起信論疏筆削記卷第一

長水沙門子璿錄

中印度境有嚫羅尾僧者此方翻爲馬鳴於佛滅後六百年內破邪見幢樹正法寶宗諸宮教造茲一論名曰大乘起信說有五分大判爲三初因緣分即序分也明論發起由八因緣非同率爾無利益故後之一分勸修利益即流通也勸於論生信思惟修習得

大利衆流王視代益衆生故中間三分即是正宗詞立義一分略標綱要立一心法列二種門擧三大義圓果俱運略爲下文而張本故解釋一分由前略標義理未暢是宜廣釋令義昭然以生解故信心一分說四種信五種修行令諸衆生信根成熟入不退故此上三分是前因緣所起是後一分所勸由是俱號正宗已知論文三分大節應知能解疏文若何以疏前有序爲序分開章已下爲正宗分後文既無批通迴向乃開流通既而三分不具即分爲二△初論題目二初標題目者以題是一部大綱不得不

題故須略解題中五字等數天台已釋五字合故是即名也論者敘也一論所詮唯體宗用五字合故是即名也大謂體者此有總別總以一心爲體別以一心三義爲體論之主賓無出於斯謂信所緣故解所了故行所趣故證所入故因所感故果所顯故故論初標以爲法體文云摩訶衍者一法二義所言法者謂衆生心是心即攝一切世間出世間法偏於此心顯示摩訶衍義等此是直目其法名之爲大謂竪窮橫徧無礙圓融當體受名不因小故理無二不因小空名爲大空涅槃亦爾

不因小相名大涅槃別者約義所論即有三種謂體相用即開前一心以爲三義即大涅槃三德是也如下文云所言義者則有三種一者體大謂一切法眞如平等不增減故二者相大謂如來藏具足無漏性功德故三者用大能生一切世間出世間善因果故故大之一字通於三也乘謂宗者即從因至果以取故乘者就喻彰名運載爲義如世舟車可以運重致遠也即喻菩薩乘此大法越生死野度煩惱河到菩提鄉登涅槃岸故下文云一切諸佛本所乘故一切菩薩皆乘此法到究竟地故此中能乘喻即是所

衆善之源萬行之始解行修證皆悉由之證極之處名得涅槃苟非其信焉辨斯事故華嚴云信爲道源功德母長養一切諸善法斷除疑網出愛河開示涅槃無上道然此論中不唯起信亦兼解行謂五分論文二三是解四五是行既含多義普協興情欲令自淺之深是故但標起信論謂教者即聖人被下之言教愚成智教凡爲聖故論者議論也謂假立實主自問自答循環研覈究暢眞宗商議論量如上法義教誡學徒也然論有宗釋之異此宗論也謂馬鳴大士悲智雙運傳佛心印紹隆三寶故能作此論釋迦牟尼滅後六百餘歲實敎大乘之所造

雖實謂義旨文約義廣不悉故下文云如是此論爲欲總攝如來廣大深法無邊義故應說此論又云如是摩訶衍諸佛秘藏我已總說又云諸佛甚深廣大義我今隨順總持說等然此論文是詮眞大十後得智中宗經所造後人不思緬短却謂衆詰往往誘之言非圓實下文勸信非不殷勤聞思修益備彰功利不信毀謗受苦彌劫宜不勉哉如上五字即法喻因果解行理智能化所化能詮所詮無不具足括盡一論以立此名也疏者疎也決也謂疎理法義旨趣決擇文言章句令義通暢也然上大等六字約六釋分

別總成五對一能乘所乘對謂人爲能乘大爲所乘所乘即大能乘之大大之乘故持業依主三釋兼通二能起所起對謂大乘爲能起信爲所起即大乘之起信依主釋三能信所信對謂信爲能信大乘爲所信所信即大乘之能信持業依主二釋四所詮能詮對謂大乘起信爲所詮論爲能詮五能釋所釋對謂疏爲能釋上五爲所釋二皆依主幷者兼及也序者敘也謂敘述一論之大意故又訓緒也此文即製疏入作之端緒故

△二述注人名西太原寺者即長安崇福寺也以天下有五寺俱名大原爲揀餘四故言西也東即揚州南即荊南府西即長安北即太原中即東都俱稱太原此既皆彼揔宅所置爲敬生處故以爲名沙門者釋衆之通號此云勤息謂勤修戒定慧息滅惑業苦故受斯稱法藏者俗姓康氏華髮第三祖勅謚賢首大師德業概隆廣如傳錄述者明非造作也如仲尼云述而不作信而好古明已勞謙故云述也草堂寺名在終南山宗密者姓何氏誌爲定慧禪師是乃學通內外道映古今德大業備所聞見之以論疏二本別行故其學者不

能周覽既成互闕功進難前今列疏文以就於論既論下有疏論上有科文義昭然章段備矣學者披繹得不荷其優賜乎

△序文二初總叙宗旨二初序論之大意文四段所以列此四者益叙一論之意論之大意莫越於斯從始至末攝無不盡今初四句明一心法立義文云所言法者謂衆生心是心則攝一切世間出世間法係於此心顯示摩訶衍義解釋文云顯示正義者依一心法有二種門不相捨離等今此叙之也心法二門不相捨離等今此叙之所由生言夫者發語之詞也如云夫孝德之本教之所由生又云夫易廣矣大矣或句中句下皆語詞也眞心二字正指法體眞謂眞實據非僞妄心謂靈鑒要妙中實凡言於心然有其四一者梵語訖利馱耶此云肉團心則人之心藏也其色赤形如蓮華上有七葉色法所攝二者實多此云衆集諸種子起現行故三者緣慮自分境故四者乾栗馱此云堅實心謂如各能緣慮自性清淨不生不滅心也今所明者正是此爾所言眞者據餘心故若稱實言之但是一心實於眞妄以論標立爲大乘法體即總相心也於一心中方

開二門今雖云眞乃是以別顯總此心若在初門但名眞如若在後門但名本覺應知眞心是總眞如是別衆謂空寂廓謂曠大空即中無妄染寂乃其性湛然曠謂德用無邊大則體周法界故下文云從本已來一切染法不相應故此心之空義也又經云妙覺湛然周徧法界斯寂義也又經云覺性徧滿圓無際故當知六根徧滿法界乃至八萬四千陁羅尼門徧滿法界斯曠義也又下論云是一法界大總相法門體等則大義也既而清淨本然周徧法界灑然常住妙德無邊由是乃云眞心之廓故華嚴經云覺徧十方界本性圓滿故此乃軆三際而三際不遷徧十方而十方無外又冲謂剛柔得一向凝然故云寂圓其德用曠義不成爲心所包大義無準豈同眞心徧滿清淨中不容他德用無邊性不變此隨緣不變之體不可以智起爲相冲虛妙稱炳煥靈明越彼太虛方之海印也此上則顯心之德相也絕言下明絕於辭也言謂語言即聞慧境衆謂即思慧境故繫辭云聖人有以見天下之賾而擬諸形容象其物宜是故謂之象筌息捕魚之器也即網魚之具此二即言象喻也今顯眞心不可思議言語道斷心行處滅故云絕也謂心體離言非可以言語取心體離念不可以識情求口談詞喪心緣慮已故下文云從本已來離言說相離心緣相又云非色非心非智非識非有非無畢竟不可說相等皆明心離過也筌罣喻言能取象筌能捕魚喻象能取意今法喻雙舉者爲成文故然筌罣之語是周易略例正文故彼文云言生於象故可尋象以觀象象生於意故可尋言以觀意意以象盡象以言忘故得意忘象得象忘言之但是一心實於眞妄而忘罣筌者所以在魚得魚而忘筌者所以在兔得兔象生於意而在象者意之筌也在言者非得象也象者非得意也在言故得意忘象在象故得魚忘筌言生於象而在言者非得意也在象故得魚忘筌象生於意而在象焉則所在者乃非其象也言生於象而在言焉則所在者乃非其言也然易中舉此明心之體性竪窮三際橫遍十方而言不及意象不及意故經云甚深法性諸佛行處又云幽賾而洞然無底故經云甚深法性諸佛行處又云幽賾而洞然無底由是乃云眞心之德相橫徧十方而瞻矚沖深包博總該萬有即是一心也闊太虛空界亦空寂亦曠大與心何異答太虛則以無爲體故云空一向凝然故云寂闊其德用曠義不成爲心所包大義無準豈同眞心徧滿清淨中不容他德用無邊性不變此隨緣不變之體不可以智起爲相冲虛妙稱炳煥靈明越彼太虛方之海印也此上則顯心之德相也絕言下明絕於辭也言謂語言即聞慧境衆謂即思慧境故繫辭云聖人有以見天下之賾而擬諸形容象其物宜是故謂之象筌息捕魚之具此二即言象喻也今顯眞心不可思議言語道斷心行處滅故云絕也謂心體離言非可以言語取心體離念不可以識情求口談詞喪心緣慮已故下文云從本已來離言說相離心緣相又云非色非心非智非識非有非無畢竟不可說相等皆明心離過也筌罣喻言能取象筌能捕魚喻象能取意今法喻雙舉者爲成文故然筌罣之語是周易略例正文故彼文云言生於象故可尋象以觀象象生於意故可尋言以觀意意以象盡象以言忘故得意忘象得象忘言之但是一心實於眞妄而忘罣筌者所以在魚得魚而忘筌者所以在兔得兔象生於意而在象者意之筌也在言者非得象也象者非得意也在言故得意忘象在象故得魚忘筌言生於象而在言者非得意也在象故得魚忘筌象生於意而在象焉則所在者乃非其象也言生於象而在言焉則所在者乃非其言也然易中舉此明心之體性竪窮三際橫遍十方而言不及意象不及意故經云甚深法性諸佛行處又云幽賾而洞然無底故經云甚深法性諸佛行處又云幽賾而洞然無底由是乃云眞心之德相橫徧十方而瞻然無邊故經云覺徧十方界本性圓滿故此乃軆三際而三際不遷徧十方而十方無外又冲謂剛柔得一向凝然故云寂圓

籍性復由遠離前所執我法性卽是眞如故云非生滅也然此但明圓成實性體不生不滅亦不和會泯於生滅之法故圓覺云如來寂滅性未曾有始終故下文云所謂心性不生不滅又云非前際生非後際滅畢竟恒常等此卽顯眞心不變也四相等者四相有三種一微細四相謂一刹那有九百生滅但是有爲皆爲所遷卽生住異滅也二粗顯四相卽生老病死涅槃經中名爲四山如彼經云有四大山從四方來欲害人民當有何計而能免彼波斯匿言設有此來無逃避處唯當專念持戒布施佛讚善哉

我說四山卽是衆生生老病死常來切人等三一期四相謂始從迷眞終至造業八相生生相有一住相有四異相有二滅相有一若反迷斷生老病死涅槃經中名爲四山如彼經云有四大山時始從初信止滅相終至十地斷生相如下具明今言不遷者卽微細四相兼於餘二以四相但遷有爲之法心是無爲非所作性故不能遷文中略舉初後以攝中間故云非生滅也無去來者謂此眞心不向前際去不從後際來亦不現在住現在住者卽是諸有爲法故成唯識云住表此法暫有用令不同彼故云無也三際等者際時限也眞無地

是能易之法但能遷變之有爲令其改易心非有爲故不能易淨名云但以文字數故說說有三世非謂菩提有去來今△但以下三叙生滅門卽下立義文云是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故解釋文云心生滅者依如來藏有生滅心所謂不生不滅與生滅和合乃至此非心識分別能知以眞如自在用義故今叙之也文有四句於中上句標生滅所以餘句釋生滅相初句言但者詞也以由也此性雖寂寞虛曠冲深包博非生非滅不垢不淨然不住此一向寂滅非染淨中而隨彼能熏成一切法隨染卽九相

生滅隨淨卽三乘聖道皆由眞如以無住爲其種性亦由性是無住故能然也淨名云從無住本立一切法楞嚴云本此無住以立世界及諸衆生非同他宗明眞如體一向堅密猶如玉石不受熏習不能隨緣但說賴耶爲染淨本受熏持種也隨汎下喻明也水分流謂之汎路分徑謂之岐今取岐汎共爲一喻謂如一源之水隨何岐路分流成汎眞心亦爾隨何因緣作凡聖等如下卽明逐迷下正辨生滅之相逐隨也任從也迷則背覺合塵悟則背塵合覺然其迷悟各具因緣迷中以無明爲因境界爲緣悟中以本覺內熏爲因師教外熏爲緣若隨從迷中因緣卽沈於生死則一切有漏染法起一切無漏淨法滅滅則隨滅若隨從悟中因緣卽升於覺路則一切無漏淨法起一切有漏染法滅滅則隨滅如下文說無明爲因生三細境界爲緣生六麤卽沈淪五道是爲逐迷也本覺內熏師教外熏爲因師教外熏爲緣發解起行卽超升佛果是爲從悟也迷之與悟皆是性爲迷悟雖殊不思議一故經云無始時來性一切法依止由此有諸趣及證涅槃等報不失不壞△故使下二釋成無礙諸相發揮曰照則明鑒屯則闇尋古德眞如不礙生滅後二句釋生滅不礙眞如不礙眞如由無礙性隨緣成法也△雖復下四明二門不二也上說眞如生滅隨淨卽三乘聖道皆同徹塵性相如是無漏無明皆故不能易淨名云但以文字數故說有三世非謂菩提有去來今△但以下三叙生滅門卽下立義文云是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故解釋文云心生滅者依如來藏有生滅心所謂不生不滅與生滅和合乃至此非心識分別能知以眞如自在用義故今叙之也文有四句於中上句標生滅所以餘句釋生滅相初句言但者詞也以由也此性雖寂寞虛曠冲深包博非生非滅不垢不淨然不住此一向寂滅非染淨中而隨彼能熏成一切法隨染卽九相

新熏生起鼓則體非常住躍則相不久停以染淨因緣繁多興起鼓動跳躍念念生滅未嘗暫住雖不變不變之性卽是心源心源卽未嘗有住而其體不變故下文云覺心初起心無初相圓覺云覺者如虛空平等不動轉又下文云雖念因緣善惡果報而亦卽念性不可得故云未始等謐下二句明眞如不礙生滅謐亦靜也靜中之靜故名爲謐靜則相非生滅謐則體絕有無虛乃無礙圓通礙則寂而常照又虛非心之生滅曰礙雖眞體若是而用常隨緣隨緣之用爲業善惡果報皆同徹塵性相如是無漏無明皆實曾也乖違也業因果報皆通善惡漏與無漏卽不違也業因果報皆通善惡染苦形影不差故云未嘗乖等動眞際而建立諸法故淨名云無我無造無受者所作之業亦不捨下文云雖念諸法自性不生而復卽念善惡苦樂等報不失不壞△故使下二釋成無礙前二句釋眞如不礙生滅後二句釋生滅不礙眞如言故使者卽因前起後之詞亦通下二句故者所以義使令也由前眞如不礙生滅所以令其不變之眞體任運隨緣起成染淨染淨二字無法不攝從來不同非適今也故云恒殊然此染淨全性所起故下文云譬如種種瓦器皆同微塵性相如是無漏無明皆同眞如性相不捨下二句釋生滅不礙眞如由無礙故所以令其不捨差別妄緣卽是一眞實性妄緣差別凡聖相異而體是一一體之內本無凡聖故云致理也遂也故下文云一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛非前際生非後際滅畢竟常恒等故今此叙之也文二初正明不二文中四句前二句明生滅不礙眞如後二句明眞如不礙生滅既不相礙卽不二之義也今初雖復者詞含縱奪實下二句繁多興起鼓動躍躍也繁則染淨多途眞則

體無異波以動爲相水以濕爲性動即反顯以喻生滅門中無有異眞如之染淨也故云波無等故即下順喻由不異故遂能即於一等即喻前文不壞性而緣起染淨恒殊也水無下二句反以喻眞如門中無有異染淨之一心也故云水無等次句順喻由不異故遂能即彼生滅而顯眞如故云即波等此

由斯也悼斯下愚迷惇傷淪沈溺沒也大士見衆
沈網顧而不拯慾徒漏長淪而不升歎之至不
愚被故經云我以佛眼觀見六道衆生貪窮無智
入生死險道相續苦不斷乃至不求大乘佛及以
苦法爲是衆生故而起大悲心等△將欲下二述造
論意文有六句初二句明敎顯理次二句破邪顯正
後二句令復頓益今初將者當也且也欲謂布顯啓
謂開發了義大乘名爲深經終實圓理故曰妙眞佛
報說時利根者得入如人有目日光明照見種種
衆色之後昏鈍性障諸冏頓迦其猶昏衢之

是謂二障大士思欲發揮圓音斥
明開佛昔曾破今更重明故云再說次二句破邪
正斥謂指破心行遍外縛名邪見非但不信因果而
已此乃凡夫外道二乘俱名爲邪故迴集言我等自
此已前皆名邪見人也頓頭也以頭向下故名顛倒
或顛者病也眸即目瞳此乘悩惑
見空華毛輪二月等又顛即心狂由心狂故目瞳
物皆悉不正謂非親見親等彼邪見者亦復如是
性空處見生死涅槃於妙明中成分別見妄正兼有
異菩提路也住而却還曰歸衆生迷見不依正道
行五趣縱出三界亦落無爲坑中今欲令彼迷者失
輒還向直道無諸委曲也後二句結成頓益初將次
法水初出可以蘊積曰源者即人也如人汗洄窮其
水本名爲還源以喻行者反生死流歸於本際者名覺心源故下文云覺
本際者名覺心源故下文云覺
畢他說三無數劫修習廣大行願方成正覺如把流
討源也今言可即非遲者謂只於生滅之處示彼因
緣無性四相本自不生本即眞實如下論云四相本
來平等唯一覺故又云一切法悉皆眞故皆同如故
離幻即實本離幻即離不作方便離幻

離欲云道源不遠性海非遙舉公亦云道遠乎哉體
事而異聖遠乎哉體之即神斯皆可即非遙之義也
如示萬派之水即是本源之水無二別也如是則一
念頃異即名爲佛豈待多劫而遠求耶頓益之義昭
然可見△造廣下三正造諸論二初廣論謂甘蔗論
釋中本楞伽經義味豐美故立斯稱又造一心偏網
論融俗歸眞論眞如三昧論等一百餘部如來滅度
方六百載人根稍利堪受廣說故云當時遐邇羣叡
皆由此論開示而得悟入佛之知見若約位說悟當
信解入當行證若依天台兼於開示總對圓教四十

法藏故下文云諸佛菩薩慶大喜我今隨順
又云如是摩訶衍諸佛秘藏我已總說解行等者解
即立義解釋二分所詮令生解故行即修行信心及
勸修利益所詮令起行故又云於眞如法中深解現
前所修離相又云知心妄動無前境界修遠離法等
俱即是兼義意無別解行兩足故曰俱兼亦可俱則
具於解行兼則解中有行行中有解目足更資方到
清涼池喻△中下下二巧被根緣謂中根已下之類
皆由此論開示而得悟入佛之知見若約位說悟當
信解入當行證若依天台兼於開示總對圓教四十

謂菩薩造論之心普爲衆心讚有三義謂大悲大智
大願悲則慶生智則求證願則總攝今爲被衆生苦
與究竟樂而造斯論故須悲也下論云所謂爲令衆
生離一切苦得究竟樂非求世間名利恭敬故末結
約時迷倫約類以佛滅後二千五百年去解脫實遠
多聞禪定俱不牢固但憑遂見唯起諍論如斯類也
誠堪愍之故造此論令其悟入葉世也倫類也△初
謂下三彰功益二分初略能合廣可謂者即默之詞
論唯一軸二十四紙故云又約約略也所詮之法義
備何攸故下

起信論疏筆削記卷第一

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八二一頁上二八行第一二字「示」，清作「是」。

一　八二二頁下一三行末字「有」，清作「存」。

一　八二三頁中一九行第一一字「斯」，清作「所」。

一　八二三頁下一〇行第八字「凝」，清作「寂」。

一　八二四頁上一行第九字「水」，清作「有」。

一　八二四頁上一七行第六字「一」，清作「同」。

一　八二四頁上二七行第一九字「旨」，清作「皆」。

一　八二四頁下一〇行及二八行「尋繹」，清作「尋釋」。

一　八二五頁上一三行第二字「斥」，清作「厍」。

一　八二五頁上二三行「浮洄」，清作「沂洄」。

一　八二五頁中二三行第一九字「令」，清作「今」。

長水沙門子璿錄

△將解下別釋義門二初關章懸叙中六者益有綸緒何者夫聖人所作必不徒然茲論發興有何所以故受之以教起因緣也名教既興已知由漸釋氏之学三藏統收約法約人如何攝屬故受之以明藏所攝也論藏通乎大小菩薩有其權實不以義求罔知旨趣此論詮法分齊至何故受之以顯教義分齊也教所詮義以知至極未委何等機宜於此悟入故受之以教所被機也所詮所被既已昭然未審能詮以何體故受之以能詮教體也教體既明教下所詮宗趣也凡是教興悉須具此故今懸叙止斯六門謂論所宗於何事宗之畢竟趣向於何故受之以所詮宗趣也凡是教興悉須具此故今懸叙止斯六門謂論所因故論所攝故論所詮故論所被故論所依故論宗歸故然本疏開章具列十門前六同此但於此後更列四門謂釋論題目造論時代翻譯年月隨文解釋如次至十也今疏不依彼列者以是懸叙義門不欲穢於別解文義故將後四合在隨文注解之中由是懸叙但有六段△一辨教下二釋文二初總標也十徵釋者十段之中皆初一句是徵下皆釋也△一辨教下別列十段今初徵何智者起論之體莫先於智智不能起論故佛法中智為根本也斯則六因之中智生因也以有智故有教有義故立言故此十中先智故有教有義故立言故此十中先責其智謂依下釋也然菩薩之智有權有實實智謂理虛通往來符會眞體名洞幹心源即無相眞理也幹此理故名無生忍即根本智也權智幹事逕立佛法成就衆生隨其根性授與法藥令得服行名隨機巧妙之辯謂順其機欲上中下品故曰隨機言無跡拙曲成萬物而不遺故名之為巧巧而無巧如不可以言議思量故名神也此智勝之故曰故名為辯

此辯有四有七四謂四無礙辯即法義詞樂說也亦名四無礙智但在心在口用處不同故得智辯之名其體一也七辯者一捷辯卒答不思須即言故二無斷辯相續連環而無竭故三迅辯明於理事心無擁閡言音迅疾如懸河故四隨應辯應於時機無差失故五無疎謬辯所說契理無差失故六豐義味辯名數理事皆無量故七一切世間乳上妙辯此辯有五德一甚深如雷二清徹遠聞三其聲哀雅如迦陵頻伽四能令衆生入心愛樂五若有聞者歡喜無厭此五堪名豐上也此正四七名辯之相在次兩門總攝智辯後得故名後得智巧妙之智一種則非圓智今論主迹居八地正證無生入眞如門即根本智照生滅門隨彼事量一一觀察知機設化應根巧說即後得權智權實二智隨用雖殊然體無二依此一體圓智而建立論文故十地論稱歎說者有三辯才智謂眞實智體性智果智前二即根本後得一即後得之用謂依眞實智起言巧說故言果也今此所明通前三智也示之智一味大乘即一心眞理不分淨染因果凡聖空有等異故云一味揀對二乘故名大乘此論主能示之法體以智眞符離諸分別乃云一味若依言說示即開為二謂法義也故論云摩訶衍者總說有二種義仍開法為二門演義為三大故論云一者法二者義法即一心而此心體非眞非妄能眞能妄故云心眞如門依心具法立生滅門一者心眞如門二者心生滅門義者則有三種等備如前引由此下結指又云所言義者即指前三大中義大也音聲字即文字聲無聲相字無字而音聲文字不分染淨眞妄差別不動靈鑒無昧故名一心而此心體非眞非妄能妄故開二門門者無礙虛通往來出入自在開閉無妨之謂也依心無相立眞如門二門互通開閉自在俱以一心為源故云心眞如心生滅也三大者即二門下所示之義謂眞如門唯是心眞如相即無跡拙曲成萬物而不遺故名之為巧巧而無巧如不可以言議思量故名神也此智勝之故曰故名為辯

即以近事比類令於眾法得曉了故無著云喻者有見
遍義謂以所見遍與未所見正說名之爲喻
師子覺云所見遍者謂已顯了分未所見遍者謂未
顯了分以顯了分義平等所有正說
名爲立喻然有二種一者同法二者異法同法者若
於是處顯因同品決定有性謂若所作見彼無常譬
如瓶等異法者若於是處說所立無因偏非有謂若
是常見非所作如虛空等然離十過方爲正喻同喻
五過謂能立法不成俱不成無合倒合
異喻五過謂所立法不遣俱不遣能立法不遣不離
倒離宗謂所成立法因即宗家因由所以與前譬喻
皆爲能立故因明論云由宗因喻多言開示諸有問
者未了義故然宗者有體有依依有能別所別依性
之上共離九過方爲正宗謂現量相違比量相違世
間相違自教相違自語相違能別不極成所別不極
成俱不極成相符極成因有三相謂徧是宗法性同
品定有性異品徧無性然因有二種謂生因了因生
因如種生芽了因如燈照物然此二因各有三種生
因三者一言生因二智生因三義生因了因三者一
智了因二言了因三義了因廣如彼疏然此因支離

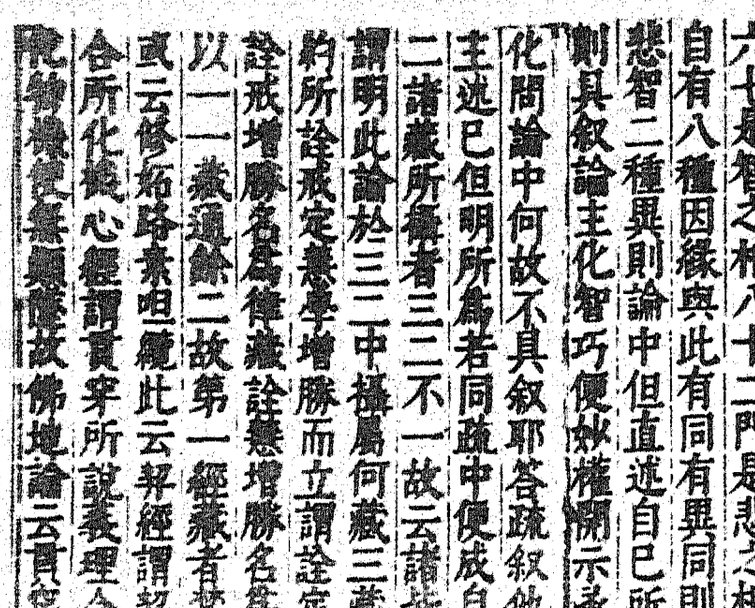
十四過方爲正因謂兩俱不成隨一不成所依不成
猶豫不成共不定不共不定同品一分轉異品徧轉
異品一分轉同品徧轉俱品一分轉決定相違法自
相相違法差別相違有法自相相違有法差別相違
然此三支共離三十三過并諸闕減等今非正意不
能具陳然今論中雖說宗因譬喻不同因明三事合
集成於此量但今文中或單舉宗義或舉宗因或舉
宗喻或舉因喻如下論云一者法二者義此之法義
但是因明前陳後說有法及法如立量云一心是有
決定可信無有虛妄故加乘力而作必至後
但舉其宗因而不引喻[illegible]
不可遣故爲宗因云以一切法悉皆眞故若皆眞故
此亦但舉宗因而[illegible]
是則皆具若以此論對五性宗[illegible]
立量云一眞如性是有法定能隨緣故爲宗因五是
有爲法平等所有故同喻如虛空能令下結指前
如音等爲能詮法義理顯可見此上二段即前巧便述令義
理明顯可見此上二段即前巧便述令義
此徵菩薩造論之由所以者何[illegible]
言即至故是正前理即此
一切智人無所不鑒具足五語言必誠諦依此立論

何義者[illegible]
決定可信無有虛妄故取爲本聖言之語通於三乘
餘人有所不知由是緣之故言佛也先標比量者以
論宗經故比量者謂藉衆相而觀於義衆相者謂因
三相由彼爲因於所比宗義有正智生了知有火或
無常等今言正道理者爲簡一切邪謀因故若因不
正宗義亦邪由是故言正道理也現量者謂無分別
若有正智於色等義離名種等所有分別現現別轉
故名現量此有四類一五識身二五俱意三諸自證
四一切定心此上四種皆現量也今言定量者以此
四義緣色等境是決定故亦可前正道理中具合仁

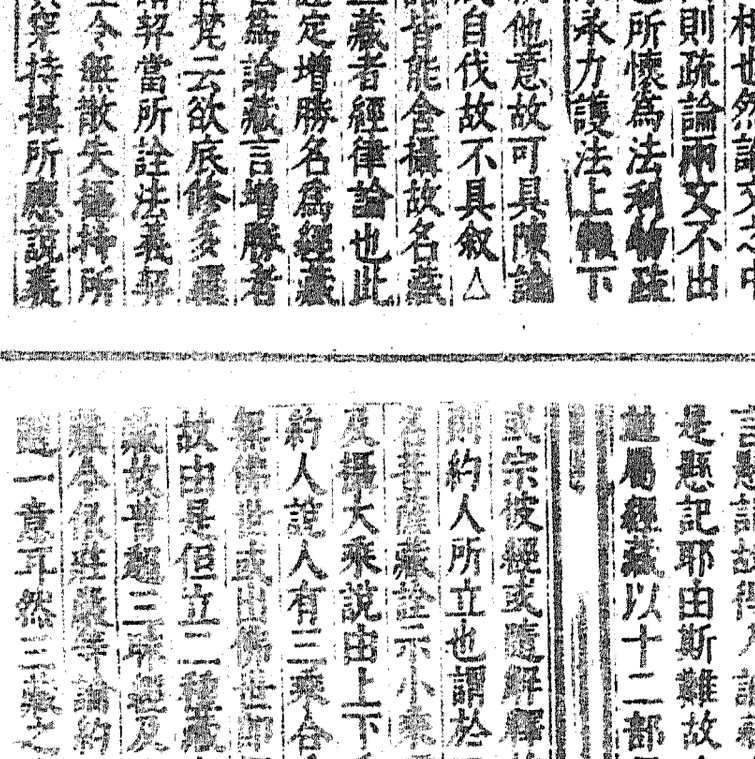
以至來切若入住世報如來恩若不傳演佛本懷是謂報
弘展闡魔人令三大果若不傳持正法藏宣揚教理廣令生
恩若能顯暢妙門光昭大教勞生報益不絕大慧辯
則順合佛心雖稱宗祖名爲報恩也故賀論云假使
頂戴經歷劫身爲眷屬侍從供養盡形壽中不能
覺無能報恩者若有傳持正法藏宣揚教理廣令生
修習一念於眞如世間出世間一切善根皆悉具足
二意一則各自別說一句是一意謂助佛揚化故權
邪故顯正故等二則轉迹通論從一至五展轉相由
助佛揚化者爲攝化故權邪故權帶爲顯正故乃至報如

來恩故以何緣者此責如上所爲本緣何事耶今釋
生者三乘五性一切衆生也離一切苦者離三苦八
苦分段變易二生死苦也得究竟樂者謂得無上菩
提覺法樂無上涅槃寂靜樂一得永得更無過者棟
異人天二乘故云究竟由何起者此責菩薩造論之
心因何而起大悲者即同體無緣攝非愛見故云大
也愍謂哀愍即能悲之心物謂衆生即所悲之境凡
夫愍生於執常樂我淨故云迷二乘愛涅槃著無常
苦四非土土趣認以爲正故名爲譭造論爲彼令反
[illegible]何益者此爲衆生造論共有

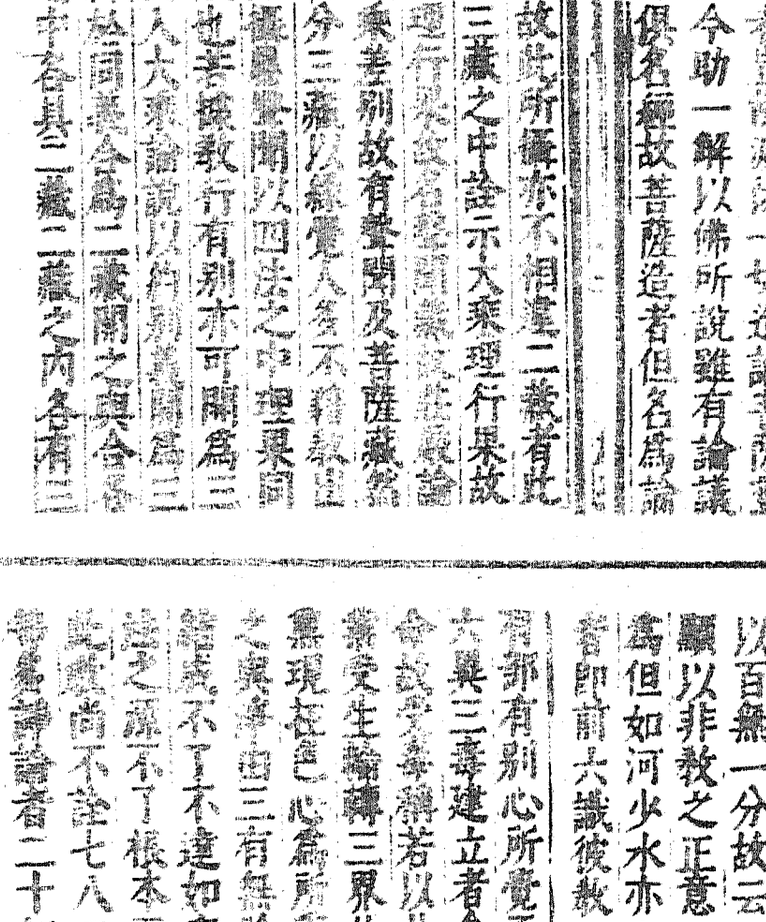
藏此化者得何利益謂令下有四益信謂十信圓滿修慧即三賢證入即十地因滿即究竟位此則未信者令信未解者令解未行者令行未證者令證未退乘者令得涅槃始從凡夫終至等覺受斯化者咸得利益本疏則云六益謂信及三慧證入因滿大同小異開合兩通然上十因意義相續若不料簡豈免混濫今近取譬令無所惑如構大厦先要有解智如大列所造解序等合一門三大等四能造器解序等無尺等合五有所憑準解序等無尺等合六勞籌陰功解序等無尺等合七上安所尊解序等無尺等合八



下塵來膏子孫男女合爲衆生九念情深厚有大悲愍物十各得所安隨彼稟信解入諸合如上配合顯然不同由是十文無相濫矣又此十中有因有緣有通有別通則因緣不分謂此十段總是造論因由緣起故別則第九爲因第八爲緣前六則因緣所資七十則因緣之果又此十中不出悲智謂第一是智第九是悲二三四五六七是智之相也然論文之中自有八種因緣與此有同有異同則疏論兩文不出悲智二種異則論中但直述自已所懷爲法利物故則具叙論主化智巧便以權開示承力護法上德下化問論中何故不具叙耶答疏叙他意故可具陳論主述已但明所爲若同疏中便成自伐故不具叙△二諸藏所攝者三三不一故云諸皆能含攝故名藏謂明此論於三三中攝屬何藏三藏者經律論也此約所詮成定慧學增勝而立謂詮定增勝名爲經藏詮戒增勝名爲律藏詮慧增勝名爲論藏言增勝者以一一藏通餘二故第一經藏者梵云修多羅此云契經謂契當所詮法義解合所化機心經謂貫穿所說義理令無散失攝持所應說義

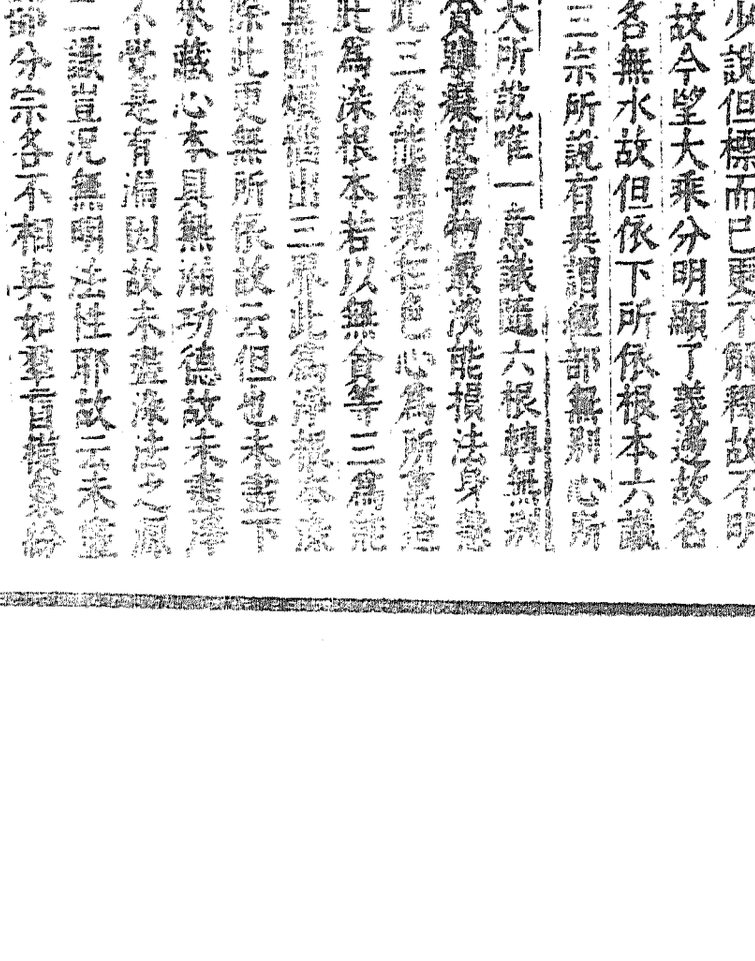


是所被機故契經即藏也第二律藏者梵語毘奈耶此云毗尼或毗耶毗耶義翻爲律以明持犯法則軌度有如此方條法之制取此類也律法也古翻爲調伏調錬非調錬則通於止作制伏過非調錬則通於二教分齊所至也詮法通局者通則大乘終頓圓以被機廣故詮義淺故局即小乘及大乘始教以詮法淺故被機狹故又淺必該淺故云通淺不至深故云局又一經能含多教故云通一經唯詮一教故云局以義分教者由諸家多約時分教有所未允遂招評論叙彼如別所明今以義分故無斯謬此則義爲所分得知教之淺深由所詮



名爲對法即對法之藏依主釋也此論屬彼定非經律故云對法藏攝問瑜伽論說諸一切了義經與備環研覈庶咀嚼迦樓此則對法藏攝亦是佛說此說既是佛滅度後菩薩所造何得亦入對法藏耶答佛所說法有其三種一佛自說二加他說三懸記說今則後說也故摩耶經云佛記馬鳴然正法炬滅邪見幢善說法要既蒙懸記即同佛言故得此攝問若言懸記故得入論藏者是佛滅度一切造論菩薩盡是懸記耶由斯難故今助一解以佛所說雖有論議不分謂此十段總是造論因由緣起故別則第九爲因第八爲緣前六則因緣所資七十則因緣之果又此十中不出悲智謂第一是智第九是悲二三四五六七是智之相也然論文之中自有八種因緣與此有同有異同則疏論兩文不出悲智二種異則論中但直述自已所懷爲法利物故則具叙論主化智巧便以權開示承力護法上德下化問論中何故不具叙耶答疏叙他意故可具陳論主述已但明所爲若同疏中便成自伐故不具叙△二諸藏所攝者三三不一故云諸皆能含攝故名藏謂明此論於三三中攝屬何藏三藏者經律論也此約所詮成定慧學增勝而立謂詮定增勝名爲經藏詮戒增勝名爲律藏詮慧增勝名爲論藏言增勝者以一一藏通餘二故第一經藏者梵云修多羅此云契經謂契當所詮法義解合所化機心經謂貫穿所說義理令無散失攝持所應說義

或宗彼經或違解釋故此所釋於不相違二義有此則約人所立也謂於三藏之中詮示大乘理行果故名菩薩藏詮示小乘理行果故名聲聞藏詮示大乘兼詮示小乘理行果故名通大乘說由上下乘差別故有聲聞及菩薩藏然約人說人有二乘合分二藏以辯覺人差不約教說故由是但立二種藏也若約教行有別亦可開爲三藏謂餘二故第一經藏者梵云修多羅此云契經謂契當所詮法義解合所化機心經謂貫穿所說義理令無散失攝持所應說義



或但約人約法分此二三唐如圓覺疏所辨若唯據攝者以是大乘非詮小故故此所釋△三教義分者二初總標別列也教是能詮義即所詮以所詮義顯能詮教即知此教分齊所至也詮法通局者通則大乘終頓圓以被機廣故詮義淺故局即小乘及大乘始教以詮法淺故被機狹故又淺必該淺故云通淺不至深故云局又一經能含多教故云通一經唯詮一教故云局以義分教者由諸家多約時分教有所未允遂招評論叙彼如別所明今以義分故無斯謬此則義爲所分得知教之淺深由所詮

然是非故云諍論等句盡其源底見如此△大乘者運大根至大果故如平車引重可以致遠故名大乘下四雖權實有異以通對小乘故總名大乘也始分二教者且標兩名此中二教各詮一義是謂空相非謂一教而有二名但說下明所詮理即諸部般若明心境染淨等竝空始自色心終乎種智無不如幻故云皆空般若云無色無受想行識乃至無智亦無得等又經云若有一法勝過涅槃我亦說爲如夢幻等未盡下判爲不了大乘法理不空不有而空而有既但說空當知未盡故法鼓經云一切空經是有餘說中論云空是大乘初門故言始也又云以有空義故一切法得成但說下即分教也一切法相者明所詮法然一切不出五位一百法謂一者心法有八二者心所有法有五十一三者色法有十一四者不相應行法有二十四五者無爲法有六縱說眞如無爲是諸法性亦墮法相之數故云但說有不成佛下判爲不了謂五性之中定性二乘無性闡提及不定性中三分之二必不成佛既不皆成即名爲分六終實二教者標名也此只一教以對前二故立二名非同於前二教異也說如來下順明緣起即生滅門故下論云

論云空是大乘初門故言始也又云以有空義故一切法得成但說下即分教也一切法相者明所詮法然一切不出五位一百法謂一者心法有八二者心所有法有五十一三者色法有十一四者不相應行法有二十四五者無爲法有六縱說眞如無爲是諸法性亦墮法相之數故云但說有不成佛下判爲不了謂五性之中定性二乘無性闡提及不定性中三分之二必不成佛既不皆成即名爲分六終實二教者標名也此只一教以對前二故立二名非同於前二教異也說如來下順明緣起即生滅門故下論云

心生滅者依如來藏故有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名阿黎耶識等即前云不變性而緣起緣起下逆明緣性即眞如門故論云心眞如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅乃至一切法不可說不可念故名眞如即前云不捨緣而即眞也斯則從本起末故云隨緣末即同本故云無性如範金爲器器即是金定性等者三聚五性一切衆生皆有如來藏心總皆成佛故涅槃經云凡有心者定當作佛圓覺云有性無性齊成佛道上皆明所詮之法方盡下判爲了義詮法寔盡故云至極

心生滅者依如來藏故有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名阿黎耶識等即前云不變性而緣起緣起下逆明緣性即眞如門故論云心眞如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅乃至一切法不可說不可念故名眞如即前云不捨緣而即眞也斯則從本起末故云隨緣末即同本故云無性如範金爲器器即是金定性等者三聚五性一切衆生皆有如來藏心總皆成佛故涅槃經云凡有心者定當作佛圓覺云有性無性齊成佛道上皆明所詮之法方盡下判爲了義詮法寔盡故云至極

也對前未盡終於始故名爲教非同法相於三教中了義故云專教△頓教者頓悟此中了義故名頓教不了乃屬於權此中了義故名頓教不歷階漸唯指本源宗也所說下一眞法界也謂所說理事心境人法聖凡染淨等法以要言之未有一法離於法界故云所說唯是法界或可此何是總標下皆別列性海圓融無有一色心假實法相雖廣不出於斯此既不說故名爲總即棟分教但說法相唯辨異性者此棟始教但說諸法而不融攝故云圓融緣起者事法界謂衆緣所造心境染淨情器因果大小一多各不同故無礙者理且略標棟也下即廣示亦無等者釋不說法相也入性不礙於理理能隨緣不礙於事故得理事二無礙疑相即相入下事事無礙法界也謂諸事法各全攝理即理之事互不相礙故得一即一切一切即一一入一切一重無盡如天網珠光影互入無礙無盡也然上五教所詮不出性相性相相望料揀應成六句一唯相非性小乘教也但說法相不言性故二唯性非相即頓教也唯辨眞性毀相泯心故三相多性少即分教多說法相少說性故四性多相少即終教多說法性少說法相縱說法相亦不離性故五非相非性即始教也但說諸法皆空未顯眞如性故六全相全性圓教也

如幻夢唯是一心故云亦無此中菴識以影所緣也詞教者斥其無實擊公云名無得物之功故圓覺云修多羅者如標月指若復見月了知所標畢竟非月下文亦云一切言說假名無礙無盡也然上五教所詮不出性相性相相望料揀應成六句一唯相非性小乘教也但說法相不言性故二唯性非相即頓教也唯辨眞性毀相泯心故三相多性少即分教多說法相少說性故四性多相少即終教多說法性少說法相縱說法相亦不離性故五非相非性即始教也但說諸法皆空未顯眞如性故六全相全性圓教也

便離幻即性不無詳次入圓教中該收前四圓滿具足性相無礙利海融攝至入即事理分教不了乃屬於權此中了義故云專教△頓教者頓悟此中了義故名頓教不歷階漸唯指本源宗也所說下一眞法界也謂所說理事心境人法聖凡染淨等法以要言之未有一法離於法界故云所說唯是法界或可此何是總標下皆別列性海圓融無有一色心假實法相雖廣不出於斯此既不說故名爲總即棟分教但說法相唯辨異性者此棟始教但說諸法而不融攝故云圓融緣起者事法界謂衆緣所造心境染淨情器因果大小一多各不同故無礙者理且略標棟也下即廣示亦無等者釋不說法相也入性不礙於理理能隨緣不礙於事故得理事二無礙疑相即相入下事事無礙法界也謂諸事法各全攝理即理之事互不相礙故得一即一切一切即一一入一切一重無盡如天網珠光影互入無礙無盡也然上五教所詮不出性相性相相望料揀應成六句一唯相非性小乘教也但說法相不言性故二唯性非相即頓教也唯辨眞性毀相泯心故三相多性少即分教多說法相少說性故四性多相少即終教多說法性少說法相縱說法相亦不離性故五非相非性即始教也但說諸法皆空未顯眞如性故六全相全性圓教也

謂說一眞法界全體而起成染淨法即全相也染淨起時性體不隱全是眞如即全性也又此五教與天台化法四教相望但開合有異而大況是同彼則開前合後此則開後合前四教者謂藏通別圓也且如此中初小乘教即彼藏教第一始教也二始教此有二類一始教但說一切法既是凡夫相現性隱不生冥利那登妙覺等佛於一朝故云但也斯則從本起末故云無性如範金爲器器即是金定性等者三聚五性一切衆生皆有如來藏隨緣成諸染淨緣際斷照體獨立物我皆如更不假餘方便故云但也此則釋前唯辨眞性不依下結成頓義既一念成佛豈立位焉位既不存不亦頓乎故思益經云得諸法正性不從一地至於一地圓覺云知幻即離不作方便離幻即性不無詳次入圓教中該收前四圓滿具足性相無礙利海融攝至入即事理分教不了乃屬於權此中了義故名頓教不歷階漸唯指本源宗也所說下一眞法界也謂所說理事心境人法聖凡染淨等法以要言之未有一法離於法界故云所說唯是法界或可此何是總標下皆別列性海圓融無有一色心假實法相雖廣不出於斯此既不說故名爲總即棟分教但說法相唯辨異性者此棟始教但說諸法而不融攝故云圓融緣起者事法界謂衆緣所造心境染淨情器因果大小一多各不同故無礙者理且略標棟也下即廣示亦無等者釋不說法相也入性不礙於理理能隨緣不礙於事故得理事二無礙疑相即相入下事事無礙法界也謂諸事法各全攝理即理之事互不相礙故得一即一切一切即一一入一切一重無盡如天網珠光影互入無礙無盡也然上五教所詮不出性相性相相望料揀應成六句一唯相非性小乘教也但說法相不言性故二唯性非相即頓教也唯辨眞性毀相泯心故三相多性少即分教多說法相少說性故四性多相少即終教多說法性少說法相縱說法相亦不離性故五非相非性即始教也但說諸法皆空未顯眞如性故六全相全性圓教也

謂說一眞法界全體而起成染淨法即全相也染淨起時性體不隱全是眞如即全性也又此五教與天台化法四教相望但開合有異而大況是同彼則開前合後此則開後合前四教者謂藏通別圓也且如此中初小乘教即彼藏教第一始教也二始教此有二類一始教但說一切法既是凡夫相現性隱不生冥利那登妙覺等佛於一朝故云但也斯則從本起末故云無性如範金爲器器即是金定性等者三聚五性一切衆生皆有如來藏隨緣成諸染淨緣際斷照體獨立物我皆如更不假餘方便故云但也此則釋前唯辨眞性不依下結成頓義既一念成佛豈立位焉位既不存不亦頓乎故思益經云得諸法正性不從一地至於一地圓覺云知幻即離不作方

一切法卽彼圓教不思議中道也故此三教皆屬圓收此卽合彼通別爲一始教開彼圓教爲終頓圓三彼卽開此始教爲通別二合此終等爲一圓教雖開合有異而法無異也然彼更約化儀論四約時論五廣說如彼△若於下二與論相攝二初定分齊正唯終教者以有生滅門說如來藏隨緣作阿賴耶成諸染淨義故兼於頓者以有眞如門顯體離言依言辨德故然雖說兩門以眞如門中但略顯法體而已如其說迷悟辨聖凡論染則二礙三細五意六麤論淨則二身三大四信五行具辨染淨熏習廣明四位階

降說斷證明解行但是一切世出世法皆在生滅門中所明旣而廣略不同故於二教以判兼正也△若將下二明相攝也五唯下以五教爲能攝此論爲所攝後三攝此者終頓圓也謂此論中說如來藏緣起是終教說眞如門是頓教又眞如門是理法界生滅門是事法界二門不二理事無礙法界一心是一眞法界此卽圓教故後三教攝得此論然頓教攝此亦且一往若以理推頓教義狹唯辨眞性如何攝此若言以有眞如義故得彼攝者此論亦有前二教義亦應前二攝得此論此唯下以此論爲能攝五教爲所攝也攝前四者此論備有前四義故不攝圓者以四法界中唯有三種而不明事事無礙以圓教宗於事事無礙義旣不全故非攝彼然以義推亦合攝彼彼文四種統唯一眞法界今論一心之體正是一眞法界是彼圓教之宗耳又彼事事得無礙者皆由眞如隨緣故也故知眞如隨緣是彼事事無礙之由故得攝也若以前科望於此教前文合云正唯終教兼於頓圓也

起信論疏筆削記卷第二

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八二八頁中二六行首字「田」，清作「由」。

一　八二九頁上八行夾註「合一心」，清作「念一心」。

一　八二九頁中二二行「三藏」，清作「二藏」。

起信論疏筆削記卷第三

長水沙門子璿錄

△約法生起下二初標科總示依詮染者以淨法是
彼末歸本義今明從本起末故唯取染略五重者廣
即十四今於十四之中頓束爲五故云略也對諸宗
者即前五教也前以能詮爲門故云約教此以所詮
爲門故云約法也△二隨文別釋二初正明五段五
中二三以略分眞妄故云開云明後二唯約妄論具
顯次第生起故言生也一心爲本源者爲是也謂此
一心是一切染淨法之根本其猶水源爲萬流之本

一心識境諸法皆如夢故四頓教泯絕染淨以是
一心顯體離言絕諸相故爲破諸數假名一也五圓
教總該萬有以爲一心爭理本末無別是故如上所
說前二教淺後三教深於三教中義有淺深體唯眞
性今之所辨即第五也注正當此門者此論所詮理
極於是故上指陳即攀嚴經一眞法界但彼以性相
俱融名爲法界此約克指法體故曰一心圓實之旨
以此爲異也體絕有無者肇公云欲言其有無狀絕
名欲言其無聖以之靈故下文云非有非無等相非
生滅者非不也相謂無相之相相即性也論云非前
際生非後際滅般若亦云不生不滅莫窺其始者莫
無窮鞠始初也既非生滅有爲之法則無能尋鞠盡
其初際然不唯無始抑亦無終此但影略故云無始
此則覆釋前來相非生滅以非生故無始非滅故無
終寧見中邊者邊謂二邊中邊不起末而不言淨法從末向本由是
不杼故云寧見寧何也此則覆釋前來體絕有無也
有無即是二邊前則略舉但言有無今則具顯故云
中有根本枝末之異枝末復有三細六麤如次所引
注文可知△後義者即不覺義即可言其生染次也故前
此三屬本識位對後事識六麤名之爲細故論云依
次依不覺故生三種相與彼不覺相應不離等業相
者約動作爲因二義得名故論云一者無明業相以
依不覺故心動說名爲業覺則不動動則有苦果不
離因故轉相者前之業相轉至此位爲能見故故論
云二者能見相以依動故能見不動則無見現相者
以依能緣之心帶起所緣之境故論云三者境界相
以依能見故境界妄現離見則無境界注自體等者
以唯識說有漏識自體分似所緣相名爲相分雖文異而義同故今注
爲見分似所緣相名爲相分雖文異而義同故今注
故云密說理實無異故
文顯生滅相也終教者
門故名終教今起信論
始教中亦說賴耶而不說是藏性所成今說性染故
非彼分故密既二佛說如來藏以爲阿賴耶恐慧不
能知藏即賴耶識△後門謂生滅門也二義者論曰
此識有二種義能攝一切法生一切法云何爲二一
者覺義二者不覺義等故依此明也覺義者論云所
言覺者謂心體離念離念相者等虛空界即是如來
法身等於中有始覺本覺本覺復有隨染性淨之異
具如論說注前眞如等者通前後妨難或曰前眞如
門及此覺義爲何不明開義生法唯於後門後義明
生起耶故此釋之不變非隨緣淨相是本覺反流即
始覺也此上三義竝不可說生起染法之理以義不
顯故唯此生滅及不覺義即可言其生染次也故前
標云依染法從本起末而不言淨法從末向本由是
前門前義不言生起也不覺義者論云所言不覺者
謂不如實知眞如法一故不覺心起而有其念等於
中有根本枝末之異枝末復有三細六麤如次所引
注文可知△後義者即不覺義等相
此三屬本識位對後事識六麤名之爲細故論云依
次依不覺故生三種相與彼不覺相應不離等業相
者約動作爲因二義得名故論云一者無明業相以
依不覺故心動說名爲業覺則不動動則有苦果不
離因故轉相者前之業相轉至此位爲能見故故論
云二者能見相以依動故能見不動則無見現相者
以依能緣之心帶起所緣之境故論云三者境界相
以依能見故境界妄現離見則無境界注自體等者
以唯識說有漏識自體分似所緣相名爲相分雖文異而義同故今注
爲見分似所緣相名爲相分雖文異而義同故今注
故云密說理實無異故
文顯生滅相也終教者
門故名終教今起信論
一切種子根身器界皆此識變仍獨說此以爲所重
以爲一心三界萬法唯識變故三終教說如來藏以

熏成種已後起現行皆依此識故云生起本也以彼下出所以緣以彼宗未說一心是眞如生滅二門之源以留之於終教說故若盡說已何分權實耶故說等者以不知眞如卽心故說無知無覺凝然不變者說此無知覺體堅如玉石不可受熏以不是可熏性故既不受熏爲能隨緣由是但執眞如不變不許隨緣也但說等者既不許眞如隨緣成諸染淨故說賴耶爲生滅本由是明法生起但齊業相也縱轉等者以彼所說轉第八爲大圓鏡智第七爲平等性智第六爲妙觀察智前五爲成所作智根本既唯生滅成智亦是有爲理是無爲不得相卽如鍮金範土各成其器豈得相卽耶故詮法下結成可知△最後者卽現相也六麤是事識位涉於外塵其相顯著總名爲麤故論云以有境界緣故復生六種相智分別境界者智相也以有外境牽起內心令其分別是好是惡等故論云一者智相依於境界心起分別愛與不愛故生苦樂者因前分別述起苦樂覺心故論云二者相續相依於智故生其苦樂覺心起念相應不斷故著苦樂者執前苦樂取之爲實故論云三者執取相依於相續緣念境界住持苦樂心起著故計名字者

以執取實故閒名總相便生瞋喜等故論云四者計名字相依於妄執分別假名言相故造業者以貪瞋盛故發動身口造諸善惡不動等業故論云五者起業相依於名字尋名取著造種種業故受報者謂業累既成牽至苦果如繩所繫不自在故故論云六者業繫苦相以依業受果不自在故二乘下對教淺深第三者是我執俱生二乘教中說斷此者名爲我空故人天等者以彼教中但明善惡業緣受報好醜故當造業而不知業從何生故詮法分齊不到第四△若取下二別示也血脈相承者但約述本一心遍迪生起不斷絕義更不旁說眞如本覺故云一向等略八重者廣則十四故以通次故生滅門不覺義全體是業相故智相相續皆法執故執取計名皆我執故由是相從略成八也△四中文三一總明所被一切下此約畢竟兼正合論故皆被也故涅槃經云凡是有心定有性無性之人但無善性若聞斯教決定迴心涅槃說四果及緣覺極遲經八六四二萬十千劫如次迴心猶如醉人醒有遲速三昧酒醒亦復如是故楞伽云三昧酒所醉乃至劫不覺酒消然後覺得佛無上身無性之人但無善性若聞斯教善種自成遇緣發起必當成佛楞伽經說二種闡提一大悲菩薩二斷善根者聞經獲悟後必得入涅槃經中具有此說今此論云謂示修習止觀對治凡夫二乘心過故其中義含定性無性故下文云對治自然成種他時顯發必至解脫故法華繫珠涅槃毒鼓雖說五性然非定性耶不修善根豈非無性耶當知實起大悲豈非定性耶不修善根且不離凡夫不修善根豈非無性耶當知實二乘不起大悲狹劣心過遠離凡夫又因下三別指下文別明所被者一論所被不出三根說有通別通則不分論文但上中下根依之總入別則立義解釋兩分被上根悟入修行信心分被中根勸修利益分被下根然上根不必閒中下之法下根必兼聞中上之法中根可知此說倘是別中之通若更細論兼約地位所配則立義分及解釋分中顯示正義對治邪執有無也正被下可知兼餘性者二乘及無種性也以二乘人實無定性雖已分段然有變易之身但得閒斯教決定迴心涅槃說四果及緣覺極遲經八六四二萬十千劫如次迴心猶如醉人醒有遲速三昧酒醒亦復如是故楞伽云三昧酒所醉乃至劫不覺皆被也故涅槃經云凡是有心定有性無性之人但無善性若聞斯教善種自成遇緣發起必當成佛楞伽經說二種闡提一大悲菩薩二斷善根者聞經獲悟後必得入涅槃經中具有此說今此論云謂示修習止觀對治凡夫二乘心過故其中義含定性無性故下文云對治自然成種他時顯發必至解脫故法華繫珠涅槃毒鼓雖說五性然非定性耶不修善根豈非無性耶當知實起大悲豈非定性耶不修善根且不離凡夫不修善根豈非無性耶當知實二乘不起大悲狹劣心過遠離凡夫又因下三別指下文別明所被者一論所被不出三根說有通別通則不分論文但上中下根依之總入別則立義解釋兩分被上根悟入修行信心分被中根勸修利益分被下根然上根不必閒中下之法下根必兼聞中上之法中根可知此說倘是別中之通若更細論兼約地位所配則立義分及解釋分中顯示正義對治邪執有無也正被下可知兼餘性者二乘及無種性也以二乘人實無定性雖已分段然有變易之身但得閒斯教決定迴心涅槃說四果及緣覺極遲經八六四二萬十千劫如次迴心猶如醉人醒有遲速三昧酒醒亦復如是故楞伽云三昧酒所醉乃至劫不覺皆被也故涅槃經云凡是有心定有性無性之人但無善性若聞斯教善種自成遇緣發起必當成佛楞伽經說二種闡提一大悲菩薩二斷善根者聞經獲悟後必得入涅槃經中具有此說今此論云謂示修習止觀對治凡夫二乘心過故其中義含定性無性故下文云對治自然成種他時顯發必至解脫故法華繫珠涅槃毒鼓雖說五性然非定性耶不修善根豈非無性耶當知實起大悲豈非定性耶不修善根且不離凡夫不修善根豈非無性耶當知實二乘不起大悲狹劣心過遠離凡夫又因下三別指下文別明所被者一論所被不出三根說有通別通則不分論文但上中下根依之總入別則立義解釋兩分被上根悟入修行信心分被中根勸修利益分被下根然上根不必閒中下之法下根必兼聞中上之法中根可知此說倘是別中之通若更細論兼約地位所配則立義分及解釋分中顯示正義對治邪執有無也正被下可知兼餘性者二乘及無種性也以二乘人實無定性雖已分段然有變易之身但得閒斯教決定迴心涅槃說四果及緣覺極遲經八六四二萬十千劫如次迴心猶如醉人醒有遲速三昧酒醒亦復如是故楞伽云三昧酒所醉乃至劫不覺皆被也故涅槃經云凡是有心定有性無性之人但無善性若聞斯教善種自成遇緣發起必當成佛楞伽經說二種闡提一大悲菩薩二斷善根者聞經獲悟後必得入涅槃經中具有此說今此論云謂示修習止觀對治凡夫二乘心過故其中義含定性無性故下文云對治自然成種他時顯發必至解脫故法華繫珠涅槃毒鼓雖說五性然非定性耶不修善根豈非無性耶當知實起大悲豈非定性耶不修善根且不離凡夫不修善根豈非無性耶當知實二乘不起大悲狹劣心過遠離凡夫又因下三別指下文別明所被者一論所被不出三根說有通別通則不分論文但上中下根依之總入別則立義解釋兩分被上根悟入修行信心分被中根勸修利益分被下根然上根不必閒中下之法下根必兼聞中上之法中根可知此說倘是別中之通若更細論兼約地位所配則立義分及解釋分中顯示正義對治邪執有無也正被下可知兼餘性者二乘及無種性也

今依後說此論下正爲可知兼餘性無性故下文云對治自然成種他時顯發必至解脫故法華繫珠涅槃毒鼓雖說五性然非定性耶不修善根豈非無性耶當知實起大悲豈非定性耶不修善根且不離凡夫二乘不起大悲狹劣心過遠離凡夫又因下三別指下文別明所被者一論所被不出三根說有通別通則不分論文但上中下根依之總入別則立義解釋兩分被上根悟入修行信心分被中根勸修利益分被下根然上根不必閒中下之法下根必兼聞中上之法中根可知此說倘是別中之通若更細論兼約地位所配則立義分及解釋分中顯示正義對治邪執有無也正被下可知兼餘性者二乘及無種性也

至此論以何爲體而能詮顯無量事理今且略以四門解釋△二別釋有四初隨相者謂約六塵境相以出體故名句文者卽聲上屈曲詮表是假非實屬不相應行所攝故論云一名二名多名是曰名身一句二句多句名曰句身一字二字多字名曰文身能詮諸法自性者名也名是能詮表法自性故差別者句也色言心言水火等各各詮表所詮如言形色顯色眞心妄句是能詮諸法差別是所詮者文也心等諸法倒然一一法中據令別故二所依者文也二卽名句文卽是字以此通爲名句二法所依止故

由是名則次第行列句則次第安布文則次第連合此等親能詮表義理由是取之以爲教體△或唯下二唯音聲以聲是教主言音謂佛唱詞評論語音語路語業語表故云音聲離聲下釋以名句文三雖親能詮表義理但是聲上屈曲之相從假建立無有自體聲是色法色是實名等是不相應行非色非心但約色心分位假立由是實外無假所以攝假從實以語業爲體△假實下三通四法也如上兩說各有理教爲定量故不可偏取今悉收之以唯音聲則不能詮義唯名句文則別無自體四法皆取始成教體如水與動方能運舟於此二中不可越一如人凡然發聲不吐詞句何所詮表若無聲者名等何依故今雙取也故俱舍云羊尼說法蓋數有八十千彼體[訂][望]語[註]或名[註]此色[註]行[註]攝二又偏於下四偏一切也一切雖多不出六塵境界但能生於物解卽爲教體豈獨拄於聲名句文故淨名云有以光明而作佛事有以菩提樹衣服臥具乃至八鴈四千諸應勞門衆生謂之疲勞諸佛卽以此法而作佛事楞伽云大慧非一切佛土言語說法有佛國土直視不瞬口無言說乃至有佛國土動身名說法等且香積世界餐香飯而三昧顯極樂國土聽風柯而正念成緣竹可以傳心目擊以之存道旣語默視瞬皆說則見聞覺知盡聽苟能得法幹神何必要因言說如楞嚴經二十五聖於十八界七大性各從一門而得圓通此中六塵猶且約境餘者例知天台云手不執卷常是讀經口無言聲徧誦衆典佛不說法常聞梵音心不思惟徧照法界皆此義也△唯識門者約妄心以出體令先約本影相對對於諸教總成四句一唯本無影卽小乘教以不知諸法唯識所現皆影像故二唯影無本卽終教也以佛果無別色聲功德唯有如如智爲增上緣令彼根塵及如如智獨耘但以大悲大智爲增上緣令彼根塵衆生心中現佛色聲說法是故佛教但是衆生心中影像故華嚴云諸佛無有法佛於何有說但隨其自心爲說如是法三亦本亦影卽大乘權教謂以佛自宣說若文若義皆是妙觀察智相應淨識之所顯現名本質教若聞者識上所受文義爲影像教諸佛衆生互爲增上緣方有所起教故唯識云展轉增上力之眞不依妄顯如是則境是心境心是境心眞卽妄眞妄卽眞妄互相依倚互相資假隨有所闕則皆不成故云同一緣起也混融等者卽無障礙法界也謂若心若境若理若事一多卽入俱無礙故斯則動止縱橫無非教體也以一下出所以如上心境理事得無障礙者以一切法不離二門二門唯一心故以歸性卽當眞如門前二卽當生滅門二門不二卽是一心以此一心融之故得同一緣起無礙自在也△六中二初標章釋名前辨能詮文體此明所詮義趣義中可尊可重可崇尚者故名爲宗歸向往詣故名爲趣當部等者如法華宗一乘涅槃宗佛性華嚴宗法界維摩宗不思議解脫等然宗有多種若約立敵相對以明宗者卽語之所表曰宗此則但取一期所論

之義如言聲是有法定無常爲宗等若約修習行人以明宗者卽心之所尚曰宗如各隨所習經律論等今明一部所崇尚者爲尊爲主目之爲宗宗於此者終歸何義謂令信解行此法故必至證入也故曰宗之所歸△開章如文△正辨中今初隨相法執者標名也宗於事法故云隨相計法定實語云法執小乘諸師者宗主也根本卽上座大衆展轉分成二十部阿含等者所依經也等於正法念佛本行等經以造下所造論也卽婆沙俱舍等論下諸門中倒有此四眞空無相者卽色卽空空病亦空故言眞空離一切相故云無相般若等等於八部及諸空經中觀等等於百論十二門論之類唯識法相者唯遮境有識挾心無一切諸法唯識所變宗相法故名法相宗唯識等等於對法百法之類如來藏緣起者卽如來藏心隨染淨緣起成諸法也楞伽等等於勝鬘密嚴等經起信等等於佛性寶性等論圓融具德者圓滿具德者重重無盡一性相周徧融謂融和理事無礙具德者重重無盡一塵一毛無不稱性無不包徧如前圓教中明△今此下二指此論也第四者卽如來藏緣起宗以論所詮明如來藏不生不滅與生滅和合名阿黎耶等底辨

染淨諸法緣起故△然此下三會五教也然但佛說成教人尚曰宗宗教不異由是本疏隨教而辨今則以經料揀故有寬狹不同也一經容多教各詮一義互不相通如一經只詮一義此名教狹小乘教具列地位卽分教三天偈云法性本空寂無取亦無捨性空卽是佛不可得思量卽始教如心佛亦爾如佛衆生然心佛及衆生是三無差別卽終教初發心時便成正覺卽頓教一切無礙卽圓教也餘經之中或五四三二多少不定宗具多經者如此一論宗百餘本大乘經也隨何等者但是諸經了義皆此所宗又如一切經中空義皆是三論所宗餘皆倣此此上所明但約宗教俱覓義說若約狹義如前五教各詮一義互不相通如一經只詮一義此名教狹宗隨教說亦復如是此名宗狹也△二唯明此論二義一是常義謂竪通三世無始無終無有一法先之初總一心法義者以此論中所詮義理雖則廣多然所宗尚者皆爲顯示一心法三大義也故爲其宗宗此法義者意在何也爲令生信正解不謬依解修行又云所言大者其性廣慚猶如虛空包含者以論云行成入證證極得果歸此一心故名爲大也涅槃云所言大者名之爲是心則攝一切世間出世間法又經云心精徧圓含味空理則欻欣都絕若信一向法相則聖凡懸隔斯襄十方等體若不徧寧曰包含若不包含豈名爲大皆不能起行趣證今令信一心是凡聖之源但由迷由是包含是大之義也運載等者然乘有五種謂人天聲聞緣覺菩薩雖則皆有運載之功總名爲乘且義有大小而載有近遠人乘者謂三歸五戒運載衆生越於三塗生於人間其猶小船纔過谿澗天乘者謂上品十善及四禪八定運載衆生越於四洲達於上界如以次船渡小江河聲聞乘者謂四諦法門緣覺乘者謂十二因緣法門皆能運載衆生越於三界到有餘無餘涅槃成阿羅漢及辟支佛皆如大船越大江河菩薩乘者謂悲智六度法門運載衆生總越三界二乘之境到無上菩提大般涅槃之彼岸也如乘大舶過於大海法譬云若有衆生從佛世尊聞法信受勤修精進求一切智佛智自然智無師智如來知見力無所畏愍念安樂無量衆生利益天人度脫一切是名大乘菩薩求此乘故名爲摩訶薩此乃由未造眞如意在登地親證聖性以因等者地上所行能乘有利鈍故所乘有廣狹俾所至十波羅蜜意在對證佛果菩提△此五下二結示相有近遠今言乘者則第五菩薩乘也然上所說但約由者初由教故得義二由義中事故顯理三由事理爲境故以成止觀行四由止觀故入證地位五由入證故得果斯則展轉相因從淺至深傳論宗趣也題敘義門竟

△二隨文注解初論題中二初釋前四字今初總釋四字言當體者不同權教解大者據小爲義大外有小可揀豈成至大今以心性體無際畔絕諸分量心行處滅言語道斷無以名之彊名爲大然大有二義一是常義謂竪通三世無始無終無有一法先之唯此先於諸法故名大也涅槃云所言大者名之爲常二者徧義謂橫該十方十方窮之無有邊涯涅槃又云所言大者其性廣慚猶如虛空包含者以論云是心則攝一切世間出世間法又經云心精徧圓含裹十方等體若不徧寧曰包含若不包含豈名爲大由是包含是大之義也運載等者然乘有五種謂人天聲聞緣覺菩薩雖則皆有運載之功總名爲乘且義有大小而載有近遠人乘者謂三歸五戒運載衆生越於三塗生於人間其猶小船纔過谿澗天乘者謂上品十善及四禪八定運載衆生越於四洲達於上界如以次船渡小江河聲聞乘者謂四諦法門緣覺乘者謂十二因緣法門皆能運載衆生越於三界到有餘無餘涅槃成阿羅漢及辟支佛皆如大船越大江河菩薩乘者謂悲智六度法門運載衆生總越三界二乘之境到無上菩提大般涅槃之彼岸也如乘大舶過於大海法譬云若有衆生從佛世尊聞法信受勤修精進求一切智佛智自然智無師智如來知見力無所畏愍念安樂無量衆生利益天人度脫一切是名大乘菩薩求此乘故名爲摩訶薩此乃由未造眞如意在登地親證聖性以因等者地上所行能乘有利鈍故所乘有廣狹俾所至十波羅蜜意在對證佛果菩提△此五下二結示相有近遠今言乘者則第五菩薩乘也然上所說但約由者初由教故得義二由義中事故顯理三由事理爲境故以成止觀行四由止觀故入證地位五由入證故得果斯則展轉相因從淺至深傳論宗趣也題敘義門竟

△二隨文注解初論題中二初釋前四字今初總釋四字言當體者不同權教解大者據小爲義大外有小可揀豈成至大今以心性體無際畔絕諸分量心行處滅言語道斷無以名之彊名爲大然大有二義一是常義謂竪通三世無始無終無有一法先之唯此先於諸法故名大也涅槃云所言大者名之爲常二者徧義謂橫該十方十方窮之無有邊涯涅槃又云所言大者其性廣慚猶如虛空包含者以論云是心則攝一切世間出世間法又經云心精徧圓含裹十方等體若不徧寧曰包含若不包含豈名爲大由是包含是大之義也運載等者然乘有五種謂人天聲聞緣覺菩薩雖則皆有運載之功總名爲乘且義有大小而載有近遠人乘者謂三歸五戒運載衆生越於三塗生於人間其猶小船纔過谿澗天乘者謂上品十善及四禪八定運載衆生越於四洲達於上界如以次船渡小江河聲聞乘者謂四諦法門緣覺乘者謂十二因緣法門皆能運載衆生總越三界二乘之境到無上菩提大般涅槃之彼岸也如乘大舶過於大海法譬云若有衆生從佛世尊聞法信受勤修精進求一切智佛智自然智無師智如來知見力無所畏愍念安樂無量衆生利益天人度脫一切是名大乘菩薩求此乘故名爲摩訶薩此乃由未造眞如意在登地親證聖性以因等者地上所行能乘有利鈍故所乘有廣狹俾所至十波羅蜜意在對證佛果菩提△此五下二結示相有近遠今言乘者則第五菩薩乘也然上所說但約由者初由教故得義二由義中事故顯理三由事理爲境故以成止觀行四由止觀故入證地位五由入證故得果斯則展轉相因從淺至深傳論宗趣也題敘義門竟

△二隨文注解初論題中二初釋前四字今初總

今論直目衆生心以爲大乘法豈得須具能所耶故涅槃云佛性者名爲一乘大乘下舉所信以明能信謂由有此一心三大爲勝境故緣此勝境而發忍樂之心名爲起信若不然者信何法是何信耶信憑何起耶是故心境合舉爲目也大乘之起信者謂由大乘爲所緣境故而發得能緣信心此則緣大乘以起信心非起餘心也又亦下對宗以別行謂信通得名此約境以顯心也又大下二別釋大乘也就義等者論大小理宜揀之今起大乘之信非起餘信卽以別揀通亦依主釋○又大下二別釋大乘也就義等者論

三云所言義者則有三種云何爲三一者體大謂一切法眞如平等不增減故二者相大謂如來藏具足無量性功德故三者用大能生一切世間出世間善因果故就人等者論云一切諸佛本所乘故一切菩薩皆乘此法到如來地故準本疏說於三大之中體相是所乘用大爲能乘三大之中唯一心轉是故亦大亦乘持業釋也○又依下三別釋大字也七種相應者此皆約人而說境大性者以諸佛所說廣大教法爲所緣故行者自利利他二利行故智者我空法空二無分別智故精進者三祇修行無疲厭故方便者不住生死及涅槃故證得者佛地功德悉圓滿故業者應現十方化衆生故上六如初皆言大性然於七中前五是因後二是果果中之二前體後用體卽智淨相用則不思議業相亦卽四鏡之後二也莊嚴瑜伽顯揚等論並同此說○起謂下四別釋起信二初正明以有本覺等者約因緣以明發起也夫有爲法起必因緣力因緣互闕皆不成立今信所起須具因緣故論云自有熏習之力（日體）又爲佛菩薩等慈悲願護故能起厭苦之心（心）乃能進趣向涅槃道勝境者如下所說信眞如及佛法僧以信眞如是萬法本佛是報身法是六度萬行僧是地上菩薩故經三寶四諦最爲勝故希有信者以所信之境勝故令能信之心則爲希有也若信釋迦彌勒是佛等則爲易有今信衆生心中眞如是凡聖通依迷之則六趣無窮悟之則三寶不斷此爲難有如信日宮后王胎貧女聖孕難易可知此上五句解起字也能令下釋信字義分中卽通大等四字

起信論疏筆削記卷第三

前開題處說又此一論五分之文亦不出題中五字謂解釋分中顯示正義對治邪執是大分別發趣道相是衆修行信心分是起信初後二分我當於論立

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八三二頁上二六行第三字「云」，清作「曰」。

一　八三三頁下一〇行第一六字「止」，清作「立」。

一　八三四頁下九行末字「名」，清作「文」。

一　八三五頁上二二行首字「成」，清作「戒」。

一　八三五頁中一一行第一五字「矣」，清作「也」。

一　八三六頁下末行書名，清無（末換卷）。

起信論疏筆削記卷第四

長水沙門子璿錄

△造論主疏三初釋馬鳴初生等者一義又菩等者二義中印等者三義咸皆也躬身也餘並如文二釋菩薩具云菩薩亦皆倒前故杵梵語訣繁好簡又削提堙二字由是但云菩薩亦皆倒前馬鳴之三義故所求是佛佛即是覺所度之境以彰能義也倒前馬鳴之三義故所求是佛佛即是覺所度之境以彰能是生生即有情也此即全取所求所度之境以彰能求能度之人即有財釋從悟智者即前覺情識以立能識者即六染等識此亦全取所有覺智情識之智情慮

有者名亦有財釋所求是佛智佛智即是覺能求是自身自身即有情此即求菩提之薩埵以勝顯劣依主釋也此三義中初唯約境次唯約心後雙約心境悲智又初約悲智二約眞妄三約人法由是約心境悲智眞妄人法以明菩薩理無不盡也又智度論云菩提爲無上智慧亦名爲覺亦名爲道薩埵云衆生或云大心或云勇猛心小品云是爲覺一切法無障礙故名爲菩薩實爲大衆作上首故名摩訶薩道行云是人於一切法悉了知故名菩薩天上天下最尊勝故名摩訶薩三釋造字製作者棟非撰述也佛滅等者明造論時二五百初解脫者小故造此論以被入證也摩耶等者準摩訶衍論說有六馬鳴前後異出一者勝頂王經說佛成道十七日有一外道問難於佛名曰馬鳴二者摩尼清淨經說佛滅後一百年有一菩薩出世名曰馬鳴三者變化功德經說佛滅度後三百年有一菩薩出世名曰馬鳴四者如疏所引五考常德三昧經說佛滅後八百年有一菩薩出世名曰馬鳴六者莊嚴三昧經說過去有一菩薩名曰馬鳴具說有六今當第四矣然準大論所說此菩薩道成先劫號大光明佛今乃助化示居八地又名功德日菩薩如別處明聲流類也△眞諦等者亦名拘那羅陀此云親依梁元帝等者以此三藏是梁武帝太清二年戊辰歲見帝於寶雲殿帝勑譯經自太清二年迄元帝承聖三年歲次甲戌於正觀等寺譯金光明彌勒下生等經起信論等一十一部合二十卷此論乃是其年九月十日與京邑英賢惠顯智愷等於衡州建興寺譯并翻論旨玄文二十卷屬侯景作亂遂欲泛舶西歸遇風飄還廣州刺史留住制止寺請譯經論自陳永定元年至太建元年已丑更譯佛阿毘曇論及俱舍論等總梁陳二代共譯經論三十四部一百四十一卷博解者墓敍廣部罔不措懷藝術異解伺素諳練神異者或敬座以憑河或當暑而無汗餘如疏文○大周者以則天初載二年九月九日改國號爲大周改元爲天授元年故曰大周則天也疏主設義恐涉情黨故解他本

倒莫有知者故伸歸命以顯於物有大利益也○論歸命下二釋文三初能歸至誠文二今初事相釋依投等四字共成歸義謂歸依歸投歸趣向故御根下約能連持色心種子不斷功能名之爲命由命御之使根不壞即不相應行法所攝一身下命在身存命終身壞人之所重無以加焉舉此下約所歸以明能歸也命可重者由無二故佛可尊者由無上故今以可重之命歸於可尊之境是所宜也○疏又歸下二親行釋也衆生下且明迷源也雖言六根兼取六識俱從一心分濫所起以本是純元之二

心背之遂成六種根識識不自起由塵所發念念奔逸眞能自反即背覺合塵之義故佛頂經云元依一精明分成六和合今舉下正顯還源義總攝六情者情即根也以命能總御諸根故今舉總攝別但言歸命以命還於一心之時餘皆隨合故經云一根既返元六根成解脫又云一處成休復六用皆不成然上所說但汎一爲多即是背義攝多爲一即是歸義實無能背所背能歸所歸也一心下謂有覺照爲佛可軌持爲法具萬德和合無違爲僧一心之上而辨三義故云一體○疏然能下二通出體二一通約三業也能歸體即馬鳴身口意也業即口用欲顯下釋具三業所以疏有三意一顯佛勝德二明自善根三爲彼來果以身業歸願有天眼見以口業歸願有天耳聞以意業歸願有他心知圓滿下昔以三業悉皆不善詞殺等十支今既歸佛即三業皆善以身禮口讚心緣即殺盜婬等自然不生三輪因者三輪是果謂儀式者夫臣子之道欲有所作必先告於君父今遣法弟子將造論文必先歸命三寶爲後代儀式也身業歸果復神通給侍如意天眼天耳通也此勝者三寶尊重首出衆物爲世良田論初歸之表殊勝也益物者然佛法僧能益胜品其利博故凡聖遠

記心輪謂他心通也此令未信者信未修證者修證或與記前等俱名輪者以能摧滅衆生惡障故或見下明歸之儀式此乃不論三業前後但隨見聞等處則用三業對而歸之此有四句如疏列配然上二句且約一期句數配屬則可若細推之就佛就機恐無此理如佛得自在豈有見而不聞等處耶若就機者如見佛身不聞說法豈只以身作禮而不意敬口讚耶如聞說法不見形相豈只口讚而不運意作禮耶又難不見聞如尊意念佛之人豈無身口耶況身口由心所使意業不行身口不動若如此所配且約一期）疏今云下二結屬意業以身口皆由意使故意爲根本餘二爲末況三界唯心萬法唯識誠爲可重故但意業○論盡十方者二所歸分齊也疏二今初明處所分齊非直者不但也謂不但於一方三寶而已展歸命此解十方也每方下釋盡字然有兩意謂每方不但一刹兩刹每刹不唯一佛二佛顯三寶下釋所以也普徧者經云毗盧遮那徧一切處此法身徧也法身是理報身是智理智不二報身亦徧餘二倒知此約所體應身是用即體之用應身亦徧故能歸廣大能所相歸廣大者約能歸由所歸普徧故能歸廣大能所相

稱如函與益也簡小者約教釋也亦是通約能所以小乘中不信有他方佛今言盡十方故揀異彼也○然三下二明三寶分齊也住持者雕鑄塑畫等像佛也經律論三藏教文法也比丘等五衆和合僧也依如是法而住持故別相者五衆淺深不同佛即三身十身法即教理行果僧即三賢十聖八輩上人以五教不同三寶各異故同體者雖有本性觀行融通之異竝以覺照爲佛軌持爲法和合爲僧皆約一法體上說故爲福下通釋寶義益能生福利故喻之以田咸可尊重故褒之以寶由是三皆可寶故云三寶能

數釋也然況論田有三種一敬田即三寶恭敬生福故二恩田即父母報恩生福故三悲田即貧病悲愍生福故此約一期別義而說然亦非可局定如三寶豈無恩耶智度論說令傳法修行報佛恩故疏中六意之初以荷恩德故又父母豈不敬耶如論語子游問孝子曰今之孝者是謂能養至於犬馬皆能有養不敬何以別乎貧病豈無恩耶佛因衆生方得成道故佛化身名爲恩德故華嚴云因於衆生而起大悲因於大悲生菩提心成等正覺又云若無衆生一切菩薩終不能成無上正覺是故菩提由於

釋也意明業之一字通身口意如疏所配然最勝之言亦通三業謂徧知是意業最勝等亦可救世利他餘當自利即自利利他悉圓滿也若配三德即如次爲智斷恩也○疏徧知下別釋中四初明佛意業眞智下亦名實智根本正體智等此智證理之時盡眞如際無不圓極故名徧知即如理智證眞義俗智下亦名權智後得等此智分別緣生染淨等法無不明了亦名徧知即如量智達俗義理量下雙結也謂此二智緣二境時不前不後亦不一時智體無二境亦無二智無二者其體不異其用有殊約知眞處名爲眞智約知俗處名爲俗智境無二者謂色即是空爲眞境空即是色爲俗境由是證眞時必達俗達俗時必證眞證俗達俗義無前後況無心外之境何有境外之心心境渾融爲一法界強分能所故曰智境了無能所方曰無倒徧知無倒即正也如理如事故○疏色下二明佛身業也華嚴等者即不思議品中一一根徧即大也不壞根性即小也性即體性不壞見聞之體故謂眼見耳聞對境不錯不礙等者正徧之時根相宛然各有區別不相渾礙所謂度量則不見過遲觀對則未嘗移易是以極至梵天不見丈六

衆生又此悲境豈得不敬乎故禮記曰毋不敬孝經云敬其父即子悅敬其君即臣悅敬一人而千萬人悅所敬者寡而悅者衆又佛法中一切恭敬又於父母豈無悲耶且悲能與樂孝經云養則致其樂又於三寶豈無與樂之義苟能供養即斯義矣故知三田各通三義今約別說故以三寶獨稱福田今所歸下結簡該同體者以今法寶中體相二大正是同體三寶故云該也別相是正同體是兼枉文可見疏中不配住持者以住持佛法二俱色收全用此中體大爲性故下云謂一切法眞如平等不增減故又彼僧祇

不離五衆此亦體大所攝故下文云眞如自體相者一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減等此中同體便攝住持故不言也○論最勝下所歸三寶文三初佛中疏二初略配過小有兩意一佛果過於小乘之果故云超過小乘二菩薩所歸之佛果過於菩薩之因故云超過菩薩三賢十聖八輩上人以五所歸之佛二眞應無礙超因亦二意一佛果雖眞應而無礙其德鏡像水月思之可故然若據馬鳴所見合是他受用身今以意業歸之以當不取眼見眼見則隨其功力意歸則極至眞身故當自受用爾上各二義中前義爲正業者下標謂意下

釋也意明業之一字通身口意如疏所配然最勝之言亦通三業謂徧知是意業最勝等亦可救世利他餘當自利即自利利他悉圓滿也若配三德即如次爲智斷恩也○疏徧知下別釋中四初明佛意業眞智下亦名實智根本正體智等此智證理之時盡眞如際無不圓極故名徧知即如理智證眞義俗智下亦名權智後得等此智分別緣生染淨等法無不明了亦名徧知即如量智達俗義理量下雙結也謂此二智緣二境時不前不後亦不一時智體無二境亦無二智無二者其體不異其用有殊約知眞處名爲眞智約知俗處名爲俗智境無二者謂色即是空爲眞境空即是色爲俗境由是證眞時必達俗達俗時必證眞證俗達俗義無前後況無心外之境何有境外之心心境渾融爲一法界強分能所故曰智境了無能所方曰無倒徧知無倒即正也如理如事故○疏色下二明佛身業也華嚴等者即不思議品中一一根徧即大也不壞根性即小也性即體性不壞見聞之體故謂眼見耳聞對境不錯不礙等者正徧之時根相宛然各有區別不相渾礙所謂度量則不見過遲觀對則未嘗移易是以極至梵天不見丈六

之頂徧滿法界不起寂滅道場大小無礙爲若是也相作者謂一一根皆能見聞覺知非同凡夫眼唯見色等炳然者謂分明無亂之義斯即事也性空即理也謂所見之色全性而起時即是性起也斯則事不礙理本疏復云妙理常湛而不礙業用廣大此句即理不礙事此乃性起爲相一多緣起而無過相得性融千差涉入而無礙其猶鏡像水月思之可故然若據馬鳴所見合是他受用身今以意業歸之不取眼見眼見則隨其功力意歸則極至眞身故當自受用爾上各二義中前義爲正業者下標謂意下

一會之中各見佛面二約他處偏應同時十方下約處顯偏無有一處而不有佛故多機下約機釋疑開說十方齊現將謂分身赴感今云多機頓感應雖一時而其佛身寂焉不動如一月影千萬人東西而去影且不分佛亦如是故華嚴云佛身充滿於法界普現一切衆生前隨緣赴感靡不周而常處此菩提座　疏世者下三明佛口業中三今初所依三世間者智正覺世間衆生世間器世間是無情正覺能化衆生爲所化器界爲化處以器界是佛故唯衆生爲所救也　疏大悲下二能救也三

緣者謂四無量心皆具三緣一衆生緣緣於衆生如父母眷屬等二法緣緣於衆生俱是衆法合成三無緣不見衆生及與法相今雖言悲必具四心無緣下釋大字於三緣中此最勝者謂與法性同體故名爲大也佛性下引證覽救等者反顯也謂覽起緣心好行小惠見貧苦者或施以金帛濟以永食見危難者或施以無畏致之安樂不忘我人衆生之見有厚薄親疎之心此則必不長久不唯不久抑亦不普以見衆生及以我相生疲勞故由是佛法訶爲愛見也永救等者順明也謂見衆生本成佛道如我無異謂此迷倒妄處輪迴若返其源定當作佛是故爲化一衆生於微塵處經無量劫難行苦行於一切既爾於多亦然此乃不唯久永兼能普救方曰大悲故下文云所謂發願盡於未來化度一切衆生使無有餘皆令究竟無餘涅槃以隨順法性無斷絕故法性廣大偏一切衆生平等無二不念彼此究竟寂滅故　疏然萬下三通妨也或曰佛具無量功德何以唯舉大悲故此通之萬德者謂三明八解五眼六通十力四無所畏十八不共法等佛德無量今言萬者舉大該小以本性功德無量故果頌之德亦無量也大悲爲力等

者準阿含說凡力有其六種謂孩子以啼女人以瞋國王以憍慢沙門以忍辱羅漢以精進佛以大慈悲如佛垂登正覺魔兵大至佛入慈定魔即退敗況大慈悲是佛心體故經云佛心者大慈悲是今請加護理合稱之　疏者者下四結德屬人也疏標論文故重言者德即上說三業功德謂偏知者色無礙者救世者者謂人也　論及彼下二法寶也疏二初出體四種即教理行果教淺者能詮屬顯是假名故理深者所詮眞實智所證故行分者因位功力未究竟故果圓者智斷二德悉成就故今取下去取初二句標

故約下正配論文約佛明法即當果法顯身等者是用大依體相起由佛證得體相二大然後起用既爲所證即當理法　疏標下二釋文二初解標文即論之初句中二今初單解及字簡前者明法不是佛如言彼乎及父即知子父不同也合集者明佛法皆通釋此文二初正釋文非一義者彼佛及法二不同故非異義者此法離佛非別有體即是彼身之體相故當知佛法不即不離也以是一心義說佛法也　疏以用下二通伏難初正通也難曰既云彼身與相合

配屬佛其義則順何以却云法實耶故此釋之以佛有三身用大之中已攝報化即屬佛寶體相二大正是法身配歸法寶於理甚宜　疏以彼下二轉釋或曰此句既屬法寶何故復言彼身豈非佛耶故此釋之謂依體起用用不離體故今約用以標體相會用歸體故云彼身非謂都屬佛寶　疏次二下解釋文三初正釋體相二初體中三初釋法性上句釋上標中體之一字法體大者即法性眞如海一句釋下標中相大謂如來藏具足無量性功德如下文云二者相大謂如來藏具足無量性功德故所謂自體有大智光明義偏照法界義眞實故染淨因果皆此性故云普偏非直下釋也若言

佛性即但局於果不通諸法若言法性則無所不該不唯於佛也一切法則色心染淨等性謂眞性即體天也即顯下結也染謂世間法淨謂出世法情通凡夫聖人非情通淨土穢土深則賢聖三際廣即橫該十方故華嚴云法性偏在一切處一切衆生及國土三世悉在無有餘亦無形相而可得智論下引證今則一往隨名定義故有斯文若知三名一體情與非情俱佛性也只是眞如一法隨相異名既名隨相異則法性語通佛性語局也以佛亦即是法以法未即是佛由此佛性法性同而不同故金剛云然雖體同

來法身○疏或此下二句收教行初兩句標即是前來所揀淺分者今約義却收表無所遺謂教及行俱有含攝悉名爲藏教含下釋也教爲藏者以能含藏所詮無量事理之勝德故此乃所詮名德能詮名藏德之藏也教義二法不相捨離故準嚴云文隨於義義隨於文是以能詮之教名爲藏者即德藏也行等者釋行名藏也以行能攝藏所成功故此則所成名功能成名藏功之藏也然功行二法亦不相離但修習名行成就曰功是以能成之行名爲藏者即功藏也下文云如來功德皆因諸波羅蜜等無漏行熏之所成就當知下結也然理中含藏唯是性德果中含藏兼修生德教含義德行攝功德由是四種皆名藏也雖通四法但教行是兼理果是正宜善分別○疏又海下三重釋海喻此有四義體相相半前二喻體後二喻相體則暨深而橫廣相則具德而現法亦可體相皆具四義以此二法不相離故只是一體而有二名也故皆具四百非者此於一異有無等四字上明之謂一非一亦一非一非一非一爲一四句異等例此共成十六又過現未來各有十六成四十八又已起未起各四十八共成九十六并根本之

四都成百非然過雖無量總而言之不出一異等四是故約此以明百非此等俱無仍非雙爾故名永絕故下文云當知真如自性非一相非異相非一相非非異相一異俱相非有相非無相非有無俱相等若以此十句一一能生十使煩惱亦成百非也是則言語路絕心行處滅不可識識不可智知深中更深故云甚深故智論云智度大海唯佛窮底包含物者如下文云是心則攝一切世間出世間法諸法雖多不踰世與出世今皆攝盡此即大中又大故云廣大如楞嚴云外泊山河虛空大地咸是妙明眞心中物無德不備者如前所引相大中文結云乃至無有所少義故無不備者益言備也無像不現者隨染緣即現三細六麤等染像隨淨緣即顯十力四無畏等淨像故下文云謂如實不空一切世間境界悉於中現不出不入不失不壞等楞嚴云色心諸緣及心所使諸所緣法唯心所現汝身汝心皆是妙明眞精妙心中所現物華嚴云譬如淡大海珍寶不可盡於中悉顯現衆生之形影甚深因緣海功德悉無盡清淨法身中無像而不現更有八奇特十勝相皆喻眞性也　論如實下三僧寶也疏三

初總相簡辨凡聖者凡謂內凡三賢外凡十信及未入位者但方袍圓頂亦名凡僧聖謂小乘四果大乘十地實唯聖位者以能發無漏智斷障染證眞理故菩薩爲勝者以行二利除二執斷二障證二空比對小聖此爲勝也是故下結揀大揀地前菩薩揀小若據馬鳴所歸合是九地已上今約地上同是如實行故所以歸之○疏謂證下二正釋當句二今初依本論證理起行者謂地上菩薩發無漏智證眞如理所起之行一一契眞無不如實實即實相也行如於實名如實行下文即隨染本覺智淨相文彼文但云依法力熏習如實修行滿足方便今疏隨文配位故有是地前等言也地滿位者以地滿行滿故言位而不言行今舉如實以等地滿故云舉中等後○二又依下依實性也前約地位竪論故以地上等取地滿今約智行橫說故以正體等取後得了如理者此依眞如門修其止行亦是離相行亦即證眞義故名如實備知等者此約生滅門修其觀行亦是隨相行亦即達俗義故名偏修如下文云謂觀一切法自性無生離於妄見不住生死觀一切法因緣和合業果不失起於大悲修諸福德攝化衆生不住涅槃等此同淨

名經云能善分別諸法相於第一義而不動然此二說約位約智雖即有殊俱就地上而論故皆取之然據論主示迹因地合歸一切聖賢若以此而言等字通於下位即以聖等賢以大等小自然合前歸心廣大理該同體之言也○疏又解下三乘取上文三初正釋舉德取人者如名人爲三藏等隨修一行等者謂此菩薩修一行時具一切行以此一行如理起故理體具足無不攝故故云集成等法界者此之萬行既依理起故一一行皆契於理理徧行徧故云等也是謂非眞流之行無以契眞即斷義也積功所得者德者訓得也即地上菩薩所修等法界之行名之爲德由地前久積功力至於地上而獲得故此乃功力爲因是能得實行屬果是所得今因果合論故言功德人能攝德者功德多少屬於一人若無其人約何言德人有此德則人是功德之藏也正數行德者是前積功所得之行即如實等法界行也據後下引證可知○疏然菩薩下二通妨或曰此句既屬於僧何以前文指云法寶故有此釋如前教理行果俱名爲法今此是行故屬法寶也○亦如下三引例此則前於佛中取體相後於僧中取功德共成法寶若使體

相歸佛功德還僧則何有法寶而歸敬之通上下者在上爲法在下爲僧如前體相之文在上爲佛在下爲法故引爲例也

起信論疏筆削記卷第四

起信論疏筆削記卷第四

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八三八頁上一行至二行書名、卷次、録者，清無（未換卷）。

一　八三八頁中一二行第六字「措」，清作「錯」。

一　八三八頁中一六行「他本」，至此，清卷第三終，卷第四始。

一　八四〇頁上一行第一九字「下」，清作「亦」。

一　八四〇頁上三行第一九字「雖」，清作「唯」。

一　八四〇頁下八行第一二、一三字「隨相」，清作「相隨」。

一　八四〇頁下一四行第一四字「明」，清作「名」。

一　八四一頁上一九行第五字「此」，清作「比」。

一　八四一頁下五行第一一字「解」，清作「一」。

一　八四一頁下末行書名、卷次，清無（未換卷）。

起信論疏筆削記卷第五

長水沙門子璿錄

△述意中二初顯意疏出兩意上正下兼爾○疏初句下二釋文中二初總釋此偈三初釋初句所爲機者唯衆生二字餘皆能爲屬菩薩也衆生通於三乘五性於中爲有兼正如懸談所辨故云如前○疏次二下釋中二句也文二初釋上句明離過二初正解此句言離過者過卽疑執也由疑下釋疑執之相迷眞者雖有如無謂之迷也故下文云所言不覺義者謂不如實知眞如法一故不覺心起而有其念等既迷一眞卽菩提涅槃二無上樂義之如遺故云失樂起妄者妄卽五蘊色心認虛爲實謂之執此則因迷起似執似爲實從微至著展轉發生故圓覺經云長認四大爲自身相六塵緣影爲自心相等既起於妄則三苦八苦自此而生故云種苦故下文云動則有苦果不離因故十地論卽天親所造解華嚴十地品也遠離等卽前迷眞失樂義具足等卽前起妄種苦義彼二卽失眞樂具妄苦於此不知不覺故名顚倒失不知者如法華說窮子於巳庫藏以爲他物雖付主執而無希取一餐之意斯則日用而不知也得不覺者亦如法華說火宅諸子總著嬉戲了無出心亦復不知何者是火云何爲失但東西馳走視父而已然此三種不出於二以顚倒無體只就前二約不知覺假成顚倒合爲三也故今下結歸聖意以菩薩觀彼衆生有如是過是故造論○疏故解下二通對下文一者正義既顯疑情自除眞常二樂因茲永悟二者邪執雖多治之則捨無遲妄苦由此永離三者諸佛菩薩所證道相分別令知使發心趣向卽成信行也然此後段因配論文未是正釋○疏既於下二解後句明成行二初釋大乘既於等三句雖前成問引起論文謂於下一句正以論答以一下釋所以此中二句初句是出大乘體大乘之體只是一心爲萬法本德相具足應用無盡故論云總攝一切染淨諸法故下結配前句謂以正翻邪以信除疑是正敵對也○疏後一下三釋後句也必使衆生離疑執之過求正信之行者意欲令其信滿入住趣證大果卽是佛種不斷也信滿卽十信位極也入住卽三賢之初十住也入住卽三賢十住正定聚中信已成根根演難拔故云不退別則十住位也不退者通說則既入十住中第七名不退住也故立一心法開二種門定

△標益起說疏一心等者論中所說道理雖多正宗分中特立此等以爲根本也入此二門諸門皆達由是解之疑心自息必修行也故圓覺云方便隨順其數無量圓攝所歸循性差別當有三種卽是依此二門脩止觀及俱行也論本爲此故立一心法開二種門也

△標益起說疏一心等者論中所說道理雖多正宗分中特立此等以爲根本也入此二門諸門皆達由是解之疑心自息必修行也故圓覺云方便隨順其數無量圓攝所歸循性差別當有三種卽是依此二門脩止觀及俱行也論本爲此故立一心法開二種門也

△標益起說疏一心等者論中所說道理雖多正宗分中特立此等以爲根本也入此二門諸門皆達由是解之疑心自息必修行也故圓覺云方便隨順其數無量圓攝所歸循性差別當有三種卽是依此二門脩止觀及俱行也論本爲此故立一心法開二種門也

△標益起說疏一心等者論中所說道理雖多正宗分中特立此等以爲根本也入此二門諸門皆達由是解之疑心自息必修行也故圓覺云方便隨順其數無量圓攝所歸循性差別當有三種卽是依此二門脩止觀及俱行也論本爲此故立一心法開二種門也

凡既離毛道信則決定不失不壞故云成根不退能
持等者謂能任持前之信力自分不退故譬植草木
根成必活生後等者信既成就即能生長後位功德
漸勝漸進行向地果故如草木成根漸生華果然大
乘中信之爲要具有六喻一如手掌嚴云如人有手
入寶山中自在取寶有信亦爾入佛法中自在取於
無漏法財二如師子吼絃其聲一發一切諸絃皆悉
斷絕若人發一信心一切諸惑障悉皆消滅三如師子
乳或以一滴投餘乳中悉成清水若人發一信心一
切惡魔悉皆變成清淨法流四如世財能養色身善
命信財能養法身慧命故七財之首名曰信財五如
其根如前所辨六如力有力能伏剛硬強盛信力能
摧惡不善法故五力之中有信力也今言根者即當
第五須要說者謂聖人利見理宜說法若不說者違
本誓願如何名爲大慈悲人求正覺者法門既窴苦
趣道開茫茫憂生瓢流何息△論標列疏有由等者
表異常人多準爾故由即因緣也分義皆同故下不
釋細要者綱上大繩曰綱能持一網故云要也宗本
者凡有所爲必須據本若其無本末從何生將欲廣
陳故略標本宗要既略者欲張其本故標廣以成略

欲生其解故展略以爲廣謂於真如門明離言依言
空義不空義於生滅門說染說淨辨因辨果隨流反
流是本是末令不迷真妄正解無謬也依解起行者
分別諸法令解不謬者所謂要起脩行故也由行成
於前解由解導於所行令解不成乾慧令行不成邪
倒解行相濟有所至焉故須行也如貧數寶者是事
殷經喻餘文云自無半錢分於法不修行多聞亦如
是意云本所解者意在脩行既不脩行解將何用如
人有目無足豈至前所行儀者四信五行等即脩行
之儀軌也堪益勤脩者佛所說經尚多激勵菩薩造

論得不然乎然五下合五爲三若據大疏有其三證
一約論主謂歸敬述意是行起所依爲序分中間五
分是所起行法爲正宗後迴向一偈是所起大願爲
流通此即約一論前後始終而對三分二約法說即
不取前後二偈但約中間五分以判初是法起因緣
爲序分中間三分是正顯所說爲正宗後之一分舉益勸脩
功能爲流通三約法所益機說初舉所爲機心爲序
分中間三分正受解行爲正宗後之一分舉益勸脩
爲流通後之二說但就中間五分約能被所被人法
之異今疏所用是後二說也△假問者一自作問起
一約論主謂歸敬述意是行起所依爲序分中間五
分是所起行法爲正宗後迴向一偈是所起大願爲
流通此即約一論前後始終而對三分二約法說即
不取前後二偈但約中間五分以判初是法起因緣
爲序分中間三分是正顯所說爲正宗後之一分舉益勸脩
功能爲流通三約法所益機說初舉所爲機心爲序
分中間三分正受解行爲正宗後之一分舉益勸脩
爲流通後之二說但就中間五分約能被所被人法
之異今疏所用是後二說也△假問者一自作問起

假爲他故二實非有疑假作疑故以自問自答意令
法義明了顯現故如此問也○疏此門等者一部論
文發起之意只爲衆生離苦得樂此即總相明因緣
也又凡諸菩薩有所爲作皆爲衆生離苦得樂此則
非但就此一論爲發起因由乃與一切論作發起因
故云總相總通兼正者此即約所爲機說兼被正定
邪定正被不定聚者今既合論故云通也別爲當機
者一則向下七段爲機各別如七中第二第三爲正
定餘爲不定聚者故云別爲二則但爲二衆之機不
被邪定之者故云別爲不同此段總爲一切皆令離
苦得究竟樂也斯則約法即利樂一切羣品由是故名因緣總相疏苦苦者上是總報苦身下是別別苦事受有漏身已名爲苦於上更加種種逼迫故名苦苦即生老等八是所加也壞即樂事已謝行即念念遷流故皆苦也準實性論觀三界爲三苦謂欲界苦苦色界壞苦無色行苦然於中欲界具三色界兼二無色唯行分段者謂三界四生身有形段命有分限時極必終也變易者謂二乘菩薩斷煩惱障者雖雖分段亦又因移果易故名變易又因移果易故無上等者謂轉滅煩惱生滅得此菩提涅槃一得永得故論云究竟更無過者故疏云無上餘其大意永滅超度四種業惑並以遷然自得不亦樂乎然上令離苦是菩薩大悲此令得樂是菩薩大慈云覺之心於焉備矣論恭敬下疏約所化能化之兩說在文可見○論根本之義下疏文二初釋如來根本二今初總配下文興立義分者盡此一分論文皆爲所起然此分中若克的配文止可齊於三大之處從一切諸佛下明其乘義合是第三因緣所起疏不指者益略故爾顯示等者從此分初文云顯示正義者依一心法有二種門去至若能觀察知心無念即得隨順入眞如門對治等者文云對治邪執者一切邪執皆依我見若離於我則無邪執乃至以念一切法令心生滅不入實智故此則第二因緣爲能發起如通所引三段論文爲所發起如來根本之義令諸衆生正解不謬故有此文能所之說下皆倣此○疏以彼下二別釋令義二初約教法釋如來根本以二門是諸法之根本又一心是二門之根本彼文之中正明此義佛說法門雖則無量若其根本無出於斯此乃馬鳴菩薩解釋化身釋迦如來所說法門之中淺奧根本之義也○疏又生下二約證法釋如來根本二初正釋迷時背覺合塵是如去雖名爲去而體性不動故受如稱即本覺也悟時背塵合覺名如來即始覺義與如體一來去隨緣故取本覺名如始覺名來即本覺與來合無始本不二者即究竟覺也究竟覺者即如與來名異名曰如來如下文云若得無念者則知心相生住異滅乃至無有始覺之異以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故此即下結判故轉法輪論云其諦名如正覺名來正覺其論

名曰如來此即約自受用報身名如來也非同前文約化身說此二解中前約教則如來之根本依主釋也以能說者勝故此約證即依士釋心爲根本能生如來故思之可解○疏諸衆生下二反顯以雖有本覺而無始覺故不得名如來斯則如義覺通來義局依故淨名云一切衆生皆如也衆聖賢亦如也至於稱勤亦如也而不言來又地前雖有始覺以比觀修行未造眞理未得智無分別不名如來地上雖有此智以障累未盡觀心有間始本二覺未得究竟冥合亦無斯稱以此推之唯妙覺一人餘皆不可然若約

性德則無此據故圓覺云衆生本來成佛又云一切障礙即究竟覺今約修論故有此說○二結根本即指前之一心爲如來所證法之根本也良以如來依此一心而成就故是則信解行證皆依此心從微至著未嘗離此若離於心得成佛者無有是處故華嚴云若人欲了知三世一切佛應觀法界性一切唯心造故名等者然則如來即一心一心即根本三義一體方爲至說但以據法名心對末稱本約人所說即號如來究體則一列義成三非三而三不一而一三一一體乃會玄文○具釋下二釋正解不謬也具釋

看謂於中明眞如生滅二門始本二覺本末二不覺二身三大乃至二門不二等義此義盡是一心根本上之行相也三解者謂解具故前異凡夫後異聖人賢者善也順也此三十人皆積善所成順於眞理故受斯稱比觀等者既未親證眞如但能依教比擬觀察由是隨順不相違反故云相應即此比觀便名正解以地前屬解行位故爲生正解故有顯示正義之文也離倒者以正解相應順眞如理無諸邪僻也以離倒故即名不謬不即對治謬即邪執也○三今人不退分別等者文云分別發趣道相者謂一切諸佛所證之道一切菩薩發心脩行趣向義故乃至心若有垢法身不現故此正指配也以彼下釋所以下皆例之彼文云如是信心成就得發心者入正定聚畢竟不退名住如來種中正因相應故終心者十信一位有三種心謂入住終入謂始離異生入初信位終謂信心成滿即第十信也住心即中間八信十信既用餘住行向等倒皆如此成熟約現在十信終心說故應當勇猛精進晝夜六時禮拜諸佛發心懺悔隨喜迴向菩提常不休廢得免諸障善根增長故道相之文入不退故○四脩習信心四種云何爲四一者信根本所謂文云略說信心有四種云何爲四一者信根本所謂樂念眞如法故二者信佛有無量功德常念親近供養恭敬發起善根願求一切智故三者信法有大利益常念脩行諸波羅蜜故四者信僧能正脩行自利利他常樂親近諸菩薩衆求學如實行故四脩行者下文具明五行謂布施持戒忍辱精進止觀故文云脩行有五門能成此信等以止觀一門別是第六因緣所發故言四種以彼下釋所以入正定聚衆生故說脩行信心不則德義之經爲頑口論脩治必能出離左傳云心不談忠信之言爲闕今但通取一向寂開慧解不生八種不同更不分析通爲住心也微少者即信心未熟也今稟此文習前信行進向滿故　五離障出邪

根第八總策勤也問據前次第皆自勝之劣何以退後却從劣向勝耶答勝根菩薩據算畢以列之退位有情念劣者而先救故爲此次由是前顯菩薩之智後彰菩薩之悲也○疏今初下別釋此文脩行未文者彼文云復次若人雖脩行信心以從先世來多有重罪惡業障故爲邪魔諸鬼之所惱亂或爲世間事務種種牽纏或爲病苦所惱有如是等衆多障礙是故應當勇猛精進晝夜六時禮拜諸佛發心懺悔隨喜迴向菩提常不休廢得免諸障善根增長故業重者文云重罪業障惑多者文云衆多障礙善根

難發即三障既重善不易生如鎖漏木豈即有火宜應曝以風日出以浸潤假以繩鑽引以芽艾則其火可庶幾矣故云禮懺等也內離等由禮懺故業輕業輕故內無惑惱內既離惑外魔自消外魔即報障也故知外有障惱皆由內有惑業今之行人作善多阻爲道不迭蓋內心之所感也莫嫌影曲但責形凹如論脩治必能出離左傳云心不則德義之經爲頑口不談忠信之言爲闕今但通取一向寂開慧解不生八種不同更不分析通爲住心也○疏今初下別釋此文脩行未文者彼文云復次若人雖脩行信心以從先世來多有重罪惡業障故爲邪魔諸鬼之所惱亂或爲世間事務種種牽纏或爲病苦所惱有如是等衆多障礙是故應當勇猛精進晝夜六時禮拜諸佛發心懺悔隨喜迴向菩提常不休廢得免諸障善根增長故業重者文云重罪業障惑多者文云衆多障礙善根

謂分別因緣生滅相違順毗鉢舍那觀義故乃至若止觀不具則無能入菩提之道雙明等者彼文云若脩止者對治凡夫住著世間能捨二乘怯弱之見若脩觀者對治二乘不起大悲狹劣心過遠離凡夫不脩善等○勸生等者文云復次衆生初學是法欲求位獨用四文故此通之前位漸勝信根欲成縱遇惡緣亦少退屈故云難退然亦未必一向不退故云難也如鴦掘摩羅本是殺害世界自異生初發信耶根劣者謂始自異生住正定故勝方便者文云當知輕毛遇善難進遇惡易退故假多方以助道力由是正中下異今以第五爲下根第六爲中根第七爲上根第八總策勤也問據前次第皆自勝之劣何以退後却從劣向勝耶答勝根菩薩據算畢以列之退位有情念劣者而先救故爲此次由是前顯菩薩之智後彰菩薩之悲也○疏今初下別釋此文脩行未文者彼文云復次若人雖脩行信心以從先世來多有重罪惡業障故爲邪魔諸鬼之所惱亂或爲世間事務種種牽纏或爲病苦所惱有如是等衆多障礙是故應當勇猛精進晝夜六時禮拜諸佛發心懺悔隨喜迴向菩提常不休廢得免諸障善根增長故業重者文云重罪業障惑多者文云衆多障礙善根

云若觀彼佛眞如法身畢竟得生住正定故既觀法身卽是作眞如觀觀佛純熟分得相應也後報等者以衆生風業無量今雖發心修行其力微劣難敵强惡恐此報盡仍逐故業隨生諸趣如人負債强者先牽此報命終未知所往或經多劫徧歷三塗縱得人身尤拘綠障或蠻貊受質貧賤處身或諸病所纏六根不具或王事迫已塵羈在躬或少小無知强壯兇勇方知樂善已是衰年雖悟非常難任進向況眞法罔值善友莫逢縱遇此綠根性多昧徧是上智易悟法門縱辯宣揚巧開人意熾然惡習任運繁興積普既微弱惡難免脫然墮落又是輪迴如鐶循環何當斷絕菩薩觀此濟動悲懷若非方便無能拯救故論云有勝方便攝護其心故云恐後報遷過綠成退也往生等者文云如修多羅說若人專念西方極樂世界阿彌陀佛所修善根迴向願生彼世界者卽得往生常見佛故終無有退等此意欲令衆生專意念佛欣求樂欲生彼國土凡所修善盡將迴向乃至有人無惡不爲但能臨終至心十念乃至一念成就卽得往生生彼國已見佛悶法任運修進直成菩提無諸惡綠令其退轉故云使不退也，勸修等者文云已說修行信心分次說勸修利益分如是摩訶衍諸佛祕藏我已總說乃至云未來善薩當依此法得成正信是故衆生應勤修學舉彼損益者文云若有衆生欲於如來甚深境界得生正信遠離誹謗入大乘道當持此論思惟修習畢竟能至無上之道乃至云此人功德無有邊際斯舉益也又云其有衆生於此論中毀謗不信所獲罪報經無量劫受大苦惱斯舉損也修則但應仰信如說而行捨則不應誹謗免招大苦總策等者據前疏所判卽但策信位初心三根之行若更以理詳之無妨兼前三賢已下總而勸策則於八因綠中第一第八皆總相第一總判歸品第八總策勸修中間六段各別所攝如前所配○總結可知△初難論具有等者一心二門二諦義也如勝鬘經云自性清淨心染而不染難可了知此豈不是一心二門之義乎況二門卽是眞俗二諦何經不說又如華嚴具說十地菩薩行十波羅蜜行豈唯施等行耶況施戒等是經皆說豈用第四因綠發耶如是等經具說往生淨土之禮懺等事及普賢行願中說十種行願此豈不是消障方便耶亦不須假第五因綠又如華嚴云菩薩語有綠者卽樂造論解釋方便力王率土咸歡仰定慧亦如是菩薩所依賴定慧卽是止觀又淨名經中說佛法身從止觀生何用第六發起綠耶如阿彌陀無量壽等經具說往生淨土之事況諸經中亦多引說亦不假其第七所起如勸讀修進勉勵憶是經卽說何假第八如是則佛經已具說其義廣矣略之言通於經論有樂廣略故然此但約解佛意不必經論中各附一事故行不具菩薩更明豈非繁重耶菩薩故然說根之悟解不取教起因綠重說佛經有何義利爲若此耶答此乃於利鈍中各有所利也論異類者但三乘五乘根性不同鈍者卽根不等根謂根機有利鈍故樂廣樂略卽行不等行謂意行所欲不同故假經卽利根尋經便解不待解釋故假論卽鈍根於經未曉須待論說故若是根利又於佛語有因綠者則樂於經而便信受得悟聖旨不須更論若是鈍根又於經無綠但於菩薩語有綠者卽樂造論解釋方便佛意故云別也根行綠三既而有異何妨經外別造論耶豈非此文已是總答訖△初遇佛悟捲紙疊者而已滅後結集方始有經當時尚不假經宣要造論論如來卽釋迦也亦兼餘佛時勝者時無定體但約佛在彼時故言時勝根勝者但取一類皆在佛世隨順言教有所證解者不取遇佛不悟之徒然佛世時證悟者多今就此說故云勝也綠勝者謂悉檀者悉是遍義檀是施義施一切衆生悉皆遍故悉檀有四一世界悉檀隨順世間六塵境界而說法故二各各爲人悉檀隨順衆生種種心行而說法故三對治悉檀隨順衆生種種病患而說法故四第一義悉檀隨順衆生入第一義而說法故

與故今先明佛在世時根緣皆勝尚不假經何須進
論以顯滅後根緣皆劣故須假經於經不了復須假
論以勝顯劣也由是經論各被一根不同圓音普逗
多類○此下疏文兩段初略配三業如文○一音下
別釋圓音二初釋義又二初約教義正明二初約說
法差別顯圓義如來等者謂佛音無別故云一音說
法成異故云圓音引證可知○二約隨類言音顯圓
義如來等者合云如來一音同一切音文無者略謂
佛音是一故名一音同彼異語故名圓音引證可知
然疏中前後兩段引證甚自分明今更引文以證後

義如普賢行願經云天龍夜叉鳩槃荼乃至人與非
人等所有一切衆生語悉以諸音而說法疏中不引
此文爲證者以此文中無一音之言故斯乃如來一
音隨類同時差別非如前段說法差別○以一下二
結得名所以以一切音即一音謂差別即無差別也
一音即一切音謂無差別即差別也大意取無差即
一差即爲圓差即無差無差即差二義同時竟無前
後兩段之中俱有此義圓融無礙方是如來之口密
也但以文不累書故成前後爾○一一下二順圓音
相四今初正顯偏窮生界是圓義恒不祿亂是音義
又偏窮者六趣咸聞不祿者五音迥異又偏窮者三
乘同聽不祿者領解各殊○若音下二反明不偏等
者有不聞處何成圓義圓者偏也失曲等者無所詮
表何成音義且如鐘鼓之聲普偏遍遐縈竹之音唯
聞咫尺斯則圓音互非之義也○今不下三結成不
壞曲而等偏者即音以成圓不動偏而差說者即圓
以爲音也是乃正偏而差即差而偏由是無不聞聲
無不正解○此是下四指歎非議等者佛無漏智所
現圓音有漏凡夫焉能測度但可仰信不須推窮以
非心識之境故非議境者不可以識識非心境者不

可以智知思量即識識之相也然摩訶中具有十喻
以顯如來圓音之相不能繁引△二聞經悟疏自力
者但取不假論疏解釋只於經文披而自解也廣經
者有二意一則於大部經中或廣尋諸部見佛始終
廣說義路方始解故斯則根行劣於少聞而多解者
二則如疏具文義二持隨一一文皆能解故此乃根
強勝下火聞也略經者此亦二意一則於略經文或
二句一偈等便解如來甚深遽理不假多說此則根
行俱勝二則無多心力不能廣覽但於少分而得解
了如涤中無文持有義持者今斯論意廣略之中各
取前說爲正以論略中言多解廣中不言多字是以
樂廣者爲鈍樂略者爲利智者應思△三廣論悟因
於廣論者此有二意一則於經不解於論方解仍須
假於廣部或尋諸論方解佛意此即劣於後段少文
而攝多義得解者此如疏釋二則隨彼一一解釋悉
能了故此則根勝強於次文也○初機論心樂總持
者亦二意一則聞少解多不假繁說故二則神根劣
弱不能承受廣所說故具如疏文論文之意於廣略
中亦各取前意爲正也斯則於經論得解中各有利
鈍但因略說者爲利須廣說者爲鈍若以文義二持

四句說者別是一意也△二結疏文句雖少等者文
雖一軸義備河沙所宗之經竝是實教所詮之旨豈
容廛淺以至諸論圓實開要義理不出斯焉故云總
攝等如理智境即眞如門以離言說心緣等相故言
深也如量智境即生滅門以深淨真差多所該博故
云廣也無際者謂理智境即沖深無際量智境即廣
多無際也無際之相已見論文然此兩門攝盡一切
經論之義但是說深說廣凡聖迷悟因果善惡一切
名相差別等法即生滅門攝盡若說無深淨絕凡聖
邊迷悟離性相等義即眞如門攝盡故海東疏云開

二門於一心總括摩訶百八之廣詰擇經藏千門
等大慈菩薩百八問皆上示性淨於相涤普綜邊閑
十五之幽致述開圓說病醫經皮但有十五章七義
而宗旨深奧義理無邊有智之涤請習無
起信論疏筆削記卷第五

起信論疏筆削記卷第五

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八四三頁上一行至二行書名、卷次、録者，清無（未換卷）。

一　八四三頁中二一行第五字「的」，清作「得」。

一　八四三頁下二行「會通」，清作「通會」。

一　八四三頁下一九行首字「開」，清作「諸佛」。

一　八四四頁上一四行「須要」，清作「要須」。

一　八四五頁上二九行「執也」，至此，清卷第四終，卷第五始。

一　八四五頁中六行第一一字「住」，清作「位」。

一　八四五頁中二二行「以前」，清作「以此」。

一　八四五頁中二四行第一〇字「前」，清作「初」。

一　八四五頁下一九行第一一字「可」，清作「何」。

一　八四六頁中一三行第一三字「是」，清作「方」。

一　八四六頁中二〇行「勉勵」，清作「勗勵」。

一　八四六頁中二三行第一三字「純」，清作「純」。

一　八四七頁下末行書名、卷次，清無（未換卷）。

起信論疏筆削記卷第六

長水沙門子璿錄

△二立義分二寄問中疏文二初釋濫大乘法體者恐多濫字有智詳焉謂自下大乘之體即是於心名心爲法也此中且說法爲大乘體次下一文方說心爲法體此乃展轉釋出其體也今言出大乘法體者恐多濫字有智詳焉謂自下以三義釋名法之由夫言法者有其二義一任持自體義二軌生物解義今初一句即初義也謂本有自體眞實不變非同依他從緣假立無有自性以從無始來任持不失故故下論云如實不空以有自體具足○疏依宗下三彰位所依之法染淨雖通所顯之別也斯則以無相境相無緣智故云對智下論云唯證相應故復能顯於三大之義未有一義不從法顯故下文云依於此心顯示摩訶衍義義理既彰物則生解故此二句皆後義也宗本法者謂一論所宗染淨根本故或可宗即是本謂約義所依曰宗能立萬法曰本故下疏云依宗所顯差別義理又淨名云依無住本立一切法也又起論云爲欲解釋如來根本之義即斯法也大位在因者謂此論中所明法體大都所判屬於因位以文云所言法者謂衆生心既標衆生之言故知大槩合當因位不同佛性圓覺究竟覺不思議解脫等大位在果今約因中性德所標故云衆生心也通染淨也斯則心實通染淨也斯則心實通克論體性則通於因果因果即染淨也然亦有在果名於因果以常衆生之言故判在因也諸衆生清淨覺地又云一切如來於圓覺心故云通染淨也所以下文云是心則攝一切世間出世間法攝世間法是通染淨也　疏義者下二釋義文三初釋文也大乘名義者謂大乘是名名約義立故須辨義未有無義而有名者何故等者雙徵名義謂約於何義得名大乘未審大乘有於何義以雙徵故不言何故名而言何故是是之一字雙含兩勢荃文之巧也謂此下釋三大可知二運者有兩意一則自運運他二則已運當運今此論中正唯後意故下文云一切諸佛本所乘故一切菩薩皆乘此法到如來地故於此二中皆具自運運他也以約此義名爲大乘○疏故下二結意也如文云所言義者則有三種等是後顯義理大乘之中唯茲法義竝陳無所遺矣故云義足○疏依宗下三彰位所依之法染淨雖通所顯之義唯局於淨體相用三各不相是故名差別離障所顯翻染得名故云唯淨故下相大文云心性無動則有過河沙等諸淨功德相義示現用大云除滅無明見本法身自然而有不思議業種種之用據此所說正唯屬乘而言大位者以體大通染以彼之名亦從顯得若判在果也又體大雖通於染淨故今約多分在因時則無體大之名至相用顯時方對此二以彰在因時則無體大之名由是三義皆屬淨也　起下法體等者即起下

顯正義中總之一段文云顯示正義者依一心法有二種門乃至以是二門不相離故論衆生心者衆生之言故知大槩合當因位不同佛性圓覺究竟覺不思議解脫等大位在果今約因中性德所標故云衆生心也通染淨也斯則心實通染淨也斯則心實通克論體性則通於因果因果即染淨也然亦有在果名於因果以常衆生之言故判在因也諸衆生清淨覺地又云一切如來於圓覺心故云通染淨也所以下文云是心則攝一切世間出世間法攝世間法是通染淨也　疏義者下二釋義文三初釋文也大乘名義者謂大乘是名名約義立故須辨義未有無義而有名者何故等者雙徵名義謂約於何義得名大乘未審大乘有於何義以雙徵故不言何故名而言何故是是之一字雙含兩勢荃文之巧也謂此下釋三大可知二運者有兩意一則自運運他二則已運當運今此論中正唯後意故下文云一切諸佛本所乘故一切菩薩皆乘此法到如來地故於此二中皆具自運運他也以約此義名爲大乘○疏故下二結意也如文云所言義者則有三種等是後顯義理大乘之中唯茲法義竝陳無所遺矣故云義足○疏依宗下三彰位所依之法染淨雖通所顯之別也斯則以無相境相無緣智故云對智下論云唯證相應故復能顯於三大之義未有一義不從法顯故下文云依於此心顯示摩訶衍義義理既彰物則生解故此二句皆後義也宗本法者謂一論所宗染淨根本故或可宗即是本謂約義所依曰宗能立萬法曰本故下疏云依宗所顯差別義理又淨名云依無住本立一切法也又起論云爲欲解釋如來根本之義即斯法也大位在因者謂此論中所明法體大都所判屬於因位以文云所言法者謂衆生心既標衆生之言故知大槩合當因位不同佛性圓覺究竟覺不思議解脫等大位在果今約因中性德所標故云衆生心也通染淨也斯則心實通染淨也斯則心實通克論體性則通於因果因果即染淨也然亦有在果名於因果以常衆生之言故判在因也諸衆生清淨覺地又云一切如來於圓覺心故云通染淨也所以下文云是心則攝一切世間出世間法攝世間法是通染淨也　疏義者下二釋義文三初

融之使染即非染淨即淨淨渾爲一味故云不殊故下文云一切諸法唯依妄念而有差別若離心念即無一切境界之相乃至唯是一心故名眞如如斯則生滅門中名爲該攝眞如門中名爲融攝該攝則染淨俱泯俱存融攝則染淨俱泯故一味不分俱存故歷然差別是故二門雖皆言攝而攝義不同也下文顯者相次即辨○釋此心得名法之所以也謂法即是名今此文中下釋○釋其法名者標指此文也依下於前三義中約第三顯義故名爲法也其餘二義論各有文已如前引△責總立難綵二意中初意

云心既通染不合顯得唯淨之義其猶襍鑛之金豈能鑄得純金之像二意云心既是一則體狹大乘義多多故成廣豈能以狹而示於廣○開別中疎二初總叙釋意大乘雖淨者牒縱所問也相用下分別正答對染者謂相大則翻染成淨如云心性不動即有大智慧光明義等用大則隨緣而起如云隨諸衆生見聞得益故說爲用等此上二義皆對染成故下文云若離染法淨法皆悉相待也今生滅下正明能顯既有覺不覺二義故云具含染淨以有染故方能顯淨淨既不自淨待染以成淨何怪通染之心能顯

唯淨之義耶此即結答也以廢下出對染所以惑問曰何故須對於染方立淨耶故此釋也故下文云若離不覺之心則無眞覺自相可說又眞如門中無染亦不立淨又云若離業識則無見相以諸佛法身無有彼此色相遮相見故心法雖一者牒縱所問也而有下分別正答示大乘體者眞如是泯相顯實門故以泯相而相不存故唯示體也具示三大者生滅是覩理成事門故以覩理而理不失故具三也大乘義下結成具示謂此三大義中具攝如來眞應二身過河沙數德相妙用以要言之一切所有無漏功德盡不出於三大之體唯此一心是故一心能顯多義也○總舉等者盡具云心眞如者即是一法界大總相法門體所謂旨眞如與體益是一義故云即也心性不生不滅乃至若離於念名爲得入其有一十三行論文是此所起也眞如相者相即義相如下文云復次眞如者依言說分別有二種義義即相也不同生滅可狀之相復次下乃至終於此門其有一十二行論文是此所起也據此所配若言眞如門則通言心眞如眞如相則別也　論是心下疎二初釋前二句二初釋本文二初別解當文也此即無變動者謂隨染淨因緣

隨緣義今此門中但約不變以顯其體不約隨緣故云不起所顯謂體大能顯即此門能顯爲詮所顯爲旨眞如與體益是一義故云即也以是下因緣唯示體大也起動者即隨緣義以隨緣故成生滅門染淨即生滅相也即此染淨爲能示之詮三大是所示之旨二義各別故云又分也能所下棟異前門也若論同生滅可狀之相復次下乃至終於此門其有一十二行論文是此所起也據此所配若言眞如門則通言心眞如眞如相則別也　論是心下疎二初釋本文二初別解當文本覺者即是前之眞如至此門中轉名本覺以對始故名本對不覺故名覺也即此本覺是生滅之自體也此顯生滅別無其體全攬本覺爲自體故生滅因者或問若此本覺是生滅體者本覺爲自體故如何故說爲生滅自體耶故此釋之謂生滅之相時實賴眞如爲因以眞如不守自性爲無明熏成諸染相雖成染相其體不變以不變故重彼無明令歆生衆樂求涅槃漸起始覺成其淨法也如是染淨皆由眞如是故眞如是生滅體故下文云依如來藏有生滅心又云所謂以有眞如法故能熏習無明乃至名得涅槃成自然業亦辨體者謂前眞如門當體是

體此生滅門以眞如爲體若無眞如之體生滅終不能成故此門中須辨體也翻染下明示相用也淨相即相大謂大智慧光明義等業用即用大謂報化二身等是以下指文結示也以生滅門中文科兩段初釋能示生滅心法即生滅因緣相等後辨所示三大之義即體相用等下文具顯　疏何故下二通前科揀牒外難可見以所下釋也前云能示顯詮旨不一今云自體顯詮旨不異此門雖即能所有殊非謂所詮旨自體等斯則生滅是眞如眞如相異生滅家體體相離異而不相離也其

猶波水雖異豈得水在波外耶故知其水是波之自體也○疏問眞下二釋妨難也問意以兩門敵對而難詳之可了答中眞如下二句牒前立理起必賴不者眞如本自立不藉於生滅也自性本常豈因他有由無下正釋謂有起必有相用無起但唯存體故前門中但只言一也生滅下二句牒前立理起必賴不起者異於前門也若無不起之眞如何有起動之生滅如無其水豈有於波故須藉之起含不起下正釋眞如舉體成生滅故今生滅含於眞體也猶水起成波波含於水由是此門不唯示於相用亦示體也故

云具示○疏起下等者如論云復次眞如自體相者一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減乃至眞如自在用義故即有六十四行論文正是此所起也體大疏言眞性者眞謂揀非僞妄獨顯圓成性謂自體常住不變不異即揀諸法空性也淺謂竪窮三際無去無來廣謂橫徧十方非中非外凡即六趣差別聖即三乘不同染即穢土極於三界淨即淨土盡於十方然凡聖染淨各通二報今約別論故凡聖屬正染淨對依也以諸法雖廣不出依正二報正中不出凡夫聖人依中不出淨土穢土故舉此四以攝一切無不盡也皆以爲依者上之四法竝用眞如之體爲所依故故摯嚴云未曾有一法得離於法性下文云如是無漏無明種種業幻皆同眞如性相楞嚴云一切世界因果微塵因心成體既爲一切所依體大之名由此而立論眞如平等者謂眞性於一切法中爲平等體故如像中鏡非同諸法本空空故平等如鏡中像疏隨染等者約染淨二義顯不增減在文可見以性非染淨故染淨皆空故良以下結成上義染淨約法始終約時謂隨染爲始反流爲終下疏所說以衆生爲前以佛爲後前後即始終也或即此段別約橫豎以顯平等之義染淨不礙者橫說也以過去未來無位中無礙缺故始終不易者豎說也以過去未來無改易故前約多人同時說此約一人異時說雖一多有於無明又云依眞如法故下結成前義可知然此用大正是果上二身如下具說今疏以善爲用者乃是秀義亦即以所生顯能生也然論不言滅惡者以善起必惡滅故○標果望因者諸佛即果本即是因以諸如來本所修行因地之時無別所乘之法唯以此心爲其所乘而至究竟○舉因望果在文可見此中如來并前諸佛皆約自受用報身所辨非謂應化知之以成運者運即是乘二義無別但文變耳或可二義不同謂乘以運載爲義今前段約佛本乘方有載義故疏云以解乘今文約從因至果運義始彰故論云到如來地疏云以成運也然佛是已乘菩薩是當乘今乘於中皆合自運運他之義即始下出能所乘體也始覺爲能乘者即前佛與菩薩也雖滿分不同俱屬始覺能乘智也本覺爲所乘者若約今文即前一心法爲所乘以對始故言本覺也若約三大言之則用大爲能乘體相二大爲所乘然用即始覺體相即本覺大即是乘持業釋也乘以顯平等之義染淨不礙者橫說也以過去未來無位中無礙缺故始終不易者豎說也以兩門敵對而改易故前約多人同時說此約一人異時說雖一多有於無明又云依眞如法故同異橫豎別論皆顯眞如平等之義○二種等者謂如實空如實不空之二也空謂不與妄染相應不空謂具性功德今如後義故下文云所言不空者以顯法體空無妄故即是眞心常恒不變淨法滿足則名不空不異等者謂一一德相即是因以諸如來本所修行因地之時無別所乘之法唯以此心爲其所乘而至究竟○舉因望果在文可見此中如來并前諸佛皆約自受用報身所辨非謂應化知之以成運者運即是乘二義無別但文變耳或可二義不同謂乘以運載爲義今前段約佛本乘方有載義故疏云以解乘今文約從因至果運義始彰故論云到如來地疏云以成運也然佛是已乘菩薩是當乘今乘於中皆合自運運他之義即始下出能所乘體也始覺爲能乘者即前佛與菩薩也雖滿分不同俱屬始覺能乘智也本覺爲所乘者若約今文即前一心法爲所乘以對始故言本覺也若約三大言之則用大爲能乘體相二大爲所乘然用即始覺體相即本覺大即是乘持業釋也乘大性者但證本覺是乘之大性或雙證本始也由是前來標宗但言法義不別言乘今但次於三大之下結成上義深淨約法始終約時謂隨染爲始反流爲終下疏所說以衆生爲前以佛爲後前後即始終也或即此段別約橫豎

遣道相分別令行又正義爲能治邪執爲所治正義爲所趣道相爲能趣皆爲正義有後二文也〇釋上等者謂釋前分之中所言法者謂衆生心是心即攝一切世間出世間法開門中論二門者謂一心上有其二義義具能通出入故目之爲門能通者謂眞如生滅互相通故又此二門通一心故通一心者正是此段以一一門皆言心故互相通者以眞如門有隨緣故通於生滅生滅門有體空故通至眞如也由入義者謂衆生迷惑流轉即出眞如門入生滅門若覺悟脩證即出生滅門入眞如門既成道已即却出眞如門入生滅門開悟衆生能事既畢息化歸眞即却出生滅門入眞如門安住祕藏也〇疏二初釋一心具二門又二初標也一如來藏者以二義不分故云一也若例言之即染淨凡聖空有理事等皆一也此中二初眞如之一義爲顯不二强名爲一非是數法故不爲一爲離諸數故一疏一約下二釋中二初釋上絕相門又二今初正釋約體等標立也非染下釋上絕相以顯一體謂染淨生滅動轉等皆屬於相表此俱無故言非也平等下約體以結平等約豎結以無高下故如經云是法平等無有高下一味約喻結猶如大海同一鹹味性無差別約橫結淨名經云一切衆生皆如也一切法亦如也衆聖賢亦如也至於彌勒亦如也又平等一味絕相也性無差別約體也故云約體絕相義〇衆生下二引證此正引前段淨名經文彼文之後乃云諸佛知一切衆生畢竟寂滅即涅槃相不復更滅等今疏取意故文少異下皆如此〇疏二隨下生滅門中三今初正辨隨緣等標立也謂下釋謂以無明熏眞如起妄心妄境成一切染法眞如熏無明滅妄心妄境成諸淨法廣如下釋染淨雖殊下釋妨或曰既唯熏動云何復說衆生如耶故此

得之正於動時動成元來不動明非相不動望前性無非性不動故言恒也或曰性既不動如何能成染淨故云正由不動能成染淨斯則反成上義謂若性自動同生滅相即當時滅不能自立尚不自立將何成於染淨實因不動故能成也〇是故不動下二結指請以隨熏動時性未當變故得生滅門中有眞如也故云不動亦在動門若眞如舉體成生滅門中則必有眞如以生滅故略如前釋廣在下文是故下指文本無者即生滅門初云此識有二種義能攝一切法生一切法云異故云際限不分既而不分際限當更歸於體相故云莫二波水之喻可以比知無二處者即此眞妄融通之處實性存焉隨之實性爲諸法主即是諸法中之實性也又表非一邊故名中雖諸差別虛相故名非差別虛相然但昏鈍而無靈鑒今此實性自在靈通覺了不昧故云不同等故祖師云是汝體上自有本智能知知之一字衆妙之門大此意云於一切染淨融通法中有此實之體了然堅立目之爲心斯則

同爲一味眞如之理更無差別故云無別染淨等故得下結可知別顯等者隨流反流各不相是功德塵勞歷然有異衆生諸佛凡聖宛然淨土穢土優劣不等無所不該者謂一切染淨皆攝故論云攝一切也○通別下二結成謂通相別相二門雖殊所攝之法更無差異故云齊無所遺○又以下約二門互攝解前約二門各攝通別不同齊門而說攝義有異初門通相但明融攝融則染淨無別故名爲通後門別相乃是該攝該則染淨不同故名爲別今此文中不分通別只就一義左右說之便成二

門各攝之義今文所說生滅攝一切時即是眞如攝一切也以生滅無體全即理故云還攝等又眞如攝一切時即是生滅攝一切也以全事之理非別外故今此疏文猶關後義應合更云眞如既是諸法眞性離眞性外無別諸法還攝生滅門也若有此文於義方足成互攝也斯則生滅門攝法時眞如門法亦在生滅中眞如門攝法時生滅門法亦在眞如中如是則眞如中所攝染淨即是生滅門所攝染淨無二無別舉一全收故云二門互攝故下結云齊攝不二也問疏主何故不說眞如攝生滅門耶答前文通相已含此意故不復言也○以此下結成一心良以二門相攝理齊鎔融不二以不二故得名一心斯則二門一心體無別異若約義別說則一心是總二門是別又於別中眞如約體生滅約相若克體間歌則性相無二即是一心今既二門互攝全體無別舉一全收故云二門下二心更無別法故今結成爲一心也○疏問二門下二通難二今初二門不義通局難初句指定前義何故下引文正難意云眞如既攝生滅門何不同彼示三大生滅既攝眞如門何不同彼示一大下義既差攝法須別攝法若等示義應同如何攝法即同示義即

別耶○答中初句標定其門不壞下正明行相謂染淨之相全體理成理非可壞全理之相亦不可壞以不壞故攝生滅盡成今相攝義以泯下爲即理故令染淨相泯泯不存以不存故唯眞體在故成前文唯示體也生滅下標定其門不壞下明理在事中以全理而成事故事起而理不壞成今相攝義斯則事爲能攝理爲所攝以成下明事理俱存成前具示義成事故示相用二大體不失故示於體大○疏問前下二性相存泯不齊難問意可知但躡前門相不存義以難後門理不失也○答中前四句顯二門存泯之由各初一句所以後一句定義生滅等者事依理故理爲事本故如波必藉於水故下文云依如來藏有生滅心理不失者理若已失則無生滅也如水失則無波故論云若無空義者則無道無果未必等者眞理本有不假緣成如水不藉於波故眞如門中直云眞如者即是一法界大總相等不言依生滅有泯滅如水澄靜豈存波在下文云以一切法皆同如故相相不存下四句躡前正答相不存者相存則可示於三不存但合示於體理不失等者生滅相起即又不

泯不具示三於理如何是故下結答雙示可知△疏不可相從者從順也事理別故其體無別豈能互攝未容等者若分二別可言影互相攝今唯一心影攝何法斯則二別亦無攝義一心亦無攝義也論不相離者意明不一不二不一故二門各存不二故唯是一心以是一心故不相離以不相離故能影攝即反前責意也疏以體下體即眞如相即生滅眞如隨緣成生滅生滅無體即眞如具論生滅相收之義故不相離也全具者全論眞如由是反覆言之在文可見良以下結成法須別攝法若等示義應同如何攝法即同示義即

起信論疏筆削記卷第六

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八四九頁上一至二行書名、卷次、録者，清無（未換卷）。

一　八四九頁上一五行「顯示」，清作「顯是」。

一　八四九頁上二四行首字「云」，清作「明」。

一　八四九頁中一七行第四字「乘」，清作「果」。

一　八四九頁中一〇行「改變」，清作「改相」。

一　八四九頁下一一八行「心心」，清作「心」。

一　八四九頁下一九行第六字「釋」，清作「是」。

一　八五〇頁上一九行第一一字「具」，清作「俱」。

一　八五一頁上四行「本常」，清作「本長」。

一　八五一頁上一四字「前」，清作「門」。

一　八五一頁上二五行首字「由」，清作「曰」。

一　八五一頁下二五行「而立」，至此，清卷第五終，卷第六始。

一　八五一頁下二五行第一六字「徵」，清作「徵」。

一　八五三頁下末行書名、卷次，清無（未換卷）。

長水沙門子璿錄

△疏釋上等者立義文云何以故是心眞如相即示摩訶衍體等今此正釋也科動靜不一不異如次是前二門與不相離義頓說實難故成前後觀智境者以體非名相之法故言念之所不及言念尚所不及豈落見聞唯久脩觀智方得相應所以說者意令如此用心也故下文云離言說相離名字相離心緣相乃至若離於念名爲得入亦如楞伽云眞實離文字脩行示眞實次後科云生信境者以有空不空二種

義相既容言說故得聞者生於信心所以說者亦意令生信也故下文云依言說分別有二種義等亦如楞伽云言說別施行分別應初業○疏釋上眞如義者彼云是心眞如相今且釋眞如兩字○論即是下二示法也疏二初釋上句二初釋一字二初約當體釋無二眞心者賢首橫徧爲一切法平等所依依正凡聖唯此爲體離實相外更無別法故云無二揀非僞妄靈鑒不昧故名眞心此非下揀濫夫言一者見數之首今非此等也謂如下明一之相謂眞如之理虛通圓融於一切法平等平等體非別異故云一也

○又對下二對二釋斯但對下空不空二以稱一也下但約相今唯顯體亦非筭數○依生下二釋法界諸有聖法依此生故即菩提涅槃十力四無所畏等是聖人所證所得之法故名聖法故圓覺云無上法王有大陁羅尼門名爲圓覺涌出一切清淨眞如菩提涅槃及波羅蜜教授菩薩因義者法即聖法界即是因能生聖法故云法界問據前所說眞性是凡聖染淨通依何故此文獨言聖法因義答此中乃是以勝顯劣也非謂揀於凡法聖法尚依豈況凡耶此約終教故作此釋若就圓教事理無礙相即相入渾融

含攝爲一眞法界也○疏二門之中下二釋下句三德生而心性不生處染不滅者處於生滅拆染十力等功德滅而心性不滅此約淨生淨滅顯心性不生滅也世間不破者明眞如染轉世間世間有破而眞如不破即不變義故下疏云在染不破出世間不盡者謂脩行故眞如顯出世間世間盡而眞如不盡故下疏云治道不壞也　會妄顯眞者意令體妄即是不須待滅也如經云色即是空非色滅空論二初脩起不生者脩行顯起大智慧光明等及十力等功

波羅蜜等圓覺亦云染出波羅蜜等教授菩薩然法更有任持之義令以順文唯取斯義聖智等者謂法體虛通以能容彼聖智出入故受門稱遊即出入也諸有聖法依此生故即菩提涅槃十力四無所畏等是聖人所證所得之法故即菩提涅槃十力等功德生而心性不生處染不滅者處於生滅拆染十力等功德滅而心性不滅此約淨生淨滅顯心性不生滅也世間不破者明眞如染轉世間世間有破而眞如不破即不變義故下疏云在染不破出世間不盡者謂脩行故眞如顯出世間世間盡而眞如不盡故下疏云治道不壞也　會妄顯眞者意令體妄即是不須待滅也如經云色即是空非色滅空論二初脩起不生者脩行顯起大智慧光明等及十力等功德生而心性不生處染不滅者處於生滅拆染十力等功德滅而心性不滅此約淨生淨滅顯心性不生滅也世間不破者明眞如染轉世間世間有破而眞如不破即不變義故下疏云在染不破出世間不盡者謂脩行故眞如顯出世間世間盡而眞如不盡故下疏云治道不壞也　會妄顯眞者意令體妄即是不須待滅也如經云色即是空非色滅空論二初釋大總相別相者生滅門總相者眞如門然亦下

生滅何故乃言心性不生不滅釋意云諸法本無說何生滅如見空華本自無體說誰生滅○論若離下二顯眞疏疑者下徵其所以可知釋云下正顯文意理法界既是一體所爲則令二無障礙即是理事無此一下二釋體字全作生滅事法界全作眞如即又若下反以釋成皆可解誰是病眼者須知見空華者是病眼若眼明淨必不見華楞嚴云若無翳目而能見華云何晴空號清明眼應知見諸法者是曰凡夫不見法者斯曰聖人聖人稱實既不見於諸法當知諸法凡見實無生滅也諸法既無生滅眞性即是不須待滅也如經云色即是空非色滅空論二初釋大總相別相者生滅門總相者眞如門然亦下

動即指前心性不生不滅即眞如也然此二句又迭互相成乃由所執本空所以眞心不動又由眞心不動故得所執本空其猶萬像本空明鏡不動由此下正結眞實由此二字指前所以一切下正顯眞如即釋論中一切法下文也此中顯眞而舉一切法者以其性不離相故一切諸相即無相唯一眞如觸境對緣任運合道動靜施作無非妙門然此論中從本之言與下畢竟之言相望

互成影說謂從本二字約望過去以顯真義謂非是
先來不離言等諸相而今方離以從本已來便自離
相影取未來畢竟如是下畢竟二字約望未來以明
如義謂非是只於今日平等不變不破以盡未來際
畢竟平等不變不破亦影取過去從本以來便自如
此又此二義各通下三句而轉又一切法言亦通下
畢竟而轉思之可見○論離言下正顯所離二初離
妄相以顯眞疏言語路絕者上句即音聲不及下句
即名句文不及既聲名句文是所聞故意言分別者意言
非聞慧境者聲名句文是所聞故意言分別今以所分別
即是分別也以形口曰言任意曰分別今以所分別
與所言同故云意言也夫人發言皆意中之事故詩
序云情動於中而形於言也心行處滅者以相是心
之行處行猶緣也既離於相心無所緣所緣既無能
緣亦絕無相眞理何思慧之所及乎離僞等者僞則
鑰似眞金妄謂影如本質凡是有名相法悉皆僞妄
故金剛云凡所有相皆是虛妄又楞嚴云幻妄稱相
以僞妄故則非是眞今既離於名相即非僞妄故名
爲眞離異等者謂有差別有變異可破壞也今既皆
離故名如也又若約的訓如者似也夫法異則不似
不似即非如今既不異不異即相似似即如義也故
圭山云謂此實體於未來常如過去於色中常如受
中眞實相如非爲妄似展轉釋者爲何畢竟平等爲
無有變異故因何無有變異爲不可破壞故又不可
破壞者爲無有變異故無有變異者爲畢竟平等故
離世間者世謂遷流間謂隱在其中以差別變異破
壞是世間法今皆反此故云離也非脩慧境者脩即
是定非定境也夫若空無常不淨等皆是定所緣故
正智相應者即如之智證即智之如除此之外眞能
及餘故下文云以離念境界唯證相應故從上來下

乃是通斷前後二文仍離下段之意以對非二事說
也○論畢竟下二離異相以顯如疏雖編等者若依
時與在淨時同謂凡夫眞性的同諸佛眞性如淨室
空與穢室空等此約同時橫說也在緣者謂在染淨
緣中過去如現在現在如未來猶昨日空與今日空
等染淨雖自改變眞如於此無遷異也又染緣即以
生相爲始業繫苦相爲終淨緣即以覺滅相爲始覺
生相爲終眞如於中竟無改變此約通時豎說也無
有爲者是無作法故體若虛空欲何破壞若虛空
等者隨染即妄染起而眞體無相故不與染俱滅而
眞體如舊故圓覺疏二處生死流驟珠獨耀於滄海
踞涅槃岸桂輪孤朗於碧天○論唯是下三結體立
名法體者一心即是法體故前文云所言法者謂衆
生心諸法既無故唯心在如萬像本空唯是一鏡圓
覺云諸幻盡滅覺心不動依義立名者於一心上依
離僞妄變易之義以立眞如之名疏言教非實等
者以權設故因緣有故意令假其有言以詮無言無
言之理可以證悟有言之教不可取著取之即成謗
指之月也十地論說隨聲取義有五過失一不正信
既逐聲不會滅意二退勇猛無由不正信即無勝解
不能決定三詮他由不會故四謗佛報權爲實或執事法
五輕法以謬解成性聞深不重釋無實所以者以一
切境界皆從妄念所生念尚無體況所生法而是實
耶故前文云一切境界唯依妄念而有差別若離心
念則無一切境界之相由是一切言說皆是假名無
有實體性不可得也疏恐諸下敘外疑可見故今下
以釋論也若據疏意從一切言說下盡是釋前故名
眞如四字也在文可見然此釋疑之文合在次前文
下注釋方得文便繁者藏經

雖言異而義同良以諸者凡是有名皆依相立眞如
無相所立即空以徧計所緣不入眞實故故稱伽下
引證名相俱徧計也相從想生名依相立不離相故
故曰相隨緣此相名又生妄想即徧計心也然此段
論以愚訝之從以一切下四句合是前科所離相中
釋所以也疏文節釋科辨俱不穩暢今於疏外略助
一解或問曰何以眞如體上離前言說等相耶故論
釋云以一切言說眞如體無實故也此之二句乃是釋
前離言說名字二相所以也謂心性眞實不與虛妄
相應言說名字但是虛妄假有無其實體不與眞合
是故離也但隨下二句文通兩釋一則釋前離心緣
相所以也以心緣之相但是隨彼妄念而生念無自
性緣相何有故云但隨妄念不可得故故字通於前
段以眞體無念念則違眞是故離也二則釋前假名
無實所以此如疏解釋者務簡兩段一釋此文之巧
略也然二眞如者下一是釋疑疑曰前云離言說等
相以顯眞如無相今復結云故名眞如豈非言說等
耶故此牒而標云言眞如者亦無有相疑者復云
極因言遣言也意云非謂立此眞如一名便滯於相
以寄此假立之極名以遣於言相也有智至此布爲
詩焉餘文如疏立名分齊下敘疑答釋文並可知諸
名遣際者如極微是色遣除等今眞如是名之遣際
故此名後更無名也十種名者一法名謂蘊處界三
科二人名謂信等五十二位三教名謂脩多羅等十
二分四義名謂蘊處界等所顯義理五性名謂無義
文字無所詮表不生義解六略名謂衆生等七廣名
謂衆生等各有差別義名八不淨名謂凡夫等九淨
名謂生滅即眞十究竟名謂眞如也故偈云人法及
教義性略及廣名不淨淨究竟十名差別境遣於名

者遣於諸名也若不立此極名不能遣於諸名例如
扣犍息喧若無此聲不能止於諸聲也若存等者若
存眞如名亦同不遣名雖是極名體畢竟假存而不
亾豈稱法體須知雖立眞如之名名卽無名無名之
名故曰假名卽是離名也故淨名云文字性離卽是
解脫學者至此雖因名而生解必以名而證耳疏一
云下克就眞如自體釋可知妙智等者既無名相則
非心識所緣但唯微妙眞智觀行所及謂徧計所緣
是假假故可遣妙智所證是實實故不可遣圓覺云
諸幻滅盡覺心不動前則能所皆妄此則能所皆眞

也二云下會顯生滅無相釋意明非謂以眞如體遣
生滅法也何以下徵起下文以法下釋有二意初約
唯眞無法解卽約眞如門釋但有眞如更無餘法性
何可遣又以下二約有法無性解卽約生滅門釋雖
有染淨自性本空何用更遣前如鏡體無像後如影
像卽空也外人下約眞如門釋離妄情者名相俱絕
情有理無若使可立焉能離妄故下文云以離念境
界唯證相應故又生滅下約生滅門釋生滅無性無
性故卽眞眞本自立故云不待斯則眞如本立更不
須待立生滅法以爲眞也其猶於波本自是水何須
待立以爲水耶何以下釋前徵起下文眞故下約眞
如門釋夫眞者非僞非妄如者不變不易今若可遣
卽成僞妄可立卽成變改以先不立今方立故又生
滅下約生滅門釋以眞如從本以來衆體成生滅生
滅無性常卽眞如如是性相曾不捨離以生滅顯特
卽如體顯也斯則本自顯然何須更立△離言者不
可說故絕慮者不可念故以前文云離名字相離心
緣相故此結也然一切衆生從無始來執相迷性不
能卽妄會眞雖終日行而不自覺故今示眞而約生
滅也學大乘者須終日不食終夜不寐以思此事何

曾是無聖凡依正空色等時何處眞體不常顯現何
有一法不是性爲何有一法體不空寂又空法何嘗
得離眞性苟或不同此說則墮斷常無有是處是故
論中每節顯眞皆言一切法也△論若如是義者指
上不可說不可念之義論諸衆生等者既發言違理
動念乖眞諸衆生等念念相續未曾離念欲得不乖
如何隨順欲得契證如何造入△論可說者卽所說
也念亦如是疏念卽無念等者謂知念諸法時本無
能念所念非謂滅此令無以念體本絕卽無念也故
遠離得無所離卽除諸幻荷澤云妄起卽覺妄滅覺
滅覺妄俱滅卽是眞如然則如體離念動卽乖眞苟
能知念無念觀察不息如是隨順還有入期眞諸行
人勤脩妙智然據前之問答雙明說念後答正觀中

離者唯妙覺一人而已智行處者眞如是正智所遊
履處明非倒惑所行之處故華嚴云甚深眞法性妙
智隨順入又亦等者前解約所觀念無今解約能觀
亦無也觀念之心此心名爲知無能所之念苟存斯
念然亦不入擬心卽差故故圓覺云離遠離幻亦復
如是入理之方便故前疏云答方便觀卽能等者由前
能念所念已起未起了不可得說亦如是故云等也
一味者前云一心一法界故然且約
理離諸相故強名爲一而此一相卽不可得法句經
云森羅及萬像一法之所印一亦不爲一爲欲破諸
數淺智之所聞見一謂爲一幸諸深智者忘懷而體
之有二者既容言說分別故有一二之相也不可隨
言者前雖顯體離言不可執爲無說以有二義故今
雖分別二義不可取爲有相以相卽無相不異離言
故故不得隨言翻取也但爲下必若無言憑何信解
必若有二法體全乖證入絕分引文可知△二略辨
疎無妄染者以如實體中本不與九相六染相應故
名爲空不是眞體是空如實之空依主釋如言瓶空益爲瓶中無
是無妄染如實之空者如實是眞性空
以離能所念故得證眞如名爲契入故唯識云若時
於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故然上
至極義意明立空之言至極只爲顯於眞實也遂能

等者以妄空爲能顯眞實爲所顯不明彼妄空亦知此眞實異妄無體者妄攬眞有眞元自有故云異也有染者有謂三有二十五有染即四染九染以彼諸有煩惱能漂溺羣物故總名染即根隨等共有二十六使此論即三細四麤如是煩惱多不可計故曰恒沙若準此論所說即過河沙數理實無量豈止河沙若有定數恐非了義所言異者彼曰煩惱此名功德彼染此淨彼空此有故相離者妄體本空無可相瞎故下文云一切煩惱染法皆是妄有性自本無未曾與如來藏相應故無上法者即大智慧光明義等是佛所證之法故云無上此皆即性之德德皆是性不相捨離故曰相隨△初略明疏能所分別者即心境也染法雖多統唯此攝故論云一切而疏云能所下即心境別明所取相者即境界相於中有色香味觸等不同故云差別能取見者即智相相續等於中分見聞覺知不同總名能取即下分離識也此即約雙遣心境釋又以下約唯遣境界釋前二可但說境無此則出境無所以謂凡是境界皆從心念所生心念既無境從何有故前文云一切境界唯依妄念而有差別若離於念則無一切境界據此是本識中能見

相也以與智相生境取境功能別故良以下通釋文意情有理無者妄情中有眞理中無猶如空華翳病故見理有已下反前可見故不相應者結前妄法理中既無說何相應斯則却與情爲相應以從妄念生故離念則無一切法故△論當知下二四句初有無四句疏離妄有者謂人執有故言非有若無所執約何言非妄有之言攝一切相惑者下爲不了非有之言是遣情執之有却認法體是無今此釋云上但以非非汝執有不道此法便是於無故云非無雙非是眞去者將謂眞如是非有是非無故破云非非有相非非無相此皆上非字是能治之藥下三字是所治此眞實異妄無體者妄攬眞有眞元自有故云異也有染者有謂三有二十五有染即四染九染以彼諸有煩惱能漂溺羣物故總名染即根隨等共有二十六使此論即三細四麤如是煩惱多不可計故曰恒沙若準此論所說即過河沙數理實無量豈止河沙若有定數恐非了義所言異者彼曰煩惱此名功德彼染此淨彼空此有故相離者妄體本空無可相瞎故下文云一切煩惱染法皆是妄有性自本無未曾與如來藏相應故無上法者即大智慧光明義等是佛所證之法故云無上此皆即性之德德皆是性不相捨離故曰相隨△初略明疏能所分別者即心境也染法雖多統唯此攝故論云一切而疏云能所下即心境別明所取相者即境界相於中有色香味觸等不同故云差別能取見者即智相相續等於中分見聞覺知不同總名能取即下分離識也此即約雙遣心境釋又以下約唯遣境界釋前二可但說境無此則出境無所以謂凡是境界皆從心念所生心念既無境從何有故前文云一切境界唯依妄念而有差別若離於念則無一切境界據此是本識中能見非非無相此皆上非字是能治之藥下三字是所治之病釋云下細詮可解此中前後四箇謂字前二箇中上是計謂之謂下是言謂之謂後二例之還立等者執第一第二句同時有無相並爲眞如也非許雙是等者我若單言非非則從汝雙執有相無相我以兩非和非有相非無相一時非却何以迷倒雙執有無故今論云非非有無俱相俱相者即有無同時也今皆非却　論非一下二一異四句疏準此等者但前約有無此約一異二執不同餘皆無別但如前疏配顯眞如彼則一向治執故不同也後段等者今但取皆非眞實已上文不取及顯外道已下也△二總結

疏妄計塵沙者顯妄執多也既從念生豈順無念眞理故不相應然此文中但約心結而不約境者以一切境界皆從心生但說無境故略不言以對下謂如實之體約無妄故說名爲空非謂眞體是無名爲空也亦可下通指此段總結之文皆是釋疑恐聞前眞如自性非有相等便謂全無自體及功德法成斷滅見故今釋之云乃至等聞空謂眞無妄相不空謂自性功德清淨本然　初正釋疏牒前者牒前體空無妄顯下不空之法舉體者體是所依下常等諸義皆依此說故常者三際四相不能遷故樂者三苦八苦不能害故疏以恒爲樂者以無生老病死一應如根性其體皆同眼等諸根與根境對一切根又一同二勝論外道說有等性與法非一當非有句此亦故名恒此生老等正是苦法故今配此前約惑業故配四相今約果報故配老死等我者是自在義爲對所繫不自在故以離業行繫縛故論云不變不是非眞所以者何若青等色與色性異應如聲等非眼離行也行即是業既非業繫則得自在故云我也淨者染而不染故然此注合在淨字之下以滿足之言益是都結謂除此四德之外所有過河沙數功德悉本無乃至廣破三無慚外道執有等性與彼諸法亦一亦異當於亦有亦非有句此亦非眞所以者何若有性等與色等一同數論過與色等異同勝論矣一非非汝執有不道此法便是於無故云非無雙非是眞去者將謂眞如是非有是非無故破云非非有相非非無相此皆上非字是能治之藥下三字是所治之病釋云下細詮可解此中前後四箇謂字前二箇中上是計謂之謂下是言謂之謂後二例之還立等者執第一第二句同時有無相並爲眞如也非許雙是等者我若單言非非則從汝雙執有相無相我以兩非和非有相非無相一時非却何以迷倒雙執有無故今論云非非有無俱相俱相者即有無同時也今皆非却　論非一下二一異四句疏準此等者但前約有無此約一異二執不同餘皆無別但如前疏配顯眞如彼則一向治執故不同也後段等者今但取皆非眞實已上文不取及顯外道已下也△二總結

配自是一筆本勘削則與疏異常恒不變者豎顯
異體三際無雜斯則釋前以有自體也淨法滿足者
橫顯淨德十方無盡斯則顯前具足無漏等自體既
常不變復具無漏功德法體若然豈是空耶故雖不
空△二釋疑疏情執有者謂徧計所執色等諸法是
妄情故有故是則等是虛妄體自性功德雖無欠
少然無一相可得故不異空釋無相等者夫有相者
是妄念所集今既離妄證實相應故知無相故唯識
偈二至若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取
相故

起信論疏筆削記卷第七

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八五五頁上一至二行書名、卷次、清無（未換卷）。

一　八五五頁上一五行首字「二」，清作「三」。

一　八五五頁下一〇行第一七字「二」，清作「次」。

一　八五六頁下二三行第一〇字「迭」，清作「造」。

一　八五六頁中二八行「釋論」，清作「論釋」。

一　八五六頁下三行「離相」，清作「相離」。

一　八五六頁下二三行末二字「邊際」下，清有「等今真如是名之邊際」九字。

一　八五七頁上一七行第九字「焉」，清作「爲」。

一　八五七頁中一三行「念無」，清作「念非」。

一　八五七頁下一二行「存焉」，至此，清卷第六終。卷第七始。

一　八五八頁中二九行第一九字「矣」，清作「失」。

一　八五八頁下一〇行第一七字「二」，清作「三」。

一　八五九頁上末行書名、卷次，清無（未換卷）。

起信論疏筆削記卷第八

長水沙門子璿錄

△科釋生滅心法者以立義分中云是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故今此一文正解生滅因緣相也染淨生滅者以染法淨法各有生滅染以順流爲生反流爲滅淨以反流爲生順流爲滅又染法生時是淨法滅時淨法生時是染法滅時又染法生是妄生滅是盡滅淨法生是顯生滅是隱滅雖通云生滅而義有此異也初標體論如來藏者具三種義謂隱覆含攝出生義隱覆之中復有二義一者藏如來故名如來藏即煩惱爲能藏如來爲所藏藏於如來如來之藏依主釋也如櫃中有金名爲金櫃櫃不是金故理趣般若云一切衆生皆如來藏經具有此說二者如來自隱不現名如來藏法身無相不可以智知識識況眼見耶斯如來即藏持業釋也如佛性論說含攝之中復有三義一體含用等二聖含凡謂一切衆生皆謂法身中有身土相用等二聖含凡謂一切衆生皆住如來智內亦如佛性論說三因含果謂因位已攝果位功德此則以因爲藏藏果佛故前二持業釋後一依主釋出生者謂十地證眞名藏能成佛果名如來亦持業釋今論於六義中除於四六餘者皆通○疏二今初正釋標體者說有通別別則唯取所依即如來藏是體通則兼取能依即如來藏與生滅心俱爲體以生滅法皆依此故今通兩說然此下顯生滅與不生滅義說能依所依實無二體也但有相依之義理而無相依之法體如不動下喻顯當知下法合並如文言思之者意令細合使法如喻皆無二體也楞伽下引證經云大慧如來藏者輪轉苦樂因也亂意慧愚癡凡夫所不能覺勝鬘云世尊依如來藏故有生滅依如來藏故證涅槃世尊若無如來藏者不能厭生死苦求涅槃○此顯下二棟濫如說依水有波意顯所依之水全起成能依之波不同依毋有子非全毋成子能所別故斯則舉一法以豎論非約兩法橫說以此下出所以是所依之眞起成能依之妄故得有覺不覺二義以有二義故遂以不覺妄法顯示覺義之中三大也如水起成波已而動濕兩全以有動濕故遂能以動顯於濕也若言依毋有子毋不在子中以不在中故不能以子顯毋是故下結成上義所依即如來藏△二舉相中疏二初釋和合與生滅家眞如和合非謂別有一段生滅自外而來與眞如合生滅之心者謂全妄之眞也心之生滅者全眞之妄也此則本末更互相攝非謂結成六釋無義三今初略指非謂等者意云眞如家所起生滅還藏有生滅心不生不滅與生滅合此非一義也然此生滅既依心體不相離性故後方可言非異也疏文成一此則順法備明令悟本無眞妄之異悟此法已任辨義異則不迷本也故下疏云此中非直不乖不異以明不一亦乃由不異故成於不一也今初以本從末釋經云即楞伽經善不善因者殺等十惡爲不善不殺等十爲善一切趣生者六趣四生其中兼有善與不善生滅者捨陰取陰之義斯則如來藏是眞如善不善等爲生滅既言如來藏爲因能造即不異也又經涅槃也文云譬如雪山有一味藥名曰樂味其味極甜在深藥下人無見者有人聞香知其地中當有是藥過去往世有轉輪王於雪山中爲此藥故在在處處造作水節以接是藥是藥鼠時從地流出葉木節中其味正眞其王殁後是藥或醋或鹹甜苦平酸六味成別如是一味隨其流處有種種味喻如佛性以煩惱故出種種味所謂六道等此則佛性是眞如門○論非一異中三初約二攝末下二初正釋今義衆生即如者淨名經也如前所引然衆生是生滅如是眞如既言其即當知不

異涅槃等者文云善男子我於諸經說若人見十二因緣者卽是見法見法者卽是見佛見佛者卽見佛性何以故一切諸佛以此爲性善男子觀十二因緣性是義故十二因緣有四種之智得四種菩提乃至云以是義故十二因緣名爲佛性斯則佛性是眞如十二因緣爲佛性豈曰異乎十地等者此是華嚴說十二因緣爲佛性豈曰異乎十地等者此是華嚴經意彼經文云佛子菩薩復作是念三界所有唯是一心如來於此分別演說十二有支皆於一心如是而立今疏所引是彼論牒經也第一義諦者是論釋也心是中道實相故云第一義諦斯乃三界是生滅一心是眞如唯之一字顯不異也又此下卽始生文四相是生滅一覺卽眞如既云平等而同欲何爲異然此非異之義深而且隱難有信解故此廣引經論證之○又前下二對前重辨卽重對前科以明非異也卽末之本者重釋前科也此則以末收本無本而非末如以波攝水無水而非波更有何水與波爲異故云非異後卽等者重辨此科攝末歸本義也此則以本收末無末而非本如以水攝波無波而非水更有何波與水爲異前則唯末後則唯本既無二相故云非異○三本末平等中經云卽楞伽經文云大慧如來藏藏識本性清淨爲客塵所染而爲不淨我爲勝鬘夫人及餘深妙淨智菩薩說如來藏名爲識藏卽是眞如眞如是本無我我爲勝鬘說佛境界非外道境界此言如來藏卽是七識是生滅生滅是末既云其俱卽平等義又經亦彼經也與前文小異而意大同詳之可會又論卽十地論唯眞不生者異佛無生故單妄不成者無所依故然唯眞之法則容有單妄之法則全無今以相對且作斯說此則下都結亦通結三門詳之○不一下釋非一文四今初雖前正釋四初正釋末之本卽生滅之眞如攝本之末卽眞如之生滅既一生滅一不生滅豈爲一義是則於心不異中明不一義○依是下二引證可知○解云下三釋上引文意不在中者無中可在也不同二人同在一室中卽如兩木成林兩木既分乃得云二木不在林中○此約下四通妨或問曰義既不一應不和合故此釋之謂於二義之中偏擧此義而說非謂壞彼和合以成不一卽如正說此不一義時彼法元自和合何以不壞和合又能不一耶此中下釋也如來藏等者謂不生滅既是卽生滅之不生滅當知此不生滅自體且約義說則擧妄二法悉在其自七識生滅未曾不和合於和合中而論不一也七識等者謂生滅既是卽不生滅之生滅當知此生滅與自如來藏不生滅未曾不和合而於此中以論不一也所言自者顯非別外本不相離不相離者卽和合也斯則只於非異處說非一耶○此中下二反釋非異二初標可見○二釋何以故者徵意云不垂非異其義已明有何所以能成非一若如等者釋意云若如來藏隨緣時失自不生滅體卽兼無無生滅相以無所依故此門卽不成有如此失是則不成不異義也緣起亦不成以二義既失約旨倒明不異義今由不異故生滅由不失故生滅得存二義既存故下明不異義今由不異故生滅非由不失故生滅得存二義既存故非由不異故成得不一耶又亦由此非一義故得成彼非異義以眞起成妄故得說有妄不異眞妄若不起說何不異前段所不言者以未說後義故○又此下三擧體相攝二初正辨眞妄下各出其體如文可知此以無明爲非生滅者非非想處相之生滅故非不生滅者以有細相染注之生滅故倒如非想非非想處耳此四下正辨擧體相收且擧如來藏者必收諸法以是在纏名故又擧擧耶由無明動眞妄合故若擧七識亦由無明動眞妄合故若擧無體依覺有故亦在又說無明滅時和合識破由是擧一卽蔽諸也緣起等者衆法和合方成一大緣起之相○此中下二釋疑或問曰若然者云何前引經言如來藏不在擧耶中故此釋通以義說如此非事異也餘義準此者今文擧喻且約濕性對浪而說以喻藏性唯不生滅對七識唯生滅一義以論卽離對餘二義理亦準知故二門答通妨有二問答初問中經前所引經文云如來藏者不在阿擧耶其中由是擧耶都無自體且約義說則擧妄二法悉在下四問答通妨有二問答初問中經前所引經文云如來藏者不在阿擧耶中答意云眞與妄合方曰擧耶其如擧耶都無自體且約義說則擧妄二法悉在其中由是擧耶爲總眞妄爲別只合言在總中不合言在別中今既分動靜則使擧耶總義不成無中可在故云不在擧耶中○後問意云今擧耶既通動靜應合亦在眞如門何故獨在生滅門耶答中且說唯在生滅門意自然倒知不在眞如門也以擧耶是起靜以成動體不相離故靜隨動在此門中也非直等者意云謂不動尚在動門何況動靜兼者何以下徵釋可知應思準之者意令準知不在眞如門也以擧耶雖有靜義然不在眞如門者以此靜是隨動之靜非同眞如門是不起之靜靜體雖同靜義且異擧耶既動靜相帶故不在眞如門也以此門是唯靜故疏略不說此義乃云應思準之○又若下二合釋二義二初遮一異然則相無相宗學人有失意者於此二中各負一過離此等者故前云依如來藏有生滅心後云無明滅故智性不壞○又若下二顯和合三初正釋無和合等者倒如中論偈云染法染者一一法染者異異法云何合染法染者則卽非一擧義

成和合義也○如經下二引證三初雙標二喻即楞伽經也如文○二若泥下單釋塵泥非彼所成者非彼微塵成泥團也應無差者塵未和水應名泥團既成泥團應曰微塵○如是下三總以法合藏識非因者非無也因眞相也既若成異則藏識不因眞相所成如前泥團不因微塵又如何云依如來藏有生滅心藏識亦應滅者以無和合義故下云破和合識相今言滅者但無一分生滅是故非眞相滅者下文又云妄心則滅法身顯現又云心相暫滅非心智滅業云云解云下三釋其所引文易可知○今此下三總結成可知○立名中疏二初正釋論意此生等者再牒前文之義目此下合彼二義以結此名○或云下二廣辨名相二初對二師以辨名楚夏者謂如此方吳楚華夏言音訛轉西域五天亦爾故指彼同此又云阿黎耶阿陁那等此但輕重有異也無沒者即正與梵文敵對藏識即取名下義翻藏是下會二名也由彼我見所攝藏故遂令無始相續不斷故云不失是以義上之名雖少不同名下之義故無異也如佛性爲覺爲知了了分明等○所攝下二約三藏以釋義於中有執藏所藏能藏之義即次舜禪謂諸下標所以下釋似一者義相視者眞王數及與外境實非一而似一也似常而非常也楞嚴云又汝精明湛不搖處名恒常者於身不出見聞覺知若實精眞不容習妄故云似常諸愚者一切異生無二空智者以似爲實即法執智相執之確然不改即六七二識是能執心也內我即我執於自身內而生執故以執他身及諸法各有自性亦名爲藏藏即藏也由是下出所以二種我見即人法也永不起位即第八

地準唯識說此識有三位一我愛執藏位通一切異生二乘有學及七地已前菩薩皆起我執執第八見分爲我故第八識名阿賴耶此位滿心二乘無學等位由果位即通一切異生至十地滿心二乘也然不善惡因感無記果果異於因名異熟識三相續執持位即通因果一切位以第八識不散失故名阿陁那阿陁那義翻執持故有生滅心等隨淨反末而成四位故下文云覺知前念起惡能止後念令其不起等體空者偏計之法情有理無故故論云一切諸法唯依妄念而有差別等又依他之法相有性無故故論云是故一切法如鏡中像無體可得成事者成染事則三界依正成淨事則三乘因果如下所說九相二身是也此則隨緣如作夢成事如夢物體空如夢物元虛不變如內身宛爾○此眞下二束四義成二門初義即眞中不變妄中體空由此二義成眞如門此門攝妄則妄體空攝眞則眞不變染淨平等一相無相故有此門○此隨下三開生滅門中眞妄相對互論自他便成四義然眞中違他順自即是妄中違自順他眞中違自順他即是妄中違他順自但爲門不同而義一也違順行相即見下文○無明下四開四義成八義三初正示八義無明下且明妄中四義示性等者謂反流對染詮顯示現眞性功德如下云不覺念起見諸境界故說無明心性不起即是大智慧光明義乃至若心有動具有過恒沙等妄染之義心性不動則有過恒沙等諸佛功德相義示現又說性本無慳順修檀度等知名義等者謂分別妄心順生滅時屬於無明故肇公云法身隱於形骸之中眞智隱於緣慮之內然其形骸緣慮本來體空空寂覺知元來不變不

妄想心故能知名義爲說眞覺若離不覺之心則無眞覺自相可說又云無明染法實無淨用但以眞如而熏習故則有淨用覆眞者眞理平等妄心差別差別之妄現時平等之眞卽隱故下云染心義者名爲智礙能障惱礙能障眞如根本智故無明義者名爲智礙能障世間自然業智故成妄心者以無明熏習之所起故故論云以有無明染法因故則熏習眞如以熏習故則有妄心等又云無明熏習義有二種一者根本熏習以能成就分別事識義故眞如下明眞中智淨流翻染形對妄法顯此眞德卽下隨染本覺中智淨相文云謂依法力熏習如實修行滿足方便故破和合識相滅相續心相顯現法身智淳淨故起淨用者無明是妄恒起染用以眞熏有力令彼反流順眞如性故名淨用下云自體相熏習者從無始世來具無漏法備有不思議業作境界之性依此二義恒常熏習能令衆生厭生死苦樂求涅槃又云以有眞如法故能熏習無明乃至得涅槃成自然業等隱眞者卽前說眞如隨緣成染耶識旣成識已隱在識中以其隱故名如來藏已見上文現妄者眞體旣隱妄相卽

現謂境界相是也下云不了眞如法故不覺念起現妄境界○此上下二合對四覺然此覺與不覺但以眞妄相對爲門不同各有四義故開成八今於眞妄各分體用故兩兩相從但唯有四如疏四段前二段約淨分其體用初段合二順體成本覺次又由下合二順用成枝末二段約染分其體用初段合二順體成根本不覺次又由下合二順用故合前八成四義也○此生下三結指廣略然八門之廣則已極四門之略則未極以次更有爲二爲十故言四義者卽上遣順等四非取今四覺爲四以此是結指上文也　若約下五束八義成四門言分相者謂分齊法相也以一切淨緣分齊法相屬於二覺一切染緣分齊法相屬於二不覺又於中淨法之體屬根本不覺染法之相屬枝末不覺故合前八以成四也　若本下六束四門成二義謂始覺是末不離本覺之本故下文云以始覺者卽同本覺又云而實無有始覺之異乃至平等同一覺故枝末不覺不離根本不覺故下文云當知無明能生一切染法以一切染法皆是不覺相故然本始二覺但是體用之異本末二不覺但是麤細之異豈得離體有用離細有麤故唯二也　若鎔融下七合二義成一門以本從一生滅門展轉開成八門之義乃是據本以彰末今却收束以成生滅門則是攝末以歸本也　又若下二約諸識分齊行相各不相是以本識是體事識屬用今分以黎耶無始相續異覺不生不滅等故以不覺下約順流生滅和合之義廣如前釋無二相卽前和合非異義文也　若約下五束八義成四門言分相者謂分齊法相也以一切淨緣分齊法相屬於二覺一切染緣分齊法相屬於二不覺又於中淨法之體屬根本不覺染法之相屬枝末不覺故合前八以成四也　若本下六束四門成二義謂始覺是末不離本覺之本故下文云以始覺者卽同本覺又云而實無有始覺之異乃至平等同一覺故枝末不覺不離根本不覺故下文云當知無明能生一切染法以一切染法皆是不覺相故

者卽上遣順等四非取今四覺爲四以此是結指上文也　若約下五束八義成四門言分相者謂分齊法相也以一切淨緣分齊法相屬於二覺一切染緣分齊法相屬於二不覺又於中淨法之體屬根本不覺染法之相屬枝末不覺故合前八以成四也　若本下六束四門成二義謂始覺是末不離本覺之本故下文云以始覺者卽同本覺又云而實無有始覺之異乃至平等同一覺故枝末不覺不離根本不覺故下文云當知無明能生一切染法以一切染法皆是不覺相故

生滅和合之義廣如前釋無二相卽前和合非異義染淨等卽非一義是則下判成寬狹可知○問此下二釋異二眞問意云若言同者應合俱名眞如不然俱名本覺何以前後立名別耶若言異者約何論別答中約體絕相者如前云心眞如者卽是一法界大總相法門體乃至離言說名字心緣等相本覺等者是所示相大中文本者下釋所以謂本性功德卽是覺也今就略以立名謂之本覺約廣以顯相號性功德也以此下結揀所異謂本覺之名不於眞如門中說者以約翻妄而立故是故下引

諸染法卽三細六麤等以本覺下約反流生諸淨法卽四位二身等依此下通結下四下引說處問此門二如波與水是故四義俱不離本識也此卽同前一生滅門耳但前約門說令約識論也故云下結由是既有生義何不於二門之初便言耶答前文以生滅與眞如同處標示無便言之今此獨明故得言生也

非直下三躡下句以辨攝義其猶金能成像像不離金水能生波波不離水卽三藏之中能藏之義△約淨等者覺是淨法於中有始有本則隨流時體本覺隱用廢爲滅反染時體顯用起爲生論所言下二初正顯覺體謂心下標也疏離於等者心體眞實本眞如門此中理淨卽覺義染事卽不覺義卽前生滅不自靈鑒念想虛妄從來闇昧若心有念是謂闇昧諸

爲不覺心既離念則無闇昧唯一靈知名之爲覺復言體離者當知本無以本無故名爲本覺論離念相下釋也相謂義相卽下二義是也此之二義正是本覺相卽相大也等謂齊等本覺之義與空齊等故也疏非唯等者卽正釋相之一字卽大智慧光明等義以一一義稱體而周不異不二皆等虛空故云與虛空等此文乃是海東疏義故今引用二義如下所配科編三際者若言編則合云凡聖若言通則合云三際今所異者以三際凡聖互有相通舉三際時一一際中必具凡聖凡聖皆如故云橫編三際收凡聖時一一

一一凡聖必具三際始終皆爾故云竪通凡聖蓋欲異於常說橫不該竪故有此言顯無不偏也在纏等者此雖約時竪說語似未盡然理亦該收謂在纏必具情器出障必收身土二俱無二也○論卽是下二會體立名如來者是應身法身是眞身如來之法身依士釋意明心體與法身無二故云卽是又離眞無應應卽是眞故云卽是又如來法身亦是卽義上二皆持業釋約人標法故曰如來法身亦同眞身但以由是卽字通茲三用然初一是正餘二是兼也學者應知言平等者聖凡情器無二圓滿故疏欲明等者欲顯在纏之本覺逐舉出纏之法身此則約果以顯因也名雖因果有殊而眞實之體無二故論云卽是也論依此等者依體立名也謂心體寂滅無有變改從本已來可軌則故名之爲法是體依聚故名之爲身今依此體而立覺名者以顯法身非是一向凝然寂滅無知無覺也又顯此覺非是有爲生滅之法故約法身以立是則一體之上寂故名法身曉故名本覺所言依者但是依約之義不同草木依根有苗分能所也亦不同依如來藏有生滅心有眞妄也此乃一體眞實但約此體上靈曉之義便名本覺也疏既

是等者法身之理三乘教中同許不生不滅是本有之法既目此法爲覺是可爲本無性下引證本覺卽法身義也以此宗中理智無別謂卽理之智名爲本覺卽智之理名爲法身如珠卽明無二無別不同權宗爲無爲異

起信論疏筆削記卷第八

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八六〇頁上一至二行書名、卷次、録者，清無（未換卷）。

一　八六〇頁上一八行第一八字「位」，清作「地」。

一　八六〇頁中一行「求涅槃樂」，清作「樂求涅槃」。

一　八六〇頁中一一行「和合」，清作「合和」。

一　八六〇頁下九行「非異」，清作「非一」。又「非一」，清作「非異」。

一　八六〇頁下一三行末至一四行「不成」，清作「成不」。

一　八六〇頁下二〇行第一六字「能」，清作「爲」。

一　八六一頁上一八行第五字「未」，清作「末」。

一　八六一頁上一九行第一五字「唯」，清作「爲」。

一　八六一頁中二三行第四字「故」，清作「不」。

一　八六一頁下二八行第一八字「三」，清作「二」。

一　八六二頁上二〇行第一二字「執」，清作「智」。

一　八六二頁中六行末字「今」，清作「令」。

一　八六二頁下七行第一七字「末」，清作「本」。

一　八六二頁下二八行第五字「佛」，清作「淨」。

一　八六三頁上一行第八字「義」，清作「意」。

一　八六三頁上一六行第一三字「性」，清作「相」。

一　八六三頁中二二行第一〇字「下」，清作「又」。

一　八六三頁下八行「覺也」，至此，清卷第八始。

一　八六四頁上一四行「卽是」，清作「如來」。

一　八六四頁中末行書名，清無（未換卷）。

△二釋本覺名疏二初隨文別釋責意云二者但反覆成難而實無二故本疏云進退成難　以對等者下云當知染淨法皆悉相待今此且約對於新生立為本有以始覺從修新生本覺性自元有由是對始以立於本又以下約別義釋前約對始名本今約生始名本原其始覺是本所生內因熏習外假緣力創然而有故名為始生於始故名為本也苟無所生亦不名本如女生子方得母稱　以至下此辨但名

覺之所以以始本既合則無二相故但是一覺故下文云亦無始覺之異以四相本來平等同一覺故又此下約別義釋前段是舜一覺所以依本起始始覺以依本故本覺與不始覺所以意明此段論文是明始覺之覺名眞始覺已還同本故名始覺以始得無念之覺前雖亦名始覺以未離念猶名不覺或立相似隨分等名至此念盡已覺初相故名始覺是知直待合同本覺心源故名究竟覺智淨相等並同是始覺也○問若下二問答遠妨異不成始者以前文云是本所成始本無二平等一相無所待故既而同異二成故同本體方名始覺故同不成始者以前云至心源時始本無二平等一相無所待故既而同異二俱不立如何說言對始立本耶此問因次前疏文中來答意答曰不覺而今始覺若窮其體與本不殊就生滅門相待義邊得名始本也形本不覺者形本覺故立為始形不覺故立為覺也若至心源已屬眞如門攝不同前難而實始覺等者無不覺之待故無覺名與本平等不殊故無始名但名眞如不名始本覺也由是眞如門中但顯於體不顯相用△二始覺疏明起等者正明始覺文雖在後轉推其源元因本覺由迷本覺方有妄念妄念即不覺也則前

依如來藏有生滅心後依覺故迷等如依不睡人有睡人也論依不覺有始覺者如依睡人方有覺人疏三初別解文本覺等者下云以有眞如法故能熏習無明以熏習故則令妄心猒生苦樂求涅槃等究竟同本者下云而實無有始覺之異本來平等同一覺故下文引證者即隨染本覺中文斯則本覺離染初淨便名始覺○此文下二通雜論意此如好人成展轉泯絕也始覺同本下明無睡人故即無好人以同好人故即無好人無好人故即無始覺至於性淨性淨足以眞合故下文云

說淨為染源故下文云是心從本以來自性清淨而有無明所染有其染心麤相者即轉現二相并六麤等轉現亦是細中之麤並為麤相生相即染相妄中最細者以麤從細生故說細為麤源故下文云麤中之細細中之麤菩薩境界細中細是佛境界然心源之言疏中兩解初解依士釋次解依士持業二釋俱通或可淨心即源持業釋此解與疏初解俱約所證之極疏之次解約所斷之極斯則心源二字通於眞妄覺之一字即是始覺始覺至於生相生相足以斷除始覺至於性淨性淨足以眞合故下文云

之由本因迷心所成也或二字俱是發語之端心性
下叙所迷心體即眞如門如前文云所謂心性不生
不滅乃至離心緣相等而有下明迷成生滅即生滅
門如前云依如來藏故有生滅心等○經云下二引
證初則涅槃如前所引又經即法身不增不減經彼
云即此法身爲過於恒河沙無邊煩惱所纏從無始
世來隨順世間波浪漂流往來生死名爲衆生今疏
略引大槩此下下即隨染本覺中文○今就下二總
配四相如文○佛性下三引論釋成彼論所說一一
有爲莫不皆爲四相所攝以義令論一期四相○二
別下二初略配下文約位分各成多少不等如下文云
下六染文即知此四別分各成多少不等如下文云
一者執相應染依二乘解脫及信相應地遠離即是
此文如二乘觀智初發意善薩等覺於念異念無異
相等下文具云二者不斷相應染依信相應地修學
方便漸漸能捨得淨心地究竟離故乃至五者能見
心不相應染依心自在地能離故此上四染即是此
文云如法身菩薩覺於念住念無住相等又下文云
六者根本業不相應染依菩薩盡地得入如來地能
離故即是此文如菩薩地盡滿足方便一念相應覺

心初起心無初相等也以此對彼足見四相別分之
義但以彼約淨智翻染一向就煩惱道說故不說於
滅相今文約覺起始終具論故總明四相也準海東
疏配生相有三三細也住相四即七識四惑異相六
即根本六煩惱滅相有七即身三口四然彼所說法
體即同但開合有異今疏即就當論所釋以要順宗
故無以棄近而就遠也○生相下二廣釋四今初業
相者標名謂由下釋相以無明下結成表此先無故
名生相甚深下別歎下文下引證即生滅因緣中文
即下文下類擧初一即根本業不相應

染第一即業識此等下都結但以所說爲門不同而
法體是一故皆攝之爲門不同者九相是明不覺五
意六染是明生滅因緣但五意是生因緣六染是滅
因緣也由義異故名字不同及說處亦別以體同故
故通攝也下諸段標釋結攝例此　住相下二住相
此二等者已上三細是三不相應心屬於本識此二
並粗等者此是業法執非我執本識非
事識前位異後位故云階降然其下攝彼麤細差別
以爲一念所言一念有兩意一則但是一無明之念
二則十刹那之念且如一人欲造一惡行設害
如以爲張人王人
分別是怨非親
動即於一念之
義亦可一念者即
念之一念也謂
等差何得說爲
是一心而作豈有
者生何所依亦不
分復無前後如何
種事夢事雖多即
起煩惱如人謀事
曰生等四相於九
相耶故此釋之意
即有可斷之義若
立本來平等同一
云既四相同時何
源下以了四相同
中說夢漸漸而知
人不應疑法經云
○既因下七結成
覺也種種夢念即
即報障既三障所
散云長眠三界即

相之興皆依此力如依於體有諸夢事經云下引證
即勝鬘經也彼云世尊如是無明住地力於有愛數
四住地無明住地其力最大大論云譬如大地有勝
力故持四重擔故名住地一大海二諸山三草木四
衆生無明亦爾於五住地中此最難除故知力大下
文則九相末都結之文○雖復下五據理融攝先縱
此二等者已上三細不是麤惑不是業法執非我執本識非
並粗等者此是麤惑中之細屬於事識無明等者結成
事識前位異後位故云階降然其下攝彼麤細差別
故通攝也下諸段標釋結攝例此　住相下二住相
文則九相末都結之文○雖復下五據理融攝先縱
此二等者已上三細是三不相應心屬於本識此二
並粗等者此是麤惑不是業法執非我執本識非
事識前位異後位故云階降然其下攝彼麤細差別
以爲一念所言一念有兩意一則但是一無明之念
二則十刹那之念且如一人欲造一惡行設害
如以爲張人王人
分別是怨非親
動即於一念之
義亦可一念者即
念之一念也謂
等差何得說爲
是一心而作豈有
者生何所依亦不
分復無前後如何
種事夢事雖多即
起煩惱如人謀事
曰生等四相於九
相耶故此釋之意
即有可斷之義若
立本來平等同一
云既四相同時何
源下以了四相同
中說夢漸漸而知
人不應疑法經云
○既因下七結成
覺也種種夢念即
即報障既三障所
散云長眠三界即

歸往故名爲趣○今因下二約反流以明能覺能
即始覺二初明起覺因緣本覺熏者內因熏也覺力
冥熏微妙叵測名不思議本覺是體熏令欲求是用
此即內因體用也又因下明外緣熏力眞如是體所
流教法是用此即外緣體用也梁攝論說從清淨法
界流出正體智流出後得智流出大悲心大悲心流出十二分教清淨法界即是眞如據
本而言故云眞如所流教法聞熏者謂以聞慧熏得
眞流之教反資覺性令彼有力是則本覺所流教法
還即熏於本覺、以體下二顯覺起功用即指前內

外熏力能起始覺也體同即外緣之體與內因體無
二相故即眞如同本覺也用融即外緣教法與內欲
求二相通和不相違拒也領彼聞熏者正顯同融之
相若不同融即不領受以領彼故遂能資益內熏覺
性起始覺之解解力既增無明力劣故得反流漸向
心源也始息滅相下明其漸向之義從初信位止其
造惡次了我空漸斷法執覺至本識窮了生相纖塵
既盡覺槩獨存故曰朗然大悟即無明夢盡成究竟
覺也覺了等者心源常湛本自不動動相既無對誰
云靜下云覺心初起心無初相故又云譬如有人迷
東爲西方實不轉等平等者心無二相故再言之者
平等之相亦復平等故或即本末平等能所平等自
他平等以要言之諸相待法悉平等故如經下引證
即摩厳經經云譬如有人夢中見身墮在大河爲欲
渡故發大勇猛施大方便以大勇猛施方便故即便
寤寤既寤寤已所作皆息菩薩亦爾見衆生身在四
流中爲救度故發大勇猛起大精進以勇猛精進故
至不動地既至此已一切皆息二行相行悉不現前
彼之意者說此菩薩從有相有功用入此地無相無
功用得無生忍不見我及衆生菩提涅槃生死煩惱

故二行俱息以得法無分別故今此約究竟位始覺
同本無相可覺平等平等位雖不同大意無異故云
大意如此△六正下二別釋文二初示文可知二正
釋論四今初疏總相徵者意問究竟與不究竟覺約
人約法其義云何以躡總標之文而徵起故△十信
即劫外凡夫言凡夫通至地前今此既能止惡則但約觀智力用分同菩薩而非
非迷倒之類未覺煩惱又非十住已上正在不定聚
中故云十信△二所觀相疏未入下且明所覺滅相
未入信位迷倒之時所行之行唯惡是從身有三種
謂殺盜婬口有四惡瞋妄言綺語惡口兩舌不了此
業定招苦果以不知故無作斯罪不識因果罔
知罪福之時也今入下明能覺功用信於善惡業緣
受報好醜如聲響形影必無差忒故覺滅相者方知
此相過患如是論文但言覺知起惡而無滅相之言
故疏對之△三辨利益疏不造惡等者有前念雖起但
不爲終非業道意地既止即身口不爲此煩惱由無明生始了虛妄故云
知也而今下明能覺功用謂於無明念中熏察人我
無明之念與異相和合起諸煩惱儻然不息昧不覺
我執故明本下明所覺異相發起因緣謂未起智時
故疏對之△三利益疏既能等者於無
愛見有無道理知此即是人我之體了無所得故云念無異相
微覺是覺念中之異義△三利益疏既能等者於無
明中如理熏察人我之體了無所得故云念無異相
斯則我空義也△四結觀論以捨等者此文兩勢一
則結觀二是釋前下二相例知疏以於等者以覺我
空故不起我執煩惱故云捨△分別等而猶等者依
未能覺法執故與凡夫通明二乘三賢雖名似覺以於
下釋所以也菩薩未證本分是似二乘雖在自乘名
爲入證以望大乘但得我空未證法空亦名未證故
同似覺斯則望於初地證眞故此名似問中引前爲
證可知答中先縱若約下奪也謂依覺有不覺之惑方始造業
是惑不覺與覺是正敵對轉依不覺之惑方始造業
業與覺義猶隔一重故非敵對以故對故名爲似覺
非敵對故名爲不覺其猶塵鏡在匣即以名非正敵
對塵與鏡是正敵對也此義亦然　住相即初能觀
疏初地等者謂十地菩薩皆證眞如依眞法爲自

所論此二等者即二乘三賢同覺此相俱能了知
我執故明本下明所覺異相發起因緣謂未起智時
無明之念與異相和合起諸煩惱儻然不息昧不覺
知也而今下明能覺功用謂於無明念中熏察人我
愛見有無道理知此即是人我之體了無所得故云念無異相
微覺是覺念中之異義△三利益疏既能等者於無
明中如理熏察人我之體了無所得故云念無異相
斯則我空義也△四結觀論以捨等者此文兩勢一
則結觀二是釋前下二相例知疏以於等者以覺我
空故不起我執煩惱故云捨△分別等而猶等者依
未能覺法執故與凡夫通明二乘三賢雖名似覺以於
下釋所以也菩薩未證本分是似二乘雖在自乘名
爲入證以望大乘但得我空未證法空亦名未證故
同似覺斯則望於初地證眞故此名似問中引前爲
證可知答中先縱若約下奪也謂依覺有不覺之惑方始造業
是惑不覺與覺是正敵對轉依不覺之惑方始造業
業與覺義猶隔一重故非敵對以故對故名爲似覺
非敵對故名爲不覺其猶塵鏡在匣即以名非正敵
對塵與鏡是正敵對也此義亦然　住相即初能觀
疏初地等者謂十地菩薩皆證眞如依眞法爲自

禮故名法身菩薩以十地滿心便成正覺故此位中
但標前九△二所觀論覺念住者以此菩薩於無明
念中次第覺於四種住相謂初地覺相續從二地至
七地覺智相八地覺現相九地覺轉相此四俱名爲
住故云覺於念住△三利益疏雖知等者意明此地
相續雖亾二地至六地智相猶在住觀則無出觀還
有雖不故意任運如斯以是俱生修道惑故今論無
住相者但約在觀時及後位說故又亦可此文是却
說地前行相意明在地前時信教修觀知一切法唯
是識現不起妄念分別觀著此即已離前異相還
未親證法空至出觀後而於深淨法上尚起決著
別即相續相也若至初地親證唯心境界遠離二取
分別隨眠覺相續相乃至見相故云念無住相今論
無住相者但通約後位而說也明彼下辨所覺住相
生起因緣謂未覺之時無明之念與此住相和合堅
執而住覺無所改也今與下明能覺功用謂於無明
念中要察法我及能所心境有無道理了不可得即
轉分別之心成無分別智故云念無住相△四結
觀疏異前等者根異前後前云麤分別觀著今但
分別故異前覺後云覺麤念今云覺細念故異前

四下明前九地所覺四種住相多少不同如前所配
此菩薩以於無明念中各隨其分以始覺力離此念
中四種相也然則前不離後後兼離前今就別覺各
指一相也下文即生滅因緣六染義中廣釋如彼應
生相等者然今且約通意而指生相若別而言之初
地尚餘智等四相二地至七地餘現等三相八地餘
轉生二相九地餘一生相由是隨其智力覺彼多少
不同故名麤分△生相初能觀疏學處者十地滿心
者是經佛果之方便故萬行已圓

故無間進內以此爲初故論云一念此則無念之念
也亦即始覺合本之一念也此明智圓故對法論云
究竟道者謂金剛喻定此有二種謂方便道攝無間解脫
道攝然準論文依常所配即此二句是標無間解脫
也以無間道斷解脫道證故從覺心下至離微細念
故是釋無間道得見心性下是釋解脫道尋文可解
△二所觀論覺心初起者始覺覺彼心體初起之相
即生相也起謂生也△三利益疏根本下明所覺生
相所起因緣謂無始迷時根本無明轉靜令動取初
微細名爲生相由與無明和合相續不滅漸至離念
故無間道斷解脫道得見心性下是釋解脫道尋文可解
△二所觀論覺心初起者始覺覺彼心體初起之相
即生相也起謂生也△三利益疏根本下明所覺生
相所起因緣謂無始迷時根本無明轉靜令動取初
微細名爲生相由與無明和合相續不滅漸至離念
故無間道斷解脫道得見心性下是釋解脫道尋文可解
△二所觀論覺心初起者始覺覺彼心體初起之相
即生相也起謂生也△三利益疏根本下明所覺生
相所起因緣謂無始迷時根本無明轉靜令動取初
微細名爲生相由與無明和合相續不滅漸至離念

昧照第一義不名爲見所謂見者是薩婆若前二下
叙前位也業識爲生滅本前既未離豈名常住今生
下辨此位也前但夢中覺夢今此夢念都盡是謂大
覺方名常住佛地論云如大夢覺即斯義也論究竟
覺者此正結名也此有五義故稱究竟一斷究竟即
前遠離微細念故二證究竟即見心常住也并前行
滿智圓故成四事既備即位究竟也即前云菩
薩地盡也前未下叙前位既言望到則知未至今即
下明此位可知以更無所進故名究竟也然此十地
滿心與等妙二覺義說分三若約其證更無三異
故此文與後相望互出不定此中約斷四相只言菩
薩地盡斷於生相便是究竟若下文中又云此無明
所起識者乃至菩薩究竟地不能盡知唯佛窮了又
云根本業淨依菩薩盡地得入如來地能離又不了
一法界義者從信相應地觀察學斷乃至如來地能
究竟離應知第十地覺生相只一利部覺生無生何
是佛位義說前後也若準纓絡經說等覺照寂妙智
寂照今見性常住即是照寂名究竟覺即是寂照此
即一位之中約寂照二義而分二覺無二體也△一
引經證成在因者以因中未能親觀無念真理故但

能觀無念道理此約地前說耳然以無念是佛地故
能觀此者是向佛地之智也亦可智字通於所觀是
則向於佛智故釋云能觀一切妄念無相則爲證
得如來智慧以是下明引經意經中既言觀無念者
是向佛智當知佛果決定無念也此是等者衆生是
凡佛即是果能觀無念即是望義望即向也△二重
釋疏牒上等者恐聞前覺心初起之言將謂真心實
有所起之相今欲釋出故此牒之非謂等者以迷時謂有覺處元無唯是一心何有
初相此即前位皆無所知之謂方成知無住義

既下躡前難起故爲下指論以答如覺下約喻釋意
覺心下合顯論文竝可知△三舉失疏是前下釋是
故二字卽顯下解餘文金剛已還者無問道前諸位
菩薩與諸異生故云一切未離等者以生相念盡始
得名覺當知前之三位皆名不覺況異生耶然則下
對前釋成也以前說隨分覺及相似覺者以約無明
夢中四相差別各齊一相而論故有覺義由分淺深
遂有隨分等別今約無明眠之不別俱名不覺覺雖
有差眠豈有異無明卽生相也此顯等者顯無明卽
爲諸法之始以是五住煩惱之端十二因緣之首故

故下云當知無明能生一切染法既爲能生則知無
有先於此者斯則無始屬於他染無始之無明依士
得名又無明下約當體釋無始也謂此無明無有初
際以依眞故斯則無始卽無明持業得名故下文云
以如來藏無前際故無明之相亦無有始△四顯得
疏若至等者此顯始覺至心源見自無念亦知一
切衆生皆悉轉彼靜心成四相差別也雖云知四相
乃是知衆生同是一心本來成佛也如華嚴說如來
成正覺時普見一切衆生悉皆成佛釋云等者佛得
無念知念本無衆生雖現狂念中佛知彼念亦卽無
念也斯則佛無念與衆生有念義齊故云等也以念
卽無念故得彼無念始知四相念也此卽生佛相望
論等義又釋下約四相相望明等義意明四相皆是
轉彼靜心所成所成四相既各無體豈不卽是一靜
心耶靜心卽無念也既一一相皆卽無念是故平等
以平等故得無念者而能知之如一珠中現四色像
見珠體者悉能知之然前以有念卽無念爲等義此
以四相各卽無念爲等義也此上前解是海東疏依
大論釋義則約覺至心源以已得無念故則知一切
衆生生住異滅也然據論文只有知心相之言且無

衆生之語今直就論文更助一解謂得此無念之時
已覺初相本無所起常自一心本來無念由是則知
四相皆然卽是一心是心之相元未曾起非謂別有
生住異滅從心而起也何以故以一一相皆同初相
卽是無念故云以無念等故無念唯一故云等也故
次文云四相俱時同一覺故一覺卽無念也故後釋
云若妄念息卽知心相生住異滅皆悉無相也卽符
此解有智請詳

起信論疏筆削記卷第九

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八六六頁上一至二行書名、卷次、録者，清無（未換卷）。

一　八六六頁上三行「二初隨文別釋」，清無。

一　八六六頁上一〇行「以至下」下，清有「二初隨文別釋者」七字。

一　八六六頁下二二行第七字「三」，清作「二」。

一　八六七頁上一三行第一六字「地」，清作「此」。

一　八六七頁下一五行第六字「謂」，清作「爲」。

一　八六八頁中二二行首字「名」，清作「云」。

一　八七〇頁中末行書名、卷次，清無（未換卷）。

起信論疏筆削記卷第十

長水沙門子璿錄

△論初標立疏雖得無念等者謂得覺無念之始覺也本無起者即四相本無念故待何等者以因不覺有始覺今不覺既無始覺亦絕也○二釋成論四相俱時有者以轉彼靜心一念所成一念本無念四相無自性故云皆無自立疏三初正釋也如依一水而有千波波無別體皆同一水然未下對前辨異初指爺今既下顯今並可知　疏問下二問答通妨二初正問答問中兼難並可詳悉辨竟者前正釋是也唯

一下重釋處夢士者即金剛已還及一切異生也大覺即佛位並如前說文易可知○攝論下二引證二初引攝論前二句舉喻後二句法合以須臾間睡成多年夢如有說言一夢之間經歷三世受身生死此之謂也此中下指引文意意云經年夢事不出須臾無涯生死不出刹那彼論刹那即今之無念指彼同此也○楞伽下引楞伽三初正引可知○二解文意云刹那生即無生以無自性故若非下反明也謂若刹那不是無生即有自性即不流轉今既流轉即知無有自性是故無生也是故下結也由是刹那即無生故所以契無生者即是見刹那也此無念故是故得無念者方覺四即例前四相諸念即無念故是故得無念者方覺四相唯是一心○淨名下三重證不生等者意云無常之法必無自性以無性故即不生滅此與楞伽文異義同七識等者亦即流轉無性四相無念義故圓覺云知是空華即無流轉亦無身心受彼生死楞伽正文云五識身不流轉今云七識疏筆悞誤如來藏等者以有實體不可泯故故生滅處即如來藏楞嚴云生滅去來本如來藏妙眞如性　疏此下三總結大意文旨可知然前四位及引經下至後段正同圓覺

依位漸證總心頓證具明此者意令頓悟漸修自然成位其猶學射心唯在的箭有近遠楞嚴亦云理即頓悟乘悟併消事非頓除因次第盡由是若不說漸位則階降何知若不說頓門則終卒難入由是具說以備修行△隨染本覺者亦前略說是體文云心體離念故此段是相文云生二種相故後四鏡是體相雙舞文云覺體相故初總標疏此二下以是本覺不合言生今隨染緣還淨而顯故有生義斯則顯故名而清淨亦即自隱而顯也覺處不覺久被染塵却復本眞故云還淨明還等者答以相隱而用廢今以相顯而用興其猶出塵之鏡形對而像生也此之下總明二相得稱隨染所以也然智非相離自業識等染種道中方便道也義見前文△後果疏由前等者即方便行爲能破生滅相爲所破又方便道爲能顯不明與眞淨心常相和合成此識相今至此位無明既盡唯一心在照體獨立與誰爲合故中論云一法云何合即顯等者此中疏意明今論文隔句顯發謂破生滅性爲所顯此根等者以未至此位之前根本無明生滅之相即顯不生滅法身本和合識內根本無明生滅之相即顯不生滅法身本覺滅染心之中業等相續等相成淳淨圓智報身始覺今此且明初段顯法身義法身即本覺隱顯得名今雙舉者要對後始覺故也即於等者以六染心皆

因疏眞如等者謂在內爲理法在外爲教法雖內外不同皆名爲法由是論中通言法也此在等者但由熏習力故緣教修行從初信位終至第十迴向也資糧者謂十信三賢具修福智爲成佛之資糧故亦名順解脫分善加行者即暖頂忍世第一四種加行此云知是空華即無流轉亦無身心受彼生死楞伽正文云五識身不流轉今云七識疏筆悞誤如來藏等者以有實體不可泯故故生滅處即如來藏楞嚴云生滅去來本如來藏妙眞如性　疏此下三總結大意文旨可知然前四位及引經下至後段正同圓覺

所取忍位修印順定印前順後壓下如實智此有三品下品印無所取中品順無能取上品印無能取言如實智者如實徧知名等四法離識非有所取若無能取亦無也世第一位依無間定發上如實智雙印二空又離所取能除徧計離能取除依他起雙印二空得圓成實猶帶空相非眞唯識故彼頌云現前立少物謂是唯識性以有所得故非實住唯識也登地已上者初地見道二地已上即是修道以此二位證眞起行還契於眞也非同地前緣教而修故云如實以地前是教道此名證道故金剛等者於此定位二

體本覺能成法身心相滅而智淨智即始覺見始覺能
成報身此皆義說能所成也然此段文是海東疏義
主卷而用之石壁失照作應化解深為不可以下
不思議業相方是應化身故若如上解三身義是不
爾文中便成欠剩剩一化身欠一報也有智請詳然
此下始本同也以始覺是本之用由有始故本位用
起以為對治令染緣既息用還歸體故轉其名為圓
淨智也斷德者除浮淨智外餘文悉是斷德識與心
相是所斷法法身是彼斷所顯故後之一相即是恩
德即三德備矣若依此說前之應身正當酬報文理
甚順△初問疏問意等者前云依如來藏故有生滅
心仍說和合不相捨離不生滅與生滅既滅與亦合滅如何
却云滅相續心顯現法身智淨淨耶斯則約相即門
以相難性也△初法中三初釋正難疏意云等者前
說心成識者但是心相成識今言識滅者亦是心相
滅斯則生之與滅皆約心相不約心體故得說言滅
相續心顯法身等此則約非一門性相不即而答也
轉 寺者意云既若起滅不干心體斯則與妄迥然
如何前云轉彼靜心成起滅耶此約性相相離義為
轉難也○論無明下二釋轉難也疏如此等者意云

前雖云相滅但是相融歸性義說為滅以此識相不
離覺性故是則與妄元無別體而難云離與有妄耶
此乃約性相不離義以答也○論非可恨下三雙結
成前二義也前句結後義相不離性成得轉彼靜心
為起滅等後句結前義心相與無明成得滅相續心
現法身等疏非一異等者後譯本云相與本覺非一
非異非是可壞非不可壞等生滅門初已曾廣釋今
却以彼非一異義成此文中非壞不壞義此即約義
總標也若依下引經別釋無明即明故不可壞與明
異於明體故理無一云明與無明元來二智等

異其本無形相約染心以說其相無明亦無形相
即非心體故所以因滅無明得菩提也無明波下結
成可壞之義此即正顯前文滅相續心顯法身也如
正法念經說水乳一處攪王飲之乳盡水相滅惑準
知者世人皆謂斷盡惑結然後證真殊不知惑體本
真全覺之不覺如迷東為西誰之過耶而欲求滅西
和合共現染相以此染法亦是真如相亦是無明相
故云不相捨離如父母共生一子此子亦是父之子
亦是母之兒也問何故前喻中只言風相水相不相
捨離而不云俱無形相義耶答以前文中但喻不相
離義不喻無形相義以水不起波時亦有相故風亦
如是但取分喻故不言無形相也問喻中云風相水
相動是風相動處全濕處全動是不相捨離亦可
水相者波動也風相豈齊耶答喻中就所起其
相說故皆云相法中就能起自相說故云俱無形

自相起故云相法中約未起故云俱無又喻中約合法故
云相法中約開說故云俱無也然今法喻正意只明
無明之相與覺性不相捨離義不顯無形相義故前
喻中不喻此也合中雖有無形相言正意亦要顯不
相離有智請詳非為僧越水性不動者即前水非動
性風息顯水者即前云若風止滅動相則滅濕性不
現餘一一別配可知△初總標論依淨智等者是依
真起應如依鏡明現諸色像也謂前隨染本覺之心
始得淳淨依此智力現應化身與彼衆生作利益故

故實性論云何者成就自身利益謂得解脫遠離煩
惱障智障得無障礙清淨法身故何者他身利益既
得成就自身利益已無始世來自然依彼二種佛身
示現於相故無明動相即心動相無別體也故前云
染法望真是名成就他身利益他身即應
身也故唯識云大圓鏡智能現生身上智影等疏
依者即前水相風相不出六境故標此也實性下引
論釋義虛空無相者即前所依之非身唯是如如及
如如智周徧一切無有差別故如虛空為勝智者即
外別助一解言心與無明俱無形相者此約生死染
能感應化之機淡泊生死樂求出離故云勝智者此
有二類一地上感勝應身二地前等感劣應身作六

松梵如文具顯△二別辨疏二初通釋上文顯業德者如下云身有無量相相有無量好所住依果亦有無量種種莊嚴等業根者如下云隨其所應常能住持不毀不失斯則橫豎皆依眞覺故得無量無斷勝能者如法華云應以佛身得度者即現佛身而爲說法等有感斯應不用加功如百水不上升一月不下降慈善根力法爾如此故曰自然也疏四顯下勝益者或見形以發心或聞法以起行乃至知覺功不唐捐故云不虛此上二句猶是別指此文也如此下則通釋上義報化等者報卽地上所見亦名勝應化卽地前所見亦名劣應此二種身皆淨智所顯眞如之用也無始等者卽前常無斷終也下文自顯○問始得下二問答釋妨二初問意云始得智淨相以自利方起不思議業以利他故上云以依智淨作勝境界若然者則利他有始何言無始耶○二答三初約一佛釋以無明下如文言本覺常起用者有其兩意一約內熏說卽自體相熏習義故下云從無始來具無漏法備有不思議業作境界之性依此二義恒常熏習等二約應化說應化不起者但以妄染積之非謂本覺無此應用亦非固心抑令不起斷則遍在於妄備貴於實實如有光明之用如或裁之以利磨之於塵則何患乎雜韻精明而不顯發耶○以一下二等諸佛釋通約十方三世諸佛皆以始覺同本故得應用無始終也○此本覺下三同衆生釋以衆生眞心與佛眞心不別故佛應用卽是衆生應用卽體起故云無二若就佛說用卽屬佛若就衆生說則屬衆生略同明月現△輝影下文廣釋△初總標疏以空下二初雙標空鏡一喻若據論意但明覺相有四種義以一一義皆偏法衆遂衆二喻以虛空喻周徧以淨鏡喻四種具明二喻者若單舉空喻則不顯四義若單舉鏡喻則不顯周徧遂舉二喻互相顯發也未必虛空亦有四義今隨鏡說故言皆有也○一空下二單釋鏡中四義文二初略配空者此就眞體本無妄染如文云以從本已來一切染法不相應故猶如於鏡唯有性明故云空也鏡中所現但是影像其相元無亦成空義不空等者雖無妄染無體唯是圓成則三性之義備矣△論二鏡中二初標名出體疏現法因者以次云現境界故內熏因者其次云熏衆生故亦可下重辨斯則因義通而重義局也以現法及熏習俱名因故現法非是熏習義故有自體者異妄無自體故及功德者異恒沙煩惱故妄則不唯無功德兼無自體眞則不唯有自體兼有功德如前文云以有自體具足無量性功德故○二別釋二因二初現法因二初正辨疏心外等者下論虛空故是故單釋○四中下二對據配有五對第一性淨離垢對二因隱果顯對三空有體用對四體相同以第一就因無妄體爲空第三據果離妄相爲空二四有鏡義者義亦不同二以本末現物爲鏡四以隨時照物爲鏡然則一三非無鏡義二四非無空義今但取增勝配之餘如本文△後別釋四初空鏡三初標名疏本無等者以從本已來不相應故非同隨別釋二因二初現法因二初正辨疏心外等者下論云三界虛僞唯心所現離心則無六塵境界明心等者待無明熏方變諸法若自出者無明斷後應出法無窮則修斷何益故知不待無明法則不出離心等者雖云待熏方出非謂別有法自外而入爲能熏耳以是卽心不覺爲能熏故能熏旣非心外所現安得離眞故非外入又此諸法全心而成非識諸法從心內出而現於外也此卽非如入從室內出名爲現也又非別有諸法自外而來入此心中而現其影此卽如鏡而現其像也以心無內外故此二句既無照用理中豈能容彼無照用外物違鏡則無照非和合者雖云待熏方出非謂別有法自外而入爲能熏耳以是卽心不覺爲能熏故能熏旣非心外所現安得離眞故非外入又此諸法全心而成非識諸法從心內出而現於外也此卽非如入從室內出名爲現也又非別有諸法自外而來入此心中而現其影此卽如鏡而現其像也以心無內外故此二句既無照用理中豈能容彼無照用外物違鏡則無照非和合故亦猶仁人之家豈容不人共住以性相違故○後何言無照答今言眞無照者但無能所之照不無性明之照如楞嚴云性覺必明妄爲明覺今此但無妄爲明覺之照也疏中約所顯能非謂但無所照義倒智者詳焉　此約下二通妨或問曰次云一切境界悉於中現云何此言無可現耶故此釋通徧計情有理無依他相有性無故知此言無可現者無妄體故不相應故猶如於鏡唯有性明故云空也鏡中所現但是影像其相元無亦成空義不空等者雖無妄染無體唯是圓成則三性之義備矣△論二鏡中二初標名出體疏現法因者以次云現境界故內熏因者其次云熏衆生故亦可下重辨斯則因義通而重義局也以現法及熏習俱名因故現法非是熏習義故有自體者異妄無自體故及功德者異恒沙煩惱故妄則不唯無功德兼無自體眞則不唯有自體兼有功德如前文云以有自體具足無量性功德故○二別釋二因二初現法因二初正辨疏心外等者下論云三界虛僞唯心所現離心則無六塵境界明心等者待無明熏方變諸法若自出者無明斷後應出法窮則修斷何益故知不待無明法則不出離心等者雖云待熏方出非謂別有法自外而入爲能熏耳以是卽心不覺爲能熏故能熏旣非心外所現安得離眞故非外入又此諸法全心而成非識諸法從心內出而現於外也此卽非如入從室內出名爲現也又非別有諸法自外而來入此心中而現其影此卽如鏡而現其像也以心無內外故此二句既無照用理中豈能容彼無照用外物違鏡則無照非和合故亦猶仁人之家豈容不人共住以性相違故○後何言無照答今言眞無照者但無能所之照不無性明之照如楞嚴云性覺必明妄爲明覺今此但無妄爲明覺之照也疏中約所顯能非謂但無所照義倒智者詳焉　此約下二通妨或問曰次云一切境界悉於中現云何此言無可現耶故此釋通徧計情有理無依他相有性無故知此言無可現者無妄體故不相應故猶如於鏡唯有性明故云空也鏡中所現但是影像其相元無亦成空義不空等者雖無妄染無體唯是圓成則三性之義備矣△論二鏡中二初標名出體疏現法因者以次云現境界故內熏因者其次云熏衆生故亦可下重辨斯則因義通而重義局也以現法及熏習俱名因故現法非是熏習義故有自體者異妄無自體故及功德者異恒沙煩惱故妄則不唯無功德兼無自體眞則不唯有自體兼有功德如前文云以有自體具足無量性功德故○二別釋二因二初現法因二初正辨疏心外等者下論云三界虛僞唯心所現離心則無六塵境界明心等者待無明熏方變諸法若自出者無明斷後應出法窮則修斷何益故知不待無明法則不出離心等者雖云待熏方出非謂別有法自外而入爲能熏耳以是卽心不覺爲能熏故能熏旣非心外所現安得離眞故非外入又此諸法全心而成非識諸法從心內出而現於外也此卽非如入從室內出名爲現也又非別有諸法自外而來入此心中而現其影此卽如鏡而現其像也以心無內外故此二句既無照用理中豈能容彼無照用外物違鏡則無照非和合故亦猶仁人之家豈容不人共住以性相違故○後何言無照答今言眞無照者但無能所之照不無性明之照如楞嚴云性覺必明妄爲明覺今此但無妄爲明覺之照也疏中約所顯能非謂但無所照義倒智者詳焉　此約下二通妨或問曰次云一切境界悉於中現云何此言無可現耶故此釋通徧計情有理無依他相有性無故知此言無可現者無妄體故不相應故猶如於鏡唯有性明故云空也鏡中所現但是影像其相元無亦成空義不空等者雖無妄染無體唯是圓成則三性之義備矣△論二鏡中二初標名出體疏現法因者以次云現境界故內熏因者其次云熏衆生故亦可下重辨斯則因義通而重義局也以現法及熏習俱名因故現法非是熏習義故有自體者異妄無自體故及功德者異恒沙煩惱故妄則不唯無功德兼無自體眞則不唯有自體兼有功德如前文云以有自體具足無量性功德故○二別釋二因二初現法因二初正辨疏心外等者下論云三界虛僞唯心所現離心則無六塵境界明心等者待無明熏方變諸法若自出者無明斷後應出法窮則修斷何益故知不待無明法則不出離心等者雖云待熏方出非謂別有法自外而入爲能熏耳以是卽心不覺爲能熏故能熏旣非心外所現安得離眞故非外入又此諸法全心而成非識諸法從心內出而現於外也此卽非如入從室內出名爲現也又非別有諸法自外而來入此心中而現其影此卽如鏡而現其像也以心無內外故此二句既無照用理中豈能容彼無照用外物違鏡則無照非和合故亦猶仁人之家豈容不人共住以性相違故○後何言無照答今言眞無照者但無能所之照不無性明之照如楞嚴云性覺必明妄爲明覺今此但無妄爲明覺之照也疏中約所顯能非謂但無所照義倒智者詳焉　此約下二通妨或問曰次云一切境界悉於中現云何此言無可現耶故此釋通徧計情有理無依他相有性無故知此言無可現者無妄體故不相應故猶如於鏡唯有性明故云空也鏡中所現但是影像其相元無亦成空義不空等者雖無妄染無體唯是圓成則三性之義備矣△論二鏡中二初標名出體疏現法因者以次云現境界故內熏因者其次云熏衆生故亦可下重辨斯則因義通而重義

壞也故經云世間相常住此二義中前義爲正以下有論自釋成故疏文可知　二釋成疏釋成同體等者意云何以諸法常依一心而住耶故此釋云以法卽是眞實性故斯則以此二句轉釋前義也據疏指配合如此釋今疏却叙前文釋成此段意謂前後互釋皆得故此反明也　二熏習因二初標名顯體離染疏以性下順釋文非直下別顯意先法次喩若不下反以結成竝可知　論以智下釋成因義疏以本下約本淨今淨明不動又雖下約現染不染明不動亦先法後喩竝易解此本下釋論初句卽下所說大智慧光明義等後結云乃至無有所少義故又與下釋論下句卽自體相熏習義如前引勝鬘下引經論證可知道諦卽出世因因卽熏習義△論三中二初標名出體疏謂眞如下釋此當文前在下料揀前後性淨卽初義不空卽第二義如來藏者彼二在纏故通名如來藏但以空不空異耳今明不空等者與前不空義同法身者與前如來藏義異體同彼隱此顯故前云依法身說本覺後云名如來藏亦名如來法身然法身但屬第三鏡其後一鏡卽是報化身也實性下引證同相者通凡聖故勝相者勝於因故然初淨卽

前二義後淨卽後二義出法體者卽前爲二因之法也故前云謂如實不空等今明離障故重指之○論出煩下二正辨疏麤細染心者四麤三細如下文云衆心義者名煩惱礙所依無明者根本枝末是六染所依法故如下文云無明義者名爲智礙淨心出障者出前二礙礙卽障也二障旣出業識等亾心無所合故云離也離和合等三段疏卽翻前和合煩惱智礙成此淨淨明等三字如疏可知然此三字淨字是總淨明爲別謂淨淨故淨明故淨淨卽滿覺義揀異菩薩等是分

覺故斯則六染盡故謂之淨淨二覺圓故謂之淨明也又此三字卽圓三德謂如次是法身解脫般若備此三點以成大般涅槃△四中二初標名顯體論緣熏等者緣卽外緣爲諸衆生而作發起善根之外緣故熏習者熏謂資熏熏成習氣發善根故依法出離者依於體相以起用也○二正釋其相論徧照等者卽明此法出離惑染遂成三輪不思議化也徧照卽意輪鑒機示現卽身口設化以此爲緣熏習力故令修善根也卽彼下二初通釋上文與彼等者謂與二乘菩薩等是分段生死相百劫修

云無同異中熾然成異也如迷正方者不了是正東故業相等者以論云起念起卽是動動卽是業相也經中亦名爲起故文云起爲世界靜成虛空虛空爲同世界爲異邪方者前雖迷其正方且是不了是東令於東處別作西解故云邪方前卽迷眞此卽起似也以根本無明有迷眞執妄二義今論此段幷下三細正是初義也下智相等卽執妄義亦卽楞嚴背覺合塵義經云迷失本妙圓妙明心寶明妙性認悟中迷等此皆具明二義也準嚴云於第一義不了名爲無明此迷眞也圓覺云妄認四大緣慮爲身心等此執妄也然迷眞必執妄執妄必迷眞故此二經各舉一義也邪不離正者西處卽東故不覺處卽覺故△二二喩論依方迷者依東方故迷爲西方若離正東卽二喩論依方迷者依東方故迷爲西方若離正東卽西亦如依水起波若離於水則無有波△二顯故云生二種俱就始覺初義者卽文云若離不覺等此卽節釋論文也良以下正辨其意依眞下顯初意如依金之器方能顯金反之故云生二種相此約性淨明淨相故云智淨等此約自性顯大義故云有四種大義與虛空等也又前以顯爲門此以隱爲門所以有斯二說者恐有人言顯時方淨隱時不淨故因說二隱又重說二顯故有法出離緣熏習又先明二顯者以取始覺之末文便故又亦卽是始覺義故亦卽隱處難信且就顯處而開示故餘義易知○然法下二結同一體此明爲門雖異其體是一故此結同也但今下境卽是法以是始覺所緣所證故言境也又以對體故稱緣斯皆不出眞應之身也○不覺者卽梨耶識中第二義不無覺明也是則無明之別號亦名之凝亦名爲迷無知等斯約染法以明心生滅義然生是妄生滅是喪滅其中三段亦名初體次相後卽結相同一體此明不覺旣無眞覺亦遣如下文云當知一切如理平等本唯一相無不覺之異今旣不如理知故云不了不了卽無明也由無明故妄生世間相百劫修

第一義諦亦應有許此之詞也

起信論疏筆削記卷第十

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八七一頁上一至二行書名、卷次、録者，清無（未換卷）。

一　八七一頁中二八行及次行第一四字「暖」，清作「燸」。

一　八七二頁上九行第五字「法」，清作「燸」。

一　八七二頁上二三行第一五字「懷」，作「故」。

一　八七二頁上二三行第一五字「懷」，清作「壞」。

一　八七二頁中七行第一三字「真」，清作「其」。

一　八七二頁下一二行第一九字「法」，清作「説」。

一　八七二頁下一八行「淨智」，清作「智淨」。

一　八七三頁上一行「二初通釋上文」，清無。

一　八七三頁上八行「顯下」下，清有「二初通釋上文」六字。

一　八七三頁中四行「二初」，清作「三初」。

一　八七四頁上二七行「不人」，清作「不仁」。

一　八七四頁上二七行「三段」，清作「二段」。

一　八七四頁中一一行「二料」，清作「二科」。

一　八七四頁中二五行首字「也」，至此，清卷第八終，卷第九始。

一　八七四頁中二七行「喪滅」，清作「妄滅」。

一　八七四頁下一六行「節釋」，清作「解釋」。

一　八七五頁上末行書名、卷次，清無（未換卷）。

起信論疏筆削記卷第十一

長水沙門子璿錄

△二枝末疏二初列○二釋釋中二初疏文十一重喻合義相昭然尋文易解然此賸喻亦未全似若以當末比況最切者不過憂喻已見前文皆由無明力者如下文云當知無明能生一切染法○無明爲因等者楞伽云妄想爲因境界爲緣和合而生疏中用此以科論文經中妄想即無明也無明生三細者下文即展轉相生今但約根本而言故云無明爲因初總標疏相不離體者業等九相不離不覺體故以即體之相即相之體故不相離末不離本者三細六麤之枝末不離不覺無明之根本以即本之末即末之本故不相離依無明起妄心者即不覺生三相如下云以依無明有業耶依妄心起無明者以依阿黎耶識說有無明也其猶依水起波波相起已不離於水由斯義故名曰相應非約心王心數說相應義以此三種是不相應染故△別解中三各有標名所依正釋講者詳之初標名論無明業相者意表此二無有異體也所以知者前說業相盡處便見心性成究竟覺但以約義故說相依顯體無別故今會之又擧不覺皆有業相而覺隨染業相故云無明業相顯覺不異妄不同也△論以依下二所依疏根本無明者以是所依故當根本如夢依睡也○論心動下三正釋疏二初別解論文論二初動作義疏動作是業義者是無明之業用後之八相亦是動作亦是無明業用然約別義以立其名唯此最初起用之始故名爲業反擧等者如不睡則無夢始覺者即究竟時也○論動則下二爲因義疏爲因是業義者然九中前八皆得名因所以不言業者亦約別義故今此初相能爲苦本故名業也如得下反顯以靜是妙樂之因故反知動念即是苦因也動因苦果等者以一念起動即具微細四相四相之苦果不離一念之動因據此位中即是黎耶行苦若準前明四相俱時而有故四相攝於九相分段麤苦亦枉其中所以次第說者文不頻書故義有因依故若約時說則一念不覺無有前後故有說云一念不覺五蘊俱生即斯義也○此雖下二通明行相此乃九相之端細中之細未有轉現心境差別故云一相能所不分等即當等者自體即自體境界即所緣當自證分也如無相下引證相即依互爲根耶論下引證可知○又由下二約所依前等者轉猶起也是前業相起爲此見然餘相皆有別義故如依於夢而有懊心若依下若約果海性淨不動則無有彼此之見應知有見者但依動故如無夢則無夢心如是下約能依必知有所故略不云○二以下二以義不便答二初無和合義故如七八前五依六七八及同境依故有偈云五四六有二七八一俱依但說能依二以下二以義不便答二初無和合義故如七八前五依六七八及同境依故有偈云五四六有二七八一俱依但說能依必知有所故略不云○等者前說無明與異和合成黎耶若無和合識從生成無和合善者言和合自成黎耶三相末那但一向於夢則無夢心如是下就此一界所以以微細故且說能見以不說末那無緣外者以前五唯緣外塵第八緣內根身種子及器世間第六通緣一切第七唯緣第八見分今六麤皆緣外境故不說也○亦可下三約計內外答此約我我所分亦屬六八故不言第七意云第七正是執我我所今分兩處無體可言○楞伽下三引證二初引經可知○經中下二釋義現識等者正配釋可知所以下辨事識義也既云攀緣外境非六而誰由是論依經說故不復論第七識也故知下結會彼此然上多義明此論中不說第七者要異曉公設下智相即第七故故彼文云言智相者是第七識麤中之始始有慧數分別我塵故名智相夫人經說六識及心法智今之智相即心法智也若具而言之境然上三相皆反以釋成者以此是八地已上所知境界非下涂所覺由是以聖人不見相等比決反驗令義明了可見可信也△疏即分別下二初總標分別事識即第七識智相即第六識境界即分別境事之識故名分別事識現識即第八識境界即所緣境界風所動轉種種諸識浪喻離而轉生事識○問下二問答釋妨三初問也末那者具云訖利瑟吒耶末那此云染汙意謂與四惑相應故云染汙恒審思量故云意即第七也問意可知○二答三初六八相從答二初約能執從所執故不說必執相應者謂第七種子在第八中第八見分爲第七所執故曰相應況二識相依互爲根耶論下引證可知○又由下二約所依從能依故不說內境等者以第八第七互依第六依

不離鏡面此第七識直爾內向計我我所而不別計心外有塵故餘處說還緣彼識問云何得知第七末那非但緣識亦緣六塵答此有二釋一依比量二聖言量比量者量云意根是有法必與意識同境故是宗因云不共所依故同喻如眼等根異喻如次第滅意三支無過故知意根徧行六塵聖言量者一金鼓經云眼根受色耳分別聲乃至意根分別一切諸法大乘意根即是末那故知徧緣一切也又對法論十種分別中言第一相分別者謂身所居處所受用義彼復如其次第如諸色根器世間色等境界為相第二相顯分別者謂六識身及意如前所說所取相而顯現故此中五識唯現色等塵意識及意通現色根及器世界色等境界設使末那不緣色根器世界等即能現分別唯應取六識而言及意故知通緣已上皆略彼疏今此疏意說無第七乃是影攝無違常式意不緣外故有多義也　初總標論以有等者此之六相雖則展轉各有所依今亦但取根本而言故云依境也楞伽境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生此之謂也△一中論依於境界者此但外由境緣牽起內根發生故云心起也疏於前等者不知內發謂是外來楞伽云外實無有色唯自心所現愚夫不覺知妄分別有為不知外境界種種皆自心智者悉了知境界自心現創起等者隨其心王復起心數揀擇染淨決定如此故名智也體是別境心所中慧數△二中疏依前等者於順情可愛之境心與喜俱名樂受覺於違情不愛之境心與瞋俱名苦受覺不苦即樂不樂即苦違順之境既續苦樂之心豈斷略以辨麤故不論其捨而實有之但在苦樂之間耳自相續者當相不斷故又能等者以自相續故復能發起煩惱潤於已熟之業令受報未熟之業令以三細六麤攝之靡無不盡如

由是引導任持令其生死不斷不絕此則令他後四相續不斷也廣如下生滅因緣五意中釋△三中論住持等者謂於苦樂境上堅固停止無有變改執持不捨也疏上皆等者是執取相所依故具牒之是此下唯此一句是第三相以不知違順境如空華不了苦樂心如幻化的取為實確然不改故云深取故下等者即下因緣意識中文△四中疏依前下境本非善以順己之情便名為善境亦非惡以違己之情便名為惡且善惡相已自不實況其名字起自倒情寧非是假何以故他人於此或以善為惡以惡為善二

是深法皆由根本無明迷真所起故云當知等△二相四鏡以者用也緣眞如是總相門故能通與二法為性又眞如無相故以此二法為相斯則二相同依一性一性同生二相由是同字性相俱用喻深淨者器有精麤故餘文可知△合中疏此二者即上無漏無明義如下說而非實有者從分別生故經云幻等稱相然幻之一喻諸教多引以喻深淨其體不實良以五天此術頗眾見聞既審法理易明今依古德解釋此義法喻略開五種喻之五者如結一帀幻作一馬一所依帀二幻師術法三所幻馬四馬有即空五凝執為實法之五者一眞性二識心三依他起四我法即空五迷執我法更無別體者經云其性眞為猶如火宅故皆苦因也△六中疏招果必然者必定然是也斯有兩義一不得不受故二善不為善惡不為樂故書曰天作孽猶可違自作孽不可逭涅槃經云非空非海中非入山石間無有地方所脫之不受報故云必然三界輪轉無有罷期故曰循環如蠶作繭終而復始不自在故正法念云如繩繫飛鳥雖遠福即還來生業所牽當知亦如是苟非覺悟無有解期今約此言故云長縛△一正釋中疏三細等者染法雖多不出三界四果惑業今以三細六麤攝之靡無不盡如

方言也淨名下彌勒章文如前所引大品亦云斷一切結入涅槃者是世俗法非第一義何以故空中無有滅亦無所滅者諸法畢竟空即是涅槃故依此等者菩提梵音秦言云覺覺即始本二覺二覺既是眞如菩提豈從修得故大品云以何義故名菩提空義故是菩提如義法性義實際義等是菩提也此上約衆生明不覺即眞如故本來涅槃諸佛覺亦眞如故菩提不可修作既言修作應知約果所得故疏云諸佛也以本有故何須修作而後得耶故云非可等又前下重以眞如二字釋此二段也舊入者故圓覺云始知衆生本來成佛故云舊來又一切衆生即究竟覺故云無新得也然舊來入與無新得義同文異但以如爲涅槃眞爲菩提爲別也又時人多謂涅槃爲相所累故說不覺即如本來涅槃計菩提修因所生故說覺性即眞亦非新得由是相即無相故約不覺說涅槃非是修生元自本有故約眞性說菩提望涅槃等者涅槃合是修其智了所顯以不覺即如如即涅槃豈待了因之方顯斯則未嘗不顯何待更顯故上文云舊來入涅槃望菩提等者菩提合是生因所作以菩提是覺覺性即眞故不待作之始生斯則未嘗不有更何作耶故上云菩提無新舊約前說云諸佛菩提非修等即將此一句獨就菩提而說今又分此修作以望前所說又似別是一解學者知之此之下既是本有之法不合言得以體如實常不變故不同妄法無實可得斯無得法元眞實故○疏疑云下二初叙衆文顯易知然此段文若在科下注之其文則便今太近上講者應悉△二隨釋論二初正釋疑疏法性等者楞伽云眞實中無物云何起分別又經云佛眞法身猶如虛空此皆約無色也又疑下約無眞也○論而有下二釋因緣兩字然是生滅家之因緣故雖

佛果海但有大定智悲而無色相衆生見色相故隨衆彼業識所現屬於無明差別之相故下文云但隨衆生見聞得益故說諸佛如來唯是法身智相之身第一義諦無有世諦可見既云法身智相第一義諦豈於此中而有色等不空性耶又亦下約性德釋彼是眞善妙色即性之相雖名爲色亦非可見之相故論云智色以本下前云以離念境界唯證相應故後云諸佛法身無有此兩重但有三法謂眞如唯因境界局緣無明則望眞爲緣望境爲因結文可知○諸識下二解標文然此但唯約心故云諸識若云五陰和合中生斯則兼以生滅望眞如說以相望性明其同也△與相違說

言生滅也○疏二初解牒文標前以標者謂牒前立義分中之所宗標爲此下論文之所釋梨耶下一重是能生三細之因緣心體者即眞如於中唯取隨緣一義以不守自性故根本下以是親迷眞覺故不取枝末又此唯當成事之義不取體空又無明下一重能生六麤之因緣此兩重因緣正如楞伽所說不思議熏變及取種種塵無始妄想熏等廣如下說又此兩重但有三法謂眞如唯因境界局緣無明則望眞爲緣望境爲因結文可知此但唯約心故云諸識若云五陰和合中生斯則兼

中故前云風相水相不相捨離又云依不覺生三種相與彼不覺相應不離故何者下重釋前義依迷者是依無明迷眞而有黎耶眞與妄俱似一似常故即迷眞義也經云迷本圓明是生虛妄迷似等者依黎耶有無明迷似一爲實一迷似常爲實常經云所既妄立生汝妄能即執妄義也即此二義一識所論前後互出故不相違○二云下二總別義異釋就本等者尅就眞體竪說也覺即是本依本起末故今就下都位即通約眞妄橫說也如風動水成波風水俱在波中也○三云下三約未起已起釋未起等者從未有黎耶時說成就等者已有黎耶處說然此下二結答也意云若唯取初義則似眞前妄後之失亦有悟後再迷之過亦同數論冥初生覺若唯取後義則似諸法不由迷眞而成但從本識建立則有眞妄別體之失亦何異法相宗耶今以後義兔前過以前義兔後過故互言也以二義更互用之隱顯相成如綺之文故云綺互一略明中疏依似起迷者即依妄心起枝末無明依迷起似者即依根本不覺起妄心也此言似者即以創迷眞性成此妄心微細流注似其不動似無差別故云似一似常楞嚴呼爲妄覺影

明斯之謂也此二下義有前後時無前後如前三義答問秖就一識一時而說故不可作前後之異餘文可知依此等者謂依心起業識乃至依智識起相續生於意識斯則後依止前前能生後次第依止及與能生也於中能所依生前後相望有通有局如文可解攝論下引證可知△一中疏心不自起等者心非動性故性雖不動然隨緣故動以不守自性故即四鏡中不出義也如水不自浪因風力也由此免於無窮之過正明起相者以覺則不動不動則無相不覺則動動則相起也起動是業者於二義中不舉爲因義者亦含在其中也以動即有苦果故△二中疏依前下正釋此文可知轉識有二下對下辨異無明所動者此從內起位屬本識當於三細名爲轉識若其境界所動者此從外起位屬事識當於六麤名爲智識上如泉涌之波此如風擊之浪但以常徒所明轉識唯取前七今此所說在本識中恐有所濫故此揀之△三中疏能現功者即前轉識能現相故就此功能便名現識以其下釋行相也故下文云以有妄心過去無明所發業行種子未成熟者以有此識發愛取煩惱潤之使令成識堪爲來世感果之有有即業種緣異也若無下如植種於土無水則焦結業待果無貪則敗經云愛水由潤業故又復等者謂潤已熟業令受果報善惡苦樂自然相應不相違反如印印物故曰無差又現在即現報未來即生後二報如是下通釋前段以結其名斯則潤過去未熟業令成現在已熟業潤現在已熟業令招未來果報如是循環無有斷絕由不斷絕故名相續然其潤業等即是令他相續義也○論能令下二能起念慮已經者是過去下即未來上當相相續即現在也顯此下疏二初正釋此文以此識既能起麤分別念慮三世與前智

次唯揀第六又爲下文揀第七者海東無後一意如何搏句以讀文耶學者應知△四中疏細分者法執俱生故迷唯心境見從外來起微細心分別深淨故云不了△五中論二直明本相疏亦細分者此是法執分別麤於俱生故除微字但云細分此上二識皆云細者以是麤中之細故同是法執故○論住持下二別顯功能二能起潤惑住持等者住謂留住特謂任持令業不失也疏以此等者謂過去無明所發業行種子未成熟者以有此識發愛取煩惱潤之使令成熟堪爲來世感果之有有即業種緣異也若無下如植種於土無水則焦結業待果無貪則敗經云愛水由潤業故又復等者謂潤已熟業令受果報善惡苦樂自然相應不相違反如印印物故曰無差又現在即現報未來即生後二報如是下通釋前段以結其名斯則潤過去未熟業令成現在已熟業潤現在已熟業令招未來果報如是循環無有斷絕由不斷絕故名相續然其潤業等即是令他相續義也○論能令下二能起念慮已經者是過去下即未來上當相相續即現在也顯此下疏二初正釋此文以此識既能起麤分別念慮三世與前智相微細不同非法分別而誰○此上下二通前重示二初結屬此識文意可知○又爲下二總通前五三細功能者以第八識能集種子起現行故後二功能者於中但約分別不斷而分二異故攝論云意識緣三世境等即斯義也△順結中疏是前等者此解是故二字故說等者三界不出五意五意唯依一心故云三界唯心作也以現識中具有根身種子器世間故故楞伽云從於無色界乃至地獄中普現爲衆生皆是唯心作現似曰虛者依他起法如麻上繩似有其相究體不實許現曰僞者徧計所起如繩上蛇相

畢竟無分別妄現唯心作者如繩虵無體不離縻故
十地經即華嚴十地品文云了知三界依心有十二
因緣亦復然一切皆由心所作心若滅者生死盡△
反結疏離彼等者謂心起成識依識有塵究其根本
唯一心作故經云由心生故種種法生又圭山云生
法本空一切唯識識如幻夢但是一心然此三界六
塵皆攝色心等法是故順結反結皆歸一心△問中
疏現有等者意云若是唯心則不合有境以心無相
不可見故既有所見云何唯心△答中二一答無塵
疏以一切下意云一切法從心起故所起無體即是

一心楞伽云心亦唯是心非心亦心起種種諸色相
通達皆是心又疑下躡所答處以起此疑疑意云既
是眞淨一心因何起作諸法楞嚴滿慈圓覺剛藏皆
同此意由妄等者其猶淨眼不合見華但以翳覆便
見華相妄念即根本無明也又亦下是前疑中之別
意非續次所起文意可知但前約依他釋此約徧計
也釋云下意云如見空華是汝眼病如楞伽云如愚
不了繩妄取以爲虵不了自心現妄分別外境○論
一切下二顯唯心疏境唯等者如像唯鏡現故分別
像者是分別鏡也楞嚴云自心取自心非幻成幻法
無塵唯識者如唯識頌云唯識無境界以無塵妄見
如人目有翳見毛月等事論心不見心者意云心是
一心不合自見當知有所見者皆是妄也故楞伽云
如刀不自割如指不自觸而心不見心其事亦如是
既塵等者意云塵境若有則可以心緣境應既不有
縱有心在亦不自緣也識不生者意云以有塵故牽
彼識生既無塵境識不生也故經云由法生故種種
心生今法既不生心亦不生也既無他可見亦不能
自見所見無故能見不成也能所俱寂者心無心相
是能緣寂境無境相即所緣寂楞伽云能見及所見

一切不可得此中大意欲顯一心本無能所能所俱
寂方是眞心亦非泯之令寂本自寂也攝論下引證
具云所說諸法唯識所現無有少法能取少法亦可
論文從一切下展轉釋疑疑云是法既無云何分別
釋云一切分別即分別自心又云若如是者即應見
心故釋云心不見心反明分別悉皆是妄又疑云云
何心不見心釋云無相可得斯則心無相故不可見
心心外又無一法當知有所見者皆妄見也故經云諸幻
寂唯一心在即法空門下所顯眞性也故經云諸幻
滅盡覺心不動

起信論疏筆削記卷第十一

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八七六頁上一至二行書名、卷次、錄者，清無（未換卷）。

一　八七六頁上二三行「下三」，清作「下二」。

一　八七七頁中二三行第五字「曰」，清作「云」。

一　八七八頁中一七行「比如」，清作「此如」。

一　八七八頁下六行「緣此」，清作「然此」。

一　八七九頁中一四行第六字「令」，清作「領」。

一　八八〇頁中末行書名、卷次，清無（未換卷）。

△論結文二初正結疏無明根本等者揀非枝末故以依無明力而任持託業識心而安住故下文云以有無明染法因故即熏習眞如以熏習故則有妄心以有妄心即熏習無明不了眞如法故不覺念起現妄境界等故云由此而成也現識等者等下六麤皆是所現色心境界也故一切境由此住持若無明等者以依無明故有妄心依妄心故現妄境界所以無明未盡心境不滅如風未息波浪不滅離心無體者皆從心起非外來故即心無體者所起之法同能起故鏡喻兩意如法可知○論唯心下釋成二初正釋疏虛妄現者妄念熏眞起諸虛妄法故亦可此文是結前諸法無體所以也此中二意一唯心故二虛妄故如前鏡像一體同鏡故二體不實故由斯諸法無體可得也○論以心下二轉釋疏二初解文三初略標意反驗等者反釋上文心現之義法既隨心生滅當知法從心生生法皆妄也○此中下二別解文初明生義即指前段論文也此則下顯意非謂心是能生法是所生以眞心隨熏全體成動而作諸法如金生器等故云生也若無明下顯滅義即下文因滅故緣滅等也此則下明意也明此心體反本還源獨顯性淨故云心滅此但心中無其妄動寂故名滅也故疏云心源還淨故云滅也○既疏云心源還淨故云滅也此約眞心顯生滅義若約妄心說者即業轉二識名之爲心斯則妄心於眞心中若生若滅眞心不生滅也如前文云相續心滅智性不壞如上約眞約妄雖皆有生滅之義究實而論皆妄有生滅眞無生滅也○問上說下二釋妨問意

云前明九相生滅後即結云當知無明能生一切法法以一切染法皆是不覺相故今文復云唯心虛妄心生法生心滅法滅二文不相違何以頻爾不同耶答下意云前辨生滅單就不覺說故結過屬無明以功在不覺故今此下明今文意意明此文具說眞如為因無明為緣由此因緣道理和合成就色心諸法五蘊為主宰故離蘊即外道所執神我然有三宗一數論計我體常而量不定隨身卷舒猶如虛空二勝論計我體常而量周徧猶如牛皮三無慚計我體常猶如微塵應於根門如是眾多故云種種　依緣疏既屬因緣遂令諸法無性之義顯然可見眞如隨緣不住之理煥然明矣彰明也故結下既明和合本因功在於風故前文中結屬無明動無別體則全屬於水故此文中結屬心也故不可言波無別體而唯屬一意之識故下三總結釋上文無體義也以上云一切法如鏡中像無體可得故此結成○問上說下二釋妨問意

皆從心起非外來故即心無體者所起之法同能起故鏡喻兩意如法可知○論唯心下釋成二初正釋疏虛妄現者妄念熏眞起諸虛妄法故亦可此文是結前諸法無體所以也此中二意一唯心故二虛妄故如前鏡像一體同鏡故二體不實故由斯諸法無體可得也○論以心下二轉釋疏二初解文三初略標意反驗等者反釋上文心現之義法既隨心生滅當知法從心生生法皆妄也○此中下二別解文初明生義即指前段論文也此則下顯意非謂心是能生法是所生以眞心隨熏全體成動而作諸法如金生器等故云生也若無明下顯滅義即下文因滅故緣滅等也此則下明意也明此心體反本還源獨顯性淨故云心滅此但心中無其妄動寂故名滅也故疏云心源還淨故云滅也此約眞心顯生滅義若約妄心說者即業轉二識名之爲心斯則妄心於眞心中若生若滅眞心不生滅也如前文云相續心滅智性不壞如上約眞約妄雖皆有生滅之義究實而論皆妄有生滅眞無生滅也○問上說下二釋妨問意

義故即就所起說故云從前起門即是執取計名義說故云從前起門即是執取計名也以是分別之中麤分別故名爲意識意之識者依於五意所起之識故本疏云依意之識依主釋也簡非聖者即二乘及地前菩薩也此二種人已能遠離恐有所濫故此約凡夫以顯麤也又以五意亦名意識故不同此無對治等者謂無始覺觀慧也二乘三賢得人空觀既無取著當知凡夫取著深有益無觀慧也其猶重病既不與藥厥安寧乎△惑體論計我我所者正是此識屬於我執即蘊謂凡夫所執我然有三宗一數論前智想及相續相亦復等者五蘊為主宰故離蘊即外道所執神我然有三宗一數論計我體常而量不定隨身卷舒猶如虛空二勝論計我體常而量周徧猶如牛皮三無慚計我體常猶如微塵應於根門如是眾多故云種種　依緣疏既屬因緣遂令諸法無性之義顯然可見眞如隨緣不住之理煥然明矣彰明也故結下既明和合本因功在於風故前文中結屬無明動無別體則全屬於水故此文中結屬心也故不可言波無別體而唯屬一意之識故下三總結釋上文無體義也以上云一切法如鏡中像無體可得故此結成○問上說下二釋妨問意

外計識者此是法執屬前智想及相續相亦復等者正是此識屬於我執即蘊謂凡夫所執我然有三宗一數論前智想及相續相亦復等者五蘊為主宰故離蘊即外道所執神我然有三宗一數論計我體常而量不定隨身卷舒猶如虛空二勝論計我體常而量周徧猶如牛皮三無慚計我體常猶如微塵應於根門如是眾多故云種種　依緣疏既屬因緣遂令諸法無性之義顯然可見眞如隨緣不住之理煥然明矣彰明也故結下既明和合本因功在於風故前文中結屬無明動無別體則全屬於水故此文中結屬心也故不可言波無別體而唯屬一意之識故下三總結釋上文無體義也以上云一切法如鏡中像無體可得故此結成○問上說下二釋妨問意

認三細以爲涅槃以是無明所起之識非其境界也於五住地中但覺前四是前見愛所增長識也若根本無明是第五住非彼所覺○論謂依下二菩薩分知疏十信等者謂此菩薩雖位在外凡而能信敬了知本識因緣所生無有自性決定無體唯是眞如方成正信故下說十信菩薩信眞如及修眞如三昧以成正信之行因果體者因即無明果即本識三相也體即眞如也三賢等者異前位之信殊後位之證故言觀察比觀者既未親證但比度觀察即相似覺也論證法身即初地已去究竟覺即十地乃至之言攝於中八隨分覺故不能盡知然初地且約破法執故說爲少知若克就識論八地方覺此識現相也○論唯佛下三唯佛窮了疏四相俱了者以覺前者則不覺後覺後者必能覺前是故此中通言四相故前云若得無念者則知心相生住異滅△一徵疏緣起妙理者眞如爲因無明爲緣起成諸識斯則性起爲相是不思議微妙理趣故云妙理問意可知△即淨而染疏因即黎耶心體是其覺義即不思議變者緣者即根本無明是不覺義即不思議熏者論染心即業等諸識以於不可熏變處而熏變故不染而染者不染

即前自性心體非是染法以不守自性故隨熏成染故下云眞如之法實無於染但以無明而熏習故則有染相△常淨疏即染等者雖隨熏成染其體常淨如鏡現穢其體不動斯則正由不動而得隨緣正由隨緣顯得不動△結難測論唯佛知者欲言其淨則九相紛然欲言其染則一味無變若非佛智孰能知爲自性心難了者以能隨緣成染故所染難了者以即染而常淨故言甚深智者即八地已上以覺轉現少分而知然從初地亦得少分知以證眞故故前云若證法身得少分知△顯不變論常無念者無念即覺義既常是覺即無不覺故名爲不變△疏雖舉等者如杌不作見繩不爲蛇東處無西等緣起因體即前自性淨心是此緣起體也故云心性△此顯下疏二初釋心不相應此明無明之體初起微細未分王數心境之相應故又此無明是全性之惑故加心字又亦可此惑是與眞心不相應之法如前云從本以來不與妄染相應故今以不如實知故忽然而起說此以爲根本無明也○唯此下二釋忽然念起三初正釋今義是諸染法始起之本故約忽起以表其先也○如纓下二引經證成四住前使者即無明使也無法起者意顯無明使外別無有法爲能起無明之本也○是則下三會彼同此二一正會如文○此約下二結揀意明無明最微細故更無前之忽然非有始之忽然也言無前者以此無明最微細故更無有法前於此者前即始也由無始起之本故說忽然故本疏云以起無初故肇公云如鏡忽塵如空忽雲即斯義也△標中論染心者以上云無明所染有其染心今釋此相有其六種差別不同也△然此下疏二初叙意逆次配者以前說隨流生起故從細至麤爲順次今明反流除斷故從麤至細爲逆次前取近理爲先今取易斷爲先也由此下配第一染以二乘三賢同斷此

除我執俱生分別至登地時唯斷法執分別二地已去祇斷法執俱生更無煩惱不同彼教橫說二障種子在第八中良以種實教異與此相望校一僧祇學者要知須明彼教然智解可以旁通起行須依了義冀諸學者審而詳之言如餘論者即瑜伽唯識等廣明○今此下二超勝以除細執三初正明以是實教菩薩從初正信便達眞如本有無明本空隨順無念於此地前能修法空眞如三昧自然令彼法執不生伏於無明與眞相應故云分斷但伏故名斷也○故此論下二引證不了一法界義即無明也下說發直

等三心修無住等四方便及施等六度皆是此也○今但下三結意以是約執取人非約人明執故不論也△二中一障疏但執下即是法執相續生起不斷故前云相續今云不斷其義一也○論依信下二治疏十解等者謂從三賢位中觀察尋伺分斷此染直到初地方能全離修唯識觀即資糧位中習行順解脫分尋伺方便即加行位中習行順決擇分初地即見道位無漏智火燒煩惱薪通達佛法名歡喜地三無性者謂徧計相無性依他無自然性圓成無前徧計我法之性故唯識云初即相無性次無自然性後由遠離前所執我法性徧滿眞如者即徧行眞如所言徧者唯識云謂此眞如二空所顯無有一法而不在故所言證者以無分別智契無差別理能所兩忘故名證也故前六緣總別相行相麤細之色無不通達無分別智都無所得豁時住唯識離二取相故法執等者由修習唯識觀故至此成就無漏智相分得現行由是此執分別永得除滅三中障疏以能下釋名可知法執修惑者所知障中俱生之分以修道所斷故名修惑○治中疏七地等者以此地已還法空觀有間斷有相有功用遂於淨境界未免分別然從二地已來分分除斷故云漸

八地等下釋得離此染所以以若爾此染則不登七地豈況至八故至七地門中都盡此染也以二地下釋二地名謂攝律儀善法衆生三聚具足以遠離微細破戒垢故名離垢地攝善法衆生三聚嚴說十地如次修十波羅蜜此即正當戒波羅蜜餘地非不持戒以約增勝說故以七下釋七地名斯則八地名無相七地名方便謂與無相之方便也以八地下轉釋可知△四中障疏根本下則無明動心成業轉現相現相即境界也此義前已頻說故疏但舉初後○治中疏以八地等者以色自心生故心能變色故由是能毛容刹海芥納須彌色心不相妨自他無分隔也本業經云所謂無相大慧方便大用無有時行現如佛形現一切衆生形以一念心中一時行已無功用故三世間自在者謂此菩薩觀此三種麤相然此六染之中各有二分一分屬於無明一分屬於染心以皆有和合及相續義故但約與前和合迷於染心之所依染心是無明之所起也上云者即智淨執不改即是無明義也今言初地方離者以約破法執位明斷義不乘諸說故標此位也今無明下明生起時義說前後以論因緣和合義故若除斷時則無前後以能依所依不相離故△釋相應等者以上六染中有相應不相應言此義未顯今則顯之論二初標也疏皆麤心者以是前六緣總別相行相麤顯故依境下既依境生則與境爲相應也○論謂心下二初約法辨異疏心謂下約王數釋心王即前六識心王心所即徧行等六位心所然六識中心所多少不同今此論中總名念法亦可此文舉一蔽諸故言念法即別境之一也遍栴下引證即通指心所俱名心所念法然論王數相應總有五義一同所依根二同緣一境三同一行相謂同作意等解四同一心事王所各一體故五同一時王所同一刹那故由是

故得相應又心下約心境釋可知所依等者識依此境所引生故又是彼識所分別故以有此染淨爲所係故遂起心王心數令相應也以有此境爲所分別故遂與能分別爲相應也○論而知下二正顯相應若心王下約王數釋同義如師往貧隨其事不異然雖云王數相應理須約境以辨能知同者此體有二以相應故名爲同也所緣同者此唯一境以望王數故名同也斯則能所雖皆云同而同義有異也又於下約心境釋同義此即心隨於境名之爲同同即相應也△論不相應下二初標也疏無明者以前云不違一法界故心不相應名爲無明等故今指也○論即心下二釋疏二初約王數釋論二初顯無別異即此等者心是真心由動故成不覺不覺與覺一體無異故云即也尚無覺不覺異豈有王數耶○論不同下二正遣相應疏二初正釋翻前義既無等者如單已一人與誰爲同故無相應義也○以此下重釋前即義三初正釋然前說不覺即動心今說染心即不覺有斯異耳○上文下二引證既展轉相即動無動相元即靜心也○非是下三揀濫此中言不相離者以染心即不覺故非謂有於王數相應而言不離

以相應不離二義別故下文引證是下生滅相中文此文雙證二義一證不相離義二證不是相應義在文可見○二亦下約心境釋二初正釋前義謂此無明等者意云染心即無明無明是不覺不覺依於覺即是本心都無外境相應故云即心不覺此言即心亦即本覺真心也亦可通於真妄二心如文易見據相應者既無境爲相對約何以明相應耶○此不相應下二指陳違妨以相宗說此第八識有徧行心相應下二指陳違妨以相宗說此第八識有徧行心所又與器界外境相應仍不說有覺義故和會如別說者準檢其文未見所出今且準會二宗所說者如

法相宗說第八識能緣三境以彼執現在成時在中橫說八識不明根本始起元由但言一切衆生爾皆具八種識從自種生皆能緣慮自分境界以是識了別義故故能緣境又說此識從自種生雖從自種而假境爲所緣緣故方得生起故須緣境雖能緣境微細難知當知同彼說者此論所明前六緣境即是第八麤分相續義故以此一分宣揚動亂不根靜故名爲麤諸識迷真所成從細至麤不說種生故第八識但有二智體也染心下釋成疑相並可知○今此下二通結成疑義難見相違故今偏約轉現二相以酬前難然皆由緣境故得是故第八有五相應今論既不說以攝心應物任運現化爲自然不同外道無因果之自然斯則言同而義異也△煩惱中疏先問等者約麤細以成難也祇合細法障細法麤法障麤法方是其宜何故不爾前二染者以業相微細未分能所欲成疑義難見相違故今偏約轉現二相以酬前難然雖不言意亦合攝以依動心說能見故可以意知前三染即分別智已前三者皆是事識故依境起以此義以理智無能所染心有能所敵體相違故成疑

起無起卽眞故二云法性故前文云一切法離言說相乃至無有變異不可破壞唯是一心等不了等者正釋違義法性寂靜而無明起動動靜相反故成違義正釋等者本疏云以內迷眞理識外見塵故於如是之境不能隨順種種知也如人動目天地傾搖故不能得如實知也然前則約麤細而難問今則約相違而通釋也故下文云無明頓盡名一切種智如下論釋

起信論疏筆削記卷第十二

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八八一頁上一至二行書名、卷次、無（未換卷）。

一　八八一頁下一九行第八字「迷」，錄者，清無（未換卷）。

一　八八一頁下二六行「二初」，清作「論三」。

一　八八一頁下二九行首字「一」，清無。

一　八八二頁上三行第一二字「論」，至此，清卷第九終，卷第十始。

一　八八二頁中一〇行第一三字「住」，清作「任」。

一　八八三頁下一一行「七地」，清作「十地」。

一　八八四頁上一四行第七字「尚」，清作「向」。

一　八八五頁上一行「文云」，清作「又云」。

一　八八五頁上末行書名、卷次，清無（未換卷）。

起信論疏筆削記卷第十三

長水沙門子璿錄

△論生滅相者以立義分中云是心生滅因緣相於中生滅與因緣已如上釋今則分別相之一字故言復次然是生滅家之相故兼言也△略顯疏相生滅者分別深淨念慮三世人我見愛貪瞋熾然覺而可別故云相也無心法之一字通於數境謂心所使法心所緣法也如前可知流注生滅者似平流之水望如恬靜故解深密經云阿陀那識甚微細一切種子如暴流穰心論云相似相續不知無常然此論

中與心相應等言取義不便為有與之一字益翻譯之家不細磨瑩也後譯秖言一者麤謂相應心二者細謂不相應心也斯言甚便△對顯疏俱名麤者分別智等皆因外境起故更麤者貪瞋見愛執我我所取著轉深故論凡夫境界者是彼內凡所覺所除之境界故其實亦是二乘境界今取文便略而不言十地等者於中初地至七地覺麤中之細八地九地覺細中之麤今就通意但言菩薩地△順辨生緣者此中雖有因義以望眞如亦是緣故從微至著顯於生起故云順辨通緣疏以根本等者前云由不覺故生三種相又云以有境界緣故復生六種相如是雖麤次第而生然推其根無明為本△別因疏三今初略消其文以各自推其親所因故故因生三細緣生六麤可知○此中下二引經廣釋三初標指闕具○二正引經文云不思議熏變者然若一向可熏可變即同衆等是可思議即是凡夫所見若一向不可熏變即如玉石亦是可思議便同權教所說今以俱非此二故不思議○三廣釋經義二初細中二因三初解云下正釋言不可熏等者以自性清淨心從本已來不與妄染相應故又無明之法本性虛妄今以虛妄之法而能熏動性靜之體是不可熏處而熏也言熏則不熏者雖熏眞如而眞如性且不動又此無明體狂識中轉名枝末也故此名為妄念習氣此塵等次第而生然推其根無明為本△別因疏三今初略消其文以各自推其親所因故故因生三細緣生六麤可知○此中下二引經廣釋三初標指闕具○二正引經文云不思議熏變者然若一向可熏可變即同衆等是可思議即是凡夫所見若一向不可熏可

滅故因滅意云麤不該細細尚得存況心體不亡何疑斷絕由是下結答所問斯則相雖隨境滅而細相不滅　論唯風下二喻不相應心相雖隨境滅等者以水非動性故波滅而水不滅心非動性故染滅而心不滅此如微風滅故細波滅亦非水滅　論無明亦爾下初合總喻　若心下合別喻一一以喻對之可見斯則麤染滅時細染不滅故八地菩薩未得成佛無明盡時細染方盡故得從此已上修證佛果理極昭著論眾生者即依業轉二相之眾生也斯則八地已上皆依業轉得名眾生今心體既滅眾生無依故斷絕也又業轉二相即是眾生如前云眾生依心意意識轉故疏今以下結成一心二門也以前論生起須約生滅門中以辨今約滅惑終歸之處須會入一心也若不然者便應生滅之義永不入於一心故須配入也體即智也相即癡也不覺等者離障解脫此唯局聖斷染方淨故究竟覺智淨相法出離鏡等義始本不二唯一心在故經云生滅既滅寂滅現前前則迷一心以成九相今則滅九相以歸一心無不皆從法界流無不皆歸此法界也　染淨相資資取也即藉賴之義謂染法淨法自不能生以互相取假其勢力以為藉賴之緣方得生故又資者助益義謂互相資助令生染淨故以前科但明染淨當位生滅之義而未廣明染法淨法互相資假互相助益生一切法如染助於淨淨假於染則淨法反染生諸淨法淨助於染染假於淨則染法本雖相違反成相順染法淨法遞互相假也疏文二初叙章意互者更互熏謂擊發亦即生義發令染淨不斷相資互熏名異義同爾相生者即互熏也不斷者且各就一期所論其實淨法即不斷染法即有斷斷不斷義如下所辨能生等者即生滅門初云此識有二種義能攝一切法生一切法前科已明攝義即二覺之文是也今此正辨生義故說相資問何以先明攝義後明生義耶答攝義是正是故先說生義是彼攝義所因故居其後所以立義分中唯言能攝不言能生或恐有疑從無而生生已方攝令則意明阿賴耶識未始不生未始不攝攝之與生竟無前後故或可攝義非局前文但齊此生滅一門於中所有染淨以二覺之義攝之無不盡矣　論無明是因妄境是緣妄心是因緣所起本識事識各有因緣如前廣辨體用無別者但內熏為體外熏為用用合體時非別外來融同一味故眾生心內之佛還化自己眾生故說一種　論中論如世間等者若望法合則有二說一者以衣喻一心香喻染淨以香有可意不可意故二者以衣本無香而熏之有香香通喻染淨熏習之義以淨本無染熏之有染染本無淨熏之有淨但取大抵通意不必分喻別配後意為正　合中論二一染熏淨疏無相等者此約真釋相字相即九相然前說九相是不覺相者以約親生義說故今此說為真如相者就根本說故是則兼彼無明不覺亦是真如相如前云如是無漏無明種種業幻皆同真如性相也又顯下約妄解相字以妄有差別可覽可別而無自體故爲自不能反染歸淨用義亦無然非無染用今就反流名無用也既無此用故但云相此約下顯意可知然此染淨二法各不無相用且迷真執妄起惑造業豈非染用智淨相法出離鏡大智慧炤明義等豈非淨相今此文中意在影略故各舉一義疏文所釋且一往耳惡習所熏等即楞伽經如前略辨然準他宗於能所熏中皆揀真如以是堅密及不生滅今此實教約不思議熏變故有斯義　論無明下淨熏染疏此是等者以生滅是攬理成事門則鎔融生滅為一真體無所若真如是泯相顯性門則染淨相存故有熏習之義末無明令念相續起於我執造業受報故業識能資若真如是泯相顯性門則染淨相存故有熏習之義末無明令念相續起於我執造業受報故業識能資熏根本無明令起轉現故令據下明舉細攝麤也但敵對故無熏義由此等者若順流違真如時即是染用今以本覺重無習使反顧真乃名淨用其猶逆叛之舉業識之細自攝事識之麤事識所緣者以此六塵

徒既已降伏乃奉赤心於主也昔則背之爲逆寡今則順之爲忠臣此釋下卽勝鬘經已如前引意云所以能生厭求者蓋眞如之熏力也往寃歸伏者乃明主之化也涅槃下引證彼言下會彼同此良以下結歸今意二義卽覺不覺覺義卽今眞如不覺卽今無明無明具含妄心妄境此中等者覺之與佛但唐梵異音本對於末性對於相性相本末文異義同△別中先明染熏者據理合然也以先成染法方反染成淨未有先淨後成染法若先說淨後說染者便有妄起無窮之過亦有悟後更迷之失故先說染也問中

疏各二者染淨皆有故習熏者自內順起後念續於前念也心體者此通染淨染熏則熏無明體資熏者從外反擊前念引起後念也如次文說無明熏眞如起於妄心卽是習熏妄心却反熏無明令增迷倒起轉現等卽是資熏餘皆倣此心卽業識境卽現相諸惑卽見愛等△略中論二一總舉能所熏體者就此門中卽無明是能熏眞如是所熏若在後門卽眞如爲能無明爲所亦可下別義以無明本無自體單說不得凡欲舉之必須帶所依眞體眞體卽無明本起之處如欲說波必須藉水也雖復雙擧意取無明或則意顯無明非實有體依他起故本來卽空或則意顯染淨互熏之所以也若本抗行則不可熏故如相宗說無明眞如敵體有異是故眞如堅如玉石不能受熏也○論以有無明下二別明熏習之義三初無明熏眞如疏根本等者附眞之者故非枝末本業經云迷第一義諦起者名生得惑卽此無明也熏習者合云習熏以對下資熏故若不爾者何成解釋耶論以熏下是無明熏習之功眞如雖是淨法被無明染法熏故而起妄心如楞伽云不思議熏變是現識因等○論以有妄心熏無

明不了下亦妄心熏習之功不了等卽迷眞義不覺等是起妄義以不了眞如無相而妄現其相如人好眼爲熱氣所逼遂成翳眼以有翳所覆故依此翳眼便見空華故云現妄境界疏以此下以是反擊故云資熏也增不了者無明已是不了又爲妄心所助更加不了如賊遇惡人盜心轉甚遂成盜事○論以有妄境下三境界熏妄心令其下是妄境熏習之功由外境熏故令內心起念分別相續執著計名造善惡等業受三界等報三界無安故名苦也如惡人爲財物等所牽引故恣行盜竊致令彰顯受於囹圄刑戮之患疏後二同者以此擊彼俱名業苦依惑下釋上名同之義上之三重鉤鎖相續謂無明熏眞如起妄心妄心熏無明現境界境界熏妄心起念著造業受報此則染緣事足九相之前者取其文勢相躡故逆次前三是乃自本之末以略標從末向本以廣釋也境熏中論增長念熏者卽是由熏習故令念增長下皆倣此疏智相者由外境界有違順等相熏故牽起內心愛惡等念名之智相以境不斷故念亦不斷名相續相猶像有妍媸者益質之好惡也譬不斷絕者善惡不斷故但標一也謂枝末等者然今事識親從境起境界不亡者益緣枝末無明念念熏習眞如之方如何熏習但是於境不了虛無定執有實名爲熏習以定執故起後諸相也此則取迷前者爲能成能成卽枝末不覺後起者爲所成所成卽六麤事識如前所說睡夢之事心境已具於中取著不了是要如能成之無明分別前境如所成之事識然不了妄卽是熏眞互相成也引文可知但末下釋上所起之言謂根本無明是能起故對上根本以彰枝末也○正明中論所謂等者則眞如爲能熏無明爲所熏眞如當體眞實無始本有不假他因故不同前兼擧所依也以熏習

非謂對俱生以言分別但通指智及相續俱名分別以此二相分別染淨念念不斷故此是分別心非是分別惑學者自知△妄心熏中論能受者合是能令阿羅漢等受生死苦論文語倒阿羅漢此云無賊賊卽我執煩惱此惑無故辟支佛此云緣覺覺緣離而明分別前境如所成之事識然不了妄卽是熏眞互相成也引文可知但末下釋上所起之言謂根本無明是能起故對上根本以彰枝末也○正明中論所謂等者則眞如爲能熏無明爲所熏眞如當體眞實無始本有不假他因故不同前兼擧所依也以熏習

卽得遠離以無惑染卽不受生故無生老等八苦重易行苦者三細生滅念念還流故上論云動則有苦果不離因然此下出三乘人受變易所以然此業耶細苦九類同有今偏說三乘人偏受者以約離麤苦故細苦方現處說是則一切凡夫二苦皆有三乘賢聖有細無麤凡夫雖有細苦以彼麤苦所蓋都未覺知由此不說聖人已離麤苦方乃覺知今就覺知義邊故筑三乘所有如人重病不知餘物所侵病愈之時方覺微痛然迴心菩薩十信已來卽受變易始教卽初地往菩薩約終教說在地前時卽受變易若直

熏便能反順眞如起茲欣厭知皆日所愛者是苦故厭之所背者有樂故欣之如前惡人却被善者勉論後行君子之行以此下則妄心爲能熏眞如爲所熏疏反熏者妄心本是隨流之法今却反有益眞之力也又是資熏反從外擊故增勢力者眞如本自有力能熏妄心起此厭求今復被此淨用資助更增其力成始覺智如惡人既反爲善故於善人每有諮詢或加之諫諍由是善者或因問而增解或因諍而除非淺練仁行愈修德業也本卽習熏新卽資熏二科功能者由前內外熏力遂成信解行證以至極果也文

二初地前行論信已性等者初一句知眞次二句達妄謂知眞本有達妄本空實教行人初心合爾此則圓覺初章信解眞正也下一句卽依解修行也疏十信者入道初心先信根本非同權門但信三寶及戒故下文云一者信根本所謂樂念眞如法故以信是萬行初首故須言信又以眞如是萬性也三聖圓融觀云信若不信法界信卽是邪解者十解位卽十住也解業轉故言知心妄動解現相故言無前境界但是解了未能斷除然何啻十住方有寶位豈無此解耶疏文配信太近於前問信位菩薩如何得解業等相耶答以信已眞如寂然不動無有二相故知動心相境誠爲妄也性本無故若不解此爲稱實教初心人耶論修遠離法者法謂法行以此法行能破心境故云遠離疏依解成行者卽十住位滿進十行位也有解無行其解必孤故須依所解處而修行也尋伺等卽所行之行信解非淺其行必深大車將行軏轄寧小然此中意通明十向及四加行謂暖頂二位以四尋伺觀觀所取名等四法假有實無卽所取空是遠離境也忍世第一以四如實智卽所取空觀能取空卽遠離心也廣如前辨今云等者

等如實觀也唯識等者了知諸法唯依妄念而有差別故行此行而隨順之故須云唯識無境界以無塵妄見如人目有翳見毛月等事此卽資糧位中所修也○論以如實下二地上行也疏見道等者卽通達位離不斷相應染證一分眞如名淨心地若準諸處說行布施波羅蜜斷異生性障及二種愚謂執著我法愚惡趣纏染愚證偏行眞如住歡喜地修道者卽二地至等覺以此位中如次行戒等波羅蜜行餘非不修但隨力隨分故云萬行廣如攝嚴疏云不思議斷則翻前無明成自然業（無明爲智礙故）然此因果兩科凡聖果四位具足此皆眞如內熏妄心外助令眞有力行對治障染稱順本性令體顯現故云顯眞疏無能

心卽通六染以無明滅故業等三染心盡境界滅故智等三染心盡一切心相不出六染故云皆盡故上云因滅故不相應心滅緣滅故相應心滅心體轉依等者以心體扡纏依九相等名爲生死今九相旣滅生死已盡心體空寂名爲涅槃義說其依實無能所又轉之一字兼兩勢謂轉滅生死轉得涅槃又轉滅則無法可滅而似滅轉得則無法可得爲眞得轉依多義如別所明業用者依涅槃空寂之體隨機感現無不利益無心而應故論云自然業心言罔及故疏云不思議斷則翻前妄心妄境故得涅槃（六染心皆翻）

翻前無明成自然業（無明爲智礙故）然此因果兩科凡聖果四位具足此皆眞如內熏妄心外助令眞有力始從凡夫終至果位起茲淨業也△意識者意之識也論凡夫者卽十信已前不了唯識而修行者以此識下且明所依之識以此麤識本是境界爲緣之所起者不知諸法本依現識而生以不知故復執爲實凡夫下明能依之人且二乘不知七八二識及事識細分但修我空觀智凡夫悠悠修行不知唯識道理但依麤識起欣厭心而求佛果不能亾相由此與二乘同處而言由此下明得道分齊作意者作發趣佛

道之意卽欣厭心也久後等者以趣心無輟漸能解了唯識道理如實修行還得成道以用心迂會故不速疾乃云久後菩提卽無上道也○論菩薩十信已上了唯識者疏二初正釋識量等者一切境界唯識所現境界等既知唯識終不定執實法虛妄取著故云捨彼等了唯心者有智能了諸法無性心相亦空唯一眞如不生妄取念念與理相稱故得速疾趣於涅槃也　問下二通妨初問也妄心並熏者五意及意之識皆熏眞如今其有力遂獻生死苦樂求涅槃

修反流行意熏等者五意前三屬黎耶識故期則三乘之人俱有黎耶熏眞之理何故菩薩發心勇猛速趣涅槃二乘凡夫不同此轍而踈遠耶熏既是同發心合等云何不爾○答下二答二初正答凡夫不覺者以不聞大乘教不遇眞善友故於諸法不知黎耶所變又不知能變之識眞妄和合無有自性故云不覺資持力者謂依意識分別心外見有生死苦樂求涅槃資熏眞如眞如任持能此起心猒生死苦樂求涅槃資熏眞如眞如任持能熏之力由是發心修行也不達本者以不能了自心則生二妄想道目前而遠覓佛在內而外求解既不

正行亦迂會故向菩提不能速疾故云踈遠也了本者既知諸法唯心所現終不隨順妄識分別執心外法擬棄生死別求涅槃雖修諸行而無行可行雖度衆生而無生可度故經云了心及境界妄想卽不生斯則了本識而修行也既而總緣內照稱順本性速得合道故云親而已性知心妄動無前境界修遠離法等卽斯行也問五意後二亦是事識菩薩既依此熏而起修行何得異前凡夫二乘答前則唯知事識不知本識不知本識故不了境從心起已知眞識故但覺心自覺

此修行故成踈遠此則二識皆歸以知之故歸心境違境唯心故於事識而不信用依此修行故親而且近○此約下二結答也所依卽本事二識及眞如者本因眞如熏彼眞如而起行故相資修此行是卽若依事識熏眞如眞如還資事識之行若依本識熏眞如眞如還資本識之行故相資也但緣識有內起外發之異故使行有內照外求不同遲速之因自茲而得證發心中者文云是菩薩發心相者有三種心微細之相云何爲三一者眞心二者方便心三者業識心廣說如下△論體相合論者如珠與光不相離故下亦如是△正顯論二初明熏習疏不空者不空如來藏也以有自體本具河沙性德故冥謂闇也物卽衆生其猶衣珠潛照而貧者莫知黃金纏弊行者罔測故非能了也冥熏作用揀異出纏應化之用論境界性者此是體熏以表體相無二故標中則先體後相釋中則先相後體如何熏習以能爲境界業彼智生卽是熏義非直下躡前也亦乃下正釋前則本覺熏令起智卽始覺也此乃對智成觀之境一體之上義分二別如前說法有對智顯義等○論依此下顯功能疏心增者由心之所發由境之所牽雖分二法體唯本覺無二別也亦名體相有力者妄心劣故本覺勢強熏力猛盛也答以隨流則妄有力而眞劣令既反流則眞熏功盛而妄心勢衰也論自信已身等者約人所說故言已身以已眞如熏自妄心有勢力故遂能反照信已身中眞如與佛無異但由妄惑所覆故不顯現今發直等三心修施等五行對治妄惑令體顯現

起信論疏筆削記卷第十三

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八八六頁上一至二行書名、卷次、

便心三者業識心廣說如下△論體相合論者如珠與光不相離故下亦如是△正顯論二初明熏習疏不空者不空如來藏也以有自體本具河沙性德故冥謂闇也物卽衆生其猶衣珠潛照而貧者莫知黃金纏弊行者罔測故非能了也冥熏作用揀異出纏應化之用論境界性者此是體熏以表體相無二故標中則先體後相釋中則先相後體如何熏習以能爲境界業彼智生卽是熏義非直下躡前也亦乃下正釋前則本覺熏令起智卽始覺也此乃對智成觀之境一體之上義分二別如前說法有對智顯義等○論依此下顯功能疏心增者由心之所牽雖分二法體唯本覺無二別也亦名體相有力者妄心劣故本覺勢強熏力猛盛也答以隨流則妄有力而眞劣令既反流則眞熏功盛而妄心勢衰也論自信已身等者約人所說故言已身以已眞如熏自妄心有勢力故遂能反照信已身中眞如與佛無異但由妄惑所覆故不顯現今發直等三心修施等五行對治妄惑令體顯現

起信論疏筆削記卷第十三

校勘記

錄者，清無（未換卷）。

一　八八六頁上九行「甚微」，清作「甚深」。

一　八八六頁下二〇行「一體也」，至此，清卷第十終，卷第十一始。

一　八八七頁上八行第六字「盡」，清作「滅」。

一　八八八頁下四行第一三字「偏」，清作「徧」。

一　八八八頁下二三行「後起」，清作「起後」。

一　八八九頁下一五行首字「識」，清作「修心」。又「此則」，清作「此門」。

一　八九〇頁上二一行「修行」，清作「此門」。

一　八九〇頁中末行書名、卷次，清無（未換卷）。

長水沙門子璿錄

△問有三段一指前後定論悉有眞如等者凡是有情皆具本覺無二圓滿以皆具故稟義令齊故云等皆論云何下二述其所疑現在等者約橫說也現今且見有信者衆論無量等者合云前後無量差別譯者廻文不盡也未來等者此約竪說約望未來發起信心遲速不等故云前後更有厚薄進退邪正等異故云無量差別此乃橫則有無差別竪則前後差別前後之言亦通過去內稟等者稟既是齊

信亦合齊不合有於如是差別論皆應下三結成其難一時者有二意一揀信之有無二揀起之前後自知有眞如法是信解勤修方便是行等入涅槃是證一時之言須通此三而轉執別等者謂執有信無信前後等別便疑眞如亦有等類不同也△論答中二初標所疑也本一者凡聖一體平等無二也淨名云一切衆生皆如也聖賢亦如也至於彌勒亦如也此一句標所疑之通下則釋所執之別○論而有下二釋所執三初明所依根本差別也疏根本等者既是生滅妄法法爾不得平等衆生眞此各各不同不同眞如一體平等故云厚薄前後亦隨者厚者即遲信薄者則速信信之厚薄進退等例知非彼等者過狂無明有厚薄不是眞如成等差○論過河泝下二約能依二障差別二先所知障等上者意明煩惱數過河泝等上又約所障法門既多能障之惑逐成無量故云河泝等上等者等彼塵也詳之疏無知者迷俗諦門中事法以不能正知不能盡知故麤分者以所知中有二分故一迷理者爲細二迷事爲麤天台號爲塵泝小乘名爲不染汙無知今是此分也○論我見下二煩惱障也疏四住者即六麤之中二也何故不對五意以五意是所依衆生無知四住是彼所有今取此二正障信心及諸觀智故偏舉也疏文亦爾何故二障俱名煩惱以此二障體皆虛妄性喧煩故非是寂靜通名煩惱○論如是下三雙結難了疏皆依下若據生起即次第而生今此橫論故皆依無明也非一謂二障互爲前後差別則等分偏增有殊佛了等者降此已還各隨其分未能盡知唯佛窮證故能知也故前疏云若至心源得於無念則徧知一切衆生一心動轉四相差別△立理中疏若獨等者反縱所難然今下順遇其義故致下結答故上下引證竝可見△喻中論木會衆生不住本處人知佛等方便即鑽燧之事譬悲願會法解修趣木即先有火起火喻發心修行燒木喻斷煩惱此中若無及不假之言正顯闕緣也△法中論爲緣者即慈悲願護說法教導合正用鑽燧等入涅槃者合上火出木盡灰飛煙滅也上喻中雖無顯文以燒木之言便含此義△二關因中論未有熏力者如濕木之遇繩鑽雖有火性而鑽之不生障者亦爾雖有本覺聞法亦不悟解不能究竟等者亦有聞法信受雙時發心然鮮克有終不能久永如下所說或有見佛色相或供衆僧或因二乘或學他發心悉不決定或遐凡夫二乘之地此如濕木鑽時還有熱氣然不能出火燒木如世間法甚衆於中信解修趣者實難其人良以內熏力微異故現平等見諸佛身持業依士亦同前說謂初一句躡前起後也然前喻文正喻初段冥加之意若喻後段顯加之文應如加之以積薪鼓之以烈風則

長水沙門子璿錄

△問有三段一指前後定論悉有眞如等者凡是有情皆具本覺無二圓滿以皆具故稟義令齊故云等皆論云何下二述其所疑現在等者約橫說也現今且見有信者衆論無量等者合云前後無量差別譯者廻文不盡也未來等者此約竪說約望未來發起信心遲速不等故云前後更有厚薄進退邪正等異故云無量差別此乃橫則有無差別竪則前後差別前後之言亦通過去內稟等者稟既是齊

信亦合齊不合有於如是差別論皆應下三結成其難一時者有二意一揀信之有無二揀起之前後自知有眞如法是信解勤修方便是行等入涅槃是證一時之言須通此三而轉執別等者謂執有信無信前後等別便疑眞如亦有等類不同也△論答中二初標所疑也本一者凡聖一體平等無二也淨名云一切衆生皆如也聖賢亦如也至於彌勒亦如也此一句標所疑之通下則釋所執之別○論而有下二釋所執三初明所依根本差別也疏根本等者既是生滅妄法法爾不得平等衆生眞此各各不同不同眞如一體平等故云厚薄前後亦隨者厚者即遲信薄者則速信信之厚薄進退等例知非彼等者過狂無明有厚薄不是眞如成等差○論過河泝下二約能依二障差別二先所知障等上者意明煩惱數過河泝等上又約所障法門既多能障之惑逐成無量故云河泝等上等者等彼塵也詳之疏無知者迷俗諦門中事法以不能正知不能盡知故麤分者以所知中有二分故一迷理者爲細二迷事爲麤天台號爲塵泝小乘名爲不染汙無知今是此分也○論我見下二煩惱障也疏四住者即六麤之中二也何故不對五意以五意是所依衆生無知四住是彼所有今取此二正障信心及諸觀智故偏舉也疏文亦爾何故二障俱名煩惱以此二障體皆虛妄性喧煩故非是寂靜通名煩惱○論如是下三雙結難了疏皆依下若據生起即次第而生今此橫論故皆依無明也非一謂二障互爲前後差別則等分偏增有殊佛了等者降此已還各隨其分未能盡知唯佛窮證故能知也故前疏云若至心源得於無念則徧知一切衆生一心動轉四相差別△立理中疏若獨等者云勝進示義等者謂示義令解教行令行獲大法利故生法喜斯則自分當信位勝進當解行向即十迴向道即地上行涅槃即佛果也然善友與行人相值誠難且如世間有欲發心者則不遇眞善知識有眞善知識則不見發心之人感應道交實爲不易如涅槃中龜木之喻此皆顯善友難值今之行者儻偶斯緣聞法解悟豈不思夙植德本而無欣慶乎而不求進乎豈不思後世爲先業所牽得如今世遇勝友乎誠宜勉之△二徵列疏爲於下約能應明差別凡小是機爲彼機故現形不同也謂應以佛菩薩等身得度者即現其身等隨機萬變不可一準以彼事識從境而起不了唯心隨其分別情量所不同也此則差別狂佛差別即緣也亦可下約能感明差別三乘不同已是差別況復各有勝劣之異故云樂之殊此則差別狂機緣即屬佛差別之緣也然由機之差別遂令應有差別非謂佛身有異相爾如鏡光是一像異由形也謂三賢下出差別緣體下說十住菩薩便能現八相化利衆生況其上位豈不然乎爲諸下約能化顯平等菩薩則始從信位終至十地業識者必兼現轉但現一味佛身更無三乘之異故云唯現以此菩薩深解境界唯心不外執定相故現平等佛身與其爲緣此即平等狂佛也故下文云以同體智力故隨應見聞而現作業亦可下約所化顯平等同發大心同信大法同解大義同修大行同無退轉故皆平等此則平等狂機也故文云依於三昧乃得平等見諸佛身持業依士亦同前說謂初地下出緣體謂登地已去菩薩以無分別智緣下等

理知一切衆生真如平等佛身應衆生也△一感用因疏機欲人者此人是樂欲修進之機即諸求三乘人也外緣體者即三賢已上菩薩及佛皆能作此緣故修行時者謂始起猒求修習善根時也於中有發意求三乘道果之異論乃至得佛者有二義一則於中有羅漢辟支故云乃至二者此中但說從始發心終至成佛中間所經劫數值遇外緣不能具叙時節故超越而言云乃至也器者喻也方圓大小各有分量三乘勝劣可以類之則受道之機器也△開總中論父母等者如釋迦之慶羅睺父之力也又度諸母子姪等者屬諸親力也又如淨德與淨藏淨眼共化妙莊嚴王亦眷屬之以此類化度故佛爲現父母等身餘意例同論給使者即供給走使涅槃經云榮豪自貴我於其人爲作僕使趨走給侍淨名云見須供侍者現爲作僮僕既悅可其意乃發以道心論知友者知聞朋友如舍子之化目連以切磋琢磨共成其器論冤家者如未生冤王弑害父母令其獲得果證又如無猒足王以殺擊故令衆皆得解脫門論四攝者一布施令他附己二愛語爲他說法熏成淨種三利行隨彼所行方便利之令善根成熟四同事過惡同善而進彼善以此四事隨機曲誘攝令入道然於五中唯第四是逆方便餘皆順也△二攝別中論無量行緣者若干種心皆須稱可隨時方便難以具陳不能言數故云無量如法華說觀音妙音現化等即斯事也△二辨用中論以起下是能熏增長善根是利益也善根謂信心展轉能生解行證等枝葉華果故言增長若見者或見其形或觀神變如前現其差別形事令彼見者歡喜生善破惡入理乃至一二三四益等故淨名云或有怖畏或歡喜或生厭離或斷疑等若聞者或開彼名令入道因聞彼所誦經教尋文生解成聞慧故或則聞說自他功德而發善心△一就根開緣中論近遠二緣者由障有厚薄故遂令內熏有力無力由內熏故外值勝緣發起善根遂有勝劣由勝劣故令根有熟不熟以此遂成利根鈍根入道遲速也△二各開中論增長行緣者諸佛爲緣爲令三乘行人各增自行以入正觀故疏方便行者即正觀之方便也見道已前所修諸行皆是入理之方便故論受道緣三乘行人入見道已去親證眞如名爲受道此亦諸佛爲緣令其入證也疏四攝者或開彼名者或開彼相者令入道因聞經教尋文生解成聞慧故或則聞說自他功德而發善心△一就根開緣中論近遠二緣者由障有厚薄故遂令內熏有力無力由內熏故外值勝緣發起善根遂有勝劣由勝劣故令根有熟不熟以此遂成利根鈍根入道遲速也△二各開中論增長行緣者諸佛爲緣爲令三乘行人各增自行以入正觀故疏方便行者即正觀之方便也見道已前所修諸行皆是入理之方便故論受道緣三乘行人入見道已去親證眞如名爲受道此亦諸佛爲緣令其入證也疏四攝者謂諸佛菩薩爲緣增長彼行人行四攝法以利他也三空等者謂空無相無願解脫門亦是爲彼作緣令其住於三解脫門以自利也非謂諸佛欲爲衆生作緣先要內住三空之理斯二種緣若據論意理合偏通因果諸位皆依士釋然此二緣若如未入信前不信因果三寶眞如不受道佛菩薩等以之爲緣令彼信受始爲道器名受道緣既入信已所修十種信心之行亦假其緣令行增長名增長行緣如未入十解十地佛地等名未受道假其緣力而得受解入證得涅槃等俱名受道若從解位已去修地上行佛等爲緣令其增長名增行見道已去修地前行見道已去修地上行佛等爲緣令其增長所謂衆生依於三昧乃得平等見諸佛故如十信位正修眞如三昧於中見者豈非平等緣耶應知前差別緣不約定中所見但是隨類隨宜現十界身等故名差別若依三昧見平等佛身無分齊相者即平等緣疏中前文且約依識熏習以辨二緣亦一往爾學者知之△一能作平等疏平等心者九類皆度不捨離二無緣慈悲常重衆生攝取不捨不待作意故曰自然疏常用者無作妙用有感斯應也論同體智者謂此智與眞如體同故又能知一切凡聖染淨同一眞故此根本智也下云而現作業即後得智疏釋成常用者亦是釋成平等所以以眞如之性平等無斷無盡故能普度常不捨離此如下信成就發心大願平等方便中說論隨應見聞者各聞說法所應見者各見佛身及與淨土可應聞者各聞說法諸佛欲爲衆生作緣先要內住三空等者謂現大小化身土之業用也此亦是爲彼作緣令其住於三解脫門以自利也非謂諸佛欲爲衆生作緣先要內住三空之理斯二種緣若據論意理合偏通因果諸位皆依士釋然此二緣若如未入信前不信因果三寶眞如不受道佛菩薩等以之爲緣令彼信受始爲道器名受道緣既入信已所修十種信心之行亦假其緣令行增長名增長行緣如未入十解十地佛地等名未受道假其緣力而得受解入證得涅槃等俱名受道若從解位已去修地上行佛等爲緣令其增長名增行見道已去修地前行見道已去修地上行佛等爲緣令其增長所謂衆生依於三昧乃得平等見諸佛故如十信位正修眞如三昧於中見者豈非平等緣耶應知前差別緣不約定中所見但是隨類隨宜現十界身等故名差別若依三昧見平等佛身無分齊相者即平等緣疏中前文且約依識熏習以辨二緣亦一往爾學者知之△一能作平等疏平等心者九類皆度不捨離二無緣慈悲常重衆生攝取不捨不待作意故曰自然疏常用者無作妙用有感斯應也論同體智者謂此智與眞如體同故又能知一切凡聖染淨同一眞故此根本智也下云而現作業即後得智疏釋成常用者亦是釋成平等所以以眞如之性平等無斷無盡故能普度常不捨離此如下信成就發心大願平等方便中說論隨應見聞者各聞說法所應見者各見佛身及與淨土可應聞者各聞說法諸佛欲爲衆生作緣先要內住三空等者謂空無相無願解脫門

相應以地前菩薩未亾能所分別故即所起行未與
能熏體合也疏正體智即是無分別心正能會理之
智名正體智體即會義正體即智持業得名若以
正體爲眞如即依主釋法身體即眞如也但以約人
所說故云法身等約法所說故云眞如體用等
論未得自在業者以證眞之後所有起行盡是眞如
妙用平等之行一一行皆從眞起皆稱如理是眞體
之業用也故云自在業今此位中未得此行故不得
與用相應此則所起行未與能熏用合也以能熏用
從眞體起自在業亦從眞起二用若合同是一體名

曰相應地前闕此故云未得若至地上即得相應便
能與三賢等人作能熏緣也問若然者何以前說三
賢起用與小乘等爲外緣耶答前所說者但是依於
願力及三昧力能起差別緣實未能有自然業用爲
平等緣爾疏證眞後得智者證眞之後所起之智故
說可此智亦能證眞後得智者證眞以能熏處緣眞作相見道故
玉中論法身菩薩者初地已上乃至十地皆名法身
以得平等智證眞如理以眞如法爲身故疏如理等
者所起行與能熏體合也即上法身是其所合謂此
菩薩以法爲身人法不異故然如理即前正體之異

名能證眞如理之智依主釋論與諸佛等者既得無
分別心與理眞會依眞起行編修一切自利利他合
佛智用二用一體名曰相應然此段論若望前文有
所不齊以前文說未相應則正體後得各舉一能玉
所今此段文順解便成義補其理昭然疏如量
已別無他意疏文順解便成義補其理昭然疏如量
智者即上後得之異名如彼彼衆生器量如彼彼俗
諦分量悉皆知故證眞等者依所證眞理爲軌則故
所行之行皆契眞如故云法力但有信力者地前既
未契眞但能信順緣眞修行故非法力地上名眞修

地前名緣修即斯義也八地已去者約無功用行以
釋自然也諸說自發心修行已來至此地已經二無
數劫自此之後任運相應如下水船不勞高棹然猶
更經一無數劫方至佛果今詮此段論意不須別配
八地方說自然但是地上菩薩證眞起行皆依法力
皆是自然未必須到八地學者知之論熏習眞如等
者亦是標也此中通於因緣體用總名淨法論常熏
習者即內因體相熏習也妄心滅者以眞熏有力滅
無明能起行對治妄心則滅成淳淨圓智也法身顯
現者以所熏妄心滅故能熏體相顯現即破和合識

斷漸斷佛位即普斷永斷今以略於下位故云乃至
又云得佛後斷者以斷後始得佛故非謂得佛後方
始斷論文語濫故下文云無明頓盡名一切種智又
前云遠離微細念故得見心性又云破和合識滅相
續心顯現法身等諸文非一此皆滅妄成佛之義是
知虛妄之法不能究竟故云有終也△次文疏正顯
內生滅之相顯此不生滅體也即在纏如來藏至此
顯處名爲法身即前究竟覺智淨招法出離鏡得涅
槃等是也起用熏習者法身既現即能起自然業用
應化衆生此則用熏習義便成差別平等二緣即前
不思議業相緣熏習鏡成自然業等也故無斷者則
三身竝常也不斷即常義今玆實教但說二身相即
無礙豈得不常然今科云有始者亦且一往約用熏
習者即內因體相熏習也妄心滅成淳淨圓智也法身
義說若準體相熏習即無有始故文云以眞如法常
熏習故又前云從無始來具無漏法備有不思議業
作境界之性等又次云非前際生又下云以如來藏
無前際故今且形對妄法權作此科不可定執同不
了義疏文可知△辨所示義疏二初敘章意前法者
即指前科生滅心法也既具明染淨法相生滅不同
此生滅法遂有顯於三大功能故今指之也問下具
如立義分中詮謂能詮即顯了義說文云詮
者具也謂具說事理故今此眞如一門門爲能詮體
爲所詮既目門爲眞如眞如即所詮旨故門之與體
無二無別也法義殊者即一心三大法義也此等皆
苟能止業猶自未能斷除惑染從三賢位方乃覺除
直至佛地始得斷盡是知斷盡生聲聞下即四聖界此顯平

等眞如從凡至聖若大若小若因若果一體無異凡迷未曾減聖悟未曾增小大因果倏然又涤起不增障盡不減又用隱不減德顯不增也然此體大徧通情器故經云一切因果世界微塵因心成體今且偏就有情而言也疏優勝也謂諸佛最勝凡夫最劣中間相望通於勝劣眞體等者謂性德正因其猶太虛雖茅室紺殿有殊其中虛空豈有別異故心經云是諸法空相不生不滅不垢不淨不增不減凡位等者明此法體非謂於前凡位中從無而有亦非於後佛位中從有而無也然至而論之其實凡位與眞如眞無前際非謂凡夫卽有前際眞性無明之相亦無有始故下文云以如來藏無前際故無明之相亦無有始又云以如來藏無後際故諸佛所證涅槃與之相應則無後際然今論意未必約位而言但云窮於過去非有前際而生起也鞠於未來亦非有後際而滅盡也際時也然觀論文大似不無前後際但是眞體不於前後際中生滅也遂令疏文有茲釋爾有智詳之可以意會論常恒者蓋一義也疏中別配亦且一往皆顯等者亦可不增減非生滅皆眞顯常恒所以又不生不滅方是不增減畢竟常恒若有生滅則有增減非是常恒又此一句是顯不垢淨也謂在纏不垢出陣不淨若不然者卽有變異豈曰常恒又如故無增減眞故不生滅後句總結也又此三義卽是前畢竟平等無有變異不可破壞也如次對之△一總中論從本等者顯無有始故云從本已來揀非體外故云自性明無欠少故云滿足意在普該故云一切功能德業故云功德△二別論大智等者此有通別通則智卽是慧炤卽是明又智慧卽是炤明別則以義目之名智慧以相取之曰炤明智卽是體慧卽是用光卽體之相也明卽用之相也如摩尼珠體有炤明以自掌曰炤照物曰明徧通凡聖名大依法所顯曰義復言自體者顯是卽體之相無二別故疏本覺智明者但取通意爾論徧照等者卽始覺也法界有二謂理及事始覺照理卽如理智理量齊鑒故云徧也疏本覺者就體而言也卽彼本覺顯照義邊便名始覺始覺之體元是本覺故論云從本已來離非體外故云自性明無欠少故云滿足意在普該故云一切功能德業故云功德△二別論大智等者此有通別通則智卽是慧炤卽是明又智慧卽是炤明別則以義目之名智慧以相取之曰炤明智卽是體慧卽是用光卽體之相也明卽用之相也如摩尼珠體有炤明以自掌曰炤照物曰明徧通凡聖名大依法所顯曰義復言自體者顯是卽體之相無二別故

相能示摩訶衍自體相用故能顯既多所顯亦廣俱
喻河沙也且舉下釋舉本彰末可知△二對顯論三
初舉所迷理疏所迷理者卽眞如之理義具眞如門
○論而有下二別翻配三初別舉八重初無明智慧
對論妄心者卽前不如實知也不覺起念卽前不覺
心動名爲業相見境界卽前轉相現相此之三相卽
是無明阿梨耶識又見字義寬亦通四麤故疏云細
麤也疏依眞下卽生滅之相義具前文將欲下釋意
淨因染得故須然也眞如門無染可對故無示義此
生滅門染淨既分故須翻對以顯相大諸句倒然者

隨文可見云何顯者牒難以起下文論心性不起者
不起念也疏既起下故前云一切衆生不名爲覺以
念念相續未曾離念故反顯無念卽名覺智○論若
心起下二局見普照對疏妄見不周者如人見東不
見西近遠內外明闇等亦爾故經云衆生洞視不過
分寸以肝能見心故故於諸境有所不見也眞照圓
明者以無見故無所不見故肇論云般若無知而無
所不知初地得名眞見道者以不起能所見故○論
若心有下三妄見眞知對非眞識知者動則不如實
知故非眞也疏反之等者以心無動故則所知眞實
眞實者離僞妄故從此已下至不自在一一文初應
合皆有若心有動之言仍於本句之末更云心性無
動等卽隨句翻對論文存略但舉能對之妄也○論
無有自性四無性有體對疏妄染無體者依眞妄動
何有自體淨心者心無動故離緣獨立獨立之體本
來無染斯則不逐緣生不因境起故云自性清淨心
也○論非常下五顚倒眞實對疏四倒者卽無常苦
無我不淨心動故起於有漏色心實非常等凡夫計爲常故成四倒反之等者以不動故唯眞如性常住清淨自在安樂故

成四德○論無惱者六熱惱清涼對疏諸惑者由心
動故起於貪瞋等惑煩惱熾然故成熱惱故說等者
心不動故卽是眞如眞如無惑則非熱惱既無熱惱
故曰清涼○論衰變者七變易疑然對疏妄染遷改
者以心動故起於九相九相生住異滅老病死等故
成衰變反顯等者心不動故卽是眞如眞如之中本
無九相生滅遷改故云不變也○論則不自在者八
繫縛自在對疏業果等者由心動故起業受報墮五
趣中名爲繫縛眞如自在者心不動故卽是眞如眞
如之中無有業繫故云自在上云等者以此段中皆
舉能顯妄染以對顯前淨德論文略故不具列之故
今疏中略指後之三義也○論乃至下二總舉諸法
言乃至者既過河沙不可具述故云乃至對此義者
河沙染法心動故成心不動時諸淨功德亦過沙數
諸淨等者卽眞實識知已下諸義等疏一一等者以
心性動與無動反還明諸染淨今要省文故以心動
在前無動居後所顯諸法攝在中間於中又開淨德
之目若欲一一別對令人易解者應云若心有動非
眞識知心性無動卽是眞實識知義故乃至若心有
動則不自在心性無動則得自在如前疏文逐段反

顯是也若更取類言之復應云若心有動則是繫縛
心性無動則名解脫他皆倣此不可具言然前八對
初之兩段各約別義言起念起見斯亦不出心動之
義若欲各舉別義者眞實知識等亦有別義應云心
起分別非眞識知心離分別卽是眞實識知義故乃
至心若起業則不自在心離業繫卽得自在等當知
心動義通餘皆是別也○論若心下三別彰滿足疏
妄心等者若於心外見法而生追求終不能足却有
所少亦可若有一法在於心外是可念者則性中功
德有所欠少如人於他求物當知家間所無淨德等

者以心性無外故一切功德皆悉具足則可忘懷而
契之不可起心而求之當知有所見者皆是虛妄以
從分別生故此意顯異權宗所說佛果無漏功德並
是修生今此論宗但卽修顯本自有故全銀生像可
以驗之○論名爲下三結得名雙約因果如前所明

起信論疏筆削記卷第十四

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八九一頁上一至二行書名、卷次、録者，清無（未換卷）。

一　八九一頁上六行第一六字「合」，清作「今」。

一　八九一頁上二二行「進退」，清作「退進」。

一　八九一頁中一一〇行第一五字「結」，清作「紿」。

一　八九一頁中二二行末字「問」，清作「聞」。

一　八九一頁下一二行「勉之」，至此，清卷第十一終，卷第十二始。

一　八九二頁中二一行「令其」，清作「令行」。

一　八九二頁中二四行「正覺」，清作「証覺」。

一　八九二頁下六行「九類」，清作「九願」。

一　八九三頁上二二行末字「合」，清作「含」。

一　八九三頁中一三行「一地」，清作「二地」。

一　八九三頁下八行末字「滅」，清作「滅」。

一　八九五頁上一八行第二字「不」，清無。

一　八九五頁下末行書名、卷次，清無（未換卷）。

長水沙門子璿錄

△一悲行中論佛本在因者爲菩薩時所行諸行以慈悲爲本無不先以利他爲首攝化衆生也諸波羅蜜下謂以諸度攝令附己化令從菩提也以布施攝令捨慳持戒攝毀禁等此通二利故維摩經云爾時無盡意菩薩以忍調行攝諸衆生隨諸毀禁以忍調行攝諸惡以大精進攝諸懈怠一心禪定攝諸亂意以決定慧攝諸無智二大願疏廣大心者即四弘中衆生邊誓願度亦同金剛中佛令發菩提心人普度四生

九類彌勒所釋亦云廣大心長時心者此同華嚴行願經說衆生界盡我行方盡以衆生界無有盡故我此行願亦無有盡上則約處橫說故云等衆生界此則約時豎論故云盡於未來△三方便疏悲深者直見衆生如父母等亦不如見同己身方爲至深智深者了唯心故知諸衆生本無性故元無念故舊來遲疑不決者豈能如此菩薩悉能天鼓雷音中自然出聲則天帝所有隨意所須悉皆滿足如來三業無功用作事俱不思議故復言不能了同己身云以何義故得如己身而又不取衆生相耶依眞如門等者以此門中顯一切法皆即眞故皆是衆生本與己同同皆無相故見異相即成顚倒今皆反此也長時所以者兼曠廣大所以疏文闕略也若不能了同己身云以何義故得如己身而又不取衆生相耶二者意云雖有衆方便故若無智爲方便則非大悲之方便故若無智爲方便非名隨順智悲隨俗爲方便即根後之異名也則是斷根本無明見法身是智之功起不思議業化利益事如是方便方也本文論意具此通別○二顯用疏文細尋其意但將以取一切衆生之相誰爲能慶誰爲所慶故不取下兩句隔就前段爲釋廣長所以從而亦不取下爲掌本大智下之徵釋但顯不取相之可貴於能化應用相望於能論又亦等者前無所化衆生相此無能化應用相望於能論又亦等者前因論大方便智者說有通別二義一者謂隨順出離之智方便故無二乘二者謂隨順世間故有名爲滿足方便故無二乘一者謂隨順出離之智二者此智是大悲之方便故若無智爲方便非名隨順智悲隨俗爲方便即根後之異名也則是斷根本無明見法身是智之功起不思議業化利益事如是方便方也本文論意具此通別○二顯用疏文細尋其意但將以取一切衆生之相誰爲能慶誰爲所慶故不取下兩句隔就前段爲釋廣長所以從而亦不取下爲掌本大智下之徵釋但顯不取相之可貴於能化應用相望於能論又亦等者前無所化衆生相此無能化應用相望於能論又亦等者前因論大方便智者說有通別二義

像美事斯剛妍媚狂性而生無厭足故不起用而立○二釋見處所以疏迷唯心者佛從心內現反見心外來不知唯識故云迷心論聚色下迷境也由迷唯識現故遂見心外實有境界不知即空故取分齊也不能盡知者不知色如其心無分齊故但見分齊故不盡也○疏略消其文不達者略消真文不達下文三一略色自心生本無其體元是自心心無分齊故今色等亦無分齊今凡夫二乘不達此義見從外來故作分齊而取也○疏問佛身下二廣陳問答通有十四今初佛身非識不分難覺衆生識者以論云不知轉識現故意明佛身是轉識所現而凡小不知今問意云轉識有漏屬於衆生應身無漏自屬於佛何故淨身唯玄染識豈非凡聖染淨不分耶○疏答衆生下二源同派異迷悟答衆生至無二者標本也衆生是妄以對於妄故言眞心諸佛是相以對於相故云其體平等者顯無增減無二者一體不分謂衆生眞心即是諸佛之體無有增減不分二別但衆生下釋未顯用也以無明有力遂令眞如體隱但現染法起於九相眞既無力故不能現應身淨用如水爲風所擊但起波而不能現像也以彼下出所以也內熏妄心者如前文云以有眞如法故即熏習無明令其妄心厭生死苦樂求涅槃等今文通說故云熏妄心厭求劣者凡夫二乘雖有厭求而未能起勇猛精進唯心大行故所現用但是應身麤而且顯厭求增者三賢已上乃至十地所見報身漸漸微細以隨厭求增勝現故厭求息者無明盡故所證窮故始覺等者無妄可斷故始覺同本覺無生可度故化身歸法身平等者始本平等眞應平等故再言之無二無別亦復如是未至下結答既佛身麤細皆由欣厭勝劣此不亦唯識之義耶是故論云轉識現也○疏問若據下三眞起識現相違難意云上說隨流迷眞故不起用反流悟理是故起用當知此用是從眞起何得論言轉識所現○疏答轉識下四隨流反流相資答依此等者論云以依能見故境界妄現此識等者轉識是眞心隨流所成性相不離故云和合和合即黎耶識也謂無下釋成謂眞心即是悲願性故性是佛體佛女各用皆稱已有性起者性無彼此用何成二耶○疏問衆生下九心佛不起化用難以前云衆生眞心即同佛體諸佛應化即是衆生之用故意云衆生不能起耶○疏答未有下十未起厭求乖用答如前第二答中所說衆生所以能起厭求皆由本覺內熏之力既若元有本覺何不同他諸佛早熏起厭求耶○疏答無明之用若非衆生爲緣亦無由起起由妄也若離於妄實無用相故云若從行生則本末是佛何得前云衆生眞心同諸佛體而論應化之身乎○疏答此約下十四因果無妄心爲所熏故即顯眞心有其功力令其厭求漸於自識而現用相也二約佛體說謂佛應化之用若非衆生爲緣亦無由起起亦無用彼此推之下文云無有彼此色相迭相資答佛體等者意

妙覺也順業識者謂業相展轉現諸境界是則境從識生十住已去諸菩薩等深達此理依此修行故見報身佛也初發意言即信成就發心也亦可初信已去名初發心此中但是依三昧心所見者即前平等緣也△依正二報者其實此中文有三段謂從初至無量好爲正報從所住至莊嚴爲依報從隨所下是通明二報顯無邊無盡之相也初又兼身無分齊者無量即無分齊故經云如來色無盡依身有相者色即是身依彼色身有大相也依相有好即依大相流出小相斯則身有異相相皆妙好也然相下釋現相好意也措公亦云表德名相愜情稱好若無功德則不敬重若不敬重則不憶念以念佛者利益深故現相也世人苟能易彼常情念世美色之心而念佛相者則其道可庶幾矣然吾未見好德如好色者也悲夫嚴身者嚴飾佛身令其妙好若不妙好則不愛樂若不愛樂則不親近不親近故則不聞法乃至解脫佛意在茲故示其好智度論云醜人說妙法聽者心不欣肇公云爲尊形者亦相好爾豈俗飾之在心乎○二依報疏能依等者依正相稱皆廣大故以無邊功德之身住無量莊嚴之土是所宜也莊嚴之相具在諸經不能備引頗胝迦者此云水玉或云水珠○三通明無盡二一橫顯無邊論隨所下此明正報即根根無邊依報即塵塵周徧無窮盡者以不可涯畔故疏由此下釋見無分齊所以以菩薩順唯識理了色唯心無有分齊由此解故所見之相稱彼觀心皆徧法界互融自在也地上已去親證此理故無所疑然於其中隨彼智力所見優劣淺深不同如下論云地前少分見若得淨心所見微妙乃至菩薩地盡見之究竟今就通說不分優劣下文自知○二竪顯無盡論隨其下若常有感佛之機佛則爲之常住荷不見者非其器故功過任機不在其佛門於普現境界是則境從心生十住已去諸菩薩等深達此理依此修行故見報身佛也初發意言即信成就發心也亦可初信已去名初發心此中但是依三昧心所見者即前平等緣也△依正二報者其實此中文有三段謂從初至無量好爲正報從所住至莊嚴爲依報從隨所下是通明二報顯無邊無盡之相也初又兼身無分齊者無量即無分齊故經云如來色無盡依身有相者色即是身依彼色身有大相也依相有好即依大相流出小相斯則身有異相相皆妙好也然相下釋現相好意也措公亦云表德名相愜情稱好若無功德則不敬重若不敬重則不憶念以念佛者利益深故現相也世人苟能易彼常情念世美色之心而念佛相者則其道可庶幾矣然吾未見好德如好色者也悲夫嚴身者嚴飾佛身令其妙好若不妙好則不愛樂若不愛樂則不親近不親近故則不聞法乃至解脫佛意在茲故示其好智度論云醜人說妙法聽者心不欣肇公云爲尊形者亦相好爾豈俗飾之在心乎○二依報疏能依等者依正相稱皆廣大故以無邊功德之身住無量莊嚴之土是所宜也莊嚴之相具在諸經不能備引頗胝迦者此云水玉或云水珠○三通明無盡二一橫顯無邊論隨所下此明正報即根根無邊依報即塵塵周徧無窮盡者以不可涯畔故疏由此下釋見無分齊所以以菩薩順唯識理了色唯心無有分齊由此解故所見之相稱彼觀心皆徧法界互融自在也地上已去親證此理故無所疑然於其中隨彼智力所見優劣淺深不同如下論云地前少分見若得淨心所見微妙乃至菩薩地盡見之究竟今就通說不分優劣下文自知○二竪顯無盡論隨其下若常有感佛之機佛則爲之常住荷

不見者非其器故功過任機不在其佛門於普現境界是則境從心生十住已去諸菩薩等深達此理依此修行故見報身佛也初發意言即信成就發心也亦可初信已去名初發心此中但是依三昧心所見者即前平等緣也△依正二報者其實此中文有三段謂從初至無量好爲正報從所住至莊嚴爲依報從隨所下是通明二報顯無邊無盡之相也初又兼身無分齊者無量即無分齊故經云如來色無盡依身有相者色即是身依彼色身有大相也依相有好即依大相流出小相斯則身有異相相皆妙好也然相下釋現相好意也措公亦云表德名相愜情稱好若無功德則不敬重若不敬重則不憶念以念佛者利益深故現相也世人苟能易彼常情念世美色之心而念佛相者則其道可庶幾矣然吾未見好德如好色者也悲夫嚴身者嚴飾佛身令其妙好若不妙好則不愛樂若不愛樂則不親近不親近故則不聞法乃至解脫佛意在茲故示其好智度論云醜人說妙法聽者心不欣肇公云爲尊形者亦相好爾豈俗飾之在心乎○二依報疏能依等者依正相稱皆廣大故以無邊功德之身住無量莊嚴之土是所宜也莊嚴之相具在諸經不能備引頗胝迦者此云水玉或云水珠○三通明無盡二一橫顯無邊論隨所下此明正報即根根無邊依報即塵塵周徧無窮盡者以不可涯畔故疏由此下釋見無分齊所以以菩薩順唯識理了色唯心無有分齊由此解故所見之相稱彼觀心

提謂等者佛於菩提樹下初成正覺提謂路過以根
熟故佛力制之車馬不進渠請山林神祇幻作如此
遂尋見佛謂是樹神以偈歎問曰容顏甚奇特樹若
紫金山未審誰家子種族是何人未知何所證因何
此處居不食求幾日未知何所須佛偈答云我是金
輪王聖帝族中子厭俗如涕唾出家坐菩提成道來
七日無人施我食提謂即以麨蜜奉施聞法得果證
須陀洹若準此說以提謂即以麨蜜奉施聞法得果證
見樹神相智者詳之二乘等者其實聲聞即見佛爲
老比丘相緣覺見佛爲辟支也然此亦未是出世相
以非是樂相故△二報三一住上分見劣四一明能
見漫漫論少分見者意明少分見報身之用由此菩
薩以淺信力入眞如三昧能知法界一相所見報身
知身無有去來分齊之相故後譯云初行菩薩見中
品用疏見眞如理者由入似觀見眞理故遂見報相
無有去來惟心影現不離眞如也○二明所見分齊
論無來去者不同凡小見佛王宮生雙林滅有來去
相疏性無分別者無去來相離分齊相知事即理不
可分別如像即鏡無定量故然分別字合是分齊字
下文云然此菩薩猶自分別後文進此，三釋無分

齊所以論唯依心現者了境唯識也不離眞如者知
相即性也疏二初牒難釋通釋無下指論文攝論下
正牒難或問曰準攝論說地上菩薩方見報身云何
今文地前亦見耶故此牒之彼據下正釋通彼論約
證相應說今論說此菩薩發直等三心修無住等四
方便隨順眞如不執色相雖非親證故見而能信解
深達唯心故見樂相亦不同地上親見微
妙是故前文但云知彼色相無來去等也○既非下
二結會重釋若言全見即有相違既言分見足可通
會如疏可見○論此下四簡地上菩[illegible]此指菩[illegible]

[illegible]

連唯心猶未覺斯事識既在分別不必不同地
上得無分別智相隨故○論若得下二地上分見勝
淨心等者初地菩薩見勝於二地至第十地漸漸又細故云轉勝地盡者第
十地也然轉勝之言亦通能見之智以智用轉故所
見勝也疏漸細者初地一切衆生及國土三世悉在無有餘亦
有略也八一釋所現論隨心能現者有四意一隨彼
各各差別之心而現無量差別依正皆無分齊以心無分
皆隨眞如心性所現遂令依正皆無分齊以心無分
齊故無量莊嚴及報身者橫應則彼彼不同豎說則

[illegible]

身跡文[illegible]
之智[illegible]
報化[illegible]
明[illegible]
徧在一切處一
無形相而可[illegible]
者略也八一釋
各各差別之心
皆隨眞如心性
齊故無量莊嚴
地地有異故皆無量莊嚴之義廣如華嚴各各差別者依正不同
好珍寶莊嚴之[illegible]
身相有異故皆無分齊者正報則根根周圓依報則
塵塵徧滿不相妨者顯前差別而無分齊也若有相
妨即有分齊非成周徧又相妨故則壞諸根之相等
今以不壞相而等徧故皆無分齊不動徧而各異故
各各差別故云而不相妨此非下遮疑恐常情聞此
分別欲知及不能知便生疑惑故此遮止如小乘尚
不知菩薩境界豈況凡夫能測如來功德耶以眞如
下出所以既是眞如之用安可以有漏心識能知此

[illegible]

顯不思議也疏[illegible]
能化釋準華嚴說具有十身之異豈唯菩薩耶亦可
下約所化釋然前正後兼也頓赴者既多機頓感佛
亦頓赴是故報身亦無量也此即機應無礙以一一
下釋前各各差別已下文以如次三句釋三句對文
可見即大小無礙也餘文可知△會相入實者上來
先說從眞如門起生滅門今則會彼生滅入於眞如
前則從本起末此則攝末歸本無不皆從法界流無
不還歸法界即一門不二也亦同智論云菩薩無空
義者一切法空[illegible]

說之雖異法乃同時文不頓書故成前後又若不分別焉知此是空故次明也一標論即入者非色滅空不捨緣故故淨名云明無明實性即是明於其中平等無二者是爲入不二法門五陰者三科之初能攝有爲一切法故陰謂陰覆能覆眞理令不顯現亦名爲蘊蘊積含藏有爲法故能造所造二具八法皆色陰攝受想行識諸心心所名爲四陰俱屬於心　初觀色疏先觀色等者五蘊之首最初現故故大般若亦復先明境從心起等者如前云一切諸法唯依妄念而有差別等又云以依能見故境界妄

現離見則無境界既離見無境復何可念此約所念說也非直等者恐謂心能生境境在心中心外既無心內應有故作此觀以祛彼惑前則等者以心是色之根本故約心而求色若依此文正是觀色未是觀心如因推我空徵求蘊法△一喻論方不轉者東方不曾變轉爲西但迷人謂爲西相圓覺云譬如迷人四方易處東喻眞心西喻五陰等不轉喻無念也△二法疏已滅等者約過去未來現在三世推求動性無得如於東方推西相不得故前云覺心初起心無初相等△三結論知心無念者覺知眞心本不動也

疏方便者能所未忘故正觀著心境雙泯故問前標所觀通於心色云何雙結但約心耶答心細色麤本末殊等觀色空則未必得入觀心空則必能入也然此會相之文今復詳之但可從初至眞如門爲標從所謂下是釋結文如疏科就釋中分法喻合法中初至無念是正觀察推求即觀察也五陰等是所觀五陰者總舉初科色心下別指法體色通根塵心通王數六塵別舉所緣畢竟無念者此即正觀不滅色心歸無念眞如也念通能所今皆寂故名爲無也非推之使無本自無故故言畢竟今言推求者以先未知

使令知故斯則心之與色總而觀之也以心下釋所以何故色心境界皆無念耶以此同是眞心現故眞心離相故云無形以無相故求不可得能現之心尚所叵得況能現麤法豈可拒乎如前論云心不見心無始即心外無別境界

起信論疏筆削記卷第十五

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　八九七頁上一至二行書名、卷次、「建行」。

一　八九九頁上二九行第一二字「劣」，清作「少」。

一　八九九頁中四行第三字「也」，清作「地」。

一　九〇〇頁上五行「偈答云」，清作「荅偈云」。

一　九〇〇頁中一九行「迭遞也」，至此，清卷第十二終，卷第十三始。

一　九〇一頁上一二行第四字「直」，清作「真」。

一　九〇一頁中末行書名、卷次，清無（末換卷）。

一　八九七頁下一五行「運行」，清作「建行」。

一　八九九頁上二九行第一二字「劣」，清作「少」。

一　八九九頁中四行第三字「也」，清作「地」。

一　九〇〇頁上五行「偈答云」，清作「荅偈云」。

一　九〇〇頁中一九行「迭遞也」，至此，清卷第十二終，卷第十三始。

一　九〇一頁上一二行第四字「直」，清作「真」。

一　九〇一頁中末行書名、卷次，清無（末換卷）。

一　八九八頁上一六行「二顯」，清作「二明」。

一　八九八頁中二一行「離垢」，清作「垢離」。

一　八九九頁中一九行「二明」，清作「二顯」。

起信論疏筆削記卷第十六

長水沙門子璿錄

△對治邪執者垂眞曰邪取著名執相形曰對攻擊名治則前正義是能治今邪執是所治正義既顯邪執自亾今則叙釋其相也論一切下正標若離下反顯我是根本起復由之故云依我而有離我而無△二徵列疏總相等者不能分別五蘊差別但總相執取爲主宰也然其我相有於四種一衆生相是過去衆緣和合之所生故二壽者相是現在一期住壽不斷緣故三人相是未來數於餘趣而受生故四我相是三世之總主故故今云我爲總相主宰也此是下揀濫此約學大乘初心凡夫問大乘教不解佛旨隨自妄心曲裁聖典習以性成故作此見非是外道者彼有三宗所計不同如前已說今非此類計一切等者計色等法各自有實體性故攝論云若執法體是有名法我執等以二乘人依二體事識修行但了法中無我不知法體全空如前云見從外來取色分齊等於染淨境執有自性故名法執其猶翳目既存空華豈滅△論云何下疏二初約義通辨此五何別者牒外所問約果者於如來法身之上起於執故通因果者皆依如來藏之所執故如來藏性通於因果又於五中初二多是習頓教空教及南宗禪學失意者所執次二多是習大乘法相及北宗禪學失意者所執後一唯是外道邪見所執如科文者如下可見○問此下二問答釋名問意云眞如是法執云何反名人我執耶此一向約所執法以通本覺是人者一云下約能執者以通此則約有人我者作此執故非約所執得名二云下約所執法以通本覺是人者以所執法中有一分覺照義屬智故名爲人執此爲我故名人我也理實者約寂體說即當所觀屬於生也執事空爲法體者此即世間頑虛之空是識所變由色所顯非是三乘所證理法故云事空執此事空爲眞法體故△一執緣論法身如空者金鼓經云佛眞法身猶若虛空華殿云普賢身相如虛空淨名云不著世間如蓮華常善入於空寂行達諸法相無罣礙稽首如空無所依又經云虛空無中邊諸佛身亦然不生不滅故敬禮無所觀此文至多不能具引△二執相疏礙相等者謂衆生定執佛有三十二相等色見有去來取色分齊質礙等相迷意等者佛意以空有無相無礙之義喻同法身斯迷喻爲法也法喻不分最爲淺近△一立論空相者以虛豁無礙爲相也是妄法者妄識所變故是妄義雖是能治以未能約執對顯今此文中逐段別舉正義爲能治邪執爲所治前既已顯正義此文只應但明邪執何故復有能治之文豈不重耶答前文正如此段對治之文即當前云一切諸法唯依妄念而有差別又云非有相非無相又云依此法身說名本覺又智淨相法出離境又以法身爲智身等並是此對待故離色所顯故名爲空若無色顯空不得有可見相者以是空一顯色故有色處則見無空無色處則見有空有時無時亦爾令心生滅者有時則見有心生見無心滅無時則見無心生滅豈若法身若是法身不合令心生滅疏相待者釋前對色故有也妄念緣者釋前是可見相非法身者法身異此無有無處無有無時亦無一相可得尚不可以智知豈容妄念所緣今既妄念所及故非法身論若無色下正顯體無也以能顯之色尚不可得所顯之空理應是虛楞嚴亦云空性無形因色顯發又云色相既無誰明空質疏文可知△三結疏結情有者亦是釋或名反釋即前心無起故境界隨妄乃至得涅槃等是知虛空但是眞性之中一分妄相故楞嚴云空生大覺中如海一漚發此一漚喻法同喻等者即因便取喻非論正意若據論意但約爲遮情執之有故以爲喻非謂表於眞如體徧故前云寂寞如空次云廣大性智非如虛空等有智請詳△二眞非妄疏豈同等者有兩義一究竟不覺故二覺知不自體義及前體大不增減等具功德者即前如實不空以有大大智慧光明義等是此對治文也△一執緣論體唯眞者圓覺云無上法王有大智慧光明名爲圓覺

流出一切清淨眞如菩提涅槃及波羅蜜等圓覺卽如來藏之異名也更有諸經不能具引△二執相論不解者此是表詮令生信解不同前二遮詮遣執故言不解不言爲破著也下皆如此△三治論依眞如義說者此約眞性顯功德也眞體本一義說有差旣於一體之上說功德義卽差別而無差別也疏二之不二者上論云雖實有此諸功德義而無差別之相等同一味唯一眞如以無分別離分別相等論因生滅等者此對妄法顯功德也旣對妄顯此亦差卽無差也疏不二之二者如前文云若心起見則有不見之相心性離見卽是徧照法界義等如上等者卽能治之文△一執緣論諸法不離眞如者圓覺云一切小生種種幻化皆生如來圓覺妙心華嚴云三界所有唯是一心又云未曾有一法得離於法性△二執相疏隨緣等者此明眞如隨無明緣成世間法以不敏故謂眞體中本有此染△一奪疏淨德妙有者卽不空如來藏也大抵同前第二中能治之文廣如相大中辨妄染理無者有二意一眞理中無此妄染卽空如來藏也二據妄自性道理亦無上文云以一切法皆從心起妄念而生又云一切法如鏡中像無體可得等妄不入眞者卽不相應也上文云從本已來一切染法不相應故以妄體本空將何入眞與眞相應△二縱破論無有是處者妄若實有證時不合除滅證者旣能除滅當知妄本不有以眞體證時畢竟不無故近有人聞性具義不能深究理趣便謂本性具有十界色心漏無漏法起用之時各於本法自體上起名全體之用宛如第八識中含種無異往往德同色異又說眞性除無明有差別義形於簡牘疑誤後生反謗圓文却謂方便菩薩懸知今日墜此對治善哉大士悲救何甚儻無悛意確乎

迷情豈唯邪見之門不啻抑亦阿鼻之路尤近也悲夫廣有破坪已見別章△一執緣疏各二法在文可見緣執相對治之文皆雙顯生死涅槃二法旣引又經云論有生死涅槃者此是勝鬘經文已如前引又經云無始時來性爲諸法依止由此有諸趣及證涅槃果△二執相論不解等者佛意言如來藏是迷悟所依之根本迷則生死悟則涅槃然則生死無初涅槃無利未能利他二智但得生空智不得法空智三斷但斷煩惱不斷所知四證但證生空理不證法空理五離三問中第三問也文云若諸衆生本來成佛後起無明一切如來何時復生一切煩惱亦如楞嚴第四所明斯則生死涅槃悉有始終也疏外道等者謂數論師以彼依非想定發世俗通應於邪道知過去八萬劫事過此卽不知以生死智通知未來八萬劫死此生彼之事後亦不知也彼之所計冥性是常從此生於世間諸法冥冥難知故云冥性云何而生謂從冥初生覺從覺生我心從我心生五唯量謂色聲香味觸從五唯量生五大謂地水火風空從五大生十一根謂五知根眼耳鼻舌身五作業根手脚口大小便根及心平等根爾時名生死成執一神我爲受用故爲境纏縛不得解脫我若不思冥性不變神我解脫名爲涅槃此有二十五諦冥性爲初能變起故△二縱破論無有生滅心等又云一切衆生不名爲覺以從本來未曾離念故說無始無明皆是能治之文疏仁王等者彼經第一云善男子一切衆生煩惱不出三界三界無衆生佛何所化是故我言三界外別有一衆生界者是外道大有經中說非七佛之所說也大士悲救何甚儻無悛意確乎大有經者彼勝論師說有六句一實二德三業四大有五同異六和合此六句中彼有大性能有一切法

華一切法別有體故△二中論涅槃無後際者卽前云所謂心性不生不滅又云非前際生非後際滅又云法身顯現起用無斷等皆是能治之文△一執緣論人無我者小乘藏中所說以根非利故但爲分別蘊中無人令證人空也△二執相論說不究竟者未說法空教名半字然有多義名不究竟一行但行自利未能利他二智但得生空智不得法空智三斷但斷煩惱不斷所知四證但證生空理不證法空理五得但得有餘無餘涅槃不得無住處涅槃見五陰者雖於蘊中不見人相而見蘊等是其實法旣執陰法實有故見三界不安猶如火宅希求出離如救頭然覩到寂滅安樂之處△三治論五陰自性不生等者卽前眞如門云一切法從本已來離言說名字心緣等相畢竟平等又云一切法卽眞實性等又同相文云一切衆生本來常住入於涅槃下文復云以信一切法從本已來自涅槃故會相入實文中皆是能治也△二究竟離者前且據其病狀隨病設藥故對空說有對有說空未能究竟今則具約眞理一切皆遮言說道斷心行處滅平等一味方名究竟是則對治符於依言眞如究竟待於離言眞如也一總顯論淨淨無自相者所以得名淨者以待淨立當知淨相非自相也淨相亦爾餘本末有空生佛乃至世出世等倣此而知故淨名云若見垢實性卽無淨相順於滅相是爲入不二法門疏因待者若染法因待淨成卽淨法還爲染待如是展轉俺無窮過無因待等者若本無染爲因爲待則何有淨爲所成法相待無相待下或問曰此諸染淨應可枉迷之時未得離於相待悟後方得相待卽無相待耶故此釋云法體本爾非謂由悟始得如是以染淨法本離言說分別畢竟平等何須待悟方始無耶如下自釋△二類求疏順上

非心者此顯非智等一句上則總標非色非心今此非智等重示非心義也顯上非色者如前可見亦可此句重顯前非色等義謂非色心智識等即以攝盡世出世間一切相待諸法皆無也今恐聞此無故便作無解墮於斷見今則雙顯有無俱絕也又是覆前對治離中能治所治空有之法俱不立也前則以藥治病此則藥病俱遣究竟離義於斯顯矣論畢竟不可說相者結也此有兩意一約時謂明色心等相非唯爾時不可說畢於未來畢竟亦不可說二約法非謂法體不可作色心等相說像一異凡聖因果生死涅槃一切法從本已來離言說相離名字相等今則相盡歸如合於本體入眞如門也△一正會伏疑者和會佛意以釋疑難此疑不顯但有釋文伏而不現故云伏疑疏離性者本性無故本性既無何相之有如前所離之文故經云凡所有相皆是虛妄種種言說者即前顯示正義之文也假言等者如假筏渡河意不在筏以此土衆生皆以聞思修入三摩地故須以音聲爲佛事也故經云此方眞教體清淨在音聞欲取三摩提實以聞中入又經云總持無文字佛以文字說△二捨意論離念歸如等者意令離前邪執有無等念歸於眞如故智論云念想觀已除言語法皆滅如是等妙人則能見般若△三釋成論令心生滅者心通眞妄但依主持業之異詳之實智即本覺能入即始覺十地已還不得入者蓋緣有念也故前文云一切衆生不名爲覺以從本已來念念生滅未曾離念故△分別發趣道相者前雖正義已顯邪執又屬直論見解苟無偏僻然於發心趣求修證階降殊未詣悉若止而不進則前解何爲有解無行如風中燈照物不了亦如有目無足豈到前所苟或進之則知復何往故此分別令知知已令進則免其叨濫上流及自輕退屈爾自此已下則釋立義分中所立乘義也一標意釋名者文中但有標章釋名而無標意之語恐章字誤爲意字智者詳之疏覺道者即所證果圓通故名爲道論發心即發三種心修行即始從信位終至金剛已還所行二利諸波羅蜜一一皆能趣向上位故疏欲明等者通叙其意明即分別也種類不同者釋相之一字即發心與行各有不同故名相也如發心橫有眞信成就發心等也僞學他發心等也暨有淺心通於深淺故行則可知△分種者義有通別通則總名發趣故標云發心修行趣向義故別則前二是發起後一是開發又心爲所發人及菩提爲能發謂人能起發菩提能引發謂此人有內數爲因緣善根爲增上緣菩提爲所緣緣而發其心斯則以能望所名爲發趣之義至文當辨△二徵列疏十信等者此二分并上福德分至果成就如次爲智斷恩之三德也行因者欣慕之事情動於中因此起行故名行因問修十善因已是其行云何目爲行因耶答對果後由世之行故以世善爲因斯則世間有漏行與出世無漏行爲因也問欲生死求善提豈非出世行耶答雖有此心未有其事欣欲之言思之可見又此欲求但是善未與理親相應不名正行然據此文猶在信前未入十信且爲十信作方便也如世起欲求心得無分別智故即隨分覺通約證理故云眞是此義也次云修行信心方是正十信位論得值等至果一切行位靡不足矣△一問論依何等人者約何位人說發心義修何等行者由行何行而得發心據下答意即依十信位人修信進念等十種善行十心通於深淺故行則可知△分分即因義此十善行始成世間有漏福終成出世無漏福故亦即福德中之一分也以福有無量故亦即福德之分齊也顯非智慧故論欲生死等者信解斷增故能知二乘不安猶如火宅所以欲之知苦提佛果是極清涼所以求之疏菩提分等亦如前說

差別緣也謂約等者以前云因緣具足乃得成辦故不可闕十信心者謂信進念定慧施戒護捨頓也於此位中具起四種信心行五種妙行修習眞如三昧漸入漸深以至成熟堪入初住爾△三行成論一萬劫者約根利鈍料揀有四句一利根不精進二利根精進極遲一萬劫四鈍不精進（此二劫數皆不可定）三鈍根精進極遲二萬劫四鈍不精進此乃困而不學何足以議其劫數耶今此論中取第三者故云一萬劫故本業經云是信相菩薩十千劫行十戒法當出十信心入初住位又彼經云若一劫二劫三劫修十善法亦退亦出若值善友能信佛法若一劫二劫方入住位疏行成者本疏云時滿行成時謂十千劫行謂十信心滿至出心也論諸佛菩薩者即前所值佛菩薩等此中既教令發心猶狂信位所值之佛或化或報也疏約勝緣者即佛及菩薩衆生苦正法滅皆是勝緣佛菩薩等既坐誨最焉不發心我等每過微智片福之人有所勸喻尚自發心況佛及菩薩親授教誨耶或觀一切衆生與已無異但以迷眞執妄枉受輪迴是故起大悲心感欲濟度自愧力小事與願違故且發心趣求佛果剋備神用方堪拯濟故十地經云見諸衆生孤獨無侶生哀愍心此如有人見民疲極賦重役繁正令不行罔知所訴自惟無力如何治之因而進德修業求薦取代務去民瘼今上下無怨以致治也或見佛法將滅衆生無依爲欲護持又寡道力故發心修行以希入證隨其力用方能振舉然夫言法者具教理行果今之滅者但於四中約教行滅理果不滅教滅者且佛垂教意在弘通若沈廢不行即是滅義不必如始是之燄盡師子之焚燒正如序中沈貝葉之義也行滅者無人修故故智論云法滅者謂修行滅今所護持亦唯教行即書寫讀誦隨分解說奬勸後學使燈燈相續明明無盡是護教也若剋已修進最勵有緣令佛種不斷是護行也若復細詳理果二法亦有滅義然與上教行相因而滅由無教故無行無行故無證無證故無果也此四雖皆名滅而滅義不同謂教行唯斷斷滅理法唯隱滅果約性相兼於二義故涅槃說有二種因緣令正法久住一者內有持戒比丘二者外有爲信檀越又說釋迦遺法最後滅時諸比丘等不是闕乏供養令佛法滅却因四事豐足憍恣心生天魔得便釋迦遺法從是永滅苟或發心趣求佛果豈唯持戒故其佛法無以見滅今論中言或者即不定義於行闇呵二乘行却入凡夫行不肯行於中道今得信心成就故不墮爾習種性者本業經中從因至果攝爲六種性謂十住習種性十行性種性十迴向道種性十地聖種性等覺性妙覺性今即初也順內熏者反與眞如體相相順此揀地上無分別心之相應也以地上與理合故名爲相應今此地前但隨順故名爲相應以未得無分別心故定當得果者由住佛果之正因故謂此菩薩入正定聚與佛正因相應既順其因決定得果故云入如來種中種即因也一內因論善根微少者根劣也以夙熏善種不能制故論值佛者此通滅後見佛形像亦得供養故疏倒求者樂修五戒十善但希人天果報人天不離生死合是所厭而反求之故云

究竟劣（況凡夫二乘）勝之七事者一位次勝（十信二內凡）二內凡勝（有力三善根勝）久補德本四時限勝（萬劫一五外緣勝）外緣勝（一牒章論發何等）六起行勝（直深）七究竟勝（正定）心者前之所說但是能發之因緣未知所發之心作何行相故此徵也（二二標徵疏向理等者眞如妙理體離無有一異凡聖染淨等一切邊邪之相若欲造詣必須正念正念卽正慧正慧卽是直心也斯則理無別故向心必直故占察經說眞如能成行人質直心故如勉行性曲入筒則直三昧調心亦復如是此中正念卽眞如三昧也二行本者此直心通與二行爲本也下之二心別爲行本所以此通與二行者謂念眞如具無漏功德一切衆生同有此性皆當作佛以知具德故能起自利行以知性同故能起利他行（行所修也）又以念眞如非前際生非後際滅故能令二行究竟無有疲厭（行不退也）又知此性離言說分別畢竟平等故能令二行離相成無漏因（順本故）故此一心通爲二本也論樂集等者樂謂希欲專注決定之謂也由是知之不如好之好之者不如樂之者也疏備具萬德者六度萬行一切皆修所修之行一一翻對染染以顯性上河沙功德如以智慧翻破無明顯成性上大智慧炎明義等是知修行益爲顯德故約所成以解修行據此則不唯深心亦得名廣大心以萬行齊修故（廣皆徹心源故）今論標之以竪故曰深心釋之以橫故云一切意以二文相顯也故今疏文亦兼二義若有深而不廣（一行）或復廣而不深（多行）皆非大乘之行今此兼明以成菩薩之大行矣自利行本者深心願樂故若不願樂安能行之是故爲本論欲拔等者欲謂希望與樂字義同可以互言疏廣拔物苦者廣大心也三界普度無怨親故令得善提者第一心也通出人天及二乘故若不爾者寧曰大悲然拔物苦正是大悲今得菩提是大慈也以菩提是樂果慈能與樂故今論但舉大悲拔苦必有大慈與樂故疏兼而釋之也若無此心焉能度脫故云行本妙行下顯略攝廣文雖三種義包一切理事兼行自他俱利攝無不盡也以此下正配諸行三聚戒者直心卽攝律儀戒正念眞如離諸過故深心卽攝善法戒悲心卽攝衆生戒三德者直心成斷德卽解脫三身卽身深心成智德卽般若悲心成恩德卽解脫三身卽如次配法報化是彼者卽指信成就發心之人迴自己心趣向三處故名迴向實際者眞如卽是眞等際故菩提者以一切善行皆以大智爲其首故衆生可知據此則三中初一爲離相行後二是隨相行離相是總隨相是別說雖前後行卽同時以前一具後二故雖觀空而萬行迢然後二同前一故雖涉有而一眞寂爾苟或互闕卽二乘斷空凡夫有漏初後相濟方爲大乘中道妙行也由是諸行雖多此三攝盡更有三法三寶三菩提三涅槃等一切三法類此配之故淨名說此以爲淨土之行故經云直心是菩薩淨土菩薩成佛時不諂衆生來生其國深心是菩薩淨土菩薩成佛時具足功德衆生來生其國四無量心是菩薩淨土菩薩成佛時成就慈悲喜捨衆生來生其國等

起信論疏筆削記卷第十六

校勘記

底本：明徑山藏本。

一　九〇二頁上一至二行書名、卷次、録者，清無（未換卷）。

一　九〇二頁上一三行「性成」，清作「成性」。

一　九〇二頁中二二行「豈若」，清作「豈是」。

一　九〇三頁上一六行「一奪」，清作「一奞」。

一　九〇三頁中二行第五字「庠」，清作「序」。又第一四字「各」，清作「名」。

一　九〇三頁中二一行第七字「若」，清作「苦」。

一　九〇三頁中末行「有大」，清作「大有」。

一　九〇四頁上一六行第五字「所」，清作「是」。

一　九〇四頁上一九行第一六字「取」，清作「趣」。

一　九〇六頁中末行書名、卷次，清無（未換卷）。

起信論疏筆削記卷第十七

長水沙門子璿錄

一問論上說下引前所說以爲義宗即前云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不徧法界一相等又眞如門及眞如體相中具說何故下對以成難意云衆生眞如即同佛體但念眞如便可得道何用別更修諸行耶斯乃但可只用直心不合更說後二　初喻論摩尼等者寶體雖淨而相不淨故要治之　一正合論眞如等者約體雖本來空寂約相則現有塵勞若不起行對治無以得同諸佛將知佛與衆生但體同而相不同也衆生相則六染纖然諸佛相則衆善普會穹壤之遠何可當同故天台圓教具明六即即故眞如平等六故行位元殊豈同閻證但理而已故宜修進蠲去塵惑若其但念未免沈空止觀相須方爲佛法目足之喻宜可思爲　二委釋論以垢等者謂衆生從無始來背覺合塵於色聲等一切法上起貪瞋等無量煩惱諸垢染法今既覺知過患宜起對治所治之垢既多能治之善寧一其猶病多藥非一種故修一切行也金剛亦云以無我無人修一切善法則得阿耨菩提等　三順眞論自然等者諸不善行既違眞理一切善行誠宜順眞疏外違等者如行布施外違慳貪內順無慳乃至般若外違無明內順明體也重顯方便者以前答所問云不以方便熏修終無得淨今此重明所修方便前但發心未行其事今茲所說正是所行則前爲能起之心此爲所起之行故前疏標皆言行本應知前文但顯發心相此明修行相　一標數論言方便者況論有四種一進趣方便二權巧方便三修行方便四集成方便此文正當一三兼於二四也　疏注文三者如次是前三心所起之行前後相對如文可知初科不住道者兩意一者不猶無也道即因也無住之因行故故本疏云無住行二者道即眞如性此性本無住故以無住之行而隨順之論一者下標名行之方便即根本故以明此科與後二利行爲根本兩論謂觀下正示下皆倣此疏智者若見諸法有生滅即成凡夫妄識是住生死當知反此宜稱爲智亦即依眞如不變義修止行也論因緣等者若染因緣和合即惡業苦果不失若淨因緣和合即善因樂果不失斯則染惡等唯三塗淨善等通人天二乘及佛道也起大悲者既見因緣和合善惡果報故可翻迷成悟轉凡爲聖乃起大悲咸欲濟度修福等者具修施戒忍進禪定以攝衆生謂布施攝貧窮持戒攝毀禁等以此五行是福德門故斯則爲化衆生而修福德因利他而自利眞佛土等不住下若住無住故云一切此文已起之惡既令不增未生之者自然不起論以隨下明所以性本離過起過則違不增既止之故當順理過盡性顯名爲法身法身即是斷德故以此名科　二智德疏勤修二善者已起之善修令增長未起之善修令發生故今文云發起增長是標二義也作持者謂約善法所論作故名持止故名犯論供養者然有三種財法觀行禮拜者勒摩三藏說有七種一我慢禮二唱和禮此二非儀三恭敬禮敬從心發運於身口五輪著地四無相禮深入法性離能所相五起用禮觀身與佛同一緣起如幻如影普運身心徧禮一切六內觀禮但禮身內法身眞佛不緣他佛七實相禮若內若外若凡若佛同一實相見佛可禮亦是邪見觀身實相觀佛亦然名平等禮敬故文殊偈云不生不滅故敬禮無所觀準離垢慧所問禮佛法經總有八重一供養二讚歎三勸請六隨喜七迴向八發願八中正以即悲之智爲自利又此一文即以一心三觀義同謂觀法無生即空觀觀眞諦也觀因緣和合即假觀觀俗諦也隨順法性即中觀觀第一義諦即三而一即一而三不縱橫竝別諦觀皆然　三勸請除惡口得無礙辯才禮佛除我慢得尊貴身懺悔除三四障得依正具足勸請除謗法得多聞智慧隨喜除嫉妒得大眷屬迴向除狹劣成廣大善發願除退屈總持諸行今此文中具有五科不

者鄭重之心而無襍亂亦有四句一淳而不厚謂慧時誠懇二厚而不淳謂長久渾襍三俱謂沒齒無乖四不俱謂輒無虔想今取第三也論信增等者從十信位遷入正定也此則內因修行力又因下外緣加護力亦可前名生智益後名滅障益消業等者前禮讚等各能除障已如前配復能成善如下第四分中所說論以隨下明意性本離其凝障今以修智斷障豈非順性此行成就即顯報身報身即智德故爲此科　利他行中論發願者發謂策勵運意願謂希求樂欲然有四種要約其心故名誓願今此段文即四中之一也餘之三願已在前文謂能止方便及消障離癡即無邊煩惱誓願斷發起善根增長方便即無量法門誓願學行此二法皆爲菩提即佛道無上誓願成也疏長時心者度盡爲期不限劫數故盡來際廣大心者無有揀擇四生九類悉度故第一心者超過人天二乘之境令得無上寂滅樂故論以隨法性下次第釋前三心所以初二句釋長時心謂法性常住無始無終故今度生盡於未來無有疲厭而隨順也疏文可解論法性下二句釋廣大心謂性徧滿平等無二故今化度無有揀擇平等濟拔而隨順也不念下二句釋第一心謂性本無彼此分別常寂靜故故今化令咸至寂滅究竟涅槃是順性也然後之二段釋所以文但初標法性後結故字而不逐段一一標結隨順等言者譯人巧略也疏二明下指後二段文意可知亦常心者意明此文有究竟寂滅之言故名常也然與長時實有相濫智者詳焉　發心利益者由前發心行諸如行故得入初住見於法身起用利益也一顯勝德疏依人空見者以於人空得自在故若約法空但相似見未是證故名爲少分此約兼

明非今正意發心住中作此事者隨其悲願之力能作八相成道利樂衆生同今釋迦化儀也此如攀嚴所說然此科中有自利利他之異詳之可見若前後相望說者由佛菩薩教故發直心行無住行由護法故發深心行自利行由大悲故發大悲心行利他行又由自利行故得見法身由利他行故能現八種等二微過中疏未證等者但比觀相應未離分別故異所以者此明先世所造世間業因通於善惡斯往業不亡也論微苦者二意一者變易行苦二者隨業有分段苦以得自在不同凡夫故云微苦修短等者變易之身願智所資無定齊限能變麤身爲細質易短命爲長年故云自在留惑等者以有大願故留煩惱不斷潤生受報以有大智故能自在隨意長短不爲惑染非同凡夫爲煩惱所使不能斷也斯則未名法身故異地上以其下是所以非業繫故異凡夫以有下是所以既上異聖人下殊凡品故當賢位　三順也不念下二句釋第一心謂性本無彼此分別常寂靜故故今化令咸至寂滅究竟涅槃是順性也然後之二段釋所以文但初標法性後結故字而不逐段一一標結隨順等言者譯人巧略也疏二明下指後二段文意可知亦常心者意明此文有究竟寂滅之言故名常也然與長時實有相濫智者詳焉　發心住中作此事者隨其悲願之力能作八相成道利樂衆生同今釋迦化儀也此如攀嚴所說然此科中有自利利他之異詳之可見若前後相望說者由佛菩薩教故發直心行無住行由護法故發深心行自利行由大悲故發大悲心行利他行又由自利行故得見法身由利他行故能現八種等二微過中疏未證等者但比觀相應未離分別故異所以者此明先世所造世間業因通於善惡斯往業不亡也論微苦者二意一者變易行苦二者隨業有分段苦以得自在不同凡夫故云微苦修短等者變易之身願智所資無定齊限能變麤身爲細質易短命爲長年故云自在留惑等者以有大願故留煩惱不斷潤生受報以有大智故能自在隨意長短不

十向位非同前信故云轉勝　一時勝疏隣初地者從初住至初地爲一僧祇今十迴向與初地相近是隣直故　一總疏解者解徹眞如故云深解分明顯了更無闇昧故云現前又超前故云深異後故云解也行者眞如無相順眞如故所行之行一一無相如金剛不住色布施不住聲香等布施諸行皆然故云離相　二別論無慳貪者慳謂吝惜已物輒不與人貪謂希欲他財以將入已知法性之中本無此事故疏云解也論檀波羅蜜者具云檀那此云布施波羅蜜此云到彼岸彼岸即是涅槃涅槃即是眞如之理今離相行施與理相應則是到彼岸義餘皆倣之然則輒已惠人名之爲施但順無慳以此亦順無貪之義何則已物尚與他人他物固應不取以深況淺也謂離下明所離相三輪即施者受者所施之物達此三相體不可得故名離也苟能離相則因成無漏果證菩提有運轉義故名爲輪復能摧輾一切惑障有摧輾義號爲輪也以十下釋離相之由得法空者但約深入此觀未是證得然此由是約教道說若其實說十信位中便能深入如下信心修眞如三昧豈非法空也發心所依者解即十住行即十行斯則十向爲能依住行爲所依又住行爲能發十向爲所發謂依此解行發迴向心故以垢下釋順眞之由謂慳等是障常乖背性性本無慳等常不與障合故行布施等行外違慳等障內順無慳等性也論五欲者色聲香味觸等五境此五能令衆生起欲心故故前云以有妄境界染法緣故則熏習妄心令其合背違種種業受於一切身心等苦又無常經云常求於欲境不行於善事於境生欲故名爲過過即是染知決性中本無此染也尸者具云尸羅此云戒戒謂防非止惡即離五欲過也論瞋惱者因他惱觸生瞋恚故亦可

因惱生瞋瞋故熱惱　懈怠苦知性本無此苦也羼提此云忍辱忍彼辱境即離瞋惱論懈怠等者爲執身心遂成懈怠今既性淨不見身心爲誰懈怠故云離也毗離耶此云精進精謂精純一心無雜進謂進趣勇猛不退即離懈怠論常定約顯體說無亂約離過說禪者具云禪那此云靜慮即慧之定定即無亂論離無明等者本覺明中本無無覺故般若此云智慧智慧即是明明即離無明也即定之慧故此與第五是自性定慧本是一法但約體用義分異爾然準擧嚴說十地菩薩如次行十波羅蜜行者以彼是證眞之後如實修行此中六度是隨順修行淺深有異如是十地所依境也然地者就喻彰名以喻眞智能生聖法今約眞如是智所依故名地依論證發心等者然此十地菩薩雖斷障有分數多少行行有差別淺深隨其位次一一皆證其所證者同一眞如但有滿分之殊而無差別之體故此通標眞如爲所證境界也擧嚴十地品中亦同此說故彼出體偈云如來大仙道微妙難可知非念離諸念求見不可得一疏根本者即根本智證眞諦理是眞見道也論以依等者或問曰眞如離心緣相又若證者離於能所何以言眞如爲境界耶故此釋之疏必依轉智起者即此轉識約現境處便名現識竟無別體但據次第義說相依斯則依能見心有所見境故前論云以依能見故境界妄現本智證者智與理冥心數神會一相一味平等平等實無能所之異故頌云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故今但下對此重解依轉識說爲境界之意此有二義一約菩薩未離業識猶有見相入觀雖與無分別智相應不分能所出觀則與此識相應約此識上說前證時以爲境界二約後得智中相見道內重慮緣眞變起影像彷彿證時說眞爲境此但似境非謂實有然亦不離是轉識現故疏雙標後得智中業識未盡也然至釋相但約業識未盡義說故云轉現猶存等也以後得下出第二義或問曰如上所說業識未盡是即聞命後得智中如何分別故此釋之意明根本實證之時但是一心眞見道無分別故智行如次同行十波羅蜜行然此一心反緣所證以有此能緣心故便有眞如影像當情爲所緣境界像雖不實還似眞如秖據此義說後得智中依於轉識名境界也如人飲水正飲之時不能說其冷暖飲水之後方得說之說時雖不得水體其如所說之水還似所飲之水也而實等者眞如是所證智是能證能所無二方名法身以法身本具理智其本無二故斯則住唯識理離二取相也三明一乘種性非三五等乘性故根謂信等五根有上中下今同是上根非中下故此二約答所論故疏云因等也疏行等者同發菩提心行二利行故若克就地上則同得無分別智行如次同行十波羅蜜行然此克就地前位所說證等者同證二空理故若通於前位則同證徧行眞如乃至十地同證業自在故以無餘之言通貫之也疏請法者於彼彼世界等論無有超過之法者此明菩薩因行證彼彼衆中廓已率先爲衆導首請佛說法請意者新譯論云唯爲衆生而作利益非求聽受美妙言辭夫請說法誠在所顯修行義意令其衆會如聞攝取思而行之兼冀展轉遵益衆生豈在徒聽言辭而已耶是時等論疏易解據此亦似通明上諸等之所以詳之可見論大意云若一種是菩薩種性根器則發心修行斷證位次始終劫數竟無差別也所言阿僧祇者若準本業經初以忉利天衣仍用彼天時分三則如圓覺十二菩薩各伸請問皆言願爲此會及爲末世等二中疏促等者謂有一類衆生根性怯弱聞說佛道長遠久受勤苦乃可得成却生退屈不肯修進是故菩薩爲此衆生示現超越位地不經劫數證於佛果令彼思齊發心進趣如釋迦六年修行便成正覺是茲例矣又如善財一生普賢一念等延等者爲有一類衆生亦欲遲趣將謂佛果容易而成惰

中無有一人發心修進縱有懼於三塗苦者但修人
天戒善或有畏於三界生死亦但修二乘之行焉敢
希冀佛果修菩薩行益爲作此長久而解有是大失
今所會通則特異於彼何者且梵語劫波此云時分
大劫小劫長時短時下至刹那皆名時分阿僧祇此
云無數無數之言亦不定久近如人經年不相見便
云無數時竟日不見亦云無數時修行時分意亦同
此謂始從具足凡位發心修進法爾經無數時方得
親證眞如名爲見道是一無數時從見道已去漸斷
俱生二障法爾又經無數時方得不假功用自然相
應至第八地是第二無數時從此任運進趣消遣餘
累法爾又經無數時方得成佛是第三無數時斯則
無數時是定有然延促不可定也若此所解方有修
行之人況時無定體唯心所現故法華說日月燈明
佛說法華經六十小劫時會聽者謂如食頃又論釋
經劫數之言或云年歲或日月等又攝論云處夢謂
經年覺乃須臾頃故時雖無量攝在一刹那△四中
論衆生世界不同者或分情器或唯有情通茲二意
以世界及衆生各有無量差別故所見等者爲彼彼
衆生根機種性樂欲不同故示所行業用乃至現身
說法各隨彼彼見聞差別也例如觀音妙音品說△
發心相中疏二智所依等者此二種智本從彼識之
所顯生故說爲依非謂現今能與二智爲體問二智
是淨染耶是染云何淨智依染識生耶答以有染心
故翻此染心得成淨智若本無染淨亦不生故前云
以有不覺妄想心故能知名義爲說眞覺若離不覺
之心則無眞覺自相可說廣如隨染本覺二相中明
也又染耶是染淨和合淨智依生故無疑也又若隨
相所明謂染耶本有二智種子從無始來以本識爲
依止處故云所依也理實等者既言染耶合通三細

今但言業識者意在舉細攝麤舉本攝末也亦可現
相八地盡轉相九地盡業相十地盡業相最通故標
通者斯則於諸菩薩無所屈矣此非下或問二智是
淨從來未得今始開發可名發心相耶故此釋之意明此菩薩
來有何故至此名發心相耶故此釋之意明此菩薩
亦能證眞亦能達俗亦有生滅以證眞故揀異地前
以有生滅不同佛位其猶鍊金兌色漸顯麤鑛已落
細鑛猶存欲顯此時應云幾分是金幾分是鑛斯則
不同麤鑛亦異純金故且通說金已顯發此亦如是
△一總中疏現報等者即以此身成正覺故即自受
用身功德圓滿也論色究竟處者色界之頂是色邊
際故最高大身者色究竟天身量一萬六千由旬自
在天王身量二千踰善那十地菩薩示爲自在
天王身量倍增故云最高大也色身之大莫過此天
故疏後報等者依前報體方起此故即他受用身功
德亦圓滿也然其因窮果顯但義說二相時無前後
現後二報亦復同時譬如夜盡即曉豈分前後摩醯
首羅此云大自在智處者一切智人所起智處故經
中說摩醯首羅於一念中能知三千界中雨滴之數
何故下釋通十王等者準仁王經說十
信菩薩鐵輪王王一閻浮提十住菩薩銅輪王王
二天下十行菩薩銀輪王王三天下十向菩薩金輪
王王四天下初地菩薩閻浮王王百佛土二地菩薩
忉利王王千佛土三地菩薩夜摩王王萬佛土四地
菩薩兜率王王億佛土五地菩薩化樂王王百億佛
土六地菩薩他化王王千億佛土七地菩薩初禪王
王萬億佛土八地菩薩二禪王王百萬億佛土九地
菩薩三禪王王百萬億阿僧祇佛土十地菩薩四禪
王王不可說不可說佛土如來法界王王無量佛土
說一切法門即彼經除佛有十三法師兼信十四及
佛十五今疏不論地前及果位故但十王然第十下
顯最後身菩薩示於彼天成佛之相即轉第十地菩
薩身以爲佛身若準眞實成佛但當前云功德成滿
即無方所亦不可見今爲應於十地菩薩故示彼天
說成正覺餘義如別說者以此菩薩示成佛時於第
四禪色究竟頂自在天上有妙淨土出過三界十地
菩薩當生其中菩薩坐於大寶蓮華其座縱廣百萬
三千大千世界於蓮華外有十三千大千世界微塵
數小蓮華座以爲眷屬各有菩薩而坐其上是大菩
薩放十種光謂於足下出百萬阿僧祇光明照十方
世界一切地獄乃至第十頂上放若干光明照十方
世界所有諸佛光繞十帀住於空中成光明雲網臺
高廣嚴淨於光明中悉雨寶香寶珠纓絡諸莊嚴具
供養諸佛光明入諸佛足下爾時諸佛一時同放白
毫相光照大菩薩其光即入大菩薩頂又放阿僧祇
眷屬光照蓮華座諸小菩薩其光各入諸菩薩頂
已應時得佛無量智慧即得佛
位墮在佛數復有五意故在彼天一以二乘人執化
八相爲眞佛不信別有聖人又不知即心是佛又信
彼第四禪中是聖人生處今且同與二乘在彼天處
攝示令知八相非眞故在此天二緣三爽不及故常
此天三緣欲界色質麤重是有無色界都無色所是
無今此天中表離有無契於中道故在此天四爲摩
醯首羅天王面有三目不縱不橫表證三德涅槃亦
爾故在此天五爲下界慧多定少上界四空定多慧
少此天定慧平等故在此天以禪者糊云靜慮靜揀
於下慮揀於上爲云欲界及無色佛不於彼成色界
中上天離欲中得道　科云別者前但直顯德滿位
彰今則具明二智滿相及顯無明頓盡等即是明前
心相中二心圓滿一心滅除也疏始覺等者此始覺

慧與本覺心源最初一念之時名爲一念此約究竟
相應發始之一念不是聲塵時相應謂之一念又此一
念前則屬因此一念後則屬果其猶曙色在朝夕之
端矣無明等者無明未盡既有所不知無明若盡則
無所不照即大智慧光明徧照法界也一切諸法種
類若干無不知之故云一切種智故大般若云頗得
不生名一切種智若具言之得三種智謂一切智道
種智一切種智準天台說因修一心三觀果得一心
三智謂修即空觀得一切智修即假觀得道種智修
即中觀得一切種智今此論中依眞如門修奢摩他
即是空觀果得一切智依生滅門修毗鉢舍那即是
假觀果得道種智此二雙運爲禪那即是中觀果成
一切種智今論畢中所成以攝空假故但云一切種
智亦可等者謂此始覺慧至心源時約斷惑邊名無
間道約證理邊名解脫道即顯等者謂前發心三種
相中眞心彼有業之所累猶爲菩薩至此業識永盡
無餘唯眞獨存更無所累故名佛也上皆下同上二
報利益但前標此釋非別有說顯上方便者即前發
心相中後得智至此圓滿也問前後皆言自然則因
果何別耶答前是有心自然以幣業識故此是無心
自然唯眞獨存故昭然可解又亦下類攝前文前約
法說此約人說理無別也皆是下釋類攝所以以前
文是本覺隨染之文今顯果位亦即本覺隨染二文
既同故應相攝其實亦同四鏡中之後二也雖約性
淨隨染爲門之異而法體無別

起信論疏筆削記卷第十七

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　九〇七頁上一至二行書名、卷次、録者，清無（未換卷）。

一　九〇七頁上九行末字「寂」，清作「淨」。

一　九〇七頁下五行「二智」，清作「三智」。

一　九〇八頁中二一行「七住」，清作「一住」。

一　九〇八頁中二九行第一一字「庠」，清作「庶」。

一　九〇九頁上一一行「有異」，至此，清卷第十三終，卷第十四始。

一　九一〇頁中九行「純金」，清作「鈍金」。

一　九一一頁上末行書名、卷次，清無（未換卷）。

起信論疏筆削記卷第十八
長水沙門子璿錄

△問中二一隨疑可解○二設難疏非直等者意云所知之境既甚多無量縱有心在早自離知豈況永斷心想却能了別而名一切種智耶△立理疏意云等者總叙答意即反於所問義在次下論一切下立二正理一元是眞心故論云一切境等也謂諸法唯心無外境界今證心源是合了知誠無疑慮二本來無念故論云離於想念也謂既本是心元來離念唯是眞實今以離妄方了此更無疑故下論文但反此

二意爲失合此二意爲得也疏境雖下釋前意眞心下釋後意並可知之然此論中且是立理未顯能了能知疏中要意圓備故預結之云了知也若於此中體知論旨下文逐段自然無惑仍更隨釋彌爲彰顯

△顯失論文此中有二反前正理故成不知之失一迷本眞心故論云以衆生等也諸法本來唯心以衆生迷本唯心妄見有境以妄見有限齊故遂令境有分齊所以不能徧知也此即對前第一本來唯心以顯其失疏見有限等者境即無限但能見之心有限故論云心有分齊不言境有分齊二妄起想念故論云以妄起等也謂一眞心本來無妄常住法性性以衆生妄起想念違於無妄不稱眞性所以不能徧知也此即對前第二離於妄念以顯其失疏二釋成等者據論二段總是對前釋成失義不唯此文詳之可知即明等者性本離念妄起想念即是乖眞以乖眞故不能了知不了知言貫通前段義則顯矣△論諸佛下至諸法之性者即雙反前非合初正理也文有二段初反前彰得二初總顯也謂總反前非以彰其得論諸佛至不徧者離見故反前妄起想念之失合初一心之離念之得離相故反前妄見境界之失合初一心之得既合正理即能徧知故云無所不徧也疏無妄等者釋前離見也離見即能離相故現一義也○論心眞實下二別結初一句結離見也既離妄見即是一心心即眞實也疏文可見論即是諸法性者結前離相也既離妄相唯是於性性無不徧也既無二非之失即成合理之得正理既合不了何待由是科云舉非之是彰得也然此下釋法性義以本依如來藏有生滅故生滅是法如來藏是性今從生滅門入眞如門故離見相即顯法性即本覺立義分中指爲自體也

○論自體顯照下二約義結名也疏一切下貼釋可知故上等者引因以證果即用大中文前則因心現果法因果雖殊心體是一故金鉢云阿鼻依正全處極聖之自心毗盧身土不逾下凡之一念良以下釋所以生佛體同無二相故猶如父子共有一鏡若照子時子在父鏡中亦在自鏡中鏡是一體攝屬二照父時父在子鏡中亦在自鏡中鏡是一體攝屬二人各成自鏡互照互現無別有體以喻眞心生佛各具雖云各有而理不可分疏云無二是斯意也華嚴下引證三無差別謂衆生心即佛心佛心即衆生心又衆生是佛心中衆生心中佛以生佛相同一心體無差別故以同體等者意云匪但心體照法而已復能起大神用利樂衆生斯則依智淨相起不思議業相依法出離鏡作緣熏習鏡義也△問中論若諸下至生者是勝前文也一切下至得利是按定也皆可解多不見者非全不見故云多也又聞說者必見身見身者未必聞法今約局所標故但言不見尚不得見何況得聞△答中三一法論諸佛下據前問即問報化今約法身體徧故報化是即體之用亦徧一切處故論云一切之言意說諸器亦如華嚴云法性徧在一切處橫說一切衆生及國土別說三世悉在豎說無有餘豎亦無形相而可得橫說據此則不唯徧於衆生心今疏且約所問之處故但言徧衆生心也但有等者此則功過在機佛無私應故華嚴云菩薩清涼月游於畢竟空衆生心水普現其像是彰得也然此下釋法性義以本依如來藏有生滅故生滅是法如來藏是性今從生滅門入眞如門故離見相即顯法性即本覺立義分中指爲自體也是故第子常見佛身無邊菩薩下引例結此人生於佛世即用大中七重問答廣明斯義○論衆生下二喻也疏云諸佛之身猶如色像論舉一隅故不具說○論如是下三合顯明無等者意云論言垢者但是障見佛之垢即是無邊菩薩下引例結此人生於佛世地獄如涅槃說

論以遍能現然據義合云報化不現而言法身不現者以約本說故如言鏡不現者謂不現像也此則圓覺云由寂靜故十方世界諸如來心於中顯現心即法身皆是據本說也又應化亦名法身本業經云法身二種一應化法身謂第一諦法滄水中從實性生智故實智爲法身法名曰自體集藏名身一切衆生善根感此實智法身故能現應無量法身所謂十種身等○疏如攝論下二引他論以明不現又衆生是佛心中衆生心中佛以生佛相同一心體無差別故以同體等者意云匪但心體照法而已復能起大神用利樂衆生斯則依智淨相起不思議業相依法出離欲五蘊六成就七顯現八示現等實論若諸下至生者是勝前文也一切下至得利是按定也皆可解多不見者非全不見故云多也又聞說者必見身見身者未必聞法今約局所標故但言不見尚不得見何況得聞△答中三一法論諸佛下據前問即問報化今約法身體徧故報化是即體之用亦徧一切處故論云一切之言意說諸器亦如華嚴云法性徧在一切處橫說一切衆生及國土別說三世悉在豎說無有餘豎亦無形相而可得橫說據此則不唯徧於衆生心也但有等者此則功過在機佛無私應故華嚴云菩薩清涼月游於畢竟空衆生心水普現其像是彰得也然此下釋法性義以本依如來藏有生滅故生滅是法如來藏是性今從生滅門入眞如門故離見相即顯法性即本覺立義分中指爲自體也是故第子常見佛身無邊菩薩下引例結此人生於佛世地獄如涅槃說

論以遍能現然據義合云報化不現而言法身不現者以約本說故如言鏡不現者謂不現像也此則圓覺云由寂靜故十方世界諸如來心於中顯現心即法身皆是據本說也又應化亦名法身本業經云法身二種一應化法身謂第一諦法滄水中從實性生智故實智爲法身法名曰自體集藏名身一切衆生善根感此實智法身故能現應無量法身所謂十種身等○疏如攝論下二引他論以明不現又衆生是佛心中衆生心中佛以生佛相同一心體無差別故以同體等者意云匪但心體照法而已復能起大神用利樂衆生斯則依智淨相起不思議業相依法出離欲五蘊六成就七顯現八示現等實論若諸下至生者是勝前文也一切下至得利是按定也皆可解多不見者非全不見故云多也又聞說者必見身見身者未必聞法今約局所標故但言不見尚不得見何況得聞△答中三一法論諸佛下據前問即問報化今約法身體徧故報化是即體之用亦徧一切處故論云一切之言意說諸器亦如華嚴云法性徧在一切處橫說一切衆生及國土別說三世悉在豎說無有餘豎亦無形相而可得橫說據此則不唯徧於衆生心也但有等者此則功過在機佛無私應故華嚴云菩薩清涼月游於畢竟空衆生心水普現其像是彰得也然此下釋法性義以本依如來藏有生滅故生滅是法如來藏是性今從生滅門入眞如門故離見相即顯法性即本覺立義分中指爲自體也是故第子常見佛身無邊菩薩下引例結此人生於佛世地獄如涅槃說

妨給侍如來後遭石室之呵亦緣無定不能斷結又諸菩薩例皆慧少定多得見佛者無限皆斯類也○彼攝下對辨二文之旨此論下明此論意並可知此義亦於因緣分中已說△修行信心分者修謂學習行謂進趣所行五種如下自辨信心者起忍樂意境有四種亦如下辨來意等者此約論題所配若準立義分中所立即與分別發趣道相竝當乘義△標意疏勝人即前發直等三心行不住等四行入正定者劣人即前見佛色相或是二乘發人天等心却退失者以四信等者意不令信佛僧等色相起人天二乘等劣行還依等者信既成滿應如前文發直等三心修無住等四行入於十住乃至獲利更發解證等心也斯則前雖揀退今即教修也△標數中疏四不壞信者信彼四事皆不可壞不壞即常住也以所信之境不可壞故使能信之心亦不可壞能所相稱俱名不壞故經云妙信常住是也△列釋中疏諸佛所師者約人顯根本也謂佛因地本於眞起故圓覺云無上依眞如軌則修行又乃證極眞如方得成佛故華嚴云以諸如來尊重法故以如說行出生諸佛故約此義邊故云眞如是佛師也故經云諸佛所師所謂法也以法常故諸佛亦常既是佛師故名根本衆行下約法顯根本謂一切行門皆從眞起故圓覺云無上法王有大陁羅尼門名爲圓覺乃至流出諸波羅蜜教授菩薩等所以前標直心爲二利行本是知非眞流之行無以契眞何有契眞之行不從眞起此乃爲信等諸行之根本也問何故不約僧顯根本耶答約佛顯時已攝僧故因地信解軌則修行即是僧寶今疏文雖有二義必兼三故約能生三寶名爲根本也又是所信法中之根本故以終教所宗唯此眞法萬緣所起起自眞如會歸入實入於眞如菩薩發心先

緣眞如起信發解修行契證成歸眞如故於所信法中爲根本也信若不信眞如信則名邪故寶性論云不信眞如有五種失謂自輕輕他執人執法起惡見是知反此則爲五得由是發心先令信此非直等者以諸經論皆說六度此中唯五者以後二修時不但起信亦乃樂觀樂觀即行也然此行是即信之行行所成信方爲實信故問云何是信眞如之相耶答不信一切法是信眞如之相也以眞如理中本無諸法若見諸法爲有是信諸法不信眞如今則不信此而生故今合修免招二過下文自釋二施中論一人勸彼所作彼順所勸方名爲信若不爾者焉爲信耶故信則所言之理順順則師資之道成矣故以樂念釋成其信論信佛等者是信報身謂身語意業法門無才色相具足依報莊嚴故云無量功德故前論云身有無量色色有無量相相有無量好所住依果亦有無量種種莊嚴常念等者即施貪者隨性行檀是自利行令彼歡喜者濟物垂惠是利他行故知菩薩雖舉一行二利已兼此則以布施攝貪鄙也疏資財施者資身之物故亦名外財身外物故亦名資生財資於生命故準一切則不擇冤親老幼病健高下貧鄙遠近等所有隨捨施之力若隨其力必不強爲免生惱也以自下念釋成其信論信佛等者是信報身謂身語意業法門無才色相具足依報莊嚴故云無量功德故前論云身有無量色色有無量相相有無量好所住依果亦有無量種種莊嚴常念等者即施貪者隨性行檀是自利行令彼歡喜者濟物垂惠是利他行故知菩薩雖舉一行二利已兼此則以布施攝貪鄙也疏資財施者資身之物故亦名外財身外物故亦名資生財資於生命故準

無行非實信也以信是順義順而行之乃爲眞信之行信是即行之信此信則決定不退也如前所遮者不能如此故△徵起中疏止觀等者以諸經論皆說六度此中唯五者以後二修時不得相離故初修爲止觀修成爲定慧但時異而體不異也問何故止觀合修耶答若不雙修皆成邪故涅槃經說定多慧少不見佛性慧多定少見性不了定慧等學明見佛性又諸處說不見佛性無明邪見自此而生故今合修免招二過下文自釋二施中論一切則不擇冤親老幼病健高下貧鄙遠近等所有隨捨施之力若隨其力必不強爲免生惱也以自下是所施物隨力之言似有兩意一隨貧富之力二即行施意自捨慳貪者隨性行檀是自利行令彼歡喜者濟物垂惠是利他行故知菩薩雖舉一行二利已兼此則以布施攝貪鄙也疏資財施者資身之物故亦名外財身外物故亦名資生財資於生命故準六乞者苦求方與七知他有物施之令信後得慳悋八施物囑之令破和合共爲一友後與衆惱九與男女物令使成親或令男與女或即反之十賤買諸物於齋會日貴價賣之少分饒之十一爲名稱故施十二妻子僕貧與物離此十二即名淨施除此復有十二種具足施不能繁述優婆塞戒經菩薩行施應離五法一施時不選有德無德二施時不說善惡三施時不擇種姓四施時不輕求者五施時不惡口復有三事施已不得勝妙果報一先多發心後則少與二選擇怯物持施與人三既行施已心生悔恨離茲三

事其果勝妙論厄難恐怖危逼者受施人也隨已堪任者所施力也盡力所及不惜不吝施與無畏者正行施也亦是行施意或縲紲之難或水火之災或狼虎之殃或冤家之怖如是一切衆生凡有所畏之事皆護令安樂得無所畏若有衆生來求法者即受施人三乘五乘或請或問皆名求法隨已下所施法不能不解者輒不與言於能解處即與說之方免誤人亦免尤難孔子曰知之爲不知爲不知是知也又云多聞闕疑愼言其餘則寡尤方便說者要以種種言辯巧便引勸使其信受不得直置令其誹謗故

法華云有問難不嗔隨順爲解說不應下明行施意不貪名利等是反明其非故前論云所謂爲令衆生離一切苦得究竟樂非求世間名利恭敬故唯念下順明其是自既如此令他亦然準智論云佛說施中法施第一何以故財施有量法施無量財施欲界報法施出三界報財施不能斷漏法施清升彼岸財施但感人天法施通感三乘果財施愚智俱能法施智人方能財施唯能施者得福法施通益能所財施愚畜能受法施唯局聰人財施但益色身法施能和心神財施能增貪病法施能除三毒由是比校法施第

一願諸學者審而行之△戒中論所謂下如次是其十善則離身三口四意三之惡也不殺者普該蠢物不唯於人不盜者一針一艸不但五錢已上不婬者觸身即犯不論道與非道兩舌者鬪構兩頭惡口者無稽之語妄言者虛誑之語綺語者粉飾之談此等並無故皆言不貪謂惡欲嫉謂妬忌欺謂陵犯詐謂虛僞諂謂罔冒曲謂違理其嫉欺恚是貪之分邪見者亦名惡見即身邊等五見也今言是貪之分邪見者亦名惡見即身邊等五見也不殺者普該蠢物邪者五中之一此等並無故云遠離然善薩以慈悲愍物故殺戒爲先小乘以厭離生死故婬戒爲首旨趣有異故教儀不同若據十善本是人天因緣今菩薩所修趣果則異準華嚴經說有五等人皆修十善感果不同謂凡夫聲聞緣覺菩薩及佛淨名云持戒是菩薩淨土菩薩成佛時行十善道滿願衆生來生其國十善是菩薩淨土菩薩成佛時命不中夭大富梵行所言誠諦常以輭語眷屬不離善和諍訟言必饒益不嫉不恚正見衆生來生其國故知十善不異修心不同也然行十惡準俱舍說各招三種果一異熟可知略辨餘二殺生中一等流二是無間坐謂塚間常有悲哭聲必厭離無常不淨觀道易成五露地坐謂樹如半屋覆著猶生又雨濕鳥喧污穢不淨若露地處於明徧照令心明利空觀易成六隨有艸坐謂隨心所得而坐其上離所愛著不惱他故食中三者一常乞食謂依法乞當制六根不著六塵亦不分別男女等相得與不得若好若惡不生憎愛若請食者或得不得貪恨易生若同僧食處分使人心則散亂不入道故二節量食謂念身中八萬戶蟲蟲得此食皆悉安隱我今以食攝此諸蟲後得道時以法攝彼又雖一食恣貪極噉腹脹氣塞妨廢行道隨所得食三分食二身則輕安名節量食三二財物匱乏二多遭雷雹邪行中一妻不貞良二多諸塵埃妄語中一多遭誹謗二多諸臭穢兩舌中一親友乖穆二所居險曲惡口中一常聞惡聲二田多荊棘稼穡匪宜綺語中一言無威肅二時候變改貪中一令貪熾盛二令少果瞋中一令瞋熾盛二令果麤辣邪見中一令癡盛二令少果此皆初是等流二是增上也疏攝律儀者此殺等十是惡律儀止之不行即名爲戒論出家等者前律儀戒即成善法攝取不捨即通在家出家此善法戒則唯出家者爲折伏下戒即通在家出家此善法戒則唯出家者爲折伏下處靜之意若處人寂難斷煩惱故須脫俗離塵燕居林藪故遵教經云於閑靜處思滅苦本念所受法勿令至失月藏經中廣有此說且釋迦如來捨王宮詣雪山因行六年果圓萬德垂斯軌者益爲此也少欲等者見得思義故云知足財無苟得故云少欲頭陀此云抖擻謂抖擻三界煩惱業報故然有十二種謂衣三食三六依處說處六者一住空閑處謂離衆鬧二端坐不臥謂若行若立心動難調然亦不久應受常坐若欲睡時脇不著席三樹下坐謂順佛法故如佛成道轉法輪入涅槃皆在樹下能治房舍貪易入道故四塚

然攝取護戒心者謂夕惕若厲造次弗離護之若珠
繼毫無犯也攝衆生戒者此當涅槃所說息世機嫌
戒也謂行非律儀及受畜非法之物招人譏謗即生
他罪他罪所生本由於已故須護之護之即不謗不
謗即自然發心發心即受化受化即成攝取義也二
忍中疏他不饒益者亦名耐怨害忍謂被冤家惱害
是他不饒益忍耐彼苦無懷報心然所不報有其二
意一爲解冤結故如律中長生王偈云以怨報怨怨
終不止唯有無怨怨自息耳智度論中亦同此說二
爲證佛果故以有智慧知彼此境空無所有能忍是
事彼疑有瞋現同伴侶與其諧和因之得證無上菩
提此如瑜伽論說行人若遭他苦時應作三思五想
以忍彼事三思者一責業牽映思謂菩薩若遇他害
應作是思此我先業應合他害今若不忍更增苦因
便非愛已成自苦縛是故須忍二性皆行苦思又自
他身性皆行苦彼無知故增害我身我既有知寧增
彼苦是故須忍三引劣況勝思二乘自利尚不苦他
我既利他應忍斯苦也五想者一親善想二唯法想
三無常想四有苦想五攝受想廣如彼說又金剛忍
辱仙人亦同此意論語中說以直報怨以德報怨今
同以直報怨若準上怨與上樂即以德報怨仁與菩
薩優劣可知安受苦忍者於違順境安然忍受不動
念故財榮濶已者不論多少但取一切濶已之事盡
名爲利損耗侵陵者此亦不論多少但取一切損已
之事皆名爲衰越過毀者如有小過毀之言大越德
歎者如有片善譽令其廣依實讚者如有一過亦言一
德依實過論者如有一過逼迫侵形者一過逼迫
打擲寒熱饑渴蚊蚋等但是一切有不安者盡名爲
苦心神適悅者清涼飽暖視聽香味等凡是一切暢
適之事悉名爲樂有說得財名利失財名衰談惡爲
毀談善爲譽對面談善爲稱對面談惡爲譏苦樂即
二受也與此所說各是一意於利譽稱樂忍之不喜
於衰毀譏苦忍之不瞋是故論中通言忍也然境界
雖多總攝不過違順之二又於二中各有四義收盡
二四合說以成八風謂之風者能擊衆生心海起貪
瞋煩惱浪故今令忍之則八風不能動也然於中違
則易忍順則難忍不唯難忍抑亦難防如賊與子盜
於家財防之難易可以比知故天台說爲强輭二賊
不能安忍無生聖智何以現前且如令尹子文三仕
三黜無喜無慍況行菩薩之行爲得於違順境而不
忍乎更有諦察法忍但於忍境體法無生唯心所現
見魔鬼將知外境皆由內心如形端則影直源濁則
流昏矣△治中疏總明除障者準華嚴經行願中亦
是別除一障即我慢障也與今疏文各是一意如人
但言心懈謂懈怠不能敏行遐謂遐墮而廢疏文
勤勇精進者勤恪勇猛也勤故不懈勇故不退斯則
於有義事勇而進也如子路問孔子曰君子尚勇乎
子曰義以爲尚君子有勇而無義爲亂小人有勇而
無義爲盜又云見義不爲無勇也冀諸行者審而勇
之勇之相者淨名云譬如勝怨乃可名勇難壞者志
堅不怯決定取辦詩云我心匪石不可轉也我心匪
席不可卷也所以然者以知生死定爲苦故以知佛
果必爲樂故以知衆生與己無異足可度故由是千
化不變其慮萬境順遇其道乃至喪身致命不捨菩
提之心故寶藏論云決歸者不顧其疲決戰者不顧
其疚決學者不顧其身決道者不重其事此其難壞
也無足者修諸善行意無厭足表異二乘得少爲足
則欲而不貪也以念等下正釋論意可知此同唯識
三錬摩中第二錬摩無性頌云汝已惡道經多劫無
利勤苦尚能超少行苦行得菩提大利不應生退屈
修身心常苦惱如今若不修
倸前是苦惱由是苶已造修於行無墮也則善人行
善唯日不足故遺教經云汝等比丘若勤精進則事
無難者是故汝等常勤精進譬如小水常流則能穿
石若行者之心數數懈廢譬如鑽火未熱而息雖欲
得火火難可得是故精進然此一文亦可初是正明
從當念已下爲方便於中初反釋後順結詳文可見
△障中論若人者此十信初心之下品也疏業障者
亦有煩惱障今但舉麤論邪魔等者邪謂外道魔謂
天魔諸鬼謂堆惕等如下所說事務者世間一切公
私之事其數衆多故曰種種疏外感報障者由內有
業障故前說善根熏習便見佛身今明惡業因緣乃
見魔鬼將知外境皆由內心如形端則影直源濁則
流昏矣△治中疏總明除障者準華嚴經行願中亦
是別除一障即我慢障也與今疏文各是一意如人
但言心懈謂懈怠不能敏行遐謂遐墮而廢疏文
下喻釋可知論誡心者以諸障起時心皆伍惡故今
除遣必杜虔誠故智論云身精進爲小心精進爲大
外精進爲小內精進爲大猶如赫日可以消堅氷烈
風可以摧巨木苟有至誠必能動天地感鬼神故使
事不違願也懺悔者陳露先罪改往修來疏除惡業
者三障四障也得倸正具足故論勸請者於中有請
轉法輪請佛住世之異今通而言之但云勸請疏除
謗法障者得多聞智慧論隨喜者三乘四類所有片
善皆隨順歡喜疏除嫉妒障者得廣大眷屬論向菩
提者亦令迴向實際及與衆生意含此二疏除樂三
有障者成廣大善也論常不休廢者念念相續無有
間斷疏能治謂行此四行皆不廢故所治即上之四
障皆脫免故論善根增長者謂信心漸進無有退故
結益下可知初一者謂先由迷倒不知罪福妄行十
惡今由懺悔畢故不造新故云止持勸請隨喜等是
行善故應作瞋作故云作持廣說如行願經

起信論疏筆削記卷第十八

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　九一二頁上一至二行書名、卷次、録者，清無（未換卷）。

一　九一二頁上六行「次下」，清作「下次」。

一　九一二頁上一三行第六字「意」，清作「義」。

一　九一三頁上二行「少定多得」，清作「多定少得」。

一　九一三頁上九行「或是」，清作「或退」。

一　九一四頁上二九行第一二字「云」，清作「言」。

一　九一四頁中一六行首字「辣」，清作「糲」。

一　九一四頁下七行首字「憎」，清作「增」。

一　九一四頁下一六行第八字「謂」，清作「請」。

一　九一五頁上二行「機嫌」，清作「譏嫌」。

一　九一五頁上八行第五字「冤」，清作「怨」。

一　九一六頁上一行書名、卷次，清無（未換卷）。

起信論疏筆削記卷第十九

長水沙門子璿錄

△五止觀者此被十信初心之中品也○止中疏先由等者此明未修行已前令以下正明修止謂以始覺覺知諸塵境界唯識所現無外境相塵境既寂分別不生心境俱止也即破塵相爲止境無分別爲止心心境兩亾寂常心現此同禪宗無念義謂一切善惡都莫思量言下自絕念想圓覺云應當正念遠離諸幻方便者修止之方便故先德云趣寂之前萬境俱泯發慧之後一切皆如但今等者意在顯別故雙標唐梵正修名奢摩他前修方便名爲止也觀亦淨此以雙下釋出別意既言隨順將知未是正止也以即觀之止方名正止即止之觀方名正觀今既一向止息但是止之方便未得名爲止行故云隨順奢摩他也問此行是止云何言觀答正修之時止觀雙運止若無觀不名眞止觀若無止不名眞觀是故正修止亦名觀故圓覺中名爲靜觀雖亦名觀今言止者以就泯相觀於眞如眞如無相向即心絕心絕則成止義亦是即空觀也△觀中論觀義故者此是即止之觀亦是即假觀也圓覺中名爲幻觀○疏三初總義依生滅門者前依眞如門泯相絕心照而常寂故名爲止今約生滅門觀諸法相隨流反流染淨因果凡聖色心差別不同寂而常照故名爲觀此則能善分別諸法相前則於第一義而不動也○如瑜伽下二引證二初正引彼文菩薩地者彼論有十七地此是菩薩地中文無所分別即根本智因也世俗慧即後得智因也　是知下二會釋彼義可見○然二門下三釋成雙運所以謂依一心上開二種門依此二門修於止觀止觀雙運方得契心契心方名眞止觀也故天台云法性寂然名止寂而常照名觀此乃以修止觀契性止觀也雙修之旨豈徒然哉△三俱中論二義者即前止一切境界觀生滅因緣也不相捨離者然此止觀初首方便行人修時雖未雙現習此之際須相資而行不可孤運輒相捨離疏有二體者此二通與十度爲體其猶於水澄而復清方能鑒像以二門開於一心爲得不俱定慧耶上文具顯△外緣中疏開居等者不作衆事名之爲靜意令心寂當須離喧若欲離喧宜去聚落居阿練若繁塵不對止則易成此有三處可修禪定一淡山絕人處二須阿蘭若處離於聚落極近三里即放牧聲絕無諸憒鬧三者遠白衣舍清淨伽藍之中皆名開靜處故當第一戒淨者欲盛妙饌必資淨器戒若不淨定則不生若知先所曾破戒者當宜依法懺悔令戒如故以戒不淨者即有業障令修止不成便感邪魔病事等以爲侵撓也衣食等者一衣具足以根有三故上者如迦葉糞掃三衣不畜餘長下者如雪山大士隨得一衣蔽形而已中者如迦葉糞掃三衣之外百一資身二食具足者此有四類上者隨得充饑而已中者常行頭陀法念世無常可輕可賤禪定智慧可貴可重於漏無漏棟擇苦樂虛實之相一心決定修行止觀以此名爲方便行也第六正修止觀於中有坐時修歷緣對境修竝如彼文第七善根發即同下文現報十益等第八覺知魔事如下文說第九治病者先須知病所起起有四種一從四大起二從五藏起三鬼神所作四業因所感既知病已即以止觀治前二以呪力治食及受請除此異求多積長貪妨道今須衣食者若闕一種心有所慮得定無由善知識者有三一者辨力資緣二者同行勸發三者教授法門如鼎三足闕一不可息諸緣務者有四一生活二人事三工巧伎術四學問讀誦隨有一事即有所妨令不得定止脚等者押一脚爲半加於中以右押左爲降魔坐以左押右爲吉祥坐若兩脚相押爲全加此坐能令儀相端好廣如智論說故偈云見畫加趺坐魔王尚驚怖何況入遊人端身不傾動緩衣帶者恐坐久氣滿不安故不令脫落者儀相不妙或恐風寒故約上觸者

儀賊也如迦葉實積等經說二淺識者謂性非深智恃已戒行將爲出離陵他乘急戒緩之衆聞諸法空便生恐怖此是佛法怨賊也出佛藏經二約定學亦二類一約貪狂者謂性樂名利久在山中心少澄靖現得定相眩耀世人招大名聞普抑餘人無此相者悉以爲非此是阿蘭若賊也出華手經二約邪慢者謂性非多聞依山習定鬼神加力心定有見既不善覺知即恃此起慢當大名聞陵滅餘人悉以爲非毀傷佛法此是魔賓大賊也出起信論及華手經三約慧學者亦有二類一約淺者謂性少聽誦學無尺寸爲名利衝心急預講說已見臆斷非毀古今唯求利名元無出意恃自無行亦輕侮戒定此是賣佛法賊當招大苦出華嚴經魔業中二約深者謂性明辯雖於二乘三藏文義少通然猶未得佛意既當傳法唯讚名利以勸後學非毀古今顯自獨絕恃此爲德起慢陵人但誦持法藥而不自滅病已負深愆況更法中起病甚不可救奇哉衆中出火以何滅之此是害佛法之賊出佛藏十輪等經四約禪行者亦二類一約福行者謂性非貿直苟爲姦計共崇奇福眩耀世人招引重觀意在以少呼多用此活命既遂其所求卽恃此起慢陵蔑餘人無利養者悉以爲非利養既爾名聞亦然此是迦葉經二約餘行者謂性非慧悟隨學一法卽便封著眩此所學以招名利撥餘修者皆非究竟此亦愚人蠱害佛法賊也行人苟沾一患宜深戒之離此下明今意皆可解△離境中疏皆是事定者兼前數息等不唯此五十一切處卽青等四空等五及識爲十言一切處者觀一一法皆徧一切處故由此亦名十徧處觀亦可等者謂不依心散亂時眼所見色乃至意所知法等六塵閒也於此下釋意以推此等唯識所現無別有體既知心外無塵豈合將心外託著不然者豈名修止耶已上諸定所緣皆是權小數中之所施設暫令制心漸發無漏今此實教故竝不依卽直賜寶乘不與羊鹿也△論一切下二初遣妄想中一正遣流餘心皆遣者此有二義一除見聞覺知外更有心想隨何等悉皆除遣二除前數息骨鎖十徧處境觀想等者不依以今心心有九想八背等一切事皆不可得故云皆除所遣等者依幻說覺亦向理故棟去事想故云皆除名爲幻若說有覺猶未離幻說無覺者亦復如是故亦須除是則幻心滅故幻滅亦滅也餘文易解 論

以一切下二釋成疏順法性者雖言一切法意在眞性以一切法悉皆眞故皆同如故廣如眞如門說斯止自分三止觀俱順法性本無想者實由想體自空本自不生今此則無滅此蓋本空非推之使空也此乃下會釋文旨非謂待無念時方始不生不滅以念念生處卽是無生念念滅時卽是不滅如經云初生卽有滅不爲愚者說又經云當處出生隨處滅盡喻明可見 論亦不下三重陳疏若心等者先反縱意云外境若實有體抑心不緣終不可得以不可不緣之故後得以心除心此卽縱其可除也然剩者之一字復詳此文似剩不故者之三字但只可言抑令不緣可得後以心除心也義方彰顯請更詳之今既下正明既知無境悉皆除遣豈非自徒勞耶○論心若下住心自不生豈得放心外緣後更除遣之今既知境無心無心唯一如人令子爲非又復謫責斯何理耶○論心等者此與前爲異前則不正念二初正顯也疏初習等者此與前數息等不唯此五十一切處卽青等四空等五及識爲十言一切處者觀一一法皆徧一切處故由此亦名十徧處觀亦可等者謂不依心散亂時眼所見色乃至意所知法等六塵閒也於此下釋意以推此等唯識所現無別有體既知心外無塵豈合將心外託著不然者豈名修止耶已上諸定所緣皆是權小數中之所施設暫令制心漸發無漏今此實教故竝不依卽直賜寶乘不與羊鹿也△論一切下二初遣妄想中一正遣流餘心皆遣者此有二義一除見聞覺知外更有心想隨何等悉皆除遣二除前數息骨鎖十徧處境觀想等者不依以今心心有九想八背等一切事皆不可得故云皆除所遣等者依幻說覺亦向理故棟去事想故云皆除名爲幻若說有覺猶未離幻說無覺者亦復如是故亦須除是則幻心滅故幻滅亦滅也餘文易解 論

以一切下二釋成疏順法性者雖言一切法意在眞性以一切法悉皆眞故皆同如故廣如眞如門說斯止自分三止觀俱順法性本無想者實由想體自空本自不生今此則無滅此蓋本空非推之使空也此乃下會釋文旨非謂待無念時方始不生不滅以念念生處卽是無生念念滅時卽是不滅如經云初生卽有滅不爲愚者說又經云當處出生隨處滅盡喻明可見 論亦不下三重陳疏若心等者先反縱意云外境若實有體抑心不緣終不可得以不可不緣之故後得以心除心此卽縱其可除也然剩者之一字復詳此文似剩不故者之三字但只可言抑令不緣可得後以心除心也義方彰顯請更詳之今既下正明既知無境悉皆除遣豈非自徒勞耶○論心若下住心自不生豈得放心外緣後更除遣之今既知境無心無心唯一如人令子爲非又復謫責斯何理耶○論心等者此與前爲異前則不正念二初正顯也疏初習等者此與前數息等不唯此五十一切處卽青等四空等五及識爲十言一切處者觀一一法皆徧一切處故由此亦名十徧處觀亦可等者謂不依心散亂時眼所見色乃至意所知法等六塵閒也於此下釋意以推此等唯識所現無別有體既知心外無塵豈合將心外託著不然者豈名修止耶已上諸定所緣皆是權小數中之所施設暫令制心漸發無漏今此實教故竝不依卽直賜寶乘不與羊鹿也△論一切下二初遣妄想中一正遣流餘心皆遣者此有二義一除見聞覺知外更有心想隨何等悉皆除遣二除前數息骨鎖十徧處境觀想等者不依以今心心有九想八背等一切事皆不可得故云皆除所遣等者依幻說覺亦向理故棟去事想故云皆除名爲幻若說有覺猶未離幻說無覺者亦復如是故亦須除是則幻心滅故幻滅亦滅也餘文易解 論

念○論卽復下二離相疏唯心寂者此唯心之相亦不可得前則離能所分別唯一實相名爲正念今則正念亦無自相以凡所有相皆虛妄故斯則亦不知知寂亦不自知自性了然故不同於木石也△餘威儀中者卽同天台歷緣對境修也謂歷行住坐臥作語等六緣對色聲香味觸法等六境且如欲行便自思惟我今何故行有利則行無利則不行然於行時了知行心及行中一切事皆不可得故云念自息名爲修止卽觀上不可得法一一空寂同緣故有畢竟空寂名爲修觀餘等例此又於見色時修止觀者見一切色如鏡像水月悉不可得不生分別想念名爲修止若止若觀俱順法性者雖言一切法意在眞性以一切法悉皆眞故皆同如故廣如眞如門說斯止自分三止觀俱順法性本無想者實由想體自空本自不生今此則無滅此蓋本空非推之使空也此乃下會釋文旨非謂待無念時方始不生不滅以念念生處卽是無生念念滅時卽是不滅如經云初生卽有滅不爲愚者說又經云當處出生隨處滅盡喻明可見 論亦不下三重陳疏若心等者先反縱意云外境若實有體抑心不緣終不可得以不可不緣之故後得以心除心此卽縱其可除也然剩者之一字復詳此文似剩不故者之三字但只可言抑令不緣可得後以心除心也義方彰顯請更詳之今既下正明既知無境悉皆除遣豈非自徒勞耶○論心若下住心自不生豈得放心外緣後更除遣之今既知境無心無心唯一如人令子爲非又復謫責斯何理耶○論心等者此與前爲異前則不正念二初正顯也疏初習等者此與前數息等不唯此五十一切處卽青等四空等五及識爲十言一切處者觀一一法皆徧一切處故由此亦名十徧處觀亦可等者謂不依心散亂時眼所見色乃至意所知法等六塵閒也於此下釋意以推此等唯識所現無別有體既知心外無塵豈合將心外託著不然者豈名修止耶已上諸定所緣皆是權小數中之所施設暫令制心漸發無漏今此實教故竝不依卽直賜寶乘不與羊鹿也△論一切下二初遣妄想中一正遣流餘心皆遣者此有二義一除見聞覺知外更有心想隨何等悉皆除遣二除前數息骨鎖十徧處境觀想等者不依以今心心有九想八背等一切事皆不可得故云皆除所遣等者依幻說覺亦向理故棟去事想故云皆除名爲幻若說有覺猶未離幻說無覺者亦復如是故亦須除是則幻心滅故幻滅亦滅也餘文易解 論

頓惱未能斷故云伏惑然此亦有伏無明義論言深伏意含此也此當信位若更增進速入初住故云信滿入住入住卽不退△顯障中疏於理猶像者於上且深義理是非不定故不能入如圓覺經修二十五輪云一念疑悔則不能入闡提者阿闡提此云無信此則一向以爲不是故不同疑惑外道者爲宗習邪法故誹謗正道此乃非唯不信更加此過故其罪也五逆者弒父毋阿羅漢破和合僧出佛身血四重者殺盜婬妄問前疏文云有業障者但令懺悔今何妨起攀緣是名不正今則觀境無境知心無心唯一除之答此中所除約不懺者懺則能入不同小乘有

定業故涅槃經云未入我法業則決定若入我法則不決定恃我者此惑恃我故不修惑修之存我亦不能入故圓覺云彼修道者不除我相是故不能入清淨覺故逸者惑貪故逸故不修惑修之不勤亦不得入學如不及猶恐失之況此類乎是六下非謂具此六障方不得入但於六中惑有一障便能障道不得三昧△顯勝中論諸佛法身與衆生身無二者有三意一意取衆生法身故二者法身流轉五道名曰衆生故三者衆生相空卽法身故於此三中初後爲正故淨名云如自觀身實相觀佛亦然平等卽無二無二卽一相也論一行三昧者卽眞如三昧以眞如無異相故但行造此法如境故名眞如三昧以眞如無異相故但行造此法故名一行三昧此乃由境一故使智行亦一也前則從境得名此則通於法行科云能生者其實卽是義說能生也△二中疏法界一相者所緣之境繫緣法界者繫緣卽能緣之心也停心諦理與境冥合故諸佛法界者諸佛如來所證法門河沙無量隔別不同然亦一一不異法性入此三昧者皆悉得知無有差別也以此眞如等者由眞如是一切法根本故修此三昧亦與一切三昧爲根本也論若人等者此三昧以未從本既是根本若入此者則能生長一切三昧故諸三昧自此成也△辨魔事者梵語魔羅此云殺者謂能奪行人功德之財殺智慧之命言事以如佛以功德智慧度衆生令入涅槃爲事魔不如是常以破壞衆生善根令流轉生死爲事以魔樂生死故三界羣品盡屬於魔今修行之人志欲出離三界又發弘誓廣度衆生魔懼減少眷屬故來撓之令其退墮行人要須辨識而降伏之然有四種之異一煩惱魔二蘊魔三死魔四鬼神魔前三在內以內修伏之鬼魔在外故今甄辨一中疏障礙者障入道人礙令退故堆惕精魅竝如下說三種者魔鬼神也一者違情五塵或大或小恐怖萬端故令失志二者順情五塵揀擇男現女對女現男令其生染三者平等五塵違順平等之事也△對治疏二初正釋論旨一切等者如上所現但是境之一數故故前云若離心念則無一切境界之相又云心生則種種法生心滅則種種法滅等以此下唯心之義方便教者尚不能知豈彼魔外能解此理大論云蠅能緣一切物唯不能緣熱鐵若緣熱鐵蠅則成炙魔能緣一切境界唯不能緣實相魔若緣實相魔亦成實相也通遣者凡所見聞但用此法而治如天甘露是病皆治故圓覺云除彼所聞一切境界皆不可取此皆通遣也別門下二出對治二初略明三初治魔如諸藥艸各有功能般若者金剛摩訶之類呪等無力如授藥令服不可令知○彼聞之而解使呪等無力是宿命未來是天堆惕鬼者禪病經云羅尼云遮持謂持善遮惡故然有多字一字無字魔所說者應唯前二也以不知唯心故不佛所教數息觀靜處見一鬼面如琵琶四眼兩口舉面放炎以手擊擾人兩腋下及餘身分口言堆惕堆惕如旋火輪似掣電炎或滅或生或作鼠形或作馬聲或作鬼吟或復籍語種種惱亂令行人發狂佛言此鬼是拘那含牟尼佛時有一比丘墜向初果犯邪命故爲衆擯出瞋恚命終自誓爲鬼惱亂四衆堆惕者以口云也膿吉支者禪經云此起尸鬼也言倫者或是此鬼愛偷衆厥故或是連下梵語且兩存之非謂因倫夏膿也故經云諸膿吉支手捉鐵棒等戒律卽聲聞戒諸部律文三歸五戒可知　少男女等者嚴云若作勝解卽受羣邪退失善根者以正爲邪故卽順情境謂作父母兄弟諸佛形像等可畏身者或爲虎狼師子羅刹之形種種可畏之像來怖行人如是禪師所見或無頭師見之曰善哉汝無頭痛之慮或無腹五藏等皆以言戲之又見年少女人師曰貧道身如枯木心若灰灰無以革囊見試此鬼卽時飛空而反仍有偈云大海可竭須彌可傾彼上人者志堅貞兒者有說似牛青色一角重千餘斤牙爪鉆利能伏千虎乃至者若多於卯時來者必是兔塵鹿等辰時來卽龍魚等巳時卽虵蚓鰍午時卽馬驢駝等未時卽羊鷹鳶等申時卽猴獼狖等酉時卽雞烏雉等戌時卽狗狼豺等亥時卽猪猶豕等子時卽鼠燕蝠等丑時卽牛鼈蠏等△現形中論先是現形如搦多令魔現佛形八部翌從不覺禮拜等若說下是說法隨羅尼云遮一字無字魔所說者應唯前二也以不知唯心故不能說無字平等至無願卽三解脫門無怨下顯空義可知此魔但能說而不能證天台云魔能說別異空假中不能證也△得通中論先是得通魔得有漏五通故令行人亦得此通此中過去是宿命未來是天眼現在是他心前現形卽神境唯不顯天耳合在其中也辯才無礙是起辯△起惑中初起惑以正定令人滅惑魔定令人起惑由行人善根微少故修三昧引此邪相也或捨已下是造業△據定中初據定得自然下是得禪自然飲食者禪悅食故或於禪中得人間上妙飲食△五中初是食差顏色已下是顏變○疏二初寄別總指問如下二約通料揀二初開宿世等者如前所說三賢已上乃至於佛能知二乘凡夫作差別緣故今定中所現聞見既同寧知邪正○答下二答二初歎難解墮邪網者以邪爲正故楞嚴云若作勝解卽受羣邪退失善根者以正爲邪故由是取之捨之二俱有過是故難也如蹈火受焚見寶不取故二皆失失故無進趣之日也○今且下二正揀辨四初標依古法一者淡入禪定二者勿移舊

志三者察其本末○如經下二引經爲據三試等者若燒之益粹打之彌堅磨而不磷可謂眞矣共事者若聚會共與之從事從事則體其情性也情則易變性則不改故可知之如或未歷久則見之仁者則久而彌芳不仁者不可以久處約也而又未歷當用善巧觀察視其所以觀其所由察其所安自然可見其邪正矣○今僧此意下三依法正揀經中三喻以驗行人眞實虛僞故文云行人亦爾也故其事等三試之今文將以驗於定境不同經意故云僧此等但僧其喻非取法也不淨觀者隨看當初所修何觀或數息或不淨等今於此禪發其境界即却依本時修習即驗邪正也○如燒下四合顯經喻二初喻也但舉一喻餘則倒知故不言也○此中下二合定譬等者據義順合可知○以此下三結三驗等者既以定石磨之行槌打之慧火燒之邪正鉰金足可彰矣○對治論以是義者指前五對疏依自等者隨已所有慧力觀彼境界不妄領受當觀諸法實相無邪不破以知境界唯心本自不生終不信任妄有取著隨於邪網若不等者以隨彼境界苟能取著其心則亂以心亂故失於正受正受者不受諸受也今既受彼

即名爲失以失正故即墮於邪無所疑矣邪不干正者以邪法虛妄正法眞實若立虛妄自壞以修行者淺住眞如三昧故自然退也若取等者魔所現境意枉令人取著念心纔起墮彼無疑若深入唯心是邪則滅是正則存耳是故等者不著則迴邪作正著之則變正爲邪然天台治魔不離二種一止治謂若見凡見一切外境好惡等事悉知虛誑不愛不怖亦不取捨亦不分別息心寂然彼自當滅二觀治謂若見如上所說種種魔境用止不去即反觀能見之心不見處所彼何能惱如是觀時尋當謝滅若遲遲不去但當正念勿生恐怖不懼身命正心不動知魔界如佛界如一如無二如魔界無所捨佛界無所取即佛法自現魔境自滅今此論中前是觀治故云智慧觀察從當勤正念下是止治止觀二治皆不取也智度等者以生心取境境便成魔境惑其心即爲魔事且如色等諸法取之則成塵賊不取則成妙境今觀一切唯是實相實相外更無諸法是故見有法者皆是於魔況於定中所見境界可不是魔耶偈云等者如經中說有一比丘魔欲惑之經七千歲竟不得便何以故以是比丘不起心故其猶密室風不能入風得入者由孔隙故魔得便者由起念故從當下示前誡文以對三試之中以定妍磨及依本修治之二也以此下釋所以或曰準論正念之言但當其定云何得有依本修治耶故此釋之故前云不依氣息形色地水火風等此則揀去餘事觀想也又云是正念者當知唯心無外境界即復此心亦無自相可得又云久習淳熟其心得住以心住故漸漸猛利隨順得入眞如三昧等故知淺入此定即是依本修治更無別法以爲本修也問據前所說但是魔境及至今文結其所離何故乃言離業障耶答此有二義一則行人內有業障故外感魔境若離業障則無魔事今就本言故云業障也二則若墮魔網則成業障以魔樂生故起愛見貪著世間名利恭敬由是造業故成業障今

不味著相也出定等者本不以懈慢故入定所以出定時亦得如此不同外道有我慢故貪瞋等者意本斷惑故得漸薄不同外道貪名利等如服藥病除是爲良藥既知良藥不可不服也△眞中論若諸等者文以對三試之中以定妍磨及依本修治之二也以此下釋所以或曰準論正念之言但當其定云何得有依本修治耶故此釋之故前云不依氣息形色地水火風等此則揀去餘事觀想也又云是正念者當知唯心無外境界即復此心亦無自相可得又云久習淳熟其心得住以心住故漸漸猛利隨順得入眞如三昧等故知淺入此定即是依本修治更無別法以爲本修也問據前所說但是魔境及至今文結其所離何故乃言離業障耶答此有二義一則行人內有業障故外感魔境若離業障則無魔事今就本言故云業障也二則若墮魔網則成業障以魔樂生故起愛見貪著世間名利恭敬由是造業故成業障今△四邪中疏我見等者迷此三惑即名爲癡即我癡等是無明住地所攝故名爲使不俱生故云常相應皆是無明住地所攝故名爲使不斷煩惱既不能斷何用定爲如服藥病增則知非藥安可更服據謂依使憑託之義不可憑仗而行也△正中疏不味著者不同外道有見愛故此通指下二句總心境者絕能所故是

豈合事思故法句經中事事二顧讀然修行禪定不易其人欲具語其門須徧覽諸教唯天台三種止觀明諸禪修證行相廣在彼文今略依初學禪觀明邪正發相邪定發相者或身手紛動或時身重如物鎮壓或身輕欲飛或遶陁睡鼾或煎業壯熱見諸異境或其心闇蔽或起諸惡覺或念外徹善或歡喜躁作或憂愁悲思或惡覺觸身身毛驚豎或時大樂惛醉如是種種邪法與禪俱發名爲邪僞此之邪定若人愛著即與九十五種鬼神法相應多好失心顛狂或諸鬼神等知人念著其法即加勢力令發諸淺邪定智慧辯才神通感動世人見者謂得道果皆悉信服而內心顛倒專行鬼法是人命終若不值佛及善知識所護還墮鬼神道中若更生來多行惡法即墮地獄行者修止觀時若證如是等禪有此諸邪僞相即當却之若知虛誑不愛不著即當謝滅若起念著即墮羣邪正禪發相者若於坐中發諸禪時無有如上所說諸邪法等隨正禪發時即覺與定相應空明清淨內心喜悅澹然快樂無有覆蓋善心開發信敬增長智鑒分明身心柔輭微妙虛寂厭患世間無爲無欲出入自在是爲正禪發相此二種相如人與惡人共事常相觸惱若與善人共事久久遂見其美斯亦如是行者宜深察之故須善友教授△總標疏後世等者妄盡習除證眞起化德充法界應用無窮△攝護中疏以修等者略同金剛所說特經之者爲如來見護念等如王世子修德進業堪紹國位特爲君之所寶也爲佛所念理合如此故云法應△惡緣中疏離天魔外道等者如上所治以知諸法實相故不爲恐惑九十五外道者如華嚴說有九十五各敎十五弟有十六種所學法一法自學餘之十五各敎十五弟子師徒合論故成此數今減一如餘處說△感業中論甚深者即般若妙慧深達實相今既入此深定故不誹謗也重罪滿者已違罪性福性非內外中間我心自空罪福無主三昧漸深其罪漸滅故云薄也疑者謂於理猶豫覺觀謂語之加行今達諸法唯心無外境界內離尋伺於理決定何所疑耶故皆滅之△行成中疏於理增信者信敬成根必務增長漸入不退故不怯者知法如幻故無所怯繩虵非毒忧鬼無心何所懼耶故下文云若修止者能捨二乘怯弱之見既不怯弱則非同二乘不壞者了他如已故得衆和衆和故不壞修行也無世滋味者世人不學此法則發貪染固貪著世間今既知三界虛僞諸法人六根焉可貪而染之不樂則離愛離愛即滅煩惱也故下云若修止者對治是夫住著世間得禪定者眞如三昧成也論外緣即通舉六塵音聲即別指耳所對也故楞嚴云純音無塵根境圓融無對所對又云不自觀音以觀觀者能令衆生觀其音聲即得解脫斯則同諸法無行試△疏文俱於一二等下結成此以爲禪刺也然上疏文之意解故非謂太近前也

起信論疏筆削記卷第十九

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　九一七頁二一至二二行書名、卷次。

一　九一七頁上二一行「前修」，清作「修前」。

一　九一七頁上二五行第一二字「地」，清作「也」。

一　九一九頁上二七行第一六字「撓」，清作「蛲」。

一　九一九頁下一五行「不能證也」。

一　九二〇頁上一行「三試」，清作「二試」。

一　九二〇頁中一六行首字「知」，清作「之」。

一　九二一頁中五行末字「之」，清作「也」。

一　九二一頁中末行書名、卷次，清無（未換卷）。

起信論疏筆削記卷第二十　　長水沙門子璿錄

△觀中論心沈沒者以眞如無相向即心絕分別不起故云沈沒此如二乘取空爲證也由沈寂故遂成二失如下列釋論或起下正顯失二疏初觀即法相觀於中復有苦無常無我不淨之異以見不淨故不可愛苦故不可忍無我故不自在無常故不可保由是深厭世間而求出離樂修衆善以備將來夙興夜寐無敢怠惓第四即精進觀勝心既發念念精勤敏則有功故能成辦第二即大悲觀謂見諸衆生漂沈苦海無有福慧不知苦本躭樂生死不求出離故起大悲哀愍之意故法華云見六道衆生貧窮無福無慧入生死險道相續苦不斷不求大勢佛及與斷苦法爲是衆生故而起大悲心第三即大願觀悲心既發以願要期不擇怨親勝劣皆令脫苦遠得涅槃衆生界盡我願方盡故能成矣疏四非常者謂非恒常情所執之四境故△無常中論一切有爲者除六無爲外餘之四位竝是有爲無得久停者諸法既生生已即滅如露如電不可久留故戒經云壯色不停猶如奔馬人命無常過於山水今日雖存明亦難保無常經云假使妙高山劫盡皆散壞大海深無底亦復有枯竭大地及日月時至皆歸盡未曾有一事不破無常吞△苦觀中論一切心行等如經中說一念有九十剎那一剎那中九百生滅既速生速滅誠爲苦也故前云動則有苦果不離因然苦者逼迫爲義五苦八苦種種不同略而論之不離三種謂苦苦壞苦行苦三苦之內行苦最通不唯五趣皆有抑亦三乘悉具今就通義故標一也△無我中論從忽如夢者念過去法悅悅忽忽似有而無如幻若化徒有言說實不可得故云如夢何嘗過去現在亦然故淨名云是身如夢虛妄見也疏難追者非謂有體而求之不易故曰難追以全體自空但有言說故云無體也論如電炎者應念諸法前屬過去後屬未來於二中間無體可住終不可取故云如電故淨名云是身如電念念不住也疏利那者時之邊際也不住者經云初利那刹那念念之間生即有滅不爲愚者說又經云刹那不得停住論如雲等者雲起晴空何曾有本法生眞流不能還反深發悲心者衆生與已性無二源眞樂本有而背之不求妄苦本空而愛之不捨迷頭認影枉此艱辛行者觀之必生悲濟△大願中疏因悲立名云是身如雲須臾變滅也疏緣集等者兼能集之緣亦無來處竝同於雲然此段文正是空觀今科云順者思惟衆生三世之苦難捨離故猛立希欲要結無我者以要對破常等四倒故云以無常等四觀一法尚不可得豈更存乎我耶故曰無我△四中論不普度永度便成頓倒不稱法性以法性離分別故然此亦是不頓倒心也長時心者於中初之三句且是內修德本若自無德行爲以化人先利其器必善其事也故華嚴疏云川有珠而不枯山有玉而增潤內無德本外豈能談又淨名云若自有縛能解彼縛無有是處若自無縛必能解縛也後之一句正是長時廣大心者文云一切則九類四生無不攝盡故成廣大初句即是能度方便者無方便則焉令發心故以漚和善巧令悉從化也第一心者高出人天二乘之境更無過此故稱第一也今詳文中具有四願謂離衆生之苦若生天上及在人間貧窮困苦愛別離苦怨憎會苦如是等種種諸苦衆生沒在其中歡喜游戲不覺不知不驚不怖亦不生厭不求解脫疏無心厭背等者反知厭背苦則有漏故前文說染法得佛後則有斷故十地經云有無數身已滅今滅如是生滅不能於身而生厭離轉更增長機關苦事隨生次流不能還反深發悲心者衆生與已性無二源眞樂本有而背之不求妄苦本空而愛之不捨迷頭認影枉此艱辛行者觀之必生悲濟△大願中疏因悲立願者思惟衆生三世之苦難捨離故猛立希欲要結之心樂具德行濟度彼苦願體者若有分別則不能

法自然歸順眞如法故以諸善行外違妄染內順眞如故云順理卽作持門也違理者一切惡法諸不律儀內與法性相違外能招報諸苦故不應作卽止持門也△總標中論若行等者此約四儀六緣之中皆須止觀雙修定慧俱運疏動靜別修者雖云別修應須習其雙運以前文云雖先止後觀次第別辨然至修時豈得相離以文不累書故成前後今此文中說俱者亦是重辨前文恐人修時各自習故故勸皆應止觀俱行也以因時俱行果方雙運如有足無目有目無足皆不到淸涼池獨輪之車豈免覆轍故經云因地心與果地覺無二無別方曰始終不相離也△卽止中論自性不生者故中論曰諸法不自生亦不從他生不共不無因是故知無生今擧四中之一故云自性此卽無我無造無受者也下卽善惡之業亦不亡非有義者偏計全空故言非有依他不泯故不言無若言無者則墮斷過以非同兎角畢竟無故論卽念因緣等者故經云諸法因緣生諸法因緣滅又云因緣和合虛妄有生等疏非無義者依他宛然故言非無偏計全空故不言有若言有者卽墮常過以非同妄情有所得故此二者性相有殊不二者體用常俱此順等者有二義一順教卽此所引是佛聖言二順理謂不動眞際是性不變建立諸法卽性隨緣一法二義故云卽也故前疏云不變性而緣起淨常殊良以等者經云法身流轉五道名爲衆生中論云以有空義故一切法得成也故能等者約境修心以成觀行境旣卽亡而存心亦卽止成觀也然前段卽眞如門後段卽生滅門二門不二但是一心故得止觀雙運△卽觀中論雖念因緣等者卽前非無義也而亦下卽前非有義也疏不分配者以前影後故疏文二初正釋文旨故疏序云不捨緣而卽眞凡聖致一此乃卽隨緣而不變故良以等者經云一切衆生皆如也前文云以一切法卽眞實性故故能下亦同前文約境修心以成止行境旣卽存而亡心亦卽觀成止也配歸二門反前可見○說時下二通示用心說有前後等者文不累書言不頓發故觀之與止前後而辨若在行人修心之際須止觀融鎔無前無後謂卽止而修觀寂而常照也卽觀而修止照而常寂也寂照之體卽是一心一心名爲實性故云法性寂然名止寂而常照名觀此中不唯止觀不二抑亦心境一如謂以無緣智緣無相境以無相境智緣無緣智緣如水與水唯一實相更無別法方名圓頓止觀眞如三昧△對障中疏治二過等者凡夫不知諸法自性無生見有人法而起貪愛樂住世間令修止道令知法本不然今則無滅自然見三界虛妄如虛空華不樂住著也二乘得之見法無我於苦樂世間方能修善斷則止成於觀非不怖等者意云雖空對緣之時亦能出生一切諸法猶如幻化雖無實體亦有見聞覺知等相差別不同行者如是觀時雖知一切諸法畢竟空寂能於空中修種種行如空中種樹亦能分別衆生諸根性欲性欲無量故則說法無量若能成就無量辯才卽能利益五道衆生是名從空入假觀亦名平等觀亦名道種智住此觀中智慧力多雖見佛性而不明了菩薩雖復作是說阿難歡喜問佛佛深印可止觀相須等者亦如於繩合之方用故涅槃經說二乘菩薩修不均故不見佛性無明邪見自此而生無上菩提由之難入如能具足修習不相捨離則能疾到薩婆若海故涅槃云定慧等學明見佛性法華亦云如其所得法定慧力莊嚴以此度衆生自證無上道由是菩薩行門雖多總攝不過定慧故等者文不累書故云譬如有力王率土咸歡仰定慧亦如是菩薩所依賴天台宗於止觀深意在此故彼云涅槃眞法入乃多塗論其急要不過止觀此乃伏結之初門觀乃斷惑之正要止乃養心誡之善資觀則照神解之妙術等若入成就定慧二法斯乃自利利人法無不備也今之學流焉可偏習如天台說若行者如是修止觀時卽能了知一切諸法皆由心生因緣虛假不實故空以知空故卽不得一切諸法名字相親爾時卽不見衆生可度是名從假入空觀亦名二諦觀亦名慧眼亦名一切智若住此觀卽墮聲聞辟支佛地故法華中諸菩薩聞等自歎言我等若聞淨佛國土教化衆生心不喜樂所以者何一切諸法皆悉空寂無生無滅無作無起諸幻以除幻者變化諸幻而開幻衆此則自然離大無小無漏無爲如是思惟不生喜樂當知若見無爲入正位者終不能發三菩提心此卽定力多故不見佛性若菩薩爲度一切衆生成就一切佛法故不壞緣法能除此障△總結疏非不樂世間者意云不應取者無爲爾時應修從空入假觀卽當論觀心性成於止觀俱修得諸解脫阿難復問五百比丘亦

成就如此二觀猶是方便非是正觀故纓絡云前一觀爲方便因二空觀得入中道第一義諦觀雙照二諦心心寂滅自然流入薩婆若海菩薩欲於一念中具足一切法者應修中道正觀若能諦觀心性非空非假而不壞空假之法若能如是照了卽於心性通達中道圓照二諦若能於自心見中道二諦以決定性不可切諸法中道二諦亦不取中道一得故是名中道正觀如中論云因緣所生法我說卽是空亦名爲假名亦是中道義此偈非唯是分別正觀亦是兼明前二種方便觀門當知中道正觀卽是佛眼卽是一切種智若住此觀卽是定慧力等了了見於佛性卽是安住大乘行步平正其疾如風入菩婆若海卽行如來行入如來室著如來衣坐如來座以如來莊嚴而自莊嚴獲得六根清淨入佛境界於一切法無所染著卽一切諸佛皆現在前成就念佛三昧安住首楞嚴定普現色身能入十方佛土敎化衆生嚴淨一切佛刹供養十方諸佛受持一切諸佛法藏具足一切諸波羅蜜卽入頓悟大菩薩位卽與普賢文殊共爲等侶卽常住法性身中爲十方諸佛稱歎授記能八相成道於十方國究竟一切佛事具足眞應二身是名初發心住菩薩然上所說依經明其三觀行相似成別異若在行人卽須三智一心中得不縱橫竝別方是圓修也天台空觀卽此止門假觀卽觀門中觀卽俱運也大約如此△防退中論衆生者十信初心之上品也怯弱等者謂於生死中創起覺悟惑業則無始積集善行則方將修學境强心懦厭重力微狂於觀心寧無恐劣娑婆者此云堪忍具足五濁實不可居故經云此濁惡世地獄餓鬼畜生充滿多不善衆唯佛如來堪忍住故亦可修忍勝餘方故不能常值等者以穢土之中雖有佛出然不久住卽入滅度動經多劫空過無佛行者或生佛前或生佛後皆不得值以不值故不能供養親近承受聖旨懼謂等者其猶孤子未及成人便失恃怙寧不憂勞將無所損行人亦爾無佛爲勝緣內心又微弱況茲穢境五濁混然期心上求實爲難進擬退聖道二聖意中論勝方便者卽念佛三昧十六觀門及修願力等隨願往生一引經中論修多羅等者卽阿若欲生者隨願往生二所乘有勝劣往生有升降率開有遲速成彌陀無量壽瑞相及觀經等如小彌陀經說從是西方過十萬億佛土有世界名曰極樂事極故名爲極樂有佛號阿彌陀阿彌陀者此云無量兼明壽命無量故其國土莊嚴悉無量無邊功德微妙殊絕難可思議廣在經文不能具述然凡往生者下品人第三位卽彼中三品人也第二位卽彼上中上品人也以是對根不同故有三品之別上上品者發三種心謂志誠心深心迴向弟子國土莊嚴悉無量無邊功德微妙殊絕難可思議廣在經文不能具述然凡往生者下品人第三位卽彼中三品人也第二位卽彼上中上品人也以是對根不同故有三品之別上上品者發三種心謂志誠心深心迴向心具足廻行請誦大乘一日乃至七日卽得往生佛及菩薩親來迎接觀音菩薩執金剛臺等至行者前其人乘此隨佛之後如彈指頃卽生彼國生已見佛聞法水鳥樹林皆演苦空無常無我念佛念法由是善業則自然增長塵勞則任運消除直至菩提更無退轉故彌陀經云若有人已發願今發願當發願欲生阿彌陀佛國土者皆得不退於阿耨多羅三藐三菩提卑此穢土修行實難有障猶如二人共至寶所一則徒步一則乘車載如是然今有人不審利害於兩土緣因緣之勝劣說空有數實受貧往往皆是然今有人不審利害於兩土緣因緣之勝劣說空有數實受貧往往皆是理以無西方便於先覺恃已爲是何是之有謂我情心何惱之恐及平論善惡之盛衰不知好醜信安危爲已作胡越之地者我入覺悲愚遠哲而同信佛記等者楞伽經說龍樹比丘住初歡喜地能破有無見往生安樂國後二位者

即十信滿足及三賢位人以觀真如法身勤修習故願生彼國即是九品中上三品人也反知初位信行未滿者即可對前常見於佛終無有退之文也然今論云若觀真如法身畢竟得生斯則觀已方生住正定也故知不可作生後方觀而解有智請詳△勸修利益者即流通分也既陳法義顯示修行圓頭之根必依悟入今總舉前說勸令受持聞思修習得利益故文中具說三慧益相仍舉不信毀謗之過今但云勸修利益者何也謂舉淺該深故不言聞思而勸修故自無疑謗由是但云勸修利益結前生後中論如是等者指前三分所詮法也謂一心二門二覺二不覺四位二相三細六麤五意六染二礙四熏習三大二身二見三心四方便六度三心相四信五行等並已說了然此等諸法盡是大乘之中差別法義故云如是摩訶衍等諸佛祕藏者即大涅槃三德甚深是佛所證非因位能窺故名祕多所含容而無積聚故名藏此之祕藏具足三法往收攝無不盡一一皆具常樂我淨故名為德雖有三名而無三體如天面三目不縱橫竝別非一二三而一一三故名祕藏然上所說差別法義以此三法統收一切離不覺四位二相三細六麤五意六染二礙四熏習三大中體具足三大義故一一皆具三種以此三法統收一切離不覺四位二相三細六麤五意六染二礙四熏習三大中體具足三大義故一一皆具三種以此三法統收一切離

何謂也如上一心是總舉祕藏體具足三大義故一心二門二覺二不覺四位二相三細六麤五意六染二礙四熏習三大中

故此釋之疏果人得涅槃等者此但約人互顯影略而言據理則一得俱得故非別證如般若心經說菩提薩埵依般若得涅槃三世諸佛依般若得菩提此亦如是法實等者以論中如來是佛寶菩薩是僧寶若不信此法則無菩薩修行即僧寶斷絕若無修行則不證菩提涅槃是法寶斷絕若不證果即無如來是佛寶斷絕三寶斷絕皆由不信毀謗是故獲罪經無量劫受大苦也將知大罪莫大於謗法耳△結勸中論過去即釋迦之流現在即馬鳴之類未來即今之行者楞嚴文殊歎觀音圓通云過去諸如來斯門已成就現在諸菩薩今各入圓通未來修學人當依如是法我亦從中證非唯觀世音無異路者經云眞如是微塵佛一路涅槃門又云十方如來一門超出妙莊嚴路△總結中論諸佛等者諸佛謂能證能說之人甚深下即所證所說之法此中深廣等是總指三大深約竪論大約橫說二皆絕待故加甚廣之言謂深中之深非對淺之深故云甚深大中之大非對小之大故云廣大或可深廣大三字別對體相用之三義深是體大謂實相眞法非因位能窮唯佛究盡故大論云智度大海唯佛窮底又法華云深固幽遠無人能到此則約過去無始未來無終不生不滅故云深也廣是用大謂過河沙之妙用潛與密應無有休息無有窮盡此無盡之用一一同於覺性無有分限故楞嚴云我以不生不滅合如來藏本妙圓心周徧法界是故於中一爲無量無量爲一小中現大大中現小不動道場徧能合受十方國土坐微塵裏轉大法輪等故云廣也大是相大相謂甚深甚廣即前所辨大智慧光明義徧照法界等過於河沙無漏性德與眞如體不離不斷不異不思議非深非廣能深能廣故受大名所言甚者通貫三字

謂甚深甚廣甚大俱絕待故此之三法徧能含攝一切佛法亦攝一切衆生法令諸衆生正解不謬心者是諸佛所證之極致是諸佛本源故今論主以少言句隨順此法略而說之言雖約略理無不備故云總持說但故前文云如是此論論如法性論云論曰欲解釋如來根本之義令諸衆生得樂謂得菩提涅槃二無上樂以衆生有三乘五性四生九類差別不同故云一切衆生界然利衆生利之令彼隨自根性成得其益終至究竟無上覺道耳

起信論疏筆削記卷第二十

南山高麗講起信玄叙　華嚴寺堂　師會　撰

夫文武微而仲尼愛楊墨化而孟軻懼豈曰愛惡特甚皂白太多蓋言善不可遺惡不可長也且如來示滅衆聖韜光六師馳騁於當時諸部分張於異路爰有大士號稱馬鳴獨步五天聲高千古轉時則群邪辟易從容而興類歸誠扶顛除疑奮辟雷趾證往向仁入隔檀門宗百洛义了義大乘立三十三甚深妙法將修行種因海爲能運以性德開滿海爲旨歸含攝一切佛法性無爲離施作故造論功德如性無漏非始非有爲欲何所利由是論云普利一切衆生界然利衆生不出二種一令離苦謂離分段變易二生永故二令得樂謂得菩提涅槃二無上樂以衆生有三乘五性四生九類差別不同故云一切令迴如性功德普霑利之令彼隨自根性成得其益終至究竟無上覺道耳

起信論疏筆削記卷第二十

芽於砂磧義華破萼於春風人解水珠宇開祕寶雖以傳芳於彼土未能擅美於此邦有壅流通何啻千載至相上人首開寶冊得如意珠辭句淵玄解者希少於是康藏和尚清凉大師再吐新奇用廣古訓共申義海各讚

赤十

靈鷲爭為開世之英才竟作當時之大手但論疏隻別浮沉有馬者耳故我圭峯尊者草堂丈人乃賢首之嫡孫清凉之長子馬鳴之苗裔五教之祖師患其在玆再此調治嘆曰此真秤斗也遂移疏注於論文判教宗經理盡斯矣今所講者實其注文擬喝格言久坐大衆氷鎔三藏微言囊括百億雅誥有馬鳴之論興馬詮五重秤斗度衆典重輕則賢首之疏判矣論旨趣深疏文致遠長水之記又從而作之然記主楞嚴尊者示跡皇朝學無常師運無緣慈愍諸未悟裁石壁之煩長筆正義於玄綱撮綜陶甄集成斯記文唯六軸義貫五章使諸見聞意地開發義天煥明從聞思修殊功叵測而已是知記為入法之權興疏乃玄解之妙術論為契證之崇基若謂語默視聽目擊道存塵塵具足物物全彰其疏記之作悉為賸語蓋以初學之士用此三法相因而入取次而忘其猶見月忘指濟河焚舟無離文字說解脫是也余故於是慨此板廢亡已久惜斯文纏遏不通久蘊私衷轉將襯施鋟方牘而翼遠其傳俾當器而盡窮厥趣昔嘉定庚辰中元日真如賢首教院住持傳教

止堂　戒月　敬書

起信論疏筆削記卷第二十

校勘記

一　底本，明徑山藏本。

一　九二二頁上一一至二行書名、卷次、作「流」。

一　九二二頁上一六行末字「沈」，清録者，清無（未換卷）。

一　九二二頁上一八行第一八字「序」，清作「屏」。

一　九二二頁中一六行第一二字「睇」，清作「肢」。

一　九二三頁上六行第九字「云」，清作「中」。

一　九二三頁中四行第一〇字「反」，清作「及」。

一　九二四頁中二六行第一六字「說」，清作「就」。

一　九二四頁下二三行「二境」，清作「三境」。

一　九二五頁下一四行第九字「令」，清作「今」。

一　九二六頁中末行卷末書名，清作「起信論疏筆削記卷第十五」。

於卷末書名後並有「南山高麗講起信玄叙」一文，茲附録於卷尾。

中華大藏經（漢文部分）

校勘凡例

一 《中華大藏經（漢文部分）》的底本以《趙城金藏》爲主，《趙城金藏》缺佚，則以《高麗藏》等作底本。全卷所用底本的名稱及涉及底本的其他問題，均在校勘記的第一條中說明。

一 《中華大藏經（漢文部分）》選用的參校本共八種，即《房山雲居寺石經》（石）、宋《資福藏》（資）、《影印宋磧砂藏》（磧）、元《普寧藏》（普）、明《徑山藏》（徑）、《永樂南藏》（南）、《清藏》（清）、《高麗藏》（麗）。

一 校勘記中的「諸本」，若底本爲金藏，即包括石、資、磧、普、南、徑、清、麗全部八種校本。若底本爲麗藏，則包括石、資、磧、普、南、徑、清全部七種校本。其他情況若

一 校勘採用底本與校本逐字對校的辦法，一般不加評注。參校本若有缺卷，或有殘缺、漫漶等字迹無可辨認者，則略去不校，校勘記亦不作記錄。

一 一經多卷，經名、譯者、品名出現同樣性質的問題，一般只在第一卷出校，並注明以下各卷同；分卷不同時，以底本爲主出校。

一 古今字、異體字、正俗字、通假字及同義字，一般不出校。如：

古今字：宍（肉）；倚（倚）；距（跋）；錍（矛）；誼（義）等。

異體字：脗（檗）；剋（剋）；皃（貌）；惱（惱）；罕（碍、礙、閡）等。

正俗字：怪（恠）；滴（滴）；體（躰）；剗（剗）；閉（閇）等。

同義字：頻（顰、蹙）；縛（搏）；跡（蹤）等。

弗（不）等。