



大唐御製三藏聖教序

嚴

蓋聞二儀有像顯覆載以含生四時無形潛寒暑以化物是以窺天鑑地庸愚皆識其端明陰洞陽賢哲罕窮其數然而天地包乎陰陽而易識者以其有像也陰陽履乎天地而難窮者以其無形也故知像顯可徵雖愚不惑形潛莫覩在智猶迷况乎佛道崇虛乘幽控寂弘濟万品典御十方舉威靈而無上抑神力而无下大之則弥於宇宙細之則攝於毫釐無滅无生歷千劫而不古若隱若顯運百福而長今妙道凝玄遵之莫知其際法流湛寂挹之莫測其源故知蠢蠢凡愚區區庸鄙投其盲趣能無疑惑者哉然則大教之興基乎西土騰漢庭而皎夢照東域而流慈昔者分形分跡之時言未馳而成化當常現常之世民仰德而知遵及乎晦影歸真遷儀越世金容掩色不鏡三千之光麗象開圖空端四八之相於是微言廣被拯含類於三途遺訓遐宣導群

生於十地然而真教難仰莫能一其旨歸曲學易遵邪正於焉紛亂所以空有之論或習俗而是非大小之乘乍泐時而隆替有玄奘法師者法門之領袖也幼懷貞敏早悟三空之心長契神情先包四忍之行松風水月未足比其清華仙露明珠詎能方其朗潤故以智通無累神測未形超六塵而迥出隻千古而无對疑心内境悲正法之陵遲拙慮玄門慨深文之訛誤思欲分條折理廣彼前聞截為續真開茲後學是以翹心淨土往遊西域乘危遠邁杖策孤征積雪晨飛途間失地驚砂夕起空外迷天萬里山川撥煙霞而進影百重寒暑躡霜雨而前蹤誠重勞輕求深願達周遊西宇十有七年窮歷道邦詢求正教雙林八水味道飡風塵苑鷲峯瞻奇仰異承至言於先聖受真教於上賢探蹟妙門精窮奧業一乘五律之道馳驟於心田八藏三篋之文波濤於口海爰自所歷之國檢將三藏要文凡六百五十七部譯布中夏宣揚勝

攝大乘論卷上 一 嚴字

業引慈雲於西極注法雨於東垂聖教缺而復全蒼生罪而還福濕火宅之乾燄共拔迷途朗愛水之昏波同臻彼岸是知惡因業墜善以緣昇昇墜之端唯人所託辟夫桂生高嶺雲露方得滋其花蓮出淥波飛塵不能汗其葉非蓮性自潔而桂質本貞良由所附者高則微物不能累所憑者淨則濁類不能沾夫以卉木無知猶資善而成善況乎人倫有識不緣慶而求慶方莫茲經流施將日月而無窮斯福遐敷與乳坤而永大

皇太子臣治述 聖記

夫顯揚正教非智無以廣其文崇闡微言非賢莫能定其旨蓋真如聖教者諸法之玄宗衆經之軌躡也綜括宏遠與旨遐深極空有之精微體生滅之機要詞茂道曠尋之者不究其源文顯義幽履之者莫測其際故知聖慈所被業無善而不臻妙化所敷緣无惡而不剪開法網之綱紀弘六度之正教拯群有之塗炭啓三藏之秘局是以名無翼而長飛道无根而

攝大乘論本卷上 四 嚴字

永固道名流慶歷邃古而鎮常赴感應身經塵劫而不可履鍾夕梵交二音於鷲峯慧日法流轉雙輪於鹿苑排空寶蓋接翔雲而共飛莊野春林與天花而合彩伏惟

皇帝陛下 上玄資福垂拱而治八荒德被黔黎綬衽而朝万国恩加朽骨石室歸貝葉之文澤及昆蟲金匱流梵說之偈遂使阿耨達水通神甸之八川耨闍崛山接嵩華之羣嶺竊以法性疑寂靡歸心而不通智地玄奧感懇誠而遂顯豈謂重昏之夜燭慧炬之光火宅之朝降法雨之澤於是百川異流同會於海万區分義拔成乎實豈與湯武校其優劣堯舜比其聖德者哉玄奘法師者夙懷聰令立志夷簡神清齒齒之年體拔淨花之世疑情定室匿迹幽巖拙息三禪巡遊十地超六塵之境獨步迦維會一乘之旨隨機化物以中華之无質尋印度之真文遠涉恒河終期滿字頻登雪嶺更獲半珠問道往還十有七載備通釋典利物為心以貞觀十

攝大乘論本卷上 五 嚴字

九年二月六日奉 勅於弘福寺翻譯聖教要文凡六百五十七部引大海之法流洗塵勞而不竭傳智燈之長燄皎幽闇而恒明自非久植勝緣何以顯揚斯旨所謂法相常住齊三光之明 我皇福臻同二儀之固伏見御製衆經論序照古騰今理合金石之聲文抱風雲之潤治輒以輕塵足岳墜露添流略舉大綱以為斯記

無著菩薩造

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝標綱要分第一

阿毗達磨大乘經中薄伽梵前已能善入大乘菩薩為顯大乘體大故說謂依大乘諸佛世尊有十相殊勝殊勝語一者所知依殊勝殊勝語二者所知相殊勝殊勝語三者入所知相殊勝殊勝語四者彼入因果殊勝殊勝語五者彼因果修老別殊勝殊勝語六者即於如是修老別中增上戒殊勝殊勝語七者即於此中增上心殊勝殊勝語八者即於此中增上慧殊

勝殊勝語九者彼果斷殊勝殊勝語十者彼果智殊勝殊勝語由此所說諸佛世尊契經諸句顯於大乘真是佛語復次云何能顯由此所說十處於聲聞乘曾不見說唯大乘中處處見說謂阿賴耶識說名所知依體三種自性一依他起自性二遍計所執自性三圓成實自性說名所知相體唯識性說名入所知相體六波羅蜜多說名彼入因果體菩薩十地說名彼因果修差別體菩薩律儀說名此中增上戒體首楞伽摩虛空藏等諸三摩地說名此中增上心體無分別智說名此中增上慧體无住涅槃說名彼果斷體三種佛身一自性身二受用身三變化身說名彼果智體由此所說十處顯於大乘異聲聞乘又顯寂勝世尊但為菩薩宣說是故應知但依大乘諸佛世尊有十相殊勝殊勝語復次云何由此十相殊勝殊勝語如來語故顯於大乘真是佛語遮聲聞乘是大乘性由此十處於聲聞乘曾不見說唯大乘中處處見說謂此十處

攝大乘論本卷上 第六張 嚴

是取能引大菩提性是善成立隨順無違為能證得一切智智此中二頌所知依及所知相 彼入因果彼修異三學彼果斷及智 取上乘攝是殊勝此說此餘見不見 由此取勝菩提因故許大乘真佛語 由說十處故殊勝復次云何如是次第說此十處謂諸菩薩於諸法因要先善已方於緣起應得善巧次後於緣所生諸法應善其相善能遠離增益損減二邊過故次復如是善修菩薩正通達善所取相令從諸障心得解脫次後通達所知相已先加行位六波羅蜜多由證得故應更成滿增上意樂得清淨故次後清淨意樂所攝六波羅蜜多於十地中分分差別應勤修習謂要經三無數大劫次後於三菩薩所學應令圓滿既圓滿已彼果涅槃及與無上正等菩提應現等證故說十處如是次第又此說中一切大乘皆得究竟攝大乘論本所知依分第二

薄伽梵於阿毗達磨大乘經伽他中說無始時來界一切法等依由此有諸趣及涅槃證得 即於此中復說頌曰 由攝藏諸法一切種子識故名阿賴耶勝者我開示 如是且引阿笈摩證復何緣故此識說名阿賴耶識一切有生雜染品法於此攝藏為果性故又即此識於彼攝藏為因性故是故說名阿賴耶識或諸有情攝藏此識為自我故是故說名阿賴耶識 復次此識亦名阿陀那識此中阿笈摩者如解深密經說 阿陀那識甚深細 一切種子如瀑流 我於凡愚不開演 恐彼分別執為我 何緣此識亦復說名阿陀那識執受一切有色根故一切自體取所依故所以者何有色諸根由此執受無有失壞盡壽隨轉又於相續正結生時取彼生故執受自體是故此識亦復說名阿陀那識 此亦名心如世尊說心意識此中意

攝大乘論本卷上 八 嚴

攝大非論本卷上 九

攝大非論本卷上 十

攝大非論本卷上 十一

有二種第一與作等無間緣所依止性無間滅識能與意識作生依止第二染汙意與四煩惱恒共相應一者薩迦耶見二者我慢三者我愛四者無明此即是識雜染所依識復由彼第一依生第二雜染了別境義故等無間義故思量義故意成二種復次云何得知有染汙意謂此若無不共無明則不得有成過失故又五同法亦不得有成過失故所以者何以五識身必有眼等俱有依故又訓釋詞亦不得有成過失故又無想定與滅盡定差別无有成過失故謂無想定染意所顯非滅盡定若不尔者此二種定應无差別又無想天一期生中應無染汙成過失故於中若無我執我慢又一切時我執現行現可得故謂善不善無記心中若不尔者唯不善心彼相應故有我我所煩惱現行非善無記是故若立俱有現行非相應現行无此過失此中頌曰若不共無明及與五同法訓詞二定別无皆成過失無想生應无我執轉成過

我執恒隨逐一切種無有離染意无有三成相違无此一切處我執不應有真義心當生常能為障礙俱行一切分謂不共無明

此意染汙故有覆無記性與四煩惱常共相應如色无色二纏煩惱是其有覆無記性攝色無色纏為奢摩他所攝藏故此意一切時微細隨逐故心體第三若離阿賴耶識無別可得是故成就阿賴耶識以為心體由此為種子意及識轉何因緣故亦說名心由種種法熏習種子所積集故復次何故聲聞乘中不說此心名阿賴耶識名阿陀那識由此深細境所攝故所以者何由諸聲聞不於一切境智處轉是故於彼雖離此說然智得成解脫成就故不為說若諸菩薩定於一切境智處轉是故為說若離此智不易證得一切智智復次聲聞乘中亦以異門密意已說阿賴耶識如彼增壹阿笈摩說世間眾生愛阿賴耶樂阿賴耶欣阿賴耶喜阿賴耶為斷如是阿賴耶故說正

法時恭敬攝耳任求解心法隨法行如來出世如是甚奇希有正法出現世間於聲聞乘如來出現四德經中由此異門密意已顯阿賴耶識於大眾部阿笈摩中亦以異門密意說此名根本識如樹依根化地部中亦以異門密意說此名窮生死蘊有處有時見色心斷非阿賴耶識中彼種有斷阿賴耶如是所知依說阿賴耶識為性阿陀那識為性心為性阿賴耶為性根本識為性窮生死蘊為性等由此異門阿賴耶識成大王路復有一類謂心意識義一文異是義不成意識兩義差別可得當知心義亦應有異復有一類謂薄伽梵所說眾生愛阿賴耶乃至廣說此中五取蘊說名阿賴耶有餘復謂貪俱樂部受名阿賴耶有餘復有薩迦耶見名阿賴耶此等諸師由教及證愚於藏識故作此執如是安立阿賴耶名隨聲聞乘安立道理亦不相應若不愚者取此藏識安立彼說阿賴耶名如是安立則為寂勝云何寂勝若五取蘊名阿

賴耶生惡趣中一向苦處寂可厭逆
衆生一向不趣愛樂於中執藏不應
道理以彼常求速捨離故若貪俱樂
受名阿賴耶第四靜慮以上無有具
彼有情常有厭逆於中執藏亦不應
理若薩迦耶見名阿賴耶於此正法
中信解無我者恒有厭逆於中執藏
亦不應理阿賴耶識內我性攝雖生
惡趣一向苦處求離苦蘊然於藏識
我愛隨縛未嘗求離雖生第四靜慮
以上於貪俱樂恒有厭逆然於藏識
我愛隨縛雖於此正法信解無我者
厭逆我見然於藏識我愛隨縛是故
安立阿賴耶識名阿賴耶成就取勝
如是已說阿賴耶識安立異門安立
此相云何可見安立此相略有三種
一者安立自相二者安立因相三者
安立果相此中安立阿賴耶識自相
者謂依一切雜染品法所有薰習為
彼生因由能攝持種子相應此中安
立阿賴耶識因相者謂即如是一切
種子阿賴耶識於一切時與彼雜染
品類諸法現前為因此中安立阿賴

耶識果相者謂即依彼雜染品法無
始時來所有薰習阿賴耶識相續而生
復次何等名為薰習薰習能詮何為
所詮謂依彼法俱生俱滅此中有能
生彼因性是謂所詮如苜蓿中有花
薰習苜蓿勝與花俱生俱滅是諸苜蓿
帶能生彼香因而生又如所立貪等
行者貪等薰習依彼貪等俱生俱滅
此心帶彼生因而生或多聞者多聞
薰習依聞作意俱生俱滅此心帶彼
記因而生由此薰習能攝持故名持
法者阿賴耶識薰習道理當知亦亦
復次阿賴耶識中諸雜染品法種子
為別異住為無別異非彼種子有別
實物於此中住亦非不異然阿賴耶
識如是而生有能生彼功能差別名
一切種子識
復次阿賴耶識與彼雜染諸法同時
更互為因云何可見譬如明燈焰炷
生燒同時更互又如蘆束牙相依持
同時不倒應觀此中更互為因道理
亦亦如阿賴耶識為雜染諸法因雜
染諸法亦為阿賴耶識因唯就如是

安立因緣所餘因緣不可得故
云何薰習無異無雜而能與彼有異
有雜諸法為因如衆纈具纈所纈衣
當纈之時雖復未有異雜非一品類
可得入染器後亦時衣上便有異雜
非一品類染色絞絡文像顯現阿賴
耶識亦復如是異雜能薰之所薰習
於薰習時雖復未有異雜可得果生
染器現前已後便有異雜無量品類
諸法顯現如是緣起於大乘中極細
甚深又若略說有二緣起一者分別
自性緣起二者分別愛非愛緣起此
中依止阿賴耶識諸法生起是名分
別自性緣起以能分別種種自性為
緣性故復有十二支緣起是名分別
愛非愛緣起以於善趣惡趣能分別
愛非愛種種自體為緣性故於阿賴
耶識中若愚第一緣起或有分別自
性為因或有分別宿作為因或有分
別自在變化為因或有分別實我為
因或有分別無因無緣若愚第二緣
起復有分別我為作者我為受者譬
如衆多生盲士夫未曾見鳥復有以

攝大乘論本卷上 十五 屬

鳥說而示之彼諸生盲有觸鳥鼻有觸其牙有觸其耳有觸其足有觸其尾有觸脊脇諸有問言鳥為何相或有說言鳥如犁柄或說如杵或說如箕或說如臼或說如帚或有說言鳥如石山若不解了此二緣起無明生盲亦復如是或有計執自性為因或有計執宿作為因或有計執自在為因或有計執實我為因或有計執無因無緣或有計執我為作者我為受者阿賴耶識自性因性及果性等如所不了鳥之自性

又若略說阿賴耶識用異熟識一切種子為其自性能攝三界一切自體一趣等

此中五頌

外內不明了於二唯世俗勝義諸種子當知有六種剎那滅俱有恒隨轉應知決定待眾緣唯能引自果堅無記可熏與能熏相應所熏非異此是為熏習相六識無相應三差別相逆二念不俱有類倒餘成失此外內種子能生引應知枯喪由能引任運後滅故

攝大乘論本卷上 十六 屬

為顯內種非如外種復說二頌

外或無熏習非內種應知聞等熏習无果生非道理作不作失得過故成相違外種內為緣由依彼熏習

復次其餘轉識普於一切自體諸趣應知說名能受用者如中邊分別論中說伽他曰

一則名緣識第二名受者此中能受用分別推心法

如是二識更互為緣如何毗達磨大乘經中說伽他曰

諸法於識藏識於法亦亦更互為果性亦常為因性

若於第一緣起中如是二識互為因緣於第二緣起中復是何緣是增上緣如是六識幾緣所生增上所緣等無間緣如是三種緣起謂窮生死愛非愛趣及能受用具有四緣如是已安立阿賴耶識異門及相復云何知如是異門及如是相決定唯在阿賴耶識非於轉識由若遠離如是安立阿賴耶識雜染清淨皆不得成謂煩惱雜染若業雜染若生雜染皆不成

攝大乘論本卷上 十七

故世間清淨出世清淨亦不成故云何煩惱雜染不成以諸煩惱及隨煩惱熏習所作彼種子體於六識身不應理故所以者何若立眼識貪等煩惱及隨煩惱俱生俱滅此由彼熏成種非餘即此眼識若已謝滅餘識所聞如是熏習熏習所依皆不可得從此先滅餘識所聞現無有體眼識與彼貪等俱生不應道理以彼過去現無體故如從過去現无體業異熟果生不應道理又此眼識貪等俱生所有熏習亦不成就然此熏習不住貪中由彼貪欲是能依故不堅住故亦不得住所餘識中以彼諸識所依別故又無決定俱生滅故亦復不得住自體中由彼自體決定無有俱生滅故是故眼識貪等煩惱及隨煩惱之所熏習不應道理又復此識非識所熏如說眼識所餘轉識亦復如是如應當知

復次從無想等上諸地沒來生此間亦時煩惱及隨煩惱所染初識此識生時應無種子由所依止及彼熏習

並已過失現無體故

復次對治煩惱識若已生一切世間
餘識已滅今時若離阿賴耶識所餘
煩惱及隨煩惱種子在此對治識中
所應道理此對治識自性解脫故與
餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故復於
後時世間識生今時若離阿賴耶識
彼諸熏習及所依止久已過去現無
體故應無種子而更得生是故若離
阿賴耶識煩惱雜染皆不得成
云何為業雜染不成行為緣識不相
應故此若無者取為緣有亦不相應
云何為生雜染不成結相續時不相
應故若有於此非等引地沒已生時
依中有位意起染汗意識結生相續
此染汗意識於此中有中滅於母胎
中識羯羅藍更相和合若即意識與
彼和合既和合已依止此識於母胎
中有意識轉若今即應有二意識於
母胎中同時而轉又即與彼和合之
識是意識性不應道理依染汗故時
无斷故意識所緣不可得故設和合
識即是意識為此和合意識即是一

切種子識為依止此識所生餘意識
是一切種子識若此和合識是一切
種子識即是阿賴耶識汝以異名立
為意識若能依止識是一切種子識
是則所依因識非一切種子識能依
果識是一切種子識不應道理是故
成就此和合識非是意識但是異熟
識是一切種子識

復次結生相續已若離異熟識執受
色根亦不可得其餘諸識各別依故
不堅住故是諸色相不應離識
若離異熟識識與名色更不相依譬
如蘆束相依而轉此亦不成
若離異熟識已生有情識食不成何
以故以六識中隨取一識於三界中
已生有情能作食事不可得故
若從此沒於等引地正受生時由非
等引染汗意識結生相續此非等引
染汗之心彼地所攝離異熟識餘種
子體定不可得
復次生無色界若離一切種子異熟
識染汗善心應無種子染汗善心應
無依持

又即於彼若出世心正現在前餘世
間心皆滅盡故今時便應滅離彼趣
若生非想非非想處無所有處出世
間心現在前時即應二趣悉皆滅離
此出世識不以非想非非想處為所
依趣亦不應以無所有處為所依趣
亦非涅槃為所依趣
又將沒時造善造惡或下或上所依
漸冷若不信有阿賴耶識皆不得成
是故若離一切種子異熟識者此生
雜染亦不得成

云何世間清淨不成謂未離欲纏貪
未得色纏心者即以欲纏善心為離
欲纏貪故勤修加行此欲纏加行心
與色纏心不俱生滅故非彼所熏為
彼種子不應道理又色纏心過去多
生餘心間隔不應為今定心種子唯
無有故是故成就色纏定心一切種
子異熟果識展轉傳來為今因緣加
行善心為增上緣如是一切離欲地
中如應當知如是世間清淨若離一
切種子異熟識理不得成
云何出世清淨不成謂世尊說依他

攝大乘論卷上 二十三

言音及內各別如理作意由此為因
 正見得生此他言音如理作意為熏
 耳識為熏意識為兩俱熏若於彼法
 如理思惟令時耳識且不得起意識
 亦為種種散動餘識所聞若與如理
 作意相應生時此聞所熏意識與彼
 熏習久滅過去定無有體云何復為
 種子能生後時如理作意相應之心
 又此如理作意相應是世閒心彼正
 見相應是出世心曾未有時俱生俱
 滅是故此心非彼所熏既不被熏為
 彼種子不應道理是故出世清淨若
 離一切種子異熟果識亦不得成此
 中聞熏習攝受彼種子不相應故
 復次云何一切種子異熟果識為雜
 染因復為出世能對治彼淨心種子
 又出世心昔未曾習故彼熏習決定
 應無既无熏習從何種生是故應於
 從寂清淨法界等流正聞熏習種子
 所生
 此聞熏習為是阿賴耶識自性為非
 阿賴耶識自性若是阿賴耶識自性
 云何是彼對治種子若非阿賴耶識

攝大乘論本卷上 二十三

自性此聞熏習種子所依云何可見
 乃至證得諸佛菩提此聞熏習隨在
 一種所依轉處寄在異熟識中與彼
 和合俱轉猶如水乳然非阿賴耶識
 是彼對治種子性故
 此中依下品熏習成中品熏習依中
 品熏習成上品熏習依聞思修多分
 修作得相應故又此正聞熏習種子
 下中上品應知亦是法身種子與阿
 賴耶識相違非阿賴耶識所攝是出
 世閒寂淨法界等流性故雖是世閒
 而是出世心種子性又出世心雖未
 生時已能對治諸煩惱纏已能對治
 諸嶮惡趣已作一切所有惡業朽壞
 對治又能隨順逢事一切諸佛菩薩
 雖是世閒應知初修業菩薩所得亦
 法身攝聲聞獨覺所得唯解脫身攝
 又此熏習非阿賴耶識是法身解脫
 身攝如如熏習下中上品次第漸增
 如是如是異熟果識次第漸減即轉
 所依既一切種所依轉已即異熟果
 識及一切種子無種子而轉一切種
 永斷

攝大乘論本卷上 二十三

復次云何猶如水乳非阿賴耶識與
 阿賴耶識同處俱轉而阿賴耶識一
 切種盡非阿賴耶識一切種增辟如
 於水鵝所飲乳又如世閒得離欲時
 非等引地熏習漸減其等引地熏習
 漸增而得轉依
 又入滅定識不離身聖所說故此中
 異熟識應成不離身非為治此滅定
 生故
 又非出定此識復生由異熟識既間
 斷已離結相續無重生故
 又若有執以意識故滅定有心此心
 不成定不應成故所緣行相不可得
 故應有善根相應過故不善無記不
 應理故應有想受現行過故觸可得
 故於三摩地有功能故應有唯滅想
 過失故應有其思信等善根現行過
 故拔彼能依令離所依不應理故有
 辟喻故如非遍行此不有故
 又此定中由意識故執有心者此心
 是善不善無記皆不得成故不應理
 若復有執色心无閒生是諸法種子
 此不得成如前已說又從無色无想

天沒滅定等出不應道理又阿羅漢後心不成唯可容有等無間緣如是若離一切種子異熟果識雜染清淨皆不得成是故成就如前所說相阿賴耶識決定是有

此中三頌

菩薩於淨心 遠離於五識 無餘心轉依 云何汝當作 若對治轉依 非斷故不成 果因无差別 於永斷成過 無種或无體 若許為轉依 無彼二无故 轉依不應理 復次此阿賴耶識差別云何略說應 知或三種或四種此中三種者謂三 種熏習差別故一名言熏習差別二 我見熏習差別三有支熏習差別四 種者一引發差別二異熟差別三緣 相差別四相貌差別 此中引發差別者謂新起熏習此若 无者行為緣識取為緣有應不得成 此中異熟差別者謂行有為緣於諸 趣中異熟差別此若無者则无種子 後有諸法生應不成此中緣相差別 者謂即意中我執緣相此若無者染 汗意中我執所緣應不得成

此中相貌差別者謂即此識有共相 有不共相無受生種子相有受生種 子相等共相者謂器世間種子不共 相者謂各別內處種子共相即是無 受生種子不共相即是有受生種子 對治生時唯不共相所對治滅共相 為他分別所持但見清淨如瑜伽師 於一物中種種勝解種種所見皆得 成立此中二頌

難斷難遍知 應知名共結 瑜伽者心異 由外相大故 淨者雖不滅 而於中見淨 又清淨佛土 由佛見清淨

復有別頌對前所引種種勝解種種 所見皆得成立

諸瑜伽師於一物 種種勝解各不同 種種所見皆得成 故知所取唯有識 此若無者諸器世間有情世間生起 差別應不得成 復有處重相及輕安相處重相者謂 煩惱隨煩惱種子輕安相者謂有漏 善法種子此若無者所感異熟无所 堪能有所堪能所依差別應不得成 復有有受盡相無受盡相有受盡相

者謂已成熟異熟果善不善種子無 受盡相者謂名言熏習種子无始時 來種種戲論流轉種子故此若無者 未作已作善惡二業與果受盡應不 得成又新名言熏習生起應不得成 復有譬喻相謂此阿賴耶識幻炎夢 翳為譬喻故此若無者由不實遍計 種子故顛倒緣相應不得成復有具 足相不具足相謂諸具縛者名具足 相世間離欲者名損減相有學聲聞 及諸菩薩各一分永拔相阿羅漢獨 覺及諸如來名煩惱障令永拔相及 煩惱所知障令永拔相如其所應此 若无者如是次第雜染還滅應不得成 何因緣故善不善法能感異熟其異 熟果無覆无記由異熟果無覆无記 與善不善不相違善與不善不相 違故若異熟果善不善性雜染還滅 應不得成是故異熟識唯無覆无記

攝大乘論本卷上

攝大乘論本卷上

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。三一頁上原版見存，但不可用，以麗藏本換。
- 一 二九頁中一行前，**資**有「攝大乘論本卷上」一行。
- 一 二九頁中一行「御製」，**資**、**磧**、**普**無。
- 一 二九頁中一行至次頁下九行「大唐御製三藏聖教序」及「皇太子臣治述聖記」，**南**、**清**無。
- 一 二九頁下一一行末字「爲」，**磧**、**普**作「偽」。
- 一 三〇頁中一行第八字「遠」，**資**、**磧**作「遂」。
- 一 三〇頁下一〇行「卷上」，**資**、**磧**、**普**作「卷第一」。
- 一 三〇頁下一二行譯者，「三藏法師玄奘」，**南**、**徑**、**清**作「唐三藏法師玄奘」。以下各卷同。
- 一 三一頁中一一行「次復」，**麗**作次

後」。

- 一 三一頁中一一行第九字「正」，諸本（不含**石**，以下各卷同。）作「應正」。
- 一 三一頁中一七行「菩薩」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「菩提」。
- 一 三一頁中二一行經名「攝大乘論本」，**徑**、**清**無。
- 一 三一頁下一五行「瀑流」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「暴流」。
- 一 三一頁下末行第一一字「識」，**麗**作「識三」。
- 一 三二頁下一八行「復有」，**麗**作「復謂」。
- 一 三三頁上二行「不趣」，諸本作「不起」。
- 一 三四頁上三行「脊脇」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「脊梁」；**麗**作「脊髀」。
- 一 三四頁上五行第五字「白」，**資**、**磧**、**南**作「日」。
- 一 三四頁上一五行首字「一」，諸本作「一切」。
- 一 三四頁上二一行「相逆」，諸本作

「相違」。

- 一 三四頁上二二行第二字「倒」，諸本作「例」。
- 一 三四頁下七行首字及八行第七字「聞」，諸本作「間」。
- 一 三五頁上一行「過失」，諸本作「過去」。
- 一 三五頁上五行「所應」，諸本作「不應」。
- 一 三五頁上一六行第七字「此」，**麗**無。
- 一 三五頁中一一行「色相」，諸本作「色根」。
- 一 三五頁下五行「以非」，**資**作「心非」。
- 一 三五頁下一五行第七字「生」，**磧**、**普**、**南**作「上」；**徑**、**清**作「止」。
- 一 三六頁上五行第一〇字「聞」，諸本作「間」。
- 一 三七頁中一行第一三字「共」，**磧**作「其」。
- 一 三七頁中一五行第一二字「各」，

- 一 麗作「名」。
- 一 三七頁中一六行「所取」，**資**、**磧**、**普**作「取取」。
- 一 三七頁下四行「未作已作」，**資**、**磧**、**普**、**麗**作「已作已作」；**南**、**徑**、**清**作「已作現作」。
- 一 三七頁下一〇行「損減」，**資**作「損減」。
- 一 三七頁下一二行第二字「及」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「無」。
- 一 三七頁下一二行及一三行「令永」，**磧**、**普**、**南**、**清**、**麗**作「全永」。
- 一 三七頁下末行後，**資**有「攝大乘論本聖教序」一行。



攝大乘論本卷中

無著菩薩造

三藏法師玄奘奉

詁譯

所知相分第三

已說所知依所知相復云何應觀此略有三種一依他起相二遍計所執相三圓成實相此中何者依他起相謂阿賴耶識為種子虛妄分別所攝諸識此復云何謂身身者受者識彼所受識彼能受識世識數識處識言說識自他差別識善趣惡趣死生識此中若身身者受者識彼所受識彼能受識世識數識處識言說識此由名言熏習種子若自他差別識此由我見熏習種子若善趣惡趣死生識此由有支熏習種子由此諸識一切界趣雜染所攝依他起相虛妄分別皆得顯現如此諸識皆是虛妄分別所攝唯識為性は無所有非真實義顯現所依如是名為依他起相此中何者遍計所執相謂於無義唯有識中似義顯現

攝大乘論本卷中

二

顯字等

此中何者圓成實相謂即於彼依他起相由似義相永無有性此中身身者受者識應知即是眼等六內界彼所處識應知即是色等六外界彼能受識應知即是眼等六識界其餘諸識應知是此諸識差別又此諸識皆唯有識都無義故此中以何為喻顯示應知夢等為喻顯示謂如夢中都無其義獨唯有識雖種種色聲香味觸舍林地山似義影現而於此中都無有義由此喻顯應隨了知一切時處皆唯有識由此等言應知復有幻誑鹿愛翳眩等喻若於覺時一切時處皆如夢等唯有識者如從夢覺便覺夢中皆唯有識覺時何故不如是轉真智覺時亦是轉如在夢中此覺不轉從夢覺時此覺乃轉如是未得真智覺時此覺不轉得真智覺此覺乃轉其有未得真智覺者於唯識中云何此知由教及理應可比知此中教者如十地經薄伽梵說如是三界皆唯有心又薄伽梵解深密經亦如是說

謂彼經中慈氏菩薩問世尊言諸三摩地所行影像彼與此心當言有異當言無異佛告慈氏當言無異何以故由彼影像唯是識故我說識所緣唯識所現故世尊若三摩地所行影像即與此心無有異者云何此心還取此心慈氏无有少法能取少法然即此心如是生時即有如是影像顯現如質為緣還見本質而謂我今見於影像及謂離質別有所見影像顯現此心亦尔如是生時相似有異所見影現即由此教理亦顯現所以者何於定心中隨所觀見諸青瘀等所知影像一切無別青瘀等事但見自心由此道理菩薩於其一切識中應可比知皆唯有識無有境界又於如是青瘀等中非憶持識見所緣境現前往故聞思所成二憶持識亦以過去為所緣故所現影像得成唯識由此比量菩薩雖未得真智覺於唯識中應可比知

如是已說種種諸識如夢等喻即於此中眼識等識可成唯識眼等諸識

既是有色亦唯有識云何可見此亦如前由教及理

若此諸識亦體是識何故乃似色性顯現一類堅住相續而轉與顛倒等諸雜染法為依處故若不尔者於非義中起義顛倒應不得有此若無者煩惱所知二障雜染應不得有此若無者諸清淨法亦應無有是故諸識應如是轉此中有頌

乱相及乱體 應許為色識 及與非色識 若無餘亦无

何故身身者受者識所受識能受識於一切身中俱有和合轉能圓滿生受用所顯故何故如說世等諸識老別而轉無始時來生死流轉无断絕故諸有情界無數量故諸器世界無數量故諸所作事展轉言說无數量故各別攝取受用老別無數量故諸愛非愛業果異熟受用老别无數量故所受死生種種老别無數量故復次云何安立如是諸識成唯識性略由三相一由唯識無有義故二由二性有相有見二識別故三由種種

種種行相而生起故所以者何此一切識無有義故得成唯識有相見故得成二種若眼等識以色等識為相以眼識識為見乃至以身識識為見若意識以一切眼為取初法為取後諸識為相以意識識為見由此意識有分別故似一切識而生起故此中有頌

唯識二種種 觀者意能入 由悟入唯心 彼亦能伏離

又於此中有一類師說一意識彼彼依轉得彼彼名如意思業名身語業又於一切所依轉時似種種相二影像轉謂唯義影像及分別影像又一切處亦似所觸影像而轉有色界中即此意識依止身故如餘色根依止於身

此中有頌

若遠行獨行無身寐於窟 調此難調心 我說真梵志

又如經言如是五根所行境界意各能受意為彼依

又如所說十二處中說六識身皆名

攝大乘論卷中

六

藏字號

意處若處安立阿賴耶識識為義識
應知此中餘一切識是其相識若意
識識及所依止是其見識由彼相識
是此見識生緣相故似義現時能作
見識生依止事如是名為安立諸識
成唯識性

諸義現前分明顯現而非是有云何
可知如世尊言若諸菩薩成就四法
能隨悟入一切唯識都無有義一者
成就相違識相智如餓鬼傍生及諸
天人同於一爭見彼所識有差別故
二者成就無所緣識現可得智如過
去未來夢影緣中有所得故三者成
就應離功用無顛倒智如有義中能
緣義識應無顛倒不由功用智真實
故四者成就三種勝智隨轉妙智何
等為三一得心自在一切菩薩得靜
慮者隨勝解力諸義顯現二得奢摩
他修法觀者纔作意時諸義顯現三
已得無分別智者無分別智現在前
時一切諸義皆不顯現由此所說三
種勝智隨轉妙智及前所說三種因
緣諸義無義道理成就

攝大乘論卷中

七

藏字號

若依他起自性實唯有識似義顯現
之所依止云何成依他起何因緣故
名依他起從自熏習種子所生依他
緣起故名依他起生剎那後無有功
能自然住故名依他起

若遍計所執自性依依他起實無所
有似義顯現云何成遍計所執何因
緣故名遍計所執無量行相意識遍
計顛倒生相故名遍計所執自相實
無唯有遍計所執可得是故說名遍
計所執

若圓成實自性是遍計所執永無有
相云何成圓成實何因緣故名圓成
實由無變異性故名圓成實又由清
淨所緣性故一切善法寂勝性故由
寂勝義名圓成實

復次有能遍計有所遍計遍計所執
自性乃成此中何者能遍計何者所
遍計何者遍計所執自性當知意識
是能遍計有分別故所以者何由此
意識用自名言熏習為種子及用一
切識名言熏習為種子是故意識無
邊行相分別而轉普於一切分別計

攝大乘論卷中

八

藏字號

度故名遍計又依他起自性名所遍
計又若由此相令依他起自性成所
遍計此中是名遍計所執自性由此
相者是如此義復次云何遍計能遍
計度緣何境界取何相貌由何執著
由何起語由何言說何所增益謂緣
名為境於依他起自性中取彼相貌
由見執著由尋起語由見聞等四種
言說而起言說於無義中增益為有
由此遍計能遍計度

復次此三自性為異為不異應言非
異非不異謂依他起自性由異門故
成依他起即此自性由異門故成遍
計所執即此自性由異門故成圓成
實由何異門此依他起成依他起依
他熏習種子起故由何異門即此自
性成遍計所執由是遍計所緣相故
又是遍計所遍計故由何異門即此
自性成圓成實如所遍計畢竟不如
是有故

此三自性各有幾種謂依他起略有
二種一者依他熏習種子而生起故
二者依他雜染清淨性不成故由此

二種依他別故名依他起遍計所執亦有二種一者自性遍計執故二者差別遍計執故由此故名遍計所執圓成實性亦有二種一者自性圓成實故二者清淨圓成實故由此故成圓成實性

復次遍計有四種一自性遍計二差別遍計三有覺遍計四無覺遍計有覺者謂善名言無覺者謂不善名言如是遍計復有五種一依名遍計義自性謂如是名有如是義二依義遍計名自性謂如是義有如是名三依名遍計名自性謂遍計度未了義名四依義遍計義自性謂遍計度未了名義五依二遍計二自性謂遍計度此名此義如是體性
復次摠攝一切分別略有十種一根本分別謂阿賴耶識二緣相分別謂色等識三顯相分別謂眼識等并所依識四緣相變異分別謂老等變異樂受等變異貪等變異遍害時節代謝等變異捺落迦等諸趣變異及欲界等諸界變異五顯相變異分別謂

即如前所說變異所有變異六他引分別謂聞非正法類及聞正法類分別七不如理分別謂諸外道聞非正法類分別八如理分別謂正法中間作意類薩迦耶見為本六十二見趣相應分別十散動分別謂諸菩薩十種分別一無相散動二有相散動三增益散動四損減散動五一性散動六異性散動七自性散動八差別散動九如名取義散動十如義取名散動為對治此十種散動一切般若波羅蜜多中說無分別智如是所治能治應知具攝般若波羅蜜多義
若由異門依他起自性有三自性云何三自性不成無差別若由異門成依他起不即由此成遍計所執及圓成實若由異門成遍計所執不即由此成依他起及圓成實若由異門成圓成實不即由此成依他起及遍計所執
復次云何得知如依他起自性遍計所執自性顯現而非稱體由名前覺

無稱體相違故由名有眾多多體相違故由名不決定雜體相違故此中有二頌
由名前覺無多名不決定成稱體多體雜體相違故法無而可得无染而有淨應知如幻等亦復似虛空
復次何故如所顯現實無所有而依他起自性非一切一切都无所有此若無者圓成實自性亦無所有此若无者則一切皆無若依他起及圓成實自性無有應成无有染淨過失既現可得雜染清淨是故不應一切皆無此中有頌
若无依他起 圓成實亦無一切種若無恒時無染淨
諸佛世尊於大乘中說方廣教被教中言云何應知遍計所執自性應知異門說無所有云何應知依他起自性應知辟如幻炎夢鏡光影谷響水月變化云何應知圓成實自性應知宜說四清淨法何等名為四清淨法一者自性清淨謂真如空實際無相勝義法界二者離垢清淨謂即此離

攝大乘論本卷中 十三

一切障垢三者得此道清淨謂一切
 菩提分法波羅蜜多等四者生此境
 清淨謂諸大乘妙正法教由此法教
 清淨緣故非遍計所執自性最淨法
 界等流性故非依他起自性如是四
 法總攝一切清淨法盡此中有二頌
 幻等說於生 說無計所執 若說四清淨
 是謂圓成實 自性與離垢 清淨道所緣
 一切清淨法 皆四相所攝
 復次何緣如經所說於依他起自性
 說幻等喻於依他起自性為除他虛
 妄疑故他復云何於依他起自性有
 虛妄疑由他於此有如是疑云何實
 無有義而成所行境界為除此疑說
 幻事喻云何無義心心法轉為除此
 疑說陽炎喻云何無義有愛非愛受
 用差別為除此疑說所夢喻云何無
 義淨不淨業愛非愛果差別而生為
 除此疑說影像喻云何無義種種識
 轉為除此疑說光影喻云何無義種
 種戲論言說而轉為除此疑說谷響
 喻云何無義而有實取諸三摩地所
 行境轉為除此疑說水月喻云何無

攝大乘論本卷中 十三 嚴字号

義有諸菩薩無顛倒心為辨有情諸
 利樂事故思受生為除此疑說變化喻
 世尊依何密意於梵問經中說如來
 不得生死不得涅槃於依他起自性
 中依遍計所執自性及圓成實自性
 生死涅槃無差別密意何以故即此
 依他起自性由遍計所執分成生死
 由圓成實分成涅槃故
 阿毗達磨大乘經中薄伽梵說法有
 三種一雜染分二清淨分三彼二分
 依何密意作如是說於依他起自性
 中遍計所執自性是雜染分圓成實
 自性是清淨分即依他起是彼二分
 依此密意作如是說於此義中以何
 喻顯以金土藏為喻顯示譬如世間
 金土藏中三法可得一地界二土三
 金於地界中土非實有而現可得金
 是實有而不可得火燒鍊時土相不
 現金相顯現又此地界土顯現時虛
 妄顯現金顯現時真實顯現是故地
 界是彼二分識亦如是無分別智火
 未燒時於此識中所有虛妄遍計所
 執自性顯現所有真實圓成實自性

攝大乘論本卷中 十四 嚴字号

不顯現此識若為無分別智火所燒
 時於此識中所有真實圓成實自性
 顯現所有虛妄遍計所執自性不顯
 現是故此虛妄分別識依他起自性
 有彼二分如金土藏中所有地界
 世尊有處說一切法常有處說一切
 法無常有處說一切法非常非无常
 依何密意作如是說謂依他起自性
 由圓成實性分是常由遍計所執性
 分是無常由彼二分非常非無常依
 此密意作如是說如常無常无二如
 是苦樂無二淨不淨无二空不空無
 二我無我无二寂靜不寂靜無二有
 自性无自性無二生不生无二滅不
 滅無二本來寂靜非本來寂靜無二
 自性涅槃非自性涅槃無二生死涅
 槃無二亦亦如是等差別一切諸佛
 密意語言由三自性應隨決了如前
 說常無常等門此中有多頌
 如法實不有如現非一種非法非非法
 故說無二義 依一分開顯 或有或非有
 依二分說言 非有非非有 如顯現非有
 是故說為無由如是顯現 是故說為有

自然自體无 自性不堅住 如執取不有
故計無自性 由無性故成 後後所依止
无生滅本寂 自性般涅槃
復有四種意趣 四種秘密一切佛言
應隨决了四意趣者 一平等意趣謂
如說言我昔曾於彼時彼分即名勝
觀正等覺者二別時意趣謂如說言
若誦多寶如來名者 便於無上正等
菩提已得決定 又如說言由唯發願
便得往生極樂世界 三別義意趣謂
如說言若已逢事 亦所說如河沙等
佛於大乘法方能解義 四補持加羅
意樂意趣謂如為一補持加羅先讚
布施後還毀訾 如於布施如是及羅
及一分修當知 亦亦如是名為四種
意趣 四秘密者 一令入秘密謂聲聞
乘中或大乘中 依世俗諦理說有補
持加羅及有諸法 自性差別二相秘
密謂於是處說諸法 相顯三自性三
對治秘密謂於是處說行對治八万
四千四轉變秘密 謂於是處以其別
義謂言諸字即顯別義 如有頌言
覺不堅為堅 善住於顛倒 極煩惱所惱

得寂上菩提
若有欲造大乘法釋略由三相應造
其釋一者由說緣起二者由說從緣
所生法相三者由說說義此中說緣
起者如說
言熏習所生 諸法此從彼 具熟與轉識
更生為緣生
復次彼轉識相法有相有見識為自
性又彼以依處為相遍計所執為相
法性為相由此顯示三自性相如說
從有相有見 應知彼三相
復次云何應釋彼相謂遍計所執相
於依他起相中實無所有圓成實相
於中實有由此二種非有及有非得
及得未具已具具者同時謂於依他
起自性中無遍計所執故有圓成實
故於轉時若得彼即不得此若得此
即不得彼如說
依他所執無 成實於中有 故得及不得
其中二平等
說語義者謂先說初句後以餘句分
別顯示或由德處或由義處
由德處者謂說佛功德寂清淨覺不

二現行趣無相法住於佛住建得一
切佛平等性到无障處不可轉法所
行無尋其所安立不可思議遊於三
世平等法性其身流布一切世界於
一切法智無疑滯於一切行成就大
覺於諸法智无有疑惑凡所現身不
可分別一切菩薩等所求智得佛无
二住勝彼岸不相間雜如來解脫妙
智究竟證無中邊佛地平等極於法
界盡虛空性窮未來際寂清淨覺者
應知此句由所餘句分別顯示如是
乃成善說法性
寂清淨覺者謂佛 世尊寂清淨覺應
知是佛二十一種功德所攝謂於所
知一向無障轉功德於有無无三相
真如寂勝清淨能入功德无功用佛
事不休息住功德於法身中所依意
樂作業無差別功德修一切障對治
功德降伏一切外道功德生在世間
不為世法所導功德安立正法功德
授記功德於一切世界示現受用變
化身功德斷疑功德令入種種行功
德當來法生妙智功德如其勝解示

攝大乘論本卷中 十八 攝字

攝大乘論本卷中 十九 攝字

攝大乘論本卷中 二十 攝字

現功德無量所依調伏有情加行功德平等法身波羅蜜多成滿功德隨其勝解示現差別佛土功德三種佛身方處無分限功德窮生死際常現利益安樂一切有情功德無盡功德等復次由義處者如說若諸菩薩成就三十二法乃名菩薩謂於一切有情起利益安樂增上意樂故令入一切智智故自知我今何假智故摧伏慢故堅牢勝意樂故非假憐愍故於親非親平等心故永作善友乃至涅槃為後邊故應量而語故舍笑先言故無限大悲故於所受事無退弱故无厭倦意故聞義無厭故於自作罪深見過故於他作罪不瞋而誨故於一切威儀中恒修治善提心故不憚異熟而行施故不依一切有趣受持戒故於諸有情無有恚辱而行忍故為欲攝受一切善法勤精進故捨无色界修靜慮故方便相應修般若故由四攝事攝方便故於持戒破戒善友無二故以殷重心聽聞正法故以殷重心住阿練若故於世雜事不愛樂故

於下劣乘曾不欣樂故於大乘中深見功德故遠離惡友故親近善友故恒修治四梵住故常遊戲五神通故依趣智故於任正行不住正行諸有情類不棄捨故言決定故重諦實故大菩提心恒為首故如是諸句應知皆是初句差別謂於一切有情起利益安樂增上意樂此利益安樂增上意樂句有十六業差別應知此中十六業者一展轉加行業二無顛倒業三不待他請自然加行業四不動壞業五無求染業此有三句差別應知謂无染繫故於恩非恩無愛恚故於生生中恒隨轉故六相稱語身業此有二句差別應知七於樂於苦於無二中平等業八無下劣業九无退轉業十攝方便業十一厭惡所治業此有二句差別應知十二无間作意業十三勝進行業此有七句差別應知謂六波羅蜜多正加行故及四攝事正加行故十四成滿加行業此有六句差別應知謂親近善士故聽聞正法故住阿練若故離惡尋思故作意

功德故此復有二句差別應知助伴功德故此復有二句差別應知十五成滿業此有三句差別應知謂無量清淨故得大威力故證得功德故十六安立彼業此有四句差別應知謂御眾功德故決定無疑教授教誡故財法攝一故無雜染心故如是諸句應知皆是初句差別如說由取初句故 句別德種類由取初句故 句別義差別 攝大乘論本入所知相分第四 如是已說所知相入所知相去何應見多聞熏習所依非阿賴耶識所攝如阿賴耶識成種子如理作意所攝似法似義而生似所取事有見意言此中誰能悟入所應知相大乘多聞熏習相續已得逢事無量諸佛出現於世已得一向決定勝解已善積集諸善根故善備福智資糧菩薩何處能入謂即於彼有是似法似義意言大乘法相等所生起勝解行地見道修道究竟道中於一切法唯有識性隨聞勝解故如理通達故治一

切障故離一切障故

由何能入由善根力所住持故謂三種相鍊磨心故斷四處故緣法義境止觀恒常殷重加行無放逸故

無量諸世界无量人有情剎那剎那證覺無上正等菩提是為第一鍊磨其心由此意樂能行施等波羅蜜多

我已獲得如是意樂我由此故少用功力修習施等波羅蜜多當得圓滿是為第二鍊磨其心若有成就諸有障善於命終時即便可愛一切自體圓滿而生我有妙善無障身善云何

亦時不當獲得一切圓滿是名第三鍊磨其心

此中有頌

人趣諸有情 處數皆無量 念念證等覺 故不應退屈 諸淨心意樂 能修行施等 此勝者已得 故能修施等 善者於死時 得隨樂自滿 勝善由永斷 圓滿云何无 由離聲聞獨覺作意斷作意故由於 大乘諸疑離疑以能永斷異慧疑故 由離所聞所思法中我我所執斷法 執故由於現前現住安立一切相中

无所作意無所分別斷分別故

此中有頌 現前自然住 安立一切相 智者不分別 得取上菩提

由何云何而得悟入

由聞熏習種類如理作意所攝似法似義有是意言

由四尋思謂由名義自性差別假立尋思及由四種如實遍智謂由名事自性差別假立如實遍智如是皆同不可得故諸菩薩如是如實為入唯識勤修加行即於似文似義意言推求文名唯是意言推求依此文名之義亦唯意言推求名義自性差別唯是假名若時證得唯有意言亦時證知若名若義自性差別皆是假立自性差別義相無故同不可得由四尋思及由四種如實遍智於此似文似義意言便能悟入唯有識性

於此悟入唯識性中何所悟入如何悟入入唯識性相見二性及種種性若名若義自性差別假自性差別義如是六種義皆無故所取能取性現

如是六種義皆無故所取能取性現

前故一時現似種種相義而生起故如聞中繩顯現似虵辟如繩上虵非真實以無有故若已了知彼義无者虵覺雖滅繩覺猶在若以微細品類分析此又虛妄色香味觸為其相故

此覺為依繩覺當滅如是於彼似文似義六相意言伏除非實六相義時唯識性覺猶如虵覺亦當除遣由圓成實自性覺故

如是菩薩悟入意言似義相故悟入遍計所執性悟入唯識故悟入依他起性云何悟入圓成實性若已滅除意言聞法熏習種類唯識之想亦時菩薩已遣義想一切似義無容得生故似唯識亦不得生由是因緣住一切義無分別名於法界中便得現見相應而住亦時菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起由此菩薩名已悟入圓成實性

此中有頌 法補特伽羅 法義略廣性 不淨淨究竟 名所行差別 如是菩薩悟入唯識性故悟入所知

如是菩薩悟入唯識性故悟入所知

攝大乘論卷中 三十四 嚴字

相悟入此故入極喜地善達法界生
如來家得一切有情平等心性得一
切菩薩平等心性得一切佛平等心
性此即名為菩薩見道

復次為何義故入唯識性由緣捨法
出世止觀智故由此後得種種相識
智故為新及相阿賴耶識諸相種子
為長能觸法身種子為轉所依為欲
證得一切佛法為欲證得一切智智
入唯識性又後得智於一切阿賴耶
識所生一切了別相中見如幻等性
無倒轉是故菩薩辭如幻師於所幻
事於諸相中及說因果常無顛倒
於此悟入唯識性時有四種三摩地
是四種順決擇分依止去何應知應
知由四尋思於下品無義忍中有明
得三摩地是暖順決擇分依止於上
品無義忍中有明增三摩地是頂順
決擇分依止復由四種如實遍智已
入唯識於無无義中已得決定有入
真義一分三摩地是諦順忍依止從
此無間伏唯識想有无間三摩地是
世第一法依止應知如是諸三摩地

攝大乘論卷中 三十五 嚴字

是現觀邊

如是菩薩已入於地已得見道已入
唯識於修道中去何修行於如所說
安立十地攝一切經皆現前中由緣
捨法出世後得止觀智故經於無量
百千俱脛那度多劫數修習故而得
轉依為欲證得三種佛身精勤修行
聲聞現觀菩薩現觀有何差別謂菩
薩現觀與聲聞異由十一種差別應
知一由所緣差別以大乘法為所緣
故二由資持差別以大福智二種資
糧為資持故三由通達差別以能通
達補特伽羅法無我故四由涅槃差
別攝受不住大涅槃故五由地差別
依於十地而出離故六由清淨差
別斷煩惱習淨佛土故八由於自他
得平等心差別成熟有情加行無休
息故九由生老別生如來家故十由
受生差別常於諸佛大集會中攝受
生故十一由果差別十力無畏不共
佛法無量功德果成滿故
此中有二頌

名事等為客其性應尋思於二亦當推

攝大乘論卷中 三十六 嚴字

唯量及唯假 實智觀無義 唯有分別三
彼無故此無 是即入三性

復有教授二頌如分別瑜伽論說
菩薩於定位 觀影唯是心 義相既滅除
審觀唯自想 如是住內心 知所取非有
次能取亦無 後觸无所得

復有別五現觀如他如大乘經莊嚴
論說

福德智慧二資糧 菩薩善備無邊際
於法思量善決已 故了義趣唯言類
若知諸義唯是言 即住似彼唯心理
便能現證真法界 是故二相悉蠲除
體知離心無別物 由此即會心非有
智者了達二皆無 等住二無真法界
慧者无分別智力 周通平等常順行
滅依榛梗過失聚 如大良藥銷眾毒
佛說妙法善成立 安慧并根法界中
了知念趣唯分別 勇猛疾歸德海岸
攝大乘論本彼入因果分第五

如是已說入所知相彼入因果去何
可見謂由施戒忍精進靜慮般若六
種波羅蜜多去何由六波羅蜜多得
入唯識復去何六波羅蜜多成彼入

果謂此菩薩不着財位不犯尸羅於
苦無動於修無懈於如是等散動因
中不現行時心專一境便能如理簡
擇諸法得入唯識菩薩依六波羅蜜
多入唯識已證得六種清淨增上意
樂所攝波羅蜜多是故於此設離六
種波羅蜜多現起加行由於聖教得
勝解故及由愛重隨喜欣樂諸作意
故恒常無間相應方便修習六種波
羅蜜多速得圓滿

此中有三頌

已圓滿白法 及得利疾忍 菩薩於自乘
甚深廣大教 等覺唯分別 得無分別智
怖求勝解淨 故意樂清淨 前及此法流
皆得見諸佛 了知菩提近 以無難得故
由此三頌 於顯清淨增上意樂有七
種相謂資糧故堪忍故所緣故作意
故自體故瑞相故勝利故如其次第
諸句伽他應知顯示

何因緣故波羅蜜多唯有六數成立
對治所治障故證諸佛法所依處故
隨順成熟諸有情故為欲對治不發
趣因故立施戒波羅蜜多不發趣因

謂著財位及著室家為欲對治雖已
發趣復退還因故立忍進波羅蜜多
退還因者謂處生死有情違犯所生
眾苦及於長時善品加行所生疲怠
為欲對治雖已發趣不復退還而失
壞因故立定慧波羅蜜多失壞因者
謂諸散動及邪惡慧如是成立對治
所治障故唯立六數又前四波羅蜜
多是不散動因次一波羅蜜多不散
動成就此不散動為依止故如實等
覺諸法真義便能證得一切佛法如
是證諸佛法所依處故唯立六數由
施波羅蜜多故於諸有情能正攝受
由戒波羅蜜多故於諸有情能不毀
害由忍波羅蜜多故雖遭毀害而能
忍受由精進波羅蜜多故能助經營
彼所應作即由如是攝利因緣令諸
有情於成熟事有所堪任從此已後
心未定者令其得定心已定者令得
解脫於開悟時彼得成熟如是順成
熟一切有情唯立六數應如是知
此六種相云何可見由六種寂勝故
一由所依寂勝謂菩提心為所依故

二由事寂勝謂具足現行故三由處
寂勝謂一切有情利益安樂事為依
處故四由方便善巧寂勝謂無分別
智所攝受故五由迴向寂勝謂迴向
無上正等菩提故六由清淨寂勝謂
煩惱所知二障無障所集起故若施
是波羅蜜多耶設波羅蜜多是施耶
有施非波羅蜜多應作四句如於其
施如是於餘波羅蜜多亦作四句如
應當知

何因緣故如是六種波羅蜜多此次
第說謂前波羅蜜多隨順生後波羅
蜜多故

復次此諸波羅蜜多訓釋名言云何
可見於諸世間聲聞獨覺施等善根
寂為殊勝能到彼岸是故通稱波羅
蜜多又能破裂慳悋貧窮及能引得
廣大財位福德資糧故名為施又能
息滅惡戒惡趣及能取得善趣等持
故名為戒又能滅盡忿怒怨讎及能
善住自他安隱故名為忍又能遠離
所有懈怠惡不善法及能出生無量
善法令其增長故名精進又能消除

攝大乘論本卷中

三十一

嚴

攝大乘論本卷中

三十二

嚴

攝大乘論本卷中

三十二

嚴

所有散動及能引得內心安住故名
靜慮又能除遣一切見趣諸邪惡慧
及能真實品別如法故名為慧

云何應知修習如是波羅蜜多應知
此修略有五種一現起加行修二勝

解修三作意修四方便善巧修五成
所作事修此中四修如前已說成所

作事修者謂諸如來任運佛事无有
休息於其圓滿波羅蜜多復更修習

六到彼岸又作意修者謂修六種意
樂所攝愛重隨喜欣樂作意一廣大

意樂二長時意樂三歡喜意樂四荷
恩意樂五大志意樂六純善意樂若

諸菩薩乃至若干無數大劫現證无
上正等菩提經介所時一一剎那假

使頓捨一切身命以殞伽河沙等世
界盛滿七寶奉施如來乃至安坐妙

菩提座如是菩薩布施意樂猶無厭
足經介所時一一剎那假使三千大

千世界滿中熾火於四威儀常乏一
切資生象具戒忍精進靜慮般若心

恒現行乃至安坐妙菩提座如是菩
薩所有戒忍精進靜慮般若意樂備

無厭足是名菩薩廣大意樂又諸菩
薩即於此中無厭意樂乃至安坐妙

菩提座常无間息是名菩薩長時意
樂又諸菩薩以其六種波羅蜜多饒

益有情由此所作深生歡喜蒙益有
情所不能及是名菩薩歡喜意樂又

諸菩薩以其六種波羅蜜多饒益有
情見彼於已有大恩德不見自身於

彼有恩是名菩薩荷恩意樂又諸菩
薩即以如是六到彼岸所集善根深

心迴施一切有情令得可愛勝果異
熟是名菩薩大志意樂又諸菩薩復

以如是六到彼岸所集善根共諸有
情迴求無上正等菩提是名菩薩純

善意樂如是菩薩修此六種意樂所
攝愛重作意又諸菩薩於餘菩薩六

種意樂修習相應無量善根深心隨
喜如是菩薩修此六種意樂所攝隨

喜意樂又諸菩薩深心欣樂一切有
情六種意樂所攝六種到彼岸修亦

願自身與此六種到彼岸修恒不相
離乃至安坐妙菩提座如是菩薩修

此六種意樂所攝欣樂作意若有聞

此菩薩六種意樂所攝作意修已但
當能起一念信心尚當發生無量福

聚諸惡業障亦當消滅何況菩薩此
諸波羅蜜多差別云何可見應知一

一各有三品施三品者一法施二財
施三無畏施戒三品者一律儀戒二

攝善法戒三饒益有情戒忍三品者
一耐怨害忍二安受苦忍三諦察法

忍精進三品者一被甲精進二加行
精進三無怯弱无退轉無喜足精進

靜慮三品者一安住靜慮二引發靜
慮三成所作事靜慮慧三品者一無

分別加行慧二無分別慧三无分別
後得慧

如是相攝云何可見由此能攝一切
善法是其相故是隨順故是等流故

如是所治攝諸雜染云何可見是此
相故是此因故是此果故

如是六種波羅蜜多所得勝利云何
可見謂諸菩薩流轉生死富貴攝故

大生攝故大朋大屬之所攝故廣大
事業加行成就之所攝故無諸惱害

性薄塵垢之所攝故善知一切工論

明處之所攝故勝生無罪乃至安坐
妙菩提座常能現作一切有情一切
義利是名勝利

如是六種波羅蜜多手相決擇去何
可見世尊於此一切六種波羅蜜多
或有處所以施聲說或有處所以戒
聲說或有處所以忍聲說或有處所
以勤聲說或有處所以定聲說或有
處所以慧聲說如是所說有何意趣
謂於一切波羅蜜多修加行中皆有
一切波羅蜜多手相助成如是意趣
此中有一喩拈南頌

數相及次第 訓詞修差別 攝所治功德
手決擇應知

攝大乘論本卷中

攝大乘論本卷中

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 四〇頁下四行「所處」，諸本作「所
受」。
- 一 四〇頁下一〇行「影現」，**資、磧、
普、南、徑、清**作「顯現」。
- 一 四〇頁下一一行「此喻」，**資、磧、
普、南、徑、清**作「此唯」。
- 一 四一頁下四行首字「以」，**資、磧、
普、南、徑、清**作「似」。
- 一 四一頁下七行「似一」，**資、磧、普、
南、徑、清**作「以一」。
- 一 四二頁中一行「有識」，**資、磧、普、
南、徑、清**作「有說」。
- 一 四三頁中一行末字「引」，**資、磧、
普、南、徑、清**作「別」。
- 一 四三頁下一九行「夢鏡」，**資、磧、
普、南、徑、清**作「夢影」；**麗**作「夢
像」。
- 一 四四頁下一一行第一三字「二」，

南作「一」。

- 一 四五頁上一行「堅住」，**資、磧、普**
作「堅位」。
- 一 四五頁上二行「故計」，諸本作「故
許」。
- 一 四五頁上二二行「謂言」，諸本作
「諸言」。
- 一 四五頁中四行「說說」，諸本作「說
語」。
- 一 四五頁中一五行「具已具具」，**資、
磧、普、南、徑、清**作「具已具真」；
麗作「見已見真」。
- 一 四五頁中一七行「故於」，**麗**作「故
於此」。
- 一 四五頁下一行「行趣」，**資、磧、普、
南、徑、清**作「行起」。
- 一 四五頁下一行「住建」，諸本作「住
逮」。
- 一 四五頁下一五行「三相」，諸本作
「二相」。
- 一 四六頁下一一行，四八頁下一九
行「攝大乘論本」，**徑、清**無。

- 一 四六頁下二〇行及次頁中七行「有是」，諸本作「有見」。
- 一 四七頁上二行「住持」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「任持」。
- 一 四七頁上一一行「可愛」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「可受」。
- 一 四七頁中一一行第五字「諸」，諸本作「以諸」。
- 一 四七頁中一五行「假名」，諸本作「假立」。
- 一 四八頁上四行第四字「名」，**南**無。
- 一 四八頁上二〇行「無无義」，諸本作「無義」。
- 一 四八頁中一一行第二字及二二行第四字「二」，**南**作「一」。
- 一 四八頁下四行「義相」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「義想」。
- 一 四九頁中一九行末字「得」，**清**作「其」。
- 一 四九頁中二〇行第一三字「順」，諸本作「隨順」。
- 一 四九頁下六行第一〇字「集」，**資**、

- 一 **磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「習」。
- 一 五〇頁上三行「如法」，諸本作「知法」。
- 一 五〇頁上八行「任運」，**南**作「住運」。
- 一 五〇頁下末行首字「性」，**南**、**徑**、**清**作「此」。
- 一 五一頁上一四行第三字「擇」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「攝」。



攝大乘論本卷下

嚴

無著菩薩造

三藏法師玄奘本

詔譯

彼修差別分第六

如是已說彼人因果彼修差別云何
 可見由菩薩十地何等為十一極喜
 地二離垢地三發光地四焰慧地五
 極難勝地六現前地七遠行地八不
 動地九善慧地十法雲地如是諸地
 安立為十云何可見為欲對治十種
 無明所治障故所以者何以於十相
 所知法界有十無明所治障住云何
 十相所知法界謂初地中由過行義
 第二地中由寂勝義第三地中由勝
 流義第四地中由無攝受義第五地
 中由相續無差別義第六地中由無
 雜染清淨義第七地中由種種究竟
 別義第八地中由不增不減義相自
 在依止義土自在依止義第九地中
 由智自在依止義第十地中由業自
 在依止義隨羅尼門三摩地門自在
 依止義此中有三頌

攝大乘論本卷下 二 嚴字

遍行寂勝義及與勝流義如是無攝義
 相續无別義無雜染淨義種種无別義
 不增不減義四自在依義法界中有十
 不染汗無明治此所治障故安立十地
 復次應知如是無明於聲聞等非染
 汗於諸菩薩是染汗
 復次何故初地說名極喜由此寂初
 得能成辨自他義利勝功能故何故
 二地說名離垢由極遠離犯戒垢故
 何故三地說名發光由無退轉等持
 等至所依止故大法光明所依止故
 何故四地說名焰慧由諸菩提分法
 焚滅一切障故何故五地名極難勝
 由真諦智與世間智更不相違合此
 難合令相應故何故六地說名現前
 由緣起智為所依止能令般若波羅
 蜜多現在前故何故七地說名遠行
 至功用行寂後邊故何故八地說名
 不動由一切相有功用行不能動故
 何故九地說名善慧由得寂勝无尋
 智故何故十地說名法雲由得慈緣
 一切法智含藏一切隨羅尼門三摩
 地門辭如大雲能覆如空廣大障故

攝大非論本卷下 三

攝大非論本卷下 四 嚴字號

攝大非論本卷下 五 嚴字號

又於法身能聞滿故

得此諸地云何可見由四種相一得

勝解謂得諸地深信解故二得正行

謂得諸地相應十種正法行故三得

通達謂於初地達法界時遍能通達

一切地故四得成滿謂修地到究竟故

修此諸地云何可見謂諸菩薩於地

地中修奢摩他毗鉢舍那由五根修

何等為五謂集惣修無相修无功用

修熾盛修無喜足修如是五修令諸

菩薩成辦五果謂念念中銷融一切

塵重依止離種種相得法苑樂能正

了知周遍无量無分限相大法光明

順清淨分無所分別无相現行為令

法身圓滿成辦能正攝受後後勝因

由增勝故說十地中別修十種波羅

蜜多於前六地所修六種波羅蜜多

如先已說後四地中所修四者一方

便善巧波羅蜜多謂以前六波羅蜜

多所集善根共諸有情迴求無上正

等菩提故二願波羅蜜多謂發種種

微妙大願引攝當來波羅蜜多殊勝

衆緣故三力波羅蜜多謂由思擇修

習二力令前六種波羅蜜多無間現

行故四智波羅蜜多謂由前六波羅

蜜多成立妙智受用法樂成熟有情

故又此四種波羅蜜多應知般若波

羅蜜多無分別智後得智攝又於一

切地中非不修習一切波羅蜜多如

是法門是波羅蜜多截之所攝

復次凡經幾時修行諸地可得圓滿

有五補特伽羅經三無數大劫謂勝

解行補特伽羅經初無數大劫修行

圓滿清淨增上意樂行補特伽羅及

有相行無相行補特伽羅於前六地

及第七地經第二無數大劫修行圓

滿即此無功用行補特伽羅從此已

上至第十地經第三無數大劫修行

圓滿此中有頌

清淨增上方 堅固心昇進 名菩薩初修

無數三大劫

攝大乘論本增上戒學分第七

如是已說因果修善別此中增上戒

殊勝云何可見如菩薩地正受菩薩

律儀中說復次應知略由四種殊勝

故此殊勝一由差別殊勝二由共不

共學處殊勝三由廣大殊勝四由甚

深殊勝

差別殊勝者謂菩薩戒有三品別一

律儀戒二攝善法戒三饒益有情戒

此中律儀戒應知二戒建立義故攝

善法戒應知修一切佛法建立義故

饒益有情戒應知成熟一切有情建

立義故

共不共學處殊勝者謂諸菩薩一切

性罪不現行故與聲聞共相以遮罪

有現行故與彼不共於此學處有聲

聞犯菩薩不犯有菩薩犯聲聞不犯

菩薩具有身語心戒聲聞唯有身語

二戒是故菩薩心亦有犯非諸聲聞

以要言之一切饒益有情無罪身語

意業菩薩一切皆應現行皆應修學

如是應知說名為共不共殊勝

廣大殊勝者復由四種廣大故一由

種種无量學處廣大故二由攝受無

量福德廣大故三由攝受一切有情

利益安樂意樂廣大故四由建立無

上正等菩提廣大故

甚深殊勝者謂諸菩薩由是品類方

便善巧行殺生等十種作業而無有
罪生無量福速證无上正等菩提又
諸菩薩現行變化身語兩業應知亦
是甚深尸羅由此因緣或作國王示
行種種惱有情事安立有情毗奈耶
中又現種種諸本生事示行逼惱諸
餘有清真實攝受諸餘有情先令他
心深生淨信後轉成熟是名菩薩所
學尸羅甚深殊勝由此略說四種殊
勝應知菩薩尸羅律儀取為殊勝
如是老別菩薩學處應知復有無量
老別如毗奈耶沙方廣契經中說
攝大乘論本增上心學分第八
如是已說增上戒殊勝增上心殊勝
云何可見略由六種老別應知一由
所緣老別故二由種種老別故三由
對治老別故四由堪能老別故五由
引發老別故六由作業老別故所緣
老別者謂大乘法為所緣故
種種老別者謂大乘法光明集福定王
賢守健行等三摩地種種無量故
對治老別者謂一切法惣相緣智以
楔出楔道理遣阿賴耶識中一切障

攝大乘論本卷下 第六張 嚴

應重故

攝大乘論本卷下

七

嚴字号

堪能老別者謂住靜慮樂隨其所欲
即受生故

引發老別者謂能引發一切世界無
尋神通故作業老別者謂能振動熾
然遍滿顯示轉變往來卷舒一切色
像皆入身中所往同類或顯或隱所
作自在伏他神通施辯念樂放大光
明引發如是大神通

又能引發攝諸難行十難行者一自
擔難行指受无上菩提願故二不退
難行生死眾苦不能退故三不背難
行一切有情雖行邪行而不棄故四
現前難行恣有情現作一切饒益
事故五不染難行生在世間不為世
法所染汙故六勝解難行於大乘中
雖未能了然於一切廣大甚深生信
解故七通達難行具能通達補特伽
羅法無我故八隨覺難行於諸如來
所說甚深秘密言詞能隨覺故九不
離不染難行不捨生死而不染故十
加行難行能修諸佛安住解脫一切
障導窮生死際不作功用常起一切

有情一切義利行故復次隨覺難行
中於佛何等秘密言詞彼諸菩薩能
隨覺了謂如經言

云何菩薩能行惠施若諸菩薩無少
所施然於十方無量世界廣行惠施
云何菩薩樂行惠施若諸菩薩於一
切施都無欲樂云何菩薩於惠施中
深生信解若諸菩薩不信如來而行
布施云何菩薩於施策勵若諸菩薩
於惠施中不自策勵云何菩薩於施
就樂若諸菩薩無有暫時少有所施
云何菩薩其施廣大若諸菩薩於惠
施中難婆洛想云何菩薩其施清淨
若諸菩薩殞波陀懼云何菩薩其施
究竟若諸菩薩不住究竟云何菩薩
其施自在若諸菩薩於惠施中不自
在轉云何菩薩其施無盡若諸菩薩
不住無盡如於布施於戒為初於慧
為後隨其所應當知亦云何能般
生若斷眾生生死流轉云何不與取
若諸有情无有與者自然攝取云何
欲邪行若於諸欲了知是邪而修正
行云何能妄語若於妄中能說為妄

攝大乘論本卷下 第八張 嚴

攝大乘論本卷下

九

嚴字

攝大乘論本卷下

十

嚴字

攝大乘論本卷下

十一

嚴字

云何具戒尼若能常居寂勝空住云何波曾師若善安住所知彼岸云何綺間語若正說法品類差別云何能貪欲若有數數欲自證得無上靜慮云何能瞋恚若於其心能正憎害一切煩惱云何能邪見若一切處遍行邪性皆如實見

甚深佛法者云何名為甚深佛法此中應釋謂常住法是諸佛法以其法身是常住故又斷滅法是諸佛法以一切障永斷滅故又生起法是諸佛法以變化身現生起故又有所得法是諸佛法八万四千諸有情行及彼對治皆可得故又有貪法是諸佛法自擔攝受有貪有情為己體故又有瞋法是諸佛法又有癡法是諸佛法又異生法是諸佛法應知亦亦又無染法是諸佛法成滿真如一切障垢不能染故又無汚法是諸佛法生在世間諸世間法不能汙故是故說名甚深佛法又能引發修到彼岸成熟有情淨佛國土諸佛法故應知亦是菩薩等持作業差別

攝大乘論本增上慧學分第九

如是已說增上心殊勝增上慧殊勝云何可見謂無分別智若自性若所依若因緣若所緣若行相若任持若助伴若異熟若等流若出離若至究竟若加行無分別後得勝利若差別若無分別後得譬喻若無功用作事若甚深應知無分別智名增上慧殊勝此中無分別智離五種相以為自性一離无作意故二離過有尋有伺地故三離想受滅寂靜故四離色自性故五離於真義異計度故離此五相應知是名無分別智

於如所說无分別智成立相中復說多頌
諸菩薩自性 遠離五種相 是無分別智
不異計於真 諸菩薩所依 非心而是心
是無分別智 非思義種類 諸菩薩因緣
有言聞熏習 是無分別智 及如理作意
諸菩薩所緣 不可言法性 是无分別智
無我性真如 諸菩薩行相 復於所緣中
是无分別智 彼所智無相 相應自性義
所分別非餘 字展轉相應 是謂相應義

非離彼能詮 智於所詮轉 非詮不同故 一切不可言 諸菩薩任持 是无分別智 後所得諸行為進趣增長 諸菩薩助伴 說為二種道 是无分別智 五到彼岸性 諸菩薩異熟於佛二會中 是无分別智 由加行證得 諸菩薩等流於後後生中 是无分別智 自體轉增勝 諸菩薩出離 得成辦相應 是无分別智 應知於十地 諸菩薩究竟 得清淨三身 是无分別智 得寂上自在 如虛空無染 是无分別智 種種極重惡 由唯信勝解 如虛空無染 是无分別智 解脫一切障 得成辦相應 如虛空无染 是无分別智 常行於世間 非世法所染 如癡求受義 如癡正受義 如非癡受義 三智辯如是 如愚求受義 如愚正受義 如非愚受義 二智辯如是 如五求受義 如五正受義 如末那受義 三智辯如是 如未解於論 求論受法義 次第辯三智 應智加行等 如人正閉目 是无分別智 即彼復開目 後得智亦亦 應知如虛空 是无分別智 於中現色像 後得智亦亦 如未足天樂 無思成自事 種種佛事成 常離思亦亦 非於此非餘

非智而是智 與境無有異 智成無分別 應知一切法 本性无分別 所分別无故 無分別智无

此中加行無分別智有三種謂因緣 引發數習生老別故

根本無分別智亦有三種謂喜足無 顛倒无戲論無分別老別故

後得無分別智有五種謂通達隨念 安立和合如意思擇老別故

復有多頌成立如是無分別智 鬼傍生人天 各隨其所應 等事心異故

許義非真實 於過去事等 夢像二影中 雖所緣非實 而境相成就 若義義性成

無无分別智 此若無佛果 證得不應理 得自在菩薩 由勝解力故 如欲地等成

得定者亦尔 成就簡擇者 有智得定者 思惟一切法 如義皆顯現 無分別智行

諸義皆不現 當知無有義 由此亦無識 般若波羅蜜多與无分別智無有老

別如說菩薩安住般若波羅蜜多非 處相應能於所餘波羅蜜多修習圓

滿云何名為非處相應修習圓滿謂 由遠離五種處故一遠離外道我執

處故二遠離未見真如菩薩分別處 故三遠離生死涅槃二邊處故四遠 離唯斷煩惱障生喜足處故五遠離 不願有情利益安樂住無餘依涅槃 界處故

聲聞等智與菩薩智有何老別由五 種相應智老別一由無分別老別謂

於蘊等法無分別故二由非少分老 別謂於通達真如入一切種所知境

界普為度脫一切有情非少分故三 由無住老別謂无住涅槃為所住故

四由畢竟老別謂無餘依涅槃界中 無斷盡故五由無上老別謂於此上

无有餘乘勝過此故此中有頌 諸大悲為體 由五相勝智 世出世滿中

說此寂高遠 若諸菩薩成就如是增上尸羅增上 質多增上般若功德圓滿於諸財位

得大自在何故現見有諸有情匱乏 財位見彼有情於諸財位有重業障

故見彼有情若施財位障生善法故 見彼有情若乏財位狀離現前故見

彼有情若施財位即為積集不善法

因故見彼有情若施財位即便作餘 無量有情煩惱因故是故現見有諸 有情匱乏財位此中有頌 見業障現前積集煩惱故 現有諸有情 不感菩薩施

攝大乘論本果斷分第十 如是已說增上慧殊勝彼果斷殊勝

云何可見斷謂菩薩無住涅槃以捨 雜染不捨生死二所依止轉依為相

此中生死謂依他起性雜染分涅槃 謂依他起性清淨分二所依止謂通

二分依他起性轉依謂即依他起性 對治起時轉捨雜染分轉得清淨分

又此轉依略有六種一損力益能轉 謂由勝解力聞熏習住故及由有著

恥令諸煩惱少分現行不現行故二 通達博謂諸菩薩已入大地於真實

非真實顯現不顯現現前住故乃至六 地三修習轉謂猶有障一切相不顯

現真實顯現故乃至十地四果圓滿 轉謂永無障一切相不顯現寂清淨

真實顯現於一切相得自在故五下 劣轉謂聲聞等唯能通達補特伽羅

依故三由辯說一切名身向身文身
自在由轉想蘊依故四由現化變易
引攝大衆引攝白法自在由轉行蘊
依故五由圓鏡平等觀察成所作智
自在由轉識蘊依故
復次法身由幾種應知依止略由
三處一由種種佛住依止此中有二頌
諸佛證得五性喜 皆由等種自界故
離喜都由不證此 故求喜者應等證
由能無量及事成 法味義德俱圓滿
得喜寂勝无過失 諸佛見常無盡故
二由種種受用身依止但為成熟諸
菩薩故三由種種變化身依止多為
成熟聲聞等故應知法身由幾佛法
之所攝持略由六種一由清淨謂轉
阿賴耶識得法身故二由具熟謂轉
色根得具熟智故三由安住謂轉欲
行等住得無量智住故四由自在謂
轉種種攝受業自在得一切世界無
尋神通智自在故五由言說謂轉一
切見聞覺知言說戲論得令一切有
情心喜辯說智自在故六由拔濟謂
轉拔濟一切災橫過失得拔濟一切

有情一切災橫過失智故應知法身
由此所說六種佛法之所攝持
諸佛法身當言有異當言無異依止
意樂業無別故當言無異无量依身
現等覺故當言有異如說佛法身受
用身亦介意樂及業无差別故當言
无異不由依止無差別故无量依止
差別轉故應知變化身如受用身說
應知法身幾德相應謂寂清淨四無
量解脫勝處遍處无諍願四無尋解
六神通三十二大士相八十隨好四
一切相清淨十力四無畏三不護三
念住拔除習氣無忘失法大悲十八
不共佛法一切相妙智等功德相應
此中有多頌
憐愍諸有情 起和合遠離 常不捨刹樂
四意樂歸禮 解脫一切障 牟尼勝世間
智周遍所知 心解脫歸禮 能滅諸有情
一切滅無餘 害煩惱有塗 常哀愍歸禮
無功用无著 無尋常寂定 於一切問難
能解釋歸禮 於所依能依 所說言及智
能說無尋慧 常善說歸禮 為彼諸有情
故現知言行 往來及出離 善教者歸禮

諸衆生見尊 皆審知善士 暫見便深信
開道者歸禮 攝受住持捨 現化及變易
等持智自在 隨證得歸禮 方便歸依淨
及大乘出離 於此誰衆生 摧魔者歸禮
能說智及斷 出離能障尋 自他利非餘
外道伏歸禮 處衆能伏說 遠離二雜染
無護无忘失 攝御衆歸禮 遍一切行住
无非圓智事 一切時遍知 實義者歸禮
諸有情利樂 所作不過時 所作常無虛
無忘失歸禮 晝夜常六返 觀一切世間
與大悲相應 利樂意歸禮 由行及由證
由智及由業 於一切二乘 寂勝者歸禮
由三身至得 具相大菩提 一切處他疑
皆能斷歸禮
諸佛法身與如是等功德相應復與
所餘自性因果業相應轉功德相應
是故應知諸佛法身無上功德此中
有二頌
尊成實勝義 一切地皆出 至諸衆生上
解脫諸有情 無盡无等德 相應現世間
及衆會可見 非見人天等
復次諸佛法身甚深寂甚深此甚深
相去何可見 此中有多頌

佛無生為生 亦无住為住 諸事無功用
 第四食為食 無異亦无量 無數量一業
 不堅業堅業 諸佛具三身 現等覺非有
 一切覺非无 一一念無量 有非有所顯
 非染非離染 由欲得出離 了知欲无欲
 悟入欲法性 諸佛過諸蘊 安住諸蘊中
 與彼非一異 不捨而善寂 諸佛事相雜
 猶如大海水 我已現當作 他利無是思
 衆生罪不現 如月於破器 遍滿諸世間
 由法光如日 或現等正覺 或涅槃如火
 此未曾非有 諸佛身常故 佛於非聖法
 人趣及惡趣 非梵行法中 寂勝自體住
 佛一切處行 亦不行一處 於一切身現
 非六根所行 煩惱伏不滅 如毒呪所害
 由惑至惑盡 證佛一切智 煩惱成覺分
 生死為涅槃 具大方便故 諸佛不思議
 應知如是所說甚深 有十二種謂生
 住業住甚深 安立數業甚深 現等覺
 甚深 離欲甚深 斷蓋甚深 成熟甚深
 顯現甚深 示現等覺涅槃甚深 住甚
 深 顯示自體甚深 斷煩惱甚深 不可
 思議甚深

此念略說菩薩念佛法身由七種念
 應修此念一者諸佛於一切法得自
 在轉應修此念於一切世界得無導
 通故此中有頌
 有情界周遍 具障而闕因 二種決定轉
 諸佛無自在
 二者如來其身常住應修此念真如
 無間解脫垢故三者如來寂勝無罪
 應修此念一切煩惱及所知障並離
 繫故四者如來無有功用應修此念
 不作切用一切佛事无休息故五者
 如來受大富樂應修此念清淨佛土
 大富樂故六者如來離諸染汙應修
 此念生在世間一切世法不能染故
 七者如來能成大事應修此念示現
 等覺般涅槃等一切有情未成熟者
 能令成熟已成熟者令解脫故此中
 有二頌
 圓滿屬自心 具常住清淨 無功用能施
 有情大法樂 遍行無依止 平等利多生
 一切佛智者 應修一切念
 復次諸佛清淨佛土相去何應知如
 菩薩藏百千契經序品中說謂薄伽

梵住寂勝光曜七寶莊嚴放大光明
 普照一切無邊世界无量方所妙飾
 闡列周圍无际其量難測超過三界
 所行之處勝出世間善根所起寂極
 自在淨識為相如來所都諸大菩薩
 衆所雲集無量天龍藥叉健達縛阿
 素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非
 人等常所翼從廣大法味喜樂所持
 作諸衆生一切義利蠲除一切煩惱
 災橫遠離衆魔過諸莊嚴如來莊嚴
 之所依處大念慧行以為遊路大止
 妙觀以為所乘大空無相无願解脫
 為所入門無量功德衆所莊嚴大寶
 花王之所建立大宮殿中
 如是現示清淨佛土顯色圓滿形色
 圓滿分量圓滿方所圓滿因圓滿果
 圓滿主圓滿輔翼圓滿眷屬圓滿住
 持圓滿事業圓滿攝益圓滿無畏圓
 滿住處圓滿路圓滿乘圓滿門圓滿
 依持圓滿
 復次受用如是清淨佛土一向淨妙
 一向安樂一向無罪一向自在
 復次應知如是諸佛法界於一切時

攝大乘論本卷下 第三十二張 嚴

攝大乘論本卷下 第三十二張 嚴

攝大乘論本卷下 第三十二張 嚴

能作五業一者救濟一切有情災橫為業於暫見時便能救濟盲聾狂等諸災橫故二者救濟惡趣為業拔諸有情出不善處置善處故三者救濟非方便為業令諸外道捨非方便求解脫行置於如來聖教中故四者救濟薩迦耶為業投與能超三界道故五者救濟乘為業拯拔欲趣餘乘菩薩及不定種性諸聲聞等安處令修大乘行故於此五業應知諸佛業用平等此中有頌

因依事性行別故許業異世間此力別無故非導師

若此功德圓滿相應諸佛法身不與聲聞獨覺乘共以何意趣佛說一乘此中有二頌

為引攝一類及任持所餘由不定種性諸佛說一乘法無我解脫等故性不同得二意樂化究竟說乘

如是諸佛同一法身而佛有多何緣可見此中有頌

一界中無二同時无量圓次第轉非理故成有多佛

攝大乘論本卷下 第二十四張 頌

云何應知於法身中佛非畢竟入於涅槃亦非畢竟不入涅槃此中有頌一切障脫故所作無竟故佛畢竟涅槃畢竟不涅槃

何故受用身非即自性身由六因故一色身可見故二無量佛眾會差別可見故三隨勝解見自性不定可見故四別別而見自性變動可見故五菩薩聲聞及諸天等種種眾會間雜可見故六阿賴耶識與諸轉識轉依非理可見故佛受用身即自性身不應道理何因變化身非即自性身由八因故謂諸菩薩從久遠來得不退定於觀史多及人中不生不應道理又諸菩薩從久遠來常憶宿住書算數印工巧論中及於受用欲塵行中不能正知不應道理又諸菩薩從久遠來已知惡說善說法教往外道所不應道理又諸菩薩從久遠來已能善知三乘正道修邪苦行不應道理又諸菩薩捨百拘脰諸賸部洲但於一處成等正覺轉正法輪不應道理若離示現成等正覺唯以化身於所餘

攝大乘論本卷下 第二十五張 頌

處施作佛事即應但於觀史多天成等正覺何不施設遍於一切賸部洲中同時佛出既不施設無教无理雖有多化而不違彼無二如來出現世言由一四洲攝世界故如二輪王不同出世此中有頌

佛微細化身多處胎平等為顯一切種成等覺而轉

為欲利樂一切有情發願修行證大菩提畢竟涅槃不應道理願行無果成過失故

佛受用身及變化身既是無常云何經說如來身常此二所依法身常故又等流身及變化身以恒受用無休廢故數數現化不永絕故如常受樂如常施食如來身常應知亦由六因故諸佛世尊所現化身非畢竟住一所作究竟成熟有情已解脫故為令捨離不樂涅槃為求如來常住身故三為令捨離輕毀諸佛令悟甚深正法教故四為令於佛深生渴仰恐數見者生厭怠故五令於自身發勤精進知正說者難可得故六為諸

攝大乘論本卷下 第二十六張 頌

有情極速成熟今自精進不捨軌故
此中有二頌

由所作究竟捨不樂涅槃 離輕毀諸佛
深生於渴仰內自發正勤 為極速成熟
故許佛化身而非畢竟住

諸佛法身無始時來無別无量不應
為得更作功用此中有頌

佛得無別无量因 有情若捨勤功用
證得恒時不成因 斷如是因不應理
阿毗達磨大乘經中攝大乘品我阿
僧伽略釋究竟

攝大乘論本卷下

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

攝大乘論本卷下 第二十六段

攝大乘論本卷下

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。五五頁上、下及六〇頁上至卷末共九版，原版見存，但不可用，以麗藏本換。
- 一 五三頁中五行第六字「人」，清、麗作「入」。
- 一 五三頁中一七行「種種」，資、磧、普、南、徑、清作「種」。
- 一 五四頁上三行末字「行」，資、磧、普、南、徑、清作「得」。
- 一 五四頁中一九行，五五頁上一三行，五六頁中一行，五七頁下六行，五八頁上二〇行「攝大乘論本」，徑、清無。
- 一 五四頁下六行第六字「修」，麗作「修集」。
- 一 五五頁上一〇行第一〇字「最」，資、普作「最略」。
- 一 五五頁中九行「神通」，諸本作「神通故」。
- 一 五五頁中一〇行「十難行者」，麗作「十難行故十難行者」。
- 一 五五頁中一二行「衆苦」，資、磧、普作「衆若」。
- 一 五六頁上三行第二字「聞」，南作「聞」。
- 一 五六頁中四行「任持」，資作「住持」。
- 一 五六頁下一七行第一二字「末」，資、磧、普、南、徑、清作「求」。
- 一 五七頁下一二行第六字「性」，磧、普、南、徑、清作「他」。
- 一 五八頁上一〇行首字「有」，資、磧、普、南、徑、清作「所有」；麗作「有情」。
- 一 五九頁上八行第一一字「種」，麗作「證」。
- 一 五九頁上一六行「阿賴耶識」，清作「阿賴耶謂」。
- 一 五九頁上一九行「世界」，清作「世界」。
- 一 五九頁中九行「應知」，南作「應

如」。

一 五九頁中一〇行第一〇字「願」，

麗作「願智」。

一 五九頁中一二行「不護」，南作「不獲」。

一 五九頁中一九行第三字「滅」，諸本作「惑」。

一 五九頁下五行「及斷」，南作「慧斷」。

一 五九頁下六行「遠離」，磧、普、南、清、麗作「迷離」。

一 六〇頁中五行第九字「闕」，南作「問」。

一 六〇頁下五行第一〇字「都」，資、磧、普、南、徑、清作「覩」。

一 六〇頁下一七行第三字「主」，資、磧、普作「立」；南作「王」。

一 六〇頁下一七行末字至一八行首字「住持」，資、磧、普、南、徑、清作「任持」。

一 六一頁上七行「能超」，資、磧、普、南、徑、清作「能起」。

一 六一頁上一八行「不同」，資、磧、普、南、徑、清作「所同」。

一 六一頁中一五行「常憶」，資、普作「常懷」；磧、南、徑、清作「當懷」。

一 六一頁下九行首字至一一行末字「爲欲……故」（共三二字），資、磧、普、南、徑、清無。