧解脫俱解脫壞解
脫不壞解脫八解脫不可思議解脫無礙解
脫等十三四五者應云十三佛身業隨智慧
行十四佛口業十五佛意業亦如是論云佛
一切身口意業先知後隨智慧行佛三業無
不利益衆生故如經說諸佛乃至出入息利
益衆生何況三業諸惡惡衆生聞佛出入息
氣香皆得信心清淨愛樂於佛諸天聞香亦
捨五欲修善故言隨智慧行二乘無此事如
憍梵波頭得羅漢食吐而更食又如波頭
摩波漢吒跳上梁抨畢陵伽罵河神等皆身
口不隨智慧問佛曾入外道衆中說法都無
信受者又曾在衆中現胅腰又曾現舌相馬
陰藏相又罵諸弟子汝狂愚人汝死人食唾
人又結戒不許比丘畜八種鉢唯聽畜鐵鉢
鐵鉢而自用石鉢有時外道難問而不荅又
處處說有我又說無我說諸法有又說無如
是等似身口不隨智慧行身口不離意業意
業亦應爾荅曰不然於是諸事皆先有智慧
苦切語有宜輒語皆得道故如駛馬見鞭影
即去鈍驢得痛手乃行亦如有瘡濡藥唾塗
即差有破出惡肉塗惡藥乃愈又佛言狂愚
人是輒語實語所以者何三毒發即是狂愚
故問前說三業無失與此何異荅前不說因
緣今廣說因緣故謂由先以智慧起身口意
故得成前三業無失（前果此因）又佛成就三種淨
業三寂淨業三不護業有人疑佛何因緣成
就如是故佛言我以智慧然後三業隨智慧
故（此上猶據畧引若要始終具足即覽大鈔）十六七八等者由此
本 十四
有人疑佛舌相故不得道故佛出舌覆面還
入口中見者斷疑得道有人疑佛馬陰藏相
不現佛化作馬示之言陰藏不現正如是也
見者斷疑能集善根發菩提心如是等因緣
故非戲論非無義佛罵比丘者有人宜以
知三世故得三業隨智慧行（以此釋前改也）問過未
無體現在不住云何能知三世荅若無過未
但有現在一念頃者佛亦不得成就無量功
德又一心中亦不得有十力智等難曰若三
世皆有者何等是無常等相無常名生滅敗
十五
壞故若三世皆有便墮常見何以故是法未
來中定有轉來現在從現在轉入過去如人
從一房入一房不名失人如是即無罪福無
生死有無量過咎荅三世各各有相非過未
有現在相又若無過未亦無出家律儀亦無

無五逆諸罪無死入地獄未來無業故無報是為邪見又我不說過去雖滅可生憶想能生心心數法如昨日明日火今日可生憶想現在心雖無作住相續生故能知諸法跡問無下二通妨頂相等着等於足下柔輭如是甚多皆非智慧法不應在十八不共中又如佛身力如十萬白氎衆力及神通力等皆不說（釋曰說智慧者稱性合體有理有義滅惑可生解泯情入證其自然果報法但可欣樂而已不知其知故不說也）上從力等下指所用文言全依着謂不雜餘論（於中用科及或引餘教皆目有科欵指之若不言者即皆智論）非論次第備寫名曰全依於中或全寫三五行或一紙半紙餘多闕畧其文但取要者或但意用之義雖全是文或前却上來諸佛果法竟跡助謂下一三乘因法二一釋助道二一總釋跡三十下二別釋三一牒經列數可知跡然但下二類攝出體言各八者精進中四勤為四更添進根進力精進覺支正精進故為八也定中四神足及根力覺支正道各有一定為八慧中四念處（此慧體攝及根等各一慧為八言念四者根等各一念也戒三者正業語命也信二者根力各一也輕安下各不言可知跡初四下三牒文別釋七一釋念處四念處者謂身受心法等四是念慧所觀之處亦名念佳佛令明記此身等四有不淨等四之過念於此佳名四念佳又由此四得念慧佳釋之文二一通大小乘言種子者有漏業因及父母精血住處者生藏下熟藏上自相者九孔常流自性者三十六物究竟者膖脹爛壞三過者四勤也智火者念處也神即下釋總名計之為樂觀其三苦謂苦受苦苦樂受壞苦捨受行苦心無常者謂受樂故須觀心念念生滅何暇受樂法無我者即五蘊皆不自在何有我乎治凡夫四倒者跡序已釋跡又觀下二唯大乘觀是諸法無行經文其義破相亦可詳解治小乘者亦如前說跡四正下二釋正勤四念處下明來意也精進下跡出體勤念者明記諦理不忘四定者於之勢便釋名也異外下釋正字雖是下釋四行相謂未生之惡誓令永不復生已生之惡五下釋根義由前下通難難云始入佛法即有信心云何至此方明信邪苔初雖有信未

有定慧不得名根故云由前三科此五不可拔又進等前未成熟亦未名根故云前三至此等跋五力下五釋五力即前等者力有二義一不為他動即上句也二能伏於他即下句也障即是他內則損障外則伏魔梵等跋

七覺下六釋覺支七者一念二擇法三精進四喜五輕安六定七捨文二一正釋跋文隨列便釋依雜集論五支釋之言所依支者餘六皆依明記之念而得起故自體支者擇法是覺義故出離者由勤無間得出離故利益

者由心喜得身安樂故不染汙者皆離過義故次下四句如次釋輕安定捨麁重散亂貪憂皆是染汙義故麁重謂欲塵麁障轉依謂心在定則轉與神通等為所依故行捨者揀捨受也此行捨是善十一中之一矣跋雖一下

本十

二通妨謂此覺支成就在於見道見道迅速故剎那俱起恐疑云既一念起何得說七故此通云雖一剎等意云功能不同不可言一如七味香攝飾和合焚如麻子七香齊發所言功能不同者謂念除妄念擇法除不正知

餘如次除懈怠惛沈麁重散亂掉舉跋八正下七釋正道八正道者離於八邪開通涅槃故此在修道位文二一正釋此文跋中列而便釋言分別支者此能辨明除七是非取捨等也誨示者發語示教利喜故令他信者若語不契實或身無戒行不稱所說非法貪求經營活命豈可令他信受行用令由此三皆正故云是令他信支言見清淨者現量親證或比量親解非傳他語而為說也戒淨者上明解此明行也行解二法先須明信命者有漏之身理須資給但依教隨日乞食隨破乞帛等不為衣食故生心經營求得而守護繫於身心即名淨命清淨活命故具說淨命之相即次下依聖種等也聖種有四一常行乞食二著糞掃衣三石窟塚間樹下隨便而住四有病以腐爛藥而治之亦名四依依此修行得成聖道故後名聖種五邪者一為利養詐現異相奇特二為利養自說功德三占相吉凶四高聲現威令人畏敬五者稱說所得利養以動人心將此五種以求活命故名邪命又

有四邪一下口食合藥種樹二仰口食觀視星宿三方口食曲媚權豪四維口食呪術卜筭皆如大小乘諸律論備說問離身語二業無別正命如何建立三種苔婆沙云眼癡所起身業語業名邪業邪語貪心所起二業即

名邪命跋淨煩惱者義同精進覺支中說正止舉相者一掉舉二惛沈故下句云不容沈掉若失正念即掉即沈沈掉是隨煩惱今正念能淨之最勝等者此勝功德等由心攀緣散動故障之不發今以正定止之故云能淨

若能如上分別見也誨示思唯等等於余也即是道支之果跋上之下二總明次第有法喻對釋詳之可解婆沙智論皆有此文並以樹況道品故名道樹跋超越下二解餘文三身等者身謂法報化智謂大圓鏡等如文殊章說眼謂

肉眼天眼慧眼法眼佛眼通謂如意天眼天耳他心宿住漏盡地謂十地度謂十度六度果向謂須陀洹等各四緣謂十二緣諦謂四諦處即十偏處定即八定九次第定等者等於餘所不說一切無漏功德跋塵勞有八萬

四千者釋所治也古聖果釋云衆生煩惱根本有十然一惑力復各有十即為百計應分為九品但上品重故開為三品中下輕故各為一品合為五百復於內外境起謂自五塵為內以他五塵為外一一各五百即為五千別

本十　千

迷四諦則成二萬并本一千則有二萬一千依三毒等分成八萬四千（更有二說不能繁叙）一一對翻下釋成所治謂本由迷真淨故成妄染今悟染本淨故無加減故清涼云遇三毒而三德圓入一塵而一心淨又有云六賊翻作六

神通等餘如疏引起信論證疏問世下二總料揀三一問荅料揀二一問可知疏荅前下二荅二一結前標後疏謂若下二以義正釋五一法說疏如有下二喻明疏觀智下三法合疏故下下四指文疏秖緣下五以理結定

文並可知疏然上下二明染淨相由二一指配科段疏五段下二正彰染淨由不覺者對上覺圓明故名賴耶者對上顯心清淨乃至處界諸有一一翻對本經言對治此等者正判此經稱性真實翻染行相疏然無下三通

伏難難云經中先說諸佛力無畏等後說道品因等文豈非倒故荅云若約人等也據法本末者據真實法理本來是佛（此是常住之果故名本也）果也然多劫迷之故成垢染須修習萬行翻於漏染（漸修故云末也因也）疏亦如下引證言根本等者

壬　則緣滅

論云若因滅（論以根本無明為因故生業相轉相境界相後六塵為生起之緣故彼疏釋云得對治無明滅時）緣滅故相應心（六塵前四也其相塵顯是心心所相應也）滅（以四塵親依境界緣生故境界滅時亦隨滅也）今引此以證果先因後者以根本無明滅方得境界等枝末不覺展轉而滅則果先因後對治展轉枝末是萬行因法故經自他正報云一切實相者既歷法已盡故但通相躡之義如疏釋思之可見疏此乃下一通妨難難二一然凡下正釋義疏此乃下一通妨難難意云修觀行者一身覺性淨故得十方衆生覺性淨者應可一人修道多人成佛故疏通云此乃一人悟性知一切衆生本性等經依

報中疏二一國土下別釋此文皆由自心者淨名云隨其心淨則佛土淨衆生劫燒等者法華經云衆生見劫盡大火所燒時（火災壞器時也）事在賢劫章中我此土安隱天人常充滿螺髻等者淨名經中螺髻梵王云我見釋迦牟尼佛土清淨譬如自在天宮（隨天業識所見）舍利弗言（即鶖子）我見此土丘陵坑坎荊棘沙礫土石諸山穢惡充滿（隨人業識所見）於是佛以足指按地即時三千世界若干百千珍寶嚴飾譬如寶莊嚴土一切大衆歎未曾有而皆自見坐寶蓮華兜乃下道理轉諦的也具如上說心隨染淨之緣尚能於染見淨況心冥真性染淨俱清淨邪身土依真者如前引華嚴云普賢身相如虛空依真而住非國土上来正釋此段經文訖疏然上下二總明相躡翻對未覺之時妄

壬　法生起次第

釋成覺了還相躡為次第矣經空色同如中疏二一第二下叙科意此當泯絶等者即真空觀中有四句前七段即諸法即空淨不待除却諸法故當第三句空色無礙觀今空色俱如同於覺性稱性不動故當

第四泯絶無寄觀疏釋前下二正銷文二一釋前四句三一正釋於中有法說喻明疏故法下二引證並如文詳之疏然諸下三釋疑疑云諸法即事覺性即理今既二法平等便當理事無礙何得科判在真空觀中故此牒疑辭便釋云夫理事等也疏還如下二釋後諸句還如前七段等者釋結例之文也

圓覺經略疏之鈔卷第十五

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三二一頁上三行「此處」，清作「是處」。

一　三二二頁中一八行第一三字「入」，徑作「人」。

一　三二三頁上一六行「誠實論」，徑作「成實論」。本頁中七行、本頁下五行、次頁上一四行同。

一　三二三頁下一五行中夾註左「因緣難」，徑作「因緣等」。

一　三二四頁上二行夾註左「別各」，徑作「別名」。

一　三二四頁中二行「言品」，徑作「言語」。

一　三二四頁中八行「義名」，徑作「名義」。本頁中九行同。

一　三二四頁中一〇行「名必由於義」，徑作「義必由於名」。

一　三二五頁中三行夾註左「無得失」，徑作「無得失故」，清作「無得失」。

一　三二六頁上三行「無疑」，徑作「無礙」。

一　三二七頁中一八行第八字「外」，徑作「處」。

一　三二八頁中四行第一〇字「除」，徑作「餘」。

一　三二九頁中一七行第一三字「一」，清作「二」。

經理事無礙觀疏二一攝法下略示觀門然觀門須親從口決聽受難可以文字釋之釋之即甚繁廣難爲節略故但舉與連續本文而已下亦準之一理徧事者觀文具釋云謂能於一徧之理性無分限所徧之事分位差別一一事中理皆全徧非是分徧何以故以彼真理不可分故是故一一纖塵皆攝無邊真理無不圓足二事徧理者謂能於一此有分限之事於無分限之理全同非分同何以故以事無體還如理故是故一塵不壞而徧法界也如一塵既爾一切法亦然思之此全徧門超情離見非世喻能況此下又以喻釋之如全一大海在一波中而海非小如一小波海在一波中況無邊真理全在一塵中如一小波币於大海而波非大同時全徧於諸波而海非異俱時各币於大海而波非一又大海全徧一波時不妨舉體全徧於諸波一波全币大海時諸波亦各全币互不相礙思之釋曰上以海喻理以波喻事顯其徧義如全一大海在一波中況無邊真理全在一塵中如一小波币於大海而波非大同時全徧於諸波而海非異俱時各币於大海而波非一又大海全徧一波時不妨舉體全徧於諸波一波全币大海時諸波亦各全币互不相礙思之釋曰既違於理遂令事顯理不現也經云法身流轉五道名曰衆生故令衆生現時法身不現七真理即事者謂凡是真理必非事外以是法無我理故事必依理虛無體故是故此理舉體皆事方爲真理八事法即理者謂緣起事法必無自性故舉體即真故說衆生即如不待滅也九真理非事者謂即事之理而非是事以真妄異故實非虛故所依非能依故十事法非理者謂全理之事事恒非理性相異故能依非所依故是故舉體全理而事相宛然下亦準之此上十門同一緣起前前必具後後亦具前前方成無礙義矣約理望事有成三依理成事門有壞五理奪事門有即七理即事門有雜九理非事門事望於理有隱六事隱理有一八事即理門有異十事非理門遍

二配釋經義但約觀門義而詳之即見文二一配觀門疏言略覺下二釋經義經周徧含容觀疏二一第三下略釋觀名準法界觀此亦有十門疏既不敘亦不能繁引但略釋觀門名其辨事法無礙重重如要廣文即檢大疏

大鈔言舉一塵徧一切法中者釋周徧義含一切法在自塵中者釋含容義一塵既爾下例明諸法故云周徧等結指觀名然雖略釋理猶未明今更以喻顯擊如虛空有其二義一周徧義謂此虛空普徧一切色非色處故

二含容義謂十方法界情器等諸法不出虛
空中故如空既有此二義虛等諸界亦然以
諸事法皆同真性而容徧故（釋其所以有云下即明）
須彌元不有芥子本來空將空納不有何處
不相容此釋乃都不曉此理須彌既不有芥
子又空二事總無將何容納將空納空無此
理也智者詳之疏舉所下二正釋經義二一
釋法喻如一下二釋喻三一正釋喻相疏室
中下二配法釋義疏所以下三釋其所以問
有何所以得令諸法如是融通無礙故疏荅
云唯是真心等也然法相宗唯心之義但唯
有為生滅八識此宗究實唯是真如之心如
起信備說此亦前後頻明就中普賢章約五
教說唯心最廣今此意者諸事與真理既但
是一真心源（即此一心畢竟無生滅變異離名真理即此一心如）
廣大未移於上歷時久遠未經斯須故論云
所因具有十義一唯心所現故二法無定相
故三緣起相由故四法性融通故五如幻夢
故六如影像故七因無限故八佛證窮故九
如明鏡含明了性一心所成故二分別所現
如影像故由初義故為能現由後義故為所
現故一切法互為鏡像如鏡互照而不壞本
云故得徧多等也然準華嚴疏述事事融通
理有分限矣若一中攝盡多事不隨現則
一中現（此是不之一也）一若一中攝理不盡則真
理性時令彼不異理之多事隨所依理皆於
故已來終於無壞無雜皆覺成之相也疏三
念境者諸大乘說佛於三種人遍心無有三
一惡心以刀割佛左膊二敬心以香塗於右
肩三無敬無惡不割不塗佛於割者不以為
恨塗者不以為恩不塗不割者亦無分別今
觀行成就之人只於觀行中時用心全同佛
也佛說三境令說八境但文廣略無別義類
若約能對之心行人即出觀時未除分別佛
則究竟如然經云不與者不許可也故孔子
數云吾不與也意是不許矣餘不求不厭等

皆可知疏舉八境下乃至引證皆釋成此科的是用一同佛之義意未說境恐見八境謂是通論故揀之也次所引文即其次兩喝經文便是經前中疏無別分析者意明眼識但有自性分別無計度等分別雜集論云分別有三一自性分別二隨念分別三計度分別今八識中第八識及前五識皆爲現量現量所得（自然於境覺爾也）即自性分別也任運自然分別不待起心籌量比度故如法華等者前二十五有文中已說梵王計衆生爲子衆生計梵王爲父諸經論皆判爲邪見西域一切衆生從古來相傳有此妄計佛於法華經中乃自云譬如梵王是衆生父豈佛亦邪見邪但且隨俗易信易領之處而爲喻也今舉目睹爲能見之眼光非佛不解但隨俗可見之邊喻

（六）

之令解問此經淨土所說何有凡俗荅經文每段皆云爲末世衆生豈只爲諸菩薩邪若只爲諸菩薩皆是極位豈不解此中諸法而要佛說邪故知但以被於羣情故說經也況下流通分中即八部等皆具經見境同

（於一）

中疏二一近結下釋行成見境言尚見持毀者前但云不敬持戒不憎毀禁不言亦不分別是持是毀若見持毀等八境差別豈同佛見故先泯之云無修無成等也疏冥一如下二句是華嚴序文謂冥契本源而無能契於事於理無分別心亦非無記但不計有與不有空與不空故千萬紛動之法自然不動不動即無二相故云寂滅無二疏即於下二釋見境無差二一釋依報平等二釋前諸句二一正釋法喻華嚴十大數者彼經僧祇品說諸菩薩母（託胎生時未名佛也）如我淨飯王家右脇而生悉達太子現不思議神變乃至盡此世界海所有毗盧遮那如來皆入我身示現誕生見一切世界等者此位有十一善友今是最後德生童子有德童女得菩薩幻住解脫故

（於二）

見摩耶夫人等十一人會緣入實相三見彌勒菩薩文殊智照無二相五觀諸法如幻故得入於一實等於諸佛名等也言十者下應云一阿僧祇二無量乃至十不可說不可說等疏恐文繁故不列一二三等字疏亦如善財等者善財南遊歷諸善友總五十五人古德攝爲五相第一有四十一人寄位修行相（初見文殊一人寄十信餘四十人如次寄三賢十地）二見一切世界皆如幻住幻境自性（即所入之實也不可思議上皆經文評曰既於此位中始終皆幻由幻與空華義無異也疏染汙衆生等者彼經云有世界海微塵數劫轉變差別所謂法如是故世界海無量成壞劫轉變（世界海下皆倣有）染汙衆生住故成染汙（法界品云大王未出時衆池皆枯涸等）大福衆生住故成染淨（人天福命多染少淨故先云染法界品又云大

王今出世漸來自然生等非純淨故先云淨多染也信解菩薩住故成淨染地前未斷障故等餘十句經有十句誦中用三眾生發菩提心住故世界純淨乃至十也三成壞相者然世界成住壞空皆二十增減住滿二十劫即到壞也劫欲壞時十九劫中壞

於二

有情類唯一劫中壞器世間壞有情者初阿鼻獄等次鬼畜四洲六欲皆怖火災不造欲界善惡等業皆習二禪死即上生更不生鬼獄人天等十九劫中有情已盡次壞器界初日光四倍熱次生三日乃至四五後七日並現火洞然起氣衝初禪亦上生去世界既空又經二十劫復又劫成初大風持界從二禪天雲布三千界雨如車軸風遏不流結冰作金輪次水輪先成楚王下界次漸成風鼓清水成須彌七金等山隨成有情住濁為四洲乃至地獄鹹海外圍方名器界立三禪福盡下生閻浮初有身光及餐地餅林藤自然粳米後因漸惡光及地餅等滅即有日月及耕種等以漸惡故生三塗等怖罪修善生三洲六欲乃至梵世乃名成劫踰增減者人壽

上從八萬歲百年減一年乃至十歲又却壽增每生男女壽即倍父如是漸增還至八萬故名增減也繽紛者撩亂之狀也踈問然下二通妨引證其兩重並如文可見踈明此下二釋後二句如文踈始知下二釋正報平等

二一總銷經文踈然說下二別釋生佛三一叙意標門踈一者下二依門別釋二一略辨前五有部者薩婆多宗也經部即不為此計唯悉達者餘諸有情皆無佛性終無成佛之分三無數等者此教意明從初發意六度修行三無數劫五位伏斷十地滿足四智圓明於色究竟天受佛智職名成正覺相盡性顯者謂此教說一切眾生本覺真心本來離念不如實知忽然念起生住異滅念無自相不離本覺內外熏力始斷滅相終至生相一念

於一

如塵破經出又廣博嚴淨經云有三男子詣佛禮足作如是言世尊我等今於此法能信解不生疑惑第一男子白佛言若作是說我是如來此言便是正說所以者何我於此法不生疑惑第二男子云是世尊第三云佛亦聞皆同爾時會中百

於十

十眾生心皆擾動不安本座皆作是念無有二佛並出世間今此男子何故發如是言阿難騰大眾意問佛佛說偈印許偈云能知過去如亦知未來如見一切法如是故名如來不最於生死正住生死中化度諸眾生是故

智何深情迷謂遠情忘智現則一體非遥既言一切法即心自性今理現自心即心之性已備無邊之德矣覺心則理現理現則智圓若鏡淨明生非前非後非新非故不由他悟是自覺知一切法是覺他成就慧身為覺滿

名世尊覺無明無知其性無所有已得於明智是故名爲佛菩薩處胎經云或有衆生朝發道心即得成佛諸大乘經其文非一達磨禪宗即心即佛是斯意也疏六者下二具釋第六二一正釋本來成佛者論云四相俱時皆無自立本來平等同一覺故涅槃論解微密義云身外有佛亦不容身內有佛亦非容衆生是佛故微密疏故華下二引證文有兩節可如理詳之彼疏問云此中之成爲理爲事若是事成云何皆同一性無性若是理成云何八相疏自荅云此是華嚴大節若不對諸宗難以取解今約五乘五教而辨然諸衆生若於人天教中觀之具足人法二我若於小乘教中觀之但是五蘊實法本來無我若大乘始教法相宗即說唯識所現無相宗即說幻有即空人法俱遣若大乘終教唯如來藏具恒沙性德故衆生即在纏法身法身衆生義一名異（猶攝理說）若大乘頓教則相本自盡性本自現不可說言成佛不成佛等若依此宗（華嚴宗也）舊來成竟亦涅槃竟非約同體此成即是彼成難曰若爾何以現有衆生非即佛邪荅若就衆生位看尚不見唯心即空安見圓教中事如迷東謂西正執西故若諸情頓破則法界圓現無不已成猶彼悟人西處全東也若爾諸佛何以更化荅衆生不如是知所以須化如是化者是究竟化如是化者無不化時然上六門初門衆生無成佛義次門五分中唯許一分半衆生定待三祇功滿成佛後四門一切衆生皆許成佛於中三四妄盡覺顯是爲成佛五頓悟無妄即名爲佛六本無迷悟元來是佛又中間四門次次相望前延後促又前二事成次二事同理成五唯理成六皆無礙疏令經下三指經對示如文經稱實問中疏二一躡前下釋前二句言能依之夢者喻取相之心見生死涅槃可厭可求釋經生涅如夢之言必有所依之人者喻圓覺妙心也即此所稱之實平等不壞之性故科云如來圓覺已下皆所依也漸次方便者能依稱實同也神遊者漢武帝故事中說武帝欲驗占夢者真虛乃召之假寤問曰朕夢見殿上二尾化爲一雙鴛鴦飛去是何祥也占者對曰主宮中有暴死者語訖監司奏宮人相殺帝驚異謂占者曰朕之戲言何以成驗對曰夢是人之神遊陛下欲言即是夢也亦見閻氣分者智論說有五夢一諸氣多二冷氣多三風氣多四見聞多五天神與廣如彼說今說第四耳謂晝未睡時見聞事境多種故睡時雖六識昧略無所分辨而見聞氣分仍運所緣由帶睡故虛妄顛倒名爲夢也但了夢體等者然餘喻皆帶自他唯夢喻兼體故大瓔珞經說過去有佛欲說法時令大衆眠夢中說法令增善根覺得道果亦表萬法皆夢大夢之境必有大覺之明矣疏當知下二釋後四科四段經文如疏所列經偈諷中疏略於第一起行者釋長行四段偈頌唯三之義也上來釋普眼章已竟經處所悟中疏一切行位根本者萬行皆依信解真正故經云如來圓覺已下皆所依也漸次方便者能依也舉所依以貫能依棟無解之行顯是頓悟中之漸修故普賢用心之門猶通萬行況圓

信頌解邪蹏後必蹏前者大科云前前不叙後後後後必蹏前前經難所疑中蹏蹏前段者由前普眼章云衆生本成佛道約文叙起疑之所以疑有三句一謂先真後妄二謂說妄爲真三牒而縱之責無窮過三句並如注

於一生一

配蹏此上三難下釋成難意言成佛義等者天真成佛無所不成非除却妄染塵勞添益真淨功德不增不減故衆生本來成佛亦然故云等也故前云如來藏中無起滅故無知見故究竟圓滿徧十方故生否應齊者謂生與不生也蹏文務簡故只著一否字衆生及如來俱無生故皆應不生煩惱若云無中不妨生者皆應生也因違現事者因位凡夫之流現見貪瞋熾盛惑病昭然如何言無故云違也進退下二句顯剛藏所述疑情也進者凡同佛退者佛同凡皆有上失故不可也有斯云者正指問具然佛頂經當機那亦有斯難彼云若此妙覺本妙覺明與如來心不增不減無狀忽生山河大地諸有爲相此云復起無明如來今得妙空明覺此云一切如來山河大地有爲習漏何當復生此云一切煩惱將彼對此昭然可解經結請中蹏二一據此下通釋前文諸典無文者但指古今所流傳當代之經論宗教衆皆傳習者悉無此文非謂都無佛頂經中亦有此問故如小提堰中水少礙礎停廢亦名無水非全無水故蹏序云了義匿於龍藏是以佛說權教云衆生無佛智慧亦據隱匿云無覆相者謂佛說法或隨自意或隨他意權實難測此義廣如懸談中辨蹏開審藏者涅槃說具縛凡夫能知如來祕密之藏蹏由此標目者指經題也只由決了此疑故名了義經矣蹏通論下二十七段亦是此意故天親論云自此已下一切修多羅示現斷生疑心示現者顯示也偈云及斷種種疑亦防生成心今皆釋於諸下二勾出體相能障信心者信清疑濁故障善品者一切福德善法品類猶如實山人若無手即取實不得到即空迴信如有手疑如無手故不能取功德善法之實是爲障也皆是唯識論文蹏別顯下二別釋天台依智論說矣五蓋者一貪欲二瞋恚三睡眠懈怠四掉舉惡作五疑也疑自者我是凡夫根鈍障重如何入此經云已起者現疑也已現於心識故未起者謂鈍根人作聞但隨語領解信受不解生疑已後遇人難之或自思惟覺理似乖又不解通決便生疑心聖人預防此事種種屈曲預爲舉起可疑之處而通釋之金剛經節節斷疑乃至經終二十七段亦是此意故天親論云自此已下一切修多羅示現斷生疑心示現者顯示也偈云及斷種種疑亦防生成心今皆含者剛藏所問本爲衆生衆生聞說本來成佛之言利根便生此疑是已起也鈍根者當時但且領受是來起也他日思惟或可始疑或因人將此難之或來世等方始起疑故云皆含也蹏文蹏別顯下二別釋天台依智論說矣五蓋者一貪欲二瞋恚三睡眠懈怠四掉舉惡作五疑也疑自者我是凡夫根鈍障重如何入得聖道疑師者彼人三業四儀如是豈能盡心教我疑法我或疑云雖悟解精通豈能盡心教我疑法者依此而修豈定得解脫一切苦惱邪蹏如有下三喻釋醫喻師藥喻法蹏今三下四會

自性無恒沙功德妙用令觀恒沙煩惱一一空無自然翻染顯真皆成功德如論中說跋悔是下二釋悔言不定法者六住心所中不定有四謂悔眠尋伺也唯識云於善染等皆不定故悔謂惡作惡所作業追悔爲性障止爲業今據五蓋亦是定障而因掉後生悔掉有三業謂身好遊走雜戲坐不蹙安口好吟詠無益戲論心情放縱攀緣世藝諸惡覺觀然掉戲時未在緣中後欲入定時方始悔前所作憂惱覆心故名爲蓋蓋者如作大重罪常懷思悔悔箭入心後墜惡道若人罪能悔悔已莫復憂如是心安樂不應常念著反自疑悔者有二意一者不知自身心本空元是佛體心外求佛取相積功勤苦多時後悟佛在自心悔前妄苦轉垂真理如志公云得理反觀於行始知枉致功夫二者頓悟心同佛心是我真體四大緣慮皆同客塵遂委身棄命不顧榮樂或捨資財及摩色等心心趣佛念念還源如是多時但喜棄妄同真不久具佛功用後忽被人依剛藏問目難破或因自思惟覺此妨難通決不得却自疑悔悔前枉捨却衆多榮利等事未必即成佛道經讚許中跋如來之寂藏者依士釋迦如來是人密藏是法依人顯法故下荅者經云其意深矣二正釋經總指輪廻中跋四蘊爲世界者金剛經云如來說微塵非微塵是名微生死涅槃同於起滅妙覺圓照離於華驕如是顯示秘藏即開剛藏所問本求此荅三業者動身發語之思及思當體也業具者身口意也非色現色等皆如華嚴廣明也跋前頓

目等乃至法合末云何況生死垢心等豈可
但名非情又且諸經論皆說有情世間器世
間世間世界但名小異何信二種世間不信
二種世界又世界亦名國土國以人爲本故
人皆逃亡破散便云國破豈是山川土地崩
陷名國破邪故知世界兼人矣況經昭然踈
次六對中創變者一念業相轉成餘見故變
爲境界相也極證者地位滿足捨異熟識也
問證極則出輪迴何以結云皆是輪迴荅此
六對法皆是所計之境約餘計之心是輪迴
故所計之境亦流轉今計度云世界最初從
心變起直至成佛方得終盡即此計度是輪
迴之見也權教學人計有染淨故云初變終
證此宗不然本無世界可除亦無法界可證
本亦非染今亦非淨故下經云本無菩提及

與涅槃亦無成佛及不成佛無妄輪迴及非
輪迴據此道理何有創變之始極證之終故
實教宗中指權教云但有教文而無實果踈
住劫等者成住壞空義如前釋現行等者就
情說也現行者能計心境相應時也謂伏者

息伏其心令不起念念不起時境不獨立故
皆指也如無想定或無想天或四空定之類
也然前六對初二對通於情器次三對唯約
器此一對唯約情也踈惑業龍樹等者此中
有三重展轉以明流轉之相三重者即當惑
業苦三道也謂惑是煩惱道即貪瞋癡等根
隨煩惱業即業道謂善惡不動等報應即苦
道謂三界所受身也此中猶約展轉枝末苦
枕根本而論即由無明迷真執妄起惑造業
輪迴受生此義廣如金剛鈔辨言龍樹等者

謂承襲即相續義習謂熏習即習學義謂後
念習前念相承襲續展轉無窮綸輪者皆約
喻以明報應無盡義如車輪轉踈文或可但
云淪輪亦得淪者沈沒義沒而復出無窮無
盡故云淪輪若依此文即不取淪字也紱韄

習綸輪即成唯識中十二因緣前前爲因後
後爲果之義於生老病死身復起無明故輪
迴無有窮盡言無明無因老死無果者且約
一周義說非不終而復始故唯識頌云由諸
業習氣二取習氣俱前異熟既盡復生餘異

熟二取惑也餘可配知惑業皆是習氣故此
總云襲習初波者此云時分大劫小劫長時
短時下至剎那皆名時分衆生從無始來經
歷碎世界爲微塵數劫及河沙數之劫輪迴
受苦相續無窮不可止遏惑業令休息滅絕

生死令窮盡莫者無也不也踈我呵者我
是有情我所是器界苦呵依者是四大身餘
文可解經法中踈夢見實物者假如有人在
書窻下作夢還見卧書窻下雖身處皆實然
現見者元是夢也經喻中譬如動目等者喻
文有四對也初喻中踈言由目數動水成波
者如人動轉眼睛或手研捏眼角眼即呵見
或傾倒轉動或一物成二種種迴轉一切皆
然今但云水者由水或時有不因目動自有
別緣而動搖爲波則動目者疑其自爾不知
因眼餘物不然故唯水喻次眼識鈍者釋定
眼也意取鈍滯不能迅速趣及乃見火旋成
於輪相故云定眼非謂疑然堅固永不移動
方名爲定如有人取一杖杖火燒頭遍半寸
已來炎赤便以手搓旋之即見赤輪之相杖

枝若長而稍曲輪相即轉轉覺大據其所見可若三尺二尺圓豈有半寸之火忽然寬展故知但是眼識鈍滯不迅速趍他火輪不及便似周圓皆是火也經但云眼者說時隨世泛言疏兼云識者釋義須剋取親能見者然

水波火輪但是眼之動定喻於圓覺中見凡見聖但是流轉妄心岸移月運但是雲駛舟行亦同此也駛者奔流急走之相經結指前疑中踰未是荅難者有人造踰云從世界生滅至此是荅初難空華喻荅第二難金鑛喻

荅第三難故此潛揀之不能形於名字矣次從然雖非正荅下亦是通難恐有難云前若未是荅難佛所說者其意在何故次通云已是標舉建立等經喻釋現起疑中踰二一二踰下科分二正釋經肘差華亡中踰脅釋佛者佛地論云如睡夢覺如蓮華開等十義序分鈔中已釋頭一空者華也一有者翳也法合云縱使心迷者如翳有也生死亦寂如空華也經法合中踰此疑過深著者非但疑於法之文義兼墮謗佛之科云佛煩惱此過非輕

經金鑛喻中踰二一金在下釋喻文銷頑石等者應設關並云鑛中本無金銷鑛金即出頑石無金銷鍊金應生此是例破他也又云鍊石金不出既由石裏無鍊鑛得真金即知鑛中有此是反例成已義也故知真金但因銷鑛而顯不因銷鑛而有

圓覺經畧疏之鈔卷第十六

圓覺經略疏之鈔卷第十六

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三三二頁上八行「一下二釋」，經作「下一二釋」。

一　三三二頁中一六行夾註左「不之一也」，經作「不一之一也」。

一　三三三頁上二行第四字「一」，經作「佛」。

一　三三三頁下三行夾註左末字「故」，經無。

一　三三五頁下一三行「大夢之境」，經作「大夢之中」。

一　三三六頁上一行末字「叙」，經作「假」。

一　三三六頁中末行「棹舉」，經作「掉舉」。

一　三三六頁下九行首字「澥」，清作「解」。

一　三三七頁上末行第一六字「目」，經作「自」。

一　三三九頁上七行第一六字「駃」，經、清作「駛」。八行第六字同。

圓覺經略疏之鈔卷第十七 南明 於二
圭峯蘭若沙門宗密 於大鈔略出
疏法合下二釋法合二一正配合疏然此下二
會通二喻二一且會通四一出二喻相疏意
云下二釋二喻意疏若但下三明偏取之失
於三
疏道理下四結雙取所以疏是知下二正結
揀文並可知經所造離念中疏先標覺心等
者諸教每雙遮對待云非真非妄等句皆不
顯言是何法非真妄等但有遮而無表故中
下之人因此憒於斷滅之見今直顯言妙圓
覺心無菩提等實可謂為之了義疏轉依者
謂菩提涅槃是二轉依果還由轉生死得涅
槃轉煩惱得菩提故此義至下地位中當更
釋言體雖即真者問即圓覺體是涅槃用是
菩提此真實體用即是圓覺何得言無故疏
荅云體雖即真等也此體字都指菩提涅槃
二法自體不說對用之體智者審之經能造
帶情中疏二一二能下科分二隨釋經凡心
真覺中疏小聖真智者生空智也生空即是
我空人空小聖理者即生空真如謂於我人
空處證真實滅諦之理不但空無而已故云
真如經科無實體者謂此心本自空無名為
無體非但對用論體而云無體經結問中疏
二一乍看下揀濫疏問前下二通妨此一段
疏文理顯妙不假釋之講者必須發揚疏旨
經偈諷中疏互有互無者長行無依解起行
而有結問不當理偈中無結問不當理而有
依解起行經深究輪迴之因疏二一第三下
明科意二釋經文經慶前中疏五眼者一肉
眼謂肉圓中有清淨色能見障內色二天眼
於肉眼遍引淨天眼見障外色三慧眼以根
本智照見真理四法眼以後得智說法度人
五佛眼前四在佛皆名佛眼又見性圓極名
為佛眼故古德云天眼通非礙肉眼礙非通
法眼唯觀俗慧眼直緣空佛眼如千日照異
於三
體還同餘義在別卷疏妙信者準大品中意
不信一切名妙信也妙信是能信之智常住
是所信之法今經云於大涅槃生決定信故
引妙信常住以證 常住是大涅槃 亦可此妙信之心
但能常住不退不失即安想滅盡二意皆通
疏不執月運等者雖舉其喻意在其法法者
即一切世界始終生滅等也然會中人雖領
悟佛說不妨還見世界生滅等相但了之從
心所轉轉相即空不執認之為實故經云無
復重隨非謂眼下都不見之經問斷輪迴中
云欲遊寂滅等者不住涅槃故云遊也經問
修悲智中疏法門無邊等者配四弘誓中之
二也菩薩初發心時必具此四今依願修道
豈得離之前問斷輪迴已當煩惱無邊誓願
斷今問修菩提正是無上佛道誓願成欲成
種智必廣學法門故於此問中便攝此願入
塵度生其文自顯四弘備矣疏少湯添水者
湯如智慧冰如煩惱少智入塵化生不壞自
成塵念如將少湯銷冰湯亦成冰余昔在京
城擬入山時曾有偈云投湯銷冰冰堅湯
於三
亦凝將冰投釜裏針芥自相應說此偈已入
山于今矣愛見大悲者淨名云彼有疾菩薩
應復作如是念我此病非真非有衆生病亦
非真非有作此觀時於諸衆生若起愛見大
悲即應捨離所以者何菩薩斷除客塵煩惱

而起大悲愛見悲者則於生死有疲厭心若能離此無有疲厭在在所生不爲愛見之所覆也乃至無方便慧解經結益中疏心如淨明鏡者一切衆生自心本似淨明之鏡不似塵染之鏡但六祖能和尚慧昔

肅清能照耀之愚夫迷倒不能照之故六祖可傳心印非六祖心獨如淨鏡也若約緣起門中漸斷習氣隨俗說之方如拂拭塵盡心鏡方明然述此偈之由已在懸談第八修證階差門鈔中具述訖疏即同法華者彼經云

欲令衆生開佛知見天親論判云開者無上義即雙開菩提涅槃二無上也謂除一切智智更無餘事故云無上知見正當此義故云即同經讚許中疏本清淨之輪迴等者若於塵染中而說輪迴及差別中而

談種類即爲淺近蓋是常情之事今乃三章經文已顯無明非實有體本無身心生死根塵內外無不清淨圓覺普照寂滅無二乃至一切衆生本來成佛重重開顯理智昭然今乃於此清淨之中問荅輪迴之法又於無二

之中問荅差別種類之數故爲深奧秘密微妙之義也經無生忍者疏釋可見然法既無生即無有滅故華嚴云不見有少法生滅何以故若無生則無滅故又云一切法無生一切法無滅若能如是解諸佛常現前故信力

入印經中亦有無滅忍更有餘義具如大鈔經長行中疏二一次下下科分言推本末令斷者本即貪愛末即五道也此荅前第一問二明種性者新熏五性也存愛修習遇緣有生死爰餘涅槃佛名文皆可見疏先令

忘於父女胎於父如夫想而忘於母違者遇也交遘是種子現行互相資熏和合之義吸引者因緣相牽如礦石吸針同業者宿所造之業成熟今生爲若人若畜等也故云以是因

多種須契自心但以菩提心爲本莫將愛爲本也此荅前第二問二正釋經約貪欲標指中疏二一謂對下釋令斷貪愛如樹除根即枝條自然枯朽如有偈云伐樹不盡根數數更生樹斷愛不盡本數數復生苦即斯意也疏言種下二銷釋餘文二一雜釋二一正釋天屬之

一煩惱欲二事欲事即五塵今謂心起合塵塵即名欲故下云由於欲境起諸違順又無常經云常求諸欲境等疏中雖舉所貪五欲意指能貪之愛是輪迴根本指能貪愛者爲細貪麤以貪顯愛疏首楞下二引二經證成

謂證貪愛是輪迴之本派愛者謂無始愛之習氣任運流注相續不斷爲種者如女人欲受胎時必藉男子之種佩納想者前是分別之愛此即俱生之愛俱生之愛方能助潤於業受生故也如俱舍說男胎於母如妻想而

忘於父女胎於父如夫想而忘於母違者遇也交遘是種子現行互相資熏和合之義吸引者因緣相牽如礦石吸針同業者宿所造之業成熟今生爲若人若畜等也故云以是因緣有生死爰餘涅槃佛名文皆可見疏先令

下三舉喻明其斷意意明貪愛既是輪迴之本欲免輪迴先斷貪愛如樹除根即枝條自然枯朽如有偈云伐樹不盡根數數更生樹斷愛不盡本數數復生苦即斯意也疏言種下二銷釋餘文二一雜釋二一正釋天屬之

恩者父子之道天性也謂天生自然相屬親愛非由強結情愛也劉向云不緣生得天屬親肯向仇讎結方寸餘文皆可知矣六親者父母男女夫婦然人間亦有六親不得任運相愛者今從多而說矣因歎者如敎佛法深

心之人見三寶和尚闍黎諸善知識本因爲
法教重漸成深心情愛請益雖足亦不忍去
離餘文可解恩非愛等者此四句中一恩非
愛如人曾得他種種重恩前人但是機心結
託施恩本亦不因情愛此受恩人他日或失
權位或漸貧窮其施恩人又更窮乏之甚遠
来相投此人忽見心大生惱將何以報
何有愛邪故云恩非愛二愛非恩如多欲人
遇端正可意之女憐愛雖甚何有恩邪三亦
恩亦愛如得朋友情人重恩或得情深女人

重恩每相聚會難忍別離四非恩非愛即是
尋常外人乃至怨家也會與愛四句者一貪
非愛如人貪忙不是愛忙又如買苦口治病
之藥秤兩不免貪多何曾愛之二愛非貪如
人愛看相殺相打何肯貪求之又如見他外

人可意孩子或猫狗等亦何必貪求縱與之
即未必肯受三亦貪亦愛即名利財色之類
四非貪非愛即一切違情境及平平境跋若
對下二料揀謂約治無始惡習揀所愛之境
有順道垂道也如閑善淨真法流注於心得

其潤愛之不已是順道也愛父母孝也伯叔
兄弟師也亦然著愛名利女色等是垂道也
約妄揀心者據不達理但隨迷妄之情即起
心動念即是垂道至於厭生死愛涅槃亦尒
問瑜伽云菩薩厭患生死過聲聞百千倍如
何今云愛涅槃厭生死皆爲過患答明言約
妄情誰論菩薩菩薩但是悲智心中呵爲一
切非此所揀跋又唯下二次釋其中指呵愛
境亦不出前然此中意有二別一前就句數
雜雜備而列之此就損益輕重倫次言之二
前或說愛之因由或說愛境違順或說受心
迷悟今則直論愛之體事若善若惡言貪荒
等者尚書說太康失邦因由云外作禽荒
內作色荒酒亂等此三重愛初一有苦報之
損後二有樂報之益益中善愛劣法愛勝又
初二順有漏之損有漏地戒第三生忠後一順無漏之
益損中惡愛重善愛輕且據漸次誘引作如
是說若就前約妄揀心及下所引經文則三
皆是障若將此三對所引經文成一對損益
謂前三乘性之損益經約受生中科約受生以結定者既世界
四生皆因淫欲方得受生即決定知愛是生
死之本以滔欲必是愛故也跋三一卵等下
釋此四爲受生緣受生差別者卵等四異故
云差別皆是衆生所託受生之處故思業爲
因等者動身之思發語之思及思當體是行
業也此爲衆生善惡親因託胎等爲緣故得
生也胎等爲緣故得生也胎是卵胎謂胎
藏濕生者不因父母但託濕氣而生如微細
蟲衆等濕者是化生化生無別所託但依深
心及業受生也故俱舍頌云倒心趣欲境濕
化深香處跋著以下二以四配六道鬼子者
是鬼子母兒謂母從子稱兒約母名諸家跋
論皆如此標號余意謂不必如此重疊故但
言鬼子而已既有母子即是胎生也故有鬼
母白目連曰我晝夜各生五百子隨生自食
雖盡不飽地行羅刹者揀飛空羅刹即非胎
生三十二子者或云五百然三十二多定又
鹿母夫人生大肉顆棄於池中開成五百肉
卵各生一子亦近此類奈女者有說從姑老

柰樹中濕處而生或云菴羅女即是菴羅樹也或西國此一果二名或前後翻譯不同未詳本末若此方者有人云王梵志從王家庭前林檎樹中生未詳虛實劫初者成劫之初一增減劫中世界成已來有人物二禪天福

卅二

盡者下生人間是化也畜具四者正法念經云化生金翅鳥能食四生龍如次濕胎卵生金翅鳥能食三生濕胎卵二生胎卵一生唯卵等龍及龍皆具四生餘獸皆胎等者然諸餘水陸

卅三

禽畜之類或亦更有具四生者亦應甚多未見佛說不能具悉以此且據常人所見極多者指配云皆胎皆卵故次云然著地飛空乃至不可具分品類問何以卵劣在初化勝居後荅有二釋一約境具緣多者爲首謂卵必

具四胎三濕二化不兼餘故居後二約心從本至末爲次謂無明是卵即本識三細中最初業相能所未分混沌如卵既是根本故首

卅四

已都無遺洩夜摩相抱欲情即足兢牽執手化樂戲笑他化相視而已故云輕重也最後淫字貫通於上謂交遘抱遘乃至視遘餘諸異類者大海四洲異生也遘欲之相各不同也心深氣傳者如鵝鴨以背傳鵝以枝傳乃至

卅五

雞鳴之類受性稟命等者釋經中因遘而正性命此中性字不是真靈之性意說人中性命也既性命由遘下正是結愛爲本便是釋經中當知下二句經欲助中明愛種子者愛心對境義現行時必親依種子亦可愛性者

是愛之自體故佛說心境如黑白二牛非黑牛縛白牛亦非白牛縛二牛令捨離不得爲縛如貪愛也經更依前云欲是五塵此復云貪何也荅欲者非定屬心非偏是境或是塵

卅六

欲或是貪欲或是遘欲或是善欲今經云欲因愛生通於貪遘二也詳之可解經科起諸業報者業有二義一動作義即是行支二爲因義即是有支報是苦果是酬因義即生死二支也別釋中善惡不動三種業者即大經六

卅七

地中罪等三行也彼經云凡夫執著常求有無不正思惟起於妄行謂罪行福行不動行即此善惡二業不動名同謂釋曰罪福二行即此善惡二業違正信解起感三塗總報惡由迷異熟因果違正信解起感人天別報苦業皆名罪行由迷真實義

卅八

侍郎況所求欲遂被人障隔破敗等如此等類人間約百千萬般不可具載既殺害過惱種種之相即悉然相報無有斷期此皆從慎起惡業也亦可下從貪起於惡業也文易可知前則殺生兩舌惡口等三不善業偏增後

則滔盜綺語三不善業偏增妄語通二成七支業其貪瞋癡即能起也故都名十惡又遍惱陵辱飲噉皆入輕收非十惡數若約犯十重戒即應加酤酒憶自讚入於貪中其瞋及說過謗佛入於瞋中癡通二毒故不別說又因貪瞋破戒皆名愛羅剎因癡破戒名見羅剎癡者別生異見言無罪等非如牛羊之類其所依罪相亦不離殺盜等故不別說又癡人亦有平平不能作善作惡同於無記故此不說不說無記之報但言善惡之報亦此意也細窮亦有其相隱劣故不說矣

圓覺經略疏之鈔卷第十七

圓覺經略疏之鈔卷第十七

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三四〇頁上一八行首字「帶」，清作「滯」。

一　三四二頁下八行「翳等爲緣故得生也」，徑無。

一　三四二頁下一〇行第二字「豕」，徑、清作「豸」。

一　三四三頁中七行「戲笑」，徑、清作「戲笑」。

一　三四三頁下一八行末字「慎」，徑作「瞋」。

圓覺經畧疏之鈔卷第十八　沙門宗寶　於三

圭峯蘭若沙門宗密　於大鈔畧出

疏故華嚴下證的有三惡報非唯地獄餓鬼也經

善業樂報中疏二知幾下畧銷經文疏判云下二

通釋妨難二會苦樂相違妨者夫未出三界無非

苦果況此具有八苦五衰斫截殘害等而輒判為樂

其故何邪荅此實是苦今且就前三惡道苦苦之報

而判為樂也故疏云雖相言之八苦者謂生老苦

病苦死苦愛別離苦怨憎會苦求不得苦五盛陰

苦五衰者如經中說有諸天子將欲沒時五相先

現一衣垢染現二華鬘萎頓三兩腋汗流四

體便臭穢五不樂本座時彼天子寢卧林間

呵有婇女與餘天子共為遊戲彼見此已生

大憂苦復受陵轢悚慄懍之苦由有廣大福聚

成就及廣大五欲天子生時呵餘簿福諸舊

天子見已惶怖受大憂苦此上呵說通六欲

天其下二天又受斫截破壞駈擯殘害之苦

由與修羅共戰諍時天與修羅互相違拒即

執四兵仗謂金銀頗胝琉璃共相戰鬬爾時

諸天及與脩羅或斷肢節或破其身或復致

死若傷身斷節續還如故若斷其首即便殞

歿天與脩羅互有他勝然天多勝力勢強故

薩示入神通自在廣為利益及其呵修體相

名字欣趣證入即大同小異今經即唯是凡

夫呵修也然大疏中於此具有釋名出體辨

外道引小乘示現修習而入禪定廣如別卷故見

夫修感報不越有頂二乘修此永出三界菩

相一一委明此疏既略之今亦但據略大意

銷文而已疏四禪者梵音禪那此云靜慮謂

於一所緣繫念寂靜而審慮故四無色定有

靜無慮欲界等持有慮無靜唯色界四得受

斯名四但依次不別立稱若分別者一尋伺

勝即入天宮為求四種蘇陀味故共相戰諍

復有強力天子纔一發憤諸劣天子便被驅

擯出其自宮是故諸天受三種苦謂死憎苦

陵藐苦斫截殘害驅擯苦疏若於下二通五

六有異謂脩羅於諸經論中或有別開為一

道即有六道或有便於天鬼畜中攝者即唯

五道也經科不動業報者四禪八定業成色

無色界等報因果俱有不動義故疏二一知

其下釋禪定禪定者總相言之即曰八定皆

同以善等持為自性故若就別言色界即曰

二喜三樂四捨定者心一境性四無色界皆

唯定也言無色者超過違害有色法故前三

從加行得名有頂昧劣當體受稱謂以六行

欲惡不善法有尋有伺離生喜樂住初禪滅

尋伺內淨一心定生喜樂住二禪離喜住捨

有念正知身受樂住三禪斷樂先除苦喜憂

滅不苦不樂捨念清淨住四禪四無色者超一

切色想過眼識滅有對想次西識和合想滅也不念種種

想不念意識和合想而言入無邊虛空住無邊虛

空處超空入無邊識處住心緣內識作無邊超識入無所有處住行相故以為名諸所有寂然而住也超此住非想無下七地非非想有頂事念處故心於所緣捨劣想此中不出三界者由脉無想邊即是細想處此想外道不了猶為涅槃若知此息更求上進求上進時上無所緣竟無所得故滅而不轉則得滅受想定最後來得此定厭想為先後想不行則入無想躁上二下二釋受報經云便現等者正明受報也即前禪定所感色無色界之報也據色有無以得名界者分齊欲界雖亦有色約麁重立名揀於色界耳餘文詳之可知經總結中躁前指無明者即文殊章中以無明是生死根本此標貪愛者即此彌勒章以貪愛是輪迴本業潤者該業潤業也謂無明能該業愛取能潤業據諸教中多說無明該業愛取潤業之義此經亦具之故云備矣然十惡等者明斷不斷意一向須除者如普賢行願經中但懺惡業也但除病者十善八定雖不悔除能該此業之無明能潤此業之貪愛即須改悔行心用意不得依前經正勸中躁先斷此二者貪欲約對外塵愛渴約內心相續故云二也事起者造業事也心者該心也即無明貪愛次句可解自報以觀事等者以果驗因自然怖苦息惡欣樂興善故云可變變惡為善舉事下以造業過患訶責欲造業之心如何隨逐無明用為郎主承事貪愛以作魔王心即悟其下劣自墜自損故能反也

於三

經通妨中躁二一二明下總明大意由前二釋經文云同事者同其所作之事而益物也則四攝法中之一餘三即布施愛語利行也眾生病則菩薩病者即彼經問疾品文殊問言居士是疾何所因起其生久如當云何滅維摩詰言從癡有愛則我病生以一切眾生病是故我病若一切眾生得不病者則我病滅所以者何菩薩為眾生故入生死有生死則有病若眾生得離病者則菩薩無復病譬如長者唯有一子其子得病父母亦病若子病愈父母亦愈菩薩如是於諸眾生愛之若子眾生病則菩薩病眾生病愈菩薩亦愈又言是病何所因起菩薩病者以大悲起等經類益中躁三一先能下正釋躁故首下二引證躁問從下三問答通妨並如文詳之經明種性令知躁二一二明下總明大意由前說等者指前金剛藏章中文也前已釋云但住有為即屬輪迴心也經初列輪迴之相云始終生滅有無起止往復取捨等雖有眾多不離動靜皆上字是動義下字是靜義約世

於三

間說動是欲界靜是上界著約佛法中說動是三界靜是二乘或動是菩薩靜是聲聞下經云動念息念皆歸迷悶若釋始終云證得菩提涅槃為始斷盡煩惱為終正是五性修斷行相故皆屬輪迴心矣又云以輪迴心生輪迴見入於如來大寂滅海終不能至是故我說一切菩薩及末世眾生先斷無始輪迴根本是故者由是用也病滅所以者何菩薩若未了輪迴心之故也上下文連故知菩薩若未了猶豫雖欲除二障而修六度求無上道亦屬斷愛則異於五性用本者愛也先令思度佛境者非唯攀緣世間至於思佛亦輪迴心彼一章經旨趣皆關若但取文用即思者文云用此思惟辨於佛境猶如空華復結空果度者文云以思惟心測度如來圓覺境界如取螢火燒須彌山終不能著皆輪迴者輪迴心也故彌勒問下意云佛此說諸大小乘只言起惑造

業是輪迴心今乃觀佛求證亦屬輪迴心行不知輪迴都有幾種而令麁細心智皆不得免由本貪等者義如下釋可引來成此一段意二別釋經文經標因依中跳厭惡樂善等者釋經由本貪欲發揮無明顯出五性差別

不等之意也然五性學人皆發出離之心皆修定慧之行但緣不了本覺自見定是衆生遂欲斷障求真厭凡貪聖之念還是本貪所貪三乘既殊能貪隨教亦異故跳次云積習既深遂成別性復有三昧不定復有錯

入邪塗由是激發無明遂成五性差別經言發揮者發揚分布令顯彰也御注孝經序云今存于跳用廣發揮是此意也然根本無明但迷真而已本無差別由貪欲不同故稟發之令成五別跳楞伽下引證經依二障現深

淺者既由不了本覺則唯將二障爲本故依伏斷現深淺也頓宗了衆生本有不覺令五性學人既不了之故唯以二障爲本也依伏斷者經中所云依二種障而現深淺是故或伏或斷或半或全深淺也跳若遇菩薩等者遇善知識大乘遇佛說最上一乘

人既轉勝法又轉深故障轉淺言相望者以遇二乘其障猶深遇菩薩漸淺以菩薩望佛遇善薩猶名爲深遇佛轉轉極淺餘前兩重文顯不釋可詳而說之經科所依二障者然此二障有體有義義同唯識煩惱所知謂事

是煩惱煩惱即障又能續生死故理是所知所知非障是障障於所知理故體即起信根本無明及六深心各一分義（六中各二義一不覺）本無明不能了達故名障耳跳

有會通具如大跳大鈔今但銷釋本義而已跳根本無明者出理障體也不達下正明障義此中所障之法須識其體經中所言理障但是標名礙正知見正出體相此宗以知見爲理故經與論每拂病窮法皆歸覺心不

以空寂虛無便爲真極（真如是流出涅槃如昨夢）圓頓宗教顯體皆然故華嚴亦以真智爲所迷法文云無一衆生而不具有如來智慧但以妄想執著而不證得（智本有而未證即知不以悟方爲智也）若離妄想一切智無師智（不因學得）自然智（不因修得）無礙智

即得現前故知智慧知見是所障理根本無明以爲能障然此無明即依真心而起親迷真心勝發經中名爲無始住地無明故論中有根本枝末二種不覺此根本當體有不覺義復有能染義能生義九相六染及染

中枝末不覺皆從此生故論五意後結云當知世間一切境界皆依衆生無明妄心而得住持故云不達等也然法界總具三諦真心即第一義諦性字即真諦相字即俗諦此三諦理既由根本無明不能了達故名障耳跳

故彼論下引論釋也所引論文但取義勢相當之句不具引文若欲具者文云是心從本已來自性清淨而有無明爲無明所染有其染心雖有染心而常恒不變是故此義唯佛能知所謂心性常無念故名爲不變以不達

一法界故心不相應忽然念起名爲無明染心者有六種次下便列六名也言不達一法界者通論理事即具真俗等三諦法義也心不相應者未有能所王數之別此顯無明始起極甚微細夫心數之法麁者有能緣所緣

行相顯著故所緣境與能緣心相對相應今此雖一念動未有心境之別故云不相應也忽然者無所從來亦無所因由不覺起處故曰忽然佛頂云昔本無迷似有迷覺更無深法能與此爲本故云忽然跡六深心者出事障體也三細乃至續生死故是釋六深心當事障之意準論枝末不覺中復有九相謂三細六麤即是三細四麤約生起云相須具說九約伏斷云深唯取前七合爲六深深著淨心唯是此故具九相中三細四麤故不配五六兩麤又六深心各取一分義謂心不覺妄心生起不達諸法性相是疑正知見義若準依法相宗說則二障數同用別跡故彼下引論釋也六中各二義一不覺義二相生義今取相生也即此事障深汙淨心展轉相生乃至執取計名能起諸業皆是連續生死義故各餘一分義也不覺及根本無明皆前理障攝歸法界真心不覺妄心生起不達諸法性相是疑正知見義若準依法相宗說則二障數同用別跡故彼下引論釋也六中各二義一不覺義二相生義今取相生也即此事障深汙淨心展轉相生乃至執取計名能起諸業皆是連續生死義故各餘一分義也不覺及根本無明皆前理障攝歸法界真

故論次下以依深心一念動也能見二細能現三細安取境界初麤餘在論之前文六深者一執相應深第一麤四現色不相應深三境界相五能見相應深第二三分別智相應深第二三麤二不斷相應深第三麤六根本業不相應深第一業相

故不配五六兩麤又六深心各取一分義謂心不覺妄心生起不達諸法性相是疑正知見義若準依法相宗說則二障數同用別跡故彼下引論釋也六中各二義一不覺義二相生義今取相生也即此事障深汙淨心展轉相生乃至執取計名能起諸業皆是連續生死義故各餘一分義也不覺及根本無明皆前理障攝歸法界真

第三第四兩麤合爲第一深餘三細二麤從麤漸轉向細逆次配五深深即順次麤細即逆次也深是障義約伏斷位以明之故從麤至細九相約從本至末約生起次第故從細至麤今由就六深次第故成逆也然深是惑障非業非報

下明障之行相亦名障之業用彼論云疑但煩惱疑能障真名異也彼云煩惱障體是貪瞋等能縛真相違爲障故六深却障真如智無明却障世間智因此涉於相反故論自徵云此義云何釋云以依深心能見能現妄取境界煩惱即前下對以解脫無明就障心行令不解脫俱名煩惱經以宗於理智故總取論中二障合爲無明顯俱名無明是理智是正知見皆所障理也無明生三種相六深中後三也即是四麤故彼疏云無明實無所障法若欲立之即解脫是生死

如根本智故即寂之照如理智也故下說真如自體本有真實滅知大智慧能障世間自然業智故如量智也言自然者如引無心煩惱千水即經中見字又知見俱通前足知見也性此即是知見之相無明實無所分別違此智用名爲智礙理障而實通於理智礙理障皆從所障得名問準

論配經障真如智全合取爲理障世間智全合取爲事障如何上配以此參差答上已明言此障有義有體體在此論須如上配義同唯識與此相違此論藏疏亦云今此二障約二執故與唯識義意稍殊然通釋理事二障就障理智令

境界違平等性深心展轉生起差別真如以一切法常靜無有起故無明不覺妄與法違故不能得隨順世間種種智故無明實無世智種種故相違也或下句疏文經徵中疏大同小異者法則四同參問略點

菩薩及不定性一異第五性書彼云無性此云外道性也又彼開二乘各說令合而辨之又法同文異經科熏成五性者此五性經中文意甚不易識但是傍說有五類人於五性教或宿熏種子成熟或今生稟教作如是發心如是見解意擬如是修希望如是證即是如是類人非佛教示令如是如是修證也佛示修證在末後文此簡略之經必不於一科中更重說也大抵是說他見解心意非佛自道令如此也但作此意詳經即不迷謬不者甚難疏合辨二者二乘合為一處說故據五性合有五段以二乘合為一科故唯四也若直合二乘為一性却取次前一唱經為無性五段文還成五性者應云一無性二二乘性三菩薩性四不定性五外道性緣諸經諸論並以二乘為二性合外道性同一無性故依諸文又無性非新熏之義故不取也經二乘性中疏故云除事等者事既是六染疏中雖云未除三細猶據根本若就體而論二乘只斷得第一執相應染也但約親能起業續分段生死義其五染不障出離三界故聲聞未斷疏雖重長者下法華中窮子之事序中已引經菩薩性中疏以辨其相者欲說菩薩性人或過去宿習發現或今聞教生解等所見之法義所創修習之心意故約地前登地相以顯之也經中所言先當者似今修證不似分別五性此則譯人訛也應云唯先發願又應改悟為順義則明矣文言亦例此知等者應云遇權教者未得頓悟是則名為二乘等性彼師偏局非衆生咎疏然餘下二會諸教經荅修悉智疏二一二云修習便有頓漸後至釋經悲中疏如觀智者詳耳經外道性中疏二一內心下銷此荅下躡前顯意二正釋經文經中疏如觀音三十二類者法華普門品廣說觀音功德已無盡意菩薩又問佛觀音云何遊此娑婆云何為衆生說法方便之力其事何云佛言若有國土衆生應以佛身得度者即現佛身而為說法下天天大將軍梵王帝釋自在天大自在天宰官婆羅門比丘比丘尼小王長者居士文童男童女天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人執金剛神一一別物佛身之文是觀世音成就如是功德以種種形遊諸國土度脫衆生即或為親屬親友者順境也引之以入怨家

者逆境也怖之令入又華嚴經中說善財所
遇善知識婆須蜜女及無厭足王即斯類也
疏必發度生願者悲智願三是菩提心之體
故最初發菩提心者必須具之如金剛最初
便說四生九類皆令入涅槃憶昔願者昔發

心時與佛齊功云何今日心行如此試校量
道理昔發心願是邪如今心行是邪自然覺
悟今時却不如初發心時即驚怖慚愧自策
自勵而求常住所爲所作不是隨情情者愛
則度之憎則捨之故下我相中文云若復有
人讚歎彼法即生歡喜便欲濟度若復誹謗
所得者便生瞋恨今但依願力而行不隨念
力而動矣經智中疏隨五性者亦是隨情之
義謂宿世熏習何法而成其性今生便隨所
熏法任運好樂今言不隨者習此宗人必先

已推察道理揀擇師友教理真正方發大心
改云於大圓覺上心故長時但稱本所發願力而行
忽因見諸宗諸乘或人或教或接著宿習便
欲改志就彼故云不隨五性五性是摠指之
辭其實但不得隨二乘外道等二種性也如

悲中說者意義雖同行相稍殊前於怨親之
境逢則普度此於苦樂之行遇則皆爲也疏
理雖等者佛頂云理即頓悟乘悟併銷事非
頓除因次第盡經云清淨法殿者殿是王者
常所居處今借用之法王宮殿有二若受法

樂即涅槃宮殿若令他同已即處慈悲宮殿
障盡常在解脫故喻如殿也華嚴第一卷初
亦以宮殿喻於涅槃涅槃即解脫也莊嚴者
比來未證諸法諸法但空但假其圓覺超絶
空假迥然獨立不名莊嚴今願滿全證一境
三諦一心三觀諦無二故諸法一一融同
圓覺圓覺具此無量無數一切諸法是莊嚴
之義也疏彊域者如國界王都三京文物五
陵煙月觸目皆是圓覺彊界境域然法殿嚴
域亦可各通喻解脫圓覺二法但以解脫是

一向超絶之義非莊嚴之流類圓覺與諸法
本末融攝離於諸法無別所在無可住處故
與宮殿亦非流類以此經文各喻一法也經
偈諷中疏示所斷長離等者長行中分根本
枝末各別說之今此偈但云貪欲生死不一

一說欲助成因緣轉更依起諸業報故故合
而略疏勸令等者離合可知次後七句諷悲
智於中初三句非悲後四句智釋彌勒章竟

圓覺經略疏之鈔卷第十八

一　底本，明永樂北藏本。

一　三四六頁中一一行「維摩詰」，徑、清作「維摩詰」。

一　三四八頁中末行夾註左第三字「局」，徑作「句」。

一　三四八頁下一行第一二三字「障」，徑作「障障」。

一　三四九頁中末行首字「合」，徑作「等者」。

一　三四九頁下五行第四字「合」，徑作「含」。

一　三四九頁下一六行夾註右「下支聲聞」，清作「辟支聲聞」。

一　三五〇頁上一二行「所得者」，徑作「彼所得者」。

一　三五〇頁上一八行「或投著」，徑作「或投者」。

一　三五〇頁中末行「枝末」，徑、清作「枝末」。

圓覺經略疏之鈔卷第十九之詞 於四
圭峯蘭若沙門宗密 於大鈔略出
經略分脩證之位疏三一此下下躡前顯後
疏言略下二解科意三正開釋經慶前中疏
未曾聞見者問說此經時在法華先爲後在
後若先則是權教被法華破若後則法華已
說此何未曾荅序及懸談已明言此是別教
一乘非法華通教一乘之說不必相例此頓
教不屬三時五時之數況淨土中說何定先
後各隨勝劣之機見聞不同廣如前辨此對
十萬大士特留末世頓教言未曾見者但以
遇立相破相得聞者多此教難聞希聞故爲
末世當機示現留此言迹耳經長行中疏二
一正說下科分二隨釋經徵釋中疏然前輪
迴等者問輪迴脩證倒正懸殊顛倒妄執任
許空無順理脩行云何亦爾荅覺性不生不
動不變何有初後倒正之殊即知對待得名
二俱無性然倒似岸移隱於住相脩如現像
不礙鏡明又岸雖似轉理實不移鏡像雖空
理實現像有假相轉相全無由是倒正懸

殊空理有異以喻對法道理昭然智者審之
令斯明現經喻中疏又如眼光等者前云眼
光得無憎愛中已釋此義但約等者既無分
別憎愛偏頗此多彼少之義故云平等不是
有人心平智巧能均攤分布令不偏頗名平
等也故云無能作者經功用中疏前三等者
如信位覺業不起爲滅不覺惑爲未滅賢位
覺異相不覺住相聖位覺住相不覺生相皆
以覺爲滅不覺爲未也若約此經本文則信
位勞慮滅淨解未滅賢位淨解滅見覺未滅
聖位見覺相滅照寂不滅疏夢渡河者未檢圓
明證悟等者八地即是故無相無功用也問
後有三重細障未盡何得圓明荅此地是圓
證之初自後稱性之智任運流轉細惑任運
自盡都不更加功用故說圓明其實佛地方
爲究竟圓明也此猶約行布門說若圓融門
物住即是故志公云大道不由行得說行只
爲凡愚地前之人及地地出觀散心者皆
聽斷之障名二十二愚得理反觀於行始知枉致工夫功即入地究竟
六決定行九七到究竟十地如來地三終教假
說位地亦有其三一仁王五忍謂伏忍信忍

如來寂滅豈不是別求邪荅自心寂滅即是
如來寂滅非別求他釋迦彌陀心外無別如
來故經證位階差跡二一二證下科分云證
位階差者然脩證地位五教不同一小乘東
別憎愛偏頗此多彼少之義二大乘始教定有地位自爲三
別非此所明三終教假
說一依唯識五位一資糧位從初發心乃至
未起順決擇識爲趣正覺爲度有情脩習福
智順解脫分二加行位爲入見道復脩煖頂
忍世第一依明增定發上尋伺重觀無所取法依印順定發下如實智印無間定發上如實智印無二取故
伏除二取順決擇分三通達位亦名見道謂
初入地無分別智實證真如四脩習位始從
初地住心乃至金剛無閒爲斷除障證二轉
依後數脩習無分別智五究竟位金剛心後
解脫道中初得二果利樂有情窮未來際二

爲究竟圓明也此猶約行布門說有四地一勝解行地餘三即見脩
者攝論說有四地一勝解行地餘三即見脩
物住即是故志公云大道不由行得說行只
無學三喻伽等說有七地一種性二勝解行
爲凡愚地前之人及地地出觀散心者皆聽斷之障名二十二愚三淨勝意樂初地四行正行二至七地五決定八
理反觀於行始知枉致工夫功即入地究竟十地如來地三終教假
六決定行九七到究竟十地如來地三終教假
說位地亦有其三一仁王五忍謂伏忍信忍

順忍無生忍（各上中下）寂滅忍（下）二聖珞六種性一習二性三道四聖（皆云種性）五等覺性六妙覺性三天台六即謂理即及名字觀行相似分真究竟等即四頓教無位之位即此經及起信論翻妄四位（古無位者論此四位而實無有妙覺之與本來平等同）一覺故經即就實古無證得約妄說別也如下所明五圓教融通位地即華嚴經略有七位第二會說十信第三會說十住四說十行五說十向六說十地第七會初六品說等覺次三品說妙覺（然後有差別平等兩重因果上皆差別也後兩品說平等因果）廣有五十二位謂前五各十等妙各一（增或合華嚴俱開故五十二也）然因該果海果徹因源行布圓融二無礙故具釋此等諸位行相廣如大鈔所明二隨釋經依位漸證疏六一初中下列四位一信位者然約圓頓之宗此位是萬行萬德根本初心同佛方名信故不信自心是如來藏非菩薩故發心畢竟二不別如是二心先心難故故華嚴特開一會六品說之此經起信皆開爲一位權漸教中多不開着彼但信教便名爲信未必悟解故如道上輕毛隨風不定故十千劫備方入初發心住二賢位者會賓報廣對諸緣造集諸業滅前異心令惓諸業報廣對諸緣造集諸業滅前異心令惓諸（於四）下二配四相言逆次者一斷於滅相二斷異相三斷住相四斷生相逆於生起之次故也以生起即從細轉至麤除即從麤至細細難斷故疏然心下三舉意總釋良由無明熏真如義如普賢章中故涅槃經云佛性隨流成六道故今因內外熏力益本智損倒之力起生相等種種夢念動其心源長眠三界流轉六道故今因內外熏力益本智損倒（於四）界流轉六道故今因內外熏力益本智損倒情乃至心源遂成四位階級非圓覺性有斯趣行相最麤極至於此周盡之終名爲滅相是故三界四相唯一夢心皆因根本無明之行位之別疏今以下五標示釋儀問若造論力疏即釋論今造經疏但釋經何以將論叅之一位於中備取見道行相以證真行相通十令難解邪荅今意在解心破倒正等法爲解地故四果位者唯妙覺也即究竟位疏此四（四）下二配四相言逆次者一斷於滅相二斷異相三斷住相四斷生相逆於生起之次故也以生起即從細轉至麤除即從麤至細細難斷故疏然心下三舉意總釋良由無明熏真如義如普賢章中故涅槃經云佛性隨流成六道故今因內外熏力益本智損倒（五）不以解文爲解若不對論文却難徹見脩斷心相今以論釋意在明顯云何却言難邪且佛說經意趣難解當時機勝對面不妨有悟人佛滅度後時移代變人機轉劣何由解了故諸菩薩慈悲造論解釋指示或取諸經中法義都作義門一時解釋名爲宗論或各就一經一部隨文解釋名爲釋論準龍樹菩薩摩訶衍論中說馬鳴菩薩約一百本了義大乘經造此起信論即知此論通釋百本經中義也此經亦是其數但彼論立名小殊若不

憑菩薩開示之文如何疑情決了故須以論爲釋義之定量也前後有廣用諸論處其意皆然又論但約覺染兼細經約悟淨勝劣今用論者分齊一也又因互顯兩義俱通六正釋經文經信位中疏二一初信下叙論二釋文經標凡夫中疏此句我見者是第七識中四惑文一數謂執我者是第七識此識中有此四惑故又亦可將此四惑通配二句經文謂妄想我即我癡我見及愛我者即我愛我慢言下自有文者淨業菩薩章四相門中釋也其執我過患又已在二空門中釋了經聞法悟中疏即内熏者意云本覺内熏爲因前遇善友聞熏爲緣由内外熏力心起厭求因緣既備則心性朗然廣明熏習如論所說疏寤時覺夢者此意雖易不照心者難見謂夢

之有無反覆二說一約虛妄之相言之眠時無夢（此四句是覺故故前不自知覺故）覺時有夢（方見一法土滅）二若約真實之性言之即眠時有夢（彼依本正）覺時無夢（所觀之心也）迷悟之見一一對喻可知今云發者如覺時夢境現也明者

知其是夢知其皆空也空不壞所觀之相故次云即知勞慮等故禪家有日光隙塵之喻經息妄中疏絶求作者不造諸業雖隨順法性脩助道法而於心行無求無作故言絶也經賢位中疏二一二賢下叙論覺於念異者論具云如初發意菩薩等覺於念異（念異者計我代）念無異相以捨麁分別（貪等）執著相故迷前違順等法更起貪瞋人我愛見執相計名發動身口等也前引論文依諸凡夫取著轉深等念無異相者心念未除但覺此念無異相也疏見前結地前證覺者佛真故配爲論中相似覺疏結地前證覺者佛頂經云（之彼四菩根中頂地之文亦是地前行相故取爲證）如登高山身入虛空下有微礙名爲頂地此亦如是諸礙既盡如身處空見覺猶存如彼微礙（彼說地前位）又唯識論加行得名現前立少物謂是唯

識性以有所得故非實住唯識意亦同此經聖位中疏二一三聖下叙論文云覺於等者論具云如法身菩薩等（九地皆同）覺於念住（四種相也）念無住相（知法唯識不起塵執）以離分別（異前人執及著外境故今）約心但分別（異生相）麁念相故（又異生相故云麁念）名隨分覺（細念既在）

覺不住不住即離能所矣頻四存泯無礙以
前三門說有前後體無二故謂必因能證方
悟心體本絕能所故爾先因斷頭方無能斷
五舉一全收上列四門欲彰義異理既融攝
開合寔殊次證餘法界者謂以無障礙智證
無障礙境覺智難思後有三義一開能所二
合能所三攝開合三義具如大疏所辨今此
經文當前證理疏言如日合空者爾顯相宗
證道理智體殊即五門中當第一門也如珠
自照者即況性宗證道理智不殊即後四門
之意非如外智能證於如亦無智外如爲智
所證故疏次出所以云但是本覺顯現非能
所故其無礙境智寄在後果位中說之二別
解文經法中云常覺不住者念念知無所得
故照與照者等疏四一能所下略釋可知疏

故唯下二廣釋三一引偈疏智無下二以偈
釋經取彼長行釋偈義意開而用之以釋經
文今具引彼文照之自見疏意文云若時菩
薩於所緣境無分別智都無所得不取種種
戲論相故爾時乃名實住唯識真勝義性即

證真如智與真如平等俱離能取所取
相故心能所取俱是分別有所得心戲論現
故此但偏遮有漏然後得智亦彼相也疏彼文下三
通妨難曰此偈是初地入心見道位中之偈
今經此位者通於十地無偏習位合爲一位
如何偏以此偈釋經故荅云彼文雖局見道
等也前已頻言此經宗於觀智其每地之中
種種行相此不備列法華嚴等者彼文具云爲欲救護衆生
不爾位中別行故華嚴十地品正說地體有
十二行經唯論證智餘之行相並名寄位說
無示無聞無得爲真說聽也故王繙相公述
法華天長小疏序云於文字不著乃能解結疏
經故華嚴等者彼文具云爲欲救護衆生
轉更推求世出世間諸利益事而無疲厭故
即成就無疲厭心成就無疲厭心已於一切
智異於真也若斷障及遣前諸礙而說則應
云若未斷礙即無能斷之義礙若已除復無
能除之智若存能除之智即是有障礙而可
除斷深乖性宗之見故云爾也經不住教疏
二一二不下總叙意不住名真解者即無說
經論心無怯弱無怯弱故即得成就一切經
論智獲是智已善能籌量應作不應作於上
中下一切衆生隨應隨力如是而行二別科
釋經標爾釋中疏夫設言象等者即周易以
忘筌蹄得魚兔以此忘言象而得意已如序

中具釋雖云忘也必須假之故云設也然言
是語言宣說此即可知象者何也象者象也
似也謂取似象之法爲象令見真理周易有
大象小象以顯易道即其事也大龍象於陽德變化無方
佛說圓極之理言之不及多以喻況皆此

類也若更深而論之則名言所顯之義亦皆是象不論譬喻以理舉竟言不及故謂聞教生解義相生時亦是變影起故無言象而倒惑者出取捨之過也若衆生不遇善友不聞聖教曠劫長守倒見終無自悟之期故經偈云譬如閻中實無燈不可見佛法無人說雖慧不能了執言象而迷真者謂但守教不求旨歸是執言也縱求義理但隨文生解便爲真實不能以教而爲明鏡照見自心不能以自心爲智燈照經幽旨是執象也故經說云不了自心何知正道等文十地論云隨聲取義有五過失如覽鏡時本圖見面便執見者爲實豆不轉更成迷故云執言象而迷真也標月之指等者標指音志標舉亦是指示之義即標指天月之手指故云標月之指謂以手指標舉指示月輪矣餘文可知證實忘標者傍文照理勿照於文傍指看月勿看於指正見舉指便勿看指不是且看後始末之如正聞法時正看經時便勿滯情於文字不是先有後捨此意隱密講聽二士細意審之故佛

頂云如人以指指月是人應當看月不應看指若復看指非唯忘失月輪抑亦忘指經果位中踰二一四果下敘論言滿足方便者是方便道一念相應是無間道從最後一念相應更不間隔便是佛果從覺心下乃至細念故即解脫道也覺心初起心無初相者根本無明依覺故迷動彼淨心令起微念今乃覺知離覺無別不覺即動心本寂如迷東爲西悟時即西是東更無西相故云無初相也前三位中踰二一總標下通釋總標三一述大意

生相今由覺此永無故上云心無初相得見心性者微細念相盡故真性顯現也前三位中相未盡故不云見性心即常住者前三位覺未至源猶有業識起滅不云常住今生相夢盡無明風息心海浪歇湛然常住究竟覺者前未至源夢念未盡求滅此動望到彼岸今覺本不流轉亦非始靜常自一心平等平等始不異本名究竟覺乃至四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故二釋文經明境中踰二一總標下通釋總標三一述大意

踰即論下二配論見性常住者是究竟覺義故經及論皆云究竟覺也踰又若下三銷經二一直銷經文障礙即覺方究竟者即是論中四相本來同一覺也又究竟覺經論文同然此二句藥病俱亡謂無障可斷障即覺故無真可證障體即覺無別真故無斷證智但是覺故然無障可斷無是實無無真可證即不是無故十對文雖皆無二義唯真妄俱真並

也疏障礙下二以總配別每對中上句者謂得
念失念成法破法乃至一切煩惱其失念破法
愚癡外道無明淫怒等類皆是染法是礙障
也得念成法智慧菩提真如戒定等類皆是
淨法若滯此相是細障也礙細雖殊屬於對
待皆障礙也故前經云覺礙爲礙故以障礙
之言總標十對中染淨之相即標下句者謂
無非解脫皆名涅槃般若菩提梵行法性等
也以得失成破等皆同一覺性之體故無非
解脫等疏一識下二別釋十對其十對名並
隨經所列一中云無念則得者論中之意離
念即覺念即不覺覺即是智故云正念是智
也念即不覺不覺即名失念矣故次引論成
之二中緣會者唯說淨緣起也本覺內熏教
法外熏或信解爲因發願爲緣等總爲緣會
緣會故成就止觀乃至菩提涅槃緣離者或
離師無教或心退或邪信異見忽起失於信
解皆名紕離緣離故失定忘慧破前功行矣
餘皆可見三中實積經但云無差不偏同一
邊然據理而言必同歸佛性故無差矣四中
可知五中涅槃又云明與無明凡夫爲二智
者了達其性無二無二之性即是實性又下
引古德偈釋成經中無異境之義六中可知
七中首楞亦云覺海性澄圓圓澄覺元妙
有斯等級隨順行相遂與始終說之令知不
是令他故作此解行若此後段即教示令如
空立世界想澄成國土知覺乃衆生
釋前由普示等者謂通論諸佛觀諸衆生
發心趣向如來無上圓覺者從凡至聖任運
此安心用意不是傍說已歷之事故經云但
諸等也意云但依此用心莫計前差等此意
極要曉之可稍留心疏前是下二稱法釋隨
相者約任運心行不妨階級離相者約故意
加行心中必須忘相又空即假故隨也假即
空故離也疏亦如下二引例指同此行位之
初已具引說亦是成就教理始終圓滿離過
之意此中意趣下正是指同三正釋經文經
安心中疏四節者此是直下教示學人朝暮
也齊鑒者理見即空量見即假空假同時故
性爲五五性皆成佛也十中雖是別釋之數
便是都結故無對待但云一切煩惱即解脫
例同障礙即覺云佛頂等者未檢餘文易會詳
者疏理量者如理智如量智
安心用心方便若欲消經經文自顯若欲更
廣顯方便意度勢乃無窮直在知真識妄善
巧之人臨時對機種種顯示今不可預書得
能照下是能照慧空同淨名者引證也上來
也二中勞形等者心本無念動念則乖將心
皆是等者滿足相應故稱法界成法界慧覺
止心止亦是妄以動念故如避影之人走急
心祕起故照諸相心無祕相故如虛空經忘
影亦急終不可免却得不如處陰影滅亦如

揚聲訶叱谷中令勿作聲響訶聲唯頻谷中轉鬧不如自默谷則寂然故論云亦不得隨心外念境界後以心除心三中云現量者無分別之照也迷者分別所照之念謂言別有故次後云如鏡照物謂明鏡自現諸像一一自照其所現者無別分量但是自現之量其所照者無別所照但是本明當現物時即名爲照鏡都不言我今照物若言我照便如鏡外有物令鏡比度知之便成比量自心如鏡心知是明諸妄想境如像了知如照一一對

不怖不畏當知是人甚爲希有世親菩薩釋曰驚者謂非處生懼（將謂非處其心必驚如非道處行故怖者不能斷疑心故畏者一向怖故其心畢竟墮驚怖故（畢竟墮落無復脩行）此意如人欲避惡害苦難行於道路欲往親厚知友快樂國土處所其路是正然中間忽見乍似隔阻山險淵深不妨其中元來通徹其人忽然疑起乍驚更看之猶疑轉怖周迴觀瞻未覺通處的謂已錯不達前程其心便畏一向憂苦不能前進因此却被諸惡賊害之

踈二一次四下解釋科段二一觀別不必修此者上上機也二祖三祖六祖之迹即當其人志公傳大士作歌偈等亦對此機故牛頭融大師有絶觀論踈其所下二障別非唯觀行門戶不同其障觀行之病亦有差別或三

二一者但有三者已除我相但有二相者已除我人但有一者唯有壽命一相未覺次第的爾必不參差以此四相約智證深淺重重豎說不同金剛等說四無深淺也定不無餘者有作病者必不肯止止者不作任者必不止不作任運其意可知然云現量者現是現在（約時不在別處）量是決定之量（如秤斗等）佛頂云自心取自心非幻成幻法起信云是故三界虛偽唯心所作離心則無六塵境界此意云何以一切法皆從心起妄念而生一切分別即

分別自心心不見心無相可得次云但不生情等者生情即垂於鏡便成比量也且心體下如鏡對物豈添照了之用然非不照心對鏡時不加覺知之智然非不知經頓入中踈亦同金剛者文云若復有人得聞是經不驚

難冀起反致身命不全今聞經者免同此類故皆云不也經驗果中踈曩者昔也若但就下即非慇公語也已是積習者據此三世推尋都無別頓悟種性皆因熏故金剛亦云者彼說佛滅後有人於此章句能生信心以此爲實當知是人不於一佛二佛三四五佛而種善根已於無量千萬佛所種諸善根經即成中踈一切種智者是佛果位之智同此安心者此云不加了知不辨真實昔是不生二解之義同此種智但名言之異也經別明觀行

止不作滅者必不任等顒滯一中心無兩用故故此兩四下亦對前說別也然通別觀等者亦是通妨難之意恐有難云後二章說感障不是觀行何乃四章同科都云別明觀行邪故踈通云由是障觀行之惑等踈文二下二一開章釋文二一開章二釋文經正理中踈前說觀行者普眼章及彌勒斷疑文也請更投機者今被多人差別根性不但爲一類人矣故云四門隨方來者非止一路經稱性標本中踈證義如前者前雖四位優劣有殊皆

明證相非唯佛果方名證也直從信位皆是趣證行相但心機勝劣任運成差經隨機舉數中踈利鈍等者有人聰利煩惱貪瞋却厚有人根鈍貪等又薄交絡四句復有貪不瞋等四句對懵沈掉舉亦有句數然大抵利根及貪求者多掉舉鈍根及瞋癡者多懵沈爲有如是衆多根性故佛設教對之便成其數無量矣光瑤和尚云莫怪醫王多處方只爲病子無頭數引楞伽可見經正示觀門踈二一二正下標列泯相者經云身心客塵從此永滅等澄神者取靜澄念也觀者心冥所觀之境更不異緣起幻消塵者經文甚顯絶待靈心者非關真妄不對有空直照靈知而爲觀行文云不取幻化及諸靜相又云超過礙無礙境又云煩惱涅槃不相留礙皆絶待義

大

也言無知覺明即靈心也踈然禪下二正示二一釋意二一正釋已具懸談者第八備證階差門也此彼異者彼令總解諸家頓漸及諸經綸所說禪宗義理此直令依此三門便證不必雜他諸餘宗教又前多說禪宗所顯示真心法體此但說起行趣入之門踈展轉殊塗者有二意一佛教隨機故已殊塗二由教多門故習者展轉差錯皆以之教人人又殊塗如今此界數十家禪邪多正少根本從達磨宗出故智論云諸宗外道皆是古昔佛教之遺餘也邪正等者諸經論所說備有如是衆多今人間流行者或錯或是亦不是離諸教所說但名言不同難爲通會今且約諸教已自有差別若總攝之不離邪定正定中復有三界內凡夫禪定復有出離趣入無漏之定故名聖也就出離中復有小乘大乘外道凡夫小乘三類人同備四禪八定但是用心不同大乘即無有諸家不必唯八定也就大乘中復有權教所說禪定有慧之定無慧之定就實教中復有理定事定頓備之定共者四禪八定通於凡聖大小權實不共者

十九

用心門戶謂外道不共佛教等又實教悟理而備不共二乘今此下正明不共權小也託法者揀空習行門圓者揀於權小二教頓者正揀四禪八定事理等者復揀頓中局理者漸中局事者故總結云俱無礙也踈與論下二會論亦是引例證於約理及頓其真如三昧懸談十四因緣中已引大同者彼依真如此令悟淨圓覺圓覺真如一也小異如文二釋文經標本中踈本即解者即前普眼已下四章經文之意肯即油之喻明是燈中火燄拍續膏喻行明解也目喻解足喻行也眼目見道路夷險坑平通塞足則依之前進若跛而有目雖見難前盲而有足動落坑塹故須相資矣經起行中踈二一約其下釋前二句二一明備意經云取靜者或云至靜極靜故下諸輪每指此觀皆云至靜道場加行中亦云先取至靜不起思念靜極便覺釋曰言至靜極靜皆是揀權小凡夫等行謂凡夫取靜但無心於萬物萬物未曾無故亦得神靜二乘了達我空生空故心不起亦得住靜權教大乘但悟心境皆空順此安心亦得住靜（此以無故靜無諸法也如但無波即名爲靜矣）此宗悟淨本覺真心不生於法方爲至靜（此以有故靜有真心故如見濕體此體不被風動之即此濕爲靜體）踈論云下二引論廣釋不依氣息者數息觀境形則骨鎖等色即青黃赤白見聞覺知即

識也通前是十徧處觀如智論說謂青黃赤白地水火風空識等十如作青觀時徧一切處盡是青色更無餘色黃等亦爾此是攝漸之教所脩之行故脩真如三昧悉不依之今此經亦不依之也乃至者略中間其次文云

（卅四）一切諸想隨念皆除亦遣除想以一切法本來無想念念不生念念不滅亦不得隨心外念境界後以心除心心若馳散即當攝來還住正念正念者當知唯心（三云云在疏）等者又等後文後文次云念念不可得若從坐起去來進

（卅五）止有所施作於一切時常念方便隨順觀察久習淳熟其心得住以心住故漸漸猛利隨順得入真如三昧深伏煩惱信心增長速成不退唯除疑惑不信誹謗重罪業障我慢懈怠如是等人不能悟入疏由前下二釋後二句如文經功成中疏客非下二句釋客塵義客者非本性故本性是主妄念是客也塵者汙染自體如鏡中塵也經感應中云由寂靜故等者初句踊前功用餘正明感應於中先法後脩法中諸如來心者真淨心也亦即法身故論中說色性即智性智性即色性於中顯現者如疏所明如鏡中像者復脩也疏二

（卅六）一衆生下釋法疏如諸下二釋脩四一直釋可知疏故論下二引例論中有兩重問答初因說菩薩位滿成佛自然有不思議業能現

（卅七）十方利益衆生遂有問曰虛空世界衆生心行一一無邊佛如何徧知答曰一切境界本來一心離於想念以衆生妄見境界心有分齊佛離見相無所不徧心真實故即是自體顯照一切妄法有大智用無量方便隨諸衆生所應得解皆能開示種種法義是故得名一切種智因此又再問曰即是疏文（上所引及疏中引皆撮略要文不備寫也）多不能見者次云一切衆生若見其身若現神變若聞其說無不得益云何世間多不能見答文可解

圓覺經略疏之鈔卷第十九

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三五二頁中九行八字「末」，清作「未」。

一　三五二頁下九行上夾註右第四字「一」，徑、清作「下」。又中夾註左「取法」，徑作「取相」。

一　三五二頁下一八行末夾註「八」，清作「八地」。

一　三五二頁下一九行上夾註「九」，清作「九地」。

一　三五四頁下九行第一二字「相」，徑作「明」。

一　三五五頁下三行第一六字「而」，徑作「若」。

一　三五九頁上一九行「經綸」，徑作「經論」。

一　三六〇頁上二行第九字「十」，徑作「十也」。

一　三六〇頁中一四行第五字「現」，徑作「覩」。

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏經云下三會通前文身心一者義如前科也皆據能現者遮疑情也緣海東曉法師釋彼論此科法合鏡前之意云法身似質化身似影恐有曾見彼疏者疑云既云現於衆生心中即合是應化之身云何言法身及真心耶故此通云據能現之本等也疏此約下四別釋現義謂正當知佛心亦如此之時佛心是所知所知之境的從自淨心願現如變影緣真如也即真如非影不妨變影緣如即知佛心亦爾經結名中疏溯云止者止於萬緣方得寂靜寂靜是顯相止是釋名於染等者雙成止義及寂靜義問既此三法皆名觀云何此門脩止荅前標意此宗必具理事定慧皆無障礙故觀觀皆止止於餘觀非論妄緣故下文云若他觀者名爲邪觀止止皆觀念念心心若一間斷即無明故故前云恒作是念然每觀爲門不同立意各別此約止門而脩止觀也由此義故於涅槃起信及天台等

所說三門皆大同也如下三觀終處具說若準涅槃下引經釋也然彼經中此一段文義廣辯三相同此三觀具有標意別釋總釋至下具引以會此中三觀今且直配此觀一門即是脩習行化故經次云內發大悲輕安吾

譯可解文云奢摩他者名曰能治心行釋也謂染淨皆空心變即有妄識既已變起塵境難可頓除故今結故此前亦云身心永滅又奢摩他者名爲能調以悟解方便變化引起一切情塵以爲所緣能調諸根惡不善故此前云內發輕安輕安是善法攝故又奢摩他者名曰寂靜能令三業成寂靜故此文全同之境然後以種種對治幻智一一翻之即同淨名云八萬四千塵勞皆吾侍者降伏煩惱

學化行釋也謂變起種種方便說法開示衆生或想種種現神通事攝化之方等或坐時習此方便或餘時正觀機說法皆是學習化行之義但以決定志願大悲之力念念如此即是脩習行化故經次云內發大悲輕安吾觀心釋下約脩治心行釋也謂染淨皆空心變即有妄識既已變起種種方便說法開示衆生或想種種現神通事攝化之方等或坐時習此方便或餘時正觀機說法皆是學習化行之義但以決定志願大悲之力念念如此即是脩習行化故經次云內發大悲輕安吾

滅勇健無能勝如有經說火與薪戰薪多火盛今變起幻者意在翻破也故云變化不單云變單云變者一向是妄識所變今云化者表是幻智自在之力知是虛僞故故名變化非障非蔽者且如慳蔽施惡蔽於戒瞋蔽於忍等六度既云六蔽八萬四千例之今觀之即淨故知非也且約翻爲六度者如法句經說又若對上二句即起諸幻以除幻者有四對別謂自行化行除障起行止持作持除徧計執翻染成淨一一配之可知經功成中疏根塵既銷

普眼章中二空觀也然彼與此有三意異彼明稱理圓觀以成圓頓悟解此明剋體進脩堅持不捨以彰觀行又彼是總相觀行普被諸根此是別相方便別對一類彼上根入此中根入疏隨機應化等者此約在觀行中習

者躡上除幻之句亦可取前奢摩他之文彼身心客塵從此永滅故自他無二者正觀成就內發者心行自然如此也即情發於中而形於願矣同體大悲者由將幻智觀察自他自他皆同圓覺淨性自已既悟身心喜樂傷他未覺枉受苦惱故悲愍之如富貴勢要之人眼下見他貧苦傭作或爲奴僕若謂他實是下舍貧賤或是奴僕即心裏平平若聞道是三公貴旋子孫家破貧苦或因餘事沒落爲奴即愴然哀傷便擬救拔濟惠今菩薩了悟淨覺觀行又成觀諸衆生貧窮無福慧入生死險道又觀他皆同覺性迷故枉受輪轉是以內發大悲心也法喻對之可知跋輕安者上釋大悲已含此意釋訖又於前觀門中釋體用訖今但略示此門行相也經結通中跋從此觀門等者含二利行也謂明菩薩從此二利觀門方能對機起於二行或宴坐靜室或於餘威儀中剋志加行專注觀門今得觀行成就方堪於一切時中備六度萬行也乃至佛果者略於中間謂成時當十住初心從此漸次增進念念不退自然歷於二住三住乃至十住十行十向十地等煩惱習盡行位圓滿即佛果也經科揀濫者恐聞能治所治皆是幻化謂言幻智亦同凡識故初二句則親從悟覺而起不從幻法苗亦親從種子

故前云知幻即離又恐聞能觀非幻便計有能觀之相故後二句又揀此濫謂若能正觀幻時便了所觀無體可離即爲真理能觀無別能離即是本智則自然離經云以淨覺心不取幻化等者文有兩節初明所離於中初一句躡所依次不取下二

而生不從水土餘意可見經結名中跋亦名等者梵語雖異所目無殊餘義如文上來釋起幻觀竟經起行中跋二一躡其下釋明所離經云以淨覺心不取幻化等者文有兩節初明所離於中初一句躡所依次不取下二下下二釋明所用二一標指跋即上下二正釋三一釋法二一釋正顯體二一釋所遮經云無知覺明者無知覺之明依士釋也無知覺是遮詮明是表詮遮非知覺情識表是靈明真性跋所了身心者此觀所造異於前觀前觀以了知身心爲境故無知者異於心無覺者異於身故次云身觸心緣等然身觸者

同彼幻不得離之我能如此諸迷者不能若有如上等心則無此智亦爲幻也以取能觀之相故經科總結者總結功成已來文也於中文有法喻法中但依上解了夢喻即永離幻相也經云是諸等者如是觀行功成拂迹

含於舉吉身等三根以皆與根合而了別故根則屬身故心緣者音在眼耳意等三識以離中而了別故由此分別者總指諸識障正知見者即靈妙心體名正知見由前云理障礙正知見又云圓悟無上知見後云當求正知見人故此正標知見爲所障無指其體是無知覺之明也又緣此云無知覺明恐疑真知亦是兼淺總須洗之故徧標矣若云無知便是真知亦無既云無覺覺應亦爾云何當部唯宗於覺講者至此必請明示學徒疏正顯下二釋所表四一直指正顯等者正是此觀所宗道理體故廣顯其相也其文雖易其法甚深但在說時分明顯示不可具以文字轉轉釋之可盡但隨文隱略指而已疏然此下二明無比二一就當體明無比上下可知

於五

傍者四方中者當處無在處者顯無中也夫言中者皆約當身正住處爲中以分東西上下今既不取身心之相故無中邊上下也疏欲言下二對諸法明無比不從緣起者彼法緣會即起緣離即滅靈心不然故不從也餘皆易會其語但恐不見其法善思念之疏故諸下三辨說儀訶爲邪小者若一向但言空寂者以外道不識執實性實約小乘妄計三四皆實無爲清辯猶迷一向著於空義故故諸經論訶爲邪小也諸經皆說貶空滯寂是二乘行華嚴說二乘人但無作可憎有如須彌不可憎空如芥子譬喻云樂行寂靜緣覺行聲公不真空論中破本無宗云本無者情尚於無多觸言而實無故非有有即無非無無即無尋夫立文之旨尋經文本

意也

直以非有非真有非無非真無何必非有無此有非無無彼無此直好無之談豈曰順通事實即物之情哉於知見等者是以法華嚴約即體之照用呼爲如來知見楞嚴經內名爲妙明本明圓明今此經文及諸論皆名爲覺或約體或從用各是一義安立名相不同於此言具遮表揀法彰名不名之名強安明字疏今此下四結示經意文顯可知疏諸礙下二釋離所依逈殊對待者即身心真幻爲煩惱之礙不別說貪瞋等煩惱也合下句者謂一向取靜同於二乘厭生死愛涅槃三界內外爲對菩薩超二乘便有大小爲對諸佛超菩薩便有因果爲對乃至有漏無漏有爲無爲悉皆如此今寘合靈心並不如是謂不劣於佛不勝於凡不出世間不屬三界云云

眾多之例

且如無漏聖人爲無礙有漏凡夫爲有礙今既永超礙無礙境豈同如上對待法邪經礙無礙境者疏中含三意釋礙無礙一超初取靜及次起幻兩門起幻緣境爲礙靜無所緣爲礙故上文云不取幻化及諸靜相二超煩惱繫縛爲礙涅槃解脫爲無礙故下文云煩惱涅槃不相留礙三者身心塵域等總名爲礙若以心離之名爲無礙今皆不爾故皆離之故云超過也合起幻及煩惱爲一義合取靜及涅槃爲一義以爲一對即上句中涉字下句中同字是其意也合上句者謂起幻智除幻者又欲變諸幻開幻眾眾多心數一一作意運動勞擾心慮雖是觀智涉於煩惱同是擾亂之行故此意即以起幻爲煩惱之礙不別說貪瞋等煩惱也合下句者謂一向取靜同於二乘厭生死愛涅槃

耽空滯寂涅槃即是無礙之法今取靜行相屬於此科故云同也此意即以取靜爲涅槃之相不別說擇滅無爲灰身滅智等涅槃也故此一對異前各說以爲第三意也疏屬已者謂自己所有受用田緣資具乃至屋宅田

於五八

地園林臺觀或爲王官所統郡邑昏名屬已受用之具此門觀行成就心合靈源之時此等宛然仍舊然都無取捨計度有無等分別之念疏共居國邑者瑜伽等論說此三千世界是衆生共業所感貴賤人畜種種有情同共依之而住名爲依報自身則各隨已業貴賤苦樂不同飛走類別名爲別業正報今意在凡常人易見故直云共居國邑謂或一閻浮提或瞿耶尼或一大唐或一土蕃等或寬或狹或通或局同一水土所宜風俗所爲山川所出王法所化皆得名世界不必事須三千大千以脩觀行人心之境量不必偏於大千界故疏還有見聞者略舉二識以例餘識且舉心王以例心所此等情慮皆不異尋常永脩觀時但必無心計度耳經慮域者比來情塵之稟域也疏靈照者心雖自體有大智慧光明徧照法界義故毗盧遮那是法界身此國翻云光明徧照餘不釋者皆可意求疏鍠字下二釋喻三一釋喻依言喻所依物也物非能喻法非所喻此二全殊故也但物上有義與法上義相似

於五九

此二義方是能喻所喻也如將金劉喻般若者若取二法即無交涉謂金劉有形相般若無形相般若是決擇之慧金劉何能擇法般若萬德乃至恒沙妙用金劉悉無今取爲喻者但說堅利之義即便成喻諸器等也謂諸器中有一金器或銅鐵等名之爲高低像似之謂也鍠鍠然者但想取擊鐘磬聲勢即可會也巴南風俗亦呼驢鳴爲鍠鍠之聲但彼重濁不同鍾磬清遠迴潤拙者譯經時天竺僧宣梵文解兩方語者翻出爲唐言書出名爲筆受以天竺語與此倒次須迴文又彼語朴次須潤文也今云拙者以聲是體鍠是相先合云聲也即大鍾者切韻中釋也亦與鏞同訓問若爾即鏞是物質何不云鏞中聲乃云器中鏞邪故次荅此意云是諸器等也謂諸器中有一金器或銅鐵等名之爲鏞擊此鏞時聲出于外文甚順故故云準此則順本文等也但筆受等者良以黃皇二音全同二字又皆從金鏞鍠二字又亦音同故易錯也筐篋者四其狀如此筐有十七管管管置一簧長短有異吹之乃中間扇動而有其聲

於五十

聲若不品弄上有微錫如麩糠許大移之上下取其聲韻名曰調諝諝字疑是湑字湑字管篇之屬者慈恩唯識疏云以內有風起聲等故又老子道經云天地之間其猶橐籥乎虛而不屈動而愈出河上公注云橐籥中空虛故能出聲無有窮竭時振動益出王弼注云

樂篇字中則無窮盡葉已任物物莫不理若樂篇有意於聲則不足以供吹者之求彼說二事今准取篇以是出聲物故藥是藥藥輔袋之類非出聲物此等管篇滿笛之類與經所說之義相順也云俱錯者以簧字爲鍠字以黃音爲橫音疏後正下二正釋前三雖異者鍠鑼簧也皆通者三物及身心皆不能拘於所出簧與宣明又不離已中已又不能及之故法喻皆相當矣

圓覺經略疏之鈔卷第二十

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三六二頁下八行「幻觀」，徑作「幻覺」。

一　三六三頁上一二行「道理」，徑作「中道理」。

圓覺經畧疏之鈔卷第二十一 於六

圭峯蘭若沙門宗密 於大鈔畧出

疏慤云下三引他釋鈞者三十斤也鏞者大鐘也屋樓者鄰星月之高樓寰區者寰宇區分之國邑都取聲聞四遠八方不必偏於寰宇自體著

聲

鏞也他者樸也未免懷疑者標釋唯言擊鏞至却牒反釋之處又加於管即知又疑鏞不是鍠故又羅之以管又縱不知譯經差互據現經文所釋亦虧謂經既云如器中鍠聲出於外此即器不是鍠是器中之鍠鍠不是聲是管又不言俱是二物之聲豈不居然三重各別今釋云萬鈞之鏞此是器也便云聲振寰區豈不漏他鍠字欠一重邪不能決通等者又不的斷譯經訓釋參差又不的云鍠訓何物爲當是鏞爲當是管又不言俱是二物之聲豈爲當偏是鏞聲豈非姅音娑音阿邏略言之乎姅娑者梵語大意之謂也切韻釋云不決也既無決斷之文若有人據上來節自一一徵之何辭以對若遇講彼疏者慤心爲具分析然慤疏主稟性俊快亦薄有僧家辭理直筆科判經文實亦可賞至於經論深義殊不屆懷故所隨文銷釋處處脫略門門疎闕亦不尋究經文前之與後始終連帶之意就中釋此一科猶校分明開示餘更闕略但各三句兩句都邈而已余前後所引彼文但揀理纔通者即引之務在證同共爲理性宗之黨援無不欲遣人之片善然未曾添得一義此意神理可知焉意亦同前者由前具指譯經錯誤自取意用之然後觀慤和尚此文却成相順也仍法合等者因疏中爲他配合法喻故得如此若據彼鈔釋及講傳者亦無此言疏如器下三釋合經功成中疏不取幻化等者幻化雖空不壞虛相但不取著本自無生起之自體故云即寂然但不作意執取亦不妨任運目覩歷然故但云寂不云滅靜者本不是相由心取之爲所緣境便有靜相當情但虛心忘照不取爲所緣此相即滅不同幻相任運歷然滅者但滅此所緣之相非有靜可滅靜是心息之義非所緣境故又但是下剋體釋之然真心之上有塵沙道理然皆是隨緣相用唯寂滅是剋體真實道理故云實理上說幻靜二法寂滅是遮詮中道令說一心寂滅是表詮中道謂此真心當體元來寂滅非約動轉無體名寂生已却無名滅故前云圓覺普照寂滅無二亦同楞伽一心也故云內發者結歸

癸

意根清淨此說觀智成就亦分位相當疏但想所持者如夢中身心根識但是夢想所持都無自體連續法合可解疏中意在目覩易見之像故舉空雲之喻若論事理親切本末相當不及夢喻經結名中疏二一此云下釋

於六

此所結二一正翻釋靜慮者如前四禪中釋也非無記者意顯不是一向趣寂沈空無所鑒辨故非無記不同三性之中無記也定慧平等者大小乘經論皆說欲界慧多四空定多唯有四禪定慧平等禪必無定定不無禪

故定有八禪則唯四跏問即下二問荅會通直造心源者非定慧也由雙非故相即也義甚明者不取幻靜是絶待礙無礙是絶待煩惱涅槃不相留礙是絶待指脩行者直令如此用心也忘情者都不作意言定言慧即是雙非亦不言真假起止即是絶待約義結者是佛印此悟澄圓覺忘情之人云如是方名定慧平等故云禪那非此人自云我定慧等亦如金剛云即非三十二相是名三十二相非具足色身是名具足色身皆即非是心智契合是名即是義結也乍看似即非與是名相違達之乃全相合此中亦如此也跏三觀下二總判三門二一配前經言標悟者若諸菩薩悟淨圓覺心也文殊中者彼說四大緣慮如空華二月無明如夢中人非實有體生死輪迴身心等相非作故無本性無故能知覺此者亦空華相乃至常不動故如來藏中無起滅知見故即知今還見有種種者但處動念之過故脩靜觀止緣澄念令證彼也脩普賢等者彼說以幻脩幻幻盡覺滿衆生幻心還依幻滅普眼前半分析四大根識塵境乃至幻身滅故幻心幻塵幻滅亦滅垢盡明現故脩幻觀以除幻者普眼後半等者彼說摩尼珠喻現色無色垢盡對除即無對垢及說名者滅影像故無方清淨無邊虛空覺所顯發身心根塵四大三界本淨不動乃至一切覺性也由離四病方得不起妄念不滅妄心不了妄境不辯真實等故知普覺中則是脩清淨慧中解美跏然此下二會異說二一會涅槃三相言三相者彼經云即彼第三十及三十一中文也無十相故色聲香味觸生住壞男女名大涅槃若有此立

數數脩習定慧捨相相也三則斷十相定名三昧若取色相不能觀色常無常相是名三昧若能觀色常無常相是名慧相三昧慧等駈馬迟疾觀一切法是名捨相二乘定多菩薩慧多兄佛性者名爲捨相奢摩他者名爲能滅云如上所引故名定相此鉢舍那名爲正見偏見次第見別相見是名爲慧憂畢叉者名曰平等不觀不靜不行是名爲捨菩薩善知定時生大憍慢非脩慧時精勤未益故悔捨時定慧不等非脩慧時心非脩定時也脩等不宜及知非時各如上注是名行菩提道大同者此初名止取靜澄神定相增勝彼云但不取色相此云取靜爲行皆定境又彼次後文云脩習定者能見五陰生滅之相此云由澄諸念覺識煩動增勝後絶待雙融即全同彼云平等名捨相也等即雙融捨即絶待小異者彼則初定次慧後等此則三門皆含定慧然彼雖殊初定次慧亦從增勝說豈實教中有偏定偏慧邪跏與天下二會天台三觀此依瓔珞經所立文云從假入空名二諦觀從空出假名平等觀是二觀爲方便道因是二空觀得入中道第一義觀三觀現前即入初地天台撮略云一者從假

入空觀二者從空出假觀三中道正觀此三行相懸談已釋約心成行者緣前六章經文已備顯覺性推破妄執究諸法性相辨心境染淨乃至從凡入聖障治通塞斷惑深淺證智勝劣等訖此但一向令忘情絕慮泯相冥真所以不立所觀境也約義生解者彼但以止觀爲宗初勸欣求佛果厭離生死便讚止觀是出離門是入道門顯觀行相即是此三觀也惟尋諸法真妄性相以顯空假等義以開斷證門戶故須立所觀三諦境智相對義相方明經校量中疏五戒十戒者在家五戒一不得殺二不得盜三不邪淫四不妄語五不飲酒食肉八戒加不得香油塗身故往觀看上高廣大牀十戒沙彌戒加不得捉生金銀財物不得過中食也六通者如序分中說

六

八解者八解脫也取文相對便宜故略一字（於）謂一內有色觀外諸色不淨解脫二內無色觀外諸色不淨解脫三內無色觀外諸色以爲淨解脫身作證具足住四空無邊處解脫五識無邊處六無所有處七非想非非想處解脫八滅受想定解脫也十遍者俱舍云經八無慙愧嫉慳并悔眠掉基與惛沈或十加忿覆聞慧等者緣三界從凡入聖必須具之故此配也經問所脩中疏爲後一人等者據下經文此等皆有謂初三輪則三人各一最後一輪即一一具三中間交絡者或前後（文云先脩中脩後脩等）或同時（經云齊脩等）亦有依次（先脩齊摩他中脩三摩提後脩禪那即是也）或超次（先脩齊摩他次脩禪那等）經長行中疏二一正說下科分二隨釋經標數中疏義同前段者三觀文初也欲分觀爲

七

解脫八淨解脫身作證具足住也十遍者俱舍云經八無慙愧嫉慳并悔眠掉基與惛沈或十加忿覆聞慧等者緣三界從凡入聖必須具之故此配也經問所脩中疏爲後一人等者據下經文此等皆有謂初三輪則三人各一最後一輪即一一具三中間交絡者或前後（文云先脩中脩後脩等）或同時（經云齊脩等）亦有依次（先脩齊摩他中脩三摩提後脩禪那即是也）或超次（先脩齊摩他次脩禪那等）經長行中疏二一正說下科分二隨釋經標數中疏義同前段者三觀文初也欲分觀爲

功投于外塵汨（音骨）然將濁棄之則亡其所用留之則濟飲不堪在器安澄隨流分異去泥純水則永斷無明明相精純斯何不證疏法空座者經云諸法空爲座座是安居之處菩薩常居諸法空境入寂滅者無住窅竟涅槃也據寂滅理合是中觀由此菩薩利根心靜功成於法空處便證中道不待空病亦空方至中道以此菩薩入空本無住空之病故據後文例斷煩惱入寂皆是絕待觀中行相故須作此釋也經庖丁悉刃觀云以佛力等者

九

前開幻衆及內發大悲此以佛力即當大智變世界者如前變化諸幻也種種作用含於逆順自他之利備行等句則唯順行於陀羅尼下總明動而常寂寂念靜慧即定慧也經呈音出礙觀疏二一三呈下解科名取前鍠聲出外作此觀名謂音是鍠等之聲呈是遠聞礙是鍾體及樓出是不能拘局疏器質等者器是鍾等質是質礙聽是通流扣是杵擊若據彼疏即云隨建應響今云扣者意在順本前意疏以諸下二釋經義無遮等者有二

意一此幻境是世俗人間古今差別利害之事及三世因緣染淨差別等事廣多無邊不可推窮今悉會盡營之無有了期受之無有足日故不如絕念滅迹一切都休二幻體是空都無邊底而可窮究故達者絕心不預名

（卅六）

爲滅也作用等者如前章起幻變化而開幻衆及此前科種種作用等今皆不取也不可得者是前空義無所觀者證絕觀義絕觀義者不取前靜境幻境也經交絡三觀疏五一後交下配結輪數疏然每下二顯示交絡兩

（卅六）

段二二共合者如以靜觀爲首即第一初靜後幻第二初靜後寂（各兼其一）三行次第者一初靜次幻後寂二初靜次寂後幻次（次兼幻後二）先一後齊者初靜後齊幻寂（齊兼餘二）先齊後一者一初齊靜幻後單寂二初齊靜寂後單幻今以靜

觀爲首既如此餘二爲首一一例之疏今每下三用科儀式二一正明長科七者若據上所科判即合且每觀分爲四段然後於一二四中每段復各分二今恐節級碎分展轉惑於觀照之意故但長科七也一一須牒者緣

觀名各有四字若二觀爲一輪即有八字三觀爲一輪即有十二字二十一輪相計塵書二百餘字又文句重疊紛起難尋次緒故須略之後寂者經中一一云寂滅也疏寂與下二辯異寂是中道故影法師中論序云寂此

（九）

顯性疏寂也下二節經義雖靜備寂者如水因不動即清明清明即可湛空也餘文可了經三中疏二一三首下解科名首羅者大自在天三目如涅槃經說以喻涅槃三德今三觀理亦昭然疏靜也下二節經義經四中疏

二一四三下解科名三點者亦是涅槃三德之前慈意等者觀名齊備經云先後故爲彼出其意耳若約伊字三點小如此經云不縱不橫今此三觀有先中後即是其縱且約大綱細詳不切若無損益不能改也疏靜下二節經義經五中疏二一五品下解科名疏靜下二節經義經六中疏二一六獨下解科名此一兼前品字皆全似也疏齊標下二節經義經七中疏二一七果下解科名靜定之樹等者離念靜心爲道之本如樹寂滅是極證之

（卅六）

法故如果雖頓契證寂滅隨俗漸備自利利他然亦不失寂念故如果落還依樹開華也此亦且取大意不得始終的切疏齊滅下二節經義經次七輪一中疏二一今初下解科名武王等者尚書說武王以順天應人故牧

天下生靈塗炭不得已而伐紂既克遂歸馬於華山之陽放牛於桃林之野鑄干戈爲農器表示天下不復再用偃武脩文以理天下以養兆人故爾此先動用後息靜疏標幻下二節經義經二中疏二一二功下解科名功成者此門與前雖法體無別先動後靜之爾亦無別意盡此幻觀爲首已來爾皆同一類例亦是不得委細也疏幻下二節經義經三中疏二一三幻下解科名疏幻下二節經義經四中疏二一四神下解科名疏幻下二節經義經五中疏二一五龍下解科名龍樹者初在外道中善於幻術後入佛法乃至證於初也具彰諸論記傳疏幻下二節經義經六中疏二一六商下解科名商那者具如懸談鈔引付法藏經備說疏齊靜下二節經義經七中疏二一七大下解科名大通如来者法華經說此佛受諸梵天王及十六王子請即轉十二因緣法輪千萬恒河沙那由他衆生皆得解脫王子等出家諸根通利大衆請佛說法華經衆皆信解佛說是經於八千劫未曾休廢說此經已即入靜室住於禪定八萬四千劫故云爾也疏齊寂下二節經義經後七輪一中

圓覺經略疏之鈔卷第二十一

圓覺經略疏之鈔卷第二十一

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三六六頁上七行第六字「處」，徑無。

一　三六六頁上一六行上夾注「音巷」，清作「音奄」。

一　三六八頁下首行第二字「投」，徑作「沒」。又第六字「汨」，清作「汩」。

一　三七〇頁上一三行第二字「也」，徑作「地」。

圓覺經略疏之鈔卷第二十二　於七

圭峯蘭若沙門宗密　於大鈔畧出

疏二一此初下解科名實明者實有光明數數舒光而却入海餘文自顯疏寂下二節經義經二中疏二一二虛下解科名疏寂下二

一

節經義經三中疏二一三舜下解科名舜若空神者舜若此云空也以虛空皆有主空之神如華嚴說每因日光即略現於身即依空現有之義可詳同於疏疏寂下二節經義經四中疏二一四飲下解科名飲光者迦葉身光吞飲日月之光歸定住雞足山也疏寂下二節經義經五中疏二一五多下解科名多寶塔者說處甚多疏寂下二節經義經六中疏二一六下下解科名法華菩薩六萬等者經說他方諸來菩薩八萬恒河沙數白佛額下虛空中住故喻先空後假餘文可見疏奢靜下二節經義經七中疏二一七帝下解科名疏奢幻下二節經義經圓修三觀疏二一後有下釋科名疏稱圓下二解經義經偈諷疏無能所修等者緣此偈與長行文異意同恐不解配合故此釋之長行云圓覺清淨本無修習及修習者即是無能所也三悉不言釋定今偈又云於諸修行實無有二乘中孤然云依禪定生即知心冥無修之理即是禪定此乃長行標文偈中顯意亦可長行舉法偈中釋義妙在此也疏加之繩索等者即淨名經中優波離與二比丘依法懺罪維摩詰訶云無重增此二比丘罪當直除滅勿擾其心所以者何彼罪性不在內不在外不在中間如佛所說心垢故衆生垢心淨故衆生淨心亦不在內不在外不在中間如其心然罪垢亦然諸法亦然不出於如等今云加繩索者即重增之意傷乎無瘡者即是前富樓那在一樹下為諸新學比丘說法維摩詰訶中疏何法深汙者初悟同佛妄起又訶云唯富樓那先當入定觀此人心然後說法無以穢食置於寶器當知是比丘心之所念無以琉璃同彼水精汝不能知衆生根源無得發起以小乘法彼自無瘡勿傷之也欲行大道莫示小徑乃至我觀小乘智慧微淺猶如盲人不能分別一切衆生根之利鈍等釋曰維摩意以為新學說小乘法是傷乎無瘡意願以大乘法說令此疏意明圓頓悟解之人稱真覺性不假道場探結等若今探結即是傷乎無瘡耳經兩重除障疏二一次後下標意故同大科者大科云次四問荅別明觀行今乃於中有二問荅是除我離病非觀行恐有不細詳者生疑故此云是觀行中障也約修證帶我不同全執我相者故障別門觀行如前通明觀行中亦有彌勒一章斷除貪愛貪愛是六道根本亦障通門觀故生淨心亦不在內不在外不在中間如其心然罪垢亦然諸法亦然不出於如等今云加繩索者即重增之意傷乎無瘡者即是前富樓那在一樹下為諸新學比丘說法維摩詰訶中疏何法深汙者初悟同佛妄起又訶云唯富樓那先當入定觀此人心然後說法無以穢食置於寶器當知是比丘心之所念無以琉璃同彼水精汝不能知衆生根源無得發起以小乘法彼自無瘡勿傷之也欲行大道莫示小徑乃至我觀小乘智慧微淺猶如盲人不能分別一切衆生根之利鈍等釋曰維摩意以為新學說小乘法是傷乎無瘡意願以大乘法說令此疏意明圓頓悟解之人稱真覺性不假道場探結等若今探結即是傷乎無瘡耳經兩重除障疏二一次後下標意故同大科者大科云次四問荅別明觀行今乃於中有二問荅是除我離病非觀行恐有不細詳者生疑故此云是觀行中障也約修證帶我不同全執我相者故障別門觀行如前通明觀行中亦有彌勒一章斷除貪愛貪愛是六道根本亦障通門觀故生淨心亦不在內不在外不在中間如其心然罪垢亦然諸法亦然不出於如等今云加繩索者即重增之意傷乎無瘡者即是前富樓那在一樹下為諸新學比丘說法維摩詰訶中疏何法深汙者初悟同佛妄起又訶云唯富樓那先當入定觀此人心然後說法無以穢食置於寶器當知是比丘心之所念無以琉璃同彼水精汝不能知衆生根源無得發起以小乘法彼自無瘡勿傷之也欲行大道莫示小徑乃至我觀小乘智慧微淺猶如盲人不能分別一切衆生根之利鈍等釋曰維摩意以為新學說小乘法是傷乎無瘡意願以大乘法說令此疏意明圓頓悟解之人稱真覺性不假道場探結等若今探結即是傷乎無瘡耳經兩重除障疏二一次後下標意故同大科者大科云次四問荅別明觀行今乃於中有二問荅是除我離病非觀行恐有不細詳者生疑故此云是觀行中障也約修證帶我不同全執我相者故障別門觀行如前通明觀行中亦有彌勒一章斷除貪愛貪愛是六道根本亦障通門觀故生淨心亦不在內不在外不在中間如其心然罪垢亦然諸法亦然不出於如等今云加繩索者即重增之意傷乎無瘡者即是前富樓那在一樹下為諸新學比丘說法維摩詰訶中疏何法深汙者初悟同佛妄起又訶云唯富樓那先當入定觀此人心然後說法無以穢食置於寶器當知是比丘心之所念無以琉璃同彼水精汝不能知衆生根源無得發起以小乘法彼自無瘡勿傷之也欲行大道莫示小徑乃至我觀小乘智慧微淺猶如盲人不能分別一切衆生根之利鈍

二

三

華魔從佛境生（悟解同佛遇違順境起妄念）二頭不相雜渾雜國王城（喻經長行中跡二一正說下科分二隨釋經過患本起中跡兩論所說者天親論云見五陰一一陰是我相見我命斷滅復生六道為人相見我身相續不斷為衆生相（即盛衰苦樂衆多變異也）計我一報命根不斷而住為壽者相無著論云取自體相續為我相我所度為衆生想餘二意同但無著壽全用天親云相今參而用之我全用無著論注淨名云縱親餘二展演其文令人易解肇注淨名云縱任自由謂之我常存不變謂之壽貴於萬物而始終不改謂之人衆生大同此皆情識所計故云迷識境也經說者約證悟覺性而帶能所從麁至細展轉遣之四相遣盡方始無遺故云迷智境也跡妄我本空等者淨名云法無有我離我垢故法無有人前後際斷故法無衆生離衆生垢故法無壽命離生死故怒云心自取心自成心病演若愛影背本眞頭從此妄滋莫能蠲拂經過患滋多跡二一二明下科判二一揔科跡今初下二別判二隨釋經展轉中跡二一謂由下銷經可知跡然上下二配四諦云二乘者雖通大乘大乘以為虛妄本空之義但宗無生等也故般若心經云無苦集滅道生滅者準天台教權實審一生滅（逼迫名苦即有漏色心增長名集即業煩惱寂靜為滅謂即涅槃出離名道謂止觀等也）四二無生三無量四無作如次是彼四教所詮法矣今此文中約其過患故當生滅後三重四諦廣如大品經結成中跡種子現行者義如前說引實積者舉愛例憎憎惡趣者非唯不成佛果仍更愎於惡趣此有二意一如第三經文相甚明各須一一配釋以示聽徒經直釋中跡最初根本者論中根本不覺也本源無始等者滕髮說五住地也經轉釋中跡二一二轉下明科意跡未曾下二釋經文二一別下叙意科分殊常者如釋法經云身心無明者論云以依不覺故心動動則有苦（苦是生之身）果（苦之報）不離因（無明）又都結三細六麁云一切染法皆是不覺相故跡由愛下二釋喻三一隨相說不斷如人萬萬資財一一慳惜若遇喪命因緣情願揔棄以求活命跡又有下二稱性說親斷由前但云不能自斷仍有可斷之我故云隨相今明執時尚不覺有所執之我是其過患憑何說斷縱欲斷之亦是妄想想盡之時但是真我真我無患憑何欲斷今但以覺無名斷故云親斷也跡如夢下三轉以喻釋夢喻二說終不肯斷已上喻隨相必須已下喻稱性覺來者覺字去聲呼之經結成中跡種子現行者義如前說引實積者舉愛例憎愎惡趣者非唯不成佛果仍更愎於惡趣此有二意一如第三生之說二既是存愛迷心愛為六道之本善惡反覆苦樂循環盡於未來卒未脫免三塗等苦如云忍不落惡趣亦由忍可無我之理及愛為苦本之義隨順修之故必不落經別釋四相跡二一二別下叙意科分殊常者如前說迷識境之四相也初果除者小乘見道位證我空真如也羅漢未曉者此四相障於圓覺羅漢若曉即應悟淨圓覺故天台說三界之外有塵沙無明此執即是其數也合云阿羅漢今文中且貪字數相對簡略而言矣

約事驗我者事即我呵我呵者我呵有一切事境通於有情事皆可見可知我則不能反見故約事境反驗於我乃覺他皆非我便知我非他也二隨釋經約事驗我竪二一初謂下叙科意二正釋經徵起中竪覺有心者知一切事境非我也即此名我經喻釋中竪燕居者燕字音宴依論語中燕居之字經結指中竪覺體者空寂是體是涅槃知是用是覺即體之用涅槃即覺即用之體覺即涅槃既體用相即故非別有可證之體也即當前五門證道中第三能呵俱泯矣即是我相者即妄見有涅槃呵證呵證者即我也我是自體義故且實證真體既是法身真我今謬證妄體即是無明妄我也類例甚明經悟我成人竪二二悟下叙科意二正釋經廉相中竪無非而泯之不盡謂一切過非皆已盡也經二一三了下叙科意了跡跡生竪二一初謂下叙文自釋云了跡生竪跡跡不盡即是衆多生起不斷絶義亦是衆生義也緣次下竪文自釋云衆生者不定執一之謂也故此云又亦等也

二正釋經徵起中竪展轉無窮皆成能呵者問前人相中已云不取能呵如何至此却云展轉皆成能呵邪荅皆成能呵者是此人呵了之過非非此人認之為是前人相中覺我名悟衆生云了此中摠盡故徵真相是能呵之過者但覺一重能呵不知此智又復名能今此轉深故覺展轉無窮皆是能呵豈不甚超於前故經云悟呵不及及即呵故成科云了跡跡生釋云了此無定故離前非又云不定執一皆甚明矣經舉喻中竪於自於彼等者結成呵釋經中標云非我非彼之句謂俱非此二也緣此中經文稍隱亦須在意分析經潛續如命竪二一四潛下叙科意二正釋經徵起中竪即心之照者心是自己本心前三門中由別有能證能悟能了等相故不言心今諸跡已盡故言心也如論中異相住相之文但云覺於念異念無異相覺於念住念無住相至最初生相已盡細念亦無直言覺心初起心無初相意全同此此中甚妙宜細審之清淨者亦由離前證悟了等三相直是心自照故自覺者自心能覺非謂覺自然經云照令乃云覺者旦順常塗竪論多云自覺覺他也竪證悟等者等於了字謂我相名證人相名悟衆生云了此中摠盡故徵真源更無別能證等也竪擬將此智者此照智也又業是業用一切作用之智名為業智但覺潛續之心同於幻化一念不生即是論中世間自然業智及不思議相等竪雖能除妄者前三也不自除者以此為是故成潛認而不斷絶如命根矣此一門除久修觀行用心細者方知雖此再三顯示亦無由了之經正釋中竪前三相者覺是心心呵之摠名若別說三名即一證二悟三了若統言之即但云覺也竪心未忘故者正釋心照名塵垢之義即知若心忘此彼三即心照便是自然業智經喻返釋中竪我智俱盡者我等四相及

智慧俱盡也我智者是我及智非謂是我之智照體獨立者是生公語清涼大師心要亦云一念不生前後際斷照體獨立物我皆如將此四句對詳前文始終相當故略取一句若據文字初後敵對即合云水凍成氷氷銷水

在心迷成我我盡心存今緣心水二字皆是通名濕況照體獨立也問彼云照體是離念無相之妙慧經云心照是壽命相之細病如何用彼以當此邪荅但動於濕即名波浪波浪盡而濕性元真但起於照即名壽者壽者盡而照體本妙起於照者見一切覺也況所引之文但證本末法喻非直以之釋經經中本無水濕之言亦無真心之語喻中但云氷湯法中但云一切覺氷湯必依水水之濕性必無變滅即知照覺必依真心心之照體亦無變滅經揔標中跡多刼六度者懸談具引可檢示之經展轉廣釋跡二一後展下揔別科分二隨釋經喻中跡知賊者涅槃云如人覺知是賊賊無能為藏識者含藏一切染淨種子即阿賴耶識也自體即如来藏如来藏則唯含無量無邊恒河沙勝妙功德皆如前辨然此二名義別者權實之教不同故密嚴經云如来清淨藏世間阿賴耶如金與指環展轉無差別又說惡慧不能知藏即賴耶識者止觀為將助道萬行為兵即前曾聞普眼及三觀利根者已入鈍根者亦有聞思二慧

今取意勢用之經妨道徵中跡縱使認我者意云涅槃是萬行之真性即我體性亦是涅槃縱認我證亦何所乖亦何妨道經非脫釋經多刼勤苦修道等魔來煩惱者伏得麁淺惑止得諸惡業故有聞思之慧阿賴耶者此云執藏皆已如前本章中釋訖城者根身種子器界為境也即是相分主宰者我相也即被四相障之修慧未發故此段經上文云雖器界亦不可知潛藏者與雜染法互為能所藏也相續者標釋經中曾不斷也慧軍數舉者止觀為將助道萬行為兵即前曾聞普眼及三觀利根者已入鈍根者亦有聞思二慧是見分難攻者行相微細不可知故三乘聖者至無學位斷此識中煩惱麁重究竟盡時不復執藏賴耶為我方能永失阿賴耶名非捨識體如國强臣不賓皇化即呼為賊後天兵頻討多時方降皇帝許雪存其性命還委州郡之權即呼為卿為臣圓覺帝主亦復如是配合可知此上皆是釋文中跡執藏賴耶為我執藏末那常侍者亦可云內侍一向內緣恒執第八見分為我依彼生起常緣於彼故言常侍常具我癡覺見惑等四種功用故云防護防護我也牢

強者滅盡定有學位中修得及出世道初果雖暫伏滅而未永斷直至三乘無學果位方永斷滅故成唯識說此染汙意相應煩惱是俱生故非見所斷意識者第六也能執一切法能造三界業故云誑臣偏緣內外及三世三性五

十一心所故云經營又偏五識之中五識率爾纔起此意即同緣故云傍監五將無於自位故云六門賊主者六賊之主也我是主故由有六根門戶故能通而遊戲也此釋進偷號者即次前但言為法眞彼度此不知此心

元是我相即知被他偷於為法之号如貪号慈悲瞋号降魔謂貪愛城郭統衆王去聲化貴賤道俗歸臻恭敬供養自謂為慈悲愍念衆生說法度脫不知都是貪愛潛流改變名号相貌或內心瞋彼因以凶惡之言種種訶叱

土

或打棒或驅出自謂為法降魔懲惡勸善不知又是瞋恚嫉恨憎嫌等念潛改首換面也故志公云二頭不相辨混雜國王城如此種種變号故令我說法化主不覺是賊認為功能渾未解脫越於苦海而乃安然不驚不懼

仍以自縛欲解他縛故云惑我法王也侵疆者若論法身疆界徧法界盡十方乃至情器無過失人故云盡伏及乎親對違順之境乖於情念極不稱意之時迷習覆翳對面不覺是賊認為調致或思量不異空但自心變起盡是全空之色餘聲香等亦復如是便是色等三昧名六妙境即般若法身之界今我已悟此境屬我不覺妄起潛執為有潛生愛著還成塵界故云往往侵也由此觀之難明住之難定故云

擾我觀境也觀即觀智解也慧也不出六境及真如境隨所觀時即為其境外怯者以有悟心常欲覺察故妄念似劣不敢故意生情貪瞋造業專伺候觀照明顯如畫日時即潛伏故令推察身心道理者但見自已

是悟解分明人不愛名利人為法為師人都知我空無我空故若知我空無毀我者有毀我者我未斷故餘文可解經決斷中疏各唯增益資於黃檗苦味之時懵黑如暗夜恣行計校種種生情或擬迟屈或擬違背人法或擬別為調致或思量道理擬雪身歸過於前人種種生起不可覺非故云夜行而內挾者挾字之意如史記中說曹操未登九五時号曹公挾天子以令諸侯今借此一字為語勢無明等者謂六識之境如上或覺或妄或伏或行若藏識中三細

及五末那俱生我相等種即與無始住地根本常不捨離縱使行人覺察觀照之時此亦潛續故云晝夜不斷此正釋經曾不間斷之句也故唯識云此識無始時來一類相續常無間斷是界趣生施設本故性堅執持令不

失故乃至與內習氣外觸等法恒相隨轉然此中所用具足八識之義具如本章故此不釋經覆推疏二一一覆下叙意疏恐閒下二者然經文於毀者反明於說者順明若疏則皆反順具明若經文亦各反順具明者應云若知我空無毀我者有毀我者我未空故若知我空無我說法有我說法我未斷故餘文可解經決斷中疏各唯增益資於黃檗苦味增長故知由種不由水土以喻萬行資於我

相即是魔業資於覺智即是佛因故知由心不由萬行此意極要可明示之經抑聖中疏了義等者次自釋云心境本空等即釋題中廣引經文配了義之句全同此意言心境空者如心經云無色無受想行識無眼界乃至無意識界或云能見及所見見者悉除遣或云心滅則種種法滅等惑業者惑即煩惱謂貪瞋癡等業即善惡不動等本淨者皆空之義凡聖不異者凡夫彌勒皆同一如諸佛衆生同一法界故不異也因果皆圓者因該果海果徹因源故皆圓也就佛見之者上皆釋經中如來解也且衆生迷倒下正顯行人以如來解及所行處為自修行之意種習者種子習氣也根深者明此倒情種子眠伏藏識之中雖復覺悟亦難了知故云深也縱解法門現用隨念者明行與解違不稱所悟之處無礙言教者雖說無作無受而且善惡因果不忘或說無證無修不礙斷惑求證或說因該果海不妨歷位而修或說佛不度生而又應機說法如此之意徧諸大乘故言無礙也亦

只如然者將佛所證同自心量也不覺念者如眼不自見指不自觸也不知實通等者揀於真證不同未證之心隨相信者未能稱實信故大品云不信一切法是信般若等平等之談者即前心境本空等意不能斷惑等者由迷此等之談便不伏進求今時衆學之流多迷此意如聞說衆生本來涅槃無漏智性本自具足不得此意便云性本具足無可添補煩惱本空無可除斷由作此見便信任身心不覺施為元是隨情逐念無云稱性脫體不定或是證悟之力或亦不關證悟如壯健丹越心行無我豈是證邪上界豈有現行嫉妒等邪故知自驗心迹順於道行仍未的定若驗心迹有嫉妒瞋恨等事即定知非道除大菩薩逆行之迹然約心之本迹以對順道全真認妄為真惑之甚矣此義廣如懸談初教起因緣決擇悟理應修門中已具分析數他寶自無半錢分於法伊心行境界故云就下駈已證菩提已得涅槃成佛已訖二正釋經認聖智中疏理者涅槃也智者證也證理故直云智身身者體也即智自體便名為證如諸識中自證分也根本戒者比丘四重尼有八重大妄語者僧尼皆同謂自言我得過人法乃至而言我知我見虛誑妄語除增上慢此是彼之所除故云非此文意彼犯重此無犯此累悟解彼無所累經驗凡情中疏或即證悟者縱得他已無二隨喜他勝他善尚自不定或是證悟如壯健丹越心行無我豈是證邪上界豈有現行嫉妒等邪故知自驗心迹順於道行仍未的定若驗心迹有嫉妒瞋恨等事即定知非道除大菩薩逆行之迹然約心之本迹以對順道垂道有四句一唯順菩薩隨喜他善及行施等二唯乖凡愚嫉妒及行殺等三亦順亦乖菩薩殺等心順迹乖凡愚施等心乖迹順四不乖不順謂佛（淨無礙故）及羅漢（闕大悲智都無心故不順）或業苦盡故不乘也若但約心順為定不定四句者一

定順道二定乖道如前中初二句三乖順俱定謂菩薩自知四乖順俱不定謂初心行施等自不能辨及觀他施等亦然經結成障覺云是故不能入清淨覺者從前數節一一結云不入覺者大而言之皆為我愛斯為根本

然若具明入覺須得其門華嚴玄義章十五門亦藏和尚所述第十明入道方便門有三一棟心二棟境三造修勝行別卷具引經趣果中頗唯宗名數者且據法相宗中人也以經云唯益多聞意順此故若破相宗中之人即唯宗道理雖亦不尚名數皆不務自照己心此類之人名爲慧學非多聞之相故略不言之解義我見唯長者縱使實得廣解名數問即皆知或善於立破破諸言論亦轉增我相欺慢餘人故有云經論衆生出世因解來翻更長貪瞋若約任運我慢貢高即破相法相兩宗人同若據分別心中定認凡夫未除我執者即偏是法相宗人我見增長破相宗人法執增長其所執之見已問解法輕人許云我相增長不習教人但任定何言增長荅亦有增義謂不了心者無聞無慧如人運執若聞解者言有言無或言同佛異佛皆不定信不信若習法相之人定不信凡夫無我故知執見轉堅故云增也不能了自心者次云云何知正道彼由顛倒慧增長一切惡見一切惡者我見亦在其中既增惡由不了心即正同增我由不求悟即知求悟是令了心故引爲證又既由不了心成顛倒即知定須先了心也據此所證文義四句摠要緣前已頻引聞者必熟故標初後二句等取中間兩句也又智論者彼有三偈故此云等餘者今耿意說謂有慧無聞如閒中有目亦不知實相此如南宗禪學實了心者未達諸法性相又不學之無聞無慧如人中牛灼然不知唯去二種方知實相即前悟浮圓覺以淨覺等也經科斷惑且當成因佛說下者由前數段經文說修行中有多過患皆結云不入淨覺故此勸誡令離過用心方成正因也經順釋中頗根本等者百法標云根本唯識頌但云煩惱摠說六種頌曰煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見長行釋云性是根本煩惱攝故得煩惱名謂貪等六事是隨煩惱之根本故今經云貪瞋愛慢者彼論愛非其數以心熟惱起諸惡業不善性故慢者恃己於他高舉爲性能障不慢生苦爲業謂若有慢於勝德法及有德者心不謙下由此生死輪轉無窮受諸苦故此慢差別有七九種廣如大頗頻引聞者必熟故標初後二句等取中間兩句也又智論者彼有三偈故此云等餘者今耿意說謂有慧無聞如閒中有目亦不知實相此如南宗禪學實了心者未達諸法性相又不學之無聞無慧如人中牛灼然不知唯去二種方知實相即前悟浮圓覺以淨覺等也經科斷惑且當成因佛說下者由前數段經文說修行中有多過患皆結云不入淨覺故此勸誡令離過用心方成正因也經順釋中頗根本等者百法標云根本唯識頌但云煩惱摠說六種頌曰煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見長行釋云性是根本煩惱攝故得煩惱名謂貪等六事是隨煩惱之根本故今經云貪瞋愛慢者彼論愛非其數以榮妬忌爲性能障不嫉憂慼爲業瞋一分爲體然根本六中今開癡疑及惡見者癡在偈故三番徵釋已決疑故偈云我身即是身見貪瞋癡慢疑惡見長行釋云我見增長破相宗人法執增長其所執之見已斷則餘見自除故重舉等者意云謂上已明貪瞋愛慢今又重言恩愛故次釋云生死根等其斷惑行相具如大疏所明餘文可見經偈諷中如次前便用長行無別性貪所攝故此唯三法是彼論也貪者於有有具深者爲性能障無貪生苦爲業謂由愛力取蘊生故瞋者於苦苦具憎慼爲性約迷悟以分疆也前云分疆用此意矣如入唐下喻明故知下法合乃至釋法愛及我身

文皆顯著經依師離病疏二一自下下明科意二釋經文經長行中疏二一正說下開章叙意有少相濫者待至本文疏自標指若便懸說初學難領二別釋經文經令識中疏三一簡餘下釋標指最初因緣者其次文云是

故於此勿生疲厭善財白言云何學菩薩行等乃至善哉汝已發阿耨菩提心復能求菩薩行善男子若有衆生能發阿耨菩提心者是事為難能發心已求菩薩行倍更為難善男子若欲成就一切智智應決定求真善知

識勿生疲懈見善知識勿生厭足所有教誨皆應隨順於善知識善巧方便勿見過失亦同此中意也疏法句經者文具云尒時實明菩薩白佛言世尊云何是善知識佛言善知識者便是疏中所引直至於實際皆真如不變義

大

也同此不住相從畢竟空中下即真如隨緣意也同此現塵勞讃梵行華手經者彼云云何名為真善知識彼云若有具足四種法者名善知識云何為四一者善知教化之法二者善知修道之人三善知教化之過四善知

於七

修道之過是名四法也疏離凡下二釋示相經中有順行逆行疏自指配經云不住者若有少法當情皆名住相乃至菩提涅槃尚不取著何況世間夢幻境界疏不應住色等者此密用金剛經次文云不應住聲香味觸

法生心應無所住而生其心得無住心即契圓覺經云塵勞者塵是六塵勞謂勞倦由塵成勞故名塵勞又漆心勤苦亦是塵勞即疏中指貪等為塵勞之意也疏梵行等者即淨名居士現此耶城俗姓雷氏於提婆城取妻

於九

即涅槃經第十一彼云我於過去身為童子於雪山修行求道時聞羅刹於大林中宣說半偈我當請彼作如是言善哉聖者何處得此半如意珠乃至為我宣說四句云諸行無常是生滅法生滅滅已寂滅為樂我以身施

藏迴向等無厭足住示行願行得如幻解脫門勝熱婆羅門示行癡行得般若波羅蜜解脫門也疏說非梵行者今時此事甚衆宜審詳之壞見等者忘却此論題目待檢之疏結成下三釋結益經正舉中疏如雪山捨身者

羅刹如故現帝釋形等香城敲骨者即大品般若經彼云時法勇菩薩於尋香城宣說般若波羅蜜多經有無量百千億人天大衆所共圍繞尒時常啼菩薩求聞是經等云云儒典尚令等者論語云事父能竭其力事君能致

其身慥疏云然因法出塵法為舟筏由師遇法師是舡師無師舡且不行無舡渡無憑託舡依師運故法須以敬師故觀音慶已超聞勸凡同仰是以全身報法貴隨酬恩割肉聞經棄身謝德嗚呼末學盜法非師情希鳳鶴

之姿豈覺鏡臺之醜此乃將興益滅求悟翻迷破法傷師報如形影經遮疑中疏二一指前下正釋在文易見但要善巧顯示學人疏然為下二別議師資然準此盡心事師實亦難得如此弟子及如此求道之人復不易得

於七

如此真正師友以當事之故中論偈云真法所傳及說者真善知識聽者弟子及諸通志求道人難得故指上三種也是故說生死非有邊以難得故生死非有邊呼非的定永不得即生死必盡然非無邊非無邊也非字通二處謂之謂所言難無邊際故云非無邊此偈明長行有問此生死法為有邊際為無邊際故偈答之云尒然此為徒等言借論語文勢彼云如知為君之難為臣不易故云尒勿因此誡者先勸弟子也世有非法之人假為菩薩之行誑惑愚夫還說空無相之言不拘齋戒以縱行為大乘以真修為小教愚人不曉此意却敬彼人不知弟子有擇師之分故今勸示且須聽受他說法自覺心中的有覺悟仍須勘以聖教令與所禀宗中相應經教相合佛言相契若與合者名為正觀若不合者名為邪觀又須與師同處

於七

曰久諮參徧問真俗知他心在佛道大悲利生既識得此師心源即須忘情絕慮沒令歸依縱見他接物化緣種種方便如前所說不得生疑又此藥下勸師也佛語種種各有對治如誡俗徒云剃頭著袈裟持戒及毀戒天人常供養當令無所乏如是供養彼名為供養我即佛自稱也又云破戒惡行諸比丘猶勝精進經意的說財食也食進諸外道及乎誡僧又云破戒之人五千大鬼常遮其前掃其脚迹破戒人不得於國王地上行不得飲國王水又云寧以鐵杵碎身能救焉能救諸疾人斯之謂矣經外易中疏財食等者譯者朴拙準經意的說財食也食有四種此當段食食揀段別以段揀餘古譯經論訛云摶食今此三藏承古訛音遂作摶字又不分揀別謂摶即食仍略食字故云摶

心人小乘人我是悟人大乘人無我人作此意度則後藥無施也若遇前教又增惡習縱任情意自陷陷他故言無藥可治也以縛等者即淨名云若自有縛能解他縛無有是處若自無縛能解他縛斯有是處又云自疾不

財也經顯益中疏憍慢若起等者夫人心若愛敬於他所作皆是若輕慢於彼則見彼所作皆非世俗傳云憎人嫌醜待人嫌久又云愛忘其惡等也又史書中有寵臣獻奇果於君初功後過之義也然慢念惡念亦互通先後或因起惡念即慢他或因慢他即惡念起言惡念者非謂擬損害意中以他菩薩慈悲利物之行呼為求名求利或疑中私染淨不分等便為惡念也障覆自心者既疑他意唯見他懇切勸人謂言他有所求進退皆疑言

教何人經分別四病令除疏二一二分下會通科意卷第二問者依何等法據此科云分別四病令除即當卷除去何病之問詳其義意乃是卷第二問此義如何疏次自釋云標以妙法等釋意甚明閒若尒者何故文云應離四病卷疏自釋云此法離於四病方可依故疏中二故字皆是釋此段合當卷前次何法問之所以也除病之問等者意明其卷除去何病之問下自有文彼一段文令怨親平等用心以去無始自他種子結云即除諸病若將卷所依法更不相當文亦不次又問曰若尒如何判決問卷相應之科段卷曰問雖次第列名佛卷亦通修造供養講說等愛身厭之文似濫者以此段中分別四病令除似卷除去何病之問不似卷依何法之問故云濫

（卷七）

（三三）

也由此相濫故云含而科之二正釋經文經別釋行相疏二一二別下示文絕墨者契經有五義此當一也謂楷定正邪意言者意中言也時俗人語因責人非豈不亦云汝意兼道什麼語又云我意直道汝如是如是亦即意言分別二別釋經生心造作疏二一釋標名雜相二一雜相下正辨行相思惟揣度（八紙）等者此諸行相是多種人心意不定主一人或如此或如彼不可一一著尒許多或守故但列之由是行多相反如宴坐施為止山遊世等須善自分析隨執其一者但說同一類行於一類中不妨亦有作兩般三般者如修體結名積土聚沙者即法華方便品偈會權歸實萬善悉趣菩提之意也文云聲聞若菩薩聞我所說法乃至於一偈皆成佛無疑（云云）皆取意引若以小乘化我即憎慳貪此事為不可我本立誓願欲令一切衆如我等無異化無妨持念及遊世界勤求衣食等持念者不妨止山相違者止山遊世也勤求衣食故飢寒也端坐施為也施為通修造供養講說等愛身厭作用又云照諸幻者便於是中起菩薩行又云復現智力種種變化度諸衆生又云復起作用變菩薩清淨妙行度諸衆生又云復起作用變化境界令彼文意者迷彼皆以悟淨覺心於觀行中作如是如是等行令乃但見度生等言便務僧講俗講但聞起行之言便欲修造供養名雜相二一雜相下正辨行相思惟揣度（八紙）等者此諸行相是多種人心意不定主一人或如此或如彼不可一一著尒許多或守故但列之由是行多相反如宴坐施為止山遊此行欲契圓覺故云成病疏指體下二釋指

（於七）

（三四）

量衆生令入於佛道若於曠野中積土成佛廟乃至童子戲聚沙為佛塔如是諸人等皆已成佛道或有人禮拜或復但合掌乃至舉一手或復小低頭乃至供養像一稱南無佛皆已成佛道歎即菩提者是佛頂文具云狂性自歎歎即菩提勝淨明心不從人得其本末緣起前已引說經任意浮沈

圓覺經畧疏之鈔卷第二十二

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三七二頁上七行末字「相」，清作「想」。

一　三七三頁下六行第一〇字「旦」，徑、清作「且」。

一　三七四頁下一六行「帝主」，徑作「帝王」。

一　三七六頁中六行「不伏」，清作「不復」。

一　三七七頁上一七行第六字「若」，徑作「者」。

一　三七七頁中八行第八字「去」，徑作「具」。

一　三七七頁中一八行「染者」，清作「染著」。

一　三七八頁下一行第八字「住」，徑、清作「王」。

一　三七八頁下一五行「事父」，徑作「事父母」。

一　三七九頁上一八行第一四字「令」，徑、清作「合」。

一　三七九頁下六行「易中」，徑作「意中」。

一　三八〇頁上一行「令除」，徑作「合除」。

一　三八〇頁上一七行第一二字「文」，徑作「又」。

圓覺經畧疏之鈔卷第二十三　　於八

圭峯蘭若沙門宗密　於大鈔畧出

疏二一釋標名辨相二一意云下正辨行相無起滅念者以不厭故無起滅生死之念以不欣故無起涅槃之念疏差別性者明非實性

熱濕等者舉喻以明類例也意如莊子逍遥篇齊物篇等各隨他性各得其志何用改張傷他自然愛僧者僧愛俗者俗樂動者動樂止者止齋與不齋乃至禪律講說一切如此作亦得不作亦得等疏此病下二明病起因

言無修習等者次疏可引便云尒時便有二十五輪三觀之初又云如城四門隨方來者非止一路又云於諸修行實無有二失彼文意者迷彼無修之淨覺以對自已心諸起滅空靜之性故云得也非即覺性者一則關於靈照二是色滅之空故疏此病下二明病起因從前靜觀等者倣前辨其迷錯之疏覺本下二釋指體結名二一破其無觀謂

行不稱覺者對治令稱又常見覺體無妄而妄故須無修而修妄既無妄修亦即修無修既迷此意乃自謂無妄何用更修不覺無身心中現見身心無憎愛中現行憎愛但自云我本不出覺城何用從門而入等故成

此任病疏前則下二釋指體結名無記性者不記別為善為惡也七賢者謂伯夷叔齊虞仲夷逸朱張少連柳下惠也四皓者即終南山四皓避秦歸漢綺理夏黃緣生周角經止息妄情疏二一釋標名辨相二一生心下正

辨行相生心恐非者故不作種種行隨情慮失者故不縱任自在波息水即清明塵盡鏡即朗照未磨未澄照之何益今妄念既未止息何用推察真性功用故云何須別照疏息念等者相從念起息念故相不當情覺此無

真下二破其存止四句例破既起止皆違何存止而去起次故言下結歸經文正拂存止也若將對前意者拂偏止也所以者何以止若即觀止即非止今既一向是止即知關觀今拂一向之止故云非也後故前下引證不

應存止經滅除心境疏二一釋標名辨相二一前但下正辨行相釋以身空者文具身心根塵已頻標示故但舉一以例之疏身等者亦等於煩惱身心根塵也疏此病下二明病起因皆云寂滅等者此文甚多此寂觀中輪

輪如此看經即見不待引也迷彼成此者彼是絕待靈心之觀此是滅病由迷彼意故成此病又寂滅斷惑等言是靈心中之絕待故經云無知覺明不依諸礙今但空諸法絕於身心等相堅持空寂豈得意邪故下破云非

寂相故非寂者不言不寂但以關於照故若見寂即照故非寂照非照非寂照即寂故非照非寂照雙彰即契圓覺餘意亦同上三迷前之意也疏夫覺下二釋指體結名言似者寂滅之言斷煩惱之語全同前觀也理疎者如上

說之經結明中跋二一將前下釋離病清淨二一直銷文跋然上下二通釋意二一揔標徵起跋一者下二別釋行相二一皆無觀慧然觀慧有二一稱體觀照起信中真如三昧及前三觀中悟淨圓覺以淨覺心是也今四病中全無此故二觀諸法空有等義今四中唯滅病云身心畢竟空無所有乍看似法空義然亦非觀慧但是作此解數謂是達空以不言了知等故任病中云於生死涅槃無起滅念亦是說此人心無此意念不言達之舉要而言四病皆云作如是言正是起計之辭起計之心名為執見不名觀慧既一一是生心作意而為非病云何三觀何曾有作如是言之文諸經勸讚亦何曾有此文故知只由修時都無觀慧故皆成病如荷澤大師教人

云妄起即覺妄滅覺滅豈不迥然異於四病邪跋二者下二偏行一行二一明局故皆非跋若能下二明通故皆是作種種行著初病中法也任運閑者二中也習起息滅者三四也常冥覺體者有稱體觀慧也不得取四者

一一遣作如是言之計也休作等者通明離病也跋即上下二釋結定邪正三一正銷經懼落四中等者有人懼落初病不敢興起利益行懼落二病不敢泯絶無寄修無住法懼落三病不敢修無念宗懼落四病不敢觀空

斷惑由此遲疑之故不敢決定發願剋志捨心修善提道既無決志大願即一切不成斯為大大之病跋問為下二問答通疑二一問詳之可解跋荅二下二荅若縱恣別求者有人遇著良師審知有道如前所揀真正又離

華經與無量菩薩衆俱到娑婆世界亦是親近供養之意涅槃經說者以彼經迦葉菩薩云善知識是趣菩提者具足因緣是故名為半梵行者尒時佛告迦葉菩薩言我說名為全梵行者法句經者文云善知識者是汝父

於八

於養育汝等菩提身故善知識者是汝眼目示道汝等菩提路故初六字後一字喻喻合用今略可但具讀之脚足荷負汝等離生死梯栧扶持汝等至彼岸飲食能使汝等增長法身寶衣瓔蓋汝等功德身橋梁運載汝等度有海財寶救攝汝

於五

等離貧苦日月照曜汝等離黑暗身命護惜汝等無有時鐙仗降伏諸魔得無畏繩挽拔汝等離地獄妙藥療治汝等煩惱病利刀割斷汝等諸愛網時雨潤漬汝等菩提牙下取意略引明燈照破五蓋善友教示正道薪火成

熟涅槃食弓箭能射煩惱賊勇將能破生死軍如來破煩惱至涅槃已上所引跋文略列而用恐人難記持但今取意說也覩從此復亦取意引用結一令二文今具錄之善男子善知識者有如是無量功德是故我今教汝親近此經但令親近供事不說所以以親近所以以鄉之於是

寶明菩薩與諸大衆聞佛說此妙法及善知識甚深法要舉聲號哭淚下如雨悲啼懊惱不能自裁自念我身從曠劫已來為善知識之所守護是故今日值於如來得聞深法如是遇者善知識力非我力能自念我等從本已來未曾報恩方便親近說是語已重復舉聲等眡夫善下二釋別顯相親近者親之與近有四句一親而不近同心意者各住一方二近而不親或工商同行或官司同仕互相憎嫉爭權爭利等三亦親亦近仁慈父母孝順男女恩愛夫婦道合師資無離別之緣等四不親不近同心意者各住一方是善菩薩百萬障門皆悉開故所謂不欲趣菩提障不欲化度衆生障乃至廣說也論語云

於八

者意最事師求法者當須虛心求解降志依人而不能勠力自持容易同女子之志踈故勝髦等者以善薩化生審知物性柔弱者可以將護以陵之必退剛強者可以折伏縱之犯人文武之道也經云如虛空者虛空與法

同喻甚多餘處多以喻法無生滅周徧含攝或喻佛無心等今但喻心無改易不喻無心謂常須恭敬供養承順顏色記受言教豈得無心乎踈薩墮者此云有情即衆生也踈結因下三釋結益經云方入圓覺者反明若不如是盡命事師即不得入圓覺也經所治中踈生心作意等者並是四病行相後云即除諸病者亦四病不一故云諸也經觀人中踈七品行慈者瑜伽論說習學慈心之者不可頓令慈行成就方得怨親平等既慈能與樂與樂亦須平等等言七品者上中下親上中下親中樂非怨非親下樂得此心熟又令下親與上樂乃至下怨與下樂更一轉即不怨不親與上樂如此漸漸引至

於七

上怨與上樂即能為之便成怨親無二同佛慈也經科等心觀法者前標妙法結以正觀似荅所依之法其中又離四病此中標不解脫結以除病似荅除去何病其中又令觀法故不妨除病依法衆而用之經發心深廣踈二一五顯下會科陟荅第五者前四皆前後挾帶參而荅之令義勢相涉意思連續唯此一向荅發心也二正解文經摠標發心中云作如是言者亦意也踈因地等者華嚴一部多明此相就中初發心功德品始末唯顯此發心行相一一校量功德略如文殊章初菩提心體相功德處引說若無心願者夫願是擔心剋志情中願樂的欲作如是之事情發於中而形於言衆見令時淺識之流但以言辭及紙上文字而發願都不反驗自意如何故言心願也策引者策勵引導天台令憶本初發心者是願力也行不成者夫願有主心行者是迹所作之行若無宗趣名為罕尒之心無記之性寧契菩提況無願力則心勇即進心倦即退何能始終不易剋獲勝

柔爭經別明心相疏二一二別下釋科文同金剛者如次下呼引若約天親呼判是荅云何住問令住四心也若約無著呼判十八住中即當第一初發心住今此還當發心之文彌勒頌者本因無著菩薩入日光定上昇梵

（梵）

準請問彌勒菩薩金剛經義彌勒為說八十行頌以釋一卷經文無著傳於天親天親造長行三卷以釋此頌故疏引本頌半偈列四心矣後半云利益深心住此乘功德滿利益心是普度證果義深心是稱理無度無證無

（八）

始終義住字正荅呼問故前大科潛用此意云顯發心深廣廣是普益深字又同四中一廣大心者三界普度故二第一心者令得最上極果故三常心者衆生本寂常住不變無始終故四不顛倒心者無能度我相無呼度衆生相故若有我人等相即非菩薩二正釋經廣大第一中疏四生者胎卵濕化也已如彌勒章釋九類者四上更加五也若有色（五也）即是四禪若無色（六也是四空）若有相（七也除無想天）及無所有處（八也）若無想（人想是無想天）

（九）

若非有想非無想（九也則有頂天）疏無餘涅槃者非四涅槃中之第三彼同二乘故乃是無住大般涅槃也不餘二乘菩薩變易生死及諸細障故云無餘故法華云若得作佛時具三十二相圓時乃可謂永盡滅無餘涅槃者秦譯為滅度故次經云而滅度之若以新翻即云圓寂廣如前涅槃章說虛空衆生等者通顯發心行相故華嚴十種行願一一結云虛空界盡衆生業盡衆生煩惱盡我願發心行相亦復如是無有窮盡無有間斷身語意業無有疲厭故此云虛空衆生無有邊際等衆生之言含我人衆生壽者等四今就文勢語便且以我為能度也衆生是他即所度也故結云等相無自有我能度之我亦有衆生詳之可見矣疏無生可度無真可證本來如此方為常心經云除彼等者然自及他約虛妄之想者各具故天親等者遠離是智依止已下是所離障於中休止是摠餘則是別謂身見是我相即能度也衆生是他即所度也故結云等相無著云者已斷我見等是離我想故信解下是離衆生想摠是彼經下指配彼此文同其不

（十）

顛倒心彼經反明此經順顯詳文可知經偈諷中疏長行達已同凡者文云了知身心畢竟平等與諸衆生同體無異如是修行方入圓覺敬師如佛者前約達理此約起行又達已同凡喪其我慢仰師如佛增其恭敬融體

相對以成至行若普觀衆生而恭敬及一切
普化自他相對應有四句一約理觀他是佛
約情觀已是凡以成恭敬之行二約情計觀
他是凡愚苦身約悟解知我同佛智可救以
成大悲之行三俱約事相觀佛勝已以增自
利之行觀衆生劣我以增利他之行四俱約
理性以成無我平等寃竟解行疏但諷能治
者長行即先叙所治由有無始憎愛種子故
未解脫也犯戒因者前彌勒章中叙惡業云
境皆愛心而生憎嫉造種種業生鬼獄故四
相文初亦從憎愛展轉乃至業流轉等不能
繫引違戒德者戒是波羅提木叉此云別解
脫故遺教經云戒是順解脫故能治敵體相
反故成治義上來依師離病文竟

圓覺經略疏之鈔卷第二十三

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三八二頁上一三行第一四字「二」，清作「一」。

一　三八三頁下一一行「照曜」，徑作「照曜」。

一　三八三頁下一八行夾註左「結一二文」，徑作「結勸之文」。

一　三八四頁下一四行「言哀」，徑作「言表」。

一　三八六頁上一〇行第二字「皆」，徑、清作「背」。

圓覺經畧疏之鈔卷第二十四　遠公　於九
圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出
經道場加行疏三一後一下釋科文得道之
處名曰道場者此舍理事事者如佛於摩竭
提國界大樹之下坐禪而得菩提其樹亦號
菩提樹理如淨名經說萬行皆是道場謂直
心等又華嚴讚佛身恒徧坐一切道場言一
切者謂智身徧坐法性道場法身非坐而坐
道場色相報身安萬行道場化身安水月道
場障重者釋加行也必心浮者釋道場也疏問
此下二問荅料揀文相可知三開章釋經進
問中疏義如前釋者前問法菩薩名皆不再
指令此指者意令再釋令再釋者正宗經終
結歸宗本最須常要知故因此總敘一經血
脉連帶故此菩薩名是經題故前釋者即序
分中疏云然此正宗中諸菩薩等與佛問荅
本意欲顯圓覺但緣節節過患未盡義意未
圓收機未普故表法菩薩未標圓覺之名今
有三意得名圓覺一前雖病盡理圓仍恐下
根難入此又曲開方便三期道場即上中下
機普歸圓覺二由前節級行解已圓至此名
爲證極證極之境更無別體唯是圓覺三最
初標圓覺爲陀羅尼者從本起末今顯義已
周還至圓覺者攝末歸本表此三意故圓覺
菩薩當此門問經請後中疏躡處前者敘大
智疏舉所爲者敘大悲如世慈父得樂即思
其子菩薩心行悲智常行經緯前中疏正法
像法者年數前已敘之此二俱從佛滅後方
說住世年載若佛在日即是法主更不在言
之緣文中但言末法故以佛滅後當其正像
末無具義據此即如今學唯識論人五性之
中必皆是具者應合有多分人枉功修學必
無解行悟入之義故若此宗中盡合習之未
曾熏習無種之者熏成種故來生乃至幾生
再遇緣必發生故然合剋志道場且被已有
種者故云具大乘性以未有宿種著終不肯
入道場故疏聞慧開者當三重因中第一重
也疏菩提心者第二重因義如文殊章初已
釋經期限中疏如法華中官事者文云譬如
有人至親友家醉酒而卧是時親友官事當
失疏永揀餘性者彼說五皆定性皆是本有
本有二乘無種性者則永揀之唯收大乘性
有故敘五位之初文云謂具大乘二性者略
於五位漸次悟入一本性住種性謂無始來
依附本識法爾所得無漏法因二習所成種
性謂聞法界等流法已聞所成等熏習所成
要具大乘此二種性方能漸次悟入唯識彼
五性宗有本不具大乘性者故云要具慈愍
釋云但言大乘者揀彼定性二乘及無種性
即知餘二乘無性及不定中一半是不具者
行以無價寶珠繫其衣裏與之而去等菩薩
以度生為公家之事以自利行為私已之事
如問國家賢良大臣以利濟蒼生為公事以
自已家產為私事疏王賊命者三種皆有難
字謂王難賊難命難三者總名梵行難也水
火等緣亦屬命也不同律中一一別開或國
王不信佛教禁斷法緣或賊徒草擾難為安
住或種種障礙涉於愛性命之緣皆為他事
他者總自不由已之義也故知雖有此等礙
緣尚須隨分思察若無此等便合加行全功

今有人都無此等障礙又無度生之緣尚未能思察況更道場加行邪仍安然不驚悠悠而過大奇大奇量劣三期無別義者有人宵臆說三期日數之義大是僻局必不得爾天台曾立志加功百日捨求證悟便得旋陀羅尼及乎習法華禮懺道場唯製三七般舟道場復製百日方等經中道場法式又云當以七日為期多則無妨少不可減諸教之中說道場之文甚多不可備引皆日數不同儀式亦異豈可一一別有義邪長期下根者障重製宜不可判定但量自他之力或上中下跙事理稱可者有人但言心淨即得何必局居一處猶如外相道場心不攀緣即得何必嚴淨四繫此乃但約道理而言不細察自心難淨易淨難安易安且染心生起必假染緣如何淨心成就不假淨緣邪問其中忽有上上利根一悟之後常與道俱易淨易安何妨他有此言邪荅若是上上利根人必悲智具足能引心入法乎引心者因見丹青形像便想得世尊化現生身之像眼目精靈身手動轉慈顏喜色言語靜默處大衆中巍巍堂堂猶如目前雖目觀丹青而心注佛相次因此相而觀瞻邪豈道心不如丁蘭之孝心邪況假利根勝相異類等解顯根勝相跙不觀真儀等者且佛在日暫因昇忉利天為母摩耶三月說法優填王憶戀情切猶使刻旃檀木為世尊像禮拜供養況佛滅後不覩金容而不能施設形像鈍而配即兩勢俱通且就利根者謂聰利解怠者下期怠故不肯久利故障易盡利而精進者上期鈍而怠者下期義意例上可知其中期者一切皆取處中性也佛意多含且就大綱而製然衆生根性欲樂種種不同臨時製宜不可判定但量自他之力或上中下跙事理稱可者有人但言心淨即得何必嚴淨外相道場心不攀緣即得何必局居一處猶如四繫此乃但約道理而言不細察自心難淨易淨難安易安且染心生起必假染緣如何淨心成就不假淨緣邪問其中忽有上上利根一悟之後常與道俱易淨易安何妨他有此言邪荅若是上上利根人必悲智具足能引心入法乎引心者因見丹青形像便想得世尊化現生身之像眼目精靈身手動轉慈顏喜色言語靜默處大衆中巍巍堂堂猶如目前雖目觀丹青而心注佛相次因此相而觀瞻邪豈道心不如丁蘭之孝心邪況假利根勝相異類等解顯根勝相跙不觀真儀等者且佛在日暫因昇忉利天為母摩耶三月說法優填王憶戀情切猶使刻旃檀木為世尊像禮拜供養況佛滅後不覩金容而不能施設形像鈍而配即兩勢俱通且就利根者謂聰利解怠者下期怠故不肯久利故障易盡利而精進者上期鈍而怠者下期義意例上可知其中期者一切皆取處中性也佛意多含且就大綱而製然衆生根性欲樂種種不同臨時言邪荅此則屬前通別觀行誰抑他入此道場邪然亦須安處徒衆宴坐靜室若通若局終須令緣起心行與所悟理相應故云事理稱可謂內外俱淨身心總安矣經隨相用心言唯心言根緣勝者論云如來在世時勝衆生根性一期的知化現如鏡中像像者必依於淨明佛相者必依於寂照喻中既目觀影像心全見於淨明法中即目觀化相心全見於法報法報既爾我心亦然心同佛心融心為佛從此修於三觀是何魔等敢惑亂邪何空華之煩惱能障蔽於心邪故次云相即無相即見如來金剛結示其在茲矣亦可下重釋還同如來義與此意同為佛滅後說像而觀即是帶境二句也前釋者以心注化現生身之相昭昭如在目前為同在世之日此則以在日一期之化為常住也今解者則直以世尊理智真

身爲常住也故云亦可就中意在報身報身眼耳等一一廓周法界有身可說不滅故可仰慕故經云懸諸幡華等者明助緣也本意敬佛設像因此莊嚴道場揩期日數也如方等者至下事懺中當略引說也跋去其下二

釋禮懺儀式三釋經三七日去其久近等者此意如上三期之說跋次下下二釋稽首諸佛名字三懸敘三一備列八種禮佛法經者說禮佛方法也經既顯標禮佛禮佛即是所宗餘七皆是禮佛由緣謂供讚是禮佛流類

懺勸喜是禮佛之意由欲懺等故禮敬以申懇志七是都迴禮等功德向於三處八申陳意所希望彼既顯以禮佛餘是方法今經次云稽首十方諸佛名字即正舉所宗懺者總舉所申禮敬之意理合具諸方法矣然此八

種通說其益則俱能遠離垢障速證佛果若別說者供養除慳貪障感大財富讚佛除惡口障得無礙辯禮佛除我慢障得尊貴身懺悔除三四障得依正具足勸請除謗法障得多聞智慧隨喜除嫉妒障得大眷屬迴向除

狹劣障成廣大善發願除退屈障總持諸行初供養者尋常文云嚴持香華如法供養等意爲發希求樂欲爲願即四弘誓或五願也然供養有三謂財法及觀行等具如大疏所明二讚佛者即尋常梵音文也是勝鬘夫人歎佛之文又上座別讚云佛真法身猶若虛

空等諸經讚辭甚多不可繁引三禮佛者則七佛十方佛三十五佛五十三佛賢劫千佛乃至佛名經隨意廣略一一有經讚其功能四五已下皆如尋常依時禮懺所唱亦或廣或略唯晨朝禮最備四懺悔者爲云十方無

量佛所知無不盡等五勸請者凡小自度但懺而已菩薩愍衆故須勸請此有二種一請轉法輪爲云十方諸如來現身成道者我請轉法輪等二請佛住世爲云十方一切佛若欲捨壽命我今頭面禮勸請令久住等六隨

喜者爲云所有布施福等隨所見他善事而生歡喜又隨順歡喜由昔不喜故今隨喜心而慶悅彼以除之也七迴向者爲云我所作福業一切皆和合等謂迴已修善向於三處所以要此三

者其必相資一即具三方成一故八發願者爲云願諸衆生等速發菩提心等謂衆勵運意爲發希求樂欲爲願即四弘誓或五願也彌綸諸行直至菩提菩提心戒以之爲體然上八種生起有緒謂發心香華供養口讚身禮次洗滌法器欣求法雨攝他同已迴向三處願皆成佛然行願雖云十種但於勸請迴向中開爲別義也跋今略下二配指此經可知跋論中下三引文例證論即起信華嚴即普賢行願經引此二文例證皆亦有此八種

之意也跋禮佛下二正釋三一略釋禮名可知跋準勸下二引文廣釋二一總釋七禮言勸那三藏者華嚴纂靈記云三藏是天竺人也既至此土華音又通講華嚴經道俗雲集講次忽有一人執笏形如大官云天帝令請和尚講華嚴經都講維那梵唄法事所須咸須備具講席衆僧皆悉同見言訖便隱三藏及都講維那當時昏然卒於法座優劣有七者然於中兼含是非非中有二即第一二也此一向劣仍是過患餘五則前前劣後後優

也我慢禮者身依次立心無恭敬高尊自得恥於下問如碓上下唱和禮者徒爾形儀心無淨想高聲喧雜辭句渾亂此二非儀也問既知非儀何必敘列同作觀門荅舉過以訶說非令止以就觀行也敘從心發等者情發於中而形於言讚詠之不足故懇到而禮拜之也運身禮拜運口稱名五輪者手足及頭著地者經中令一一發願云我今五輪於佛作禮為斷五道離五蓋令衆生常安住五通具足五眼願我右膝著地之時令諸衆生得正覺道（右是順義故成正覺）願我左膝著地之時令諸衆生於外道法不起邪見（左是違逆故表邪見）願我右手著地之時猶如世尊坐金剛座右手指地震動現瑞證大菩提願我左手著地之時令入正道（左右表邪正）

中亦應但以恭敬便為禮拜不合運於身口義例如此豈不誤焉問大乘宗於意地意起名犯即名破戒何妨例此心禮即成功德荅彼起意作念的擬運身口行殺盜等心念成就竟無悔意故今但的擬運身業禮口業讚等心志決定竟無猶豫縱未遂嚴淨道場作禮之間灼然已生功德若無意擬運身口元無功德如本無意擬殺等亦無罪也然觀智既成觀境常現行住坐臥禮不間斷但觀心彼不相在亦邪見者中論宗正破二乘邪也亦可即金剛是人行邪道此雙遮內外佛故經若能反照解脫有期見佛可禮者雙遮外境佛及身內佛者同中論說如來在五陰中破云如來應小五陰應大故偈云此心無性合於法界法界無所不徧故我身心隨所依法界亦無所不徧無所不禮也故云徧禮一切身內佛者如塵中大千經卷如弊布囊真金如焦模中佛像如器中之煌音等不緣他佛者不取相也若外有可觀邪人行

正加上願我頭頂著地之時令諸衆生離憍慢心悉得成就無見頂相（背後等頂也）無相禮者自此已下皆述身口恭敬禮時作此觀智非謂身口都不禮敬但將無相等以當禮佛善須思之若以觀智便名禮佛不須身禮即第三

界然後觀此法界不守自性常能隨緣而起遂禮拜恭敬一心歸投托諸佛淨緣引起身心隨此淨緣而起名淨緣起如影從鏡現不妙運行歷位漸漸增進行位而行位皆然無有一法不依法界托緣而起故皆如影既身

等摧實今既開之則此偈當此門以無相正是所觀之理不得無所觀故等者餘九偈一皆云敬禮無所觀也然上七種禮三通人天二乘及六度菩薩宗教中禮四即始教中空宗禮空是大乘初門故五即經教中從體

起用六即終教中願實宗也不計空色直見本覺真性七即頓教禮也並如文恩之疏然後下二別釋後四歸西疏文約三觀三諦配釋義相可知疏今經下三結配此經疏具云下三釋求哀懺悔四一釋懺悔名此云悔過者此釋則翻懺為悔但是一義也別說者即懺悔兩字各是一義懺名陳露者義翻懺字如佛名經云懺是懺謝之名悔以悔責為義西垓律疏云興善伐惡為懺追變往愆為悔意亦大同餘如別卷疏其所下二明所懺障惑業報者惑即煩惱謂貪瞋癡等根隨煩惱業即善惡不動等報即果報謂苦果也三障者如佛名經說然其罪相雖復無量大而為論不出其三一者煩惱二者是業三者果報此三種法能障聖道及以人天勝妙好事是故經

梵　十

中目之為障所以諸佛菩薩教作懺悔此三滅者八萬塵勞皆悉清淨疏今欲下三明障起所由不覺者根本迷也故佛名經云獨頭無明為煩惱種今雖已覺倒習猶行亦長須悔恨起貪瞋癡者然煩惱雖有其十猛利發起是此三也故此三為業之因發身口意者能發是身業所造是善惡不動業也受諸苦報者受有順現順生順後等三報也佛名經又云此三障者更相由藉由煩惱故以起惡業惡業因緣故得苦果此中有三重展轉以三障之名配屬文相可知更不繁敘疏懺有下四正明懺法二一總云責心者悔無始已來親近善友發菩提心而乃執認身心我相縱恣貪瞋嫉妒分別見慢造種種業如蠶作繭自纏自縛苦苦壞苦行苦無有出期三障俱懺者準佛名經先懺煩惱云是故今日先懺煩惱以為怨家何以故聖人種種訶責名此煩惱為賊能斷衆生慧命根故亦名此煩惱以為瀑河能漂衆生入生死海故亦名此煩惱以為羈鎖能繫衆生於生死獄故所以六道牽連四生不絕當知皆是煩惱過患次懺業障由業巧作六道令各不同懺有三種一伏二轉三滅也然小乘唯時定報不定者方除大乘則

梵　十一

一切皆滅也後懺報障佛名經云非空非海中非入山石閒無有地方所脫之不受報唯有懺悔力乃能得除滅等疏若就下二別善惡不動三種業中唯別懺惡業也善及不動但以迷心取相求有故成過患若離其病不

梵　十二

除其法故此不懺若惡業背理招苦一向須斷故此懺令滅也遮罪者因佛遮制違制成罪性罪者法爾犯之有罪則十惡是也準小乘宗四重八重不通懺悔僧殘已下四篇方許餘如別卷作法者小乘懺要請大比丘為證對大僧具五法一袒右肩二右膝著地三合掌四說罪名種（罪名謂僧殘波逸提種類如於僧殘中自弄媒）梵等十三五禮足若對小夏闕無禮足但行四法若僧殘罪須請二十清淨僧令六夜行摩那埵供給承事也七日滿僧為羯磨除罪還成令淨如本所受尼則集當衆四十清淨大德若輕罪則一日承事不必集也大乘亦有作法次下引方等經中是疏即須起行等者於作法懺中兼即起行也事如方等者明事懺也謂彼經令先嚴淨道場香泥塗地及室內

作圓壇彩畫懸五色幡燒海岸香點燈敷高座請二十四尊像多亦無妨設餚饌盡心力新淨衣服鞋屨無新洗故出入著脫令無叅雜七日長齋日三時洗浴初日供養僧起意多少別請一明了內外律者為師受二十四戒及陀羅尼對師說罪要月八日十五日當以七日為期此不可減若能更進隨意堪任十人已還不得出此俗人亦得須臾單縫三衣備佛法式旋繞一百二十帀却坐思惟等廣如經說佛名經者方等多明作法兼起行

佛名多明起行少說作法又兼理也文云夫欲懺悔必須先敬三寶所以然者三寶即是衆生良友福田若能歸敬滅無量罪長無量福能令行者離生死苦得解脫樂先當興七種心以為方便一者慚愧二者恐怖三者厭離四者發菩提心五者慈親平等六者念佛報恩七者觀罪性空生如是七種心已緣想十方諸佛賢聖擎拳合掌披陳至到慚愧改革等理行如淨名下明理懺也即優波離為二犯律比丘懺悔維摩詰訶云無重增此二比丘罪即是理懺事懺除滅勿擾其心所以者何彼罪性不在內不在中間如佛所說心垢故衆生垢心淨故衆生淨心亦不在內云如其心然罪垢亦然諸法亦然不出於如如優波離以心相得解脫時寔有垢不我言不也

維摩詰言一切衆生心相無垢亦復如是唯優波離妄想是垢無妄想是淨顛倒取我例知諸法皆妄見如夢如燄如水中月如鏡中像以妄想生其知此者是名奉律乃至時二比丘疑悔即除發阿耨菩提心餘如別卷具引釋也

等即是理懺事懺除未理懺除根又事懺除罪理懺除疑餘義具如大集經威德下三釋咸應獲益或見等者所見無量或佛摩頂或種種華光說法等故言或也見者或於定中心忘身處之想而忽見之或於觀中見真性隨緣成如此相擾義雖成一切不唯此相然且當正與此相相應或眠夢中見如是等總名遇善境也不作聖心者佛頂經中說諸勝相皆結云不作聖心等今用此語若天台等者即彼止觀第九門中明善根發相有其真

偶偶者隨因所修數息等禪此真偶故所發之法身手紛動或重或輕或寒或熱或念散善或起惡覺乃至憂喜驚樂此名邪定若人念著多好失心或鬼神知之則加勢力令發諸定智辯神通感動世人謂得道果乃至命終墮鬼神道若因此行惡即墮地獄若能知之正心不著即當謝滅真者無有如上之法一一禪發即與信等相應者端坐念實相即是理懺隨好品中等衆生界善身語意業悔除諸障即是事懺觀諸業性非十方來止住於心從顛倒生無有住處

若見此善根發時應隨所宜或止或觀修令
增長今經云遇善境界即信等相應經離相
用心中

圓覺經略疏之鈔卷第二十四

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三八七頁下五行第九字「合」，徑作「今」。

一　三八七頁下一八行第九字「愛」，徑作「憂」。

一　三八九頁下末行第二字「一」，清音」。

一　三九〇頁下四行「緟音」，清作「鍠

圓覺經畧疏之鈔卷第二十五 宋 於十
圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出
疏二一亦名下正釋可知疏然論下二會通
除惑等者惑業在心如塵泥在水令懺除之
如水去泥滓攝動者謂雖除惑業不貯心中
猝舉浮散任運流動或種種思慮修習何成
如四病云作如是言豈是貪嗔豈便結業又
前云虛妄浮心多諸巧見皆同此說故須攝
念澄心如水清而澄淳也空者由除惑業故
寂者由攝馳散故方能等者如水現像經標
異中疏毗泥經等者今取意撮略引之證二
戒不同非證道場之事彼經云聲聞乘人雖
淨持戒於菩薩乘不名淨戒菩薩乘人雖淨
持戒於聲聞人不名淨戒優波離聲聞人不
應乃至起於一念欲更受身則名淨戒於菩
薩乘最大破戒菩薩乘人於無量劫堪忍受
身不生厭患名清淨戒於聲聞乘最大破戒
又菩薩不盡護戒聲聞盡護菩薩持開通此
聲聞持不開通戒更有要文別卷具引疏六
和者梵語僧伽正翻云衆義兼和合若但言
衆何異鄭肆多人聚集或軍營墓吏皆長同
一處互相侵謀爭名競利若唯云和合何方
二人同心或共謀惡或夫妻之類故須具云
衆和合也和合有六謂身口意戒見利身和
共住口和無諍意和無違戒和同修見和同
解利和同均經正陳中疏怖魔者初出家時
魔宮振動比丘是能怖魔如云驚軍動衆乃是軍
所依緣經云以大圓覺爲我伽藍故取圓覺
也又道場日滿夏日未滿不妨東西故不取
道場又修觀之時忘於身及處所之相故也
入居者此不對之以事希故非佛教本意故
是別行法故言所依者若據嚴淨道場亦是
指疏五識取塵等者眼識同時意識等
也疏小大安居等者料揀大小也八對皆上
小下大務其文略不能一一指之然所對小
衆之行皆約結大界內衆和合安居依法之
行其中或有難緣或別事故獨居者或二三
音梵音小異耳經云修寂滅行者理實而言
既修三觀即有圓覺寂等三行今通
大覺小狹界內及圓覺故若以成相即小寬
言寂滅者正是中道圓覺迴異二乘兼含藏
權教菩薩故疏八識等者本章已釋四智者
大狹身出界及當處念起故經誡取中疏二
菩提章中已釋其銷經義意可見但遂難略
一總標下定所證境是加行中之說證也故

云總標等謂加行克脩三觀雖在後段說之此是道場中修證儀式故總標舉誡修三觀之人若證見境界非先所聞不得取著也疏謂信下二正解釋然斯文甚要餘處所無至於天台辨禪門修證最備亦無此誡若得此意天台覺魔事一門及邪禪善根發相一段都無所用若失此意則縱全用彼二處之文亦說邪魔之相未盡矣別異境相有何窮盡故唯除實相餘皆魔事故有證有得皆名邪故願諸學者諦思念之元來不異者明證與信始終不異也謂信若不信圓覺餘信皆邪如三聖圓融觀說由此義故經云發心畢竟二不別及初發心時即成阿耨菩提又云因該果海古今傳云初發心時與佛齊功皆斯意也若不解此義如何會如上等文文中易見隨難釋耳經荅加行中疏二一二荅下科分二隨釋經正觀中疏前威德段中圓說者具二利也餘文詳之可見經觀成中疏二一此有下釋標釋二一釋標文治諸覺觀者攝五停心觀對治之中藥病如此不取餘四者

悟淨覺人全無愚癡亦不著我貪瞋癡重已能覺之伏之故不作餘四觀唯思覺微細非所執法任運而起最難制止正障禪觀故此先取數門以治之也入妙境著寂滅中道是此觀中所觀境故然修下釋修息也修出入息者非唯繫心不散抑亦易悟無常以喘息出入是壽命生死之所依故又萬物皆因此息而有今覺此氣息都無根源雖云氣海何有深廣之實由此觀之易悟諸法空故今此標列修者知五蘊空故不起妄想心本淨故證者如是修時豁然開發三昧正受心無依倚或根源三乘要道故瑞應經說世尊初詣道樹加趺坐草欲習佛法內思安那般那梵語此云出息入息一數二隨乃至六淨萬行開發降魔成道佛為物軌示迹若斯三乘正士豈不遵稟又提婆菩薩破外道已亦勸修此門然此六中隨一數二隨便宜也言依次者即次第修此六門如上引釋或隨便宜者謂於六中調試其心各經數日即知便宜隨便而用證五方便或無漏慧發等或依次下明修之儀式然天台總列十門今此略用兩門之意謂一次第相生二隨便宜也言依次者即次準大疏釋各有二相一修二證數中修者調和氣息不澀不滑安詳徐數從一至十想心在數不令馳散證者覺心任運住於息緣即捨數修隨下皆說捨前修後之意隨中修者隨息出入想心緣息無分齊意證者覺息長短徧身入心若安隱必有所證證者謂種種禪定廣如疏釋者大疏具用五門初二如上三對治四旋轉五觀心一一列釋故云廣也疏由前下二釋釋文二一正釋由前至心淨者釋經先取數門一句踊前因息數而入心數或不由

息但入心數故了知心中等言故了知者總
含兩般之意但修成皆能知也問經云心中
了知何得此云了知心中豈不倒邪荅二義
皆具謂只是我自己心中了知非別有能知
之慧又還只了知我心中生滅等念非了知
心外實有定法故應如此釋之豈是倒邪簡
細者約論中生住異滅開爲三細五麤除業故
以辨麤細如次下疏中自配麤者五麤細
者三細又麤中之麤異滅二相細中之細唯
是生相細中之麤住相中前二麤中之細住
相中之後二妄念者總指也本中三細末者
五麤又住等三相皆末生相爲本又生等四
相皆末根本無明爲本分齊者生相及住相
中前二在本識中餘皆在事識中又前麤細
各有本末各有部分限齊故論云生滅相有

二種一者麤與心相應故心所與心王相應
二者細與心不相應故以無心境界心王心所相應
中之麤尼夫境界麤中之細細中之麤菩薩
當界細中之細是佛境界界即分齊之義也
次第數竟者總結上也謂四相猶如首領一

一相中各有衆多生滅等法展轉因依生起
皆有綸緒不相雜亂乃至八萬四千不離四
相故云頭緒數量也生中一者業相也滅中
一者起業相也住四者轉相現相智相相續
相異二者執取相計名字相皆如前文頻有
引釋訖疏據論下二證同二一正指同三一
敘義尼夫覺滅等者前淨慧章中已具辨訖
疏故論下二引文言乃至者次云以無念等
故而實無有始覺之異以四相俱時而有皆
無自立本來平等同一覺故前文已引故此

略之疏釋曰下三釋意正釋成論意與此同
矣疏問文下二通妨難應具問云此觀文首
便云先取數門都無無念之言何得云正當
此門應具荅云人難解經良在於此且三觀
諸輪一一標顯至靜寂滅等各有分齊即總
體用法義分齊在威德菩薩所問章中至二

十五輪再說者猶且明修三種時或單或複
或具不具相兼定慧修之分齊謂至靜動用
寂滅等各別今此門中直明趣入方便且令
音問云此諸方便有幾修習此段菩薩問云
三種淨觀以何爲首皆舉前法以問修之儀
式今云論中無念同此者此觀根本文云不
取幻化及諸靜相等三種絕於對待之念結
成寂滅之行至諸輪中一一皆云寂滅具如
彼中已釋夫寂滅者生滅滅已方名寂滅故
科云絕待靈心觀絕待者無念也靈心者一
覺也以此云同何所疑邪今云寂觀但取文
少非謂捨於前名故次云正當絕待意在此
矣縱就數門而論亦本爲對思覺等念念已

止息方見生住等念故前云由澄諸念覺識
煩動矣有念者必不見無念之理前已頻有
徵釋善思念之然疏中云文在前章者有二
意一若約法義體用即唯前威德一章若兼
諸輪一一標顯至靜寂滅等各有分齊即總
括二章也今此但明已下皆已釋了疏初則
下二釋結成相經功用中疏淨心是圓覺等
者淨皆心本空寂爲靜故是體也心本能知
爲照即當用也心通二言矣萬物皆然著若
云不知萬物是何因緣偏知兩滴一色邪定

不如此但此經宗旨文句簡略故但舉兩滴問從前既云衆生本具圓覺淨心如何不得知一切耶故次荅云凡夫之類等經徧修中歸頭三一如來下略銷文二一約所感勝緣佛出釋萬行已圓者說修行文云方便隨順其

於十

數無量圓攝所歸當有三種據此即三觀便攝萬行故就此觀成之人便是覩見如來應身也以見佛之益亦只是意在行圓故疏又即下二約自心本覺佛出釋離念者靜觀成離緣重擧緣之念幻觀成離沈空滯寂及執著定相之念中觀成離對待分別之念唯除本覺真佛更無餘念而可隱翳故云出現於世疏然前下二廣釋義三指經總標般涅槃者寂滅也（翻文釋義　凡在本章疏實義言實義者成佛及

入涅槃各有實義成佛者大經云應知如來成等正覺於一切義無所觀察又云譬如虛空一切世界若成若壞常無增減諸佛菩提亦復如是若成正覺不成正覺亦無增減涅槃者大經又云欲知如來大涅槃者當須了知根本自性如真如涅槃如來涅槃亦如是實際法界虛空一一例真如說又云如來不爲菩薩說諸如來究竟涅槃亦不爲彼示現其事何以故欲令見一切如來常住其前於一念中見過去未來一切諸佛色相圓滿皆如現在亦不起

於十

二不二想釋真俗二諦皆以緣起之言標指者爲據權教中一向擬寂空無之真一向生滅動作之俗謂此真是法性緣起之真此俗是法性緣起之俗也言大經者華嚴也前後皆然無有少許虛空無佛者非唯諸法中下至極微塵皆全有佛而十方虛空一一可容一塵之處亦皆全有圓滿具足之身相也即一生即滅者楞伽云初生即有滅不爲愚者說意扶持相成直見心源者空觀前對云諸法即性故空後對云無別所現故空既無別法所現方知即性既云即性當知無別故扶成

九

以相續不斷故云常有佛成正覺涅槃今是疑然常住水離生滅之相故全異也言住世者此常住覺照不離生滅法中也常涅槃者不同諸法滅也疏對機下二約對機戀慕故等者文云譬如日出普照世間於一切淨水端中影無不現普徧衆處而無來往或一器破便不現影如前引釋疏對今下三結會此經三觀成就離三種麁細之念故見佛現如水離渾濁波騰等相故見日現疏然此下三釋成圓意各有證相者並如經所明徧修方

契者及顯不徧修即不契證也故前云此三皆圓證即成圓覺知前文者諸輪末文云若諸菩薩以圓覺慧圓合一切於諸性相無離覺性名爲圓修三種自性自性者稱體本來具也經隨便互修中疏文

有四句一藉假入空二藉空入假三藉空假以成中四藉中以成空假此有二對其中義意扶持相成直見心源者空觀前對云諸法即性故空後對云無別所現故空既無別法所現方知即性既云即性當知無別故扶成

十

也假觀前對云不壞相故假後對云但從性現故假此亦相成可知經偈中初一偈期限次三句行相後二句誡邪後諷加行中初一偈別修次二句徧修後五句互修並如文可知第三流通分疏二一文

文下總明來意於中從謂正宗下至有此分是踊前起後從都無人傳至不擁不塞是解科名相文顯疏文五下二科釋經文三科分此章既無偈讖但長科五段耳二隨釋經問能詮中疏事須持教者故律中世尊說過去六代如來中有四佛結集經教故佛法久住於世二佛不結集經教故佛法速滅貫穿者以經教貫穿法義義則不遺已如懸談引佛地論釋訖疏先須識名者如論語云名不正則言不順言不順則事不成事不成則禮樂不興禮樂不興則刑罰不中疏十法行者具如大疏道場禮懺門中法供養處釋今此疏文略義具謂寫是書寫施是轉施等也（除聞受持披讀諷誦思惟修習其義解即是讀云開示也）此十法行皆流布之相故結云如是分布等經標說護中疏一說

即是多說者如說華嚴時具十種緣謂一依時從無始際盡未來際念念常說無間斷故二依處偏法界中所有世界彼無量世界一一塵中皆有毗盧遮那說華嚴故三依主如前十方二世界一切諸佛皆同說故故彼諸會每說已皆結通十方一切世界故十方佛來證皆云我等亦如是說餘七不能具述然雖一一偏一切時一切處佛佛同說皆偏法界為門不同亦無雜亂廣如別卷疏文即明經標行中疏前者只如諸部般若多是天帝守護法華是菩薩守護華嚴及此經是諸佛自護良由根本法是佛師故疏諸教煥然者諸教所說一切深淨諸法皆是圓覺妙心之中流派生起故云雖說無明衆生等法一一皆空空故徹其靈源了自心云何知正道也故達此法則諸法皆通若不了下即取意用大經之文文云不能了自心云何知正道也故

云眼目者都結上義以歸經文經荅名字中疏非器不聞者非揀之不爾自是彼堅執不悟則但聞聲音語言不聞法也如日月不隔於盲人雷霆不隔於聾者如懸談初泯絕果相成圓門中廣說此義疏隨緣起妄者既是在經淨隱染顯故（唯云妄也）空不空等亦如前說此但列之以釋經中善別之言耳慈疏總科五名云初圓照總持二契經宗訣三三昧根本四寂滅真常（佛佛所證之寂滅也）一塵中皆有毗盧遮那說華嚴故三依主如此名而持者如云大方廣便須心冥體性普觀德相善巧起用餘例此知又華嚴祖師歲和尚所製受持大乘經教儀式有五門每門五義在別卷中若以義求等者觀彼處疏文即明經標行中疏前云等者皆是難辭謂既亦是衆生覺地何唯

佛境無明等法豈是佛境界今云下牒起難辭也次下釋此意云雖說無明衆生等法一一皆空空故徹其靈源了自心云何見有種種差別等乃至究有有則與佛永殊故此名為顯如來境也華嚴信位等者即第二會十信法門中問明品說所信之境有十門甚深第一緣起甚深問荅心性是一云何見有種種差別等乃至第十佛境甚深問荅佛境界智佛境界知等十義謂智是諸佛智用知即衆生心體故此云智與知殊皆佛境界前已具釋既於信位明之即知緣起十門之法本來甚深皆是佛之境界況此經所說深淨之法皆依圓覺現起豈非唯顯如來境界邪經依修中疏十法行者謂修行之言通於總別別者是十中修習一行總者書寫讀誦等總是修行故此當

總也疏必至佛地者至所顯之處也經法中
疏宗是頓者始終依圓覺故具漸門著二執
二空五道五性四位三觀四相四病三期三
七禮懺安居等也漸之與頓遲速皆益著謂已悟者文
性離而持法未悟者無離文而持義是奉持

之相也分上中下者上謂通明觀行中則別
明三觀諸輪下則道場加行故云頓漸俱收
經喻中疏漸教乖頓者就彼宗中若云初心
即是佛者以爲驚異初十信人尚不得錯呼
爲十住況云佛耶諸皆類此故云乖也頓門

必具漸者雖云輪迴等非作故無本性元無
而乃說貪愛是輪迴根本備述過患勸令除
斷雖云衆生本來成佛而乃廣說發心發願
勤修觀行等故云必具大經亦云初發心時
便成正覺然後具說十住十行次第修習乃

至妙覺經荅功德疏二一四荅下科分叙意
開經配福度人配智者疏各隨科便自釋說然
二中從又聞者下重釋兩段前福後智之義
也後宿因中雙明福智者經自明言種諸福
慧慧即智也二依科隨釋經顯勝中疏如金

剛者彼云若人滿三千大千世界七寶以用
布施乃至若復有人於此經中受持乃至四
句偈等爲他人說其福勝彼然文例雖同偈
劣又異彼須受持方勝此但聞名已勝又彼
兼爲人說方勝此自信已勝問約彼經初校

量之文即如上所說然彼向後復以多恒河
中沙以計三千世界滿爾許世界七寶布施尚
不及持說又以河中所有沙沙細如麪以一
沙計一人令爾許人皆得阿羅漢此之功德
豈不超過此一世界七寶所校量邪答彼經
次第斷二十七疑故義理境界轉轉增勝上

倒今謂資是資緣資助資發施心招於
漏果即知資是能招故改云能爲漏果之資
義意極相順也經度人校量疏二一二以下
顯意二釋文經舉劣中顯積德者且如勸得
一人斷酒肉或持五戒福德尚多況八戒十

戒乃至出家受具足戒其功已難可說況一
百箇恒河一一河中所有沙沙細如麪以一
沙計一人令爾許人皆得阿羅漢此之功德
唯佛能算誰測邊際故云可知可知至極之
多非謂知其數量經顯勝中疏空體不空者

靈鑒不昧此則以空如來藏爲半偈二種皆
具爲全偈也或無常真常者悟一切法皆悉
苦空無常爲半偈於空無常處見常住真樂
本覺法身方爲全也故涅槃經羅刹說半偈
云諸行無常是生滅法後更說云生滅滅已

寂滅爲樂方爲全也又能觀身不淨等四念
處爲半法身常樂爲全若約當經則幻身滅
故幻心亦滅幻心滅故幻塵亦滅幻塵滅故
幻滅亦滅總爲半偈也幻滅滅故非幻不滅
譬如磨鏡垢盡明現爲全偈也問若爾則

此云分別卑陋同於小乘或同大乘權教如何功德如是難量蒼由先標圓覺之中方說無無明爲夢中人於此性淨圓覺無始然後說無始常等法故先悟如來圓覺無明種種幻化皆生如來圓覺妙心顯性之宗例皆如此諭中亦云依覺故迷故雖卑陋已遍起諸教之全由斯功德難可算計經宿因延驗中疏二一三以下顯意二釋文經順明中疏亦如金剛支勢者彼經云如來滅後復五百歲有持戒修福者於此章句能生信心以此爲實當知是人不於一佛二佛三四五佛而種善根又顯以無量千萬佛所種諸善根明順經荅讓持中疏故經說者淨名經也樂生死躭著富樂自恃強盛常樂勝他是生死業也著諸見者是邪智也故引爲證瓔珞經云樂行勝負天魔行纏樂見是非外道行經天王衆中疏爲請主者如應談初門引法華說經鬼王衆中疏一由旬者舊譯云四十里新譯云十六里疏自惟下大文第三慶讚迴向三一慶二一傷昔言迷者無明也心海著心

是法海是喻對下句中生死波生死是法波是喻謂風吹海而成波無明迷心而成生死故論云如大海水因風波動水相風相不相捨離而水非動性若風止滅動相則滅濕性不壞如是衆生自性清淨心因無明風動心與

夫

無明俱無形相不相捨離而心非動性若無明滅相續則滅智性不壞故若約楞伽經即以風喻境界文云藏識海常住境界風所動洪波鼓溟壑無有斷絕期論云無明約因也經云境界約緣也因緣具足故令淨心動成

不聞不信不能發心猶如盲龜憐在海中求出不得海有浮木木中有孔可容龜身龜若得入其中漂至海岸即得出海然百千箇盲龜浮木無由相偶我如盲龜佛如浮木孔以不相遇于今凡夫法華涅槃皆有此喻所言

上

佛出人中者病重之處則偏憂也六道之報多健謂浮人身造得發心修習三乘無漏之業未在人身由人中分別強盛多思議故六天苦以人難緣隔堪受化者唯是人中疏何幸下二慶今若據所逢了教華嚴及諸圓頓

顯性經論數部然今且正慶此經也千重疑者余先於大小乘法相教中發心習學數年無量疑情求決不得後遇南宗禪門真善知識於始終根本迷悟昇沉之道已絕其疑至於諸差別門心境本末修證行位無量義門

及權實教猶未通決每因思惟觀照或因披尋諸經律論至相違之文屈曲之意迷疑之處智則結滯如水流之次風凍結氷則不能通流心情鬱悶亦如此也自習此教一一洋釋如氷在日中亦如湯沃霜雪故云類氷消

也尋思等者反驗宿因若非累世遇諸善知識聞了義教熏習藏識豈得如今覩此妙典便能悟解邪豈一生二生三四五生聞信便能悟入如此性相無礙真妄蝸通凡聖交徹本末自在無雜無亂千門萬義一一成就無疑滯邪當知已於累世積集聞熏已於多生遇善知識方能通達如此甚深至教文乖意通等義門也實曾頻頻尋思此意或靜夜通宵或宴居終日或獨行盡於一程想像于懷感荷多生諸善知識開誘勸示而至於此又委細想得數生已前初遇善友之時必難（信向種種堅執作種種非理之語騁能騁辯務在抵拒賴善友慈念覺悟恐涉毀教恐轉堅憤乃盡心竭力方便救濟如此數生方肯信受雖能信順又未悟解復煩善友種種方便辟喻

大

教令通會又經數生如此然雖隨言即解過甚深意即歡喜聽受亦閑指著用心乖道處後依前因循而已仍未解生難遭之想念念即不歡喜善友疑或不懈念信任人言或求學常只是費善友心力長時勸策方能漸有餘意如此種種障遭門户從初發心乃至進又經數生空好習學言教道理不能對境今世委曲思惟想其源流類種數千千萬萬事檢心不能覺察妄想折伏情念每聞善友說須一一蒙善友悲憐不捨百計千校漸漸誘引方得今生能超過尒許多障道關節數曾細想得數生已前初遇善友之時盡身心供養報恩甚深意即歡喜聽受亦閑指著用心乖道處即不歡喜善友疑或不懈念信任人言或有餘意如此種種障遭門户從初發心乃至今世委曲思惟想其源流類種數千千萬萬事須一一蒙善友悲憐不捨百計千校漸漸誘引方得今生能超過尒許多障道關節數曾

十九

開暇之時幽靜之處因反思多生之事源流至頃心咽至胃往往微聲啼泣恨不便見多生善知識一一記得貌到禮謝種種報効因此便念念發願願来生一一却得相逢兼得宿命智一一竭盡身心供養報恩貌情如此不知所爲因略書示同流令知我前車當改轍耳疏上士下二讚哀末世者十二菩薩一一問中皆云願爲菩薩又末世衆生也始終者始謂文殊問本

二十

起因地終謂圓覺菩薩問三觀修證若對一類上根初一周說則淨慧章說凡聖因果之人隨順覺性之相便爲終也次第者謂於了教發心直趣大乘之人且合問最初依何法發心以何爲本因故文殊依此而問故佛爲說圓覺淨心本有總持染淨諸法是一切法之源由無明故妄認此身心爲我故有輪轉又無明本無亦無達悟之者歸如來藏究竟圓滿次既悟此境法尒合知依悟處修行之理然淨覺本具無增無減無明本無無可除斷即不合修若不修行又常居幻化修不修義言反意合固宜了之故普賢依此而問佛說身心及修行智雖皆如幻不妨以幻智修幻身心身心盡時幻智亦滅覺性圓滿無生無滅次既悟此理法尒須知修之方便如何奢摩他此云止堅持禁戒安處徒衆宴坐靜室恒常思惟一一推斥四大根識塵境於中我執法執皆無所有即達二空所顯真性又泯修悟之相影像亦滅覺心清淨一切皆然無自無他平等不動徧滿法界於諸二境無愛無憎乃至衆生本成佛道次聞此說已根稍劣者法尒合疑本来成道何得現與佛殊優劣天隔故金剛藏菩薩知機依此而問佛說良由

衆生輪迴之心而觀圓覺似有流轉其實覺元不動如舟行故見兩岸移其實岸本不移既通此疑方知由輪迴之心故見圓覺流轉法尒合斷此心次然此輪迴心及輪迴相任運流注蓋不由已不知何法是輪迴根本得

如此不斷不絕故彌勒依此而問佛說貪愛爲本故造業受報相續無窮說使依三乘教熏若不除根本無明終難入覺次即知斷除貪愛起增上心發清淨願住佛圓覺求善知識即不墮邪見則修真止妄理意周圓法尒要知依此而修既從初心至於佛果常依圓覺所作所爲常須相應隨順圓覺既無別異凡聖復有階差如何差別位地皆順無差之覺故淨慧依此而問佛說十信三賢十地佛果隨順覺性各有行相是則一期法義終始周圓但衆生根性種種不同或上中下或起動止息或宜任運而合道或宜拘繫專注而證理如一城四門隨方各入如何方便偏被諸機故威德菩薩依此而問佛說於諸修行實無有二隨順方便其數無量圓攝所歸循性差別當有三種謂奢摩他等也次既聞三觀是別對根宜趣入之門法爾要知爲一人總修三種或三人各修一般或二或三或單或複故辯音起問佛爲說二十五輪一切皆許次既知所修觀行門户法爾有人自覺依法修之心念不息觀行不成自疑覺性本淨此由迷倒故不相應今已頓悟又依趣入門户修之如何不能證入故淨業起問佛說由無始我人衆生壽命等執習氣相續故不入覺非覺違拒諸能入者次既知我相潛伏難辦難除須依善友積習妙門發心勤斷法爾要知何等人是真正善友堪可依止又法爾合有一類人以發心勤修勤斷故或便種種造作務圖早證或怕生心爲失一向任運或但止息妄念或欲滅除根境故善覺菩薩知之起問佛說依於明師除微細病之方法也次中根之類法門已周更有一類至下根人復有大志決欲求證之者須有事法拘制方能克志成功故圓覺菩薩依此意問佛說三期道場加功用行之法及於三昧或別修或偏修或更互試修之不得又教禮懺等也次正宗三類一切圓足法爾須知護持修習此言教之方法令此教流通不絕故賢善首起問佛荅經名及說經護經之佛校量持教功德乃至諸天神擁衛大衆奉行故云次第也諮詢者即佛讚文殊云乃能爲諸菩薩諮詢如來因地法行等也能仁者梵語釋迦此云能仁也應感者菩薩衆請問是能感佛是所感佛是能應諸菩薩是所應稱心源者圓覺妙心是諸法之源也心即是源名爲心源亦可心是能斷所斷染淨之心源即覺性真心此則是心之源名爲心源前持業釋後依主釋二意皆通此經從首至末所說一切種種差別法義一一依於圓覺淨心而辨故云稱也本末無遮者諸大乘或唯一向說空寂之理真如寂滅無修無證無能無所不可智知識識言語道斷心行處滅是唯說本而遮末也或一向說一切衆生無始已來皆依八識展轉熏習變起染淨一切諸法有情無情無明故起惑造業受報無窮若不遇佛定是

凡夫無由成等正覺若遇佛教發心生信修六度萬行或二乘行展轉趣入各依自乘經三生六十劫等或三祇劫方始成佛此唯說未而遮本也今經具足明了顯示本末無上法王有大圓覺又無明本無又知無者亦如空華如來藏中無起滅知見乃至妙圓覺心本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛無妄輪迴及非輪迴如是類例不可具陳皆是本也又種種迷倒行相種種修行行相位地階級觀行差別道場法則如是類例亦難具引皆是末也所說末皆是即本之末未曾遮本說本皆是即末之本未曾遮末故云本末無遮無遮之言是金剛藏請云惟願不捨無遮大慈為諸菩薩開秘密藏如說大齋遠近僧尼來即供養更無遮障乃至行者童子貧病之人一切不障名無遮齋今經亦爾諸大菩薩地上地前乃至末世或初心門戶或修之意旨深淺皆被如大海水不讓小流修羅蚊虻飲皆充滿故曰無遮也頓者是化儀之頓也謂若且說泯迹離相亦不名頓故法鼓

經云一切空經是有餘說說理未盡故又中論云空是大乘之初門故若且說事相行位亦非為頓未窮真源故今經本末俱說相即無礙故云頓演說也疏已採下三迴向羣詮者諸經律諸論疏諸雜要妙秘訣等也扣真寂者反自觀心照理依於悟處見處而述此疏此中有二意一以採羣詮故不同一類禪宗但約心述理不勘契聖教為定量二以扣寂故不同一類聽學文疏之人但博附舊語抄集疏論改頭易尾便稱我製造章疏今乃以聖教為明鏡照見自心以自心為智燈照經幽旨故云採詮扣寂等也扣寂之言即子書云扣寂寞以求意也隨應聖旨者雖偏覽羣教而不盡用亦不揀自已熟處即用但以聖人說此經時意旨相應即用故云隨應聖旨也斯文者此經也迴功德向衆生者然所迴向處具有其三謂衆生菩提實際今以經意門門皆在末世衆生故順經標生也又修大乘人有大悲增者有大智增者餘以情性鈍弱多愍下流故迴功德向衆生同入光藏

光藏即實際也唯開菩提之言含在入字中能入是智故當菩提矣

圓覺經略疏之鈔卷第二十五

圓覺經略疏之鈔卷第二十五

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三九四頁上一一行「毗泥經」，清作「毗尼經」。

一　三九四頁中二行末字「方」，徑作「殊」。

一　三九五頁中一八行第一一字「任」，徑作「在」。

一　三九五頁中末行第七字「聲」，徑作「散」。

一　三九六頁上一一行「本中」，徑作「本者」。

一　三九六頁下末行末字「定」，徑作「是」。

一　三九七頁上一行「雨滴」，徑作「雨滴」。

一　三九九頁中一三行第七字「令」，清作「今」。

一　四〇〇頁下四行「相偶」，徑作「相遇」。

一　四〇〇頁下一八行第一〇字「次」，徑作「吹」。

喻故正取空中風畫也（今引用者兼顯實教中空等無自性生起下唯識歸性之義也）疏通攝所詮者瑜伽云諸契經體略有二種一文二義文是所依義是能依如是二種摠名一切所知境界疏若不詮義文非教者釋通攝所以且如經教中文字與人間書史文字都無差別若不以說義理勝妙憑何生起真正信解起行證果外教亦耳但雜亂寫出文字不排列安布連令詮顯事義道理亦何名與教如至篇切韻之徒豈屬詩書禮樂故須通攝所詮也故華嚴云文隨於義義隨於文三中疏前一者前隨相門二種也一即聲名句文三即通攝所詮矣不離識者染淨萬法皆唯是識所變也故經教亦然此義前後頻有解釋疏本影異者有其四句一唯本無影謂即小乘教謂以佛自宣說菩文若義皆是妙觀察智相應淨識之所顯現名本質教若聞者識上所變文義名影像教三唯影無本即大乘實教離衆生心佛果無別色聲功德唯有如如及如如智獨存但以大悲大智（十六）為增上緣令彼所化根熟衆生心中現佛色聲說法是故佛教但是衆生心中影像（華嚴云諸佛無有法佛於何有說但隨其自心為說如是法）四非本非影即頓教也非唯心外無佛色聲衆生心中影像亦空以性本離故忘言絕慮即無教之教耳（佛言我從得道來不說一字汝亦不聞）三中疏歸性者前則攝所變之萬境歸於能現之八識今又攝所現之八識歸於能現之一心一心即是真性故云歸性故起信云是故一切法從本已來離言說相離心緣相乃至唯是一心故名真如展轉推尋纔教真實之體擬言不從因緣即是定有定無斷常二過故中論云因緣至於此禪門先祖有言心即是經者良由曉會此展轉所生法我說即是空亦為是假名亦是中道義（四句即次配前）之義今有後輩棄却經教不說但指於心云是經教實為帶累禪宗矣四中疏無礙者謂於前三門本末無礙方是圓了識於教體說即前後法乃同時疏心境理事交徹相攝者正顯無礙之相也心者唯識門也境及事者隨相門也理者歸性門也交徹者謂正名句時必帶所詮之義正唯識時即能詮所詮故交徹無礙也疏以一心二門者釋文徹所以即論中所說依一心法有真如生滅二門廣如前辨今以一心攝二門方得無礙第七宗趣門文二初通注當部所崇者崇是崇重尊重好尚之義約典教法所言者即云當部所崇所尚就人言之即云心之所尚如前好尚無者觸言而冥無今時言之即云語之所尚如前好尚無者觸言而冥無今判典教故云當部疏趣向即心意所歸趣之處謂凡是一切無偏宗一事必有意之所趣故注云宗之所歸疏因緣為宗者謂古來諸德皆判儒宗五常道宗自然釋宗因緣因緣有二內二外外謂穀子水土人時而芽得生泥團輪繩陶師而器得成內謂十二因緣然外由內變本末相收為一緣起故佛教從淺至深說一切法不出因緣二字（卷抄四之十七）然有四重一因緣故生死成壞涅槃云我觀諸行生滅無常云何知邪以因緣故二因緣故即空謂不自他共生等故無生也三因緣故即中若乃至唯是一心故名真如展轉推尋纔教真實之體擬言不從因緣即是定有定無斷常二過故中論云因緣

之義也故經云一切空寂法是法寂不空注引當經可知疏覺性圓滿者正是圓成真覺性也心境既皆空寂無喧競全體便是圓成覺性故注云由空寂故疏凡聖等者如注引文文中說根識塵大世間諸法力無畏等出世諸法皆云清淨不動徧滿法界故云平等平等者良由覺性圓滿故云覺圓明故顯心清淨等又云覺性清淨圓無際故當知六根徧滿法界等皆注所引中間之文故注云乃至此乃由心境空故寂寂故覺圓圓故平等也故以此為宗疏令修行下明趣也謂修行人但悟心境空寂自然喪已志情情即等佛心等佛為真觀行所言喪已者文云亦無身心受彼生死又云幻身滅故幻心亦滅等言志情者由悟空寂故幻心亦滅等是所引八不之文八不者具云覺成就故當知菩薩不與法縛不求法脫不厭生死不愛涅槃不敬持戒不憎毀禁不重久習不輕初學何以故一切覺故餘如注釋疏又以下二依行證果鉤鎖相躡謂以志情等佛觀行速成為宗令惑業銷滅等為趣也應先問修觀行成意何所趣荅意令惑業乃至安樂自在惑業銷滅者文云身心客塵從此永滅永絕輪迴者知彼如空華即能免流轉等起大神用者初證一世界覺亦如是等安樂者便能內發寂滅輕安又云三事圓證故名究竟涅槃自在者永得超過礙無礙境煩惱涅槃不相留礙上所引者即是觀成功用等文故指為修觀行竝之所趣也並云等者引文不盡故等取已文之文若能備引即檢經文疏別者下二別由五雙之法各有相對不同之義對前揔意故標云別若據展轉鉤鎖乃至起大神用但是豎窮一段始終之意亦不異前也則是展前令法義廣疏教義者問若宗此經一部令他勞苦學之有何意趣荅本意曉會經中所說覺心深淨迷悟本末同異義理意言不為文字事業是其樞也論中亦云畢竟不可說相而有言說者皆為離念歸於真如便假以言說引導衆生其旨趣者皆為離念歸於真如疏事理者捨前言教但約所詮之義論之所詮復有事理也問修心息妄不在事緣經中所說義理何必苦分張門戶說本說末云妄云真有悟有修五性四位三觀諸輪四相四病等邪荅雖約種種意在顯理謂所說錯謬過患者意令知而離之離過則合理中下根性猶難頓知頓離故本末相對迷悟相翻遂成種種說論其旨趣但為顯理世疏境行者境即所觀真理對能觀之智故云境也謂於前對中又捨事不論但論觀理自有能對所觀世問真理一味無增無減無益無損何必宗之荅夫心無定相對境隨緣若觀差別之境即成分別之心若觀一味真理即成無分別智方名觀行故以衆顯意得意忘象如以筌跡取魚兎等已釋復有其門者不必事須摯緣經論自有默傳心印之門也疏故令觀於理者意在觀行成就不在所觀之理也疏行者問勝天王般若云一行三昧者遂離諸緣故且生忘動念即乖法離淨名云不觀其菩提離諸緣故何必起行況真理即是自心何乃將心更觀真理故荅云宗

此始是正敘也付法藏經中說佛化緣將畢垂當滅度
告大弟子摩訶迦葉汝今當知我於無量阿僧祇劫為
衆生故勤修苦行一心專求無上勝法如我昔願今已
滿足今者將般涅槃以此深法用囑累汝汝當於後敬
順我意廣宣流布無令斷絕迦葉白言善哉受教我當
如是奉持正法使未來世等蒙饒益惟願世尊不以為
慮是故如來滅度之後摩訶迦葉次宣正教結集法藏
化諸衆生其所度脫永不退轉云即迦葉當第一故云
佛囑迦葉也（然禪經序又云此是阿難曲承旨詔遇非
言則迷中授與據此則幽開莫闚宇窺其庭若能得意忘
語阿難言世尊首付汝法汝今愁悶失所付事又佛般
涅槃時迦葉不在亦合是阿難今此經及傳記述法眼
相付皆以迦葉為初祖者應是先受佛密付囑然往山
中後佛臨涅槃再囑阿難令遇迦葉當佛法土及
令阿難同結集法藏故或云迦葉或云阿難矣）跋陀
轉于今者從迦葉已下西域二十八祖此方七祖相承
傳法不絕謂迦葉臨欲入雞足山以最勝法付囑阿難

為第二阿難臨滅付商那和修為第三優波毱多第四
（度人無量石室經前時未無相好佛自此已前所傳之
法皆具律儀法律三藏自此已後律教別行攝分五部傳
法之者唯傳禪門及經論）提多迦第五彌遮迦第六多
博達有大辯才（聞義論主論義論主）脇尊者第九（胎中六十
年生即髮智慧深遠）佛陀難提第七伏陀蜜多第八（德力甚深智慧
廣大阿王信邪）脇尊者第九（胎中六十年生即髮
智慧深遠）多聞博達
乃至二十三代師子尊者（付法了佯狂託疾後於嶺
表人間度化）提多迦第五彌遮迦第六多聞
博達有大辯才佛陀難提第七伏陀蜜多第八（德力甚深智慧
廣大阿王信邪）脇尊者第九（胎中六十年生即髮
智慧深遠）多聞博達
法之者唯傳禪門及經論）提多迦第五彌遮迦第六多聞
博達有大辯才佛陀難提第七伏陀蜜多第八（德力甚深智慧
廣大阿王信邪）脇尊者第九（胎中六十年生即髮
智慧深遠）多聞博達
乃至二十三代師子尊者（付法了佯狂託疾後於嶺
表人間度化

正敘所傳之法也文二初揔標如文疏無定下二別釋二初釋定慧一對然定慧正是所悟修之道頓漸是修之儀式所修之道有正有助定慧是正道餘萬行皆是助道助定慧故故華嚴云譬如有力王率土咸戴仰定慧亦如是菩薩所依賴諸教非一悟修是解行頓漸通於悟修無定已下明互闕之失謂無定之慧慧是狂慧如風中燈如搖動水無慧之定定是愚定如悶絕無心如枯杭無識又偏修定增長無明偏修慧增長邪見故涅槃云聲聞定力多故不見佛性菩薩慧力多故見不了了此二雙運下等學之益亦如涅槃說也兩足尊者福智圓備定是福體慧為智本故也止觀者天台有大止觀十卷（亮師四卷）小止觀二卷二卷者序云止乃伏結之初門觀是斷惑之正要止是長養心識之善資觀是照察神解之妙術止是禪定之勝因（由止方緣故心定也）觀是智慧之由藉（由觀察諸法故慧力成就）疏其頓下二釋餘兩對初一句標然悟與修皆通頓漸又悟有解悟證悟修有隨相離相謂初因解悟依悟修行行滿功圓即得證悟此為真正若各隨根悟及諸師友方便施設先後無定疏有八對下當配之疏頓悟漸修為解悟者初對也如慧日頓出霜露之惑漸銷又如孩子初生六根四肢百節頓具（喻性上恒沙功德也）乳哺飲食養育漸漸成長出身又住（喻萬行資莊嚴也）悟在初故屬解悟悟後之修即具隨相離相理事俱修（若未悟而修即著相）故功行圓滿必有證悟即屬後對疏漸修頓悟下後三對證悟也初言漸修頓悟者此有二意一者即前悟解之漸修極故證二則從初便漸修如諸聲聞等因四十年前漸修三乘教行故靈山會中聞法華經疑網頓斷心安如海授記成佛如入伐木千斧万斧漸斫倒即一樹頓倒又如從邊遠之境入於京都數月步步漸行入大城門之日一時頓到故天台大師數年修鍊百日加功用行忽然證得法華三昧旋陀羅尼門於一切法悉皆通達即其事也北宗漸教意見如此然多入二乘之境難得圓證故疏頓修漸悟者雖聞圓教深崇頓理頓發大心頓絕諸緣頓伏煩惱由此加行漸漸得悟悟即是證不唯會解如入磨鏡一時徧磨一面終不從一分一寸致功然塵埃則漸漸而去（漸漸明相則漸漸而顯漸照）又如學射初把弓矢便註意在的（喻發無上菩提心不生前後際斷即頓修也）照體獨立也一不故作親疎遠近節級（不先發十信文十住等也）然不免經千百日射億萬箭方漸漸親近乃至百發百中疏漸修漸悟者謂信本性圓滿而猶計有業惑障覆故勤拂磨鏡塵

成舊佛舊佛新成成時但是本本之真不見新新之相悟修皆爾故華嚴說成佛時必與一切衆生同體俱成又云成與不成無差別者正由不取新成之虛相也疏此圓下三會此經也文有標釋釋中但檢教起因緣門中及下銷文處取相應之義叙之今亦不能重述然此中言證但取觀行相應之時現量所見即名為證不必聖果疏此等下三通妨難謂有難云前權實對辨已廣明頓漸等教何得今又重說故為此通也疏苟得下四結勸修言皆成定慧者謂定慧有有作無作自性三種不同故頓與漸皆相當也故荷澤說三種三學有作三者約諸惡不作等云無作三者妄心不起是戒無念是慧無念是定無見覺等知心無念是不落無記空也惱嫉等也本無妄心是定無見覺等知心無念是慧不落無記空也自性三者謂空寂照如次配之空是離四相絕百非之義故配成也餘二可知言妄想者無定之慧也言無記者無慧之定也此但是冥冥無所揀擇而為無記不唯揀於善惡說無記也言審而修之者此門意在於行不高知解而已故勸云修之不云學之此第八門多依清涼大師奉勅所製華嚴疏懸談十門中修證淺深門及諸宗禪門諸經禪要而叙之

圓覺經略疏之鈔卷第四

也至文實配疏故善財下兩句當第三重修菩薩行也然其文勢是證二三兩重別也謂既已發心應修諸行故善財所見諸善知識一一云我已先發阿耨菩提心而未知云何學菩薩行修菩薩道既云先已發菩提心而未知菩薩行等是明發心與修行別也菩薩行者廣有萬行（六度十度等也）統之三學（此助定慧又略成者求是防非制業若但定後四皆助戒也）要唯定慧（非外業故特讚之通能制業若但定慧等修何有內助定故）車輪鳥翼互闕無能以是菩薩所依賴故天台宗於止觀意在斯焉此第三門即普眼章已下皆是疏論中亦下引起信論證有二重之因也二覺者始覺本覺（本覺性具修便見始覺之行）

對反流生住異滅四位廣說始覺後約智相及不思議業相并四鏡喻廣說本覺其文後兼說根本不覺枝末不覺者翻妄顯真以成覺義故疏但云二覺疏三心者如上所引一者直心等疏五行者於六度中合定慧二度通爲止觀一門故但有五疏今本下三出其體謂了覺發心即是本起因地至文者銷經文疏文也然詣擢教義只說六度等便爲其因少說初二故今時傳習人及學修道者全迷初二設知有發心爲先亦不先務無問求了自心但謂言將凡心於法座下胡跪隨師口唱四弘願便是發菩提心不知欲發心人必須先頓悟自己心性了了分明的不錯認然始普發心止息一切唯修本性唯欲度生方名發心故此經頓窮修斷本源徹至初二名本起因也疏文中下四開章釋文三開章釋文經進問中疏文下者次從在大衆中已下直至而白佛言也疏皆詰等者通釋此一科已竟也文下又別有疏釋者別以表法之義重釋也疏一體三實者謂性本知覺爲佛性本寂滅爲法性上本有河沙功德妙用與性一相應和合無異爲僧疏三身等者下三觀門後疏中具釋可檢而用之經問本起中疏三諸求二

得之橋陳如如工陶師埏埴調泥置之輪上隨意成器
法行比丘亦復如是評曰彼經之意令修練身心即名
法行揀於祭祀及事相造作之行非頓指圓頓覺性今
所引者但用揀事之文不取所行之行疏然菩薩下二
明請說之意文顯可解疏下文下三指佛荅處疏即前
下結指前文前云至文當示即是此也經問難病中疏
直心正念者三心菩提中即大智也此經宗於會相歸
性迴顯真覺故偏舉大智為本以攝大悲大願疏既為
所攝者為猶被也疏中閒者先曾發也彼者魔也疏不
發一切心者牒引大品經也彼云不發一切心名真發
心經遠被中疏金剛三昧者具云解脫菩薩自佛言尊
者若佛滅後正法去世於末劫中五濁衆生多諸惡業
輪迴三界無有出時願佛慈悲為後衆生宣說一味決
定真實令彼衆生等同一味引此經者以證頓為末世
凡夫便說究竟深法不同漸教事須先小次雜後方既
實故諸宗多云凡夫不合便悟佛地之法良由執漸迷
頓不知頓宗皆令凡夫便悟佛境故彼經前段又云可
化衆生頓機皆說一味本覺真性海東釋云說一味者令入一
覺味故即是一乘欲明一切衆生本來一覺但由無明
隨夢流轉皆從如來一味之說無不終歸一心之源疏
恣心五欲等者先揀不求大乘之人不足論也故云置
之言外疏雖有下於此類中尚須聞此法門信解隨順
若不聞亦墮邪見見發心求之辭於凡小即合免墮邪見亦
由未聞此法未了自心故亦同不求大乘之者本來皆是邪
見發心求大乘之者本來皆是正疏下影邪見是行相

故三聖觀云不信自心是如來藏非菩薩故即為邪見
也不必六師故華嚴說一切凡夫皆墮邪見經屢度誡
中疏正語而禮非儀者明待語已方禮也疏不唯拜手
者孔安國注尚書云拜手謂首至手揩首謂首至地今
明至地也疏禮頌即亂者禮記文也疏佛雖下通妨難
也難云心真不真佛自照知何必彰此三請之相故此
通云為後學之軌範也經讚許中疏久默斯要者語是
法華而文同義異謂法華以四十年前未說為久默此
經既是淨土所說之經不必拘於一代化儀年月但以
未說之時為久不以要須經四十年也疏嘉會者平等
法會也疏起予者子夏發起此教佛意云我意
欲說假人請問發起故今所請實是發起我發門也此
又用論語中事彼中子夏問曰巧笑倩兮美目盼兮
素以為絢兮皆是毛詩文子夏不曉故問孔子子曰
繪事後素鄭玄注云繪畫文也凡繪畫先布衆色然後
以素分布其閒以成其文喻女雖有倩盼美質須禮
以成之　曰子夏對也禮後乎孔安國注云孔子言繪事後
素子夏聞而解之知以素喻禮禮後乎子曰起予者商也子夏姓卜名
商字子夏　始可與言詩已今以子夏喻文殊孔子
始可與言詩已笑貌美目盼兮貌此上二句逸詩也今詩毛詩文
喻也序中已釋寶藏者涅槃經如來藏經及諸經事
皆說亦如序釋宛受貧苦者大富長者之窮子也此
法華經說疏當體下二釋陀羅尼四一直釋疏然摠下
二辨類出體謂揀去前二但指無字是此之體無字即
無邊際故云大也摠經大字言多字者謂一切真言隨來大
佛頂之類是秘密藏含無邊威德神用又諸修多羅能
持無盡之義亦名摠持一字者如嚩字等即一字真言
也鄔啉是助聲故但是一字或如字母之類也疏故大
下三引經證言摠諸善巧即摠持義言無有少法所得
皆歸於空即無字義疏若據下四引例釋成疏出入下
三釋門字四一正釋三一通相釋次文云者證出深法
即次後段經文也下說等者證出種
種幻化皆生如來圓覺妙心偈云無始幻無明皆從諸
如來圓覺心建立生及建立皆是出義疏又從下二約本末釋疏
又迷下三約迷悟釋疏此中下二揀濫顯體謂揀門
庭門戶之門顯是根本之門矣文三一直顯而揀疏故
寶下二引證本門證有根本之門異門戶之門也連前
次者前引寶積之文也連之應云此是諸菩薩等入陀
羅尼門前文末也　由是門故出生廣大等云無門者
揀也之門者顯也又云形相門者揀也所言門者下皆
顯既言一切依於虛空豈非根本疏又荷下三引例

釋者意明下十一段更不重釋也經正說中疏二一四
正下開章二正釋經示本體中疏四一佛也下釋初四
字二一正釋疏然雖下二通妨云塵經者塵中經卷之
喻也序中已釋寶藏者涅槃經如來藏經及諸經事
皆說亦如序釋宛受貧苦者大富長者之窮子也此
法華經說疏當體下二釋陀羅尼四一直釋疏然摠下
二辨類出體謂揀去前二但指無字是此之體無字即
無邊際故云大也摠經大字言多字者謂一切真言隨來大
佛頂之類是秘密藏含無邊威德神用又諸修多羅能
持無盡之義亦名摠持一字者如嚩字等即一字真言
也鄔啉是助聲故但是一字或如字母之類也疏故大
下三引經證言摠諸善巧即摠持義言無有少法所得
皆歸於空即無字義疏若據下四引例釋成疏出入下
三釋門字四一正釋三一通相釋次文云者證出深法
即次後段經文也下說等者證出種
種幻化皆生如來圓覺妙心偈云無始幻無明皆從諸
如來圓覺心建立生及建立皆是出義疏又從下二約本末釋疏
又迷下三約迷悟釋疏此中下二揀濫顯體謂揀門
庭門戶之門顯是根本之門矣文三一直顯而揀疏故
寶下二引證本門證有根本之門異門戶之門也連前
次者前引寶積之文也連之應云此是諸菩薩等入陀
羅尼門前文末也　由是門故出生廣大等云無門者
揀也之門者顯也又云形相門者揀也所言門者下皆
顯既言一切依於虛空豈非根本疏又荷下三引例

今勸學禪之流欲見祖師心印但依上所釋而解了之即悟此兩句是摠持之門若不爾者豈可知之一字却是淺近門戶從此方入衆妙深奧堂室乎請修止觀者細而詳之疏皆說下四摠結疏上但下四釋圓覺如文經彰德用中疏六一非別下釋流出清淨言諸門功德者雖除淨諸法皆從圓覺流出然此云流出但說出諸淨法故云功德也故論云若心有動非真識知以一切法本來唯心實無於念衆所迷理而有妄心不覺起念見諸境界故說無明依真起妄謂細微覺也將欲釋淨先舉其衆對以顯之下諸句例然云何顯者下云心即是不覺無明故不起即是本覺智明若心起見則有不見之相妄見不見心性離見即是徧照法界義故真照周明若心有動非真識知無有自性明妄染無體反之即真如無動即顯自性淨心非非常非樂非我非淨明妄四倒反之即顯真如四德熱惱諸惡燒心是極熱惱逼故反顯真如清涼也衰變要衰變也則不自在上六清淨不暇自在義乃顯真如四德乃至具有過恒沙等妄染之義對此義故心性無動則有過恒沙等諸淨功德相義示現一一對翻過恒沙等諸淨功德相義示現隨情遍加起更見前法可念者則有所少妄心外念無之不足如是一心更無所念是故滿足無量功德即是一心更無所念是故滿足隨機赴感法身如來之藏釋曰既心動則河沙妄染不動則河沙功德又云如是功德即是一心故知非別有法流出於外疏有徧者諸論皆云煩惱現行令心連注流散不絕名之爲徧如徧器徧舍深可厭惡損汙處廣毀責過失立以徧名然有三種謂欲徧欲界上一界煩惱遍染緣故取中本

名也無明徧不以餘法對自行體名無明徧若法性宗則根本不覺及三細六麤是有徧法不分三界之異及種現之殊以迷則全染悟之全淨無體性故然經云一切清淨者淨法之數過於恒沙今且略舉真如等四例於餘也謂真如是有法定真實是宗法若但云真實即攝摠相根本餘三是別於中菩提涅槃是果波羅蜜是因攝於淨法無所遺也故唯舉此大疏於此四法別開章門每法皆四謂一釋名二出體三種類四業用今略不開然亦含之但數或減耳疏圓覺下二釋真如三一釋名二一略釋言圓覺等者即以經意直指言真謂等者薩皆類此說唯此可得真實相如分毫不殊故此真實復以唯識文釋文在彼論第九卷中本頌云此諸法勝義亦即是真如常如其性故即唯識實性長行具釋今略引長行七句初二句揀有徧亦云偏計虛妄是有徧法故次三句揀有爲亦以依他變易生住異滅是有爲法故後三句釋彼頌中第四句也言於一切位者有徧有爲四相三世等也常如性不變也故者結也彼論具云常如其性故皆是妄似妄如不得真如也古來相承解如字但言是湛寂不動之義不曾指的釋名如字是此國之字未審說文爾雅玉篇切韻之屬何處訓如字爲湛寂不動等邪故知只緣靈覺心性於凡中全如聖中於因中全如果中橫豎皆然即是湛然不動之義非的訓也問荷澤大師云諸人皆以兩物相似爲如我則以無物相似爲如今以的似以釋真如豈不違此說耶答正與此同故上云此外更無相似相如之法既云無物相似即知唯鬼獄等佛性與人畜等佛性真實相如也大師揀諸人云兩物相似曰如者亦同上說親見去年等如九相觀云夏異於春等得新忘舊等因菩提樂等疏今皆下無如上四過釋成真如義也前此實體者真實心體前約唯識但言爾此真實但是不虛妄之也意云心體是有解仍未出體今指此體真實故科云編傳前陳若云真如是有法定真實是宗法若但云真實即攝亦但是不變不妄義與真實之言何殊又分此橫各有二義一一各別理無窮義無盡故云細也於未

竟疏論云下二出體若約法數即是百法中六無爲今依起信以一心爲體此一段論縣談第四門已釋於乃至已下略中間謂次文云一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞（諸云無破壞得此上三句九字）唯是一心故名眞如疏又云下三辨業用然大疏此前復有辨種類一門（文云或唯一今恐繁多又不益觀智故略之也）然於諸類中今但是一心其餘種類但約別法數即是百法中六無爲今多種眞如者法有河沙之數眞如亦應有河沙數那何必更立七種十種故知諸餘法門皆以義別故疏義收束立多少名今眞如義亦無二不應別說今言又云者亦是起信文文相稍易今但摠而釋曰依眞如故發智斷惑證體起用若不依之則取我我所相無由修證故知萬德萬行皆是眞如用也疏此翻下三釋菩提三釋名可見疏二三下二出體便當此翻下三釋菩提三明業用言無邊者種類以覺智之義多種不同故知諸種類皆是體若剋實而言據此經及起信即始本不二究竟覺也如上釋名中即是其體今言二三等者二謂法相中多約根本亦是起信文文相次故不更標之然文相稍易今但摠而釋曰依眞如故發智斷惑證體起用若不依之則取我我所相無由修證故知萬德萬行皆是眞如用也疏此翻下三釋菩提三釋名可見疏二三下二出體便當此翻下三明業用言無邊者種類以覺智之義多種不同故知諸種類皆是體若剋實而言據此經及起信即始本不二究竟覺也如上釋名中即是其體今言二三等者二謂法相中多約根本後得空宗中多約二斷謂了煩惱所知二障本空即名二斷斷即菩提無別菩提故經云煩惱即菩提不變異故攝論二智二斷爲菩提體者雙取相宗空宗也智論云菩提菩提斷俱名爲菩提者合取上二宗也法性宗如理如量智疏三者約三乘人各有其智又起信本覺始覺及究竟覺疏四者涅槃經說下中上及上上四品智慧觀十二因緣如次得聲聞緣覺菩薩佛等菩提及大圓等四智菩提（四智如帥上釋疏及發心等者智度論第五十八云一發心菩提於無量生死中發阿耨多羅三藐三菩提心故名爲菩提因中說果二伏心菩提三不繫不橫不並不別如梵伊字爲大涅槃廣如彼經說（涅槃經也）所以三者由翻三雜染得名也翻煩惱即菩提故翻結業爲解脫翻苦依身即是法身（心體離念本法身故）故三雜染即性淨三德但迷悟似異故說相翻若約法出到菩提被若中得方便力故不著般若見一切十方佛得無生法忍出三界到蓮華藏若五無上菩提坐道場相六無爲中眞如（即下性淨理名擇滅也即下方便淨也）疏二三下三辨種類二者性淨（性本淨故）方便淨（秖方便修之所顯故）三者一自性涅槃（即上性淨即上方便淨也方便修成證本性淨是爲眞也）三應涅槃（證眞已後隨機利物益眞應物皆是方便淨也）四者一自性清淨（眞如自性也）二有餘依（即眞如出生死苦上二通三乘）四無住處（眞如出現出說皆攝諸心如來示現入滅即應此刃悲智輔翼不住生死涅槃故云無住處雖佛自具之故准識云一切有情皆有初一二乘無學容有前三唯佛世尊可言具四）疏亦皆此攝結也疏故彼下四明業用二初指涅槃通明言故者證成前皆攝之言躡勢便明用也巧令文勢血脈連故疏又華下二引華嚴別辨疏令取意略引文有二用分二一顯眞涅槃實益之用其文具云佛子如來不爲菩薩說諸如來究竟涅槃（不爲說永滅永寂滅故謂之盡矣法華金剛中皆正翻爲滅又四諦中目爲滅諦故今略取滅也疏多見一切如來常住其前（遍盡雙林秀凡小此名據夾斷也）何以故爲欲令見過去未來一切諸佛色身圓滿皆如現在（今見三際同法身常住其前也）於一念中或不現或寂靜疏摠翻圓寂者唐三藏翻也在義周圓（今稱實見自受用身應用亦即是常故如現在評曰以見常住涅槃故見如來常住圓滿此即故云摠矣疏謂覺下釋上周圓之義便當第二出體也是涅槃之實用也疏但爲下二顯應涅槃權益之用然

華嚴說涅槃有十門上所引者即第二德用圓備門今即第三出入常湛門具云佛子諸佛如來為令衆生生欣樂故出現於世欲令衆生生戀慕故示現涅槃而實如來無有出世亦無涅槃何以故如來常住清淨法界隨衆生心示現涅槃釋曰明涅槃無為無不為故能建大事不礙出現顯迹為生息迹為滅以無為故體常湛然顯迹即有餘息迹即無餘故餘無餘乃應物之假号豈以見聞滯殊應之迹跡佛日下即義引彼第四虧盈不遷門也彼經具云佛子譬如日出普照世間於一切淨水器中影無不現普徧衆處而無來往或一器破便不現影佛子於汝意云何彼影不現為日咎不答言不也但由器壞非日有咎佛子如來智日亦復如是普現法界無前無後一切衆生淨心器中佛無不現心器常淨常見佛身若心濁器破則不得見釋曰像非我有自彼器之虧盈心非我生豈普現之前後持戒器破定水何依菩提器破智水寧止無戒定智何由見佛跡此云下五釋波羅蜜跡但有通別釋名別釋名中便含餘體用種類等三門也文二一通釋名二正釋其文易了跡然一下二通伏難難云準了義大乘教據實理說衆生即寂滅元是涅槃不復更滅今何得言離此到彼豈不同小乘有欣厭之過邪故今會之約迷悟故說到彼岸跡且約下二別釋名別有六度五度十度八萬四千度此之多數不同皆為種類也餘體用即各隨文釋分四初六度二以慧為末言六攝六種者文皆在跡即是起信之文但取意略引耳具云於眞如法中深解現前解也所修離相行也以知法性體無慳貪故解也隨順修行檀波羅蜜行也下皆爾以知法性無染離五欲過故以知法性無苦離瞋惱故隨順修行尸波羅蜜以知法性無身心相離懈怠故隨順修行羼提波羅蜜以知法性常定體無亂故隨順修行毗梨耶波羅蜜以知法性離無明故隨順修行般若波羅蜜然此六種跡但列名今二釋謂輒已惠人名施防非止惡為戒堪受諸法未能忘懷為忍錄心於法為精精心務達為進心慮寂靜為禪推求揀擇為慧餘體用二門者謂既言性無慳性故修六皆成到彼岸即順性為用跡菩提下二以慧為初菩薩諸佛母者偏讚慧也般若論等皆云佛母是覺初資糧者覺是菩提六度是菩提資糧般若為初也此五者施等也之餘者十度中後四也方便願力智皆由智度等者由智慧故十皆波羅蜜攝故彼論長行釋云何以故般若為初以最勝故如諸身分中頭為最勝諸波羅蜜中般若波羅蜜為最勝故亦復如是以般若波羅蜜最勝故為初資糧云又是諸波羅蜜三輪淨因體故不念自身不念受者不念施果皆由慧故乃至不與二乘共故於上更無所應知故此智到一切彼岸故云其文甚廣不可具引合餘門者由慧成五即慧是用五皆助慧即慧是體跡起信下二五度但合定慧為一止觀門餘如上辨可知跡難識下三十度但於六後加四謂第七方便方法便宜八願希求樂欲九力不可屈伏十智如實決斷跡十文釋分四初六度二以慧為末言六攝六種者文皆

下科分述意二依科隨釋經徵中疏二徵釋下釋文疏二謂下二顯意二初明其過其八萬塵勞十二因緣至下當釋疏非想等者佛名經說佛語舍利弗言汝師髻頭藍弗得非想定八萬四千劫滿命終之後不免還作飛狸之身（緣慳此定時林間被鴞鳥喧噪近水被魚既盡便受此報待亂心生瞋恚願入水飛空歘之定力檢經文委細示之）疏無爲坑中者即華嚴出現品云如雪山頂有藥王樹名無盡根（云云）若生根時令閻浮提一切樹根生（葉枝葉華果皆爾也）唯於二處不能爲作生長利益所謂地獄深坑及水輪中然亦於彼初無厭捨如來智慧大藥王樹亦復如是（云云）其根生時令一切菩薩生不捨衆生大慈悲根（疏心莖葉相好莊嚴華佛灌頂悉皆彼羅蜜枝淨戒頭陀不能爲作飛狸之身（等聲亂心生瞋恚願入水飛空歘之定力）唯於二處疏無爲坑中者即華嚴出現品云如雪山頂有藥王樹名無盡根（云云）若生根時令閻浮提一切樹根生（葉枝葉華果皆爾也）唯於二處不能爲作生長利益所謂地獄深坑及水輪中然亦於彼初無厭捨如來智慧大藥王樹亦復如是（云云）其根生時令一切菩薩生不捨衆生大慈悲根（疏心莖葉相好莊嚴華佛灌頂悉皆彼羅蜜枝淨戒頭陀不能爲作生長利益所謂二乘墮於無爲廣大險坑及壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水然亦於彼曾無厭捨釋曰疏家用此無明疏病行者即涅槃經疏今欲下盡而未斷此根本無明疏病行者即涅槃經疏今欲下二正顯意文易可知經釋中疏二二釋下釋義三一釋得名二釋本名此依法性宗釋也若法相宗即云無始根本故須修習得擇法之慧方始爲明故名爲無明彼宗以無明衆生爲無明是擇法（擇也）無彼明故名爲無明疏非想等者佛名經說佛語舍利弗言汝師髻頭藍弗得非想定八萬四千劫滿命終之後不免還作飛狸之身（緣慳此定時林間被鴞鳥喧噪近水被魚既盡便受此報待亂心生瞋恚願入水飛空歘之定力）檢經文委細示之）疏無爲坑中者即華嚴出現品云如雪山頂有藥王樹名無盡根（云云）若生根時令閻浮提一切樹根生（葉枝葉華果皆爾也）唯於二處不能爲作生長利益所謂地獄深坑及水輪中然亦於彼初無厭捨如來智慧大藥王樹亦復如是（云云）其根生時令一切菩薩生不捨衆生大慈悲根（疏心莖葉相好莊嚴華佛灌頂悉皆彼羅蜜枝淨戒頭陀不能爲作生長利益所謂二乘墮於無爲廣大險坑及壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水然亦於彼曾無厭捨釋曰疏家用此無明疏病行者即涅槃經疏今欲下盡而未斷此根本無明疏病行者即涅槃經疏今欲下二正顯意文易可知經釋中疏二二釋下釋義三一釋得名二釋本名此依法性宗釋也若法相宗即云無始根本故須修習得擇法之慧方始爲明故名爲無明彼宗以無明衆生爲無明是擇法（擇也）無彼明故名爲無明疏非想等者佛名經說佛語舍利弗言汝師髻頭藍弗得非想定八萬四千劫滿命終之後不免還作飛狸之身（等聲亂心生瞋恚願入水飛空歘之定力）疏無爲坑中者即華嚴出現品云如雪山頂有藥王樹名無盡根（云云）若生根時令閻浮提一切樹根生（葉枝葉華果皆爾也）唯於二處不能爲作生長利益所謂地獄深坑及水輪中然亦於彼初無厭捨如來智慧大藥王樹亦復如是（云云）其根生時令一切菩薩生不捨衆生大慈悲根（疏心莖葉相好莊嚴華佛灌頂悉皆彼羅蜜枝淨戒頭陀不能爲作生長利益所謂二乘墮於無爲廣大險坑及壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水然亦於彼曾無厭捨釋曰疏家用此無明疏病行者即涅槃經疏今欲下盡而未斷此根本無明疏病行者即涅槃經疏今欲下二正顯意文易可知經釋中疏二二釋下釋義三一釋得名二釋本名此依法性宗釋也若法相宗即云無始根本故須修習得擇法之慧方始爲明故名爲無明彼宗以無明衆生爲無明是擇法（擇也）無彼明故名爲無明疏非想等者佛名經說佛語舍利弗言汝師髻頭藍弗得非想定八萬四千劫滿命終之後不免還作飛狸之身（等聲亂心生瞋恚願入水飛空歘之定力）檢經文委細示之）疏無爲坑中者即華嚴出現品云如雪山頂有藥王樹名無盡根（云云）若生根時令閻浮提一切樹根生（葉枝葉華果皆爾也）唯於二處不能爲作生長利益所謂地獄深坑及水輪中然亦於彼初無厭捨如來智慧大藥王樹亦復如是（云云）其根生時令一切菩薩生不捨衆生大慈悲根（疏心莖葉相好莊嚴華佛灌頂悉皆彼羅蜜枝淨戒頭陀不能爲作生長利益所謂二乘墮於無爲廣大險坑及壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水然亦於彼曾無厭捨釋曰疏家用此無明疏病行者即涅槃經疏今欲下盡而未斷此根本無明疏病行者即涅槃經疏今欲下二正顯意文易可知經釋中疏二二釋下釋義三一釋得名二釋本名此依法性宗釋也若法相宗即云無始根本故須修習得擇法之慧方始爲明故名爲無明彼宗以無明衆生爲無明是擇法（擇也）無彼明故名爲無明疏非想等者佛名經說佛語舍利弗言汝師髻頭藍弗得非想定八萬四千劫滿命終之後不免還

云何言無明故此荅云無始覺照了也意云如鏡體靜本明且塵埃猥時名爲不明塵塵顯出方名明鏡又釋家返照者即是以他始覺照我本覺故云返也此義極顯智者詳之始本二覺前後頻釋故此不解疏論名下一釋別名（如前智者慮埃之不者是無覺即是明故云但名曰不明也）疏心生瞋恚願入水飛空歘之定力）檢經文委細示之）疏無爲坑中者即華嚴出現品云如雪山頂有藥王樹名無盡根（云云）若生根時令閻浮提一切樹根生（葉枝葉華果皆爾也）唯於二處不能爲作生長利益所謂地獄深坑及水輪中然亦於彼初無厭捨如來智慧大藥王樹亦復如是（云云）其根生時令一切菩薩生不捨衆生大慈悲根（疏心莖葉相好莊嚴華佛灌頂悉皆彼羅蜜枝淨戒頭陀不能爲作生長利益所謂二乘墮於無爲廣大險坑及壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水然亦於彼曾無厭捨釋曰疏家用此無明疏病行者即涅槃經疏今欲下盡而未斷此根本無明疏病行者即涅槃經疏今欲下二正顯意文易可知經釋中疏二二釋下釋義三一釋得名二釋本名此依法性宗釋也若法相宗即云無始根本故須修習得擇法之慧方始爲明故名爲無明彼宗以無明衆生爲無明是擇法（擇也）無彼明故名爲無明疏非想等者佛名經說佛語舍利弗言汝師髻頭藍弗得非想定八萬四千劫滿命終之後不免還作飛狸之身（等聲亂心生瞋恚願入水飛空歘之定力）檢經文委細示之）疏無爲坑中者即華嚴出現品云如雪山頂有藥王樹名無盡根（云云）若生根時令閻浮提一切樹根生（葉枝葉華果皆爾也）唯於二處不能爲作生長利益所謂地獄深坑及水輪中然亦於彼初無厭捨如來智慧大藥王樹亦復如是（云云）其根生時令一切菩薩生不捨衆生大慈悲根（疏心莖葉相好莊嚴華佛灌頂悉皆彼羅蜜枝淨戒頭陀不能爲作生長利益所謂二乘墮於無爲廣大險坑及壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水然亦於彼曾無厭捨釋曰疏家用此無明疏病行者即涅槃經疏今欲下盡而未斷此根本無明疏病行者即涅槃經疏今欲下二正顯意文易可知經釋中疏二二釋下釋義三一釋得名二釋本名此依法性宗釋也若法相宗即云無始根本故須修習得擇法之慧方始爲明故名爲無明彼宗以無明衆生爲無明是擇法（擇也）無彼明故名爲無明疏非想等者佛名經說佛語舍利弗言汝師髻頭藍弗得非想定八萬四千劫滿命終之後不免還作飛狸之身（等聲亂心生瞋恚願入水飛空歘之定力）檢經文委細示之）疏無爲坑中者即華嚴出現品云如雪山頂有藥王樹名無盡根（云云）若生根時令閻浮提一切樹根生（葉枝葉華果皆爾也）唯於二處不能爲作生長利益所謂地獄深坑及水輪中然亦於彼初無厭捨如來智慧大藥王樹亦復如是（云云）其根生時令一切菩薩生不捨衆生大慈悲根（疏心莖葉相好莊嚴華佛灌頂悉皆彼羅蜜枝淨戒頭陀不能爲作生長利益所謂二乘墮於無爲廣大險坑及壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水然亦於彼曾無厭捨釋曰疏家用此無明疏病行者即涅槃經疏今欲下盡而未斷此根本無明疏病行者即涅槃經疏今欲下二正顯意文易可知經釋中疏二二釋下釋義三一釋得名二釋本名此依法性宗釋也若法相宗即云無始根本故須修習得擇法之慧方始爲明故名爲無明彼宗以無明衆生爲無明是擇法（擇也）無彼明故名爲無明疏非想等者佛名經說佛語舍利弗言汝師髻頭藍弗得非想定八萬四千劫滿命終之後不免還

理故名我癡（癡迷理事者彰取第六識中根本六煩惱中癡也彼文云云何爲癡於諸理事迷闇爲性彼疏釋云謂獨頭無明迷理相應等亦迷事也若取發業即行蘊中迷理起者有支本故故慈恩釋無明支云以行蘊中無明爲體不取餘法又引諸論云正發業者唯是無明餘者是助故不取也此等出體比起信論未徹其源何空之無明爲因方生阿賴耶識此等所說乃是六七心所（六七識說第八無覆第七識方有無明）況迷自認他之行相似有本空之根元既無的示之文豈盡無明體性（關他自者彼此迷理事但是所迷之境不自有法身其我迷理之故安執無我爲邪慢之我關即空者瑜伽第五十五及云迷於理事之中言五見是假無明爲實故又五明煩惱假實之故安執無我等亦迷事也若取發業即行蘊一切言無不是此者止無明也疏文中下二釋文三一分科疏今初下二顯意按定其非者謂此但標衆生云皆顛倒未顯顛倒之相如泛指某甲云是罪人未出罪名所作何事故言按定其非三正釋經按定中疏除了圓覺下謂除上機過圓頓教者漸機登地者方免此倒矣言餘悉該者凡夫外道（可知）二乘聖人（有無我等四種倒也）執權菩薩（以凍冰相爲有喻以真性爲空也）悉不免也如華嚴說上德聲聞積行菩薩悉不能入八難凡夫有宿種者即入經釋相中疏二初二正下敘意言正釋其相者顛倒相也如述某甲云有如是事今則迷自（云云）在疏二正釋經法中疏二初認爲下釋本文二釋迷身疏此有下二釋

迷心二初貼文釋二初釋文疏故雖下二引證佛頂經云者彼經說阿難先被佛推徵心性在內在外皆成過失最後乃云世尊今徵我心我能推求者是爲心不吐哉阿難此非汝心此是前塵分別相想感汝眞性乃至若分別心離塵無體斯則前塵分別影事塵非常住善變滅時此心則同龜毛兎角其誰修證無生法忍釋曰既離塵無體即知是前塵之影塵變滅時心即變滅滅時既無心如龜毛等誰修法忍據此衆多過失是明阿難所認未是眞心矣故今引之以證妄認緣慮心也疏二者下二迴文釋餘同前解者如引佛頂唯識證分別心想空無之義皆同用也疏前標下二釋前文二約諸教我法各有種種相轉者我謂主宰如國之主有自在故及如宰輔能割斷故主是我體宰是我用主是俱生無分別故宰是分別有割斷故於中復有世間聖教二我世我謂有情者意生乃至作受知見者聖教謂預流等法者軌持亦有二法世間法者謂所執根身塵境定性之法聖教法謂蘊處界緣諦乘等如是多類不同故云各有種種相也轉者生起義

主宰如國之主有自在故及如宰輔能割斷故主是我體宰是我用主是俱生無分別故宰是分別有割斷故於中復有世間聖教二我世我謂有情者意生乃至作受知見者聖教謂預流等法者軌持亦有二法世間法者謂所執根身塵境定性之法聖教法謂蘊處界緣諦乘等如是多類不同故云各有種種相也轉者生起義

主宰如國之主有自在故及如宰輔能割斷故主是我體宰是我用主是俱生無分別故宰是分別有割斷故於中復有世間聖教二我世我謂有情者意生乃至作受知見者聖教謂預流等法者軌持亦有二法世間法者謂所執根身塵境定性之法聖教法謂蘊處界緣諦乘等如是多類不同故云各有種種相也轉者生起義

並出下二空觀初引唯識論具辨 疏及凡夫下已如疏序之初引涅槃經釋常樂我淨文中廣釋訖疏若剋下二約本經文理甚顯然須是智眼開者方見之昭然若眼盲者更釋亦無益矣疏一三我執者迷身心也二四法執者迷有無也經直喻中疏二腎眼下且顯喻相疏空華下二以合法二通三順合迷順喻文勢故應云法身實無四大眞心實無緣慮迷者妄執疏若悟下二返合悟二正返合返者與喻文勢相翻故疏故首下一引經證聞復者返聞聞自性也疏亦可下二別二合身心二一正合疏然月下二補闕疏又爲下二合見相二正合疏世親下二通妨難云魏朝譯金剛經末偈云一切有爲法如星翳燈幻露泡夢電雲應作如是觀論標釋云星喻見分翳喻相分燈喻識體今以翳喻見分翳喻相分燈喻識體彼論文故此通云據釋處等也謂論則見毛輪等色觀有爲法亦爾以顯倒則見毛輪等色觀有爲法亦爾以顯倒此喻執若在意見等我法此翳配在第七即知是見分毛輪喻我法即第八也毛輪即此空華故評曰既在第七即知是見分毛輪喻家相分是第八也毛輪即此空華故又義淨三藏頌此喻云但由翳眼力遂使見空華即知華喻相分翳喻見分經倒見中疏三非謂是器之華者關斥諜釋謂有人釋云華者指前文也謂彼前段所上之華此釋實可悲哉疏若具下二約本經文理顯意經此過中疏既由此者此妄執所起之過患也疏地獄鬼畜者三途也八苦人此妄執所起之過患也疏地獄鬼畜者三途也八苦人中也謂生老病死愛別怨憎求不得及五盛陰五衰者欲天也謂華華拜出身死滅等屬離及不樂本座經標定中疏三一言無下正釋疏故論下二引證既離本覺無自相即是空無也疏了斯下三例釋餘義三一略顯大乘涅槃涅槃經夜叉爲雪山童子所說之偈也疏是知下二補顯諸乘涅槃謂迦葉觀十二支滅即緣覺異方便助顯第一義若有衆生類值諸過去佛若聞法

乖施或持戒忍辱精進禪智等如是諸人等皆已成佛道（云皆已者引昔例也云已成乃至）若於曠野中積土成佛廟乃至量（云乃至）或有人禮拜或復但合掌乃至舉一手或復小低頭（云云皆已成佛道云云乃至）未來諸世算其數無有量（云云乃至）是諸如來等亦方便說法（云）度脫諸衆生入佛無隔智（云云乃至）無數諸法門其實爲一乘（釋曰詳之是三世佛雖種種說法皆爲一乘畢竟皆合成佛之意也）經徵拂中疏二初身心下釋其微跡次釋下二釋其義類各相應故疏云相因以空義無去來義釋下句隨其義類各相應故疏云相因諸相者謂前展轉拂迹能所之相也非謂青黃等色相疏非已等下引中論三時門中所釋也淨名梵行亦有斯文疏法句云者取意略引也具云諸法從本來無是亦無非是非性寂滅本來無所動一切諸衆生實無有生滅生滅即涅槃本來無所動一切諸法性從緣無起作起作性相如本來無所動一切諸文字無實無所依俱同一寂滅本來無所動此四偈中初及第四皆末云寂滅本來無所動今疏所引但除本來二字緣上句已云本來無所動故疏但用兩句之文摘取八偈之義此前更有四偈亦皆說諸法本來無所動故疏法華云本來意高文字簡略也但用兩句）亦云者具云是故舍利弗我爲設方便說諸盡苦道示之以涅槃我雖說涅槃是亦非眞滅諸法從本來常自寂滅相然上約不生滅下去來釋二句者亦同華嚴說大自在天王得知一切法不生不滅（同上句）不來不去（同此下句）無功用（同上非作也故無等也）解脫門（同此淨覺隨順修證是解脫隨順是門也）疏上二下二釋俊云句顯一心二一釋如來藏二結前由前但隨經文注釋不用科段故此須對後結示疏此下下二正釋六一出體初句摠指六句經也顯一心者六句皆如來藏心故論指下約教而示一心顯其眞宗中之根本不同五時教門前已具釋楞伽文顯圓覺者至本文釋佛性者義亦甚彰此等皆約有情門中說也疏今此下二科經疏通通顯言一切衆生至如我無異者經初發起序云爾時世尊於旃檀重閣正坐三昧而現神變（云云下取意引）有無量蓮華放光同時舒榮須臾萎變華內化佛趺坐放光衆怪而疑佛言恣問金剛慧菩薩問何故諸佛變現如是文正宗初佛答云如佛所化無數蓮華（云云如上也此下仝引）我以佛眼觀一切衆生貪欲恚癡諸煩惱中有如來身如來身無差別（今疏所引是在後文）加趺坐儼然不動善男子一切衆生雖在諸趣煩惱身中有如來藏常無染汙德相備足如我無異（佛性亦爾此經文又關略故此備之諸則見也疏今倣而用之）自此已下依無始世來煩惱藏所纏說無始世來自性清淨心具足法身以九種譬喻華蜂等諸喻明衆生身中無始世界來有諸煩惱垢佛密等諸喻明衆生身中無始來具足自性無垢體又復略說此如來藏無始世界從無始世界來客塵煩惱染心從無始世界來客塵煩惱染汙德相備足如來藏不相捨離是故經言依自性清淨心衆生淨云何自心染所言菩薩者名無始無作無起無盡離盡常住自性清淨離一切煩惱藏世尊過於恒沙不離不脫不異不思議佛法成就如來法身世尊是如來法身不離煩惱藏名如來藏又佛性論云一切衆生爲如來藏能藏如來不得顯現疏如來下三引如來藏此經唯一卷佛成道十年時便說此是表詮眞實宗中之根本不同五時教中十年猶說小乘有教十二年方說大乘空教文二一

依自心染有九種喻謂蓽華等（如蘇所配）後生起云於眞如佛性客塵何等以爲九種煩惱經中蓽華等九種喻皆喻煩惱而不別標名論欲各以煩惱各合之故徵起也下列九名如次合上九喻但一一對而詳之即見如第一貪使合第一蓽華餘八倣此佛性論以九煩惱一一合喻義則全同名則小異兩論皆不能一一別敘恐文繁難見今通二論取意詳之謂初三如次是三毒種子四是三毒現行（上皆凡夫）五無學所攝（羅漢）六見道所斷（初地）七修道所斷（二至地菩薩）八不淨地所攝（就修道前七地）九淨地所攝（八九十地上所住配皆是能攝者不斷已斷者）次論中合佛身等九喻者一佛身喻法身體三窠喻說種種法（上三通名）喻法身體四眞金喻眞如不變五寶藏喻法身佛性七金像喻法身八輪王喻報身九鑄像喻化身今且配列義隨文釋論摠標指云其佛身導窠乃至鑄像摠喻三種體偈云法身（初三皆是摠指也皆是性功德故佛等三及其如次）五實體（摠指也皆是性功德故佛等三種眞金一體寶藏等五體是能示法身眞如如來性是所示前三就染位通相後五淨位通相中一就體不始不淨然皆衆生具有下當委釋）上來且配列能藏所藏法喻大意了次下正釋其文經及論文皆廣今並撮略引用疏一蓽華（含使）佛身（法身體）者經云如來藏法身常住不變但煩惱覆故佛爲說法令諸衆生如來藏常住不變（初二句標）有不愛（不愛不愛）觀未敷華內有佛身趺坐除華即現佛見衆生有如來藏爲說經法滅除煩惱顯現佛性諸佛出世若不出世一切衆生如來藏常住不變但煩惱覆故（釋上不愛）有愛（愛初不愛也）如華初榮（初榮也）後不樂（如華後不榮也）有愛煩惱亦爾初樂（如華初榮也）後不樂（如華後不榮也）

人甚愛樂後時蓽悴人厭惡之貪使亦爾上配初三皆愛樂佛法界身皆如次配後三皆不愛樂佛法界身皆如次配體相用三大也故論偈曰法身有二種清淨眞法界（一也配在二三兩番）長行釋初一云一者寂靜法界身以無分別智境故如是諸佛法身唯自內身能證故言清淨眞法界及依彼習氣以深深義說二種見內堅實（此以譬喻不同華之菜蓽可貪可厭藏於心境無變改之相唯能障覆爾）論前段摠釋上三云世間貪等衆生身中所攝煩惱能作不動地業行緣成就色無色界果報出世間智能斷名爲無量無數蓽蜂圍遶守護時有一人巧智方便先除彼蜂乃取其窠隨意食用患及遠近如是善男子我以佛眼觀諸衆生煩惱稬稽覆藏如來藏如彼淳窠在於巖樹爲諸煩惱之所覆蔽亦如如來藏者偈云稻等內堅實外爲皮稬覆如是癡心纏不見內堅實（此以譬喻不同華之菜蓽可貪可厭藏於心境無變改之相唯能障覆爾）論前段摠釋上三云世間貪等衆生身中所攝煩惱能作不動地業行緣成就色無色界果報出世間智能斷名爲無量無數蓽蜂圍遶守護時有一人巧智方便先除彼蜂乃取其窠隨意食用患及遠近如是善男子一切衆生有如來藏如彼淳窠在於巖樹爲諸煩惱之所覆蔽亦如如來藏者偈云稻等內堅實外爲皮稬覆如是癡心纏不見故以方便如應說法令除煩惱淨一切智癡癡者偈云稻等內堅實外爲皮稬覆如是癡心纏不見內堅實（此以譬喻不同華之菜蓽可貪可厭藏於心境無變改之相唯能障覆爾）論前段摠釋上三云世間貪等衆生身中所攝煩惱能作不動地業行緣成就色無色界果報出世間智能斷名爲無量無數蓽蜂圍遶守護時有一人巧智方便先除彼蜂乃取其窠隨意食用患及遠近如是善男子一切衆生有如來藏如彼淳窠在於巖樹爲諸煩惱之所覆蔽亦如如來藏者偈云稻等內堅實外爲皮稬覆如是癡心纏不見故以方便如應說法令除煩惱淨一切智癡癡者偈云稻等內堅實外爲皮稬覆如是癡心纏不見內堅實（此以譬喻不同華之菜蓽可貪可厭藏於心境無變改之相唯能障覆爾）論前段摠釋上三云世間貪等衆生身中所攝煩惱能作不動地業行緣成就色無色界果報出世間智能斷名爲無量無數蓽蜂圍遶守護時有一人巧智方便先除彼蜂乃取其窠隨意食用患及遠近如是善男子我以佛眼觀諸衆生煩惱稬稽覆藏

其如者偈云以性不改變（即指三法身及說法之體本性在凡常住不變也）體本來清淨如真金不變故說真金喻長行云明彼真如如來藏之性乃至邪聚衆生身中自性清淨心無異無別光明照了以離客塵諸煩惱故後時說言如來法身如是以真金喻故經云如來以汝自身根本清淨智故知諸衆生有（佛性中引地論四字下寶亦有之）如彼地種離垢寶藏（法身佛性）者無二無差別（故偈云善男子汝等自身根本無明寶藏如是也）疏五貧家（根本無明）寶藏（佛性）者經云譬如貧家有珍寶藏寶不能言我在於此既不自知又無語者不能開發此珍寶藏一切衆生亦復如是如來知見力無所畏大法寶藏在其身中不聞不知耽惑五欲輪轉生死受苦無量是故諸佛出興于世為開身內如來法藏彼即信受淨一切智普為衆生開如來藏無礙辯才為大施主如是善男子我以佛眼觀諸衆生有如來藏故為諸菩薩而說此法貧家喻者論釋云又阿羅漢身中所攝煩惱能作無漏諸業行緣能生無垢意生身果報（凡夫亦同但麤重所過此相不顯故說羅漢顯之云貧家者二乘之人但見麤重熱惱等而都未得諸佛菩薩無量備智功德寶藏如世人清貧無事為樂不得名為富也然雖未得寶藏寶藏已有不離身中故云貧家然根本無明三細之惑猶覆無明王大臣最者然雖未得寶藏寶藏已有不離身中故云貧家然根本無明三細之惑猶覆無明王大臣最上下之文但皆云地藏不云貧家然根本無明三細之惑猶覆無明王大臣最者論上下之文江未有能所愛惡之相故如地也不同華嚴之類有受潤等故以此喻配無住地無明矣）此下五喻喻法身佛性等者論放大同一科預釋以義勢聯綿故今留待第九喻都釋已具見經論之文說則易解故疏六菴羅（見內實一身佛性者經云譬如菴羅果內實不壞種之於地成大樹王如是善男子我以佛眼觀諸衆生如來寶藏在無明煩惱皮內（煩惱皮者見道單凡成聖聖智生成住功德如菴羅皮謝實生芽莖枝果種在於核內善男子彼如來藏清涼無熱大智慧聚妙寂常恒名為如來應供覺善男子如來如是觀衆生已為菩薩摩訶薩淨佛智故願此義菴羅喻見惑者論云凡夫身中所攝煩惱初出世間法智能斷名為見道所斷煩惱故偈云如子離皮稚次第生芽等見道斷煩惱次第生諸地（此皆意見道單凡成聖聖智生成住功德如菴羅皮謝實生芽莖枝果故）內實喻二身佛性者已如上說餘亦皆爾疏七弊物（佛）喻金像（法身）者經云譬如有人持真金像行詣他國經遊險路懼遺劫奪裹以弊物令無識者此人於道忽便命終於是金像棄捐曠野行人踐踏咸謂不淨得天眼者見弊物中有真金像即為出之一切禮敬如是善男子我見衆生種種煩惱長夜流轉生死無量如來妙藏無異是故佛為衆生說法斷除煩惱淨如來智轉復化道一切衆生幣物喻修感者論釋云聖人身中所攝煩惱如此前來自性清淨心修行無上道（通明萬行本具）故偈云以害身見等攝取妙聖道修道斷煩惱故說幣壞永疏八貧女（不解）地姤輪王（報身）者經云譬如貧女人貧賤醜陋衆人所惡而懷貴子當為聖王王四天下此人不知經歷時節常作下賤子想如是善男子如來觀察一切衆生輪轉生死受諸苦毒其身皆有如來寶藏如彼女人而不覺知是故如來普為說法言善男子莫自輕鄙汝等自身皆有佛性若勤精進滅衆過惡則受菩薩及佛尊号化導濟度無量衆生貧女喻不淨地垢者論云從初地至七地所攝煩惱也八地已上住地中修道智

能斷偈云七地中諸垢猶如胎所經遠離胎藏智無分別淨熟疏九焦模（淨地諸垢）鑄像（化身）者經云譬如鑄師鑄真金像既鑄成已列置于地外現焦黑內像不變開模出像金色晃耀如是善男子如來觀察一切衆生佛藏在衆相具足如是觀已廣為顯說彼諸衆生得息清涼身衆相具足如是觀已廣為顯說彼諸衆生得息清涼八地已上菩薩身中所攝煩惱金剛三昧智能斷故偈云三地中諸垢如泥模所塑大智諸菩薩金剛定智斷此後五喻上來但以法合貧家等未合寶藏等今當合之論偈云佛性有二種一者如地藏（即此第五喻也）二者如樹果（第六無始世界在前來自性清淨心修行無上道（通明萬行本具）即論中本覺之義）依二種佛性（五六之所喻也）得出三種身（七八九之所喻）依初譬喻故（寶藏知有初法身（萬德所依如寶藏處衣食果生熟懸火等也如下說）依第二譬喻（菴羅果名家產萬事之所依也）故知有二佛身（果生熟懸火等也如下說）猶如真金像（第七喻出經法身也即五喻第成因性菴羅果也即六喻所成果相故如金已成之像也）以性不改變攝功德實體（釋上證大法王位如轉輪聖王第八現即第九喻也）長行云餘五喻示現生彼三佛法身以依自體性如來之性諸衆生藏是故說一切衆生有如來藏以諸佛如來有三種身得名義故此五種喻能作三種佛法身因以是義故經中偈言無始世來性（云下略引此一段文以具釋疏義）二含下二釋含攝二一體含用謂體性含於相用然此含者謂即體之用依於即用之體即用之體持於即體

之用非如櫃等盛貯餘物此乃如金含器之辭謂純一之金含於萬器緣會即顯亦如華嚴金師子章中之意亦如明鏡含於萬像故唯識說大圓鏡智相應心品能現能生身土智影等疏又亦下二聖含凡此是佛性論如來藏品中文也具云所言藏者一切衆生悉在如來智內故名爲藏以如如智稱如如境故一切衆生捷定無有出如如境者普爲如來之所攝持故名所藏衆生爲如來藏復有一義（兼疏中成二義）謂因含果謂因地已攝果地一切功德故佛性論云藏者一切過恒沙數功德住如來應得性時攝之已盡故若至果時方言得性者此性便是無常何以故非所得故故知本有是故言常疏三出下三釋出生了達證入即能出生者諸教皆約登地證契法身方能修成種種報化功德妙用疏十地論者彼論釋地義云能生能持又釋十地會主金剛藏云藏即名堅其猶樹藏謂如樹心堅器能生長枝葉華實也地智亦爾能生無漏云疏此三下三配屬於中云剋體者謂法身本無煩惱無能隱覆本具德用不待出生故云剋體（已上三段皆釋疏意）疏然約下四明行相二一揔疏然二別三一眞妄開合謂眞與妄各有開合具如起信論疏疏初眞下二唯性經論各有其三釋義亦在起信疏中疏後生下三唯相於中初開一爲二次開二爲四也無爲在生滅門者準論生滅門中亦有眞如猶如濕中不必波動波動中川必有濕故知不動亦在動中然無爲法唯是無漏不善之法唯是有漏善及有爲通漏無漏又無爲不善一向相非善及有爲至通是非疏此等下五明業用二一揔疏初眞下二釋二一不變疏後生下二隨緣二一別二一染緣起疏由後下二揔二以論引經即阿毗達摩經也疏長行下二以經（勝鬘經言世尊如來說如來藏者是法界出世間法身藏出世間上上藏自性清淨法身藏自性清淨如來藏故疏是依如來藏故疏諸道者生死六道也證涅槃者不斷脫異外離離智有爲法亦依亦離智不斷不脫不異無爲不即不離智不斷不脫不異無爲不即不離故疏諸道者生死六道也證涅槃者不即不離故疏諸道者生死六道也證涅槃者不即不離故疏諸道者生死六道也證涅槃者

攝上爲大生相已盡爲生息萬德含攝是謂藏身即此
彌法身也約本性者凡聖俱成藏識包含種子建立趣
生爲廣本覺理量等佛名大新新起故名生染淨不能
動爲息在彌法身名藏此下明體相用有其六對也
普入一切佛平等性即是如來藏故入藏身即是
已入佛平等性也疏然雖下
五明難信之所以如聞皇后懷帝王之胎即無所疑聞
說貧醜女子懷轉輪王之孕即前九喻中第八喻則不肯信又如
愚癡孩稚見不對雜穢色相之摩尼即信淨明見現此
等影像之時即不肯信疏願諸下六正勸令信謂勸諸
初心上根人也若下根即勸從小人大
心難捨者即五欲境此對凡夫上根熱方勸也應捨難捨之妄
心也若漸機即二乘涅槃爲難捨也求見難見之妙理
自心中一切功德妙義妙用等也故勝鬘六有二法難
可了知謂自性清淨心彼心爲煩惱所染稱曰自心及
煩惱爲二也此二皆難矣上來釋如來藏義已竟然此經中標舉意
者約藏自性雜有爲相常住不壞以釋拂迹之由即二
種行相中眞如門也言如來藏摠標次二句空藏後三
句不空藏也此下隨難消釋疏釋上下二釋餘句二一
釋空藏釋上彼知覺者對上所知生死此名能知之智
能執者計有生死也能知者達無生死也疏不可智知
兼上無起滅等正同華嚴偈云能見上云無知見也及
如虛空也及所見此云無起滅故上云知是空華見者虛空者
不壞於眞法是名眞見者性等三句也疏識智俱如下
情盡理現也俱如即無念無念自體本來自知不同分
別故云眞實也識者白淨眞識非賴耶等光明者知體
顯現離於癡暗也照者即此知見無邊際無處所故徧
也從自體下皆是起信正文疏家躡上兩句釋空義次
便指不空之體生起下三句之義勢故云爲下不空等
也疏法界下二釋不空藏佛性法性者披論云在有情
數中名爲佛性在非情數中名爲法性佛性即如來藏
故引此證疏如云能造等者楞伽起信實性等說如來
藏義皆有此文大同小異疏二義者如來藏法界性也
別如疏釋也一體之同者經云如法界性也如即同義
疏豈須等者滅舊滅惑結拂所知生死空也添新生智
結上拂能知等也經標舉中疏三一然偈下翻梵文疏
或爲下二釋重頌意此通諸經今經雖無鈍根而流傳
末世不妨有也意令摠覽長行偈頌方解義理然後隨
力而唯誦偈諷之文自記得長行之義疏增明前說者
文相自顯若通論諸經更有六義兼上成八復有四義
十義皆如大疏所說疏然凡下三長偈相對經正陳中
疏文敘意節經如文可解

圓覺經略疏之鈔卷第六

圓覺經略疏之鈔卷第八

經圓影法界跡二第三下分科敘意然此週異諸宗非二三八諦五法三性所能配屬然強以三諦配者一直是中道第一義諦未明理事空有者眞俗二諦境界難齊故云強也謂此一眞融下三重法界歸於此一眞此一外更有三重三重尚不出一眞豈況更有眞俗二諦與此相對而說乎故云迥異諸宗也問天台說一境三諦空假皆中豈異此耶荅三諦融攝方成下三重中第二理事無礙觀也事事無礙重重無盡尚未顯著問此云未明理事豈總攝耶荅正由合爲此一而未開顯故云今二舉經釋經一眞中跡二一標告下釋初七句外見東西者肇公寶藏論云夫約天地爲上下約日月爲東西約身以對日月日何準彼舉四事故得相對今單取身對方以釋無我即無方故宜云爾跡然虛下二釋後二句二破空三初直斷可知問今現見虛空徧一切處如生滅變異又諸經亦說有虛空如何破之荅唯識中說虛空略有二種一依識變假施設有謂曾聞說虛空等名隨分別者有虛空相心有虛空相以爲緣力數習力故心等生時似虛空現此所現相前後相似無有變易假說爲常所顯空相前後相似無有變易暫有一類微等定無本質唯心所變二依法性假施設有謂空無我所顯眞如路虛之相故假說之爲常及無爲等如極有無眼耳鼻舌身意等有爲法性之體是法眞理故名法性上皆顯所依也離諸障礙故名虛空此顯能依也即此眞如離諸障礙故名虛空跡故首下二引證據文似但證無空若以義求亦證識現二發其者眞發也謂眞性開發正同此覺所顯發歸源者始覺合本覺也然佛有覺照二義上覺此照突殊者滅也虛空既從心識分別重習相現今破和合識相顯發其淨覺智故所變空相頓滅矣即起信中心滅種種法滅之義也問若一人還源十方空滅今何皆見空相邪荅上豈不云自識變邪何不自覺分別之念却嫌空相在邪跡謂迷下二顯覺三二破計執之空故覺顯覺處見空者如人有摩尼寶珠置於琉璃幢上當其所坐之前焚香啓願珠出萬般珍寶徧於一堂保惜之甚自守護之忽然睡眠夢見珠及所現寶等并己堂屋庫藏及城郭一切空無所有夢中意云曾經失火焚燒千萬人家故四面瞻顧坦然露地無一礙物蕩蕩虛豁唯一段空識現之空正同夢所現也心生苦惱歎惋郭千家萬家連甍接宇法合可知故有人云魚不見水人不見風迷不見性悟不見空顯謂下二句上句慧解脫下句心解脫故覺現心開非重言也問經說所泯之空無邊邪爲說所顯之覺無邊邪故跡荅翻覆俱無邊矣謂無邊之空既亡無邊之覺即顯跡首楞下二舍依他相空故覺顯上云滅影像故其文即文殊奉佛勅判二十五賢聖各陳證入二十四人皆不圓通唯觀音從耳門中反聞於性而不循聲故得圓通其文稍繁今略撮引云聞非自然生因聲有名字旋聞與聲脫能脫欲誰名一根既返源六根成解脫一旋聞普脫此雖非所引要之生起文意見聞如幻翳三界若空華聞復翳根除云云次五句兼此一句即跡中是也次下云摩登伽在夢誰能留汝形二了脫超塵此下亦非所引本義以其文要因便書之如世巧幻師幻作諸男女雖見諸根亦如是元依一精明分成六和合一處成休復六用皆不成塵垢應念消成圓明淨妙三此幻圓消此復頓顯圓通亦非所要釋曰今跡所引六句正釋空消

覺顯取前文聞非自然生等及後元依一精明分成六和合等文兼證破能變空相之識亦皆空也心境皆空方顯眞實圓明覺性非空非有絕待中也緣經文繁廣義勢連環故但引中間意在牽連前後豈非穩便跡是知下三剋體指覺便是結上絕待之文經三重法界跡三後三下釋科文言三重者即四法界中之三也初即理法界後即事事無礙法界二則名同其事法界即經中根識塵大世出世間一切法數乃至八萬四千是也經依此等說三重義理名三法界也事如前陳有法三重如後說宗

淪溺眼根等是有法定皆清淨絕相是宗法等

疏全同華嚴等者題云修止觀熏習遠大方廣佛華嚴所依經也法界之法界非餘經所說之法界也觀泯情照彼法界也是華嚴門即數也息等觀也門七八紙已來文書名句文也故法華亦指教云其智慧門有三重如上列京終南山釋杜順作杜順名法順是華嚴宗源之師即文殊化身也瑞德甚多具在傳記其所居處今見置華嚴寺寺有和尚塔銘今此一段經意正令諸菩薩及末世衆生修習此觀故與彼同但文句之異耳今但取意撮略而用不引本文疏令初下二牒經釋三初略示觀門言眞空者即靈妙心源但約不虛妄故言眞非色相故言空上二等者謂此二中復各有四段文皆初三棟情後一顯解初會色歸空中棟情三者一棟斷空謂色不即是斷空棄體即是眞空故下句棟亦顯理而意昔在棟情他昔做此二棟實眞色謂青等非是眞空之理無體眞不皆空故三棟影像謂空中必無色故會色必無體故三中各有二句之文是大遮撮略觀文今少而易見後一顯解云凡是色法必不異眞空以必無性故謂一切法本無自情既於實故前棟云即不即等令棟情既无是眞空但以空即非滅色即不即不離故色即空也如色空既爾

一切法皆然根識塵大三世十方涤淨諸法乃至八萬四千次明空即色中棟情三者一棟斷空云斷空不即色眞空即色故二棟實色云空理非青等非青等之眞空必不異青等故上二敵體空中必無色若敵對翻之應云色中必無空今不云爾者不應理故謂空中無色有理故此門文異於前前云空中必無色中必無空今不云爾者不受迴絕無寄非言所及非解所到是爲行境何以故以生心動念即乖法體失正念故行起解絕者解若不絕長滯解了之心即行不起也是故行由解成行起解絕跡令經下二對釋經義皆言清淨下謂二空觀乃至垢盡明現摩尼清淨爲遠方便拂迹文云垢盡對除即無對垢及說名者滅影文云證得諸幻滅影像故此等爲近方便故同觀門解絕也虛空覺所顯發者行起也故云泯絕無寄故智論云下此中意言人乍聞空畏其斷滅故餘處說云清淨如大般若一切皆云清淨即難信解品云善現色清淨故般若波羅蜜多清淨般若波羅蜜多一切智智清淨故般若波羅蜜多清淨故一切智智清淨無二無二分無別無斷故如是歷受想行識十二處十八界乃至無上正等菩提八十餘科世出世間一切諸法悉同此例也大品即直云空但改清淨云空其所歷諸法即無差別也空與清淨之經云空淨矣雙收也揀非斷滅之空又非有爲無漏差別淨相也若就心說等者謂若心顯倒妄想即七段所歷根識塵大一切諸法皆是定有有則不淨但心無妄計則此諸法皆無所有故清淨也故論云心生則種種法生心滅則種種法滅故智度云菩薩於色等法中觀行斷故得如是清淨故名色清淨能破一切法中戲論等三正釋經根識中疏二一躡前下釋初句通明清淨因清淨因者攝屬七段七段清淨皆以覺圓明故跡此迷下二釋後文正顯清淨三一通釋清淨唯此清淨二字義通體別義通者心及下根識等法皆由覺圓明故得清淨也體別者唯此云心清淨異餘根識等法根識等法以空無體性故名清淨

如鏡中青黃等色若實有體即汙於鏡汙於鏡故此青黃等即名不淨之物今以青等但是影像都無分毫之體故二清淨如前引智論及大般若大品等說令云心淨異於此者如鏡明體於中若有塵垢非唯塵垢不淨即此明鏡自體亦名不淨故疏云比迷覺心中執法若無塵垢但是影像非唯影淨即此明鏡之體亦自得名清淨故疏云今見法性法即皆空等是知鏡淨是有體說此體清淨影是無體無體方名清淨豈不異乎七段等者例下也但例義通不例體別善自詳而說之疏然展下二說釋儀式謂且置展轉之勢先釋所歷之法是儀式也言今且下標其所釋七段之名數非謂唯此初章疏心者下三別釋此章此章謂根識矣謂以通名諜起經文含摠別故摠即本心別即賴耶文二隨文釋根識三含釋七八二識二含第八以釋心字五一約染時出體言摠相者染淨和合故約帶染說即當第六約淨體說即上鏡明之喻疏成唯下二就通相指名四種名者彼文具云然第八識雖諸有情皆悉成就而曠義別立種種法熏習種子所積集故此名有不成就此名故也謂或名心由種種法積集種子等積集義是心能集生多種子故或能熏習於此識中既積集諸法故說此識名為心義心意識中之心也何以得知心是此識攝論等云心體第三離阿賴耶識不可得故對法第二亦有心義與此不同彼攝法異據一邊說也或名阿陀那梵語執持唐言種子及諸色根令不壞故此通凡聖攝論云為取所依唯此亦能持根依今凡夫一染義說非通諸聖然此云根據勝說也或名所知依能與染淨所知諸法為依止故所知者即三性與彼為依名所知依即攝論第一所知依品是此所知阿賴耶之別名也故中邊云虛妄分別有於此二都無此中唯有空於彼亦有此是故三性法皆依此識有或名種子識即與諸法為種子義前第一名心是積集種子故

能徧任持世出世間諸種子故

在其中義今此取能生諸法義故二差別攝論無此一名雜集瑜伽皆有此名此等諸名通一切位此通有漏無漏若凡若聖名一切位中即是相續執持位也上所引釋已銷疏竟然彼論次云或名阿賴耶識攝藏一切雜染品法令不失故我見愛等執藏以為自內我故此名唯在異生有學非無學位不退菩薩有雜染法執藏義故此意是顯引果次下說或名異熟識能引生死善不善業異熟果故此意是顯引果義如前說故有漏無記名為異熟與因異故從異熟因所生故此名唯在如來無學諸菩薩位第十地已還問含剛心菩薩如何有此名漏善疏迷時名唯在異生二乘有學及異生位持有漏種可受熏習未得善苔若已捨何不名佛非如來地猶有異熟是無記故純無漏善疏迷時下三釋轉名所以由執藏等者成唯識云初能變識大小乘教名阿賴耶此云藏也此識具有能藏所藏執藏義故攝論云為染第七等之所執藏以為內我名執藏識即此與雜染互為緣者解能所藏也諸有漏法皆名雜染法有情等者解執藏義義雖具三正以執藏為名不介無學應有此名此不別執為其我所及與他我名自內自相自相可成假既離自相無別因果相因果相即自體之上別說故非假也問前說此識有三位何故於二能變中舉異熟於此獨次云疏今觀智下若據法相宗即大小二乘阿羅漢位方捨此名大乘八地是阿羅漢位小乘四地是若約終教初發心住即捨若約圓宗本無此名但虛妄頭倒故今此頓宗不立地位但觀行成就即全同佛故但是覺智相應此即如來功德莊嚴經頌疏故此下五指下文智相應心品不云賴耶故云沒賴耶名也沒名者明非沒其體也唯識亦云然阿羅漢斷此識中煩惱麁重究竟盡故不復執藏阿賴耶識為自內我由斯永失阿賴耶名說之為捨非捨一切第八識體釋曰彼以煩惱究竟盡故故云永盡今但取觀成在觀不執故但云沒名不云永也疏心既下四結同佛位謂有漏名賴耶通為心無漏名無垢識也故彼論次云或名無垢識最極清淨諸無漏法所依止故唯無漏依體此名唯在如來地有菩薩二乘及異生位持有漏種可受熏習未得善淨第八識故如契經說如來無垢識是淨無漏界解脫一切障圓鏡智相應此即如來功德莊嚴經頌疏故此下五指下文證亦是通難難云無垢識如來清淨藏亦名無垢智常住無始復有九又下卷云如來藏此即正解阿賴耶義義雖具三正以執藏為名不介終離四句言說又決定藏論九識品云第九阿摩羅識真諦三藏釋云亦是此如二者本覺即真如智能緣即不空藏所緣即空藏二皆如來藏楞伽中真識即無垢識如下引釋又古師亦立第九識慈恩破云非也兼會釋云然楞伽有九種識彼說真如為第九名無垢識今更會之設是真如亦不乖古師所立由真如是生滅門中本覺又論以一心為真如又云真如自體有真實識知義故餘如上引真諦所釋正是真如良由慈恩不了生滅門中真如故偏以一家之義而破叱疏下聞下二含第七以釋見塵五一例指餘五疏謂由下二正辨若約唯識中說第七一向內緣則不執我所以

彼說八識各別出體今據起信前七但第八差別功能（如普賢章八門唯心中已說）故此經無正第七但帶第八第六而說也起信說第六云分別六塵名為意識經約分離義故取見聞等名也今云我心計執者（能執之體）見一切色相者我所也（連帶所執而論）即見等是塵正出體也疏不單下三遮局不局之義甚顯尋經可知疏尋此下四以體釋名還是我執之心者含我我所別立名者見塵也據立名意即約我所疏又亦下五收別為摠如五蘊等者引例釋成（臨中之我通於假者及凡夫所執也）餘義至下更釋疏但牒下二正釋

六根六皆名根下釋名六者眼耳等廣如大鈔引瑜伽釋皆名根者如疏文顯所依能發皆是根義前五下出體言從自種者眼從自眼種子生現行眼根乃至身從自身種子生現行身根也四大等者謂能造之四大（地所造之四塵（色香味觸）合此二種摠有八法為五根體言淨色者有對不可見也揀浮根四塵亦有論云眼如捕挑采耳如捲撦皮鼻如雙爪甲（經云雙爪）舌如偃月刀身如珠寶光（佛頂經云身如寶光敲顯意如幽室見）未詳是否意根下後一也言由此者正釋根義進前楞伽起信等意即於末那緣內義邊是第七識（意即識故）攀外境時名第六識（意之識故）疏下餘文二隨末二摠對根境三正釋六識初句標例餘文二隨根隨境而立名也以所初云隨六等者是摠標六識隨根隨境而立名種類異識隨彼異故非多依根及所緣境各有六別名大論亦說隨根名識隨少亦非定別又明此識既隨根境有六數定明得名時非唯據一即於根境二處得名大論亦說隨根名識隨境名識乃至名青等（基釋云亦）疏由具下二唯依於根應先問云既辨識得名實通根境何為諸論依根得名謂名

眼識乃至意識故此荅云由具等也勝於境故偏從根稱言五義者論但列云五謂依發屬助如根而無解釋今據對法論釋之謂依於根根之所發屬於彼根助於彼根如於根故（根字貫於五也）對法第二卷說若了別色故名為識何故但名眼等識不名色等識邪以於眼等五種解釋非色等有此五種此中第一依根之識彼有二義且如眼識眼中之識故名眼識顯意與識非別體由此故七轉及由有眼識得有故（此第三轉）且如意識如何意中隨七異相宗有不覺義故者五意起之因也今取下牒釋之名二注之謂不覺而起（紫識能見轉智識能現識能取境界識）起念相續（相續識）此五前三合八後二合六（是六之體故）故知此意離八及六無別體也（體不孤生故）即此相續識者此生滅無漏故第五如於根者彼云如眼之識故名眼識（轉八釋六識雖帶七八而釋本意唯釋前六五意者論中摽即云意謂釋即二二指論摽舉六識依意而起即彼之識雖意不即是識然是意家所發之識故皆名意識跡故彼下二約七解釋非色等有此五種此中第一依根之識彼有二義且如眼識眼中之識故名眼識顯意與識非別體由此故彼根如於根故（根字貫於五也）對法第二卷說若了別色故名為識何故但名眼等識不名色等識邪以於眼等五種

成無漏故第五如於根者彼云如眼之識故名眼識識二法俱有情數非彼色法定是有情六七亦爾唯內攝故隨根五義從勝多說依根得名跡若依下二就本令據對法論釋之謂依於根根之所發屬於彼根助於彼根如於根故（根字貫於五也）對法第二卷說若了別色故名二二指論摽舉六識依意而起即彼之識雖意不即是識然是意家所發之識故皆名意識跡故彼下二約七解釋非色等有此五種此中第一依根之識彼有二義唯釋前六五意者論中摽即云意謂釋即二二指論摽舉六識依意而起即彼之識雖意不即是識然是意家所發之識故皆名意識跡故彼下二約七轉及由有眼識得有故（此第三轉）且如意識如何意中隨七異相宗有不覺義故者五意起之因也今取下牒釋之名二注之謂不覺而起（紫識能見轉智識能現識能取境界識）起念相續（相續識）此五前三合八後二合六（是六之體故）故知此意離八及六無別體也（體不孤生故）即此相續識者此生起識麤細雖殊同是一識更無別體故即指於第五識也計我我所者非直心外計境為塵亦復於身計我於塵者即此一識以分別六塵故諸家名為六識也名為識不必生第二根所發者彼云眼識更無別體故即指於第五識由眼變異識必變異如迦末羅病損眼故所見青色皆以為黃非色壞時而識亦壞第七如何謂由有此第七識故第六相縛不得解脫即其事也復由七若無漏六必無漏故（然七無漏時必由第六斷或引起）第三屬於根者彼云屬眼之識故名眼識由識種子隨逐於根而得生故此謂生依非染汙依及根本依引發依也由此故知七於六有勢力謂六種子隨七種子七種子生現行時六方得起與彼力故不爾必不生非色種子識種隨之此如何等問此色有時必識所變如有識時必根所生何得識種不隨色起荅色是外法根是內法根恒相續色即不然故經云一根既返源六根成解脫（出文是判觀音菩薩及聞於性餘即皆通故得圓通如上所引）聞復翳根除塵消覺圓淨（六如世巧幻師幻作諸男女雖見諸根動要以一機抽（即論中一識應六根也）息機歸寂然諸幻成無性六根亦如是元依一精明分成六和合一處成休復六用皆不成塵垢應念消成圓明淨妙據上等文皆是一體成多用故云分離識也分別事識不可為例第四助於根者彼云助眼之識故名眼識由根合識有所領受令根有損益非於境界故謂由根合識至身意亦復如是者經以聞塵耳根耳識各例於餘四令根有損益非由色合識令色有損益離識之色識雖以同上見塵眼根眼識清淨等故云亦是也若跡家即無損益色有損益故如第六識俱無漏故第七損有漏攢就上一處一時釋義故此云上皆釋竟跡然八下二

通妨釋第七謂更委細重顯見聞等塵合當第七識之義也然前消文已略含釋緣義意未盡故此委論今據前後具釋此義總有其五於中一門合外以出體已在前銷文中釋了今餘四者文四一合本以出體先舉疑而指體也義當下出體以七下合本故瑜伽下引證由二必相應故舉八已自含七是以此中無別七也疏又七下二合末以出體三一正釋謂六是七之末故言必內依末那等者末那梵云訖利瑟吒那末那此云染汙意謂與四惑俱名為染汙我癡我見我慢我愛恒審思量名之為意（恒審第八度量為我法也八恒非審六審非恒故）疏故上下二出經意疏故論下三引例謂起信亦於說黎耶三細已便云以次便說意識無別第七矣論中說黎耶三細中第三也舉麁顯細俱攝三分有境界緣故復生六種相一者智相依於境界心起分別愛與不愛等（餘五云云）分別愛不愛等非末那之行相又云以依心意意識轉故等（相是六塵也如上所引五意如來藏心為不與妄合故名真識也即自性清淨心）現識（第八也故彼經云如鏡現物現識亦復如是即三細中第三也舉麁顯細俱攝三分）分別事識（即六麁也如上皆清涼所釋若藏識約別配又彼經和尚即云分別事識不剋體局第七清涼約別義含於七故故此二釋意亦不違故前云合轉相為見塵合六含七為見塵正緣義勢含隱之故不相扣的）疏故前已引釋訖（法相宗但云內緣自釋云攀外境界名為事識不言起事識然後攀外即知事識不是末那前但約能攀能起義邊以釋見聞等塵同清涼也今但說所起事識非末那同藏和尚也良由六七非即非離故前後說相望小差耳）疏皆由下三總結內外問圓覺楞伽及起信論何意皆不別出末那故疏荅云皆由第七等也此是藏和尚起信疏釋爾計外我所者起信云意識者（標前也）即此相續識（五末）別六塵名為意識（即此一識約相續不斷但名為意識也）廣如前已引釋訖（法相宗但云內緣自釋云攀外境界名為事識不言起事識然後攀外即知事識不是末那前但約能攀能起義邊以釋見聞等塵同清涼也今但說所起事識非末那同藏和尚也良由六七非即非離故前後說相望小差耳）疏皆由下三總結內外問圓覺楞伽及起信論何意皆不別出末那故疏荅云皆由第七等也此是藏和尚起信論意釋爾計外我所者起信云意識者（標前也）即此相續識（五末）別六塵名為意識（即此一識約相續不斷但名為意識也）廣如

中魚鼈之流族類各別此十八種法亦尒故云種族疏前為下二對說三科前為六二每一門中根塵相入也以迷界義故識與之混合不分故但成二矣二十唯識論中亦云六二法也解者息業者悟解此法根塵各殊心法又別意識明了不與相入無我無主即不起業便得解脫治我執者五停心觀各治一病於中文云為著我衆生說界分別觀也但悟根塵識界分別各殊都無主宰即無我可執矣五蘊者變礙為色領納為受取像為想遷流為行了別為識積聚為蘊義疏前說下三通伏難難云世間諸法合有三科何得此經唯列於二故為此通疏四洲下三釋諸有二初直釋四趣者三塗脩羅餘者皆在彌勒章備釋此皆是有下釋有字義也疏然梵下二通難難云上列四禪已收無想天淨居天大梵天何得重列故疏牒起難辭者計劫初時都無衆生唯有我天後見欲界已下漸有衆生便計云是我能生於彼故有見也外道無想者六欲四禪皆有想心唯此無想故別列之第四禪中第四天分為二路一凡二聖聖則五淨居也多是阿那含人居亦有諸聖後言異餘天故者正是結成別舉之理經出世法中疏二然如下隨文釋三諸佛果法四一釋十力三一通釋可知然十力名諸經諸論名小不同次第亦異今若一一和會繁碎難知若要廣解即檢大鈔緣不和會不能全依一家恐所習異者見名次不同即成惑亂故疏但直下出其行相更不標名再牒見其體相自然解名也今鈔者且依華嚴梵行品各為出名令講者有所標指疏一知下二別釋此處非處智處是建立義然建立果善惡報也與果為依能起果法故云處也智度云然此所釋依智度論不能一一標名是處不是處如實知一力也釋曰處者因果相當如殺等生天戒慳地獄等若如此者無天非處者反上謂殺等生天戒慳地獄等若如此者無有是處故言非也摠知下論云此力是摠餘九是別故一切諸法等者正是摠攝義也諸法不出因緣果報故處非處成就正見破於倒見無不具也故論釋是處非處不必定言因果然亦不出因果故論云女身作輪王無是處二輪王出世無是處惡行生天無是處乃至佛有過失諸賢聖求外道為師諸賢聖自言是佛諸賢聖憍惡道皆無是處故知摠論一切矣降伏下力之業用破非處也即無因惡因為非處知之故能破之知人等者論云既徧知已可度者度之不可者為作得度因緣如醫知病可治不可治二知下即過現未來業報智論云佛知是衆生業煩惱因緣故縛指此門淨禪定三昧解脫因緣故解指第三門是一切衆生三世三種諸業諸煩惱細佛悉徧知故名是力即指此門又云知衆生輕重深淺麁細佛悉徧知故別列之第四禪中第四過去未來現在諸業知造諸業處知因緣知果報二力也據論所釋諸業與報相對有單有複論云業報智力者計劫初時都無衆生唯有我天後見欲界已下漸有衆生便計云是我能生於彼故有見也外道無想者六欲四禪皆有想心唯此無想故別列之第四禪中第四天分為二路一凡二聖聖則五淨居也多是阿那含人居亦有諸聖後言異餘天故者正是結成別舉之理經出世法中疏二然如下隨文釋三諸佛果法四一釋十力三一通釋可知然十力名諸經諸論名小不同次第亦異今若一一和會繁碎難知若要廣解即檢大鈔緣不和會不能全依一家恐所習異者見名次不同即成惑亂故疏但直下出其行相更不標名再牒見其體相自然解名也今鈔者且依華嚴梵行品各為出名令講者有所標指疏一知下二別釋此處非處智處是

建立義是依義然建立果善惡報也與果為依能起果法故云處也智度云然此所釋依智度論不能一一標名是處不是處如實知一力也釋曰處者因果相當如殺等生天戒慳地獄等若如此者無天非處者反上謂殺等生天戒慳地獄等若如此者無有是處故言非也摠知下論云此力是摠餘九是別故一切諸法等者正是摠攝義也諸法不出因緣果報故知摠論一切矣降伏下力之業用破非處也即無因惡因為非處知之故能破之知人等者論云既徧知已可度者度之不可者為作得度因緣如醫知病可治不可治二知下即過現未來業報智論云佛知是衆生業煩惱因緣故縛指此門淨禪定三昧解脫因緣故解指第三門是一切衆生三世三種諸業諸煩惱細佛悉徧知故名是力即指此門又云知衆生輕重深淺麁細佛悉徧知故別列之第四禪中第四過去未來現在諸業知造諸業處知因緣知果報二力也據論所釋諸業與報相對有單有複論云業報智力者據論所說三性心中互受三性業報論云復次善心中受善不善無記報善不善無記報及順現等者論云現報業因緣故受現報生報業因緣故受生報後報業因緣故受後報不淨業因緣故受苦惱報淨業因緣故受無惱報雜業因緣故受雜業報然報與時互有定不定受其文甚廣如大鈔具有引釋知所度下業用下皆例此可知至文更不指也問此與前力何別荅前知所造此知能造又前是摠相此是別相跡三知下諸禪解脫三昧智也即前摠中開此淨業對第二所知且摠名淨論云禪名四禪佛知是禪佐助道法名相義分文第惠修有漏學無漏學淨垢三昧深淺分別等八解脫如禪中分別相說禪攝一切色界定諸解脫攝一切禪定波羅蜜即是諸解脫禪定解脫三昧皆名為定名為止不散亂也垢名愛見慢等煩惱如具金等好世間財利如須那剎多羅等好出家如耶舍等好頭陀如迦葉等好多聞如阿難等云云諸弟子如是佛弟子各各有所好凡夫人亦各各有所好或喜淫欲瞋恚令

捨不淨增淨者既知好樂有染淨不同理宜令捨染增淨也前云根者知宿惑多少此知好樂不同又前唯信等入道利鈍之根此兼染淨之好疏六知下種種界智界即性也謂知諸衆生宿有一乘根性或三乘出世性或五乘世出世種性（上皆習佛教成性也）多貪多瞋多癡等分性乃至八萬四千（上皆煩惱相續隨無明遇因緣成種種性）論云性名積習問此與前欲樂何異荅性則種子欲則現行從性生欲習欲成性問若習欲成性與前第四力知五根何異荅性通善惡根唯信等入道之根也知即時等者論云知衆生如是性如是欲從是處來可度不可度必不必行何行生何處在何地（云云今世可度後世可度即時可度異時可度異時可度之人佛能度是人聲聞能度是人必可度（一一云云）必不可度略說可度（一一云云可度）廣說讚歎折伏將迎棄捨細法麁法苦切輭語（云云）疏七知下一切至處道智也今言一切道者善惡不動等三行及無漏行所至也至處者五道是有漏行所至處涅槃是無漏行所至處故論云一切善道一切惡道一切聖道各各知諸道至處佛悉徧知名第七力疏入知下即彼第九宿命無礙智今宿住者過去本生本事住宿世故名為宿住經名宿命者謂宿一期住壽本生本事也論云宿命有三有通有明有力凡夫人但有通聲聞人亦通亦明佛亦通亦明亦力所以者何凡夫人（通者）但知宿命所經不知業因緣相續是故凡夫人但有通無明聲聞人知集諦故了了知業因緣相續生以是故聲聞人亦有通亦有明若佛弟子先凡夫人時得宿命智入見諦道中知集因緣第八無漏心得斷見故通變為明所以者何明名見根本若佛弟子先得聖道後宿命智生亦知集因緣力故通變為明佛用是明知己身及衆生無量無邊世中宿命因緣所更種種悉徧知為力問此與前至處智何異荅前知前際隨念趣因此知前際名姓苦樂等事疏九知下即彼經第八天眼無礙智佛眼淨過諸天眼見衆生死此生彼時端正醜陋若大若小若憹善道若憹惡道如是業因緣受報皆能正知故名此力依天眼發是故此智名天眼智（十中獨此從所依得名餘皆從所知）此智能知生死名生死智（此約所知境也）論云佛用天眼見衆生生死處凡夫人用是天眼極多見四天下聲聞人極多傍見小千世界上下亦徧見問曰大梵王亦能見千世界有何等異荅大梵王自於千世界中立則徧見若在邊立則不見餘處聲聞人則不爾在所住處常見千世界辟支佛見百千世界諸佛見無量無邊諸世界凡夫人天眼智見之初皆有此言（講者便應一一驗引或任就疏總結處備之亦是通而非明亦如是但見所有事不能見隨業因緣受生如宿命中說復次聲聞人用所住三昧心中入餘三昧天眼則滅佛則不爾心雖入餘三昧天眼不滅疏十知下永斷習氣智也佛以世智知自知他漏盡解脫知自者論云諸漏盡故無漏心及智慧解脫現在法中自識知我已盡等知他者論云聲聞但知自盡漏諸佛亦知他漏盡解脫知之世間謂無佛以即俗之真而應之然離真之俗是妄心所執故推徵其理必虧於即真之俗故所說不可破也四但據實理非勝負心只由心無所得故發言不失五世人言論皆是強作道理佛所說者如人見青黃說青黃見長短說長短故定不謬如何可壞論結云故佛告比丘汝等莫但信我語當自知見自身證行又言汝等諸無諂曲者若我最說久得久說最得疏二盡一切漏及習者論云佛作誠言一切漏盡若有沙門等云說好醜十知漏盡涅槃佛用十力度脫衆生審諦不錯皆得具足論又云初力為總摠攝九力為度衆生故於中分別有九力（云云大鈔）無所畏者誠實論云一切智一切漏盡能說障道及盡苦道若有人來如法問難我無所畏初一是前九智力後二令他具足跡一正知下此第一（一一列釋）跡一正下二釋無所畏經云四（此云一切種智）即無上菩提（二則涅槃三四則利他）由知一

一切下文皆準上誠實論云不善及有漏善障解脫故
然障聖道有其二種謂若執相不求真理則善與不善
俱障若於教理信解真正依解修行之人則一切善法
悉為助道惡不善法方為障道若就小乘聖道即唯欲
界為障說欲障道方為無畏四說出苦下論云誠哉我所
說聖道能出世間隨是行能盡諸苦若有沙門（佛作
誠言下四段皆云佛作誠言我是一切正智人若有（主
此者皆依論文）沙門（出家有智人）婆羅門（在家有智人）若天（地天空天）若魔（六欲
梵（梵王及一切色界）若復餘衆（除此所餘）如實言（若以現事若以因緣辨）是法
不知與佛論何等法有人言不說外道經書有言論頌
種種因緣佛但涅槃一種道因緣是異法後說
者多是小乘外道有此疑者乃至不見是微畏相（相名因緣）
我不見小小因緣如法能來破我疑者以是故我得安隱得
者以不見故諸天外道有此疑者
無所畏安住聖主處如牛王在大衆中師子吼轉妙梵
輪諸沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆實不能轉
一無畏等（備引一無畏以例三也故云我是一切智及是法不知餘三中此二句則別各如本文餘皆同矣）說此下二句是疏家撮略大意而結也問何故說
四無畏答有人言若一切衆生共知一切事尚難況佛
一人而有一切智（此疑初無畏也餘三例此各隨義說疑情）欲斷此疑難故佛
自說無畏問何名無畏答得無所疑無所忌難智慧不
却不沒衣毛不豎在在法中如法即作是無畏相此四
中初二顯自功德後二利益衆生又一三說智二四說
斷又如初示藥草二示病滅三知禁忌四示應食問此
是智何異十力答廣（十力）略（無畏）說故又能有所作（力）無所
疑難（無畏）自有智慧（力）無能破壞故（無畏）皆上句十力下句
無畏故誠實論互戢性怯弱難知不善說等故說無畏

詳有智是力能說是辯合之以為無畏也）疏智緣下三釋無礙智二依智
度論雖全依論而初二與華嚴及諸論名有先後論
則先義後法華嚴則先法後義今引經列名依十地
論及涼疏釋相論云義無礙智法無礙智辭無礙
智樂說無礙智義無礙智者用名字言語所說事各
各諸法相所謂地堅相此中地堅相是義地名字是法
也又一知一相下四無我慢相約眞俗以分法義經云法
無礙智知諸法一相不壞（第一義諦無我故云一相言不壞者不壞無我故若言我
知無我我證無我則壞故也）義無礙智知蘊處界諦緣起善
巧（世諦見故）又知一乘下五一乘諸乘相約權實以分法
義經云法無礙智知一乘平等性（觀不異也唯一事實故）義無礙
智知諸乘差別性（就彼根性有三乘五乘故）今且略舉十相中五一
相一種相等（如色有十）又一知下二同相約性相以分法義經云以
法無礙智知諸法自性（理同也同歸於性）義無礙智知諸法生
滅相（事同也同生滅故此下不具引經文但直釋疏中取意用者）又一法下三行相
經云法無礙智知現在差別以義無礙智知過去未來
法差別約三世以明法義是則當世而知名法智即法
無礙也逆見過未能知現在名比智（比量智也）即是義無礙
也又一知一相下四無我慢相約眞俗以分法義經云法
無礙智知諸法一相不壞第一義諦無我故云一相言不壞者不壞無我故若言我
無礙智知現在差別以義無礙智知過去未來
法差別約三世以明法義是則當世而知名法智即法
各諸法相所謂地堅相此中地堅相是義地名字是法
以言語說地是辭於三種智中樂說自在是樂說於此
無礙智知諸法一相不壞第一義諦無我故云一相言不壞者不壞無我故若言我
知無我我證無我則壞故也）義無礙智知蘊處界諦緣起善
巧（世諦見故）又知一乘下五一乘諸乘相約權實以分法
義經云法無礙智知一乘平等性（觀不異也唯一事實故）義無礙
智知諸乘差別性（就彼根性有三乘五乘故）今且略舉十相中五一
相一種相等（如色有十）又一知下二同相約性相以分法義經云以
法無礙智知諸法自性（理同也同歸於性）義無礙智知諸法生
滅相（事同也同生滅故此下不具引經文但直釋疏中取意用者）又一法下三行相
經云法無礙智知現在差別以義無礙智知過去未來
法差別約三世以明法義是則當世而知名法智即法
無礙也逆見過未能知現在名比智（比量智也）即是義無礙
也又一知一相下四無我慢相約眞俗以分法義經云法
無礙智知諸法一相不壞（

論問曰是三十六法皆是佛法何故獨以十八爲不共
荅謂二乘分有十力四無畏故（如舍利弗演法無礙佛讀善法性又那律大眼又佛說弟子中二等應言一諸佛身無失二諸佛口能師子吼等）無失（多劫戒定慧大悲成就故拔諸罪因緣及習故三諸佛念無失心無得故）今意在文略都以無失結三業也四者佛於衆生無貴賤敬慢怨親等異故常觀誰可度故觀彼本來清淨故五者定名一心不亂亂心中不能得見實事如水波蕩不得見面如風中燈不得好照佛心如澄淨水如無風燈故無不定心問佛若常定云何遊行說法荅佛於諸法實相中定不退失故欲界有定入定可說法故六者衆生鈍根多覺苦受樂受於捨受中不覺不知而有捨心是爲愚使所使佛於不苦不樂受中知生住滅時故念念心中麁細深淺無不悉知知已而捨或捨或不捨七者從初入禪有人疑佛言我種種因緣知而故捨七者從此已下至第十二一一皆有無減字今疏略之最後都云無減者貫通前也初欲無減者欲謂樂欲佛知善法恩常欲集諸善法故修習心無厭足故故涅槃云一切善法欲爲其本論中又說老比丘目暗自縫僧伽黎針衹脫語諸人言誰欲福德爲我衹針佛現其前我欲福德無厭足人汝持針來比丘識是佛聲自佛言佛無量功德海盡其邊底云何無厭足佛言無有如我知恩分者我本以欲無厭故成佛是故今猶不息八者如欲中說欲爲初行增長名進欲唯意業進通三業又欲如人渴得飲精進如因緣方便求飲欲爲內精進爲外又佛說法背痛小息令阿難說法至精進覺支佛驚起坐三問阿難汝讚精進義邪阿難言讚如是至三佛言甚哉

善哉善修精進乃至得阿耨菩提何況餘道又佛種種度生遇諸惡緣不生懈怠九者於三世諸佛一切智慧相應故論問曰先說念無失今復說念無失與此何別荅失名錯誤滅名不及故異於前十者三世一切智慧力無畏無礙成就故慧無減如酥油豐饒燈炷清淨光明亦盛佛亦如是禪定如油念如燈炷故慧光無減又世世聞法讀誦思修問難故十一者無漏智慧相應故有爲解脫一切煩惱習盡故無爲解脫十二者於解脫中智慧無量無邊清淨故言知見者荅言知言見事將堅固如世有知非見有見非復言見荅言知言見事將堅固如世有知非見有見非知故具言即無疑譬如繩二合一則牢無減者此二字貫通上六如前已說論問曰佛一切法中無減何故但六事中無減荅一切自利利他中四事能具足欲求一切善法之根本精進能行念能守護如守門人善者聽入惡者遮止慧照一切煩惱用是四法事得成辦是四法果報有二種一者解脫二者解脫知見解脫義如先說解脫知見者用是解脫知是二種解脫相有爲無爲解脫知諸解脫相所謂時解脫不可思議解脫無礙俱解脫壞解脫不壞解脫入解脫入息氣皆得信心清淨愛樂於佛諸天聞香亦捨五欲修善故言隨智慧行二乘無此事如憍梵波頭摩波斯匿王跪上梁抖擻陵伽罵河神等皆身口不隨智慧問佛曾入外道衆中說法都無信受者又曾在衆中現肖腹又曾現舌相馬陰藏相又罵諸弟子汝狂愚人汝死人食唾人又結戒不許比丘畜八種鉢唯聽畜瓦鉢鐵鉢而自用石鉢有時外道難問而不荅又處處說有我又說無我說諸法有又說無如是等似身口不隨智慧行身口不離意業意業亦應爾荅曰不然於是諸事皆先有智慧謂入外道以種後世大因緣故止外道謗言佛自高慢故現腹者薩遮尼揵自言無人敵得我難而不流汗者來至佛所佛質問之皆不能荅流汗淹地佛告尼揵汝試觀我流汗不佛脫鬱多羅示其身因是外道大得信向有人疑是狂愚故問前說三業無失與此何異荅前不說因緣令廣說因緣故謂由先以智慧起身口意故得成前三業無失（前果）又佛成就三種淨業三寂靜業三不護業有人疑佛何因緣成就如是故佛言我以智慧然後三業隨智慧故（此上猶撮略引若要終具見即騰大鈔）乃至出入息利益衆生何況三業諸惡衆生問佛出知三世故得三業隨智慧行（以此釋前陀也）問過未無體現在不住云何能知三世荅若無過未但有現在一念頃者佛亦不得成就無量功德又一心中亦不得有十力智

等難曰若三世皆有者何等是無常等相無常名生滅敗壞故若三世皆有便憶常見何以故是法未來中定有轉來現在從現在轉入過去如入從一房入一房不名失人如是即無罪福無生死有無量過各各三世各各有相非過未有現在相又若無過未亦無出家律儀亦無五逆諸罪無死入地獄未來無業故無報是為邪見又我不說過未如現在相我說過去雖滅可生憶想能生心心數法如昨日明日火今日可生憶想現在心雖無作住相續生故能知諸法疏問無下二通妨頂相等者等於足下柔輭如是甚多皆非智慧法不應在十八不共中又如佛身力如十萬白香象力及神通力等皆不說（釋曰說智慧者稱性合體有理有義滅惑生解然情入證其自然果報法但可欣樂而已不知其知故不說也）上從力等下指所用文言全依者謂不雜餘論於中全依於中或全寫三五行或一紙半紙餘多闕略其文但取要者或但意用之義雖全是文或前却上來諸佛果法竟疏助謂下二三乘因法二釋助道二釋助釋用華嚴一科及或引餘教皆自有理非論次第備寫名曰科段指之若不言者即皆智論）

之文二一通大小乘言種子者有漏業因及父母精血住處者生藏下熟藏上自相者九孔常流自性者三十六物究竟者膖脹爛壞三受皆苦者為衆生不了此身不淨貪著生愛計之為樂觀其三苦謂苦受苦苦樂受壞苦捨受行苦心無常者謂受樂故須觀心念念生滅何暇受樂法無我者即五蘊皆不自在何有我乎治凡夫四倒者疏序已釋跋又觀下二唯大乘觀是諸法無行經文其義破相亦可詳解治小乘者亦如前說疏四正下二釋正勤四念處下明來意也精進下躡出體之勢便釋名也異外下釋正字雖是下釋四行相謂未生之惡誓令永不復生已生之惡皆不忍受斷滅除遣未生之善發起猛利希願獲得已生之善不失不退數更修習成滿究竟疏四神下三釋神足初列別名次牒釋之樂欲者純生樂欲於不善因緣對治於善因緣功德出離皆正審思察住一境念由此多修習故觸一境性能害現行故名欲定無間者策勵以斷二惡修二善無休息故心謂等者由專心守護故得心一境性故名定也觀名慧者由先聞正法故於定時內自揀擇故名慧也以勤過下已識別名方明來意勤過者四勤也智火者念處也神即下釋摠名譬如有足者能往還能得能進覺支正精進故為八也定中四神足及根力覺支正道八也定中四念處（此慧體隣及根等各一念也）戒三者正業語命也疏三十下二別釋三一牒經列數可知疏然但下二類攝出體言各八者精進中四勤為四更添進根進力精念慧所觀之處亦名念住佛令明記此身等四有不淨等四之過念於此住名四念住又由此四得念慧住釋

下釋根義由前下通難難云始入佛法即有信心云何至此方明信邪答初雖有信未有定慧不得名根故云由前三科此（五）不可拔又進等前未成熟亦未名根故云前三至此等疏五力下五釋五力即前等者力有二義一不為他動即上句也二能伏於他即下句也障即是他內則損障外則伏魔梵等疏七覺下六釋覺支七者一念二釋法三精進四喜五輕安六定七捨文二一正釋疏文隨列便釋依雜集論五支釋之言所依支者餘六皆依明記之念而得起故自體支者擇法是覺義故出離者由勤無間得出離故利益者由心喜得身安樂故不染汙者皆離過義故次下四句如次釋輕安定捨麁重散亂貪憂皆是染汙義故麁重謂欲塵麁障轉依謂心在定則轉與神通等為所依故行捨者揀捨受也此行捨是善十一中之一矣疏雖一下二通妨謂此覺支成就在於見道見道迅速故刹那俱起恐疑云既一念起何得說七故此通云雖一刹等意云功能不同不可言一如七味香擣篩和合焚如麻子七香齊發所言功能不同者謂念除妄念擇法除不正知餘如次除懈怠（道位在修）文二一正釋此文跡中列八正道者離邪開通涅槃故（此在道位）文三一正釋此文跡中列八正道者離麁重散亂掉舉疏八正下七釋正道八正道者離證出世勝法名神以世間勝法喻出世勝法故名為神將彼到此故名足（彼謂欲等此謂神通）然神足自體即是等持欲等四法皆是助伴跡五根下四釋五根言五根者根所緣境即四聖諦信者忍可諦理而為上首能起餘四進者於前所信諦理策勤而行（四勤）念者明記諦理不忘（四念）定者於諦理繫緣一境（四足）慧者於諦理揀擇是非此五

此明行也行解二法先須明信命者有漏之身理須資

給但依教隨日乞食隨破乞帛等不爲衣食故生心經營求得而守護繫於身心即名淨命清淨活命故具說淨命之相即次下依聖種等也聖種有四一常行乞食二著糞掃衣三石窟塚間樹下隨便而住四有病以腐爛藥而治之亦名四依依此修行得成聖道故復名聖種五邪者一爲利養詐現異相奇特二爲利養自說功德三占相吉凶四高聲現威令人畏敬五者稱說所得利養以動人心將此五種以求活命故名邪命又有四邪一下口食合藥種樹二仰口食觀視星宿三方口食曲媚權豪四維口食呪術十算皆如大小乘諸律論備說問離身語二業無別正命如何建立三種苔婆沙云瞋癡所起身業語業名邪業邪語貪心所起二業即名邪命疏淨煩惱者義同精進覺支中說正止舉相者一掉舉二惛沈故下句云不容沈掉若失正念即掉即沈掉舉二惛沈故下句云不容沈掉若失正念即掉即沈沈掉是隨煩惱今正念能淨之最勝等者此勝功德等由心攀緣散動故障之不發今以正定止之故云能淨若能如上分別見也誨示思惟等餘也即是道支之果疏上之下二揔明次第有法喻對釋詳之可解婆沙智論皆有此文並以樹況道品故名道樹疏超越下二解餘文三身等者身謂法報化智謂大圓鏡等如文殊童說眼謂肉眼天眼慧眼法眼佛眼通謂如意天眼天耳他心宿住漏盡地謂十地度謂十度六度果向謂須陀洹等各四緣謂十二緣諦謂四諦也即十徧處定即八定九次第定等者等於餘所不說一切無漏功德疏塵勞有八萬四千者釋所治也古來釋云衆生煩惱根本有十然一惑力復各有十即爲百計應分爲九品但上品重故開爲三品中下輕故各爲一品合爲五百復於內外境起謂自五塵爲內以他五塵爲外二一各五百即爲五千別迷四諦則成二萬并本一千則有二萬一千依三毒等分成八萬四千更有二說不能繁敘二對翻下釋成所治謂本由迷眞淨故成妄染今悟染本淨故無加減故清涼云遇三毒而三德圓入一塵而一心淨又有云六賊翻作六神通等餘如疏引起信論證疏問世下二揔料揀三一問苔料揀二一問可知疏苔前下二苔二一結前標後疏謂若下二以義正釋五一法說疏如有下二喻明疏觀智下三法合疏故下下四指文疏秖緣下五以理結定文並可知疏然上下二明染淨相由二指配科段疏五段下二正彰染淨由不覺者對上覺圓明故名賴耶者對上顯心清淨乃至處界諸有一一翻對本經言對治此等者正判此經稱性眞實翻染行相疏然無下三通伏難難云經中先說諸佛力無畏等後說道品因等文豈非倒故苔云若約人等也據法本末者據眞實法理本來是佛此是常住之果故名本也果也然多劫迷之故成垢染須修習萬行翻於漏染漸修故云末也因也疏亦如下引證言根本等者論云若因滅則緣滅緣則境界相與後六塵爲生起之緣故彼疏云則緣滅者彼疏釋云得對治無明爲因生三細境界亦隨滅時無明所起現識境界爲緣生六塵今言因滅也細故無心心所相應也滅以無明滅時亦隨滅也今引此以證果先因後者以根本無明滅方得境界等枝末不覺展轉而滅則果先因由無明滅時佛果則顯今既先後對治展轉枝末是萬行因法故經自他正報云一切實相者既歷法已盡故但通相躡之義如疏釋思之可見疏二一然凡下正釋義疏此乃下二通妨難難意云若修觀行者一身覺性淨故得十方衆生覺性淨者應可一人修道多人成佛故疏通云此乃一人悟性知一切衆生本性等經依報中疏二一國土下別釋此文皆由自心者淨名云隨其心淨則佛土淨衆生劫燒等者法華經云衆生見劫盡大火所燒時火災壞器時也事在賢劫章中我此土安隱天人常充滿螺髻等者淨名經中螺髻梵王云我見釋迦牟尼佛土清淨譬如自在天宮隨天常識所見舍利弗言即爲我見此土丘陵坑坎荊棘沙礫土石諸山穢惡充滿隨人業識所見於是佛以足指按地即時三千世界若干百千珍寶莊嚴譬如寶蓮華況乃下道理轉諦的也且如上有而皆自見坐寶蓮華況乃下道理轉諦的也且如上說心隨染淨之緣尚能於染見淨況心冥眞性染淨俱清淨邪身土依眞者如前引華嚴云普賢身相如虛空依眞而住非國土上來正釋此段經文訖疏然上下二揔明相躡對末覺之時妄法生起次第釋成覺了還相躡焉次第矣經空色同如中疏二第二下敘科意此當泯絕等者即眞空觀中有四句前七段即諸法即空淨不待除却諸法故當第三句空色無礙觀今空色俱如同於覺性稱性不動故當第四泯絕無寄觀疏躡前下二正銷文二一釋前四句三一正釋於中有法說喻明疏故法下二引證並如文詳之疏然諸下三釋疑疑云諸法即事舉性即理今既二法平等便當理事無礙何得科判在眞空觀中故此牒疑辭便釋云夫理事等也疏還如下二釋後諸句還如前七段等者釋結例

之文也

圓覺經略疏之鈔卷第八　彥江

見賢村王家門下史了仁奉為

經生父母自身康泰誠心施彫造

法彼自無痛勿傷之也欲行大道莫示小徑乃至我觀小乘智慧微淺猶如盲人不能分別一切衆生根之利鈍等釋曰維摩意以為新學說小乘法是傷乎無瘡耳經兩重顯以大乘法說今此疏意明圓頓悟解之人稱真覺性不假道場探結等若令探結即是傷乎無瘡意故同大科者大科云次四問除障疏二一次後下摽意明科意答別明觀行今乃於中有二問答是除我離病似非觀行恐有不細詳者生疑故此云是觀行中障也約修證帶我不同全執我相者故障別門觀行如前通明觀行中亦有弥勒一章斷除貪愛貪愛是六道根本亦障通門觀故三釋文經除我入覺疏二一初中下摠明科意二別釋經文經慶前中疏如琉璃等者內外明淨透徹故喻一念多劫萬行經正問中疏何法染汙者初悟同佛妄起還凡故志公偈云佛從魔境出煩惱中悟解皆提如淤泥中蓮華魔從佛境生悟解同佛過猶順境只於悟中還起妄念二頭不相辨潭雜國王城皆經長行中疏二一正說下科分二隨釋經過患本起中疏兩論所說者天親論云見五陰一一陰是我相見我命斷滅復生六道為人相見我身相續不斷為衆生相斷即滅復生衆多變異也計我一報命根不斷而住為壽者相無著論云取自體相續為我想我所度為衆生相除二意同但無著云想天親云相今衆而用之我全用無著壽全用天親餘二展演其文令人易解摩注淨名云縱任自由謂之我常存不變謂之壽貴

於萬物而姓終不改謂之人衆生大同此皆情識所計故云迷識境也經說者約證悟覺性而帶能所從麁至細展轉遣之四相遣盡方始無遺故云迷智境也疏妄我本空等者淨名云法無有我離我垢故法無有人前後際斷故法無衆生離衆生垢故法無壽命離生死故慤云心自取心自成心病演若受影背本眞頭從此妄滋莫能鐲拂經過患滋多疏二一初下二別判二隨釋經展轉中疏二一謂由下銷經疏今初下二別判二隨釋經展轉中疏二一謂由下銷經故云迷識境也經說者約證悟覺性而帶能所從麁至細展轉遣之四相遣盡方始無遺故云迷智境也疏妄我本空等者淨名云法無有我離我垢故法無有人前後際斷故法無衆生垢故法無壽命離生死故慤云心自取心自成心病演若受影背本眞頭從此妄滋莫能鐲拂經過患滋多疏二一初下二別判二隨釋經展轉中疏二一謂由下銷經疏今初下二別判二隨釋經展轉中疏二一謂由下銷經可知疏然上下二配四諦云二乘者雖通大乘大乘以為虛妄本空之義但宗無生等也故般若心經云無苦集滅道生滅者準天台教權實通論摠有四重四諦實審一生滅過迫名苦即有漏色心增長名集即業煩惱寂靜為滅謂即涅槃出離名道謂止觀等也無生三無量四無作如次是彼四教所詮法矣今此文中約其過患故當生滅後三重四諦廣如大疏大鈔所明此但略引之意用前生滅以銷疏文不能繁敘初六句等者依數句次第配經文相甚明各須一一配釋以可知我則不能反見故約事境反驗於我乃覺他皆非我便知我非他也二隨釋經約事驗我疏二一初謂下敘科意二正釋經徵起中疏覺有心者知一切事境非我也即此名我經喻釋中疏無居者無字甘蔗之字經結指中疏覺體未嘗有是體是涅槃知是用是覺即體之用涅槃即覺即用之體覺即涅槃既體用相即故非別有可證之體也即當前五門證道中第

遇喪命因緣情願摠棄以求活命疏又有下二稱性說親斷由前但云不能自斷仍有可斷之我故云隨相今明執時尚不覺有所執之我是其過患憑何說斷縱欲斷之亦是妄想想盡之時但是眞我眞我無患憑何說斷故云親斷也疏如夢下三轉以喻斷故云親斷也疏如夢下三轉以喻斷已上喻隨相必須已下喻稱性更憧於惡趣此有二意一如第三生之說二既是存愛未脫兜率等苦如云忍不落惡趣亦由忍可無我之理及愛為苦本之義隨順修之故必不落經別釋四相疏二一二別下敘意科分殊常者如前說迷識境之四相也初果除者小乘見道位證我空眞如也羅漢未曉者此四相障於圓覺羅漢若曉即應悟淨圓覺故天台說三界之外有塵沙無明此執即是其數也合云阿羅漢今文中且舍字數相對簡略而言矣約事驗我者事即我所我所有一切事境通於有情事皆可見可知我則不能反見故約事境反驗於我乃覺他皆非我便知我非他也二隨釋經約事驗我疏二一初謂下敘科意二正釋經徵起中疏覺有心者知一切事境非我也即此名我經喻釋中疏無居者無字甘蔗之字經結指中疏覺體未嘗有是體是涅槃知是用是覺即體之用涅槃即覺即用之體覺即涅槃既體用相即故非別有可證之體也即當前五門證道中第

三能所俱泯矣即是我相者即妄見有涅槃所證所證者即我也我是自體義故且實證真體既是法身真我今課證妄體即是無明妄我也類例甚明經悟我成人跡二二悟下敘科意二正釋經庵相中跡者字正名人者諸家疏論每出人字之體或能證人或能執人乃至說人聽人若具若妄皆云者也如梵語佛陀此云覺者即指於人若言菩提此但言覺即指於法類例如此博學者自當知矣經細相中跡無非不盡者無有過非而泯之不盡謂一切過非皆已盡也經了跡跡生跡二一三了下敘科意了跡跡生者既展轉相生跡跡不盡即是衆多生起不斷絕義亦是衆生義也緣次下跡文自釋云衆生者不定執一之謂也故此云又亦等也二正釋經徵起中跡展轉無窮皆成能所者問前人相中博學者自當知矣經細相中跡無非不盡者無有過非而泯之不盡謂一切過非皆已盡也經了跡跡生跡二一三了下敘科意了跡跡生者既展轉相生跡跡不盡即是衆多生起不斷絕義亦是衆生義也緣次下跡文自釋云衆生者不定執一之謂也故此云又亦等也二正釋經徵起中跡展轉無窮皆成能所者問前人相中已云不取能所如何至此却云展轉皆成能所邪荅皆成能所者是此人所了之過非非此人認之為是前人相中覺我相是能所之過者但覺一重能所不知此智又復名能今此轉深故覺展轉無窮皆是能所豈不甚超於前故經云悟所不及及即成所故科云了跡跡生釋云了此無定故離前非又云不定執一皆甚明矣經舉喻中跡於自於彼等者結成所釋經中標云非我非彼之句謂俱非此二也緣此中經文稍隱亦須在意分析經潛續如命跡二一四潛下敘科意二正釋經徵起中跡即心之照者心是自己本心前三明中由引有能證能悟能了等相故不言心今諸跡已盡故言心也如諸中異相住相之文但云覺於念異念無異相覺於念住念無住相至最初生相已盡細念亦無直言覺心初起心無初相意全同此此中甚妙宜細審之清淨者亦由離前證悟了等三相直是心自照故自覺者自心能覺非謂覺自然經云照今乃云覺者且順常塗跡論多云自覺覺他也跡證悟等者等於了字謂我相名證人相名悟衆生云了此中摠盡故徹真源更無別能證等也跡擬將此智者此照智也又業是業用一切作用之智名為業智但覺潛續之心同於幻化一念不生即是論中世間自然業智及不思議相等跡雖能除妄者前三也不自除者以此為是故成潛認而不斷絕如命根矣此一門除久修觀行用心細者方知雖此再三顯示亦無由了之經正釋中跡前三相者覺是心心所之摠名若別說三名即一證二悟三了若統言之即但云覺也跡心未忘故者正釋心照名塵垢之義即知若心忘此彼照三此照即心照便是自然業智經喻返釋中跡我智俱盡故慳亦例知本習者無始劫來熏習成熟故跡愛是生者我等四相及智慧俱盡也我智者是我及智非謂是我之智照體獨立者是生公語清涼大師心要亦云一念不生前後際斷照體獨立物我皆如將此四句對詳前文始終相當故略取一句若據文字初後敵對即合云水凍成冰冰銷水在心迷成我我盡心存今緣心水二字皆是通名濕況照體獨立也問彼云照體是離念無相之妙慧經云心照是壽命相之細病如何用彼以明非實謂既驗出瞋喜即知有我有我即知未證未證言證即知非實驗處在文二正釋經驗知中跡我執猶堅者唯識說此第八識云執受處身為自內我微細不可知外執器界亦不可知潛藏者與雜染法互為能所藏也相續者標釋經中但不斷也慧軍數舉者止觀為將助道萬行為兵即前曾聞普切覺也況所引之文但證本末法喻非直以之釋經

眼及三觀利根者已入鈍根者亦有聞思二慧被四相障之修慧未發故此段經上文云雖經多劫勤苦修道等魔衆頻擾者伏得麁淺惑止得諸惡業故有聞思之慧阿賴耶者此云執藏皆已如前本章中釋訖城者根身種子器界爲境也即是相分主宰者我相也即是見分難攻者行相微細不可知故三乘聖者至無學位斷此識中煩惱麁重究竟盡時不復執藏賴耶爲我方能永失阿賴耶名非捨識體如國強臣不貿皇化即呼爲賊後天兵頻討多時方降皇帝許雪存其性命還委州郡之權即呼爲卿爲臣圓覺帝主亦復如是配合可知身種子器界爲境也即是相分主宰者我相也即是見分難攻者行相微細不可知故三乘聖者至無學位斷此識中煩惱麁重究竟盡時不復執藏賴耶爲我方能永失阿賴耶名非捨識體如國強臣不貿皇化即呼爲賊後天兵頻討多時方降皇帝許雪存其性命還委州郡之權即呼爲卿爲臣圓覺帝主亦復如是配合可知

此上皆是釋文中堅固執持潛伏藏識

末那常侍者亦可云內侍一向內緣恒執第八見分爲我依彼生起常緣於彼故言常侍常具我癡愛見慢等四種功用故云防護防護我也牢強者滅盡定

有學位中亦得

及出世道

初果

雖暫伏滅而未永斷直至三乘無學果位方永斷滅故成唯識說此染汙意相應煩惱是俱生故非見所斷意識者第六也能執一切法能造三界業故云謀臣徧緣內外及三世三性五十一心所故云經營又徧五識之中五識率爾纔起此意即同緣故云傍監五將兼於自位故云六門賊主者六賊之主也我是主故由有六根門戶故能通而遊戲也

此釋諸根

偷号者即次前但言爲法眼彼度此不知此心元是我相即知被他偷於爲法之号如今貪号慈悲眼号降魔謂今貪愛城郭統衆王位化共賊道俗歸琢恭敬供養自謂爲慈悲攝念衆生說法度脫不知都是貪愛潛流改變名号相貌或內心順利以爲惡之言利種訶吐或打林或驅出自謂爲法降魔慈惡勿善不知

又是眼耒恚嫉恨憎嫉等念潛改首換面也故志公云二頭不相辨混雜國王城如此種種變号故令我說法化主不覺是賊認爲功能渾未解脫越於苦海而乃安然不驚不懼仍以自縛欲解他縛故云感我法王也使彊者若論法身疆界徧法界盡十方乃至情界器界皆同眞淨之境盡是無漏之界染淨元無二體今但以迷色等六境爲心外定有六塵即無明我主之界悟六塵等色即是空色不異空但自心變起盡是全空之色餘聲香等亦復如是便是色等三昧名六妙境即般若法身之界今我已悟此境屬我不覺妄起潛執爲有潛生愛著遷成塵界故云往往侵也由此觀之難明住之難定故云擾我觀境也觀即觀智

解也慧也

觀行

行也定也

境即不出六境及眞如境隨所觀時即爲其境外怯者以有悟心常欲覺察故妄念似劣不敢故意生情貪眠造業專伺候觀照明顯如晝日時即潛伏故令推察身心道理者但見自己是悟解分明人不愛名利人爲法爲師人都無過失人故云晝伏及乎覩對違順之境乖於情念極不勝意之時迷習覆暗對面不覺之時暗黑如暗夜恣行計校種種生情或擬退屈或擬追逐或思量道理擬雪身歸過於前人種種生起不可覺非故云夜行而內挾者挾宇之義如史記中說曹操未登九五時号曹公挾天子以令諸侯今借此一字爲自修行之意種習者種子習氣也根深者明此倒情種子眠伏藏識之中雖復覺悟亦難了知故云深也縱解法門現用隨念者明行與解違不稱所悟之處無礙言教者雖說無作無受而且名藏識中三細及五末那俱生我相等粗凡與無始住地根本常不捨離縱使行人覺察觀照之時此亦潛續

因故知由心不由萬行此意極要可明示之經抑聖中疏了義等者次自釋云心境本空等即釋題中摩訶引經文配了義之句全同此意言心境空者如心經云無色無受想行識無眼界乃至無意識界或云能見及所見見者悉除遣或云心滅則種種法滅等惑業者惑即煩惱謂貪瞋癡等業即善惡不動等本淨者皆空之義凡聖不異者凡夫勑勒皆同一如諸佛衆生同一法界故不異也因果皆圓者因該果海果徹因源故皆圓也就佛見之者上皆釋經中如來解也且衆生迷倒下正顯行人以如來解及所行處爲自修行之意種習者種子習氣也根深者明此倒情種子眠伏藏識之中雖復覺悟亦難了知故云深也縱解法門現用隨念者明行與解違不稱所悟之處無礙言教者雖說無作無受而且名藏識中三細及五末那俱生我相等粗凡與無始住地根本常不捨離縱使行人覺察觀照之時此亦潛續

該果海不妨歷位而修或說佛不度生而又應機說法如此之意編諸大乘故言無礙也亦只如然者將佛所證同自心量也不覺念者如眼不自見指不自觸也不知真通等者揀於真證不同未證之心隨相信者未能稱實信故大品云不信一切法是信般若等平等之談者即前心境本空等意不能斷惑等者由迷此平等之談便不伏進求今時參學之流多迷此意如聞說衆生本來涅槃無漏智性本自具足不得此意便云性本具足無可添補煩惱本空無可除斷由作此見便信任身心不覺施為元是隨情逐念兼云稱性脫體全真認妄為真惑之甚矣此義廣如懸談初教起固緣決擇悟理應修門中已具分析數他寶者具云如貧數他寶自無半錢分於法不修行多聞亦如是經驗已齊聖跡二二境界故云就下驗已者驗自已謂言已證菩提已得涅槃成佛已訖二正譯經認聖智中家裡者涅槃也智者證也證理故直云智身身者體也即智自體便名。

證如諸識中自證分也根本戒者比丘四重尼有八重大妄語者僧尼皆同謂自言我得過人法乃至而言我知我見虛誑妄語除增上慢此是彼之所除故云非此文意彼犯重此無犯此累經驗凡情中疏或即證悟者縱得他已無二隨喜他勝他善尚自不定或是證悟之力或亦不關證悟如北巒丹越心行無我豈是證邪上界豈有現行嫉妒等邪故知自驗心迹順於道行仍未的定若驗心迹有嫉妒瞋恨等事即定知非道除大菩薩迹行之迹然約心之本迹以對順道乖道有四句一唯順菩薩隨喜他善及行施等二唯乖凡愚嫉妒及行殺等三亦順亦乖菩薩殺等心順迹乖凡愚施等心乖迹順四不乖不順謂佛（涤淨無礙故）及羅漢（闕大悲智願故不順也）若但約心順為定不定四句者前數節一一結云不入覺者大而言之皆為我愛斯為根本然若具明入道方便門有三一揀心二揀境三造修和尚所述第十明入道方便門有三一揀心二揀境三造修（亦藏）日煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見長行釋云性是根本煩惱攝故得煩惱名謂貪等六事是隨煩惱之根本故今經云貪瞋愛慢者彼論愛非其數以無別性貪所攝故此唯三法是彼論也貪者於有有具染著為性能障無貪生苦為業謂由愛力取蘊生故瞋者於苦苦具憎恚為性能障無瞋起諸惡業不善性故慢者恃己於他高舉為性能障不慢生苦為業謂若有慢於勝德法及有德者心不謙下由此生死輪轉無窮受諸苦故此慢差別有七九種廣如大疏疏小隨者隨煩惱二十中有三類初十小隨次二中隨後八大隨具如大疏八識章中釋也今諂曲等名小隨者各別起故名小但是貪等分位差別等流性故名隨諂者為罔冒他故矯設異儀險曲為性能障不諂敬謂為業貪癡一分為體嫉者徇自名利不耐他榮者我見亦在其中既增惡由不了心即正同增我由不求悟即知求悟是令了心故引為證又既由不了心成顛倒即知定須先了心也據此所證文義四句摠要緣前已廣引聞者必熟故標初後二句等取中間兩句也又智論者彼有三偈故此云等餘者今取意說謂有慧無聞如聞中有目亦不知實相（此如南宗禪學實了心者未達諸法性相又不覺故此等也經科斷惑（但當下）成因（佛說下）

不信凡夫無我故知執見轉堅故云增也（ま）不能了自心者決云何知正道彼由順倒慧增長一切惡一切罪

中今關癡疑及惡見者癡在偈故三番徵釋已決疑故偈云我身即是身見身見斷則餘見自除故（餘謂邊邪二取此等皆依身見起故）疏重舉等者意云謂上已明貪瞋愛慢今又重言恩愛故次釋云生死根等其斷惑行相具如大疏所明餘又可見經偈諷中如次諷前便用長行四門大科以科之經云悟刹者正顯刹無體約迷悟以分疆也前云分疆用此意矣如入唐下喻明故知下法合乃至釋法愛及我身文皆顯著經依師離病疏二一自下下明科意二釋經文經長行中疏二一正說下開章敘意有少相濫者待至本文疏自摽指若便懸說初學難領二別釋經文經令識中疏三一簡餘下釋摽指最初因緣者其次文云是故於七勿生疲厭善財白言云何學菩薩行等乃至善哉汝已發阿耨菩提心復能求菩薩行善男子若有衆生能發阿耨菩提心者是事為難能發心已求菩薩行倍更為難善男子若欲成就一切智智應決定求真善知識勿生疲懈見善知識勿生厭足所有教誨皆應隨順於善知識善巧方便勿見過失（亦同此中意也）疏法句經者文具云尒時實明菩薩白佛言世尊云何是善知識佛言善知識者便是疏中所引真至住於實際皆真如不變義也同此不住相從畢竟空中下即真如隨緣意也同此現塵勞讃梵行華手經者彼云云何名為真善知識彼云若有具足四種法者名善知識云何為四一者善知教化之法二者善知修道之過是名四法也疏離凡下二釋示相經中有順行逆行疏自指配經云不住者若有少法當情計名住相乃至菩提涅槃尚不取著何況世間夢幻境界疏不應住色等者此密用金剛經經次文云不應住聲香味觸法生心應無所住而生其心慶已超聞勸凡同仰是以全身報法賣髓酬恩割肉聞經棄身謝德嗚呼末學盜法非師情希鳳鶴之姿豈覺鏡梟之醜此乃將興益滅求悟翻迷破法傷師報如形影經遮疑中疏二一指前下正釋在文易見但要善巧顯示學人疏然為下二別議師資然準此盡心事師實亦難得如此弟子及如此求道之人復不易得如此真正師友以當事之故中論偈云真法（所傳宗）及說者（真善知識）以上難聽者（聽子及諸求道人）難得故（通初上二種也）是故說生死非有邊以難得三種故生死非有邊畔盡時無邊（非無邊也非定通二處謂之爾所言難得非的定永不得得即生死必盡然非長無邊際故云非無邊）此偈因長行有問此生死法為有邊緊為無邊際故偈荅之云尒然此為徒等言借論語文勢彼云如知為君之難為臣不易故云尒勿因此誡者先勸弟子也世有非法之人假為菩薩之行誑惑愚夫還說空無相之言不拘齋戒以鹿行為大乘以真修為小教愚人不曉此意却敬彼人不知弟子有擇師之分故今勸示且須聽受他說法自覺心中的有覺悟仍須參究彼云如知為君之難為臣不易故云尒勿因此誡者即善財所遇婆須蜜女示行貪行善財遇已得

僧又云破戒之人五千大鬼常遮其前掃其肺迹破戒人不得於國王地上行不得飲國王水又云寧以鐵槌碎身如塵熱鐵纏身種種極苦不得破戒身受信心檀越衣服飲食卧具種種物俗人合服前藥僧即合服此藥不宜互錯必受其殃今勸為師之人必須量心道力勿等閑認他上人此藥本治弟子不為師主師主服之即重增病苦以至於死方藥各有對治不得錯服服之增病等者夫求方藥不離一藏經律經律中言大底有二一說解則空而無過行則逆順皆通二說解則因果歷然行則止惡修善服此藥人若遇後教即云彼誡迷人初心人小乘人我是悟人久學人無我人作此意度則後藥無施也若遇前教又增惡習縱任情意百陌陌他故言無藥可治也以縛等者即淨名云若自有縛能解他縛無有是處若自無縛能解他縛斯有是處又云自疾不能救焉能救諸疾人斯之謂矣經外易中疏搏食等者譯者朴拙準經意的說財食也食有四種此當段食食摠段別以段揀餘古譯經論訛云搏食今此三藏承古訛音遂作搏字又不分摠別謂搏即食仍略食字故云搏財也經顯益中疏憍慢若起等者夫人心若愛敬於他所作皆是若輕慢於彼則見彼所作皆非世俗傳云憎人嫌酬待人嫌久又云愛忘其惡等也又史書中有寵臣獻奇果於君初功後過之義也然慢念惡念亦互通先後或因起惡念即慢他或因慢他即惡念起言惡念者非謂擬損害意中以他菩薩慈悲利物之行呼為求名求利或疑中私涤淨不分等使為惡

念也障覆自心者既疑他意唯見他懇切勸人謂言他有所求進退皆疑言教何入經分別四病令除疏二二二分下會通科意答第二問者依何等法據此科云分別四病令除即當答除去何病之問詳其義意乃是答第二問此義如何疏次自釋云標以妙法等釋意甚明自他種子結云即除諸病若將答所依法更不相當文亦不次又問曰若尒如何判決問答相應之科段答曰問雖次第列名佛答亦通亦別此有深意可細詳之文似濫者以此段中分別四病令除似答除去何病之問不似答依何法之問故云濫也由此相濫故云合而科之二正釋經文經別釋行相疏二一二別下示文繩墨者契經有五義此當一也謂揩定正邪意言者意中言也時俗人語因責人非豈不亦云汝意裏道什麼語又云我意尒直道汝如是如是亦即意言分別二別釋經生心造作疏二一釋標名辨相二一著尒許多或字故但列之由惟揣度人聲等者此諸行相是多種人心意不定主一人或如此或如彼不可一一著尒許多或字故但列之由是行多推反如宴坐施為止山遊世等須善自分析隨執其一者但說同一類行於一類中不妨亦有作兩般三般者如修造供養是一類或作僧俗講或經呪或宴坐止山及糊空有等於諸類中復有別類亦有一人摠修者或有相違必不俱者如講者不妨持念及遊世界勤求食等持念者不妨止山相違者止山遊世也勤求食故飢寒也端坐施為也施為通修造供養講說等愛身厭身也疏此病下二明病起因起行起用者文云即起諸幻以除幻者又云變化世界種種作用又云照諸幻者便於是中起菩薩行又云復現智力種種變化度諸衆生又云復起菩薩清淨妙行度諸衆生又云復起作用變化境界失彼文意者迷彼皆以悟淨覺心於觀行中作如是等行今乃但見度生等言便務僧講俗講但聞起行之言便欲修造供養持經呪等但聞起作之言便欲種種施為遊世界等聞照幻之言便欲厭身故受飢寒等也但憑坐觀空有等聞除幻言便欲厭身故受飢寒等也但憑坐觀空有等聞除幻言便欲深山宴勤求食等持念者不妨止山相違者止山遊世也勤求食故飢寒也端坐施為也施為通修造供養講說等愛身厭身也疏此病下二明病起因起行起用者文云即起諸幻以除幻者又云變化世界種種作用又云照諸幻者便於是中起菩薩行又云復現智力種種變化度諸衆生又云復起菩薩清淨妙行度諸衆生又云復起作用變化境界失彼文意者迷彼皆以悟淨覺心於觀行中作如是等行今乃但見度生等言便務僧講俗講但聞起行之言便欲修造供養持經呪等但聞起作之言便欲種種施為遊世界等聞照幻之言便欲厭身故受飢寒等也但憑坐觀空有等聞除幻言便欲深山宴勤求食故飢寒也端坐施為也施為通修造供養講說等愛身厭身也疏此病下二明病起因起行起用者文云即起諸幻以除幻者又云變化世界種種作用又云照諸幻者便於是中起菩薩行又云復現智力種種變化度諸衆生又云復起菩薩清淨妙行度諸衆生又云復起作用變化境界失彼文意者迷彼皆以悟淨覺心於觀行中作如是等行今乃但見度生等言便務僧講俗講但聞起行之言便欲修造供養持經呪等但聞起作之言便欲種種施為遊世界等聞照幻之言便欲厭身故受飢寒等也但憑坐觀空有等聞除幻言便欲深山宴

者動樂止者止齋與不齋乃至禪律講說一切如此作
亦得不作亦得等疏此病下二明病起因言無修習等
者文殊可引便云尒時便有二十五輪三觀之功又云如
城四門隨方來者非止一路又云於諸修行實無有二
失彼文意者迷彼無修之言是乎以淨覺心之意意令
悟此天真本具無修之淨覺以對自己心行不稱覺者
對治令稱又常見覺體無妄故須無修而修妄既
無妄而妄修亦即修無修既迷此意乃自謂無妄何用
更修不覺無身心中現見身心無憎愛中現行憎愛但
自云我本不出覺城何用從門而入等故成此任病跡
前則下二釋指體結名無記性者不記別為善為惡也
七賢者謂伯夷叔齊虞仲夷逸朱張少連柳下惠也四
皓者即終南山四皓避秦歸漢綺理夏黃緣生周角經
止息妄情疏二釋標名辨相二生心下正辨行相
生心恐非者故不作種種行隨情慮失者故不縱任自
在波息求即清明塵盡鏡即朗照未瑩未澄照之何益
今妄念既未止息何用推察真性功用故云何須別照
跡息念等者相從念起息念故相不當情覺此無諸起
滅空靜之性故云得也非即覺性者一則關於靈照三
是色滅之空故疏此病下二明病起因從前靜觀等者
做前辨其迷錯之意即可知也經云彼圓覺性非止合
者破也跡覺本下二釋指體結名二破其無觀謂例
其無止而止而不能無觀而觀於中初四句以例立理
夫無而見有有而見無皆是顛倒今且念是無照是有
今既迷背二理故抱為乖失後四句正例破也破其備
治無而見有不治有而見無是隱義也跡又

真下二破其存止四句例破既起止皆違何存止和共
起次故言下結歸經文正拂存止也若將對前意者拂
偏止也所以者何以止若即觀止即非止今既一向是
止即知關觀今拂一向之止故云非也後故前下引證
不應存止經滅除心境跡二釋標名辨相二前但
下正辨行相釋以身空者文具身心根塵已頻標示故
但舉一以例之跡身等者亦等於煩惱身心根塵也跡
此病下二明病起因皆云寂滅等者此文甚多此寂觀
中輪輪如此看經即見不待引也迷彼成此者彼是絕
待靈心之觀此是滅病由迷彼意故成此病又寂滅斷
感等言是靈心中之絕待故經云無知覺明不依諸礙
宗懼落四病不敢觀空斷惑由此違疑之故不敢決定
發願剋志揔心修菩提道既無決志大願即一切不成
斯為大大之病跡問為下二問荅通疑二問詳之可解

作意而為非病云何三觀何曾有作如是言之文諸經
勸讓亦何曾有此文故知只由修時都無觀慧故皆成
病如荷澤大師教人云妄起即覺妄滅覺滅豈不迥然
異於四病邪跡二者下二偏行一行二明局故皆非跡
若能下二明通故皆是作種種行者初病中法也任運
開者二中也習起息滅者三四也常寂覺體者有稱體
觀慧也不得取四者一一遣作如是言之計也休作等
者通明離病也跡即上下二釋結定邪正三一正銷經
懼落四中等者有人懼落初病不敢興起利益行懼落
二病不敢泯絕無寄修無住法懼落三病不敢修無念
宗懼落四病不敢觀空斷惑由此違疑之故不敢決定
發願剋志揔心修菩提道既無決志大願即一切不成
斯為大大之病跡問為下二問荅通疑二問詳之可解

跡荅二下二荅若縱志別求者有人遇善良師審知有
道如前所揀真正又離四病然或因接引乖踈或因其
中別有情恨之人不願同住或自然性不相入便不能
師事修習方為縱志更有餘事故縱志別求如何別求
如大所引文也跡故昔下三引證釋意經辨事師之心
跡二一三辨下辨科段但令親近等者下銷經文其間
意旨以行因教教藉明師但逢離過明師必示出塵之
行故不別明也跡如昔下二正釋文三一釋揔示普賢
西遊者即法華經說普賢菩薩在東方寶威德上王
佛國通閻此婆婆世界說法華經與無量菩薩衆俱到
娑婆世界亦是親近供養之意涅槃經說者以彼經迦
葉等亦是知識是趣菩提者具足因緣是故名為半

梵行者尒時佛告迦葉菩薩言我說名為全梵行者法
句經者文云善知識者是汝眼目示導汝等菩提故
善知識者是汝父母養育汝等菩提身故（初六字後一字喻喻全用今略可但具讀之）脚足荷負汝等菩提路故
岸飲食能使汝等增長法身寶衣覆蓋汝等功德身
梁運載汝等度有海時寶救攝汝等離貧苦日月照曜
汝等離黑暗長命讓惜汝等無有時節伏降諸魔得
無長短繩挽拔汝等離地獄妙藥療治汝等煩惱病利
刀割斷汝等諸愛網時雨潤漬汝等菩提牙（下再意略引）明
燈照破五蓋善友教示正道薪火成熟涅槃食弓箭能
射煩惱賊勇將能破生死軍如來破煩惱至涅槃（已上所引疏文略列十喻文稍不次但簡而用恐人難記持但今取意說也順從此後亦取意引用結一二文今具錄之）於是寶明菩薩與諸
善男子善知識者有如是無量功德是故我今教汝親
近（此總但令親近供事不說所以故引後經說親近所以以釋之）於是寶明菩薩與諸
大衆聞佛說此妙法及善知識甚深法要舉聲號哭淚
下如雨悲啼懊惱不能自裁自念我身從曠劫已來為
善知識之所守護是故今日值於如來得聞深法如是
遇者善知識力非我力能自念我等從本已來未曾報
恩方便親近說是語已重復舉聲等疎夫善下二譯別
顯相親近者親之與近有四句一親而不近同心意者
各住一方二近而不親或工商同行或官司同仕互相
憎嫉爭權爭利等三亦親亦近仁慈父母孝順男女恩
愛夫婦道合師資無離別之緣等四不親不近即陌路
人等疎百萬障者彼文云若諸菩薩於餘菩薩起一念
瞋心者當知是菩薩百萬障門皆悉開故所謂不欲趣
菩提障不欲化度衆生障乃至廣說也論語云者意

事師求法者當須虛心求解降志依人而不能勠力自
持容易同女子之志疏故勝鬘等者以菩薩化生審知
心行相一一校量功德略如文殊章初菩提心體相功
德處引說若無心願者夫願是擔心剋志情中願樂的
甚多餘處多以喻法無生滅周徧含攝或喻佛無心等
今但喻心無改易不喻無心謂常須恭敬供養承順頺
欲作如是之事情發於中而形於言衰見今時淺
識之流但以言辭及紙上文字而發願都不反驗自意
如何故言心願也策引者策勸引導天台令憶本初發
心者是願力也行不成者夫願者主心行者是迹所作
之行若無宗趣名為率尒之心無記之性寧契菩提況
無願力則心勇即進心倦即退何能始終不易剋獲勝
果乎經別明心相跡二一三別下釋科文同金剛者如
次下所引若約天親所判是答云何住問令住四心也
若約無著所判十八住中即當第一初發心住今此還
當發心之文彌勒頌者本因無著菩薩入日光定上昇
兜率請問彌勒菩薩金剛經義彌勒為說八十行頌以
釋一卷經文無著傳於天親天親造長行三卷以釋此
頌故跡引本頌半偈列四心矣後半云利益深心住此
乘功德滿利益心是普度證果義深心是稱理無度無
證無始終義住字正答所問故前大科潛用此意云顯
發心深廣廣是普益深字又同四中一廣大心者三界
普度故二第一心者令得最上極果故三常心者衆生
本寂常住不變無始終故四不顛倒心者無能度我相
無所度衆生相故若有我人等相即非菩薩二正釋經
廣大第一中跡四生者胎卵濕化也已如彌勒章釋九
類者四上更加五也若有色（五也即是四禪）若無色（六也即是四空）若
有想（七也除無想天及無想二乘也）若無想（八也功德施論云就四空中有想是空解）

二處無想是無所有處也若非有想非無想九也則有頂天踈無餘涅槃者非四涅槃中之第三彼同二乘故乃是無住大般涅槃也不餘二乘菩薩變易生死及諸細障故云無餘故法

華云若得作佛時具三十二相尒時乃可謂永盡滅無餘涅槃者秦譯為滅度故大經云而滅度之若以新翻即云圓寂廣如前涅槃章說虛空衆生等者通顯發心行相故華嚴十種行願一一結云虛空界盡衆生界盡我禮乃盡彼第一是禮佛行願也餘稱讚供養乃至第十迴向一一同此以虛空界乃至煩惱無有盡故我此禮敬無有窮盡念念相續無有間斷身語意業無有疲厭故此云虛空衆生無有邊際等衆生之言含於業煩惱也悲願亦復如然者正同彼云我此等也由發此願等者若以即時之心猶是宿習之性豈肯忘已濟他但心心策發以此願境而為觀智熏習日久自然成性乃至得證菩提無心而化其化大焉經常不顛倒中踈我入覺者必不別有覺為可入也如前四相章初所說亦如前湯銷冰喻我既如此衆生亦然故天親論具云菩薩取一切衆生猶如我身自身滅度無異衆生滅度如是取衆生如我身常不捨離是名常心利益據此即知自他平等方是常心常心者無始已來本無我及衆生等相但是圓覺無增減無始終無生可度無真可證本來如此方為常心經云除彼等者然自及他約虛妄之想者各具我人衆生壽者等四今就文勢語便且以我為能度以衆生配當所度不妨所度衆生亦自有我能度之我亦有衆生詳之可見矣踈故天親等者遠離是發依

止已下是所離障於中依止是總餘則是別謂身見是我相即能度也衆生是他即所度也故結云等相無著云者已斷我見等是離我想故信解下是離衆生想總是彼經下指配彼此文同其不顛倒心彼經反明此經順顯詳文可知經偈諷中踈長行達已同凡者文云了知身心畢竟平等與諸衆生同體無異如是修行方入圓覺敬師如佛者前約達理此約起行又達已同凡喪其我慢仰師如佛增其恭敬敵體相對以成至行若普觀衆生而恭敬及一切普化自他相對應有四句一約理觀他是佛約情觀己是凡以成恭敬之行二約情計之行三俱約事相觀佛勝己以增自利之行觀衆生劣我以增利他之行四俱約理性以成無我平等究竟解行踈但諷能治者長行即先敘所治由有無始憎愛種子故未解脫也犯戒因者前弥勒章中敘惡業云境皆愛心而生憎嫉造種種業生鬼獄故四相文初亦從憎愛展轉乃至業流轉等不能繫引違戒德者戒是波羅提木叉此云別解脫故遺教經云戒是順解脫故能治敵體相反故成治義上來依師離病文竟

圓覺經略踈之鈔卷第十一

曲沃縣城內張了淨板　張門石善智一板　解門楊善行板
南關張了然一板　王門閻璘一板　張了正一板
東關張門靳善明一板　仇門張氏一板　西關安靈妙板

二不自見指不自觸也不
果證之心隨相信者未能
等遮不能斷惑等者由迷此平等之談
今時衆學之流多迷此意如聞說衆生
法無漏智性本自具足不得此意便云性本具
可添補煩惱本空無可除斷由作此見便信任身
心隨情逐念兼云稱性脫體全真謾妄
真惑之莊嚴展如戲談初教起因緣決擇悟理
[illegible]
[illegible]
[illegible]

中今[illegible]見者凝在偈故三番徵釋已決疑故偈云我身即是身見斷則餘見自除故餘諸邊邪二取此等[下標身見起故]蹤二慢等者意云謂上已明今具斷愛慢今又重言恩愛故次釋云生死根等其斷惑行相具如大疏所明餘文可見經偈誤中如大誤前便用長行四門大科以科之經云悟刹者正顯刹無體約迷悟以分[illegible]云分彊用此意矣如入唐下喻明故知下法合乃至釋法愛及我身支皆顯菩薩後師離病疏二一自下下明斜意二釋經文經長行中疏二一正說下開章敘意有少相違者行至本文頭陀[illegible]指著偈聽說初學難領二[illegible]釋經文經本諸中疏三一簡餘下釋標指最初因緣者其文文云是故於此勿生疲厭善時白言云何學菩薩行等乃至善哉汝已發阿耨菩提心復能求菩薩行善男子若有衆生能發阿耨菩提心者是事為難能發[illegible]世求菩薩行倍更為難善男子若欲成就一切智智[illegible]定求真善知識勿生疲懈見善[illegible]有教誨皆應隨順於善知識善巧方便勿見過失[亦同此中]疏法句經者文具云尒時寶明菩薩白佛言世尊云何是善知識佛言善知識者便是疏中所引乃至住於[illegible]際皆真如不變義也同此來住相從畢竟空中下即真如隨緣義也同此現塵勞諸狀行華手經者彼云云名為真善知識彼云若有具足四種法者名善知識彼云何為四一者善知教化之法二者善知教化之過三善知修道之過是名四法也疏離[illegible]下二釋示相經中有順行逆行跡自標配經云不住者[illegible]若有少法而得名住相乃至菩提是故佛告須菩提汝等勿謂如來作是念我當有所說法莫作是念何以故若人言如來有所說法即為謗佛不能解我所說故須菩提說法者無法可說是名說法疏二[illegible]文二初正釋經文[illegible]

[illegible]世間遠幻境界疏不應住色等者此密用金剛經經文也志公食魚噎乞吐之水盆[illegible]者經云示有妻子常修梵行現有眷屬[illegible]譬喻窮子亦如杜順和尚初食肉復食臭屍又如志公食魚噎乞吐之水盆[illegible]者經云示有妻子常修梵行現有眷屬[illegible]譬喻窮子亦如杜順和尚初食肉復食臭屍[illegible]欲際解脫門住第五無盡功德藏迴向等無[illegible]亦行眼行得如幻解脫門勝熱婆羅門示行癡行得般若波羅蜜解脫門也疏說非[illegible]智之壞見等者忘却此論題目待[illegible]疏法句經正舉中疏如雪山擔身者即涅槃經第十一[illegible]云我於過去身為童子於雪山修行求道時聞羅刹[illegible]大林中宣說半偈我當語彼作如是言善哉聖者倘[illegible]勿食我身施羅刹如故現帝釋[illegible]形乞食我身[illegible]疏二[illegible]文二初正釋經文[illegible]

[illegible]然因法出塵法為舟筏由師遞法師是船師導師那且[illegible]行無般涉無憑託船依師運敬必須以敬師故觀音[illegible]已超聞熟凡同仰是以全身報法言[illegible]酬恩劃內聞[illegible]舜身謝德嗚呼末學盜法非師情希鳳鶴之姿豈[illegible]之醜此乃將興益滅求悟翻迷破法傷師報如形[illegible]遮疑中疏二[illegible]指前下正釋莊文易見但須[illegible]巧[illegible]示跡同凡化在家衆故名梵行疏二別識師資然筆此誠心事師實[illegible]此已如跡勸章說心既相親才[illegible]種種[illegible]復爾喻窮子亦如杜順和尚初食肉復食臭屍又如志公食魚噎乞吐之水盆[illegible]者經云示有妻子常修梵行現有眷屬[illegible]譬喻窮子亦如杜順和尚初食肉復食臭屍[illegible]欲際解脫門住第五無盡功德藏迴向等無[illegible]亦行眼行得如幻解脫門勝熱婆羅門示行癡行得般若波羅蜜解脫門也疏說非[illegible]智之壞見等者忘却此論題目待[illegible]疏法句經正舉中疏如雪山擔身者即涅槃經第十一[illegible]云我於過去身為童子於雪山修行求道時聞羅刹[illegible]大林中宣說半偈我當語彼作如是言善哉聖者倘[illegible]勿食我身施羅刹如故現帝釋[illegible]形乞食我身[illegible]疏二[illegible]文二初正釋經文[illegible]

[illegible]然因法出塵法為舟筏由師遞法師是船師導師那且[illegible]行無般涉無憑託船依師運敬必須以敬師故觀音[illegible]已超聞熟凡同仰是以全身報法言[illegible]酬恩劃內聞[illegible]舜身謝德嗚呼末學盜法非師情希鳳鶴之姿豈[illegible]之醜此乃將興益滅求悟翻迷破法傷師報如形[illegible]遮疑中疏二[illegible]指前下正釋莊文易見但須[illegible]巧[illegible]示跡同凡化在家衆故名梵行疏二別識師資然筆此誠心事師實[illegible]此已如跡勸章說心既相親才[illegible]種種[illegible]復爾喻窮子亦如杜順和尚初食肉復食臭屍又如志公食魚噎乞吐之水盆[illegible]者經云示有妻子常修梵行現有眷屬[illegible]譬喻窮子亦如杜順和尚初食肉復食臭屍[illegible]欲際解脫門住第五無盡功德藏迴向等無[illegible]亦行眼行得如幻解脫門勝熱婆羅門示行癡行得般若波羅蜜解脫門也疏說非[illegible]智之壞見等者忘却此論題目待[illegible]疏法句經正舉中疏如雪山擔身者即涅槃經第十一[illegible]云我於過去身為童子於雪山修行求道時聞羅刹[illegible]大林中宣說半偈我當語彼作如是言善哉聖者倘[illegible]勿食我身施羅刹如故現帝釋[illegible]形乞食我身[illegible]疏二[illegible]文二初正釋經文[illegible]

又云破戒之人五千大鬼常遮其前掃迹破戒不得浮於國王地上行不得飲國王水又云寧以鐵槌碎身如塵熟鐵纏身種種極苦不得破戒身口等受信施越衣服飲食即具種種物俗人合服前藥僧即合服此藥不宜互錯必受其殃今勸為師之人必須量心遵勿勿等闕認他上人此藥本治弟子不為師主師主之即重增病苦以至於死方藥各有對治不得錯服服之增病等者夫求方藥不離一藏經律律中言大底有二說解則空而無過行則違順皆通二說解則因果歷然行則止惡修善服此藥人若過後教即云彼誡迷人初心人小乘人我是悟人又學人無我人作此度則後藥無施此過前教又增病苦以至於死方藥各有對治不得錯服

陪陀數言無藥可治也以縛等者即淨名云若自有縛能解他縛無有是處若自無縛能解他縛斯有是處又云自疾不能救焉能救諸疾人斯之謂矣

跋摶食等者謂段食也段食有四種一摶食二觸食三念食四識食此當一也謂揩定正報意言者意中言也俗人語因責人非豈不亦云汝意裏道什麼說是也

止觀段食段別以段揀餘古譯經論或云摶或云團或云揣古亂音遂作摶字又不分別

摶食等者此諸行相是多種人心意不定主一人心若愛敬於他所作皆是若輕慢於他則見彼所作皆非出俗傳云憎人嫌酬待人嫌久又云愛忘其惡等也又史書中有寵臣獻奇果於君初功後過之義也然慢念惡念亦至通先後或因起惡念即慢他或因慢他起惡念惡念者非謂擬損害意中以他若憎若慢等於諸類中復有別類亦有一人憎物之行時為求名求利或疑中私淚淨不分等便為惡

也障礙自心者既疑他意唯見他惡切勸人謂言他有所求進退皆疑言教何人經分別四病令除疏二二分下會通科意若第一問者但何等法據此科云分別四病令除二何病之問詳其文義甚分明若第二問此義如何疏文自釋云據境界法等者即是明若尒如何疏文應離四病若疏自釋云此法離境作用變化境界失彼文意者迷彼皆以悟淨覺心於觀中作如是等行今乃但見度生等言便務僧講俗講但聞起行之言便欲修造供養持經呪等但聞起作之言便欲種種施為遊世界等問照幻之言便欲深山窮谷修習空有等問除幻言便欲厭身故受飢寒等也但憑勤者便於是中起菩薩行又云復現智力種種變化度諸衆生又云復起菩薩清淨妙行度諸衆生又云復起作用變化境界失彼文意者迷彼皆以悟淨覺心於觀中作如是等行今乃但見度生等言便務僧講俗講但聞起作之言便欲修造供養持經呪等但聞起作之言便欲種種施為遊世界等問照幻之言便欲厭身故受飢寒等也但憑勤者便於是中起菩薩行又云復現智力種種變化度諸衆生又云復起菩薩清淨妙行度諸衆生又云復起

者動樂止者止齋與不齋乃至禪律講說一切如此作亦得不作亦得等疏此病下二明病起因言無修習等（下）（下）（下）

梵行者尒時佛告[illegible]菩薩言我說名為全梵行者法
[illegible]離者文云善知識者是汝父母養育汝等菩提[illegible]故
[illegible]善知識者是汝眼目示道汝等菩提路故（初六字後一
[illegible]略可但脚足荷負汝等離生死樂發扶持汝等至彼
岸飲食能使汝等增長法身寶衣覆蓋汝等功德身橋
[illegible]道載汝等度有海財寶救攝汝等離貧苦日月照曜
[illegible]畏暗賢聖命讚惜汝等無有時節伏辭伏諸魔得
無畏徑繩挽拔汝等離地獄刀劍疾病治汝等煩惱病刹
[illegible]制斷汝等諸愛網時雨潤漬汝等菩提芽（下本意明
燈照破五蓋善友教示正道薪火成熟温槃食已所能
[illegible]煩惱賊具將能破生死軍如來破煩惱王温槃（已上所引
疏文略列十番文稍不次但簡而用恐人難記將但令意說也躡從此後亦取意引用結一二文令具辭之
[illegible]男子善知識者有如是無量功德是故我今教汝親
[illegible]（此引依經說親近所以以辭之）於是寶明菩薩與諸
大衆聞佛說此妙法及善知識甚深法要舉聲號哭淚
下如雨悲啼懊惱不能自裁自念我身從曠劫已來為
善知識之所守護是故今日值於如來得聞深法斯是
[illegible]者善知識力非我力能自念我等從本[illegible]多劫曾親
[illegible]方便現近化生語已重復舉聲等疎夫善下二擇別
[illegible]和親近者親之與近有四句一親而不近同心意孝
各佳一方二近而不親或工商同行或官司同仕互相
[illegible]嫉爭權爭利雖三亦親亦近二慈父孝順男女恩
[illegible]夫婦道合師資[illegible]（綠等四不親不近即陌路
[illegible]俗等疎百萬障者依文云若諸菩薩於餘菩薩起一念
[illegible]百萬障門皆悉開故所謂不敬趣
[illegible]菩提[illegible]（依仁度衆生障乃至廣說也論語云者意

[illegible]（易同女子之志與故[illegible]護以防之必退剛強者可以折伏
物性柔弱者可以將護如文殊章初菩提心體相功
[illegible]之犯人文武之道也經云如虛空者虛空與法同喻
其多餘處多以喻法無生滅周徧含攝或喻佛無心等
[illegible]但喻心無改易不喻無心謂常須恭敬供養承順願
色記受言教[illegible]得無心乎疏薩埵者此云有情即衆生
[illegible]疏結因下三釋結益經云方入圓覺者反明若不如
[illegible]者是願力也行不廢者[illegible]願是擔心剋志情中願樂的
之行若無宗趣名為率尒之心無記之性[illegible]菩提況
無願力則心勇即進心倦即退何能始終不易[illegible]獲勝
果乎經別明心相疏二一二別下釋科文同金剛者如
[illegible]諸也經[illegible]人中疏七品行慈者瑜伽論說習學慈心
之者不可頓成須作方便漸引凡心令慈行成就方得
怨親平等就[illegible]能與樂與樂亦須平等言七品者上中
下親三不怨不親下中上怨等也謂遇於上親令與上
[illegible]（下科十八住中即當第一初發心住今此還
當發心之文弥勒領[illegible]本因無著菩薩入日光定上昇
兜率請問弥勒菩薩金剛經義弥勒為說八十行頌以
釋一卷經文無著傳於天親天親造長行三卷以釋此
頌故疏引本頌半偈列四心名後半云利益深心住此
[illegible]功德滿初益心是普度證果義深心是稱理無度無
證無始終義[illegible]字正答所問故前大科潛用此意云願
樂如次下怨中樂中怨上樂如此漸漸引至上怨與上
樂即能為之便成怨親無二同佛慈也經科等心觀法
者前據妙法結以正觀似答所依之法其中又離四病
本寂常住不變無始終故四不顛倒心者無能度我相
此中標不解脫結以除病似答除去何病其中又令觀
無所度衆生相故者有我人等相即非菩薩二正釋經
法故不[illegible]住[illegible]依法發而用之[illegible]經發心深廣咏二一五
廣大第一中疏四生者胎卵濕化也已如弥勒章釋九
類者四上更加五也若有色[illegible]（五也即是四）若無色（六也即是四空）若
有想（七也除無想天及無所有處餘皆有想）若無想（八也功德施論云執
[illegible]（四空中有想是空識）

二處無想是無所有處也若非有想非無想九也則有頂天踩無餘涅槃著
非四涅槃中之第三彼同二乘故乃是無住大般涅槃
地家餘二涅槃謂煩惱障故云無餘故法
華云若得作佛時具三十二相尒時乃可謂永盡滅無
餘涅槃者秦譯為滅度故大經云而纔發心
即云圓寂廣如前涅槃量說虛空衆生等者通顯發心
行相故華嚴十種行願一一結云虛空界盡衆生界盡
衆生業盡衆生煩惱盡我禮乃盡(徹第一是禮佛行
乃至第十迴向同此)以虛空界乃至煩惱無有盡故我此禮敬
無有窮盡憶念相續無有間斷身語意業無有疲厭故
此云虛空衆生無有邊際等衆生之言含界業煩惱也
悲願亦復如然者正同彼云我此等也由發此願等者
若以即時衆心猶是宿習之性豈肯志已濟他但心心
策發以此願護而為嚮導智慧習日久自然成性乃至得
證菩提無心而化其化大焉經常不頓倒中疏我入學
者必不別有覺為可入也如前四相章初所說亦如前
湯銷冰喻我既如此衆生亦然故天親論具云菩薩取
一切衆生如我身自身滅度無異衆生滅度如是取
衆生如我身常不捨離是名常心利益攝此即知自他
平等方是常心者無始已來本無我及衆生等相
但是圓覺無增減無始終無生可度無真可證本來如
此方為常心經云除彼等者然自及他約虛妄之想者
各具我人衆生壽者等而今就文勢語便且以我為能
度以衆生為當所度不妨所度衆生亦自有我人衆生壽者遠離是智依

止已下是所離障於中依止是揔餘則是別謂身見是
我相即能度也衆生是他即所度也故結云等相無著
云者已斷我見等是離我愛故信解下是離衆生想愛
是彼經下指配彼此文同其不顛倒心彼經反明此經
順顯靜文可知經偈頌中踈長行達已同凡者文云了
知身心畢竟平等與諸衆生同體無異如是修行方文
圓覺敬師如佛者前約達理此約事也
其我慢仰師如佛增其恭敬敵體相對以成至行若普
觀衆生而恭敬及一切普化自他相對應有四句一約
理觀他是佛約情觀他是凡以成恭敬之行二約情計
我從他佛約情觀他是凡以成恭敬之行三約情計
行踈個個能治者長行即先敘所治由有無始憎愛種
子故果報脫起犯戒因者前彌勒章中敘惡業境皆
惡心而生憎嫉造種種業生鬼獄故四相文稍亦爾憎
惡等乃至業流轉等不能繫引違戒德等成無
治障相反故成治義上來依師離病文竟

圓覺經大疏鈔卷第十一
張一百廿
(缺)
(缺)
(缺)