御錄宗鏡大綱序　　兩一

宗鏡錄者永明壽禪師約舉佛祖大意經論圓詮刊落餘文單標至要俾覺王所授之旨大德相傳之心到眼分明指掌斯在語其少則不立一字語其多則該遍恒沙無一點一畫而非佛心無一言一句而異佛口不二圓通之旨與難思教海歷歷相應大千方便之門皆無際真心重重交照舉一心以立宗要若天母之乳千兒攝萬法以歸鏡中如瞳人之印來物五千華藏一字中王不減不增無欠無剩未來大士句下自契靈源博地凡夫開卷多聞妙法即使未得未證亦不離正位之中如其頓圓頓成將永斷纖毫之惑挽天河以注甘露信口可嘗開龍藏以施寶珠任人採取絶思絶議罕比罕儔利自利他無邊無量誠爲紹祖佛之真子破魔外之將軍救衆生之慈父教百世之宗師也朕讀茲書良深嘉悅是以付諸剞劂散在香林蘭若之中復爲述其指歸并諸卍字靈文之首欲宣朕詔切期望之意普勸後賢特再頒丁寧訓諭之文昭示來學矣茲念古佛纂集教文目爲宗鏡其間曾宣金口深表本懷謂一爲好略之人撮其樞要精通的旨免覽繁文二爲執總之人不明別理微細開演性相圓通截二我生死之根躡一味菩提之道仰羣經之大旨直了自心遵諸聖之微言頓開覺藏去彼依通之見破其邪執之情深信正宗方知月不在指迴光返照便見性不徇文此古佛悲合同體慈起無緣以虛空中之風吹蓮華上之水滅大海裏之鹹蘇無根樹之苗者也然而此書行世千有餘年肉眼昏蒙不知寶貴固緣末世緇流多愚少慧亦以篇章浩瀚意不生圓信之者蕞日高騰於覺海破長夜之昏衢德雲飛駕於性天棄小乘之仄徑同來廣濟於含識用以仰報夫佛恩則此法利之普沾長與虛空而無盡古佛與朕所同願歟

弘斯道之深心用述所懷明詔學者爰爲頒布安樂有情昔之本錄百卷比此非繁而今摘錄如干較彼非簡猶夫五千教典入宗鏡而無餘宗鏡百篇括教典而無剩然古佛述茲宗鏡非令人置教典而不觀則朕今刊此要文又豈令人置宗鏡而不閱作宗鏡者正爲闕教典之梯航則删宗鏡者即應入宗鏡之嚮導矣惟願盡未來際徧法界中上上根人一聞千悟中下之侶依正脩行庶幾不立纖塵同遊斯鏡凡有心者皆入此宗無一緣輕福薄而不得妙聞之人無一業重障深而不生慧日高騰於覺海破長夜之昏衢德雲飛駕於性天棄小乘之仄徑同來廣濟於含識用以仰報夫佛恩則此法利之普沾長與虛空而無盡古佛與朕所同願歟

是爲序

雍正十二年甲寅十二月初一日

御録宗鏡大綱卷一

慧日永明妙圓正修智覺禪師宗鏡録序

伏以眞源湛寂覺海澄清絶名相之端無能所之迹最初不覺忽起動心成業識之由爲覺明之咎因明起照見分俄興隨照立塵相分安布如鏡現像頓起根身次則隨想而世界成差後則因智而憎愛不等從此遺眞失性執相徇名積滯著之情塵結相續之識浪鎖眞覺於夢夜沉迷三界之中瞽智眼於昏衢匍匐九居之内遂乃縈業繫之苦喪解脫之門於無身中受身向無趣中立趣約依處則分二十五有論正報則具十二類生皆從情想根由遂致依正差別向不還境上虛受輪廻於無脫法中自生繫縛如春蠶作繭似秋蛾赴燈以二見妄想之絲纏苦聚之業質用無明貪愛之翼撲生死之火輪用谷響言音論四生妍醜以妄想心鏡現三有形儀然後遠順想風動搖覺海貪癡愛水資潤苦芽一向徇塵罔知反本發狂亂之知見翳於自心立幻化之色聲認爲他法從此一微涉境漸成憂漢之高峰滴水興波終起吞舟之巨浪爾後將欲反初復本約根利鈍不同於一真如界中開三乘五性或見空而證果或了緣而入眞或三祇熏鍊漸具行門或一念圓修頓成佛道斯則尅證有異一性非殊因成凡聖之名似分眞俗之相若欲窮微洞本究肯通宗則根本性離畢竟寂滅絶昇沈之異無縛脫之殊既無在世之人亦無滅度之者二際平等一道清虛識智俱空名體咸寂迥月得兔忘筌抱一冥宗捨詮檢理了萬物由無所有唯一眞心達之名見道之人昧之號生死之始復有邪根外種小智權機不了生死之病原罔知人我之見本唯欲厭喧斥動破相析塵雖云味靜冥空不知埋眞拒覺如塞六衰之路塵勞外道盡赴指呼生死魔軍不辨眼中之赤眚但滅燈上之重光罔窮識内之幻身空避日中之虛影斯則勞形役思喪力捐功不異足水助冰投薪益火豈知重光在眚虛影隨身除病眼而重光自消息幻質而虛影當滅若能迴光就己反境觀心佛眼明而業影空法身現而塵跡絶以自覺之智刃剖開纏内之心珠用一念之慧鋒斬斷塵中之見網此窮心之旨達識之詮言約義豐文質理詣揭疑關於正智之户雜妄草於真覺之原愈入髓之沉痾截盤根之固執則物我遇智火之銷融唯心之爐名相臨慧日之光釋一眞之海斯乃内證之法豈在文詮知解莫窮見聞不及今爲未見者演無見之妙見未聞者入不聞之圓聞未知者説無知之真知未解者成無解之大解所冀因指見月得兔忘蹄抱一冥宗捨詮檢理了萬物由我明妙覺在身可謂搜抉玄根磨礱理窟剔禪宗之骨髓標教網之紀綱餘惑微瑕應手二際平等一道清虛識智俱空名體咸寂迥圓淨立宗妙旨舉意全彰能摧七慢之山永塞六衰之路塵勞外道盡赴指呼生死魔軍全消影響現自在力闡大威光示真實珠利用無盡傾祕密藏周濟何窮可謂香中蒸其牛頭寶中揀其驪頷華中採其靈瑞照中耀其光在眚虛影隨身除病眼而重光自消息幻質而虛影當滅若能迴光就己反境觀心佛眼明而業影空法身現而塵跡絶落羣峰之峻醍醐海潤橫吞衆派之波似夕魄之騰輝拳小乘之星宿如朝陽之孕彩破

外道之昏蒙循貪法財之人值大寶聚若渴
甘露之者遇清涼池為衆生所敬之天作菩
薩真慈之父抱膏肓之疾逢善見之藥王迷
險難之途偶明達之良導久居闇室倏臨寶
炬之光明常處躶形忽受天衣之妙服不求
而自得無功而頓成故知無量國中難聞名
字塵沙劫内罕遇傳持以如上之因緣目為
心鏡現一道而清虛可鑒辟羣邪而毫髮不
容妙體無私圓光匪外無邊義海咸歸顧盼
之中萬像形容盡入照臨之内斯乃曹溪一
味之旨諸祖同傳鷲林不二之宗羣經共述
可謂萬善之淵府衆哲之立源一字之寶王
羣靈之元祖遂使離心之境文理俱虛即識
之塵詮量有據一心之海印楷定圓宗八識
之智燈照開邪闇實謂含生靈府萬法義宗
轉變無方卷舒自在應緣現迹任物成名諸
佛體之號三菩提菩薩修之稱六度行海慧
度無著天女散之為無著
華善友求之為如意寶緣覺悟之為十二緣
起聲聞證之為四諦人空外道取之為邪見

河異生執之作生死海論體則妙符至理約
事則深契正緣然雖標法界之總門須辯一
乘之別旨種種性相之義在大覺以圓通重
重即入之門唯種智而妙達但以根羸靡鑒
解證入之所趣諸賢依之而解釋論起千章
學寡難周不知性相二門是自心之體用若
具用而失恒常之體如無水有波若得體而
闕妙用之門似無波有水且未有無波之水
曾無不濕之波以波徵水源水窮波末如性
窮相表相達性源須知體用相成性相互顯
正法久住摧外道之邪林能令廣濟含生塞
小乘之亂轍則無邪不正有僞皆空由自利
諸緣之本末則可稱宗鏡以鑒幽微無一法
以逃形斯千差而普會遂爾編羅廣義撮略
要文鋪舒於百卷之中卷攝在一心之内能
使難思教海指掌而念念圓明無盡真宗目
睹而心心契合若神珠在手永息馳求猶覺
樹壅陰全消影跡獲真寶於春池之内拾礫
渾非得本頭於古鏡之前狂心頓歇可以深
挑見刺永截疑根不運微毫之功全開寶藏
匪用刹那之力頓獲立珠名為一乘大寂滅
場真阿蘭若正修行處此是如來自到境界

諸佛本住法門是以普勸後賢細壅詳覽
得智窮性海學洞真源此識此心唯尊唯勝
此識者十方諸佛之所證此心者一代時教
之所詮唯尊者教理行果之所歸唯勝者信
解證入之所趣諸賢依之而解釋論起千章
衆聖體之以弘宣談成四辯所以掇奇提異
研精洞微獨舉宏綱大張正網撈摝五乘機
地昇騰第一義天廣證此宗利益無盡遂得
正法久住摧外道之邪林能令廣濟含生塞
窮相表相達性源須知體用相成性相互顯
體之心以同體故則心起無心以無緣故則
化成大化以心起無心故則何樂而不與化成
大化故則何苦而不收何樂而不與則利鈍
齊觀何苦而不收則怨親普救遂使三草二
木咸歸一地之榮邪種焦芽同霑一雨之潤
斯乃盡善盡美無比無儔可謂括盡因門搜
窮果海故得創發菩提之士初求般若之人
了知成佛之端由頓圓無滯明識歸家之道

路直進何疑或離此別修隨他妄解如載角取乳緣木求魚徒歷三祇終無一得若依此旨信受弘持如快舸隨流無諸阻滯更遇便風之勢復加櫓棹之功則疾屆寶城忽登覺岸可謂資糧易辦道果先成披迦葉上行之衣坐釋迦法空之座登彌勒毘盧之閣入普賢法界之身能令客作賤人全領長者之家業忽使沈空小果頓受如來之記名未有一門匪通斯道必無一法不契此宗過去覺王因茲成佛未來大士仗此證真則何一法門而不開何一義理而不現無一色非三摩鉢地無一聲非陀羅尼門嘗一味而盡變醍醐聞一香而皆入法界風柯月渚並可傳心煙島雲林咸揚妙旨步步踏金色之界念念襲蘑蔔之香掬滄海而已得百川到須彌而皆同一色煥兮開觀象之目盡復自宗寂爾導求珠之心俱還本法遂使邪山落仞苦海收波智檝以之安流妙峰以之高出今詳祖佛大意經論正宗削去繁文唯搜要旨假申問答廣引證明舉一心爲宗照萬法如鏡編聯古製之深義撮略寶藏之圓詮同此顯揚稱之曰錄分爲百卷大約三章先立正宗以爲歸趣次申問答用去疑情後引真詮成其圓信以茲妙善普施含靈同報佛恩共傳斯旨耳

兩一

標宗章第一

詳夫祖標禪理傳默契之正宗佛演教門立詮下之大旨則前賢所稟後學有歸是以先列標宗章爲有疑故問以決疑故答謂此圓宗難信難解是第一之說若不假立言詮無以蕩其情執因指得月不無方便之門次立問答章欲堅信力須假證明廣引祖佛之誠言密契圓常之大道徧採經論之要旨圓成決定之真心後陳引證章以此三章通爲一觀搜羅該括備盡於茲矣問先德云若教我立宗定旨如龜上覓毛兎邊求角楞伽經偈云一切法不生不應立是宗何故標此章名答斯言遣滯若無宗之宗則宗說兼暢古佛皆垂方便門切不可執方便而迷大旨設有一解一悟皆是落後之事屬第二頭　是故

西天釋迦文佛云佛語心爲宗無門爲法門此土初祖達摩大師云以心傳心不立文字則佛佛手授授斯旨祖祖相傳傳此心　終不率自胸襟遣於佛語凡有釋疑去偽顯性明宗無不一一廣引經文備彰佛意所以永傳後嗣不墜家風若不然者又焉得至今紹繼昌盛法力如是證驗非虛又若欲研究佛乘披尋寶藏一一須消歸自己言言使冥合真心但莫執義上之文隨語生見直須探詮下之旨契會本宗則無師之智現前天真之道不昧如華嚴經云知一切法即心自性成就慧身不由他悟故知教有助道之力初心安可暫忘細詳法利無遑是乃搜揚纂集且凡論宗旨唯逗頓機如日出照高山駃馬見鞭影　故首楞嚴經云圓明了知不因心念

兩一

十

揚眉動目早是周遮　今爲樂佛乘人實未薦者假以宗鏡助顯真心雖挂文言妙旨斯在俯收中下盡被羣機但任當人各資己利於四門入處雖殊在一真見時無別　豈同劣解凡情而生局見我此無礙廣大法門如

虛空非相不拒諸相發揮似法性無身匪礙
諸身頓現須以六相義該攝總相別相同相
斷常之見方消用十玄門融通一同時具足
之一滴具百川味二廣狹自在無礙門如一
尺之鏡見千里影三一多相容不同門如一
室千燈光光涉入四諸法相即自在門如金
與金色不相捨離五祕密隱顯俱成門如秋
空片月晦明相並六微細相容安立門如琉
璃之瓶盛多芥子七因陀羅網境界門如兩
鏡互明傳耀相寫八託事顯法生解門如擎
拳豎臂觸目皆道九十世隔法異成門如一
夕之夢翱翔百年十主伴圓明具德門如北
辰所居衆星皆拱此十玄門一一皆具十法
同時具足一教義二理事三境智四行位五
因果六依正七體用八人法九逆順十感應
去取之情始絕又若實得一聞千悟獲大總
持即胡假言詮無勞解釋船筏爲渡迷津之
者導師因引失路之人凡開一切言詮於圓
宗所示皆爲未了文字性離即是解脫迷一
切諸法真實之性向心外取法而起文字見
者今還將文字對治示其真實若悟諸法本
源即不見有文字及絲毫發現方知一切諸
法即心自性則境智融通色空俱泯當此親
證圓明之際入斯一法平等之時又有何法
是教而可離何法是祖而可重何法是頓而
可取何法是漸而可非則知皆是識心橫生
分別故先德云一瞖在目千華亂空一妄
在心恒沙生滅瞖除華盡妄滅證真病差藥
除冰融水在神丹九轉點鐵成金至理一言
點凡成聖狂心不歇歇即菩提鏡淨心明本
來是佛

問答章第二

問如上所標已知大意何用向下更廣開釋
答上根利智宿習生知纔看題目宗之一字
已全入佛智海中永斷纖疑頓明大旨則一
言無不略盡攝之無有遺餘若直覽至一百
卷終乃至恒沙義趣龍宮寶藏鷲嶺金文則
殊說更無異途舒之徧周法界以前略後廣
唯是一心本卷末舒皆同一際終無異旨有
能覽燕雀焉測鴻鵠之志井蛙寧識滄海之
淵如師子大嗥豈狸不能爲如香象所負擔
驢不能勝如毘沙門寶貧不能等如金翅鳥
飛烏不能及唯依情而起見但逐物而意移
或說有而不涉空或言空而不該有或談略
多之起處偏生局見唯懼多聞如小乘之怖
法空似波旬之難衆善以不達諸法真實性
故隨諸相轉墮落有無如大涅槃經云若人
聞說大涅槃一字一句不作字相不作句相
不作聞相不作佛相不作說相如是義者名
無相相釋曰若云即文字無相是常見若云
離文字無相是斷見又若執有相相亦是常
見若執無相相亦是斷見但亡即離斷常四
句百非一切諸見其旨自現當親現入宗鏡
之時何文言識智之能詮述乎若明宗達
性之者雖廣披尋尚不見一字之相終不作
言詮之解以迷心作物者生斯紙墨之見耳
故信心銘云六塵不惡還同正覺智者無爲
愚人自縛如斯達者則六塵皆是真宗萬法
無非妙理何局於管見而迷於大旨耶斯
乃無盡妙旨非淺智所知性起法門何劣解
能覽燕雀焉測鴻鵠之志井蛙寧識滄海之
淵如師子大嗥豈狸不能爲如香象所負擔
驢不能勝如毘沙門寶貧不能等如金翅鳥
飛烏不能及唯依情而起見但逐物而意移
或說有而不涉空或言空而不該有或談略
多之起處偏生局見唯懼多聞如小乘之怖
法空似波旬之難衆善以不達諸法真實性
故隨諸相轉墮落有無如大涅槃經云若人
聞說大涅槃一字一句不作字相不作句相
執言或離言而求默或據事外之理或著理
外之事殊不能悟此自在圓宗演廣非多此

是一中之多標略非一此是多中之一談空不斷斯乃即有之空論有不常斯乃即空之有或有說亦得此即默中說或無說亦得此即說中默或理事相即亦得此理是成事之理此事是顯理之事或理理相即亦得以一如無二如真性常融會或事事相即亦得此全理之事一一無礙或理事不即亦得以全事之理非事所依非能依不隱真諦故以全理之事非理能依非所依不壞俗諦故斯則存泯一際隱顯同時如闡普眼之法門皆是理中之義似舒大千之經卷非標心外之文故經云一法能生無量義非聲聞緣覺之所知　華嚴經云自深入無自性真實法亦令他入無自性真實法心得安隱以茲妙達方入此宗　但祖教並施定慧雙照自利利他則無過矣設有堅執已解不信佛言起自障心絶他學路今有十問以定紀綱還得了了見性如畫觀色似文殊否還逢緣對境見色聞聲舉足下足開眼合眼悉得明宗與道相應否還覽一代時教及從上祖師言句聞深不怖皆得諦了無疑否還因差別問難種種徵詰能具四辯盡決他疑否還於一切時一切處智照無滯念念圓通不見一法能爲障礙未曾一刹那中暫令間斷否還於一切逆順好惡境界現前之時不爲間隔盡識得破否還於百法明門心境之內一一得見微細體性根原起處不爲生死根塵之所惑亂否還向四威儀中行住坐卧欽承祇對著衣喫飯執作施爲之時一一辯得真實否還聞說有佛無佛有衆生無衆生或讚或毀或是或非得一心不動否還聞差別之智皆能明達性相俱通理事無滯無有一法不鑒其原乃至千聖出世得不疑否若實未得如是切不可起過頭欺誑之心生自許知足之意直須廣披至教博問先知徹祖佛自性之原到絶學無疑之地此時方可歇學休心或自辦則禪觀相應或爲他則方便開示設不能徧叅法界廣究羣經但細看宗鏡之中自然得入此是諸法之要趣道之門　所以誌公詞云六賊和光同塵無力大難推托內發解空無相大乘力能翻却唯在玄覽得肯之時可驗斯文究竟真實　問諸佛境寂衆生界空有何因緣而興教迹答一實諦中雖無起盡方便門內有大因緣故法華經偈云諸法常無性佛種從緣起以萬法常無性無不性

問既慮執指徇文又何煩集教答爲背已合塵齊文作解者恐封教滯情故有此說若隨詮了旨即教明心者則有何取捨所以藏法師云自有衆生尋教得真會理教無礙常觀理而不礙持教恒誦習而不礙觀空則理教俱融合成一觀方爲究竟傳通耳斯乃教觀一如詮旨同原矣問諸大經論自成片段科節倫序句義分明何假撮録廣文成其要略答但以教海弘深窮天將螺酌海如仰之不得其邊今則以管窺天周知其際義天高廣掬滄溟之涓滴似撮太華之一塵本爲義廣難周情存厭怠亦爲不依一乘教之正理唯徇不了義之因緣罕窮横監之門莫知起盡之處所以删繁簡異採妙探玄雖文不足而大義全緣不備而正理顯搜盡一乘之旨抉開萬法之原爲般若之玄樞作菩提之要路則資覽易辨速至大乘證入無疑免迂小徑取要詮且明宗旨如從石辨玉似披沙揀金於羣藥中但取阿陀之妙向衆寶内唯探如意之珠舉一蔽諸以本攝末則一言無不略盡殊説更無異途所望後賢勿垂嗤誚所希之恩論希有則如華擅優曇之名説光揚則似金作莊嚴之具　大涅槃經云佛言善男子除一闡提其餘衆生聞是經已悉皆能作菩提因緣法聲光明入毛孔者必定當得阿耨多羅三藐三菩提何以故若有人能供養恭敬無量諸佛方乃得聞大涅槃經薄福之人則不得聞故知得聞宗鏡所録一心實相常住法門皆是曩結深因曾親佛會甚爲大事非屬小緣若未聞熏曷由值遇又大涅槃經云佛告迦葉菩薩諸善男子善女人常當繫心修此二字佛是常住迦葉若有善男子善女人修此二字當知是人隨我所行至我至處是以信此法人即凡即聖修持契會住佛所住之中進止威儀行佛所行之跡釋摩訶衍論云若有衆生聞此摩訶衍之甚深妙廣大法門已即其心中亦不疑畏亦不怯弱亦不輕賤亦不誹謗發決定心發堅固心發尊重心發愛信心當知是人真實佛子不

斷法種不斷僧種常恒相續轉轉
增長盡於未來亦爲諸佛親所授記亦爲一
切無量菩薩之所護念故論云假使有人能
化三千大千世界滿中衆生令行十善不如
有人於一食頃正思此法過前功德不可爲
喻所以者何法身真如之功德等虛空界無
邊際故　故知信此心宗成摩訶衍同三世
諸佛之所證義理何窮等十方菩薩之所乘
功德無盡偶斯立化慶幸逾深順佛旨而報
佛恩無先弘法闡佛日而開佛眼只在明心
此宗鏡中若得一句入神歷劫爲種況正言
深奥總一羣經此一乃無量中一若染此法
即是圓頓之種可謂甘露入頂醍醐灌心耀
不二之慧燈破情根之闇惑注一味之智水
洗意地之妄塵能令厚障深遮若暴風之卷
危葉繁疑積滯猶赫日之爍輕氷　大智度
論云三世諸佛皆以諸法實相爲師祖師云
一切明中心明爲上　故先德云剖微塵之
經卷則念念果成盡衆生之願門則塵塵行
滿未悟宗鏡焉信斯文所以昔人云遇斯教
者應須自慶其猶溺巨海而遇芳舟墜長空
而乘靈鶴矣　問諸佛方便教門皆依衆生
根起根性不等法乃塵沙云何惟立一心以
爲宗鏡答此一心法理事圓備爲凡聖根本
作迷悟元由諸門競入衆德攸歸如起信論
云復次真實自體相者一切凡夫聲聞緣覺
菩薩諸佛無有增減非前際生非後際滅常
恒究竟從無始來本性具足一切功德謂大
智慧光明義徧照法界義若心有動則非真了知非
非一非異不可思議諸佛之法無有斷絶故
說真如名如來藏亦復名爲如來法身然此
一心非同凡夫妄認緣慮能推之心決定執
如立徧照法界義若心有動則非真了知非
本性清淨非常樂我淨非寂靜是變異不自
在由是具起過於恒沙虛妄雜染以心性無
動故即立真實了知義乃至過於恒沙清淨
功德相義若心有起見有餘境可分別求則
於內法有所不足以無邊功德即一心自性
不見有餘法而更可求是故滿足過於恒沙
生滅相而立彼一切差別之相此云何立以
一切法本來唯心實無分別以不覺故分別
心起見有境界名爲無明心性本淨無明不
起即於真如立大智慧光明義若心生見境
則有不見之相心性無見則無不見即於真
法資始也萬法虛僞緣會而生生法本無一
切唯識識如幻夢但是一心心寂而知目之

圓覺彌滿清淨中不容他故德用無邊皆同
一性性起為相境智歷然相得性融身心廓
爾方之海印越彼太虛恢恢焉晃晃焉朗出
思議之表也　若論一心性起功德無盡無
邊豈以有量之心讚無為之德　問教明一
切萬法至理虛玄非有無之證絶自他之性
若無一法自體云何立宗答若不立宗學何
歸趣若論自他有無皆是衆生識心分別是
對治門從相待有法身自體中實理心豈同
幻有不隨幻無楞伽經云佛言大慧譬如非
牛馬性牛馬性其實非有非無彼非無自相
古釋云馬體上不得說牛性是有是無然非
無馬自體以譬法身上不得說陰界入性是
有是無然非無法身自相此法空之理超過
有無即法身之性然有趣有向智背天真無
得無歸情生斷滅但有之不用求真規宛爾
無之自然足妙旨煥然則寂爾有歸恬然無
間頓超能所不在有無可謂真歸能通至道
矣問以心為宗如何是宗通之相答內證自
心第一義理住自覺地入聖智門以此相應

名宗通相此是行時非是解時因解成行行
成解絶則言說道斷心行處滅如楞伽經云
佛告大慧宗通者謂緣自得勝進相遠離言
說文字妄想趣無漏界自覺地自相遠離一
切虛妄覺想降伏一切外道衆魔緣自覺趣
佛性乃至說受想行識等為佛性又有說言
離陰有我我是佛性如彼盲人各各說象雖
不得實非不說象說佛性者亦復如是非即
六法不離六法善男子是故我說衆生佛性
非色不離色乃至非我不離我善男子有諸
外道雖說有我而實無我衆生我者即是五
陰離陰之外更無別我善男子譬如莖葉鬚
臺合為蓮華離是之外更無別華又佛言善
男子是諸外道癡如小兒無慧方便不能了
達常與無常苦與樂淨不淨我無我壽命非
壽命衆生非衆生實非實有非有於佛法中
取少許分虛妄計有常樂我淨而實不知常
樂我淨如生盲人不知乳色　善男子以是
義故我佛法中有真實諦非於外道夫真實
諦者宗鏡所歸未聞悟時不信解者所有說

法及自修行皆成生滅折伏之門不入無生
究竟之道如菴提遮女經云若不見生性雖
因調伏少得安處其不安之相常爲對治若
能見生性者雖在不安之處而安相常現前
若不如是知者雖有種種勝辯談說甚深典
籍而即是生滅心說彼實相密要之言如盲
辯色因他語故說得青黃赤白黑而不能自
見色之正相當知大德空者亦不自得空故
說有空義也故知能了萬法無生之性是爲
得道　是以不了唯心之旨未入宗鏡之人
向無生中起貪癡之垢於真空內著境界之
緣以爲對治成其輪轉若能返照心境俱寂
如諸法無行經云若菩薩見貪欲際即是真
際見瞋恚際即是真際見愚癡際即是真際
則能畢滅業障之罪　不思議佛境界經云

二十三

爾時世尊復語文殊師利菩薩言童子汝能
了知如來所住平等法否文殊師利菩薩言
世尊我已了知佛言童子何者是如來所住
平等法文殊師利菩薩言世尊一切凡夫起
貪瞋癡處是如來所住平等法佛言童子云
何一切凡夫起貪瞋癡處是如來所住平等
法文殊師利菩薩言世尊一切凡夫於空無
相無願法中起貪瞋癡是故一切凡夫起貪
瞋癡處即是如來所住平等法佛言童子空
者即非一切法云何一切皆無所得經云一切法
即無性云何名一切法於無性中假言說故

兩一

豈是有法而言於中有貪瞋癡文殊師利菩
薩言世尊空是有是故貪瞋癡亦是有佛言
童子空云何有貪瞋癡復云何有文殊師利
菩薩言世尊空以言說故有貪瞋癡亦以言
說故有如佛說比丘有無生無起無作無爲
非諸行法此無生無起無作無爲非諸行法
非不有若不有者則於生起作爲諸行之法
應無出離以有故言出離耳此亦如是若無
有空則於貪瞋癡無有出離以有故說離貪
因生亦云一理無生圓成實性本不生故二
事無生緣生之相即無生故止觀云雖諸法
不住以無住法住般若中即是入空以無住
法即是有如色心等非法是無如兔角等若
從法生法如母生子法生非法如人生石女
兒從非法生法如兔角生人從非法生非法
如龜毛生兔角故般若假名論云復有念言
若如來但證無所得者佛法即一非是無邊

二十四

三昧天親無著論開善廣解詎出無生無住
之意若得此意千經萬論豁矣無疑此是學

觀之初章思議之根本釋異之妙慧入道之指歸故知一切諸法皆從無生性空而有有而非有不離俗而常真非有而有不離真而恒俗則幻有立而無生顯空有歷然兩相泯而雙事存真俗宛爾斯則無生而無不生不住二邊矣如古德頌云無生終不住萬像徒流布若作無生解還被無生固若能知心無住則無有心既無有心亦無無心有無總無身心俱盡故泯齊萬境萬境無相合本一冥冥然玄照照無不寂以寂爲體體無不虛虛寂無窮同通法界法界緣起無不自然來無所從去無所至又法無定相真妄由心起盡同原更無別旨正同宗鏡隱則一心無相顯則萬法標形不壞前後而同時常居一際而前後若依此一心無礙之觀念念即是華嚴法界念念即是毘盧遮那法界經云若與如是觀行相應於諸法中不生二解

御録宗鏡大綱卷一

御録宗鏡大綱卷一

校勘記

一　底本，清藏本。二十卷。無校。

問以心爲宗理須究竟約有情界眞妄似分不可雷同有濫圓覺未審以何心爲宗答誠如所問須細識心此妙難知唯佛能辯只爲三乘慕道見有差殊錯指妄心以爲眞實認妄賊而爲眞子劫盡家珍收魚目以作驪珠空迷智眼所以首楞嚴經云佛告阿難一切衆生從無始來種種顚倒業種自然如惡叉聚諸修行人不能得成無上菩提乃至別成聲聞緣覺及成外道諸天魔王及魔眷屬皆由不知二種根本錯亂修習猶如煮沙欲成嘉饌縱經塵劫終不能得云何二種阿難一者無始生死根本則汝今者與諸衆生用攀緣心爲自性者二者無始菩提涅槃元清淨體則汝今者識精元明能生諸緣緣所遺者由諸衆生遺此本明雖終日行而不自覺枉入諸趣又云一切衆生從無始來生死相續皆由不知常住眞心性淨明體用諸妄想此想不眞故有輪轉以不了不動眞心而隨輪迴妄識此識無體不離眞心元於無相眞原轉作有情妄想如風起澄潭之浪浪雖動而常居不動之源似譬生空界之華華雖現而匪離虛空之性譬消空淨浪息潭清唯一眞心周徧法界又此心不從前際生不居中際住不向後際滅昇降不動性相一如則從上稟受以此眞心爲宗離此修行盡榮魔罥別有所得悉陷邪林如經云阿難言如來現今徵心所在而我以心推窮最初將爲心佛言咄阿難此非汝心當名何等佛告座合掌起立白佛此非我心皆有緣慮之用亦得名心然阿難此是前塵虛妄相想惑汝眞性由汝無始至於今生認賊爲子失汝元常故受輪轉不是眞心妄心是眞心上之影像故云汝身心如影如像若執末爲本以妄爲眞生死不是眞心妄心皆是妙明眞精妙心中所現物若執此推者即是妄心推者即是妄心又此能推之心若無因緣影像爲眞影像滅時此心即斷故云若執緣心同諸土木離此覺知更無所有云何如來說此非心我實驚怖唯垂大悲開示未悟爾時世尊摩阿難頂而告之言如來常說諸法所生唯心所現一切因果世界微塵因心成體阿難若諸世界一切所有其中乃至草葉縷結詰其根元咸有體性縱令虛空亦有現時方驗不實　又此能推之心若無因緣即不生起但從緣生緣生之法皆是無常如鏡裏之形無體而全因外境似水中之月不實而虛現空輪認此爲眞愚之甚矣所以慶喜執而無據七處茫然二祖了而不生一言體若汝執恪分別覺觀所了知性必爲心者此心即應離諸一切色香味觸諸塵事業別有全性如汝今者承聽我法此則因聲而有分別縱滅一切見聞覺知內守幽閑猶爲法塵分別影事我非勑汝執爲非心但汝於心微細揣摩若離前塵有分別性即眞汝心若離前塵分別影事塵無體斯則前塵分別影事塵非常住若變滅時此心則同龜毛兎角則汝法身同於斷滅其誰修證無生法忍古釋云能推者即是妄心皆有緣慮之用亦得名心然不是眞心妄心是眞心上之影像故云汝身心如影如像若執末爲本以妄爲眞生死汝心皆是妙明眞精妙心中所現物若執此影像爲眞影像滅時此心即斷故云若執緣心同諸土木離此覺知更無所有云何如來說此非心我實驚怖唯垂大悲開示未悟　又此能推之心若無因緣即不生起但從緣生緣生之法皆是無常如鏡裏之形無體而全因外境似水中之月不實而虛現空輪認此爲眞愚之甚矣所以慶喜執而無據七處茫然二祖了而不生一言

契道則二祖求此緣慮不安之心不得即知
眞心徧一切處悟此爲宗遂乃最初紹於祖
位阿難因如來推破妄心乃至於五陰六入
十二處十八界七大性一一微細窮詰徹底
唯空皆無自性既非因緣自他和合而有又
非自然無因而生悉是意言識想分別因茲
豁悟妙明眞心廣大含容徧一切處即與大
衆俱達此心同聲讚佛故經云爾時阿難及
諸大衆蒙佛如來微妙開示身心蕩然得無
罣礙是諸大衆各各自知心徧十方見十方
空如觀手中所持葉物一切世間諸所有物
皆即菩提妙明元心心精徧圓含裹十方反
觀父母所生之身猶彼十方虛空之中吹一
微塵若存若亡如湛巨海流一浮漚起滅無
從了然自知獲本妙心常住不滅禮佛合掌
得未曾有於如來前說偈讚佛妙湛總持不
動尊首楞嚴王世希有消我億劫顛倒想不
歷僧祇獲法身即同初祖直指人心見性成
佛　如上依教所說眞妄二心約義似分歸
宗匪別何者眞心約理體妄心據相用今以
理恒是心不得心相心恒是理不動心相如
水即波不得波相波即是水不壞波相是以
動靜無際性相一原當凡心而是佛心觀世
諦而成眞諦所以華嚴經云菩薩摩訶薩觀
一切法皆以心爲自性如是而住若攝境爲
心是世俗勝義心之自性即是眞如是勝義
勝義如是而住以無所得而爲方便雙照眞
俗無住住故　問若隨分別立眞妄心約此
二心總有幾種答大智論云有二種道一畢
竟空道二分別好惡道若畢竟空道尚不得
一何況說多若分別好惡道理從義利事乃
恒沙且約一心古釋有四一紇利陀耶此云
肉團心二緣慮心通指八識三質多耶此云
集起心唯第八識積集種子生起現行四乾
栗陀耶此云堅實心亦云貞實心此是眞心
也然第八識無別自體但是眞心以不覺故
與諸妄想有和合不和合義和合義者能含
染淨自爲藏識不和合者體常不變目爲眞
如都是如來藏　經云隱爲如來藏顯爲法
身故知四種心本同一體但從迷悟分多經
偈云佛說如來藏以爲阿賴耶惡慧不能知
藏即賴耶識佛說如來藏者即法身在纏之
名以爲阿賴耶即是藏識惡慧不能知藏即
賴耶識有執眞如與賴耶體別者是惡慧也
然雖四心同體眞妄義別本末亦殊前三是
相後一是性性相無礙都是一心即第四眞
心是世俗勝義心宗旨　楞伽經云如來藏名阿賴耶
識而與無明七識共俱如大海波常不斷絕
又云如來藏者爲無始虛僞惡習所熏名爲
識藏若此一心推末歸本者謂證第一義則
得解脫第一義是緣之性若見緣性則脫緣
縛華嚴經云皆一心作論云但是一心者一
切三界唯心轉故諸教同引證成唯心云何
一心而作三界以眞如性畢竟無盡故如漩
洑頌云若人欲識眞空理身內眞如還徧外
情與非情共一體處處皆同眞法界不離幻
色即見空此即眞如含一切一念照入於多
劫一一念劫收一切於一境內一切智於一
智中諸境界只用一念觀一境一切諸境同
時會時處帝網現重重一切智通無罣礙

又偈云眞如淨法界一泯未嘗有隨於染淨
緣遂成十法界隨染緣成六凡法界隨淨緣
成四聖法界　衆生於眞性上以情想自異
則六趣昇沉諸聖於無爲法中以智行爲差
則四聖高下然凡聖迹雖昇降縛脫似殊於
一眞法界之中初無移動又依華嚴宗一心
隨理事立四種法界一理法界者界是性義
無盡事法同一性故二事法界者界是分義
一一義別有分劑故三理事無礙法界者具
性分義圓融無礙四事事無礙法界者一切
分劑事法一一如性融通重重無盡故以此
十法界因理事四法界性相即入眞俗融通
遞出無窮成重重無盡法界然是全一心之
法界全法界之一心隨有力無力而立一立
多因相資相攝而或隱或顯如一空徧森羅
之物像似一水收萬疊之波瀾入宗鏡中坦
然顯現　問心分四名義開多種識之名義
約有幾何答若約同門自相不可分別若約
異門共相隨義似分名約性相有九義包內
外具五名有九者一眼識二耳識三鼻識四
舌識五身識六意識七末那識八阿賴耶識
九淨識義具五者一識自相謂識自證分二
識所變故一切境界從心現起三識相應故
同時受想等心法四識分位故識上四相等
五識實相故謂二空眞如是識實性自上諸
法皆不離識總名唯識故知若相若性若境
若心乃至差別分位皆是唯識卷舒匪離總
別同時猶雲霧之依空若波瀾之涌海　性
相境智教理行果等皆唯是識無有一法而
非所標故稱羣經了義中王諸聖所依之父
若有遇者頓息希望無一法而可求無一事
而不足全獲如來無上之珍寶寧同荊岫璞
中已採教海祕密之靈珠豈比驪龍頷下遂
得盡衆生之苦際斷煩惱之病原一念功全
千途自正　故知唯此眞實萬法皆空以此
標宗更無等等如觀法經云彼有菩薩名曰
上首作一乞士入城乞食時有比丘名曰恒
伽謂乞士言汝從何來答曰我從眞實中來
又問何謂眞實答曰寂滅故名爲眞實又問
寂滅相中有所求無所求耶答曰無所求又
問無所求者何用求耶答曰無所求中吾故
求之又問無所求中何用求耶答曰有所求
者一切皆空得者亦空著者亦空實者亦空
來者亦空語者亦空問者亦空寂滅涅槃一
切虛空分界亦復皆空吾爲如是次第空法
而求眞實故知若相若性若境若能於法法上求空則於門
門中解脫若人法問答言語往來如宗鏡中明所以
像若般若智照寂滅涅槃如宗鏡中明所以
若像若明一切皆空唯有鏡體恒常披露徧
一切處未嘗出沒故云吾爲如是次第空法
而求眞實即知一切法皆眞實故無所求中
吾故求之矣亦是夫求法者於一切法應無
所求故融大師云若有一法可得即是非時
求也所以淨名經云空當於何求答曰當於
六十二見中求又問六十二見當於何求答
曰當於諸佛解脫中求又問諸佛解脫當於
何求答曰當於一切衆生心行中求　又經
云願求諸佛慧亦不著願求求佛慧尚不令
貪著何況其餘善法又菩薩以離願求但衆
生不知求佛道菩薩故發願只云我願求佛

道衆生因此方知發心而求佛道得意自知無所求也如上所解則念念與實相相應更無餘念也所以楞伽經云一一相相應遠離諸見過是知若於諸相常與實相相應自然遠離諸過會第一義清淨真心朗然明徹而無念著即事即如唯心直進即佛之所許自覺之境矣故論偈云自知不隨他寂滅無戲論無異無分別是則名實相問此唯識大約有幾種答略有二種一具分二不具分且具分唯識者以無性理故成真如隨緣義則不生滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識即是具分若不全依真心事不依理故唯約生滅便非具分又若決定信入此唯識正理速至菩提如登車而立至遐方猶乘舟而坐昇彼岸如成唯識寶生論云謂依大乘成立三界但唯是識　若知但是自心所作無邊諮糧易爲積集不待多時如少用功能成大事善遊行處猶若掌中由斯理故所有願求當能圓滿隨意而轉

問真心靡易妙性無生凡聖同倫云何說妄答本心湛寂絕相離言性雖自爾以不守性故隨緣染淨且如一水若珠入則清塵雜則濁又如一空若雲遮則昏月現則淨故大智度論云譬如清淨池水狂象入中令其渾濁若清水珠入水即清淨不得言水外無象無珠心亦如是煩惱入故能令心濁諸慈悲等善法入心令心清淨然他是故一切法不能自有則無別異唯依妄心不了不知內自無故謂有前外所知境界非謂得謂失乃至生於無量無邊法想當如是知一切諸法皆從妄想生依妄心爲本然此妄心無自相故亦依境界而有所謂緣念覺知前境界故說名爲心又此妄心與前境界雖俱相依起無前後而此妄心能爲一切境界原主所以者何謂依妄心不了法界一相故說心有無明依無明力因故現妄境界衆生心體從本已來不生不滅乃至一切衆生心一切二乘心一切菩薩心一切諸佛心皆同不生不滅真如相故乃至盡於十方虛空一切世界求心形狀無一區分而可得者但以衆生無明癡闇熏習因緣現妄境界令生念著所謂此心不能自知妄自謂有起覺知想計我我所而實無有覺知之相以此妄心畢竟無體不可見故若無覺知能分別者則無十方三世一切境界差別之相以一切法皆不能自有恒依妄心分別故有所謂一切境界各各不自念爲有知此爲自知彼爲

是故但說一切諸法依心爲本當知一切諸法悉名爲心以義體不異爲心所攝故又一切諸法從心所起與心作相和合而有共生共滅同無有住以一切境界但隨心所緣念念相續故而得住持暫時而有如上廣引佛言委曲周細只爲成後學之信明我自心寶藏論云古鏡照精其精自形古教照心其心自明當知一心徧一切心無塵可異一切性含一性有法皆同無形而廓徹虛空誰分彼此搜迹而任窮法界莫得纖毫何故衆生界中即今顯現斯則皆因妄念積集熏成如鏡上之塵似遮光影若空中之霧暫混清虛但有一法現前皆是自心分別設當一念纔起盡因幻境牽生起滅同時更無前後若知能所無體頓悟人空法空忽了物我無依始信

（兩二）

境寂心寂是以有心緣想萬境縱然無念意持纖塵不現終無心外法能與心爲緣但是自心生還與心爲相是知若不於宗鏡正義之中所有知解皆是邪道宗旨設形言說悉墮惡見論議此宗鏡法義可以憑准正理無差可以依行現前得力萬邪莫迴其致千聖不改其儀遂能洗惑塵消滯慮湛幽抱豁神襟獨妙絕倫故無等等問若言有眞有妄是法相宗若言無眞無妄是破相宗今論法性宗云何立眞立妄又說非眞非妄答今宗鏡所論非是法相立有亦非破相歸空但約性宗圓教以明正理即以眞如不變不礙隨緣是其圓義若法相宗一向說有眞有妄若破相宗一向說非眞非妄此二門各著一邊俱可思議今以不染而染則不變隨緣染而不染則隨緣不變實不可以有無思亦不可爲眞妄礙此乃不可思議若定說有無二門皆可思議云夫眞妄者若約三性圓成是眞徧計爲妄依他起性通眞通妄淨分同眞染分爲妄約徧計爲妄者情有即是理無妄徹眞也理無即是情有眞徹妄也若染分依他爲妄者緣生無性妄徹眞也無性緣成眞妄交徹之義

涌則不存不泯性相歷然一一融通重重交徹無障無閡體用相收入宗鏡中自然法爾故先德云然其眞妄所以交徹者不離一心故禪原集云謂一切凡聖根本悉是一法界心性覺寶光各各圓滿本不名諸佛亦不名衆生祇以此心靈妙自在不守自性隨迷悟之緣成凡聖之事又雖隨緣而不失自性常非虛妄常無變異不可破壞唯是一心遂名眞如故此一心常具二門未曾暫闕祇隨緣無始若修證即煩惱斷盡故說有終然實無別始覺亦無不覺畢竟平等　大智度論云菩薩云何觀心念處菩薩觀內外心是內心有三相生住滅作是念是心無所從來滅亦無所至但從內外因緣和合生是心無有定實相亦無實生住滅亦不過去未來現在世中是心不在內不在外不在中間是心亦無性無相亦無生者無使生者外有種種種雜六塵因緣內有顛倒心想生滅相續故彊名爲心如是心中實心相不可得是心性不生不滅常是淨相客煩惱相著故名爲不淨心心不自知何以故是心心相空故是心本末無有實法是心與諸法無合無散亦無前際後際中際無色無形無對但顛倒虛誑生是心空無我無我所無常無實是名隨順心觀知心相無生入無生法中何以故是心無生無性無相智者能知智者雖觀是心生滅相亦不得實生滅法不分別垢淨而得心清淨以是心清淨故不爲客塵煩惱所染如是等觀內心觀外心觀內外心亦如是故知法本不有因心故生離憶想而無法可成除分別而無塵可現又反觀憶想分別畢竟無生從三際求之不見向十方覓覓之無蹤既無能起之心亦無所滅之迹起滅俱離所離亦空心境豁然名爲見道於見道中相待之眞妄自融對治之能所皆絕能所盡處自然成佛如華嚴論云此經云以少方便疾得菩提不同權教菩薩同有爲故立能證所證也一念之間無有能所能所盡處名爲正覺亦不同小乘滅能所也了能所本無動故此乃任法性故動寂皆平爲本智非動寂故妄謂爲動愚夫不了棄動而求寂爲大苦也故維摩經云五受陰洞達空爲苦義爲小乘有忻厭故即苦生　問如上所說眞妄二心但是文理會歸何方便門得親見性答妄息心空眞知自現若作計校轉益妄心但妙悟之時諸緣自絕如古佛悟道頌云因星見悟悟罷非星不逐於物不是無情又寶藏論云非有非空萬物之宗非空非有萬物之母出之無方入之無所包含萬有而不爲事應化萬端而不爲主道性如是豈可度量見性之時自然披露所以古偈云妄息寂則生寂生知則現知生寂已捨了了唯眞見　如學人問黃檗和尚祇如目前虛空可不是境豈無指境見心答甚麼心向境上見設爾得見元來祇是妄自融對治之能所皆絕能所盡處自然成佛如華嚴論云此經云以少方便疾得菩提不同權教菩薩同有爲故立能證所證也一念之間無有能所能所盡處名爲正覺亦不同小乘滅能所也了能所本無動故此乃任照境心如人以鏡照面縱得眉目分明元來祇是影像何關汝事問若不因照如何得見答若涉因當須假物有甚麼了時汝不見道撒手似君無一物徒勞謾說數千般問他若無一物師答若是無物更何處得識了照時亦無物師

照汝莫開眼寐語復云百種多知不如無求乃第一道人　夫宗鏡本懷但論其道設備陳文義爲廣被羣機同此指南終無別旨切不可依文失其宗趣若悟其道則可以承紹可以傳衣　又古人云此事似空不空似有不有隱隱常見只是求其處所不可得是以若定空則歸斷見若實有則落常情若有處所則成其境故知此事非心所測非智所知故先聖悟道頌云有無去來心永息內外中間都總無欲見如來眞佛處但看石羊生得駒如此妙達之後道尚不存豈可更論知解會不會之妄想乎如古德偈云勸君學道莫貪求萬事無心道合頭無心始體無心道體得無心道也休　問覺體不遷假名有異凡聖既等衆生何不覺知若言不迷教中云何說有迷悟答只爲因本覺眞心而起不覺因不覺故成始覺如因地而倒因方故迷又因地而起因方故悟則覺時雖悟悟處常空不覺似迷迷時本寂是以迷悟一際情想自分爲有虛妄之心還施虛妄之藥經云佛言我說三乘十二分教如空拳誑小兒是事不知號曰無明祖師偈云如來一切法故知已眼若開心我無一切心何須一切法除我一切其明自發所治之迷悟見病既亡能治之權實法藥自廢夫悟此法者非假他智與異術也或直見者如開藏取寶剖蚌得珠光發襟懷影含法界如融大師頌云瞎狗吠茅叢盲人唱賊虎循聲故致迷良由目無覩若得心開照理之時諸見皆絕不見佛法是不見世法非以自性中言思道斷故　如起信鈔云離言說相豈可以言談離心緣相豈可以心度實謂心言路絕唯證相應耳且夫凡言說者從覺觀生是共相和合而起分別者因意識生是計度比量而起以要言之皆因不覺教觀隨生若無不覺之心一切諸法悉無自相可說除方便門而爲開示究竟指歸無言之道故論云若離不覺之心則無眞覺自相可說以覺對不覺說共相而轉若無不覺覺無自相如獨掌不鳴思之可見乃至染淨諸法悉亦如是皆相待有畢無自體可說如離長何有短離高何有低若入宗鏡中自然絕待　問不覺妄心元無自體若覺悟妄心起時無有初相則全成眞覺此眞覺相爲復隨妄俱遣爲當始終建立答因妄說眞眞無自相從眞起妄妄體本虛妄既歸空眞亦不立起信論云不覺義者謂從無始來不如實知眞如法一故不覺心起而有妄念自無實相不離本覺猶如迷人依方故迷迷無自相不離於方衆生亦爾依於覺故而有不覺妄念迷生然彼不覺自無實相不離本覺復待不覺以說眞覺不覺既無眞覺亦遣此則明眞覺之名待於妄想若離不覺即無眞覺自相可說是明所說眞覺必待不覺若不相待即無自他待他而有亦無自相自相既無何有他相是顯諸法無所得義論云當知一切染法淨法皆悉相待無有自相可說大智度論云若世諦如毫釐許有實者第一義諦亦應有實此之謂也又凡立眞妄皆是隨他意語化門中收若頓見性人誰論斯事如今不自悟一心者皆爲邪曲設外求佛果者皆不爲

正如寒山子詩云邪道不用行行之轉辛苦不用求佛累識取心王主是知若見有法可求有道可行皆失心王自宗之義若直入宗鏡萬事休息凡聖情盡安樂妙常離此起心皆成疲苦　問真諦不謬本覺非虛云何同妄一時俱遣答因迷立覺說妄標真皆徇機宜各無自體約世俗有依實諦無但除相待之名非滅一靈之性性唯絕待事有對治遣蕩爲破執情建立爲除斷見若行伏諸外道神通化彼愚癡三昧降衆天魔空觀祛其相縛見苦斷集爲對增上慢人證滅修真皆成戲論之者盡是權智引入斯宗則無一法可與無一法可遣四魔不能滅大覺不能增旋心而義理全消會旨而名言自絕問既云真心絕迹理出有無云何教中廣說無生無相之旨答一心之門微妙難究功德周備事理圓通知解罕窮分別不及目爲無相實無有法可稱無相之名詺作無生亦無有法以顯無生之理發菩提心論云菩薩觀一切善不善我無我實不實空不空世諦眞諦正定邪

定有爲無爲有漏無漏黑法白法生死涅槃如法界性一相無相此中無法可名無相亦無有法以爲無相是則名爲一切法印不可壞印於是印中亦無印相是名眞實智慧釋曰一切法印者以此心印印一切法楷定眞實不可壞印者一切有無內外等法不能破壞故於此印中亦無印相者萬法皆空亦無所印所印之法既無能印之智非有如是通達名爲眞實智慧　問若一切法即心自性者比是遮詮若能超遮表之文詮泯即離之情執方爲見性已眼圓明如今若要頓悟自心開佛知見但了自性徧一切處凡有見聞皆從心現心外無有一毫纖法而有體性各由一切法無性故即我心之實性性亦非性者比是遮詮若能超遮表之文詮泯即離之情執方爲見性已眼圓明如今若要頓悟自心開佛知見但了自性徧一切處凡有見聞皆從心現心外無有一毫纖法而有體性各各不相知各各不相到何者以是一法故無法可相知相到若有二法即相往來以知若圖通知解罕窮分別不及目爲無相實無有法可稱無相之名詺作無生亦無有法以顯無生之理發菩提心論云菩薩觀一切善不善我無我實不實空不空世諦眞諦正定邪定有爲無爲有漏無漏黑法白法生死涅槃如法界性一相無相此中無法可名無相亦無有法以爲無相是則名爲一切法印不可壞印於是印中亦無印相是名眞實智慧釋曰一切法印者以此心印印一切法楷定眞實不可壞印者一切有無內外等法不能破壞故於此印中亦無印相者萬法皆空亦無所印所印之法既無能印之智非有如是通達名爲眞實智慧　問若一切法即心自性云何又說性亦非性答即心自性此是表詮由一切法無性故即我心之實性性亦非性者比是遮詮若能超遮表之文詮泯即離之情執方爲見性已眼圓明如今若要頓悟自心開佛知見但了自性徧一切處凡有見聞皆從心現心外無有一毫纖法而有體性各各不相知各各不相到何者以是一法故無法可相知相到若有二法即相往來以知若圖通知解罕窮分別不及目爲無相實無有法可稱無相之名詺作無生亦無有法以顯無生之理發菩提心論云菩薩觀一切善不善我無我實不實空不空世諦眞諦正定邪釋曰果從因生果無體性因由果立因無體性因果無體性何有感果之用果無體性豈有酬因之能又互相待故無力也以他爲自故無體也是故體用俱無所以一切法各各不相知也　肇論云夫人之所謂動者以昔物不至今故曰動而非靜我之所謂靜者亦以昔物不來靜而非動動而非靜以其不來靜而非動以其不至今故曰靜而非動動而非靜以其不去然則所造未嘗異所見未嘗同逆之所謂塞順之所謂通苟得其道復何滯哉傷夫人情之惑久矣日對眞而莫覺既知往物之不來而謂今物而可往往物既不來今物何可往何則求向物於向於向未嘗無責向物於今於今未嘗有於今從今以至昔今物自在今不從昔以至今既無往返之微朕又何物而可動乎釋云昔物自在昔今物自在今如紅顏自在童子之身白首自處老年之體所以云人則謂少壯同體百齡一質徒知年往不覺形隨世人雖知

歲月在於往古豈覺當時之貌亦隨年在於
昔時則童子不至老年老年不至童子刹那
不相知念念不相待豈得少壯同體百齡一
質耶又年往形亦往此是遷義即此遷中有
不遷也往年在往時往形在往日是謂不遷
而人乃謂往日之人遷至今日是謂惑矣又
昔自在昔何須遷至今今自在今何須遷至
昔故論云是以言往不必往古今常存以其
不動稱去不必去謂不從今至古以其不來
經中言遷未必即遷以古在古以今在今故
也所以言無常者防人之常執言常住者防
人之斷執言雖乖而理不異語雖反而眞不
遷不可隨方便有無之言迷一心不遷之性
人則求古於今謂其不住吾則求今於古
知其不去今若至古古應有今古若至今今
應有古今而無古以知不來古而無今以知
不去若古不至今今不至古事各性住有何
物而可去來大涅槃經云人命不停過於山
水夫無常有二一者敗壞無常二者念念無
常人只知壞滅無常而不覺念念無常論云
若動而靜似去而留經說無常速疾猶似流
動據理雖則無常前後不相往來故如靜也
雖則念念謝往古今各性而住當處自寂故
如留也又雖說古今各性而住當處自寂而
宛然念念不住前後相續也則非常非斷非
動非靜見物性之原也　若能見法是心隨
緣了性無一法從外而入無一法從內而生
無一法和合而有無一法自然而成如是則
尚不見一微毫住相寧觀萬法去來斯乃徹
底明宗透峰見性心心常合道念念不違宗
去住同時古今一貫故法華經云我觀久遠
猶若今日維摩經云法無去來常不住故若
了此無所住之眞心不變異之妙性方究竟
明不遷矣已上論中借世相之古今寄明不
遷同入眞實是以時因法立法自本無所依
之法體猶空能依之古今奚有若假方隅而
辯法因指見月而無妨或徇方便而迷眞執
解違宗而反惑

問無性理同是何宗攝答法性宗攝如古師云法性有體是法相宗義事上無體是法性宗義問若一切法實無性者不得教意之人恐成斷見答若有性故一法不成以無性故諸緣並立於無性中有無俱不可得豈成斷常之見耶如大般若經云佛言善現善哉善哉如是如是如汝所說於一切法皆以無性爲自性於自性中有性無性俱不可得不應於此執有無性故知既不可執有亦不可執無以自性中無有無故所說有無之法皆是破執入法之方便故先德云用無所得爲方便者有二一以無所得導前隨相則涉有不迷於空爲入有方便二假無得以入有不存無得即無得亦是方便此爲入空之方便是以無得相空無作人空無際性空此三相盡法界理現故菩薩不壞空而常有染淨之法宛然不礙有而常空一真之道恒現如是雙照方入甚深　如寶聚經中佛告迦葉有者是一邊無者是一邊如是等彼內地界及外地界皆無二義諸佛如來實慧證知得成正覺無二一相所謂無相是以先德云謂諸宗計多說但空自性不空於法如法相宗但無偏計非無依他今既無性緣生故有有體即空緣生無性故空空而常有要互交徹方是眞空妙有又約緣起法有二一無相如空則緣有故必無自性由無性故所以從緣緣有性無更無二法而約幻有萬類差殊故名俗諦無性一味故名眞諦無性緣生故空者並離斷見謂定有則着常定無則着斷今緣生故空非是空無無性故空亦非定無定無者故緣生是無性空之所以也何以緣生得爲有義特由無定性故方始從緣而成幻有是故無性是有所以若將四句總望空有則皆一向無拘如龜毛兔角今但從緣生無性故非定無無性緣生故有者並非常見常見之有爲有故名妙有又幻有即是不有有大品經云諸法無所有如是有故非有非不有名爲中道與空無障礙故是故非空非不空名爲中道是眞空義菴提遮女經偈云嗚呼眞大德不

知實空義色無有自性豈非如空也空若自有空則不容衆色空不自空故衆色從是生
復有四義一眞空必盡幻有是無性故空義二眞空必成幻有是無性故有義三幻有必覆眞空是緣生故有義四幻有必不礙眞空是緣生故空義然此空有二而不二須知四義兩處名異一眞空必盡幻有是眞空上不空義三空義二眞空必成幻有是眞空上不空義三幻有必覆眞空是幻有上有義四幻有必不礙眞空是幻有上非有義又須知非有空非空今此空有無礙即是非空非有無礙舉一全收若以眞同俗唯一幻有若融俗同眞唯一眞空空有無二爲雙照之中道非空非有無二爲雙遮之中道遮照一時存泯無礙故云離相離性無障無礙無分別法門以幻有爲相眞空爲性又空有皆相非空非有爲性又別顯爲相總融爲性今互奪雙融並皆離也無分別法但約智說唯無分別智方究其原可謂難思妙旨非情所知故云性海無涯衆德以之繁廣緣生不測多門由是圓通莫不迴轉萬差卷舒之形隨智鎔融一際開合之勢從心照不失機縱差別而恒順用非乖體雖一味而常通　肇論云本無實相法性性空緣會一義耳何則一切諸法緣會而生緣會而生則未生無有未生無有緣離則滅如其眞有有則無滅以此而推故知雖今現有而性常自空性常自空故謂之性空性空故曰法性法性如是故曰實相實相自無非推之使無故名本無言不有不無者不如有見常見之有邪見斷見之無耳若以有爲有則以無爲無有既不有則無無也夫無爲無有既不有則無無也夫害相奪相即相在相覆相違一一如是各各不存無以觀法者可謂識法實相矣是以聖人乘眞心以理順則無滯而不通審一氣以融通今以一心無性之門一時收盡名義雙遮照等或相資相攝相是相非相徧相成相絶境觀俱融契旨忘言咸歸宗鏡是以須明觀化故所遇而順適故則觸物而一如此則萬行相名義差別方能以體性融通若不先橫豎鋪舒後何以一門卷攝如上微細剖析廣照空有二門可謂得萬法之根由窮諸緣之起盡此有無二法迷倒所由九十六種之邪師因茲而起六十二見之利使從此而生菩薩尚未盡其原凡夫安能究其旨所以實性論云空亂意菩薩於此眞空妙有猶有三疑

一疑空滅色取斷滅空二疑空異色取色外空三疑空是物取空爲有大智度論偈云有無二見滅無餘諸法實相佛所說淨名經云有無二見無復餘習又偈云說法不有亦不無以因緣故諸法生何者若時機因緣執有則說空門若時機因緣着空遂談有教爲破有故不存空因治空故不立有故說有而不有言空而不空破立一際遮照同時　故知眞空難解應須妙得指歸若隨空有之文皆墮邪見　如無生義云經言持心如虛空者非是斷空由有妙神即有妙識思慮華嚴經性起品作十種譬喻明法身佛有心大師言雖有妙神神性不生與如一體譬如凌還是水與水一體水亦有凌性若無凌性者寒結凌則不現如中亦有妙神性同如清淨則現不淨不復可見乃至如師主姓傳傳姓身內見不得身外見不得中間見不得當知傳姓是空而非是斷空之空以傳姓中含有諸男女故言性空異於虛空佛性是空諸佛法身不空　如上空有二門約廣其義用遂說存泯開合若破其情執乃說即離有無設當見性證會之時智解俱絕如泯絕無寄觀云謂此所觀眞空不可言即色不即色亦不可言即空不即空一切皆不可不可亦不可此語訣正信無由得成纔得斯宗千門自闢道不待求而頓現行弗假修而自圓所以眞覺大師歌云是以禪門了却心頓入無生慈忍力乃至若不洞明前解無以蹈成此行若不解此行法絕於前解無以成其正解若守解不捨無以入茲正行是故行由解成行起解絕古釋云空若即色者聖應同凡見妄色凡應同聖見眞空又應無二諦空若不即色者見色外空無由成於聖智又應凡聖永別聖不從凡得故又色若即空者凡迷見色應同聖智見空又亦失於二諦色不即空者凡夫見色應不迷又所見色長隔眞空應永不成聖覺圓詮釋之莫盡仰唯諸聖讚之靡窮可謂生心動念即乖法體失正念故者眞空理性無作一切無名轉變天地自在縱橫恒沙而用混沌而成誰聞不喜誰聞不驚如何以無價之寶隱於陰入之坑是以體之即妙即神顯無價之寶迷之成粗成昧墮陰入之坑徧入道玄關成佛妙訣乃至凡聖因果行位進修不離此心而得成辦契同心性何德不收以一切法隨所依住皆於一心頓圓滿故如斯之事豈非絕待之妙耶　如還原觀云一塵出生無盡徧一塵之內即理即事即人即草生嘉運林華結早春　問修行契悟法乃塵沙云何獨立一心爲宗而稱絕妙答若不了心宗皆成迷倒觸途成壅若不得唯心之訣正信無由得成纔得斯宗千門自闢道不待求而頓現行弗假修而自圓所以眞覺大師歌云是以禪門了却心頓入無生慈忍力以此無生一門一成一切成乃至三身四智八解六通無漏無爲普賢萬行悉於無生一時圓滿　寶藏論云其爲也形其寂也冥本淨非營法爾天成光超日月德越太清萬物

法即依即正即染即淨即因即果即同即異即彼即此即一即多即廣即狹即情即非情即三身（法身報身化身）即十身（菩提身願身化身力持身業身隨類身）何以故理事無礙法如是故十身互作自在用故唯普賢之境界也經頌云一

切法門無盡海同會一法道場中如是次第展轉成此無礙人方得悟問據其所說則一塵之上理無不顯事無不融文無不釋義無不通今時修學之徒云何曉悟達於塵處頓決羣疑且於一塵之上何者是染云何名淨何者名眞若爲稱俗何者名生死何者是涅槃云何名煩惱云何是菩提何者名小乘法云何名大乘法請垂開決聞所未聞答大智圓明覩纖毫而觀性海眞原朗現一塵之處以眺全身萬法顯必同時一際理無前後何以故由此一塵虛相能翳於眞即是染也由塵相空無所有即淨也由於塵性本體同如即是眞也由此塵相緣生幻有即俗也由於生死也由觀塵生滅相塵相念念遷變即是生死也由塵相大小皆是妄盡空無有實即涅槃也由塵相大小皆是妄心分別即煩惱也由塵體本空緣慮自盡即菩提也由塵相體無偏計即小乘法也由塵性無生無滅依他似有即大乘法也如是略說若具言之假使一切衆生懷疑各異一時同問如來如來唯以一箇塵字而爲解釋宜從他解者仍涉因緣之門且大道之性非是

深思之經頌云一切法門無盡海一言演說盡無餘依此義理故名一塵出生無盡偏也所言即者現今平等故此一心法門如鏡頓現不待次第如印頓成更無前後一見一切當親省之時迷悟悉空自他俱絕非限量之所及豈言論之能詮何以故離一切限量分別故明知說自說他言得言失者若約聖教爲權漸若能觀於心性之一則是一道甚深即正道之一是唯一之一千佛同轍今古不易之一道也又名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路若諦了之一切在我昇沉去住任意隨緣示聖現凡出生入死變化難測運無作之神通隨顯同時闡如幻之三昧是非冥合逆順同歸語默卷舒常順一眞之道治生產業不違實相之門運用施爲念念而未離法界行住坐臥步步等覩和諍論齊凡聖泯自他一去來即同異融延促混中邊世出世間不可稱不可量

宗所悟還有師否答此是自覺聖智無師智自然智之所證處不從他悟自證之時法從心現不從外來故無師契而能自得阿耨菩提　問若言無師自證者即墮自然之計執從他解者仍涉因緣之門且大道之性非是

不可說不可說之力莫能過者亦名佛力亦名般若力亦名大乘力亦名法力亦名無住力所以先德釋云無住力持者則大劫不離一念有刹那成佛之功頓截苦輪之力　金光明經疏云如日光能照天下不能照道理心智之光明能發智照理故心是光若心癡闇體則憔悴心有智光膚色充澤故云般若大故色大般若淨故色淨即是明也知一切法無一切法爲明是以若於宗鏡纔有信入便生圓解能發眞正菩提心更無過上是無等等心是最勝心是最實心止觀云發此心者能翻一一塵勞門即是八萬四千諸三昧門無明轉即變爲明如融冰成水更非遠物不餘處來但一念心普皆具足如如意珠非有寶非無寶若謂無者即妄語若謂有者即邪見不可以心知不可以言辯衆生於此不思議不縛法中而思想作縛於無脫法中而求於脫是故起大慈悲與四弘誓拔兩苦（世間苦出世間苦）與兩樂（世間樂出世間樂）故名非縛非脫眞正菩提心　若一發此心功德無際念念圓滿十波羅密（施戒忍進禪慧方願力智）故淨名經云維摩詰言然汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心是即出家是即具足今宗鏡正爲開示此心一一搜窮重重引證普爲一切法界含生凡有心者願皆信受纔得信入法爾自然發此無上菩提之心便坐道場行同體大悲起無緣慈化是以十方諸佛讚了此心能發菩提者功德無邊若此論開發信入功德無盡　此論開發信入功德無邊若是稱性而談約本而說因果皆實理事俱眞以是圓滿之宗普門之法見普法故名爲普眼普法者一具一切一一稱性同時具足眼外無法乃稱普眼亦名普眼經遂令見聞之要穿其身出在於外何以故金剛不與肉身雜穢而同止故於如來所種少善根亦復如是要穿一切有爲諸行煩惱身過到於無爲究竟智處何以故此少善根不與有爲諸行煩惱而共住故佛子假使乾草積同須彌投火於中如芥子許必皆燒盡何以故火能燒故於如來所種少善根亦復如是必能燒盡一切煩惱究竟得於無餘涅槃何以故此少善根性究竟故　所以華嚴初發心功德品頌云菩薩發心功德量億劫稱揚不可盡又頌云所說種種衆譬喻無有能及菩提心以諸三世人中尊皆從發心而得生又經云初發心即是佛故悉與三世諸如來等若起一念有刹那成佛之功頓截苦輪之力　金光明經疏云如日光能照天下不能照道理法一切處一切時一切因一切果窮盡法界無上菩提之心猶如帝網　是以此宗鏡錄中並具足一切緣慈化是以十方諸佛讚了此心能發菩提者功德無盡　此論開發信入功德無邊若是稱性而談約本而說因果皆實理事俱眞以是圓滿之宗普門之法見普法故名爲普眼普法者一具一切一一稱性同時具足眼外無法乃稱普眼亦名普眼經遂令見聞之人皆同性得以此性無盡則所益何窮可示後賢同繼斯種所以如來藏經中校量功德恒沙寶臺供養所不能及以七寶是限量之財供養乃有爲之福若持此經者則一乘常住之寶眞如無盡之福如法界比微塵豈可校量乎　所以仁王經云能起一念清淨信者是人超過百劫千劫無量無邊恒河沙劫一切苦難不生惡趣不久當得無上菩提是以了心無作即悟業空觀業空時名爲得道其道若現何智不明心智明時於行住坐臥

四威儀中法爾能現自利利他之力故法華經偈云佛子住此地則是佛受用常在於其中經行及坐臥　問目心爲鏡有何證文答大乘起信論云覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡一如實空鏡二因熏習鏡三（十三）法出離鏡四緣熏習鏡如是四種本覺大義偏一切衆生界一切二乘界一切菩薩界一切如來界中無不住處無不照處無不通處無不至處具足圓滿　又一空鏡離一切外物之體二不空鏡謂體不無能現萬像三淨鏡謂已磨治離塵垢故四受用鏡謂置之高堂須者受用前二自性淨後二離垢淨又初二就因隱時說後二就果顯時說又前二約空不空後二約體用如佛地經云復次妙生大圓鏡智者如依圓鏡衆像影現如是依止如來智鏡諸處境識衆像影現唯以圓鏡爲譬喩者當知圓鏡如來智鏡平等平等是故智鏡名圓鏡智如是如來懸圓鏡智處淨法界無閒斷故無所動搖欲令無量無數衆生觀於染淨爲欲取淨捨諸染故　大涅槃經云若能聽受是大涅槃經悉能具知一切方等大乘經典甚深義味譬如男女於明淨鏡見其色像了了分明大涅槃鏡亦復如是菩薩執之悉得明見大乘經典甚深之義又云何等名爲伊帝目多伽經乃至拘那牟尼佛時名曰法鏡是知古佛皆目此爲鏡以教法益諸佛以無漏金剛心爲身普現一切衆生界但爲煩惱習氣所覆無體不現如瓶內淨燈光不滅名如來藏亦名功德藏亦名無盡心中得故言明淨鏡攝一切法故稱調御佛智藏故名般若德是知諸聖皆目心爲鏡妙盡其中矣大乘千鉢經云諦觀心鏡照見心性唯照唯清唯照唯淨偏觀十方廓周法界朗然寂靜無有障礙所以先德云此眞如性猶如明鏡萬像悉於中現又一切萬法有二不同世間文字所得何以故無礙解脫是一眞法性不與世間出世間所共故經云無比是菩提不可喩故若有悟斯眞實法性此人則能了知三世諸佛及一切衆生同一法界本來平等常恒不變諸佛一切時中離觀相故經偈云心淨已度諸禪定是以心淨故則所現如影像故由初義故爲能現由後義故（十四）爲所現故一切法互爲鏡像如鏡互照而不壞本相　又明鏡只照其形不照其心只照生滅不照無生但照世間不照出世有形方照無形不照且如心鏡洞該性地鑒徹心原偏了無生廣明眞俗有無俱察隱顯咸通優劣懸殊略齊少喩　先德云如大摩尼寶鏡等大乘經典甚深義味譬如男女於明淨鏡見其色像了了分明大涅槃鏡亦復如是菩薩執之悉得明見大乘經典甚深之義又云何等名爲伊帝目多伽經乃至拘那牟尼佛時名曰法鏡是知古佛皆目此爲鏡以教法益諸佛以無漏金剛心爲身普現一切衆生界但爲煩惱習氣所覆無體不現如瓶內淨燈光不滅名如來藏亦名功德藏亦名無盡心中得故言明淨鏡攝一切法故稱調御佛智藏故名般若德是知諸聖皆目心爲鏡妙盡其中矣大乘千鉢經云諦觀心鏡照見心性唯照唯清唯照唯淨偏觀十方廓周法界朗然寂靜無有障礙所以先德云此眞如性猶如明鏡萬像悉於中現又一切萬法有二不同世間文字所得何以故無礙解脫是一眞法性不與世間出世間所共故經云無比是菩提不可喩故若有悟斯眞實法性此人則能了知三世諸佛及一切衆生同一法界本來平等常恒不變諸佛一切時中離觀相故經偈云心淨已度諸禪定是以心淨故則所現如影像故由初義故爲能現由後義故（十四）爲所現故一切法互爲鏡像如鏡互照而不壞本相　又明鏡只照其形不照其心只照生滅不照無生但照世間不照出世有形方照無形不照且如心鏡洞該性地鑒徹心原偏了無生廣明眞俗有無俱察隱顯咸通優劣懸殊略齊少喩　先德云如大摩尼寶鏡懸耀太虛十方色相悉皆頓現而此鏡性淨光無有影像諸佛法身亦復如是澄徹清淨而無影像以昔大悲不倦隨衆生業緣感應差別普現一切色身三昧衆生聞見無不蒙益諸佛以無漏金剛心爲身普現一切衆生界但爲煩惱習氣所覆無體不現如瓶內淨燈光不滅名如來藏亦名功德藏亦名無盡心中得故言明淨鏡攝一切法故稱調御佛智藏故名般若德是知諸聖皆目心爲鏡妙盡其中矣大乘千鉢經云諦觀心鏡照見心性唯照唯清唯照唯淨偏觀十方廓周法界朗然寂靜無有障礙所以先德云此眞如性猶如明鏡萬像悉於中現又一切萬法有二不同世間文字所得何以故無礙解脫是一眞法性不與世間出世間所共故經云無比是菩提不可喩故若有悟斯眞實法性此人則能了知三世諸佛及一切衆生同一法界本來平等常恒不變諸佛一切時中離觀相故經偈云心淨已度諸禪定是以心淨故則所現如影像故由初義故爲能現由後義故（十四）爲所現故一切法互爲鏡像如鏡互照而不壞本相　又明鏡只照其形不照其心只照生滅不照無生但照世間不照出世有形方照無形不照且如心鏡洞該性地鑒徹心原偏了無生廣明眞俗有無俱察隱顯咸通優劣懸殊略齊少喩　先德云如大摩尼寶鏡懸耀太虛十方色相悉皆頓現而此鏡性淨光無有影像諸佛法身亦復如是澄徹清淨而無影像以昔大悲不倦隨衆生業緣感應差別普現一切色身三昧衆生聞見無不蒙益諸佛以無漏金剛心爲身普現一切衆生界但爲煩惱習氣所覆無體不現如瓶內淨燈光不滅名如來藏亦名功德藏亦名無盡心中得故言明淨鏡攝一切法故稱調御佛智藏故名般若德是知諸聖皆目心爲鏡妙盡其中矣大乘千鉢經云諦觀心鏡照見心性唯照唯清唯照唯淨偏觀十方廓周法界朗然寂靜無有障礙所以先德云此眞如性猶如明鏡萬像悉於中現又一切萬法有二不同世間文字所得何以故無礙解脫是一眞法性不與世間出世間所共故經云無比是菩提不可喩故若有悟斯眞實法性此人則能了知三世諸佛及一切衆生同一法界本來平等常恒不變諸佛一切時中離觀相故經偈云心淨已度諸禪定是以心淨故則所現如影像故由初義故爲能現由後義故（十四）爲所現故一切法互爲鏡像如鏡互照而不壞本相　又明鏡只照其形不照其心只照生滅不照無生但照世間不照出世有形方照無形不照且如心鏡洞該性地鑒徹心原偏了無生廣明眞俗有無俱察隱顯咸通優劣懸殊略齊少喩　先德云如大摩尼寶鏡懸耀太虛十方色相悉皆頓現而此鏡性淨光無有影像諸佛法身亦復如是澄徹清淨而無影像以昔大悲不倦隨衆生業緣感應差別普現一切色身三昧（十五）（西三）

鏡注云夫心以鑒物庶品不遺洞徹幽明同乎寶鏡又莊子云至人之心若鏡也又如世間之鏡尚照人肝膽何況靈臺心鏡而不洞鑒耶所以昔人云不遊大海未覩沃日之奇不仰太山靡覿千霄之狀如未臨宗鏡焉識自心恢廓而體納太虛澄湛而影含萬像不信入者莫測高深故眞覺大師歌云心鏡明鑒無礙廓然瑩徹周沙界萬像森羅影現中一顆圓光非內外是故依此起信論四種空鏡義遂乃廣錄祖教顯現一心證成宗鏡所以論云有法能起摩訶衍信根者有法者謂一心法若人能解此法必起廣大信根故信根既立即入佛道以成佛道故離二現行云何現行一者凡夫現行生死成雜染事二者二乘現行涅槃失利樂事縛脫雖殊俱迷宗鏡今成佛道無二現行圓證一心具摩訶衍以大智故不住生死以大悲故不住涅槃作一種之光明爲萬途之經濟問宗鏡廣照萬法同歸是此鏡義否答若凡若聖說異說同皆是鏡中之影像唯此一鏡圓極十方鏡外無法彼我俱絕古德云若言衆生心性同諸佛心性者別教也圓教心性是一寂光無彼無此極十方三世佛及衆生遍際成一大圓鏡但是一鏡無有同異也佛及衆生一鏡上本心一一皆含眞性法法是金剛之句塵塵具祕密之門如入法界體性經云文殊言諸心不住諸法無能所之證亡智解之心則是法性不壞是故名金剛句　勝天王般若經無信之信不入之入人法二空心境雙寂故云菩薩摩訶薩一切境界無有一法不通達者修行如是智波羅密二乘外道不能掩蔽以智觀察從初發心至入涅槃皆悉明了能以一法知一切境界一切境界即是一法何以故如如一故不見我能修及所修法無二無別自性離故是名菩薩摩訶薩行般若波羅密通達智般若波羅密思益經云網明謂梵天言是五百比丘從座起者汝當爲作方便有多門則遐張八教之網歸源性無二乃高峙一心之宗如千方共治一病萬義俱顯一心令不執見徇文失眞法之味所冀研心究理得正覺之原　此一心法門橫通豎徹攝盡恒沙之義故號總持能爲萬法之宗遂稱無上若但論事行失佛本宗　釋論云持戒爲皮禪定爲血智慧爲骨徹妙善心爲髓是以能說此法門者是徹佛眞心施於已

空我欲得空是人但說虛空名字而不得空於空中行而不見空此諸比丘亦復如是欲求涅槃行涅槃中而不得涅槃所以者何涅槃者但有名字猶如虛空但名字不可得取涅槃亦復如是但有名字而不可得是知一切不信衆生邪見外道徒生厭離枉自妄求究竟一心位中未曾暫出故密嚴經偈云如飯一粒熟餘粒即可知諸法亦如是知一即知彼譬如饌酪者嘗之以指端如鏡中像雖見可以一觀察楞伽經偈云譬如鏡中像雖見而非有於妄想鏡中愚夫見有二　問一心平等理絕偏圓云何教中又說諸法異答隨情說異雖異而同對執說同雖同而異將同破異將異破同雖同雖異非異非同皆是俯順機宜善權方便　大涅槃經云譬如女人生育一子嬰孩得病是女愁惱求覓良醫良既至合三種藥酥乳石蜜與之令服因告女人兒服藥已且莫與乳須藥消已方乃與之是時女人即以苦味用塗其乳語其兒言我乳毒塗不可復觸其兒渴乏欲得母乳聞毒氣便捨遠去其藥消已母乃洗乳喚子與之是時小兒雖復渴乏先聞毒氣是故不來母復告言爲汝服藥故以毒塗汝藥已消我已洗竟汝便可來飲乳無苦其兒聞已漸漸還飲經合譬意譬無我等猶如毒塗說如來藏如喚子飲或時說我或說無我皆爲適機如彼塗洗如義海云謂塵事相是異尅體唯法是無異只由法體不異即異義方成以不失體故只由塵事差別即不異義方成以不壞緣方言理也故經云奇哉世尊於無異法中能說諸法異　森羅雖異不能自異虛空雖同不能自同以無體故法法常生以無用故塵塵恒寂皆是世間分別衆生妄情於平等法中自生差別向無二相處強立多端猶若畫師逈成高下之相狀或如金匠鍛出大小之器形萬法體常虛但唯自心變大莊嚴論偈云譬如工畫師畫平起凹凸如是虛分別於無見能所言善巧畫師能畫平壁起凹凸相實無高下而見高下不眞分別亦復如是於平等法界無二相處而常見有能所二相是故不應怖畏云何不須怖畏以自心變故如畫凹凸由自手畫故

問唯一心法云何教中廣立名字答如來名號十方不同般若一法說種種名解脫亦爾多諸名字故大般若經云如一切法名唯容所攝於十方三世無所從來無所至去亦無所住一切法中無名名中無一切法非合非散但假施設所以者何以一切法與名俱自性空大方等大集經云爾時佛告陀羅尼自在王菩薩善男子第一義者謂無有諸法若無諸法云何說空無名字法說爲名字如是名字亦無住處名下之法亦復如是是以法從心生名因法立能生之心無處所生之法亦然則心境皆空俱無處所論云心能爲一切法作名若無心則無一切名字當知世出世名字皆從心起以心隨緣應物立號似金作器隨器得名則一心不動執別號而萬法成差眞金匪移認異名而千器不等若知法法全心作器器盡金成名相不同若生金與能惑又如圓器與方器名字不同若生金與熟金言說有異推原究體萬法皆空但有意言名義差別動即八識凝爲一心得旨忘緣觸途無寄如大涅槃經云佛言善男子如來所有一切善行悉爲調伏諸衆生故譬如醫王所有醫方悉爲療治一切病苦善男子如來世尊爲國土故爲時節故爲他語故爲衆生故爲諸根故於一法中作二種說於一名字亦無住處名下之法亦復如是是以法從心生名因法立能生之心無處所生之法亦然則心境皆空俱無處所論云心能爲一切法作名若無心則無一切名字當知世出世名字皆從心起以心隨緣應物立號似金作器隨器得名則一心不動執別號而萬法成差眞金匪移認異名而千器不等若知法法全心作器器盡金成名相不同若生金與能惑又如圓器與方器名字不同若生金與熟金言說有異推原究體萬法皆空但有意言名義差別動即八識凝爲一心得旨忘緣觸途無寄如大涅槃經云佛言善男子如來所有一切善行悉爲調伏諸衆生故譬如醫王所有醫方悉爲療治一切病苦善男子如來世尊爲國土故爲時節故爲他語故爲衆生故爲諸根故於一法中作二種說於一名字亦無住處名下之法亦復如是是以法從心生名因法立能生之心無處所生之法亦然則心境皆空俱無處所論云心能爲一切法作名若無心則無一切名字當知世出世名字皆從心起以心隨緣應物立號似金作器隨器得名則一心不動執別號而萬法成差眞金匪移認異名而千器不等若知法法全心作器器盡金成名相不同若生金與能惑又如圓器與方器名字不同若生金與熟金言說有異推原究體萬法皆空但有意

所住一切法中無名名中無一切法非合非散但假施設所以者何以一切法與名俱自性空大方等大集經云爾時佛告陀羅尼自在王菩薩善男子第一義者謂無有諸法若無諸法云何說空無名字法說爲名字如是名字亦無住處名下之法亦復如是是以法從心生名因法立能生之心無處所生之法亦然則心境皆空俱無處所論云心能爲一切法作名若無心則無一切名字當知世出世名字皆從心起以心隨緣應物立號似金作器隨器得名則一心不動執別號而萬法成差眞金匪移認異名而千器不等若知法法全心作器器盡金成名相不同若生金與能惑又如圓器與方器名字不同若生金與熟金言說有異推原究體萬法皆空但有意言名義差別動即八識凝爲一心得旨忘緣觸途無寄如大涅槃經云佛言善男子如來所有一切善行悉爲調伏諸衆生故譬如醫王所有醫方悉爲療治一切病苦善男子如來世尊爲國土故爲時節故爲他語故爲衆生故爲諸根故於一法中作二種說於一名字亦無住處名下之法亦復如是是以法從心生名因法立能生之心無處所生之法亦然則心境皆空俱無處所論云心能爲一切法作名若無心則無一切名字當知世出世名字皆從心起以心隨緣應物立號似金作器隨器得名則一心不動執別號而萬法成差眞金匪移認異名而千器不等若知法法全心作器器盡金成名相不同若生金與能惑又如圓器與方器名字不同若生金與熟金言說有異推原究體萬法皆空但有意

言名義差別動即八識凝爲一心得旨忘緣觸途無寄如大涅槃經云佛言善男子如來所有一切善行悉爲調伏諸衆生故譬如醫王所有醫方悉爲療治一切病苦善男子如來世尊爲國土故爲時節故爲他語故爲衆生故爲諸根故於一法中作二種說於一名字亦無住處名下之法亦復如是是以法從心生名因法立能生之心無處所生之法亦然則心境皆空俱無處所論云心能爲一切法作名若無心則無一切名字當知世出世名字皆從心起以心隨緣應物立號似金作器隨器得名則一心不動執別號而萬法成差眞金匪移認異名而千器不等若知法法全心作器器盡金成名相不同若生金與能惑又如圓器與方器名字不同若生金與熟金言說有異推原究體萬法皆空但有意

有一法如微塵許名爲無上又經云如世尊說此法時無有菩薩得是三昧諸陀羅尼門亦復無彼諸佛所說語言句義乃至不說一文字句無人聽聞無人得解無人成佛如此等法是實言者於後末世五百歲時此經法

門弘閻浮提徧行流布熾然不滅是眞實語問既萬機泯跡獨朗眞心者云何教中說此是凡夫法此是聖人法答以一切法緣生無性故不得凡夫法不得聖人法以無性緣生故若眞若俗不相混濫如云一切即一皆同無性一即一切因果歷然雖即歷然不失無法說無量名於無量義性之理雖即無性不壞緣生之道然又雖但說無量名　華嚴經頌云如心諸佛爾如佛了知分明無惑　輔行記問云一心既具十法界因果但觀於心何須觀具答一家觀門即天台止觀　永異諸說該攝一切十方三世若凡若聖一切因果者良由觀具具即是假假即空中理性雖具若不觀之但言觀心則不稱理小乘奚嘗不觀心耶但迷一心具諸法耳問若不觀具爲屬何教答別教示道從初心來但云次第生於十界斷亦次第故不觀具或稟通教即空但理或稟三藏寂滅眞空如此等人何須觀具何者藏通但云心生六界觀有巧拙即離不同是故此兩教不須觀具尚不識具況識空中若不爾者何名發心畢竟二不別成正覺已

何能現於十界身土又復學者縱知內心具三千法不知我徧彼三千互徧亦爾苟順凡情生內外見應照理體本無四性（自生性他生性共生性無因生性）心佛衆生三無差別能知此者依稀識心華嚴論云以一心大智之印印無始三世總在一時無邊諸法智印咸徧以智等諸佛故以智等衆生心故以智等諸法故以智無中邊表裏三世長短近遠故爲智過虛空量故如世虛空無所了知如無分別智虛空一念而能分別過虛空等法門是故經頌言一切虛空猶可量諸佛說法不可說又頌云普光明智等虛空虛空但空智自在所以無量義經云無量義者從一法生即知一法能生無量義所謂一心一一法皆生無量義者以心徧一切法一一法無非心故以略代總故知略心能含萬法歷一切教若境若智若人若法隨諸事釋一一向心爲觀觀慧彌成如海吞流似薪益火以不能深達故爲偏爲小以不能諦觀故住有住空是以聲聞覩斯大事自鄙無堪或號泣而聲振大千或云同共一法中而不得此事若菩薩聞茲妙旨懺悔前非或云從無量劫來爲無我而爲鑒達答心是正因雖然照了以客塵煩惱所遮若無智慧了因而不能顯故知萬法之所漂流或言我等歸前盡是邪見人也如上所失皆是不達自心廣大圓融能包能徧故何以能包能徧以無相故如太虛無相不（兩四）拒諸相發揮能含十方淨穢國土所以昔人云夫萬化非無宗而宗之者無相虛相非無相而無相契之者無心內外並冥緣智俱寂是故若能如是體道千萬相應可謂正法中人眞不修而墮愚闇不照心性枉陷輪廻若不得佛弟子若違斯旨妄起有心悉墮邪修不入無量義者以心徧一切法一一法無非心故學無學亦復正宗鏡如古德謂云只爲無心學無學何由顯於心寶且衆生無漏智

空一切世界若成若壞常無增減何以故虛空無生故諸佛菩提亦復如是若成正覺不成正覺亦無增減何以故菩提無相無非相無一無種種故佛子菩薩摩訶薩應如是知成等正覺同於菩提一相無相　是知若不自信心佛求他勝緣功業雖勤終非究竟如華嚴如來出現品云佛子設有菩薩於無量百千億那由他劫行六波羅密修習種種菩提分法若未聞此如來不思議大威德法門或時聞已不信不解不順不入不得名爲眞實菩薩以不能生如來家故所以諸佛知一切法皆無性故得成就一切智起同體悲相續不斷盡未來際廣度有情以一心無性成佛之理願一切衆生與我無異知衆生本來一心不動常合天眞以無性故不覺隨緣六趣昇降枉受妄苦虛度輪迴所以能起大悲相續度脫若無此無性之理則大化不成善惡凡聖不可移易若能如是解悟則是入不思議方便法門　誌公和尚生佛不二科云衆生與佛不殊大智不異於愚何用外求珍寶身內自有明珠正道邪道不二了知凡聖同途迷悟本無差別涅槃生死一如究竟攀緣空寂推求憶想清虛無有一法可得蕭然直入無餘　眞覺大師詩云雪山肥膩更無雜純出醍醐我常納一性圓通一切性一法具一切智故不同起心徧計故知凡有心若悲皆成佛以不信故決定爲凡以明了故諸佛　問六祖云善惡都莫思量自然得月攝諸佛法身入我性我性同共如來合一地具足一切地非色非心非行業彈指圓成入心體洞山和尚云學得佛邊事猶是錯用心今何廣論成佛之旨答今宗鏡錄正論斯義以心宗性佛理合眞空豈於心外妄求隨他勝境如華嚴記云若達眞空尚不造善豈況惡乎若邪說空謂豁達無物或言無礙不妨造惡若眞知空善順於理恐生動亂尚不起心慕善惡背於理以順妄情豈當可造若有衆生可得約體權施法身之號寧有諸佛云無礙不礙造惡何不無礙不礙修善而斷惡耶厭修善法尚恐有著心恣情造惡何不可求莫不妄徹眞原居一相而恒有眞該妄末入五道而常空情談則二界難通智說乃懼著明知邪見惡衆生也乃至入理觀佛猶恐起心更造惡思特違至理　問既博地凡夫位齊諸佛者云何不具諸佛神通作用答一如易就然後雙非雙是即非是不具但衆生不知故華嚴宗云諸佛證

衆生之體用衆生之用是以諸佛將衆生心
中眞如體相用三大之因爲法報化三身之
果豈可更論具不具耶如今若實未薦者但
非生因之所生唯在了因之所了大涅槃經
云生因者如泥作瓶了因者如燈照物若智
燈纔照凡聖一如若意解觀之眞俗似別然
世間多執事相迷於眞理故法華經云取相
凡夫隨宜爲說金剛經云但凡夫之人貪著
其事所以一切經論皆破衆生身心事相等
執如寶藏論云經云隨宜說法意趣難解雖
說種種之乘皆是權接方便助道法也然非
究竟解脫涅槃如有人於虛空中畫作種種
色相及種種音聲然彼虛空實無異相受人
變動故知諸佛化身及以說法亦復如是於
實際中都無一異夫神中有智智中有通通
有五種智有三種何爲五種通一曰道通二
曰神通三曰依通四曰報通五曰妖通妖通
者狐貍老變木石精化附傍人神聰慧奇異
此謂妖通何爲報通鬼神逆知諸天變化中
陰了生神龍隱變此謂報通何謂依通約法
而知緣身而用乘符往來藥餌靈變此謂依
通何謂神通靜心照物宿命記持種種分別
皆隨定力此謂神通何謂道通無心應物緣
化萬有水月空華影像無主此謂道通何謂
三智一曰眞智二曰內智三曰外智何謂外
智謂分別根門識了塵境博覽古今皆通俗
事此名外智何謂內智自覺無明割斷煩惱
心意寂靜滅無有餘此名內智何謂眞智體
解無物本來寂靜通達無涯淨穢不二故名
眞智眞智道通不可名目餘所有者皆是邪
僞僞則不眞邪則不正惑亂心生迷於本性
夫智有邪正通有眞僞若非法眼精明難可
辯了是以俗間多信邪僞少信正眞大教優
行小乘現用故知妙理難顯也龐居士偈云
世人多重金我愛剎那靜金多亂人心靜見
眞如性心通法亦通十八斷行蹤但自心無
礙何愁神不通如是解者方入宗鏡之中所
有施爲皆入律行自然成辦一切佛事如淨
名私記云得入律行者如優波離章是名奉
律是名善解端坐不用經營辦供養具而常
作佛事心行中求　但悟一心無礙自在之
宗自然理事融通眞俗交徹若執事而迷理
永劫沉淪或悟理而遺事此非圓證何者理
事不出自心性相寧乖一旨若入宗鏡頓悟
眞心尚無非理非事之文豈有若理若事之
執但得本之後亦不廢圓修如有學人問本
淨和尚云師還修行也無對云我修行與汝
別汝先修而後悟我先悟而後修是以若先
修而後悟斯則有功之功功歸生滅若先悟
而後修此乃無功之功功不虛棄所以融大
師心銘云欲得心淨無心用功又若具智眼
之人豈得妄生叨濫況似明目之者終不墮
於溝坑若盲禪闇證之徒焉知六即（理即名行即相似即分證即究竟即觀宇即狂）慧徇文之等奚識一心如
一生可辦豈虛言哉切不可迷性徇修執權
害實棄本逐末認妄遺眞據世諦之名言執
無始之熏習將言定旨立解明宗一向合塵
背於本覺如昔人云妄情牽引何年了辜負
鑒臺一點光又眞覺大師訶云覺即了不施

功一切有爲法不同住相布施生天福猶如仰箭射虛空勢力盡箭還墜招得來生不如意爭似無爲實相門一超直入如來地但得本莫愁末如淨瑠璃舍寶月旣能解此如意珠自利利他終不竭且如世間有福之人於伏藏內得摩尼珠法爾以種種磨治然後自然雨寶況悟心得道之者亦復如是旣入佛位法爾萬行莊嚴悲智相續故知悟道如得珠豈無磨治莊嚴等事問若不具神變將何攝化答若純取事相神通有違眞趣如輔行記云修三昧者忽發神通須急棄之有漏之法虛妄故也故止觀云能障般若何者種智般若自具諸法能泯諸相未具已來但安於理何須事通若專於通是則障理又不唯障理反受其殃夫言眞實神變者無非演一乘門談無生理一言契道當生死而證涅槃目擊明宗即塵勞而成正覺刹那而辜凡爲聖須臾而變有歸空如此作用豈非神變耶如維摩經云以神通慧化愚癡衆生若上上根人只令觀身實相觀佛亦然　又古人云不改舊時人只改舊時行履處設或改形換質千變萬化皆是一心所爲乃至神通作用出沒自在易小令大展促爲長豈離一心之內故知萬事無有不由心者但證自心言下成聖若不識道具相奚爲故金剛經云若以三十二相見如來者轉輪聖王即是如來又偈云若以色見我以音聲求我是人行邪道不能見如來古人云若不達此理縱然步步踏蓮華亦同魔作麤居士偈云色聲求佛道然華嚴經頌云佛法不可覺了此名覺法諸法無覺之覺是名眞覺則妙性無寄天眞朗佛如是修一法不可得無字寶篋經云爾時勝思惟菩薩白佛言何等一法是如來所證覺知善男子無有一法如來所覺善男子於法無覺是如來覺善男子一切法不生而如來證覺一切法不滅而如來證覺是以若有覺乃衆生無覺同木石俱非眞性不契無緣無覺之覺方齊大旨無覺故不同衆生覺故不如木石則一覺一切覺無覺無不覺無覺故慧解寂然無出入體無靜亂體無造作性任理自眞不住稱之曰覺一成一切成一覺一切覺言窮慮絕不壞假名故曰始成正覺問初發心時便成正覺者云何復說後心菩提答十方諸人只爲三世是衆生情所妄立非實有故爲智圓滿十方無法不知無根不識名之爲通問佛稱覺義覺何等法答無法之法是名眞法無覺之覺則何理而不通何事而不達此理縱然步步脚云若以音聲求我是人行邪道不能見如來古人云若不達此理縱然步步踏蓮華亦同魔作麤居士偈云色聲求佛道無出入體無靜亂體無造作性任理自眞不住稱之曰覺一成一切成一覺一切覺言窮慮絕不壞假名故曰始成正覺問初發心時便成正覺者云何復說後心菩提答十方諸人只爲三世是衆生情所妄立非實有故爲智圓滿十方無法不知無根不識名之爲通

佛唯爲一大事出現於世皆令衆生於自心中開此知見若立種種差別是衆生知見若融歸一道是二乘知見若一亦非一是菩薩知見若佛知見者當一念心開之時如千日並照不俟更言即是祖師西來即是諸佛普現故云念念釋迦出世步步彌勒下生何處於自心外別求祖佛則知衆生佛智本自具足若欲起心別求即成徧計之性故六祖云本性自有般若之智自用智慧觀照不假文字若如是者何用更立文字令爲未知者假以文字指歸令見自性若發明時即是豁然還得本心於本心中無法不了故云悟無念法者萬法盡通悟無念法者見諸佛境界是知若入無念法門成佛不出剎那之際若起心求道徒勞神於塵劫之中　問即心成佛者爲即眞心爲即妄心答唯即眞心悟心眞心故成大覺義故稱爲佛問若即眞心有何勝義若即妄心成何過咎答畢竟空門理無朕迹分別之道事有開遮妄心者從能所生因分別起發浮根之暫用成對境之妄知若離前塵此心無體因境起照境滅照亡隨念生塵念空塵謝若將此影事而爲佛身既爲虛妄之因只成斷滅之果眞心者湛然寂照非從境生含虛任緣未嘗作意明明不昧了了常知舒之無蹤卷之無迹如澄潭瑩野明鏡懸空萬像森羅豁然虛鑒不出不入非有非無斯則千聖冥歸萬靈交會信之者徹大道之原底體之者成常住之法身祖佛同指此心而成於佛亦名天眞佛法身佛性佛如如佛亦非離妄妄無體故亦非即眞眞非即故即聖亦復如是凡聖但名一體無異故先德釋華嚴經云一世界盡法界亦如是者知一生分別心契同無二爲開示悟入之方便是以若衆生心與諸佛心各異如何說開只爲一切人皆有手足是以不了此一心皆成二見若凡夫執著此心造輪迴業二乘厭棄此眞妄名盡即離情消妙圓覺心方能顯現又有寶不廢人功但發信心終當見性故云我爲汝保任此事終不虛也所以云摩尼珠人不識如來藏裏親收得六般神用空不空一顆圓光色非色如是的指何用別求耶故心丹訣云茫茫天下虛尋覓未肯迴頭自相識信師行到無爲鄉始覺從來枉施力　問若即眞心成佛妄覺墮凡則妄念違宗眞心順覺斯乃眞妄有二體用分離如何會通圓融一旨答眞妄無性常契一原豈有二心而互相即以性淨無染妄不可得如幻刀不能斫石苦霧不能染空爲不了一心之人所以諮務不能即如台教問云無明即法性無復無明與誰相即答如爲不識水人指水是水指水是水但有名字寧復有二物相即耶是知時節有異融結隨緣濕性常在未曾變動乃至即凡即聖亦復如是凡聖但名一體無異故先德釋華嚴經云一世界盡法界亦如是凡夫無眼將菩提智照成煩惱火燒如大富貧兒坐寶藏中舉動罣礙爲寶所傷二乘將如來四德祕藏常樂我淨爲無常五陰色受想行識謂是賊虎龍蛇怕怖馳走縛脫雖殊取捨俱失若諦了通達之者不起不滅

無得無生了此妄心念念無體從何起執念念自離不須斷滅尚不得一何況二乎故知諸法順如證圓成而情無理有羣情違旨執徧計而情有理無順常在違一道而何曾失體情不乖理千途而未暫分岐洞之而情理絕名了之而順違無地是以法法盡合無言之道念念皆歸無得之宗天眞自然非干造作如無言菩薩經云爾時舍利弗謂無言菩薩曰汝族姓子不能語言云何欲問如來義乎無言曰一切諸法悉無文字亦無言詞所以者何一切衆生皆悉自然無諸言教及衆想念所以若約事備陳則凡聖無差而差若就理融即則生佛差而不差是以差與不差俱不離眞如之體如華嚴演義云無差之差者是圓融上之行布也差之無差者是行布總如是融攝無法不歸則三乘非三五性非五（緣覺聲聞菩薩不定闡提）如是妙解方被宗鏡之光離此見生悉乖不二之旨問若一切衆生即心是佛者則諸佛何假三祇百劫方成答此論自證法門非述化儀方便如華嚴論云此法門者是該括始終一際圓滿無礙無成無壞無出無沒常轉法輪若人了得此法門者佛智自然智無師智之所現前爲此法無出沒故還以自然無出沒智而自能得之非情繫思量之所能得也（兩四）一切權教法門總在其中一時而說爲諸權教不出法界無三世故各依自見無量差殊此一乘教是始成正覺時說若依情是最初成佛時說若依智無始終故知成佛說法不離一念如華嚴經中毘目儞人執善財手即時善財自見其身往十方十佛刹微塵數世界中到十佛刹微塵數諸佛所見彼佛刹及其衆會諸佛相好種種莊嚴乃至或經百千億不可說不可說佛刹微塵數劫乃至時彼儞人放善財手善財童子即自見身還在本處是知不動本位之地而身徧十方未離一念之中而時經億劫本位不動遠近之刹歷然一念靡移延促之時宛爾不依宗鏡何以消文萬法冥歸終無別旨問無性理同一時成佛云何三乘人等見佛有其差別答隨心感現影像不同自業差殊非佛有異故識論云境隨業識轉是故說唯心又密跡經云一切天人見佛色量或如黃金白銀諸雜寶等乃至或見丈六乃至百億無量無邊徧虛空中是則名爲如來身密（兩四）（十七）故知隨見不同跡分多種不唯見佛觀法亦然隨智淺深法成高下如大涅槃經云十二因緣下智觀故得聲聞菩提中智觀故得緣覺菩提上智觀故得菩薩菩提上上智觀故得佛菩提　又佛身無依應機普現謂色無定色若金剛之合朱紫形無定形猶光影之任修短相無定相似明鏡之對妍媸故隨樂皆見乃至一身多身但由衆生分別心起故無積無從其猶並安千器數步而千月不同一道澄江萬里而一月孤映又如三舟共觀一舟停住二舟南北南者見月千里隨南北者見月千里隨北停舟之者見月不移是爲此月不離中流而往南北設百千共觀八方各去則百千月各隨其去是以情隔即法身成異心通而玄旨必均紜紜自他於佛何預

是以眞身寥廓與法界合其體包羅無外與萬化寥其用窮原莫二軌迹多端一身多身經論異說　如華嚴演義問云佛前唯一普賢何以一一佛前各有多耶答合有二義一緣起相由正約主伴兼明即入謂爲主須一爲伴必多此一者是即多之一一切一也多是全一之多一一切也二力用交徹一有一切普賢之身不可思議略有三類一隨類身隨人天等見不同故二漸勝身乘六牙象等相莊嚴故三窮盡法界身帝網重重無有盡故此第三身含前二身及無盡身又問如上所說則無一處無有普賢今何不見釋有三意一約機不見是盲者過二不見是見虛空身以虛空不可見若不見者眞見虛空三亦偏不見處故者明見則不偏何者以可見不可見皆是普賢身要令可見爲身則普賢身不周萬有如智不可見豈非智身耶明知由有不見之處方知偏耳此等三身何人能見慧眼方見非肉眼所見如是慧眼無見無不見矣

問成佛之理或云一念或云三祇未審定取何文以印後學答成佛之旨且非時劫遲速之教屬在權宜故起信論明爲勇猛衆生成佛在於一念爲懈怠者得果須滿三祇但形教跡之言盡成方便楞嚴經鈔云劫者是時分義而有成住壞空皆由衆生妄見所感且妄見動外感風輪由愛發故外感水輪由堅執心外感地輪由研求懆故外感火輪由四大故起六根起六根故見六塵見六塵故有時分若了無明根本一念妄心則知從心所生三界畢竟無有且時因境立境尚本空時自無體何須更論劫數多少但一念斷無明何假更歷僧祇是以首楞嚴經云如幻三摩提彈指超無學又云想相爲塵識情爲垢二俱遠離則汝法眼應時清明云何不成無上知覺圓覺經云知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次故知長短之劫由一念有見不見趣果並是夢中說悟時事皆無多劫耳所以法華經演半日爲五十小劫維摩經演七日爲一劫又如涅槃經云屠兒廣額日殺千羊後發心已佛言於賢劫中成佛諸大菩薩及阿羅漢疑云我等成佛即遠劫廣額何故成佛在先佛言欲得早成者即與早欲得遠成者即與遠若頓見真性即一念成佛故知利鈍不同遲速在我可驗心生法生心滅法滅矣以三界無別法但是一心作一切境界皆因動念念若不生境本無體返窮動念念亦空寂即知迷時無失悟時無得以無住真心不增減故　問即自心成佛者還立他佛否若決定不立則無諸佛之所威神建立加被護念等便成斷見答以自心性徧一切處故所以若見他佛即是自佛不壞自他之境唯是一心衆生如像上之模若除模既見自佛亦見他佛何者雖見他佛以自鑄出故亦不壞他佛以於彼本質上雖變起他佛之形即是自相分故變與不變皆是一心所以因衆生迷悟二心有見不見自他之理若約真性迷悟何從自他俱泯以法身無形無自他相見之相古德云迷有二種一心外取境生想違理故不能見無相之佛二取內蘊相不了性故不見心佛悟有二種一了一切法即心自性性亦非性情破理現則見舍那身稱於法性無內外也二了蘊性相則見佛在先佛言欲得早成者即與早欲得遠成者即與遠若頓見真性即一念成佛故知利自心之佛與舍那非一非異如天帝釋不修天業宮殿何以隨身轉輪王不作王因七寶無由聚集唯憑自善外感勝緣是以華嚴經云佛子一切如來同一體性大智輪中出生種種智慧光明佛子汝等應知如來於一解脫味出生無量不可思議種種功德衆生念言此是如來神力所造佛子此非如來神力所造佛子乃至一菩薩不於佛所曾種善根能得如來少分智慧無有是處但以諸佛威德力故令諸衆生見佛功德而佛如來無有分別無成無壞無有作者亦無作法佛子是爲如來應正等覺出現之相寶藏論云夫所以真一無一而現不同或有人念佛佛現念僧僧現但彼佛非佛非佛而現於佛乃至非僧非非僧而現於僧何以故彼妄心希望現故不覺自心所現聖事緣起一向爲外境

界而有差別實非佛法僧而有異也乃至譬如有人於大冶邊自作模樣方圓自稱願彼融金流入我模以成形像然則融金雖成形像其實融金非像非非像而現於像彼人念佛亦復如是大冶金即喻如來法身模樣者即喻衆生希望念融得佛故以念佛和合緣生起種種身相然彼法身非相非非相何謂非相本無定相何謂非非相緣起諸相然則法身非現非非現離性無性非有非無非心非意不可以一切量度也但彼凡夫隨心而有即生現佛想一向謂彼心外有佛不知自心和合而有或一向言心外無佛即爲謗正法也釋曰何謂非相本無定相者以因心所現外相無體從心感生緣盡即滅何相之有故云本無定相何謂非非相緣起諸相者既搏無定但隨緣現因緣和合幻相不無故云緣起諸相若能不生分別不執自他內不執有而取諸蘊外不執無而謗正法則開眼合眼舉足下足非見非見爲真見佛矣　故知三寶如虛空相非見聞之所及則衆生之心佛度佛心之衆生若有一法對治盡成邪見故六祖云邪來正度迷來悟度愚來智度惡來善度如是度者即是真度問既心外無佛見佛是心云何教中有說化佛來迎生諸淨刹答法身如來本無生滅從真起化接引迷根以化即真真應一除即不來不去隨應物心又化體即真說無來去從真流化現有往還即不來相而來不見相而見也不來而來似水月之頓呈不見而見猶行雲之忽現

問如前剖析理事分明佛外無心心外無佛云何教中更立念佛法門答只爲不信自心是佛向外馳求若中下根權令觀佛色身繫緣麤念以外顯內漸悟自心若是上機只令觀身實相觀佛亦然如佛藏經云見諸法實相所謂諸法畢竟空無所有以是畢竟空無所有法念佛　舍利弗隨無所有無覺無觀無生無滅通達是者名爲念佛　汝念佛時莫取小想莫生戲論莫有分別何以故是法皆空無有體性不可念一相所謂無相是名真實念佛華嚴經須云譬如日月住虛空一切水中皆現影住於法界無所動隨心現影亦復然又須云譬如帝青寶照物皆同色衆生見佛時佛見佛是心云何教中有說化佛來迎生諸淨刹答法身如來本無生滅從真起化接引迷根以化即真真應一除即不來不去隨應物心又化體即真說無來去從真流化現有往還即不來相而來不見相而見也不來而來似水月之頓呈不見而見猶行雲之忽現

問如前剖析理事分明佛外無心心外無佛云何教中更立念佛法門答只爲不信自心是佛向外馳求若中下根權令觀佛色身繫緣麤念以外顯內漸悟自心若是上機只令觀身實相觀佛亦然如佛藏經云見諸法實相所謂諸法畢竟空無所有以是畢竟空無所有法念佛　舍利弗隨無所有無覺無觀無生無滅通達是者名爲念佛　汝念佛時莫取小想莫生戲論莫有分別何以故是法皆空無有體性不可念一相所謂無相是名真實念佛華嚴經須云譬如日月住虛空一切水中皆現影住於法界無所動隨心現影亦復然又須云譬如帝青寶照物皆同色衆生見佛時佛見佛是心云何教中有說化佛來迎生諸淨刹答法身如來本無生滅從真起化接引迷根以化即真真應一除即不來不去隨應物心又化體即真說無來去從真流化現有往還即不來相而來不見相而見也不來而來似水月之頓呈不見而見猶行雲之忽現

問如前剖析理事分明佛外無心心外無佛云何教中更立念佛法門答只爲不信自心是佛向外馳求若中下根權令觀佛色身繫緣麤念以外顯內漸悟自心若是上機只令觀身實相觀佛亦然如佛藏經云見諸法實相所謂諸法畢竟空無所有以是畢竟空無所有法念佛　舍利弗隨無所有無覺無觀無生無滅通達是者名爲念佛　汝念佛時莫取小想莫生戲論莫有分別何以故是法皆空無有體性不可念一相所謂無相是名真實念佛

龍八部諸佛皆共護念稱讚　問夫成佛門若論修善則有前後若是性善本一心平等諸佛既有性惡闡提亦有性善既同一性俱合成佛云何闡提不成佛耶答若言性佛何人不等若約修成闡提未具台教問闡提與佛斷何等善惡答闡提斷修善盡但性善在佛斷修惡盡但性惡在問闡提不斷性善還能令修善起佛不斷性惡還令修惡起耶答闡提不達性善以不達故還爲善所染修善得起廣治諸惡佛雖不斷性惡而能達於惡以達惡故於惡得自在故不爲惡所染修惡不得起故佛永無復惡以自在故廣用諸惡法門化度衆生終日用之終日不染不染故不起那得以闡提爲例耶若闡提能達此善惡則不復名爲一闡提也若依他文明闡提斷善盡爲阿賴耶識所熏更能起善阿賴耶即是無記無明善惡依持爲一切種子闡提不斷無記無明故還生善佛斷無記無明盡無所可熏故惡不復還生若欲以惡化物但作神通變現度衆生耳　是以善惡諸法之性故即一切衆生皆以無性爲性此性即是佛性即無住本即法性故此善惡性不可斷也即今推自心性不可得即無住處能徧一切處即善惡性也性無善惡能生善惡善惡可斷性不可斷善惡同以心性爲性若斷性惡則斷心性性不可斷所以闡提不斷性善縱墮三塗性善不減性惡不增直至成佛性善不增性惡不減此性即法身也猶如明鏡本無好醜衆像能現一切好醜衆像像有增減明淨光體不增不減也鏡本無像故能現像佛性無善惡能現善惡衆生不得性但得善惡爲善惡所拘不得自在也性善不壞故地獄發佛界善性惡不壞故佛能現六趣惡又性者即是善惡等諸法之性徧十方三世衆生國土等一切處無有變異不增不減能現善惡凡聖垢淨因果等從性而起故云性善性惡若善惡等即無定相隨緣搆習如鏡中像無體可得若遇淨緣即善若因染緣即惡從修而得故名修善修惡若論性善不唯闡提若論性惡不唯悉具有一際平等若覺了此性即便成佛故能示聖現凡自在無礙若論修善修惡於上中下根即不可定隨修成之厚薄任力量之淺深得世間報而六趣昇沈成出世果而四聖高下以不了善惡之性故爲善惡業之所拘而不自在若見性達道何道不成則法法標宗塵塵契旨豈唯善惡二法而得自在耶問三寶如虛空相非見聞之所及者教中云何說見道又稱見佛答約本智發明假稱名見非眼所覩唯證乃知離見非見方名真見涅槃經云菩薩實無所見無所見者即無所有無所有者則一切法是以法性無所有菩薩則無所見與法理會假稱爲見實非見也真性湛然非是見法經云不行見法諸佛速與受記則是離斷常二邊即見自身清淨身清淨即是見佛清淨乃至見一切法悉皆清淨無非是佛無非是法以自心性無生順物徧一切處故若一微塵不是佛者則成翳障不入普眼之門唯墮能所之見大集經云梵天問海慧菩薩言善男子汝今了了見佛

法否海慧言佛法非色不可覩見汝云何言
了了見佛法耶一切諸法悉不可見夫了了
者即是佛法無有二相是以來同水月散若
幻雲見猶夢形聞如谷響覺處即現不從方
來逃處自無不從此去如圓覺經云圓覺普
照寂滅無二於中百千萬億不可說阿僧祇
恒河沙諸佛世界猶如空華亂起亂滅般若
假名論偈云如來法爲身但應觀法性法性
非所見然亦不能知法性者所謂空性無生
性此即諸佛第一義身若見於此名爲見佛
經云以見空性名見如來又法性之處無有
一物可名所知由是彼智亦不能知又經言
大三一切法性猶如虛空等與衆物爲所依
止而其體性非是有物亦非無物能知此中
寂然無知名爲了知名爲知者隨俗言說信
解無生之福多於寶施如有頌言若人持正
法及發菩提心不如解於空十六分之一是
以解第一義空方成般若見無生自性始了
圓宗以真空不壞業果尊卑宛然不同但空
不該諸有如大涅槃經云有業有報不見作
者如是空法名第一義空所以見性之時性
本離念非有念而可除觀物之際物本無形
非有物而可遣故云離念之智等虛空界如
大乘千鉢大教王經云是時普明菩薩則證
入毘盧遮那如來金剛法藏三昧三摩地令
一切菩薩及一切有情衆生同願修持入此
性淨真如法藏三昧真際觀云何應得修入
此觀菩薩則當觀照心地覺用心智唯照心
性細細觀覺覺照心體見性無動證覺不動
即能恒用用觀體智見性清淨性自離念離
受無著故若諸法實相有者應受應著以無
實故不受不著若受若著即是虛誑有爲空
無爲空者有爲法名因緣和合生所謂五陰
有故名爲大第一義空者第一義名諸法實
相不破不壞故是諸法實相亦空何以故無
空者即外法所謂外六入色聲香味觸法色
空無我無我所等內外空者即內外十二入
十二入中無我無我所等空空者以空破內
空外空內外空破是三空故名爲空空大空
者即十方空東方無邊故名爲大亦一切處
空不可得空無法空有法空無法有法空當
空若有少遺餘不名畢竟空無始空者如經
中說佛語諸比丘衆生無有始無明覆愛所

繫往來生死始不可得破是無始法故名爲無始空散空者散名別離相如諸法和合故有如車以輻輞轂轅衆合爲車若離散各在一處則失車名五陰和合因緣故名爲人若離五陰人不可得性空者諸法性常空假來相續故似若不空譬如水性自冷假火故熱止火停久水則還冷如經說眼空無我無我所何以故性自爾耳自相空者一切法有二種相總相別相是二相空故名爲相空總相者如無常等別相者諸法雖皆無常而各有別相如地爲堅相火爲熱相一切諸法空者一切法有好有醜有內有外一切法有心生故名爲有無自體故空無所得空者一切法乃至無餘涅槃不可得故名無所得空無法空有法空無法有法空者無法名法已滅是滅無故名無法空有法空者諸法因緣和合生故有法實性無故名有法空無法有法空無法有法空者取無法有法相不可得是爲無法有法空乃至云離我我所故空因緣和合生故空無常苦空無我故名爲空始終不可得故空唯心故名爲空故知一切萬法皆從心現悉無自體盡稱爲空所以云若住此十八空門當學般若則未嘗有一法能出我之靈臺智性矣此十八空下至有爲世間五陰上至無爲第一義諦收一切法無不皆空若不學般若盡二諸菩薩闕利他行以無所化機故答此別尚餘宗體有而未達有原窮空而不盡空理須歸宗鏡內照發明則外無一法更有遺餘矣又此是如空非體是空以真心無礙映現萬法如虛空不拒諸相發揮故於真心中能現一切其所現一切雖依心無體照見五蘊皆空然亦不著於空能興佛事如華嚴經頌云十方所有諸如來了達諸法無有餘雖知一切皆空寂而不於空起心念以一莊嚴嚴一切亦不於法生分別如是開悟諸羣生所問難並由妄見衆生界故妄起此難不增不減經云大智見者見衆生界增見衆生界減以不如實知一法界故於衆生界起增減見經意則一切衆生一時成佛佛界不增衆生界不減故經云衆生即法身法身即衆生衆生法身義一名異解云況衆生界如虛空界設如一鳥飛於虛空從西向東經百千年終不得說東近西遠何以故虛空無分劑故亦不得云總不飛行以功不虛故當知此中一切無性無所觀問法身之理爲復有法成爲復一法成爲復異法成答本道理亦爾非有滅度令有終盡非無終盡有不滅度故衆生界甚深廣大唯是如來智所知境不可輒以狂心限量斟酌起增減見且如虛空界雖無分劑不礙鳥飛類衆生界雖不可以稱量不可以希冀若開方便欲曉疑情則不有不無非一非異能超四句方會一乘古德問云若衆生與諸佛同一心佛性等有法身則有二過一衆生悉當成佛則衆生界盡二諸菩薩闕利他行以無所化機故答此

佛智廣大同虛空者量智則包含而普徧理智無分別而證入是以太虛含衆像衆像不能含太虛太虛不分別衆像衆像乃差別太虛以況我法不能容佛智佛智乃能容我法有我法者分別如來是如來者不分別我法

問衆生業果種子現行積劫所熏猶如膠漆云何但了一心頓斷成佛答若執心境是實人法不空徒經萬劫修行終不證於道果若頓了無我深達物虛則能所俱消有何不證猶微塵揚於猛吹輕舸隨於迅流只恐不信一心自生艱阻若入宗鏡何往不從　是以但了一心自然萬境如幻何者以一切諸法皆從心幻生心既無形法何有相所以高城和尚詞云說教本窮無相理廣讀元來不識心識取心了取境識心了境禪河靜若能了境便識心萬法都如闔婆影

御錄宗鏡大綱卷五

夫如上所說祖教同詮凡曰有心皆得成佛如今現見衆生何不成佛答若以衆生眼觀只見衆生界有餘若以佛眼觀乃知諸佛界無外故知無明妄風鼓心海而易動本覺眞性睡長夢而難惺是以首楞嚴經云汝之心靈一切明了未曾暫昧而迷者目擊而不知如法華經云於某年月日以無價寶珠繫汝衣裏今故現在而汝不知勤苦憂惱以求自活甚爲癡也　是知十方諸佛中無有一佛不信此心成佛二十八祖內無有一祖不見此性成祖如今聞而不成祖佛者皆爲信不及見不諦故但學其語不照其心但執其解不深其法經云信是道原功德母見即無疑故但入宗鏡方悟前非心光透時餘瑕自盡　涅槃經云二十五有有我者自實名我所謂一切諸法體實一切衆生有如來藏能爲佛因名有佛性如一切色中皆有空性然非獨有情具如來之正性一切諸法中皆有安樂性所以云若以肉眼觀無眞不俗若以法眼觀無俗不眞又云法身流轉五道名曰衆生但法身即是眞如流轉五道即是隨緣名曰衆生是差別義又由隨緣即不變故奪差別令體空則末寂也由體空差別故奪不變令隨緣故本寂也以全本爲末故本便隱全末爲本故末便亡也是則眞如隨緣成衆生時未曾失於眞體故令衆生非衆生也衆生體空即法身時未曾無衆生故令法身非法身也故二雙絕二既互絕則眞妄平等無了然未曾暫隱覆如佛言如來實無祕藏何以故如秋滿月處空顯露清淨無翳人皆覩見故知但是衆生不了自稱爲祕然雖無祕藏而有密語密語難解唯智能知　如經云凡眞實法不捨自相取於餘相若捨非正覺成等正覺則非眞實正覺者曾無有時不成正覺故知一切衆生皆住覺地非是捨不覺而取正覺則一覺一切覺常成正覺無有不覺時如虛空湛然無有成壞若執有成不成斯屬情見若以智照何往不眞念念而常見法身塵塵而盡成佛國但以自眼有暫妙見不通違背已靈沉溺家寶雖同一性要以智察聖法　無生義云衆生身中有佛三十二相八十種好坐寶蓮華與佛無異但爲煩惱所覆故未能得用此是具有佛知見根性未有知見用即時猶故愚乃至譬如小兒具有大人六根與大人不異在其身中而未能有大人用至斷長大復須學問乃有大人知見力用也若根性是有作用豈無如種子本甘結果非苦只恐不知有自認作凡夫眞性常了然未曾暫隱覆如佛言如來實無祕藏何以故如秋滿月處空顯露清淨無翳人皆覩見故知但是衆生不了自稱爲祕然雖無祕藏而有密語密語難解唯智能知　如經云凡眞實法不捨自相取於餘相若捨非正覺成等正覺則非眞實正覺者曾無有時不成正覺故知一切衆生皆住覺地非是捨不覺而取正覺則一覺一切覺常成正覺無有不覺時如虛空湛然無有成壞若執有成不成斯屬情見若以智照何往不眞念念而常見法身塵塵而盡成佛國但以自眼有暫妙見不通違背已靈沉溺家寶雖同一性要以智

明得失在人精麤任已故知衆生之識相續
不斷但由精麤分其昇降耳　如華嚴疏云
一切法有二一是所迷謂緣起不實故如幻
緣成故無性二是能迷徧計無物故如空妄
計故無相又以不覺故不知有以不信故不
承當但起無明空成倒想如夜絅不動疑之
爲蛇闇室本空怖之有鬼故知本無迷悟妄
有昇沉昔迷悟而似迷今悟迷而非悟但以
內見自隔客塵所遮於體上分遠近之情向
性中立凡聖之量如勝思惟梵天所問經云
梵天問文殊師利比丘云何親近於佛答言
梵天若比丘於諸法中不見有法若近若遠
是則名爲親近於佛大集經云不覺一法微
相者乃能了知如來出世無出之出即是佛
出是以若不見一法常見諸佛則千里同風
若見一法不見諸佛則對面胡越故知背心
合境頓起塵勞背境合心圓照法界何者心
是所依法是能依能依從所依起如水是所
依波是能依離水無波離心無法又心是能
生法是所生如木能生火木是能生火是所
生離木無火離心無法故知不即心爲道者
如千人排門無一得入若了心頓入者猶一
人拔關能通萬衆得宗鏡之要者其斯謂乎
　是知雖有佛性久翳塵勞須以止觀熏修
乃得明淨如貧女得藏中之寶猶力士見鏡
裏之珠方親悟自心妙覺圓滿又如何行於
止觀得契真修但了能觀之心所觀之境各
各性離即妄心自息此名爲止常作此觀不
失其照故名爲觀斯則即止即觀即觀即止
無能所觀是名止觀如先德云法性寂然名
止寂而常照名觀非能所觀有其二事所以
華嚴經頌云若有欲知佛境界當淨其意如
虛空遠離妄想及諸取令心所向皆無礙疏
釋云一離妄取如彼淨空無雲翳故斯即真
止二觸境無滯如彼淨空無障礙故斯即真
觀此觀不作意以照境則所照無涯此止體
性離而息妄故諸取皆寂若斯則不拂不瑩
而自淨矣無淨之淨乃冥契法原不修之修
則闇蹈佛境矣故知唯一心真智是我本身
湛然常存現前明淨自然以智慧觀破無
明殼飛出三界自在無礙此時方得見性了
然更有何法而堪比對問諸佛心徧一切衆
生心能現凡心衆生身徧一切諸佛身能作
聖體爲復轉動互徧而成爲當一體答若言
轉動即成造作若言互徧則有二心是以常
住一心猶若虛空之體凡聖二號還同空裏
之華青黃起滅雖殊匪越太虛之性迷悟昇
沉有異未離眞覺之原又如一室千燈光光
涉入一鏡萬像影影交羅非異非同不來不
去達斯旨者唯佛洞知是以萬有即眞無轉
變相　大智度論問云若五陰空無佛即是
邪見云何菩薩發心求作佛答曰此中言無
佛破著佛想不言取無佛相若有佛尚不令
取何況取無佛邪見又佛常寂滅無戲論相
若人分別戲論常寂滅事是人亦墮邪見離
是有無二邊處中道即是諸法實相諸法實
相即是佛何以故得是諸法實相名爲得佛
大般若經云諸菩薩衆尚不得法何況非法
尚不得道何況非道又云於生死法不起不
墮於諸聖道不離不修釋云於生死法不起

者自性常空故不落離邊不墮者不隨流轉故不落即邊於諸聖道不離者性常相應故不落斷邊不修者天真具足故不落常邊如清涼疏云不著一多能立一切者不著於有能安立故即真俗鎔融謂世俗幻有之相相本自空勝義真空之理理常自有有是空有非常有斯有未曾不空空是有空非斷空此空何嘗不有有空空有體一名殊名殊故真俗互乖迢然不雜體一故空有相順冥然不二一與不一不即不離鎔融無礙菩薩智契其原所以迥絕無寄而善修安立又云良以事虛攬理無不理之事理實應緣無礙事之理所以寂而常照照而常寂故終日知見而無知見也乃至菩薩悲智相成出沒無礙悲故常行世間智故不染世法　問一切真俗等法各有理事通別行相果報歷然云何未入斯宗恐成空見答得本方了末執末則違宗若不觀心法無來處若但修有為事行不達自心無為則迷事失宗果歸生滅若體理行事雙照無違只恐一向偏修理事俱失如

大寶積經云假使造寶塔其數如恒沙不如刹那頃思惟於此經又只為一心是萬行之原因茲能起同體之悲無緣之化如起信鈔云若信一味空理則欣厭都絕若信一向法相則聖凡懸隔斯皆不能起行修進令令信生心因戒立若心不起為四德萬行之基若一心是凡聖之原但由迷悟使之有異是則必能起行修進望佛果故是知真心不守自性隨緣升降果報歷然又隨緣不失自性緣惡而不收故台教云此五戒亦是大乘法門束此五戒為三乘即對三無失身無失口無失意無失三不護意不護身不護口不護三輪不思議化身業輪意業三密身放光口說法意入定三軌資成軌觀照軌真性軌三葉苦樂等報不失不壞雖念因緣善惡業報而亦即念性不可得若云果報不失即須具行之初無先五戒若依事相報在人天藏教但證無常通教空無自性別教歷別因果不融唯圓教觀心即具法界所以大涅槃經云雖信別相不信一體無差別相名信不具信不具故所有禁戒亦不具足故所有多聞亦不具足何謂信不具未了一法即一切法信豈圓耶何謂聞不具未聞如來常不說法是謂具足多聞聞豈具耶若入宗鏡寧唯戒善乃至諸佛果德菩薩萬行靡有一法而非所被則念念了知法法圓滿且如五戒者戒從心生心因戒立若心不起為四德萬行之基若心妄生作六趣三塗之本則無善而不攝無惡而不收故台教云此五戒亦是大乘法門束此五戒為三乘即對三無失身無失口無失意無失三不護意不護身不護口不護三輪不思議化身業輪意業三密身放光口說法意入定三軌資成軌觀照軌真性軌三身法身報身化身三佛性住自佛性引出佛性至得佛性三般若文字般若觀照般若實相般若三涅槃性淨涅槃方便淨涅槃圓淨涅槃三智一切智道種智三德等法身德般若解脫德無量三法門橫豎無邊際與虛空法界等亦是無盡藏法門亦是無量義三昧舉要言之即是一切佛法也　問法身無像真土如空皆是一心無別依正云何教中廣談身土答只於自心性相分身土之名以自心相義名身自心性義名土如裕公云心則諸佛證之以為法身境則諸佛證之以為淨土則二皆所證智為

能證慈恩疏云問淨土以何爲體答准攝論云以唯識智爲體爲佛及菩薩唯識智爲體即金剛般若論云智習唯識通如是取淨土若佛地論以佛自在無漏心爲體非離佛淨心外別有實等淨心色也又云色等即是佛淨心所感離佛自心之外別無能感如是假實之色皆不離佛淨心即此淨心能顯假實之色如無量壽疏云夫樂邦之與苦域金寶之與泥沙誠由心分垢淨見兩土之升沉行開善惡覩二方之麤妙　問一切身土八微所成八微者地水火風色香味觸八法云何唯心而無質礙答執色極微有質礙性是小乘宗非通大旨人水鬼火豈在異方毛海芥山誰論巨細一塵一識萬境萬心矣若迷心而觀色則通塞宛然若了色而明心乃是非絕矣所以古德云若知色即空觀色非即若迷色不空觀色是即若知空即色觀空非即若觀空異色觀空是即此乃解惑異途自分妍醜何關色空二境以辯邪正即若曉此宗途常色觀而恒正若迷斯旨趣雖空觀以恒邪且夫衆生不了二空皆爲執心色實有觀心不妙照境無功既不解即色明空又不能微細剖析罔知麤細色聚焉窮真妄心原　又經明一切世間淨穢國土皆是菩薩行所成衆生業共感若娑婆緣熟即華藏是娑婆若華藏緣熟即娑婆是華藏若無行無感世界不成則離心之外更無一法　又夫一切諸法隨緣幻生體用俱無隱顯互起或多中現一一中現多若不知起盡之根由則任運但隨境轉或隨好境而忻集或逐惡緣而怖生若能明了一切凡聖等法悉是自心境界以此一印衆怖潛消若論大旨尚不得一淨何況多門此乃一心眞如不守自性隨緣對處有淺有深或垢或淨不可滯理妨事守一疑諸迷卷舒之事皆從一心而起如華嚴經云以從波羅密門起通局之見雖同一旨約相差別不無雖云若知色即空觀色非即若迷色不空觀色是即若知空即色觀空非即若觀空異色觀空是即此乃解惑異途自分妍醜何關色空二境以辯邪正即若曉此宗途常色觀而恒正若迷斯旨趣雖空觀以恒邪且夫衆生不問眞心無形妙體絕相云何有報化莊嚴等事答諸佛法身如眞金相好似金莊嚴具以金作具體用全同從心現色性相無二如起信論問云若佛法身無有種種差別色相云何能現種種諸色答以法身是色實體故能現種種色謂從本已來色心無二以色本性即心自性說名智身以心本性即色自性說名法身依於法身一切如來所現色身偏一切處無有間斷十方菩薩隨所堪任隨所願樂見無量受用身無量莊嚴土各各差別不相障礙無有斷絕此所現色身一切衆生心意識不能思量以是眞如自在甚深用故故知所現一切依正二報供具莊嚴等無邊佛事皆從一心而起如華嚴經云以從波羅密門起通局之見雖同一旨約相差別不無雖云若知色即空觀色非即若迷色不空觀色是即若知空即色觀空非即若觀空異色觀空是即此乃解惑異途自分妍醜何關色空二境以辯邪正即若曉此宗途常色觀而恒正若迷斯旨趣雖空觀以恒邪且夫衆生不了二空皆爲執心色實有觀心不妙照境無功既不解即色明空又不能微細剖析罔知麤細色聚焉窮真妄心原　又經明一切世間淨穢國土皆是菩薩行所成衆生業共感若娑婆緣熟即華藏是娑婆若華藏緣熟即娑婆是華藏若無行無感世界不成則離心之外更無一法　又夫一切諸法隨緣幻生體用俱無隱顯互起或多中現一一中現多若不知起盡之根由則任運但隨境轉或隨好境而忻集或逐惡緣而怖生若能明了一切凡聖等法悉是自心境界以此一印衆怖潛消若論大旨尚不得一淨何況多門此乃一心眞如不守自性隨緣對處有淺有深或垢或淨不可滯理妨事守一疑諸迷卷舒之事皆從一心而起如華嚴經云以從波羅密門起通局之見雖同一旨約相差別不無雖云有異順體一如不動何者若言其一安養寶方娑婆邱隴若言其異十方佛國一道清虛若言其有無邊淨剎猶若虛空若言其無妙土交羅如天帝網所以精超四句妙出百非道不可以一言詮理不可以一義宣故

一切寶宮殿無著善根無生善根所生一切寶蓮華雲一切堅固香雲一切無邊色華雲一切種種色妙衣雲一切無邊清淨栴檀香雲一切妙莊嚴寶蓋雲一切燒香雲一切妙鬘雲一切清淨莊嚴具雲皆徧法界出過諸天供養之具供養於佛其諸菩薩一一身各出不可說百千億那由他菩薩皆充滿法界虛空界其心等於三世諸佛以從無顛倒法所起解深密經云爾時曼殊室利白佛言世尊如來成等正覺轉正法輪入大涅槃如是三種當知何相佛告曼殊室利善男子當知此三皆無二相謂非成等正覺非不成等正覺非轉正法輪非不轉正法輪非入大涅槃非不入大涅槃何以故如來法身究竟淨故非不入大涅槃何以故如來化身常示現故釋曰非成等正覺者以法身究竟淨故離常現故入第一義諦故非(兩六)(十一)衆生見聞故非不成等正覺者以化身常示現故離斷見故約世俗諦故隨機熟有情心見故然法報雖分真化一際又法身普徧有二一隨相各別徧以法身徧在一切大小相(十二)不壞相故二圓融總攝徧以法身無相能融一切有相總攝歸一體故色身即體之用徧智身修成如體之徧遂則十身布影散分主也故云般若之體非有非無虛不失照照不失虛故曰不動等覺而建立諸法如鏡鑒十刹之中一體分光不動一塵之內色身如像虛不失照似日遊空照不失虛又不動等日之影隨現世間智身似(兩六)(十二)覺建立諸法則寂而常用不壞緣生而觀實又佛身諸根一一相好皆徧法界以諸根體相則用而常寂斯乃千差萬用別相異名俱同故若眼爲門諸根相好及佛刹土莫不皆是一眼中現如經云衆生身中有如來眼如來耳等以佛法身共衆生性無別體故皆從而無所不爲無爲故雖動而寂無所不爲故無性而起起不違真因法界而生生不礙事其寂而動雖寂而動故物莫能一雖動而寂一法性法身二方便法身由法性法身故生故物莫能二物莫能二故逾動逾寂物莫能若以真身則稱性徧周若以應身則隨機普現所以天親云廣略相入者諸佛有二種身一故逾寂逾動法性如是動寂難量焉能一其寂而二其動哉故名不能名相不能相矣

華嚴經頌云清淨慈門刹塵數共生如來妙相一一諸相莫不然是故見者無厭足

法華經偈云深達罪福相徧照於十方微妙淨法身具相三十二則法身爲一切法之印

天王白佛言世尊彼實際者徧一切處無有一法出此印文　如大寶積經云化樂

一切種智即是眞實智慧也　肇論云用即寂寂即用用寂體一同出而異名更無無用

尊何者是菩提一切法是菩提離自性故乃至五無間業亦是菩提何以故菩提無自性五無間業亦無自性是故無間業亦是菩提是以了心本性自體無生從無生中建立諸法觀無性之心說無性之教隨淨緣而無性成佛隨染緣而無性爲凡不見纖塵暫出性空之理未有一念能違平等之門所以大般若經偈云有法不成有法無法無法不成無法有法不成無法無法不成有法無法不成無法有無不成無者以一體故無能成所成有不成無無無不成有者自既不成焉能成他故知各無自體互不成就大集經云一切諸法究竟無生一切諸法無性無生無起無出是以緣不生因因不生緣自性不生自性他性不生他性自性不生他性不生自性是故說一切諸法自性無生勝思惟梵天所問經云爾時普華菩薩語舍利弗汝入滅盡定能聽法耶答言善男子入滅盡定無有二行而能聽法也大德舍利弗汝信諸法皆是自性滅盡之相我信是說普華曰若如是者則舍利弗常一切時不能聽法何以故以一切諸法常是自性滅盡相是以諸法本空但是緣起緣會則似有緣散則似無有無唯是因緣萬法本無生滅如眞金隨工匠而器成即金體不變似虛谷任因緣而響發與法性無違如有頌云如人掘路土私人造爲像愚人謂像生智者言是有有是非有無作是作作是無作非說是說說是非說不可思議知心與菩提等知菩提與心等心及菩提與衆生等又頌云雖恚慈所得耶如華嚴經云知一切法無相是相相是無相無分別是分別分別是無分別非有未來際徧遊諸佛剎不求此妙法終不成菩提故知心法妙故當體即是若向外遠求則失眞道所以善財徧巡諸友不出娑羅之林慈氏受一生成佛之功不離一念無生性海

問菩提之道不可圖度約一期方便寧無指示如何是菩提之相答若約究竟菩提體常寂寞如淨名經云寂滅是菩提離諸相故若以無相之相於方便門中不無顯示令初發菩提心人分明無惑故如先德云謂寂照爲一切法亦然恐等於前際所以正作時無作以無作者故當爲時不爲以無自性故任無二爲菩提相猶如明鏡無心爲體鑒照爲用合爲其相亦即禪宗即體之用自知即用從萬法縱橫常等未生之際假使羣生出沒

之體恒寂知寂不二爲心之相又云理智相攝以離理無智離智無理如珠之明故以珠是體明是用用不離體體不離用明不離珠珠不離明故　問即心成佛之宗曹谿正意見性達道之旨靈鷲本懷如今信不及人謂不現證古今悟者請垂指南答若親見無一人而非佛若不信無一佛而非人迷則常作佛之衆生悟則現證衆生之佛人佛不異妄見成差迷悟雖殊本性恒一　故云了了識心惺惺見佛是佛是心是心是佛念念佛心心心念佛欲得早成戒心自律淨戒律心淨心即佛除此心王更無別佛欲求萬法莫染一物心性雖空含眞體實入此法門端坐成佛如是則十方諸佛同一法身若欲念外施功心外求佛便落他境無有得時遂即前後情生凡聖緣起徒經時劫枉用功夫所以華嚴論云不如一念緣起無生超彼三乘權學等見　華手經云一切法如即是如來如來即是一切法如心淨佛現則云佛來佛亦不來心垢不現即云佛去佛亦不去斯即來而非來去而非去佛既無來去心亦不生滅如是解者可見眞佛矣故金剛經云若人言如來若來若去若坐若卧是人不解我所說義不成眞實供養爲背諸佛指授故如華嚴經如來者無所從來亦無所去故名如來則知若人若法俱不出一如之道如是通達六根

不名爲供養云何眞實法所謂了心眞如無所對無非見自性如如佛矣此以不見爲眞見見實爲眞佛肇法師云佛者何也蓋窮理盡性大覺之稱也生法師云以見實爲佛生之旨故是以思益經問云誰能供養佛佛言能通達無生際者文殊般若經云佛問文殊汝云何供養佛答言世尊若幻人心數滅是則亦名眞見道亦名眞供養問如何是眞我則供養答契如理之心無見佛之想了自法身是眞供養寶積經云眞供養者無佛想無能爲破五住得解脫故欲愛住地色愛住地無明住地即供養法三諦理和真諦俗諦第一義諦即供養僧又衆行心資觀智心即供養佛觀智心開發境界即供養法境智心和即供養佛觀智心開眞實供養亦名法供養　問豈無他助之力發自智照之心答無正無助非自非他若以智求智則成解解背圓宗若起照心照則立境隨照失旨皆是影事不契斯宗若了眞心自然無心合道則言語道斷無心則境惟是眞思惟以頓悟一心無法可思量故是

智俱閒　所以祖師西來只爲直示衆生令自知有頓入凡聖平等眞原如勝天王般若經云菩薩摩訶薩行般若波羅密得心微細作是思惟世間熾然大火之聚所謂貪欲火瞋恚煙愚癡闇云何當令一切衆生皆得出離若能通達諸法平等名爲出離如實知法猶如幻相善觀因緣而不分別是以若欲捨劣就勝厭異忻同欲令凡聖一倫垢淨平等者無有是處但明宗鏡萬法自齊即究竟出離三界火宅義亦是與諸子同住祕密藏義

如云若夫以齊而齊不齊者未齊矣以齊而齊於齊者未齊焉余聞善齊天下者以不齊而齊天下者也何須夷獄實淵然後方平續鳧截鶴於焉始等故知但了法法皆如自然平等則青松綠蕙不見短長鵬翥蜩飛自忘大小如肇論云是以經云諸法不異者豈曰繽鳧截鶴夷獄盈壑然後無異哉誠以不異於異故雖異而不異耳乃至經云般若與諸法亦不一相亦不異相信矣莊子南華經云長者不爲有餘短者不爲不足故鳧脛雖短

續之則憂鶴脛雖長斷之則悲故性長非所斷性短非所續以明境智雖異而同不待同而後同也若能如上了達同異二門或諸佛出世不出世衆生可度不可度乃至有無高下皆絕疑矣若執同則滯寂若執異則兩分迷此同異二門皆智不自在金剛辯宗云以有鏡故男女之像於中現以有法身故而能現男女像佛身本無身所以能現一切身衆生機感無緣之慈任運能應若定有身即爲所礙

肇論云佛非天非人而能天能人耳故一切菩薩皆以無所得爲方便能入無量無邊塵勞幻網以心外無法故方成無所得慧若心外有一毫所得云何成無緣之慈同體之化以宗鏡明故能廣照世間觀生也如石女之懷兒觀住也若陽燄之飜浪觀異也同浮雲之萬變觀死也猶狂華之謝空是以深達無生知皆無我空生空滅幻墜幻昇愍彼愚迷盲無慧目遂乃發無能作之智照開無所捨之檀門秉自性空之戒心具無所起之精進

圓無所傷之法忍修無所住之禪門了無身而相好莊嚴達無說而縱橫辯說遊戲性空之世界建立水月之道場陳列如幻之供門供養影響之善逝徧習空華之萬行施爲谷響之度門降伏鏡像之魔軍大作夢中之佛事廣度如化之含識同證寂滅之菩提問絕待眞心本無名相云何成佛又作異生若云實際理中本無凡聖可得以一切衆生迷無性理以無性故不覺起妄於眞空中妄立名相故名爲凡了名相空復稱爲聖凡聖之號因五法成猶如幻化名相非眞且如幻以術成形因業有術業俱假形幻同空但有迷悟之名本無凡聖之體五法者瑜伽論云一名二相三妄想四正智五眞如古釋云名相妄想三法成凡正智眞如成聖凡夫心惑不達名相空故妄計爲有迷有不空名之爲妄從妄起心名之爲想正智者覺知名相本來空寂以知空故妄想自息息妄歸眞顯理分明正智現前不立名相故名正智即此正智心

性真故即名真如故知但是一法無中執有成凡達有本空成聖不唯五法乃至恒沙義出無邊理恒一道此唯心之道即是如來行處步步履法空故亦是摩訶衍處念念無所得故如持世經云一切法是如來行處如來行處是無行處故知若了人法二空見真唯識性即常在三昧住真法界矣

兩六

二十

御錄宗鏡大綱卷六

問此一心宗成佛之道還假歷地位修證否
答此無住真心實不可修不可證不可得何
以故非取果故不可證非著法故不可得非
作法故不可修以本淨非瑩法爾天成若論
地位卽在世諦行門亦不失理以無位中論
其地位不可起決定有無之執經明十地差
別如空中鳥跡若圓融門寂滅真如有何次
第若行布門對治習氣昇進非無又染淨階
位皆依世俗名字分別則似分階降不壞一
心譬如土銀金等三種器量雖殊然一一器
中虛空徧滿平等無有差別虛空卽喻一心
法身平等之理諸器卽況根器地位階降不
同道本無差隨行有異夫論行解頓漸不同
現行煩惱有淺深熏染習氣有厚薄不可一
向各在當人業輕則易圓障深則難斷只如
登八地菩薩親證無生法忍觀一切法如虛
空性此猶是漸證無心至十地中尚有二愚
入等覺位一分無明未盡猶如微塵尚須懺
悔又若未自住三摩地中不信心外無法如
患眼瞖者不信空中無華以分別智解心不
亡但緣他境未住自地如首楞嚴經云十方
如來及大菩薩於其自住三摩地中見與見
緣并所想相如虛空華本無所有所云大菩
薩者卽八地已上若八地菩薩尚心外見淨
土以智緣理不名自住若十地菩薩雖心外
不見境猶有色心二習是以有頌云唯佛一
人持淨戒其餘並名破戒者故知若入宗鏡
究竟一乘門中方云持戒方云見道且知見
有四一知而不見初地至九地二見而不知
卽十地三亦見亦知唯佛四不見不知地前
異生等若得直下無心量出虛空之外又何
用更歷階梯如來頓合無心一念有異者直
須以佛知見治之然後五忍明其正修（伏忍信忍）
（隨順忍無生忍寂滅忍）六卽揀其叨濫（理卽名字卽觀行卽相似卽分證卽究竟卽）則免墮增上慢究竟圓滿佛乘若入
宗鏡中則爲普機菩薩乘不思議乘依普門
法一位一切位如善財一生具五位等皆是
普法相收此普賢機乃見一切所見聞一切
所聞卽普眼境也普法相收者以心外無法
故名爲普一切行位皆在心中豈不相收耶
於行布門似分深淺　如玄義釋不思議境
云一心具十法界一法界又具十法界卽百
法界一法界具三十種世間百法界具三千
種世間此三千在一念心若無心則已介爾
有心卽具三千亦不言一心在前一切法在
後亦不言一切法在前一心在後例如八相
遷物（八相者卽生住異滅本相隨四相合成八相）物在相前物不
被遷相在物前亦不被遷前亦不可後亦不
可只物論相遷只相遷論物今心亦如是若
從一心生一切法者此則是縱若心一時含
一切法者此卽是橫縱亦不可橫亦不可只
心是一切法一切法是心故非縱非橫非一
非異立妙深絕非識所識非言所言所以稱
爲不可思議境意在於此　又不思議佛境
界經云爾時須菩提又問言大士汝決定住
於何地爲住聲聞地爲住辟支佛地爲住佛
地耶文殊師利菩薩言大德汝應知我決定
住於一切諸地須菩提言大士汝可亦決定
住凡夫地耶答曰如是何以故一切諸法及

以衆生其性卽是決定正位我常住此正位是故我言決定住於凡夫地也須菩提又問言若一切法及以衆生卽是決定正位者云何建立諸地差別而言此是凡夫地此是辟支佛地此是佛地耶文殊師利菩薩言大德譬如世間以言說故於虛空中建立十方所謂此是東方此是南方乃至此是上方此是下方雖虛空無差別而諸方有如是如是種種差別此亦如是如來於一切法決定正位中以善方便立於諸地所謂此是凡夫地此是聲聞地此是辟支佛地此是菩薩地此是佛地雖正位無差別而諸地有別耳　是知從有爲而至無爲因生忍而成法忍圓融不壞行布壞則失全理之事行布不礙圓融礙則失全事之理然雖理事一際除因果同時生熟之機似分初後之心不混直至妙覺如月圓時始盡因門方冥果海如華嚴經云佛子譬如乘船欲入大海未至於海多用功力若至海已但隨風去不假人力以至大海一日所行比於未至其未至時設經百歲亦不能及佛子菩薩摩訶薩亦復如是積集廣大善根資糧乘大乘船到菩薩行海於一念頃以無功用智入一切智智境界本有功用行經於無量百千億那由他劫所不能及　問如上所說卽心卽佛之旨西天此土祖佛同詮云何又說非心非佛答卽心卽佛是其表詮直表示其事令親證自心了了見性若非心非佛是其遮詮卽護過遮非去疑破執奪下之妙理豈況更存能知能解有得有趣之妄情見依通意解妄認之者以心佛俱不可得故是以云非心非佛此乃拂下能心權立頓教泯絕無寄之門言語道斷心行處滅故亦是一機入路若圓教卽此情盡體露之法有遮有表非卽非離體用相收理事無礙今時學者旣無智眼又關多聞偏重遮非之詞不見圓常之理奴郎莫辯真僞何分如棄海存漚遺金拾礫掬泡作寶執石爲珠所以經云譬如癡賊棄捨金寶擔負瓦礫此之謂也今當纂集正爲於茲且心之與佛皆世間之名是之與非乃分別之見空論妄想曷得真歸所以祖師云若言是心是佛如牛有角若言非心非佛如兎無角並是對待彊名邊事若因名召體豁悟本心證自真知分明無惑者終不認名滯體起有得心去取全亡是非頓息亦不一向離之妄起絕言之見亦不一向立廢說卽言生並是背覺合塵捨已徇物若實親省現證自宗尚無能證之智心及所證之妙理豈況更存能知能解有得有趣之妄想乎近代或有濫參禪門不得旨者相承不信卽心卽佛之言判爲是教乘所說未得幽玄我自有宗門向上事在唯重非心非佛之說並是指鹿作馬期悟遭迷執影是眞以病爲法只要門風緊峻問答尖新發狂慧而守癡禪迷方便而違宗旨立格量而據道理猶入假之金存規矩而定邊隅如添水之乳一向於言語上取辦意根下依通都爲能所未亡名相不破若實見性心境自虛匿跡韜光潛行密用是因全未悟道唯逐妄輪迴起法我見而輕忽上流恃錯知解而摧殘初學毀金口所說之正典撥圓因助道之修行斥二

乘之菩提滅人天之善種但欲作探玄上士效無礙無修不知返墮無知成空見外道唯觀影跡莫究圓常積見不休徒自疲極　問云何頓斷疑心生於圓信答所以云難信者如一微塵中有大千經卷人無信者實相之理止在心中無勞遠覓近而不識說之不信故云難信是以須具大信方斷纖疑此是難解難入之門難省難知之法如鍼鋒上立無邊身菩薩將藕孔中絲懸須彌之山不思議中不思議絶玄妙中絶玄妙所以法華會上身子三請四衆驚疑只如五千退席之人皆有得聖果之者聞說十方佛土中唯有一乘法開權顯實直指自心尚乃懷疑拂席而起何況末法機劣之人遮障既深見惑尤重情塵尚壅欲火猶燒而能荷擔斯大事者歟是以妙得其門成佛匪離於當念若失其旨修因徒困於多生唯在信心別無方便以是入道之原功德之母故所以古聖云明者德隆於卽日昧者望絶於多生會旨者山嶽易移乖宗者錙銖難入此宗鏡錄不揀内道外道利根鈍根但見聞信入者皆頓了一心理事圓足如圓覺經云譬如大海不讓小流乃至蚊虻及阿修羅飲其水者皆得充滿良以衆生包性德而爲體約智海以冥源故須開示所以般若文殊分云若知我性卽知無法若知無法卽無境界若無境界卽無所依若無所依卽無所住如是開示如是信入則是眞實句亦是金剛句以無虛假及可破壞故如大集經云眞實句者如一法一切法亦如是又云一衆生心一切衆生心一切法一切法亦如是可得名深信堅固如金剛不可沮壞無信心中能見佛若有一法可信卽是邪見一切不信方成其信如般若經云若念一切法不念一切法則念般若波羅蜜般若波羅蜜不念一切法如是解者可謂深達實相善說法要矣所以妙得其門成佛匪離於當念若失其旨修因徒困於多生唯在信心別無方便以是入道之原功德之母故所以古聖云明者德隆於卽日昧者望絶於多生會旨者山嶽易移乖宗者錙銖難入此宗鏡錄不揀内道外道數諸法門其實爲一乘諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一乘是法住法位世間相常住於道場知已導師方便說天人所供養現在十方佛其數如恒沙出現於世間安隱衆生故亦說如是法雖云種種道其實爲佛乘釋曰本師以出至梵天之舌相演眞實言放一萬八千之毫光現希奇瑞引三世之覺王同詮此旨付十方之大士共顯斯宗論位是最實之位言詮乃第一之詮可謂究竟指歸眞實行處若但志心讀誦靈感難忌何況信解悟入如說修行供養則福過正衆生心悉皆平等名金剛句是知無有一法可得名深信堅固如金剛不可沮壞無信心中能見佛若有一法可信卽是邪見一切不信方成其信如般若經云若念一切法不念一切法則念般若波羅蜜般若波羅蜜不念一切法如是解者可謂深達實相善說法要矣所以妙得其門成佛匪離於當念若失其旨修因徒困於多生唯在信心別無方便以是入道之原功德之母故所以古聖云明者德隆於卽日昧者望絶於多生會旨者山嶽易移乖宗者錙銖難入此宗鏡錄不揀内道外道於末法中偶斯遺教既欣遭遇云無一法可得名深達實相如法華經偈云於諸過去佛在世或滅後若有聞法者無一不成佛諸佛本誓願我所行佛道普欲令衆生亦同得此道未來世諸佛雖說百千億無數諸法門其實爲一乘諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一乘是法住法位世間相常住於道場知已導師方便說天人所供養現在十方佛其數如恒沙出現於世間安隱衆生故亦說如是法雖云種種道其實爲佛乘釋曰本師以出至梵天之舌相演眞實言放一萬八千之毫光現希奇瑞引三世之覺王同詮此旨付十方之大士共顯斯宗論位是最實之位言詮乃第一之詮可謂究竟指歸眞實行處若但志心讀誦靈感難忌何況信解悟入如說修行供養則福過正遍知行處則可起如來塔又如神力品偈云能持是經者諸佛皆歡喜是人之功德無邊無有窮故知證此一毫之靈智量逾無盡之太虛今者與諸有緣信士親聞正法復思夙願微有良因於末法中偶斯遺教既欣遭遇傍愍未聞遂乃略出要詮徧示後學可謂醍醐之正味不覺不知甘露之妙門不問不信如斯大失實可驚心如法華經云於後末世有持是經者於在家出家人中生大慈心於

非菩薩人中生大悲心釋曰於在家出家四衆之中生大慈心者卽是示如來一心方便門慈能與樂俱令信入同證大般涅槃四德之樂於非菩薩人中生大悲心者卽是外道邪見不生正信之人悲能拔其苦卽是示如來一心解脫門皆令悟解永拔分段變易二死之苦此宗鏡錄於後若遇有緣信心或曉夜忘疲精勤披覽以悟爲限莫告劬勞是以諸大菩薩皆思過去波流苦海作不利益之事喪無數身都無利益又今猶處生死惡業之中皆是過去世中妙行不勤故今者偶斯正典可謂坐參但仗三寶威神諸佛加被無諸難事早得心開普及一切法界含生皆同此悟卽斯願矣須知圓宗罕遇若芥子投於針鋒正法難聞猶盲龜值於木孔若非夙熏乘種久積善根焉偶斯文親得傳受應須慶幸荷佛慈恩所以古人或重教輕財則輸金若市或忘身爲法則立雪幽庭且金是身外之浮財豈齊至教命是一期之業報曷等眞詮是故因聞般若深經以爲乘種遂得乘急

常聆妙音可以身座肉燈歸命供養皮紙骨筆繕寫受持又我此宗鏡所錄之文但爲最上根人唯令佛種不斷聞於未聞誓報慈恩不孤本願若涉名利非被此機 古擇華嚴教非器一遠眞二背正三乘實四狹劣五守權 當知不偶斯文虛功累劫纔聞此旨便入圓通深囑後賢無失法利如大乘本生心地觀經云佛言我今演說心地妙法引導衆生令入佛智如是妙法諸佛如來過無量劫時乃說之乃至以是因緣難見難聞菩提正道心地法門若有善男子善女人聞是妙法一經於耳須臾之頃攝念觀心熏成無上大菩提種不久當坐菩提樹王金剛寶座得成阿耨多羅三藐三菩提法皆唯有識所以佛證唯識說一心經令依修學釋云天親造須成立佛經令諸學者了知萬法皆不離心卽大乘中道義理顯矣是故若不聞此不思議廣大威德圓頓法門何由修行速證究竟一乘常樂我淨大涅槃果以衆生處不定聚中聞小修小遇權習權俱成大失今所集者所益弘多設聞而不修亦成其種何況聞思修者如先德云如今是心心卽道道卽佛佛卽是禪禪之一字非凡所測若知諸法從心生卽不應執執卽不知若不見本性十二分教則爲虛設故知因教明心何執文義又教從心生心由教立離心無教離教無心豈心外別有教而可執乎所以唯識疏云若頓教門大不由小起卽無三時前後次第卽華嚴經中說唯一心是初成道竟最初一說又云諸愚夫類從無始來虛妄分別因緣力故執離心外定有眞實能取所取如來大悲以甘露法授彼令服斷妄狂心棄執空有證眞了義華嚴等中說一切若言本有衆生何故沉迷如其本無憑何發起答此信本來非有非無以非有故衆生沉迷以非無故遇緣卽起若言定無發起何物若言定有何假因緣然上所述是約迷悟因緣說若論此信須不信一切法乃能成信亦

不是非有非無何者以衆生不覺似迷非迷
真性不沉故不是非有以一念復本似悟非
悟不從新得故不是非無故云自心起信還
信自心　問一心具實性凡聖是虛名者云
何作凡之時熾然繫縛諸有證聖之日豁爾
解脫真空乃知不唯但名的有其事答雖有
其事如同夢中之事設有其名皆非得物之
名故知夢覺俱虛名體雙寂如淨名私記云
法相如是豈可說乎若說則言有一法可得
存法作解還是生死業今時只欲令衆生除
一切見此中見無別義亦無巧釋如人夜夢
種種所見比至覺時總無一物今亦爾虛妄
夢中言有萬法若悟其性畢竟無一物可得
此中亦無能說能示亦無能聞能得是以異
生非墮凡夫地迷處全空諸佛不證真如門
悟時無得則不見有一法可斷無生死所出
之門不見有一法可成無菩提能入之路思
益經云諸佛出世不爲令衆生出生死入涅
槃但爲度生死涅槃之二見耳是以大雄垂
跡但示正宗破妄我而顯真我之門斥情識
而歸淨識之道　問歸命三寶是仗他勝緣
云何總歸一心而悉圓通答諸聖以無爲而
得名圓修以無作而成行不分別諸境是真
調伏心了一切法空則常在三昧超日三昧
經云知色心空得佛何難斯之謂矣故知一
切諸法未有不由心者心攝一切如如意珠
無不具足且論三寶所以教中但云自歸依
佛等終不云歸依於他故云自性不歸無所
歸處夫歸者是還原義衆生六根從一心起
而無所見以無所有即一切法一切法即無
所有故所以經頌云若能除眼翳捨離於色
自心則不爲諸見所動如經云菩薩無所見
者即無所有無所有者即一切法夫言無所
見者非是離一切法云無所見即見一切法
則因心起行夫道場法則全在事相而修云
何總攝千途咸歸一道答我此宗門一乘之
妙唯以一念心照真達俗成無上覺名爲道
場何者照真則理無不統達俗則事無不圓
所以維摩經云一念知一切法是道場成就
一切智故什法師釋云二乘法以三十四心
成道大乘一念則確然大悟具一切智也肇
法師解云一切智者智之極也朗若晨曦衆
冥俱照澄若靜淵羣像並鑒無知而無所不

知者其唯一切智乎何則夫有心則有封有封則有疆封疆既形則其智有涯其智有涯則所照不普至人無心無心則無封無封則無疆封疆既無則其智無涯其智無涯則所照無際故以一念一時必知一切法也又道場者實相理偏爲場萬行通證爲道則道無不至場無不在若能懷道場於胸中遺萬累於身外者雖復形處憒鬧跡與事鄰乘動所遊無非道場也　諸法無行經云文殊師利言世尊一切衆生皆是道場是不動相文殊師利一切法寂滅相無相無生相無所有相不可取相是名道場義華嚴經頌云如是一切人中主隨其所有諸境界於一念中皆了悟而亦不捨菩提行又經云一剎那心覺一切法究竟無餘是妙菩提今亦不礙事相道場以卽法恒眞相在無相理外無事無相在相又無相在相則隱顯同時相在無相則空有一際悲華經云雖修淨土其心平等猶如虛空雖行道場解了三界無有異相斯則行事而不失理照理而不廢事事理無礙其道在中經云衆生如一切法如如無有生如無有滅以此義故擧足下足不離道場於念念中常作佛事故知通達一念法法周圓諦了一心門門具足則無邊佛事不出一塵矣

問既稱一心一身云何教中立種種身相種種法門答斯乃萬化之原一眞之本隨緣應用猶如意珠對物現形若大圓鏡是以能包萬像是大法藏出生無盡是無盡藏妙慧無窮是大智藏法法恒如是如來藏本性無形不礙眞而恒俗卽染之淨不破俗而恒眞是是淨法身體合眞空是虛空身相好虛玄是妙色身妙辯無窮是智慧身隱顯無礙是應化身萬行莊嚴是功德身念念無滯是入解脫法門心心寥廓是入空寂法門六根自在是入無礙法門一念不生是入無相法門又此中旨趣若相資則唯廣唯大演之無際若相攝則唯微唯細究之無蹤斯乃離有無而不壞有無標一異而非一異則四邊之火莫能燒百非之垢焉能染　廬山遠大師云唯一知性隨用分多非全心外別有諸數譬如一金作種種器非是金外別有器體隨用別分受想行等各守自相得言有數如金與器非無差別金器雖別時無前後心法如是若言定一金時應當無其諸器若言定別器應非一金心法一異准此可知矣是以若但指金則失器壞於世諦若但指器則失金隱於眞諦所以性淨隨染擧體成俗卽生滅門染性常淨本來眞淨卽眞如門斯則卽淨之染不礙眞而恒俗卽染之淨不破俗而恒眞是故不礙一心雙存二諦乃至無量身雲無量法門隨義雖分一心不動是以衆聖所歸無非法也法卽心也是以法能成佛大報恩經云佛以法爲師般若經云我初成道觀誰可敬可讚無過於法法能成立一切凡聖故台教云若觀如來藏心地法門卽是觀如來眼耳鼻舌身意豁然眞發得見佛性三智現前三身具足故知舒爲萬法卷卽一心一中無量無量中一一宗鏡一心之旨名具足道是圓頓門就緣起則無邊約眞性則無二一多交徹存泯同時如法藏法師云明不二者若一金作種種器非是金外別有器體隨用別執塵與心爲一遮言不一以心所現非無緣

故若執塵爲二遮言不二以離心外無別塵故一二無礙現前方入不二經頌云無二智慧中出人中師子不著一二法知無一二故又云若以塵唯心現則外塵都絶若以心全現塵則内心都泯泯者泯其體外之見存者存其全理之事即泯恒存即存恒泯所以一心總含萬有萬有不異一心如起信論疏云所謂法者即衆生心者出其法體謂如來藏心含和合二門以其在衆生位故若在佛地即無和合義以始覺同本唯是真如即當所顯義也今就隨染衆生位中故得具其二種門也次攝一切世出世法者辯法功能以其此心體相無礙染淨同依隨流迈流唯轉此心是故若隨染成於不覺即攝世間法不變之本覺及迈染始覺攝出世間法此猶能生滅門辯若約真如門者即鎔融含攝染淨小殊故通攝也　問諸總持陀羅尼門差別句義數若恒沙云何但於一心悉皆開演答離心無說離說無心舒則恒沙法門卷則一心妙旨微塵經卷盡大千而未展全文普眼法門竭大海而不書一偈如忉利天鼓演莫測之真詮雷音寶林說無生之妙偈安養國内水鳥皆談苦空華藏海中雲臺盡敷圓旨此一心門是一字中王亦名一語亦名一句思際總持經云是般若波羅密一語能答萬億益經云如佛所說汝等集會當行二事若聖之心首楞嚴三昧經云文殊言若人得聞一句之法即解其中千萬句義百千萬劫數演說法若聖默然何謂說法不遠佛不遠法不遠僧是名說法若知解說智慧辯才不可窮盡是名多聞大涅槃經云若見如來常不說法是名具足多聞又云寧願少聞多解義理不願多聞於義不了即是入此宗鏡一解千從雖廣引文只證此義上根一覽已斷纖疑中下再披方能具信不說也如入佛境界經云佛言文殊師利諸佛如來無有人見無有人聞無有人現在供養無有人未來供養文殊師利諸佛如來不對根故爾非法合然所以勝天王般若經云佛復告善思惟菩薩言賢德天子已於過去無量百千億劫修習陀羅尼門窮劫說法亦無終盡善思惟菩薩白佛言世尊何等陀羅尼佛言善男子名衆法不入陀羅尼善男子此陀羅尼過諸文字言不能入心不能量内外衆法皆不可得善男子無有少法能入此者故名衆法不入陀羅尼何以故此法平等無有高下亦無出入無一文字從外來入無

一字從此法中出又無一字住此法中亦無文字共相見者亦不分別法與非法是諸文字說亦不滅不說無增從本以來無起造者無壞滅者善男子如文字心亦如是如心一切法亦如是何以故法離言語亦離思量本無生滅故無出入是名衆法不入陀羅尼若能通達此法門者辯才無盡何以故通達不斷無盡法故善男子能入虛空者則能入此陀羅尼門華嚴出現品云佛子菩薩摩訶薩應知如來音聲非量非無量非主非無主非示非無示疏釋云莫窮其邊故非量隨機隨時有聞不聞故非無量多緣集故非有主純一法界生故非無主當體無生故無能示巧顯義理故非無示　華嚴演義云至聖垂誥之幽致雖鏡一心之玄極大士弘闡燭微言之(西七)忘懷於詮旨之域而浩瀚於文義之海蓋欲(十八)寄象繫之迹窮無盡之趣矣故知非言無以立其文非文無以廣其義非義無以窮其玄夫得其玄者則宗鏡無盡之旨矣旨既無盡不說不知今爲未知者說脫或諸宗異執見解差殊或空有相非大小各諍斯乃不窮理本彊說異同入宗鏡中勝負俱息如析金杖段段俱金猶截瓊枝寸寸是寶問信入此法還有退者否答信有二種一若正信堅固諦了無疑理觀分明乘戒兼急得　又說聽全收生佛相在如一明鏡師弟如此則一生可辦誰論退耶二若依通之信觀力麤浮習重境彊遇緣即退華嚴疏云深心信解常清淨者信煩惱即菩提方爲常淨之教如經頌云如來不出世亦無有涅槃一切無言無言亦無故是故聖教即是無教經云夫說法者無說無示其聽法者無聞無得　又說聽全收生佛相在如一明鏡師弟子鏡喻一心師弟喻生佛是謂弟子鏡中和尚爲和尚鏡中弟子說法和尚鏡中弟子聽弟子鏡中和尚說法諸有知識請詳斯喻此喻猶恐未曉又如水乳和同一處而互爲能和所和且順說聽以能和爲說所和爲聽且將水喻於佛乳喻衆生應言乳中之水和水中之乳水中之乳受乳中之水雖同一味能所宛然雖能所宛然而互相在相偏相攝思以准之又衆生心中佛者此明衆生稱性普周而佛不壞相在衆生心內言爲佛心中衆生說法者此明佛心稱性普周而衆生不壞相在佛心內也更無別理但說聽之異耳是知一切衆生語言皆法輪正體若離衆生言說即佛無所說先德云若離方言佛則心外無佛色等衆生心內所顯之佛亦當相空以唯是識無別影故色等性離無所有故一切無言無言亦無故是故聖教即是無教經云夫說法者無說無示其聽法者無聞無得　又說聽全收生佛相在如一明鏡師弟之教如經頌云如來不出世亦無有涅槃

無說聖人無心以萬物心爲心聖人無身亦以萬物身爲身卽知聖人無言亦以萬物言爲言矣　肇論云爲莫之大故乃反於小成施莫之廣故乃歸於無名何謂小成通百千恒沙之法門在毛頭之心地何謂無名形教（二十）偏於三千無名相之可得故須宗說雙通方成師匠所以經偈云宗通自修行說通示未悟真覺大師云宗亦通說亦通定慧圓明不滯空宗通是定說通是慧則宗說兼暢定慧雙明二義相成闕一不可　然諸教中皆說萬法一心而淺深有異今約五教略而辯之一愚人法聲聞教假說一心謂世出世間染淨等法皆由心造業之所感故若推徵則一心之義不成以立前境故云假說二大乘權教明異熟賴耶以爲一心三界萬法唯識變故三終教說如來藏以爲一心識境諸法皆如夢故四頓教泯絕染淨以說一心爲破諸數假名故五圓教總該萬有以爲一心事理本末無別異故如上所說前淺後深淺不至深深必該淺所以宗鏡雖備引五教一心證明唯指歸圓教一心總攝前故又如鈔云一心爲如來所說法之根本者蓋緣如來依此一心而成就故是則信解行證皆依此心從微至著未嘗離此若離於心得成佛者無有是處離此有說者皆外道教也所以起信論云所言法者謂衆生心是心則攝一切世間（三十）出世間法依於此心顯示摩訶衍義

問從禪定而發慧因靜慮以證眞何不令息念澄神冥宗照體故云禪能洗根情之欲垢摧結使之高山滅覺觀之猛風遮煩惱之毒箭曷乃廣論總別說佛說心惑亂初機有違(一)正典答夫禪有(兩八)四種一作異計忻上厭下而修者是外道禪二信正因果亦以忻厭而修者是凡夫禪三了生空理證偏眞之道而修者是小乘禪四達人法二空而修者是大乘禪若背教而唯成闇證只爲已眼不明守黙而但坐凝禪所以慧心弗朗徒興邪行空濫眞修入道之初教觀須具執觀門而棄教盲終成上慢之愚徇他說而背自心實招數寶之誚所以華嚴明成就無生之慧先賴多聞佛藏說速入涅槃之門皆因聽法如佛藏經頌云百千啞羊僧無慧修靜慮設經百千劫無一得涅槃聰敏智慧人能聽法說法斂念須臾頃必速至涅槃此頌是自利入道也又經頌云假使頂戴塵沙劫身爲牀座徧三千若不傳法利衆生決定無能眞報者斯頌乃利他報恩也華嚴明菩薩證無生慧光皆因善巧多聞又聞有助觀起信之功能圓自行說有斷疑成佛之力可以化他故華嚴經頌云譬如閻中寶無燈不可見佛法無人說雖智不能了是以說圓頓教印衆生心開大施之門成無邊之益若不以此示人雖有利他而不盡善所益既尠用力尤多若直指自心全提家寶如傾囊倒藏大施無遮徹果該因逮得已利故用觀心釋當知種種聲教若微究竟常樂所以輔行記云若以權法化人法若著若權若實皆爲佛道而作筌蹄大經偈云麤言及細語皆歸第一義此之謂也　如密藏示眞實珠心既不窮藏亦無量藏既無量珠則無邊舍一切法故名爲藏理體無缺譬之以珠是則開示衆生本有覺藏非餘外來維摩經云法施會者無前無後一時供養一切衆生是名法施之會　問生佛同體何故苦樂有殊答諸佛悟達法性皆自然了心(二)原妄想不生不失正念我所心滅故不受生死即究竟常寂滅以寂滅故萬樂自歸一切衆生迷於眞性不達本心種種妄想不得正念故即憎愛以憎愛故心器破壞即受生死故諸苦自現欲知法要守心第一若　人不守眞心得成佛者無有是處故云制心一處無事不辦一切萬法不出自心入萬法門三乘位體一切賢聖論其宗教莫非自心是本文句疏云若尋教迹迹廣徒自疲勞若尋理本本高高不可極日夜數他寶自無半錢分之門成無邊之益若不以此示人雖有利他而不盡善所益既尠用力尤多若直指自心但觀已心之高廣扣無窮之聖應機成致感逮得已利故用觀心釋當知種種聲教若微若著若權若實皆爲佛道而作筌蹄大經偈云麤言及細語皆歸第一義此之謂也　如大智度論云譬如治病苦藥鍼灸痛而得差如有妙藥名穌陀扇陀病人眼見衆疾皆愈除病雖同優劣法異聲聞菩薩教化度人亦復如是苦行頭陀初中後夜勤心禪觀苦而得道聲聞教也觀諸法相無縛無解心得清(兩八)淨菩薩教也是以了心實相悟在刹那積行(三)而成因賒果遠但有一毫之善悉隨喜迴向實相之心乃至四威儀中觸途成觀念念契眞步步入玄不令一塵而失眞智如箭射地無不中者故知信解實相心入宗鏡內舉念

皆是無往不眞方順佛所知不謗三寶若得
實相智慧所攝一切萬行悉皆成就如大鵬
影覆其子令子增長如今學人但自直下內
了自心莫疑外境心若得了外境皆虛一法
纔通萬像盡歸心地一輪有阻千車悉滯修
途明明而只在自知念念而無非眞實外塵
易鑒不慮他疑內密難窮唯應親證如龐居
士偈云中人樂寂靜下士好威儀菩薩心無
礙同凡凡不知佛是無相體何須有相持但
令心了事遮莫外人疑如人渴飲水冷暖自
心知　又若入此宗鏡諦了自心無處無方
一切清淨甚深大迴向經云佛言有三種迴
向何等爲三謂過去空當來空現在空無有
迴向者亦無迴向法亦無迴向處菩薩摩訶
薩當作是迴向作是迴向時三處皆清淨以
此清淨功德與一切衆生共迴向阿耨多羅
三藐三菩提作是迴向者無有凡夫及凡夫
法乃至亦無有佛及向佛者何以故法性無
緣不生不滅無所住故　此宗鏡錄是大智
所行上根能受絕投巖癡狂之見捨草菴下
劣之心非限量之懷輒可希冀持螺何以酌
海折草焉能量天若遇大機又不可行於小
徑須依宗鏡直示本心如經云無以穢食置
於寶器無以大海內於牛跡是知於此生信
得名和心體離念不得衆生相法界即我我
信因佛則難如現今衆生故起信鈔云信過
去釋迦當來彌勒等是佛則爲易有今信衆
生心中眞如是凡聖通依迷之則六趣無窮
流亡所所入既寂動靜二相了然不生如是
漸增聞所聞盡盡聞不住覺所覺空空覺極
圓空所空滅生滅既滅寂滅現前忽然超越
世出世間十方圓明獲二殊勝一者上合十
方諸佛本妙覺心與佛如來同一慈力二者
下合十方一切六道衆生與諸衆生同一悲
仰斯乃能所迹消眞俗冥合非從事行因異
而同但了心無自他萬法自然一體既與萬
法體和則不共物諍如華手經云佛告舍利
弗是故菩薩發菩提心應當觀察是心空相
舍利弗何等是心云何空相舍利弗心名意
識即是識陰意入意界心空相者心無心相
亦無作者何以故若有作者則有彼作而此

人受若心自作則自作自受舍利弗是心相空無有作者無使作者若無作者則無作相右人戲論是心相者則與無礙空無相諍若與無礙空無相諍是人則與如來共諍若與如來共諍當知是人則墜深坑是知若入宗鏡海中已攝餘一切法門登法性山悉見諸無邊境界如大涅槃經云譬如有人在大海浴當知是人已用諸河泉池之水菩薩摩訶薩亦復如是修習如是金剛三昧當知已爲修習其餘一切三昧　問諸佛境界唯趣不思議一心解脫之門何謂不思議解脫答以一切法非有而有有而非有非定量之所知故稱不思議既以非有而有即不住於無有而非有即不住於有有無不住即於諸法悉皆解脫以一切法不出有無故是知一心解

脫之中無有文字則無生死無煩惱無陰界無衆生無憂喜無苦樂無繫縛無往來無是無非無得無失乃至無菩提無涅槃無眞如無解脫以要言之一切世出世間諸法悉皆無有如首楞嚴經云知見立知即無明本知見無見斯即涅槃無漏眞淨云何是中更容他物　所以大涅槃經中佛說一百句解脫句句皆云眞解脫者即是如來夫如來者即一心眞如自性中來故云如來　如經云當知解脫即是如來如來之性即是解脫解脫如來無二無別是以如來之性即衆生性衆生之性即一切法性一切法性即是心性以心性徧一切處故則一切處悉是不思議解脫以不見自性故則隨處貪著著即被縛若了斯宗縛脫俱寂所以云離即著著即離幻化不起者但以妄染覆之非謂本覺無此應用亦非固心抑令不起斯則過在於妄迷而不知何關於覺以本覺常具常熏故如修竹有龍鳳之音塵鏡有照膽之用是知靈臺絶妙衆生莫知若暫返照迴光無有不得之者如地中求水鑽裏求金唯慮不肯承當沉埋心寶宗鏡委細意囑於斯普勸後賢直須知有　問華嚴經是圓滿教所明一法纔起皆有眷屬隨生今此何故唯論絶待答所言眷屬者皆是理內眷屬佛如衆生如一如無二如必無心外法而爲主伴如淨名疏問華嚴頓教大乘可得約行明諸法門此方等經及小乘教何得亦約觀行明義答此經既云諸

佛解脫當於衆生心行中求若不約觀行豈稱斯文　故知了義教不了義教皆是了義以唯一心故所以云圓機對教無教不圓理心涉事無事非理又云根鑱則法劣器廣則道圓故問此宗玄奧性自天眞非生因之所生唯了因之所了云何廣述諸有差別行門答夫妙達殊倫則法法齊旨巧通異道乃物物咸如夫言了因者乃是於眞心中性德顯了故名了因生因者亦是信心中能生六度萬行故名生因生了俱心理行非外若不了此取捨萬端纔入斯宗自無高下夫三界之有是菩提之用本末相徧空有融通豈同豁爾之無塊然之有如大智度論云空有二種一者善空熾然修一切行而了性空二者惡空恣行惡法而欲撥令空空令論不可得空此空不離諸法諸法不離此空當知一切法趣空如瓶處空十方界空不異瓶空故十方空皆趣瓶空華嚴論云若也但修空無相法身即於智不能起用若但一向生想不見無相法身即純是有爲又云如是大悲如是智慧如是萬行皆爲長養初發心住初生佛家之智慧大悲令慣習自在故時亦不改法亦不異智亦不遷猶如竹葦依舊而成初生與終無有麤細亦如小兒初生而後長爲大無異大也是知差別行門皆入畢竟空中若欲見道修行無出身心之內　華嚴經頌云身爲正法藏心爲無礙燈照了諸法空名曰度衆生故知身爲法聚無一法出我身田心爲慧光無一智離我心海若迷之者則身爲苦聚病原心作無明怨賊先須察所治過患之迹方立能治功德之門則一切衆生所造過患莫越身心若欲對治唯戒與慧若修身戒則戒急而妙行成若修心慧則乘急而眞性顯故得乘戒兼急理行俱圓正助相資方入宗鏡內外朗鑒一道清虛　問道無可修法無可問纔悟大旨萬事俱休故云言語道斷心行處滅又法華經云三藏學者尚不許親近今示身戒心慧既違大乘之經教何成後學之信門答經中所斥三藏學者即是小乘戒定慧戒則但持身口斷四住見一切住地欲愛住地色愛住地無色愛住地枝葉之病苗定則形同枯木絶現外威儀之妙用慧則唯證偏空失中道不空之圓理故稱貧所樂法墮下劣之乘爲淨名所訶是愚人之法今此圓宗定慧尚不同大乘三藏灰斷定慧之所論乎此宗鏡錄戒定慧乃至一事一行一一皆入法界具無邊德是無盡宗趣性起法門無礙圓通實不思議

如觀和尚云凡聖交徹即凡心而見佛心理事雙修依本智而求佛智是以八地已能離念佛勸方令起於事行故經頌云法性眞常離心念二乘於此亦能得不以此故爲世尊但以甚深無礙智此勸皆是事行故是知果佛須性相具足因行必須事理雙修依本智如得金修理行如去礦修事行如造作求佛智如成器也又華嚴演義云若執禪者則依本智性無作無修鏡本自明不拂不瑩若執法者須起事行求依他勝緣以成已德並爲偏執故辯雙行依本智者約理無漏智性本具足故而求佛智者約事無所求中吾故求

之心鏡本淨久翳塵勞恒沙性德並埋塵沙煩惱是故須以隨順法性無慳貪等修檀等六波羅密以諸佛已證我未證故又理不礙事不妨求故事不礙理求無求故若此之修修即無修爲眞修矣大智度論云法忍者於內六情不著於外六塵不受能於此二不作分別何以故內相如外外相如內二相俱不可得故一相故因緣合故其實空故一切法相常清淨故何謂一切法相常清淨以同道一道故所以華嚴疏云一道甚深者亦名一乘佛佛皆同一眞道故佛佛所乘同觀心性萬行齊修自始至終更無異徑故爲一道問眞心常住徧一切處者即萬法皆眞云何而有四時生滅答了眞心不動故則萬法不遷即常住義若見萬法遷謝皆是妄心以一切境界唯心妄動心若不起外境本空以從識變故若離心識則尚無一法常住豈況有萬法遷移問如今現見物像榮枯時景代謝如何微細披剝明見不遷之旨答但當見性自斷狐疑故金剛三昧經云因緣所生義是義滅非生滅諸生滅義是義生非滅是以起恒不起不起恒起如此通達不落斷常可正解一心不遷之義矣如先德云夫物性無差悟即眞理眞即不變物自湛然常情所封於不動中妄以爲動道體淵默語路玄微日用而不知者物不遷也事像可觀稱之爲物物體各住故號不遷不遷故隨流湛然淸淨爲物卷得意毫微雖速而不轉也是以如來功流萬世而常存道通百劫而彌固成山假就於始簣修途託至於初步者果以功業不可朽故也功業不可朽故雖在昔而不化不化故不遷不遷故則湛然矣故經云三災彌淪而行業湛然信其言也何者夫果不俱因因而果因因而果因因而果因昔不滅果不俱因因不來今不滅不來則不遷之致明矣復何惑於去留躊躇於動靜之間哉　問萬法唯識諸佛何耶是以言往不必往古今常存以其不動稱去不必去謂不從今至古以其不來不來故不馳騁於古今不動故各性住於一世然則羣籍殊文百家異說者苟得其會豈文言能惑之哉是以人之所謂住我則言其去人之所謂去我則言其住然則去住雖殊其致一也故經云正言似反誰當信者斯言有由矣何者人則求古於今謂其不住吾則求今於古知其不去今若至古古應有今古若至今今應有古今而無古以知不來古而無今以知不去若古不至今今亦不至古事各性住有何物而可去來然則四像風馳旋機電卷得意毫微雖速而不轉也是以如來功流萬世而常存道通百劫而彌固成山假就於始簣修途託至於初步者果以功業不可朽故也功業不可朽故雖在昔而不化不化故不遷不遷故則湛然矣故經云三災彌淪而行業湛然信其言也何者夫果不俱因因而果因因而果因因而果因昔不滅果不俱因因不來今不滅不來則不遷之致明矣復何惑於去留躊躇於動靜之間哉　問萬法唯識諸佛唯智能明非情所及如華嚴經云佛子如來無心答據體則言亡四句意絕百非約用則言存四句意該萬有心意識俱不可得但應以智無量故知如來

心古釋云如來心意識俱不可得者約體遮詮也但應以智無量故知如來心者寄用表詮也一師云識等有二一染二淨佛地無有漏染心及心所而有淨分心及心所果位之中智彊識劣故於心王上以顯無染約彼智（十三）所以明無量若必無王所智依何立經云如來無垢識是淨無漏界解脫一切障圓鏡智相應則有心王明矣一師云以無積集思量等義故說心等叵得就無分別智以顯無量非無心體上之三解俱明心意識有又云佛果實無心意意識及餘心法云不可得唯有大智故言智無量故知如來心經云唯如如及如如智獨存佛地論中五法（五法者清淨法界兼四智大圓鏡智平等性智妙觀察智成所作智）菩提不言更有餘法此二說約無若依前有未免增益亦不能通不可得言若依後無未免損滅亦不能通知佛心言既云知如來心不可言無心可知明非無心矣又心既是無智何獨立亦違涅槃滅無常識獲常識義若有無二義雙取未免相違若互泯雙非寧逃戲論若後宗言唯如智者以心即同（兩八）真性故曰唯如照用不失故云如智豈離心外而別有如是則唯如不乖於有前宗以純如之體故有淨心心既是如有之何失是知即真之有與即有之真二義相成有無無礙正消經意者言不可得者以心義深玄言不及故寄遮顯深言但以智知如來心者託心所寄表顯深云何深玄欲言其有同如絕相欲言其無幽靈不竭欲謂之情無殊色性欲謂無情無幽不徹是知佛心即有即無即王即數心中非有意亦非不有意中非有心亦非不有心數非依於王亦非不依王一一皆爾圓融無礙清涼記釋云言佛無心有智成相違過心王最勝尚說為無智無所依豈當獨立如無君主何有臣下今先別會二宗（十四）後通合二宗先會法性宗意云心即是如智即如智離心無如則知有如已有心矣況即體之用稱如智即用之體即是真如如一明珠珠體即如明即如智豈得存如亡於心矣次會法相宗意云即如之有有豈乖如如鏡即虛則有心無失是知即真之有即有之真遍會二宗即真之有是法相宗即有之真是法性宗兩不相離方成無礙真佛心矣又心中非有意亦復非無意者非有是不即義二相別故亦非不有是不離義無二體故又非有者以無二體互攝盡故亦非不有者二不壞力用交徹故　問境識俱遣衆生界空諸佛究竟成得何法答一切異生因識對境於生死中妄生執著起常等四倒二乘之人於涅槃中妄求解脫起無常等四倒諸佛如來因境識俱空能離八倒成得真常樂我淨四波羅密寶性論云依二種法如來法身有淨波羅密一者本來自性清淨以同相故二者離垢清淨以勝相故有二種法如來法身有我戲論故二者遠離諸聲聞邊以離無我戲論故有二種法如來法身有樂波羅密一者遠離一切苦二者遠離一切煩惱習氣有二種法如來法身有常波羅密一者不滅一切諸有為行以離斷見邊故二者不取無為涅（兩八）（十五）

槃以離常見邊故勝鬘經云世尊見諸行無常是斷見非正見見涅槃常是常見非正見妄想見故作如是見所以如來唯證四德涅槃祕密之藏問既經云見諸行無常是斷見非正見見涅槃常是常見非正見者云何教中或說無我又說於我豈不相違耶答夫說常與無常我與無我但形言跡皆是方便所以肇論云菩薩於計常之中演非常之教以佛初出世便欲說圓常之妙門眞我之佛性爲一切外道皆妄執神我徧十方界起於常見若說眞常樂我淨恐濫邪解且一時拂下情塵故云無常無樂無我無淨又二乘及權假菩薩不知諸佛祕旨執方便門忽忽取證皆住無我之理以爲究竟世尊又愍不達遂乃具說常樂我淨若有於此究竟之說明見眞我佛性人木蟲塵分明無惑尚不住於中道豈更見有常無常我無我二見之所亂乎或若雖聞常樂我淨之名只作常樂我淨之解隨語生見昧自眞心則我無我之藥成我無我之病故知眞我難辨非證不明　夫欲正修行者不歸宗鏡皆墮邪修以萬緣所起自眞如故清涼鈔云因該果海果徹因原以極果由於始信信依本智而起今不離本智故斯則以因成果攝果酬因然因有二種一約本有恒沙性德信解行願等無不具故二約修起謂依本信德而起信心依本解德而起解心如起信論云以知法性無慳貪故隨順修行檀波羅蜜等故一一修起皆帶本有俱來至果無間道中一時頓圓解脫道中究竟覺則二果無礙然二因本從本覺體上起來則二因與本果無礙始覺既同本覺則提涅槃一切佛性本覺具故二者修起令證菩提始覺悟故始覺同本無復始本之異名極果全同於二因則二果交徹故因該果海果徹因原又初發心時便成正覺因該果也雖得佛道不捨菩薩行果徹因也

御錄宗鏡大綱卷八

問性自了了常知何須諸佛開示答此言知者不是證知意說真性不同虛空木石故云知也非如緣境分別之識非如照體了達之智直是真如之性自然常知如華嚴經中覺首等諸菩薩問文殊師利菩薩何等是佛境界智何等是佛境界知文殊頌答云諸佛智自在三世無所礙如是慧境界平等如虛空又頌云非識所能識亦非心境界其性本清淨開示諸羣生既云本淨不待斷障即知羣生本來皆有但以惑翳而不自知故法華中開示令得清淨者即是實性論中離垢清淨也此心雖自性清淨終須悟修方得究竟經論所明有二種清淨二種解脫或只得離垢清淨解脫故毀禪門即心即佛或只知自性清淨解脫故輕於教相斥於持律坐禪調伏等行不知必須頓悟自性清淨自性解脫漸修令得離垢清淨離垢解脫成圓滿清淨究竟解脫若身若心無所壅滯同釋迦佛經問云何佛境界智此問證悟之智云何佛境界知此問本有真心答智云諸佛智自在三世無所礙答知云非識所能識亦非心境界是分別分別非真知唯無念方見又若以智證之即屬所詮之境真知非境界故譬起照心即非真知故非心境界以不起心為玄妙以集起名心起心看即妄想故非真知是以真知必虛心遺照言思道斷矣北宗看心是知字直待他自悟方驗真實是親證其體然失真旨若有可看即是境界也寶藏論云知有有壞知無無敗真知之知有無不計既不計有無即自性無分別之知是以此真心自體之知即無緣心不假作意任運常知非涉後印之令絕餘疑故云默傳心印所言默者有無永超能所水南和尚云即體之用曰知即用之體為寂如即燈之時即是光即光之時即是燈燈為體光為用無二而二也又云知之一字衆妙之門如是開示靈知之心即是真性與佛無異既馬鳴標心為本原文殊建立顯宗之教又不可以逗機誘引一期權澤之說為最後全提見性真實之門　遮詮表詮異者遮謂遣其所非表謂顯其所是又遮者揀却諸餘表者直示當體如諸經所說真如妙性每云不生不滅不垢不淨無因無善巧揀文傳心標舉其名心是名也默示其體知是心也喻以壁觀令絕諸緣絕諸緣時問斷滅否答雖絕諸念亦不斷滅問以何證驗云不斷滅答了了自知言不可及師即印印云只此是自性清淨心更勿疑也若所答不契即但遮諸非更令觀察畢竟不與他先言知字直待他自悟方驗真實是親證其體然後印之令絕餘疑故云默傳心印所言默者否答若惛沉厚重難可策發掉舉猛利不可抑伏貪瞋熾盛觸境難制者即用教中種種方便隨病調伏若煩惱微薄慧解明利即依本宗一行三昧應知權實有異遮表全殊不可以遮詮遣蕩排情破執之言為表詮直示建立顯宗之教又不可以逗機誘引一期權澤之說為最後全提見性真實之門　遮詮表詮異者遮謂遣其所非表謂顯其所是又遮者揀却諸餘表者直示當體如諸經所說真如妙性每云不生不滅不垢不淨無因無

果無相無爲非凡非聖非性非相等皆是遮詮遣非蕩跡絕想祛情若云知見覺照靈鑒光明朗朗昭昭堂堂寂寂等皆是表詮若無知見等體顯何法爲性說何法不生不滅等必須認得現今了然而知即是我之心性方說此知不生不滅等如說鹽云不淡是遮云鹹是表說水云不乾是遮云濕是表空宗但遮性宗有遮有表今時人皆謂遮言爲淺故唯重非心非佛無爲無相乃至一切不可得之言良由只以遮非之詞爲妙不欲親自證認法體故如此也又若實識我心不同虛空性自神解非從他悟豈藉緣生若不對機隨世語言於自性上尚無表示眞實之詞焉有遮非方便之說如今實未親證見性之人但效依通情傳意解唯取言語中妙以遮非泯絕之文而爲極則以未見諦故不居實地一向託空隨言所轉近來尤盛莫可遏之若不因上代先賢多聞廣學深入教海妙達禪宗何能微細指陳始終和會顯出一靈之性剔開萬法之原故須先約經教印證

禪心然後禪教雙亡佛心俱寂俱寂即念念皆佛無一念而非佛心雙亡即句句皆禪無一句而非禪教如此則自然聞泯絕無寄之說知是破我執情聞息妄修心之言知是斷絕慮息情慮故非識非心絕言論故非聲非我習氣執情破而眞性顯即泯絕是顯性之說法非聲說說遍塵沙理無識心心該法界心該法界斯乃非心作心說徧塵沙此亦無說爲說　問境本無生心常不住何煩立觀漸互顯空有相成若能如是圓通則爲他人背自天眞答爲未達本無生而欲向外妄修者令自內觀冥合眞性如永嘉集云誡其疎怠者然渡海先須上船非船何以能渡修心必須入觀非觀何以明心心尚未明相應何日此勸守愚空坐不慕進修者　又云妙契宗旨之人豈滯言而惑理理明則言語道斷何言之能議旨會則心行處滅何觀之能思心言不能思議者可謂妙契寰中矣斯乃得旨之人冥須言觀即屆實所終不問程已見玉蟾寧爲障礙之因性相二宗永作怨讐之見皆爲當執指故般若吟云見月休觀指歸家罷問徑即心心是佛何佛更堪成　問此宗鏡錄於頓漸兩教眞緣二修云何悟入如何修行

語非文衆生說者文語非義　夫立教之本無出意言以意詮量從言開演故基師云至理澄寂是非之論息言般若幽玄一異之情絕慮息情慮故非識非心絕言論故非聲非說說法非聲說說遍塵沙理無識心心該法界心該法界斯乃非心作心說徧塵沙此亦無說爲說　問境本無生心常不住何煩立觀漸互顯空有相成若能如是圓通則爲他人背自天眞答爲未達本無生而欲向外妄修者令自內觀冥合眞性如永嘉集云誡其疎怠者然渡海先須上船非船何以能渡修心必須入觀非觀何以明心心尚未明相應何日此勸守愚空坐不慕進修者　又云妙契宗旨之人豈滯言而惑理理明則言語道斷何言之能思心言不能思議者可謂妙契寰中矣斯乃得旨之人冥須言觀即屆實所終不問程已見玉蟾寧爲障礙之因性相二宗永作怨讐之見皆爲當執指故般若吟云見月休觀指歸家罷問徑即心心是佛何佛更堪成　問此宗鏡錄於頓漸兩教眞緣二修云何悟入如何修行

答今宗鏡中依無作三昧觀眞如一心念念
冥眞念念圓滿如台教明修無作三昧觀眞
如實相不見緣修作佛亦不見眞修作佛亦
不見眞緣二修合故作佛亦不離眞緣二修
而作佛若無四修即無四作是無作三昧豈
同爾相州北道明緣修作佛南土大小乘師
亦多用緣修亦不同相州南道用眞修作佛
問偏用何過答道無諍何得諍同水火今明
用三昧修中道第一義諦開無明顯法性忘
眞緣離諍論言語法滅無量罪除清淨心一
水若澄清佛性寶珠自然現也見佛性故即
住大涅槃問曰若爾者今云何說答曰大涅
槃經云不生不生名大涅槃以修道得故故
不可說豈如諸大乘論師偏執定說今以因
緣故亦可得說者若解四悉檀意（悉檀此云
偏施四者大）如前四種說則
無咎次明證成者若觀無明見中道者即是
入不二法門住不思議解脫故入不思議法
門品云若知無明即是明明亦不可得是爲
入不二法門若入中道即能雙照二諦自然
流入薩婆若海今依四悉普爲羣機於眞緣
二修中是無作眞修頓漸四句中若約上上
根是頓悟頓修若約上根或是頓悟漸修此
宗鏡錄是圓頓門即之於心了之無際更無
前後萬法同時所以證道詞云是以禪門了
却心頓入無生慈忍力　只各於自心靜念
如理思惟即如是如是顯現於宗鏡中了然
明白起此無涯之一照徧法界無際之虛空
無一塵而不被光明凡一念而咸承照燭斯
乃般若無知之照照豈有邊涅槃大寂之宗
是以言知不爲知欲以通其鑒不知非不
知欲以辯其相辯相不爲無通鑒不爲有非
有故知而無知非無故無知而知是以知即
無知無知即知無以言異而異於聖心也難
知相與而有相與而無相與而無故物莫之
有相與而有故物莫之無物莫之無故爲緣
之所起物莫之有故緣所不能生緣所不能
生故照緣而非知爲緣之所起故知緣相因
而生是以知與無知生於所知矣何者夫知
之知乃曰一切知　然則智有窮幽之鑒而
無知馬神有應會之用而無慮馬神無慮故
能獨王於世表智無知故能立照於事外智
雖事外未始無事神雖世表終日域中　何
者欲言其有無狀無名欲言其無聖以之靈
知非不爲知欲以通其鑒不知非不
知欲以辯其相辯相不爲無通鑒不爲有非
有故知而無知非無故無知而知是以知即
無知無知即知無以言異而異於聖心也難
知相與而有相與而無相與而無故物莫之
有相與而有故物莫之無物莫之無故爲緣
之所起物莫之有故緣所不能生緣所不能
生故照緣而非知爲緣之所起故知緣相因
而生是以知與無知生於所知矣何者夫知
知也五陰即所知也所知即緣也夫知與所
知相與而有相與而無相與而無故物莫之
有相與而有故物莫之無物莫之無故爲緣
之所起物莫之有故緣所不能生緣所不能
生故照緣而非知爲緣之所起故知緣相因
而生是以知與無知生於所知矣何者夫知
智非知也何者放光云不緣色生識是名不
見色又云五陰清淨故般若清淨般若即能
知也五陰即所知也所知即緣也夫知與所
顯故經云不得般若不見眞諦眞諦則般若
之緣也以緣求智智則知矣答曰以緣求智
智非知也何者放光云不緣色生識是名不
見色又云五陰清淨故般若清淨般若即能
無一塵而不被光明凡一念而咸承照燭斯
乃般若無知之照照豈有邊涅槃大寂之宗
宗何有盡如般若無知論云放光云般若無
所有相無生滅相道行云般若無所知無所
見此辯智照之用而曰無相無知者何也果
有無相之知不知之照明矣何者夫有所知
則有所不知以聖心無知故無所不知不知
之知乃曰一切知　然則智有窮幽之鑒而
無知馬神有應會之用而無慮馬神無慮故
能獨王於世表智無知故能立照於事外智
雖事外未始無事神雖世表終日域中　何
者欲言其無聖以之靈
是以言知不爲知欲以通其鑒不知非不
知欲以辯其相辯相不爲無通鑒不爲有非
有故知而無知非無故無知而知是以知即
無知無知即知無以言異而異於聖心也難
知欲以辯其相辯相不爲無通鑒不爲有非
有故知而無知非無故無知而知是以知即
無知無知即知無以言異而異於聖心也難
曰夫眞諦深玄非智不測聖智之能在茲而
顯故經云不得般若不見眞諦眞諦則般若
之緣也以緣求智智則知矣答曰以緣求智
智非知也何者放光云不緣色生識是名不
見色又云五陰清淨故般若清淨般若即能
知也五陰即所知也所知即緣也夫知與所
知相與而有相與而無相與而無故物莫之
有相與而有故物莫之無物莫之無故爲緣
之所起物莫之有故緣所不能生緣所不能
生故照緣而非知爲緣之所起故知緣相因
而生是以知與無知生於所知矣何者夫知
以所知取相故名知眞諦自無相眞智何由
知所以然者夫所知非所知所知生於知所
知即生知知亦生所知所知既相生相生即
緣法緣故非眞非眞故非眞諦故中觀曰
物從因緣有故不眞不從因緣有故即眞今

眞諦曰眞眞則非緣故無物從緣而生也故經云不見有法無緣而生是以眞智觀眞諦未嘗取所知智不取所知此智何由知然智非無知但眞諦非所知故眞智亦非知而子欲以緣求智故以智爲知緣自非緣於何而求知乎 難曰聖心非不能是誠以無是可是雖不是是故當是於無是矣是以經云眞諦無相故般若無知者誠以般若無有有相之知若以無相爲無相又何累於眞諦耶答曰聖人無無相也何者若以無相爲無相無相即爲相捨有而之無猶逃峰而赴壑俱不免於患矣是以至人處有而不有居無而不無雖不取於有無然亦不捨於有無所以和光塵勞周旋五趣寂然而往泊爾而來恬淡無爲而無不爲者也難曰聖心雖無知然其應會之道不差是以可應者應之不可應者存之然則聖心有時而生有時而滅可乎答曰生滅者生滅心也聖人無心生滅焉起然非無心但無心心耳又非不應但是不應應耳是以應會則信若四時之質直以虛無爲體斯不可得而生不可得而滅也難曰聖智之無俱無生滅何以異之耶答曰聖智之無者無知惑智之無者知無其無雖同所以無者異也何者夫聖心虛靜無知可無可曰無知非謂知無惑智有知故有知可無可謂知無非曰無知也無知即般若之無也是以般若之明文聖心可知矣釋曰般若無知者是一論之宏綱乃宗鏡之大體微妙難解所以廣引證明夫般若者是智用無知者是智體用不離體知即無知體不離用無知即知若有知無心於彼此異故不失於照功是以辯同者同於異辯異者異於同斯則不可得而異不可得而同也何者內有獨鑒之明外有萬法之實萬法雖實然非照不得內外相與以成其照功此則聖所不能同用也內雖照而無知外雖實而無相內外寂然相與俱無此則聖所不能異寂也是以經云諸法不異者豈曰續鬼截鶴夷嶽盈壑然後無異哉誠以不異於異故雖異而不異耳故經曰甚奇世尊知外未始無事神雖世表終日即事也智雖事外未始無事神雖世表終日域中者不離事也理非即非離如事亦然是以理從事顯理徹於事事因理成事徹於理理事交徹般若方圓故能有無齊行權實雙運豈可執有執無逃於聖旨乎所以論云欲

言其有無狀無名欲言其無聖以之靈何者此有是不有之有曷有其名斯無是不無之無寧虧其體有無但分兩名其性元一不可以有爲有以無爲無故論云非有故知而無知者以知自無性豈待亡知然後無知乎論云非無故無知而知者以無相之知非同木石無而失照此靈知之性雖無名相寂照無遺如論云考之玄籍本之聖意豈復眞僞殊心空色異照耶是以照無相不失撫會之功覩變動不乖無相之旨造有不異無造無不異有未嘗不有未嘗不無故曰不動等覺而建立諸法以此而推寂用何妨如何謂覩變之知異無相之照乎又論云知即無知無知即知無以言異而異於聖心也故知若云有之與無同之與異皆是世間言語但有虛名而無實體豈可以不定之名言而欲定其無言之妙性也今總結大意般若無知者但是無心自然靈鑒非待相顯塵假緣生不住有無不涉能所非一非異而成其妙道也所以先德云夫聖心無思名言路絕體虛不可以色取無慮不可以心求包法界而不大處毫端而不微寂寥絕於生滅應物無有去來鑒徹天鏡而無鑒照之勤智周十方而不生二相森羅萬像與之同原大哉妙用而無心者其唯般若無知之謂乎　永嘉集云若以知寂此非無緣知如手執如意非無如意手若以自知知亦非無緣知如手自作拳非無不拳手亦不知知寂亦不自知知不可爲無知自性了然故不同於木石手不執如意亦不自作拳不可爲無手以手安然故不同於兎角　古德偈云諸論各異端修行理無二競執有是非達者無違諍　問諸佛經教皆以名句文身詮表方成法義云何但名一心非則悉非能於黑色通達一切非於一切非而已答此心是諸法之都顯事合理故稱曰經豈止於心乃至一切六塵悉皆是經如大品云一切法趣色是趣不過此色能詮一切法如墨黑色一劃詮一二劃詮二三劃詮三無心自然靈鑒非待相顯塵假緣生不住有無不涉能所非一非異而成其妙道也所以先德云夫聖心無思名言路絕體虛不可以色取無慮不可以心求包法界而不大處毫端而不微寂寥絕於生滅應物無有去來鑒徹天鏡而無鑒照之勤智周十方而不生二相森羅萬像與之同原大哉妙用而無心者其唯般若無知之謂乎　永嘉集云若以知知寂此非無緣知如手執如意非無如意手若以自知知亦非無緣知如手自作拳非無不拳手亦不知知寂亦不自知知不可爲無知自性了然故不同於木石手不執如意亦不自作拳不可爲無手以手安然故不同於兎角　古德偈云諸論各異端修行理無二競執有是非達者無違諍　問諸佛經教皆以名句文身詮表方成法義云何但名一心非則悉非能於黑色通達一切非於一切非而已答此心是諸法之都顯事合理故稱曰經豈止於心乃至一切六塵悉皆是經如大品云一切法趣色是趣不過此色能詮一切法如墨黑色一劃詮一二劃詮二三劃詮三詮無量法一字詮一法於黑墨小小迴轉詮端而不微寂寥絕於生滅應物無有去來鑒徹天鏡而無鑒照之勤智周十方而不生二相森羅萬像與之同原大哉妙用而無心者其唯般若無知之謂乎　永嘉集云若以知知寂此非無緣知如手執如意非無如意手若以自知知亦非無緣知如手自作拳非無不拳手亦不知知寂亦不自知知不可爲無知自性了然故不同於木石手不執如意亦不自作拳不可爲無手以手安然故不同於兎角　古德偈云諸論各異端修行理無二競執有是非達者無違諍　問諸佛經教皆以名句文身詮表方成法義云何但名一心非則悉非能於黑色通達一切非於一切非而已答此心是諸法之都顯事合理故稱曰經豈止於心乃至一切六塵悉皆是經如大品云一切法趣色是趣不過此色能詮一切法如墨黑色一劃詮一二劃詮二三劃詮三詮無量法一字詮一法出此墨外略而言之黑墨詮無量教無量行無量理黑墨亦是教本行本理本黑點詮有漏殺活與奪毀譽苦樂皆在墨中更詮無量大異左迴詮惡右迴詮善上點詮無漏下點從初一點至無量點從點至字從字至句從句至偈從偈至卷從卷至部又從一字句中初見淺理後到深理是名黑色教行義三種微發乃至當知黑字是諸法本青黃赤白亦復如是非字非字雙照字非字不可說非不可說非字非字雙照字非字不可說非不可說非字非字雙照字非字不可說非不可說

所言關一不可圓教觀心須明六即古德約四教明六即者若藏教執色心是空析之因成但空灰斷之果通教執色心是空了緣生無性之宗失中道不空之理別教從心生十法界心但有能生十界之理性未即便具十界之因果如從地生一切草木但從一心次第生十界也圓教心具十法界不待能所生亦無前後際只一念是十界只十界是一念一切時一切處一切法念念中體常圓滿塵沙萬德不欠少一分八萬惑業不除斷一分不謂佛是果頭極聖我未證得不謂凡是底下穢濁我應捨離總覽法界在一念心頭如一圓珠瑩徹明白圓解更無覺觀進修亦不見有凡聖取捨分別妄念悉盡也以初圓信人未得純淨煩惱有厚薄習氣有淺深分別難忘攀緣易起心浮觀淺惑重境彊於對治之中故分六即是以凡夫心性本體實齊上聖但凡夫未能常用本體隨境生心分別計校千差萬別無始妄習何能頓遣雖有見解未能常照故是凡也若生死即涅槃煩惱即菩提是理即若能暫照諦理即坐佛座證佛身用佛法當此一念圓現時不見十方佛異我此身此念也解而未修是名字即念有分數名觀行即念以於境名相似即境入於念名分真即無境無念名究竟即雖六常一何凡何聖雖一常六凡聖天絕又六而常一故言即一而常六故初後不齊是以頓悟宗已復須言行相應既得本清淨又須離垢清淨如大集經偈云遠離一切諸煩惱清淨無垢猶真實其心能作大光明是名寶炬陀羅尼　問只如自心如何觀耶答性該始終之際體非起盡之緣體偏迷悟之中性非解惑之事又云夫心原本淨無為無數非一非二無色無相非偏非圓雖復覺知亦無覺知　此之心性畢竟無心有因緣時亦得明心既有論心即有方便正觀之義譬如虛空亦有陰陽時雨心亦如是雖無偏圓亦論漸頓　若觀心非空非有則一切從心生法亦非空非有如是等一切諸法在一心中當知心體則二而不二體用冥一不二而二能所若能如此信解功德無量此一念信解心心同佛心信齊佛信入真實般若之性到究竟解脫之原即以無量無數劫中修五波羅蜜之功德校量信解宗鏡一念之功萬不及一故云不識玄旨徒勞念靜是以先悟宗鏡然後圓修理行無差方為契當問如上觀心如何是所入能入之門答能所之入唯是一心約智而論假分能所入即所證一心之理能入即能觀一心之智又理是心之體智是心之用猶如日光還照日體以此心光復照似分　永嘉集云故知妙道無形萬像不乖其致真如寂滅衆響靡異其原迷之則見倒惑生悟之則順違無地閒寂非有緣會而能生我嶷非無緣散而能滅滅既非滅以何滅生既非生以何生生滅既虛實相常住矣華嚴疏云生之無生真性湛然無生之生業果宛然是知若即念存有念即是常見離生求無生即是斷見皆不達實相無生無滅之理若正了無生則無生無不生豈定執有

生無生之二見乎　問覺王明敕大教指歸末法比丘須於四念處修道其旨如何答此出大般涅槃經最後垂示總前教迹同此指歸以四念處即是宗鏡所明一切衆生身受心法如經云佛告阿難如汝所問佛涅槃後依何住者阿難依四念處嚴心而住觀身性相同於虛空名身念處觀受不在內外不住中間名受念處觀心但有名字名字性離名心念處觀法不得善法不得不善法不得善法名法念處阿難一切行者應當依此四念處住　華手經云四念處者於聖法中一切諸法皆名念處何以故一切諸法常住自性無能壞故一切諸法皆名念處者故知即法是心即心是法皆同一性豈能壞乎若有二法則能相壞　金剛三昧經云心無邊際不見處所論釋云心無邊際者歸一心原心體周徧徧十方故無邊周三世故無際雖周三世而無古今之殊雖遍十方而無此彼之處故言不見處所大法炬陀羅尼經云夫念處者云何念義當知是念無有違諍隨順如法趣向平等遠離邪念無有移轉及諸別異唯是一心入不動定若能如是名爲念義　此四念處破八顛倒一不淨中作淨想二苦中作樂想三無常中作常想四無我中作我想此是外道凡夫四倒又一淨中作不淨想二樂中作苦想三常中作無常想四我中作無我想此是二乘四倒共成八倒是以修四念處觀破八顛倒於中而般涅槃是十方諸佛出世本懷究竟指歸祕密藏中最後放捨身命之處正當宗鏡大旨一心法門　夫四念處者念即觀慧之心處即智照之境能所冥合唯是一心大論云念想智皆一法異名初緣心名念次習行名想後成辦名智處者境也皆不離此心法妙故如神不可測無依無住非古非今只是有而不可見聞非是一向空寂蘊無為境非智之智而名爲智亦名心寂三昧亦是明心三昧亦是明色三昧名色寂三昧亦是明空三昧亦是明識三昧　金光明經云不可思議智境不可思議智照此意蓋明念只是處處只是念雖說色心兩名其實皆是不可思議一心今只觀此一心即不可異不可思議十界恒現前入心地法門但磨鍊而行門益淨常起難遭之想道業恒新長懷慶幸之心終無退轉問既以眞心爲宗爲本如何辯其功能湛然常住盡未來際答此心法妙故知此之心神凡聖之本盡今只是有而不可見聞非是一向空寂蘊無盡之妙用不斷不常具莫測之靈通非隱非顯古德云因雖涅槃永寂而智體不無不爾將何窮未來際故知此之心神凡聖之本未來際無有斷絕諸佛常正念此法祖師唯的指此宗斯乃無相之眞眞何有盡無爲之

道道何有窮如幽谷之風相續而微聲不斷若洪鐘之響隨扣而清韻常生寶藏論云唯道無根靈照常存唯道無體微妙恒眞唯道無事古今同貴唯道無心萬物圓備既達此常住宗體自然盡未來際不休息佛業　華嚴經云於一念中盡知一切心非心地境界之藏於非心處示生於心遠離語言安住智慧同諸菩薩所行之行以自在力示成佛道盡未來際常無休息釋曰心非心者識行於境名之曰心智行於境名曰非心所以楞伽經云得相者識不得相者智故知菩薩隨順妄緣不捨世法於方便中悉能示現隨增減劫任長短緣乘大願風相續不斷供佛利生無有休息如華嚴論云十一地等覺位菩薩以大慈悲心行赴俗濟生之門表自出世道滿無更求解脫離染離淨之心但以乘法性船張大慈悲帆以大智為船師順本願風吹諸波羅密網常遊生死海漉一切衆生有著之魚安置無依普光明之智岸常生一切幻住萬行功德法界無礙實堂

問真心無相云何知有不空常住湛然之體
答以事驗知因用可辯事能顯理用能彰體
如見波生知有水體十八空論云一切諸佛
於無餘涅槃中亦不捨功德善根門猶隨衆
生機緣現應化兩身導利含識所以得知涅
槃之中猶有法身者以用證體既覩應化之
用不盡故知此身之體常自湛然永無遷壞
問悟此宗修行之人得圓滿普賢行否答
一切理智無邊行願皆不出普賢一毛孔若
實入此宗鏡中乃至凡聖之身一一毛孔皆
能圓滿普賢之行　如古德云以遮那之境
界衆妙之玄門知識說之而不窮善財酌之
而不竭文殊體之而寂寂普賢證之以重重
何者以文殊是自心如理之體體常湛然以
普賢是自心如量之用用周法界所以寶性
論明有二種修行一如實修行了如理一味
二徧滿修行備知一心有恒沙法界是以悟
此真如無盡之心成得普賢無盡之行亦云
梵行已立已事已辦如不了此而妄有所修
非唯不具普賢行門乃至三歸五戒等一切
修進之門悉不成就以不達本故　故知見
性修行性周萬行如華嚴經云菩薩行即如
來性如來性即菩薩行若明見此旨方稱圓
修權教罔思下位天隔讚一念隨喜福尚無
量何況正念修行爲人開示　故知萬途雖
別一性無差若未歸此自心之性終非究竟
凡有所作心境不亡皆墮輪迴不入真實如
大智度論云復次如水性下流故會歸於海
合爲一味諸法亦如是一切總相別相皆歸
法性同爲一相是名爲法性如金剛在山頂
漸漸穿下至金剛地際到自性乃止諸法亦
如是智慧分別推求已到如中從如入自性
如無本末生滅諸法戲論是名爲法性　詳
夫諸大乘經祖佛正意凡從今日去紹佛乘
人先須得本悟自真心不生不滅爲因然後
以無生之旨徧治一切所以華嚴論云若有
習氣還以佛知見治之若不入佛知見設有
修行但成折伏終不能入諸佛駛水之流如
法華明開示悟入佛之知見只是於衆生心
中而論開示以佛知見蘊在衆生心故若宗
門中從上亦云先須知有然後保任又云頭
尾須得相稱不可理行有闕心口相違入我
宗中無有是處若未悟自心無生之理唯以
生滅心爲因欲求無生之果如蒸沙作飯種
苦求甘因果不同體用俱失邪修妄習猶九
十六種捏目生華趣寂執權似三乘道人勞
神費力若入宗鏡理行俱圓可謂一見之良
醫釋真之皎日矣故大涅槃經云譬如霧露
勢雖欲住不過日出日既出已消滅無餘善
男子是諸衆生所有惡業亦復如是住世勢
力不過得見大涅槃日是日既出悉能除滅
一切惡業若未遇宗鏡正法之日不了一切
法同虛空性執有前境相狀可觀隨相發心
緣塵起行不達同體之旨悉墮有爲盡成愛
見之悲終成厭倦若依宗鏡如說修行所有
一毫之功畢趣菩提之果是以無緣之緣顯
無化之化謂衆生真心稱理不可得故若無
緣即無所化若真心隨緣不壞緣起則亦有
所化如是則非真流之行無以契真非起行

之真不從行顯良以體融行而因圓行該真
而果滿理行兼備因果同時圓解圓修方成
宗鏡又此普賢之行全是佛智佛智即是真
心如華嚴經頌云佛智廣大同虛空普徧一
切衆生心悉了世間諸妄想不起種種異分
別則全佛智是衆生心世間妄想皆從衆生
心變能變之心既是佛智所變之境豈成實
耶則了世間妄想皆空終不起於異見分別
謂凡謂聖謂有謂無等又了世間妄想即如
量智不起異分別即如理智如量觀俗如理
了真又即體之相包含是如量智即相之體
一味是如理智若理量雙消方冥佛智是以
若欲真俗雙照因果俱圓不出如理如量之
二智如佛性論云此理量二智有二種相一
者無著二者無礙言無著者見衆生界自性
清淨名爲無著是如理智相無礙者能通達
觀無量無邊境界故是名無礙是如量智相
又此二智有二義如理智爲因如量智爲果
言如理爲因者能作生死及涅槃因如量爲
果者由此理故知於如來真俗等法具足成

就又如理智者是清淨因如量智者是圓滿
因清淨因者由如理智三惑滅盡（見思惑塵沙惑無明惑）圓滿因者由如量智三德圓滿（法身德般若德解脫德）故知成佛皆由二智如理智者即一心之體爲因如量智者即一心之用爲果所以體用相即因果同時初後卷舒悉於一心圓滿乃至法界顯於塵內寶刹現於毛端皆是如理智中如量境界若但證如理之旨普賢大而難開情想勾牽匪慧刀而莫斷應須責躬省已策發進修是以履圓通之人豈墮絕言之見發菩提之者不生斷滅之心　問大乘圓頓識智俱亡云何却述緣生反論因果答前已略明唯識之相如何指示性相雙辯方顯正宗理事俱通始祛邪執答欲顯正宗先除邪執者故須因事明理會妄歸真真是依識變故諸法得生以識爲因正果相者由種子之果及異熟等分位之識故生諸分別法體之果所以上至諸佛下及衆生皆因果所收何無執而理事俱虛離情而真妄雙絕暨消而空華自謝念息而幻境俄沉今依諸聖於衆生界中抱教迷宗蓋非一二撮其樞要無先二空以迷人空故起我見之愚受妄生死以迷法空故違現量之境障淨菩提所以我法俱空唯從識變今立第一心法能變識有三第八異熟識變二第七思量識變三第六了別境識變既唯識變我法皆虛因此二空故契會玄旨以我空故煩惱障斷以法空故所知障消煩惱障斷故證真解脫所知障斷故獲大菩提然後行滿因門心冥果海則境識俱寂唯一真空　當知名相關鎖非智鑰不開情想牽纏匪慧刀而莫斷應須責躬省己策發進修是以履圓通之人豈墮絕言之見發菩提之者不生斷滅之心　問大乘圓頓識智俱亡云何却述緣生反論因果答前已略明唯識之相如何指示性相雙辯方顯正宗理事俱通始祛邪執答欲顯正宗先除邪執者故須因事明理會妄歸真真是依識變故諸法得生以識爲因正果相者由種子之果及異熟等分位之識故生諸分別法體之果所以上至諸佛下及衆生皆因果所收何無執而理事俱虛離情而真妄雙絕暨消而空華自謝念息而幻境俄沉今依諸聖於衆生界中抱教迷宗蓋非一二撮其樞要無先二空以迷人空故起我見之愚受妄生死以迷法空故違現量之境障淨菩提所以我法俱空唯從識變今立第一心法能變識有三第八異熟識變二第七思量識變三第六了別境識變既唯識變我法皆虛因此二空故契會玄旨以我空故煩惱障斷以法空故所知障消煩惱障斷故證真解脫所知障斷故獲大菩提然後行滿因門心冥果海則境識俱寂唯一真空　當知名相關鎖非智鑰不開情想牽纏匪慧刀而莫斷應須責躬省己策發進修是以履圓通之人豈墮絕言之見發菩提之者不生斷滅之心　問大乘圓頓識智俱亡云何却述緣生反論因果答前已略明唯識之相如何指示性相雙辯方顯正宗理事俱通始祛邪執答欲顯正宗先除邪執者故須因事明理會妄歸真真是依識變故諸法得生以識爲因正果相者由種子之果及異熟等分位之識故生諸分別法體之果所以上至諸佛下及衆生皆因果所收何無執而理事俱虛離情而真妄雙絕暨消而空華自謝念息而幻境俄沉今依諸聖於衆生界中抱教迷宗蓋非一二撮其樞要無先二空以迷人空故起我見之愚受妄生死以迷法空故違現量之境障淨菩提所以我法

界緣起之門悉昧般若無生之旨今所論因果者唯以實相爲因還用實相爲果但了平等一心故終不作前後同時之見若能如是信入一心皆成圓因妙果　華手經偈云是心不在緣亦不離衆緣非有亦非無而能起大果若先因後果者因亦不成故果亦壞也緣生之法不相續故即斷滅故自他不成故如數一錢不數後錢無後二者一亦不成爲刹那不相續刹那因果壞多劫不相續多劫因果壞待數後錢時前一始成因果亦爾要待一時中無間者因果始成若爾者如兩錢同數無前無後誰爲一二誰爲因果亦皆不成如華嚴經因果同時者俱無如是前後因果及同時情量繫著妄想有無俱不俱常無常等繫著因果但了法體非所施設非因果繫名爲因果非情所立同時前後之妄想也故經云衆生界即佛界如文殊以理會行普賢以行會理二人體用相徹以成一真法界

然此心是法界之都無法不攝非但凡聖因果乃至逆順善惡同歸若一一悟是自心則事事無非正理若上上機人則一聞千悟斯皆宿習見解生知若是中下之根須憑開導因他助發方悟圓成爲此因緣徵細纂集所以云若有一微塵處未了此猶有無明在以不了處爲障翳故何況自身根門之內日用之中有無量應急法門全未明一如生盲人每日喫一百味飯雖然得喫設問總不知若欲爲未了之人憑何剖析只成自誑反墮無知自眼未開焉治他目是以善財首見文殊已明根本智入聖智流中然後徧叅道友爲求差別智道習菩薩行門遇無厭足國王如幻法門見勝熱婆羅門無盡輪解脫尚乃迷宗失旨對境茫然故知佛法玄微非淺智所及何乃將蚊子足擬窮滄溟之底用蜘蛛絲欲懸妙高之山益抱慚顏須伸懺悔是以般若海闊入之者方悟無邊法性山高升之者乃知嶕峻伏自大雄應世諸聖發揚至像法初則有馬鳴龍樹等五百論師大弘至教及像法中復有護法陳那等十大菩薩廣解深經辨空有之宗立唯識之理悉是賢劫千佛十刹能仁同酬本願之懷共助無緣之化何乃持螢光而干日馭捧布鼓而近雷門不揆寡聞退慚劣解牛跡豈將大海齊量腐草焉與靈椿等榮今此持論爲成法器深心好樂大乘之者如大寶積經云佛言若有求大利益善男子善女人信我教者時聞如是等甚深法已應爲如理者說不爲不如理者爲若欲爲未了之人憑何剖析只成自誑反墮無知自眼未開焉治他目是以善財首見文殊深囑慕道之賢同遵祖意　問初祖西來唯傳一心之法迄至今日云何著於言說違背自宗答前標宗門中已唯提大旨若決定信入正解無差則舉一例諸言思路絕窮見今時學者唯在意思多著言說但云心外無法念念常隨境生唯知口說於空步步恒遊有內只總舉心之名字徵細行相不知若論無量法門廣說窮劫不盡今所錄者爲成前義終無別旨妄有披陳此一心法門是凡聖之本若不先明行相何以深究根原故須三量定其是非

三量者現量　真修匪濫四分成其
比量非量　體用
四分者相分見分　正理無虧然後十因
自證分證自證分

隨說觀待牽引攝受生起引發
定異同事相違不相違十因　四緣因緣次
緣緣增上緣　辯染淨之生處三報謂現報生報後報　五果
異熟等流離繫士用增上五果　鑒真俗之所歸則能斥小除
邪刳情破執遂得心境融通自他交徹不一
不異觸境冥宗非有非空隨緣合道若不達
三量真妄何分若不知四分體用俱失故知
浪說心之名字微細行相懵然不知終不免
心境緣拘自他見縛目下孤疑不斷臨終津
濟何憑所以般若是迷神符臨終能令生死
無滯只爲盲無智眼教觀不明從無始已來
不能洞曉違現量而失自心體逐比非而妄
認外塵終日將心取心以幻緣幻妄生妄死
空是空非都不覺知莫能暫省今更不信復
待何時生死海深匪慧舟而不渡塵勞網密
非智刃而莫揮問祖佛大意貴在心行採義
徇文只益戲論所以文殊訶阿難云將聞持
佛佛何不自聞聞爭如一念還原深諳遺旨
答此爲未知者說不爲已知者言爲未行者
言不爲已行者說若已知已行之者則心迹
尚亡何待言說今只爲初學未知者已眼不
開圓機未發須假聞慧以助初心爲未行者
但執依通學大乘語如蟲食木猶奴數錢乃
至塵沙教門皆爲此之二等因茲見諦如說
而行且智慧之光如日普照多聞之力猶膏
助明以劣解衆生從無始來受無量劫洞然
之苦只爲迷正信路失妙慧門狂亂用心顛
倒行事何乃盲無智照翻嫌真實慧光貧闕
法財更祛多聞寶藏如華嚴經云欲度衆生
引誨路之者見與不見全在心知行之不行
唯關意密實不敢以已妨於上上機人但一
心爲報佛恩依教略而纂錄如漏管中之見
莫測義天似偷壁鏠之光焉稗法日今遵慈
敕教有明文法爾沙門須具三施三施之內
法施爲先念念不忘利物步步與道相應究
竟同歸莫先宗鏡　法華經云唯此一事實
餘二即非真若悟自心即是智城離愚癡故
金剛經云若菩薩心不住於法而行布施
如人有目日光明照見種種色是知心目開
無多聞是不知實相譬如大暗中有目無所
見多聞無智慧亦不知實相譬如大明中有
燈而無目夫學般若菩薩應須三省若心不
動諸事寂然如入楞伽經偈云但有心動轉
皆是世俗法不復起轉生見世是自心來者
是事生去者是事滅如實知去來不復生分
別又若執經論無益翻成諸聖虛功則西土
上德聲聞徒勞結集此方大權菩薩何假翻
經如抱沈疴之人不須妙藥似迷險道之者
曷用導師良醫終不救無病之人導師亦不
引誨路之者見與不見全在心知行之不行
唯關意密實不敢以已妨於上上機人但一
心爲報佛恩依教略而纂錄如漏管中之見
莫測義天似偷壁鏠之光焉稗法日今遵慈
敕教有明文法爾沙門須具三施三施之內
法施爲先念念不忘利物步步與道相應究
竟同歸莫先宗鏡　法華經云唯此一事實
餘二即非真若悟自心即是智城離愚癡故
金剛經云若菩薩心不住於法而行布施
如人有目日光明照見種種色是知心目開
無多聞是不知實相譬如大暗中有目無所
見多聞無智慧亦不知實相譬如大明中有
燈而無目夫學般若菩薩應須三省若心不
動諸事寂然如入楞伽經偈云但有心動轉
皆是世俗法不復起轉生見世是自心來者
是事生去者是事滅如實知去來不復生分
別又若執經論無益翻成諸聖虛功則西土
上德聲聞徒勞結集此方大權菩薩何假翻
經如抱沈疴之人不須妙藥似迷險道之者
曷用導師良醫終不救無病之人導師亦不
引誨路之者見與不見全在心知行之不行
唯關意密實不敢以已妨於上上機人但一
心爲報佛恩依教略而纂錄如漏管中之見
莫測義天似偷壁鏠之光焉稗法日今遵慈
敕教有明文法爾沙門須具三施三施之內
法施爲先念念不忘利物步步與道相應究
竟同歸莫先宗鏡　法華經云唯此一事實
餘二即非真若悟自心即是智城離愚癡故
金剛經云若菩薩心不住於法而行布施
如人有目日光明照見種種色是知心目開
無多聞是不知實相譬如大暗中有目無所
見多聞無智慧亦不知實相譬如大明中有
燈而無目夫學般若菩薩應須三省若心不
動諸事寂然如入楞伽經偈云但有心動轉
皆是世俗法不復起轉生見世是自心來者
是事生去者是事滅如實知去來不復生分
別又若執經論無益翻成諸聖虛功則西土
上德聲聞徒勞結集此方大權菩薩何假翻
經如抱沈疴之人不須妙藥似迷險道之者
曷用導師良醫終不救無病之人導師亦不
引誨路之者見與不見全在心知行之不行
唯關意密實不敢以已妨於上上機人但一
心爲報佛恩依教略而纂錄如漏管中之見
莫測義天似偷壁鏠之光焉稗法日今遵慈
敕教有明文法爾沙門須具三施三施之內
法施爲先念念不忘利物步步與道相應究
竟同歸莫先宗鏡　法華經云唯此一事實
餘二即非真若悟自心即是智城離愚癡故
金剛經云若菩薩心不住於法而行布施
如人有目日光明照見種種色是知心目開
無多聞是不知實相譬如大暗中有目無所
見多聞無智慧亦不知實相譬如大明中有
燈而無目夫學般若菩薩應須三省若心不

取亦無可與是布施義是大捨義故經云無可與者名曰布施如是則慳施同倫取捨平等不歸宗鏡何以裁之　問何不依自禪宗蹋玄學正路但一切處無著放曠任緣無作無修自然合道何必拘懷局志徇義迷文可謂棄靜求諠厭同好異答近代相承不看古教唯專已見不合圓詮或稱悟而意解情傳設得定而守愚闇證所以後學訛謬不稟師承先聖教中已一一推破如云一切處無著者是以阿難懸知末法皆墮此愚於楞嚴會中示疑起執無上覺王以親訶破首楞嚴經云阿難白佛言世尊我昔見佛與大目連須菩提富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪常言覺知分別心性既不在內亦不在外不在中間俱無所在一切無著名之爲心則我無著名爲心否佛告阿難汝言覺知分別心性俱無在者世間虛空水陸飛行諸所物像名爲一切汝不著者爲在爲無無則同於龜毛兎角云何不著有不著者不可名無無相則無非無則相相有則在云何無著是故應知一切無著名覺知心無有是處又所言放曠任緣者於圓覺中猶是四病之數圓覺經云善男子彼善知識所證妙法應離四病云何四病一者作病若復有人作如是言我於本心作種種行欲求圓覺彼圓覺性非作得故說名爲病若復有人作如是言我今永斷一切煩惱身心畢竟空無所有何況根塵虛妄境界一切永寂欲求圓覺彼圓覺性非寂然平等欲求圓覺彼圓覺性非止合故說名爲病三者止病若復有人作如是言我今永滅念任彼一切隨諸法性欲求圓覺彼圓覺性非任有故說名爲病四者滅病若復有人作如是言我於本自無心妄依何起答爲不了本自無心名妄若知本自無心即妄無所起真無所得問何故有心即妄無心即無妄答以法界性皆爲有心成障若乃離於妄心自然合道觀者名爲正觀若他觀者名爲邪觀如上所說不唯作無著任緣之解墮於邪觀乃至起分劑無心即無主宰無主宰即無分劑無分劑即無生死問無心者爲當離心是無心即心得無心答即心得無心問即心是有心云何得無心答不壞心相而無分別問豈不辯知也答即辯知無能所是無心也豈渾無用

始是無心譬如明鏡照物豈有心耶當知一
切衆生恒自無心心體本來常寂而常用
用而常寂隨境鑒辯皆是實性自爾非是有
心方始用也只謂衆生不了自心常寂妄計
有心心便成境以即心無心故心恒是理即
理無理故理恒是心理恒是心故不動心相
心恒是理故不得心相不得心相故即是衆
生不生不動心相故即是佛亦不生以生佛
俱不生故即凡聖常自平等法界性也純一
道清淨更無異法當知但有心分別作解之
處俱是虛妄猶如夢中若未全覺所見纖毫
亦猶是夢中事但得無心即同覺後絕諸境
界但有一微塵可作修證不思議解處俱不
離三界夢中所見經云無有少法可得佛即
授記　又經云若有衆生能觀一切妄念無
相則爲證得如來智慧又且無心者不得作
有無情見之解若將心作無此即成有若一
切處無心如土木瓦礫此成斷滅皆屬意根
强知妄識邊事是以稱不思議定者以有無
情見不及故　所以圓覺經云有作思惟從
有心起皆是六塵妄想緣氣非實心體已如
空華用此思惟辯於佛境猶如空華復結空
果展轉妄想無有是處問既不得作有無之
解如何是正了無心答石虎山前闢蘆花水
底沉　問前標宗不言法相云何已下更用
廣說事相法門答若不先論其事相之表何
以辯其體性之原如世間法未見其海爭識
其波未見其山寧諳其土今欲總別雙辯理
事具陳不達事而理非圓不了理而事奚立
故云理隨事現一多緣起之無邊事得理融
千差涉入而無礙又從總出別因別成總不
得別而何成總不因總而豈稱別則理事總
別一際無差只爲今時但唯執總滯理見解
不圓法眼將明而不明疑心欲斷而非斷皆
是理事成礙總別不通故四弘誓願云法門
無邊誓願學佛道無上誓願成何乃虛擲寸
陰頓違本願守愚空坐辜負四恩若愚癡人
不分菽麥似牛羊眼罔辯方隅現今對境尚
不圓明臨終遇緣焉能甄別直須達事通理
徹果窮因無一法而不明無一塵而不照則
見聞莫能惑境界不能拘故法華經云佛所
成就第一希有難解之法唯佛與佛乃能究
盡諸法實相所謂諸法如是相如是性如是
體如是力如是作如是因如是緣如是果如
是報如是本末究竟等故知一心實相悉是
諸法諸法所生皆從現行善惡熏習第八識
含藏種子爲因發起染淨差別報應爲果若
不徹細剖析問答決疑則何由到一心總別
之原徹八識性相之際古德云提綱意在張
網不可去網存綱舉領意在著衣不可棄衣
取領若祇棄而不敘如無綱之網若祇敘而
不集如無網之綱故知理事雙明方通圓旨
教觀齊運始達一乘且如等覺菩薩妙果將
圓却入幻網門倒學凡夫事習世間三昧具
工巧神通今之所宗且明大旨須先立後破
以洗情塵然即破立同時而無所破不同權
教定執教相之有門寧比小乘唯證析法之
空理今則以別成總將偏顯圓別成總而一
際無差偏顯圓而萬法齊旨開合自在隱顯
無方若執之成萬有之瘡疣若定之爲四魔

之根蒂煩惱魔五陰魔死魔天魔況百法明門大乘菩薩初地方了乃至十方諸佛本後二智俱證俱緣若不證唯識之性不成根本智無成佛之期若不了唯識之相不成後得智闕化他之行此唯識百法者乃是有爲無爲真俗一切法之性相根本所以經云若不證真如焉能了唯識百法之行相故云根本智證百法性後得智緣百法相大乘起信論云信成就發心略説有三一發正直心如理正念真如法故二發深重心樂集一切諸善行故三發大悲心願拔一切衆生苦故問一切衆生一切諸法皆同一法界無有二相據理但應正念真如何假復脩一切善行教一切衆生答不然如摩尼寶本性明潔在礦穢中假使有人勤加憶念而不作方便不施功力欲求清淨終不可得真如之法亦復如是體雖明潔具足功德而被無邊客塵所染假使有人勤加憶念而不作方便不修諸行欲求清淨終無得理是故要當集一切善行救一切衆生離彼無邊客塵垢染顯現真法　如首楞嚴經云幻妄稱相其性真爲妙覺明體是以若偏執相而成妄定據性而沉空今則性相融通真妄交徹不墮斷常之見能成無盡之宗故知若欲深達法原妙窮佛旨者非上智而莫及豈下

十六

機而能通所以法華經偈云如是大果報種

兩十

種性相義我及十方佛乃能知是事　又華嚴經云佛子譬如金師善巧鍊金數數入火即薩婆多及犢子部等執諸法皆實即是著實邊第三大小乘空有三邊即小乘有部等執心外有法是著有邊大乘清辯菩薩等撥菩提涅槃悉無即是著空邊顯中道者有二而無實體即是著假邊又有小乘一向執實

十七

一假施設中道二真實中道真實中道有三一者能證淨分依他是其妙有智起惑盡名曰真空妙有真空正處中所行如先德云一切佛事無邊化門皆依自法融轉而行即自心中有真如體大今日體是其妙有所證真理名曰真空妙有真空正解引出法身由心中有真如用大今日修行引引出報身由心中有真如用大今日了達處中道三者雖於法身上説本來實性名爲妙有即此實性便是真空妙有真空正處中道二假施設中道者即佛於後得智中而假施設亦有三種一者不斷不常中道謂佛經中説有異熟識爲總報主此陰纔滅彼陰便生即是不斷又説生滅不定名曰無常即是

不常不斷不常正處中道此破外道斷常二邊二者不假不實中道者謂佛經中說一切色心從種而生者即是不假依此分位或有相形即是不實稱實而談正處中道此破小乘假實二邊三者不有不無中道謂經說我法徧計即是不有依圓妙有即是不無離有離無正處中道此破大小乘空有二邊是以欲執二邊之情即背中道之理纔作四句之解便失一乘之門須知非離邊有中亦非即邊是中若離邊求中則邊見未泯若即邊是中中解猶存是以難解難知唯深般若執之如大火聚四邊不可觸之了之若清涼池諸門皆可入矣故知法無定相迴轉隨心執即成非達之無咎如四句法通塞由人在法名四句悟入名四門妄計名四執毀法名四謗

十八

是知四句不動得失空生一法無差升沉自異又唯心訣破一百二十種邪見云或和神養氣而保自然或苦質摧形而為至道或執無著而樁立前境或求靜慮而伏捺妄心或刳情滅法以凝空或附影緣塵而抱相或喪

靈原之真照或殞佛種之正因或純識凝神受報於無情之地或澄心泯色住果於八難之天或著有而守乾城或撥無而同兎角或絕見而居闇室或立照而存所知或認有覺是真佛之形或效無知同木石之類或執妄取究竟之果如即泥是瓶或妄興夢事或內守門似撥波求水或外騁而亡音聲實相而離言求默或而端居抱愚或宗一而物像同如或見異而各立法界或守愚癡無分別而為大道或尚之詮或關奇特而但願出身俄沉識海或作空見排善惡而作真脩或解不思議性作頑空或體真善妙色為實有或脩沉機絕想同有漏之天或學覺觀思惟墮情量之域或不或起有得心談無相大乘或運圖度想採物窮妄性作冥初之解或昧於幻體立空無之外玄旨或廢說起絕言之見或存詮招執指之譏或認動用而處生滅根原或專記憶而

住識相邊際或安排失圓覺之性或縱任虧起色身之見或據畢竟空而生斷滅之心或執大理而煩棄莊嚴或迷漸說而一向造作真無事而沉慧縛或專繫念勤思而失於正受或效無礙自在而放捨修行或隨結使而愚或定人法自爾而墮無因或執境智和合而生共見或執心境混同亂能所之法或著分別真俗縛智障之愚或守一如不變而墮常或定四相所遷而沉斷或執無脩而祛聖位或言有證而背天真或躭依正而隨世輪迴或厭生死而喪真解脫或迷真空而崇因著果或昧實際而欣佛厭魔或著隨宜所說而守語為真或失音聲實相而離言求默或宗教乘而毀自性之定或弘禪觀而斥了義之詮或關奇特而但願出身俄沉識海或作淨潔而唯求玄密反墮陰城或起殊勝知解而剜肉為瘡或住本性清淨而執藥成病或尋文採義而飲客水或守靜居閒而坐法塵或起有得心談無相大乘或運圖度想採物外玄旨或廢說起絕言之見或存詮招執指之譏或認動用而處生滅根原或專記憶而住識相邊際或安排失圓覺之性或縱任虧起色身之見或據畢竟空而生斷滅之心或入道之門或起身心精進而滯有為或守任真無事而沉慧縛或專繫念勤思而失於正受或效無礙自在而放捨修行或隨結使而愚或定人法自爾而墮無因或執境智和合而妄加除斷或保重而

生法愛或輕慢而毀佛因或進求而乖本心或退墮而成放逸或語證相違而虧實地或體用各據而乖佛乘或欣寂而住空失大悲之性或泯緣而厭假違法爾之門或著我見而昧人空或迷現量而堅法執或解不兼信

二十

而滋邪見或信不兼解而長無明或云人是而法非或稱境深而智淺或取而迷法性或捨而乖即真或離而違因或即而亡果或非而謗實或是而毀權或惡無明而背不動智門或憎異境而壞法性三昧或據同理而起

兩十

增上慢或貶別相而破方便門或是菩提而謗正法輪或非衆生而毀真佛體或著本智而非權慧或迷正宗而執化門或滯理溺無爲之坑或執事投虛幻之網或絕邊泯迹違雙照之門或保正存中失方便之意或定慧偏習而焦爛道芽或行願孤興而沉埋佛道或作無作行修有爲菩提或著無著心學相似般若或趣淨相而迷垢實性或住正位而失俗本空或立無相觀而障翳真如或起了知心而違背法性或守真詮而生語見服甘露而早終或敦圓理而起著心飲醍醐而成毒已上略標一百二十種邪見並是迷宗失旨背湛乖真捏目生華迷頭認影若敲冰而索火如緣木以求魚畏影逃空捫風捉電苦非甘種沙豈飯因皆不能以法性融通一旨

二十一

和會盡迷方便悉入見纏不達正宗皆投見網所以天魔外道本無其種脩行失念遂派邊邪之見須明華嚴六相義門則能任法施爲自亡能所隨緣動寂不壞有無具大總持其原故知但有所重所依立知立解絲毫見處不亡皆成外道　如華嚴論云見在即凡究竟無過矣此六相義是辯世間法自在無礙正顯緣起無分別理若善見者得智總持

兩十

經云此法非思量分別之所能解　是以若門不墮諸見不可廢一取一雙立雙亡雖總實悟宗之人尚不得無見無解豈可更隨言同時繁興不有縱各具別寘寂非無不可以執意而起不見有解乎　佛藏經云佛言一有心知不可以無心會詳法界內無總別之切諸見皆從虛妄緣起舍利弗若作是念此是正見是人即是邪見舍利弗於聖法中拔斷一切諸見根本悉斷一切諸語言道如虛空中手無觸礙諸沙門法皆應如是又云佛言舍利弗諸佛阿耨多羅三藐三菩提唯是一義所謂離也何等爲離離諸欲諸見欲者即是無明見者即是憶念何以故一切諸法憶念爲本所有念想即爲是見見即是邪是以若能離見即成諸佛十方稽首萬類歸依如中觀論云瞿曇大聖主憐愍說是法悉斷一切見我今稽首禮　若入宗鏡正解分明

兩十

二三

相四異相五成相六壞相總相者譬如一舍是總相椽等是別相椽等諸緣和同作舍各各不相違非作餘物故名同相椽等諸緣遞互相望一一不同名異相椽等諸緣一多相成名成相椽等諸緣各住自法本不作故名壞

相又緣即是舍爲緣獨能作舍若離緣舍即
全不成故若得緣時即得舍故所以緣非是
少力共成皆是全力故舍既即是緣餘瓦木
等總並是緣若却緣即舍無故舍壞故不名
瓦木等是故瓦木等即是此緣也若不即緣
者舍即不成緣瓦木等皆不成今既並成故
知相即耳緣即瓦木等一緣既爾餘一切緣
例然是故一切緣起法不成即已成也別相
者緣等諸緣別於總故若不別者總義不成
由無別時即無總故以因別而得總故是故
別者以總爲別也如緣即舍故名總相即是
緣故名別相若不即舍不是緣若不即緣不
是舍例如若不即總不名別若不即別不名
總　是故真如一心爲總相能攝世出世間
一切法故約攝諸法得總名能生諸緣成別
號法法皆齊爲同相隨相不等稱異門建立
境界故稱成不動自位而爲壞又云一總相
者一合多德故二別相者多德非一故三同
相者多義不相違故四異相者多義不相似
故五成相者由此諸義緣起成故六壞相者
諸緣各住自性不移動故此上六相義門是
菩薩初地中觀通世間一切法門能入法界
之宗不墮斷常之見若一向別逐行位而乘
宗若一向同失進修而墮寂所以位位即佛
階降宛然重重鍊磨本位不動斯則同異俱
濟理事不礙因果無差迷悟全別欲論大旨
六相還同夢裏渡河若約正宗十地猶如空
中鳥跡若約圓修斷惑對治習氣非無理行
相資闕一不可是以文殊以理印行差別之
道無礙普賢以行會理根本之門不廢如上
微細擇見真實識心可謂教觀相應境智冥
合正助齊運目足更資則定可以繼先德之
遺緒紹覺王之後裔矣

御錄宗鏡大綱卷十

御錄宗鏡大綱卷十一　疏一

夫言正唯識義約有幾種識答經論通辯有八種識一眼識二耳識三鼻識四舌識五身識六意識七末那識八阿賴耶識　問此八種識行相如何答經論成立自有明文此八識具三能變一異熟能變即第八識二思量能變即第七識三了別能變即前六識唯識論云識所變相雖無量種而能變識類別唯三一謂異熟即第八識多異熟性故二謂思量即第七識恒審思量故三謂了境即前六識了境麤相故論頌曰初阿賴耶識異熟一切種不可知執受處了常與觸作意受想思相應唯捨受是無覆無記觸等亦如是恒轉如瀑流阿羅漢位捨初能變識大小乘教名阿賴耶此識有能藏所藏執藏意故謂與雜染互爲緣故有情執爲自內我故　問佛種從緣起者即是熏習義約法報化三身中是何佛種從緣起答是報身佛由熏成故以智爲種法身是無爲斷惑所顯不從種子生以法報具足能起化現即化身是法報之用唯報佛性即是一切衆生聞熏種子且如世間甘露葉上霧露潤濕滴入土中一滴成一連珠又更濕潤生長芽莖報佛性亦爾我等第六識見分及耳識見分如門甘露葉如來大乘教法如似霧露耳識第六識熏得大乘種子似潤濕落在第八識中如入土中生得始來一向明白亦無垢累亦無染汙而以無明而熏習故即有垢累無明藏海從無始來一向闇黑亦無智明亦無白品而以本覺而熏習故即有淨用如是染淨但是假立染非實染淨非實淨皆是幻化無實自性故知染淨無體隨熏所成若雜熏習之緣決定無法可得若無第八識所熏之體萬法不成以前衆多義門成就唯識即知無有一法不從心化生隨善惡以熏成因修習而爲種似裏香之紙染芬馥以騰馨如繫魚之繩近鯉檀而作氣況異熟本識堅住真心聞善法熏則淨種子增長因惡法發則染種子圓成是以內則爲因雖然本有外爲緣助須仗新熏遂能起果酬因爲凡作聖故經云佛種從緣起故知無法不熏成是以多聞熏習之功須親道友積學鍊磨之力全在當人不可虛度時光不勤妙行如木中火性是火正因未遇人工有身而無手足若有用而無體如有手足而無身若無身手人相不具若無體用法身不圓釋摩訶衍論云自性清淨無漏性德從無始來一向明白亦無垢累亦無染汙而以無明而熏習故即有垢累無明藏海從無始來一向闇黑亦無智明亦無白品而以本覺而熏習故即有淨用如是染淨但是假立染非實染淨非實淨皆是幻化無實自性故知染淨無體隨熏所成若雜熏習之緣決定無法可得若無第八識所熏之體萬法不成以前衆多義門成就唯識即知無有一法不從心化生隨善惡以熏成因修習而爲種似裏香之紙染芬馥以騰馨如繫魚之繩近鯉檀而作氣況異熟本識堅住真心聞善法熏則淨種子增長因惡法發則染種子圓成是以內則爲因雖然本有外爲緣助須仗新熏遂能起果酬因爲凡作聖故經云佛種從緣起故知無法不熏成是以多聞熏習之功須親道友積學鍊磨之力全在當人不可虛度時光不勤妙行如木中火性是火正因未遇人工有身而無手足若有用而無體如有手足而無身若無身手人相不具若無體用法身不圓難成妙用問心識無形無對云何說受熏之義答經明若熏若變俱不思議約隨緣鼓動

彰熏變之相以根本無明熏本覺時即本覺隨動故說爲熏又本覺之體理雖不變由隨緣故故說爲變雖然熏變染而不染雖不熏變不染而染莫可以心意測故云不思議熏靡可以文句詮故云不思議變　問阿賴耶識若常則無轉變若斷則不相續如何會通得合正理答不一不異非斷非常方契因緣唯識正理識論云此識非斷非常以恒轉故恒謂此識無始時來一類相續常無間斷是界趣生施設本故性堅持種令不失故轉謂此識無始時來念念生滅前後變異因滅果生非常一故可爲轉識熏成種故恒言遮斷轉表非常猶如瀑流因果法爾　謂此識性無始時來刹那刹那果生因滅果生故非斷因滅故非常非斷非常是緣起理故說此識恒轉如流　問此識既云恒轉如流定有生滅去來否答此識不守自性隨緣變時似有流轉而實無生滅亦非去來如湛水起漚漚全是水華生空界華全是空識性未嘗去來虛空何曾生滅　又心無處所實無來去昔所行處了了知見性自虛通體無去住不用除滅此心若識此心本是佛體不須怕今有不識心人將此爲妄終日除滅亦不可得滅縱令得滅證聲聞果亦非究竟只如過去諸佛恒沙劫事見如今日真如之性靈通自在照用無方不可同無情物佛性是生氣物不可凡爾無知但無心量種種施爲如幻如化如機關木人畢竟無有心量於一切處無執繫無住著無所求於一切時中更無一法可得問此阿賴耶識既爲一切法因又稱引果只如因果之法爲真實有爲假施設答皆從識變是假施設論云謂此正理深妙離言因果等言皆假施設觀現在法有引後用假立當果對說現因假謂現識似彼相現如是因果理趣顯然遠離二邊契會中道諸有智者應順修學釋云今明諸法自相離言謂觀三世唯有現法觀此現法有能引生當果之用當果雖無而現在法有引彼用用者功能行者所行處了了知見性自虛通體無去住不用除滅此心若識此心本是佛體不須怕今有不識心人將此爲妄終日除滅亦不可得滅縱令得滅證聲聞果亦非究竟只如過去諸佛恒沙劫事見如今日真如之性靈通自在照用無方不可同無情物佛性是生氣物不可凡爾無知但無心量種種施爲如幻如化如機關木人畢竟無有心量於一切處無執繫無住著無所求於一切時中更無一法可得問此阿賴耶識既爲一切法因又稱引果故非實有因有功能故非定不因果亦如是此識無始時來念念生滅前後變異因滅果生非常一故可爲轉識熏成種故恒言遮斷轉表非常猶如瀑流因果法爾　謂此識性無始時來刹那刹那果生因滅果生故非斷因滅故非常非斷非常是緣起理故說此識恒轉如流　問此識既云恒轉如流定有生滅去來否答此識不守自性隨緣變時似有流轉而實無生滅亦非去來如湛水起漚漚全是水華生空界華全是空識性未嘗去來虛空何曾生滅　又心無處所實無來去昔作未來之相此似未來實是現在即假說此所變未來名爲當果對此假當有之果而說現在法爲因此未來果即觀現在法功能而假變也其因亦爾觀此現法有酬前之相即異熟變相等觀此所從生處而能變爲過去實非過去而是現在假說所變爲現法即對此假曾有過去因而說現在爲果而實所觀非因非果非不果且如於因性離言不因果亦如是故非實有因有功能故非定不因果不因果亦如是問此第八識爲定是真是假答是真是假不可定執首楞嚴經云陀那微細識習氣成瀑流真非真恐迷我常不開演釋曰梵語阿陀那者此云執持識此識體淨被無明熏習水乳難分唯佛能了以不覺妄染故則爲習氣變起前之七識瀑流波浪鼓成生死海若大覺頓了故則爲無漏淨識執持不斷盡未來際作大佛事能成智慧海真非真恐迷者佛意我若一向說真則衆生不復進修墮增上慢以不染而染非無客塵垢故又外道執此識爲我若言即是佛性真我則扶其邪執

有濫真修我若一向說不真則衆生又於自身撥無生斷見故無成佛之期是以對凡夫二乘前不定開演恐生迷倒不達如來密旨以此根本識微細難知故問此第八識於眞俗二諦中俱建立否答染淨之本眞俗俱存不達眞異熟正唯識人多執俗有眞無强生異見不知諸佛密意執遣相空理以爲究竟此乃破徧計情執是護過遮詮便撥依他圓成悉作空華之相若無依圓本識及一切法皆則無體旣非實有成大邪見論云外道毀謗染淨因果亦不謂全無但執非實故若一切皆非實有菩薩不應爲不捨生死精勤修集菩提資糧誰有智者爲除幻敵求石女兒用爲軍旅故應信有能持種心依之建立染淨因果彼心即是此第八識　所以經云深

信大乘不謗因果但眞諦中以一切法不可得故言語道斷故心智路絕故或言一切法空此是第一義空不可得空非是外道斷空小乘但空等不可起龜毛兎角之心執蛇足鹽香之見問受生命終旣依本識生時死時復住何心答夫論生滅之事必住散動之心經云有念即魔網不動即法印魔網立生死之道法印成涅槃之門故知散亂寂靜二途皆依本識而有　問一切有情皆依食住即是第八識食約有幾種行相如何答識論云經說食有四種一者段食變壞爲相謂欲界繫香味觸三於變壞時能爲食事由此色處非段食攝以變壞時色無用故二者觸食觸以味爲食身以細滑爲食意以法爲食涅槃境爲相謂有漏觸纔取境時攝受喜等能爲以無放逸爲食爾時佛告諸比丘如此妙法夫飲食有九事人間有四食一段食二更樂食三念食四識食復有五種是出世間食一禪食二願食三念食四八解脫食五喜食是出世間之表當共專念捨除四種之食求辦出世之食所以維摩經云迦葉住平等法應次行乞食爲不食故應行乞食爲壞和合相故應取摶食爲不受故應受彼食斯皆是破五陰法成涅槃食問住滅定者於八識中滅何等識答但滅六識以第八識持身故論云契經說住滅定者身語心行無不皆滅而壽不滅亦不離煖根無變壞識不離身若無此

識住滅定者不離身識不應有故　問小乘入滅盡定云何不能現其威儀答小乘是事滅大乘是理滅如清凉疏云一切法滅盡三昧智通者謂五聚之法皆當體寂滅故斯即理滅不同餘宗滅定但明事滅唯滅六七心心所法不滅第八等但事滅故不能即定而用證理滅故定散無礙由即事而理故不礙滅即理而事故不礙用是以經云雖念念入而不廢菩薩道等亦非心定而身起用亦不獨明定散雙絶但是事理無礙故七地中云雖行實際而不作證能念念入亦念念起及淨名經云不起滅定現諸威儀皆斯義也又古師云若大乘滅定由具五蘊有第八識及第七淨分末那平等性智在而能引起種種威儀小乘唯有色行二蘊前六識已滅以小乘所現威儀事須意識始能引起既無意識則無運用之功與大乘有異已上猶是約行相分別若就理而論威儀即定定即威儀以色心其已久如故問識種即是命根者以何義爲根答論云然依親生此識種子由業所引功能差別住時決定假立命根以此種子爲業力故有持一報之身功能差別令得決定若此種子無此功能身便爛壞　故種子諸法爲依止故或名種子識能徧任持世出世間法種子故此等諸名通一切位或名阿賴耶識藏一切雜染品法令不失故我見等執藏以爲自內我故此名唯在異生有學非無學位不退菩薩有雜染法執藏義故或名異熟能引生死善不善業異熟果故此名唯在異生二乘諸菩薩位非如來地猶有異熟無記法故或名無垢識最極清淨諸無漏法所依止故此名唯在如來地有菩薩二乘及異生位持有漏種可受熏習未得善淨第八識故如契經偈說如來無垢識是淨無漏界由了此識原何法非悟證斯心性何境不真解脫一切障圓鏡智相應阿賴耶識名過失可謂絶學之門棲神之地矣　問至聖垂慈覺王應跡以廣長之舌相出誠實之微言於重故最初捨故此中偏說異熟識體菩薩將無名相中布難思之教海以假名相說演無得菩提時捨聲聞獨覺入無餘依涅槃時捨盡之義宗且如第八識心本無名相隨位立無垢識體無有捨時利樂有情無盡時故心等通故隨義應說　天台淨名疏云一法異名者諸經異名說真性實相或言一實諦或

言自性清淨心或言如來藏或言如如或言實際或言實相般若或言一乘或言即是首楞嚴或言法性或言法身或言中道或言畢竟空或言正因佛性性淨涅槃如是等種種異名此皆是實相之異稱故大智論偈云般若是一法佛說種種名隨諸衆生類爲之立異字大涅槃經云如天帝釋有千種名解脫亦爾多諸名字又云佛性者有五種名故皆是赴機利物爲立異名也而法體是一未曾有異如帝釋千名名雖不同終是目於天主豈有聞異名故而言非實相理如人供養帝釋毀憍師迦供養憍師迦毀於帝釋如此供養未必得福末代弘法者亦爾或信賴耶自性清淨心而毀畢竟空或信畢竟空無所有毀賴耶識自性清淨心或言般若明實相法華明一乘皆非佛性此之求福豈不慮禍若知名異體一則隨喜之善偏於法界何所諍乎　問因相立名因名顯相名已廣辯識相如何答詮表呼召目之爲名行狀可觀號之曰相第六分別事識是名取境染心是相第七現識是名無明熏妄心是相第八藏識是名心清淨是相第九真識是名體性不改是相斯皆是無名之名無相之相何者以名相不出心境故是以心無自性因境而生境無自性因心而有則張心無心外之境張境無境外之心若互奪兩亡心境俱泯若相資並立心境宛然此乃無性而空空而不空無性而有不有之有有顯一如不空之空空成萬德可謂摧萬有於性空蕩一無於畢竟矣　問諸心識中何識堅牢不爲諸緣之所飄動答世間無有一法不從緣生緣生之法悉皆無常唯有根本心不從前際生不從中際住不於後際滅實爲萬有之根基諸佛之住處是以喻之如鏡可以精鑒妍醜深洞玄微仰之爲宗猶乎巨浸納川太虛含像密嚴經云心有八種或復有九與無明俱爲世間因世間因緣有十二分若根若境若境界若因緣起唯有如來離諸因緣內外世間動不動法皆如瓶等壞滅爲性又頌云汝等諸佛子云何不見聞藏識體清淨衆身所依止或相斯皆是無名之名無相之相何者以名相不出心境故是以心無自性因境而生境無自性因心而有則張心無心外之境張境無悉見譬如淨空月衆星所環繞諸識阿賴耶具三十二佛相及輪王或爲種種形世間皆如是身中住譬如欲天主侍衛遊寶宮江海等諸神水中而自在藏識處於世當知亦復然如地生衆物是心多所現譬如日天子赫奕乘寶宮旋繞須彌山周流照天下諸天世人等見之而禮敬藏識佛地中其相亦如是十地行衆行顯發大乘法普與衆生樂常讚於如來在於菩薩身是即名菩薩佛與諸菩薩皆是賴耶而成於正覺密嚴諸定者與妙定大阿賴耶識而住於阿賴耶明了而觀見佛及辟支佛相應能於阿賴耶衆生迷惑見以諸習氣故所聲聞諸異道見理無怯人所觀皆此識種種諸識境皆從心所變瓶衣等衆物如是性皆無悉依阿賴耶衆生迷惑見以諸習氣故所取能取轉此性非如幻陽燄及毛輪非生非不生非空亦非有譬如長短等離一即皆無

智者觀幻事此皆唯幻術未曾有一物與幻而同起幻欵及毛輪和合而可見離一無和合過未亦非有幻事毛輪等在在諸物相此皆心變異無體亦無名世中迷惑人其心不自在妄說有能幻幻成種種物幻師軆毛等

（卷一）

所作衆物類種種若去來此見皆非實如鐵因磁石所向而轉移藏識亦如是隨於分別轉一切諸世間無處不周徧如日摩尼寶無思及分別此識徧諸處見之謂流轉不死亦不生本非流轉法定者勤觀察生死猶如夢

（卷二）

是時即轉依說名爲解脫此即是諸佛最上之教理審量一切法如秤如明鏡又如大明燈亦如試金石遠離於斷滅正道之標相修行妙定者至解脫之因永離諸雜染轉依而顯現問本識與諸識和合同起同滅至轉依位諸煩惱識滅唯本識在如何分別滅不滅之異答攝大乘論云若本識與非本識共起共滅猶如水乳和合云何本識不滅非本識滅譬如於水鵝所飲乳釋云譬如水鵝合飲之時唯飲乳不飲水故乳雖盡而水不竭本識與非本識亦爾雖復和合而一滅一住問此根本識心既稱爲一切法體又云常住不動只如萬法即此心有離此心有若即此心萬法遷變此心云何稱爲常住若離此心復云何得爲一切法體答開合隨緣非

（卷三）

即非離以緣會故合以緣散故開開合但緣卷舒無體緣但開合緣亦本空彼此無知能所俱寂密嚴經偈云譬如金石等本來無水相與火共和合若水而流動藏識亦如是體非流轉法諸識共相應與法同流轉如鐵因磁石周廻而轉移二俱無有思狀若有思覺

（卷四）

賴耶與七識當知亦復然習纏之所繫無人而若有普徧衆生身周行諸陰趣如鐵與磁石展轉不相知　問若不立此第八識有何等過答有大過失一切染淨法不成俱無因故識論云若無此識持煩惱種界地往還無

（卷五）

染心後諸煩惱起皆應無因餘法不能持彼種故若諸煩惱無因而生則無三乘學無學界諸已斷者皆應起故又若無此識持世出世清淨道種異類心後起彼淨法皆應無因不竭本識與非本識亦爾雖復和合而一滅一住問此根本識心既稱爲一切法體又云常住不動只如萬法即此心有離此心有若即此心萬法遷變此心云何稱爲常住若離此心復云何得爲一切法體答開合隨緣非即非離以緣會故合以緣散故開開合但緣卷舒無體緣但開合緣亦本空彼此無知能所俱寂密嚴經偈云譬如金石等本來無水相與火共和合若水而流動藏識亦如是體非流轉法諸識共相應與法同流轉如鐵因磁石周廻而轉移二俱無有思狀若有思覺

（卷六）

賴耶與七識當知亦復然習纏之所繫無人而若有普徧衆生身周行諸陰趣如鐵與磁石展轉不相知　問若不立此第八識有何等過答有大過失一切染淨法不成俱無因故識論云若無此識持煩惱種界地往還無

（卷七）

染心後諸煩惱起皆應無因餘法不能持彼種故若諸煩惱無因而生則無三乘學無學界諸已斷者皆應起故又若無此識持世出世清淨道種異類心後起彼淨法皆應無因又出世道初不應生無法持彼法爾種故初不生故後亦不生是則應無三乘道果若無此識持煩惱種轉依斷果亦不得成謂道起時現行煩惱及彼種子俱非有故染淨二心不俱起故道相應心不持彼種自性相違如

（卷八）

涅槃故餘法持種理不成故既無所斷能斷亦無依誰由誰而立斷果若由道力後感不生立斷果者則初道起應成無學後諸煩惱皆已無因永不生故許有此識一切皆成唯此能持染淨種故證此識有理趣無邊恐厭繁文略述綱要則有此識教理顯然諸有智人應深信受　實際理地不受一塵佛事門中不捨一法若欲學諸佛方便須具菩薩徧行一一洞明方成大化如上廣引藏識之文祖佛所明經論共立第八本識真如一心廣

（卷九）

大無邊體性微細顯心原而無外包性相以該通擅持種之名作總報之主建有情之體立涅槃之因居初位而總號賴耶處極果而唯稱無垢備本後之智地成自他之利門隨有執無執而立多名據染緣淨緣而作衆體

孕一切而如太虛包納現萬法而似大地發生則何法不收無門不入但以迷一眞之解作第二之觀初因覺明能了之心發起內外塵勞之相於一圓湛析出根塵聚內四大爲身分外四大爲境內以識情爲垢外因想相成塵無念而境觀一如有想而眞成萬別若能心融法界境豁眞空幻翳全消一道明現可謂裂迷途之緻網抽覺户之重關慴夢醒而大覺常明狂性歇而本頭自現　夫第二能變識者識論頌云次第二能變是識名末那依彼轉緣彼思量爲性相四煩惱常俱謂我癡我見幷我慢我愛及餘觸等俱有覆無記攝隨所生所繫阿羅漢滅定出世道無有乃至應知此意但緣藏識見分非餘彼無始來一類相續似常似一故恒與諸法爲所依故此唯執彼爲自內我故　問此第七識云何離眼等識別有自體出何經文答論云聖教正理爲定量故謂薄伽梵處處經中說心意識三種別義集起名心思量名意了別名識是三別義如是三義雖通八識而隨勝顯第八名心集諸法種起諸法故第七名意緣藏識等恒審思量爲我等故餘六名識於六別境麤動間斷了別轉故如入楞伽頌說藏識說名心思量性名意能了諸境相是說名爲識釋云雖通八識皆名心意識而隨勝顯

第八名心爲一切現行熏集諸法種現行爲依種子識爲因能生一切法故是起諸法第七名意者因中有漏唯緣我境無漏緣第八及眞如果上許緣一切法故餘六識名識於六別境體是麤動有間斷法了別轉故易了染謂彼長時無六轉識若無此意我執便無

無此失　問若無末那有何等過答若無第七則無凡可厭無聖可欣凡聖不成染淨俱失論云是故定應別有此意又契經說無想有情一期生中心心所滅若無此識彼應無染汙末那於無想天恒起我執由斯賢聖同訶厭彼又契經說異生善染乃至故應別有染汙末那爲識依止彼未滅時相了執由斯賢聖同訶厭彼又契經說異生善染無記心識恒帶我執若無此識彼不應有謂異生類三性心時雖外起諸業而內恒執我由執我故令六識中所起施等不能亡相故瑜伽說染汙末那爲識依止彼未滅時相了別縛不得解脫末那滅已相縛解脫言相縛者謂於境相不能了達如幻事等由斯見分相分所拘不得自在故名相縛依如是義有伽陀言如是染汙意是識之所依此意未滅時識縛終不脫釋云於無想天恒起我執由斯賢聖同訶厭彼者有第七於彼起我執是異生故出定已後復沉生死起諸煩惱聖賢位迷理無明有行不行不應理故此依六識詞彼若無第七不應詞彼無過失果由執我故令六識中所起施等不能亡相者此我外

緣行相麤動非第七起由第七故第六起此
全由七生增明爲論第六識中我執體有間
斷通三性心間雜生故第七不緣外境生故
已上略錄第七末那諸教同詮羣賢共釋創
入道者此意須明是起凡聖之因宜窮體性
乃立解惑之本可究根原迷之則爲人法執
之愚悟之則成平等性之智於諸識內獨得
意名向有漏中作無明主不間不斷無想定
治而不消常審常恒四空天避而還起雖有
覆而無記不外執而內緣常起現行能蔽真
而障道唯稱不共但成染而潤生是以欲透
塵勞須知要徑將施妙藥先候病原若細意
推尋冥心體察則何塵而不出何病而不消
斷惑之門斯爲要矣　第三能變者唯識論
頌云次第三能變差別有六種了境爲性相
善不善俱非此三能變是了別境識自證分
是了別性見分是了別相　識論云隨六根
境種類異故或名色識乃至法識隨境立名
順識義故謂於六境了別名識色等五識唯
了色等法識通能了一切法　問於眼等六
識中有幾分別答略有三種一自性分別唯
緣現在所緣諸行自相行分別所緣行即五
塵也自相行如色以青爲行相眼識緣時亦
任運作青行相名自行又自相即能緣行簡
共相行如緣青時即緣黃不著二隨念分別
於昔曾所受諸行追念行分別唯緣過去三
計度分別於去來今不現前思構行分別即
非有計有是非量境然約三世計度不定一
世又雜集論於三分別中復有七種分別一
謂於緣任運分別謂五識身如所緣相無異
分別於自境界任運轉故二有相分別謂自
性隨念二種分別取過現境種種相故三無
相分別謂希求未來境行分別四尋求分別
五伺察分別六染汚分別七不染汚分別此
四分別皆用計度分別以爲自性所以者何
以思度故或時尋求或時伺察或時染汚或
不染汚種種分別問前三分別於八識中幾
識能具答八識中唯第六識具三分別自第
七識唯有自性分別以緣現在故或可末那
亦有計度以計度執我故若論體性計度以
慧爲性隨念以念爲性真法之中既無虛妄
八識所以無此分別

御錄宗鏡大綱卷十一

御錄宗鏡大綱卷十二　疏二

問八識中各具幾分別答第六識具廣畧十種分別前五識唯自性任運二種分別五識於自境界任運轉故第七識具計度染汙有相三種分別第八識同前五識得有自性任運分別　問何故五識無分別執耶答夫言執者須是分別籌度之意方堅執五識雖有慧而但任運不能分別籌度故五無執唯第六也　問眼見色時爲是眼見爲是識見答雜集論云非眼見色亦非識等以一切法無作用故由有和合假立爲見故稱眼能見色又識之於根乍出乍入如鹿在網猶鳥處籠啄一捨一周而復始無暫休息識在根籠亦復如是或在於耳或在於眼來去無定不可執常雖復無定相續不斷何爲不斷以妙用無間故若凡夫爲色塵所縛不得自在若見一法則被一法礙不能圓通法界是以金剛經云若菩薩心住於法而行布施如人入闇則無所見首楞嚴經云由塵發知因根有相相見無性猶若交蘆由塵發知者即見分因根有相者即相分相見無性者心境互生各無自體心不自立由塵發知境不自生因根有相二虛相倚猶若交蘆知見立知即無明本知見無見斯即涅槃但了了見無可見無可見即通法界見即是涅槃若了了聞無可聞無可聞即通法界聞即是涅槃一切諸法本來涅槃以分別心妄見所隔不知自識翻作無明又首楞嚴經云緣見因明暗成無見不明自發若不假明暗等見見色之時則見不見餘根若離念偏法界見鐵圍山一切相皆不能蔽若六根伏則不得六根相如十人患瞖共見空華一人眼可則不見餘九人還見各各自除妄見則不得一切相物物皆真又十箇空華一人能見十人眼可餘華總亡但一妄除皆不見諸相一相則一切相爲一切相無間故若凡夫爲色塵所縛不得自在若見一法則被一法礙不能圓通法界是以金剛經云若菩薩心住於法而行布施如人入闇則無所見首楞嚴經云由塵發知因根有相相見無性猶若交蘆由塵發知者即見分因根有相者即相分相見無性者心境互生各無自體心不自立由塵發知境不自生因根有相二虛相倚猶若交蘆知見立知即無明本知見無見斯即涅槃但了了見無可見無可見即通法界見即是涅槃若了了聞無可聞無可聞即通法界聞即是涅槃一切諸法本來涅槃以分別心妄見所隔不知自識翻作無明又首楞嚴經云緣見因明暗成無見不明自發若不假明暗等見見色之時則見不見餘根若離念偏法界見鐵圍山一切相皆不能蔽若六根伏則不得六根相如十人患瞖共見空華一人眼可則不見餘九人還見各各自除妄見則不得一切相物物皆真又十箇空華一人能見十人眼可餘華總亡但一妄除皆不見諸相一相則一切相爲一切相無間故若凡夫爲色塵所縛不得自在若見一法則被一法礙不能圓通法界是以金剛經云若菩薩心住於法而行布施如人入闇則無所見首楞嚴經云由塵發知因根有相相見無性猶若交蘆由塵發知者即見分因根有相者即相分相見無性者心境互生各無實性親證方明有見有聞世俗心量若約真諦根境俱空且如世俗門中見無自性如眼有相二虛相倚猶若交蘆知見立知即無明勝義根如火既能發識又能照境識如人能了別境如物故知無根不能發識無識不能了境無境不能起見三法和合方成見性則見性無從和合非有如思益經偈云悉見十方國一切衆生類而於眼色中終不生二相諸佛所說法一切能聽受而於耳聲中亦不生二相故謂眼非見如耳等根耳亦非聞如鼻等根鼻不能覺如上諸根一切皆由造色性故或大種故或業果故又眼等根皆有質礙故可分析悉令歸空或無窮過是故不應執爲實有但是自心隨因緣力虛假變現如幻事等俗有真無又破情品云眼爲到色見耶不到色見耶若眼去到色乃見者遠色應遲見近色應速見何以故去法爾故而今近瓶遠月一

時見是故知眼不去若不去則無和合復次若眼力不到色而見者何故見近不見遠遠近應一時見故知見性無從諸根例爾如還源集自他觀門云兩身爲自他彼身爲他已身爲自一身復爲自他色身爲他心即爲自心復爲自他心即爲他智即爲自智復有自他有所得智爲他是淨亦淨爲自無所得智爲自觀身實復有自他淨智爲他無所得智爲自無所得智相觀佛亦然稽首如空無所依心淨已度諸禪定無住則無本覺此名爲佛假名名爲佛亦無佛可成無成可成無出可出是名佛出無所見了了見了見無所見但有名字名字性空無所有鏡像如虛空虛空如鏡像色心如色心色心如鏡像身無二亦復非是一若能如是解諸佛從中出諸佛唯有名如空應響聲無心究竟道法法自然平平處亦無平無平作平說此中言語斷心行處亦滅已上六識之相總成三業之門未轉依中隨流徇境發雜染之種結生死之根至轉依位實真返流正理相應現妙觀察心決四生之疑網爲成所作智起三輪之化原一體匪移千差自別迷之枉遭沈沒念念成凡悟之本自圓明心心證聖　經中又明有九種識以兼識性故或以第八染淨別開故言九識非是依他體有九亦非體類別

疏二　四

有九識九識者以第八染淨別開爲二以有漏爲染無漏爲淨前七識不分染淨以俱是轉識攝故第八既非轉識獨開爲二謂染與淨合前七種故成九識如楞伽經頌云由虛妄分別是則有識生八九識種種如海泉波浪又金剛三昧經云爾時無住菩薩而白佛言世尊以何利轉而轉衆生一切情識入菴摩羅佛言諸佛如來常以一覺而轉諸識入一切衆生本覺常以一覺覺等皆以阿陀那識爲依故又云如是菩薩雖由法住智爲依止爲建立故此經意令於識處便明識體本唯真智故如彼瀑流不離水體而生波浪又如明鏡依彼淨體無所分別諸衆生令彼衆生皆得本覺覺諸情識空寂無生何以故決定本性本無有動論釋云一切唯心造者然其佛果契心則佛亦心含多影像不礙有而常無故如是自心所現識相不離本體無作淨智所現影相都無自他內外等執任用隨智無所分別又經云阿陀那識甚深細深細者引被凡流就識成智不同二乘及漸始菩薩破相成空不同凡夫繫而實有不同彼故不空不有何法不空爲本即淨第八若依真諦三藏此佛淨識稱爲

智能隨緣照機利物故何法不有爲智正隨緣時無性相故無生住滅故華嚴經則不然但彰本身本法界一真之根本智佛體用故混真性相法報之海直爲上上根人頓示佛果德一真法界本智以爲開示悟入之門不論隨妄而生識等如法華經以佛智慧示悟衆生使得清淨出現於世故不爲餘乘若二若三今宗鏡大意亦同此說但先標諸識次第權門然後會同真智然不即識亦不離識但見唯識實性之時方鑒斯卓期肯似寶鏡普臨衆像若海印頓現森羅萬法同時更無前後

又楞伽經云有三種識謂真識現識及分別事識譬如明鏡持諸色像現識處現亦復如是不思議熏不思議變是現識因取種種塵及無始妄想熏是分別事識因又諸識有

三種相謂轉相業相真相乃至譬如泥團微塵非異非不異金莊嚴具亦復如是如是大慧轉識藏識真相若異者藏識非因若不異者轉識滅藏識亦應滅而自真相實不滅是故大慧非自真相識滅但業相滅若自真相滅者藏識則滅大慧藏識滅者不異外道斷見論議大慧彼諸外道作如是論謂攝受境界滅識流注亦滅若識流注滅者無始流注應斷釋云入楞伽經直明自真相本覺之心不藉妄緣性自神解名自真相是依異義門說又隨無明風作生滅時神解之性與本不異故亦得名爲自真相是依不異義門說又識有二種生謂流注生及相生所言真識是現相阿賴耶識第二分別事識直是意識麤根本無明所熏本覺真心第二現識直是分意識細分即末那故中契經中作如是說第一了別識直是現相阿賴耶識第三分別事識直是意識麤事識直是意識經云妙嚴菩薩白佛言世尊麤相意識細相意識以何爲因以何爲緣佛言如是麤細意識以現鏡識而爲其因以六塵境爲緣相續而轉故又三細中麤是現識七識中彊是意識第六意識分別六塵必依末那爲所依根方得生起依末那爲所依根意識是能依彼末那識當是所依也

此楞伽經凡明幾識即有二門一者畧說門二者廣說門如是二門中三本各異說謂廣說有八種畧說有二種何等爲二一者了別識二者分別事識又一本分流楞伽中作如是說大慧畧說有四種廣說有七種識云何爲四業識轉識現識分別事識如是三經一本分流楞伽中作如是說大慧畧說有三種識廣說有八相何等爲三謂真識現識分別事識又一本分流楞伽中作如是說大慧真識現識分別事識又華嚴論云世尊於南海中楞伽山說法其山高峻下瞰大海傍無門户得神通者堪能昇往乃表心地法門無心無證者方能昇也下瞰大海表其心海本自清淨因境風所轉識浪波動欲明達境心空海亦自寂心境俱

寂事無不照猶如大海無風日月森羅煥然
明白此經意直爲根熟頓說種子業識爲如
來藏異彼二乘滅識趣寂者故亦爲異彼般
若修空菩薩空增勝者故直明識體本性全
真便明識體即成智用如彼大海無風即境
像便明心海法門亦復如是了真即識成智
（疏二 八）
此經異彼深密經意別立九識接引初根漸
令留惑長大菩提故不令其心植種於空亦
不令心猶如敗種解深密經乃是入惑之初
門楞伽維摩直示惑之本實楞伽即明八識
爲如來藏淨名即觀身實相觀佛亦然淨名
與楞伽同深密經文與此二部少別當知入
胎出胎少年老年乃至資生住處若色若空
若性若相皆是自識唯佛能知　如入楞伽
經云大慧復有餘外道見色有因妄想執着
形相長短見虛空無形相分劑見諸色相異
於虛空有其分劑大慧虛空即是色以色大
入虛空故大慧色即是虛空依此法有彼法
依彼法有此法故以依色分別虛空依虛空
分別色故大慧四大種性自相各別不住虛
空而四大中非無虛空大慧兔角亦如是因
牛角有言兔角無大慧又彼牛角析爲微塵
分別微塵相不可得見彼何等何等法有何
等何等法無而言有耶無耶若如是觀餘法
亦然大慧汝當應離兔角牛角虛空色異妄
想見等大慧汝亦應爲諸菩薩說離兔角等
（疏二 九）
相大慧汝應當知自心所見虛妄分別之相
有報怨受苦忽然覺來上事都遣如有一人
者即真如一心也忽然睡著者即不覺無明
忽起也作夢者最初三細業識相也見者第
二轉識相也種種事者第三現識相也起心
分別者最初六麤境智相也念念無間者第
二相續相也於其違順深生取著者第三執
取相也爲善爲惡是親是疏者第四計名字
相也於善於惡得損益者第五起業相也受
苦樂報者業繫苦相也忽然覺來上事都遣
者即覺唯心得入宗鏡故云佛者覺也如睡
（疏二 十）
夢覺如蓮華開　如上依經論分別諸識開
合不同皆依體用約用則差而無差以全體之
體不礙用故約用則差而無差以全用
用不失體故如舉海成波不失海舉波成海
林地山似義影現而於此中都無有義由此
喻顯應隨了知一切時處皆唯有識夫從心

不礙波非有非無方窮識性不一不異可究心原如古德云約諸識門雖一多不定皆是體用緣起本末相收本者九識末者五識從本向末寂而常用從末向本用而常寂寂而常用故靜而不結用而常寂故動而不亂靜而不結故真如是緣起動而不亂故緣起是真如真如是緣起故無涅槃不生死即八九為六七緣起是真如故無生死不涅槃即六七為八九無生死不涅槃故法界皆生死無死非雜亂法界皆生死故涅槃非寂靜生死即理隨理用涅槃不生死故法界皆涅槃故生死非雜亂法界皆涅槃非寂靜佛即是衆生是以法界違故說涅槃是生死即理隨情用法界順故說生死是涅槃即情隨理用如此明時說情非理外理非情外情非理外故所以即實說六七為八九實者體也理非情外故所以即假說八九為六七假者用也唯此無明為染法之原以假實無礙故人法俱空以體用無礙故空無可空人法俱空故說絕待空無可空故言妙用如斯說者亦是排情之言論其至實者不可以名相得至極者不可以二諦辯不可以名相得故非言像能詮不可以二諦辯故非有無能說故云至理無言賢聖默然言語道斷心行處滅正可以神會不可以心求問覺海澄源一心湛寂云何最初起諸識浪答雖云識浪起處無從無始無生能窮識性只謂不覺忽爾念生猶若澄瀾欻然風起不出不入洶涌之洪浪滔天非內非外顛倒之狂心徧境起信論云以不知真法一故心不相應忽然念動名為無明此是現根本無明最極微細未有能所王數差別故云不相應非同心王心所相應也唯此無明為染法之原最極微細更無染法能為此本故云忽然念起也無明之前無別有法為始集之本故云無始則是忽然義非約時節以說忽然而起無初故也又釋摩訶衍論云不如實知真如法一故不覺心起者即是顯示根本不覺之起因緣根本不覺何因緣故得起而有因不如故得起而有何等法中而不如耶謂三法中而不如者當有何義謂違逆義故云何三法一者實知一法二者真如一法是名為三實知法者謂一切覺即能達智真如法者謂平等理即所達境一心法者謂一法界即所依體於此三法皆違逆故無明元起是故說言謂不如實知真如故無明熏力不覺心起又論云以無明熏力不覺心動最初成其業識因此業識復生轉識等論釋云最初不覺稱為第一業相能見所見無有差別心王念法不可分析唯有精動隱流之義故名為業如是動流只由不覺第二轉相以業相念為所依故轉作能緣流成了相第三現相以了別轉為所依戲論境界具足現前所緣相分圓滿安布依此見分現彼相分又動相者動為業識理極微細謂本覺心因無明風舉體微動微動之相未能外緣即不覺故謂從本覺有不覺生即為業相喻如海微波從靜微動而未從此轉移本處轉相者假無明力資助業相轉成能緣有能見用向外面起即名轉相雖有轉相而未能現五塵所緣境相喻如海波浪假於風力兼

資微動從此擊波轉移而起現相者從轉相
而成現相方有色塵山河大地器世間等
如楞伽經云諸識有三種相謂轉相業相真
相言真相者本覺真心不藉妄緣名自真相
業相者根本無明起靜令動動爲業識極微
細故轉相者是能見相依前業相轉成能緣
雖有能緣而未能顯所緣境故現相者即境
界相依前轉相能現境故又云頓分別知自
心現身及身安立受用境界如次即是根身
外器色等五境以一切時任運現故此是三
細即本識故最初業識即爲初依生起門爲
次第故又遠劫來時無初始過未無體熏習
唯心妄念爲初違真起故又從靜起動名之
爲業從內趣外名之爲轉真如之性不可增
減名爲真相亦名真識此真識即業轉現等
三性即神解性不同虛空通名識亦名自相
不藉他成故亦名智相覺照性故所以云本
覺真心不藉妄緣以真心之體即是本覺非
動轉相是覺性故　又楞伽經云大慧菩薩
摩訶薩白佛言世尊諸識有幾種生住滅佛
告大慧識有二種生住滅非思量所知謂流
注生住滅相生住滅古釋云言流注者唯目
第八三相微隱種現不斷名爲流注由無明
緣初起業識故說爲生相續長劫故名爲住
到金剛定等覺一念虛玄九結之網羅休絆猶如巨
生住滅者謂餘七識心境麤顯故名爲相雖
七緣八望六爲細具有四惑第七識具我癡我見我慢我愛亦云麤故依彼現識自種諸境緣合生七
悟依依後生滅立染淨依後短前長事分二
別即是流注生住滅相生住滅是以海水得
風變作波濤之相心水遇境密成流注之生
前波引後波鼓滄溟而不絕新念續舊念騰
心海以常興從此汩亂澄源昏沉覺海是知
因真起妄不覺無明之動搖如從水成波全
是外風之鼓擊內外和合因緣發萌遂成能
見之心便現所觀之境因照而俄生智鑑因
分別是智如大寶積經云佛言所言識者謂
能了別眼所知色耳所知聲鼻所知香舌所
知味身所知觸意所知法是名爲識所言智
愛河浪底沉溺無憂欲火燄中焚燒罔懼甘
心受黑城之極苦不覺不知沒命貪夢宅之
浮榮難惺難悟若能了最初一念起滅何從
頓入無生復本真覺則塵塵寂滅六趣之籠
檻難羈念念虛玄九結之網羅休絆猶如巨
海風息不起微漣察動相之本空見緣生之
無體則窮源濕性湛爾清冷萬像森羅煥然
明白　問心識二名有何勝劣答心是如來
藏心真如之性識是性之所生無有一法不
從真心性起故首楞嚴經云諸法所生唯心
所現心是本即勝識是依即劣如圓覺疏云
生法本無一切唯識識如幻夢但是一心問
設使識無其體云何得是心乎答以識本是
心所成故故識無體則是一心何異境從識
生攝境歸識若通而論之則本是一心心變
爲識識變諸境由是攝境歸識攝識歸心也
問前已廣明識相如何是智答分別是識無
分別是智如大寶積經云佛言所言識者謂
能了別眼所知色耳所知聲鼻所知香舌所
知味身所知觸意所知法是名爲識所言智

者於內寂靜不行於外唯依於智不於一法而生分別及種種分別是名爲智又舍利弗從境界生是名爲識從作意生是名爲識從分別生是名爲識無取無執無有所緣無所了別無有分別是名爲智又舍利弗所言識者住有爲法何以故無爲法中識不能行若能了達無爲之法是名爲智　問心王妙義已斷纖疑心所之門如何指示答心所六位都有五十一法徧行有五別境有五善有十一根本煩惱有六隨煩惱有二十不定有四此六位中根隨煩惱過患尤深開惡趣門障菩提道若如實知現在一塵一念悉是自心終不更故起心貪取前境所以寶藏論云一切如幻其幻不實知幻是幻守真抱一如是則智燈常照業海自枯究竟住於無過咎真唯識性之實際於實際中不見有一法若生若滅若合若散所以寂調音所問經云寂調音天子言文殊師利爲有煩惱故調伏爲無煩惱故調伏文殊師利言天子喻如有夢爲毒蛇所螫此人爲苦所逼即於夢中而服解藥以服藥故毒氣得除天子於意云何此人實爲所螫否耶天子言不也文殊師利言彼一一即多亦如初燈與暗共住如是明暗不相妨礙亦不相破如是了達煩惱性空則四種瀑流（即是四流謂欲流有流見流無明流）唯正法行日之能蠲除亦如是文殊師利言天子一切聖賢調伏無故調伏者（譯二）天子如我與無我有煩惱無煩惱亦復如是乃至一切法無我以無主故一切法無與虛空等故一切法無來無所依故一切法無去無窠窟故一切法無住無所安立故一切法無安立生即滅故一切法無爲以無漏故一切法無受究竟調伏故大莊嚴法門經云文殊師利見此大衆於金色女無染心已問金色女言汝今煩惱置在何處令諸王子乃至居士等不生染心金色女言一切煩惱及衆生煩惱皆住智慧解脫之岸如如法界平等法中彼諸煩惱非有生非有滅亦不安置如中觀論偈云染法染者一一法云何合染法染者異異法云何合古釋迦牟尼佛（譯十六）告文殊師利言天子喻如有夢爲毒蛇所螫此人爲苦所逼即於夢中而服解藥以服藥故毒氣得除天子於意云何此人實爲所螫否耶天子言不也文殊師利言彼一一即多亦如初燈與暗共住如是明暗不相妨礙亦不相破如是了達煩惱性空則四種瀑流（即是四流謂欲流有流見流無明流）唯正法行日之能蠲除亦如是文殊師利言天子一切聖賢調伏無故調伏者天子如我與無我有煩惱無煩惱亦復如是乃至一切法無我以無主故一切法無與虛空等故一切法無來無所依故一切法無去無窠窟故一切法無住無所安立故一切法無安立生即滅故一切法無爲以無漏故一切法無受究竟調伏故大莊嚴法門經云文殊師利見此大衆於金色女無染心已問金色女言汝今煩惱置在何處令諸王子乃至居士等不生染心金色女言一切煩惱及衆生煩惱皆住智慧解脫之岸如如法界平等法中彼諸煩惱非有生非有滅亦不安置如中觀論偈云染法染者一一法云何合染法染者異異法云何合古釋迦牟尼佛（譯十六）告文殊師利言天子喻如有夢爲毒蛇所螫此人爲苦所逼即於夢中而服解藥以服藥故毒氣得除天子於意云何此人實爲所螫否耶天子言不也文殊師利言彼一一即多亦如初燈與暗共住如是明暗不相妨礙亦不相破如是了達煩惱性空則四種瀑流（即是四流謂欲流有流見流無明流）唯正法行日之能蠲除亦如是文殊師利言天子一切聖賢調伏無故調伏者天子如我與無我有煩惱無煩惱亦復如是乃至一切法無我以無主故一切法無與虛空等故一切法無來無所依故一切法無去無窠窟故一切法無住無所安立故一切法無安立生即滅故一切法無爲以無漏故一切法無受究竟調伏故大莊嚴法門經云文殊師利見此大衆於金色女無染心已問金色女言汝今煩惱置在何處令諸王子乃至居士等不生染心金色女言一切煩惱及衆生煩惱皆住智慧解脫之岸如如法界平等法中彼諸煩惱非有生非有滅亦不安置如中觀論偈云染法染者一一法云何合染法染者異異法云何合古釋迦牟尼佛（譯十六）告文殊師利言天子喻如有夢爲毒蛇所螫此人爲苦所逼即於夢中而服解藥以服藥故毒氣得除天子於意云何此人實爲所螫否耶天子言不也文殊師利言彼一一即多亦如初燈與暗共住如是明暗不相妨礙亦不相破如是了達煩惱性空則四種瀑流（即是四流謂欲流有流見流無明流）唯正法行日之能蠲除亦如是文殊師利言天子一切聖賢調伏無故調伏者天子如我與無我有煩惱無煩惱亦復如是乃至一切法無我以無主故一切法無與虛空等故一切法無來無所依故一切法無去無窠窟故一切法無住無所安立故一切法無安立生即滅故一切法無爲以無漏故一切法無受究竟調伏故大莊嚴法門經云文殊師利見此大衆於金色女無染心已問金色女言汝今煩惱置在何處令諸王子乃至居士等不生染心金色女言一切煩惱及衆生煩惱皆住智慧解脫之岸如如法界平等法中彼諸煩惱非有生非有滅亦不安置如中觀論偈云染法染者一一法云何合染法染者異異法云何合古釋迦牟尼佛（譯十六）告文殊師利言天子喻如有夢爲毒蛇所螫此人爲苦所逼即於夢中而服解

取法不同除也又火能燒人得法術者出入無礙不須除火也故八萬四千煩惱凡夫爲之受惱諸佛菩薩以爲佛事也　問色法有幾義答有四義百法云一識所依色唯屬五根二識所緣色唯屬五塵三總相而言質礙名色四別相而言有二有對二無對此一切色法因緣似有體用俱虛不可執有執無違於法性　又不相應行法有二十四一得謂於諸法成就不失二命根謂第八識種連持色心三衆同分謂一類有情自體相似四異生性謂由二障種趣類各別五無想定謂想等不行令身安和六滅盡定謂六七心聚皆悉滅盡七無想報謂修無想定感彼天果八名身能詮諸法自性九句身能詮諸法差別十文身能爲上二所依十一生謂先無今有十二住謂有位暫停十三老謂住別前後亦名爲異十四無常謂今有後無十五流轉謂因果相續十六定異謂因果差別十七相應謂因果事業和合而起十八勢速謂諸有爲法流轉迅疾十九次第謂編列有叙令不紊亂二十時謂時節分限二十一方謂色處分劑二十二數謂諸法數量二十三和合謂諸行緣會二十四不和合謂諸行緣乖　謂得等二十四法不與心王心所色法無爲法四位相應雖不與四位相應然皆是心之分位亦不離心變但應信受諸法惟心　問有爲門中已明王所無爲法內如何指陳答諸經論有六種無爲一虛空無爲二擇滅無爲三非擇滅無爲四不動無爲五想受滅無爲六真如無爲此六無爲地前菩薩識變即是有漏至地上後得智變即無漏若依法性出體者各皆依真如實德也問如何聖教說真如實耶答今言有者不是真如名實有但說有即是遣惡取空故說有體是妙有真空故言非空非有問如何聖教說真空爲空耶答謂破執真如心外實有之差別故云何開示所謂顯示染淨諸法有生不滅與生滅和合者即是開示能熏所熏故說爲空即空其情執即不空其真如空也　又釋摩訶衍論云無爲有四一真如無爲二本覺無爲三始覺無爲四虛空無爲有爲無爲一切諸法通達依及支分依乃至廣說不法有五種一者根本無明有爲二者生相有爲三者住相有爲四者異相有爲五者滅相有爲　有爲無爲一切諸法通以一心而爲其體於道智契經中作如是說爾時文殊師利白佛言世尊阿賴耶識具一切法過於恒沙過於恒沙如是諸法以誰爲本生於何處佛言如是有爲無爲一切諸法生處殊勝不可思議何以故於非有爲非無爲處是有爲是無爲法而能生故文殊又白佛言世尊云何名爲非有爲非無爲處佛言非有爲非無爲處者所謂一心本法非有爲故能作有爲非無爲故能作無爲是故我言生處殊勝不可思議　譬如一切草木有二所依一者大地二者種子有爲無爲一切諸法亦復如是各有二依謂通達依及支分依乃至廣說不

御錄宗鏡大綱卷十三　疏三

問有爲無爲二門爲當是一是異答非一非異非泯非存何者若是一者仁王經不應云諸菩薩等有爲功德無爲功德悉皆成就又維摩經云菩薩不盡有爲不住無爲等二義雙明豈是一耶若是異者般若經佛告善現不得離有爲說無爲不得離無爲說有爲豈成異耶若云俱泯者華嚴經云於有爲界示有爲無爲之理不滅有爲之相於無爲界示有爲之法不壞無爲之性則有無性相無礙俱存若言俱存者如前論云二依法性假施設有謂空無我所顯真如有無俱非心言路絶則百非莫能惑四句不能詮非可以情謂有無唯應智超言像方達有爲無爲唯識之真性矣如大智度論復次夫生滅法者若先有心後有生則心不待生何以故先已有心故若先有生則生無所生又生滅性相違生則不應有滅滅時不應有生以是故一時不可得異亦不可得是則無生若無生則無住滅若無生住滅則無心數法無心數法則無心不相應諸行色法無故無爲法亦無故何以故因有爲無爲若無有爲則亦無無爲是故不應言諸法有又勝思惟梵天所問經云有爲無爲之法文字言說有差別耳持世經云有爲法如實相即是無爲　問八識真原萬法棲止約其體性都有幾種答經論通辯有三種性約能所染淨分別隨事說三性中徧計是妄想即無依他屬因緣是有否答此二性能所相生俱無自體何者因妄想故立名相因名相故立因緣若妄想不生名相何有名相不有因緣即空以萬法不出名性圓成實性者一味真如圓滿成就　問三故　疏三

因何道理名之爲牛或依義徧計名或見物體不知其名便妄推度此物名何如未識牛共推度云爲鬼耶爲獸耶此諸徧計約體不出人法二體約執不出名義二種　依他起性者依他衆緣和合生起猶如幻事名依他性圓成實性者一味真如圓滿成就　問三性之相對上三相不同約用而行布一體無異就性以圓融行布乃隨義以施爲圓融則順性而寂若無行布無可破因緣依他性者如目瞖所見差別不同彼故　破妄想徧計性者如二乘修諸觀行若作青想觀時天地萬物莫不皆青也以無青處見青由心變故於一色境種種不同譬凡夫妄見生死亦是無生死處妄見生死也　疏三

故立名相因名相故立因緣若妄想不生名相何有名相不有因緣即空以萬法不出名實非有緣所起法斯則妄想體空因緣無性即是圓成究竟一法如明眼人見淨虛空況一真心更無所有問此三性中幾法是假幾法是實答識論云徧計所執妄安立故可說爲假無體相故非假非實依他起性有實有體或依名徧計義如未識牛聞牛名便推度

假聚集相續分位性故說爲假有心心所色
從緣生故說爲實有若無實法假法亦無假
法依實因而施設故圓成實性唯是實有不
依他緣而施設故　又三性者即是一性一
性即無性何者徧計無相依他無生圓成無
性解深密經云譬眼人如徧計現青黃如依
他淨眼如圓成攝論云分別性如蛇依他性
如藤若人緣四塵相分析此藤但見四相不
見別藤但是色香味觸相故藤非實有以離
四塵外無別有藤所以論偈云於藤起蛇知
見藤則無境若知藤分已藤知如蛇知若知
藤之性分是空則例如藤上妄生蛇想攝論
云菩薩不見外塵但見意言分別即了依他
性　菩薩住何處唯住無分別一切名義中
平等平等又依二種平等謂能緣所緣能緣
即無分別智以智無分別故稱平等所緣即
真如境境亦無分別故稱平等又此境智不
住能取所取義中譬如虛空故說平等平等
由此義故菩薩得入真實性此位不可言說
以自所詮故證時離覺觀思惟分別故古德

問云我見所緣影像若是依他有者應有依
他性實我答此相仗因緣生但是依他性幻
有之法而非是我由彼妄執爲我故名妄執
此有兩重相約此相從因緣生有力能生心
此乃是有名依他性法於此不稱所執法義
邊名徧計所執（疏三）乃名爲無如人昏寐執石爲
牛石體不無我見所緣緣依他相有如石本
非牛妄心執爲牛此所執牛其體全無如相
分本非我妄心執爲我此所執其體全無但
有能執心而無所執（四）事菩薩亦爾是以萬法雖空體
虛成事一真非有無性隨緣則湛爾堅凝常
石而無所執牛於此相分上有所緣法而無
所執我　問依他起相但是自心妄分別有
理事雙寂名體俱虛云何有憂喜所行境界
答譬如夜行見杌爲鬼疑繩作蛇蛇之與鬼
名體都無性相恒寂雖不可得而生怖心以
體虛而成事故清涼疏云若依攝論說喻皆
喻依他起性然並爲遣疑所疑不同故所喻
亦異一以外人聞依他起相但是妄分別有
非真實義遂即生疑云若無實義何有所行
境界故說如幻謂幻者幻作所緣六處（即六塵）

豈有實耶二疑云若無實何有心心法轉故
說如燄飄動非水似水妄有心轉三疑云若
無實何有愛非愛受用故說如夢中實無男
女而有愛非愛受用覺時亦爾四疑云若無
實何有戲論言說故說如響實無有聲聽者
謂有五（疏三）疑云若無實何有善惡業果故說如
影謂如鏡影像故亦非實六疑云若無實何
以菩薩作利樂事故說如化謂變化者雖知
不實而作化事菩薩亦爾是以萬法雖空體
虛成事一真非有無性隨緣則湛爾堅凝常
隨物化紛然起作不動真如　問此三性法
爲當是一是異若道是一不合云依圓是有
徧計是無若道是異又云皆同一性所謂無
性答此三性法門是諸佛密意所說諸識起
處教網根由若即之取之皆落凡常之見若
離之捨之俱失聖智之門所以藏法師依華
嚴宗釋三性同異義一圓成真如有二義一
不變二隨緣二依他二義一似有二無性三
徧計所執二義一情有二理無由真如不變
依他無性所執理無由此三義故三性一際

又約真如隨緣依他似有所執情有由此三義亦無異也是故真該妄末妄徹真原性相融通無障無閡問依他似有等豈同所執是情有耶答由二義故無異也一以彼所執執似爲實故無異法二若離所執似無起故真中隨緣亦爾以無所執無隨緣故又以三性各有二義不相違故無異性且如圓成雖復隨緣成於染淨而恒不失自性清淨只由不失自性清淨故能隨緣成染淨也猶如明鏡現於染淨而恒不失鏡之明淨只由不失鏡明淨故方能現染淨之相以現染淨知鏡明淨以鏡明淨知現染淨是故二義唯是一性雖現淨法不增鏡明雖現染法不汙鏡淨非直不汙亦乃由此反現鏡之明淨真如亦爾非直不動性淨成於染淨亦乃由成染淨方現性淨非直不壞染淨明於性淨亦乃由性淨故方成染淨是故二義全體相收一性無二豈相違也由依他無性得成似有由成似有是故無性此即無性即因緣因緣即無性是不二法門也所執性中雖復當情稱執現有然於道理畢竟是無以於無處橫計有故不思議常非謂不作諸法如情所謂之凝然也不異無常之常出於情外故名真如常經云不染而染明常作無常染而不染明作無常也又不異常之無常故說真如聖智所行處故問真如是亦有亦無耶答不也無二性故離相違故問真如是非有非無爲無常經云如來藏受苦樂與因俱若生若滅又依他是生滅法亦得有不異常之無常不異無常之常以諸緣起無常之法即無自性方成緣起是故不異常性而得無常故云不生不滅是無常義此即不異於常成無常故異偏計故是智境故問依他是有耶答不也具法故離戲論故問依他是無耶答不也緣起無性故約觀遣故異圓成故問依他是無耶答不也緣起無性非滅緣起方說無性即是不異無常之常也經云色即是空非色滅空又衆生即涅槃不更滅也此與真如二義同即真俗雙融二而無二故論云智障甚深闇謂真俗別執故也又真如若不隨緣成於染淨等法即無所依無所依有法又墮常也又真如若有者即不隨染淨染淨諸法既無自體真又不隨不得有法亦是斷也乃至執非有非無等四句皆墮斷常也若依他執有者謂已有體不藉緣故無緣有法即

是常也又由執有即不藉緣不藉緣故不得有法即是斷也問依他性是有義便有失者何故攝論云依他性以爲有耶答此即不異空之有從緣無體故一一緣中無作者故由緣無作方得緣起是故非有之有爲依他有即是不動真際建立諸法若依他執無者即緣無所起不得有法即是斷也問若說緣生爲畢竟空無即墮斷者何故中論廣說緣生爲畢竟空耶答聖說緣生以爲空者此即不異有之空也此即不動緣生說實相法也是故如情執無即是斷過又若執依他爲無法者無法非緣非緣之法即是常也乃至執非有非無皆成斷常二患若徧計性中計所執爲有者聖智所照理應不空即是常也若妄執徧計於理無者即失情有故是斷也乃至執非有非無皆具上失上已護過今當顯德者真如是有義何者迷悟所依故不空故不壞故真如是空義隨緣故對染故真如是亦有亦無義具德故違順自在故鎔融故真如是非有非無義二不二故定取不得故依他是有義無性緣成故依他是無義緣成無性故依他是亦有亦無義緣成故無性故依他是非有非無義隨取一不得故徧計是有義約情故徧計是無義約理故徧計是亦有亦無義由是所執故徧計是非有非無義故知執則爲斷常二患不執成性德之門但除妄情非遣法也是以不離有以談真見有之本際匪存無而觀法了無之真原則不出有無不在有無何取捨之干懷斷常之所惑乎是則三性一性情有而即是真空一性三性真如而能成緣起終日有而不有有徹空原終日空而不空空該有際自然一心無寄爲他說一切法離言自性二即說無說說與不說性無二故又此宗但論見性親證非在文詮爲破情塵助生正信若隨語生見執解真起而能覆真真因妄顯而能奪妄真妄無體皆依識性　夫一心妙門唯識正理能變所變內外皆通舉一例諸收無不盡如衆星列宿匪離於空萬本羣萌咸歸於地則可以拔疑根而開信户朗智照而洗情塵若機思遲回未成勝解須憑問答漸入圓通真金尚假鍛鍊而成美玉猶仗琢磨而出華嚴私記云正念思惟甚深法門者有二種人能枯十二因緣大樹一者溫故不忘二者諮受新法此之謂也問心法不可思議離言自性云何廣興問答橫剖義宗答然理唯一心事收萬法若不初窮旨趣何以得至覺原今時不到之者皆是謬解麤淨正信力薄玄關綿密豈情識之能通大旨希夷非一期之所入若乃未到如來之地焉能頓悟衆生之心今因自力未到之人少爲開示全憑佛語以印凡心憑佛語以契同渺然無際印凡心而不異豁爾歸宗又有二義須說一若不言說則不能爲他說一切法離言自性二即說無說說與不說性無二故又此宗但論見性親證非在文詮爲破情塵助生正信若隨語生見執解依通則實語是虛妄生語見故若因教照心唯在得意則虛妄是實語除邪執故起信論云當知一切諸法從本已來非色非心非智非識非無非有畢竟皆是不可說相所有言說示教之者皆是如來善巧方便假以言語

引導衆生令捨文字入於真實若隨言執義
增妄分別不生實智不得涅槃又若文字顯
總持因言而悟道但依義而不依語得意而
不徇文則與正理不違何關語默故大般若
經云若順文字不違正理常無諍論名護正
法　天王般若經偈云總持無文字文字顯
總持大悲方便力離言文字說楞伽經云佛
告大慧我等諸佛及諸菩薩不說一字所以
者何法離文字故非不饒益義說言說者衆
生妄想故大慧若不說一切法者教法則壞
教法壞者則無諸佛菩薩緣覺聲聞若無者
誰說爲誰是故大慧菩薩摩訶薩莫著言說
隨宜方便廣說經法淨名經云夫說法者無
說無示其聽法者無聞無得譬如幻士爲幻
人說法當建是意而爲說法　思益經云汝
等比丘當行二事一聖說法二聖默然但正
說時了不可得即是默然不是杜口無說故
昔人云幻人說法幻人聽由來兩箇總無情
說時無說從君說聽處無聽一任聽又若以
四實性自生他生共生無因生名四執性破此四執名四實性　自得法
本住法約真諦中即不可說若以四悉檀隨
他意語斷深疑生正信有因緣故則亦可得
說又不可說即可說真理普徧故可說即不
可說緣修無性故　經云不可思議智境不
可思議智照即此義也若破四性境智此名
實慧若四悉赴緣說四境智此名權慧則權
實雙行自他兼利方冥佛旨免墮已愚問山
河大地一一皆宗五性三乘人人是佛何須
宗鏡强立異端答諸佛凡敷教跡不爲已知
者言祖師直指人心只爲未明者說今之所
錄但示初機令頓悟圓宗不迂小徑若不得
宗鏡之廣照何由鑒自性之幽深匪因智慧
之光豈破愚癡之闇如臨古鏡妍醜自分若
遇斯宗真僞可鑒豈有日出而不照然燈而
不明者乎故華嚴記中述十種法明法即是
境明即是心以智慧明照二諦法故云法明
雖然法無成破此屬第一義門中且教自有
開遮寧無善巧方便如大涅槃經中高貴德
王菩薩品因瑠璃光菩薩欲來放光佛問於
文殊文殊初以第一義答云世尊如是光明
名爲智慧智慧者即常住之法常住之法無
有因緣云何佛問何因緣故有是光明廣說
無因緣竟末後云世尊亦有因緣因滅無明
則得熾然阿耨多羅三藐三菩提燈是知因
教明宗非無所以從緣入道終不唐捐方便
之門不可暫廢又夫宗鏡中纔說一字便是
談宗更無前後以說時有異理且無差　問
但云方便說則無妨若約正宗有言傷旨答
我此圓宗情解不及豈同執方便教人空有
不融通體用兩分理事成隔說常住則成常
見說無常則歸斷滅斥邊則成邊執存中則
著中理今此圓融之旨無礙之宗說常則無
常之常說無常則常之無常言空則不空之
空言有則幻有之有談邊則即中之邊談中
則不但之中立理則成事之理立事則顯理
之事是以卷舒在我隱顯同時說不垂於無
說無說不垂於說寶藏論云常空不有常有
不空兩不相待句句皆宗是以聖人隨有說
有隨空說空空不垂有有不垂空兩語無病
二義雙通乃至說我亦不垂無我說事亦不

乖無事何以故不爲言語所轉也　問既稱觀心自悟不假外緣云何廣讚佛恩稱揚經教答若不因教所指何由得識自心設不因教發明亦須憑教印可若不然者皆成自然外道闇證禪師直饒生而知之亦是多生聞經熏種或乃諸聖本願冥加所以台教云夫一向無生觀人但信心益不信外佛威加益此墮自性癡又一向信外佛加不內心求益此墮他性癡是以世間凡愚牽重不前者須假傍力助進如師與經是乃外緣證悟之者皆被冥加若不知恩如樹木不識日月風雨等恩經云非內非外而內而外而外而內故諸佛解脫於心行中求而外故諸佛護念云何不信外益也　問平等真心牽生佛智雖然等有信解難生多抱狐疑少能圓證更希再明教理確實指陳答廣畧之教遮表之詮雖開合不同總別有異然皆顯唯心之旨終無識外之文證若恒沙豈唯一二所以法華經偈云知第一寂滅以方便力故雖說種種道其實爲佛乘　釋曰知第一寂滅者真如一心是本寂滅非輪迴生滅之滅亦非觀行對治之滅故稱第一於一心寂滅之中即無法可敷揚無道可建立爲未了者以方便大慈力故雖說種種別門異道若尅體而論唯但指歸一心佛乘更無餘事　楞伽經云佛告大慧身及資生器世間等一切皆是藏識影像所取能取二種相現彼諸愚夫墮生住滅二見中故於中妄起有無分別　又入楞伽經了入識真心自然絕待疑消能所藤蛇於是併空見息對治形名以之雙寂　問能所之見則心境宛然聖人知見如何甄別答雙照有空不住內外似谷答聲而絕慮如鏡鑒像而無心妙湛圓明寂而常照故云常在正念亦名正知非是有念有知亦非無念無知若唯無念寂而失照若但照體照而失寂並稱不正正在雙行還原集云得其妙性起照照見一切了了知無所知了了見無能見內外圓明廓周法界亦名毘盧遮那無障礙眼圓滿十方照見一切佛刹即此義也所以達人見聞不落能所既非是有見亦非無見但不生二相常合真空故大集經云慧燈三昧者即是諸法無二相也無二相者不在有無不

出有無夫有無者以惑情所執有無皆失理無惑計有無皆真是知諸法非實非虛非空非有若無於有不成於無若無於無不成於有有無交徹萬化齊融又約聖人親證見聞之境有其四種所以大涅槃經云約佛妙證有四種聞一不聞聞二不聞不聞三聞不聞四聞聞台教釋云初入證道修道忽謝無所可有名爲不聞真明豁開無所不照即是於聞故名不聞聞證得如是大般涅槃無有聞相故名不聞不聞證起惑滅名聞不聞寂而常照隨扣則應名曰聞聞初句證智次句證理第三句證斷第四句證應若事若理智斷自他於初智證之中具足無缺此一妙證盡涅槃海復次不聞聞是證了因聞不聞是證緣因不聞不聞是證正因聞聞是證境界乃至明四種生謂生生不生不生生不生不生不生亦同四種聞義一生生是因緣所生法二生不生是我說即是空三不生生是亦名爲假名四不生不生是亦名中道義若能了此四生之無生方達聖人見聞之境是以不取不捨達一道之原非有非空見諸法之實如鏊論云道超名外因謂之無動與事會因謂之有謂之有者應夫有爲彊謂之然耳彼何然哉故經云聖智無知而無所不知無爲而無所不爲此無相寂然之道豈曰有而爲有無而爲無動而垂靜靜而廢用耶而今之談者多即言以定旨尋太方而徵隅懷前識以標玄存所存之必當是以聞聖有知謂之有心聞聖無知謂等太虛有無之境邊見所存得指示即見本性佛與衆生本來無異爲悟悟後於一切有爲無爲有佛無佛常見本性本常一不可而物然非不物可物於物則名相異陳不物於物則物而即真是以聖人不物於物不非物於物不物於物物非有也不非物於物物非無也非有所以不取非無所以不捨故妙存則真不取故名相靡因名相靡因非有知也妙存則真非無知也是知真心無寄不屬有無妙證之時自然明了問此佛之知見如何開示悟入答若約教天台文句疏配圓教四位開即十住示即十行悟即十向入即十地華嚴記釋大意云謂開除惑障顯示真理令悟體空證入心體若禪門南北二宗釋者北宗云智用是知慧用是見心不起名智智能知五根不動名慧慧能見是佛知見心不動是開開者開方便門色不動是示示者示真實相悟即妄念不生入自知妄想無性自覺聖智是故菩薩前聖所知轉相傳授即是入義　大涅槃經云第一義空名爲智慧二乘但空空無智慧菩薩得不但空即中道慧即此慧寂而常照二乘但得其寂不得寂照故非實相菩薩得寂又得寂照即是實相

問人法俱空若實無我誰受生死依正果報又誰厭苦求趣涅槃縛解去來昇沉等事答雖無作者而有作業以衆緣力至於後世相續不斷但以識爲種能有厭求記憶等事如涅槃經云佛言善男子一切衆生皆有念心慧心發心勤精進心信心定心如是等法雖念念滅猶故相似相續不斷故名修道乃至如燈雖念念滅而有光明除破闇冥念等諸法亦復如是如衆生食雖念念滅亦能令飽者而得飽滿譬如上藥雖念念滅亦能愈病日月光明雖念念滅亦能增長草木樹林善男子汝言念念滅云何增長者心不斷故名爲增長以善惡之業因苦樂之果報非有人我能作能受但是識持因果不亡如古師云衆生爲善惡而受其報者皆由衆生心識三世相續念念相傳如今世現行五蘊由前世識種爲因起今世果今世有作業熏種而爲來世現行因展轉相續爲因果故　大莊嚴論問有縛則有解無我則無有縛若無有縛誰得解脫答雖無有我猶有縛解何以故煩惱覆故則爲所縛若斷煩惱則得解脫是故云無我無造無受者善惡之業亦不亡問若言造業受報不同而計有我也故經雖復無我猶有縛解從於過去煩惱諸業得現在身及以諸根從今現世復造諸業以是因緣得未來身及以諸根譬如穀子衆緣和合故得生芽然此種子實不至芽種子滅故芽便增長子滅故不常芽生故不斷佛說受報非謂有我無我受不受報非有我無我業報不失　華嚴會

身亦復如是雖復無我業報不失故法滅等此之謂也即以意問云若準六根無我誰造誰受耶答佛說作善生天爲惡受苦者此但因緣法爾非是我能爲受也若言是我非因緣者作惡何不生天乃墮地獄耶我豈愛彼地獄故受苦耶答佛說聾盲等人雖有於我而不得見聞等是我非我既作惡而不受樂者故知善惡感報唯因緣非是我也如論云因緣故生天因緣故墮地獄是此意也問既言無我誰感因緣若言衆生爲善惡而受其報者草木亦稟因緣何不無我但是因緣自爲者草木亦稟因緣等起執今觀六大三事內唯有法而無我人　夫外計內識煖息三事等起執以爲實我今只用於內外三世中推自然無我無識內外推者只是識之一大世多堅執自然無我無識內外推者只是識者此是地大若言精血便成身內者且何者是識若言身分皮肉筋骨等是識者此是地大若言精血

利等是識者此是水大若言身中煖觸是識者此是火大若言折旋俯仰言談祇對是識者此是風大除四大外唯是空大何者是識各各既無和合豈有如一沙壓無油合衆沙而豈有似一狗非師子聚羣狗而亦無此四大種現推無體即是內空死後各復外四大一一歸空即是外空內外俱空識性無寄又內推既無識應在外者外屬他身自無主宰及同虛空有何分別內外俱空中間奚有以因內外立中間故但破內外中間自虛若識內外空者應在三世何者因三世以辨識因識以立三世若無有識誰分三世若無三世何以明識以此三識若不思過去即想未來過未不緣即住現在離三際外更無有識故祖師云一念不生前後際斷今則念念成三世念念識不住念念唯是風念念無主宰故金剛經云過去心不可得未來心不可得現在心不可得以因現在立過去因過去立未來現在既不住過未亦無生互檢互無徹底空寂但有微毫起處皆從識生今推既無分別自滅分別既滅境界無依如依水生波依鏡現像無水則波不起無鏡則像不生故知非關法有法無但是識生識滅如金剛三昧經偈云法從分別生還從分別滅滅是諸分別是法非生滅如是洞達根境豁然自覺既明又能利他普照故經偈云究竟離虛妄無染如虛空清淨妙法身湛然應一切若不於內推既無識應在外者外屬他身自無主宰自身子細明察妙觀不習智眼全盲執妄迷真以空作有若能善觀即齊諸聖如圓覺經云爾時世尊告普眼菩薩善男子彼新學菩薩及末世衆生欲求如來淨圓覺心應當正念遠離諸幻常作是念我今此身四大和合實同幻化此虛妄心若無六塵則不能有四大分解無塵可得於中緣塵各歸散滅畢竟無有緣心可見善男子彼之衆生幻身滅故幻心亦滅幻滅滅故非幻不滅譬如磨鏡垢盡明現善男子當知身心皆爲幻垢垢相永滅十方清淨譬如清淨摩尼寶珠映於五色隨方各現諸愚癡者見彼摩尼實有五色圓覺淨性現於身心隨類各應彼愚癡者說淨圓覺實有如是身心自相亦復如是由此不能遠於幻化是故我說身心幻垢對離幻垢說名菩薩及末世衆生證得諸幻滅影像故名菩薩垢盡對除即無對垢及說名者善男子此菩薩垢盡對除即無對垢及說名者善男子爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發譬如圓明故顯心清淨心清淨故見塵清淨見清淨故眼根清淨根清淨故眼識清淨識清淨故覺塵清淨覺清淨故耳根清淨根清淨故聞塵清淨聞清淨故聲塵清淨香味觸法亦復如是善男子六塵清淨故地大清淨地清淨故水大清淨水清淨故火大風大亦復如是善男子四大清淨故十二處十八界二十五有清淨彼清淨故十力四無所畏四無礙智佛十八不共法三十七助道品清淨如是乃至八萬四千陀羅尼門一切清淨善男子一切實相性清淨故一身清淨一身清淨故多身清淨多身清淨故如是乃至十方衆生圓覺清淨善男子

一世界清淨故多世界清淨多世界清淨故
如是乃至盡於虛空圓裹三世一切平等清
淨不動善男子虛空如是平等不動當知覺
性平等不動四大不動故當知覺性平等不
動如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不動
當知覺性平等不動善男子覺性徧滿清淨
不動圓無際故當知六根徧滿法界根徧滿
故當知六塵徧滿法界塵徧滿故當知四大
徧滿法界如是乃至陀羅尼門徧滿法界善
男子由彼妙覺性徧滿故根性塵性無壞無
雜根塵無壞故如是乃至陀羅尼門無壞無
雜如百千燈光照一室其光徧滿無壞無雜
善男子覺成就故當知菩薩不與法縛不求
法脫不厭生死不愛涅槃何以故一切覺故
善男子此菩薩及末世衆生修習此心得成
就者於此無修亦無成就圓覺普照寂滅無
二於中百千萬億不可說阿僧祇恒河沙諸
佛世界猶如空華亂起亂滅不即不離無縛
無脫始知衆生本來成佛生死涅槃猶如昨
夢善男子如昨夢故當知生死及與涅槃無
起無滅無來無去其所證者無得無失無取
無捨其能證者無作無止無任無滅於此證
中無能無所畢竟無證亦無證者一切法性
平等不壞善男子彼諸菩薩如是修行如是
漸次如是思惟如是住持如是方便如是開
悟求如是云亦不迷悶所以凡夫迷夢怕怖
生老病死以二乘偏見厭離成住壞空若頓
悟之時不厭不怖全將生死法度脫於羣生
以生死性空故如釋迦如來不離不著生則
淨我乃宣說滅內外入所生六識名之爲常
王宮降誕演獨尊之文老則壽八十年示遷
以常故名之爲我有常我故名之爲樂常我
樂故名之爲淨夫眞我者是佛性義常恒不
變非生因之所生具足圓成唯了因之所了
又如經云爾時世尊讚諸比丘善哉善哉汝
等善能修無我想時諸比丘即白佛言世尊
我等不但修無我想亦更修習其餘諸想所
謂苦想無常無我想世尊譬如人醉其心惽
眩見諸山河石壁草木宮殿屋舍日月星辰
皆悉回轉世尊若有不修苦無常想無我等
想如是之人不名爲聖多諸放逸流轉生死
世尊以是因緣我等善修如是諸想爾時佛
處造業受苦樂等二尼乾子執我其體雖常
而量不定隨身大小有卷舒故三偏出執我
體常至細如一極微潛轉身中作事業故餘
九十種所計我等不異此三故此等妄執俱
無道理唯成五見之邪思（身見邊見邪見見取見戒禁取見）

告諸比丘言諦聽汝向所引醉人喻者
但知文字未達其義何等爲義如彼醉人見
上日月實非回轉生回轉想衆生亦爾爲諸
煩惱無明所覆生顛倒心我計無我常計無
常淨計不淨樂計爲苦以爲煩惱之所覆故
雖生此想不達其義如彼醉人於非轉處而
生轉想我者即是佛義常者是法身義樂者
是涅槃義淨者是法義汝等比丘云何而言
有我想者憍慢貢高流轉生死汝等若言我
亦修習無常苦無我等想是三種修無有實
義我今當說勝三修法（二乘所修無常苦無我向下所說大乘眞實之法超勝）苦者計樂樂者計苦是顛倒法無
常計常常計無常是顛倒法無我計我我計
無我是顛倒法不淨計淨淨計不淨是顛倒
法有如是等四顛倒法是人不知正修諸法
汝諸比丘於苦法中生於樂想於無常中生
於常想於無我中生於我想於不淨中生於
淨想世間亦有常樂我淨出世亦有常樂我
淨世間法者有字無義出世間者有字有義
何以故世間之法有四顛倒故不知義所以
者何有想倒心倒見倒以三倒故世間之人
樂中見苦常見無常我見無我淨見不淨是
名顛倒以顛倒故世間知字而不知義何等
爲義無我者名爲生死我者名爲如來無常
者聲聞緣覺常者如來法身苦者一切外道
樂者即是涅槃不淨者即有爲法淨者諸佛
菩薩所有正法是名不顛倒以不倒故知字
知義若欲遠離四顛倒者應知如是常樂我
淨釋曰夫迷四眞實起八顛倒者無非人法
二我之見爲生死之樞穴作煩惱之基址成
九結之樊籠開十使之業道二乘雖斷人我
微　問境唯世俗之有識通勝義之門者云
常被無我之所漂流外道謬認識神恒爲妄
我之所輪轉　如上剖析皆屬一期教門不
可於此定執有無迷於方便如廣百論云爲
止邪見撥無涅槃故說眞有常樂我淨此方
便言不應定執既不執有亦不撥無如是乃
名正智解脫問外塵無體唯識理成正教昭
然妙旨非謬今凡夫所執多徇妄情以見聞
之心熏習之力多執現見之境難斷纖疑前
雖廣明猶慮未信更希再示以破執情答法
性無量得之者有邊眞如相空執之者形礙
如還原觀云眞空滯於心首恒爲緣慮之場
實際居在目前飜爲名相之境起信鈔云若
是唯心則不合有境以心無相不可見故既
有所見云何唯心意云一切法從心起故所
起無體即是一心何用說見與不見根本是
心故又云境本非善但以順已之情便名爲
善境本非惡但以違已之情便名爲惡故知
妍醜隨情境無定體既無自體曷有境乎唯
心之門從茲明矣故知佛爲信者說不爲疑
者施垢重障深自生疑謗遮輕根利頓入元
大空從此無諦立一實諦此一實之名是對
三權而名一實（三權者言權巧說三乘之法）待虛名實此
定對待得名又從此一實對機約教或分開
一諦等此二諦者約情智而開如涅槃經云
如出世人之所知者名第一義諦世間人知

者爲世諦仁王經云於解常自一於諦常自
二所以仁王雖分二諦智照常一涅槃本唯
一諦解惑分二斯則二而不二不二而二二
二自在爲真二諦故昔人頌云二諦並非雙
恒乖未曾各即其義也生公云是非相待故
有眞俗名生梁攝論云智障甚盲闇謂眞俗
別執然法相務欲分析法性務在融通各據
一門勿生偏滯何者若但分析而不融通法
成差異若不分析事成混濫又無可融通則
性相歷然而非異事理融即而非同非異非
同圓中妙理又境則不凝眞而恒俗智則不
凝寂而常照意以心寂對於境眞心照對於
境俗以照對俗則心境非一以寂對眞則心
境非異雖雙融空有二境寂照二心終不得
言境則不凝眞而恒俗智則不凝照而恒寂
境則不凝俗而恒眞智則不凝寂而常照中
觀論偈云若人不能知分別於二諦則於深
佛法不知眞實義金剛般若不壞假名論云
佛所說法咸歸二諦一者俗諦二者眞諦
問既云約俗假立心境雙陳開之則兩分合
之則一味今約開義則互相生未有無心境
曾無無境心凡聖通論都有幾境答境有二
一衆生偏計所執情境心外見法名之曰境
二諸聖自在德用智境以從心現故成其妙
用智境又二一分劑境廣大無邊故二所知
境唯佛能盡故又有二種一是心境唯心現
故張心無心外之境張境無境外之心常合
一味故二是境界之境謂心境無礙隱顯同
時體用相成理事齊現　問覺王隨順世法
曲徇機宜欲顯無相之門先明有相之理因
方便而開眞實假有作而證無生只如五蘊
初始以何爲義答蘊者藏也亦云五陰陰者
覆也即蘊藏妄種覆蔽眞心雜集論云蘊者
積聚義此約俗諦所釋若論眞諦無一法可
聚以各無自體亦無作用故　故最勝王經
云佛告善天女五蘊能現法界法界即是五
蘊問處以何爲義答論云識生長門義當知
種子義攝一切法差別義亦是處義問界以
何爲義答論云一切法種子義謂依阿賴
耶識中諸法種子說名爲界界是因義又能
持自相義又能持因果性義又攝持一切法
差別義問何因五蘊說唯有五答雜集論云
爲顯五種我事故一身具我事謂內外色蘊
所攝二受用我事即受蘊三言說我事即想
蘊四造作一切法非法我事謂行蘊五彼所
依止我自體事謂識蘊是身具等所依我相
事義世間有情多於識蘊計執爲我於餘蘊
計執我所　問何因處唯十二答雜集論云
由身及具能與未來六行受用爲生長門故
唯依根境立十二處不依六種受用相識
問何因界唯十八答雜集論云由身具等能
持過現六行受用性故身者謂眼等六根具
者謂色等六境過現六行受用者謂六識能
持者謂六根六境能持六識所依所緣故過
現六識能持受用者不捨自相故當知十八
以能持義故說名界　是以眞諦不有世諦
非無逈之則一二情生悟之則性相無礙故
先德云眞俗雙泯二諦恒存空有兩亡一味
常現　問萬法唯識正量可知又云境滅識

亡心境俱遣今觀陰入界等如上分析性相
宛然云何同境一時俱拂答上約世諦分別
似有非眞但立空名終無實體所以首楞嚴
經微細推檢陰入界處一一皆空非因非緣
非自然性非因即是不自生非緣即是不他
生既無自他二法無法和合即是不共生非
自然性即是非無因生四句無生陰從何有
破五陰文云佛告阿難譬如有人取頻伽
瓶塞其兩孔滿中擎空千里遠行用餉他國
識陰當知亦復如是阿難如是虛空非彼方
來非此方入如是阿難若彼方來則本瓶中
既貯空去於本瓶地應少虛空若此方入開
孔倒瓶應見空出是故當知識陰虛妄本非
因緣非自然性釋曰此破識陰也瓶喻於身
空喻於識故知虛空不動識無去來一陰既
虛四陰皆爾　故知色陰如勞目睛忽現空
華之相受陰如手摩觸妄生冷熱之緣想陰
如人說酸梅口中自然水出行陰如水上波
浪觀之似有奔流識陰如瓶貯虛空持之用
餉他國斯則非內非外不即不離和合既不

成自然亦非有若此況是實則五陰不虛既
並世相而非眞審知陰入而無體唯是性空
法界如來藏心無始無終平等顯現是以首
楞嚴經云佛告阿難是故如來與汝發明五
陰本因同是妄想汝體先因父母想生汝心
非想則不能來想中傳命如我先言心想酸
味口中涎生心想登高足心酸起懸崖不有
酸味未來汝體必非虛妄通倫口水如何因
談酸出是故當知汝現色身名爲堅固第一
妄想成汝今欲知因界淺深唯色與空是色
邊際唯觸及離是受邊際唯記與忘是想邊
際唯滅與生是行邊際湛入合湛歸識邊際
此五陰元重疊生起生因識有滅從色除理
則頓悟承悟併消事非頓除因次第盡是以
若見五陰有即衆生世間若了五陰空即眞
諦世間若達五陰實相即中道第一義正智
世間離此五陰三世間外更無一法能建能
立爲俗爲眞一代時教所詮除此別無方便
悟此成佛迷此爲凡唯是一心開合無異何
者以一陰名色四陰名心從心所生故稱爲
色心是所依色是能依攝能歸所但是一心

妄何因汝等曾於昔年覩一奇物經歷年歲
憶忘俱無於後忽然復覩前異記憶宛然曾
不遺失則此精了湛不搖中念念受熏有何
籌算阿難當知此湛非眞如急流水望如恬
靜流急不見非是無流若非想元寧受妄習

本末元同體用常合宗鏡大旨於此絕言
即知從來所執一切境界皆從識變盡逐想
生離識無塵識寂則諸塵並寂離想無法想
空則諸法皆空因緣自然俱成戲論知解分
別本末無從但有意言都無真實如此明達
頓悟前非終不更待空裏之華將期結果取
夢中之物擬欲牢藏杌見鬼空繩消蛇想渴
鹿罷馳於陽燄癡猿息弄於月輪遂乃靜慮
虛襟若凌空之逸翮隨緣養性猶縱浪之虛
舟畢故不造新任真而合道如是五陰六入
十二處十八界七大性等非是本來自然無
因而有非從今日和合因緣所生但是識心
分別建立今破此識性則七大性乃至一切
法皆空如尋流得源捕賊獲贓則無明怨對
生死魔軍應念俱消如湯沃雪唯如來藏妙
湛明心性真圓融徧十方界如波澄秋渚含
虛洞然雲朗晴空迥無所有所以首楞嚴經
云佛告阿難汝猶未明一切浮塵諸幻化相
當處出生隨處滅盡幻妄稱相其性真爲妙
覺明體如是乃至五陰六入從十二處至十
八界因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名
滅殊不能知生滅去來本如來藏常住妙明
不動周圓妙真如性性真常中求於去來迷
悟生死了無所得是以先令照徹心境分明
後乃頓融須亡心境如華嚴演義云謂此華
嚴經中教人觀察若心若境如頌云欲知諸
佛心當觀佛智慧佛智無依處如空無所依
此令觀佛心也又頌云若有欲知佛境界當
淨其意如虛空此教觀佛境也次空心境頌
云法性本空寂無取亦無見性空即是佛不
可得思量無取即無境無見即無心又頌云
若有欲得如來智應離一切妄分別有無通
達皆平等疾作人天大導師即空心境也菩
薩凡夫所有心境觀照例知故經頌云知妄
無差別　問於世間法五蘊身中作何見解
成外道義云何通達成佛法義答外道不達
諸法因緣和合成諸蘊凡有所爲皆是識陰
便於蘊上執有實我受用自在名爲神主於
似常似一相續之中說有神性是外道義若
了內外和合因緣所成唯識所變似境所現
即第八識任持不斷似有相續即佛法義外
道不知將爲實有迷無性之理執身見之愚
問前破五陰識義俱無云何建立唯識答一
悟生死了無所得是以先令照徹心境分明
爲遣境故立識何者若不因識何以立境若
不顯識何以遣境二爲以有妄想心故能知
名義何者若無妄則不能顯真若無真則不
能破惑故知破立在我染淨由心　問世間
無有一法不從緣生具何因緣能生萬法答
曾無心外法能與心爲緣但是自心生還與
心爲相義海云明緣起者如見塵時此塵是
自心現由自心現即與自心爲緣由緣現前
心法方起故名爲緣起法也經云諸法從緣
起無緣即不起乃至則知塵體空無所有今
悟緣非緣起無不妙但緣起體寂起恒不起
達體隨緣不起恒起如是見者名實知見何
謂實知見若見緣而不見體即是常見若見
體而不見緣即是斷見今從因緣而見性則
不落常於真性中而緣起則不墮斷名實知
見所以辯因緣行相者謂因事而顯理令理

不孤因理而成事令事融即　問般若無相不受一塵云何又辨因緣答夫佛道正法皆從緣生故云心法四緣生色法二緣起若執不從緣生者皆非正法悉屬外道自然邪見且心之一法若無第一親因緣者無有生現行果之義則諸法不成立若無第二等無間緣者則無開導引後生義無有相續全成間斷若無第三所緣緣者則心無所慮處不能牽心用心無所託乃心境俱成斷滅若無第四增上緣者雖具前三緣若無增上即成障礙法亦不生四緣具足方成心法若能明了世間因緣所生之法方乃見無生之旨以即生法達無生故且生法尚不知正因云何能了無生妙理所以華嚴鈔云緣起深義佛教所宗淨名經云說法不有亦不無以因緣故

十八

諸法生法華經云諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一乘又經云一切諸法因緣爲本中論云未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是空者則真空中道亦因緣矣問涅槃經云若一切法從緣生者則知無常是諸外道無有一法不從緣生則外道有因緣矣答此明外道在因緣內執於緣相以爲常住是故破之言無常耳今明教詮因緣妙理具常無常豈得同耶況復宗者從多分說所以因緣是所宗不應致疑故知唯是一心緣起法門以法無自性隨心所現所現之法全是自心所以本末相收皆歸宗鏡何者內即是本外即是末以唯心義則內收外託境生心則末亦收本若以法性爲本法性故即無生死無生死故如來藏心湛然常住

十九

識不生七識不生故則無善惡業無善惡業故即無生死六識六識無故七識取塵轉入六識六識記法爲因七識攀緣顯現若五識不取塵即無六識六識無故七識不生七識不生故則無生死生死不絕於諸識中何識爲主六識造善惡業得未來生死覆障八識不得無常豈得同耶況復宗者從多分說所以因緣是所宗不應致疑故知唯是一心緣起法門以法無自性隨心所現所現之法全是自心所以本末相收皆歸宗鏡何者內即是本外即是末以唯心義則內收外託境生心則末亦收本若以法性爲本法性故即無生死無生死故如來藏心湛然常住

二十

即是六七識滅建立八識又八識爲五六七識所依與諸識作因者即第六識心諸識依之如水盡則無波浪六識滅七識亦不生故云一念無明風鼓動眞如海無明風盡識浪不生則覺海性澄圓圓澄覺元妙問一切世間因果相酬生死不絕於諸識中何識爲主答生滅因緣最初依阿賴耶識爲體以意識爲用如是三世因果流轉不絕功在意識以是義故意名相續識起信論云復次生滅因緣者謂諸衆生依心意識轉此義云何以依阿賴耶識有無明不覺起能見能現能取境界分別相續說名爲意此意復有五種異名

一名業識謂無明力不覺心動二名轉識謂依動心能見境相三名現識謂現一切境界相猶如明鏡現衆色像現識亦爾如其五塵對至即現無有前後不由功力四名智識謂分別染淨諸差別法五名相續識謂恒作意相應不斷任持過去善惡等業令無失壞成熟現未苦樂等報使無違越已曾經事忽然憶念未曾經事妄生分別是故三界一切皆以心爲自性離心則無六塵境界何以故一切諸法以心爲主從妄念起凡所分別皆分別自心心不見心無相可得是故當知一切世間境界之相皆依衆生無明妄念而得建立如鏡中像無體可得唯從虛妄分別心轉心生則種種法生心滅則種種法滅故

御録宗鏡大綱卷十四

御錄宗鏡大綱卷十五　　疏五

問生死之法是有是無答非有非無何者若言是有一身內外地水火風各各性空未曾聚散所以無生之生可說爲生無滅之滅可說爲滅如菴提遮女師子吼了義經云若能明知地水火風四緣畢竟未曾自得有所和合而能隨其所宜有所說者是爲生義乃至若能明知地水火風畢竟不自得有所散壞而能隨其所宜有所說者是爲死義若言是無以染淨真如不守自性不覺隨緣起幻生滅故云法身流轉五道號曰衆生須知生死即道方離斷常是以生之無生真性湛然無生之生業果宛然真性湛然不可執常業果宛然不可執斷又復諸佛出世尚如空華亂生亂滅況衆生顛倒生死但如妄夢如狂醉豈是實耶無如一切衆生飲無明酒臥五住地長劫惛然孰有醒者忽得見性之時如同醉醒如經偈云譬如惛醉人酒消然後醒得佛無上體是我真法身又若入宗鏡中頓明實性反觀世間生死名相虛誑猶如兒戲復似技人然雖改換千差一性宛然不動　問生死輪廻不待外緣既由內識此即有漏異生生死相續諸佛菩薩淨法相續爲復亦由內識爲復別有淨體答淨法相續應知亦然論云謂無始來依附本識有無漏種由轉識等數數熏發漸漸增勝乃至究竟得成佛時轉捨本來雜染識種轉得始起清淨種識任持一切功德種子由本願力盡未來際起諸妙用相續無窮由此應知唯有內識　所以經云解無不生了有不死若了有空而無我無我令誰生解本無而不生不生令誰死唯持種本識妙湛眞心體性圓明寂然常住處異生位持無漏而常熏至佛果門續菩提而不斷又心性本來離生滅相而有無明迷自心性由迷心性離相寂靜故能生起動四相豈是實耶無如一切衆生飲無明酒臥五住地長劫惛然孰有醒者忽得見性之時如同醉醒如經偈云譬如惛醉人酒消然後醒得佛無上體是我真法身又若入宗鏡中頓明實性反觀世間生死名相虛誑猶如兒戲復似技人然雖改換千差一性宛然不動　問生死輪廻不待外緣既由內識此即有漏異生生死相續諸佛菩薩淨法相續爲復亦由內識爲復別有淨體答淨法相續應知亦然論云謂無始來依附本識有無漏種由轉識等數數熏發漸漸增勝乃至究竟得成佛時轉捨本來雜染識種轉得始起清淨種識任持一切功德種子由本願力盡未來際起諸妙用相續無窮由此應知唯有內識　所以經云解無不生了有不死若了有空而無我無我令誰生解本無而不生不生令誰死唯持種本識妙湛眞心體性圓明寂然常住處異生位持無漏而常熏至佛果門續菩提而不斷又心性本來離生滅相而有無明迷自心性由迷心性離相寂靜故能生起動四相相唯一淨心無有體性可辨前後故論云四相俱時無有自立生住異滅一心而轉四相俱有爲心所成離一心外無別自體故言俱時而有無有自立者本來平等同一本覺故如般若燈論偈云生死有際否佛言畢竟無此生死無際前後不可得如般若經云復次無我令誰生解本無而不生不生令誰死無際如涅槃無際一切法亦無際何者生死以涅槃爲際涅槃以生死爲際既不得生死亦不得涅槃生死涅槃既不可得則一切法悉無際如是但了本覺一心念念契圓常之道若逐無明散意塵塵成生死之輪得失在人法無邪正取捨任已道絕昇沉但自內觀躡普門而頓入唯當正眼履一道以圓成問動識相與眞心性既非一異爲復可壞不可壞若不可壞則爲墮常若可壞則歸斷滅答既非一而非是異即亦可壞而不可壞起信論云一切心識相即是無明相與本覺非一非異非是可壞非不可壞如海水與波非一非異波因風動非水性動若風止時波動即滅非水性滅衆生亦爾自性清淨心因無

明風動起識波浪如是三事皆無形相非一非異然性淨心是動識本無明滅時動識隨滅智性不壞根本無明滅者是合風滅相續即滅者業識等滅合動相滅也智性不壞者隨染本覺神解之性名爲智性是合濕性不壞是知本末相資方立世間染淨之位應當防制意地恒順眞如圓滿菩提常樂妙果所以阿差末經云常正其心不尚餘學夫心常正直本自玄虛道全是心心全是道以不達故隨思慮心爲外緣所拘內結所亂乃令志當歸一不尚餘學虛明自現返本之稱也如是開示可謂把行人手直至薩婆若海保不孤然若信受之人可謂不動塵勞頓成正覺

顯識經云大藥白佛言世尊無形之識云何有形止因緣內佛言大藥如木和合相觸生火此火木中不可得若除於木亦不得火因緣和合而生因緣不具火即不生木等之中尋火色相雖不可見然咸見火從木出如是大藥識假父母因緣和合生有形身有形身中求識不得離有形身亦無有識大藥如火未出火相不現亦無煖觸諸相皆無如是大藥若未有身識受想行皆悉不現大藥如見日輪光明照曜而諸凡夫不見日體是黑是白黃白黃赤皆不能知但以照熱光明出沒環運諸作用事而知有日識亦如是以諸作用而知有識

偈云衆生及瓶等種種諸形相內外雖不同一切從心起但一念不生諸緣自斷故云一念心不生六根總無過又云一心不生萬法無咎如今厭生患老隨思隨造捨妄除身業果恒新若能了生無生知妄無妄一念心寂萬慮俱消如云畏影畏跡逾走逾極端坐樹陰跡滅影沉是知悟心即休更無異術如祖師云一切由心邪正在已不思一物即是本心智者能知更無別行所以本師云此事唯我能知　問一期眞妄生死約事而言還有終始否答第一義中尚無生死何有始終順世諦門中隨衆生見而妄說生死如古德云衆妙之門羣靈之府昇降之本禍福之原可見然咸見火從木出如是大藥識假父母不動行終無三界苦樂果報若離衆生見聞覺知豈有陰處界等境界如大般若經云佛言若夢若覺要於見聞覺知法中有覺慧轉由斯起染或復起淨若無見聞覺知法無覺慧轉亦無染淨故知夢覺唯識染淨由心前賢後學之所宗千經萬論之同指如楞伽經偈云衆生及瓶等種種諸形相內外雖不同一切從心起但一念不生諸緣自斷故云一念心不生六根總無過又云一心不生萬法無咎如今厭生患老隨思隨造捨妄除身業果恒新若能了生無生知妄無妄一念心寂萬慮俱消如云畏影畏跡逾走逾極端坐樹陰跡滅影沉是知悟心即休更無異術如祖師云一切由心邪正在已不思一物即是本心智者能知更無別行所以本師云此事唯我能知　問一期眞妄生死約事而言還有終始否答第一義中尚無生死何有始終順世諦門中隨衆生見而妄說生死如古德云衆妙之門羣靈之府昇降之本禍福之原可見然咸見火從木出如是大藥識假父母不動行終無三界苦樂果報若離衆生見聞覺知豈有陰處界等境界如大般若經云佛言若夢若覺要於見聞覺知法中有覺慧轉由斯起染或復起淨若無見聞覺知法無覺慧轉亦無染淨故知夢覺唯識染淨由心前賢後學之所宗千經萬論之同指如楞伽經

始起立無始言始既不存終從何立無終無始豈有中間　問如上所説生死惡業纔了此心得一切同時解脱否答實有此理全在當人若障薄遮輕直了直入緣深機熟頓悟頓修如鏡淨明生雲開月朗或垢濃習重觀劣心浮雖信解一心行門難立有八重妄想之垢猶緻網稠林一自性妄想二差別妄想三攝受積聚妄想四我見妄想五我所妄想六有念妄想七不念妄想八俱相違妄想　具六種繫縛之門若堅冰膠漆一相應縛二所緣縛三貪縛四瞋縛五見取縛六戒取縛若非大力曷能解分　又古釋智障有其三門一是智障所謂分別有無之心二是體障謂觀非有非無之解立已能者故曰體障三是治想謂妄識中合如正慧依此地有其三初一四地乃至七地斷除四五六地斷除分別取有之心謂解法慢身淨慢等入七地時斷除分別取無之心八地已上斷除體障前第七地雖除分別有無之心猶見已心以為能觀如為所觀其所觀如不即心能觀之心不即如心如別故心外求法故有功用法外立心故有體障從第七地入八地時破捨此障觀察如外由來無心心外無如如外無心心不異如心外無如如不異心故能如心泯同法界廣大不動以不異故息外推求故捨功用不復如外建立神智故滅體障體障滅故名無障想第三治想至佛方滅故入八地雖無障想而有治想從八地已上無生忍體轉轉寂滅令彼治想運運自亡至佛乃窮故知萬境雖空須得無心契合不可口雖説空行在有中境智相應能所冥合方能解縛自心未達斯肯雖修智慧不入圓常縱練行門唯增我慢以未達一際法門故但生分別云佛子菩薩摩訶薩有十種魔何等為十所謂蘊魔生諸取故煩惱魔恒雜染故業魔能障礙故心魔起高慢故死魔捨生處故天魔自憍縱故善根魔恒執取故三昧魔久耽味故善知識魔起著心故菩提法智魔不願捨離故是為十菩薩摩訶薩應作方便速求遠離疏釋云一蘊魔者身為道器體與佛同豈即是魔蘊魔之名特由取著下九例爾皆以心分別一切皆佛豈捨魔界求佛界耶然四魔直就體明十魔多約執取十表無盡故菩提法者即所證智是能證能所冥合故名菩提若不捨於分別菩提之見即是魔矣若入宗鏡分別自亡既無能證之心亦無所證之理又華嚴經云無有少法為智所入亦無少智而入於法是以駕一智箭破衆魔軍揮一慧刀斬羣疑網斯乃宗鏡之力餘何言哉若不悟自心未達斯肯雖修智慧不入圓常縱練行門唯增我慢以未達一際法門故但生分別長養無明如經云若分別是聲聞法是緣覺法是菩薩法是諸佛法此名為淨此名不淨此名為道此名非道是名菩薩憍慢若入宗鏡智行俱成我慢山崩貪癡水竭勝負情盡差別業亡如弄珠吟云消六賊兮鑠四魔摧我山兮竭愛河龍女靈山親獻佛貧兒衣裏枉蹉跎問五陰一法即妄即真既作塵勞生死之門又成出世菩提之道今且推妄生死無從經云此陰纔滅彼陰便生既唯識無人前陰滅後陰如何得生答五陰性空非常相

續不斷不常不斷即是正因如華嚴疏云五蘊相續即是正因亦名生因言正因者是中道義中道即是佛性謂現在陰滅中陰陰生是現在陰終不變爲中陰五陰故現陰非常如種生芽種不至芽雖不至芽而能生芽此現在陰雖不至後而能生後則現陰非斷而中陰五陰亦非自生不從餘來因現五陰生中陰陰斯則後陰非無因故後陰非常既能續前故後陰非斷非常是中道義正因性也　問夫論心含教法如何是一心四諦法門答四諦法門橫該豎徹法無不備教無不窮今約台教一心具無作四諦者一念心中具十界苦名爲苦諦具十界惑名爲集諦苦即涅槃名爲滅諦惑即菩提名爲道諦此唯論一心四諦又四教四種四諦藏教生滅四諦通教無生四諦別教無量四諦圓教無作四諦今但論圓教無作四諦止觀云法性與一切法無二無別凡法尚是況二乘乎離凡法更求實相如避此空彼處求空即凡法是實法不須捨凡向聖經言生死即涅槃一色一香皆是中道即無作四諦又玄義云以迷理故菩提是煩惱名集諦涅槃是生死名苦諦以能解故煩惱即菩提名道諦生死即涅槃名滅諦即事而中無思無念無誰造作故名無作亦名一實諦一實諦者無虛妄無顛倒常樂我淨等是故名爲無作四聖諦法華經偈云更以異方便助顯第一義又云惟此一事實即是無作一實諦也以真如之性不了第一義諦號曰無明因不了之所盲成惑業之衆苦了無明之實性成涅槃之妙心若迷爲惑業則成三道一無明愛取是煩惱故名無作亦名一實諦念念圓成更何所作何成佛智云何成生死答天真之佛智本有妄緣之生死體空雖有二名但是一義只謂諸法無自體即是修道　問一念無明心鼓動真如海成十二緣起作生死根由若了之爲佛智海之波瀾昧之作生死河之漩澓云何成佛智云何成生死答天真之佛智本有法畢竟涅槃即能證滅文殊師利若見一切諸法無自體即是修道　問一念無明心鼓動真如海成十二緣起作生死根由若了之何成佛智云何成生死答天真之佛智本有妄緣之生死體空雖有二名但是一義只謂不了第一義諦號曰無明因不了之所盲成惑業之衆苦了無明之實性成涅槃之妙心若迷爲惑業則成三道一無明愛取是煩惱是自心之實名一實諦念念圓成更何所作名無作四諦所以八千聲聞於法華會上見如來性如秋收冬藏更無所作以達本故法爾如斯若未見性人不可安然拱手效無作無修直須水到渠成自然任運故又但了一心自然無作非是彊爲故云陰入皆如無苦可捨無明塵勞即是菩提無集可斷邊邪皆成多種不離一心華嚴經云佛子此菩薩摩訶薩復作是念三界所有唯是一心如來於中正無道可修生死即涅槃無滅可證無苦無集故無世間無道無滅故無出世間純一實相實相外更無別法又文殊道行經云佛告文殊師利若見一切諸法無起即解苦諦若見一切諸法無住即能斷集若見一切諸法畢竟涅槃即能證滅文殊師利若見一切諸法無自體即是修道　問一念無明心鼓動真如海成十二緣起作生死根由若了之何成佛智云何成生死答天真之佛智本有妄緣之生死體空雖有二名但是一義只謂不了第一義諦號曰無明因不了之所盲成惑業之衆苦了無明之實性成涅槃之妙心若迷爲惑業則成三道一無明愛取是煩惱故名無作亦名一實諦念念圓成更何所作何成佛智云何成生死答天真之佛智本有妄緣之生死體空雖有二名但是一義只謂不了第一義諦號曰無明因不了之所盲成惑業之衆苦了無明之實性成涅槃之妙心若迷爲惑業則成三道一無明愛取是煩惱故名無作亦名一實諦念念圓成更何所作名無作四諦所以八千聲聞於法華會上見如來性如秋收冬藏更無所作以達本故法爾如斯若未見性人不可安然拱手效無作無修直須水到渠成自然任運故又但了一心自然無作非是彊爲故云陰入皆如無苦可捨無明塵勞即是菩提無集可斷邊邪皆成多種不離一心華嚴經云佛子此菩薩摩訶薩復作是念三界所有唯是一心如來於中正無道可修生死即涅槃無滅可證無苦無集故無世間無道無滅故無出世間純一實相實相外更無別法又文殊道行經云佛告文殊師利若見一切諸法無起即解苦諦若見一切諸法無住即能斷集若見一切諸法畢竟涅槃即能證滅文殊師利若見一切諸法無自體即是修道　問一念無明心鼓動真如海成十二緣起作生死根由若了之何成佛智云何成生死答天真之佛智本有妄緣之生死體空雖有二名但是一義只謂不了第一義諦號曰無明因不了之所盲成惑業之衆苦了無明之實性成涅槃之妙心若迷爲惑業則成三道一無明愛取是煩惱是自心之實名一實諦念念圓成更何所作名無作四諦所以八千聲聞於法華會上見如來性如秋收冬藏更無所作以達本故法爾如斯若未見性人不可安然拱手效無作無修直須水到渠成自然任運故又但了一心自然無作非是彊爲故云陰入皆如無苦可捨無明塵勞即是菩提無集可斷邊邪皆成多種不離一心華嚴經云佛子此菩薩摩訶薩復作是念三界所有唯是一心如來於中正無道可修生死即涅槃無滅可證無苦無集故無世間無道無滅故無出世間純一實相實相外更無別法又文殊道行經云佛告文殊師利若見一切諸法無起即解苦諦若見一切諸法無住即能斷集若見一切諸法畢竟涅槃即能證滅文殊師利若見一切諸法無自體即是修道　問一念無明心鼓動真如海成十二緣起作生死根由若了之何成佛智云何成生死答天真之佛智本有妄緣之生死體空雖有二名但是一義只謂不了第一義諦號曰無明因不了之所盲成惑業之衆苦了無明之實性成涅槃之妙心若迷爲惑業則成三道一無明愛取是煩惱故名無作亦名一實諦念念圓成更何所作何成佛智云何成生死答天真之佛智本有妄緣之生死體空雖有二名但是一義只謂不了第一義諦號曰無明因不了之所盲成惑業之衆苦了無明之實性成涅槃之妙心若迷爲惑業則成三道一無明愛取是煩惱故名無作亦

是受受無厭足是愛愛攝不捨是取彼諸有支生是有有所起名生生熟爲老老壞爲死大集經云十二因緣一人一念悉皆具足但隨一境一念起處無不具足且如眼見色不了名無明生愛惡名行是中心意名識色共識行即名色六處生貪名六入色與眼作對名觸領納名受於色纏綿名愛想色相名取念色心起名有心生名生心滅名死乃至意思法亦復如是一日一夜凡起幾念念念繼幾十二因緣成六趣無窮之生死是以生死無體全是如來藏第一義心迷悟昇沈了不可得　內外諸法皆具因緣如稻稈經云爾時彌勒語舍利弗言世尊常說見十二因緣即是見法見法即是見佛乃至有因有緣是名因緣法此是佛略說因緣相以此因能生是果如來出世因緣生法如來不出世亦因緣生法性相常住無諸煩惱究竟如實非不如實是真實法離顛倒法復次十二因緣法從二種生云何爲二一者因二者果因緣生法復有二種有內因緣有外因緣外因緣法從何而生如似種子能生於芽從芽生葉從葉生節從節生莖從莖生穗從穗生華從華生實無種子故無芽乃至無有華實有種子故芽生乃至有華故果生而種子不作念我能生芽芽亦不作念我從種子生乃至華亦不作念我能生實實亦不作念我從華生而種子不作念我從種子生乃至華亦不作念我能生芽芽亦不作念我從種子生而因緣法芽起種種不一是名種少果多如實種子能生於芽如是名爲外因生法云何名內因緣法此五種外緣名相似相續以此五種生云何爲因從水種濕潤火種成熟風種發起空種不作障礙時亦不作念我能生實實亦不作念我從種生而種子不作念我從華生而種子不作念我能生芽芽亦不作念我從種子生而因緣法芽各各相異故不此至彼彼種少果多故當知不一是名種少果多如種不生異果故名相似相續以此五種外緣諸法得生內因緣法從二種生云何爲因從無明乃至老死無明滅則行滅乃至生滅故老死滅因無明故有行乃至因有生故則有老死無明不言我能生行行亦不言我從無明生乃至老死亦不言我從無明生而實有無明則有行有生則有老死是名內因次第生法云何名內緣生法所謂六界地界水界火界風界空界識界何謂爲地能堅持者名爲地界何謂爲水能潤漬者名爲水界何謂爲火能成熟者名爲火界何謂爲風能出入息者名爲風界何謂爲空能無障礙者名爲空界何謂爲識四陰五識亦言爲名亦名

爲識如是衆法和合名爲身有漏心名爲識
如是四陰爲五情根名爲色如是等六緣名
爲身若六緣具足無損減者則便成身是緣
若滅身則不成地亦不念我能堅持水亦不
念我能濕潤火亦不念我能成熟風亦不念
我能出入息空亦不念我能無障礙識亦不
念我能生長身亦不念我從爾數緣生若無
此六緣身亦不生地亦無我無人無衆生無
壽命非男非女亦非非男非女非此非彼
水火風乃至識等亦皆無我無衆生無壽命
乃至亦非此非彼云何名無明無明者於六
界中生一想聚想常想不動想不壞想內生
樂想衆生想壽命想人想我想我所想生如
是種種衆多想是名無明如是五情中生貪
欲瞋恚想行亦如是隨著一切假名法名爲
識四陰爲名色陰爲色是名色名色增長生
六入六入增長生觸觸增長生受受增長生
愛愛增長生取取增長生有有增長故能生
後陰爲生生增長變名爲老受陰敗壞故名
爲死能生嫉熱故名憂悲苦惱五情違害名
爲身苦意不和適名爲心苦乃至如月麗天
去地四萬二千由旬水流在下月耀於上亦
像雖一影現衆水月體不降水質不昇如是
舍利弗衆生不從此世至於後世不從後世
復至於此然有業果因緣報應不可損減是
以如月不動影現衆流類識不行身分六趣
雖無作者業果宛然但逐緣生不乖法爾又
有德女譬如諸佛化作於人此
白佛言世尊所言無明爲內有耶爲外有耶
佛言不也有德女言世尊若於內外無有無
明云何得有無明緣行復次世尊有他世法
而來至於今世得否佛言不也有德女復白
佛言世尊無明行相是實有耶佛言不也無
明自性從於虛妄分別而生非真實生從顛
倒生非如理生有德女復白佛言世尊若如
是者則無無明云何得有諸行生起於生死
中受諸苦報世尊如樹無根則無枝葉華果
等物如是無明無自性故行等生起定不可
得佛言有德女一切諸法皆畢竟空凡愚迷
倒不聞空義設得聞之無智不了由此具造
種種諸業既有衆業諸有則生於諸有中備
受衆苦第一義諦無有諸業亦無諸有而從
業生及以種種衆苦惱事有德女如來應正
等覺隨順世間廣爲衆生演說諸法欲令悟
解第一義故有德女第一義者亦隨世間而
立名字何以故實義之中能覺所覺一切皆
悉不可得故有德女譬如諸佛化作於人此
所化人復更化作種種諸物其所化人虛誑
不實所化之物亦無實事此亦如是所造諸
業虛誑不實從業有生亦無實事是以但了
唯心之旨自然萬法常虛隨有見聞悉順無
生之道凡關動作皆歸無得之門　問三界
初因四生元始莫窮本末罔辨根由最初起
處如何指南答欲知有情身土真實端由無
先我心更無餘法首楞嚴經云富樓那而白
佛言世尊若復世間一切根塵陰處界等皆
如來藏清淨本然云何忽生山河大地諸有
爲相次第遷流終而復始又疑云若此妙覺
本妙覺明與如來心不增不減無狀忽生山
河大地諸有爲相如來今得妙空明覺山河

大地有爲習漏何當復生佛言富樓那如汝所言清淨本然中妄忽生於山河大地汝常不聞如來宣說性覺妙明本覺明妙富樓那言唯然世尊我常聞佛宣說斯義佛言汝稱覺明爲復性明稱名爲覺爲覺不明稱爲明覺富樓那言若此不明名爲覺者則無所明佛言若無所明則無明覺有所非覺無所非明無明又非覺湛明性性覺必明妄爲明覺覺非所明因明立所所旣妄立生汝妄能無同異中熾然成異異彼所異因異立同同異發明因此復立無同無異如是擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁由是引起塵勞煩惱起爲世界靜成虛空虛空爲同世界爲異彼無同異眞有爲法釋曰此二覺義幽旨難明若欲指陳須分皂白大約經論有二種覺一性覺二本覺又有二種般若一本覺般若二始覺般若又有二種心一自性清淨心二離垢清淨心又有二種眞如一在纏眞如二出纏眞如此四種名隨義異體即常同今一切衆生只具性覺清淨本覺自性清淨心在纏眞如等於清淨本然中妄忽生於山河大地以在纏未離障故未得出纏眞如等若十方諸佛二覺俱圓已具出纏眞如等無有妄想塵勞永合清淨本然則不更生山河大地諸有爲相等如金出礦終不染於塵泥似木成灰

豈有再生枝葉將此二覺已豁疑情性覺妙明者是自性清淨心即如來藏性在纏眞如本覺二染淨本覺三清淨始覺四染淨始覺等本性清淨不爲煩惱所染名性覺經云佛告阿難及諸大衆汝等當知有漏世界十二類生本覺妙明覺圓心體與十方佛無二無別由汝妄想迷理爲咎癡愛發生生發徧迷故有空性化迷不息有世界生則此十方微塵國土非無漏者皆是迷頑妄想安立當知虛空生汝心內猶如片雲點太清裏況諸世界在虛空耶汝等一人發眞歸元此十方虛空皆悉消殞云何空中所有國土而不振裂以此文證即知凡聖本同此妙明之覺本覺明爲復覺性自明名爲覺明妙者出纏眞如等從無分別智覺盡無始妄念名究竟覺覺始覺即本覺悟本之覺得本覺名論云於眞如門名爲性覺於生滅門名爲本覺由迷此性覺而有妄念妄念若盡而立本覺以性覺不從能所而生非假修證而起本自妙而常明故云性覺妙明以始覺般若明性覺之妙故云本覺明妙又眞如之性

則本覺明妙又摩訶衍論有四種覺一清淨本覺三清淨始覺四染淨始覺若論本始明昧之事皆依染淨之覺得名若清淨覺原愚智俱絕非迷悟之所得豈文義之能詮經中佛常說眞如爲迷悟依故如萬像依虛空虛空無所依所以滿慈領言我常聞佛宣說斯義此二覺義亦同起信論所立一心分眞如生滅二門以本性清淨是性覺義但以性中本覺如木中火性未具因緣有而無用非是悟已而更起迷悟時始立本覺之號悟本覺已更不復迷諸佛重爲凡夫無有是處佛問汝稱覺明爲復覺性自明名爲覺明爲復覺體不明能覺於明富樓那意必有所明當情爲其所覺若無所覺之明則無覺名論云於眞如門名爲性覺於生滅門名

明佛意性覺體性自明不因能覺所明方稱覺明起信論云真如自體有大智慧光明義徧照法界義等只緣迷一法界彊分能所故成於妄若要因所明方稱覺明者此乃因他而立非自性覺故云有所非覺如緣塵分別而有妄心離塵則無有體不可將斷滅之心以爲本來真覺故若以無體之法爲究竟者故經云法身則同龜毛兎角其誰修證無生法忍又釋若以不明名爲覺者則無所明者故知覺體本無明相佛證真際實不見明若見於明即是所明既立所明便有能覺但除能所之明方稱妙明此妙之明是不明之明不同所明因明起照故般若無知論云難曰聖智之無惑智之無俱無生滅何以異之耶答曰聖智之無者無知惑智之無者知無其無雖同所以無者異也何者夫聖心虛靜無知可無可曰無知非謂知無惑智有知故有知可無可謂知無非曰無知也故云般若無知無所不知無知者無能所之知無不知者真如自性有徧照法界義又聖人唯有無心之心無見之見非同凡夫有心有見皆是分別能所相生故涅槃經云不可見了了見華嚴經頌云無見即是見能見一切法於法若有見此則無所見又云菩薩悉見諸法而無所見普知一切而無所知則般若無知無所不知矣但不落有無之知能所之見非是都無知見矣諸佛皆具五眼三智四辯六通三諦理圓一心具足若不見空與不空非空非不空方與實相相應耳故楞伽經云一一相相應遠離諸見過者若於諸相常與實相相應自然遠離諸過會第一義清淨真心朗然明徹而無念著即事即如唯心直進即諸佛所知唯實相矣離此立見皆成諸過無所非明者若能覺之體要因所明者若無所覺之明則能覺之體便非是明故云無所非明故知覺體本無明相覆真唯識性一向能所託真之相也何以得知妄覺初起有覺明只緣性覺必有真明所以妄覺託此性明而起影明之覺執影像之明起攀緣之覺迷真認影見相二分自此而生覺明之號覺非所明因明立所者夫一真之覺體性雖明不分能所故覺非所明由影明起覺能所斯分故云相生如風動水波浪相續澄湛之性隱而不現從此迷妄生虛空之性復因虛空成立世界之形於真空一心畢竟無同異中熾然建立成諸法究竟之異皆因情想擾亂勞發世間之塵迷妄昏沉引起虛空之界分世界差別爲異立虛空清淨爲同於分別識中又立無同無異皆是有爲之法盡成生滅之緣未非覺湛明性性覺必明妄爲明覺者釋妄覺

夫言一覺一切覺云可教中分其多種答覺體是一隨用分多用有淺深覺無前後如瓔珞經云妙覺方稱寂照等覺照寂又覺有三義一覺察如睡夢覺亦如人覺賊賊無能爲疏六 一 妄即賊也二覺照即照理事也亦如蓮華開照見自心一眞法界恒沙性德如其勝義覺諸法故三妙覺即上二覺離覺所覺故爲妙耳非更別覺故經云無有佛涅槃遠離覺所覺又覺性無覺即根本智覺相歷然即後得智問既云眞如一心古今不易因何而有衆生相續答平等眞法界無佛無衆生隨於染淨緣遂成十法界以眞心隨緣不守自性只爲衆生不自知無性之性故但隨染緣成凡隨淨緣成聖如虛谷響任緣所發又如太虛忽雲明鏡忽塵求一念最初起處了不可得故號無始無明　問凡所施爲皆是自心者云何殺生而得殺罪答皆是依於自心分別強執善惡之因妄受苦樂之果若究三輪之體一能殺二所能殺所殺本空是以文殊執劍於瞿曇鴦崛持刀於釋氏終不見生見殺執自執他妄受輪迴酬還罪報識論問云若彼三界唯是內心無有身口外境者何故屠疏六 二 獵師等殺害猪羊等得殺生罪偈答云死依於他心亦有依自心依種種因緣破失自心識釋曰如人依鬼毗舍闍等是故失心或依自心是故失心或有憶念愛不愛事是故失心或有夢見鬼著失心或有聖人神通轉變名字實是意業身口名說　問若心虛境寂理實無差現對根塵事相違反如何明徹境智一如答一期根境俗有眞無畢竟自他皆無所得又若定執眞有俗無則成增減二謗疏六 三 但二諦雙會圓了一心如般若經云一切法寂非意所知但是隨心暫現還隨心滅故云一切法無知無見大智度論云相不能知無相不能知相者有人言內智慧無定相外所緣法有定相心隨緣而生是故說無相不應知相譬如無刀

雖有物無刀可斫是知若心有境無亦不知
見若心無境有亦不知見若心境俱有各無
自性各既不知合豈成見若心境俱無亦不
知見有尚不知無豈成見則心境俱空萬有
咸寂如是則尚無一法冥合相順寧有根境
對待而作相違者乎如一切差別違順之境
皆是一心之量無有障礙亦無解脫譬如水
不洗水火不滅火何者以一體故不相陵滅
若有異法方成對治如今但先得旨自合眞
如故經云法隨於如無所隨故若有所隨則
有能隨之別既無所隨亦無能隨故則法外
無如如外無法華嚴疏云以如爲佛則無境
非如者金剛經云如來者即諸法如義既以
如爲佛一切法皆如也何法非佛耶若信一
如此是開悟本法生決定解入自在門　問
既但唯心無有萬法目前差別從何建立答
萬法但名實無體相因名立相相狀元空因
相施名名字本寂唯想建立名相俱虛反窮
想原亦但名字既無想體分別則空故知萬
法出自無名萬名生於無相名不當相相不
當名彼此無依萬法何在相待之名既寂分
別之想俄空如幻之境冥眞所執之情合覺
空不空空者即眞解脫眞解脫者即是如來
密嚴經頌云世間種種法一切唯有名但想
所安立離名無別義　又頌云如見杌爲人
見人以爲杌人杌二分別但有於名字諸大
和合中分別以爲色若離於諸大色性即無
有問若以唯識爲宗則世出世間唯是一識
萬法皆決定空耶答以唯識故則有世俗諦
既有世俗則有似塵識幻相不無以無實不
可得故稱空耳不可起蛇足鹽香決定斷空
之見如密嚴經偈云瓶等衆境界悉以心爲
體非瓶似瓶現是故說爲空世間所有色諸
天宮殿等皆是阿賴耶變異而可見衆生身
所有從頭至手足頓生及漸次無非阿賴耶
變猶如彼瓶色香味觸故名不空是故解脫
喻如彼瓶彼瓶遇緣則有破壞解脫不爾不
可破壞不可破壞即眞解脫眞解脫者即是
如來問經云五陰即世間者一陰名色四陰
名心云何說內外種種世間皆從心出答種
種五陰皆從心起從心現相名之曰色經偈
云一切世間中但有名與色若欲如實觀但
是外道尼乾子等所計解脫而是尼乾實無
解脫故名空空眞解脫者則不如是故不空
空不空空者即眞解脫眞解脫者即是如來
又解脫者名曰不空如水酒酪酥蜜等瓶雖
無水酒酪酥蜜時猶故得名爲水等瓶如是
瓶等不可說空及以不空若言空者則不得
有色香味觸若言不空而復無有水酒等實
解脫亦爾不可說色及以非色不可說空及
以不空若言空者則不得有常樂我淨若言
不空誰受是常樂我淨者以是義故不可說
一切苦一切相一切有爲行如瓶無酪則名
爲空不空者謂眞實善色常樂我淨不動不

當觀名色色即收盡無情國土名即收盡有
識世間五陰即世間故若了五陰俱空則是
出世間是知世出世間皆從心起何者若意
地起貪嗔心攬三塗五陰罪苦衆生發現意
地修戒善心攬人天五陰受樂衆生發現意
地證人空心攬無漏五陰真聖衆生發現意
地立弘誓心攬慈悲五陰大士衆生發現意
地運平等心攬常住五陰尊極衆生發現今
所以置前四陰但觀識陰如伐樹除根炙病
得穴則生死之苦芽永絶煩惱之沉痾不生
又若毗藍之風卷羣疑而淨盡猶劫燒之火
蕩異執而無餘所以一切世間凡聖同居之
處無不悉是自心如此悟入名住真阿蘭若
正修行處非論小大之隱不墮喧靜之觀所
以古德云處衆不見諠譁獨自亦無寂寞何
故不喧寂以但了一心故　問立識方成唯
識義云何境識俱遣答顯識論云立唯識乃
一往遣境留心究竟爲論遣境爲欲空心是
其正意是故境識俱泯即是實性實性即是
阿摩羅識所以唯識論亦名破色心論　入

楞伽經云但不取諸境名爲識滅實不滅識
何者以境本空從識變故以識無體不須滅
故是以識心無體隨境有無見空生空見色
生色事來即起事去還無又事上無事本全
是心念起塵生念寂塵滅如起信論云以一
切色法本來是心實無外色然既無外色亦
無外空空尚是無色焉能有又云若無色者
則無虛空之相疏釋云本以待色爲空今既
唯心無色何得更有於空也故知萬法皆相
待而有若入宗鏡自然諸法絶待歸本眞心
故論云所謂一切境界唯心妄起若心離於
妄動則一切境界滅唯一眞心無所不徧
問既唯一眞心教中云何復說諸法如幻答
了境是心萬法奚有以依心所起無有定體
皆如幻化畢竟寂滅寶積經云爾時世尊告
幻師言一切衆生及諸資具皆是幻化謂由
於業之所幻故諸比丘衆亦是幻化謂由於
法之所幻故我身亦幻智所幻故三千大千
一切世界亦皆是幻一切衆生共所幻故凡
所有法無非是幻因緣和合之所幻故又教

中總明十喻如幻如化如夢如影等此是諸
佛密意破衆生執世相爲實起於常見世間
共知幻夢等法是空則不信人法心境等如
幻夢亦空所以將所信之虛破所信之實令
所信之實同所信之虛然後乃頓悟眞宗徧
一切處心內心外決定無有實法建立大莊
嚴論云我昔曾聞有一幻師有信樂心至耆
闍山爲僧設會供養已訖幻尸陀羅木作一
女人端正奇特在大衆前抱捉此女而鳴咘
之共爲欲事時諸比丘見此事已咸皆嫌忿
而作是言此無慙人所爲鄙褻知其如是不
受其供時彼幻師既行欲已聞諸比丘譏訶
嫌責即便以刀斫刺是女分解支節挑目截
鼻種種苦毒而殺此女諸比丘等又見此事
倍復嫌忿我等若當知汝如是寧飲毒藥不
受其供乃至爾時幻師即捉尸陀羅木用示
衆僧合掌白言我向所作即是此木於彼木
中有何欲殺欲安衆僧身故設此飲食欲令
衆僧心安故爲此幻耳願諸比丘聽我所說
豈可不聞佛於修多羅中說一切法猶如幻

化我今爲欲成彼語故故作斯幻如斯幻身無壽無命識之幻師運轉機關令其視眴俯仰顧盼行步進止或語或笑以此事故深知此身眞實無我華嚴經頌云世間種種法一切皆如幻若能如是知其心無所動諸業從心生故說心如幻若離此分別普滅諸有趣譬如工幻師普現諸色像徒令衆貪樂畢竟無所得世間亦如是一切皆如幻無性亦無生示現有種種度脫諸衆生令知法如幻衆生不異幻了幻無衆生衆生及國土三世所有法如是悉無餘一切皆如幻幻作男女形及衆馬牛羊屋宅池泉類園林華果等幻物無覺知亦無有住處畢竟寂滅相但隨分別現菩薩能如是普見諸世間有無一切法了達悉如幻衆生及國土種種業所造入於如幻際於彼無依着如是得善巧寂滅無戲論住於無礙地普現大威力又入法界品時童子童女告善財言善男子我等證得菩薩解脫名爲幻住得此解脫故見一切世界皆幻住因緣所生故一切衆生皆幻住業煩惱所起故一切世間皆幻住無明有愛等展轉緣生故一切法皆幻住我見等種種幻緣所生故一切三世皆幻住我見等顛倒智所生故一切衆生生滅老死憂悲苦惱皆幻住虛妄分別所生故一切國土皆幻住想倒心倒見倒無明所現故一切聲聞辟支佛皆幻住智斷分別所成故一切菩薩皆幻住能自調伏幻故垢淨能所對治答只爲如教化衆生諸行願法之所成故一切菩薩衆會變化調伏諸所施爲皆幻住願智幻所成經云垢法說淨見垢實性故淨法說垢貪著淨相故又莊嚴經論云問若諸法同如幻以故一切法如幻云何有垢淨能所對治答只爲如幻故垢淨不定由心迴轉凡聖法生故思益梵天所問經云善男子此虛妄心若無六塵則不能有四大分解無塵可得於中緣塵各歸散滅畢竟無有緣心可見善男子彼諸衆生幻身滅故幻心亦滅幻心滅故幻塵亦滅幻塵滅故幻滅亦滅幻滅滅故非幻不滅了如幻法是堅固義言堅固者即是常住義豈可作空無之解故知此幻即眞幻不可得無幻之幻名爲幻住業煩惱所起故一切衆生皆幻住無明有愛等展轉緣生故一切法皆幻住我見等種種幻緣所生故一切三世皆幻住我見等顛倒智所生故一切衆生生滅老死憂悲苦惱皆幻住虛妄分別所生故一切國土皆幻住想倒心倒見倒無明所現故一切聲聞辟支佛皆幻住智斷分別所成故一切菩薩皆幻住能自調伏幻故垢淨能所對治答只爲如教化衆生諸行願法之所成故一切菩薩衆會變化調伏諸所施爲皆幻住願智幻所成經云垢法說淨見垢實性故淨法說垢貪著淨相故又莊嚴經論云問若諸法同如幻以故一切法如幻云何有垢淨能所對治答只爲如幻故垢淨不定由心迴轉凡聖法生故思益梵天所問經云善男子此虛妄心若無六塵則不能有四大分解無塵可得於中緣塵各歸散滅畢竟無有緣心可見善男子彼諸衆生幻身滅故幻心亦滅幻心滅故幻塵亦滅幻塵滅故幻滅亦滅幻滅滅故非幻不滅了如幻法是堅固義言堅固者即是常住義豈可作空無之解故知此幻即眞幻不可得無幻之幻名爲幻住譬如磨鏡垢盡明現善男子當知身心皆爲幻垢垢相永滅十方清淨善男子譬如清淨摩尼寶珠映於五色隨方各現諸愚癡者見身常住豈稱幻耶答諸佛畧有二身一眞實身二方便身以衆生有不見如來眞實身故示方便身令入眞實若悟入時即方便身是常住體了幻不可得故　所以鶖崛魔羅經偈云如來所變化衆生悉不知如來所作幻衆幻中之王大身方便身是則爲如來問一

彼摩尼實有五色善男子圓覺淨性現於身心隨類各應彼愚癡者說淨圓覺實有如是身心自相亦復如是由此不能遠於幻化釋曰珠中無五方之色因光所映性中無五趣之身隨業而現迷珠者執珠中實色昧性者認性內虛身法喻皎然眞僞可驗　問入此宗門云何了一切法如化答以萬法無體名相本空無而忽有名之曰化　大智度論問云若一切法皆空如化何以故有種種說法別異答曰如佛所化及餘人所化雖不實而有種種形像別異夢中所見種種亦如是人見夢中好惡事有生喜者有生怖者如鏡中像雖無實事而隨本形像有好醜諸法亦如是雖空而各各有因緣如佛經中說於是化法中有聲聞變化有辟支佛變化有菩薩變化有佛變化有煩惱變化有業變化又云如化者化主無定物但以心生便有所作皆無有實人身亦如是本無所因但從先世心生今世身皆無有實以是故諸法如化　故知一切法皆從心生悉如幻化雖幻化不實亦可作善惡之因緣受昇沉之報應不可生於斷見但了體虛莫生取捨　以衆生無性即空故在凡不凡以法身隨緣故處聖非聖又以衆生緣成似有故聖不是凡以法身常住不變故凡不是聖則眞俗一際染淨恒分凡聖兩途生佛無異如是鎔融方明一心佛性猶如日輪佛者是覺人有靈知之覺今第一義空與之爲性故名佛性非情無覺但持自體得稱爲法緣時無情未曾無佛性何以故二性相冥故但由色心事有優劣故二性冥伏不現各從自體得法佛之名以眞如體一能應二緣且如水火之名以珠體是一能應二緣且如月爲水緣時月中未曾無水性日爲火緣時日中未曾無水性何以故二性相冥故但緣水火事有優劣故使二性冥伏不現各從自體得名一味眞心亦復如是凡水火名非全無性眞如一心亦復如是在有情中名佛性在無情中名法性一如未曾異而得法佛之名以眞如體一能應二緣且如有情正爲佛緣時有情未曾無法性無情正爲法緣時無情未曾無佛性何以故二性相冥故但由色心事有優劣故二性冥伏不現各從自體得法佛名非全無性　清涼記云外道之法故須常照不即不離不一不異無所惑矣故知佛性非內非外隨物迷悟强說二心境豈乖若以性從相不妨內外若以外境而例於心令有覺知修行作佛即是邪見計此義自有淺深若謂精神化爲土木金石性隨緣轉動於轉動處立其異名古德云譬梟獍負塊以成於子情變非情非情變情斯如珠向月出水向日出火一珠未曾異而得

爲邪見不異外道衆生計生草木有命故不可也若說無情同一性故則稍近宗亦須得意彼本立意約於眞如自體徧故眞實之性無有二故今直顯正義謂性與相非一非異情與非情亦非一異　故起信論問云若諸（十三）佛法身離於色相者云何能現種種色相答曰即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二以色性即智故色體無形說名智身以智性即色故說名法身徧一切處謂覺塵及一切法從緣無性名爲佛性經云三世佛種以無性爲性一切處隨了無性即爲佛性不以有情故有不以無情故無今獨言有情者徧世勸人了性常於一毛一毫之處明見一切理事無非如來性是開如來性起功德名爲佛性是知六道四生山河大地情與非情皆同一性如世尊最後垂示應盡還原品三告之文經云爾時世尊如是逆順入諸禪已普告大衆我以甚深般若徧觀三界一切六道諸山大海大地含生如是三界根本性離畢竟寂滅同虛空相無名無識永斷諸有本來平等無高下想無見無聞無覺無知不可繫縛不可解脫無衆生無壽命不生不起不盡不滅非世間非非世間涅槃生死皆不可得二際平等等諸法故閑居靜住無所施爲究竟安置必不可得從無住法法性施爲斷一切相一無所有法相如是其知是者名出世人是事不知名生死始汝等大衆應斷無明滅生死始又復告大衆我以摩訶般若徧觀三界有情無情一切人法悉皆究竟第三文云徧觀三界一切諸法無明本性性本解脫是以徧法界內盡十方中若有情若無情若有性若無性山河大地草木有命故不（疏六）

佛法身離於色相者云何能現種種色相答曰即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二以色性即智故色體無形說名智身以智性即色故說名法身徧一切處謂覺塵及一切法從緣無性名爲佛性經云三世佛種以無性爲性一切處隨了無性即爲佛性不以有情故有不以無情故無今獨言有情者徧世勸人了性常於一毛一毫之處明見一切理事無非如來性是開如來性起功德名爲佛性是知六道四生山河大地情與非情皆同一性如世尊最後垂示應盡還原品三告之文經云爾時世尊如是逆順入諸禪已普告大衆我以甚深般若徧觀三界一切六道諸山大海大地含生如是三界根本性離畢竟寂滅同虛空相無名無識永斷諸有本來平等無高下想無見無聞無覺無知不可繫縛不可解脫無衆生無壽命不生不起不盡不滅非世間非非世間涅槃生死皆不可得二際平等等諸法故閑居靜住（十四）無所施爲究竟安置必不可得從無住法法性施爲斷一切相一無所有法相如是其知是者名出世人是事不知名生死始汝等大衆應斷無明滅生死始又復告大衆我以摩訶般若徧觀三界有情無情一切人法悉皆究竟第三文云徧觀三界一切諸法無明本性性本解脫是以徧法界內盡十方中若有情若無情若有性若無性山河大地草芥人畜不在三界不出三界不隨生死不住涅槃皆同眞如一心妙性如是信解頓入一乘更無祕文能出斯旨離此有說皆是權施誘引提攜咸歸宗鏡　問一切衆生有佛性者云何不免沉淪答衆生雖具正因而無緣（疏六）

禪從初禪出乃至入滅盡定從滅盡定出乃至入初禪如是逆順入超禪已復告大衆我以佛眼徧觀三界一切諸法無明本際性本解脫故乃至老死皆得解（十五）了所以圓覺經云未出輪迴而辯圓覺彼圓覺性即同流轉若免輪迴無有是處故先德頌云圓成沉識海流轉若飄蓬是以眞如本覺不守自性以無性故但隨緣轉如云法身流轉五道故號衆生應須以善巧方便發之

以智照助之以良緣了了見時方逃境縛如起信鈔云且夫眞之與妄皆依一法界心所說蓋以此心本來有體有用即用之體則蕩然空寂即體之用則了然覺知以無始時來迷故於空寂之處確然根身塵境於覺知之處則紛然分別緣念故肇論云法身隱於形骸之中眞智隱於緣慮之內然其形骸緣慮元來體空空寂覺知元來成事非因造作法爾來隨緣體空之妄元來不變不變之眞元如斯　大涅槃經云佛告善男子如汝所言若一闡提有佛性者云何不遮地獄之罪善男子一闡提中無有佛性善男子譬如有王聞箜篌音其聲清妙心即耽著喜樂愛念情無捨離即告大臣如是妙音從何處出大臣答言如是妙音從箜篌出王復語言持是聲來爾時大臣持箜篌置於王前而作是言大王當知此即是聲王語箜篌出聲而箜篌聲亦不出爾時大王即斷其弦聲亦不出取其皮木悉皆拆裂推求其聲了不能得爾時大王即嗔大臣云何乃作如是妄語大臣白王夫取聲者法不如是應以衆緣善巧方便聲乃出耳衆生佛性亦復如是無有住處以善方便故得可見以可見故得阿耨多羅三藐三菩提一闡提輩不見佛性云何能遮有亦無有破兔角無破虛空如是說者不謗三寶　問佛性於五眼中何眼能見答涅槃經云是人不至三惡是亦不名一闡提也以不自信有佛性故即墮三惡故名一闡提是知一切衆生雖有正因不得了緣枉沉生死爲不知故甘稱下凡爲不聞故不親善友常迷智鑒無礙爲眼非取根塵所對是以肉眼見麤天眼觀細慧眼明空法眼辯有佛眼觀不二相一實之理華嚴經離世間品說十眼所謂肉眼見一切色故天眼見一切衆生心故慧眼見一切衆生諸根境界故法眼見一切法實相故佛眼見如來十力故智眼見諸法故光明眼見佛光明故出生死眼見涅槃故無礙眼所見無障故一切智眼見普門法界故又慧眼所見無法可見故名爲見者見法空故名爲慧眼非獨慧眼五眼亦爾如是五眼生煩惱因緣故不可見當知是人謗佛法僧若有說言一切衆生都無佛性猶如兔角從平如掌無諸穢惡若有可見即是生盲何以

故無所有故當知無空色空俱遣又見一切塵全是眼更不可見聞一切聲全是耳不復更聞所以云一切聲是佛聲一切色是佛色又云離心之外更無一法縱見內外但是自心所現無別內外此無過也乃至若了塵時塵全是知也終不以知於塵即有所知也若知於無知不異知也今塵即知不復更以知及不知知於無知但無能所之知非無知也此方顯無知也經云顯現一切法各各不相知見亦如是又聞者圓教明我我即聞故能聞所聞皆法界故使我外更無別聞是以若見若聞若知若覺皆一心故華嚴經云所見不可見所聞不可聞所知不可知一心不思議　無有一法在於心外亦無一心在於法外心與法界同體照明故覺一切又此心性是真實了知義徧照法界義以本有爲所照以浮眼智明爲能照如涅槃經云見性者雖有煩惱如無煩惱若實明宗見性即肉眼即名佛眼又明二種見佛性一相貌見二了了見相貌見者謂登地菩薩方便權智識變似空名相貌見了了見者謂地上菩薩根本正智親證眞理不變相緣名了了見即是親證相貌見者比量知了了見者現量得問既云佛眼能觀佛性如何教中又言我以五眼不見三聚衆生狂愚無目而言見耶答若約實相體性徧法界以實相無相故則不可見若論照用相徧法界以無相之相亦可得見又五眼圓照三諦之理諸境分明雖云洞鑒未必是有雖云不見未必是無斯乃無相之相不觀之觀當知相中無相只勿相觀中無觀只勿觀體萬物而自虛同一道之清淨豈同執實隨塵作能所斷常之見耶問夫佛眼者皆是圓修圓證方具十住菩薩尚未分明而無明煩惱凡夫尚未得天眼云何得同佛眼答如來五眼衆生悉具非待證聖方有涅槃經云若學大乘人雖是肉眼而名佛眼二乘雖具天眼不名佛眼又云見如來性無前後如止觀釋滿崛經云了了分明見者是親證相貌見者比量知了了見者現量得照實爲了了見照權爲分明三智一心中五眼具足圓照名爲了了見　又若論差別者則諸天是報得名了了見得二乘是修得我此宗門非報非修是發得五眼以本圓具故若悟修佛乘人雖具煩惱性能知如來祕密之藏即肉眼而名佛眼二乘人雖證滅修道具漏盡通即天眼而爲暨眼所以志公云大士肉眼圓通二乘天眼有暨融大師云不取天眼等五通造事外道唯取入理凡夫耳

御錄宗鏡大綱卷十六

問真如一心平等法界衆生不了妄受沉淪今悟此宗欲入圓覺位於六度萬行莊嚴門中以何法助道保任速得成就答若論莊嚴無非福智二業於六波羅蜜中前五是福德疏七一業後般若是智慧業前五福德業中唯禪定一門最爲樞要　此宗鏡所集禪定一門唯約宗說於諸定中而稱第一名王三昧總攝諸門囊括行原冠戴智海亦名無心定與道相應故亦名不思議定情智絶待故亦名真如三昧萬行根本故亦名一行三昧一念法界故亦名金剛三昧常不傾動故亦名法性三昧恒無變異故諸佛智光明海無量觀行皆從此生若不體此理非佛智故以此佛智證斯本理理則不待照而自了智則必資理而成照若本覺性智性自了故以平等性智了本性故所以台教云若人欲得一切佛法相好威儀說法音聲十方無畏者當行此一行三昧勤行不懈則能得入如摩尼珠隨磨隨光證不思議功德一行三昧者繫緣法界一念法界信一切法皆是佛法無前無後無復際畔住佛所住如諸佛住安處寂滅法界祕密藏中則理無不圓事無不足故稱祕密宗鏡達一心萬行根本然後福智莊嚴則不枉功程永無退轉得其旨則大用成就如師子奮迅成熟法界衆生事則大用而無作是奮迅義猶象王迴旋啓發十方舍識故華嚴論云師子奮迅三昧者於十方世界普同一切衆生可貪者雖說眞悳之過而不見法有可眞者雖說愚癡之過而知諸法無癡無礙雖示衆生墮三惡道怖畏之苦而不得地獄餓鬼畜生之相如是諸菩薩雖隨衆生所能信解以方便力而爲說而自信解一相之法故知心外無法於第一義而不動爲未信者以方便力雖說種種道其實爲一乘所以般若說一切法皆摩訶衍靡不運載思益明解諸法是常照妄何由生一心之智鏡恒明眞終不昧

華嚴經云菩薩摩訶薩以離垢心現見無量諸衆生故又經云依自虛妄染心衆生染依自性清淨心衆生淨諸法無行經云雖讚發菩提心而知一切諸法皆是佛法無前無後無別阿羅漢辟支佛諸佛雖讚布施而通達布施平等相雖讚持戒而了知諸法同是戒性雖讚忍辱而知諸法無生無滅無盡相雖讚精進而知諸法不發不行相雖種種讚歎禪定而知一切法常定相雖種種讚於智慧而了智慧之實性雖說貪欲之過而不見法有可貪者雖說瞋恚之過而不見法有可瞋者雖說愚癡之過而知諸法無癡無礙雖示衆生墮三惡道怖畏之苦而不得地獄餓鬼畜生之相如是諸菩薩雖隨衆生所能信解以方便力而爲說而自信解一相之法故知心外無法於第一義而不動爲未信者以方便力雖說種種道其實爲一乘所以般若說一切法皆摩訶衍靡不運載思益明解諸法是菩薩偏行華嚴入法界不動祇園淨名一念知一切法是道場故知一法周備無事不該可謂圓滿菩提成就佛道乃至坐禪見境諸魔事起但了一心境界自滅可謂降魔妙術

治惑靈方匪用心神安然入道　摩訶衍論釋云若真若僞唯自妄心現量境界無有其實無所著故又若真若僞皆一真如皆一法身無有別異不斷除故是以但了一心不忘正念一切境界自然消滅可謂應念斷除豈勞功行此乃西來的旨諸佛正宗圓信圓修不同權漸　若有人不信此宗鏡正義及墮邪思徇假執權而迷真實如金易鍮石鳳換山雞如此愚盲過在無眼若能如是信解乃為真發菩提之者以是一心菩提萬行之本既能通達法爾利他運同體之大悲豈存能所以無得之方便誰立自他　問華嚴經頌云禪定持心常一緣智慧了境同三昧云何悟入一心能令根境悉成三昧答內外一切境界皆從真如一心而起真心不動故稱為三昧王以統御一切萬法萬行故得稱為王無有一法不從一心真如三昧起此是一切三昧根本了此根本則從本所現念念塵塵盡成三昧以本末無異故　首楞嚴三昧經云問現意天子菩薩當修何法得是三昧天子答欲得三昧當行凡法若見凡法不合不散是名修行楞嚴三昧又問諸佛法中有合散耶天子曰凡法尚無合散況佛法耶云何修習若見凡法佛法不二是名修習是以了一心成現之門則無修而修達萬法具足之體乃不習而習出入無際心境一如即於一切差別法中念念入無念念起故　不唯根境盡成三昧萬法咸作智門承此宗鏡之光可謂盡善盡美何者體含虛寂不能讚其美理絕見聞不能書其過隆茲已下皆墮形名則難逃毀讚矣　問欲淨其土當淨其心則心外有土何成自淨答至極法身常寂光土離性清淨心本無土離土無身依報是心之相正報是心之體體相無礙依正本同所以攝境歸心真空觀中則攝相歸體顯出法身從心現境妙有觀中則依體起用修成報身若心境祕密圓融觀中則心境交參依正無礙心謂無礙緣境二空境三假境四中道境境是心所依住即是土也　行人當知一切菩薩淨佛國土根本從此而起又凡聖共居同一妙土真俗所依唯一法身所依不二能依自殊所既不殊能亦何別無始妄習謂依正殊若能一切皆融豈有身土別見如此觀心實真淨土是真了義若離此者多是執文隨語生見義海云塵毛剎海是依佛身智慧光明是正今此塵是佛智現舉體全是佛智是故光明中見佛剎等又剎海塵等全以佛法界如如為塵體是故塵中現一切佛事當知依即正正二種心一自性清淨心二離垢清淨心以自性心雖本清淨以客塵不染而染修諸對治得成離垢未必有垢可離以自性離故此即不斷而斷雖有能斷而無所斷此是圓斷惑義如古師云斷惑相者要性相無礙由能斷無性方為能斷所斷本空方成所斷若定有者則墮於常不可斷故若定無者則墮於斷

失聖智故中論偈云能説是因緣善滅諸戲論拙度爲不善滅巧度爲善滅也善滅者不斷斷不善滅者是定斷也又若依頓教一切煩惱本來自離不可説即與不即　故知但了真心無惑可斷設有餘習還以一心佛知見而治之不入此宗皆成權漸以此懺罪何罪不消除三毒根如翻大地以此發行何行不成徹十地源似窮海底遊行奮迅猶師子之王自在翱翔若金翅之鳥問唯一真心入平等際云何學者證有差殊答此於能證智見有淺深向無爲法自生差別涅槃疏云佛性如世間道有未行者有欲行者有正行者有已行者雖有未行等不同不可言道有二佛性亦爾有未見欲見正見已見雖見不同理無有二　問三界五趣即唯一心云何而有迷悟不同凡聖昇降答只爲因心故迷因心故悟又因悟成聖因迷作凡凡聖但因迷悟得名名亦本空唯有真心湛然不動但於一真心上妄執人法二我所以似迷又因了人法二空所以似悟古德云覺非始終以迷故執我以悟故見性如闇中迷杌爲鬼至明杌有鬼無迷杌爲鬼見杌非新有了鬼本無悟鬼非始無既唯得杌不得鬼者故知鬼不新無杌非新有無取捨也既二念不生即爲實觀　是則迷無所迷悟無所悟迷則以真爲妄悟則以妄爲真如夜見杌爲人畫見人爲杌一物未嘗異二見自成差既知迷悟空真妄亦何有問若無迷悟平等一心云何斷惑證果遲速不等答雖了一心本末平等以妄習衆生界中差別種子不熏而熏無始堅牢卒難除遣至十地位猶有色心二習若不勇猛精進念念常以佛知見治之無由得淨

所以寶積經云譬如繫綵帛在頭上火來燒綵帛無暇救帛救頭是急故外書勸學尚云輕尺璧而重寸陰況學般若求出生死法豈可暫忘乎　問真心是一字之王般若之母云何論説諸佛常依二諦説法答若約正宗心智路絶若離二諦斷方便門以真心是自證法有何文字凡能詮教無非假名故云依二諦説法金剛三昧經偈云因緣所生義是義滅非生滅諸生滅義是義生非滅論釋云此四句義有總別別則明二門義總則顯一心法如是一心二門之内一切諸法無所不攝前二融俗爲真顯平等義後二融真爲俗顯差別門總而言之真俗無二而不守一由無二故則是一心不守一故舉體爲二又真俗無二一實之法諸佛所歸名如來藏明無量法及一切行莫不歸入如來藏中無遺教法所詮義相更無異起唯一實義所言實者是自心之性除此之外皆是虚幻智度論云除一實相外其餘盡成魔事法華經云唯此一事實餘二即非真凡經論大意並是顯宗破執獨標心性若通達者一切諸法即心自性心外無法性無不包猶若虚空徧一切處則一切諸法無非實相故知諸義但一念心一理應一切名以理外無名故一切名即一理以名外無理故則是無名之真名無理之真理是以一心二諦體用周足本約真論俗從一起多還約俗論真從多會一如如意珠珠以譬真用以譬俗即珠是用即用是珠

不二而二分真俗耳起信論明一心二門心真如門者是體以一切法無生無滅本來寂靜唯是一心如是名爲心真如門楞伽經云寂滅者名爲一心心生滅門者是用此一心體有本覺而隨無明動作生滅故於此門如來之性隱而不顯名如來藏楞伽經云一心者名如來藏又云如來藏者是善不善因此二門約體用分二若以全體之用用不離體全用之體體不離用還念其一以一心染淨其性無二真妄二門不得有異故名爲一此無二處諸法中實不同虛空性自神解故名爲心既無有二何得有一一無所有就誰曰心如是道理離言絕慮不知何以言之強爲一心也問摩訶衍論云一即是心心即是一無一別心無心別一一切諸法平等一味一相無相作一種光明心地之海者云何復說同相異相答若同若異俱一心作故如海涌千波千波即海以衆生差別性故不能同種以如來平等性故不能異種衆生雖差別不能自異如來雖平等不能自同故即異無異也不能自同故即同非同也摩訶衍論云同相者一切諸法唯一真如異相者一切法金剛三昧論云平等一味故聖人所不能異也有通有別故聖人所不能同者即同於異不能異者即異於同又不可說異故可得說是同不可說者名如來藏又云如來藏者是善不善因此二門約體用分二若以全體之用用不離體又云依甚深教如言取義者有二種失一者聞佛所說空有二門計有二法法無一實由是誹謗無二中道又云如是一心通爲一切染淨諸法之所依止故即是諸法根本本來靜門恒沙功德無所不備謂一切是隨緣動門恒沙染法無所不具然舉染法以望心體不能徧通所以經云若離若脫若異若舉心體望諸淨法無所不徧故經云於世法中不離不脫總明一心通於動靜爲染淨所依亦如起信於一心立真如生滅門淨法所依別顯動門染法所依別顯靜二門若卷若舒或總或別皆是一心之體用如日月之光明似江河之波浪真心無寄不落言思但約世諦隨緣門中分其二義以真心不守性故隨緣成異即成異門以隨緣時不失自性故隨緣不變即成同門雖立同異常寂一際　金剛三昧經云無住菩薩言尊者我從無本來今至無本所佛言汝本不從來今亦不至所汝得本利不可思議乃至色無處所清淨無名不入於內眼無處所清淨無上無有起無見不出於外心無處所清淨無上無有起處清淨無動無有緣別性皆空寂乃至如彼心王本無住處凡夫之心妄分別見如如之體本不有無有無之相見唯心識云何無本以無住故有本則有住無住則無本明知衆生業趣去來諸聖淨界動止來是心來去是心去動是心動止是心止畢竟無有去來動止而可得不離法界故則未有一法非心所標是以文殊師利化善財觀不出　乃至皆空間滿中臺觀善財觀　三千世界世界來去之處文殊答言從本處來却歸去處去即是清淨法界中來却歸清淨法界中

去故知諸法所生唯心所現生滅去來皆如來藏斯乃窮迹達本見法明宗矣　問楞伽經云佛語心爲宗既立一心爲宗云何復云無心是道答心爲宗者是真實心此心不是有無無住無依不生不滅有佛無佛性相常住爲一切萬物之性猶如虛空體非一切而能現一切只爲衆生不了此常住真心以真心無性不覺而起妄識之心遂遺此真心妙性逐妄輪廻於畢竟同中成究竟異一向執此妄心能緣塵徇物背道遠真則是令息其緣慮妄心若不起妄心則能順覺所以云無心是道亦云寃心合道又即心無心常順本覺豈必滅心取證却成背道然雖即心無心又不可故起此妄識心對境而生無體可得如海上波隨風斷續境界妄風不起分別識浪不生心尚不有能依枝末一切萬法寧是實耶故云千端萬累何能縛故知但了一念空諸塵自然破所依既不有能依何得生如源盡流乾根危葉謝　若能人法俱空即顯一心妙理但以心塵相對萬法縱橫境智一如千差頓寂如是方能豁悟本覺靈智真心無住無依徧周法界廣百論云經言無有少法自性可得唯有能造能造即是心及心法又云三界唯心如是等經其數無量是故諸法唯識理成豈不決定執一切法實唯有識者亦成顛倒境既無識云何有經言唯識者爲令觀識捨彼外塵既捨外塵妄心隨息妄心息故證會中道故經偈言未達境唯心起種種分別達境唯心已分別則不生顯識論問境識俱遣何識所成答境識俱泯即是實性實性即是阿摩羅識　問若爾心境都無差別何故乃說唯有識耶答爲遣外道等心外執實有境故假說唯有識非唯識言亦是法執若法執不生即入真空矣　問論云唯是一心故名真如者真則無僞如則不變妙色湛然不空之性云何經中復說心空則一切法空答夫言空者說世間一切妄心染法是空以徧計情執無道理故若出世佛法真心則不空以有道理故起信論云真如有二一如實空以能究竟顯實故二如實不空以有自體具足無漏性功德故所言空者從本已來一切染法不相應故謂離一切法非有無一異等相乃至總說依一切衆生以有妄心念念分別皆不相應故說爲空若離妄心實無可空故所言不空者以顯法體空無妄故即是真心常恒不變淨法滿足則名不空清涼記釋云不與妄合則名爲空性具萬德即名不空　若了妄空真覺頓現如雲開月朗塵去鏡明見性之時故云發得非是修成三身滿日亦云萬行引出不從外來皆約一心本有具足故知不空之空體含萬德不有之有理合圓宗空有相成無諸障礙若離空之有有則是常若離有之空空則成斷今有無齊行不遺一旨是以智能達有慧能觀空菩薩不盡有爲不住無爲盡有則智業不成住無則慧心不朗若空即有有即空乃至一切法皆互相即也既互相即則畢竟無

一異空有等法於心外發現設有發現皆是
自心相分不同凡小不知取而執有捨而沈
空若入此一心中道之門能成萬行方便之
道　問若心外無法唯是一心者於外則無
善惡業果苦樂報應何成佛法翻墮羣邪答
若了一心有無見絕境智雙寂契彼性空根
塵兩亡內外解脫亦常照內外脫於無知空
尚不存妄從何起所現外諸苦樂境界如鏡
中像以自心爲明鏡還照自之業影古德云
以如來藏性而爲明鏡隨業緣質現果影像
夫業通性及相謂此業體以無性之法而爲
其性以不失業果之相而爲其相由無性故
能成業果由不壞相方顯真空何者若有性
則善惡業定不可改移無有苦樂果報若壞
業相則成斷滅以一切因果從自心生心外
實無善惡業可得以業無自性但由心起故
所以如影如幻無有定相又以業無自性故
不落有以不壞業果故不墮無非有非無則
一心中理問雖然心即是業業即是心既從
心生還從心受如何現今消其虛妄業報答
但了無作自然業空所以云若了無作惡業
一生成佛又云雖有作業而無作者即是如
來祕密之教又凡作業悉是自心橫計外法
還自對治妄取成業若了心不取境自不生
無法牽情云何成業義海云除業報者爲塵
上不了自心謂心外有法即生憎愛從貪業
成報然此業報由心迷塵妄計而生但似有
顯現皆無真實迷者爲塵相有所從來而復
去是迷今了塵相無體是悟迷本無從來悟
亦無所去何以故以妄心爲有本無體故如
繩上蛇本無從來亦無所去何以故蛇上妄
心橫計爲有本無體故若計有來處去處還
是迷了無去來是悟悟之與迷相待安立非
是先有淨心後有無明此非二物不可兩解
但了妄無妄即爲淨心終無先淨心而後有
無明故知迷悟唯只一心如手反覆但是一
手如是深達業影自消從心所生皆無真實
如夢心不實夢事亦虛世間共知可深信受
旨量云正業是有法定即有即空故是宗因
云即緣成即無性故同喻云如幻幻法術等
生即有不礙虛正業從緣生空有不相礙故
知萬法從徧計情生但有虛名都無實義如
首楞嚴經云妙覺湛然周徧法界含吐十虛
寧有方所循業發現世間無知惑爲因緣及
自然性皆是識心分別計度但有言說都無
實義舍吐十虛者舍即一真不動在如來藏
中吐即依妄分別乃隨處發現但有纖塵發
現之處皆是自心生從分別有若知發處虛
妄則頓悟真空真空現前豈存言說問真心
不動三際靡遷云何說心流轉又云絕流轉
義答所云隨流返流皆約衆生緣慮之心妄
稱流轉其體常寂但不見一念起處即是不
流未必有念可斷智嚴經云文殊師利言云
何斷流轉以於過去心不起未來識不行現
在意不動不住不思惟不覺不分別故知以
境對境將心治心狗逐塊而逾多人避影而
徒乏若能知身是影捨塊就人則影滅迹沈
安然履道故知萬動皆搖悉成魔業若知心
不動則不隨流方入宗鏡之中永超魔幻

如虛空藏所問經云菩薩守護於心不令間隙若心無間隙則諸相圓滿以相圓滿故則空性圓滿是為菩薩超魔法門乃至文殊師利菩薩曰仁者汝等所說悉是魔境何以故施設文字皆為魔業乃至佛語猶為魔業無有言說離諸文字魔無能為若無施設即無我見及文字見以無我故則於諸法無有損益如是入者則超魔境是為菩薩超魔法門大乘千鉢大教王經云佛言諸天魔幻惑種種相貌障修學人心眼聖道乃至令見一切幻相前後生死之事善惡諸相魔作幻惑非關正智唯心所變莫取外緣修學行人必不得於夢境界及現眼前取相執著動轉人心恐畏怕怖則被天魔鬼神之所障礙行人正見須常諦觀心性寂靜心性無物是相莫取則無境界妄想因緣是故行人勤行精進實勿退轉懈怠嬾惰則得速證無上正等菩提　問妄能覆真全成生死真能奪妄純現涅槃真妄若離互不生起真妄若合二諦不成如何會通一心妙理答一心二諦教理所歸開即迷真令則壞俗何者相隨真起即相而可辯真原覺因妄生因妄而能知覺體無妄則覺不自立無真則相無所依真妄相和染淨成事唯真不立無妄而對誰立真單妄不成無真而憑何說妄真妄各無自體名洞心原之智搜經論微細窮性海之詮令頓相本同一原是則二諦恒分一味常在藏性豁情塵便成真覺如釋摩訶衍論云無明不動緣起萬差故知實無一法而有自體獨如五人平等平等無差別故云何名為五種假人一者凡夫二者聲聞三者緣覺四者菩薩五者如來是名為五如是五名如體大通如人自是五真自唯一所以者何真如自體無有增減亦無大小亦無有無亦無中邊亦無去來從本已來一自成一同自作同厭異捨別唯一真如是故諸法真如一相　起信論云心真如者即是一法界大總相法門體以心本性不生不滅相一切諸法皆由妄念而有差別若離妄念則無境界差別之相古釋云執者問云現見諸法差別遷流云何乃云性無生滅釋云差別相者是汝徧計妄情所作本來無實如依病眼妄見空華故云皆依妄念而有差別疑者又云以何得知依妄念

生釋云以諸聖人離妄念故盡無其境即驗此境定從妄生又若此境非妄定實有者聖人不見應是迷倒凡夫既見應是覺悟如不見空華是病眼返結準之故若離於念即無差別也所執本空故真心不動由此一切諸法皆即真如斯則會妄顯真可絕疑矣如首楞嚴經云佛告阿難我非勅汝執為非心但汝於心微細揣摩若離前塵有分別性即真汝心若分別性離塵無體斯則前塵分別影事　故知對俗說真因虛立實斥差別論平等遣異相建如如盡是對待得名破執設教若能真俗雙拂空有俱消了邊即中無邊可離達中即邊無中可存能證之智既亡所證之理亦寂方超心量入絕待門若有得無得有生無生盡不出於心量楞伽經偈云離一切諸見及離想所想無得亦無生我說為心量非性非非性性非性悉離謂彼心解脫我說為心量如如與空際涅槃及法界種種意生身我說為心量所以涅槃經云若有一法過涅槃者我亦說如幻如化以涅槃無相若取於相即自心現量非真涅槃故知似形言跡瞥生知解皆是心量所收若能悟心無心了境無境理量雙消方入宗鏡

御錄宗鏡大綱卷十七

問凡聖既同一心云何聖人成一切種智凡夫觸事　　子答只爲凡夫背覺合塵爲塵所（疏八）迷真徇妄被妄所遮自心與他心二俱不了焉能博通萬類成一切種智耶　故起信論云衆生以依染心能見能現妄取境界迷平等性故以一切法常靜無有起相無明不覺妄與法違故不能得隨順世間一切境界種種知故是知心外無法法外無心但了一心諸塵自會起心背法即乖法體既與法違則不通達若能順法界性合真如心則般若無知無所不知矣問若了一心何用廣知諸法答一心是總諸法是別別雖從總事起千差若不子細通明遮照雙運則理孤事寡不入圓通維摩經云善能分別諸法相於第一義而不動　問一色一香無非中道以何爲中道答若有中道則不名中若無中道亦不名中如涅槃經云内外合故名爲中道既云中道何得是無　若也有執則無所不通如智論云若人見般若是則名被縛若不見般若是亦名被縛若人見般若是則名解脫若不見般若是亦名解脫中道即實相是有也中道即性空是無也亦名爲假名亦有亦無也亦名解脫中道即實相是有念而六度成目擊而真心普徧如無盡意菩薩經云普賢如來國土彼諸菩薩當見佛時尋能分別諸深妙義具足成就六波羅密何以故若不取色相即是具足檀波羅密若除色相即是具足尸波羅密若觀色盡即是具足毗梨波羅密若不行色相即是具足禪波羅密若不戲論色相即是具足般若波羅密是諸菩薩即觀佛時尋具如是六波羅密得無生忍　問真如寂滅本無次第之殊法界虚玄豈有階降之別云何一真體上而分正助答若以唯識真性則性融一切尚不指一何況萬行紛然不壞末而常本一心恒寂所以色塵體寂香界性空執作有無之邊邪達成唯心之中理法法皆圓頓海塵塵盡具行門應境者則凡聖絶分故非但遮常心亦應融常分多以解行證入之門不無深淺如華嚴論云十住以來菩薩所行皆是助道非是正位非思體俱寂滅方曰真不思議也是則遮照故意欲明行所行者是爲助道無住無行任真自體名之爲正果故若以初發心住以法性無相根本智不離無作用之體行諸萬行即照而遮故雙行即是雙遣不壞本而常末也有執則無所不碍若也無執則無所不通

菩薩與佛因果本來體齊若簡佛果無作無修菩薩正加行已來總名助道以動寂無礙正助元來不異此即全別全同境界難解佛及凡夫各自別有是全別義故二見恒存若全同故便成滯寂圓融道理事理不礙若也法門全分兩向是凡夫法全合一體是二乘法但以理事自在其道在中留心滅之此亦不可此助道行門與正不可以心存之此亦不可智果德無作之門體合無二事中軌則不可不分以其體用不可一向全別以全同作全別以全別作全同不可全別無全同不可全同無全別如迷此同別二門即智不自在又經云智入三世悉皆平等者明智能隨俗言入三世即俗體本真故言平等以總別同異成壞門六相義該括即總而全別即別而全總即同而俱異即異而恒同即成而俱壞即壞而俱成皆非情繫一異俱不俱有無非有無常無常生滅相故如是皆是如來理智體用依正悉自在故以自體無念力大智照之可見是以若上上根人頓了心空入真唯識性現行餘習種子俱亡則何用更立地位只爲中下之根或有緣信或有正信或有解悟或有證悟根機莫等見解不同於妄功用中分其深淺雖即明知信入唯識心境俱空以微細想念不盡未得全除分分鍊磨於昇進中故有地位差別以根塵五陰微細難亡若從是凡身上歷菩薩六十聖位得意生身隨往無礙譬如有人熟寐寤言是人雖則無別所知其言已成音韻倫次令不寐者咸悟其語此則名爲想陰區宇若動念盡浮想消除於覺明心如去塵垢一倫生死首尾圓照名受陰區宇若魔咨歎其心離身返觀其面去住自由無復留礙名受陰盡是人則能超越見濁觀其所由虛明妄想以爲其本盡想陰文云佛告阿難彼善男子修三摩提受陰盡者雖未漏盡心離其形如鳥出籠已能成就

超越劫濁觀其所由堅固妄想以爲其本盡受陰文云佛告阿難彼善男子修三摩提奢摩他中色陰盡者見諸佛心如明鏡中顯現無所黏過無蹤跡虛受照應了罔陳習唯一精真生滅根元從此披露見諸十方十二衆生畢殫其類雖未通其各命由緒見同生基猶如野馬熠熠清揾爲浮根塵究竟樞穴此則名爲行陰區宇若此清揾熠熠元性性入

元澄一澄元習如波澜滅化爲澄水名行陰
盡是人則能超衆生濁觀其所由幽隱妄想
以爲其本盡識陰文云佛告阿難彼善男子
修三摩提行陰盡者諸世間性幽清掉動同
分生機倏然隳裂沉細綱紐補特伽羅酬業
深脈感應懸絶於涅槃天將大明悟如雞後
鳴瞻顧東方已有精色六根虛靜無復馳逸
内外澄明入無所入深達十方十二種類受
命元由觀由執元諸類不召於十方界已獲
其同精色不沉發現幽祕此則名爲識陰區
宇若於羣召已獲同中消磨六門合開成就
見聞通隣互用清淨十方世界及與身心如
吠琉璃内外明徹名識陰盡是人則能超越
命濁觀其所由罔象虛無顛倒妄想以爲其
本乃至識陰若盡則汝現前諸根互用從互
用中能入菩薩金剛乾慧圓明精心於中發
化如淨琉璃内含寶月如是乃超十信十住
十行十迴向四加行心菩薩所行金剛十地
等覺圓明入於如來妙莊嚴海圓滿菩提歸
無所得佛地論中言清淨法界者則是無垢
淨識真如一心即此正宗凡聖共有此一法
界是四智之體四智則一體之用以諸佛現
證衆生不知以不知故執爲八識之名以現
證故能成四智之相若昧之則八識起執藏
之號七識得染汙之名六識起偏計之情五
識變根塵之境若了之賴耶成圓鏡之體持
功德之門末那爲平等之原一自他之性第
六起觀察之妙轉正法之輪五識興所作之
功垂應化之迹斯則一心匪動識智自分不
須云雖不見諸法非無了境眼所以永嘉集
云夫境非智而不了智非境而不生智生則
了境而生境了則智生而了智生而了了無
所了了境而生生生無能生生能無生雖智而
非有了無所了雖境而非無無即不無有即
非有有無雙照妙悟蕭然如火得薪彌加熾
盛薪喻發智之多境火比了境之妙智其詞
曰達性空而非縛雖緣假而無著有無之境
雙照中觀之心歷落又須曰若智了於境即
是境空智如眼了空華是了空華眼若智了
於智即是智空智如眼了眼空是了眼空眼
智雖了境空及以了智空非無了境智境空
從緣起楞伽經云大慧白佛佛說常不思議
彼諸外道亦有常不思議何以異耶佛言彼
諸外道無有常不思議以無因故我說常不
思議有因因於内證豈得同耶是則真常亦
因緣起故知無有一法不從心生三乘之道
悉皆内證若心外立義任說幽玄皆成外道
又若入唯識智雖不執前境不同愚闇無知
無見雖照境虛智眼斯在能斷金剛般若論
頌云雖不見諸法非無了境眼所以永嘉集
云夫境非智而不了智非境而不生智生則

智猶有了境智空智無境智不了如眼了空華及以了眼空非無了空眼華空眼猶有了華眼空眼無華眼不了　問諸佛唯一法身云何說三身差別答約用分三其體常一識論云如是法身有三相別一自性身謂諸如來真淨法界受用變化平等所依離相寂然絕諸戲論具無邊際真常功德是一切法平等實性即此自性亦名法身大功德法所依止故二受用身此有二種一自受用謂諸如來修集無量福慧資糧所起無邊真實功德及極圓淨常徧色身相續湛然盡未來際恒自受用廣大法樂二他受用謂諸如來由平等智示現微妙淨功德身居純淨土爲住十地諸菩薩衆現大神通轉正法輪決衆疑網令彼受用大乘法樂三變化身謂諸如來由成事智變現無量隨類化身居淨穢土爲未登地諸菩薩衆二乘異生稱彼機宜現遍說法令各獲得諸利樂事是以轉滅三心得三身一根本心即第八識轉得法身二依本心即第七識轉得報身三起事心即前六識轉得化身　則八解六通一心而起三身四智華及以了眼空非無了空眼華空眼猶有了華眼空眼無華眼不了　問諸佛唯一法身云何說三身差別答約用分三其體常一識論云如是法身有三相別一自性身謂諸如來真淨法界受用變化平等所依離相寂然絕諸戲論具無邊際真常功德是一切法平等實性即此自性亦名法身大功德法所依止故二受用身此有二種一自受用謂諸如來修集無量福慧資糧所起無邊真實功德及極圓淨常徧色身相續湛然盡未來際恒自受用廣大法樂二他受用謂諸如來由平等智示現微妙淨功德身居純淨土爲住十地諸菩薩衆現大神通轉正法輪決衆疑網令彼受用大乘法樂三變化身謂諸如來由成事智變現無量隨類化身居淨穢土爲未登地諸菩薩衆二乘異生稱彼機宜現遍說法令各獲得諸利樂事是以轉滅三心得三身一根本心即第八識轉得法身二依本心即第七識轉得報身三起事心即前六識轉得化身　則八解六通一心而起三身四智

華及以了眼空非無了空眼華空眼猶有了華眼空眼無華眼不了　問諸佛唯一法身云何說三身差別答約用分三其體常一識論云如是法身有三相別一自性身謂諸如來真淨法界受用變化平等所依離相寂然絕諸戲論具無邊際真常功德是一切法平等實性即此自性亦名法身大功德法所依止故二受用身此有二種一自受用謂諸如來修集無量福慧資糧所起無邊真實功德及極圓淨常徧色身相續湛然盡未來際恒自受用廣大法樂二他受用謂諸如來由平等智示現微妙淨功德身居純淨土爲住十地諸菩薩衆現大神通轉正法輪決衆疑網令彼受用大乘法樂三變化身謂諸如來由成事智變現無量隨類化身居淨穢土爲未登地諸菩薩衆二乘異生稱彼機宜現遍說法令各獲得諸利樂事是以轉滅三心得三身一根本心即第八識轉得法身二依本心即第七識轉得報身三起事心即前六識轉得化身　則八解六通一心而起三身四智

華及以了眼空非無了空眼華空眼猶有了華眼空眼無華眼不了　問諸佛唯一法身云何說三身差別答約用分三其體常一識論云如是法身有三相別一自性身謂諸如來真淨法界受用變化平等所依離相寂然絕諸戲論具無邊際真常功德是一切法平等實性即此自性亦名法身大功德法所依止故二受用身此有二種一自受用謂諸如來修集無量福慧資糧所起無邊真實功德及極圓淨常徧色身相續湛然盡未來際恒自受用廣大法樂二他受用謂諸如來由平等智示現微妙淨功德身居純淨土爲住十地諸菩薩衆現大神通轉正法輪決衆疑網令彼受用大乘法樂三變化身謂諸如來由成事智變現無量隨類化身居淨穢土爲未登地諸菩薩衆二乘異生稱彼機宜現遍說法令各獲得諸利樂事是以轉滅三心得三身一根本心即第八識轉得法身二依本心即第七識轉得報身三起事心即前六識轉得化身　則八解六通一心而起三身四智

答一以即相明真何乖大用二以利他勝業
不斷化門如寶性論云依自利利他成就業
義故説偈云無漏及徧至不滅法與恒清凉
不變異不退寂靜處諸佛如來身如虛空無
相妙色常湛然六根甚明淨佛眼見衆色耳
聞一切聲鼻能齅諸香舌能練衆味身覺三
昧觸意知一切法除諸稠林行佛離虛空相
又偈云如虛空無相而現色等相法身亦如
是具足六根相又偈云如來鏡像身而不離
本體猶如一切色不離於虛空　起信論明
不思議業相則諸佛境界云何不思議以非
一非異不有不無非言思可定情解所測故
稱不思議之業相此不思議之業相者謂與
衆生作六根境界故寶性論云諸佛如來身
如虛空無相爲諸勝智者作六根境界示現
微妙色出顯妙音聲令襲佛戒香與佛妙法
味使覺三昧觸令知深妙法常化衆生是真
如之用故云不思議業也此本覺用與衆生
心本來無二但不覺隨流用即不現用則於
彼心中稱根顯現而不作意我現差別故云
隨根自然相應見無不益是隨染本覺之相
所以菩薩能行非道通達正道若入宗鏡門
究竟之道則染淨由心無非無正若入方便
門分別之道則菩薩大悲力故常行無礙古
德問云非道之行是煩惱業菩薩應斷云何
行之答有三義一漸捨門止惡行善二捨相
門善惡俱離三隨相利益門染淨俱行此第
三門更有三義一約行自行修淨化他隨染
二約人化凡同染化聖同淨三約法隨世間
法必須現染修菩薩法必須修淨又問菩薩
行非道修何道答道有三種一證道謂二空
真如正體智證二助道緣修萬行助顯真理
三不住道即是悲智不住生死不住涅槃所
以菩薩示行現同其事爲欲同惡止惡同善
進善若其疎異教化即難故須行非而度脫
之皆令悟入同體真心耳　問身土既總唯
一心法界之體如何是自他各受用身土之
行相答一體雖同不妨互徧同中有異自入
於他異中有同他徧於自古德問云自受用
身土一一無邊諸佛身土不相障礙行相如
何答如水乳一處其體無別鵝王飲之但得
其乳不得其水乍見將謂水乳是一若飲已
即知有異又如衆燈光同處一室自色不可
分若論光體元來各別自受用身雖合一處
元來各有異皆自受用法樂則一一皆具
八識故所以得互徧非同一體無異非一非
異可辯佛身問既是真如何分身土耶答據
義立之於真如中以性成萬德爲身以真空
之理爲土約義即別體不相離又真理中具
四德常淨二德爲土我樂二德爲身故云我
此土淨而汝不見則真身舍萬法爲土耳若
心外取土見相迷真成妄想之垢故稱爲穢
若見心性則名淨耳是以一法不動異見常
生迷有作塵勞悟空成佛國非移妙喜匪變
娑婆亦非神力所爲法性何曾遷變猶眩瞖
之者同處各覩蠅髮毛輪所見差別如執外
境界皆是妄心如經云例如今目覩山河皆
是無始見病問心外無法道外無心云何諸
佛自稱出世得道廣説教門答只爲衆生不
了唯心妄生外境以不實故所以諸佛出世

若有一法是實則諸佛終不出世所說方便
教門不爲知者說但爲未知者破執除疑似
形言教若執喪疑消則無道可得無法可說
思益經云佛言我坐道場時唯得顛倒所起
煩惱畢竟空性以無所得故得以無所知故
知　問宗鏡唯心者何分始末乎答始末是
述心之義約用行布門中相雖歷然體常融
即起信鈔問云據其論旨初是一心後亦一
心初後何別答初之一心心當能起後之一
心心當所歸雖前後體同且爲始終義異由
是行布諸門歷然又云但以本是一心離名
絕相任其迷悟萬法隨生生法本空但唯一
體宗鏡亦爾爲廣義用前後不同然是一心
之前後前後之一心耳所以理事平等何者
非初無以立後初等於後非後無以成初後
等於初又理從事顯理等於事事因理成事
等於理故云萬法雖殊不能自異也況宗鏡
中一尚不能一豈況異乎所以起信論云一
切諸法平等平等鈔釋有二一謂真性於一
切法中平等如像中鏡二即諸法本空故平
等如鏡中鏡　問夫言法身者心爲法家之
身身是積聚義積聚含藏一切萬法故名爲
心即何用更立般若及解脫二法答法身即
是人人俱有靈智故名般若若得般若照則
顯現法身故經云隱名如來藏顯名爲法身
又若得般若則一切處無著不爲境縛即是
解脫若顯法身得解脫功全由般若非唯此
二法一切萬行皆由般若成立故五度如盲
邊義理究竟指歸何法答究竟指歸三德祕
藏住首楞嚴經云種種示作現衆色像故名
爲身所作辦已歸於解脫智慧照了諸色非
色故名非身所作辦已歸於般若實相之身
非色像身非法門身是故非身非非身所作
辦已歸於法身達此三身無一異相是名爲
師說此三身無一異相是名爲指俱入祕藏
故言指歸當知般若亦知非知非知非不知
般若是險惡徑中之導師迷闇室中之明炬
生死海中之智檝煩惱病中之良醫碎邪山
之大風破魔軍之猛將照幽途之赫日警昏
道種智般若偏知於俗故名爲知所作辦已
歸於解脫一切智般若偏知於真故名爲非
知所作辦已歸於般若若一切種智般若偏
知於中故名非知非不知所作辦已歸於法
身達三般若無一異相是名爲歸說三般若
那忘照率爾相違以此三法不縱不橫非一
非異能成涅槃祕藏　古德云即寂之照爲
般若即照之寂爲解脫寂照之體爲法身如
一明淨圓珠明即般若淨即解脫圓即法身
約用不同體不相離　淨名經云諸佛解脫
當於衆生心行中求若不觀自心非已智分
不能開發自身寶藏　問真如一心妙盡無

無一異相名爲指俱入祕藏名指歸當知解
脫亦脫非脫非脫非非脫方便淨解脫調伏
衆生不爲所染名脫所作辦已歸於解脫圓
淨解脫不見衆生及解脫相故名非脫所作
辦已歸於般若性淨解脫則非脫非非脫所
作辦已歸於法身若達若說如此三脫非一
異相俱入祕密藏故名爲指歸當知種種相
種種說種種神力一一皆入祕密藏中何等
是指歸指歸何處誰是指歸言語道斷心行
處滅永寂如空是名指歸故知能化所化無
盡法門未有一法不指歸宗鏡所以普智禪
師云佛道皆因何法成悟心無體蕩無明莫
怕落空沉斷見萬法皆從此處生　問凡聖
之道同一法身如何起應化之身攝機宜之
衆答只爲衆生不了自他唯心橫生彼此若
自達真空則諸佛終不出世菩薩亦無功夫
古德問云若言自他俱是自心現離心無實
我人者諸佛亦見有衆生豈可有妄心未盡
耶答諸佛見有衆生俱是緣生幻有不知謂
實有我所以造業受報枉有輪迴此由無實

我感諸佛慈悲若實有我非是妄有者諸佛
何故妄救衆生以我實有不可救故今爲救
無來故云往應羣機而不去恒歸寂滅而不
來何者依體起用故是去以即體之用故不
去應機現前合是來以應不離體如月之影
故不來又往應合故是去應無應相故不去
非化於無化法中示有變化形　是故現化
紛然未嘗不寂真性湛然未曾不化若不達
此理自尚未度焉能化他　如說五身者蔽
公維摩疏釋云所謂法性生身亦言功德法
身變化法身實相法身虛空法身詳而辯之
一法身也何者言其生則本之法性故曰法
性生身推其因則是功德所成故言功德法
身就其應則無感不形則是變化法身稱其
大則彌綸虛空所謂虛空法身語其妙則無
相無爲故曰實相法身故知一體不動名逐
緣分矣　大乘千鉢大教王經云如是一切
諸佛教化方便法智我皆集在一心中同金
剛菩提聖性三摩地故金光明最勝王經云
譬如日月無有分別亦如水鏡無有分別光
明亦無分別三種和合得有影生如是法如
如如如智亦無分別以願自在故衆生有感
現應化身如日月影和合出現如來者無去
無來故云往應羣機而不去恒歸寂滅而不
來何者依體起用故是去以即體之用故不
去應機現前合是來以應不離體如月之影
故不來又往應合故是去應無應相故不去
非化於無化法中示有變化形　是故現化
恒歸寂滅合是來滅不可得故不來乃至一
切法皆無來去　如華嚴光明覺品文殊師
利須云世及出世見一切皆超越而能善知
法當成大光耀若於一切智發生迴向心見
心無所生當獲大名稱衆生無所生亦復無
有壞若得如是知當成無上道又大乘大集
經云佛告賢護如火未生或時有人發如是
言我於今日先滅是火賢護於意云何彼人
是語爲誠實否賢護答言不也世尊佛告賢
護如是諸法從本以來畢竟無得云何於今
乃作斯說我能證知一切諸法我能了達一
切諸法我能覺悟一切諸法我能度脫一切
衆生於生死中此非正言所以者何彼法界
中本無諸法亦無衆生云何言度但世諦中
因緣度耳故知心外無法何所得耶佛身無

爲但隨緣現如擧論云放光云佛如虛空無去無來應緣而現無有方所然則聖人之在天下也寂寞虛無無執無競導而弗先感而後應譬猶幽谷之響明鏡之像對之不知其所以來隨之罔識其所以往慊焉而有惚焉而亡動而逾寂隱而彌彰出幽入冥變化無常其爲稱也因應而作顯迹爲生息迹爲滅生名有餘滅名無餘然則有無之稱本乎無名無名之道於何不名是以聖人居方而方止圓而圓在天而天處人而人原夫能天能人者豈天人之所能哉果以非天非人故能天能人耳是以明鏡無形能現萬形聖人無心能應萬心隱不韜光顯不現迹故論云聖人寂泊無兆隱顯同原存不爲有亡不爲無何者佛言吾無生不生雖生不生無形不形雖形不形問如來法身即真心性如來報身依真而起若如來化身還有心否答若約體亦不離若約事即分如深密經云曼殊室利菩薩復白佛言世尊如來化身當言有心爲無心耶佛告曼殊室利菩薩曰善男子非是有心亦非無心何以故無自依心故有依他心故　問一切境界因心分別若有分別即屬無明故云無心分別一切法正有心分別一切法邪諸佛如來已斷無明無有心相云何能知真俗差別之境名一切種智答以法無自體故即分別無分別以體不礙緣故無分別即分別如起信論云自體顯照故名爲覺者謂有難言若無別體何能普現衆生心行故答云自體顯現如珠有光自照珠體珠體喻心光喻於智心之體性即諸法性照諸法時是自照耳故論文甚分明然論中問曰虛空無邊故世界無邊世界無邊故衆生無邊衆生無邊故心行差別亦復無邊如是境界不可分劑難知難解若無明斷無有心想云何能了名一切種智如鈔云以內迷真理一心離於想念以衆生妄見境界故心有分劑以妄起想念不稱法性故不能決了諸佛如來離於見想無所不徧心真實故即是諸法之性自體顯照一切妄法有大智用無量方便隨諸衆生所應得解皆能開示種種法義是故得名一切種智如鈔云以內迷真理識外見塵故於如量之境不能隨順種種知也如人動目天地傾搖故不能如實知也是知心海波停萬像齊鑒澄潭浪起諸境皆昏

御錄宗鏡大綱卷十九　疏九

問凡夫心外立法妄執見聞聖人既了一心云何同凡知見答聖雖知見常了物虛如同幻生無有執著如大涅槃經云迦葉菩薩白佛言世尊若以因此煩惱之想生於倒想一疏九 切聖人實有倒想而無煩惱是義云何佛言善男子云何聖人而有倒想迦葉菩薩言世尊一切聖人牛作牛想亦說是牛馬作馬想亦說是馬男女大小舍宅車乘去來亦爾是名倒想佛言善男子一切凡夫有二種想一者著想一切聖人唯有世流布想無有著想一切凡夫惡覺觀故於世流布生於著想一切聖人善覺觀故於世流布不生著想是故凡夫名為倒想聖人雖知不名倒想又以境本自空何須壞相以心靈自照豈假緣生不同凡夫能所情執知見故肇論云夫有所知則有所不知以聖心無知故無所不知不知之知乃曰一切知故經云聖心無知無所不知信矣是以聖人虛其心而實其照終日知而未嘗知也如止水鑒影豈立能所之心則境智俱空何有覺知之想楞伽經云佛告大慧為世間以彼惑亂諸聖亦現而非顛倒大慧如春時燄火輪垂髮乾闥婆城幻夢鏡像世間顛倒非明智也然非不現　又般若無知者不同木石不是有知者非同情想古德云佛見無我不是無知但是不知知不見見以知是不知故即無心而不知不見是不見見故無色而不見故由不見見也無心而不知故以不知知也如淨名經云所見色與盲等者崇福疏云譬如五指塗空空無像現不以空無像現便壞則斷滅是以如來五眼洞照無遺豈同凡夫生盲二乘眇目都無見耶但不隨不壞離二見之邊邪非有非空契一心之中理則逢緣無礙觸境無生矣是以萬物本虛從心見實因想念而執無執有墮惑亂之門以取著而成幻成狂受雜染之報若能反照唯心大智鑒窮實相真原則幻夢頓惺影像俱寂然後以不二相洞見十方用一心門統收萬彙則見無所見眾相參天聞無所聞羣音揭地如此了達心虛境空則入大總持門紹佛乘種性若迷外法以心取心則成業幻之門續眾生種性首楞嚴經偈云自心取自心非幻心非除法也法本自空無非幻非幻尚不生幻法從何成幻法不取無立故知一切染淨諸法皆從取生是以云取執受分別也所以滿眼見色滿耳聞聲不隨不壞了聲色之正性故何者若隨聲色之門我是垢不取我是淨若無能取所取之心亦

無是幻非幻之法非幻實法尚乃不生幻起
虛蹤愚何建立又如心外見法盡成相待以
無體無力緣假相依故所以楞伽經偈云以
有故有無以無故有若無不應受若有不
應想若開方便或說有治無說無破有即無
所礙若約正宗則有無雙泯　故大智度論
云佛有不言無無不言有但說諸法實相譬
如日光不作高下平等一照佛亦如是非令
有作無非令無作有是知若迷大旨則見有
無如涅槃論云有名曰論旨云涅槃既不出
有無又不在有無不在有無則不可於有無
得之矣不出有無則不可離有無求之矣必
有異旨可得聞乎無名曰夫言由名起名以
相生相因可相無相無名無名無說無說無
聞經云涅槃非法非非法無聞無說非心所
知吾何敢言之而子欲聞之耶雖然善吉有
言衆若能以無心而受無聽而聽者吾當以
無言言之庶述其言亦可以言淨名曰不離
煩惱而得涅槃天女曰不出魔界而入佛界
然則玄道在於妙悟在於即眞即眞則

有無齊觀有無一所以天地
與我同根萬物與我一體同我則非復有無
異我則乖於會通所以不出不在而道存乎
頓與大用混涅槃故寂滅無餘無餘故煩惱永
盡大用故聖化無窮若人不達離微者雖復
苦行頭陀遠離塵境斷貪恚癡法忍成就經
無量劫數終不入眞實何以故依止所行故
心有所得不離顛倒夢想惡覺諸見若復有
人體解離微者雖復近有妄想習氣及見煩
惱數數覺知離微之義此人不久即入眞實
無上道也何以故了正見根本也　思益經
云知離名爲法即諸佛所師所謂法也微者
即用有見有聞能通能達以微者妙也於無
見中有見於無聞中有聞斯乃不思議之法
微妙難知唯佛能覺　問無明違理自性差
別者其事可然本覺淨法云何復說恒沙差
別功德答由對治彼染法差別故成始覺萬
德差別也起信論云對業識等差別染法故
說本覺恒沙性德如是染淨皆是眞如隨緣
顯現似而無體染法尚空淨法何有淨名經
云見垢實性即無淨相又所言淨者對垢得

名因客塵煩惱不染而染穢汙眞性稱之爲垢因始覺般若不淨而淨開悟本心名之爲淨是以眞如一心湛然不動名義唯客垢淨本空華嚴經頌云若有知如來體相無所有修習得明了是人疾作佛　問一切衆生無始無明種子堅牢現行濃厚云何一念而得頓除答根隨結使體性本空愚夫不了自生纏縛若明佛知見開悟本心更有何塵境而能障礙乎寶積經云佛言譬如然燈一切黑闇皆自無有無所從來去無所至非東方來去亦不至南西北方四維上下不從彼來去亦不至而此燈明無有是念我能滅闇但因燈明法自無闇明俱空無作無取如是迦葉實智慧生無智便滅智與無智二相俱空無作無取迦葉百千萬劫久習結業譬如千歲冥室未曾見明若然燈時於意云何闇寧有念我久住此不欲去耶不也世尊若然燈時是闇無力而不欲去必當磨滅如是迦葉百千萬劫久習結業以一實觀即皆消滅　如來密藏經云爲十惡者若能知如來說因緣法無我人衆生壽命無生無滅無染無著本性清淨又於一切法知本性清淨解知信入者我不說是人趣向地獄及諸惡道果何以故法無積聚法無集惱一切法不生不住因緣和合而得生起已還滅若心生已滅一切結使亦生已滅如是解無犯處若有犯有是處台教釋云此經具指四菩提心若知如來說因緣心方得解脫也是知迷從自心迷悟還自心法即指初藏教菩提心若無生無滅指第二通教菩提心若本性清淨指第三別教菩提心若於一切法知本性清淨指第四圓教菩提心初菩提心已能除重重十惡況第二第三第四菩提心耶行者聞此勝妙功德當自慶幸如聞處伊蘭得光明栴檀故知見佛罪滅如阿闍世王之深懺得道業亡若鴦崛魔羅之重罪但了無人無我緣生性空無我則無能受罪之人性空又無所受罪之法人法俱寂罪垢何生以心生罪心滅罪滅故若能如是信入諦了圓明猶伊蘭之林布栴檀之光明能悟此心功力無量纔入宗鏡業海頓枯如風吹雲似湯沃雪猶燈破闇若火焚薪如密嚴經頌云如火燎長楚須臾作灰燼智火焚業薪當知亦如是又如燈破闇一念盡無餘諸業習集惱一切法不生不住因緣和合而得生起已還滅若心生已滅一切結使亦生已滅闇冥無始之熏聚牟尼智燈起剎那皆頓滅所以大涅槃經云有智慧時則無煩惱故云夫免三塗惡業者要須離有無二相證解一心方得解脫悟迷悟還自心迷從自心悟迷悟還自心悟迷無性但任緣興　是故因智隨迷因智隨悟如人因地而倒因地而起正隨迷時名之爲智在纏名識在覺名智識之與智本無自名但隨迷悟而立其名故不可繫常繫斷也此智之與識但隨迷悟立名若覓始終如空中求迹如影中求人如身中求我依住所在終不可得也故無長短處所之相也如此無明及智無有始終若得菩提時無明不滅何以故爲本無故更無有滅若隨無明時不動智亦不滅爲本無故亦更無滅但爲隨色聲香所取緣名爲無明但爲知苦發心緣名之爲智但隨緣名之爲有故體本無也　問凡立五乘之道皆爲

運載有心若境識俱亡則無乘可說今約方便乘理不無此宗究竟何乘所攝答於諸乘中一乘所攝亦云最上之乘出過諸法頂故亦云不思議乘非情識測量故今所言一乘者即一心也以運載爲義若攀緣取境則運入六趣之門若妄想不生運至一實之地

（乾八）

問既有能說必對所機此宗鏡錄當何等機答當上上機若已達者憑佛旨而印可若未入者假教理以發明因教理而照心即言詮而體道可謂得諸法之性徹一心之原如首楞嚴經云阿難承佛悲救深誨垂泣义手而白佛言我雖承佛如是妙音悟妙明心元所圓滿常住心地而我悟佛現說法音現以緣心允所瞻仰徒獲此心未敢認爲本元心地願佛哀愍宣示圓音拔我疑根歸無上道佛告阿難汝等尚以緣心聽法此法亦緣非得法性如人以手指月示人彼人因指當應看月若復觀指以爲月體此人豈唯亡失月輪亦亡其指何以故以所標指爲明月故豈唯亡指亦復不識明之與暗何以故即以指體爲月明性明暗二性無所了故汝亦如是若以分別我說法音爲汝心者此心自應離分別音有分別性譬如有客寄宿旅亭暫止便去終不常住而掌亭人都無所去名爲亭主此亦如是若眞汝心則無所去云何離聲無分別性斯則豈唯聲分別心分別我容離諸色相無分別性如是乃至分別都無非色非空拘舍黎等昧爲冥諦離諸法緣無分別性則汝心性各有所還云何爲主釋曰若非色非空都無分別不見性之人到此之時全歸斷滅便同外道拘舍黎等已恨不開昧爲冥諦以冥寂闇昧無知以爲至極從此復立二十五諦（二十五諦者初立冥性從冥生覺覺生我心心生五塵塵生五大大生十一根後復有神我爲二十五諦）迷眞實心成外道種或有禪執無分別將狂解癡盲以爲至道然非離因緣求法性滅妄心取眞心對增上慢人初學之者不可雷同應須甄別如經云阿難言若我見精明元此見雖非妙精明心如第二月非是月影汝應諦聽今當示汝無所還地阿難此大講堂洞開東方日輪昇天則有明耀中夜黑月雲霧晦暝則復昏暗戶牖之隙則復見通牆宇之間則復觀壅分別之處則復見緣頑虛之中偏是空性鬱垤之像則紆昏塵澄霽斂氛又觀清淨阿難汝咸看此諸變化相吾今各還本所因處云何本因阿難此諸變化明還日輪何以故無日不明明因屬日是故還日暗還黑月通還戶牖壅還牆宇緣還分別頑虛還空鬱垤還塵清明還霽則諸世間一切所有不出斯類汝見八種見精明性當欲誰還何以故若還於明則不明時無復見暗雖明暗等種種差別見無差別諸可還者自然非汝不汝還者非汝而誰則知執無分別將狂解癡盲以爲至道然非離因緣求法性滅妄心取眞心對增上慢人初學（乾九）之者不可雷同應須甄別如經云阿難言若汝心本妙明淨汝自迷悶喪本受輪於生死中常被漂溺是故如來名可憐愍故知一切衆生即今見精明心非定眞妄昧之則麤明之則妙只於八種不還之中了了見性常住（十）云何隨境流轉失本眞常永沒苦輪常漂死

海大聖憐愍非不驚嗟阿難示起疑心寄破情執釋迦微細開演直指覺原可謂不易凡身頓成聖體現於生滅顯出圓常宗鏡前後明文一一全證於此　問夫宗鏡錄實相法門若信得何福若毀得何罪答此一心實相之門般若甚深之旨於難信之中或有信者法利無盡唯佛能知若有毀者謗般若罪過莫大焉何以受報如此廣大以般若是一切世出世間凡聖之母猶如大地無物不從地生或若謗之則謗一切佛地三寶功德如十法界中一切衆生若昇若沉若愚若智無不皆從般若中來若不得般若威光實無一塵可立　故知若不信宗鏡中所說實相之理則如勝意比丘沒魂受裂地之大苦若有信如是說則如文殊師利智慧演深法之妙辯信毀交報因果無差如或障深不信智淺謬傳依文起見悉成謗法如文殊師利巡行經云文殊師利言大德舍利弗若人說言過去未來現在如來有依不依如是之人則謗如來何以故真如無念亦無所念真如不退真如無相今宗鏡大意所錄之文或祖或教但有一字一句若理若事若智若行皆悉廻向指歸真如一心之實性名曰真如性以此心性周徧圓融橫該十方豎徹三際至一切時處未嘗間斷凡有一毫善根悉皆廻向念念合真如之體體無不寂一一順真如之用用何有窮所以但契一如自含衆德今則普勸十方學士一切後賢但願道富人貧情疎德厚以法爲侶以智爲先用慈修身開眼疑情豁爾當凡心而顯現真心可謂現知指法界於掌內便同親證探妙旨於懷中大般若經云一切如來同在一處自性清淨無漏界攝又云三世諸佛住十方界爲諸有情宣說正法無不皆用本性空爲佛眼離本性空無別方便釋曰本性空者即是自性清淨心本性即自性空即清淨義此心則凡聖本有今古常然衆生不知諸佛因茲指授令靈現具祖師爲此相傳故云離此別無方便聖賢學無學及發菩提心者之父起信鈔云若謗此法以深自害亦害他人斷絶一切三寶之種一切如來皆依此法得涅槃故一切菩薩因之修行得入佛智故

引證章第三

境界若自了知如火焚薪即皆息滅入無漏
位名爲聖人　首楞嚴經云佛告文殊及諸
大衆十方如來及大菩薩於其自住三摩地
中見與見緣并所想相如虛空華本無所有
此見及緣元是菩提妙淨明體云何於中有
是非是文殊吾今問汝如汝文殊更有文殊
是文殊者爲無文殊如是世尊我眞文殊無
是文殊何以故若有是者則二文殊然我今
日非無文殊於中實無是非二相佛言此見
妙明與諸空塵亦復如是本是妙明無上菩
提淨圓眞心妄爲色空及與聞見如第二月
誰爲是月又誰非月文殊但一月眞中間自
無是月非月是以汝今觀見與塵種種發明
名爲妄想不能於中出是非是由是精眞妙
覺明性故能令汝出指非指　大灌頂經云
禪思比丘無他想念唯守一法然後見眞釋
曰一法爲宗諸塵無寄他緣自絕妙性顯然
志當歸一而何智不明尋流得源而何疑不
釋撮要之旨斯莫大焉　虛空孕菩薩經偈
云一切諸法相眞實無知者若人住諸陰六

根皆蔽塞釋曰故知諸法皆眞無知無見繪
有知見即落識陰則一心不通六根閻塞終
不能見無見之見知無知之知若有見之見
則不見一切若無知之知則無所不知所以
賢護經云若菩薩觀四念處時無法可見無
自性無二而隨心作業無量差別雖知一切
國土猶如虛空而能以清淨妙行莊嚴佛土
雖知諸佛法身本性無身而以相好莊嚴其
身雖知諸佛音聲性空寂滅不可言說而能
隨一切衆生出種種差別清淨音聲雖隨諸
衆生雖得諸佛平等法而樂常供養佛雖入
觀空智門而勤修習福德雖遠離三界而莊
嚴三界雖畢竟寂滅諸煩惱燄而能爲一切
衆生起滅貪瞋癡煩惱燄雖知諸法如幻如
夢如影如響如燄如化如水中月如鏡中像
自性無二而隨心作業無量差別雖知一切
有法可得思惟而亦非瞽盲聾故但是諸法
無可見故以唯一眞心見外無法　十住斷
結經云一切諸法常自存在衆生不達爲興
莊嚴法法自生法法自滅法法不生法法不
滅法生法滅性不移轉斯是菩薩大士之道
非諸凡俗之所及也釋曰一切諸法常自存
在者眞心不易性相恒如衆生不達爲興莊
嚴者以外道執斷見小乘證無常菩薩爲對
治凡小故不盡有爲常修福業不住無爲深
入智淵廣大莊嚴雲興萬行念念圓滿十波
羅密拔斷常外道之曲木出邪見之稠林拯
偏眞小果之矬身昇解脫之坑底所以華嚴
經云第七遠行地當修十種方便慧殊勝道
從三脫門而求道耶文殊答言天子不可從
空而成道亦不可於無相而成道亦不可於
無願而成道也所以者何於是中無心意識
所謂雖善修空無相無願三昧而慈悲不捨
衆生雖善修空無相無願三昧而慈悲不捨
觀空智門而勤修習福德雖遠離三界而莊
嚴三界雖畢竟寂滅諸煩惱燄而能爲一切
衆生起滅貪瞋癡煩惱燄雖知諸法如幻如
夢如影如響如燄如化如水中月如鏡中像
自性無二而隨心作業無量差別雖知一切
國土猶如虛空而能以清淨妙行莊嚴佛土
雖知諸佛法身本性無身而以相好莊嚴其
身雖知諸佛音聲性空寂滅不可言說而能
隨一切衆生出種種差別清淨音聲雖隨諸
佛了知三世唯是一念而隨衆生意解分別
以種種相種種時種種劫數而修行經云雖
善修空無相無願三昧者是對治凡夫著有
循樂之見而慈悲不捨衆生者是對治二乘
沉空畏苦之見下諸句義皆同此釋故云聲
聞畏苦緣覺無悲俱失菩薩二利之行　須
眞天子經云須眞天子問文殊師利菩薩不
從三脫門而求道耶文殊答言天子不可從
空而成道亦不可於無相而成道亦不可於
無願而成道也所以者何於是中無心意識

念亦無動故有心意識念念動者乃成其道也釋曰若取三解脫門作證者即是溺實際之海背靈覺之原遺性徇空何成大道若直了神解心性念念菩提果圓不墮斷見之邪無豈涉常見之實有介爾起意大用現前無得無依非取非捨從真起行體用相收以行契真卷舒一際可謂心心合道念念冥真矣故還原觀云用則波騰海沸全真體以運行體則鏡淨水澄舉隨緣而會寂斯則不離體之用用乃波騰不離用之體體常湛寂體雖湛寂常在萬緣用雖波騰恒冥一際　普超三昧經決狐疑品云於是阿闍世王曰唯願濡首解我狐疑濡首答言大王所疑恒河沙等諸佛世尊所不能決王意云何假若有人而自說言我以塵暝灰烟雲霧汙染虛空寧堪任乎答不能汙濡首又問設令大王取此空洗之使淨寧堪任乎答曰不能淨濡首報曰吾以是向者說言恒河沙等諸佛世尊所不能決也釋曰一切衆生不了自性清淨心故妄生垢淨迷悟自没遂於無疑中起疑於無決中求決若能諦了豁爾意消即見一切染淨諸法皆同虛空性既達虛空性不可染淨方悟本心未曾迷悟設有說無生無得之理皆是一期隨宜方便若入宗鏡妙旨了然尚無疑與無疑何懷決不決耶　月燈三昧　十六

經頌云譬如有童女夜臥夢產子生欣死憂感諸法亦復然如人飲酒醉見地悉迴轉其實未曾動諸法亦復然如淨虛空月影現於清池非月形入水諸法亦復然如淨虛空性既達虛空性不可染經云法唯一字所謂無字本無言說當知無說是爲眞說釋曰心爲一字中王攝盡無邊執鏡而照面鏡像不可得諸法亦復然如人之教海心爲諸佛智母演出無盡之眞詮若能發明決定信入則如來常不說法是名具足多聞亦是唯願少聞多解義趣　法句經偈云森羅及萬像一法之所印云何一法中而見有種種　金剛三昧經云空心不動具六波羅密心空則一切皆空故云唯有此大乘無有二也　最勝王經云離無分別智更無勝智離法如如無勝境界釋曰一切境界皆是意言分別則無境唯識若了識空但一真心成無分別智此乃無等之智第一之說此眞如一心之性爲萬法之所依故若離此

一心境智或有所見皆是瞽眼狂心不見眞實所以如來不思議境界經云如衆瞽者同於一處見各差別互不相礙皆由眼瞽不見正色衆生亦爾色性無礙心緣異故蔽於正見不了眞實圓覺經云雲駛月運舟行岸移不知妄想之雲自飛眞月何動豈悟攀緣之舟常泛覺岸靡移　入一切佛境界經云佛言若得修行正念法者彼無一法非是佛法何以故以覺一切法空故乃至文殊師利言修行正念者不取不捨即名正念不觀不異名爲行不著不縛不脫名爲行不去不來名爲行文殊師利正念行者彼處無行無利無果無證何以故文殊師利心自性清淨故彼心容塵煩惱染而自性清淨心不染而彼自性清淨心即體無染不染者彼處無對治法故以何法對治能滅此煩惱何以故彼清淨非淨即是本淨若本淨者即是不生若不生者彼即不染若不染者彼不離染法若不離染法者彼滅一切染以何等法滅一切染彼不生若不生者是菩提菩提者名爲平等平等者名爲眞如眞如者名爲不異不異者名爲如實住一切有爲無爲法釋曰但了無生即入平等平等者即一切有爲無爲如實之性見此性故以無住義住一切法中若不達一切法是一心眞如平等無生之性在染離染俱爲煩惱所染若了諸法無生則一切有爲無爲皆是菩提之道何所染耶　大乘心說何名發善哉世尊願爲解說斷諸疑網令趣菩提佛告文殊師利善男子諸心法中本生心地觀經云爾時文殊師利菩薩白佛言世尊如佛所說過去已滅未來未至現在不住三世所有一切心法本性皆空彼菩提諸法本性非有故說法空非闕法滅然後得空故於空性不應生怖釋曰一切諸法並是空佛性論問云此經爲顯何義答爲示一切諸法本性空我說是人失心狂亂所以者何迦葉一切諸法並是說空方便若畏此空云何不畏一切諸法若惜諸法云何不惜此空迦葉譬如有人怖畏虛空拍胸叫呼作如是言善友汝等爲我除此虛空除此虛空無間斷體應諸有有自繁興能入斯宗聞說空方便者尤有所說皆爲顯空所以空則一切法法則一切空非先有而後無寧歸斷滅豈先無而後有不墮無常是以性本常空諸法空心大歡喜不了此義聞諸法空心大怖畏以不了法空違現量境執爲外解聞說復如是乃至善男子以是因緣服於空藥除中毒發害人迴絕行跡時有智者以火燒林因林空故諸大惡獸無復遺餘心空見滅亦唯心之旨恐墮空見之門心境俱迷遂生怖畏　度一切諸佛境界經云佛言文殊師利菩提心無有二相　轉有經偈云若爲眞實說

眼識是無相不見色是無緣不得耳識是無相不聞聲是無緣乃至意法亦如是釋曰無相則無能緣之心無緣則無所緣之境能所俱亡眞心自現　文殊師利行經偈云過現未來法唯語無眞實彼若於實處一相無差別釋曰若說三世所有之法皆是世諦語言若了一心眞實之處一道自無差別何言之所議意之所緣耶　菩薩處胎經云譬如泉源陂池五河駛流各各有名悉歸於海便無本名亦如須彌峙立難動雜色衆鳥徙依附山皆同一色便無本色菩薩摩訶薩教化衆生淨佛國土亦復如是衆生心識所念不同若干思想能令一切至解脫門想定意滅便無本念同一解脫　商主天子所問經云商主天子問言文殊師利云何菩薩能清淨心答言天子若知諸心皆是一心如是菩薩名得淨心　阿含經偈云我與已爲親不與他爲親智者善調我則得生善趣釋曰所以云天下至親無過於心可謂入道眞要修行妙門若善調之遂登大果　寂調音所問經云寂調音天子言文殊師利何等如與垢淨等文殊師利言空無相無願如所以者何涅槃可見我云何得佛言文殊汝得無礙智乎文如是天子垢空淨空俱同一空無二無別釋佛言汝坐道場我今云何獨坐道場何以故現見諸法住實際故　大品經云若住一切法不住於佛乘佛言文殊師利汝不得佛乘乎文殊師利言如佛乘者但有名字非可得亦不住於佛乘佛言文殊汝得無礙智乎文殊師利言我即無礙云何以無礙而得無礙如是了者入無相門頓悟眞空不墮修證　涅槃經云若住一切法不住一切法方住般若波羅密不住一切法則不見般若若住般若則不見般若波羅密如虛空此是佛境界又偈云不分別諸法不見有衆生諸法唯一相得見佛境界佛語經釋曰若住法以法有相般若無相有無相反故爾又非法以法有相般若無相有無相反故爾又非離有相法別立無相般若以相即無相全是般若故經云色無邊故般若無邊又云若學般若應學一切法何以故夫般若者是無住無能證之智既無有法豈可說耶但了唯心義起心即是住著若不住一切法即是般若自然無語無語是眞語故云無法可說是名說法若著處所若有所說悉違本宗不見法性如云報化非眞佛亦非說法者　文殊般若經云佛告文殊師利汝已供養幾所諸佛及與受者佛告文殊師利汝今可不住佛乘耶文殊師利言如我思惟不見一法何當得若知諸法皆解脫相是則名爲究竟解脫釋曰執心爲境觸目塵勞知境是心無非解脫未得法空一切解脫以不識心故愚闇但一切處皆無住則無非般若　轉女身經云若

如入楞伽經偈云諸法無法體而說唯是心不見於自心而起於分別　出曜經云身被戒鎧心無慧劍者則不能壞結使元首故知若不觀心妙慧成就則不能斷無明根本雜藏經云譬如兩木相揩則自生火還燒其木火不從風出不從水出不從地出其四魔者亦復如是皆從心生不從外來譬如畫師畫作形像隨手大小雖因緣合有彩有板有筆畫師不畫不能成像四魔如是心已堅固便無所起釋曰是以一心不動法不現前如畫師不畫且無形像故不動一心有大功德如法句經云佛言善男子善知識者有大功德能令汝等於貪欲瞋恚愚癡邪見五蓋五欲衆塵勞中建立佛法不起一心得大功德譬如有人持堅牢船渡於大海不動身心而到彼岸

御録宗鏡大綱卷十九

第十四祖龍樹尊者行化到南印土彼國人多修福業不會佛理衆問佛性大小師曰若說大小即是大小非佛性也即爲說法對大衆而現異相身如月輪當於座上唯聞說法不覩其形彼衆有一長者名曰提婆謂諸衆曰識此瑞否彼衆曰非其大聖誰能識也爾時提婆心根宿淨亦見其相默然契會乃告衆曰師現佛性之義非師身者無相三昧形如滿月佛性之義也語未訖師即現本身座上說偈曰身現滿月相以表諸佛體說法無其形用辯非聲色　第十八祖伽耶舍多初第十七祖僧迦難提因至其舍忽見一子手執銅鏡而至師所尊者曰子幾歲耶子曰我不安心法門云迷時人逐法解時法逐人解則當百歲是時尊者見答百歲反問曰汝當無識攝色迷則色攝識但有心分別計校自心知看甚幼小答吾百歲非其理也子曰我不會理正當百歲尊者曰子善機耶子曰佛偈云若人生百歲不會諸佛機未若生一日而得決了之時尊者敬之深知是聖又徵問曰汝執此鏡意況如何爾時童子以偈答曰諸佛大圓鏡內外無瑕翳兩人同得見心眼俱相似父母見子奇異遂捨出家尊者即領遊化至一古寺而爲受戒名曰伽耶舍多於彼殿上有銅鈴被風搖響尊者問曰彼風鳴耶彼鈴鳴耶彼銅鳴耶子曰我心鳴耳非風銅鈴尊者曰非風銅鈴我心誰耳子曰二俱寂靜非三昧耶尊者曰善哉真比丘善會諸佛理善說諸法要善識真實義又告曰我今將此正法眼藏付囑於汝汝受吾偈當行化之是佛故達摩西來唯傳一心之法三界唯心心心不自心因色故心汝可隨時即事即理偈曰心地本無生因種從緣起緣種不相妨華果亦復爾伽耶舍多後付鳩摩羅多傳法都無所礙菩提道果亦復如是從心所生即名爲色知色空故生即不生馬大師問曰如何用意合禪定無相三昧師曰汝若學心地法門猶如下種我說法要譬如天澤汝緣合故當見於道馬大師又問曰和尚云見道道非色故云何能覩師曰心地法眼能見於道是名正覺問云何自心現答見一切法有有自不有自心計作有見一切法無無自不無自心計作無乃至一切法亦如是並是自心計作有自心計作無又若人造一切罪自見已之法王即得解脫若從事上得解者氣力壯從事中見法者即處處不失念從文字解者氣力弱即事即法者深從汝種種運爲跳踉顛蹶悉不出法界亦不入法界若以界入界即是癡人凡有所施爲終不出法界心何以故心體是法界故　讓大師云一切萬法皆從心生若達心地所作無礙汝今此心即是佛故達摩西來唯傳一心之法三界唯心森羅及萬像一法之所印凡所見色皆是自心心不自心因色故心汝可隨時即事即理偈曰心地本無生因種從緣起緣種不相妨華果亦復爾伽耶舍多後付鳩摩羅多傳法都無所礙菩提道果亦復如是從心所生即名爲色知色空故生即不生馬大師問曰如何用意合禪定無相三昧師曰汝若學心地法門猶如下種我說法要譬如天澤汝緣合故當見於道馬大師又問曰和尚云見道道非色故云何能覩師曰心地法眼能見於道是名正覺問云何自心現答見一切法有有自不有自心計作有見一切法無無自不無自心計作無乃至一切法亦如是並是自心計作有自心計作無又若人造一切罪自見不長不短不靜不亂不急不緩若如是解當名爲道　吉州思和尚云即今語言即是汝

心此心是佛是實相法身佛經云有三阿僧祇百千名號隨世界應處立名如隨色摩尼珠觸青即青觸黃即黃寶本色如指不自觸刀不自割鏡不自照隨像所現之處各各不同得名優劣不同此心與虛空齊壽若入三昧門無不是三昧若入無相門總是無相隨立之處盡得宗門語言啼笑屈伸俯仰各從性海所發故得宗名相好之佛是因果佛即實相佛家用經云三十二相八十種好皆從心想生亦云法性功勳隨其心淨即佛土淨諸念若生隨念得果應物而現謂之如來隨應而去故無所求一切時中更無一法可行自是得法不以得更得是以法不知法法不聞法平等即佛佛即平等不以平等更行平等故云獨一無伴迷時迷於悟悟時悟於迷迷還自迷悟還自悟無有一法不從心生無有一法不從心滅是以迷悟總在一心　南嶽思大和尚云若言學者先須通心若得通一切法一時盡通聞說淨不生淨念即是本自淨聞說空不取空譬如鳥飛於空若住於空必有墮落之患無住是本自性體寂而生其心是照用即寂是自性定即照是自性慧即定是慧體即慧是定用離定無別慧離慧無別定即定之時即是慧即慧之時即是定即定之時無有定即慧之時無有情必空故自即他故何以故自無性以他作故即非情無修無證是有情無修無證也經云其身周普等真法界既等法界非情門空全是佛故又非情正有性空有不俱即有情正有時非情必空故即自故何以故他無性以自作故即有情修證是非情修證也經云其身周普等真法界既等法界非情門空全是佛故又非情正有時有情必空故自即他故何以故自無性以他作故即非情無修無證是有情無修無證也　智達禪師心境頌云境立心便有心無名其體不別即境境不生若將心繫境心境兩俱盲境心各自光離光無別燈即境境是光體即光是燈用即住心境性恒清悟境心無起迷心境共行若迷心作境心境亂縱橫悟境心元淨知心境本清知心無境性了境心無形境虛心寂寂心照境冷冷　長沙和尚偈云最甚深最甚殊惑見紛馳窮之則唯一寂靈原不狀鑒之則乃千差千差不同法眼之名自立一寂非異慧眼之號斯存理量雙消佛眼之功圓著是以三諦一境法身之理恒清三智一心般若之明常照境智冥合解脫之應隨機非縱刹海是真心身界二塵元實相分明達此號非橫圓伊之道玄會故知三德妙性宛爾無垂一心深廣難思何出要而非路是以即心而有偈答云性地生心王心爲萬法師心滅心師滅方得契如如　牛頭下佛窟和尚云為道者可謂尋流而得源矣　神秀和尚云雖同凡夫而非凡夫不得凡夫不壞凡夫謂別有殊勝在心外者即墮魔網我今自觀身一切非情以是心等現故染淨隨心有轉變故無有餘性要依緣故謂緣等之法皆無自心實相作佛即是見十方佛同行同證處問

佛身無漏戒定熏修五陰不縛不脫不敢有疑且如大品經云衆生不善五陰之身亦不縛不脫甚令人驚疑答若向衆生五陰外別有諸佛解脫無有是處只了衆生自性從本已來無有一法可得誰縛誰脫何得更有縛脫之異問經云衆生與佛平等無有縛脫何得六道衆生沉淪不得解脫答衆生不了色心清淨妄想顛倒不得解脫若知人法常空其中實無縛脫　佛窟下雲居和尚心境不二篇云世出世間俱不越自一念妄心而有一念纔起萬像分劑一念相生便成心境若非心境何得有念可見既有所見之念又有能見之心將知念即是境見即是心所見之念便成色蘊能見之心便成四蘊經云五蘊是世間一念具五蘊一一蘊中皆具五蘊故得一不礙多多不礙一所以心境交通互爲賓主若諦了一念之體即恒沙世界常現自心由迷一念即境智胡越　先曹山和尚云佛心墻壁瓦礫是者亦喚作性地亦稱體全功亦云無情解說法若知有這裏得無辯處十方國土山河大地石壁瓦礫虛空與非空有情無情草木叢林通爲一身喚作得記亦云一字法門亦云總持法門亦云一塵一念亦喚作同轍若是性地不知有諸佛千般喻不得萬種況不成千聖萬聖盡從這裏出從來不變異故云十方薄伽梵一路涅槃門

顯宗論云我此禪門一乘妙旨以無念爲宗無住爲本真空爲體妙有爲用夫真如無念離故不礙緣起性虛融故不可說示名字空非念想能知實相無生豈色心能見真如無故故諸法虛淨緣相離故靈照不竭用無盡故果報不同作業異故因果宛然不斷絕故亦非真實業性如幻故又不斷絕現施爲故亦不可取畢竟空故諸法平等一相如故境智無差離分別故萬法即空性無生故是以一切分別不離自心一切諸境不離名相若了萬法不了自心分別無由能絕乃至楞伽經云若彼心滅盡無乘及乘者無有乘建立我說爲一乘彼心者即取相所得心也一乘者即離相清淨無生心也此心悉能包含運載一切諸法故名一乘　法苑珠林云夫壅其流者未若杜其源揚其湯者未若撲其火何

者源出於水源未杜而水不窮火沸於湯火未撲而湯詎息故有杜源之客不壅流而自乾撲火之人不揚湯而自止故知心爲源境爲流不察本心源但隨諸法轉意如火事如湯不制自意地唯從境界流斯皆失本迷源隨流徇末若能頓明意地直了心源不求脫於諸塵不繫縛於一法可謂究末遇本尋流得源矣遂乃無功而自辦無作而自成顯此一心萬法如鏡　般若燈論序云始夫萬物非有一心如幻心如幻故雖動而恒寂物非有故雖起而無生是以聖人說如幻之心鑒非有之物了物非物則物物性空知心無心則心心體寂達觀之士得其會歸而忘其所寄於是分別戲論不待遣而自除無得觀門弗假修而已入蕩蕩焉不出不生無住無依者也　緣生論云元是一心積爲三界凡則迷而起妄聖則悟以通真陀羅尼三昧法門偈云是法法中高猶如須彌山是法法中海衆源所共歸是法法中明猶如星中月是法法中燈能破無邊闇是法法中地荷載徧十方是法法中母出生諸佛種　法界觀序云法界者一切衆生身心之本體也從本已來靈明廓徹廣大虛寂唯一真之境而已無有形貌而森羅大千無有邊際而含容萬有昭昭於心目之間而相不可覩冕於色塵之內而理不可分非徹法之慧目離念之明智不能見自心如此之靈通也於是稱法界性說華嚴經令一切衆生自於身中得見如來廣大智慧而證法界也乃至於佛身一毛端則徧一切含一切也世界爾衆生爾塵塵爾念念爾法法爾無有法定有自體而獨立者皆心方了心性故梵行品云知一切法即心自性成就慧身不由他悟然今法學之者多棄內而外求習禪之者好忘緣而內照並爲偏執俱滯二邊既心境如如則平等無礙昔曾瑩兩面鏡鑑一盞燈置一尊容而重重交光佛佛無盡見夫心境互照本智雙入心中悟無盡之境境上了難思之心心境重重智照斯在又即心了境界之佛即境見唯心如來心佛重重而本覺性一皆取之不可得則心境兩亡照之不可窮則理智交徹心境既分明無惑功業可成一了千明一迷萬惑心無形相內外不居境起心生境忘心滅色大心廣色小心微乃至知心空寂即入空寂法門知心無縛即入解脫法門知心無相即入無相法門覺心無心即入真如法門若能知心如是者即入智慧法門　澄觀和尚華嚴疏云上來諸門乃至無盡不離一心一心即法界故起信云所言法者謂衆生心心體即大心之本智即方廣觀心起行即華嚴覺心性相即是佛爲未了者令了自心若知觸物皆心方了心性故梵行品云知一切法即心自性成就慧身不由他悟然今法學之者多偏執俱滯二邊既心境如如則平等無礙昔曾瑩兩面鏡鑑一盞燈置一尊容而重重交光佛佛無盡見夫心境互照本智雙入心中悟無盡之境境上了難思之心心境重重智照斯在又即心了境界之佛即境見唯心如來心佛重重而本覺性一皆取之不可得則心境兩亡照之不可窮則理智交徹心境既

爾境境相望心心互研萬化紛綸皆一致也
唯證相應名佛華嚴矣釋云今人只解即心
即佛是心作佛不知即境即佛是境作佛今
明以如爲佛心境皆如心如即佛境如焉非
又心有心性心能作佛境有心性安不作佛
以心收境則心中見佛是境界之佛以境收
心境中見佛是唯心如來　如上所引祖教
委細披陳可以永斷纖疑圓成大信若神珠
在掌寶印當心諸佛常現目前法界不離言
下是以從初標宗於一心演出無量名義無
量名義不出理智非理不智故理外無智非
智不理故智外無理亦攝智從理離體無用
攝用歸體體性自離故體即非體即一切法
如虛空性空性亦空畢竟寂滅今還攝無量
義海總歸一句乃至無句究竟指歸言思絶
矣　問如上解釋引證皆是祖佛之言何不
自語答我若自語一切茫然罔措津涯豈有
申問之處設祖佛之教皆是隨他意語曲順
時機是以世尊言三世諸佛所説之法吾四
十九年不加一字又經云先佛已説後佛隨
順若能如是了達則知佛語是自語自語是
佛語故本師云一切外道經書皆是佛説非
外道説又云釋迦如來語提婆達多語無二
無別若於此不信不明皆成二見常縈分別
凡聖之想恒生取捨自他之情欲紹吾宗無
有是處此是祕要之門難信之法轉深轉細
難解難知悉抱疑情盡居惑地　今宗鏡所
録皆是正直捨方便但説無上道隨聞一法
甚深難解難知佛知衆生心根有利鈍鈍根
者少智爲其重説若利根者一説二説便悟
有莫疑常非定性有從緣有故聞雙是莫疑
兩分但雙照二諦無二體故聞雙非莫疑無
據以是遮過令不著故又聞空莫疑有是即
有之空故聞有莫疑空是即空之有故聞雙
是莫疑雙非是即非有無爲有無故聞雙非
莫疑雙是是即有無方是非有無故是知諦
了一心羣疑頓斷則有不能有空不能空凡
不能凡聖不能聖豈世間言語是非之所惑
哉　所以前後廣引者只爲此心深奥故難
信祕密故難知乃至菩薩大智尚須佛力所
加豈況淺劣而能知者　是以雖前引後證
文廣義繁則語語内而利益根機聞聞中而
驚新耳目勿厭重説起上慢心所以本師云
行住坐卧常説妙法又云我於得道夜及涅
槃夜是二夜中間常説般若是以機多生熟

是自生又云心不孤起必藉緣而起有緣思生無緣思不生則是他生又云所謂六觸因緣生六受得一切法則是共生又云十二因緣非佛天人修羅作性自爾則無因生既屬教文云何成過答諸佛隨緣差別俯爲羣機生善破惡令入第一義理皆是四悉方便權施空拳誑小兒誘度於一切凡聖大捨身墮四性則一切法是心心是一切法否答是則成二問如是則一切不立俱非耶答非亦成二如文殊言我真文殊無是文殊若有是者則二文殊然我今日非無文殊於中實無是非二相問既無二相宗一是否答是非既垂大旨一二還背圓宗問如何得契斯旨答境智俱亡云何說契問如是則言思道斷心智路絕矣答此亦強言隨他意轉雖欲隱形而未亡跡問如何得形跡俱亡答本無朕跡云何欲亡問如是則如人飲水冷煖自知當大悟時方合斯旨答我此門中亦無迷悟合與不合之道理撒手似君無一物徒勞苦說數千般此事萬種況不成千聖定不得大地

載不起虛空包不容非大器人無由擔荷若未親到徒勞神思直饒說玄之又玄妙中更妙若以方便於稱揚門中助他信入一期傍贊即不無若於自已分上觀照之時特地說玄說妙起一念殊勝不可思議之解皆落魔界所以圓覺經云虛偽浮心多諸巧見不能成就圓覺　此宗鏡中是一切凡聖大捨身命之處不入此宗皆非究竟問畢竟如何答亦無畢竟問前云不入此宗皆非究竟此又云何稱無畢竟答前對增上慢人未得爲得認虛妄爲真實執顛倒作圓常爲破情塵權稱究竟今論見性豈言虛實耶問以此通明之後如何履踐答教誰履踐問莫不成斷滅否答尚不得常住云何斷滅問乞最後一言答化人問幻士谷響答泉聲欲達吾宗旨泥牛水上行問此錄括畧微細理事圓明於慕道人得何資益答若第一義中無利無功德又法華見寶塔品云若接須彌擲置他方亦未爲難手把虛空而以遊行亦未爲難若持此經爲一人說是則爲難故知竭海移山非無爲之力任使躡虛履水皆有漏之通曷若

證菩提步步而不滯寶所功程念念而流入薩婆若海似乘廣大之輦立至寶坊如駕堅牢之船坐登覺岸問集此宗鏡有何功德答此不思議大威德法門但有見聞深獲善利如一塵落嵩嶽之崗隴已帶陵雲滴露入滄海之波瀾便同廣潤可謂直紹菩提之種全生諸佛之家何況信解受持正念觀察爲人敷演傳布施行約善利門無法比喻功德無盡非種智而不可稱量利樂何窮過太虛而莫知邊際以滿空珍寶供養恒沙如來化十方衆生盡證辟支佛果未若弘宣斯旨開演此宗以茲校量莫能儔比可謂下佛種子於衆生身田之中抽正法芽向煩惱欲泥之內然後七覺華發菩提果成展轉相生至無盡際如華嚴探玄記云於遣法中見聞信向此無盡法成金剛種子當必得此圓融普法又法華見寶塔品云若接須彌擲置他方亦未爲難手把虛空而以遊行亦未爲難若持此經爲一人說是則爲難故知竭海移山非無爲之力任使躡虛履水皆有漏之通曷若

開諸佛心演如來藏紹菩提種入一乘門能
託聖胎成真佛子何以故謂得本故如從源
出水因乳得酥如鴦崛魔羅經云復次文殊
師利如知乳有酥故方便鑽求而不鑽水以
無酥故如是文殊師利衆生知有如來藏故
精勤持戒淨修梵行復次文殊師利如知山
有金故鑿山求金而不鑿樹以無金故如是
文殊師利衆生知有如來藏故精勤持戒淨
修梵行言我必當得成佛道復次文殊師利
若無如來藏者空修梵行如窮劫鑽水終不
得酥故知入宗鏡中見如來性菩提道果應
念俱成如下水之舟似便風之火若背宗鏡
不識自心設福智齊修終不成就如求乳鑽
水離山鑿金任歷三祇豈有得理如宗鏡所
錄前後之文皆是諸佛五眼所觀五語所說
無一言而不諦非一義而不圓可俟後賢決
定信入如月上經偈云假動須彌山倒地修
羅住處皆悉滅大海枯涸月天墜如來終不
出妄言以茲誠實可徧傳持功德無邊言思
罔及所以唯識論偈云作此唯識論非我思
量處諸佛妙境界福德施羣生斯論大旨非
情識知解之所思量乃是大覺不思議絕妙
境界以此弘揚不思議無盡之福悉用普施
一切法界無量含生同入此宗齊登佛地華
嚴疏主藏法師發願偈云誓願見聞修習此
圓融無礙普賢法乃至失命終不離盡未來
際願相應以此善根等此性普潤無盡衆生
界一念多劫修普行盡成無上佛菩提

御録宗鏡大綱卷二十

中華大藏經（漢文部分）

校勘凡例

一 《中華大藏經（漢文部分）》的底本以《趙城金藏》爲主；《趙城金藏》缺佚，則以《高麗藏》等作底本。各卷所用底本的名稱及涉及底本的其他問題，均在校勘記的第一條中說明。

一 《中華大藏經（漢文部分）》選用的參校本共八種，即《房山雲居寺石經》（石）、宋《資福藏》（資）、《影印宋磧砂藏》（磧）、元《普寧藏》（普）、明《徑山藏》（徑）、《清藏》（清）、《高麗藏》（麗）。若底本爲金藏，即包括石、資、磧、普、南、徑、清、麗全部八種校本；若底本爲麗藏，則包括石、資、磧、普、南、徑、清全部七種校本。其他情況若用「諸本」，校勘記中則另加說明。

一 校勘採用底本與校本逐字對校的辦法，只勘出經文中的異同及字句錯落，一般不加評注。參校本若有缺卷，或有殘缺、漫漶等字迹無可辨認者，則略去不校，校勘記亦不作記錄。

一 一經多卷，經名、譯者、品名出現同樣性質的問題，一般只在第一卷出校，並注明以下各卷同；分卷不同時，以底本爲主出校。

一 古今字、異體字、正俗字、通假字及同義字，一般不出校。如：

古今字：宍（肉）；猗（倚）；距（跋）；鉾（矛）；誼（義）等。

異體字：朕（槃）；剎（刹）；臾（貌）；惱（惱）；導（碍、礙、閡）等。

正俗字：怪（恠）；滴（滴）；體（躰）；刺（剌）；閉（閉）等。

通假字：惟（唯）；嫉（疾）；頻（嚬、顰）；揣（搏）；尠（鮮）等。

同義字：言（曰）；如（若）；弗（不）等。