大方廣圓覺脩多羅了義經略疏注序

金紫光祿大夫守中書侍郎同中書門下平章事充集賢殿大學士裴休撰 也不

氾沙章江禪院傳法沙門如一註序

裴公河東濟源人從進士甲科應賢良方正官至平章政事先世名許玄度建越州塔本於承化後詔入梁武之孫姓蕭名客問訪曇考禪師為入定御明其宿圓師云許宗度果何暮昔日得圓今如故復來請師修點興大肱師云非品所為三百年後自有非衣功德立遠銘之去唐三生為裴休果如其言

夫血氣之屬必有知凡有知者必同體所謂真淨明妙虛徹靈通卓然而獨存者也

血氣謂運所謂在凡一切同具淨明體故曰屬血氣既同必同有知不滅故等皆具足於同体中在聖不增

是眾生之本源故曰心地是諸佛之所得故曰菩提

二是字皆指上之真淨明覺也是諸佛眾生心也菩提本

語問得故鈍註云諸佛求嚴住持即眾生淨覺妙明心地是也

交徹融攝故曰法界

會上十法界身心聖凡來攝理事驗攝同所窮識平等本際

寂靜常樂故曰涅槃不濁不漏故曰清淨不妄不變故曰真如離過絕非故曰佛性護善遮惡故曰總持

尼此云護善有不失之功內持萬德遮惡有不入之義外遠百非

隱覆含攝故曰如來藏

真如覆在藏之中藏含攝恒沙性功德

超越玄閟故曰密嚴國

之地同處證會淨妙莊嚴域山上十嚴故歸別執之極設

統眾德而大備爍群昏而獨照故曰圓覺其實皆一心也

義皆歸圖世上文覺之妙心

背之則凡順之則聖迷之則生死始悟之則輪迴息親而求之則止觀定慧推而廣之則六度萬行

觀近體順止觀定慧是本覺之內業推究止觀定慧而開

廣之則成六度萬行是圓覺之妙用

引而為智然後為正智依而為因然後為正因其實皆一法也

引六度依行

為正智正因上來皆以往持自性成當覺覺從因示果皆遂窮一法之現也

終日圓覺而未嘗圓覺者凡夫也

下凡真隨唯皆無順持

作可所謂作生日用而不知也

欲證圓覺而未極圓覺者菩薩也具足圓覺而住持圓覺者如來也

欲證者謂菩薩登地位階漸等覺已前初念本覺來極真之而住持者惟佛與佛通住持也

離圓覺無六道捨圓覺無三乘

非圓覺無如來泯圓覺無真法其實皆一道也

之表裏不出一道

三世諸佛之所證蓋證此也如來為一大事出現蓋為此也三藏十二部一切脩多羅蓋詮此也

三世諸佛同證圓覺非別有法如來為一大事因緣故出現於世亦無別事即此圓覺為一大事也

三乘十二分教一切契經皆詮圓覺更無別法

然如來垂教指法有顯密

顯說脩多羅密示陀羅尼

立義有廣略乘時有先後當機有深淺非上根圓智其孰能大通之故如來於光明藏與十二大士密說而顯演潛通而廣被印定其法為一切經之宗

觀機投法度被當來以聞覺一印印定為諸經之宗

圭峯禪師

如去師遷具下口以樓馬

得法於荷澤嫡孫南印上足道圓和尚

西京河南府荷澤寺神會禪師磁州法如荊南惟忠禪師傳法遂州道圓和尚

一日隨眾僧齋于州民任灌家居下位以次受經

小居下法

遇圓覺了義卷未終軸感悟流涕歸以所悟告其師師撫之曰汝當大弘圓頓之教此經諸佛授汝耳禪師既佩南宗密印受圓覺懸記於是閱大藏經律通唯識起信等論

經律論為三藏唯識乃戒賢法師所傳起信是馬鳴菩薩所造

然後頓轡華嚴法界宴坐於圓覺妙場究一雨之所霑窮五教之殊致

乃為之疏解凡大疏三卷大鈔十三卷略疏兩卷小鈔六卷道場脩證儀一十八卷並行於世其敘教也圓其見法也徹其釋義也端如析薪其入觀也明若秉燭其辭也極於理而已不虛騁其文也扶於教而已不苟飾不以其所長病人故無排序之說不以其未至蓋人故無胸

瞻之論（不以己長而無愍貽人所撰談無見序之識若以己短而蓋書謂人所疏）（是為眼度之海主事皆烙此過）蕩蕩然實十二部經（注見上中）之眼目，三十五祖之骨髓（二竺四七唐上三至何澤），生靈之大本，三世之達道，後世雖有作者不能過矣。其四依之一乎，或淨土之親聞乎，何盡其義味如此也（況槃四依品云依法不依人依義不依語依智不依識依了義）（不依不了義又唐稱生肇融叡四法師為四依沈書公亦稱及主筆為四依之一故在淨）（土興十二大士聞如來所說乎）觀叡曰：道無形，視者莫能觀；道無方，行者莫能至。況文字乎？在性之而已（悟性之者不立文字直指人心），豈區區數萬言而可詮之哉。對曰：噫！是不足以語道也。前不云乎，統眾德而大備，爍群昏而獨照者，圓覺也。蓋圓覺能出一切法，一切法未嘗離圓覺。今夫經律論三藏之文，傳于中國者五千餘卷，其所詮者何也？戒定慧而已。脩戒定慧而求者何也？圓覺而已。圓覺一法也，張萬行而求之者何？眾生之根器異也（上根之士不待言詮中下根劣故廣張義相引令悟入）。然則大藏皆圓覺之經，此疏乃大藏之疏也（大藏者即是一大圓覺圓覺者即是一大藏也今疏）。羅五千軸之文，而以數卷之疏通之，豈不至簡哉？何言其盡也？及其斷言語之道，息思想之心，忘能所，滅影像，然後為得也，固不在詮表耳（此答前難者說謂）（今以數卷之疏通一藏可謂簡者若能說言思忘能所了無相狀是即圓覺清淨境界何用詮表耳）。嗚呼！生靈之所以往來者，六道也。鬼

神沉幽愁之苦，鳥獸懷獝狘之悲，修羅方瞋，諸天正樂，可以整心慮趣菩提，唯人道為能耳。人而不為，吾末如之何也已矣（鬼二道常沒於幽暗家世之吉緣果鳥獸飛免識者歎走免害生道中下知長死實生何由出禪備羅以順業好戒阿眼進稱諸天能樂示了妙覺明心福忘源懶上五不可惟人界中可嘗若心勞處攝時正念無而善提師教關焦前言往行悟入關覺禪六道皆為苦）（趣然作佛作祖亦從人道但盡見心別並聖鄙人而不為無奈之何也已矣）。休常遊禪師之閫域，受禪師之顯訣，無自劾輒，直讚其法而普告大眾耳，其他備乎本序云（公親入禪師之閫奧受顯了妙訣無以自物觀傳之報直讚美圓覺之法其他備盡經中論貫之旨諸物生本本序）。

大方廣圓覺修多羅了義經略疏注序

唐終南山草堂寺沙門宗密　述

龍沙章江禪院沙門如山註序（禪師諱宗密西川果州人業儒登進士習於遂州府學時道圓和尚從成都來因緣會合遂禮圓禪師出家落髮）

元亨利貞，乾之德也，始於一氣；常樂我淨，佛之德也，本乎一心（元者始也亨者通也利者和也貞者正也此乾之四德始於一氣即天地根本之元氣也先舉儒學以顯至覺之理故曰常樂我淨常者非變易樂者出苦道我者聖所依淨者論場換此佛之四德本乎一心即諸佛本覺之妙心也）。專一氣而致柔，脩一心而成道（精持一來柔頓應物循明一心道無不偕）。心也者，沖虛妙粹，炳煥靈明，無去無來，冥通三際，非中非外，洞徹十方（豎通橫遍唯是一心）（當去來中外之有乎），不滅不生，豈四山之可害；離性離相，奚五色之能盲（四山即生老病死也生滅既盡語佛現前有何物而了書十性相雙離實無一法了會情塗五色能盲正見乎）。處生死流，驪珠獨耀於滄海（以均苦清悲領度生四負如不味苦入生死故能展恐江覺龍領下味而獨都於海漠月）；踞涅槃岸，桂輪孤朗於碧天（此約）（常住四聖涅槃自性清淨岸明月旅湖於器夭高施彼）。大矣哉，萬法資始也（周易云大哉乾元萬物資始以明為）。萬法虛偽，緣會而生（緣所合始相實取於一心法本不實以外生會合而生故論中云未有一法不從因緣也）。生法本無，一切唯識；識如幻夢，但是一心。心寂而知，目之圓覺，彌滿清淨，中不容他（法從識虛而生所生不實故曰如夢若說此而常照則照用無邊故曰彌滿如履經云無滿清淨無何是中更容他物）。故德用無邊，皆同一性；性起為相，境智歷然；相得性融，身心廓爾。方之海印，越彼太虛，恢恢焉，晃晃焉，迥出思議之表也（德用滋彰無邊妙應以生現相身二俱時廓徹如海澄停用一法印之故起念本虛思議之表）。我佛證此，愍物迷之，再歎奇哉，三思大事（華嚴出現品云佛子奇哉無一衆生不具有如來智慧但以妄想執著而不證得於是三七日思惟以此大事因緣故出現於世間尋）。既全十力，能摧樹下魔軍（佛初成道於菩提樹下降魔軍）；爰起四心，欲示宅中寶藏（起此悲慈喜捨四心指示各人自家寶藏）。然迷頭捨父，悟有易難（楞嚴經云演若達多以鏡照面瞋責己頭不見面目而乃狂走法華經云窮子捨父逃逝若夫達多狂性自歇歇即菩提是悟之易窮子還家易心照住已今除真是悟之），故仙苑覺場，教興頓漸（佛於處門頓古仙往處談四諦千二簡錄名漸教阿蘭若告報場中說華嚴頓執），漸詮乃時之異，空有迭彰；頓無二諦之殊，幽靈絕待。今此經者，頓之

頻歎初將佛成道淺況小乘阿含等經名有郎般時二破論計執誹般涅中空宗
三會上前非逢時權直空頃自行入有指入況般將二佛境富中衆之法已生那同
入寂光土凡聖一源現受用身主伴同會故如來
與大十九二明大寬上即同依住生淨清等淨法覺會地故現口勝主應伴身受珠

大士創問本起之因薄伽至尊首提究竟之
果此門名為極圓覺之果即受殊勝室上利法佛大人世尊云有
受輪轉照斯真體滅彼夢形無我人誰
圓心通法徧心離通乃至隨羅凡門遍滿法界

法故日遍心本是佛由念起而漂沉岸實不移因
舟行而驚驟本經註云如幻漸除即頓除妄空不生華漸竭
愛源全無重鑛然斷金不淨復則如鑛華妄生空若當能其源除則自
非名後後位況妄理絕修證智等階差覺前前
性不便斷差別若起覺悟前非使滅未來果位何
然出廄良駒已搖鞭影
蘊塵故大寶須說治方
入諸輪綺五蘊翠複圓修
是即謂也入惱不良入是既蹤也非假真入塵知是覺即了中此真入假則中自見不聞之說觀非謂俱覺心已微假明起諸假起也若假實影方者滅輪亦幻真非修珠而使為之綺真銷入行塵行如定五亦塵消除治在翠假觀派俱法頓複即即相性圓絕三證美修皆摩即別修圓當許觀以覺心提即有眾本觀也會三生無即俱摩性依可擇入他謂俱生覺根上

於未覺一鑛如故破初智十力備五種三淨論權
二念十一一鑛如故破初智十力備五種三淨
遣拒四病出體心華發明復令長中下期
不能入入四覺病非卽作性不降拒諸滅正七日念後更不日
本能者入四覺病非即作性
克念攝念而加行徧互習業障感障而銷亡
一經本為加行別徧互習業障感障而銷亡
成就慧身靜極覺徧百千世界佛境現前
後別三三習微非彼所開於不可取獲以習此三
種名超剎實施福說半偈義勝河沙是小乘實
由無法不持無機不被者也
演聞果不加宣識此經中偈陀羅尼門能持

三頻傷漸無法圓巧稱彼
雪曲應稀了義匿於龍藏和衆量騰於猿心
溺荃第唯味糟粕宗窺鬚專魯詰討竺墳俱
今覺生之書是不魚未茶苐齊
教逢斯典天朗耀一言之下心開通一軸之
中義天朗耀一言之下
與已啓明論義開諦闢況心復通領法本海師大一弘言闡教緒人緒
當一人

入有教百人心以明法有為名為也如知識日有分心以人手心納語自講以來述何大言心
將陳法施拜逢親友弥感佛恩久慨孤貧
文師事子法門如來來親之師友
永慈證今日後故云再顧濟以此得非知仏思
尼發明唯識集般若綸貫華嚴提挈
然醫方萬品宜選對治
識上廣五華成中經跡部雜含嚴金二行實論日大經卷奇論中疏故寺日撰遂嚴中疏

日講難溫泰學且師安當真子之印
日講生蘇雖溫泰學且師安當真子之印
一來業講蘇雖溫泰學且師安
雖溫泰學且師安當真子之印
作佛道非常道諸行無常今心是佛心定當
仍然佛稱種智修假多聞故復行詣百城坐
採群籍道群籍
餘當也是探

海寶千般先求如意譬方藥有萬品宜取對治其病則眾方皆非海寶藏有多般但取如意之珠則眾寶皆備觀夫文富義博識讓雜華指體投機無偕圓覺華嚴經上中下本各有無數偈品與塵眾等經指為雖華若自指妙窮之體依嚴上之興無如開覺頻入佛境唯故參詳諸論反復百家利其器方為疏解智度瑜伽等論復覺群闡寺推懸法師唯卷先天寺陪實禪師疏二惠為福寺堅志法師疏四卷海藏寺道詮法師疏三卷反復推著主明得失工欲善其事必先利其器方可為之藏解冥心聖旨極思研精義備性相禪兼頓漸勒成三卷大人傳強學實會真心異合聖疏以旨復能極盡神思研窮精要合宜之義備乎性相兩宗禪那之門兼於頓漸二難約成大疏法義廣開傳付上根強學流通慧體無窮然上中下品根欲性殊今將法彼曲成從其易簡更搜精要直注本經上根欲其廣而厭真畧中根在手廣畧之閒下根可知矣以其本性差殊亦只隨機圓論今將理盡取法天地易簡之通要曲成就萬物之理各乾以易知坤以簡能大造發肯皆從易之文得其宜故主峯復於廣疏中搜其精要簡得直寶證於本經之下成略疏二卷以對學而名畧也故云應即事即心日益日損者矣有學而無通即事者也有道而無學即心者也即事之心益日損而為行交暇即心之事損日益而于聖門歸應執為學為通損益無之如山學業業藏暮明圭峯之意尚能游泳乎損益之外備何乎通學之間同於得者未審得之同於夫著來實夫之既能忘得失之所同予亦如斯主來使者也

大方廣圓覺脩多羅了義經略疏註卷上之一

唐　終南山草堂寺沙門宗密述註

將解此經十門分別一教起因緣二藏乘分攝三權實對辨四分齊幽深五所被機宜六能詮體性七宗趣通別八修證階差九通釋名題十別解文義初有通別通謂酬因酬請顯理度生一代教興皆由是矣若原佛本意則唯為一大事因緣故別者有十所為故說此經一顯示因行有本故圓照淨覺了然明空淨清淨心方修萬行二泯絕果相成圓故本無菩提涅槃唯是清淨覺性故無始終嘗識方為究竟之果三決擇悟理應修故普賢問意云覺性本圓一切如幻所空無體誰曰臨行如其不備何因證覺佛說因起幻智以除諸幻幻盡智泯覺心圓明然今唯說空幻者源在無僞備習之徒時於有得良由悟備之意似反而符故最難明理須決擇四窮盡甚深疑念故菩薩難意云眾生本佛今既無明十方如來後應損惱佛吞意云即此分別使是無明故見圓覺亦同流轉如實驗月運等但一念不生則前後除斷如果差華方妄眾生即佛人等能知知而寡信信而昇解解本難殊此境今經決了實謂寓源荷能精通尊疑自釋五除斷輪迴根本故種若不識真相為即本斷成吞文殊賊永妙人度物眾至究生細壽命轉彈名同淨唯六搜索菩提隱障故七少文能攝多門故法依圓覺結入圓覺一一文中無不標須漸空三有十一事行悟八巧被三根故上根三觀諸輪被中根通九令脩稱性深禪故場加行被下根十勸事離相明師故二藏乘分攝者謂三藏之中脩多羅攝二藏之中菩薩藏攝諸乘之中一乘所攝十二分中一契經二應頌三授記四諷頌五因緣六自說七本事八本生九方廣十未曾有十一譬喻十二論議

集契經方廣二分所攝三權實對辨者然西域此方古今諸德立宗判教離合有殊或一味不分或開宗料簡今將略叙且啓二門初則不分後明分教不分之意其有五焉一理本一味殊途同歸故二一音普應一雨普滋故三原佛本意為一事故四隨一一文眾解不同故五多種說法成枝流故故不可分即後魏流支姚秦羅什立一音教是此意也其分教者有其八意初五翻前後三別說一理雖一味詮有淺深故二佛雖一音教隨機異故三本意未申隨他意語故四言有通別就顯說故五由辨權實不住枝流故六王之密語語同事別故七不識佛意以深為淺失於大利以淺為深虛其功故八諸佛菩薩亦自分故以斯等意開則得多失少合則得少失多但能虛己求宗分亦何乖大旨故今分之然就分教又諸德不同今依賢首大師統收為五一小乘教二大乘始教三終教四一乘頓教五圓教初者以隨機故隨他語故說諸法數一向差別以其簡邪正辨凡聖分欣厭明因果然其所說法數有七十五但說人空不明法空唯依六識三毒建立染淨根本未盡法源故多諍論二始教者亦名分教以深密第二第三時教同許定性無性俱不成佛故今合之

總為一教此既未盡大乘法理故立為初有
不成佛故名為分廣說法相削繁錄數猶有
一百少說法性所說法性即法相數決擇分
明故少諍論三終教者亦名實教定性二乘
無性闡提悉當成佛方盡大乘至極之說故
立為終以稱實理故名為實少說法相多說
法性所說法相亦會歸性故無諍論上二教
並依地位漸次脩成總名為漸然大乘教總
有三宗謂法相破相二皆漸教之始即戒賢智光二論師各依一經
立三時教互相破斥而傳習者當認法性之經成立自宗之義法性通於頓漸漸即
終教終於始故頓如後說今將法性對二宗料簡即為二
門一對法相二對破相初中性相二宗有多
差別今隨類束略敘十條一三乘性五機也初小次一
不了後具三乘為了深密云云一乘性一故也初小次三不了後惟一來為了法奉
等云云二五性楞伽等中皆說五種性故一性佛華楞伽理記皆唯一性
楚祿聲聞餘國佛度故若隨與當作佛故闡提有佛性故攝論立法二居後故法華
破三多壞恐故三唯心妄八識從成業生真八識通如來藏四真如
凝然八識生滅故非隨緣隨緣八識依藏性故但是真如隨緣成文五三
性空有離偏計空依圓有即無性即圓六生佛不增不減
定性無性決不成佛故生界不滅二第齊乎故無增無滅七二諦空有離
真俗餘然即諸通具妄八四相前後滅表同時
識九能所斷證離有為後緣境斷然無即善提
見即十佛身有為四智智生滅為無為智依
不藏真情故諸佛化報身流即報常體那即法故智報身有為識無為如來
若知二教權實二宗

亦不相違謂就機則三約法則一新熏則五
本有無二等二對破相者略有五別一無性
以諸法無性為真如本性以常住真心為真如二真智能了也色性者等
知一心真實本自能如道品理有微於染淨如加華嚴開明謂說三二諦
俗也空即真也三諦空第一義諦能一真心性非非色能空空色如藏之明四
三性空有空宗有謂依計謂圓藏性宗即編計情有理無依他細有性無圓
成情無理有相無性有有五佛德空輒說佛身五永不得事則座妄蘊得乃真
斷一切相諸佛皆具事衆勢淨真實功德名佛功德身智通光一一無盡性自本有
略辨此五餘可例知然得意者亦不相
違謂一切法既皆是真心緣起緣起無性還
即真心始不異本知外無智餘諦性等例之
可明然此門與前後別但教有始終漸頓之
殊法非深淺之異四頓教者但一念不生即
名為佛不依地位漸次而說故立為頓思益經云
得諸法正性者不從一地至一地楞伽經云初地即為八地乃至無所有何次
法相唯辨真性一切所有唯是妄想一切法
界唯是絕言五法三自性皆空八識二無我
都遣訶教勸離毀相泯心生心即妄不生即
佛泯之速絕顯真之性故方五圓教者明一位即一切位
一切位即一位是故十信滿心即攝五位成
正覺等主伴具足故名圓教即華嚴經也所
說唯是無盡法界性海圓融緣起無礙如帝
網珠重重無盡已知五教貫於群詮未審此
經與彼何攝今顯此義分作三門一彼全攝

此此分攝彼謂圓教也二此分攝彼彼不攝
此謂初二也三彼此克體全相攝屬即終頓
也權實對攝計四分齊幽深者約起信論明諸染
法本末五重以顯諸宗所詮分齊深淺論中
初唯一心為本源二依一心開二門一者心
真如門謂心性不生不滅二者心生滅門謂
依如來藏與生滅合名阿黎耶識三依此識
明二義一覺義本始謂心體離念等二不覺義
謂不如實知真如法一不覺心起等四依義
義生三細一依不覺故心動名業相二依動
故能見名轉相三依見故境界妄現名現相
五依最後生六麤一智相依境分別也即法執俱生二相
續相依智起念不斷即法執分別三執取相心無著故即我執俱生
四計名字相我見分別上四皆盡五起業相業也六業繫
苦相報也言諸宗所詮分齊者謂人天乘唯齊
業報小乘唯後四麤法相極於三細終頓通
詮本末方窮初一心源初一心源即此經圓
覺妙心也經標圓覺為宗本故說染淨法皆
從覺心所現起故第一重文殊章末即真如門
經名如來藏差別即生滅門第二重普眼一章
即始本覺徵釋無明即是不覺第三重淨業一
章即三細二麤第四重彌勒章初輪迴因果即
後四麤第五重是知圓覺極盡五重標六幽深
良在斯矣五所被機宜者略有二種初料簡

後普敬初謂樂著名相以文為解著繫滯行位高推聖境者情尚於空觸言實無者自恃天真輕厭進習者固執先聞擔麻弃金者如上皆非其器反上即皆是器後普敬者一切衆生皆本有佛性但得聞之無不獲益謂宿根深者悟入淺者信解都無宿種者亦皆熏成圓頓種性如華嚴經食金剛喻六能詮體性者略作四門一隨相門復有二種一聲名句文體體用假實相資故故十地經有空中風喻畫等之喻二通攝所詮體若不詮義文非教故二唯識門前二不離識故然有本影之異三歸性門此識無體唯是真如故四無礙門心境理事交徹相攝故以一心法有二門故七宗宗所依之所聚趣宗之所歸通別者通論佛教因緣為宗性圓融等異人令即法性別明此經又有總別總以心為境空稱計如龜毛等無下云排作故無等依他如影像等下云四大不動等覺性圓滿由空寂故下云覺圓明故乃至凡聖平等為宗下云覺根塵編法界等令脩行者忘情由情下脩行故八等佛忘故觀行連成為趣又以前趣為宗令惑業消滅永絕輪迴起大神用安樂自在為趣別者有五對一教義對教說為宗義意為趣二理事對舉事為宗顯理為趣三境行對理境為宗觀行為趣四行觀對觀行為宗絕觀為趣五觀用對絕觀心觀為宗起大神用為趣此五亦是後前超後漸漸相由矣八脩證階差者謂若但約教文唯生義解忘詮脩證復有其門故以心傳心歷代不絕自佛屬迦葉展轉于今燈燈相承明明無盡然所傳法不出定慧悟脩頓漸無定無慧是狂是愚偏脩一門無明邪見此二雙運成兩足尊故天台脩行宗於止觀其頓漸悟脩者頓悟日出漸脩翳消陰長為解悟漸脩悟唐鏡學射漸脩漸悟如九曲脩頓悟入都本頓脩漸悟長生高並為證悟若頓悟頓脩漸修則頓悟不著不證為解悟通三義謂先悟漸然後脩頓然合道先脩服藥後悟病除為證悟脩無心悟任運知一時即通解證若云本具一切佛德為悟如飲一川味得百亦通解證此固覺經脩前諸說謂文殊一章是頓解悟普眼觀成是頓證悟三觀諸輪是漸證悟又三觀一一首標悟淨圓覺次明行相後顯功成初中為對是頓悟漸脩中後為對是漸脩頓悟此等頓漸皆語用心不同前門但是判教苟得其意皆成定慧如其失旨妄想無記冀諸學者審而脩之其第九第十兩門便隨本文注解故不牒其科段

大方廣圓覺脩多羅了義經上正字所詮屬是義故文中標結指陳一一只言圓覺是法文中等下六字屬能詮謂經是教法脩多羅了義經略疏卷上之一

門集無貴不義緣恕為形故形事圖融無有障寂有凡聖一體普住自受門入法性空此
薩薩菩薩即從法性頓他受明故次云與大善三乃毛同住如來中等法會三同離法集
文三一微識**與**并及**大**登地已上**菩**菩提此云覺即所然佛果**薩**為編此云
有情即所作衆生又此人有了有之也諸緣處之情又此足求菩雖之解情義**摩訶**
薩摩訶天也調此有情信大之解大義號故心絕大果修大行雖大道法故華嚴中地
菩云摩判薩照今列菩唯是地上**十萬人**標數**俱**一時一廣二別列**其**
名曰大聖人無名為物立標多依行德隨宜別標標立中是皆有所表今各以所詮
法義贊釋異名文理顯然非強寄登**文殊師利菩薩**此云妙首亦云妙言
釋表信解之智故亦云妙德表證智故文中疏本起圓地究真者以成正解成就信限故
請問人當此菩薩**普賢菩薩**若有三釋二約自體體性周徧曰普隨緣成德
四賢二約謝位並濟無遍曰普軟根理聖曰實三約當位總無不用曰普調柔善順曰覺
表於理行今此門中依圓覺妙心機幻法而明正行故當其開行解不二即是眾處遍現
是為三聖故於文殊**普眼菩薩**由此法門今觀身心無體根識塵境世見出世
自身地身二切請淨徧滿法界普同諸佛觀行藏藏頂見如此境果是真普眼也此舍悲
智謂普見諸法清淨是大智普眼普見眾生成佛是大悲普眼**金剛藏菩薩**
促窮為名金剛堅而復利堅則無物可壞利則能緣一切以善薩智亦爾煩惱不能侵外
塵不能動堅也能破諸障斷人疑惑利也故起三盡甚深之難以消末世之疑疑心眼無
即具無盡功德故復云藏**彌勒菩薩**此云慈氏慈是其姓氏也名阿逸多此云
無勝勝竟過人故今以性而呼他云除勒由此門深究愛根蕩除細惑所以亘性情證皆
為輪迴弥勒是等覺善隨一生隨處永除微細惑習即得正覺圓明**清淨慧菩**
薩來在此門俱證地位因果相中而智差不住不善虛心相示為行位差別之相所染
威德自在菩薩三觀成識功所猛判邪眾不能境各惑不侵故**辯音**
菩薩佛以一齊從於萬類難此門故明三難而隨根節段不所故二十五物各皆誑
入此善薩善該辯列隨趣圓音故當其問**淨諸業障菩薩**一切業障盡依

四相而也此門問答除之諸業自然清淨**普覺菩薩**使兩謂迴已總四相又除
然於問意行心仍餘作上住滅之病覺斷來普至此決俾四病覺性無收普覺諸病故當
此見菩具指者皆問本之普覺處細普覺次深**圓覺菩薩**然此正宗中諸普薩
冒與佛問答發揚本意欲顯問覺作緣為為過患未盡義意本問收機未普故來法普陪
本除圓覺之名今有三意得名問覺一前路病患理圓仍恐下根難入此又由聞方便三
觀通境而上中下機普歸圓覺二由前等級行解已圓至此名為證極證極之境更無別
豐唯是問覺三最初標答問覺為陀羅尼門者從本起來今顯義已問從至圓賢普攝末
歸本長此三集故當以門**賢善首菩薩**調柔善順曰賢賢之與善義意無別
實則是聖善則順理首是頭普欲使為善舊興俱順真理成正周位亞次賢果者必舊經
教流通經教流通是賢甚之首故流通今中當此善薩**等**等有二意一等所列二字
可論**而為上首**為十萬之條循也三標數**與諸眷屬**稱性之眾必具
主即如爭嚴說此約自他眾攝善但約自心即智應為無等**皆入三昧**由入
定故傳住佛境**同住如來平等法會**當爾之時凡豐體同因眾一相
故言法會者法性之會無我無人自下正宗分中十一重問答來之為二初一問答念信
解真正成今起因種十問答之依解修行隨根證入初者頓悟本有圓覺妙心本無無明
生乘方名真正依辯示說妄念不執異見故也成本起因者故初發起之因然頓教因地
總有二重初了悟覺性次發菩提心後修善薩得歸者不了自心何知正遣故多切循行
非真菩益次不發大心無由起行故善財先陳已發方問得門論中亦先開示二覺次令
發三心後方備五行今本起因即初二也聖文當示文中四一中請二請許三佇機四正
說此四敬下十皆問初中三初進問成儀次正陳辭向後三展慶誠下十初段皆有此三
今初進問疏儀**於是**攝法少辭**文殊師利菩薩**名義已如上釋次下
皆諸求法要眷然之儀**在大眾中即從座起**與一切凡聖同位平
等法會從法空體起悲濟之用**頂禮佛足**以已最卑之質禮歸最尊之是
教之至也敬是意業意業無狀故以身口表之經標白言又下故大悲即口業夫**右**

繞隨順教也表順覺性**三匝**顯佛一體三寶三身三時表自願滅三道等皆有三
設表義問知**長跪**安危示易**叉手**信解合體心境交未**而白佛言**
上皆經家經編次下即善薩止陳辭同大二一問本起之心**大悲**諸求法要本為
眾生故論華大起之跪六滅覆要無云云阿大悲能除坐德示勝長故成故者情住法如
世尊示十號也具上真凡號為世所等顯**為此會**下等法會**諸來法**
眾皆解法性故**說於**指十所請當說之法**如來本起**佛者根本可起
義初之心**清淨**圓照本體元無頓悟**因地**因行所依之一地也上文云是諸眾
生淸淨覺地**法行**稱真法之行大集經說善有比立談請如來十二部經業為四
衆教攝顯說思惟其義果名樂讀乃至是名思作不名法行菩有比立能觀身心乃至問
界都息永離煩惱其心倒靜我則說之名為法得然菩薩所請說者意云夫本界者必備
於因因善非真眾理是妄如造真全佛會先須許得真金成像之時體無增滅故請說本
起同他為萬行所依也下文佛答圓照淨覺本無無明等為因體也即前萬一聖了悟覺
性二問發心解病**及說**及有二義一簡前義顯是二問二合集義非但請說因地
亦及請說發心**菩薩於大乘中**大來之體是本由覺今請於覺悟二中說
發心**發清淨心**即前第二發菩提心也直心正念真如故清淨矣故修中直云
善提心也華嚴云忘失菩提心而所諸善根處所攝持既為所攝所過患眾多故請發心
因緣令得永離且中問忘失善根稱故攝初況都未發心諸行豈離彼業**遠離諸**
病一發之後永無忘失無忘失故應感不地下佛答有無俱離覺照亦既能所悲等即
離諸病此乃下發一功心名其發清淨心也三明進說當眾**能使未來末**
世眾生時滅度後正法像法春一乎年末法萬年末法即為末世去聖邊進深可
懸憂茲顯盡中倫差結指又初惟此會後結當來影界而言現末像法全劉三味經中解
服苦蘭亦為末劫五濁眾生請宜一味決定真實合等同解時**求大乘者不**
墮邪見顛來法中正解雖得其有或忘心五欲或宗皆異道或執得二乘者首之
言外緣有發意作求大乘者不圖此法門亦望邪見諸本心外別有所求見支見真並為

作是語已。五體投地。如是三請終而復始。爾時世尊告文殊師利菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等諸菩薩。乃能為諸菩薩大乘者。乃能為諸菩薩奉教歡喜及諸大衆時文殊師利菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽。

善男子。無上法王。無有上師。然雖無師。自在更一。二。一。示。本體。生而不具有圓覺。且盡經來出。實無自知。究竟貧苦。唯佛全得其同。故但稱讚。

大覺無邊陀羅尼。有大覺陀羅尼。

流出名為

圓覺。

一切清淨真如來本起

圓覺

永斷無明

方成佛道。

涅槃。

菩提

波羅

彼岸

到

寶

善男子。一切眾生從無始來種種顛倒。猶如迷人四方易處。

三一眾定其非二正釋其倒三出其過　今一切眾生定其非正但釋其過　則識者除其非二　所下明心但覺由合無始以來　顛倒三迷人入覺道　正以佛故正智所顯倒今不了四方　易處亦一方不轉然本來三真如四大種子所爲也

妄認四大爲自身相。六塵緣影爲自心相。

是緣起明之相也故攀緣公云法身圓於妄執中真之智也攀緣心之所以四大和合其體內無我也自身相譬下長文合說於有爲法是四大為一身又執四大所成身而知見實生自心相六山由此本塵緣影爲自心相是故非緣影

自心覺悟故如離念所起故亦心所心心頭說幻影事影也若實真識有識爲諸心所依他起

是實知此塵依識二諦四種緣影有二等事心所依他

譬彼病目見空中華及第二月。善男子。空實無華。病者妄執。

第一謂四大非我故四大本無我身而不認是本真實我心而中心真實見是心之見其心真有無所知不實見一謂有真而中心非

月日見華空華月空見華月

由妄執故。非唯惑此虛空自性。亦復迷彼實華生處。

皆明此種種妄見生起也

由此妄有輪轉生死。故名無明。善男子。此無明者非實有體。

如夢中人夢時非無。及至於醒了無所得。如眾空華滅於虛空。不可說言有定滅處。何

以故。無生處故。一切眾生於無生中妄見生滅。是故說名輪轉生死。善男子。如來因地修圓覺者。知是空華即無輪轉。亦無身心受彼生死。非作故無。本性無故。彼知覺者猶如虛空。知虛空者即空華相。亦不可說無知覺性。有無俱遣。是則名為淨覺隨順。

遑行則眾沙畫地合掌低頭皆成佛道如斯讃冒可謂正因復微拂所由釋理圓實何
人以故身心勻喪可就全空知覺罪理因問又拂有無俱絶約何佛行次得意云相因
對待皆是從緣從緣之法豈實有體生心動全身弃本無失正合故圓實性體俱無如是
等故虛空性故一切法盡不生滅也謂如上相因諸相懇若塵空本自不生今
無可滅非解緣之有今空如故佛藏經云一如法空無亦未相等常不動故
一如法寂本來去也非已去非未來非現起故故法句云諸滅體本來寂滅無所動法華
赤云常自寂論佛如來藏中上二句明諸法此下皆是顯一心也論指一心
云如來藏故諸如亦云寂滅者名為一心一心者名如來藏此經下云圓覺妙心證業即
名佛性令此一句起釋次二句空藏後三句不空藏通云如來藏者由三藏故一隱覆義
謂覆藏如來故云藏也故理趣纏若註云一切眾生皆如來藏勝疑云生死二法名如未
藏如來法身不瞋煩慢藏名如來藏如來藏經云一切眾生貪瞋癡諸煩惱中有如來身
乃至常無染汙德相倫之如義無異便以九論喻之一萎華佛身二癡盡薄蓋三輕稽趣
米四糞穢真金五貧家寶藏六菴羅內實七弊物金像八貧女輪王九像模鑄像二含攝
囊謂如來法身含攝身相圖土神通大用無童功德故又亦含攝一切眾生皆在如來義
內故三出生義謂此法身既含眾德了違證入即能出生故十地論云地智能生無滿回
聚亦能生成人天道行此三義者切約違時後約悟時中間亮體然約真妄和合總有二
稚行相謂此經下云如來藏自性差別論云具如生滅然真妄各有二義真謂不變隨釋
妄謂體空成事真中不變妄義中體空即真如自性也真中隨緣妄中成事即生滅差別也
物真如性中體有二相勝異云有二纏如來藏空智所謂空如來藏脫離一切煩惱藏不
空如來藏真過恆沙不思議佛法備中亦謂如實空如實不空藏全同此依生滅中亦有
二相謂滿無滿無滿復二有為無為有滿亦二謂善不善此等行相皆有業同初真性者
有其二業一能持自體性沙功德從本已來不大不壞二能業客塵性沙煩惱無如時來
不染不汙後生滅亦有二業依起藏造集瞋切長受六趣生死故諸佛云如來藏者是
善不善因能論興造一切趣生乃至若生若滅二能知真妄妄體心備行證二乘果如前

所引十地論等由從二業故實性論引細偈云無始世果性作諸法依止法性有諸遣是
體涅槃果長行引勝變釋云性者如來藏依止者如來藏是依是待是建土諸道者有如
來識故說生死是名著說證淨眾者為無故來藏者不得涅苦樂求涅樂既諸佛因果也
終依之故入道行人先須信歸離此則信信則體邪故審眾經詞為惡慧華藏亦云不依
了自心云何知正道彼由願因慧增長一切惡據此則了之方知正道故勝疑云善於無
量順惱所纏如眾藏不疑惑者於出體無當順攝藏法身亦纏疑惑華羅初會著實即入
如來藏身三昧意在此也然雖此心見聖等有但果顯易信因隱難明故淺識之流轉因
重果顯諸道者混信自心無起滅故釋上所知生死等無知見故
釋上故知覺者等此上二句釋空藏矣謂見生死起者即云執情見生死滅者即云知覺
今以如來藏中疏無可起可滅何有能執能知又迷時生死非起淨心非滅故無迷也悟
時淨心非起生死非滅故無悟也無悟故無知見矣此乃非唯不可識識抑亦不可智知
識智俱如方為自體真實識知大智悲光明偏照為下三句不空藏矣如法界
性法界性與如來藏體同義則別有其二一若在有情數中名如來藏在非情數中名
法界性如智論明佛性法性之異二者謂法界則情器交徹心曉不分如來藏則如語謝
佛眾生清淨本源心體如云能違善悲能知嚴求就法界言即無斯義攝此則藏心見顯
攝源眾性混其本末混則音證之義身信究則明論之理難明故指藏心如法界性亦乃
攝其二義之別歸於一體之同方藏覺妄因依誠非究竟圓實究竟實爾三際如證
常然圓倫周塵空滿眾德具是遍十方故際來藏故自由如來藏無本自
如斯豈須滅舊添斷滅為生智是以玄畫地絕實合覺心將此為本備行始得正名因地
尊四無瞻問群是則名為因地法行菩薩因此於大
乘中發清淨心末世眾生依此修行不墮邪
見但繼南文更無別義此下偈綱文二一標峯爾時世尊欲重宣
此義而說偈言然偈有二體一如陀此云諷頌謂孤無偈今非此也一祇
夜此云應頌頌長行也截為論根重疏義為繼乘之使或為增明前說故分此經偈皆祇

疏也無凡言長行偈諷相望有五對之獨讀有無廣略雜合先後隱顯今經開目皆長有偈無略皆長廣偈略餘頌相當對文當指二正隱結此段中五偈但重諷長行更無別義故如次依前四段科之但經文增滅故料顯名亦小殊四者一諷了悟本覺

文殊汝當知　一切諸如來　從於本因地
皆以智慧覺　叢不異前二顯推破明無　了達於無明
知彼如空華　即能免流轉　又如夢中人
醒時不可得　上二觸普長偈合三諷拂述成圓　覺者如虛空
平等不動轉　覺遍十方界　即得成佛道
眾幻滅無處　上二句長先偈後　成道亦無得頌偈
本性圓滿故　四嫌諷同結自　菩薩於此中
能發菩提心　長隱題偈　末世諸眾生　修此免邪見

大方廣圓覺修多羅了義經略疏注卷上之一

校勘記

一　底本，明萬曆年間重刊南藏本。

一　此本卷首兩篇序文，均有註文，序文前有序註者署名，徑、清均無。註文及註者署名。

一　一四二頁上一行序名，徑、清作「大方廣圓覺修多羅了義經略疏序」。

一　一四三頁中一二行序名，徑、清作「大方廣圓覺修多羅了義經序」。

一　一四三頁下一五行第五字「憫」，徑、清作「愍」。

一　一四四頁上二〇行首字「薶」，徑、清作「埋」。

一　一四四頁中一一行首字「由」，徑作「出」。

一　一四四頁中一七行第三字「髻」，徑作「髻」。

一　一四五頁上一六行「者矣」之后，徑、清有「大方廣圓覺脩多羅了義經序」一行。

一　一四五頁上二二行「述註」，徑、清作「述」。

一　一四五頁中一二行小字右第一三字「醫」，徑、清作「醫」。

一　一四六頁上一三行小字左「次一」，徑作「次三」；清作「次二」。

一　一四六頁上一四行小字右「次三」，清作「次二」。

一　一四六頁上一五行「二五性」，徑作「三五性」。

一　一四六頁中四行「三二諦」，徑作「二三諦」。

一　一四六頁中一五行小字右第一三字「地」，徑、清作「一地」。

一　一四七頁上二行第一三字「賓」，徑作「實」。

一　一四七頁上一九行小字左第五字「等」，徑、清作「不」。

一　一四七頁下七行小字右「任持」，徑作「住持」。

一　一四八頁上二二行小字右首字「業」，徑、清作「集」。

一　一四八頁上二三行小字右第二字「又」，徑、清無。

一　一四八頁中一一行小字右「不定」，徑、清作「不同」。

一　一四八頁下三行小字右第三字「三」，清作「二」。

一　一四八頁下末行小字左第一一字「無」，徑、清作「平」。

一　一四九頁上三行小字右第三字「一」，清作「二」。

一　一四九頁上六行小字左第八字「二」，清作「一」。

一　一四九頁上七行小字左第一一字「今」，清作「令」。又「所詮」，清作「所論」。

一　一四九頁上二一行小字左「妄相」，徑、清作「忘相」。

一　一四九頁中一五行小字右第一二字「之」，徑、清作「令」。

一　一四九頁中二一行小字右「指注」，清作「指住」。

一　一四九頁中二三行小字右「最早」，
經、清作「最尊」。又小字左「最尊」，
經、清作「最早」。
一　一四九頁下一三行小字左第五字
「二」，經、清作「二」。
一　一五〇頁上二〇行小字右「二字」，
經、清作「一字」。
一　一五〇頁中九行小字右首字「現」，
經、清作「現爾」。
一　一五〇頁中二二行小字右「非但」，
經作「非俱」。
一　一五〇頁下一四行小字右末字
「其」，清作「文」。
一　一五一頁上一八行小字左第三字
「見」，經、清作「尅」。
一　一五一頁下一〇行小字右「冥符」，
清作「真符」。
一　一五二頁上一六行小字右「生成」，
經、清作「生起」。
一　一五二頁上二二行小字左第二字
「大」，經、清作「失」。
一　一五二頁上二三行小字右「二業」，
清作「一業」。
一　一五二頁上末行小字左「二乘」，
經作「三乘」。
一　一五二頁中一行小字右「由後」，
經作「由是」。
一　一五二頁中六行小字左「亦纏」，
經、清作「亦無」。
一　一五二頁下五行小字左「明無」，
經、清作「無明」。
一　一五二頁下一一行小字左「顯偈」，
經、清作「偈顯」。

大方廣圓覺修多羅了義經略疏卷上之二

唐終南山草堂寺沙門宗密述

自下大段第二令依解脩行隨根證入謂創用法饒然心頓能信解至於長久脩證則豈故不同良以障有淺深根有利鈍習氣厚薄心行依違故須處處隨根引令得出然言脩證階降雖殊必藉本因故云依前前則信解此則行證故華嚴一部亦惟此四矣文中二初微釋所心後廣明行相所以然者以悟脩之理一異難明意實相符言而似反故須徵釋含解門心然後隨性隨緣廣為明其行相今初徵釋文中大科四段不異初門中請中三承同前列今初進問威儀

於是普賢菩薩在大衆中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

普賢是行中之讚故標首為下所依總別觀門不雖此故二聖表法已具所文故正除中文四一頗當根微起

大悲世尊願為此會諸菩薩衆及為末世一切衆生修大乘者聞此圓覺清淨境界云何修行

信解圓覺即是當根譯達天真未明緣起丈士悲問接下去方反覆微問用心解行如們契合二問解行相違於中復二一幻幻何會問

世尊若彼衆生

指前當根

知如幻者身心亦幻

解也

云何以幻還修於幻

行也謂一如如幻正解方成幻法非真復何嘗習故解與行進退相違儀釋用心實由將夫此問投有知是空華即無輪轉等文而來意云身心既如幻能知亦是幻時幻還除幻幻幻何窮盡幻者謂世有幻法依等本等而作人盡宛以往來動作之相須臾法謝還成章本證諸經設幻幣偏多良以五天此術頗般見間既審法理易明及傳山方翻成難既今依古師解華嚴如幻之文法喻各開五法齋中五者如結一巾幻作一馬一所依巾二幻師術法三所幻馬四馬有即懸五疑視萬龜法中五者一真性二心識三依他起四義法即空三達執我法下諸幻喻皆做此知二斷滅誰灕問

若諸幻性一切盡滅則無有心誰為修行云何復說修行如幻

此詮示從前濟途中來請若以幻故一切皆空能所趣無遣誰脩習云何復說脩行如幻全則三昧緣云衆生之心性本空寂空寂之亡體無色相云何脩習得本空心三遮不脩之失

若諸衆生本不修行於生死中常居幻化曾不了知如幻境界令妄想心云何解脫

意恐惑者又云一切如幻無不是覺覺性無生本來清淨知之即已何有悔行故此遮云本空本本脩多生生死苦令空令不情云何則覓苦不了如幻境界者來達報起事相也從來不違事妄想不解脫令還不了知如何得解既溺斯意者近代尤多但持又真不觀力用曰諸脩之方便

願為末世一切衆生作何方便漸次修習令諸衆生永離諸幻

上邊不脩之夫發知決定應脩故問對治之門如何永業諸幻益云喜人惟念真如不以方便種種一脩終無得淨對於曾鵝故言永難謂初觀一體難覺全真後過八風對然之妄行如窮子解似竟先何法脩治永除病本然妊云一切衆生作何方便兩句之問文達斷絕評之太略應於分別濱段等言意則連續違者許焉復亦頻兩此下三四經文微蔬科陳

作是語已五體投地如是三請終而復始爾時世尊告普賢菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世衆生修習菩薩如幻三昧

此云正受由達身心如幻則冥本覺真如如雖受影非受非正益名正受

方便漸次令諸衆生得離諸幻汝今諦聽當為汝說時普賢菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

正說長行中一一標幻捏覺生以為辰本二明幻盡覺滿以釋前疑三今靜幻顯覺正示用心四辨幻覺不俱結綱其請今初夢一云義本者以普賢但微脩幻不問幻之所生佛說生於覺心未為正吞所問且妄除之為本過之顯幻盡覺圓故得脩幻義成幻盡元非斷滅故論云自性清淨心因無明風動乃至無明滅智性不壞如風止動滅濕性不壞等

善男子一切衆生種種幻化

有漏五蓋十二處十八界等偈云幻無明故

皆生

諸有漏法皆從性淨真心而生也依真起妄故

如來

此心雖凡聖同依唯佛圓證故約靜體之

圓

雖相故

覺

非空故

妙

染而不染故

心

中實神解故覺云乾果狀是堅實之心也不同緣慮集起之義言皆生者本覺心體為因根本不覺為緣生三細業識為因境界為緣生六無故楞伽云大慧不思議熏不思議變是現識因取種種塵及無始妄想熏是分別事識因是知諸法皆無自體無自體故必假所依依圓覺心而生起也如幻馬無體必依於巾巾喻真心馬喻無明配前五法本末應知問既真能生妄真是妄源何故前云無明無體答妄既真起說真為源現且述真真本無妄如二月既本月而起說本月為起二之依本月實無二轍即是二無其體故經說種種生於覺心不是心生種體然諸經論俱說萬法一心三界唯識宗遠有異學若單如今約五教善影其別一照法體開教假說一心謂實有外境但由心遠業之所成故二大乘權教明異熟賴耶名為一心遮無境故三大乘實教說如來藏以為一心理無二故四一乘頓教泯絕染淨但是一心破諸數故五一乘圓教總攝萬有即是一心理事本末無別異故此上五教後後轉深後必收前前不攝後然皆說一云有斯異者蓋以經隨機說論逆經通人隨論執破令本代因字淺權令本本會通今五門皆顯詮皆相對復為三門初約所詮遠次頓法從四至一展轉起來謂本唯非染非淨一法界心由不覺之名如來藏與生滅合成阿梨耶識復由執此為我法故轉起緣七成八種識各由識體起能見分由能見故現外境現執取此境為定實故遠種種別業共業故內感自身外感器界一切諸法二約能詮順文述法從一生四展粗窮本謂佛對下方根性未能頃達萬法所起根本者且言從業所惑此則初舉關教次為機精勝者說能所惑一切唯識展轉乃至生一真心名頂教等皆由根有勝劣故令說有淺深若執前前即違後後始終通會方盡具源三能詮所詮逆順本末皆無障疑由稱法性直譚不逆機宜異說故即圓教也唯之之義經論所宗述之則解向而墻解之則萬法臨鏡況此標為義本如何不盡源流達者審之勿據具列此下第二明幻盡覺顯以釋前疑然上說幻從覺生染緣起也以明幻盡覺顯淨緣起也故論云有四種法熏習義故染法淨法起不斷熏染法者以依真如法故有於無明無明熏習真如故則有妄心妄心熏習無明不了

真如法故不覺念起現妄境界妄境界染法緣故即熏習妄心令其念著造種種業受於一切身心等苦故勝鬘云不染而染法身不習不滅經云法身流轉五道名曰眾生華嚴云心如工畫師等淨緣起者論云以有真如法故熏習無明則令妄心厭生死苦樂求涅槃以厭求故即熏習真如自信己性知心妄動無前境界修遠離法種種方便起隨順行不取不念乃至久遠熏習力故無明則滅無明滅故心無有起境界隨滅心相皆盡名得涅槃成自然業然淨緣起滅前染解離無自性染淨俱離念法界性起唯性起離無斷盡

如華嚴說依此方名幻盡覺滿文十分三一舉喻說釋前文二法合唯譯本義三蓋佛同幻之覺令初**猶如空華從空而有**喻前義本謂空中畢覺實無起滅但以眼翳空衰見華既翳時華依空現故言從空而有如開覺於性平充無生但以心迷性中見妄既迷時妄依覺現故言生於覺也**幻華雖滅空性不壞**正喻此段釋疑之文謂翳差則見華滅於空中華喻滅而空常在然華生時不生滅時不滅有翳有差見生見滅二法合唯譯本義**眾生幻心還依幻滅**謂此

幻心由智了達方得除滅所了是幻能了來幻則前疑云幻幻何唯令吾意云不始以幻除幻又前云幻盡斷滅決下答云**諸幻盡滅覺心不動**此乃能所覺云即顯間覺其猶波因水起波滅水存幻促覺生幻滅覺滿無無拂同幻之覺有三重**依幻說覺亦名為幻**拂覺妄之覺也對緣而起故亦是幻**若說有覺猶未離幻**恐備習者作是念言對妄之覺則名為幻不對亦者本有之覺則非此幻若起此之起則如幻**說無覺者亦復如是**若謂二覺

識無即名真者此意居然如幻舉妄而言起心動念言妄言真無非幻也捌攝起念勢極三重**是故幻滅名為不動**若決絕無寄分別不主圓覺真心自法顯境元無幻化故言不動三令離幻斷覺正示用心所終前請問備習之意也前不疑合備不備但觀備中疑用心遠妨一向但諸如河備行疑幻義己自適不備之夫故前段釋疑了此段正示用心後段即會通方便漸次之諸疏今離幻備行便已通得不備之失疑也故無別忽之文文中三謂法喻合法中二初展轉離幻**善男子一切菩**

薩及末世眾生標指當機**應當**淺深之辭也展轉四重**遠離一切幻化虛妄境界**一離諸幻竟**由堅執持遠離心故心如幻者亦復遠離**二無無幻之二言如幻者前非幻心**遠離為幻亦復遠離**三遠幻之離離**離遠離幻亦復遠離**四遠離離之離本了一離妄三離覺三遠離四遠遠皆言遠離者有二一止二觀止離者休心息盡永不遠界如人遇忽不處共處觀離者虛妄之法體性皆空如夢相

頃容則已離故下文云如幻即離復容類真覺**得無所離即除諸幻**夢中見夢時特覺於前實故云離也無所離者真覺真覺則不可離二無如上即即之幻可離非真到窮時所見方有二是一別冥於則真覺之中自然而擇云妄起即業妄滅覺滅覺妄俱滅即是具如二有**譬如鑽火兩木相因火出**此盡性自然滅殿成灰燼任運飛盡示同二本形質為與如次四高以配於法本段喻所**木盡灰飛煙滅**如有一段貌木以一木燃續之大出還轉如燒二木木大

備幻妄本提喻能備幻智性故雖灰故道經文先云灰覺譯之別也定合是燈先滅餘灰梁覺喻中開於顯覺盡文畢滿前法後合悲皆具有若從具之應以地喻圓覺由前本等本從地出境滅總盡唯有地存如種種幻化主我圓覺妙心幻化疑重道盡圓覺元來不為三合**以幻修幻亦復如是諸幻雖盡不入斷滅**上三句正合宗之現文下一句蓋前塞藏真覺四辨幻覺不俱無酬其請**善男子知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次**

前云作何方便漸次修習令諸眾生永離諸幻故佛示用二竟結答不作方便求無漸次如是乃能示離諸幻含通問中之文也但能先之是幻已名為離但得離幻即元是覺更無門觀漸變為覺求人夢見身療問問求藥窟來離知是夢更欲作何方便若得方便修之漸離即是實法何名幻化若執實有還是妄計何名修故云爾**一切菩薩及末世眾生依此修行如是乃能永離諸幻**苦成真漸第是通結前用心之文第二偈諷中四段依次重觀長行行文全問不煩重實

爾時世尊欲重宣此義而說偈言上標舉也下文徵此
普賢汝當知　一切諸眾生　無始幻無明
皆從諸如來　圓覺心建立標指生無明之言長無偈有
猶如虛空華　依空而有相　空華若復滅
虛空本不動　幻從諸覺生　幻滅覺圓滿
覺心不動故展佛拂遣長有偈無**若彼諸菩薩**
及末世眾生　常應遠離幻　諸幻悉皆離
如木中生火　木盡火還滅長偈偈合文法合展害顯真覺
長有偈無**覺則無漸次　方便亦如是**具法明之文長有偈

無微釋問心竟○自下大丈事云廣明行相有凡問答顯來為三初四問答通明觀行上報請答求四問答別明觀行中根備證後一開答道場如行下根備證然此三門前前不但復復狸後此鳴前前初中四一闕示遍門明佛二擬稱進悟始終三深竟抽迴之抱一

者由普賢所同此深如未稱理而答先廉滿除心病然後萬行俱備或有閑前蔵云知功行條漸諸次備**末世一切眾生演說菩薩修行漸次**中三一畢法請**大悲世尊願為此會諸菩薩眾及為**義本同上次康調白**足右繞三匝長跪叉手而白佛言****於是普眼菩薩在大眾中即從座起頂禮佛**累分備經之任我初門中文四文三皆問前也今初進問成段

即離不作方便亦無漸次謂言知之即已等不假備普眼欲使教法圓之請開起行之門故佛今持觀察恐恒作是舍寧展特乃至觀行成就也**云何**此下皆別例也**思****惟**觀察真妄即思悲也**云何住持**法得妙境安住真中持之不失即備慧也下行聽佛說生開慧也從凡入聖正假三慧故普眼為眾答求上皆開智也山下問悲云**眾生未悟作何方便普令開悟**此同法華破令眾生開示悟入以開漸示以悟攝入以開示約能化悟入的所化故約令經者此後佛吾全門先所

顯示如來淨圓覺心為本以觀人法二空及心
流影像無遠虛空覺明故顯心
清淨乃至等同諸佛即是
普今開悟也二反顯請
正方便及正思惟聞佛如來說此三昧心生
世尊若彼眾生無
遲鈍即於圓覺不能悟入反明所開佛說方
便思惟即開悟也
言聞此三昧者是自熟
而云汝能備習如幻三昧三結解請
類興
慈悲為我等輩及末世眾生假說方便
說言既者
以覺性本圓妄法本空實無所斷但以初悟之中假
今進習對為頓息是以請於無備之中假
下說備習方便三昔做前作是語已五體投地如是三請
終而復始爾時世尊告普眼菩薩言善哉善
哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世眾生
問於如來備行漸次思惟住持乃至假說種
種方便汝今諦聽當為汝說時普眼菩薩奉
教歡喜及諸大眾默然而聽第四正說長行方
便二覆行成就三頌同
佛境四結歸問詞今初
善男子彼新學菩薩
及末世眾生欲求如來淨圓覺心當修指
正念遠離諸幻指前為方便法定實即觀為起行不成
故須增前為方便矣正念後法
論云有念是魔業無念是法印論云雜念也故智
者等虛空界又云一切眾生不名為覺以無念是正
本已來念念相續未曾離念故名無念
石八
六
七
念也禁正念與離幻反覆相成由離幻故正
念正念故離幻反外存有法則內起緣
念則外見有緣見有法由此變指在
先依
如來奢摩他行奢摩他此云止止是定義下文
故修如來淨戒二初戒定
諸行初第二觀行成戒
念內有緣念則外見有法由此變指在
先依
如來奢摩他行奢摩他此云止止是定義下文
故修如來淨戒二初戒定
諸行初第二觀行成戒
堅持禁戒持者防禁根門故先定後戒
備先後品雖多統為三聚一門攝律儀二攝善法三攝眾生今意說律儀義通餘
禁戒戒品雖多統為三聚一門攝律儀二攝善法三攝眾生今意說律儀義通餘

者謂十無盡取要而言即唯四安慶徒眾
重以四清淨則一切皆盡
行同見人也行業既同故實互業相不離生
為長通路人也須安慶故實三積經七塔迭
身為應發勤修善品嚴邊佛世尊平等共
已人應發勤修善品嚴邊佛世尊平等共
四部眾平等得現在前為量邊嚴三世大佛
法平等得現在前為量邊嚴三世大佛
離法故除煩惱障故除
宴坐靜室
二住身一心根性須靜同空靜
或室則宴然一切法落三世大佛
多慶心安也坐心法學無同為
皆眾況室不同為有獨身自性
藉眾相則獨境身性
眾運境獨身性
發此寂身性
或有欲住
多是梵等輩宜自息緣非為一人而觀行
文戒同見同謂通觀行終日諸論法門
錯差之意也雖同行終日諸論法門
文中假作是語已五體投地如是三請
三昔做前作是語已五體投地如是三請
終而復始爾時世尊告普眼菩薩及末世眾生
哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世眾生
問於如來備行漸次思惟住持乃至假說種
種方便汝今諦聽當為汝說時普眼菩薩奉
教歡喜及諸大眾默然而聽第四正說長行方
便二覆行成就三頌同
佛境四結歸問詞今初
善男子彼新學菩薩
及末世眾生欲求如來淨圓覺心當修指
正念遠離諸幻指前為方便法定實即觀為起行不成
故須增前為方便矣正念後法定實即觀為起行不成
論云有念是魔業無念是法印論云雜念也故智
者等虛空界又云一切眾生不名為覺以無念是正
本已來念念相續未曾離念故名無念
石八
六
七
念也禁正念與離幻反覆相成由離幻故正
念正念故離幻反外存有法則內起緣
念則外見有法由此變指在
先依
如來奢摩他行奢摩他此云止止是定義下文
故修如來淨戒二初戒定
諸行初第二觀行成戒
堅持禁戒持者防禁根門故先定後戒
備先後品雖多統為三聚一門攝律儀二攝善法三攝眾生今意說律儀義通餘
禁戒戒品雖多統為三聚一門攝律儀二攝善法三攝眾生今意說律儀義通餘
謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色皆
常我今此身
堅四大和合
安慶徒眾
宴坐靜室
二住身一心根性須靜同空靜
或室則宴然一切法落三世大佛
多慶心安也坐心法學無同為
皆眾況室不同為有獨身自性
藉眾相則獨境身性
眾運境獨身性
發此寂身性
或有欲住
歸於地堅為地
歸於水為水
歸於火為火
歸於風為風
四大各離
四大和合
假名為心
安有緣相
緣氣於中積聚
四大中外合成
假名為心
安有
六根
四緣
四大假合
安有六根
成於
一色

心若無六塵則不能有四大分解無塵可得於中緣塵各歸散滅畢竟無有緣心可見善男子彼之衆生幻身滅故幻心亦滅幻心滅故幻塵亦滅幻塵滅故幻滅亦滅幻滅滅故非幻不滅譬如磨鏡垢盡明現善男子當知身心皆為幻垢垢相永滅十方清淨

善男子譬如清淨摩尼寶珠映於五色隨方各現諸愚癡者見彼摩尼實有五色善男子圓覺淨性現於身心隨類各應彼愚癡者說淨圓覺實有如是身心自相亦復如是由此不能遠於幻化是故我說身心幻垢對離幻垢說名菩薩垢盡對除即無對垢及說名者

善男子此菩薩及末世衆生證得諸幻滅影像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發覺圓明故顯心清淨心清淨故見塵清淨

清淨故聞塵清淨聞清淨故耳根清淨根清淨故覺塵清淨如是乃至鼻舌身意亦復如是善男子六根清淨故眼識清淨故聲塵清淨故色塵清淨故香味觸法亦復如是善男子六塵清淨故地大清淨地清淨故水大清淨火

大風大亦復如是善男子四大清淨故十二處十八界

法

無所畏

佛十八不共

通等無量勝功德故上之七類次第耆謂門法已先當念持大即勤僧動故攝心調柔柔
故信等成根根增爲力七覺分別八正正行總以豬頭法性如地於處如種子正勤爲體
植仲之如抽芽五根如生根五力如坐業增長閒七覺華結八正果**清淨**通言力築
皆清淨也**如是乃至**起越多法謂三身四習五眼六道地虔果如緣諦處定等
八萬四千然法門廣說無宜無遍今齊此緒數者對治塵勞故塵勞既有入益
四千一一對翻即皆淨法故染與淨數無增滅故論云不覺念起見諸境界故故無明乃
石八
十三
至具有過恒沙等妄染之藏對此義故心性無勤即有過恒沙等諸淨功德相義示現
陀羅尼得總持菩薩於一一法中持一切法故**門**捉一一依中入一切法故
一切清淨捉結也問世出世法二相有殊如何此經皆云清淨菩前巳說之令
復更釋謂若凡聖對治師應多全殊若稱法界而鈎二種總是幻化皆從緣無無自體故
如有一箴現種種雜及際復有一藏現極種勝妙珍實處秘不貫藏總跡智者達之
一無量異觀智圓明心議淨者赤復故是見世也世若聖若凡一切皆空空是覺體故下
文云見佛世界猶如空事生死涅槃猶如昨夢紙緣種理平等所以名同聖人如其重聖
經凡欣具厥妄樂今備習道體真源然上從覺圓明故展轉頭前相由以類也由世間諸
法清淨至以五民堅法備周餘六七兩既但是結通他身他界更無皆義五民相由者謂
心本清淨由不覺故名頓界護相應於意復回見塵起於現行有根漸境中有依造故說
四大由是具是處界諸有有滿之法對治此等有備有譯復表無滿因行果德令既覺了
圓明故心意識及所變等展轉清淨皮之不奇毛無所附然無滿法若約人稱證則光因
復果今據法本來故未果後因亦如論中根本滅故處染隨滅六自他正報**善**
男子一切實相然凡所有相皆共虛妄從與生故會緣入實即爲實相故
智論云照色等空即名爲實相性空實理離於斷倒非虛偽故於空見空亦名頗似於空
無者乃是實法是實相有即是非相是故如來說名實相無還無變究竟常住無望義經
云如是無相不相不相無相是名實相**性清淨故**以實相從本巳來自性清
淨一切妄法所不能染民迷似樣令悟本淨名性諸淨**一身清淨**由前悟得

根識宗大世出世閒諸法皆歸實相清淨方始成就此人一身清淨故謝段清淨皆際開
文唯此所指實相以爲淨之所以**一身清淨故多身清淨**既於
自身證貫相理亦見一切眾生同一清淨實相以觀一切眾生不取於相同圓覺性故志
公云以我身空諸法空千品萬類老皆同文下文云圓覺善照菲誠無二始知眾生本來
感佛**多身清淨故如是乃至十方眾生圓覺清**
淨以數若正曾論觀眾生書提涅槃無滿智性本來具是也此乃一人恒性知一切宗
生本性清淨非一一人修通多人成佛七一多依期**善男子一世界清**
淨故多世界清淨多世界清淨故如是乃至
盡於虛空圓裹三世國土淨無皆由自心來生自處彼土妄隱爲普
驚子二細不同樂地實嚴生進無異況乃心實覺性藏智無生身上依真作淨俱況開通
注界清淨湯然國觀國論虛空量謂舍暴三世三世者聖性豐空有相周也**一切**
損聖抱語**平等**本來味同**清淨**名瑞七段**不動**實共一如然上七段悟特
既相猶清淨迷轉本相明始眾處云覺不明故令心不淨心不淨故見塵不淨見虛不中
故眼根不淨如是乃至一多世界不淨文勢及蘊意對經可知第二空色同也備之七段
印空色無根亦當派絕無有彼觀云動念即來法體反動法體本不自也**善男子**
虛空如是平等不動赐同起體也由前云盡於虛空平等清淨即知
體盡同空空現本無生滿動等皆知論法本本不生亦不特滅一一當體也知不物**當**
知覺性平等不動然一切法體像覺性生滅動轉諸法理是重空皆不
石八
十四
動故則覺性不動也如波不起水則濕然不動理齊故言平等故法事云是法住法住世
間相常住法向經云諸法從本來無是亦無非是非相殊減求來無所動然諸法興覺性
平等求色理事無凝法界者大理事無微要領多事金同一理而殊然一理全成多事而
莊要即動即靜即靜即動生滅底限一切皆子稱復無凝六但一向不爲何足攝色等非
同真空理故唯名真宗數**四大不動故當知覺性平等不**
動如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不動

當知覺性平等不動還如前七段歷諸法門經恐文繁略撰前末義
舉中間故互乃至破段乃至六言方內此知一第二理事無證法界**善男子覺**
性徧滿清淨不動圓無際故當知六根徧滿
法界根徧滿故當知六塵徧滿法界塵徧滿
故當知四大徧滿法界如是乃至陀羅尼門
徧滿法界懷法界觀此有十門一理徧於事二事徧於理三依理成事四事能
隨理五以理奪事六事能隱理七真理即事八事法即理九真理非事十事法非理今言
徧滿法界皆正是第二門行相無於餘門義理謂此即理之諸法與理不與故一一自徧
法界不同前門道體擇時理中故此名理事無故也既徧法眾即知動靜無無一一周徧
言覺性原無際故當知大根徧滿者由前門已顯六根等與覺性平等平等者即無分亦
之異也根與覺性不異覺性圓無際故當知六根徧攝性界故徧滿法眾者言不徧滿即
是有際有際即與覺性成異與則乘於前門故歸前云圓異際故故有捍云性見覺明覺
精明見清淨本然同徧法界六塵已下皆例前知事三同徧含容攝即事事無礙也記隨
舉一塵即滿一切法中又含一切法在自塵中一塵既爾一切法皆然故云同法含容
善男子由彼妙覺性徧滿故舉所依性爲事事徧法無物之
所由也**根性塵性**此是物指依塵自性非謂成供擁塵歸訖一性**無壞**
無雜根塵無壞故如是乃至陀羅尼門詞根之與
塵皆是事諸例前七旦事事皆然旋云乃王等也**無壞無雜**使就崩得**如**
石八
十五
百千燈光照一室其光徧滿無壞無雜如一燈光
已滿一室更有一燈光亦全滿百千燈光一一如是各不秘壞亦不彈雜室中之空窗於
法界燈之光相前以但塵謂一燈光容多光相即一光相徧多光中一一皆然重重無盡
前七段事法一一例此丁見含容同徧喜之謂撮所以然若唯是真心所現皆如妙夢毀
隊故與所依性非一非異故故得徧多八一構一空多等也大文事三須同佛境於中三
一用之同二見境同三稱實同初中二一法**善男子覺成就故**趣語

圓能法界已下之文由斷故得同佛境界當知菩薩不與法縛不求法脫不厭生死不愛涅槃不敬持戒不憎毀禁不重久習不輕初學何以故一切覺故於四對法無勝劣心如佛於三念之境故言同也同之所由經自徵釋云何以故一切覺故與論云所言實義者謂心皆雖念今別雖前與求厭變教增有輕等八念也舉八境者顯於之也齊云光無惛實得云備習此心故二喻譬如眼光曉了前境其光圓滿得無憎愛何以故光體無二無憎愛故光即眼識現量所以故無憎愛言鄉云真目開提但如識得無別分析法識於中次第繞指云真目者中取眼識云汝識者即是進識亦可但隨凡意情見以日瞻為光如法華云覺王是衆生父二見境同善男子此菩薩及末世衆生修習此心得成就者近結八境安心邊結觀行成就於此無修亦無成就派前心達起獲依正凡聖乎等之大若不派之別雖無惛與高見特毀善故須泯之方同佛見自以已下正顯其同圓覺普照寂滅無二由自心已空但是覺照寧有凡聖差別之二為實一如之無心即萬物之恒寂故普照是用寂滅是體佛之所經極於寂照故釋絡經說等覺照寂妙覺寂照今云同佛是等覺義故云普照寂滅金光明經攝大乘論皆說佛果無別色礙功德唯如如及如如智獨存三性世間融無凝故世界即器世間衆生即有情世間成佛即智正覺世間也於中即於寂照中也無際故百千萬億此方下數阿僧祇云此無數是華嚴十大數中之首經論多用故此舉之十者謂阿僧祇無量無邊無等不可數不可稱不可思不可量不可說不可說不可說也不可說大數第九恒河沙謂恒河中所有沙也凡河徑阿稱池東面識出初出衆以用四十出金沙說滴沙細如麵細故數多也諸佛世界上僧祇等算此世界之數也謂有百千萬住僧祇等數之河一一河中一沙為一界以顯世界如是多矣然此中意者真至盡塵空論法界所有世衆不是算其數量為藏別機遠無邊境嚴嚴增積多數倆然淨藏等土皆佛結

之蓋云佛果猶如空華緣無自性金體即真真性修之無圓故何如皆塵紅如兩理普事門中說求如善財來藏履持一舉聯等慶會如入實得識智幻劫觀門見世如世界言亂起亂滅此有三意一者一如界切幻住界皆佛妄念金微明生如住界本起識不停二者華嚴云乘河衆信不故世界成歸付大福衆生住故成淨淨成住善薩住故成淨染等三者成壞如也深故佛塊空各罪二十增識而世界無量無觀受住數起識讚時同慈佛從土許可如觀自主識中如何起滅合依實觀所明推彫為淨問五八理即事門此約理會事門二皆無觀不即不離明以世不不即圓覺非識離圓生公云佛有形果說土以居佛是常往誡覺何撥國上故華嚴云佛真而住非問土山經云入於大光明嚴雜嚴已如尚歸通論華云執此上安隱天人常究遍法云何過華被憶覺如華與空如金與器由不攝故覺始學之成空華由不即觀世界不如有起於無縛無脫文通上下上財由世界無淨據故下以衆生本廣佛故始知衆生本來成佛十六始如即謝覺處行成寂方鮮知謝本即本覺如與不如本是佛故佛是究竟覺如之與本非二覺故生死涅槃猶如昨夢亦無始覺之異一相本來同一覺故又二識無二是自覺世界覺衆生是覺他成佛華字及生湼如夢是覺蕩成覺是滿義旌動寄譬三方圓論故能親生本成佛唯是圓覺華嚴餘成義含不的指注但以論焉凡隨理六常情佛觀下言遇夫多誇今拜般理界華趣門一者小乘有鄭唯悉違太子一生成佛佛皆無分二者大乘始推三無數如行位論是方門成佛三者斷數相盡性顯名成正覺四華嚴說十信住滿初發心住即成正覺五者頓發一念悟時即名為佛六者圓教本來成一故華嚴云如來成正覺時於其身中見一切衆生成正乃至普界一切衆生入理槃皆同一性所謂無性文云菩薩摩訶薩如知自心念念常有佛成正覺何以故諸佛心未不如此心成正覺故如自心一切衆生如來復加具悉有如來四正覺今經文者善的亦成事能如之即當六五兩門若的所如衆觀本未皆佛刷隨淨實三稱實善男子如昨夢故瞻同稱法界真涅性故所也由見生死意槃如夢即稱圓覺作生同佛境也此有二一但有能依之夢實有所微

之人夢是人之沖進亦見聞之氣分無別體職二但了夢體空無即證自身真實達自身眷由妄夢故大夢之境必有大覺之明故當知下有四常劫隱明稱實云當知生死及與涅槃無起無滅無來無去其所證者無得無失無取無捨五八其能證者無作無止無任無滅能證之心卽泯分別離於四病三雙無能所云於此證中無能無所畢竟無證亦無證者見正覺解脫諸漏結不實云世彼非證通四結總結一切法性平等不壞可知四結睽開斷善男子彼諸菩薩如是修行如是漸次如是思惟如是住持如是方便如是開悟求如是法亦不迷悶可知偈中唯三略於第一十七

起行方便鍛初諷觀行成頌二餘二如次全同起行爾時世尊欲重宣此義而說偈言上體舉也

普眼汝當知　一切諸衆生　身心皆如幻

身相屬四大　心性歸六塵　四大體各離

誰為和合者　二空觀也　如是漸修行

一切悉清淨　不動遍法界　法界觀也長廣偈界

無作止任滅　亦無能證者　一切佛世界

猶如虛空華　三世悉平等　畢竟無來去

初發心菩薩　及末世衆生　欲求入佛道

應如是修習　第二微釋遣悟始終文四初三今初

於是金剛藏菩薩在大衆中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言可知二正陳請

揚如來圓覺清淨大陀羅尼因地法行此是一切
昧在會法衆承佛慈誨幻翳朗然慧目清淨
何故復有一切無明疑謂真能生妄若諸無明衆
生本有何因緣故如來復說本來成佛疑謂妄成
十方異生本成佛道復起無明一切如來
何時復生一切煩惱以上三難者意云本來成
生本有何因緣故如來復說本來成佛疑謂妄成
顛不捨無遮大慈為諸菩薩開秘密藏
多羅教了義法門於經目標永斷疑
猶疑為性能障信心善品為業引墮惡趣
不能出離如有病人疑自謂己不能入理二疑師謂
多羅教了義法門於經目標永斷疑
猶疑為性能障信心善品為業引墮惡趣
不能出離如有病人疑自謂己不能入理二疑師謂
善男子汝等乃能為諸菩薩及末世衆生問
復始爾時世尊告金剛藏菩薩言善哉善哉
善男子汝等乃能為諸菩薩及末世衆生問

於如來甚深秘密究竟方便秘密藏謂一如
來知見佛於漸教門中久默斯要故撥
去究竟方便下悉云妙覺圓照離於華翳等
是也二如來即秘密色身證法身菩提涅槃
三業業且指秘密藏謂非色現色如二故
尼等語密於一言中演無邊法海如谷響
意密無心成市等二義之中經顯所證矣
是諸菩薩最上教誨了義大乘能使十方備
學菩薩及諸末世一切衆生得決定信
諦聽當為汝說時金剛藏菩薩奉教歡喜及
諸大衆默然而聽第四正說長行四一反覆
善男子一切世界總指諸生情器也無著金剛
情何成輪迴次下六對辨其心也始創終極
迴謂但成住有為即屬輪迴
境義當信根成就前發心住
今但通收疑難以成前義
永斷疑悔汝今

於如來甚深秘密究竟方便秘密藏謂一如
來知見佛於漸教門中久默斯要故撥
去究竟方便下悉云妙覺圓照離於華翳等
是也二如來即秘密色身證法身菩提涅槃
三業業且指秘密藏謂非色現色如二故
尼等語密於一言中演無邊法海如谷響
意密無心成市等二義之中經顯所證矣
是諸菩薩最上教誨了義大乘能使十方備
學菩薩及諸末世一切衆生得決定信
諦聽當為汝說時金剛藏菩薩奉教歡喜及
諸大衆默然而聽第四正說長行四一反覆
善男子一切世界總指諸生情器也無著金剛
情何成輪迴次下六對辨其心也始創終極
迴謂但成住有為即屬輪迴
境義當信根成就前發心住
今但通收疑難以成前義
永斷疑悔汝今

九二——一六二

[illegible]善男子當知虛空非是暫有亦非暫無[illegible]況復如來圓覺隨順而為虛空平等本性[illegible]

善男子如銷金鑛金非銷有[illegible]既已成金不重為鑛經無窮時金性不壞[illegible]不應說言本非成就[illegible]如來圓覺亦復如是[illegible]

善男子一切如來妙圓覺心[illegible]本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛無妄輪迴及非輪迴[illegible]

[illegible]善男子但諸聲聞所圓境界身心語言皆悉斷滅[illegible]終不能至彼之親證所現涅槃[illegible]何況能以有思惟心測度如來圓覺境界[illegible]如取螢火燒須彌山終不能著[illegible]以輪迴心生輪迴見入於如來大寂滅海終不能至[illegible]是故我說一切菩薩及末世眾生先斷無始輪迴根本[illegible]

善男子有作思惟從有心起[illegible]皆是六塵妄想緣氣非實心體[illegible]已如空華用此思惟辨於佛境猶如空華復結空果展轉妄想無有是處[illegible]

善男子虛妄浮心多諸巧見不能成就圓覺方便如是分別非為正問[illegible]

[illegible]

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

金剛藏當知　如來寂滅性　未曾有終始（長行先舉妄相偈文先標實性）
若以輪迴心　思惟即旋復　但至輪迴際　不能入佛海
譬如銷金鑛　金非銷故有　雖復本來金　終以銷成就
一成真金體　不復重為鑛[illegible]
生死與涅槃　凡夫及諸佛　同為空華相[illegible]
思惟猶幻化[illegible]　何況詰虛妄[illegible]
若能了此心　然後求圓覺[illegible]

大方廣圓覺修多羅了義經略疏注卷上之二

大方廣圓覺修多羅了義經略疏卷上之二

校勘記

一　底本，明萬曆年間重刊南藏本。

一　一五五頁上一行「卷上之二」，[徑]、[清]作「卷上二」。卷末同。

一　一五五頁中四行小字左第五字「覺」，[徑]、[清]作「空」。

一　一五五頁中六行小字右「脫苦」，[徑]作「說苦」。

一　一五五頁中七行小字左「曰請」，[徑]作「四請」。

一　一五五頁上一行小字右「解似」，[徑]作「解以」。

一　一五五頁下一四行小字右「三門」，[徑]作「二門」。

一　一五六頁中一六行小字「三合」，[徑]作「二合」。

一　一五六頁中二二行小字左「何名脩」，[徑]、[清]作「何名脩行」。

一　一五六頁下一九行小字左「請開」，[徑]作「請問」。

一　一五七頁上一三行小字右「正說」，[清]作「一說」。

一　一五七頁中七行小字右「二事」，[徑]、[清]作「一事」。

一　一五七頁中一二行小字左「應用」，[清]作「應周」。

一　一五七頁中一九行小字左「偏觀」，[徑]作「徧觀」。

一　一五七頁下一四行小字右「亦如」，[徑]、[清]作「識亦如」。

一　一五八頁上三行小字左「決到」，[徑]、[清]作「決判」。

一　一五八頁上一八行小字右「從外」，[徑]、[清]作「從外」。

一　一五八頁上二〇行小字右末字「一」，[徑]、[清]作「二」。

一　一五八頁中八行小字左「白彼」，[徑]、[清]作「由彼」。

一　一五八頁下一行小字右「第三」，[清]作「一第三」。

一　一五八頁下二行小字左「三重」，[徑]作「二重」。

一　一五八頁下四行小字左「文勢」，[徑]作「文藝」。

一　一五八頁下九行小字右第三字「醫」，[徑]作「醫」。

一　一五八頁下一七行小字右「比迷」，[徑]作「此迷」。

一　一五九頁上八行小字右第五字「今」，[徑]、[清]作「令」。

一　一五九頁上九行小字右「五勝義」，[徑]作「五義勝」。

一　一五九頁中五行小字右「體等」，[徑]、[清]作「風體動轉等」。

一　一五九頁中六行小字末字「一根」，[徑]作「六根」。

一　一五九頁中一一行小字左「玉出世」，[徑]、[清]作「五出世」。

一　一五九頁中二三行小字右「二此智」，[徑]、[清]作「二比智」。

一　一五九頁下一六行小字左「損減」，[清]作「損滅」。

一　一五九頁下一九行小字右「貪愛」，[清]作「貪愛」。

一　一六〇頁上五行小字左「既有」，
徑作「即有」。
一　一六〇頁上一四行小字右「縱今」，
清作「縱令」。
一　一六〇頁中一〇行小字左「身上」，
徑、清作「身土」。
一　一六〇頁中末行「四十」，徑、清作
「四千」。
一　一六〇頁下一一行小字右「根與」，
徑、清作「即與」。
一　一六〇頁下一一行小字左「徧滿
能界」，徑、清作「亦圓無際」。
一　一六〇頁下一三行小字左「第三」，
徑作「第二」。
一　一六一頁上五行小字右「前與」，
清作「與前」。
一　一六一頁上五行小字左「敬增」，
徑、清作「敬憎」。
一　一六一頁上二三行小字左「直至」，
徑作「真至」。
一　一六一頁下四行小字左末字「直」，
徑作「真」。

一　一六二頁上一二行小字左「二難」，
徑、清作「三難」。
一　一六二頁中三行小字左「祕密色」，
徑、清作「祕密也」。
一　一六二頁中九行小字右「反覆」，
徑作「反覆」。
一　一六三頁上末行小字右「滯情」，
徑、清作「帶情」。
一　一六三頁下一一行小字左「帶情」，
清作「滯情」。

大方廣圓覺脩多羅了義經略䟽注卷下之一

終南山草堂寺沙門宗密述

第三深究輪迴之根者謂窮其展轉根元推其差別種性致於中文四初三今初
於是彌勒菩薩在大眾中即從座起頂禮佛
之右繞三帀長跪叉手而白佛言同上次正陳辭句文
二初慶前大悲世尊廣為菩薩開祕密藏令諸大
眾深悟輪迴因舟行岸移等覺悟得真隨妄轉分別邪正能
施末世一切眾生無畏決定道眼五眼之中即慧眼法眼具
真俗於大涅槃生決定信永不信餘首楞云妙信常住一切妄
想識無修盡無復重隨輪轉境界起循環見不執月運
聲彩事二請後文二一舉法問二皆盂請初中二一問斷輪迴世尊若諸菩
薩及末世眾生欲遊如來大寂滅大般涅槃海具足
三德能建大義體深問廣故如海也云何當斷輪迴根本因前章云
先斷無始輪迴根本故今問斷之方於諸輪迴前云種種取捨皆是輪迴故此
云諸有幾種性既一切皆是輪迴之相害有數種性二問修悲智脩佛
菩提幾等差別法門無邊警領學故即良假入空底大智迴入塵
勞當設幾種教化方便度諸眾生眾生無邊誓願度故
即便皇入雖成大恚感病既多方藥非一若壘方便少湯漆沐恐落愛見大悲故須問也
二讚蓋讚惟願不捨救世大悲令諸脩行一切菩
薩及末世眾生慧目即能照也肅清緣塵不離照耀心
鏡即所照也心淨如鏡故六祖偈云心如淨明鏡身如明鏡臺圓悟如來
無上知見無能無所目在闇明女即同法華覺聞菩提涅槃是無上處下三名
服前作是語已五體投地如是三請終而復始
爾時世尊告彌勒菩薩言善哉善哉善男子

汝等乃能為諸菩薩及末世眾生請問如來
深奧祕密微妙之義本清淨之輪迴無差別之種類等故令諸
菩薩潔清慧目及令一切末世眾生永斷輪
迴心悟實相具無生忍真性無生本未清源眾生未悟妄心見生
生即必滅故是輪迴令悟實相了心無生心既不生輪迴永他如是忍可名無生忍上皆
讀也汝今諦聽當為汝說斷也時彌勒菩薩奉教
歡喜及諸大眾默然而聽次下正說長行中二一答斷輪迴二
吾脩悉皆有中二一推本末令斷二明種性令知初中二一二所斷三勸令斷初中四一
指愛為本二欲示成因二展轉更依四起諸業報初中初約貪欲以標指善男
子一切眾生從無始際由有種種恩愛貪欲
故有輪迴謂對所貪五欲標指能貪之愛是輪迴之本首楞云遍愛為種納想
為胎交遘發生吸引同業以是因緣故有生死又涅槃云因愛生憂因愛生怖若離貪愛
何憂何怖又佛名經云有愛則生愛盡則滅故知生死貪愛為本先今斷者如樹除根等
謂由於五欲引起愛心餘令眾生生死不絕言種種者或天儀之愚如文世等或感事之
愚如得惑貪等或任遍生愛即自身及名利色味六根等或因欲成愛因愚成愛或因愛
結愚愚之與愛應成四句謂思非愛等又所貪之境眾多故能貪之愛不一然貪與愛苦
有四句謂貪非愛等若對治簡境則有煩有乘若約妄衛心則皆為過惡又唯說愛復有
其三一惡愛謂貪荒色荒及名利等二善業謂貪來報行地我等三法愛謂樂養名義及
貪聖眾而體行等故下云法愛不存心斷次可成就我身本不有情愛何由生復當愛生
以結之若諸世界一切種性卵生胎生濕生化
生皆因淫欲而正性命當知輪迴愛為根本
即等四生則受生差別故瑜伽釋眾生云思業為因趣胎濕淨為緣五蘊初起為生若以
四生眾六通者天及地獄化生鬼通胎化謂鬼子夜地行羅剎是胎餘皆化生人畜各四
人具四者業合依卵卵生三十二子胎則常人凰則素女化為初初為具四者金翅及龍

餘獸皆胎餘息皆所然著地飛空若水若陸微細蠢動或所胎或濕化不可具分品類皆
因淫欲正性命者淫謂貌淫愛舊但是情淫捉得名淫猥使化生亦依業淫但約欲界輕
重者俱舍云六愛欲交抱執手突視淫四淵之入同四王界餘諸異類卵淫胎形心淫氣
傳難具分析愛性稟命莫不由之既性命由淫淫復由愛故云愛為根木二欲助成因
由有諸欲境也助發愛性心即愛之種子是故能令生
死相續由外塵欲奄起愛心亦由愛心貪著於欲貪欲故造業遣業故愛報由此
生死不斷故擊論云眾生所以久流轉者皆由著欲故也若欲上於心則無復生死潛神
言默與虛空合其德是名涅槃三展轉更依欲因愛生命因欲有
眾生愛命還依欲本愛欲為因愛命為果欲
貪媽命謂身命無愛欲則不生無欲身則謂有當知欲因愛有身因欲生既有此身還不
於愛由受身故還為欲因復感未來生死生報如是展轉相續無窮四起諸業報文中果
一別報三總皆初中三二惡業苦報由於欲境起諸違不可意順云
可意境背愛心而生憎嫉造種種業由愛彼境境不順心
便生熱惱憎嫉憎嫉故起瞋瞋故殺害逼憎打罵嗔辱種種惡業從此便興亦可境拼愛
心而生犯舊淫盧欲嫉從奪綺妄種種惡業丈無者業也言種種者十不善苦是故
復生地獄餓鬼一惡報也無富生者厭其文潤成句以二例知亦可翻譯
傳寫既漏長必合有故華嚴云十不善業道上者地微因中者喜生因下者餓鬼因二善
業報樂知欲可厭知愛欲心是惡道因於彼欲境深生厭離愛厭業
道怖彼惡道不造惡因於離惡法門淫生愛樂捨惡樂善此由愛欲故造
惡令知欲可厭故捨十惡樂十善也復現天人樂報也華嚴云十善業道是人
天受生因判云樂報處相言之若論人間四苦天上五衰地居所截殃害驅檢定欲見苦
若并天鬼畜中間出脩報即成六道三不動業報知又知諸愛可厭惡
故棄愛樂捨還滋愛本知其愛惡愛善俱未見苦棄彼變心樂蕭
捨法捨法即四捨八定而不知樂捨之心還同彼愛故云還淫愛本便現有為

增上善果上二界殊勝依正二報也由於欲界脩得此定各隨其地而生故天
二總結皆輪迴故愛為根本故皆輪迴不成聖道不了自心故非
聖道前指無明此標貪愛發潤備矣然十惡業一向須除十善八定則但除其病第二勸
斷文三初正勸是故眾生欲脫生死免諸輪迴先斷
貪欲及除愛渴既知生死皆由貪愛故欲脫生死先斷此二遠公報應論
云夫事起必由於心報應必由於事是故自報以觀事而事可變舉事以責心而心可反
謂者諸其至切二通妨恐有難云若爾云何菩薩亦有貪愛故受生耶故下通云善
男子菩薩變化示現世間非愛為本但以慈
悲令彼捨愛假諸貪欲而入生死菩薩示現受生非愛
為本但以大悲益人為利發行教化須現受生示同凡夫同事利物故淨名云眾生病則
菩薩病示現等者悲深也非愛者智深也三題蓋若諸末世一切眾
生能捨諸欲及除憎愛永斷輪迴勤求如來
圓覺境界於清淨心便得開悟先能除捨方可勸求如出
鑛金始堪為器故首楞云如是貪發有名愚
倫無名天趣有無相須起輪迴性有無二無
無二亦滅於佛菩提方可希冀問既前但云
貪愛何故此云及除惱愛答由愛身愛境境
違於情惑身被惱故生悟也是知憎亦由愛
故難蒙惱意但說愛二明陸性令知者謂由
前說始終動靜乃至思處佛境皆是輪迴故
滸物問其種性意云比聞餘教只言五道輪
迴令何得三乘行人亦未能免故佛為說由
本貪欲斷出五性故為輪迴不以悟淨圓覺
為本因故然菩薩性中曾證得相但除其病不除其法餘如廣疏文中二一總標因依
善男子一切眾生由本貪欲發揮無明顯出
五性差別不等厭惡樂善三乘教熏積習既深遂成別性楞伽云隨識被
而成皆名教熏起依二種障而現深淺著過邪師教
二我極為堅執名之為深甚過者則於人法空理於法雖未緣悲於人已無二乘人說人
護柔過菩薩及佛深淺相望可堅執對前為二別釋差等文二一所依二障知云何二障

依起信釋一者理障礙正知見根本無明也不違法界性相是礙正
知見義故故彼論云是心從本已來自性清淨以不達一法界故心不相應忽然念起名
為無明二者事障續諸生死六麤華心也三細乃至起業受報是
續生死義故故彼論云此清淨心為無明所染有其染心染心義者名煩惱礙等廣如彼
說二能依五性文三一徵云何五性此皆漸重不同法相宗中本有之說兩宗
五性義見悲華今此文與故所非根伽等文大同小異如文詳之二釋中二一趣明未重
善男子若此二障未得斷滅名未成佛本以發心
修證約斷二障故成五性此都不斷故非五教亦未發心過教故言未熏善據伽伽之文
即當第五無性二熏成五性文四一二乘性合辨二也若諸眾生永捨
貪欲先除事障未斷理障知生死苦止息業緣故云除事其實
未能除三知也悉貴不先悟理但先除事故有先除未斷之言但能悟入聲
聞緣覺障有事理能有人法今唯斷於前故云但菩未能顯住菩
薩境界雖至長者之家聽在後園陰真止宿事處未敢當堂故云爾也二菩薩性
善男子若諸末世一切眾生欲汎如來大圓
覺海先當發願勤斷二障二障已伏即能悟
入菩薩境界此約地前以辨其相故言已伏若事理障已永
斷滅即入如來微妙圓覺滿足菩提及大涅
槃此約入地乃至果位以辨真相故言永斷及菩提等三不定性善男子一
切眾生皆證圓覺定知身心本來具有以已證知一切有情無不是覺
譯經訛也應云證諸眾生皆有圓覺逢善知識依彼所作因地
法行爾時脩習便有頓漸覺性雖圓遇教不同依趣有異故
若遇如來無上菩提正脩行路根無大小皆
成佛果遇於勝教皆成即明無別之性反明不遇勝緣則隨所開成下文無者是
也由此名不定性故上標頓漸四外道性若諸眾生雖求善友遇

邪見者未得正悟是則名為外道種性內心雖勝
宿遇邪師既熏其心積習成種故於聖道難起信心上明邪種也下明師過云邪師
過謬非眾生咎意[illegible]此性定是新熏非自本有[illegible]云非眾生咎前諸種性
亦例此知但文略[illegible]則知帶生本同覺性但過發成差有大有[illegible]有邪有正故知發心之
者切須善辨宗遠然餘經論目第五性云無性者但明本來不覺染心相續未有邪正師
教所熏無三乘種故聞亦不信由以匪共本有令云外道性者決了新熏之義彰矣三結
是名眾生五性差別二答備悲智既識輪迴之病周心究落異宗為
須依解脩行達求證入然菩薩脩行不出悲智二利故須明之前問中先智後悲今答則
先悲後智意表即智之悲即悲之智無先無後故互明之文中二初悲善男子
菩薩唯以大悲方便入諸世間前問云當設異種教化方
便今答意云但以大悲方便示現種種形相順逆隨時無定雜類言唯以大悲方便者雖
遇雜雜之機唯用此二各隨其類而應化也但有大悲無能普此但有方便無隨根宜無
其過累故思益經云眾生行世間而不知世間菩薩行世間明了世間相世間虛空相虛
空亦無相菩薩知如是不染於世間開發未悟令知妄法本空真法本淨乃
至示現種種形相如觀音隨三十二類而應其身逆順境界
論云或為眷屬親友或為怨家能令眾生增長善根若見若聞得利益故與其同
事四攝中之一也意該餘三謙三者布施愛語利行化令成佛不求餘乘
故法華云我本立誓願欲令一切眾如我等無異皆依無始清淨願
力菩薩因地之時必發度生之願乘此願力所生之處更不退轉心若疲倦即依普願
力以自業動所為不是隨情故云皆依願力又非希望報恩亦非愛見之悲故言清淨云
無始者同體大悲稱性大願性本具之非別新得但由迷悟有發不發發即無始二智
若諸末世一切眾生於大圓覺此下正明大智上求菩提
對前大悲下化眾生起增上心決定趣向當發菩薩清淨大
願殊論諸行速至佛果若無願力則多退轉應作是言願我今者

住佛圓覺。求善知識。莫值外道及與二乘。決定不趣餘乘。不同前五性。故言莫值篤。如前悲中所說。願依頓脩行。亦是所爲不定。隨情是遂念。但依悲願力。而自莫致。中皆說願力具悲智捴相。通悲通智。故二致。乃頓悟。方盡悉力。即下頓。菩提以心。漸斷諸障。事理乃漸除盡。障盡則解脫。即下一切行住時滿願。障盡願滿。中一滿大向圓覺。即下證圓覺。便登解脫清淨法殿。證大圓覺妙莊嚴域。以清淨法殿非解脫之喻。則觀目對境二一切諸法。無非圓覺。故以妙莊嚴域喻之。域謂疆域。偈讚中二全同長行。

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

彌勒汝當知。一切諸衆生。不得大解脫。皆由貪欲故。墮落於生死。示所斷也。長行廣。此合而略。若能斷憎愛。及與貪瞋癡。不因差別性。皆得成佛道。二障永銷滅。求師得正悟。隨順菩薩願。依止大涅槃。十方諸菩薩。皆以大悲願。示現入生死。勸令斷也。此及明種性亦長。彼此合。現在脩行者。及末世衆生。勤斷諸愛見。便歸大圓覺。上七果究竟。此下第四迴之本分。復究迴之根位竟。隨順圓覺之已知。既顯覺智之源。十地等覺合之。

一門修即修聞覺證即證圓覺。差約修智以明位地。文四。初三之初。

於是清淨慧菩薩在大衆中即從座起。頂禮佛足。右繞三帀。長跪叉手而白佛言。大悲世尊。爲我等輩廣說如是不思議事。本所不見。本所不聞。文中二。初慶前一味淨覺之中。說輪迴本。差別雜染等法。而無來去。故不思議。

我等今者蒙佛善誘。身心泰然。得大饒益。願爲諸來一切法衆。重宣法王圓滿覺性。一切衆生及諸菩薩。如來世尊。所證所得。云何差別。令末世衆生聞此聖教。隨順開悟。漸次能入。作是語已。五體投地。如是三請。終而復始。

爾時世尊告清淨慧菩薩言。善哉善哉。善男子。汝等乃能爲末世衆生。請問如來漸次差別。汝今諦聽。當爲汝說。時清淨慧菩薩奉教歡喜。及諸大衆默然而聽。

善男子。圓覺自性。非性性有。循諸性起。無取無證。於實相中。實無菩薩及諸衆生。何以故。菩薩衆生皆是幻化。幻化滅故。無取證者。譬如眼根不自見眼。性自平等。無平等者。衆生迷倒。未能除滅一切幻化。

於滅未滅妄功用中。便顯差別。若得如來寂滅隨順。實無寂滅及寂滅者。

善男子。一切衆生從無始來。由妄想我及愛我者。曾不自知念念生滅。故起憎愛。耽著五欲。若遇善友教令開悟淨圓覺性。發明起滅。

念皆知斷前覺不即知此生性自勞慮即此生心滅
自知念生滅性念不即起三滅作明妄念運自勞段
之心營達念為性計之時念性不即停起三念自
應千營為計念念不即停起求明妄隨真
若復有人勞慮永斷得法界淨
用法界體中絕諸勞慮之塵心不生名法界淨若理
十事法界中分別生念境法境之為法
淨八界由事體心不別為名生念塵心
淨識皆由自心心識名念心淨即淨心
即彼淨解為自障礙
淨識時心生愛著少輕淨起解後
名為淨解心起愛著中覺在障礙故
自在非外結作成塵解業心在淨
故於圓覺而不自在此名凡夫隨順覺
性相結文成作信意成塵所業
善男子一切菩薩見解為礙
雖斷解礙猶住見覺覺礙為礙而不自在
此名菩薩未入地者隨順覺性
此登地覺成一性所以故能覺所覺除是
相明今文分三覺中結成性故三
善男子有照有覺俱名障礙
是故菩薩常覺不住照與照者同時寂滅
三證照相謂二但法不是以礙覺相智本住覺今前理明中現理非智能實所
照者同時寂滅
然智所照云二者取相分所照無所見智不與法相是二不取照所別能
譬如有人自斷其首首已斷故無能斷者
如世人以刀剣自斷其頭頭既斷已則無能斷之
則以礙心自滅諸礙礙已斷滅無滅礙者
已落人後復合無能斷則以礙心之覺火二起地不住滅諸礙
修多羅教如標月指若復見月了知所標畢竟非月
以文住未名真理斷滅無滅則以礙者言教標月指若復見月
一切如來種種言說開示菩薩亦復如是此名菩薩已入地者隨順覺性
本教法合此云一心如來種種言說開示菩薩亦復如是
善男子一切障礙即究竟覺
得念失念無非解脫
成法破法皆名涅槃
智慧愚癡通為般若
菩薩外道所成就法同是菩提
無明真如無異境界
諸戒定慧及婬怒癡俱是梵行
眾生國土同一法性
地獄天宮皆為淨土
有性無性齊成佛道
一切煩惱畢竟解脫
法界海慧照了諸相猶如虛空
此名如來隨順覺性
善男子但諸菩薩及末世眾生居一切時不起妄念
於諸妄心亦不息滅
住妄想境不加了知
於無了知不辨真實
彼諸眾生聞是法門信解受持不生驚畏是則

名為隨順覺性。彼當根機若開此方便心無疑惑體違分明領受任持則坦然合道求同全經中不驚不怖不畏甚為希有等二驗果知因善男子汝等當知如是眾生已曾供養百千萬億恒河沙諸佛及大菩薩植眾德本。疏云驗今開悟頓契佛心方達宿因曩承熏習若但說現世即是頓機若推其因已是積習金剛亦云不於一二佛等三印成佛智佛說是人名為成就一切種智。謂一切種智由此而得因果相揀決定無疑是以如來印言成沈又此經宗分同華嚴因該果海果徹因源稱性五收無別先後彼云若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生一解即同此安心之文即得阿耨菩提同此一切種智偈讚中三初二全同長行第三兩句總結長行無也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言。

清淨慧當知　圓滿菩提性　無取亦無證　無菩薩眾生　上圓覺無證下對機說證　覺與未覺時　漸次有差別　上總標大意下證位階差　眾生為解礙凡位　菩薩未離覺賢位　入地永寂滅　不住一切相聖位　大覺悉圓滿　名為徧隨順果位　末世諸眾生　心不生虛妄妄心頓證　佛說如是人　現世即菩薩　供養恒沙佛　功德已圓滿　印成佛智　雖有多方便　皆名隨順智　總結頓漸故云多方便上來四

段通明觀行竟。○次四問答別明觀行中根脩證言別明者有其二意一則內一類人已依前門證入不必脩此故此名別二則此門各自別如三觀或一人具三或一或二單機路滅二十五種各塵一機根云別也其所障亦各不同且如四相一或人具四處三二一其四病者人各有一定不兼以相違故故此兩四皆是別相不同前無及覺但是凡夫悉有故前通此別異然通別觀行中皆與惑障同科段者由是障觀之惑或除則成觀行故文二初二問答三觀脩行后二問答兩重除障初中二初示三觀行相從

明畢復修習初中文四初三之初

於是威德自在菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言同上次陳辭句二一慶前大悲世尊廣為我等分別如是隨順覺性領前依位漸證令諸菩薩覺心光明承佛圓音不因脩習而得善利領前悉心頓證普聞已得善利現勤而行之二請復文二一問所證二明所為初中二一立理世尊譬如大城圓覺外有四門隨方來者非止一路如從東來不可西門而入一切菩薩莊嚴佛國及成菩提非一方便法合可知謂前說觀行理趣分明令復諮詢悉涉非分故先立理請更披機二正請惟願世尊廣為我等宣說一切方便漸次所脩之行并脩行人總有幾種能脩之人二明所為令此會菩薩及末世眾生求大乘者速得開悟遊戲如來大寂滅海下三倣前作是語已五體投地如是三請終而復始。爾時世尊告威德自在菩薩言：善哉善哉，善男子，汝等乃能為諸菩薩及末世眾生問於如來如是方便。汝今諦聽，當為汝說。時威德自在菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。次正說長分中四一標本舉數二正示觀門三引例彰圓四校量顯勝初二一約攝性之行以標本善男子，無上妙覺徧諸十方，出生如來十方諸佛同證同脩證義如前此問脩真與一切法同體平等色心不二凡聖無義皆依覺性故同平等智論云在衆生數中名為佛性在纏衆生嚴中名為法性上皆所稱之性也於諸脩行實無有二。能稱之行也即如前二空觀門根塵普淨貪愛俱寂悲智雙行離相離心常無所得一切

菩薩無不如斯隨事雖差此意無二故二約隨機之行以舉難方便隨順其數無量然衆生根性利鈍不同頓幽尋潛沈將不等隨其根并設執多端不爾說為趣入故惑醫云所說方所應於波為非心彼彼諸病人良醫為處根如來為衆生隨來圓攝所歸循性差別當有三種。根性非有萬差而此三門一切故盡心須三者義如下釋二正示觀門三一源相澄神觀二起幻鈔塵觀二總有靈心觀其擇觀網頌已具懸譯修習普提非此不澄但以數隨機具展得殊違邪正凡聖大小權實事理漸頓有共不共今此記法違脩以戒圓頓觀行即事理定慧俱無疑也與論中脩習真如三昧體相大同小異小異者彼不同為三也今初識相文自有三一標本善男子，若諸菩薩悟淨圓覺，謂發心觀行發趣佛果先須了悟身中淨圓覺性以為行本本即解也依解而脩明相觀自之更資故下標本等方淨圓覺約皆同此矣二正釋三一起行人為妙行其所悟而起行也以者用也凡夫用妄善薩用覺達悟異故以淨覺心取靜為行。即動悟即靜為發對治動亂之習一向以靜境安心漸漸脩行方得成就不取於法為取靜也疏云甚覺心初建力尚邪徹理宜取靜安謂方能展照論云若循止者住於靜處端坐正意不依氣息形色空地水火風見聞覺知乃至當知唯心無外境界即便此心無自相等由澄諸念，覺識煩動，由前以靜澄心諸念不起心合靜源體非分別故見分別之識頓勞動換若自是識則不能見識如眼不自見今由念澄智顯故覺識也二功成靜慧發生，由前念澄覺靈慧性聞明曰靜生慧故云靜慧此隱今顯故云發生身心客塵從此永滅，由慧發生身心相盡塵妄不起名為永滅客非本性塵行自體便能內發寂靜輕安，由離根境內心自門寂靜清自輕安調暢宣塵永思能重長法三感應衆由寂靜故，十方世界諸如來心於中顯現。衆生圓明性體與佛不殊但以妄情凡聖似隔今身心相盡妄念不生圓覺妙心凡聖文徹理實而言我之身心亦徧現十方佛中故先德云貴皆成寂實身心總無物恒沙諸佛入我身我身常入恒沙佛令但約入觀者

為主故云諸如鏡中像加諸鏡入一鏡中諸佛於中顯現如來即成影像故諸佛心入行人觀心如影像也然塵鏡之性本明磨鑒即呈物像衆生自心亦爾心靜即現如來故論云色像不壞如是衆生心若有垢法身不現經云法身身心一也皆據能現之本若就所現應云應化此約心有所現也此乃佛心鏡若然故云為現非謂佛心有十三

衆生者云何世間多不能見答曰諸佛如來盡有自然業能現一切慶利益法身平等徧一切處無有作意故說自然但為衆生心現衆生心者猶如於鏡鏡若有垢法身不現經云色像不壞如是衆生心若有垢法身不現之本

便者名奢摩他此翻云止定之異名寂靜義故名為滅故名為定相二起幻明則像像歷然智顯則心心交映故淨名云如自觀身實相觀佛亦然三昧名正同上

此方善男子若諸菩薩悟淨圓覺明諸菩薩從此觀門方能起悲智乃至佛果四簡通於佛幻法也簡識殊勝五簡異故非同幻智能所勝劣故非幻也幻相永離結成非幻如土長苗如種穀等是諸菩薩所圓妙行結成非幻如土長苗依土長苗

明諸菩薩從此觀門方能起悲智乃至佛果四簡通於佛幻法也簡識殊勝五簡異故非同幻智能所勝劣故非幻也幻相永離結成非幻如土長苗如種穀等是諸菩薩所圓妙行結成非幻如土長苗依土長苗

中五一人起行淨覺心知覺心性及與根塵皆因幻化

三初標本善男子若諸菩薩悟淨圓覺銷虛觀文銷及能清等結云以是義故名為定相二起幻準涅槃結云以是義故名為定相二起幻

化根本無明是能幻之者除幻者即幻者依如幻者始覺是相即是覺同上正釋

名幻即起諸幻以除幻者即起行也諸幻者即智也幻者即覺始息滅相終息生滅即是覺

除幻者除幻者即智也幻者即覺始息滅相終息生滅即是覺

變化諸幻而開幻衆隨機應化說法開示化生也若觀幻衆生一心

幻衆如八萬塵勞之衆一心

一釋者變起差別幻智徧觀即為開也二功成

稱者真清淨非障非蔽即為開也二功成

由起幻故便能內發大悲根塵既清自他俱蔽同體

大悲侵定起非其重要見故能內發同體

輕安由悲侵定起非其重要見故輕安暢適三結通

一切菩薩修此起行漸次增進明諸菩薩從此觀門方能起悲智乃至佛果四簡通於佛幻法也簡識殊勝五簡異故非同幻智能所勝劣故非幻也

彼觀幻者非同幻故智能所勝劣故非幻也幻相永離結成非幻如土長苗

幻觀皆是幻故智能所勝劣故非幻也幻相永離結成非幻如土長苗

薩所圓妙行稱真之行如種穀等是諸菩

收子之時苗土俱弃種喻覺心土喻幻法苗喻幻智謂悟淨圓覺依幻法而起幻智隨幻智而忘心入覺入覺則前二皆法三結名

此方便者名三摩鉢提

名奢摩他此云等至等持之中能至勝故又等謂齊等故前有如幻三昧三摩鉢底此云等至等持之中能至勝故至謂至到到勝定故故前有如幻三昧三摩鉢底此云等至等持之中能至勝故至謂至到到勝定故

靈心觀修普眼後半

悟淨圓覺

二一起行

善男子若諸菩薩

二初標本

淨覺心

所依

不取

幻化

二觀等及諸靜相

一離第

了知身心皆為墨

知是能身心是所

硬

有身有心悉皆是妄了

知

無知覺

即上所緣

又

二合

明了知

明其所明於中

身心也謂身觀為正

知明正觀靈妙之體然此靈心上而無頂下而無底涉無邊際中無在處既無當中

見何有東西上下欲言空寂不似太虛欲言頑礙相中

用不緣起欲言真覺不異於木石欲言知見異於分別

異於木石欲言真覺不同醒悟之初欲言頑礙

同醒悟之初欲言其

明不同日月之類故諸經教於寂靜空無可

為邪小於知見明覺互涉互存各有深意今

此欲入小於觀門恐知字引分別念故宜但云明也

不依諸礙諸礙不依者直造靈明不待寂滅涅槃

礙境於前取靜同

對迴殊於煩惱

涉

無礙境

實緣世界共居國邑及與身形質

塵域不離萬色處此由執想

出于外鏗字不定恐譯人錯逐為三揮一依

中之聲今率愚詳之取其聲勢不取訓宗此

應是金石等中聲相也今且現聞等鐘磬之

類其聲鏗然即知鏗是此類聲之相狀譯

人迴潤綿拙鏗應云如知鏗器聲鏗器中之

讀字音同即大小異與天台三觀也二則

如器中鐘準此大則鐘也是諸器中之

準此則鐘也是諸器中之

本經文迴潤一出外二作譯

中音同即大小異與天台三觀也二則

鐘準此大則鐘也是諸器中之

準此則鐘也是諸器中之

十四

相在不異常寂體照如蹄中鏗聲

交或寫錯誤以鐘為鏗爾三者作黃音器

即笙簧之類以有簧也亦如管籥之屬皆能發

中簧乃云器中簧也亦如管籥之屬皆能發

聲出于外故準此則譯人不喜此方聲韻

字故字與音俱錯爾後正譯者前三聲韻

合法皆通皆器喻世界身心所不能拘

謂聲依器出器不能拘故聲聞四遠器句本

廣以喻觀智約身心所得身心所不能拘

智廣爾無邊身心不離舊處但所喻相宮何

爭喻所依物慈云如萬鈞之鐘相關雷

拄一撞聲振寨區自體無他不能自

撞拘鐘相使響不通形礙管聲令音不

通觀以

此文勢未免懷疑復不能決通婚要邀而

已意亦同前仍法合最具謂加撞喻世界餘

準知上煩惱涅槃如器不相留礙如鏗二功成便能內

發寂滅即滅非故寂之滅不取幻化即寂滅之又但是真心實

理非對靜幻故楞伽云寂滅者名為一

心此非息動之寂生已而滅故云內發輕安

自他身心所不能及唯獨自明了餘人所滅不

見故自他不及人所識

妙覺隨順寂滅境界在觀之時用心回佛

上門

方便者名為浮想此云靜慮亦名生命皆為浮想

了真寂者即知衆生壽命是真之浮氣了虛空者即

知浮雲卒竟非空空虛是空之浮想

想所持其猶空虛是空之浮想

虛無實體故華嚴云一切衆生但為生

知故皆不可識智不及又依體起智為自根塵發識情方

不及故自不能造知螢燒須弥必須離情

不能造赤不能造

不滯此二直造心源故定慧等釋相中指能行者

二無甚明固無疑矣然釋相文中能

忘情用心故顯雙非絕待後但約義以結故

齊融絕待雙是雙非皆是中道

取雙相與給名互顯三觀文殊中解次幻皆

前經故謂初靜觀修善闡

賢全普眼前半之解後靈心觀修普眼後半

剖藏全章之解對配前經照然可見然此三

門與涅槃經三相大同小異與天台三觀

義理同而意趣異同者一淚相即空觀也二則

行起幻即假觀也三絕待即中觀也異者此方

用心方便也三絕待即中觀也異者此方

便彼則推窮諸法性相此方

十五

善男子此三法門皆是圓覺親近隨順十方如來因

此成佛十方菩薩種種方便一切同異皆依

如是三種事業此三門皆依悟淨圓覺而起

於不離故云親近隨順佛及菩薩同證圓覺始入圓覺

隨機隨事行相各異或多人同修一門或一門

具修多行若三五若百千同之與異隨類

準然必皆依此三種業中或具類

三或一或二同時前後單複綺互具如二十五輪所明此是修行人之事業矣若得
圓證即成圓覺趣入雖從一門功成即三皆圓證若偏修一行但名說近
三事圓通名證圓覺四校顯勝善男子假使有人修於聖
道教化成就百千萬億阿羅漢辟支佛果不
如有人聞此圓覺無礙法門一剎那頃隨順
修習初舉劣後不如下顯勝且如歎得一人二人持於五成十救據諸教說福已甚
多況令爾許德人成就辟支羅漢具足六通八解求超三界十纏而乃不如有人暫習圓
覺時中極促唯一剎那豈況長時闡修妙觀慈云手跡巨海何可較量聞此等者聞慧隨
聽者思集修習者修集偈中唯三闡教並故餘全同長行且據舉也爾時世尊欲重
宣此義而說偈言
威德汝當知　無上大覺心　本際無二相
隨於諸方便　其數即無量　如來總開示
便有三種類　寂靜奢摩他　如鏡照諸像
如幻三摩提　如苗漸增長　禪那唯寂滅
如彼器中鍠　三種妙法門　皆是覺隨順
十方諸如來　及諸大菩薩　因此得成道
三事圓證故　名究竟涅槃　上來三觀竟
自此第二明單複修唱文四初三之初
於是辯音菩薩在大衆中即從座起頂禮佛
足右繞三帀長跪叉手而白佛言同上後陳辭句中二
大悲世尊如是法門甚為希有可知二請後有
初度前二一問所修世尊此諸方便指前三觀一切菩薩於圓
覺門指前所依行本有幾修習前說三觀雜行相分明未審諸菩薩所修
為復一人具三為三人各一為前後為同時為依次為超次二明所為頌為大

衆及末世衆生方便開示令悟實相可見下三習從前
作是語已五體投地如是三請終而復始爾
時世尊告辯音菩薩言善哉善哉善男子汝
等乃能為諸大衆及末世衆生問於如來如
是修習汝今諦聽當為汝說時辯音菩薩奉
教歡喜及諸大衆默然而聽正說長行中四一舉章標數二
觀明交單三告成正圓四總示修習今初善男子一切如來圓覺
清淨本無修習及修習者明所依之本一切菩薩
及末世衆生依於未覺幻力修習正明諸輪大意無悟
之修義門前段爾時便有二十五種清淨定輪輪者排雜
義隸非或陣今正智轉故名為輪二觀網支羅於中三初有三輪單修三觀次有二十一
輪交略三觀後有一輪圓修三觀慧流於此二十五觀約觀各立一名今全用之初中三
一澄渾息用觀若諸菩薩此下二十五輪皆有標列結亦應一一綜云悟淨圓
覺以為起行所修為商有故經恐文繫故界不義又此初三觀行相前已具釋此為分成
二十五數故暴明之以顯單複之相是故三觀皆標云食結云單意顯不兼餘二力所未
無非餘行經唯取極靜不無餘事由靜力故永斷煩惱
究竟成就由靜心之力覺身心空覺念尚無煩惱何據煩惱不起即是覺心故
云究竟成就不起于座便入涅槃不起法空之座便入寂滅涅槃
此菩薩者名單修奢摩他結名二危丁忘力觀若諸菩
薩唯觀如幻以佛力故變化世界種種作用
修行菩薩清淨妙行於陀羅尼不失寂念及
諸靜慧此菩薩者名單修三摩鉢提庖丁是音時借
子十九年以一刀解牛數刃不損喻菩薩利衆生修萬行應緣入俗自智無傷餘義已如
前釋三聖音出從觀消三賢音歸隨和德響若諸菩薩唯滅諸幻

不取作用以諸幻究無違難可窮究故直云滅滅者境念也作用施為又妨禪
寂故云不取入佛幻界經云諸法循如幻如幻不可得離諸諸法故教證無所觀獨
斷煩惱正是起待之義也靈心相應頌惱自無煩惱斷盡便證實
相但與無所有應即為證也行有此菩薩者名單
修禪那此名後交絡三觀每以一觀為頭蓋於餘二交路成七三七故有二十一
輪義前三革及後一圓足二十五無家一觀為頭七段之中皆有四節初兩段二一共合
次兩陵三行次第次有一段先一後齊後有兩段先齊後一今每觀為首之中但長科七
段又緣每輪餅其先後一一須蝶觀名今恐文繫每觀但各舉一字以論其次謂初靜次
幻後寂寂與靜異一靜是二乘境寂是佛境又靜是禪定寂是者槃文中三初七輪靜觀
為首暮於幻寂次涅輪幻觀為首蓋於靜寂後七輪寂觀為首七於靜幻初中七觀一運
身蓋濟觀菩薩修無以出塵即運無發慧以化物即無滿若諸菩薩先取
至靜標靜觀為首以靜慧心從靜將跡起也照諸幻者便
於是中起菩薩行無靜為慮若無靜慧則自居幻化何能照幻此
菩薩者名先修奢摩他後修三摩鉢提結名二注
渌澄空觀湛海則波瀾不動先靜觀以反法澄空則水性清明後寂觀以顯性若諸
菩薩以靜慧故靜也證至靜性寂也勝靜而無備寂失便
斷煩惱永出生死二觀功用斷煩惱是因二出生死是果後此菩
薩者名先修奢摩他後修禪那結名三首羅三目觀三觀
俱顯上三摩目首若諸菩薩以寂靜慧靜也復現
幻力種種變化度諸衆生次幻後斷煩惱而入
寂滅寂後此菩薩者名先修奢摩他中修三摩
鉢提後修禪那結名四三點齊修觀三點者梵之伊字慈意云一人具備
三觀即名為齊非謂同時若諸菩薩以至靜力斷煩惱
已寂後起菩薩清淨妙行度諸衆生幻也煩惱現毒

（覺見已無故所起行無不淨妙可解他緣）此菩薩者名先脩奢摩他中脩禪那後脩三摩鉢提（結名五品字單雙觀上單靜觀如上一口後雙明寂幻如下兩口故云單雙）若諸菩薩以至靜力（靜）心斷煩惱復度眾生建立境界（齊無幻寂初句是寂後二句是幻內斷煩惱外度眾生）此菩薩者名先脩奢摩他齊脩三摩鉢提禪那（結名六獨足雙頭觀白澤圖中有山精頭如鼓有兩面前後俱見此脩靜幻雙照二利齊運如雙頭也單寂觀如獨足也）若諸菩薩以至靜力資發變化（齊標靜幻以至靜力資助策發變化之力以度眾生）後斷煩惱（兼寂前二利脩故入中道此與前異前則靜獨為初後始兼寂幻此則靜與幻齊為初後始單兼於寂）此菩薩者名齊脩奢摩他三摩鉢提後脩禪那（結名七果落華敷觀即以靜定之結寂滅中通之果後敷華者復以幻觀入有情界度諸眾生同令獲得涅槃之果）若諸菩薩以至靜力用資寂滅（齊滅）後起作用變化世界（兼幻）此菩薩者名齊脩奢摩他禪那後脩三摩鉢提（次七輪一一標幻為首次兼餘二今初先武後文觀武王伐紂後鑄戈戟為農器喻此菩薩先變化種種已後入靜觀）若諸菩薩以變化力種種隨順（標幻）而取至靜（兼靜）此菩薩者名先脩三摩鉢提後脩奢摩他（三功成退職觀菩薩發慧利物）十九　十八（即是功成習寂內脩名為退職）若諸菩薩以變化力種種境界（幻）而取寂滅（兼寂）此菩薩者名先脩三摩鉢提後脩禪那（二幻師解術觀先起變化作術法後歸靜體寂故解術）若諸菩薩以變化力而作佛事（幻）安住寂靜（靜也）而斷煩惱（寂）此菩薩者名先脩三摩鉢提中脩奢摩他後脩禪那（四神龍隱海觀起幻化生如神龍布雲雨興雷

入靜如隱海也）若諸菩薩以變化力無礙作用（幻）斷煩惱故（寂）安住至靜（靜也）此菩薩者名先脩三摩鉢提中脩禪那後脩奢摩他（五龍樹通真觀先起幻後歸靜寂如龍樹初行幻術廣化外達後習真乘自階聖果）若諸菩薩以變化力方便作用（幻）至靜寂滅二俱隨順（齊兼靜寂）此菩薩者名先脩三摩鉢提齊脩奢摩他禪那（六商那示相觀商那和脩即優波毱多之師也先以神力示相降伏毱多弟子慢心後乃入空歸寂）若諸菩薩以變化力種種起用資於至靜（齊靜）後斷煩惱（兼寂）此菩薩者名齊脩三摩鉢提奢摩他後脩禪那（七大通宴默觀大通如來先化用利物後則歸寂）若諸菩薩以變化力資於寂滅（齊寂）後住清淨無作靜慮（兼靜）此菩薩者名齊脩三摩鉢提禪那後脩奢摩他（後七輪一一標寂為首次兼餘二此初寶明空海觀佛頂經云同入如來寶明空海今靈心觀即本覺明如寶明也後靜觀如空海也）若諸菩薩以寂滅力（寂）而起至靜住於清淨（兼靜）此菩薩者名先脩禪那後脩奢摩他（二塵空妙用觀盡心之體如塵空起化即妙用）若諸菩薩以寂滅力（寂）而起作用於一切境寂用隨順（兼幻）此菩薩者名先脩禪那後脩三摩鉢提（三寂若至神觀寂若即塵空神通日）十九　十五（先昧之寂現如此先寂次靜後幻）若諸菩薩以寂滅力種種自性（寂）安於靜慮（靜）而起變化（幻）此菩薩者名先脩禪那中脩奢摩他後脩三摩鉢提（四飲光畢空觀大迦葉也先證體次起神通後乃歸定）若諸菩薩以寂滅力無作自性（寂）起於作用清淨境界（幻）歸於

靜慮（靜）此菩薩者名先脩禪那中脩三摩鉢提後脩奢摩他（五多寶呈通觀多寶佛先成道證如體後於塔中發起法華如靜幻無礙）若諸菩薩以寂滅力種種清淨（寂）而住靜慮起於變化（齊兼靜幻）此菩薩者名先脩禪那齊脩奢摩他三摩鉢提（六下方踊化觀即法華菩薩六萬恒沙從下方現）若諸菩薩以寂滅力資於至靜（齊靜）而起變化（兼幻）此菩薩者名齊脩禪那奢摩他後脩三摩鉢提（七帝青含像觀此寶含諸物像對即變應應而運空如靈心觀成包含德用應緣起幻而度安靜）若諸菩薩以寂滅力資於變化而起至靜清明境慧（兼靜）此菩薩者名齊脩禪那三摩鉢提後脩奢摩他（後有一總圓脩三觀此名如意圓脩觀如意寶珠四方俱照大智頓覺三觀齊脩）若諸菩薩以圓覺慧（稱圓覺而發慧故）圓合一切（圓融和合一切事理性相真妄色空等類舉體相應是為圓合謂由圓覺合理理即非理故全即事又由以覺合事事即非事故全即理餘性相等皆同此說中道義諦於是現為非理非事雙遮顯中即理即事雙照顯中遮照同時是為圓覺）於諸性（依此脩靜觀）相（依此脩幻觀）無離覺性（依此脩寂觀故科云圓脩三觀矣又以圓覺合一切是從體起用性相無異覺性是會用時體體用無疑寂照同時是為圓滿無付妙覺）此菩薩者名為圓脩三種自性清淨隨順（三結成正因）善男子是名菩薩二十五輪一切菩薩脩行如是（可見）（四總示脩習）若諸菩薩及末世眾生依此輪者（示脩習者脩此二十五輪之時於事中戒儀法式及用心方便三業事理具之脩習之意）當持梵行（戒也）寂靜（定也）思惟（慧也具戒定慧心在觀門如是脩行必之[illegible]）求哀懺悔經三七日（多生業累恐障泝心懺悔求哀發露先乘）

日，發菩提心，慮不精誠，三七日中，已彰於二十五輪各安標記，書此二十五輪名字，句句安置道場之中，禮念虔誠，精祈一門，隨便一行，至心求哀，隨手結取，若自的樂一門，隨便習，若勝劣，雖分不能自決，即恐聖力，以卜應驗，信手取之，不宜簡擇，依結開示，便知頓漸，依所捻結，開而視之，念疑悔，即不成就，心懷疑阻，併失前功，聚使勇猛精進，難成就，捨棄驗理，必在于後，無乃等閑，枉於多相，偶中[illegible]

[illegible]四，全同長行，爾時世尊，欲重宣此義而說偈言，[illegible]

蠢音沒富知 一切諸菩薩 無礙清淨慧 皆依禪定生 今脩觀之人，先以所依之鹽為本，而起觀行，長行云，圓覺清淨[illegible]

三法頓漸脩 有二十五種 廣略[illegible] 三摩提禪那 三世脩行者 無不因此法 十方諸如來 而得成菩提 [illegible]

唯除頓覺人 并法不隨順 簡非所為也，長行云，無偶有，今為二[illegible]

解一者兩句，皆作上根解，謂唯除上根圓頓之人，并及於一切定相之法，不隨順者，則不必具依二十五輪，及道場標[illegible]等，不隨順法者，不取相也，既不隨相，即隨真覺，以乃頓入圓明，觸目合道，不可加之，絕索偏乎無[illegible]處，是前知幻即離，不作方便等類，故除之矣

二者下句，作無信下根解，謂都不信者，聞之不能隨順，依此則上智與下愚不彩也，前解不隨，不隨倒法，此解不隨，不隨正法 一切諸菩薩 及末世衆生

常當持此輪 隨順勤脩習，依佛大悲力 不久證涅槃

大方廣圓覺脩多羅了義經略疏注卷下之一 二十末 石九

大方廣圓覺修多羅了義經略疏卷下之一

校勘記

一 底本，明萬曆年間重刊南藏本。

一 一六六頁上一行「卷下之一」，徑、清作「卷下一」。

一 一六六頁上一九行小字右「二結」，徑作「一結」。

一 一六六頁下五行小字右第二字「心」，徑、清作「心也」。

一 一六六頁下二一行小字右末字「四」，徑、清作「八」。

一 一六七頁上二三行小字左第六字「未」，徑作「示」。

一 一六七頁中二三行小字左「下文」，徑、清作「小文」。

一 一六七頁中末行左首字「上」，清無。

一 一六七頁下二行小字右「邪師」，徑、清作「邪宗」。

一 一六八頁中一行小字右末字「比」，清作「此」。

一 一六八頁中五行小字右末字「階」，徑、清作「皆」。

一 一六八頁中一九行小字右「無者」，徑作「無有」。

一 一六八頁下四行小字左第二字「故」，徑、清作「故言」。

一 一六九頁上九行小字右第一二字「於」，徑作「成」。

一 一六九頁中一二行小字左「分三」，徑作「分二」。

一 一六九頁下四行小字右「二昧」，徑、清作「三昧」。

一 一六九頁下六行小字右第六字「唯」，徑、清作「爲」。

一 一六九頁下一一行小字右第五字「內」，徑作「由」。

一 一六九頁下一四行小字右第三字「由」，徑作「出」。

一 一七〇頁上九行小字左「第三」，徑作「第二」。

一 一七〇頁上二三行小字左「行之」，清作「行文」。

一　一七〇頁上末行小字左首字「二」，
徑作「三」。
一　一七〇頁下六行小字右第七字
「二」，清作「三」。
一　一七〇頁下七行小字左「記法」，
徑、清作「託法」。
一　一七〇頁下九行小字「文自有三」，
徑作「文字有三」；清作「文中有
三」。
一　一七〇頁下二〇行小字左「內心
自門」，徑、清作「內心自閑」。
一　一七一頁上六行小字左「故云」，
徑作「故名」。
一　一七一頁上一〇行小字左「正釋」，
南、清作「二正釋」。
一　一七一頁中四行第五字「靜」，徑
作「淨」。
一　一七一頁中一二行小字右首字
「迴」，徑作「逈」。
一　一七一頁中一六行小字左第一一
字「且」，徑作「自」。
一　一七一頁中一九行小字右第五字
音黃」，徑作「作簧音黃」。
一　一七一頁中二三行小字右第二字
「廊」，徑作「廓」。
一　一七二頁上三行小字左末字「勝」，
徑作「證」。
一　一七二頁中二一行「備行」，徑作
「備作」。
一　一七二頁下五行小字右「三觀」，
清作「二觀」。又本行小字左第三
字「二」，徑作「三」。
一　一七二頁下六行小字右第四字
「三」，徑作「二」。又本行小字左
第一五字「一」，徑、清作「二」。
一　一七三頁上一八行小字右首字
「三」，徑、清作「二」。
一　一七三頁上二一行小字右首字
「二」，徑作「三」。又末字「若」，徑、
清無。
一　一七三頁中一一行小字右首字
「則」，徑作「自」。
一　一七三頁中一九行小字右第五字
「神」，徑作「禪」。
一　一七三頁下七行小字「兼幻」，徑
作「善幻」。
一　一七三頁下八行小字右第三字
「青」，徑作「心」。
一　一七三頁下一七行小字右「二觀」，
徑、清作「三觀」。
一　一七四頁上九行小字右首字「今」，
徑作「令」。
一　一七四頁上一〇行小字右末字
「冥」，徑、清作「宜」。
一　一七四頁上一七行小字右第一一
字「謂」，徑作「諸」。
一　一七四頁上末行卷次，徑作「卷下
一終」，清作「卷下一」。

大方廣圓覺修多羅了義經略疏卷下二之

唐終南山草堂寺沙門宗密述

此後有二門各而正除障初淨業章除我執入覺後普覺章依師辯病以皆顯行中障故問大科初中辯執計執淺深說有四相差別照中是科我見故經文除別列四名之外節節皆有我若除此使是圓覺故云我等入覺文四初之初

於是淨諸業障菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三帀長跪叉手而白佛言同上陳辭

大悲世尊為我等輩廣說如是不思議事一句中二前總明觀行二向備理而備可領解慶前令於一味之中廣張諸輪原由差別不見故不一不思議難事令於一味尤為一切如來因地行相所違成差別所歷令諸大眾得未曾有覩見調御歷恒沙劫勤苦境界一切功用猶如一念之文同休

我等菩薩深自慶慰悟因行也夫果德稱真約理可思治行染體解是難今一念備知炳然齊現如瑠璃盛芥子故深慶矣三問復又三一正問世尊若此覺心本性清淨因何染污使諸眾生迷悶不入此中問意不說本來都迷意明已知覺性圓明諸法清淨何得凡心全究竟在不合覺比對作所為情猶淨愛自他全別難自不融覺比濁對人天地之惛覺心本淨悟即應同要有何法眾何令我通心佛故云問何違閑不入二請後

惟願如來廣為我等開悟法性法性者諸法之性若直譚本體則無自體同於一性名性若推窮性差別之四相法皆但云諸法性全同覺性故云法性即性令推破前四但意在覺此性唯此段結云開法性從前路生文將來眼做下三結前三意唱說法性

令此大眾及末世眾生作將來眼說是語已五體投地如是三請終而復始爾時世尊告淨諸業障菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸大眾

及末世眾生諮問如來如是方便汝今諦聽當為汝說時淨諸業障菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽

二正說長行中四一總標過患斷惑故由明叙別過四過相本為相故本生起下有四相過失敘過由之初文三過四明妄執故為我妄有相四

善男子一切眾生從無始來妄想執有我人眾生及與壽命

計横執我相本無妄執有謂妄為實

認四顛倒為實我體

初智境計我人為我論計所識心為所緣有主法論中識不說我身中若起之識為實

復有二相一識境轉二隨識轉即於識為所緣後起相續受色法名為執受取為我執著不斷即顯四相遂有如金剛般若等經說應知此四相展轉生起於二句成二障由業即業展轉故次第於二起於三句由業報過念成我慢

由此便生憎愛二境

謂由執我者有憎愛也謂初句二起四心違順之境造業報次

於虛妄體重執虛妄

所以於是我體實為覺性妄有生自體緣四大五蘊以是和合自由假虛妄性為我執為於此他生憎由生於我妄生更由此我

二妄相依生妄業道

引業能為業故生死苦報道由此妄

有妄業故妄見流轉

謂由業招報從此轉樂苦報厭生死故說此妄

厭流轉者妄見涅槃

云妄苦起上依業報流轉之惡然後有妄見涅槃是十地聖人方證二十句中後涅槃等

由此不能入清淨覺

謂四句諦也觀前集諦後滅諦集一切諦止道集二諦是道所明非覺正門又雖是不結入前遺拒二覺心所云由此四句

非覺違拒諸能入者

此是令覺心違拒同前所云不得入覺皆明入由因非覺

有諸能入非覺入故

有二執生即生我果不自然入皆不能以故非入者覺

是故動念及與息念皆歸迷悶

動念即二迷一聞生為本起文三會初由迷二則二初歸本起念二迷一覺正三明息念皆歸迷悶

何以故

假人責文即前於一句說

由有無始本起無明為己主宰

故何謂由前念起起心念動二即知識起中皆為明不知本息何而起此本合為主宰本迷二故本明息動息

一切眾生生無慧目

以無始來無明以是為主宰故眾生生無慧眼見也如人假於旨目者無目明如聖地至

身心等性皆是無明

則目前無色所見謂佛說的生性內及外地前一切世間無法實體皆是淨土

譬如有人不自斷命

斷無見是等於之器即一切物皆無自然斷絕因是命亦非人自能斷其身命故即得身如

是故當知有愛我者我與隨順非隨順者便生憎怨

以我執為我能自斷命乃此無明大難則我體見有憎愛之理現前有愛我者必須自愛隨順之則我與隨順非隨順者生憎怨也

為憎愛心養無明故相續求道皆不成就

三前以憎愛起無明故於明門中正生能障道不能求道故相續無得成道求不成就上指云云是故

分自他言是真我相文中二一標二徵示釋相二此指此總初中二二知標示意善男
子云何我相謂諸眾生心所證者夫來旨自見方等蓮
知但喻自空者法空自中言我說令喻悟記證其出覺百二無不我相二盼若以等遍
善男子譬如有人百骸調適忽忘我身四支
弦緩急紫識手假之皆失是度支之體狀不攝養乖方微加針
艾則知有我是故證取方現我體無以居況靜道宣者
成證是知能證人得我二了中悟涅相衆知又前藥然涅也上非不涅槃者忘槃為是能但我此所是相相即覺從矣是體使文我非了二相別知一二有如義悟了未相我證涅善今槃但男既本了
有有得矣人心忘臨我生情深諸二不山其既覺心法來自悉即乎他經善方謂證根知證境等我雖能二在我遣結故若順指下遣知云順相若所風復福性善究竟
男子其心乃至證於如來畢竟了知清淨涅槃皆是我相善男
子云何人相謂諸眾生心悟證者覺前者字正非名也
善男子悟有我者不復認我所悟非我
相人非同也前二結細成相也證不心作證絕之所
我悟亦如是悟已超過一切證者悉為人相
悟過之除累盡云矣少也非諸所不故取
圓悟涅槃俱是我者心存少悟備殫證理
為盡別作故悟云矣少也諸故 能 曰無修非殫不盡盡也故皆名不此智語
人相
成細不相三了之達達生謂前二相俱是文亦是三達一故達云起標亦達起覺我人然以了心又生文
諸眾生心自證悟所不及者善男子云何眾生相謂
覺文是名能悟前覺所悟前能所悟既悟成悟所皆所是
是諸相不過執不得了能以長情無窮故離前成能所計非所不及前愛亦皆
如有人作如是言
不之執一覺之計謂也又是二舉世人喻語激釋生計者
義借勢顯衆生
我是衆
生則知彼人說衆生者非我非彼下覺自悟釋非云也
云何非我我是衆生則非是我以自是也
云何非彼我是衆生
彼我故非我彼人人之非我也彼又是三節衆生是我是自離主衆非我自非是也
男子但諸衆生了證了悟皆為我人
二生之相云以二衆也下對之
而我人相所不及者四
則我不了悟者空則人人存有所了名衆生
相所心不及不執不但忘執了故主即掌悟上故者離空由者我則人四起非起
存有所了名衆生
相一無故執之言諸業智增盡此二無相修二未不忘非即心障故上我亦悟故心障但故觀所生起非起
善男子云何
壽命相謂諸衆生心照清淨
也覺覺所了者
一切業智所不自見猶如
命根
之義三三一二是以是正二通釋不由爾知明以知心過見過於所
一切覺者不離塵故
覺所覺者不離塵故
以反輝釋如湯銷冰無別有冰知冰銷者
旨水輝覺盡是則無是能我知病盡未盡如明冰此若業言智我既盡照即前此三
一切覺者皆為塵垢
存我覺我亦復如是
言書之冰喻成汝心存成而我水以消水心名以消之以我智同智名故性
男子末世衆生不了四相雖經多劫勤苦修
善
道但名有為終不能成一切聖果
皆由有前取四證相
是故名為正法末世
何以故認一切我為涅槃故
有證有悟名成就故
譬如有人認賊為子其家財寶終不成就何
以故有我愛者亦愛涅槃伏我愛根為涅槃相有憎我者亦憎生死不知愛者真生死故別憎生死名不解脫
云何當知法不解脫善男子彼末世衆生習菩提者以己微證為自清淨猶未能盡我相根本
若復有人

讚歎彼法即生歡喜便欲濟度若復誹謗彼所得者便生瞋恨[illegible]則知我相堅固執持[illegible]潛伏藏識種子也遊戲諸根曾不間斷[illegible]善男子彼脩道者不除我相是故不能入清淨覺[illegible]善男子若知我空無毀我者[illegible]有我說法我未斷故[illegible]衆生壽命亦復如是[illegible]善男子末世衆生說病為法是故名為可憐愍者[illegible]雖勤精進增益諸病[illegible]是故不能入清淨覺[illegible]善男子末世衆生不了四相以如來解及所行處為自脩行終不成就[illegible]

[illegible]或有衆生未得謂得未證謂證[illegible]見勝進者心生嫉妬[illegible]由彼衆生未斷我愛[illegible]是故不能入清淨覺[illegible]善男子末世衆生希望成道無令求悟唯益多聞增長我見[illegible]但當精勤降伏煩惱起大勇猛未得令得未斷令斷[illegible]貪瞋愛慢諂曲嫉妬對境不生彼我恩愛一切寂滅[illegible]佛說是人漸次成就[illegible]求善知識不墮邪見[illegible]若於所求別

生憎愛則不能入清淨覺海反明不生憎愛則入覺也偈讚[illegible]爾時世尊欲重宣此義而說偈言[illegible]

淨業汝當知　一切諸衆生　皆由執我愛

無始妄流轉也一　未除四種相　不得成菩提也二

愛憎生於心　諂曲存諸念　是故多迷悶

不能入覺城[illegible]　若能歸悟剎

先去貪瞋癡[illegible]　法愛不存心[illegible]　漸次可成就[illegible]　我身本不有[illegible]

憎愛何由生[illegible]　此人求善友　終不墮邪見[illegible]　所求別生心[illegible]　究竟非成就[illegible]

於是普覺菩薩在大衆中即從座起頂禮佛足右繞三帀長跪叉手而白佛言[illegible]大悲世尊快說禪病令諸大衆得未曾有心意蕩然獲大安隱[illegible]世尊末世衆生去佛漸遠賢聖隱伏邪法增熾[illegible]使諸衆生求何等人[illegible]依何等法行何等行除去何病云何發心[illegible]令彼羣盲不墮邪見[illegible]

旨也下三殷前作是語已五體投地如是三請終而復始爾時世尊告普覺菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能諮問如來如是修行能施末世一切眾生無畏道眼令彼眾生得成聖道汝今諦聽當為汝說時普覺菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽正說長行中五一指示明師令事二分科一病

善男子末世眾生將發大心求善知識欲修行者當求一切正知見人心不住相不著聲聞緣覺境界雖現塵勞心恒清淨示有諸過讚歎梵行不令眾生入不律儀

求如是人即得成就阿耨多羅三藐三菩提末世眾生見如是人應當供養不惜身命彼善知識四威儀中常現清淨乃至示現種種過患心無憍慢況復摶財妻子眷屬若善男子於彼善友不起惡念即能究竟成就正覺心華發明照十方剎

善男子彼善知識所證妙法應離四病云何四病一者作病若復有人作如是言我於本心作種種行欲求圓覺彼圓覺性非作得故說名為病

二者任病若復有人作如是言我等今者不斷生死不求涅槃涅槃生死無起滅念任彼一切隨諸法性欲求圓覺彼圓覺性非任有故說名為病

三者止病若復有人作如是言我今自心永息諸念得一切性寂然平等欲求圓覺彼圓覺性非止合故

斷一切煩惱身心畢竟空無所有何況根塵虛妄境界若復有人作如是言我今永名為病四者滅病四者滅病心境滅除彼圓覺性非寂相故欲求圓覺一切永寂欲求圓覺應斷諸病者則知清淨心隨落一門知其一門皆是諸病故言離者則知清淨心隨落一門皆是諸病故言離者則知清淨心隨落一門皆是諸病故言離者則知清淨心隨落一門皆是諸病故言離

明真離四病者則知清淨心隨落一門皆是諸病故言離者則知清淨心隨落一門皆是諸病故言離者則知清淨心隨落一門皆是諸病故言離

若他觀者名為邪觀若復有人作如是觀者名為正觀

謂作止任滅也二

親近無憍慢　遠離無瞋恨　見種種境界　心當生希有　還如佛出世　不犯非律儀　戒根永清淨　度一切眾生　究竟入圓覺　無彼我人相　當依正智慧　便得超邪見　證覺般涅槃

於是圓覺菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言一正陳前中二大悲世尊為我等輩廣說淨覺種種方便令末世眾生有大增益也解二之讚前世尊我等今者已得開悟若佛滅後末世眾生未得悟者云何安居修此圓覺清淨境界問道場下正為也此圓覺中三種淨觀以何為首問加行惟願大悲為諸大眾及末世眾生施大饒益結請三作是語已五體投地如是三請終而復始爾時世尊告圓覺菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能問於如來如是方便以大饒益施諸眾生汝今諦聽當為汝說時圓覺菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而聽二正說長行初中二一答善男子一切眾生若佛住世若佛滅後若法末時有諸眾生具大乘性信佛祕密大圓覺心欲修行者若在伽藍安處徒眾有緣事故隨分思察如我已說若復無有他事因緣即建道場當立期限若立長期百二十日中期百日下期八十日安置淨居若佛現在當正思惟若佛滅後施設形像心存目想生正憶念還同如來常住之日懸諸幡華經三七日稽首十方諸佛名字求哀懺悔遇善境界得心輕安過三七日一向攝念若經夏首三月安居當為清淨菩薩止住

心離聲聞，不假徒衆。至安居日，即於佛前作如是言：我比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷某甲，踞菩薩乘，脩寂滅行，同入清淨實相住持，以大圓覺為我伽藍，身心安居平等性智，涅槃自性無繫屬故。今我敬請不依聲聞，當與十方如來及大菩薩三月安居，為脩菩薩無上妙覺大因緣故，不繫徒衆。善男子，此名菩薩示現安居，過三期日，隨往無礙。善男子，若彼末世脩行衆生求菩薩道入三期者，非彼所聞一切境界，終不可取。

善男子，若諸衆生脩奢摩他，先取至靜，不起思念，靜極便覺。如是初靜，從於一身至一世界，覺亦如是。善男子，若覺徧滿一世界者，一世界中有一衆生起一念者，皆悉能知，百千世界亦復如是。非彼所聞一切境界，終不可取。善男子，若諸衆生脩三摩鉢提，先當憶想十方如來十方世界一切菩薩，依種種門漸次脩行勤苦三昧，廣發大願自熏成種。非彼所聞一切境界，終不可取。善男子，若諸衆生脩於禪那，先取數門，

心中了知生住滅念分齊頭數，如是周徧四威儀中，分別念數無不了知，漸次增進乃至得知百千世界一滴之雨，猶如目覩所受用物。非彼所聞一切境界，終不可取。是名三觀初首方便。若諸衆生徧脩三種勤行精進，即名如來出現于世。

[illegible]

若後末世鈍根衆生心欲求道不得成就[illegible]由昔業障當勤懺悔[illegible]常起希望先斷憎愛嫉妬諂曲求勝上心[illegible]三種淨觀隨學一事此觀不得復習彼觀心不放捨漸次求證[illegible]

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

圓覺汝當知　一切諸衆生　欲求無上道
先當結三期　懺悔無始業　經於三七日
然後正思惟　非彼所聞境　畢竟不可取
奢摩他至靜　三摩正憶持　禪那明數門
是名三淨觀　若能勤脩習　是名佛出世
鈍根未成者　常當勤心懺　無始一切罪
諸障若消滅　佛境便現前

[illegible]

於是賢善首菩薩在大衆中即從座起頂禮佛足右繞三帀長跪叉手而白佛言大悲世尊廣為我等及末世衆生開悟如是不思議事[illegible]世尊此大乘教[illegible]名字何等云何奉持衆生脩習得何功德云何使我護持經人流布此教至於何地[illegible]作是語已五體投地如是三請終而復始[illegible]

爾時世尊告賢善首菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世衆生問於如來如是經教功德名字汝今諦聽當為汝說時賢善首菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽[illegible]

善男子是經百千萬億恒河沙諸佛所說三世如來之所守護[illegible]

十方菩薩之所歸依十二部經清淨眼目[illegible]是經名大方廣圓覺陀羅尼亦名脩多羅了義亦名祕密王三昧亦名如來決定境界亦名如來藏自性差別[illegible]汝當奉持[illegible]善男子是經唯顯如來境界唯佛如來能盡宣說[illegible]若諸菩薩及末世衆生依此脩行漸次增進至於佛地[illegible]善男子是經名為頓教大乘頓機衆生從此開悟亦攝漸脩一切羣品譬如大海不讓小流乃至蚊虻及阿脩羅飲其水者皆得充滿[illegible]

[illegible]善男子。假使有人以七寶積滿三千大千世界用布施，[illegible]不如有人聞此經名及一句義。[illegible]善男子。假使有人教百恒河沙衆生得阿羅漢果，[illegible]不如有人宣說此經分別半偈。[illegible]善男子，若復有人聞此經名，信心不惑，[illegible]當知是人非於一佛二佛種諸福慧，[illegible]如是乃至盡恒河沙一切佛所種諸善根聞此經教。[illegible]汝善男子，當護末世是修行者，無令惡魔及諸外道惱其身心，令生退屈。[illegible]爾時會中有火首金剛、摧碎金剛、尼藍婆金剛等八萬金剛，并其眷屬，即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，而白佛言：世尊，若後末世一切衆生有能持此決定大乘，我當守護如護眼目，乃至道場所修行處，[illegible]我等金剛自領徒衆，晨夕守護，令不退轉。其家乃至永無災障，[illegible]疫病銷滅，[illegible]財寶豐足，常不乏少。[illegible]爾時大梵王、二十八天王，并須彌山王、護國天王等，[illegible]即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，而白佛言：世尊，我亦守護是持經者，常令安隱，心不退轉。[illegible]爾時有大力鬼王名吉槃茶，與十萬鬼王，[illegible]即從座起，頂禮佛足，右繞三匝，而白佛言：世尊，我亦守護是持經人，朝夕侍衛，令不退屈。[illegible]其人所居一由旬內，[illegible]若有鬼神侵其境界，我當使其碎如微塵。[illegible]佛說此經已，一切菩薩、天龍鬼神八部眷屬及諸天王梵王等一切大衆，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。[illegible]

上士[illegible]末世
[illegible]

始終次第爲詮[illegible]
本末無遺[illegible]
隨應聖旨[illegible]
開入神通大光藏

大方廣圓覺脩多羅了義經略疏卷下之二

圭峰定慧禪師遥禀清凉國師書

宗密慶以天幸竊禀

和尚華嚴疏文雖乖禮旨且解生焉宗密恨以累有事故不獲早赴起居下情伏增惶懼既未擊目敢自陳心若不粗述本緣寧表誠

治五　三六

素欲書實語恐塵瀆視聽進退無已伏惟照恕幸甚宗密本巴江一賤士志好道而不好藝縱游藝而必欲根乎道自齠年洎髫冠雖則詩書是業每覺無歸而復傍求釋宗薄似有寄决知業緣之報如影響應乎形聲遂止

葷茹考經論親禪德狎名僧莊居屢置法筵素服濫嘗覆講但以學虧極教悟匪圓宗不造心源惑情宛在後遇遂州大雲寺圓和尚法門即荷澤之裔也言下相契師資道合一心皎如萬德斯備既知世業事藝本不相關方始落髮披緇服勤敬事習氣損之又損覺智百鍊百精然於身心因果猶懷漠漠色空之理未即於心遂屢咨叅方蒙授與終南大師華嚴法界觀門佛法寶藏從此頓彰同志四人琢磨數載一句中理論則通宵未休一事中義旨則塵沙莫筭達水常濕寧疑波湛之殊悟鏡恒明不驚影像之變淨刹穢土非壞非成諸佛衆生何起何滅由是念包三世同時互俱互延塵與十方全體相即相入多生謬計反覆枉受於沉淪今日正觀始覺元

治五　三七

同于大用然後所顯境界離情則隨照分明能詮大經配文則難為通會章句浩博因果重疊理雖一味勢變多端差別義門罔盡血脉不知科段意莫連環縱使歷諸講場不添已悟名相繁雜難契自心宗密謂言章疏例只如斯遂休心傳教適志遊方但以終南觀門為助緣以離情順智為自力照融通法界而棲托指事理懸說為利他以夢幻身心游影像世界神冥妙境智歷義門跋涉江山至于襄漢於恢覺寺遇靈峰闍黎即和尚門下一哲人也寢疾數月漸至羸極相見三日纔通其情願以同聲之分經及疏鈔悉蒙授與議論未周奄然遷逝斯則夙緣法會忍死待來若見若聞無不嘆訝宗渴逢甘露貧遇摩尼騰躍之心手捧而舞遂於此山返關絕迹忘飡輟寢夙夜披尋以疏通經以鈔釋疏尋文而性離照理而情忘偶之于心會之于教窮本究末宗途皎如一生餘疑蕩如瑕翳曾所習義於此大通外境內心豁然無隔誠所謂太陽升而六合朗耀巨海湛而萬象昭彰

治五　三八

妙德妙智而頓開普賢普行而齊現五周四分一部之網在綱六相十玄三乘之流會海義則色空同於中道教則權實融於圓宗理則體用即寂而性相宛然智則凡聖混同而因果不壞顯隨緣而不變弘經則理趣周圓指幻而識真脩觀則禪心曠蕩使九會經文無不契心由斯可謂契經矣使一真心地無不印經由斯可謂心印矣是知執三藏文者誠為失道局一性義者猶未圓通想夫斯流固宜絕分齊聞聲聲諒不虛哉宗密未遇疏

治五　三九

前每覽古今著述在理或當所恨不知和會禪宗天台多約止觀美則美矣且義勢展轉滋蔓不直示衆生自心行相雖分明入處猶歷漸次豈如門明釋文殊偈印靈知而心識頓祛縣談開分齊章顯真空而相用繁起起

不異性故事事融通通而互收故重重無盡悟此則全同佛果方是圓因隨緣造脩無非稱體開頓漸禪要可以此為楷模傳權實教門可以此為軌範藥得雪山善見群疾俱消寶獲滄海摩尼千珍隨念況懸文卷半諸義盡包備覈源流徧窮名體然後融成本部全揀全收苟能精之已領百家之文義少功多獲要在茲焉凡曰釋流孰不可習宗密夙生多幸同種善根遇如是經逢如是疏頃於王饍未敢即飡今得明文印決心意泰然擔願生生盡命弘闡當時便被僧尼徒衆因請贊揚務自温習課虛順命但依文配讀而已詎足以發明於人為顯圓宗多驚撫掌爰有宿機堅種聞即禀承從始洎終可數十人誓願脩學蓋茲疏文玄妙傳之不虛豈以微才能感如是襄陽講席暫往東都禮祖師塔便擬馳赴拜覲蓋緣夏逼且止永穆寺襄陽徒衆迍邅訪尋再邀第二遍講復聞茲經遂允衆請許終懸疏却赴上都今月七日纔畢聽徒恭恭遂斷一臂云自慶所逢之法玄妙難思

用表懇誠厥願脩學此迺和尚道威德洽教令將行門下宗枝有斯精苦伊且割截支體傷斷筋骨都無痛惱神色宛然自初至今身心仍舊若道若俗無不異之觀智之功感應昭著時臺省詢驗事迹分明留守崇敬大經已申中書門下據伊本意豈盡顯揚然發起門亦藉旌表沿伊手瘡未愈官司牒寺委令將養未便遊行以此禮覲轉見遲違下情無任伏增惶懼謹差聽徒僧玄珪智輝先具申述宗密才微語拙領悟難陳伏乞慈悲特賜攝受幸甚不脩學徒宗密惶恐百拜上

華嚴疏主清涼國師大和尚

唐元和六年辛卯歲九月十三日在東都上

清涼國師誨荅

十月十二日玄珪智輝至得汝書遥伸師敬脩述行迹領大教之玄趣說傳贊事誠感懷然心納矣吾自傳揚或面言心授或展轉分照盈于異域然仲尼傾蓋伯牙輟絃亦藉形聲矣不面而傳得旨繫表意猶吾心未知有也非憑聖力必藉夙因當自慰爾轉輪真子可以喻也泰恭斷臂重法情至加其慘禱然半偈忘軀一句投火教有文矣意存身外有重法之寶爾宜誠之後學勿使傚之當斷其情慮勿斷其形骸當斷其妄心無斬其肢分

治五　三十

則淺識異學安其所不驚視苟俗無髮膚之誠則玄化不廣而自博矣汝當篤志幽趣儻得一面印所懸解復何嘉焉如忽緣阻但當心契玄極豈山河形聲所能隔哉勉之不多云老僧澄觀付

宗密法子收

十月二十三日學徒宗密裁書再拜

本講華嚴疏主玄珪智輝迴伏奉誨示納所徹悟許廁法席頂戴奉持不任忻懼多慚陋質未効勤勞空呈寸心坐蒙收采自驚僥倖喜極成悲伏蒙惠願弘深降斯過分一經印決頓覺光輝學流進功時華增仰幸甚宗密便欲奔赴給侍緣泰恭臂瘡未愈慎風不敢冒路再三涕泣願侍隨行念伊迹苦不忍棄遺伏惟照察不脩學徒宗密再拜上

本講華嚴疏主

大方廣圓覺修多羅了義經略疏卷下二

大方廣圓覺修多羅了義經略疏卷下之二

校勘記

一　底本，明萬曆年間重刊南藏本。

一　一七六頁上一行「卷下之二」，徑、清作「卷下二」。卷末同。

一　一七六頁上二行「草堂寺」，徑作「草堂」。

一　一七六頁上二二行「說是」，清作「作是」。

一　一七六頁中一二行小字右「二句」，徑作「一句」。

一　一七六頁中一三行小字左第三字「逆」，徑、清作「違」。

一　一七六頁下三行小字「故何」，徑、清作「何故」。

一　一七七頁中二一行小字右末字「前」，徑、清作「喻」。

一　一七七頁下一二行小字左「三證」，清作「三取證云」。

一　一七七頁下一三行小字左「憎愛」，清作「四憎喧愛寂」。

一　一七七頁下二〇行小字右第四字「云」，徑、清作「知」。

一　一七八頁中二二行小字左首字「仍」，徑作「乃」。

一　一七八頁下八行小字右第二字「一」，徑、清作「二」。

一　一七九頁上二二行小字右第二字「爲」，徑作「有」。

一　一七九頁中一二行小字左第四字「莫」，徑、清作「其」。

一　一七九頁中一九行小字左末字「含」，徑作「會」。

一　一七九頁下七行小字左「方便」，徑、清作「及便」。

一　一七九頁下一五行小字右第三字「云」，清作「去」。

一　一七九頁下二三行小字左第九字「澄」，清作「證」。

一　一八〇頁中七行小字右第一二字「問」，徑作「聞」。

一　一八〇頁中一〇行小字右「梯磴」，徑作「梯蹬」。又「藥刀」，徑作「藥

方」；清作「藥力」。

一　一八一頁中八行小字左第一一字「證」，徑作「正」。

一　一八一頁下八行小字左第四字「直」，徑作「真」。

一　一八一頁下一九行小字右第三字「止」，徑作「正」。

一　一八二頁上二行小字左末字「句」，徑無。

一　一八二頁上一一行小字右第六字「比」，清作「此」。

一　一八二頁上一七行小字右第一二字「戒」，徑、清作「成」。

一　一八二頁上一八行小字右末字「悟」，徑、清作「八」。又本行左末字「無」，徑、清作「云」。

一　一八二頁上末行小字右第一二字「而」，徑作「前」。

一　一八二頁中二行小字右「徧脩」，徑作「偏脩」。

一　一八二頁下一三行小字右「淨心」，徑、清作「淨身」。

一　一八三頁下九行小字左第四字「人」，徑、清作「又」。

一　一八三頁下一六行小字右第八字「智」，徑、清作「知」。

一　一八四頁中九行小字右首字「主」，徑作「王」。

一　一八四頁下三行後，清有唐宗密與澄觀來往書函三件，茲附錄於卷末。