欽録

洪武十一年七月初十日天界善世禪寺住持 宗泐 演福教寺住持 如玘 持奏

新註楞伽經同考功監令李 永等官於西華樓進呈

御覽當日欽奉

聖旨這經好生註得停當可即刊板印行教天下衆僧每講習欽此

進新註楞伽經序

臣聞法運之興雖曰在人亦必有其時焉有其人而無其時有其時而無其人雖欲興之其可得哉是故必有聰明聖智之君當天下之安之時以興之也至若楞伽一經我 一 至于失其忠孝敗俗亂常甘蹈刑辟如大覺世尊說之於二千年之後豈非有其人今上皇帝行之於二千年之前而而有其時乎不然何此經東流中國千有餘載前代帝王未曾有如我 二 聖天子之留神注意究其旨趣敕僧徒咸隸習之有如此之盛也然吾佛之所以說此經者蓋欲除衆生之妄心俾歸於眞正之道而 皇上之心欲天下後世之人皆捨妄歸眞去惡從善以躋乎仁壽之域其有契於佛之心乎且此經之要不出五法三自性八識二無我而該乎眞妄修性聖凡因果皆不外乎一心能究此心者則畏惡而遷善捨妄而歸眞得至自覺正智之地不能究此心者則縱情肆欲流而忘返至于失其忠孝敗俗亂常甘蹈刑辟如履水火此吾 三 佛所以興大悲心而拔濟之亦猶 四 帝王之仁育黎庶若保赤子者也 臣僧 宗泐 如玘 昨於 五 內廷欽承 聖諭以爲心經金剛楞伽三經實治心法門遣情離著具在是矣爾輩可不勉乎 臣 等受 命以來夙夜兢惕懼無以上副宸衷於是竭誠殫慮註釋心經金剛二典已於洪武十一年正月二十八日奏準行世而楞伽以今七月初十日始克註成謹熏沐繕寫拜手稽首詣 闕進呈重念 臣 等才識庸陋學術空踈固不敢叨於註釋之列然承 兩露之餘澤俠 日月之清光庶幾少稗流通之萬一云爾

洪武十一年七月　日序

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第一上

宋求那跋多羅 奉 詔譯

演福講寺住持僧如玘奉 詔同註

大明天界善世禪寺住持臣僧宗泐

此經凡四譯今存者三其一則劉宋求那跋多羅譯成四卷曰楞伽阿跋多羅寶經 一 其二則元魏菩提流支譯成十卷曰入楞伽經 二 其三則唐實叉難陀與復禮等譯成七卷曰大乘入楞伽經若論所譯文之難易則唐之七卷文義顯暢始末具備今釋從宋譯四卷者以此本首行於世習誦者衆況遠磨大師授二祖心法時指楞伽四卷可以印心而張方平嘗書此本蘇子瞻亦爲序其事是知歷代多從此本也然文辭簡古至於句讀有不可讀乃取七卷中文義顯者釋之仍採古註善者併註之

此經以法喻為名第一義心為體了妄顯性為宗斤小辯邪為用方等大乘為教相法喻為名者楞伽是城名華言不可往其城在南海摩羅山頂無神通者不可往佛境界以處表法也阿跋多羅者華言無上亦云入實者至實之物以喻此經尊貴故云法喻為名也經者貫通諸義也第一義心為體者即如來藏自性清淨第一宗者謂建妄顯真轉性執也了妄顯性為小辯邪為用者謂破小乘之偏執權外道之邪見也方等大乘為教相者謂經通三乘義從圓頓也此之五章皆經中所詮之旨今預厥首題者欲令學者知一經之大意也

一切佛語心品　佛語心者即諸佛所說法門大約有四謂五法三自性八識二無我而攝言心者要心之精妙法門是一切佛菩薩入自心境斷所行相攝其實義諸佛教心也

如是我聞一時佛住南海濱楞伽山頂種種寶華以為莊嚴與大比丘僧及大菩薩衆俱從彼種種異佛剎來是諸菩薩摩訶薩無量三昧自在之力神通遊戲大慧菩薩摩訶薩而為上首一切諸佛手灌其頂自心現境界善解其義種種衆生種種心色無量度門隨類普現於五法自性識二種無我究竟通達

此通序分也如是者指所聞之法亦信順之辭我聞者阿難從佛聞持是法也一時者教主徒衆嘉會之時也佛者覺也謂覺通既成衆機說法導利衆生也住南海濱楞伽山頂者說法之處也實華莊嚴者是其處勝也大比丘僧及大菩薩衆者列同聞之衆也從彼異佛剎來者舉遠知近以顯衆多也無量三昧等者讚菩薩之德也自大慧下別讚大慧之德諸佛境界者一切善惡境界皆由自心發現大慧善解其智起勝也種種衆生種種色者謂一切有情五蘊種種不同大慧以此度門而普應之則法門深廣也五法者曰妄想曰緣起曰成也識即八識也二無我者即人無我法無我也已上諸法大慧皆是妄想分別之所現故云若有

爾時大慧菩薩摩訶薩承佛神力從座而起偏袒右肩右膝著地合掌恭敬以偈讚佛

此下別序分也摩帝華言慧也

猶如虛空華　智不得有無　一切法如幻　遠離於心識
而興大悲心　遠離於斷常　智不得有無　而興大悲心
世間離生滅　猶如虛空華　智不得有無　而興大悲心
而興大悲心　煩惱及爾燄　知人法無我　煩惱及爾燄
世間恒如夢　智不得有無　而興大悲心　煩惱及爾燄
常清淨無相　而興大悲心　煩惱及爾燄

此離惑智二障也智本破惑惑即人法二執也若於智生著智亦成障礙乃梵語智障也無我者無此二執也如來了知人法惑智本空故云常清淨無相衆生在迷受苦故起悲心而拔濟之

世間離生滅　猶如虛空華　智不得有無　而興大悲心
而興大悲心　遠離於斷常　智不得有無　而興大悲心
智不得有無　世間恒如夢　一切世間衆生想心識復計斷常二見無由出離如來以妙智觀察了達生滅等一切諸法如空華如幻如夢不有不無故與大悲心而度脫之使其皆得離也

爾時大慧菩薩偈讚佛已白說姓名

此下正宗分也大慧自言是大乘機為衆發起

我名為大慧　通達於大乘　今以百八義　仰諮尊中上

此下正宗分也大慧自言已上諸偈讚佛皆言離著著者蓋讚佛生善若不住佛辭異而義同也覺即佛所覺即涅槃人法俱泯故云若無有已無故云遠離覺所覺然人法俱泯是名為不取一切無涅槃　無有涅槃佛　無有佛涅槃　若有若無有　是二悉俱離

一切者一切衆生也涅槃者不生不滅之理也佛與衆生同具此理尚無生死可斷焉有涅槃可證故云一切無涅槃然非證而證此涅槃是則佛為能證之人涅槃是所證之法故云無有涅槃佛離人無法故云無有佛涅槃入楞伽云佛不住涅槃

世間解之主　開彼所說偈　觀察一切衆　告諸佛子言
我當為汝說　自覺之境界　今皆悉所問　世間解者如來十號之一也大慈悲之法故云自覺之境界

合掌恭敬以偈問曰寶臣註入楞伽云此復諸偈問百八句義或一句爲一問或二句爲一問或三句爲一問乃至十句爲一問或一句爲兩問然此百八句正問五法三自性八識二無我度衆生對治卽五法中正智如如也云何淨其念問淨其妄念而生正念云何念增長問增念淨法門是故大慧舉上與摩帝遊諸佛刹所見之事故下問山海日月等卽五法中名相安想下問諸禪解脫等卽五法中五法中名相安也云何見癡惑問起見惑云何惑增長問增見惑云何故刹土化相及諸外道云何無受次入楞伽云及無影次第何有次第謂何故名無受承上問無相法中因何名義何故名佛子問菩薩何名佛子解脫至何所問行人旣得解脫能往至何所誰縛誰解脫問迷時誰縛悟時誰解何等禪境界問諸禪定以何爲境云何有三乘惟願爲解說問何故有聲聞緣覺菩薩三乘緣起何所生云何作所作問善惡緣起及所作業界云何爲增長入楞伽云及與滅正受問受之正受滅盡定云何爲想滅何因從定覺問從想心滅爲定何得從定起覺云何所作生進去及持身問從定起用凡所作爲是身去住得大自在云何現分別問現身說法分別諸法種相差別云何生諸地楞伽問得悟入諸地住入諸地破有者誰何處身云何是何佛子入楞伽云云何有佛子而能破三有往生何所至問既破三有往生何處云何最勝子問弟子之中誰爲第一何因得神通及自在三昧心最勝爲我說問三昧修何行而得云何三昧心問第八識云何意及識問意識起見生滅已云何見已還問意識起見生滅已還云何生與滅云何見衆生性問衆生性殊禁云何名爲藏問藏識云何等二無我問誰能空人法二執惑障能淨智障諸智有幾種問諸智正智幾成衆生性問衆生性殊禁云何離妄想分別入楞伽云何離分別虛空譬問誰知諸法如虛空離妄想分別虛空云何如實有幾種問實有幾如幾波羅蜜心問諸度心有幾何因度諸地誰至無所受問誰於佛地無所受卽境界何等二無我問誰能空人法二執惑障何等能淨智障諸智有幾種問諸智正智幾成衆生性問衆生性殊禁云何爾餘淨問誰能超越十地至於佛地無所受卽佛境界云何生與滅云何見已還問意識起見生滅已云何有佛子而能破三有往生何所至問既破三有往生何處云何最勝子問弟子之中誰爲第一何因得神通及自在三昧問第八識云何意及識問意識起見生滅已云何因度諸地誰至無所受問誰於佛地無所受卽佛境界云何等二無我問誰能空人法二執惑障何等能淨智障諸智有幾種問諸智正智幾成衆生性問衆生性殊禁云何爾餘淨問誰能超越十地至於佛地無所受卽佛境界云何生諸語言衆生種種性問衆生語言差別種性云何爲斷見及常見不生問斷常二見云何無衆生云何建立相及世俗云何無受次入楞伽云及無影次第何有次第謂何故名佛子問菩薩何名佛子解脫至何所問行人旣得解脫能往至何所誰縛誰解脫問迷時誰縛悟時誰解何等禪境界問諸禪定以何爲境云何有三乘惟願爲解說問何故有聲聞緣覺菩薩三乘緣起何所生云何作所作問善惡緣起及所作業界云何爲增長入楞伽云及與滅正受問受之正受滅盡定云何爲想滅何因從定覺問從想心滅爲定何得從定起覺云何所作生進去及持身問從定起用凡所作爲是身去住得大自在云何現分別問現身說法分別諸法種相差別云何生諸地楞伽問得悟入諸地住入諸地破有者誰何處身云何是何佛子入楞伽云云何有佛子而能破三有往生何所至問既破三有往生何處云何最勝子問弟子之中誰爲第一何因得神通及自在三昧心最勝爲我說問三昧修何行而得云何三昧心問第八識云何意及識問意識起見生滅已云何見已還問意識起見生滅已云何生與滅云何見衆生性問衆生性殊禁云何名爲藏問藏識云何等二無我問誰能空人法二執惑障何等能淨智障諸智有幾種問諸智正智幾成衆生性問衆生性殊禁云何離妄想分別入楞伽云何離分別虛空譬問誰知諸法如虛空離妄想分別虛空云何如實有幾種問實有幾如幾波羅蜜心問諸度心有幾何因度諸地誰至無所受問誰於佛地無所受卽境界何等二無我問誰能空人法二執惑障何等能淨智障諸智有幾種問諸智正智幾成衆生性問衆生性殊禁云何爾餘淨問誰能超越十地至於佛地無所受卽佛境界云何生諸語言衆生種種性問衆生語言差別種性云何爲斷見及常見不生問斷常二見云何無衆生云何建立相及世俗云何無受次入楞伽云及無影次第何有次第謂何故名佛子問菩薩何名佛子解脫至何所問行人旣得解脫能往至何所誰縛誰解脫問迷時誰縛悟時誰解何等禪境界問諸禪定以何爲境云何有三乘惟願爲解說問何故有聲聞緣覺菩薩三乘緣起何所生云何作所作問善惡緣起及所作業界云何爲增長入楞伽云及與滅正受問受之正受滅盡定云何爲想滅何因從定覺問從想心滅爲定何得從定起覺云何所作生進去及持身問從定起用凡所作爲是身去住得大自在云何現分別問現身說法分別諸法種相差別云何生諸地楞伽問得悟入諸地住入諸地破有者誰何處身云何是何佛子入楞伽云云何有佛子而能破三有往生何所至問既破三有往生何處云何最勝子問弟子之中誰爲第一何因得神通及自在三昧心最勝爲我說問三昧修何行而得云何三昧心問第八識云何意及識問意識起見生滅已云何見已還問意識起見生滅已云何生與滅云何見衆生性問衆生性殊禁云何名爲藏問藏識云何等二無我問誰能空人法二執惑障何等能淨智障諸智有幾種問諸智正智幾成衆生性問衆生性殊禁云何爾餘淨問誰能超越十地至於佛地無所受卽佛境界云何離妄想分別入楞伽云何離分別虛空譬問誰知諸法如虛空離妄想分別虛空云何如實有幾種問實有幾如幾波羅蜜心問諸度心有幾何因度諸地誰至無所受問誰於佛地無所受卽境界何等二無我問誰能空人法二執惑障何等能淨智障諸智有幾種問諸智正智幾成衆生性問衆生性殊禁云何名爲藏問藏識云何等二無我問誰能空人法二執惑障何等能淨智障諸智有幾種問諸智正智幾成衆生性問衆生性殊禁云何爾餘淨問誰能超越十地至於佛地無所受卽佛境界云何生與滅云何見已還問意識起見生滅已云何有佛子而能破三有往生何所至問既破三有往生何處云何最勝子問弟子之中誰爲第一何因得神通及自在三昧心最勝爲我說問三昧修何行而得云何三昧心問第八識云何意及識問意識起見生滅已云何見已還問意識起見生滅已云何生與滅云何見衆生性問衆生性殊禁云何名爲藏問藏識云

各幾種問性與心幾種差別云何施設量惟願最勝說問心量安想施設最勝者稱佛也云何空風雲問欲界無情名相云何爲林樹云何念聰明問欲界有情心念云何能生智慧云何爲蔓草云何象馬鹿云何而捕取問草木之生誰使之然象鹿誰使之生又復誰能捕取何因而畢陋問畢陋賤人何業所致云何六節攝問一年云何分六節西域以兩月爲一節一年分爲六節云何一闡提一闡提是梵語此云極惡又云信不具男女及不男斯皆云何生問世間若男若女及五種不男之人何因而生云何修行退云何修行生問修行之人因何退墮因何精進而生退禪師以何法建立何等人問修禪定者用何法示入道衆生生諸趣何相何像類問六道生趣形像生云何爲釋種何因致財富問世間財富何因而致云何爲有釋種云何甘蔗種無上尊願說問釋迦種族及甘蔗種本行經云大茅草王得成王仙被獵師所射滴血於地生二甘蔗日炙而開出一男一女名善生即甘蔗王釋種乃其裔也云何長苦仙彼云何教授問苦行仙人意求長生受教於誰如來云何於一切時剎現種種名色類最勝子圍繞問佛現身塵剎隨類不同衆所圍統羅網此問世界形相須彌者妙高山也統一四天下一日月所統遶華者華藏世界也師子世界於諸剎土最勝世界如器有側有覆有仰有橫因陀羅網即帝網網有千珠珠光交暎喻世界重重無盡或悉諸珍寶箜篌細腰鼓狀如是等無量此亦問世界形相不同或諸寶所成或狀如箜篌鼓如華或無日月所照何因而致云何爲化佛云何報生佛云何如如佛云何智慧佛問佛身名不同者何化佛身報生佛他報身也謂千百億化身也謂他機所見如如佛法身也謂體性如如不異智慧佛自報身也謂自己修因感果以始覺之智合於本覺故日智慧云何於欲界不成等正覺何故色究竟離欲得善提問盧舍那報身佛不於欲界得道而於色究竟處得道者何耶何故說斷常及與我無我何善逝般涅槃誰當持正法問佛滅後傳持正法者誰天師住久如正法幾時住問佛住世及滅後正法所住時分長短天師即天人師也悉檀及與見各復有幾種問所化機緣及與見解悉檀者徧施也有四種一世界悉檀世界者次第也謂聞說法次第得歡喜益二對治悉檀對治惡益三爲人悉檀爲人謂聞法修行對破宿障得滅惡益四第一義悉檀第一義者諦也謂聞法故得生苦益四第一義悉檀謂因聞法故得悟理益毗尼毗尼者律也問因事制律及持律之僧入楞伽云云何故立毗尼及以諸比丘云何因何事制律及持律之僧入楞伽云云何故立毗尼及以諸比丘因移果也彌及蓮華師子勝相剎側住覆世界如因陀羅網此問世界形相須彌者妙高山也統一四天下一日月所統遶華者華藏世界也師子世界於諸剎土最勝世界如器有側有覆有仰有橫因陀羅網即帝網網有千珠珠光交暎喻世界重重無盡或悉諸珍寶箜篌細腰鼓狀如是等無量此亦問世界形相不同或諸寶所成或狀如箜篌鼓如華或無日月所照何因而致云何爲七地惟願爲演說問世間五通得出世六通及出世第七地中第七名已辦也僧伽有幾種云何爲壞僧問三乘僧及破戒僧梵語云僧伽此云衆亦名和合云何因緣問世間及出世間竪方諸論爲誰而說入楞伽云何爲衆生及與不生涅槃空剎那趣至無自性此釋大慧滿問此諸山及衆寶莊嚴仙人樂神充滿者何乾闥婆天帝之樂神也此下是世尊領大慧所問亦釋也無上世間解聞彼所說偈大乘諸度門諸佛心第一善哉善哉問大慧善諦聽我今當次第如汝所問說入楞伽云爾時世尊聞其所謂大乘微妙諸佛之心最上法門即告之曰善哉大慧諦聽諦聽如汝所問當次第說即說頌曰

月外道天修羅解脫自在通力禪三摩提滅及如意足覺支及道品領上所問諸法名相即無受如意足也三摩提即三昧滅支即念擇進喜輕安定捨七覺支也道品總言七通即三十七品也諸禪定無量諸陰身往來正受滅盡定三昧起心說心意及與識無我法有五自性想所想及與現二見諸禪定世出世間大小禪定也諸陰身六道生死身也正受即三昧滅盡定者受想心滅身證此定三昧起心說者從定而起運心說法也自心意及二見者總領五法三自性八識二無我也乘及諸種性金銀摩尼等一闡提大種荒亂及一佛智爾發得向衆生有無有即空有象馬諸禽獸云何而捕取譬因成悉檀及與作所作叢林迷惑通心量不現有諸地不相至百變百無受蹙方工巧論伎術諸明處名相並如前註此上皆領大慧所問諸山須彌地巨海日月量下中上衆生身各幾微塵自此至毛孔眉毛幾皆佛反詰大慧生總十界而言身量長短輕重也幾一一剎幾塵弓弓數有幾肘步拘樓舍半由延由延剎即剎土界爲一剎土二尺爲一肘四肘爲一弓五百弓爲一拘樓舍爲一由延由延即

由旬也兔毫窓塵蟣羊毛麩麥塵古註云七微塵成一窓塵七窓塵成一兔毛兔毛頭塵七兔毛頭塵成一羊毛羊毛頭塵七羊毛頭塵成一牛毛牛毛頭塵七牛毛頭塵成一蟣七蟣成一虱七虱成一麥麩即大麥也鉢他幾麩一斗是麥幾阿羅一斗是獨籠那佉梨十萬爲勤叉一億爲擧利乃至頻婆羅是各有幾數頻婆羅一飛也爲有幾阿耆孔眉毛幾根根言六根此下復領大慧所問名爲轉輪聖帝王云何王守護領云何護國云何廣說及句說如汝之種種欲族姓領釋種乃至甘蔗種從何師受學領建立何等人云何爲所問領伽陀有幾種長頌及短句入楞伽云云何長行句衆生種種欲五欲種種諸飲食肉云何男女林金剛堅固山云何如幻夢野鹿渴愛聲云何山天仙揵闥婆莊嚴領無量寶莊嚴仙闥婆充滿解脫至何所誰縛誰解脫此二句領問語同領云何禪境界領何等禪境界變化及外道領外道及諸外道相云何無因作云何有因作有因無因作及非有無因此四句領云何俱異云何淨諸覺云何諸覺云何斷諸想轉及轉諸所作領云何念增長云何斷諸想云何三昧起破三有者誰何處爲何身領破三有及處身云何無衆生而說有吾我云何世俗說惟願廣分別此領無衆生及世俗說所問非我領建立相及非我義云何爲胎藏及種種異身須胎藏生及名色類云何斷常見領何故說斷常云何心得定及諸智領諸語言及諸智言說及名句味領云何言說及諸智戒種性佛子領幾戒衆生性云何成及論領何名爲論種種諸衆生斯等復云何領子及領弟子幾種及阿闍黎種種諸衆生性云何師弟子及領男女及不男云何爲飲食聰明魔施設領念聰明魔及幾種施設

色究竟也云何俗神通（領世俗通）云何爲化佛云何爲報佛云何如如佛平等智慧佛（領問佛身）云何爲衆僧佛子如是問（領三乘僧）堅固腰鼓華剎土離光明（領問剎土形相）心地者有七（領云何爲七地七地乃已辦地謂）心地所問皆（領問皆如實）（總結指大慧所說此及餘衆多佛子所應問（總結指大慧所說此及餘衆多佛子所應問）一一相相應遠離諸見過悉檀離言說我今當顯示次第建立句（總結前生後即總結上生）

（二）無我諸句一佛所說之法無出于此自此以下結入楞伽云爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言非世尊何者是一百八句佛言大慧所謂生句不生句（此百八句法該五法三自性八）

（五）悉檀佛子善諦聽（戒今當說之）

（一）生句常句無常句非生句（此二句無問）不生句生句常句無常句非生句（此二句無問）

（三）不生句生句語倒也言衆生於眞如無生句生句（此二句無問）妄起生法此則有常者覺上計生法故曰非常相句無相句住異句無住異句非住異句（計常則有相非常則無相因生有住因住有異性謂住於世間異謂從少至老其相變異二句前無問蓋問辭略答必詳悉也）

（四）刹那句非刹那句自性句離自性句非離即非也）空句不空句斷句不斷句邊句非邊句中句非中句（此二句無問）常句非常句（前云常句言凡夫於住計常此言外道計四大性常

緣句非緣句因句非因句煩惱句非煩惱句愛句非愛句方便句非方便句（此句無問）巧句非巧句淨句非淨句成句非成句譬句非譬句弟子句非弟子句師句非師句種性句非種性句三乘句非三乘句所有句非所有句願句非願句三輪句非三輪句（此句無問三輪者謂）非天句飲食句非飲食句婬欲句非婬欲句非見句非見句波羅蜜句非波羅蜜句戒句非戒句日月星宿句非日月星宿句諦句非諦句（隊上句如實果句非果句（此句無問）滅起句非滅起句（入楞伽云滅句非起句）治句非治句（入楞伽云墨方句非墨方）相句非相句（所有見有三相前則體相次則標相此則法相）支句非支句（入楞伽云支分句謂支分段）巧明處句非巧明處

（一）禪句非禪句迷句非迷句現句非現句護句非護句族句非族句仙句非仙句王句非王句攝受句非攝受句（此一句無問）（一）闡提句非一闡提句（此一句無問）身句非身句覺句非覺句動句非動句根句非根句有爲句非有爲句無爲句非無爲句因果句非因果句（三句無問）色究竟句非色究竟句節句非節句（此一句無問）叢樹葛藤句非叢樹葛藤句雜句非雜句（此一句無問）說句非說句眡尼句非眡尼句比丘句非比丘句處句非處句字句非字句大慧是百八句先佛所說汝及諸菩薩摩訶薩應當

修學（校今宋本正文止得百單四句於中加一句方是如有品句非有品句下加一句非有句無句非無句又緣自聖句定數句句造書然而不多不少數至此者蓋表八百八法門也其為法也有事有理有性有修有體有用有即有離有上有下別問別答）

（唐本作有句非有句無句非無句又緣自聖句唐本開作兩句又說句非說句起滅句非起滅句有決定句非決定句總加四句此一百八義文有三段始則大慧請問中則釋然所問皆無倫次故不可以如來領之至一百乃結指顯示一百八句開合而論之雖有十句）

（唐本現法樂句唐本更有法樂句非現法樂句唐本開作兩句又說句非說句起滅句非起滅句有決定句非決定句總加四句此一百八義文有三段始則大慧請問中則釋然所問皆無倫次故不可以如來領之至一百乃結指顯示一百八句開合而論之雖有十句）

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊諸識有幾種生住滅佛告大慧諸識有二種生住滅非思量所知諸識有二種生謂流注生及相生有二種住謂流注住及相住有二種滅謂流注滅及相滅從此至盡文別問答五法三自性八識二無我也首問諸識者蓋識即是心為萬法之本故也次別問諸識幾種生住滅佛答有二種生住滅非思量所知言流注生住滅者念念相續如水流注未始暫停也言相生住滅者謂識藏及意根意識眼識耳識鼻識舌識身識也然此諸識廣略開合不同有幾種生住滅佛告大慧諸識有二種生謂流注生及相生有二種住謂流注住及相住有二種滅謂流注滅及相滅非思量所知諸識有二種生住滅者念念相續如水流注未始暫停也言相生住滅者謂識藏及意根意識眼識耳識鼻識舌識身識也然此諸識廣略開合不同

（唐本作有句非有句無句非無句又緣自聖句唐本開作兩句又說句非說句起滅句非起滅句有決定句非決定句總加四句此一百八義文有三段始則大慧請問中則釋然所問皆無倫次故不可以如來領之至一百乃結指顯示一百八句開合而論之雖有十句）

（唐本現法樂句唐本更有法樂句非現法樂句唐本開作兩句又說句非說句起滅句非起滅句有決定句非決定句總加四句此一百八義文有三段始則大慧請問中則釋然所問皆無倫次故不可以如來領之至一百乃結指顯示一百八句開合而論之雖有十句）

（正文止得百單四句於中加一句方是如有品句非有品句下別問別答）

大慧略說有三種識廣說有八相何等為三謂真識現識及分別事識大慧譬如明鏡持諸色像現識處現亦復如是諸種生住滅是名相續大慧不思議熏是現識因以根對境起憶念生滅故名為壞

大慧諸識有三種相謂轉相業相真相轉相者無始熏變覺成不覺也業相者以不覺故動則成業也真相者隨緣不變體性真淨也依起妄動成信論云業相轉相現相乃從真起妄妄動成業因動故轉見有境界次第發現也此不言真者蓋言此識隨緣不變故名真耳

大慧略說有三種識廣說有八相何等為三謂真識現識及分別事識大慧譬如明鏡持諸色像現識處現亦復如是諸種生住滅是名相續大慧不思議熏是現識因以根對境起憶念生滅故名為壞

大慧現識及分別事識此二壞不壞相展轉因現識含藏善惡種子無失故名不壞事識以根對境起憶念生滅故名為壞

大慧不思議熏及不思議變是現識因熏者熏炙也熏者全真成妄也變者轉變也言不思議變者全真成事也真妄不二事理一不熏而熏不變而變不可思議如是熏變成現識因

大慧取種種塵及無始妄想熏是分別事識

因種種塵者六塵也取者六根取六塵而起愛見也無始妄想熏成事識見妄想熏是為因也

大慧若覆彼真識種種不實諸虛妄滅則一切根識滅是名相滅覆者反復也謂若能返照真識則一切愛見妄想自然消滅能熏妄想既滅則所熏根識亦滅是為相滅

大慧相續滅者相續滅者即流注滅也識之相續是有因緣若滅則相續滅及所緣滅則相續滅大慧所因滅則相續滅所從因謂無始妄想緣謂自心所見分別境界無始妄想即根本無明也

大慧譬如泥團微塵非異非不異金莊嚴具亦復如是大慧若泥團微塵異者非彼所成等識境妄想相續滅者即流注滅也識之相續是有因緣若滅則相續滅大慧所以者何是其不滅以為一經之而實彼成是故不異若不異者則泥團微塵應無分別此喻明轉識與藏識非異非不異正顯藏識真相不滅之所謂佛語心者其在是歟泥團喻轉識微塵喻藏識識是妄所轉識是真轉而成其體是一則無所分別故不可言異不可言非異泥團微塵若定是一則無所分別故不可言異不可言非異乃喻從真起妄妄波真顯金為莊嚴具其喻亦然然後合法如是大慧轉識藏識真相若異者藏識非因

若不異者轉識滅藏識亦應滅而自眞相實不滅此明法非一異謂諸轉識與藏識若異藏識滅轉識時藏識亦應滅則墮斷見然藏識是善不善因非不隨緣也若不異者轉識滅藏識之體應不見動之時藏識隨緣則墮常見然藏識是善不善因非不隨緣也若不異者轉識滅藏識亦應滅則墮斷見然藏識眞相終不可滅蓋衆生自性清淨心因無明風動心與無明俱無形相不相捨離而心非動性若無明滅相續則滅而智動性不壞也

是故大慧非自眞相識滅但業相滅若自眞相識滅者藏識則滅大慧藏識滅者不異外道斷見論議此明眞妄滅不滅所以也上言轉識滅藏識不滅已顯其非異非不異猶恐大慧未達深意故復告云眞相是不變之性本離生滅業是無明虛妄之相故有生滅既反妄歸眞不滅而眞不滅之相故有生滅何異外道斷見論議即藏論也

道斷見論議轉識滅藏識不滅已顯其非異非不異猶恐大慧未達深意故復告云眞相是不變之性本離生滅業是無明虛妄之相故有生滅既反妄歸眞不滅而眞不滅之相故有生滅何異外道斷見論議即藏論也

大慧彼諸外道作如是論謂攝受境界滅識流注亦滅若識流注滅者無始流注應斷大慧外道說流注生因非眼識色明集會而生若勝妙若士夫十八界常二見論議論議即藏論也

流注亦滅若識流注滅者無始流注應斷大慧外道說流注生因非眼識色明集會而生若勝妙若士夫十八界常二見論議論議即藏論也

慧外道說流注生因非眼識色明集會而生若勝妙若士夫更有異因大慧彼因者說言若勝妙若士夫主一

更有異因大慧彼因者說言若勝妙若士夫主一

若自在若時若微塵外道之論不出斷常二見論議論議即藏論也

識流注亦滅者此計斷也攝受境界者謂心內教謂流注滅者蓋言其滅是爲斷滅外道言滅是爲斷滅又言滅已顯其非異非不異猶恐大慧未達深意故復告云眞相是不變之性本離生滅蓋眞是不變之相故有生滅既反妄歸眞不滅而眞不滅之相故有生滅何異外道斷見論議即藏論也

識所取之塵境也謂流注滅者蓋言其滅是爲斷滅外道言滅是爲斷滅又言滅已顯其非異非不異猶恐大慧未達深意故復告云眞相是不變之性本離生滅蓋眞是不變之相故有生滅既反妄歸眞不滅而眞不滅之相故有生滅何異外道斷見論議即藏論也

宣知流注識性出於無始藏識也彼又言滅已顯其非異非不異猶恐大慧未達深意故復告云眞相是不變之性本離生滅蓋眞是不變之相故有生滅既反妄歸眞不滅而眞不滅之相故有生滅何異外道斷見論議即藏論也

流注生因非眼識色明四緣和合而生以爲天主也若士夫亦名丈夫即十六知見之計也自在謂大自在天也及計一之神我之別名也

別有異因異因者若勝妙即勝性是生梵天以爲天主也若士夫亦名丈夫即十六知見之計也自在謂大自在天也及計一之神我之別名也

若自在若時若微塵等爲能生者外道所計生因皆此類也

若自在若時若微塵外道之論不出斷常二見論議論議即藏論也

復次大慧有七種性自性自性所謂集性自性性大種性自性因性自性緣性此七種自性名義或約安釋或約下文云此是三世如來性自性第一義心又曰凡夫無性自性豈非性義是聖非凡耶故當約聖慧眼入自共相建立如所建立不與外道論惡見共所謂自境界妄想見不覺識自心所現分齊不通外道修行亦發邪慧所見大慧愚癡凡夫性無性自性第一義者迷而不知非實非無也以其迷故於此性義非有非無中起有無二見戲

現也及計依事物時節而住或緣五陰十八界十二入等所生而住此常見也或言生已即滅此斷見也

大慧彼若相續若事若生若有若涅槃若道若業若果若諦破壞斷滅論所以者何以此現前不可得及見始非分故若相續謂因果相續若事謂事物若生謂陰界入等生若有謂如上諸法實是有者則顯涅槃等四諦之法皆無也乃成其破壞斷滅之論且涅槃與道是出世間之法此云四諦是世間之分故也

大慧譬如破瓶不作瓶事亦如焦種不作牙事設此二喻以明外道斷見初喻無果無果則無因也次喻無因無因則無果也

如是大慧愚癡凡夫惡見所害邪曲迷醉無智妄稱一切智說愚癡凡夫亦是外道由著惡見迷無所知自以為智立教誨人故妄稱一切智說也

大慧若復諸餘沙門婆羅門見離自性浮雲火輪揵闥婆城無生幻燄水月及夢內外心現妄想無始虛偽不離自心妄想說所說觀所觀受用建立身之藏識離妄想說所說觀所觀受用建立身之藏識不相應無所有境於識境界攝受及攝受者不相應無所有境界離生住滅自心起隨入分別此明佛法正說即廣前說一切法悉離自性執亦離他生共生無因生性執亦總

皆大乘決定之義故也外計以有無二見為本故總斥云有如是過咎無其本則所作事業因果皆無實義也

大慧彼諸外道說有三緣合生者所作方便因果自相過去未來現在有種無種相從本已來成事相承覺想地轉自見過習氣作如是說上止言彼說三緣為能生之因未言其所作之事所作者何若方便若因果若自相通乎三世方便者外道教法也因果者依彼教所修因果也自相者自心所現之相也此三世之事自其近者言之若有無二種之相相承覺想地轉所謂八萬劫前冥初生覺覺生性性生地次第轉生二十五諦皆由自己邪見過患熏習餘氣作如是說

如是大慧愚癡凡夫惡見所害邪曲迷醉無智妄稱一切智說愚癡凡夫惡見邪見迷無所知為智立教誨人故妄稱一切智說也

大慧若復諸餘沙門婆羅門見離自性執故無生也譬之如空中火輪揵闥婆城無生幻燄水月及夢內外心現妄想無始虛偽不離自心妄想說所說觀所觀受用建立身之藏識離妄想說所說觀所觀受用建立身之藏識不相應無所有境於識境界攝受及攝受者不相應無所有境界離生住滅自心起隨入分別此明佛法正說即廣前說一切法悉離自性執亦離他生共生無因生性執亦總略云自性以離性執故無生也譬之如空中如雲如夢所見與幻如幻如燄如水中月如尋香城如幻境一也若達此幻境本無內外見有內外然從無始妄想虛偽所成自心自性離則妄想因緣滅盡此即妄想盡也以及能說所說能說所說皆離言於識境界即六塵攝受即六根言於心識也言不相應者由了識境空寂則無待對宣復有生住滅然後藏識自心現無所有得住般若波羅蜜捨離彼生所作方便金剛喻三摩提隨入如來身隨入如化神通自在慈悲方便具足莊嚴等入一切境界以三昧境界法界平等本無生滅迷之為生死悟之為涅槃迷悟雖殊理常平等菩薩修行自淺至深故云不久當得生死涅槃平等大悲心施設善巧方便誘接羣生使其修無作行開發本性言無開發方便者即無功用行化也理雖人人本具非此無功用行則自行化他皆不成就彼菩薩既諳此理則了一切衆生諸相唯一幻化不勞作意任運遠離內外境界無相處即初住破無明顯法性處次第入行向地從地至地者從一地至十地也

大慧若復說無種有種識三緣合生者龜應生毛沙應出油汝宗則壞違決定義有種無種說有如是過所作事業悉空無義此重複破外道計轉計也上惟計無為生法之因既被外道弃矣若復計有無與識三緣和合而生者亦無是理故說喻以曉之龜既不能生毛沙既不能出油則所計義墮故云汝宗則壞以其違

切佛刹外道入處離心意意識是菩薩漸次轉身得如來身（上了衆生界如幻則知心外無法至此又了三界如幻得如幻三昧度越自心所現境界不復有種種相乃得安住智慧彼岸言捨離彼生所作之方便便者離於有生所作乃得無生無作之方便也金剛喻者言等覺菩薩用佛智斷最後微細無明能斷難斷故以金剛至堅至利之物喻之三摩提者此云等持即金剛後心所得之定從此定轉入佛地如如者本覺之理也恒住此理起諸變化故能神通自在慈悲方便以爲莊嚴言入一切佛刹者是入佛界也言外道入處者是入魔界也由能究竟離心意識得無分別智普現色身三昧故也言轉身得如來者此總結菩薩所證之果也）大慧是故欲得如來隨入身者當遠離陰界入心因緣所作方便生住滅妄想虛僞唯心直進觀察無始虛僞過妄想習氣因三有思惟無所有佛地無生到自覺聖趣自心自在之心而以化身隨心量度諸地漸次相續建立是故大慧菩薩當修學（言欲得如來身者必須依已證之果而修因行應遠離五陰十八界十二入種種妄心及因緣和合所作生住滅法虛妄分別言唯心直進觀察者謂觀諸法唯心不涉餘途直觀一念三道本無所有言習氣因者業道也言虛僞過者煩惱道也言苦者道也於此思惟了無一法則契佛所有言無生到自覺聖趣境界既得自心無入而行也菩薩不地自在故曰到無開發行即無功用也菩薩至此位中隨機應現如摩尼珠隨色而轉微細之心隨彼心量說無量度門令彼衆生亦由諸地漸次相續建立法門菩薩度生莫善於四種悉檀故總結勸云應當修學悉檀之義已見前註）

爾時大慧菩薩復白佛言世尊所說心意意識五法自性相一切諸佛菩薩所行自心見等所緣境界不和合顯示一切說成眞實相一切佛語心爲楞伽國摩羅耶山海中住處諸大菩薩說如來所歎海浪藏識境界法身識流轉生若推其本起於藏識故曰水流處由風吹大海水大慧如眼識一切諸根微塵毛孔俱生隨次境界生亦復如是譬如明鏡現衆色像猶如猛風吹大海水識心體如海八識如水流注七識如暴流六識如波浪今依

爾時世尊告大慧菩薩言四因緣故眼識轉何等爲四謂自心現攝受不覺無始虛僞過色習氣計著識性自性欲見種種色相大慧是名四種因緣水流處藏識轉識浪生（此答上問）自言服等四緣明轉識依藏識生所謂四緣者根緣色緣識緣欲見緣也根緣者根即眼色緣者色塵本空無始時來執著爲色妄想熏習使之然也識緣者識以分別爲性根塵相對而起計著欲見緣者雖三緣和合若不

而生皆由自心所現妄計實境境有生滅轉亦隨之或以彼境有變壞之相識亦俱轉又以彼識分別諸境而識轉故曰謂彼轉也

如修行者入禪三昧微細習氣轉而不覺知而作是念識滅然後入禪正受實不識滅而入正受以習氣種子不滅故不滅以境界轉攝受不具故滅（註一）此既二乘入滅盡定以例彼細藏識不滅之義蓋二乘之人入此定不能知是識轉自謂我因滅諸識而入正受而實未嘗滅也不滅者以識之習氣種子依藏識故也彼滅盡定但伏六識不取塵境以爲滅耳攝受不具者即不取塵境也

大慧如是微細藏識究竟邊際除諸如來及住地菩薩諸聲聞緣覺外道修行所得三昧智慧之力一切不能測量決了（此言藏識微細行相難有諸佛及登地菩薩能知究竟邊際一切二乘外道所得三昧之力皆不能知）餘地相智慧巧便分別決斷句義最勝無邊善根成熟離自心現妄想虛僞宴坐山林下中上修能見自心妄想流注無量剎土諸佛灌頂得自在力神通三昧諸善知識佛子眷屬彼心意意識自心所現自性境界虛妄之想生死有海業愛無知如是等因悉已超度是故大慧諸修行者應當親近最勝知識（無地）

相者蓋言修習如實行者以智慧力善巧方便分別諸地相也決斷句義者即善達諸句義也善根成熟者謂於無邊佛所廣集善根而最勝也離自心現妄想虛僞者謂不安分別自心所現能知之耳山林乃修行之處下中上修根器不等悉能見自心妄想流注無量剎土諸佛爲之灌頂乃得自在神通三昧衆所知識是諸善薩眷屬所行境界無不知之則能超越聲聞辟支佛地大海故識修者應當親近如實修學此段經文詞義隱晦舊註多有不同今依唐譯顯白處釋之

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

譬如巨海浪　斯由猛風起
無有斷絶時　藏識海常住
種種諸識浪　騰躍而轉生

珂乳及石蜜　淡味衆果果（初八句頌上猶如猛風吹大海境界風所轉藏識海常住種種諸識浪騰躍而轉生）
非異非不異　海水起波浪
日月與光明　心俱和合生（此二偈頌上外境界風所轉藏識海常住種種諸識浪騰躍而轉生）
七識亦如是　種種諸識轉（此二偈頌上心與六識和合俱生非異非不異而云七識者以意根意識兼五識身而言非謂第七識日月海水譬如本光明波浪譬末也）
譬如海水變　種種波浪轉
心俱和合生　七識亦如是
謂彼藏識處　種種諸識轉

彼業悉無有　自心所攝離　所攝無所攝
與彼波浪同（此頌明所造之業及能造之心悉皆空寂亦同波浪攝即取也）
受用建立身　是衆生現識　於彼現諸業
譬如水波浪（此喻明衆生依正二報及所作業皆自心妄現如水起波然達妄即真如波即是水同一濕性焉有差別之相）

爾時大慧菩薩復說偈言
大海波浪性　鼓躍可分別　藏與業如是
何故不覺知（此問言法喻是同何故衆生有知不知）
爾時世尊以偈答曰
凡夫無智慧　藏識如巨海　業相猶波浪
依彼譬類通（凡夫無智不能覺知藏識如海而轉生舉喻引類令彼通解）
爾時大慧菩薩復說偈言
日出光等照　下中上衆生　如來照世間
爲愚說眞實　已分部諸法　何故不說實（此之問意正由請說法身境界當爲說實而如來但說藏識如海等諸部法相是故設問以問既分諸部何不說實也）
爾時世尊以偈答曰
若說眞實者　彼心無眞實　譬如海波浪
鏡中像及夢　一切俱時現　心境界亦然
如來之意正欲說實而未說者機未熟耳故云彼心無眞實由無眞實故如來說藏識轉生諸識如海起浪及鏡中之像夢中之事雖一時俱現皆非眞實故曰心境界亦然也
境界不具故　次第業轉生　識者識所識
五則以顯現　無有定次第（此明外塵境界非心本具但隨業轉生六識分別五識所取外塵故云識所識也意根對法塵而起意識亦復然矣五識隨五塵而顯現豈定有次第而生耶）
譬如工畫師　及與畫弟子　布彩圖衆形
彩色本無文　非筆亦非素　綺錯繪衆像（此喻正顯言說文字無實之義如畫師之隨形圖像然圖像雖由彩色筆素而成其實則非彩色筆素但爲取悅衆情假之以繪諸像也）
我說亦如是　爲悅衆生故　言說別施行　眞實離名字　分別應初業　眞實自悟處　覺想所覺離（如來隨機說法有異然如來所說自覺眞實境界不同以況如來言說別施行等者謂對機施設本離名字所以分別者爲應初業初發心人也若有眞實心者則示眞實之法令其修行及其悟眞實之處則能覺所覺俱遣況言說乎）
修行示眞實　離想非境界　聲聞亦非分　自覺之境界（良醫隨病投藥不同以況如來應量說法有異外道非境界雖現無眞實聲聞亦復然外道入楞伽云）
此爲佛子說　如是種種說　隨事別施設　所說非所應（此再釋應初業句雖爲愚者廣說種種分別其實非眞亦復如是種種言說隨緣幻師現出諸相皆非眞實故種種言說非所應者謂小乘之人爲說眞實之法則非所宜彼翻以爲非說所謂說法不投機翻成大妄語是也）
於彼爲非說　彼彼諸病人　隨心應量說　哀愍者所說（良醫隨病投藥不同以況如來應量說法有異然如來所說自覺眞實境界也妄想即外道入楞伽云）
楞伽阿跋多羅寶經註解卷第一　上

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三三五頁上末行「帝主」，徑作「帝王」。

一　三三八頁上一三行註解左首字「族」，清無。

一　三四二頁上七行「不異」，徑作「若不異」。

一　三四二頁中一〇行「子地」，清作「十地」。

一　三四四頁中一〇行註解左首字「智」，清作「實」。

一　三四四頁中一八行註解右首字「自」，徑、清作「首」。

一　三四五頁中四行註解左「意議」，徑、清作「意識」。

一　三四五頁中一五行「波浪」，徑作「海浪」。

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第一下　主二

宋求那跋多羅奉詔譯

大明天界善世禪寺住持臣僧妙奉詔同註
演福講寺住持臣僧宗泐

復次大慧若菩薩摩訶薩欲知自心現量攝受及攝受者妄想境界當離羣聚習俗睡眠初中後夜常自覺悟修行方便當離惡見經論言說及諸聲聞緣覺乘相當通達自心現妄想之相前明真實固非外道小乘境界然不就故益結勸現量塵境無不出於自心迷而不覺妄想取著言攝受者能取也及攝受者所取也欲了虛妄而顯真實當獨處遠俗離諸喧雜於初中後夜覺悟所謂修行方便法門然惡見經論是外道之本小乘空相是聲聞緣覺之病若解遠離則能通達自心現妄想之相而造夫真實之境矣

復次大慧菩薩摩訶薩建立智慧相住已於上聖智三相當勤修學何等為聖智三相當勤修學所謂無所有相一切諸佛自願處相自覺聖智究竟之相修行得此已能捨跋驢心智慧相得最勝子第八之地則於彼上三相修生大慧無所有相者謂聲聞緣覺及外道相彼修習生大慧自願處相者謂諸先佛自願處修生大慧自覺聖智究竟相者一切法相無所計著得如幻三昧身諸佛地處進趣行生大慧是名聖智究竟境界是故大慧三相者能到自覺聖智究竟境界是故大慧聖智三相當動修學

上言法身境界是如來究竟之地修行之人欲到此地非智莫進是故建立智慧之相為修學者之所依住若不進功何由成就故說勤云於上聖智三相當勤修學又恐大慧未遑三相二乘所不能行而生聖智也無所有相者自證中道故云無所計著也三昧身即報身也諸地處等者謂化身編諸佛剎示同行者進修趣果故云行生結勤可知

爾時大慧菩薩摩訶薩知大菩薩衆心之所念名聖智事分別自性經承一切佛威神之力而白佛言世尊惟願為說聖智事分別自性經百八句分別所依無我皆是此經所說八識竟念欲聞三自性二自性八識二聖智之事諸菩薩已聞說自性法是故大慧為衆再請但言自性經者舉總而攝別也言百八句分別自性為所依也

佛告大慧有一種外道作無所有妄想計著覺知因盡免無角想如兎無角一切法亦復如是大慧復有餘外道見種求那柽微陀羅驃形處橫法各各差別見已計著無兎角橫法作牛有角想無外道之見無出二種一者計有因如兎無角諸法亦爾此斷見也二者計有見大種依微塵而生大種者四大種也那翻依陀羅驃翻塵於塵等諸物形量處橫計差別作牛有角想此常見也

自願處修生大慧自覺聖智究竟相者一切法相無所計著得如幻三昧身諸佛地處進趣行生大慧是名聖智究竟境界是故大慧三相者能到自覺聖智究竟境界是故大慧聖智三相當動修學

上言法身境界是如來究竟之地修行之人欲到此地非智莫進是故建立智慧之相為修學者之所依住若不進功何由成就故說勤云於上聖智三相當勤修學又恐大慧未遑三相二乘所不能行而生聖智也無所有相者自證中道故云無所計著也三昧身即報身也諸地處等者謂化身編諸佛剎示同行者進修趣果故云行生結

而作兎無角想是名邪想彼因待觀故兎無
角不應作想乃至微塵分別自性悉不可得
大慧聖境界離不應作牛有角想彼外道二
見因不了諸法唯心但於自心境界增長妄
想分別至於世間資身之具無非妄想心量
根猶心也若能達此心量所現境界皆是虛
妄其有無二見則可泯矣復告大慧非但心
法本空一切諸法之性亦本離有無之相不
應妄計又復若謂有無俱離作兎無角想亦
是邪計言待觀者待謂對牛角之有觀兎角
之無亦非真空故云不應作想至於微塵自
性求其體相皆不可得良以量智境界本離
彼見是故於此不應分別也
爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊得無妄
想者見不生相已隨比思量觀察不生妄想
言無耶既斥外道有無皆非正因故又問云
今正教得無妄想者唯見不生相而已與彼外道觀察不生
妄想言無者何異耶
佛告大慧非觀察不生妄想言無所次者何
妄想者因彼生故依彼角生應知角生若不異
言無耶答非先正揀非觀察等
生妄想言無角者蓋了妄想無自性為無不
同彼分別對有言無蓋彼以分別妄想為生
法之因如因角有無而起分別故云以依角
生妄想言離異不異者異謂依角而起有無
分別不異謂角無分別離此見故故云非觀
察不生妄想
言無角也
大慧若復妄想異角者則不因角生若不異
者則因彼故乃至微塵分析推求悉不可得
不異角故彼亦非性二俱無性者何法何故
而言無耶大慧若無故無角觀有故言兎無
角者不應作想大慧不正因故而說有無二
俱不成此復妄想異角等分別與角異者則角非所依之因若
不異者因彼而起分別若
不可得者則有角無角二見俱泯故曰不異
角故彼亦非性非性者非實性也若有無二
法俱無性者指何法而言無耶言無故彼
者謂異於有角而言無角者決無是理故云
不應作想言不正因故又問云
者皆無實義故
云二俱不成也
大慧復有餘外道見計著色空事形處橫法
不能善知虛空分齊言色離虛空起分齊見
妄想心重舉外計色空之義以辯其非因如入楞伽云復有外道見
而生執著言色異
虛空起於分別
大慧虛空是色隨入色種大慧色是虛空持
所持處所建立性色空事分別當知大慧四
大種生時自相各別亦不住虛空非彼無虛
空上言不善分別色空即是色色即是空此言空即是
是空持所持處建立諸色則空外無色互為能所云何持
而言離虛空事者謂性色空之事當如是知四大種者地水火風也此
性色空分齊應如是分別也入楞伽云色
空不生時堅濕煖動自相各別雖不住於
虛空未嘗離於虛空故云非彼無虛空也
如是大慧觀牛有角故兎無角大慧又牛角
者析為微塵又分別微塵剎那不住彼何所
觀故而言無耶若言觀餘物者彼法亦然觀牛
有角等者是對牛角之有言兎角之無也此
牛角析為微塵又分析之至於隣虛如是
則覺無覺相求剎那住相亦不可得剎那者
微細念也彼外道計無者對牛角之有而言
牛角求之既無微塵可得不知對何物而言
無耶入楞伽云若待餘物彼亦如是待即對
也
爾時世尊告大慧菩薩摩訶薩言當離兎角
牛角虛空形色異見妄想汝等諸菩薩摩訶
薩當思惟自心現妄想隨入為一切剎土最
勝子以自心現方便而教授之此結勸離二
思惟自心現妄想欲知妄想有無之實但當
返觀自心是果有耶果無耶亦有亦無非有
非無思之自得一切剎土最勝子循佛子故
日隨入
爾時世尊欲重宣此義而說偈言
大慧復有餘外道見計著色空事形處橫法
心意及與識　身受用安立
無我二種淨　自性法有五
展轉互相生　長短有無等
微塵分別事　以有故成無
不起色妄想　心量妄立處
惡見所不樂　聲聞亦復然

救世之所說　自覺之境界（頌上思惟自心離不出色等及內識心以理言之本無有此一無字斷妄利刀莫過乎此承當得去所以者何不除但凡夫不了而起妄想及取以長養自心故身受用等物由之建立自性法有五藏識所現故心意識次第而生及二無我也廣說等者頌上有無妄想及觀上待析等皆非正因無角無角邪許妄想也心量妄立處者頌上離外道小乘惡有無計即第一義安立之處非外道見覺想所樂境界乃佛所說自覺境界也

爾時大慧菩薩爲淨除自心現流故復請如來白佛言世尊云何淨除一切衆生自心現流爲頓爲漸耶自心現流者謂八識自心現行流法煩惱亦謂之自心現過患習氣大慧爲此請淨除之法爲頓耶爲漸耶

佛告大慧漸淨非頓如養雛果漸熟非頓如來淨除一切衆生自心現流亦復如是漸淨非頓譬如陶家造作諸器漸成非頓如來淨除一切衆生自心現流亦復如是漸淨非頓譬如大地漸生萬物非頓生也如來淨除一切衆生自心現流亦復如是漸淨非頓譬如明鏡頓現一切無相色像如來淨除一切衆生自心現流亦復如是頓現無相無有所有清淨境界如日月輪頓照顯示一切色像如來爲離自心現習氣過患衆生亦復如是頓爲顯示不思議智最勝境界譬如藏識所現及身安立受用境界彼諸衆生若干形色起種種妄想彼諸妄想亦無依佛亦復如是頓熟衆生所處境界以修行者安處於彼色究竟天譬如法佛所作依佛光明照耀自覺聖趣亦復如是彼於法相有性無性惡見妄想照令除滅此段示漸頓淨相佛告大慧下文皆可示頓淨相亦有四喻初無相

大慧法依佛說一切法入自相共相自心現習氣因相續妄想自性計著不實如幻種種計著不可得法依佛者法即法身也依佛即報佛用也謂全體起用說一切法法即大乘法也入自相共相者言衆生迷於本性入於自相共相之執是自心所現煩惱名習氣因由煩惱結業名計著因由煩惱結業受諸虛妄生死故云不實如幻此之三道該乎九界故云種種計著然此三道本是三德衆生迷之流轉三道佛說此法令其了達自性本空即妄成真真妄俱泯故曰不可得也

爲妄想自性相生大慧是名依佛說法上以法建立施作者說施戒忍精進禪定及心智慧離而特言心者則一切法生令者法身之謂也既言離相則諸法寂滅相何自而立故曰自覺聖所緣境界建立施作所謂無相之相也

大慧化佛者說施戒忍精進禪定及心智慧

離陰界入解脫識相分別觀察建立超外道見無色見（化佛者即應身佛也說三乘法度諸衆生所說六度者菩薩法也離五陰十八界十二入及解脫識相分別者二乘法也觀察建立即後文二種覺義乃菩薩自行化他法也超外道見者離斷常二見也無色定爲涅槃定即受想心滅無色見者計無色定爲涅槃也）

大慧又法佛者離聲緣聲緣離一切所作根量相滅非諸凡夫聲聞緣覺外道計著我相所著境界自覺聖究竟差別相當勤修學自心現見慧自覺聖究竟差別相當勤修學自心現見大應當除滅（又法佛者重示所離前言離心自體也今復示離所離之境離也）

（離聲緣則異於二乘雖離前塵又著於空佛則不然也一切凡夫離聲緣離則異於二乘蓋二乘雖離前塵又著於空佛則不然也一切所作根量相滅者異於外道也故曰非諸凡夫乃至所著境界所離既極則惟自覺聖於境界而已而言究竟差別乃以無爲法而有差別相者究竟乃極於果位差別無差之差也結勸有二勸修學結當文次除滅結上自心現流也）

復次大慧有二種聲聞乘通分別相謂得自覺聖差別相及性妄想自性計著相云何得自覺聖差別相聲聞謂無常苦空無我境界真諦離欲寂滅息陰界入自共相外不壞相如實知心得寂止已禪定解脫三昧道果正受解脫不離習氣不思議變易死得大慧得自覺聖差別樂住菩薩摩訶薩非滅門樂正受樂顧憫衆生及本願不作證大慧是名聲聞得自覺聖差別相樂菩薩摩訶薩於彼得自覺聖差別相樂不應修學大慧云何性妄想自性計著相聲聞所謂大種青黃赤白堅濕煖動非作生自相共相先勝善說見已於彼起自性計著相聲聞上地菩薩修自覺聖智既有大小不同故自覺聖差別有二種異自覺聖差別相樂住聲聞是名諸聲聞性妄想自性計著相此段徵釋著相聲聞初釋性妄想謂四大種色各有自然之性如地以堅爲性水以濕爲性火以煖爲性風以動爲性言非作生者非造作而生執著先勝是佛謂佛善知是自性本空見聲聞不能了達自性妄想爲著菩薩者當知彼境界諸相起自性著相云何離如實知者謂聲聞不能知生死相即涅槃相故以爲外也以必得寂滅而後心止正受解脫不離習氣分段生死未能斷習猶有變易生死也言不思議者謂聲聞樂住於眞空

見漸次諸地相續建立是名諸聲聞性妄想自性計著相此段徵釋著相聲聞不思議即第一義自覺常智也聖趣常境也由常不思議與外道故名爲常第一義體絕言說常不思議因緣耶（如來所談名同恐學者濫眞墮陰界入自共相而生執著先勝是佛謂佛善知是自性本空見聲聞不能了達自性妄想爲著菩薩者當知彼境界諸相起自性妄想以動爲性言非作生者非造作而生也仍於人無我見入法無我相等入楞伽云離與不思議無出二種境界常即自覺聖趣不思議即第一義自覺常智也聖趣常境也由常智而契常境故名爲常第一義體絕言思故云不思議也豈外道邪見所可同也）

爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊世尊所說常不思議自覺聖趣境界及第一義境界因緣故得常不思議因緣耶（如來所談名同義異具見下文所言常）世尊非諸外道所說常不思議因緣故舉以爲問名下結無我相

佛告大慧非諸外道因緣得常不思議所以者何諸外道因緣得常不思議不因自相成若常不思議不因自相成者何因顯現常不思議復次大慧不思議若因自相成者彼則應常由作者因相故常不思議不成（答言非諸外道修證非正因緣等者蓋外道因緣非正因果非正果故徵釋而斥之不因自相則常不思議境界之果亦不成也彼因若從自覺相成則因常而果亦常也言由作因相等者由所作之因是邪計故常不思議不成果也）

大慧我第一義常不思議第一義因相成離性非性得自覺相故有相第一義智因故有因離性非性故譬如無作虛空涅槃滅盡故常如是大慧不同外道常不思議論如是大慧此常不思議諸如來自覺聖智所得如是故常不思議自覺聖智所得應當修學（此對外道者）

之非而顯正教之是言第一義因相成等此第一義即是中道實相以是為因即是常因以是為相即是常相遠離有無之過言離性則非有離非性則非無非有非無正顯中道中道絕待故常常常故妙妙故不可思議此所以為如來寃竟常不思議異彼外道無自相因故復言有因有相言譬如無者虛空以無為故常湟槃以滅盡故常此常等不思議則與外道諍論自不俳矣言諸如來等者佛言非但我法如是諸佛所證常不思議無不然也故說菩薩應當修學

復次大慧外道常不思議無常性異相因故非自作因相力故常復次大慧諸外道常不思議於所作性非性無常見已思量計常（此斥外道無常性所以難其無果以其因非正因故復對因反復斥之言異相因者非我自因之相也彼言常者非自作正因實相之力所成之常乃非常計常之常豈顯常性之果哉又復外道所計常不思議乃言世間所作之法有已還無悉是無常性非性即有無也作是見已妄計神我以為常不思議故云思量計常

大慧我亦以如是因緣所作者性非性無常見已自覺聖境界說彼常無因大慧若復諸外道

覺聖智趣境界者則一切法性相俱不生此真無生非彼愚夫妄想分別有無二境也言自性身財等者如入楞伽云身及資生器世間等一切皆是藏識影像所取能取二見取著一切現愚夫不了唯生住滅有無二見性生不出有無妄想實非聖賢所得無生言於彼者於諸佛所說無生應當修學也

復次大慧有五無間種性云何爲五謂聲聞乘無間種性緣覺乘無間種性如來乘無間種性不定種性各別種性論其種性本無差別無始熏習或內或外或大或小或定或不定此經所以明夫種性有五言無間者謂其種性純一無間雜也

云何知聲聞乘無間種性若聞說得陰界入自共相斷知時舉身毛孔熙怡欣悅及樂修相智不修緣起發悟之相是名聲聞乘無間種性聲聞無間見第八地起煩惱斷習煩惱不斷不度不思議變易死度分段死正師子吼我生已盡梵行已立不受後有如實知修習人無我乃至得般涅槃覺聲聞眾苦海耳師子吼即無畏說也謂至八地說言我生已盡斷苦集也梵行已立不受後有證滅也皆實不虛故云如實知也修習人無我乃至得涅槃覺謂空人執而得涅槃空人執而得無生言空也

大慧各別無間者我人眾生壽命長養士夫彼諸眾生作如是覺求般涅槃復由異外道說惡由作者見一切性已言此是般涅槃作如是覺法無我見非分彼無解脫大慧此諸聲聞乘無間種性不出出覺爲轉彼惡境界時心不驚怖者是名如來乘無間種性見故應當修學各別無間者此言著相聲聞四種者一自性法即如來藏自性清淨心也二離自性法謂此性離性執也三得自覺聖智自證境界不驚不怖不畏不思議境不驚不怖不畏當知此是如來乘性

大慧緣覺乘無間種性者若聞說各別緣無間舉身毛豎悲泣流淚不相近緣所有不著種種自身種種神通若離若合種種變化聞說是時其心隨入若知彼緣覺藏者已隨順爲說緣覺之乘是名緣覺乘無間種性大慧不定種性者聞說聲聞緣覺乘已隨順修學從初治地乃至入於如來地中是名不定種性大慧此是初治地者謂種性建立彼自覺藏者爲超入無所有地故作是建立彼自覺藏等者入楞伽云

彼住三昧樂聲聞若能證知自所依識見法無我淨煩惱習畢竟當得如來之身自所依識即自覺藏第八識也煩惱習即無明也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

須陀槃那果　往來及不還　諸是等心惑亂　須陀槃那者即須陀洹此云預流能斷三界見惑預入聖人之流此初果也往來者梵語斯陀含能斷欲界前六品思惑後三品未斷於人天中更一往來此二果也不還者梵語阿那含斷欲界思盡更不來欲界受生此三果也阿羅漢四果而也是四果人雖斷見思取證小果而未能斷塵沙無明二惑是為惑亂也

三乘與一乘　非乘我所說　愚夫少智慧　諸聖遠離寂　三乘者聲聞緣覺不定三種性也非乘各別一乘如來種性也如來之意但說一乘為攝器不商故說三乘非乘引攝歸實諸聖遠離寂即滅四果聖人也

第一義法門　遠離於二教　住於無所有　何建立三乘　第一義門是為寂滅之殊如來住此寂理宣有權實一法不立況三乘乎

諸禪無量等　無色三摩提　受想悉寂滅　亦無有心量　諸禪者四禪也無量者四無量心也無色者四無色定也三摩提者謂等持即三昧也受想寂滅者小乘滅盡定也此等諸法心量都盡也

大慧彼一闡提非一闡提世間解脫誰轉大慧彼一闡提有二種一者捨一切善根及於無始衆生發願云何捨一切善根謂謗菩薩藏及作惡言此非隨順修多羅毗尼解脫之說捨一切善根故不般涅槃一闡提也大慧捨一切善根一闡提如來神力故或時善根生所以者何謂如來不般涅槃而非捨一切善根一闡提者復以不捨一切善根一闡提不般涅槃等者經云一切衆生即涅槃而後涅槃言不般涅槃法及一切等者此菩薩闡提也云何謗菩薩藏及作惡言此乃人法俱謗安肯隨順經律解脫之法而入涅槃所謂闡提斷修善盡者是也

大慧白佛言世尊云何畢竟不般涅槃而非捨一切善根一闡提者知一切善法本來寂滅猶如虛空一切衆生悉入涅槃而後涅槃言不般涅槃法及一切等者此菩薩闡提也云何謗菩薩藏及作惡言此乃人法俱謗安肯隨順經律解脫之法而入涅槃所謂闡提斷修善盡者是也

大慧白佛言世尊云何三自性云何成自性分別自性乃至

藏心成即成就言離名相事相妄想者謂諸佛聖人觀因緣所生之法即空即假即中離諸妄想成就正智如如也聖智所得即正智也自覺聖智即如如也合此二法成一自性是爲如來藏心

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

名相覺想自性二相　正智如如　是則成相

名相即緣起自性覺想即妄想自性正智如如即成自性此攝五法爲三自性特三自性故知五法開合異耳

大慧是名觀察五法自性相經自覺聖智趣所行境界汝等諸菩薩摩訶薩應當修學一經

所說雖通五法三自性勸修從要乃爲自覺聖智故茲結勸修從也

復次大慧菩薩摩訶薩善觀二種無我相云何人及法無我云何人空此云人空妙觀破

人法無我相是實法直示謂性

無我法無我即空也人乃衆生假名法乃五陰實法凡夫於此假實我見偏重故以無我則一切離著顯出本性妙

我破之若達無我中言離我我所者我即假實法而有

人妙法矣人無我所即實法也蓋假不自假依實法而

名若推假必兼其實故曰陰界入衆無知

即煩惱謂實法從煩惱業愛所生眼色等者

謂眼等諸識取於色等諸塵器身藏者即

依報謂世間如器身即正報藏即藏識入楞伽云自心所見身器世間皆是藏心之所顯現此等諸法求其妄執皆不可得是爲無我也

如河流如種子如燈如風如雲剎那展轉壞躁動如猿猴樂不淨處如飛蠅無獸足如風大無始虛僞習氣因如汲水輪生死趣有輪種種身色如幻術神呪機發像起善彼相知是名人無我智河流等三乃虛妄習因墮於生死三風火喻之然皆無始虛妄識相故以猿猴喻之種種身色等者此有輪轉故以汲井輪喻之種子喻幻身如幻術能使機發神呪能使像起入楞伽云譬如死屍呪力故行亦如木人因機運動善彼相知即善知如如也上

云何法無我智謂覺陰界入妄想相自性如陰界入等者例前人無我觀陰界入由陰等積聚業愛纏縛互爲緣起推其自性離我我所但有名建立而已有無量寶莊嚴境界如是觀察故開覺聖智趣入相是妄計

建立及誹謗　無有彼心量　身受用建立及心不能知　愚癡無智慧　建立及誹謗

此言建誹皆由心量然心量之實求不可得如來如此直示令彼凡迷了本無有離諸邪見言身受用建立者身即色身正報也受用即貪財像報也由愚癡無智不知是自心妄現墮於二見

爾時世尊於此偈義復重顯示告大慧言有四種非有有建立云何為四謂非有相建立非有因建立非有性建立是名非有見建立云何非有相建立相謂陰界入非有因建立相謂無因生者謂最初無因眼識無因生後不實如幻既然如幻豈有實有性建立相謂虛空滅般涅槃非四種建立又誹謗者謂於彼所立無所得觀察非分別演說外性無性悉令遠離非有見建立相謂初識無因生後不實如幻既然如幻豈有實有察非分而起誹謗是名建立誹謗相

上言建立誹謗

是斷常邪見而未詳說名義故列其名而後釋義名相固多其略有四曰相曰見曰因曰性皆言非有建立者謂其本無強作有見誹謗相不從他起至於建立法中求不可得以作空想故云於彼所立無所得言觀察非分善觀察蓋不能了眞空不空而起誹謗之見也

復次大慧云何非有相建立相謂陰界入非有自共相而起計著此如是此不異是名非有相建立相此非有相建立妄想無始虛偽過種種習氣計著生

此釋建立初相中言非有相建立者謂於陰界入自相共相本無所有而生計著云此如是此不異者共相也不異者自相也然此非有相建立相非始今世故云無始虛偽習氣計著生也

大慧非有見建立相者若彼如是陰界入我人衆生壽命長養士夫見建立是名非有見建立相

非有見等者此見亦從我所上起謂於陰界入中妄起我人衆生等見故云非有見建立也

大慧非有因建立相者謂初識無因生後不實如幻本不生眼色明界念前生生已實已還壞是名非有因建立相

此因建立言初識無因生者謂最初自行既成當化衆生隨類現形故云作種種類像言如妄想等者況菩薩隨機設化亦循凡夫妄想從緣而起又曰譬如衆色等者豁菩薩以一身一切身普現一切諸佛刹土與諸大衆聽受如來說法其所說者如幻如夢如鏡中像如水中月遠離生滅及以斷常不住二乘之地也

大慧非有性建立相者謂虛空滅般涅槃非作計著性建立此離性非性一切法如兎馬等角是豁非無

此言菩薩善知心意意識五法二性二無我相可趣究竟為安衆生故作種種方便隨類現形而為說法令捨離二乘之地即得諸佛無量三昧力等而成就

言心量世間者謂菩薩以自心現量觀諸世間自性二無我相趣究竟為安衆生故作種種類像如妄想令捨離二乘之地即得諸佛無量三昧力等而成就

爾時大慧菩薩摩訶薩復請佛言惟願世尊
爲我等說一切法空無生無二離自性相我
等及餘諸菩薩衆覺悟是空無生無二離自
性相已離有無妄想疾得阿耨多羅三藐三
菩提爾時世尊告大慧菩薩摩訶薩言諦聽
諦聽善思念之今當爲汝廣分別說大慧白
佛言善哉世尊唯然受教大慧閻上諸法遠
離鳥常二見則已了達眞空諸法無生無
聖趣爲未了者復有此諸無異離性離相而到於
故如來條列而答

佛告大慧空空者即是妄想自性計著者說空無生無二離自性相大
慧彼略說七種空謂相空性自性空行空無
行空第一義聖智大空彼
空空者空之又空之謂也空之又空能
觀一切所生之法無自生性
彼空空之觀也妄想自性處所空之境也由
空性此復言性空者前乃推
凡夫於此執著妄想自性故如來說空無生
俱相約修說也此則本自二
無二離性離相之法也空有廣略故諸經教
空故性相俱性約性說也
所說空義非一此經但說七種乃起
一時之機如應病與藥也具見下文

云何行空謂陰離我我所因所成所作業方
便生是名行空行空言陰離我我所者陰是
我所執從陰成我從
行矣是爲
無行空

云何一切法離言說空謂妄想自性無言說
空也

大慧即此如是行空展轉緣起自性無性是
名無行空無行空者不離前所作行乃了達
諸陰展轉緣起無有自性乃行無

云何一切法離言說是名一切法離言說空者謂一切法安計自性自
性亦得豈容言說是爲離言說空也

云何一切法第一義聖智大空謂得自覺聖
智一切見過習氣空是名一切法第一義聖
智大空自覺聖智本不當空而能空彼見過
習氣所既空已能空亦空即畢竟空

云何彼彼空謂於彼無彼空而言一切性自
性共相空者蓋一切法本無
自他共離四性衆生妄執從四性生四性即
四句四句求其生相了不可得故云相空展
轉積聚者即陰界入互相待對也分別無性
者即分析推求皆無自性無性亦無故云相
不生也自他俱性無性者此覆疎上義自謂
自生他生俱謂共生無因生無
因生即離生也相不住即不住於相也

云何性自性不生是名一切法性自性空是故說性自性空自性空者
謂於當念

云何性自性空謂自己性自性空非餘處無象馬是名一切法自相彼於彼
空是名七種空彼彼空者是
無彼彼空者正謂外道所計
之空對此言之但空於彼
無彼空譬如鹿子等者
優婆夷深重三寶
舍佉以下總斥外道
比丘於中不畜象馬等言彼
象馬爲空非謂比丘衆亦空非
舍空能空彼此究然何
無此又言七種空
外道之邪計故誡學

也

云何彼彼空謂於彼無彼空是名無行空無行空者不離前所作行乃了
諸陰展轉緣起無有自性乃行無行矣是爲
無行空

云何一切法離言說空謂妄想自性無言說空也

大慧即此如是行空展轉緣起自性無性是名無行空無行空者不離前所作行乃了達眞空諸法無生無聖趣爲未了者復有此諸無異離性離相而到於故如來條列而答

佛告大慧空空者即是妄想自性計著者說空無生無二離自性相大慧彼略說七種空謂相空性自性空行空無行空第一義聖智大空彼空空者空之又空之謂也空之又空能觀一切所生之法無自生性彼空空之觀也妄想自性處所空之境也由空性此復言性空者前乃推凡夫於此執著妄想自性故如來說空無生無二離性離相之法也空有廣略故諸經教所說空義非一此經但說七種乃起一時之機如應病與藥也具見下文

云何相空謂一切性自共相空是名相空此徵釋相空者蓋一切法本無故不生自他俱性無性故云何性自性不生是故說一切性相空是名一切法第一義聖智大空謂得自覺聖智一切見過習氣空而能空彼見過習氣所既空已能空亦空即畢竟空

故分別無性自共相不生自他俱性無性故

相不住是故說一切性相空是名相空蓋一切法本無

云何彼彼空謂於彼無彼空而言一切性自性共相空者蓋一切法本無自他俱性無性故云相空展轉積聚者即分析推求皆無自性無性亦無故云相不生也自他俱性無性者此覆疎上義自謂自生他生俱謂共生無因生無因生即離生也相不住即不住於相也

云何性自性不生是名一切法性自性空是故說性自性空自性空者謂於當念

云何性自性空謂自己性自性空非餘處無象馬是名一切法自相彼於彼空是名七種空彼彼空者是

云何行空謂陰離我我所因所成所作業方便生是名行空行空言陰離我我所者陰是我所執從陰成我從

云何彼彼空謂於彼無彼空是名無行空無行空者不離前所作行乃了達諸陰展轉緣起無有自性乃行無行矣是爲無行空

云何一切法離言說空謂妄想自性無言說空也

大慧即此如是行空展轉緣起自性無性是名無行空無行空者不離前所作行乃了達眞空諸法無生無聖趣爲未了者復有此諸無異離性離相而到於故如來條列而答

佛告大慧空空者即是妄想自性計著者說空無生無二離自性相大慧彼略說七種空謂相空性自性空行空無行空第一義聖智大空彼空空者空之又空之謂也空之又空能觀一切所生之法無自生性彼空空之觀也妄想自性處所空之境也由空性此復言性空者前乃推凡夫於此執著妄想自性故如來說空無生無二離性離相之法也空有廣略故諸經教所說空義非一此經但說七種乃起一時之機如應病與藥也具見下文

云何相空謂一切性自共相空是名相空此徵釋相空者蓋一切法本無故不生自他俱性無性故

異性現等者法也謂心若變動則有異性所現一切諸法若了心空則諸法自泯故云離自性也

云何無二謂一切法如陰熱如長短如黑白大慧一切法無二非於涅槃彼生死非於生死彼涅槃異相因有性故是名無二如涅槃

三三

生死一切法亦如是故空無生無二離自性相應當修學

此訓無二之義先約事示其二相陰熱長短黑白之相待對宛然不得不二又曰一切法無二者約理言也以其理一融彼事異則一切法無二也言非於涅槃等者生死涅槃本來平等非涅槃外別有生死非生死外別有涅槃彼即外也然此二者不二而二二而不二故說無二若不了此二無二則一切法無不然也是故下總結勸

三四

三五

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

我常說空法　遠離於斷常
而彼業不壞　虛空及涅槃
愚夫作妄想　諸聖離有無　生死如幻夢
滅二亦如是

遣故云遠離於斷常此總明也生死如幻夢下次明生死涅槃各離斷常則了生死如幻夢故不常彼業不壞故不斷虛空及涅槃即三無為法總是涅槃此涅槃亦如幻故不常非同小乘滅無故不斷滅二無二也謂生死涅槃無二離乎斷常亦如是也愚夫妄想故墮斷常聖人已離有無則無二法之異耳

爾時世尊復告大慧菩薩摩訶薩言大慧空無生無二離自性相普入諸佛一切修多羅大慧一切法無二非於涅槃彼生死非於生死彼涅槃異相因有性故是名無二如涅槃

三五

生死一切法亦如是故空無生無二離自性相應當修學

此訓無二之義先約事示其二相陰熱長短黑白之相待對宛然不得不二又曰一切法無二者約理言也以其理一融彼事異則一切法無二也言非於涅槃等者生死涅槃本來平等非涅槃外別有生死非生死外別有涅槃彼即外也然此二者不二而二二而不二故說無二若不了此二無二則一切法無不然也是故下總結勸

三六

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

我常說空法　遠離於斷常　生死如幻夢
而彼業不壞　虛空及涅槃　滅二亦如是
愚夫作妄想　諸聖離有無

遣故云遠離於斷常此總明也生死如幻夢下次明生死涅槃各離斷常則了生死如幻夢故不常彼業不壞故不斷虛空及涅槃即三無為法總是涅槃此涅槃亦如幻故不常非同小乘滅無故不斷滅二無二也謂生死涅槃無二離乎斷常亦如是也愚夫妄想故墮斷常聖人已離有無則無二法之異耳

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第一下

三七

三八

三九

四〇

無生無二離自性相普入諸佛一切修多羅
凡所有經悉說此義諸修多羅悉隨衆生希
望心故為分別說顯示其義而非真實在於
言說如鹿渴想誰惑羣鹿鹿於彼相計著水
性而彼無水如是一切修多羅所說諸法為

四一

四二

四三

四四

令愚夫發歡喜故非實聖智在於言說是故
當依於義莫著言說

此總結空無生等諸法非但此經所說乃一切大教所詮之旨聖智境界本無言說然如來善巧分別者為令衆生離著顯性苟或執之則失於理故得意忘言如月指之喻斯得之矣

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第一下

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三四七頁中五行第六字「動」，徑、清作「勤」。

一　三四八頁上一行第一二字「因」，徑作「應」。末行第一二字同。

一　三四八頁上一六行註解右第二字「中」，清作「中」。

一　三五〇頁上三行註解右「不子」，徑、清作「不了」。

一　三五〇頁下七行註解右「此喻」，清作「比喻」。

一　三五一頁中一七行第五字「性」，徑作「心」。

一　三五三頁上一三行「聲間」，徑、清作「聲聞」。

一　三五六頁下六行註解右「意誠」，徑、清作「意識」。

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第二上　主三

宋求那跋陀羅奉　詔譯

大明天界善世禪寺住持臣僧宗泐
浙福講寺住持臣僧如玘奉　詔同註

一切佛語心品第二

爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊世尊修多羅說如來藏自性清淨轉三十二相入於一切衆生身中如大價寶垢衣所纏如來之藏常住不變亦復如是而陰界入垢衣所纏貪欲恚癡不實妄想塵勞所汙一切諸佛之所演說云何世尊同外道說我言有如來藏耶世尊外道亦說有常作者離於求不滅世尊彼說有我（內外言教或有相似苟不辨明邪必濫正故大慧以佛說如來藏有同外道所計神我爲問首言如來藏性清淨者體離染汙名曰清淨此如來藏生佛本同諸佛悟此起三十二相轉淨爲染故云轉）應身之用衆生迷佛所悟轉淨爲染故云轉（三三）

（大價下喻顯可知云何世尊即彼計有常作等者正結問也言亦說有常作者離於求那周徧不滅故云離於所依陰等諸緣周徧能作者意以此我者意以此神我爲常是能作者離於陰等諸緣周徧不滅也彼說有）

（入衆生身中如等者正結問也言亦說有常作者離於求那周徧不滅故云離於所依陰等諸緣周徧能作者意以此我者意以此神我爲常是能作者離於陰等諸緣周徧不滅也彼說有）

佛告大慧我說如來藏不同外道所說之我大慧有時空無相無願如實際法性法身涅槃離自性不生不滅本來寂靜自性涅槃如是等句說如來藏已如來應供等正覺爲斷愚夫畏無我句故說離妄想無所有境界如來藏門大慧未來現在菩薩摩訶薩不應作我見計著（答中先約法判異言我說如來藏初無我相但爲顯真破妄故說我藏本無我之見邪三解脫者性淨解脫圓淨解脫也）

（與無我不同外道妄計之我言空無相無願是性空是無相是相空是無願是性相俱空無所願也如實際是真如實際也法性法身者師軌法性還同法性或說離自性或說自性涅槃者滅度也或說不生不滅或說本來寂靜或說自性涅槃名異名然如來以種種方便或說離妄想無所有境界即是我陰即五陰此我陰相人相續陰者人即是我陰即五陰此我陰相人相續不斷者外道計此之法從邪因緣與微塵勝自在作心量妄想作即生也）

（生從此門而入故戒云不應計著）

譬如陶家於一泥聚以人工水木輪繩方便作種種器如來亦復如是於法無我離一切妄想相以種種智慧善巧方便或說如來藏不同外道（二）或說無我以是因緣故說如來藏開引計我諸外道所說之我是名說如來藏故說如來藏不同外道見故當依無我如來之藏（譬如下引喻結顯泥聚一也本無定器陶家以作工方便故成種種器喻法無我亦一也本無定性因緣種種名如前空無相至涅槃等是也故結云或說如來藏或說無我名雖不同義則是一蓋開引著我外道說如來藏本令離著入三解脫門成等正覺豈同外道神我之見邪三解脫者性淨解脫圓淨解脫也）

爾時大慧菩薩摩訶薩觀未來衆生復請世尊惟願爲說修行無間如諸菩薩摩訶薩修行者大方便（大慧既聞入三解脫門疾得菩提是道果非因行莫成此請也無間者無間爲來世之機伸也）

佛告大慧我說如來藏開引計我諸外道所說之我是名說如來藏故說如來藏不同外道見故當知一切衆生身中如大價下喻顯可知云何世尊即彼計有常作等者正結問也言亦說有常作者離於求那周徧不滅故云離於所依陰等諸緣周徧能作者意以此我者意以此神我爲常是能作者離於陰等諸緣周徧不滅也彼說有

大慧有時空無相無願如實際法性法身涅槃離自性不生不滅本來寂靜自性涅槃如是等句說如來藏已如來應供等正覺爲斷愚夫畏無我句故說離妄想無所有境界如來藏門大慧未來現在菩薩摩訶薩不應作我見計著（答中先約法判異言我說如來藏初無我相但爲顯真破妄故說我藏本無我之見邪三解脫者性淨解脫圓淨解脫也）

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

依無我如來之藏（譬如下引喻結顯泥聚一也本無定器陶家以作工方便故成種種器喻法無我亦一也本無定性因緣種種名如前空無相至涅槃等是也故結云或說如來藏或說無我名雖不同義則是一蓋開引著我外道說如來藏本令離著入三解脫門成等正覺豈同外道神我之見邪三解脫者性淨解脫圓淨解脫也）

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

人相續陰緣與微塵　勝自在作心量妄想
（人相續陰者人即是我陰即五陰此我陰相人相續不斷者外道計此之法從邪因緣與微塵及勝自在天所作作即生也然彼不知此但心量妄想耳）

尊惟願爲說修行無間如諸菩薩摩訶薩修行者大方便云何爲四謂善分別自心現觀外性非性離生住滅見得自覺聖智善樂是名菩薩摩訶薩成就四法得修行者大方便（答中成就四法是大方便者方便多門四法乃方便之大故與其他方便不同然此四者不出修行非方便莫進故爲大慧既聞入三解脫門疾得菩提是道果非因行莫成此請也無間者無間爲來世之機伸也）

佛告大慧菩薩摩訶薩善分別自心現謂如是觀三界唯心分齊離我我所無動搖離去來無

始虛僞習氣所熏三界種種色行繫縛身財建立妄想隨入現是名菩薩摩訶薩善分別自心現釋分別自心現中言觀三界唯心分齊者界限也了知心外無法則人法二執俱離復何動作去來之相但由無始妄想熏故有三界種種五陰繫縛言色行者略舉五陰之身故有資身財物建立如是諸法皆因自心妄想顯現若知本來空寂安有生滅是爲善分別也

云何菩薩摩訶薩善觀外性非性謂燄夢等一切性自性無始虛僞妄想習因觀一切性自性菩薩摩訶薩作如是善觀外性非性是名菩薩摩訶薩善觀外性非性前觀內心此修外觀此之二觀修乃隨宜未必俱用言外性非性者了外法之性非自他等四性而生也謂陽燄夢幻等性是也此一切法由無始妄習爲因故皆不實如燄夢等是爲善觀外性非性也

云何菩薩摩訶薩善離生住滅見謂如幻夢一切性自他俱性不生隨入自心分齊故見外性非性不生及緣不積聚見妄想緣生於三界內外一切法不可得見離自性生滅見離生住滅見謂如夢等諸法自性得無生法忍得無生法忍住第八菩薩地得離心意意識五法自性二無我相身及生法忍無生故名意生譬如意去迅疾無礙故名意生身如意生者法喻況合也成就衆

不生而生以妄想緣生於三界內外諸法均一理故皆不可得則離自性由離性故緣生與見皆悉寂滅如是證知諸法如幻即是無生則無滅故生住滅之見無不離

云何菩薩摩訶薩得自覺聖智善樂謂得無生法忍住第八菩薩地得離心意意識五法自性二無我相身及生法忍無生故名意生譬如意去迅疾無礙故名意生身如意生者法喻況合也成就衆生者令其亦得善樂也

如是菩薩摩訶薩得無生法忍住第八菩薩地轉捨心意意識五法自性二無我相身及生法忍無生故得意生身得自覺聖智善樂是名菩薩摩訶薩成就四法得修行者大方便當如是學菩薩

云何菩薩摩訶薩得自覺聖智善樂謂得無生法忍住第八菩薩地得離心意意識五法自性二無我相身及生法忍無生故名意生譬如意去迅疾無礙故名意生身如意生者法喻況合也成就衆生者令其亦得善樂也

如是菩薩摩訶薩得無生法忍住第八菩薩地轉捨心意意識五法自性二無我相身及生法忍無生故得意生身得自覺聖智善樂是名菩薩摩訶薩成就四法得修行者大方便當如是學菩薩地轉捨心意意識五法自性二無我相身及生法忍無生故得意生身

入法者此十二因緣也由過去無明行乃生現在陰界入亦由現在愛業生未來陰界入也以是得名內緣起法彼無差別者謂本無漸生頓生差別但是凡夫妄想分別耳

大慧彼因者有六種謂當有因相續因相因作因顯示因待因當有因者作因已內外法生相續因者作攀緣已內外法生陰種子等相因者作無間相相續生作因者作增上事如轉輪王顯示因者妄想事生已相現作所作如燈照色等待因者滅時作相續斷不妄想性生當有因者謂所作因乃根塵所生法是現在因能招當來之果也相續因者謂攀緣根塵成善惡業續生後陰種子果復為因也相因者謂作無間斷善惡業相因果相續不斷也作因者謂於因上作因如轉輪王已獲勝報更作勝因名增上也顯示因者謂凡妄想事生必有因能作所作境相如燈照物顯然可見也待因者謂妄想滅時還作作時還滅若相續念斷則不妄生以妄待不妄是為待因也

大慧彼自妄想相愚夫不漸次生不俱生所以者何若復俱生者作所作無分別不得因相故若漸次生者不得相我故漸次生不生如不生子無父名此言六因所生之法非二種生相但是凡夫妄想之所分別故言不漸次生不俱生也所以者何下徵詰不生所以若一切法頓生者則能作之因所作之法無有分別求其因相不可得故也譬云如不生子安有父名

大慧漸次生相續方便不然但妄想耳因攀緣次第增上緣等生所生故大慧漸次生不生妄想自性計著相故漸次俱不生自心現受用故自相共相外性非性大慧漸次俱不生自心現不覺妄想故相生是故因緣作事方便相當離漸次俱見漸次相續方便求其生相既不可得四緣亦是妄故然但妄謂生耳言因攀緣等者謂四緣也心數法一切都無生也既云不生豈有滅乎但以本迷而起生滅之想耳非遮滅復生者佛之所以說無生滅緣起為斷凡愚妄計作是說若究其本性何生何滅但無始習惑如轉遂有三界生滅三有者即三界也

猶如虛空華　攝受及所攝　捨離惑亂見　非已生當生　亦復無因緣　一切無所有

斯皆是言說猶如虛空華者言衆生於眞實理中起生滅見如病眼見華耳攝受及所攝者乃謂能取所取於此根塵境界不見有無惑亂等相則已生當生一切無有乃假名言說耳

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊惟願為說言說妄想相心經世尊我及餘菩薩摩訶薩若善知言說妄想相心經則能通達言說所說二種義疾得阿耨多羅三藐三菩提以言說所說二種趣淨一切衆生　上云一切無所有斯

佛告大慧諦聽諦聽善思念之當為汝說大慧白佛言善哉世尊唯然受教佛告大慧有四種言說妄想相言說夢言說過妄想計著言說無始妄想言說相言說者從自妄想色相計著生夢言說者先所經境界隨憶念生從覺已境界無性生過妄想計著言說者先怨所作業隨憶念生無始妄想言說者

無始虛僞計著過自種習氣生是名四種言說妄想相（真實理上離言說相一尚叵得豈有四哉如來說此四者以言遣言雖說第一義心亦當離著況此四種皆說衆生妄想也相言說者謂從自心所現妄想色相分別自相共相而生也夢言說者謂憶念所歷境界形於夢寐而有言說然覺已無實境界故云無性也過妄想計著言說者謂昔有怨讎嘗害於我後時憶念而生憤恨之言（八）也無始妄想言說者謂從無始戲論妄執習氣所生也若能離此四種妄想言說則顯一實妙理矣

爾時大慧菩薩摩訶薩復以此義勸請世尊惟願更說言說妄想所現境界世尊何處故云何何因衆生妄想言說生（此問言說所起之處也）

佛告大慧頭胸喉鼻唇舌斷齒和合出音聲大慧白佛言世尊言說妄想為異為不異佛告大慧言說妄想非異非不異所以者何謂彼因生相故大慧若言說妄想異者妄想不應是因若不異者語不顯義而有顯示是故非異非不異（頭等七處息風所依和合出聲為妄矣故有第二異不異問佛答非異非不異者但以分別為因起言說耳又告異則妄想不應是因不異則言說不應顯義云何而有言說顯示故曰非異非不異也）

大慧復白佛言世尊為言說即是第一義為非言說是第一義（九）

所說者是第一義佛告大慧非言說是第一義亦非非言說是第一義非自得之妙似是而非惟聖樂處因言而入自得之妙故云非言說即是也然聖智樂處是自得之妙一一義者有三一者言說妄想覺境界言說者能詮之教也所說者所詮之義也此二者互為第一義耶佛答有三一者言說問答有自他相故三者離言說相無故乃成云當離言說諸妄想相（言說者能詮之教也所說者所詮之義者雖所詮是理而言說相一尚叵得豈有四哉如來說此四者以言遣言說則顯一實妙理矣）

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

諸性無自性　亦復無言說　甚深空空義
愚夫不能了　一切性自性　言說法如影
自覺聖智子　實際我所說

佛告大慧善哉善哉汝能問我如是之義多所安樂多所饒益哀愍一切諸天世人佛告大慧諦聽諦聽善思念之吾當為汝分別解

說大慧白佛言善哉世尊唯然受教佛告大慧不知心量愚癡凡夫取內外性依於一異俱不俱有無非有非無常無常自性習因計著妄想（答中初總約法說有二一者不知自心現量於陰身內見有外法計內外性於同相起一見於別相起異見依此兩間而起俱見離此兩間起不俱見有無常無常皆若是也二者自性習因由宿習所熏而起耶計妄見下文凡十二喻各有法有喻有合不無同異隨文別點）譬如羣鹿為渴所逼見春時燄而作水想迷亂馳趣不知非水如是愚夫無始虛偽妄想所熏習三毒燒心樂色境界見生住滅取內外性隨於一異俱不俱有無非有非無常無常常想妄見攝受（鹿逐時燄不知非水愚夫樂樂是苦因言妄想熏習即自性習因義也取內外性等正謂起見也）如捷闥婆城凡愚無智而起城想無始習氣計著相現彼非有城非無城如是外道無始虛偽習氣（十三）計著依於一異俱不俱有無非有（十二）常無常見不能了知自心現量（捷闥婆本無城譬如有人夢見男女象馬車步城邑園林山河浴池種種莊嚴自身入中覺已憶念大慧於意云何如是士夫於前所夢憶念不捨為緊慧不大慧白佛言不也世尊佛告大慧如是凡夫惡見所噬外道智慧不知如夢自心現性依於一異俱不俱有無非有非無常無常想一切性生（此偈外道邪心取境無而為有起種種見譬如畫像（偈況外道惡習起見常見夢所見境本非實事而乃憶念不捨非無生之論離有無見而著追逐而彼水泡非摩尼非非摩尼取不取故如是外道惡見妄想習氣所熏於無所有說有生緣有者言滅水泡喻中於無所有說有生者義通前喻以非無有說有及於正因緣說有處則及言斷滅此外道之倒見例皆如是）復次大慧有三種量五分論各建立已得聖智自覺離二自性事而作有性妄想計著三種量者謂現量比量聖言量也量即揩定義譬如畫像不高不下而彼凡愚作高下想如外斗量物也現量者現即顯現親得法體離妄分別而知其然如隔山見煙必知有火隔牆見角必知是牛雖非親見亦非虛妄聖言量者比即比類比類即譬喻者指正教也正教無生之論離有無見而二因三喻四合五結宗因喻合成此三義耳如外道妄計執聲為常不成若常於聲明中立量云聲是有法定常為宗因云所作性故同喻如虛空然而虛空非所作性則因上不轉引喻不齊立聲為常不成若佛法中聲是無常故立量云聲是有法定無常為宗因云所作性故同喻如瓶盆如楞伽經云盲聲雜語言但依名句味豈常也哉外道種種計著自謂過人若不類彼立量破之執何由破故如來敘三種量五分論雖各建立無常無常見誹謗正法自陷陷他（此喻中言非無性以性者以見有垂髮故言非無性餘文可見不見有垂髮故言非性非無性自心現攝所攝諸

妄想斷如來地自覺聖智修行者不於彼作性非性想若復修行著如是境界性非性攝取相生者彼即取長養及取我人（入楞伽云諸修行者轉心意識離能所取住如來地自證聖法於有及無不起於想大慧諸修行者若於境界起有無執則著我人衆生壽者）此云長養即十六知見之一也 十三

大慧若說彼性自性共相一切皆是化佛所說非法佛說又諸言說悉由愚夫希望見生不爲別建立趣自性法得聖智自覺三昧樂住者分別顯示（如來說法有實有權言若說彼性等法是化佛所說權法也若說自覺聖智三昧樂境是諸佛所說實法也言悉由愚夫希望見生者是實機未熟但說權法耳）譬如水中有樹影現彼非影非非影非樹形非非樹形如是外道見習所熏妄想計著依於一異俱不俱有無非有非無常無常等惡見妄想已（上五喻詞異義同皆喻外道無始妄習不知諸法唯心起一異等見說喻之意要令離見顯性故總結一異俱不俱有無非有非無常無常等惡見妄想已）不能知自心現量譬如明鏡隨緣顯現一切色像而無妄想彼非像非非像而見像非像妄想愚夫而作像想如是外道惡見自心像現妄想計著依於一異俱不俱有無非有非無常無常見譬如風水和合出聲彼非性非非性如是外道惡見妄想依於一異俱不俱有無非有非無常無常見譬如大地無草木處熱燄川流洪浪雲沸彼非性非非性貪無貪故如是愚夫無始虛僞習氣所熏妄想計著依生住滅一異俱不俱有無非有非無常無常緣自住事門亦復如彼熱燄波浪譬如有人呪術機發以非衆生數毗舍闍鬼方便合成動搖云爲凡愚妄想計著往來如是外道惡見希望依於一異俱不俱有無非有非無常無常見戲論計著不實建立大慧是故欲得自覺聖智事當離生住滅一異俱不俱有無非有非無常無常等惡見妄想譬如幻夢水樹影垂髮蚊熱時燄究竟得解脫鹿想謂爲水動轉見境界於無始生死 十四

如是觀三有　如幻呪機發　浮雲夢電光
動轉迷亂心　如是知諸法　於彼無有作
如是識種子　彼亦無有相　於彼起妄想
如爲翳所翳　如畫垂髮幻　夢健闥婆城
如通楔出楔　無而現衆生　常無常一異
捨離貪攝受　如是得解脫　猶如燄虛空
言教唯假名　無有實相云　又法心無所有
陰行如垂髮　如是知諸法　於彼無起妄想
火輪熱時燄　本斷三相續　如是知無所知
俱不俱亦然　無始過相續　愚夫癡妄想
明鏡水淨眼　摩尼妙寶珠　於中現衆色
而實無所有　一切性顯現　如畫熱時燄
種種衆色現　如夢無所有（偈中幻夢水樹影等乃通頌上文但譬喻有重複文相交互重複者三如翳目垂髮及夢喻凡三出陽燄喻凡四出熱燄幻喻凡三出單頌上文者有四如健城等缺頌者二如響及水泡別出者有六如楔如水如淨眼如摩尼皆長行所無非浮雲如電如水之隨文釋者初夢等四喻無非顯幻故以幻爲幻事冠之於首然長行本明凡外起見令以起見故復明幻三相續者據後文即三毒所起以起見故言無所知者未知諸法如幻是有強覺之知已知如幻則無所知矣言教唯假名者謂有無等四句言教本唯假名無有實相以不了故起妄想想行等陰即實法心又云如畫垂髮幻等凡愚以明本無所有而現衆生有有無生皆可見頌上文餘皆頌）

誹謗分別結集真諦緣起道藏解脫如來說法次是爲首非性非自在非無因非微塵非時非自性相續而爲說法復次大慧爲淨煩惱爾餘障故譬如商主次第建立百八句無所有善分別諸乘及諸地相此現通示說法觀慧當如來說

法常依二諦故也如云攀句純非則眞諦不可說也又云離四句已無餘四說則俗諦可說也即涅槃經中四不可說有因緣故亦可得說是也言善分別結集者上明一異等四句皆外道邪見即是結集由是流轉生死之苦能善分別即妄顯眞非妄外別有故云眞諦緣起若能慕滅修道即得一切解脫解脫即不思議俗諦此之二諦不二而二二而不二者也如來證此二諦即以自行而用化他故云以是爲首非性等非外道所計勝性非自在天等邪無因緣爲人說法也既又告云爲淨煩惱爾餘障故煩惱即惑障爾餘即智障淨此二障次第可入百八句無不皆善如來如是分別諸乘及諸地相無以明深故兼三種言之導衆商人也

復次大慧有四種禪云何爲四謂愚夫所行禪觀察義禪攀緣如禪如來禪上明離惑智二障能入如來清淨禪離自心量所現自相共相性空併以愚夫所行禪言二乘外道修如虛空大盡修行者觀察亦復隨聲聞及緣覺境界是則無所有一切刹諸佛一時摩其頂隨順入如相共相外道自他俱無性已觀法無我彼地相義漸次增進十六是名觀察義禪觀察義者謂人我等畢竟偏教菩薩所修外道自他俱不能了自心量所現自相共相性空併以愚夫目之骨瓔者即小乘所觀自他身骨瓔相連皆是無常苦不淨相對治計著此觀爲首言相不異觀者謂定中見相與觀不異此觀成之相也雖次第增進至無想定猶不離相是名愚夫禪也

云何觀察義禪謂人無我自相共相性空併以愚夫所行禪者以其所觀人無我性是則無所有不生妄想是名愚夫所行禪

云何愚夫所行禪謂聲聞緣覺外道修行者觀人無我性自相共相骨瓔無常苦不淨相計著爲首如是相不異觀前後轉進相不除滅是名愚夫所行禪者以其所觀人無我性不生妄想是名愚夫禪也

云何觀察義禪謂人無我彼地相義漸次增進如虛空大盡修行者觀察亦復隨聲聞及緣覺境界是則無所有一切刹諸佛一時摩其頂隨順入如相

譬如日月形或見如日月形或見海有深險之狀或見如缽頭摩此云紅蓮華或作爐凡修觀者見此種種相現不應取著著則墮於外道邪禪及落二乘境界當善觀察十七悉須捨離不見有一法可得則無所有可入如來清淨禪離彼一切是名觀察義禪攀緣如禪謂妄想二無我妄想如實處捨離彼一切是名攀緣如禪謂妄想二無我妄想是名攀緣如禪攀緣如實禪

復次大慧涅槃者聖智自覺境界離斷常妄想性非性云何非常謂自相共相妄想斷故非常云何非斷謂一切聖去來現在得自覺故非斷（離情故非常顯性故非斷）大慧涅槃不壞不死若涅槃死者復應受生相續若壞者應隨有爲相是故涅槃離壞離死是故修行者之所歸依（涅槃言不壞不死是對有壞有死而言也良以涅槃是不生不滅之理若凡夫智無智亦可謂不壞不死雖離分段之生復有變易之生是有相續之相雖離於有復著於空是猶有爲今如來涅槃離此諸相是爲大乘行者之所歸趣）

復次大慧涅槃非捨非得非斷非常非一義非種種義是名涅槃（此一節是總結上義言非一者是非空非種種者是非假非空非假正顯中道大涅槃也）

復次大慧聲聞緣覺涅槃者覺自相共相不習近境界不顛倒見妄想不生彼等於彼作涅槃覺（三乘於陰界入自共相中用苦空無常無我之觀厭離生死心切故於六塵境界不樂習親近言不顛倒見者斷見惑也既滅苦集而證眞空故曰於彼作涅槃覺）

復次大慧二種自性相云何爲二謂言說自性相計著事自性相計著者從無始言說虛僞習氣計著生事自性相所說若了言說性空諸法雅心何計著之有哉事即諸法也）

復次大慧如來二種神力建立菩薩摩訶薩頂禮諸佛聽受問義云何二種神力建立菩薩摩訶薩住二種神力面見諸佛如來謂三昧正受爲現一切身面言說神力及手灌頂神力（二種神力建立者入楞伽云諸佛有二種加持持諸菩薩令頂禮佛足請問衆義三昧即正受此華梵兼舉亦翻正心行處）大慧菩薩摩訶薩初菩薩地住佛神力所謂若不如是則不能見（於百千劫著此明初地菩薩被加之所以次第諸地下自淺至深也譬如自在下重出灌頂事也若不如是則不能見者總結反顯也）

復次大慧菩薩摩訶薩離佛神力能辯說者一切凡夫亦應能說所以者何謂不住神力故大慧山石樹木及諸樂器城郭宮殿以如來入滅威神力故皆自然出音樂之聲何況有心者聲盲瘖啞無量衆苦皆得解脫如來有如是等無量神力利安衆生（凡所分別下校釋被加之義起後況釋之意謂菩薩凡所辯說三昧等法皆由佛神力即以凡況聖言菩薩若離神力則不能有所說況凡夫乎若得神力雖無情之物亦皆有用況有情者而不得以脫苦耶而言凡夫不住神力者乃以聖奪凡耳又云如來有如是神力者即如來大寂定中寂而常照稱性施設萬端無不可者亦豈有意於其間哉）

大慧菩薩復白佛言世尊以何因緣如來應

供等正覺菩薩摩訶薩住三昧正受時及勝進地灌頂時加其神力佛告大慧為離魔業煩惱故及不隨聲聞地禪故為得如來自覺地故及增進所得法故是故如來應供等正覺咸以神力建立諸菩薩摩訶薩若不以神力建立者則隨外道惡見妄想及諸聲聞衆魔希望不得阿耨多羅三藐三菩提以是故諸佛如來咸以神力攝受諸菩薩摩訶薩爾時世尊欲重宣此義而說偈言

大願悉清淨　三摩提灌頂
神力人中尊　初地及十地

此段復問如來加被菩薩所以初心菩薩遍力未充不假如來答以四義如經可見良以但不能增進至如來地亦且不能遠離聲聞魔界如來慈悲攝受之意可謂深矣偈頌可解

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊佛說緣起即是說因緣不自說道世尊外道亦說因緣謂勝自在時微塵生如是諸性生然世尊所謂因緣生諸性言說有間悉檀無間悉檀者因緣之說有正有邪佛說者為正外道說者為邪此二者不可不知是故大慧並舉以問不自說道者謂佛說緣起不言緣起所以故云不自說道外道言勝自在等而諸法也然與如來所說因緣生法法性即諸法被機言教為有間異耶無間異耶悉檀即四悉檀義機也

世尊外道亦說有無有生世尊亦說無有生生已滅如世尊所說無明緣行乃至老死此是世尊無因說非有因說世尊建立作如是說此有故彼有非建立漸生觀外道說勝非如來也所以者何世尊外道說因不從緣生而有所生世尊說觀因有事觀事有因如是因緣雜亂如是展轉無窮亦說有無有生者外道言有從無有生等佛言無有生而有生則無有一切性者波論則壞以佛答無因之問豈同外道邪無因也

大慧復白佛言世尊非言說有性有一切性生已滅如世尊所說無明緣行乃至老死

如禪家有拈槌竪拂揚眉瞬目以接人者蓋亦出此世但以言說爲教者一何局哉如瞻視者即不瞬世界以香爲佛事例餘塵設化可知豈特聖人設化如此至於有情微細物類亦有不假言說而能辦事者故曰見此世界蚊蚋蟲蟻等也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

如虛空兎角　及與繫大子　無而有言說
如是性妄想　凡愚起妄想
因緣和合法　凡愚起妄想
不能如實知　輪迴三有宅

言繫大子者即石女兒也與兎角等皆喻本無而有言說亦猶法本無性而妄想云性故云如是性妄想以例因緣和合法凡愚妄想不能如實而知故有輪迴三有之事也

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊常聲者何事說佛告大慧爲惑亂以彼惑亂諸聖亦現而非顛倒大慧如春時燄火輪垂髮揵闥婆城幻夢鏡像世間顛倒非明智也然非不現大慧彼惑亂者有種種現非惑亂作無常所以者何謂離性非性故

二十三

常聲者說常法也問意謂如來正說常法依何事而說也佛意正謂無常說常要達無常即常故言諸聖亦現者謂惑亂無常生死之法非唯衆生實造而諸佛果後推覓示同衆生以了無常即常造不同凡夫故曰非顛倒也如春時燄等七喻計正喻顯倒惑亂凡夫在遠執無爲有非常計常是爲顛倒雖非明智者之事然亦非不現也復告大慧云彼惑亂等者言彼妄法現時雖有種種差別不同然非無常良以諸法本離有無一一即性即性故常離性非性即離

大慧云何離性非性惑亂謂一切愚夫種種聖人見之其性本常而必曰離性非性者何以未能了達即是愚夫所見舉以爲喻餓鬼雖近恒河而不見水是火故云見不見也境界故如彼恒河壞故也又言非惑亂者謂非諸妄法自有種種差別之相以愚夫妄想分別見有異相若離分別妄法即常故曰惑亂常也

此惑亂有少分想非聖智事相大慧凡有若愚夫妄說非聖言說入楞伽云云何而得妄法是眞實謂諸聖者於妄法中不起顯倒非顛倒覺若於妄法有少分想則非聖智有少想者當知則是愚夫惑亂彼惑亂者倒不倒妄想起二種種性謂聖種性及愚夫種性聖種性者二種分別謂聲聞緣覺乘緣覺乘佛乘云何愚夫妄想起聲聞乘種性是名妄想境界故如彼恒河餓鬼見不見故無惑亂性起聲聞乘種性大慧即彼惑亂妄想起緣覺乘種性謂即彼惑亂自共相不親計著起緣覺

二十三

大慧云何離性非性惑亂謂一切愚夫種種聖種性者二種分別謂聲聞乘緣覺乘佛乘云何愚夫妄想起聲聞乘種性是名妄想於餘現故非無性如是惑亂諸聖離顛倒不顛倒是故惑亂常謂相相不壞故大慧非惑亂常云何智者即彼惑亂起佛乘種性及愚夫種性聖種性本常而必曰離性非性者何以未能了達即是愚夫所見舉以爲喻餓鬼雖近恒河而不見水是火故云見不見也境界故如彼恒河體常自若無惑亂性起聲聞乘種性謂自共相計著起聲聞乘種性是名妄想於餘現故非無性如是惑亂諸聖離顛倒不顛倒是故惑亂常謂相相不壞故大慧非惑亂常云何智者即彼惑亂起佛乘種性及愚夫種性聖種性者二種分別謂聲聞乘緣覺乘佛乘云何愚夫妄想起聲聞乘種性是名妄想於餘現故非無性如是惑亂諸聖離顛倒不顛倒是故惑亂常謂相相不壞故大慧非惑亂常云何智者即彼惑亂起佛乘種性及愚夫種性聖種性者二種分別謂聲聞緣覺

想之句所謂眞如離念向則心絶是也

大慧白佛言世尊惑亂爲有爲無佛告大慧如幻無計著相若惑亂有計著相者計著性不可滅緣起應如外道說因緣生法（自此之下問答）有四初問惑亂有無因上以惑亂爲常爲實又以爲妄想然則衆有耶衆無耶佛答以如幻無計著相者（意謂若言妄法定有定無則生計著性不可滅故以如幻言之若不能了）如幻則緣起之法同於外道邪計因緣矣

大慧白佛言世尊若惑亂如幻者復當與餘惑作因佛告大慧非幻惑因不起過故大慧幻不起過無有妄想大慧幻者從他明處生非自妄想過習氣處生是故不起過大慧此是愚夫心惑計著非聖賢也（此問因答而起若以惑亂如幻復能起過與餘惑作因而生惑因有三義一幻不起過故二無妄想故三幻非法耶佛答幻從明處生故明處者入楞伽云明咒謂幻呪術而生非自分別過習而起此三義皆從明幻不起惡非妄法因若分別過乃是凡夫故曰非聖賢也）

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

聖不見惑亂　中間亦無實　惑亂即眞實　捨離一切惑　是亦爲惑亂　不淨猶如翳（前四句明大乘聖智了妄即眞惑亂妄法乃凡夫境界佛眼見之無非眞實而此眞實亦非實體離此空有是爲眞實良由聖智了達妄法即是眞實故也後四句明小智離妄顯眞於眞著相亦爲惑亂如目有翳見爲不淨也）

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三六二頁中一九行註解右首字「空」，[經]、[清]作「復」。

一　三六七頁上一行「三昧」，[經]作「三時」。

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第二下　主四

宋求那跋多羅奉　詔譯

大明天界善世禪寺住持臣僧　如奉　詔同註

洪福講寺住持臣僧　宗泐

復次大慧非幻無有相似見一切法如幻大慧白佛言世尊爲種種幻相計著言一切法如幻爲異相計著若種種幻相計著言一切性如幻者所以者何謂色種種相非因世尊無有因色種種相現如幻世尊是故無種種幻相計著相似性如幻

上言一切法如幻佛恐大慧疑何獨以幻爲喻故復告云非假幻喻諸法更無有可相似者故說一切法如幻也此第三問中意謂佛說一切法如幻爲執著種種幻相而言如幻耶若執著幻相而言如幻也故曰有因言諸法如幻者未必諸法皆如幻者性即法也又微難者意謂若繫性不如幻者性即法也又微難者意謂若繫之色皆如幻者世間未有因

佛告大慧非種種幻相計著相似一切法如幻大慧然不實一切法速滅如電是則如幻大慧譬如電光剎那頃現已即滅非愚夫現如是一切性自妄想共相觀察無性非現色相計著

各中言諸法如幻者正非計著幻相直以一切法不實速滅如電乃如幻耳又以前顯電光剎那起滅之速惟聖智乃知非愚夫所覺現相如是一切下入楞伽云一切諸法依自分別自共相現乃復如是以不能觀察無故而妄計著種種色相

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

非幻無有譬　說法性如幻　不實速如電

是故說如幻　上二句答非幻無以喻諸法下二句答幻相如電

大慧復白佛言如世尊所說自相違耶說無生如幻將無世尊前後所說相違過然

如幻將無世尊前後所說自相違耶說無生性如幻無此第四問謂佛既說一切法無生是性如幻又云如幻是有豈非有無相違耶

見作不正論大慧如實處見一切法者謂超自心現量說幻性下釋說幻義一爲知性離故以知幻性即離自性圓實云如

佛告大慧非我說有相違所以者何謂生無生性非性無生現大慧非我前後說相違過

幻即離是也二爲破愚夫取著相此復有三不知自心現量一也壞正因緣所生法二也緣自性相作實有計著三也故說一切法如幻如夢之相破之不令愚夫如實處作不正論結過也不正論即自他性一切法如實處者謂能了達雖心所現也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

無生作非性　有性攝生死　觀察如幻等

於相不妄想　無生作非性者入楞伽云無故無生謂諸法性本無生故說無生死

復次大慧當說名句形身相善觀名句形身疾得阿耨多羅

三藐三菩提如是覺已覺一切衆生大慧名身者謂若依事立名是名名身句身者謂句有義身自性決定究竟是名句身形身者謂長短高下顯示名句是名形身又形身者謂長短高下又句身者謂徑跡如象馬人獸等所行徑跡得句身名大慧名及形者謂以名說無色四陰故說名自相現故說形是名名句形身相分齊應當修學名句形身者雖識論云名詮自性句詮差別文即是字爲二所依形即文也名句形名身句之功也形身謂顯示名句者即由文字以顯名句亦即名句以成文故曰文即名身與句身差別復次大慧一切衆生大慧名及形身差別凡夫愚計著名身與句身者謂句如象溺深泥文字性離即是解脫若隨文起見過同邪外如象溺深泥可不戒耶

復次大慧未來世智者以離一異俱不俱見相我所通義問無智者彼即答言此非正問謂色等常無常爲異不異如是涅槃諸行相所相求那所求那造所造見所見塵及微塵修與修者如是比展轉相如是等問而言佛說無記止論非彼癡人之所能知謂聞慧不生無記不爲熟者解執爲見論故皆止而記論爲衆生說法大慧止記論者我時時說

爲根未熟不爲熟者止外道見論者隨語生不說俾思之而自得命即身者以外道計即陰是我離陰是我故說身命爲一異等如是云何止彼大慧若攝所攝計著者不知自心現量故止彼大慧如來應供等正覺以四種記論爲衆生說法大慧止記論者我時時說

復次大慧一切法離所作因緣不生無作者故一切法不生大慧何故一切性離自性以自覺觀時自共性相不可得故說一切法不生何故一切法不可持來不可持去以自共相欲持來無所來欲持去無所去是故一切法離持來去大慧何故一切諸法不滅謂性自性相無故一切法不可得故一切法不滅大慧何故一切法無常謂相起無常性是故說一切法無常大慧何故一切法常謂相起無常性無生性無常故說一切法常一切法下明不生句有一意一離所作因緣故不生二離自共性相故不生也不可持來下以事言之非無去來但

三身名爲三假假者對實而言則聲爲實此一實三假乃能詮教體今但云當說名句形身而不言一實者以佛說法之聲即一實也善觀者謂當善觀察名句形身能詮之教即達所詮之義速成菩提非唯自覺亦能覺他也已上總釋自大慧下別解謂依事立名者即句詮差別也凡句以詮義差別爲性故決定究竟不相混濫是身句之功也形身謂顯示名句者即由文字以顯名句亦即名句以成文故曰文即名身與句身差別凡夫愚計著名身與句身者謂句如象溺深泥文字性離即是解脫若隨文起見過同邪外如象溺深泥可不戒耶

復次大慧未來世智者以離一異俱不俱見相我所通義問無智者彼即答言此非正問謂色等常無常爲異不異如是涅槃諸行相所相求那所求那造所造見所見塵及微塵修與修者如是比展轉相如是等問而言佛說無記止論非彼癡人之所能知謂聞慧不生無記不爲熟者解執爲見論故皆止而記論爲衆生說法大慧止記論者我時時說

爲根未熟不爲熟者止外道見論者隨語生不說俾思之而自得命即身者以外道計即陰是我離陰是我故說身命爲一異等如是云何止彼大慧若攝所攝計著者不知自心現量故止彼大慧如來應供等正覺以四種記論爲衆生說法大慧止記論者我時時說

復次大慧一切法離所作因緣不生無作者故一切法不生大慧何故一切性離自性以自覺觀時自共性相不可得故說一切法不生何故一切法不可持來不可持去以自共相欲持來無所來欲持去無所去是故一切法離持來去大慧何故一切諸法不滅謂性自性相無故一切法不可得故一切法不滅大慧何故一切法無常謂相起無常性是故說一切法無常大慧何故一切法常謂相起無常性無生性無常故說一切法常一切法下明不生句有一意一離所作因緣故不生二離自共性相故不生也不可持來下以事言之非無去來但

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

是字爲二所依又形者是長短高下文之長短亦猶是也句身謂徑跡者如因跡始知有象馬等所行猶尋句而得義也上乃以形句對言若名與形相對言者則如五陰之受想行識四陰無色而有名色陰自相顯現故說有形亦猶文因義而顯也佛之說此名句形身是示學者入理之門理由行顯故云應當修學

二法如是等下入楞伽云如是不可記事次第而問世尊說此當止記答愚夫無智非所能知佛欲令其離驚怖處不爲記說

大慧外道作如是說謂命即是身如是等無記論大慧彼諸外道愚癡於因作無記論非我所說者離攝所攝妄想不生

以四句求自共相不可得故不見有去來之跡淨名經云來者無所從來去者亦無所至此以理言之也諸法不滅者謂一切法本無性相豈有滅乎常無常句約情理言若以情見相相遷流故云相起無生此無常以理言之法即性故云相起無生此無常即常也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

記論有四種　一向反詰問　分別及止論
以制諸外道　有及非有生　僧佉毗舍師
彼如是顯示　正覺所分別　故說離自性
以離於言說　一切悉無記　彼自性不可得

此四種論言一向曰直答謂隨問而答也反詰問亦曰反質謂反質所問也分別謂詳辯而答也止論謂置而不答也制諸外道多用計有勝論計無

慧白佛言善哉世尊唯然聽受佛告大慧有

僧佉毗舍者數論也毗舍者勝論也如是等法皆無記論所攝彼外道計不出有無故云彼如是顯示以正智觀之求其性相皆不可得況言說乎

三種須陀洹趣果差別云何為三謂下

阿那含向羅漢方便相分別知已如是如是

六

中上下者極七有生中者三五有生而般涅槃上者即彼生而般涅槃答初果中言有上中下三種差別者

根性利鈍不同耳極七有生者謂極鈍下根思惑欲界中九品思斷見惑具經七反生死方斷此思惑取證三果七反者謂人中七生天中七生合十四生中陰中十四生合二十八生今言七反者從略也三五有生者謂此惑五生斷此惑已即於當生超至四果而入真空

為說諸須陀洹須陀洹趣差別通相及斯陀含

摩訶薩善解須陀洹趣差別通相若善薩

摩訶薩復白佛言世尊惟願

阿那含向羅漢方便相分別知已如是如是

七

相究竟通達得諸如來不思議究竟境界如

衆色摩尼善能鏡益一切衆生以一切法境

界無盡身財攝養一切大慧是大衆人請說小衆者何謂菩薩有

自行化他不同自行則趣極果化他則法須陀洹此云預流初果也又言須陀洹趣者趣即趣向謂向初果也差別通相者通即同也謂分別同相別相也及二果三果四果修行方便之相皆得善解分別知已如是如是者謂如是分別如是而知為諸衆生說此四法令其證得二無我相淨除惑智二障於諸地相漸次通達獲於如來智慧境界以法身法財利物無盡如摩尼珠以實清

佛告大慧諦聽諦聽善思念之今為汝說大

慧白佛言善哉世尊唯然聽受佛告大慧有

三種須陀洹須陀洹果差別云何為三謂下

中上下者極七有生中者三五有生而般涅

槃上者即彼生而般涅槃答初果中言有上中下三種差別者

根性利鈍不同耳極七有生者謂極鈍下根思惑欲界中九品思斷見惑具經七反生死方斷此思惑取證三果七反者謂人中七生天中七生合十四生中陰中十四生合二十八生今言七反者從略也三五有生者謂此惑五生斷此惑已即於當生超至四果而入真空

此三種有三結下中上云何三結謂身見疑

八

戒取是三結差別上上昇進得阿羅漢三結正當

初果所斷見惑與八十八使廣略之異耳言永有下中上者以結惑從人根性而分為三也上上昇進等者於此斷惑證果合有三斷四超言上上者約大根性而說也

大慧身見有二種謂俱生及妄想如緣起妄

想自性妄想譬如

陰身作主宰見此分二種俱生者謂見與身俱生如前身見妄想復依見而起如後邊見故曰如緣起等謂依緣起故起妄想自性以彼非有下正釋上妄想身見以本非四見而有四見則是無實妄想相如彼緣起而愚夫以妄想故起種種妄想自性計著故譬之如熱時燄非水謂水即其相也彼以人無性故其惑即斷言無人以人無我觀了本無

想自性妄想譬如

陰身作主宰見此分二種俱生者謂見與身俱生如前身見妄想復依見而起如後邊見故曰如緣起等謂依緣起故起妄想自性以彼非有下正釋上妄想身見以本非四見而有四見則是無實妄想相如彼緣起而愚夫以妄想故起種種妄想自性計著故譬之如熱時燄非水謂水即其相也彼以人無性故其惑即斷言無人以人無我觀了本無性故其惑即斷言無人知者謂除所無

性計著自性相故愚夫妄想種種妄想自性相計著如熱

時燄鹿渴水想是須陀洹妄想身見彼以人

無我攝受無性斷除久遠無知計著身見者彼於五

諦法諦了無惑即善見相及前二種身見分別斷故於諸法中更不生疑自然明了邪正不淨者不復餘外道處起大師想爲淨不淨相不生也於佛處疑善不善是爲疑相不生也

大慧戒取者云何須陀洹不取戒謂善見受生處苦相故是故不取大慧取者謂愚夫決定受習苦行爲衆具樂故求受生彼則不取

除回向自覺勝離妄想無漏法相行方便受持戒支是名須陀洹取戒相斷戒取者非戒爲戒也外道那習非因計因如持雞狗等戒是也初果人不取彼戒謂善見彼受報苦相徒勞苦行故不取也愚夫取者以五欲等衆具爲樂故求受生然非三昧之樂雖求樂果其實何有彼初果人不取是爲戒非無自己所持之戒故除回向自覺勝等即彼所修戒行回因向果戒支者支謂支分如七覺支及五支戒等是雖不取乎彼而取乎此然非大乘無取之取也

須陀洹斷三結貪癡不生若須陀洹作是念此諸結我不成就者應有二過墮身見及諸結不斷大慧白佛言世尊說衆多貪欲彼何者貪斷佛告大慧愛樂女人纏綿貪著種種方便身口惡業受現在樂種未來苦彼則不生所以者何得三昧正受樂故是故彼斷非趣涅槃貪斷言三結者見惑也因斷此見離貪瞋癡此三者即見惑中之思惑也言二過者身見本也諸結末也本既不除末何由滅貪有多種特言愛樂女人舉其重者言之初果人得三昧勝集能斷此欲雖禪於有猶著於空故云非趣涅槃貪斷也

大慧云何斯陀含相謂頻照色相妄想生相見相不生善見禪趣相故頻來此世盡苦際得涅槃是故名斯陀含此明二果相謂照了五陰色相妄想不同初果修四行觀故得頻名生相即諸結見相妄想此二不生惟無漏智加修禪定則善二果也

大慧云何阿那含謂過去未來現在色相性非性生見過患使妄想不生故及結斷故名阿那含此三果人猶有無分別過患故云妄想即空也非性二種護行既不同於實行又不住果住禪是爲超禪故示超禪之相令其捨世間禪得出世間禪謂四禪四無量四無色定也如來禪然則滅其不住禪亦隨心量示現得果而不住於果不住果住禪是爲超禪故示超禪之相令其捨世間禪得出世間禪謂四禪四無量四無色定也如來禪然則滅其自心者心量既極即是如來禪然以其心量乎故須一切捨離皆不可得已復簡云不然以其心量故須一切捨離皆不可得已復簡云不然何以故有心量者同時寂滅斯得之

佛化化巧方便本願故於大衆中示現受生爲莊嚴佛眷屬故大慧於妄想處種種說法謂得果得禪禪者入禪悉遠離故示現得心現量得果相說名得果復次大慧欲超禪無量無色界者當離自心現量相大慧受超正受超自心現量者不然何以故有心量故此簡羅漢名相通別通名羅漢別則通三種不同三種中一實二權得寂靜一乘道者一實也菩薩方便示現及佛化化者二權也佛答謂所說羅漢是實非權一乘者乃三乘之一非佛乘之一也巧方便警願示現羅漢即菩薩發善巧方便本願者即於妄想衆生之處爲羅漢示現之者二莊嚴佛會而爲眷屬也於其法同其修證故得果得禪睡入於禪

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

諸禪四無量　無色三摩提　一切受想滅
心量彼無有　須陀槃那果　往來及不還
及與阿羅漢　斯等心惑亂　禪者禪及緣
斷知見真諦　慧得寂靜一　乘道聲聞非　若覺得解脫

惑亂者以大乘小謂小乘取涅槃相亦是心
惑亂也後四句禪者禪等即上能入所入及
禪所緣境與夫諸集知苦見真諦理皆寂滅
性中妄想心量若能覺了
則究竟解脫無得而得也

復次大慧有二種覺謂觀察覺及妄想相攝
受計著建立覺大慧觀察覺者謂若覺性自
性相選擇離四句不可得是名觀察覺上云若覺
得解脫故又告之以覺知之道二種覺義一
往言之雖若眞妄之異然據結文云菩薩成
就則皆大士所觀而眞俗不同觀察覺也良以菩薩
諦之覺也建立覺即俗諦之覺性自性等者
觀眞不捨俗照俗不違眞若覺性本來離相不可以
即觀一切法之自性此性本來離相不可以
一異等四句分別簡
擇故云不可得也

大慧彼四句者謂離一異俱不俱有無非有
非無常無常是名四句大慧此四句離是名
一切法大慧此四句觀察一切法應當修學
分別四句之相如前言四句離者是不著於
妄計也若墮四句計中非所以覺性自性今
皆求之叵得則離彼四句復乎本性是名一
切法以此四句觀一切法無情不離無性不
顯故結勸云
應當修學

大慧云何妄想相攝受計著建立覺謂妄想
相攝受計著堅濕煖動不實建立而建立是名妄
宗因相譬喻計著不實建立而建立是名二種覺相若菩
薩摩訶薩成就此二覺相人法無我相究竟
善知方便無所有覺觀察行地得初地入百
三昧得差別三昧見百佛及百菩薩知前後
際各百劫事光照百刹土知上上地相大願
殊勝神力自在法雲灌頂當得如來自覺地
善繫心十無盡句成熟衆生種種變化光明
莊嚴得自覺聖樂三昧正受楞伽云建立覺者入
濕煖動諸大種性取相執著虛妄分別以宗
因喻而妄建立是名取相分別執著建立以世
宗因喻者即五分論法雖是不實建立之則眞俗兩行不相妨礙若菩
諦故而建立之則眞俗兩行不相妨礙若菩
薩下總結二覺成相初覺成故於人法知無
我相次覺成故了無我相不離人法故曰究
竟

類本乎一心所謂津潤堪能搖動斷滅者各隨四大性分說也又津潤等亦可約貪瞋癡也等分言之故一一皆曰妄想想也大種種也及其既著則爲內外四大造色故有此皆發於微者也正報爲內依報爲外俱偏一切而與空等外道於此計著邪諦或計有冊或起分齊已如前斥由四大造色故有五陰因陰而有六根次第而生故云四大生色也

大慧識者因樂種種跡境界故餘趣相續大慧地等四大及造色等有四大緣非彼四大緣所以者何謂性形相處所作方便和合生非種不生大慧性形相處所作方便無性大無形是故四大造色相外道妄想非我識者六識

謂六識樂諸塵境出入履歷故曰跡此由妄識著於妄境遷成結業六趣受生相續不斷又曰地四大等者示四大不能獨造必兼於水四大不專在緣故曰非彼四大緣所以下微釋其義謂性津潤等性形相四大及所作方便緣也若因無生性雖緣亦不生故曰大種不生緣也既無在緣和合成形非無形者則亦在緣無性而生則因緣之義彰矣言外道妄想者無性則本無實性形無此與前計著邪諦之語皆因而斥非謂四大造色相不同外道妄想分別故曰非我

復次大慧當說諸陰自性相云何諸陰自性相謂五陰云何五謂色受想行識彼四陰非色謂受想行識大及造色各各異相大慧非無色有四數如虛空譬如虛空超過數相離於數而妄想言一虛空大慧如是陰過數相離於數離性非性離四句數相者愚夫言說非聖賢也此明五陰自性相數非有四數故曰彼四陰非色又曰色者四大造色而色亦各各異相則四大不同通名爲色而色亦有四次言非數者即色界無色界示之故云非無色界皆非數也有四數如虛空正言無色四陰本無有四旦約無色界有四譬如虛空超過數相然妄想分別言虛空是一陰亦如是離諸數相有無等四句計有數相者是凡夫所言非諸聖賢如云佛身無爲不墮諸數是也

大慧白佛言若建立者云何離意識非七識如夢影士夫身離異不異故大慧聖智趣同無量三昧自在及得意生身得如幻三昧通達究竟力明自在救攝饒益一切衆生猶如大地載育衆生菩薩摩訶薩普濟衆生亦復如是

佛告大慧彼因及彼攀緣故七識不生意識說寂靜法斷一切佛剎諸外道見大慧說寂靜時法無我見淨及入不動地入不動地已者境界分段計著生習氣長養藏識意俱我所計著思惟因緣生不壞身相藏識因攀緣自心現境界計著心聚生展轉相因譬如海浪自心現境界風吹若生若滅亦如是是故意識滅七識亦滅

上云妄想識滅名爲涅槃逐疑八識亦滅佛答疑七識不滅佛以不滅言建立者答以波因及攀緣故七識不生者彼即六識言因及攀緣在六識而七識執我未嘗相離示言大慧諸識展轉相因未始不俱乃體一而相異也又有四意一境界分段者言六識從六塵生二習氣長養者言七識八識俱生三我所計著者言七識八識思惟彼因也

彼緣而生四不壞身相下義識即第八識言彼緣而生四不壞身相下義識即第八識言
因攀緣白心現境界等此八識因於六識能
緣還緣自心所現境界即六塵也以計著故
緣而生六識能總諸心衆生也以計著故
與六識展轉相因而生如此相因有本有末
本謂八識展轉生諸識末謂六識起善起惡七
則傳送其間故云展轉以爲顯乃
識八識心海轉生諸識若生若滅自心所現境界風境界風
滅自心所現境界風境界風
猶依海還而吹有風因風而鼓波展轉之相
其若是也風息則浪滅故
云意識滅七識亦滅也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

我不涅槃性　所作及與相　妄想爾餘識
彼因彼攀緣　意趣等成身
此滅我涅槃　爲識之所依　如水大流盡
與因者是心　如是意識滅　種種識不生
波浪則不起

復次大慧今當說妄想自性分別通相善分別汝及餘菩薩摩訶
薩離妄想到自覺聖外道通趣善見覺攝所
攝妄想斷緣起種種相妄想自性行不復妄
想入楞伽云我今當說妄計自性差別相令
汝及諸菩薩摩訶薩善知此義超諸妄想分別
證聖智境知外道法遠離能取所取分別
於依他起種種相中不更取著妄所計相

大慧云何妄想自性分別通相謂言說妄想
所說事妄想相妄想利妄想自性妄想因妄
想見妄想成妄想生妄想不生妄想相續妄
想縛不縛妄想是名妄想自性分別通相妄想
外道妄想計著妄想是名見妄想此言外道惡見執者
有無一異俱四句分別也
大慧云何言說妄想謂種種妙音歌詠之聲
名成妄想此於假名實法上計我
大慧云何所說事妄想謂緣有無性生計著是名
生妄想入楞伽云謂計諸法若有若
大慧云何不生妄想謂一切性本無生無種
因緣生無因身是名不生妄想謂一切法未
有諸緣而先
有體是不假因緣而
生故起不生分別也
大慧云何相續妄想謂彼俱相續如金鐶者入楞伽云
是名相
續分別
大慧云何縛不縛妄想謂縛不縛因緣計著
如士夫方便若縛若解是名縛不縛妄想縛不
縛因緣計著者以理言之法本自離何縛之
有情著成縛不可云無如士夫者入楞伽云
如人以繩方便力故縛已復解
於此無縛解中而生計著也
大慧云何妄想自性分別通相一切愚夫計著有
起自性見執以爲是餘皆爲
非何異外道惡見分別也

無已上諸計不出有無故結云也

大慧計著緣起而計著者種妄想計著自性如幻示現種種之身凡夫妄想見種種異幻大慧幻與種種非異非不異若異者幻非種種因若不異者幻與種種無差別而見差別是故非異非不異是故大慧汝及餘菩薩摩訶薩如幻緣起妄想自性異不異有無莫計著前直分別妄想自性未明其所計著故次明緣起復以幻喻之示妄想本虛凡夫不了見有種種差別之相故喻云幻與種種非異非不異反覆覈示例前可見若了法無自性於緣起妄想皆不可得故不應作異不異有無計著

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

心縛於境界　覺想智隨轉　無所有及勝
平等智慧生　妄想自性有　於緣起則無
妄想或攝受　緣起非妄想　種種支分生
如幻則不成　彼相有種種　妄想則不成

心縛者謂現前一念爲塵境所轉故有業縛而本有覺智亦隨妄而轉若了妄即眞離諸有相及至佛地則復平等大慧矣勝即最勝之處佛地也妄想自性下八句約喻謂妄想緣起無法可得亦不待緣起而成性若有則緣起無性若有無則緣起而成自性也然迷之即世諦悟之即第一義諦故云斷則聖境界也

彼相則是遍　皆從心縛生　妄想無所知
於緣起妄想　此諸妄想性　即是彼緣起
妄想有種種　及有彼緣起　建立及誹謗
有性無性生　依因於妄想　而有緣起性
相名常相隨　而生諸妄想　然復智清淨
究竟不成就　則度諸妄想

彼相則是遍皆從心縛生妄想無所知即是彼緣起妄想有種種及有彼緣起建立及誹謗有性無性生依因於妄想而有緣起性相名常相隨而生諸妄想然復智清淨究竟不成就則度諸妄想

種故曰不成此皆顯有無不可得也

彼相則是遍　皆從心縛生　妄想無所知
於緣起妄想　此諸妄想性　即是彼緣起
妄想有種種　及有彼緣起　建立及誹謗
有性無性生　依因於妄想　而有緣起性
相名常相隨　而生諸妄想　然復智清淨
究竟不成就　則度諸妄想

彼相則是遍皆從心縛生妄想無所知即是彼緣起妄想有種種及有彼緣起建立及誹謗有性無性生依因於妄想而有緣起性相名常相隨而生諸妄想然復智清淨究竟不成就則度諸妄想

是名第一義　第三無因生　妄想說世諦
斷則聖境界　覺想智隨轉　無所有及勝
平等智慧生　妄想自性有　於緣起則無
妄想或攝受　緣起非妄想　種種支分生
如幻則不成　彼相有種種　妄想則不成
翳無色非色　緣起不覺然　虛空無雲翳
遠離諸垢穢　虛空無雲翳　譬如鍊眞金
妄想淨亦然　妄想眾色現　譬如種種翳
彼諸妄想相　無緣無妄想　彼妄想自性
云何妄想覺　彼無有差別　修行分別此
覺慧善觀察　彼名起妄想　眾相及緣起
從彼緣起生　覺慧善觀察　彼妄想自性
成已無有性　云何妄想覺　彼無有差別
修行分別此　眾相及緣起　彼名起妄想
是名第一義　第三無因生　妄想說世諦
斷則聖境界　覺想智隨轉　無所有及勝
平等智慧生　妄想自性有　於緣起則無
妄想或攝受　緣起非妄想　種種支分生
如幻則不成　彼相有種種　妄想則不成

自覺聖智名第一義度即滅也

翳無色非色　緣起不覺然　自覺知爾燄
遠離諸垢穢　虛空無雲翳　譬如鍊眞金
妄想淨亦然　妄想眾色現　自性有三種
彼諸妄想相　無緣無妄想　彼妄想自性
云何妄想覺　彼無有差別　修行分別此
覺慧善觀察　彼名起妄想　眾相及緣起
從彼緣起生　覺慧善觀察　彼妄想自性
成已無有性　云何妄想覺　彼無有差別
修行分別此　眾相及緣起　彼名起妄想
是名第一義　第三無因生　妄想說世諦
斷則聖境界　覺想智隨轉　無所有及勝
平等智慧生　妄想自性有　於緣起則無
妄想或攝受　緣起非妄想　種種支分生
如幻則不成　彼相有種種　妄想則不成

自覺聖智名第一義度即滅也

翳無色非色　緣起不覺然　自覺知爾燄
遠離諸垢穢　虛空無雲翳　譬如鍊眞金
妄想淨亦然　妄想眾色現　自性有三種
彼諸妄想相　無緣無妄想　彼妄想自性
云何妄想覺　彼無有差別　修行分別此
覺慧善觀察　彼名起妄想　眾相及緣起
從彼緣起生　覺慧善觀察　彼妄想自性
成已無有性　云何妄想覺　彼無有差別
修行分別此　眾相及緣起　彼名起妄想

建立二自性　妄想種種現　清淨聖境界
妄想如畫色　緣起計妄想　若異妄想者
則依外道論　妄想說所想　因見和合生
離二妄想者　如是則為成　衆和及名俱為緣起彼名及相而生而又名相而生妄想從緣起而生者蓋指現前所起妄念言妄想此妄想緣起皆從

乘之法乃至一乘法門無可建立離名絕相非破非立有此等機乃為說一乘也

引導衆生故　分別說諸乘　解脫有三種　及與法無我　煩惱智慧等　解脫則遠離

此須上文說三乘法三種解脫即三乘所證之果謂聲聞斷正使緣覺斷習氣菩薩正習俱斷破惑雖殊證果即一眞空涅槃法無我等此言大乘行者得法無我惑智平等縛脫不二是為遠離大解脫也譬如下喻二乘未斷智障為空相風之所漂蕩如浮木之在海乃為波浪所轉雖斷通惑未斷根本無明故曰餘習煩惱愚即無明也

譬如海浮木　常隨波浪轉　聲聞愚亦然　相風所漂蕩　彼起煩惱滅　餘習煩惱愚

味著三昧樂　安住無漏界　無有究竟趣　亦復不退還　得諸三昧身　乃至劫不覺

譬如昏醉人　酒消然後覺　彼覺法亦然　得佛無上身

二乘厭分段生死之苦得眞空涅槃之樂於中味著而無進趣凡夫此三昧身墮無為坑乃至劫不覺譬如世人醉酒昏亂都無覺知至於酒消而後乃覺此喻二乘根轉心田覺智故云得佛無上身也

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第二下

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三七一頁上一六行註釋右第四字「二」，清作「一」。

一　三七一頁下一九行註釋左末字「一」，清作「二」。

一　三七八頁上一二行註釋右「三緣」，清作「二緣」。

一　三七八頁下四行註釋左第七字「二」，清作「一」。

一　三七八頁下五行註釋左首字「三」，清作「二」。

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第三上　主五

宋求那跋多羅尊　譯

大明天界善世禪寺住持臣僧宗寶　奉　詔譯

演福講寺住持賜紫僧智旭　重註

一切佛語心品第三

爾時世尊告大慧菩薩摩訶薩言意生身分別通相我今當說諦聽諦聽善思念之大慧白佛言善哉世尊唯然受教佛告大慧意生身云何為三所謂三昧樂正受意生身覺法自性性意生身此言菩薩入第八地覺心現皆無自性是為初章生身此自行也

大慧云何覺法自性性意生身謂第八地觀察覺了如幻等法悉無所有身心轉變得如幻三昧及餘三昧門無量相力自在明如妙華莊嚴迅疾如意猶如幻夢水月鏡像非造非所造如造所造一切色種種支分具足莊嚴隨入一切佛剎大衆通達自性法故是名覺法自性性意生身了諸法如幻諸三昧門普入佛剎身心轉變無礙住如幻神通自在如妙華之莊嚴也迅疾下言如意如幻等者皆言化身速疾之無礙也非造非所造者頌第二意生身也種種意生身也種種意生者超頌種種意生身也

大慧云何三昧樂正受意生身謂第四地三昧樂正受意生身乃通教菩薩自行化他之道而後漸入圓教菩薩自行化他之道不待問而告之初列三名

大慧云何三昧樂正受意生身謂第三第四第五地三昧樂正受故種種自心寂靜安住一心海起浪識相不生知自心現境界性非性是名三昧樂正受意生身言三昧樂正受意生身者此菩薩從三地至四地斷見惑從五地至七地斷思惑又言三昧之樂三昧翻正受言三昧又言得真空三昧之樂三昧翻正受言三昧又言正受華梵兼舉耳意生身者謂作意成真空不同二乘心生味著為相風所動故曰安住心海又言法性身也種種自心等謂菩薩證空不同凡夫起六識波浪蓋了一切境界唯自心現皆無自性是為初章生身此自行也

大慧云何覺法自性性意生身謂第八地觀察覺了如幻等法悉無所有身心轉變得如幻三昧及餘三昧門無量相力自在明如妙華莊嚴迅疾如意猶如幻夢水月鏡像非造非所造如造所造一切色種種支分具足莊嚴隨入一切佛剎大衆通達自性法故是名覺法自性性意生身了諸法如幻諸三昧門普入佛剎身心轉變無礙住如幻神通自在如妙華之莊嚴也迅疾下言如意如幻等者皆言化身速疾之無礙也非造非所造者頌第二意生身也種種意生身也種種意生者超頌種種意生身也

如母養育立即生也由無明貪愛生六入十二處等聚落若斷此貪愛無明根本即害父母義也

彼諸使不現如鼠毒發諸法究竟斷彼名害羅漢彼諸使不現者謂羅漢已斷正使未斷漢習氣雖則不現忽遇相風搖動如迦葉罔琴起舞是也諸法即不涂汙無知之法若能究竟斷之即害羅漢義也

云何破僧謂異相諸陰和合積聚究竟斷彼名爲破僧和合名僧故以五陰和合言之異相即色受想行識也積聚即五陰積聚生死也若能斷之即破僧義也

大慧不覺外自共相自心現量七識身以三解脫無漏惡想究竟斷彼七種識佛名爲惡心出佛身血若男子女人行此無間事者名五無間亦名無間等不覺外自共相者謂不知諸法自相共相是自心現量乃由迷於八識唯存七識指七識妄覺而爲佛義非三解脫無漏之行莫能斷之無漏本善而言惡者亦順殺害義能發此心究竟斷除七識之佛即出佛身血義也入楞伽云斷彼八識身佛者以九識爲佛識八識爲菩薩識以其體屬無明此內五無間也自一一不得無間等法除此已餘化神力現無量無邊不可思議種種變化令諸衆生見已捨離惡趣入菩薩地是名菩薩摩訶薩聞是義已於未來世不墮愚癡云何名爲菩薩摩訶薩聞化神力菩薩化神力如來化神力爲餘作無間罪者除疑悔過爲勸發故神力變化現無間等無有一向作無間事不得無間等除覺自心現量離身財妄想離我我所攝受或時遇善知識解脫餘趣相續妄想

人法無我了知二障離二種死斷二煩惱是名佛之知覺聲聞緣覺得此法者亦名爲佛以是因緣故我說一乘爾時世尊欲重宣此義而說偈言

善知二無我　二障煩惱斷　永離二種死

是名佛知覺

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

貪愛名爲母　無明則爲父　覺境識爲佛
諸使爲羅漢　陰集名爲僧　無間次第斷
是名五無間

爾時大慧菩薩白佛言世尊何故世尊於大衆中唱如是言我是過去一切佛及種種受生我爾時作曼陀轉輪聖王六牙大象及鸚鵡鳥釋提桓因善眼仙人如是等百千生經

說三世諸佛道無不同而覺知前後不無有異云何世尊言我是過去一切佛又曰種種受生則異其形大慧持此兩端如作轉輪王及作釋提桓因等百千生經云如來過去曾種種受生

佛告大慧以四等故如來應供等正覺於大衆中唱如是言我爾時作拘留孫拘那舍牟尼迦葉佛云何四等謂字等語等法等身等是名四等以四種等故如來應供等正覺於大衆中唱如是言（佛告以四等故作拘留孫等佛乃訓上我是過去諸佛之問四等義見下文）云何字等若字稱我為佛彼字亦稱一切諸佛彼字自性無有差別是名字等云何語等謂我六十四種梵音言語相生彼諸如來應供等正覺亦如是六十四種梵音言語相生無增無減無有差別迦陵頻伽梵音聲性云何身等謂我與諸佛法身及色身相好無有差別除為調伏彼彼諸趣差別衆生故示現種種差別色身是名身等云何法等謂我及彼佛得三十七菩提分法略說佛法等智是名四等是故如來應供等正覺於大衆中唱如是言爾時世尊欲重宣此義而說偈言

迦葉拘留孫　拘那舍是我　以此四種等
我為佛子說　四等者字語　身法皆平等
字等者謂我　名佛一切如　來亦名無別
是為字等也　作六十四種　梵音聲語一
切諸佛亦然是名語等　窓跡力士經第二說佛聲有八轉謂體業具為從為於呼是八轉聲各具八德所謂調和雌小聲廣大聲深遠聲八即成六十四種　聲清雅超於衆鳥故引以喻頻伽即鳥名其聲深諦了聲易解聲無錯謬聲無差別雖機不等應跡或殊會其歸趣亦一而也　身等者謂我與諸佛法報應化之身等無別是為身等也　法無障礙智者謂得是四等則於一切佛法無所障礙亦不迷於如來化跡同異也　大慧復白佛言如世尊所說我從某夜得最正覺乃至某夜入般涅槃於其中間不說一字亦不已說當說正覺乃至某夜得最正覺何因說言不說是佛說佛告大慧我因二法故作如是說一字亦不已說當說不說是佛說世尊如來應供等正覺亦如是說言我於某夜得最正覺乃至某夜涅槃　於此二中間故我作是說　緣自得法住　是故說言我於其中間不說一字亦不已說當說不說是佛說世尊欲重宣此義而說偈言

大慧我因二法故　緣自得法及本住
法是名二法因此　二法故我如是說
一字示四等猶涉言詮故復以始終不說一字之義為問佛答以我因二法故云我說無法可說是佛也本住即本具性德之說也自得即自證修德修性一如皆離言說

緣自得法究竟境　界離言說妄想離
云何緣自得法若　彼如來所得我亦得之無增無減緣自得法究竟境界離言說妄想離字二趣言自證境界與諸佛究竟無別此自分別相離名字相此云二趣未詳

云何緣自得法若彼如來所得我亦得之無增無減緣自得法究竟境界離言說妄想離字二趣（離言說等入楞伽云離言說相離）

爾時大慧菩薩復請世尊惟願為說一切法有無有相令我及餘菩薩摩訶薩離有無相疾得阿耨多羅三藐三菩提佛告大慧諦聽諦聽善思念之當為汝說大慧白佛言善

哉世尊唯然受教佛告大慧此世間依有二種謂依有及無墮性非性欲見不離離相至理寂絕非有非無衆生時此墮於二邊不能復本故大慧爲衆發問佛先順問而答而後徵釋其義依二種等者謂世間衆生依有無之境起有無見墮性非性即有無見也欲見謂樂著此見非出離故云不離離相也

大慧云何世間依有謂有世間因緣生非不有從有生非無有生大慧彼如是說者是說世間無因大慧云何世間依無謂受貪恚癡性已然後妄想計著貪恚癡性非性大慧若不取有性者性相寂靜故謂諸如來聲聞緣覺不取貪恚癡性爲有爲無依有下是釋有世間因緣而生諸法非不實有實從有生言非無因緣是有此計無爲有故復告云彼如是說者是外道無因論也依無下是釋無相謂實有生言非無因緣是有此計無爲有故復告云彼如是說者是外道無因論也又言若有非性者則無所取無取則性相本來寂靜如佛乃離有無之見也

大慧此中何等爲壞者大慧白佛言世尊若彼取貪恚癡性後不復取佛告大慧善哉善哉汝如是解大慧非但貪恚癡性非性爲壞者於聲聞緣覺及佛亦是壞者所以者何謂內外不可得故煩惱性異不異故如來既釋有無之相以訓大慧之請因問此二者之間何等是破壞佛法者大慧乃答以破先取三毒性爲有後除三毒爲無得成聖果了達內外諸法唯心見有外法念念生滅展轉後計爲無者是破壞義佛可其說乃云非但破壞二乘及佛蓋彼謂佛與二乘果亦本取三毒爲有後除三毒爲無得成聖果了達內外諸法皆不可得亦了煩惱性本離一異等四句何壞之有

大慧貪恚癡若內若外不可得貪恚癡性無身故無取故非佛聲聞緣覺是壞者佛聲聞緣覺自性解脫非縛非脫故也又言若有縛者應有縛與縛因非性故大慧若有縛與縛因故大慧如是說壞者非外道非佛亦是壞者所以者何謂內外不可得故煩惱性異不異故如來既釋有無之相欲不了諸法唯心見有外法念念生滅展轉變壞所謂陰界入相續流注變滅計此實法亦復無所滅

大慧此中何等爲妄想是名爲壞者大慧白佛言世尊惟願爲我及彼取貪恚癡性後不復取佛告大慧善哉善哉汝如是解大慧非但貪恚癡性非性爲壞者於聲聞緣覺及佛亦是壞者所以者何謂內外不可得故煩惱性異不異故如來既釋有無之相欲不了諸法唯心見有外法念念生滅展轉變壞文字相亦成壞義

大慧云何世間依有謂有世間因緣生非不有從有生非無有生大慧彼如是說者是說世間無因大慧云何世間依無謂受貪恚癡性已然後妄想計著貪恚癡性非性大慧若不取有性者性相寂靜故謂諸如來聲聞緣覺不取貪恚癡性爲有爲無依有下是釋有世間因緣而生諸法非不實有實從有生言非無因緣是有此計無爲有故復告云彼如是說者是外道無因論也依無下是釋無相謂實有生言非無因緣是有此計無爲有故復告云彼如是說者是外道無因論也又言若有非性者則無所取無取則性相本來寂靜如佛乃離有無之見也

大慧此中何等爲壞者大慧白佛言世尊若彼取貪恚癡性後不復取佛告大慧善哉善哉汝如是解大慧非但貪恚癡性非性爲壞者於聲聞緣覺及佛亦是壞者所以者何謂內外不可得故煩惱性異不異故如來既釋有無之相以訓大慧之請因問此二者之間何等是破壞佛法者大慧乃答以破先取三毒性爲有後除三毒爲無得成聖果了達內外諸法唯心見有外法念念生滅展轉變壞所謂陰界入相續流注變滅計此實法亦復無所滅

大慧云何世間依有謂有世間因緣生非不有從有生非無有生大慧彼如是說者是說世間無因大慧云何世間依無謂受貪恚癡性已然後妄想計著貪恚癡性非性大慧若不取有性者性相寂靜故謂諸如來聲聞緣覺不取貪恚癡性爲有爲無依有下是釋有世間因緣而生諸法非不實有實從有生言非無因緣是有此計無爲有故復告云彼如是說者是外道無因論也依無下是釋無相謂實有生言非無因緣是有此計無爲有故復告云彼如是說者是外道無因論也又言若有非性者則無所取無取則性相本來寂靜如佛乃離有無之見也

大慧此中何等爲壞者大慧白佛言世尊若彼取貪恚癡性後不復取佛告大慧善哉善哉汝如是解大慧非但貪恚癡性非性爲壞者於聲聞緣覺及佛亦是壞者所以者何謂內外不可得故煩惱性異不異故如來既釋有無之相以訓大慧之請因問此二者之間何等是破壞佛法者大慧乃答以破先取三毒性爲有後除三毒爲無得成聖果了達內外諸法唯心見有外法念念生滅展轉變壞所謂陰界入相續流注變滅計此實法亦復無所滅

大慧此中何等爲妄想是名爲壞者大慧白佛言世尊惟願爲我及彼取貪恚癡性後不復取佛告大慧善哉善哉汝如是解大慧非但貪恚癡性非性爲壞者於聲聞緣覺及佛亦是壞者所以者何謂內外不可得故煩惱性異不異故如來既釋有無之相以訓大慧之請因問此二者之間何等是破壞佛法者大慧乃答以破先取三毒性爲有後除三毒爲無得成聖果了達內外諸法唯心見有外法念念生滅展轉變壞文字相亦成壞義

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

有無是二邊　乃至心境界　淨除彼境界
平等心寂滅　無取境界性　滅非無所有
有事悉如如　賢聖境界　無種而有生
因緣有非有　不住我教法　非外道非佛
非我亦非餘　因緣所集起　而復說言無
邪見論生滅　妄想計有無　若知無所生
生已而復滅　誰集因緣有　而復說言無
有無是二邊　乃至心境界　淨除彼境界
平等心寂滅　無取境界性　滅非無所有
爾時世尊欲重宣此義而說偈言

有無是二邊　乃至心境界　淨除彼境界
平等心寂滅　無取境界性　滅非無所有
有事悉如如　賢聖境界　無種而有生
因緣有非有　不住我教法　非外道非佛
非我亦非餘　因緣所集起　而復說言無
邪見論生滅　妄想計有無　若知無所生
生已而復滅　誰集因緣有　而復說言無
妄想計有無　若知無所生　亦復無所滅
觀此悉空寂　有無二俱離

大慧諦聽諦聽善思念之當爲汝說大慧白
佛言唯然受教佛告大慧一切聲聞緣覺菩
薩有二種通相謂宗通及說通欲善化導必
宗說俱通方能誘物而底于道蓋宗者道之本說者教之
跡宗以明趣趣不明則失其所歸教以詮理理或昧則迷其所入故宗通而說不通理難
猜而不顯說通而宗不通言雖辨而非要而
二者實相須爲用不可偏廢也大慧諸說宗
通相而不及說者舉其要耳宗通則說在其
中矣荅中兼言者必二而後備也
大慧宗通者謂緣自得勝進相遠離言說文
字妄想趣無漏界自覺地自相遠離一切虛
妄覺想降伏一切外道衆魔緣自覺趣光明
輝發是名宗通相宗通者即自證殊勝之相
也謂依教思修得意忘言謐於文字分別趣入地住悟無生忍度越三
乘證智自然降伏魔外至於佛地究竟覺智
朗然獨耀此宗通至極之相也
云何說通相謂說九部種種教法離異不異
有無等相以巧方便隨順衆生如應說法令
得度脫是名說通相大慧汝及餘菩薩應當
修學說通相者說法逗機之相也九部者十二部中之九部也然有大小不同若小
乘九部無方廣無無問自說無授記之二部如經云我此九部法隨順衆生說是也若大
乘九部無因緣譬喻論議之三部如妙玄所云此從別說荅通論皆有十二部亦云十二分教此中言九部既云以巧方便隨衆生說乃從小入大也言離異不異有無者謂離四句已無妨四說又云如應說法者應即當也言當以何法說者即爲說之令其得度此如來衆後說通之相爲菩薩者不可不學也
爾時世尊欲重宣此義而說偈言
宗及說通相　緣自與教法　善見善分別
不隨諸覺想　上三句頌二通之相善見者宗通也分別者說通也不隨諸覺
想者謂得二通相則不隨外道猥覺妄想也
非有真實性　如愚夫妄想　生滅等相續
非性爲解脫若未得真如實性而起分別如愚夫妄想無異妄想者何即妄
計諸法非性爲解脫者是也非性即無也
觀察諸有爲　增長於二見
顛倒無所知　一是爲真諦　無罪爲涅槃
觀察世妄想　如幻夢芭蕉如來以止智眼觀察世間諸有爲法皆是虛幻生滅妄計爲實增長有無二
見凡愚顛倒無所知覺除一真如涅槃妙心無所依處也又曰心心數妄想計
有皆如幻夢此重釋如幻等義雖有三毒之有是則能生愛欲與所生五陰皆如夢幻也
無罪者靖了罪性本空即是涅槃也
爾時大慧菩薩白佛言世尊惟願爲說不實
妄想相不實妄想云何而生說何等法名不
實妄想於何等法中不實妄想佛告大慧善
哉善哉能問如來如是之義多所饒益多所
安樂哀愍世間一切天人諦聽諦聽善思念
之當爲汝說大慧白佛言善哉世尊唯然受
教佛告大慧種種義種種不實妄想計著妄
想生大慧攝所攝計著不知自心現量及隨
有無見增長外道見妄想習氣計著外種種
義心心數妄想計著我我所生窮妄想者必極其致示真
性者必盡其源盡其源則真性自明極其致則妄想相凡三
則妄想何有故大慧謂問不實妄想相凡三問一問妄想云何生二問何法名妄想三
問於何而起妄想佛悉次答釋初答言種種
義者凡外法有種種相義皆虛妄因之而生
故有種種不實妄想計著生也次答言攝所
攝計著者謂於根塵計著不知唯心所現及
於心外墮有無見依是增長諸外道見皆妄
想法知其法則知所以妄也後答言妄想習
氣等者即上所生者即人法二我是其處也知其
處則知所以起妄之源源既不實妄即滅矣
大慧白佛言世尊若種種義種種不實妄想
計著妄想生攝所攝計著不知自心現量及
墮有無見增長外道見妄想習氣計著外種
種義心心數妄想我我所計著生世尊若如
是外種種義相墮有無相離性非性離見相
世尊第一義亦如是離量根分辯因相世尊
何故一處妄想不實義種種性計著妄想生

非計著第一義處相妄想生將無世尊說邪因論耶說一生一不生大慧白佛言下疊領上意以生後問意謂佛如是說者則於外種種義墮有無相者亦是性離有無及離諸見之相然第一義亦是離諸根量宗因喻相意以外種種義與第一義無異何故言種種義生分別第一義不生分別豈非世尊所言分別有生有不生耶

佛告大慧非妄想一生一不生所以者何謂有無妄想不生故外現性非性覺自心現量妄想不生大慧我說餘愚夫自心種種妄想相故事業在前種種妄想從種種不實義計著生云何愚夫得離我我所計著見離作所作因緣過

覺自妄想心量身心轉變究竟明解一切地如來自覺境界離五法自性事見妄想以是因緣故我說妄想從種種不實義計著生知如實義得解脫自心種種妄想佛答以我非虛妄分別世諦有生第一義有不生所以下徵釋所以生不生者謂了有無妄想所見外法離性覺了

妄想也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

諸因及與緣　妄想著四句
不知我所通　亦非非有無
不從有無生　諸因及與緣
云何愚妄想　亦復非有無
如來觀世間　一切性不生
以從緣生故　所作非自有
事不自生事　無二事過故
非有性可得　有二事過故
第三無我等　第四修修者
有四種平等　相及因性生
無事亦復然　彼則無實事
施設世諦我　諸陰陰施設

凡諸世間法莫不從因緣生而妄想者於因緣法著有無等四句之見不知如來所通之理世間非有生下離性執四句謂諸法本無四性又曰諸因及與緣等仍責前過謂諸法本空云何愚夫於中而生妄想非但本無有無非有非無四句相執具如大論性相二空也若能如是觀察轉彼性相二無我智然性實不生從緣生則法無自體又曰事緣即果也凡所生之法有因則有果如是因招生死之果原其因既不生故不從因緣生而妄想者於因

謂離有無四句性執及離能離之心亦即正智心量非性即非有非非性即有無如入楞伽所云也後四句言如如即真如空際即實際涅槃即究竟大涅槃法界即佛法界此皆一體異名由離前名相妄想至於正智以極真如實際住於涅槃法界之中故能示現種種意生之身度脫衆生是爲如來第一義心量也

爾時大慧菩薩白佛言世尊如世尊所說菩薩摩訶薩當善語義云何爲善語云何爲義佛告大慧諦聽諦聽善思念之當爲汝說大慧白佛言善哉世尊唯然受教佛告大慧云何爲語謂言字妄想和合依咽喉脣舌齒斷頰輔因彼我言說妄想習氣計著生是名爲語因前云如如及法界等語故有善語善義之問答中先明善語謂言字妄想等入楞伽云語者所謂分別習氣而爲其因依於喉舌等而出種種音聲文字相對談說是名爲語也

大慧云何爲義謂離一切妄想相言說相是名爲義大慧菩薩摩訶薩於如是義獨一靜處聞思修慧緣自覺了向涅槃城習氣身轉變已自覺境界觀地地中間勝進義相是名菩薩摩訶薩善義義由語顯若隨語生見非妄想相及言說相要由知語生故須離如法界等隨其所開名義思修慧於真明修證之道所謂獨一靜處聞思修慧故此智趣向涅槃轉前所說妄想習氣歸自覺境界行於諸地勝進行相是名善義

復次大慧善語義菩薩摩訶薩觀語與義非異非不異觀義與語亦復如是若語異義者則不因語辯義而以語入義如燈照色能語即能詮言教義理謂善解能詮即達所詮善解所詮即了能詮蓋約大乘言之雖有能詮所不二故云非異非不異義雖自性等如云譬如有人持燈照物知此物如是在如是處所謂文字性離即是解脫其善語善義之謂歟

復次大慧不生不滅自性涅槃三乘一乘心異建立異妄想如幻種種妄想現譬如種種幻凡愚衆生作異妄想非聖賢也此段言隨語計著之過如不生不滅等雖皆理性名言若謂實有則墮常見若謂實無則墮斷見況餘者乎異建立異妄想者謂因言說差別建立而起異妄想計著如見幻事計以爲實是愚夫見非聖賢

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

彼言說妄想　建立於諸法　以彼建立故
死墮泥犂中　陰中無有我　陰非即是我
不如彼妄想　亦復非無我　一切悉有性
如凡愚妄想　若如彼所見　一切應見諦

一切法無性　淨穢悉無有　不實如彼見
亦非無所有　初四句中言依語起見之失不見諦而言有性則妄見而斷見也斷則淨穢無有
復次大慧善語義菩薩摩訶薩觀語與義非異非不異觀義與語亦復如是若語異義者則不因語辯義而以語入義如燈照色能語即能詮言教義即所詮善解所詮即了能詮蓋約大乘言之雖有能詮所不二故云非異非不異義雖自性等如云譬如有人持燈照物知此物如是在如是處所謂文字性離即是解脫其善語善義之謂歟

復次大慧不生不滅自性涅槃三乘一乘心異建立異妄想如幻種種妄想現譬如種種幻凡愚衆生作異妄想非聖賢也此段言隨語計著之過如不生不滅等雖皆理性名言若謂實有則墮常見若謂實無則墮斷見況餘者乎異建立異妄想者謂因言說差別建立而起異妄想計著如見幻事計以爲實是愚夫見非聖賢也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

彼言說妄想　建立於諸法　以彼建立故
死墮泥犂中　陰中無有我　陰非即是我
不如彼妄想　亦復非無我　一切悉有性
如凡愚妄想　若如彼所見　一切應見諦

一切法無性　淨穢悉無有　不實如彼見
亦非無所有　初四句中言依語起見之失不見諦而言有性則妄見而斷見也斷則淨穢無有
復次大慧善語義菩薩摩訶薩觀語與義非異非不異觀義與語亦復如是若語異義者則不因語辯義而以語入義如燈照色能語即能詮言教義即所詮善解所詮即了能詮蓋約大乘言之雖有能詮所不二故云非異非不異義雖自性等如云譬如有人持燈照物知此物如是在如是處所謂文字性離即是解脫其善語善義之謂歟

復次大慧不生不滅自性涅槃三乘一乘心異建立異妄想如幻種種妄想現譬如種種幻凡愚衆生作異妄想非聖賢也此段言隨語計著之過如不生不滅等雖皆理性名言若謂實有則墮常見若謂實無則墮斷見況餘者乎異建立異妄想者謂因言說差別建立而起異妄想計著如見幻事計以爲實是愚夫見非聖賢也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

彼言說妄想　建立於諸法　以彼建立故
死墮泥犂中　陰中無有我　陰非即是我
不如彼妄想　亦復非無我　一切悉有性
如凡愚妄想　若如彼所見　一切應見諦

一切法無性　淨穢悉無有　不實如彼見
亦非無所有　初四句中言依語起見之失不見諦而言有性則妄見而斷見也斷則淨穢無有
復次大慧善語義菩薩摩訶薩觀語與義非異非不異觀義與語亦復如是若語異義者則不因語辯義而以語入義如燈照色能語即能詮言教義即所詮善解所詮即了能詮蓋約大乘言之雖有能詮所不二故云非異非不異義雖自性等如云譬如有人持燈照物知此物如是在如是處所謂文字性離即是解脫其善語善義之謂歟

復次大慧不生不滅自性涅槃三乘一乘心異建立異妄想如幻種種妄想現譬如種種幻凡愚衆生作異妄想非聖賢也此段言隨語計著之過如不生不滅等雖皆理性名言若謂實有則墮常見若謂實無則墮斷見況餘者乎異建立異妄想者謂因言說差別建立而起異妄想計著如見幻事計以爲實是愚夫見非聖賢也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

彼言說妄想　建立於諸法　以彼建立故
死墮泥犂中　陰中無有我　陰非即是我
不如彼妄想　亦復非無我　一切悉有性
如凡愚妄想　若如彼所見　一切應見諦

一切法無性　淨穢悉無有　不實如彼見
亦非無所有　初四句中言依語起見之失不見諦而言有性則妄見而斷見也斷則淨穢無有

大慧彼生滅者是識不生不滅者是智復次墮相無相及墮有無種種相因是識超有無相是智復次長養相是識非長養相是智此約三識三智對揀言生滅之法屬九界者是識不生滅法屬佛界者是智相無相者相則言有無相言空以九界不出空有三邊皆空有者是識超空有者是智言相因者對果而言也長養是識者正約對人法無我言之前文所謂色等長養心是也凡假外塵資養於內者識也無所資待自得於內者智也

復次有三種智謂知生滅知自共相知不生不滅復次無礙相是智境界種種礙相是識復次三事和合生方便相是識無事方便自性相是識非智復次得相是識不得相是智自得聖智境界不出不入故如水中月此三種智約一人所知而言一切智也知自共相者道種智也知不生不滅者一切種智也只一佛智而有三用也名為三智又云無礙相是智者謂於前之三智及是則為識智一心融泯無染礙之相是智及我三事和合三事等者三事即根塵及我三事和合相是名為識此不知自性相故若知性即性相之相惟是一而有離不離之異故云得不得也自得者所謂如來自得聖智境界無以名狀故云不出不入如水中月也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

揔集業為識　觀察一切法
通達無所有　逮得自在力
是則名為慧　覺想生為智
縛境界為心　無所有及勝
慧則從是生　寂靜勝進忍
佛子非聲聞　所行悉遠離
心意及與識　遠離思惟想
生於善勝義　如來清淨智
我有三種智　聖開發真實
悉攝受諸性　二乘不相應
計著於自性　從諸聲聞生
如來智清淨　超度諸心量

復次大慧外道有九種轉變論外道轉變見生所謂形處轉變性轉緣分明轉變事轉變大慧是名九種轉變見一切外道因是起有無生轉變論云何形處轉變謂形處異見聲如金變作諸器物則有種種形處顯現非金性變一切性變亦復如是或有外道作如是妄想乃至事變妄想彼非如非異妄想故此外道妄計九種轉變論謂形相因成等不出四大五陰等法彼見其生滅異相故計有轉變而正教則曰緣生曰如幻曰自心現外性非性及不變等然未嘗定說此邪正得失所以分也形謂身形相謂生住滅相因謂所作之因成謂之果見謂隨物遷移性謂生生不改緣謂因緣變滅作謂造作不常事謂有為之法是為九種言因是起有無者謂自無之有皆轉變相不出有無而已云何下微釋形處轉變者即四大諸根形質處也彼見其形隨時變異謂有轉變而不知性未嘗變金變作諸器雖有種種之異而金性不變又曰一切性變亦如是者謂性即法也言一切法雖變而性不變亦復如是或有外道等乃結斥外計言彼非如非異者謂彼於非如非異之中而生妄想分別故有種種轉變之異也

如是一切性轉變當知如乳酪酒果等熟外道轉變妄想彼亦無有轉變若有若無自心現外性非性大慧如是凡愚衆生自妄想修習生大慧無有法若生若滅如見夢幻色生如是一切性下破外道計性轉變先以前顯言當知者戒學者當知彼計如乳酪酒果次

第漸熟彼見如是以理言之本非實有故曰彼亦無有轉變其實有無等法皆自心所現外性非性者言無外物也如是凡愚下入楞伽云皆是愚迷凡夫從自分別習氣而起實無一法若生若滅如因夢幻所見諸色如石女兒說有生死然則於生滅而不生邪見者世諦也見生滅而起計著者外道也見如夢幻者觀行之通者也見法法皆自心現了外性非性者此經之正論也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言 三五 二十

中陰漸次生　非如彼妄想　形處時轉變　四大種諸根　最勝於緣起　非妄想非明智　然世間緣起　如揵闥婆城 前四句頌外道邪計轉變然皆是妄想分別非明智者之見也後四句明如來所說正因緣生法雖不同彼外計然亦皆無實性故云如揵闥婆城也

爾時大慧菩薩復白佛言世尊惟願爲說一切法相續巧方便不墮如所說義計著相續善於一切諸法相續不相續相及離言說文字妄想覺遊行一切諸佛刹土無量大衆力自在通總持之印種種變化光明照耀覺慧善入十無盡句無方便行猶如日月摩尼四大於一切地離自妄想相見見一切法如幻夢等入佛地身於一切衆生界隨其所應而爲說法而引導之悉令安住一切諸法如幻夢等離有無品及生滅妄想異言說義其身轉勝 如來爲今衆生說法普應衆生隨宜說法漸引入實亦了諸法如幻離有無見斷生滅執不著言說而後化功德法門也種種分別此二種相則能善解此法不墮如所說義計著相續及離言說文字虛妄分別安想覺即分別也故能普入一切佛刹隨方進道言力通總持即者即所得功德法門也種種變化等言起化用故光照物善入佛慧滿十大願無盡句即願也言無所依著如摩尼隨色而現而無自性如地水火風周徧而無妨礙安此皆菩薩化道之相至歷諸地分分離諸妄想徹見諸法如幻如夢入於佛地成法性身

三乘一乘無間妄想計著相續相續者中先示諸量等者謂十界依正色心始於言說終於無言推其著心蓋無義計著相續所謂隨語生解也於中初約世間法謂相即五陰緣即所緣塵境也性非性即有無也生不生即生死也滅不滅即寂滅也不寂滅也乘非乘即內教與外道言乘以運載爲義大小乘則能運出生死而至涅槃外道所乘不能運出生死故云非乘也有爲無爲即世出世間法亦作與無作地地自相謂分別諸地名相也自妄想無間入楞伽云自相謂通所計之根本也三乘一乘無間謂於大小乘教分別無品外有無者是也有無品外謂法愛者是也有無品外

復次大慧此及餘凡愚妄想如蠶作繭以妄想絲自纏纏他有無有相續相計著此指內教弟子其執猶輕餘指外道其執乃重故曰凡愚妄想如蠶作繭以妄想絲自纏纏他莫能自出辛於有無斷常之見而已墮

復次大慧彼中亦無相續及不相續相見一切法寂靜妄想不生故菩薩摩訶薩見一切 二十三

法寂靜復次大慧覺外性非性自心現相無所有隨順觀察自心現量有無一切性無相非乘妄想計著相續滅不滅妄想計著相續乘見相續寂靜故於一切法無相續不相續相復次大慧彼中無有若縛若解餘墮不如實覺知有縛有解所以者何謂於一切法有無

有無衆生可得故者此中文有三段言彼中等謂無此二相者由諸相續不相續相經云諸法從本來常自寂滅相者是也且世間諸法生滅流注性非性等謂了諸法唯心心外無法如是觀之自然能見有無無法相皆悉空寂故無相續不相續相言無有無縛解者前之相續不相續既又徵釋謂一切法若有若無皆名爲縛悕觀寂靜之智名解然如實理中本無縛解所以有縛有解者不見此理故也

體性俱不可得故云無衆生可得

復次大慧愚夫有三相續謂貪恚癡及愛未來有喜愛俱以此相續斷者無有相續不相續者續五趣大慧相續斷者無有相續不相續相復次大慧三和合緣作方便計著識相續無間生方便計著則有相續三和合緣識斷見三解脫一切相續不生貪恚癡者相續之因也五趣者相續之果也由過去因成現在果現在作因復招未來之報言愛未來者謂貪愛來生如意果報與喜愛俱以此三毒相續故有諸趣輪轉言趣者即六道也以修羅通於五道故但云五趣言相續斷者謂三毒滅則離五趣所謂三和合緣等因滅則果滅也又言無相續不相續相者亦無縛無脫之謂即境智雙亡也三和合緣等者言外道妄計根塵我三緣和合諸識次第相續而起又言方便計著者言有執著則相續無間若了三縛離諸執著見三種解脫則相續不生矣三解脫者性淨解脫圓淨解脫方便淨解脫也蓋了三緣即三解脫非別有也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

不眞實妄想　是說相續相
相續網則斷　於諸性無知
譬如彼蠶蟲　結網而自纏
愚夫妄想縛　隨言說攝受
相續不觀察　妄則續眞則不續不出眞妄而已
則諸法一如宣有續不續耶若了妄即眞若於諸法無知不觀察故也而
隨語取著如蠶結網自纏縛他無有問斷由不觀之相續何有

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第三上

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三八二頁上一二行「謂我」，徑作「諸我」。

一　三八二頁上一九行「拘那含」，徑、清作「拘那舍」。

一　三八六頁下三行註解右第四字「合」，清作「念」。

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第三下　主六

大明天界善世禪寺住持臣僧宗泐
演福講寺住持臣僧智朋　奉　詔同註
宋求那跋多羅　奉　詔譯

大慧復白佛言如世尊所說以彼彼妄想妄想彼彼性非有彼自性但妄想自性耳世尊若但妄想自性非性自性相待者非爲世尊如是說煩惱清淨無性過耶一切法妄想自性非性故如世尊所說等此大慧領如來所說諸妄想意爲致問之端彼彼者正言彼諸妄想也然諸法本無實性但妄計耳而大慧猶有疑者謂若但是妄想自性非諸法有自性此自性與非自性相待者豈非世尊所說涤淨諸法皆無實性耶大慧意以一切法無自性爲難

佛告大慧如是如汝所說大慧非如愚夫性自性妄想自性非有性自性聖知聖見聖慧眼如實此妄想自性相待者非爲世尊彼亦性自性相妄想自性相故世尊亦非妄想如實知妄想聖亦不如是等者入楞伽云聖

非如愚夫妄想世尊云何愚夫離是妄想不覺聖性事故世尊彼亦非顛倒非不顛倒所以者何謂不覺聖事性自性故不見離有無相故上云自性性者顯理也此云有性自性者遣情也此如實理性非佛智佛眼莫能知見故云聖知聖見等也佛既以自證境界示之大慧即領悟斯旨又請曰若果如聖所知見非凡夫知見故云非天眼非肉眼等也因復疑而難曰愚夫既不能覺了聖自性事云何得離妄想能明此理因上聖凡所見不同故云彼亦非顛倒非不顛倒復自徵釋謂不覺聖事性者言凡夫非不顛倒也不見離有無相者言聖人非顛倒也蓋聖眼不見

世尊妄想異自性相異世尊不相似因妄想自性相彼云何各各不妄想而愚夫不如實知然爲衆生離妄想故說如妄想相不如實有世尊何故遮衆生有無有見事自性計著聖智所行境界計著墮二有見說空法非性而說聖智自性事言妄想異等謂凡夫分別有異不異也各各者諸法性相之異言不相似因者謂因所見之不相似諸法也何嘗自謂知覺耳然如來如是說諸法者爲令衆生離乎妄想了知諸法皆非實有也世尊何故下言世尊云何止諸衆生不著有無諸見執著而後取著聖智境界墮於有見又何故不說空寂之法而說聖智自性事耶

佛告大慧非我說空法非性亦不墮有見說聖智自性事然爲令衆生離恐怖句故衆生無始以來計著性自性相見說空法大慧我不說性自性相大慧但我住自得如實空法離惑亂相見離自心現性非性見得三解脫如實印所印於性自性得緣自覺觀察住離有無事見相答中先拂恐怖句者謂衆生聞空生怖聞有生著故說離性見得三解脫如實印所印於性自性得緣自覺觀察住離有無事見相彼難言離聖智自性事以導之然聖智事因非有無而有皆爲衆生未嘗說有實法也故曰我不說性自性相即示自證之法曰但我得如實空法即本住畢竟妙空也不墮邪倒惑亂常居中道

故離自心現性非性諸見即得悟三解脫獲
如實印見法自性了聖境界離有無一切諸
著

復次大慧一切法不生者菩薩摩訶薩不應
立是宗所以者何謂宗一切性非性故及彼
因生相故說一切法不生宗彼宗壞者以宗有待而生故又
一切法不生彼宗壞者彼說則壞大慧有無不生宗
彼宗不生入一切法故不壞相不生故立一
切法不生宗者彼說則壞大慧有無不生宗
彼宗入一切性有無相不可得大慧若使彼
宗不生一切性不生而立宗如是彼宗壞以
有無性相不生故不應立宗五分論多過故
展轉因異相故及為作故不應立宗分謂一
切法不生如是一切法空如是一切法無自
性不應立宗上言妄想與聖智皆空乃真安
宗謂於外計故說此以破之言一切法不生
則言想俱絕言之已非況安立宗爭如彼外
道立不生宗反生枝葉故云不應立是宗所
以者何下微釋其義謂宗一切性非性者意
謂宗必有主若宗一切性性自非性宗義何
在凡言不生必因生立既有待對則不生成
生自壞不生義其不應立宗一也又彼宗不
生必入一切法中言不壞相之中言不生故
法之亦不生故言諸法本皆不生豈待立耶故
云彼說則壞其不應立宗二也言有無不生
者前以無為不生此乃轉計有無皆不生言
入一切法中皆離有無之相雖有轉計有無性相
皆不可得是亦不生義其不應立宗三也五
分論多過者五分論見前註多過指宗因
喻三過也初宗有九過曰現量相違自語相
違世間相違比量相違能別不極成所別不
極成俱不成初相中有四不成謂遍是宗法性
有十四過謂遍是宗法性後二相共十過有六不
成兩俱不成猶豫不成不定共不定不定
異分同品一分轉不定四相違自相相違有法
自相相違法差別相違三同喻有五過別喻
中有五過同喻中有四不成無合俱合俱離
離共三十三過也展轉因異相者言彼轉計
不同及墮有為有作其不應立宗四也又彼宗不
定曰隨一不成所依不成二相共不成所依不
定曰同分異分全不定共不定不定
大慧然菩薩摩訶薩說一切法如幻夢現不
現相故及見覺過故當說一切法如幻夢性
除為愚夫離恐怖句故大慧愚夫墮有無見
莫令彼恐怖遠離摩訶衍上既斥立宗之非
慧云應說一切法如幻夢現不現相現不現
謂非實有也及令眾生離見聞覺知之過故
又云當說言除為愚夫者蓋愚夫墮於有無
之見不說如幻如夢不能離彼二見復恐小
機聞此不有不無而生怖畏不受大乘故誡
云莫令彼恐怖遠離大乘意令菩薩隨機說
法也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

無自性無說　無事無相續　彼愚夫妄想
如死屍惡覺　一切法不生　非彼外道宗
至竟無所生　性緣所成就　一切法不生
慧者不作想　彼宗因生故　覺者悉除滅
施設事自性　愚惑極震掉　佛子能超出
意亂極震掉　遠離諸妄想　愚夫如是惑
譬如翳目等　見髮垂見前　惟佛三脫生
非水水想受　聖人見清淨　三昧修行無
聖見則不然　遠離於生滅　遊行無所有
亦無性非性　性非性平等　修行無所有

非水水想受者言非水妄作水想由渴愛故
爾是循渴鹿之奔陽燄此喻愚夫非有計有
聖則不然蓋聖人以正智觀見三界之相無
有領惱生死故云清淨三昧慧也三昧定也
定慧既生出離生滅遊行於無所有無所有
即畢竟空也言修行無所有者菩薩能如是
修之亦契乎非有非無之理故云亦無
性非性如是則有無平等佛果成矣

云何性非性　云何爲平等　謂彼心不知
內外極漂動　若能壞彼者　心則平等宗
佛自徵釋意謂有無平等凡聖一如因迷解
有異迷則不知心外無法爲境風之所漂動
解故能壞彼見則復
本心平等之理矣

爾時大慧菩薩復白佛言世尊如世尊說如
攀緣事智慧不得是施設量建立施設所攝
受非性攝受亦非性以無攝故智則不生唯
施設名耳　因上明離攀緣是智故復以智不
得爲請如世尊說攀緣事者言世
間塵境乃愚夫所緣之事正智觀察皆無所
有故云不得是施設量建立施設即前妄想
建立境界既不可得則能取所取二俱
無有故云智則不生所施設者皆是妄想假
名耳

云何世尊爲不覺性自相共相異不異故智
不得耶爲自相共相種種性自性相隱蔽故
智不得耶爲山巖石壁地水火風障故智不
得耶爲極遠極近故智不得耶世尊若不覺自共相

異不異智不得者不應說智應說無智以有
事不得故若復種種自共相性自性相隱蔽
故智不得者彼亦無智非是智世尊有爾燄
故智生非無性會爾燄故名爲智若山巖石
壁地水火風極遠極近老小盲冥諸根不具
智不得者此亦非智應是無智以有事不可
得故　上云智慧不得故又申歎問意令破妄智而顯眞智故一
一挾妄反覆爲難初云爲不覺性自共相等
謂陰界入等諸法都不覺知有自共相異不
異故云智不得耶又云爲自共相種種諸法
自性相之所隱蔽不得爲智耶如下諸難則
智不爲不釋
又顯

佛告大慧不如是無智應是智非智我不
如是隱覆說攀緣事智慧不得是施設量建
立覺自心現量有無有外性非性知而事不
得不得故智於爾燄不生順三解脫智亦不
得非妄想者無始性非性虛僞習智作如是
知是故彼不知　若中言不如是者是拂彼難
言無智等者即非智之智而
智體亦不可得故曰非非智若準大論謂無
智者說也非非智者中道智
也如是三智一心中得而無得是爲智慧
不得言我不如是隱覆之說如後文云云
但宜隱則顯此則非隱也覺自心
現量下正顯其智謂了境有無唯自心量言
外性非性者諸法本空也如是而知知而不

知是爲事不得事即境也境既不得智亦
不生爾燄智障也入三脫門智體亦亡也非
妄想者據妄知始以來有無虛妄知也謂非如一切妄想凡夫無
始以來事物而不知虛妄熏習之智不
知彼事物故云是知自性則衰
也

有境可緣者是凡夫之智了境唯心者是正
智之智正智則無緣而緣是爲無智以此無
智爲非智者是凡夫妄想之說此領上智慧不觀察
不得之義也於不異相性智慧不觀察者此
領上自相共相異不異言不觀察
者即智不得也餘皆領上可見

復次大慧愚癡凡夫無始虛僞惡邪妄想之
所回轉回轉時自宗通及說通不善了知著

自心現外性相故著方便說於自宗四句清淨通相不善分別大慧白佛言誠如尊教惟願世尊為我分別說通及宗通我及餘菩薩摩訶薩善於二通來世凡夫聲聞緣覺不得其短宗說通相前既說已此又說者何也前通三乘此唯在佛又前為衆請此佛自述言愚癡凡夫等者謂此二法在凡未嘗無之但為迷轉故全體不知回轉者謂迷自己故回內向外惟著自心現外相等境界亦著方便言教故於自心宗本離四句所通清淨之相不能明了於是大慧因而致請言不得宗不通其短在自行二者俱通則不得為短也

佛告大慧善哉善哉諦聽諦聽善思念之當為汝說大慧白佛言唯然受教佛告大慧三世如來有二種法通謂說通及自宗通說通者謂隨衆生心之所應為說種種衆具契經是名說通自宗通者謂修行者離自心現種種妄想謂不墮二異俱不俱品超度一切心意識自覺聖境界離因成見相一切外道聲聞緣覺墮二邊者所不能知我說是名自宗通法大慧是名自宗通及說通相汝及餘菩薩摩訶薩應當修學

契理契機故云契經次明宗通自證之法本不可說故寄修者以示其相曰離自心現種種妄想等者謂不墮一異等四句則妄想不行則超越一切心識到自覺聖境界言離因成見相者因成即因成假謂意根對法塵而起分別之見也離者離此見也然如來自證之法非邪外偏小著空有二邊者之所能知唯大衆菩薩能修能證故誡云應當修學

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

我謂二種通　宗通及言說　說者授童蒙
宗為修行者　童蒙言初機也既解說通未必雖為修行而言自證也

論但飾文詞誑惑凡愚有習近者惟攝取世間財欲不得法利答中先斥其非以彼言論不可以入真實自通之地卒歸不詮正理故不墮於二邊而已凡愚癡惑下此明受習之非以自破壞正見故有諸趣生死相續

爾時大慧菩薩白佛言世尊如世尊一時說自破壞諸趣相續不得解脫不能覺知自心現量不離外性自性妄想計著是故世間言論種種辯說不脫生老病死憂悲苦惱誑惑衆生老病死憂悲苦惱誑惑凡夫不入真實自通不論但飾文詞誑惑凡愚有習近者惟攝取世間財欲不得法利答中先斥其非以彼言論不可以入真實自通之地卒歸不詮正理故不墮於二邊而已凡愚癡惑下此明受習之非以自破壞正見故有諸趣生死相續

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

我謂二種通　宗通及言說　說者授童蒙
宗為修行者　童蒙言初機也既解說通未必雖為修行而言自證也

大慧釋提桓因廣解衆論自造聲論彼世論者有一弟子持龍形像詣釋天宮建立論宗要壞帝釋千輻之輪隨我不如斷一一頭以釋法摧伏帝釋釋墮負處即壞其車還來人間如是大慧世間言論種種辯說慎勿習近若習近者攝受貪欲不攝受法世尊何故作如是說佛告大慧世間言論應當遠離以能招致苦生因緣譬喻採集彼諸天及阿修羅著生滅見而況於人是故大慧釋提桓因廣解衆論自造聲論彼世論者有一弟子持龍形像詣釋天宮建立論宗要壞帝釋千輻之輪隨我不如斷一一頭以釋法摧伏帝釋釋墮負處即壞其車還來人間如是大慧世間言論種種辯說慎勿習近若習近者攝受貪欲不攝受法世尊何故作如是說佛告大慧世間言論應當遠離以能招致苦生因緣譬喻採集彼諸天及阿修羅著生滅見而況於人是故大慧世間言論種種辯說慎勿習近帝釋此段下引事證失釋提桓因者帝釋之異名也持龍形像者謂變作龍身也要約也入楞伽云作是要言僑尸迦我共汝論汝若不如我當破汝千輻之輪我若不如斷一一頭以謝所屈造論法為難墮負即以釋法摧伏帝釋不勝也乃至畜生者如變作龍身之類也又言世間論應當遠離者謂彼論為害若此可不慎歟

大慧世論者唯說身覺境界而已大慧彼世論者乃有百千但於後時後五十年當破壞結集惡覺因見處故惡弟子受如是大慧世論種種句味因譬莊嚴說外道事

著自因緣無有自通大慧彼諸外道無自通論於餘世論廣說無量百千事門無有自通亦不自知愚癡世論世論下重出彼論建立覺想之境也雖彼世論乃有百千極其宗趣不離情識豈知有至道哉後五十年破壞結集者按金剛功德施論謂人壽百齡開爲二分初分五十教力增强後五十教力漸微言正法欲滅時也或當作後五百年十字恐誤破壞如來結集正教以彼顛倒惡覺苦因邪見盛故其惡黨頻受胃其說自取淪溺也如是下結斥言著自因緣者如所說身覺覺是已而不能以理自通故云無有自通由其不能自通雖廣說百千事門不過是惑世法彼不自知良可悲也

爾時大慧白佛言世尊若外道世論種種句味因譬莊嚴無有自通自事計著者世尊亦說世論爲種種異方諸來會衆天人阿修羅廣說無量種種句味亦非自通耶亦入一切外道智慧言說數耶佛告大慧我不說世論大慧來者趣聚會亦無來去大慧彼諸

云此三無爲但數有三而非有三三無爲義見前註

復次大慧爾時世尊婆羅門復問我言癡愛業因故有三有耶爲無因耶我時報言此二者亦是世論耳彼後問言一切性皆入自共相耶我復報言此亦世論婆羅門乃至意流妄計外塵皆是世論復次大慧爾時世尊婆羅門復問我言頗有非世論者不我是一切外道之宗說種種句味因緣譬喻莊嚴我復報言婆羅門有非汝有者非爲非宗非說非不說種種句味非不因譬莊嚴婆羅門言何等爲非世論非非宗非說我時報言婆羅門有非汝外道所不能知以於外性不實妄想虛僞計著故謂妄想不生覺了有無自心現量妄想不生不受外塵妄想永息是名非世論此是我法非汝有也婆羅門略說彼識若來若去若死若生若樂若苦若溺若見若觸若著種種相若和合相續若愛若因計著婆羅門如是比者是汝等世論非是我有大慧世論婆羅門作如是問我如是答彼即默然不辯而退思自通處作是念言沙門釋子出於通外說無生無相無因覺自妄想現相妄想不生此如來對大慧述婆羅門所問及佛所答然其所問端緒皆以世論者此乃據彼所知凡意識流動隨塵計著無分邪正皆爲世論使彼不得措辭所以杜之也彼既窮遂有非世論之諸如來言有非汝所有也非爲非宗乃至譬喻莊嚴皆言非者謂異其論雖微啓之而終未與說實及其再請曰何等爲非非宗非非說乃復抑之曰非汝所知以其於外法妄想計著非唯不能信入亦恐隨語生解增其見過所以難之也然後告云謂妄想不生令其覺了有無無非唯心現量見人無我及法無我相妄想不生善知上上地離心意意識一切諸佛智慧灌頂具足攝受十無盡句於一切法無開發自在是名爲法所謂不墮一切見一切虛僞一切妄想一切性大慧云何攝受法謂善覺知自心現量見人無我及法無我相妄想不生善知上上地離一切二邊大慧多有外道凝人墮於二邊若常若斷非黠慧者受無因論則起常見外因壞因緣非性則起斷見大慧我不見生住滅故說名爲法大慧是名攝受法問

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

一切世間論　外道虛妄說　妄見作所作
彼則無自宗　唯我一自宗　離於作所作
遠離諸世論　遠離諸世論　心量不可見
爲諸弟子說　不觀察二心　攝所攝非性
乃至心流轉　是則爲世論　斷常二俱離
是人見自心　來者謂事生　妄想不轉者
妄想不復生　去者事不現　去者事不現
此世他世等　有常及無常　有常及無常
所作無所作　斯皆世論通　斯皆世論通

初四句頌世論計作所作者作謂能作所謂所作之法如佛謂唯我以自心爲宗離於妄計能作所作不知唯自心量則無外道計來者爲生去者爲滅事即生死也若彼外道計來者爲生去者爲滅事即生死也不現即滅也佛說無去來即不生不滅故云明了知去來安想不復生也後四句惟頌世論如文可見

爾時大慧菩薩復白佛言世尊所言涅槃者說何等法名爲涅槃而諸外道各起妄想佛告大慧諦聽諦聽善思念之當爲汝說如諸外道妄想涅槃非彼妄想隨順涅槃大慧白佛言唯然受教佛告大慧或有外道陰界入滅境界離欲見法無常心心法品不生不念去來現在境界諸受陰盡如燈火滅如種子壞妄想不生斯等於此作涅槃想大慧非以見壞名爲涅槃前論二乘以妄想識滅爲涅槃辯之明矣大慧於此復有所諸者恐理未盡明見未盡破或墮邪見則究竟解脫之道無上涅槃

大慧或以從方至方名爲解脫境界想滅猶如風止或復以覺所覺見壞名爲解脫或見常無常作解脫想或見種種相想招致苦生因思惟是已不善覺知自心現量怖畏於相而見無相深生愛樂作涅槃想從方至方者遍說最初有方從方生世間及人人生天地人天名涅槃因或第滅沒還入彼處說方是常名涅槃言或見自在天能造作衆生死者能作外道言師名伊睺那形不可見徧一切處能生萬物能生是常名爲涅槃所生之物即名無常解脫涅槃名異體同也言種種相想等者此以相想而爲苦因不知相即自心所現外道計風能生殺萬物說風止則無跡而已言覺所覺等者外道名爲涅槃見壞即不見也言覺多謂覺想入彼伽云不見能覺所覺名爲涅槃言非福罪也謂非福俱盡皆指盡處以爲涅槃言煩惱盡等者按論煩惱與智本爲一計謂煩惱盡依智慧名爲涅槃言或見自在等者論云自在天能造作衆生死者能作外道計風性常是曰涅槃者外道或謂風性常無常等者按論

或謂展轉相生生死更無餘因如是即是計著因而彼愚疑不能覺知以不知故作涅槃

想或有外道言得眞諦道作涅槃想或見功德功德所起和合一異俱不俱作涅槃想或見自性所起孔雀文彩種種雜寶及利刺等性見已作涅槃想言展轉相生者足犍子論師計劫初生一男一女彼時和合展轉相生一切物滅復歸於彼謂此外更無餘因曾不知如是計著是生死因而彼愚癡不覺以爲涅槃言得眞諦道等者僧佉論師計二十五諦從冥初生謂謹眞實之道以爲涅槃或見功德等者凡外通所謂功德多指苦行仍於所起和合處作四句見以爲涅槃或見自性等者入楞伽云或計諸物從自然生孔雀文彩綵刺鈷利生實之處出種種實如此等事是誰能作即執自然以爲涅槃也

大慧或有覺二十五眞實或王守護國受六德論作涅槃想或見時是作者時節世間如是覺者作涅槃想或謂性或謂非性或謂知性非性或見有覺與涅槃差別作涅槃想或謂性或謂非性或謂知十五眞實者謂覺了二十五諦眞實又言王守護國者謂若能受六德論令萬民安樂安樂之性以爲涅槃言見時是作者時敬論師計時節爲因能生世間諸法時有變遷而作者不異如是覺者以爲涅槃言性非性等者入楞伽云或執無物或執有物無物共以爲涅槃此云性性即法法即物也言有覺等者謂萬物是喧動涅槃是寂靜此二涅槃見具如提婆等論廣釋其相也

如是等外道涅槃妄想彼中都無若生若滅大慧彼一一外道涅槃彼等自論智慧觀察都無所立如彼妄想心意來去漂馳流動一切無有得涅槃者此段結斥文凡有五言不成所成者以其皆妄想故雖計涅槃乃爲智者所棄一也又曰如是一切悉墮二邊者二也又彼雖妄計生滅而實彼法何曾生滅三也然彼所計皆是邪論以正智觀之無所成立四也又以彼心想流動乎涅槃性是故無有得涅槃者五也以此料之足顯其妄矣

大慧如我所說涅槃者謂善覺知自心現量不著外性離於四句見如實處不墮自心現法知二無我離二煩惱淨除二障永離二死上上地如來地如影幻等諸深三昧離心意意識說名涅槃大慧汝及餘菩薩摩訶薩應當修學當疾遠離一切外道諸涅槃見所說妄想見時是作者時節世間如是等計著是邪論以正智觀之無所成立四也又以其皆妄想故都無所立如彼妄想心意來去漂馳流動一切無有得涅槃者此段結斥文凡有五言不成所成者以其皆妄想故雖計涅槃乃爲智者所棄一也雖計涅槃而不成涅槃二邊者二也又彼雖妄計生滅而實彼法何曾生滅三也然彼所計皆是邪論以正智觀之無所成立四也又以彼心想流動乎涅槃性是故無有得涅槃者五也以此料之足顯其妄矣

大慧如我所說涅槃者謂善覺知自心現量不著外性離於四句見如實處不墮自心現法知二無我離二煩惱淨除二障永離二死上上地如來地如影幻等諸深三昧離心意意識說名涅槃大慧汝及餘菩薩摩訶薩應當修學當疾遠離一切外道諸涅槃見所說妄想見時是作者時節世間如是等外道涅槃妄想彼中都無若生若滅大慧彼一一外道涅槃彼等自論智慧觀察都無所立如彼妄想心意來去漂馳流動一切無有得涅槃者此段結斥文凡有五言不成所成者以其皆妄想故雖計涅槃乃爲智者所棄一也雖計涅槃而不成涅槃二邊者二也又彼雖妄計生滅而實彼法何曾生滅三也然彼所計皆是邪論以正智觀之無所成立四也又以彼心想流動乎涅槃性是故無有得涅槃者五也以此料之足顯其妄矣

大慧或有覺二十五眞實或王守護國受六德論作涅槃想或見時是作者時節世間如是覺者作涅槃想或謂性或謂非性或謂知性非性或見有覺與涅槃差別作涅槃想或謂性或謂非性或謂知十五眞實者謂覺了二十五諦眞實又言王守護國者謂若能受六德論令萬民安樂安樂之性以爲涅槃言見時是作者時節世間如是覺者不異如是覺者以爲涅槃言性非性等者入楞伽云或執無物或執有物無物共以爲涅槃此云性性即法法即物也言有覺等者謂萬物是喧動涅槃是寂靜此二涅槃見具如提婆等論廣釋其相也

大慧如我所說涅槃者謂善覺知自心現量不著外性離於四句見如實處不墮自心現法知二無我離二煩惱淨除二障永離二死上上地如來地如影幻等諸深三昧離心意意識說名涅槃大慧汝及餘菩薩摩訶薩應當修學當疾遠離一切外道諸涅槃見所說妄想見時是作者時節世間如是等外道涅槃妄想彼中都無若生若滅大慧彼一一外道涅槃彼等自論智慧觀察都無所立如彼妄想心意來去漂馳流動一切無有得涅槃者此段結斥文凡有五言不成所成者以其皆妄想故雖計涅槃乃爲智者所棄一也雖計涅槃而不成涅槃二邊者二也又彼雖妄計生滅而實彼法何曾生滅三也然彼所計皆是邪論以正智觀之無所成立四也又以彼心想流動乎涅槃性是故無有得涅槃者五也以此料之足顯其妄矣

大慧或有覺二十五眞實或王守護國受六德論作涅槃想或見時是作者時節世間如是覺者作涅槃想或謂性或謂非性或謂知性非性或見有覺與涅槃差別作涅槃想或謂性或謂非性或謂知十五眞實者謂覺了二十五諦眞實又言王守護國者謂若能受六德論令萬民安樂安樂之性以爲涅槃言見時是作者時節世間如是覺者不異如是覺者以爲涅槃言性非性等者入楞伽云或執無物或執有物無物共以爲涅槃此云性性即法法即物也言有覺等者謂萬物是喧動涅槃是寂靜此二涅槃見具如提婆等論廣釋其相也

大慧或有覺二十五眞實或王守護國受六德論作涅槃想或見時是作者時節世間如是覺者作涅槃想或謂性或謂非性或謂知性非性或見有覺與涅槃差別作涅槃想或謂性或謂非性或謂知十五眞實者謂覺了二十五諦眞實又言王守護國者謂若能受六德論令萬民安樂安樂之性以爲涅槃言見時是作者時節世間如是覺者不異如是覺者以爲涅槃言性非性等者入楞伽云或執無物或執有物無物共以爲涅槃此云性性即法法即物也言有覺等者謂萬物是喧動涅槃是寂靜此二涅槃見具如提婆等論廣釋其相也

大慧如我所說涅槃者謂善覺知自心現量不著外性離於四句見如實處不墮自心現法知二無我離二煩惱淨除二障永離二死上上地如來地如影幻等諸深三昧離心意意識說名涅槃大慧汝及餘菩薩摩訶薩應當修學當疾遠離一切外道諸涅槃見所說妄想見時是作者時節世間如是等外道涅槃妄想彼中都無若生若滅大慧彼一一外道涅槃彼等自論智慧觀察都無所立如彼妄想心意來去漂馳流動一切無有得涅槃者此段結斥文凡有五言不成所成者以其皆妄想故雖計涅槃乃爲智者所棄一也雖計涅槃而不成涅槃二邊者二也又彼雖妄計生滅而實彼法何曾生滅三也然彼所計皆是邪論以正智觀之無所成立四也又以彼心想流動乎涅槃性是故無有得涅槃者五也以此料之足顯其妄矣

大慧或有覺二十五眞實或王守護國受六德論作涅槃想或見時是作者時節世間如是覺者作涅槃想或謂性或謂非性或謂知性非性或見有覺與涅槃差別作涅槃想或謂性或謂非性或謂知十五眞實者謂覺了二十五諦眞實又言王守護國者謂若能受六德論令萬民安樂安樂之性以爲涅槃言見時是作者時節世間如是覺者不異如是覺者以爲涅槃言性非性等者入楞伽云或執無物或執有物無物共以爲涅槃此云性性即法法即物也言有覺等者謂萬物是喧動涅槃是寂靜此二涅槃見具如提婆等論廣釋其相也

大慧如我所說涅槃者謂善覺知自心現量不著外性離於四句見如實處不墮自心現法知二無我離二煩惱淨除二障永離二死上上地如來地如影幻等諸深三昧離心意意識說名涅槃大慧汝及餘菩薩摩訶薩應當修學當疾遠離一切外道諸涅槃見所說妄想見時是作者時節世間如是等外道涅槃妄想彼中都無若生若滅大慧彼一一外道涅槃彼等自論智慧觀察都無所立如彼妄想心意來去漂馳流動一切無有得涅槃者此段結斥文凡有五言不成所成者以其皆妄想故雖計涅槃乃爲智者所棄一也雖計涅槃而不成涅槃二邊者二也又彼雖妄計生滅而實彼法何曾生滅三也然彼所計皆是邪論以正智觀之無所成立四也又以彼心想流動乎涅槃性是故無有得涅槃者五也以此料之足顯其妄矣

大慧或有覺二十五眞實或王守護國受六德論作涅槃想或見時是作者時節世間如是覺者作涅槃想或謂性或謂非性或謂知性非性或見有覺與涅槃差別作涅槃想或謂性或謂非性或謂知十五眞實者謂覺了二十五諦眞實又言王守護國者謂若能受六德論令萬民安樂安樂之性以爲涅槃言見時是作者時節世間如是覺者不異如是覺者以爲涅槃言性非性等者入楞伽云或執無物或執有物無物共以爲涅槃此云性性即法法即物也言有覺等者謂萬物是喧動涅槃是寂靜此二涅槃見具如提婆等論廣釋其相也

大慧如我所說涅槃者謂善覺知自心現量不著外性離於四句見如實處不墮自心現法知二無我離二煩惱淨除二障永離二死上上地如來地如影幻等諸深三昧離心意意識說名涅槃大慧汝及餘菩薩摩訶薩應當修學當疾遠離一切外道諸涅槃見所說妄想見時是作者時節世間如是等外道涅槃妄想彼中都無若生若滅大慧彼一一外道涅槃彼等自論智慧觀察都無所立如彼妄想心意來去漂馳流動一切無有得涅槃者此段結斥文凡有五言不成所成者以其皆妄想故雖計涅槃乃爲智者所棄一也雖計涅槃而不成涅槃二邊者二也又彼雖妄計生滅而實彼法何曾生滅三也然彼所計皆是邪論以正智觀之無所成立四也又以彼心想流動乎涅槃性是故無有得涅槃者五也以此料之足顯其妄矣

大慧或有覺二十五眞實或王守護國受六德論作涅槃想或見時是作者時節世間如是覺者作涅槃想或謂性或謂非性或謂知性非性或見有覺與涅槃差別作涅槃想或謂性或謂非性或謂知十五眞實者謂覺了二十五諦眞實又言王守護國者謂若能受六德論令萬民安樂安樂之性以爲涅槃言見時是作者時節世間如是覺者不異如是覺者以爲涅槃言性非性等者入楞伽云或執無物或執有物無物共以爲涅槃此云性性即法法即物也言有覺等者謂萬物是喧動涅槃是寂靜此二涅槃見具如提婆等論廣釋其相也

大慧如我所說涅槃者謂善覺知自心現量不著外性離於四句見如實處不墮自心現法知二無我離二煩惱淨除二障永離二死上上地如來地如影幻等諸深三昧離心意意識說名涅槃大慧汝及餘菩薩摩訶薩應當修學當疾遠離一切外道諸涅槃見所說妄想見時是作者時節世間如是等外道涅槃妄想彼中都無若生若滅大慧彼一一外道涅槃彼等自論智慧觀察都無所立如彼妄想心意來去漂馳流動一切無有得涅槃者此段結斥文凡有五言不成所成者以其皆妄想故雖計涅槃乃爲智者所棄一也雖計涅槃而不成涅槃二邊者二也又彼雖妄計生滅而實彼法何曾生滅三也然彼所計皆是邪論以正智觀之無所成立四也又以彼心想流動乎涅槃性是故無有得涅槃者五也以此料之足顯其妄矣

心故見心外有法而起分別如見鏡中之像而生實想乃見有二故云不識心及緣則起二妄想緣即境也若了心境一如妄從何起心者下四句合上鏡像之喻種種諸境也既知諸境唯心則無能相所相事即境也言事之現如鏡像之無實但愚迷不了自生分別耳

三有唯妄想　外義悉無有　妄想種種現　終不出於名

經經說妄想　三有即三界外境謂三界六道生死皆無實體但由妄想見此種種外境故云凡愚不能了此總結迷妄之失也

凡愚不能了　經經說妄想　終不出於名

若離於言說　亦無有所說　三有即三界外境謂三界六道生死皆無實體但由妄想見此種種外境故云凡愚不能了此總結迷妄之失也然如來所說種種諸法皆說衆生妄想漏於生死意令衆生反妄歸眞安住涅槃而衆生著於名字言說則所說不能忘言得意若能了言而無言說則所說之法亦不可得如得魚兎而忘筌冕此如來示人之深意也

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第三下

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　三九二頁上六行末字「宗」，徑、清作「見」。

一　三九四頁下六行註解左第一三字「問」，清作「問」。

一　三九五頁上四行「彼後問言」，徑作「彼復問言」。

一　三九六頁下一七行註解左「衆王」，清作「衆生」。

宋求那跋多羅奉　詔譯
大明天界善世禪寺住持臣僧覺濟　奉
演福講寺住持臣僧宗泐　詔註

一切佛語心品第四

爾時大慧菩薩白佛言世尊惟願爲說三藐三佛陀我及餘菩薩摩訶薩善於如來自性自覺覺他佛告大慧恣所欲問我當爲汝隨所問說大慧白佛言世尊如來應供等正覺爲作耶爲不作耶爲事耶爲因耶爲相耶爲所相耶爲說耶爲所說耶爲覺耶爲所覺耶如是等辭句爲異爲不異如涅槃是所證之法如來是能證之人大慧既領涅槃之旨故又以如來爲請三藐三佛陀此云正徧知亦名正覺正徧知者謂正徧知於邊如來自性謂正徧知於中徧知正知於邊如來自性謂正徧知法身也佛既領請故大慧具以三號爲問三號具以三德如來即法身中諦也應供即解脫俗諦也正徧知即般若眞諦也通號有十（一者乃其要也作謂修持造作義面特問此三號事即果也相謂身相說謂言說覺謂覺知謂如來爲不異耶）

佛告大慧如來應供等正覺於如是等辭句非事非因所以者何俱有過故大慧若如來我及諸佛皆所不欲若非所作者無所得故方便則空同於兎角槃大之子以無所有故大慧若無事無因者則非有非無若非有非無則出於四句者是世閒言說若出四句者則不墮四句故智者所取一切如來句義亦如是慧者當知（答中先酬所問非事非因而已正言如來若惟是有非不作言俱非不作云非作非有即有謂非但有自性亦有非無我即聲聞謂但非凡小所計無有自性非無我者無法身常住自性而無馬性馬但有牛之性而無牛性故又以牛性入拐伽云非有非無謂彼各有自性而無他性入拐伽云一切諸法亦復如是一切法空等謂一切法無我既然以例如來我無我者謂無性執之性非無性分之性故云有自性無他性者對已之謂也意謂如來句雖離諸句非無句義但有牛之性而無馬性馬但有馬之性而無牛性故云非有非無謂彼各有自性而無有自相而非無我者無即有自相但非無我者無由妄想分別之所藏也如是一切法空等謂一切法無我既然以例一切法空如來之性不空一切法無生如來之性無自性而如來有常住之法身乃生一切法性故云當知

如來如是與陰非異非不異若不異陰者應是無常若異者方便則空若二者應有異如牛角相似故不異長短差別故有異一切法亦如是長短種種色各各異大慧如來於陰界入非異非不異如是下謂法身與五陰即苦道即法身故非異不異如來如是下謂法身與五陰即苦道言法身不異五陰則如來無全體起用方便益物之相故云則空所以法身與陰非異非不異也若不異者應如非牛馬性非馬牛性其實非有非無彼非無自性如是大慧如牛有角異左角異右角異右角異左角又以牛角爲了陰即是法身則二者有異故又以牛角爲牛角相似則不異長短差別則有異一切諸法亦如是者謂法身與一切法非異非不異亦如是也又以牛角左右異爲喻者謂法身本一而諸法有異左右不同耳結文可知

故應無常若不異者修行者得相應無分別而修行者見分別是故非異非不異解脫之德而論言如來以解脫名說者如來對身所究顯蓋由了結業即解脫故也此如來與解脫非異非不異若云異者解脫應身色相則無因果人法之異然有能分別故結云非異非不異也

如是智及爾餘非異非不異大慧智及爾餘非異非不異者非常非無常非作非所作非有爲非無爲非覺非所覺非相非所相非陰非異陰非說非所說非一非異非俱非不俱故悉離一切量般若

與智障相對而論智即般若爾餘即智障前合云若異則離障無智若不異則障智但云非異非不異者文之略耳此般若與智障非異非不異者則與法身解脫無二無別故復總結而例通之曰非常非無常等總不出非二邊顯中道非能所顯一相非四句

離一切量則無言說無言說則無生無生則無滅無滅則寂滅寂滅則自性涅槃自性涅槃則無事無事無因無因則無攀緣無攀緣則出過一切虛僞出過一切虛僞則是如來則是三藐三佛陀大慧是名三藐三佛陀佛陀大慧三藐三佛陀佛陀者離一切根量

夫離諸言量則是無生寂滅自性涅槃而已既彰本性乃復宗結示曰無事無因等惟一法身迥然獨立不見諸法爲所攀緣故出一切虛僞名爲如來三藐三佛陀重言佛陀者翻知覺之異譯極矣而復疊云離一切報量者總酬所問指歸法身自性也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

悉離諸根量　無事亦無因　已離覺所覺　一異莫能見
亦離相所相　陰緣等正覺　非作非不作　亦非有餘雜
若無有見者　云何而分別　非陰在陰　當知亦非無
非事亦非因　非陰非非陰　如彼妄想見　不現此以一
亦非有諸性　如彼妄想見　不現此以一

此法法亦爾悉離下四句總頌佛陀離相陰緣之緣正覺即法身一異莫能見者謂正覺身中道餘雜者諸法過咎也亦見之人豈有一異之相可見既無能非有下四句離有無二見言如來法體由波及雞相而亦非無實不可分別耶非作等非一非異俱非不俱故悉離一切量般若

無故有有　若無不應受　言說量留連　解脫一切過
以有故有無　若有不應想　沉溺於二邊　正觀察我通
以無故有有　若無不應受　言說量留連　解脫一切過
以有故有無　若有不應想　沉溺於二邊　正觀察我通

是名爲正觀　不毀大導師　大慧我說意生法身如來名號彼不生者一切外道聲聞緣覺七住菩薩非其境界大慧

彼不生即如來異名大慧譬如因陀羅釋迦不蘭陀羅如是等諸物一一各有多名亦非多名而有多性亦非無自性等其文猶略應云我說不生不滅即不生義不生而生則一切法身如來名號言彼不生者疊上一切法不生義也然此不生是如來究竟之趣非外道偏乘之所造詣故云非其境界七住即七地蓋通教菩薩到八地方證無生故也以此不生為如來異名即不生不滅名偏義圓斯之謂也譬如因陀羅等此引帝釋異名以況如來異名非一蓋帝釋所住地及虛空乃至手足隨一一物各有異名其名雖多人只是一故無多性隨物顯義非無自性也

如是大慧我於此娑呵世界有三阿僧祇百千名號愚夫悉聞各說我名而不解我如來異名大慧或有衆生知我如來有知一切智者有知佛者有知救世者有知自覺者有知導師者有知廣導者有知一切導者有知自在者仙人者有知梵者有知毗紐者有知勝者有知迦毗羅者有知眞實邊者有知月者有知日者有知主者有知無生者有知無滅者有知空者有知如如者有知諦者有知涅槃者有知有知實際者有知法性者有知縛覺聲聞若無者誰說為誰若有違常者有知平等者有知不二者有知無相者有知解脫者有知違者有知不生滅義不生滅大慧一切言說墮於文字義則不墮離性非性故無受生亦無身大慧如來不說墮文字法文字有無不可得故除不墮文字此段重示迷名失旨義如言說等夫義有能詮文字之義有所詮道理之義癡人迷於道理言文字字之義如所言說謂義之所說無有異也既不知言說生滅義不生滅大慧一切言說墮於文字義則不墮離性非性故無受生亦無身大慧如來不說墮文字法文字有無不可得故除不墮文字此段重示迷名失旨義如言說等凡列三十三種異名始言愚者愚闇各說我名各有義也而不解我如來異名則不知其體一本於不生不滅也乃至云如是等三阿僧祇百千名號阿僧祇此云無數時有知解脫者有知違者有知不生滅義不生滅大慧一切言說墮於文字義則不墮離性非性故無受生亦無身大慧如來不說墮文字法文字有無不可得故除不墮文字此段重示迷名失旨義如言說等凡列三十三種異名始言愚者愚闇各說我名各有義也而不解我如來異名則不知其體一本於不生不滅也乃至云如是等三阿僧祇百千名號阿僧祇此云無數時有知解脫者有知違者有知不生滅義不生滅大慧一切言說墮於文字義則不墮離性非性故無受生亦無身大慧如來不說墮文字法文字有無不可得故除不墮文字此段重示迷名失旨義如言說等凡列三十三種異名始言愚者愚闇各說我名各有義也而不解我如來異名則不知其體一本於不生不滅也乃至云如是等三阿僧祇百千名號阿僧祇此云無數時

如因陀羅釋迦不蘭陀羅如是等諸物一一各有多名亦非多名而有多性亦非無自性等其文猶略應云我說不生不滅即不生義不生而生則一切法身如來名號言彼不生者疊上一切法不生義也然此不生是如來究竟之趣非外道偏乘之所

此乃如來果後施化之迹言百千名號不增不減者蓋隨舉一名則攝諸法名在多不增不減者蓋隨舉一名則攝諸法名在多不增在一不減此方他界皆知佛名言如水月不出不入者月喻應身水喻衆生之心衆生心淨如來即應如月在水然月在空影現於水月不下降故云不入亦不離水故云不出也

彼諸愚夫不能知我隨二邊故然悉恭敬供養於我而不善解知辭句義趣不分別名不解自通計著種種言說章句於不生不滅作無性想不知如來名號差別如因陀羅釋迦不蘭陀羅不答一字所以者何法離文字故是故大慧我等諸佛及諸菩薩不說一字不答一字所以者何法離文字故非不饒益義說言說者衆生妄想故大慧若有說言如來說墮文字法者此則妄說計著彼諸愚夫等重釋彼不知不生不滅之義更無有體蓋不知所詮道理之義出於言說而已由彼惡見燒滅然在一不滅者月喻應身水喻衆生之心衆生心出不入者月喻應身水喻衆生之心衆生心淨如來即應如月在水然月在空影現於水月不下降故云不入亦不離水故云不出也

大慧若有說言如來說墮文字法者此則妄說法離文字故是故大慧我等諸佛及諸菩薩不說一字不答一字所以者何法離文字故非不饒益義說言說者衆生妄想故大慧若不說一切法者教法則壞教法壞者則無諸佛菩薩緣覺聲聞若無者誰說為誰若有違不滅是無體性故於如來不知因陀羅釋迦等皆帝釋之異名也既不生不滅即無說謂說墮文字法者則為謗佛說法故云此則妄說既墮文字法故又告大慧云我及諸佛菩薩未嘗說一字答一字蓋離文字性故非不隨宜演說饒益義說者謂非不隨宜演說饒益眾生然說即無說若謂有說者凡愚之妄想也分別耳據理絕言被緣可說說即成教若有緣不說則大小乘機無修證之教法不立教若不立則大小乘機無修證之則教法如是則執為能度執為所度而

建立攝
教哉

是故大慧善薩摩訶薩莫著言說隨宜方便
廣說經法以衆生希望煩惱不一故我及諸
佛爲彼種種異解衆生而說諸法令離心意
意識故不爲得自覺聖智處法固不可不說
若著言說則又
成病故告云莫著言說然隨宜方便而說者
蓋衆生機樂不同煩惱非一我及諸佛皆如
是說然所被機圓未是欲得自覺聖智處
者凡可以離爭妄想心識者則爲說也

大慧於一切法無所有覺自心現量離二妄
想諸善薩摩訶薩依於義不依文字若善男
子善女人依文字者自壞第一義亦不能覺
他墮惡見相續而爲衆說不善了知一切法
一切地一切相亦不知章句若善了知一切法一
切地一切相通達章句具足性義彼則能以
正無相樂而自娛樂平等大乘建立衆生一
義如是愚夫隨言說指攝受計著至竟不捨
大慧如爲愚夫以指指物愚夫觀指不得實
相一切戲論悉皆息滅然如實之法雖是
大乘不應隨說計著以離文字名爲眞實
法無所有等入楞伽云令知諸法自心所現
無外境界離說所說二種妄想既又戒學者
言當依於義不依文字若依文字則害於義
豈能令他獲益言墮惡見相續等者則於言
說相續計著而爲他說此乃不善了知一切
教法地住因果之相及章段句義若善了知
此等諸義即能樂於無相令
諸衆生安住平等大乘也

大慧攝受大乘者則攝受諸佛菩薩緣覺聲
聞攝受諸佛菩薩緣覺聲聞者則攝受一切
衆生攝受一切衆生者則攝受正法攝受正
法者則佛種不斷佛種不斷者則能了知得
殊勝入處知得殊勝入處善薩摩訶薩常得
化生建立大乘十自在力現衆色像通達衆
生形類希望煩惱諸相如實說法如實者不
異如實者不來不去相一切虛僞息是名如
實大慧善男子善女人不應攝受隨說計著
眞實者離文字故此承上文而言既攝受大乘之法則一切凡聖無不
攝者如是則爲正法爲佛種爲殊勝入自覺
聖處既得入已則能起用化他建立大乘十
力無畏隨類現形慰諸渴望消諸煩惱演說
如實之法此如實法無異別之稱絶去來之
相一切戲論悉皆息滅然如實之法雖是
大乘不應隨說計著以離文字名爲眞實
大慧如爲愚夫以指指物愚夫觀指不得實
義如是愚夫隨言說指攝受計著至竟不捨
終不能得離言說指第一實義大慧譬如嬰
兒應食熟食不應食生若食生者則令發狂
不知次第方便熟故大慧如是不生不滅無
方便修則爲不善是故應當善修方便莫隨
言說如視指端此以二喻示得失相一以指
指物喻者喻言說實義二嬰兒熟食喻者喻方便修法然皆有得有失其
理曉然滯於言說則失第一實義如但觀指而不觀物不善修方便則不契不生不滅之
理如嬰兒食生而不食熟如是而不發狂者

大慧善薩摩訶薩莫著言說隨宜方便而說者
蓋衆生機樂不同煩惱非一我及諸佛皆如
是說然所被機圓未是欲得自覺聖智處
者凡可以離爭妄想心識者則爲說也

大慧於一切法無所有覺自心現量離二妄
想諸善薩摩訶薩依於義不依文字若善男
子善女人依文字者自壞第一義亦不能覺
他墮惡見相續而爲衆說不善了知一切法
一切地一切相亦不知章句若善了知一切法一
切地一切相通達章句具足性義彼則能以
正無相樂而自娛樂平等大乘建立衆生一
義如是愚夫隨言說指攝受計著至竟不捨
大慧如爲愚夫以指指物愚夫觀指不得實
相一切戲論悉皆息滅然如實之法雖是
大乘不應隨說計著以離文字名爲眞實
法無所有等入楞伽云令知諸法自心所現
無外境界離說所說二種妄想既又戒學者
言當依於義不依文字若依文字則害於義
豈能令他獲益言墮惡見相續等者則於言
說相續計著而爲他說此乃不善了知一切
教法地住因果之相及章段句義若善了知
此等諸義即能樂於無相令
諸衆生安住平等大乘也

大慧攝受大乘者則攝受諸佛菩薩緣覺聲
聞攝受諸佛菩薩緣覺聲聞者則攝受一切
衆生攝受一切衆生者則攝受正法攝受正
法者則佛種不斷佛種不斷者則能了知得
殊勝入處知得殊勝入處善薩摩訶薩常得
化生建立大乘十自在力現衆色像通達衆
生形類希望煩惱諸相如實說法如實者不
異如實者不來不去相一切虛僞息是名如
實大慧善男子善女人不應攝受隨說計著
眞實者離文字故此承上文而言既攝受大乘之法則一切凡聖無不
攝者如是則爲正法爲佛種爲殊勝入自覺
聖處既得入已則能起用化他建立大乘十
力無畏隨類現形慰諸渴望消諸煩惱演說
如實之法此如實法無異別之稱絶去來之
相一切戲論悉皆息滅然如實之法雖是
大乘不應隨說計著以離文字名爲眞實
大慧如爲愚夫以指指物愚夫觀指不得實
義如是愚夫隨言說指攝受計著至竟不捨
終不能得離言說指第一實義大慧譬如嬰
兒應食熟食不應食生若食生者則令發狂
不知次第方便熟故大慧如是不生不滅無
方便修則爲不善是故應當善修方便莫隨
言說如視指端此以二喻示得失相一以指
指物喻者喻言說實義二嬰兒熟食喻者喻方便修法然皆有得有失其
理曉然滯於言說則失第一實義如但觀指而不觀物不善修方便則不契不生不滅之
理如嬰兒食生而不食熟如是而不發狂者

幾希矣故又戒云善
修方便莫隨言說也

是故大慧於眞實義當方便修眞實義者微
妙寂靜是涅槃因言說者妄想合妄想者集
生死大慧眞實義者從多聞者得大慧多聞
者謂善於義非善言說善義者不隨一切外
道經論身自不隨亦不令他隨是則名曰大
德多聞是故欲求義者當親近多聞所謂善
義與此相違計著言說應當遠離眞義之義
故云微妙寂靜此理若顯即是涅槃之果未
顯名因若著言說不會實義則與妄想和合
以成生死之因然此理無此眞實之義必由聞慧而
得又言善於義者非徒多聞而已要在忘言

性不生不滅有無不可得外道亦說四大不壞自性不生不滅四大常是四大乃至周流諸趣不捨自性世尊所說亦復如是是故我言無有奇特願世尊爲說差別所以奇特勝諸外道若無差別者一切外道皆亦是佛以不生不滅故而世尊說一世界中多佛出世者無有是處如向所說一世界中應有多佛無差別故上言不生不滅直以正教言之慧復有異同之問凡有四難一以外道說生法之因與佛所說三無爲法爲難虛空即虛空無爲非數緣滅即非擇滅無爲涅槃即擇滅無爲二以彼生因與佛所說十二緣生爲難三以微塵等生與佛所說一切性不生滅爲難九物者一時二方三虛空四微塵五四大種六大梵天七勝妙天八大自在天九衆生主即神我也四以彼說四大與世尊所說四大不可見比同佛說如大慧我說不生不滅不同外道不生不滅所以者何彼諸外道有性自性得不生不滅故

變相我不如是墮有無品大慧我者離有無品離生滅非性無性如種種幻夢現故非無性云何無性謂色無自性相攝受現不現故攝不攝故以是故一切性無性非無性但覺自心現量妄想不生安隱快樂世事永息

答中先非而後顯是言外通有性自性等謂彼所說性有自性如云四大常以堅濕煖動之性皆不壞不亂以爲得不生不變之相然亦著心妄計雖曰不生不滅實有生滅墮於有無色性不可得是非有言色無自性相攝受者夢幻色相本非實有愚人妄想故現其實不現妄心亦非有非無但能覺了諸法唯心心外無境則妄想自滅安於涅槃之事矣

妄想者計著一切性自性不見寂靜者終不離妄想是故大慧無相見勝非相見相見者受生因故不勝大慧無相者妄想不生不起不滅我說涅槃大慧涅槃者如真實義見離先妄想心心數法逮得如來自覺聖智我說是涅槃言不如實者入楞伽云言不如實者不如法性不爾者謂不同聖賢也聖賢之所以爲聖賢者由了妄想即是真實非別有也如彼凡夫性自性妄想有異則執著諸法自性不見本來寂靜之體不見此體妄想執情終不能離言無相見不見寂靜則欲見寂靜以無相爲勝非是相見蓋著相見者是生死之因故不勝然則無相是離妄想契乎不生不滅是名見涅槃又云涅槃者如真實義見涅槃以前妄想心數皆悉遠離至於佛地也

故云生論佛說不生是中道實理對彼
有生故云不生義也一切法下頌非有非無
如乾城幻夢雖有而無因也不生無自性等
是本上再徵謂不生者是無自性無性是空
云何爲我說也以離於和合下是釋謂於根
塵離和合相而覺知之性自然不現不現是
空空則不生是故佛說無自性也
謂一一下重釋上義如文可見

夢幻及垂髮　野馬乾闥婆　世間種種事
無因而相現　十三

申暢無生義　非有性而名
恐怖諸外道　法流永不斷　熾然無因論
其相本虛並顯不生之義其所

破立則折伏外道有因之論申暢無生之義
然外道本計無因而生而言有因者蓋彼所
言不生不滅乃是妄計實爲生死之因故斥
其爲有因論也外論既滅則正法流行無生
之論熾然而說使彼外道聞而恐怖也

爾時大慧以偈問曰

云何何所因　彼亦何故生　於何處和合
而作無因論

爾時世尊復以偈答

觀察有爲法　非無因有因　彼生滅論者
所見從是滅

此頌問答覆無因論義問有四是無因論耶答亦有四觀察有爲法是答處云何謂佛法非有非無也彼生滅論者是答何故謂何所因即因彼外道生滅論也所見從是滅

爾時大慧說偈問曰

云何爲無生　爲是無性耶　爲顧想諸緣
有法名無生　名不應無義　惟爲分別說

此問無生義爲諸法無自性名無生耶爲顧待諸因緣名無生耶爲別有法名無生耶既有無生之名必有生之義願佛爲說

爾時世尊復以偈答

亦非顧諸緣　非有性而名
一切諸外道　聲聞及緣覺
是名無生相　答中先遮所問
蓋無生者不墮

非無性無生　亦非無義　一切諸外道
名亦非無義　惟爲分別說
七住非境界　是名無生相　答中先遮所問
蓋無生者不墮

有無故皆非之
有三意一以所
證位顯蓋此無生忍位非諸凡小及偏教菩薩所住境界七住即七地以菩薩到第八地方破無明故云七住非境界

有一異之見同於外道若離一異亦離有無
非有非無等四句惟除其爲因緣之所轉者

遠離諸因緣　亦離一切事　唯有微心住
其身隨轉變　十四

無自性無性故
說空空即無生
故又云無生說空也

因緣數和合
無別有生滅
若言一異者
非有亦非無

此於緣生示無生義準後文即十二因緣數
法和合而有生滅然十二惑業因緣亦從根塵因緣而起若離能生因緣而有生滅也若離生滅因緣豈復
故曰無別有

除其數轉變
是惑不可得

我說是無生　空等應分別
如是無自性　三以有無二性不可得故內外

則有生有滅　離諸因緣數
捨離因緣數　更無有異性
是外道妄想　有無性不生
是惑不可得

無生故說空　無生性不起　離諸外道過
凡愚不能了　若離緣鈎鎖
是則無因論　破壞鈎鎖義
鈎鎖現若然　是則離鈎鎖

死如鈎鎖連環之不可斷若能了達妄緣生
即無生故云生義不可得也言生無性不起
等謂了生無生性執不起則離外道邪見但
我說因緣鈎鎖之義令了生即無生凡愚所
不能了若離因緣之外別有所生法者即是
則我說無因論之義正欲令人了達生即無
顯衆像等者佛謂我說鈎鎖之義如燈現若
生如衆物由燈而顯非即物是明故云鈎鎖
現若然謂鈎鎖之外別有

諸法也

無性無有生　若離於鈎鎖　賢聖所得法　非煩惱根異

慧無所分別　復有餘無生　是則無生忍　彼生無生者　是則爲大乘

彼生無生者　了達因緣生法性相叵得是爲無生是智慧無所分別

如虛空自性　若離於鈎鎖　賢聖所得法　非煩惱根異

慧無所分別　復有餘無生　是則無生忍　了達因緣生法性相叵得是爲無生是智慧無所分別

彼生無生者　無生則其體性如虛空無礙若離緣生別求觀察之用故曰慧無所分別

如虛空自性　若離於鈎鎖　賢聖所得法　非煩惱根異

慧無所分別　復有餘無生　是則無生忍　了達因緣生法性相叵得是爲無生是智慧無所分別

彼生無生者　無生則其體性如虛空無礙若離緣生別求觀察之用故曰慧無所分別

也餘無生者指上賢聖所得曲了生即無生是爲無生法忍

觀察鈎鎖者　一切離鈎鎖　是則內鈎鎖　若使有他性　是則不成就

若生無自性　彼爲誰鈎鎖　癡愛諸業等　種子等名外　彼非鈎鎖義　展轉相生故　而從因緣生

若使諸世間　從是得三昧　鎖煖泥團輪　而從因緣生

若使諸世間　從是得三昧　鎖煖泥團輪　而從因緣生

若使諸世間　從是得三昧　鎖煖泥團輪　而從因緣生

觀察鈎鎖者　一切離鈎鎖　是則內鈎鎖　若使有他性　是則不成就

若生無自性　彼爲誰鈎鎖　癡愛諸業等　種子等名外　彼非鈎鎖義　展轉相生故

若生無自性　彼爲誰鈎鎖　癡愛諸業等　種子等名外　彼非鈎鎖義　展轉相生故

若生無自性　彼爲誰鈎鎖　癡愛諸業等　種子等名外　彼非鈎鎖義　展轉相生故

當知因緣義　無生三昧離　內則無明等　十二因緣外　則鎖煖泥輪　等事

當知因緣義　無生三昧離　內則無明等　十二因緣外　則鎖煖泥輪　等事

當知因緣義　無生三昧離　內則無明等　十二因緣外　則鎖煖泥輪　等事

當知因緣義　無生三昧離　內則無明等　十二因緣外　則鎖煖泥輪　等事

此言世間衆生若能進修觀察因緣所生之法當體即空乃得

此言世間衆生若能進修觀察因緣所生之法當體即空乃得

此言世間衆生若能進修觀察因緣所生之法當體即空乃得

此言世間衆生若能進修觀察因緣所生之法當體即空乃得

凡愚生妄想　離數無異法　堅濕煖動法　只

凡愚生妄想　離數無異法　堅濕煖動法　只

凡愚生妄想　離數無異法　堅濕煖動法　只

凡愚生妄想　離數無異法　堅濕煖動法　只

是則說無性　此四句是言外道妄計四大之性不壞以爲不生不滅離數等者謂離因緣面說無生法也

是則說無性　此四句是言外道妄計四大之性不壞以爲不生不滅離數等者謂離因緣面說無生法也

是則說無性　此四句是言外道妄計四大之性不壞以爲不生不滅離數等者謂離因緣面說無生法也

是則說無性　此四句是言外道妄計四大之性不壞以爲不生不滅離數等者謂離因緣面說無生法也

如醫療衆病　無有若干論　以病差別故　爲設種種治　我爲彼衆生　破壞諸煩惱

如醫療衆病　無有若干論　以病差別故　爲設種種治　我爲彼衆生　破壞諸煩惱

如醫療衆病　無有若干論　以病差別故　爲設種種治　我爲彼衆生　破壞諸煩惱

如醫療衆病　無有若干論　以病差別故　爲設種種治　我爲彼衆生　破壞諸煩惱

無生即縛成脫故云彼爲誰鈎鎖否則流轉生死是因緣義

知其根優劣　爲彼說度門　非煩惱根異

知其根優劣　爲彼說度門　非煩惱根異

知其根優劣　爲彼說度門　非煩惱根異

知其根優劣　爲彼說度門　非煩惱根異

而有種種法　唯說一乘法　是則爲大乘

而有種種法　唯說一乘法　是則爲大乘

而有種種法　唯說一乘法　是則爲大乘

而有種種法　唯說一乘法　是則爲大乘

此喻如來立教之意若論出世本意惟說一乘以度羣生如大醫王但以阿伽陀藥徧治衆病故云無有若干論然機器不齊未免曲垂方便爲說三乘漸次調伏如隨病差別設

此喻如來立教之意若論出世本意惟說一乘以度羣生如大醫王但以阿伽陀藥徧治衆病故云無有若干論然機器不齊未免曲垂方便爲說三乘漸次調伏如隨病差別設

此喻如來立教之意若論出世本意惟說一乘以度羣生如大醫王但以阿伽陀藥徧治衆病故云無有若干論然機器不齊未免曲垂方便爲說三乘漸次調伏如隨病差別設

此喻如來立教之意若論出世本意惟說一乘以度羣生如大醫王但以阿伽陀藥徧治衆病故云無有若干論然機器不齊未免曲垂方便爲說三乘漸次調伏如隨病差別設

十六

十六

十六

十六

佛告大慧一切外道有七種無常非我法也

佛告大慧一切外道有七種無常非我法也

佛告大慧一切外道有七種無常非我法也

佛告大慧一切外道有七種無常非我法也

所計無常邪正之殊所以再請決也問辭可見

所計無常邪正之殊所以再請決也問辭可見

所計無常邪正之殊所以再請決也問辭可見

所計無常邪正之殊所以再請決也問辭可見

何等爲七彼有說性無常自性不壞大慧此是一切性無常事非作所作有差別

何等爲七彼有說性無常自性不壞大慧此是一切性無常事非作所作有差別

何等爲七彼有說性無常自性不壞大慧此是一切性無常事非作所作有差別

何等爲七彼有說性無常自性不壞大慧此是一切性無常事非作所作有差別

七種無常皆是外計先生乃至分析至於微塵亦無所見以是義故說名無生此爲如來所說不生無常之相若

七種無常皆是外計先生乃至分析至於微塵亦無所見以是義故說名無生此爲如來所說不生無常之相若

七種無常皆是外計先生乃至分析至於微塵亦無所見以是義故說名無生此爲如來所說不生無常之相若

七種無常皆是外計先生乃至分析至於微塵亦無所見以是義故說名無生此爲如來所說不生無常之相若

不了此義則墮外道所計生無常義以外道雖說無生實爲有生故斥云

不了此義則墮外道所計生無常義以外道雖說無生實爲有生故斥云

不了此義則墮外道所計生無常義以外道雖說無生實爲有生故斥云

不了此義則墮外道所計生無常義以外道雖說無生實爲有生故斥云

分析乃至微塵不可見是不生義非生是名不生無常相若不覺此者墮一切外道生無常義先出正義而後斥非言非常等者佛謂生乃至分析至於微塵亦無所見以是義故說名無生此爲如來所說不生無常之相若

分析乃至微塵不可見是不生義非生是名不生無常相若不覺此者墮一切外道生無常義先出正義而後斥非言非常等者佛謂生乃至分析至於微塵亦無所見以是義故說名無生此爲如來所說不生無常之相若

分析乃至微塵不可見是不生義非生是名不生無常相若不覺此者墮一切外道生無常義先出正義而後斥非言非常等者佛謂生乃至分析至於微塵亦無所見以是義故說名無生此爲如來所說不生無常之相若

分析乃至微塵不可見是不生義非生是名不生無常相若不覺此者墮一切外道生無常義先出正義而後斥非言非常等者佛謂生乃至分析至於微塵亦無所見以是義故說名無生此爲如來所說不生無常之相若

釋釋中或無破計或但釋義仍不次第不出色性也

釋釋中或無破計或但釋義仍不次第不出色性也

釋釋中或無破計或但釋義仍不次第不出色性也

釋釋中或無破計或但釋義仍不次第不出色性也

大慧性無常者謂四大及所造自相壞故曰無常四大自性下是所造相皆歸變壞破彼計意謂大種自性本來不生不生尚無

大慧性無常者謂四大及所造自相壞故曰無常四大自性下是所造相皆歸變壞破彼計意謂大種自性本來不生不生尚無

大慧性無常者謂四大及所造自相壞故曰無常四大自性下是所造相皆歸變壞破彼計意謂大種自性本來不生不生尚無

大慧性無常者謂四大及所造自相壞故曰無常四大自性下是所造相皆歸變壞破彼計意謂大種自性本來不生不生尚無

彼不生無常者非常無常一切法有無不生

彼不生無常者非常無常一切法有無不生

彼不生無常者非常無常一切法有無不生

彼不生無常者非常無常一切法有無不生

十七

十七

十七

十七

性者如杖瓦石破壞諸物言自心妄想等者謂彼於非常非無常中自生分別以爲無常能壞諸法而自性不壞此即是前性無性無常之事意謂事可壞而性不可壞世間諸法有壞者因無常故無常徧於諸法之中如杖瓦石能破壞諸物而自體不壞也

性者如杖瓦石破壞諸物言自心妄想等者謂彼於非常非無常中自生分別以爲無常能壞諸法而自性不壞此即是前性無性無常之事意謂事可壞而性不可壞世間諸法有壞者因無常故無常徧於諸法之中如杖瓦石能破壞諸物而自體不壞也

現見各各不異是性無常事非作所作有差

現見各各不異是性無常事非作所作有差

別此是無常此是事作所作無異者一切性常無因性大慧一切性無性有因非凡愚所知此破外計佛謂現前所見諸法與無常無異安有性與事不同耶故云非作所作有差別故知無常即事事即無常此能所不異者入楞伽云不見有因言無常無破壞諸法之因一切性下佛言諸法滅壞實亦有因但此意微隱非凡愚之所能了

非因不相似事生若生者一切性悉皆無常是不相似事作所作無有別異而悉見有異若性無常者墮作因性相若墮者一切性不究竟一切性作因相墮者自無常應無常無常故一切性不無常應是常非因不相似事生若生等者一切性悉皆無常若非因則無差別事生若其生者謂無常若非有因則無差別事生若其生者一切法則與之俱生悉皆無常豈非差別事以驗無常之有因必矣如彼所計則此法彼法能作所作應無差別而現見差別之異凡言性必究竟無作無作則常既云無常則墮於有作諸法非究竟義言自無常應無常者謂能

常無常故一切性不無常應是常非因不相似事生等者一切性悉皆無常若非因則無差別事生若其生者一切法則與之俱生悉皆無常豈非差別事以驗無常之有因必矣如彼所計則此法彼法能作所作應無差別而現見差別之異若性無常者墮作因性相若墮者一切性不究竟一切性作因相墮者自無常應無常無常故一切性不無常應是常非因不相似事生若生者一切性悉皆無常若非因則無差別事生若其生者一切法則與之俱生悉皆無常豈非差別事以驗無常之有因必矣如彼所計則此法彼法能作所作應無差別而現見差別之異凡言性必究竟無作無作則常既云無常則墮於有作諸法非究竟義言自無常應無常者謂能

若無常入一切性者應墮三世彼過去色與壞俱未來不生故現在色與壞相俱色者四大積集若別四大及造色自性不壞形處現墮在數論形處即形狀乃四大造色不壞若外道計此能造所造至竟不壞至竟猶如也盡滅壞形狀長短等見不壞能造所造色體此乃俗數言論故云墮在數論也

若無常入一切性者應墮三世彼過去色與壞俱未來不生故現在色與壞相俱色者四大積集若別四大及造色自性不壞形處現墮在數論形處即形狀乃四大造色不壞若外道計此能造所造至竟不壞至竟猶如也盡滅壞形狀長短等見不壞能造所造色體此乃俗數言論故云墮在數論也

離異不異故一切外道一切四大不壞一切三有四大及造色在所知有生滅離四大造色一切外道於何所思惟性無常四大不生自性相不壞故若無常性編諸法中乃屬三世變遷過去色已壞未來色未生現在色俱壞色即四大差別之色能造色其性不壞離異不異此一切外道謂四大體性不壞如此一切三有下入楞伽云始造三有無常之性能造所造莫不皆是生住滅相豈更別有進退前過世論即彼外道七種無常見諸法但有言說非性者則墮世論見一切性但有言說不是自相生四大謂非四大種性若是大種亦無常者於俗數言說有違有墮違則非俗數言說非性者是結前過世論即彼外道盧伽耶見以彼妄見諸法但有言說無自性相也

轉變無常者謂色異性現非四大如金作莊嚴具轉變現非金性壞但莊嚴具處所壞如是餘性轉變等亦如是色異性現者色即四大所造之色謂色體變異故無常性現以現處為壞非四大種壞亦如是也具有變壞而金性不改言無常事如是等種外道無常見妄想火燒四大時自相不燒各各自相相壞者四大造色應斷不壞形處壞現墮在數論形處即形狀乃四大造色不壞若外道七種無常見彼諸見皆約四大種互造大種以各別故非自相造以無異故非彼共造以乖離故當知是非始造無常二方便謂同異更造之方便也彼形處壞無常者謂四大及造色不壞至竟大慧我法起非常非無常所以者何謂外性自相不燒各各自相相壞者四大造色應斷此總結斥外道七種無常見皆約四大為言既非正見故云妄想入楞伽云彼作者能造所造則皆斷滅謂四大種不壞是常是說大不能燒諸大自相但各分散若能燒見四大分散是斷見彼種妄計不出此二見也

大慧我法起非常非無常所以者何謂外性不決定故唯說三有微心不說種種相有生有滅四大合會差別四大及造色故妄想二種事攝所攝知二種妄想離外性無性二種是事攝所攝知二種妄想離外性無性二種

外法不決定有故但說三界諸法唯心所現言微心者現前刹那妄心或謂微妙心者非也既了諸法唯心則心外無法不同彼說諸相也有生有滅諸相者何即四大合會差別之相及四大能造所造之色蓋彼謂能造大種不壞所造諸色有壞佛說非常非無常則皆不生不滅也妄想二種事攝所攝者入楞伽云能取所取二種體性一切皆從分別起故能取二種體性起於妄想即知諸法唯心離於有無二見

覺自心現量妄想者思想作行生非不作行離心性無性妄想世間出世間上上一切法非常非無常不覺自心現量墮二邊惡見相續一切外道不覺自妄想此凡夫無有根本謂世間出世間上上從說妄想生非凡愚所覺此示能覺不覺之相覺即所覺之境衆生無始昧於唯心非常非無常之體起於妄想今覺知妄想由思想作行生非不作行無非忘想既了妄想則離自心有無分別之見離此見已則世出世間出世間上上諸法非常非無常之體復本一如矣其不覺者墮於有無二邊惡見相續此外道所以常在妄想不知自心現量言凡夫無有根本但謂世出世間諸法所起根本不知諸法生於言說妄想然此三種之法所有言語分別境界非諸凡愚之所能知見也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

遠離於所造　及與形處異　性與色無常
外道愚妄想　諸性無有壞　大大自性住
外道無常想　設在種種見　彼諸外道等
無若生若滅　大大性自常　何謂無常想
一切唯心量　二種心流轉　攝受及所攝
無有我我所　梵天爲樹根　枝條普周徧
如是我所說　唯是彼心量　初四句總頌離諸見諸性無有
壞等頌上總破諸見謂彼雖妄想無常而四大自性住又曰彼諸外道等者重示諸外道謂彼所計本無生滅之實四大性常固自若也何得定謂作無常想乎復從要而示之曰一切唯心二種從心現無有情云能取及所取一切唯是心量等入楞伽有我我所外道計自在天初造衆生爲有情本如樹木而生枝葉周徧一切佛言我所說

爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊唯願爲說一切善薩聲聞緣覺滅正受次第相續若善於滅正受次第相續相者我及餘善薩終不妄捨滅正受樂門不墮一切聲聞緣覺外道惡癡滅正受者正受即三昧謂滅盡定也此定三乘同入而位次淺深不同善知此定於凡小大滅定不捨於凡小正受不墮問辭可見

佛告大慧諦聽諦聽善思念之當爲汝說大慧白佛言世尊惟願爲說佛告大慧六地菩薩摩訶薩觀三界心意意識妄想相滅位相中虛僞習氣所熏次明三乘從初地至七地觀察而妄想有滅不滅得失之異離我所等得也墮外性種種相等失也二種自心者謂外道墮於有無妄計能取所取一向無知不覺無始過惡熏習也

大慧八地菩薩摩訶薩聲聞緣覺涅槃善薩非聲聞緣覺諸聲聞緣覺墮有行覺攝所攝者三昧覺所持是故三昧門樂不般涅槃若

不持者如來地不滿足棄捨一切有爲衆生事故佛種則應斷諸佛世尊爲示如來不可思議無量功德聲聞緣覺三昧門得樂所牽故作涅槃想三明八地三乘同一涅槃而有住不住之異菩薩者等言菩薩以諸佛三昧覺力所加持故爲化衆生於三昧門不般涅槃若不加持則不能功行滿足到於如來之地是棄捨衆生而不化度亦斷如來種性是故諸佛爲說不思議功德勸進令其究竟二乘自調自度著三昧樂生涅槃想所以失也大慧我分部七地善修心意意識相善修我所攝受人法無我生滅自共相善四無礙決定力三昧門地次第相續入道品法分部者謂

分別部類有善不善滅不滅等異意令七地善薩善修心意識相了達識性本空以除妄想善修我我所等者謂了人法二執攝受二無我性不墮生滅自相共相善無礙辯才及決定三昧力則定慧均等由是漸入諸地得菩提分也

不令菩薩摩訶薩不覺自共相不善七地墮外道邪徑故立地次第相續及三界種種行不令菩薩若滅除自心現量所謂地次第相續及三界種種行愚夫所不覺者謂我及諸佛說地次第相續及說三界種種行不令菩薩等者佛正恐菩薩不善了知自相共相不知諸地次第墮於外道邪徑故如是以說地次第三界往還一切皆是自心所現但諸凡愚不能了知以不知故我及諸佛爲如是說

復次大慧聲聞緣覺第八菩薩地滅三昧門樂所醉不善自心現量自共相習氣所障墮人法無我法攝受見妄想涅槃想非寂滅智慧覺四示二乘至菩薩地爲三昧樂之所昏醉滅即滅盡定所醉即三昧樂以其醉故不能善了唯心所現自相共相習氣所覆著二無我攝受見者謂著法之見妄想不除生涅槃想非寂滅正慧也

大慧菩薩者見滅三昧門樂本願哀愍大悲成就知分別十無盡句不妄想涅槃妄想不生故離攝所攝心妄想行已作佛法方便不壞現量一切諸法妄想不生不墮心意意識外性自性相計著妄想非佛法因不生隨智慧生得如來自覺地見滅三昧等者言通教菩薩見眞空理終於慶生一以如幻三昧建立故如夢二乘樂著憶念慶生悲願修行十無盡句不起涅槃之想既不住空則離能取所取了達唯心諸法不生分別不墮心識外法性相執著既妄想不生無復受生之因能至如來之地也

如人夢中方便度水未度而覺覺已正爲邪非正非邪餘無始見聞覺識因想種種習氣種種形處墮有無想心意意識夢現此喻菩薩自行化他之法意謂夢時非無實時作用及得無生一以如幻三昧建立故如夢已此非有而乃非實非虛正喻八地菩薩始見妄想進至七地見諸法如幻等方便慶攝所攝心妄想行已作佛法方便不壞大河之喻從初地轉

二地名爲住　佛地名最勝　自覺智及淨
此則是我地　自在最勝處　清淨妙莊嚴
熾燄不壞目　光明悉徧至　或有先時化
照耀如盛火　化現在三有　十地則爲初
周輪化三有　皆是如來地　初則爲八地
於彼演說乘　第九則爲七　第二爲第三
十亦復爲八　第三爲第六　無所有何次
七亦復爲八　第四爲第五　常過一切智
第二爲第三　無所有何次　慧如來非常
初則爲八地　第九則爲七　切所作皆
第三爲第六　第四爲第五　慧如來無常
無所有何次　初八句先總次別別者謂七地無所有故約此二地對明分齊偏得住名住者謂依止也八地雖無所有猶有定住唯佛地爲最勝也自覺智及淨下諸偈皆頌如來地不壞目者言如來光明雖復熾盛不同日電等光奪壞人目周輪周流也謂如來周流三界設化無窮化通三世先時指過去也乘即大小乘也而言寂滅真如有何位次故云無所有何次也

爾時大慧菩薩復白佛言世尊如來應供等正覺爲常爲無常佛告大慧如來應供等正覺非常非無常謂二俱有過若常者有作主過常者一切外道說作者無所作是故如來常非常非作常有過故若如來無常者有作無常過陰所相相無性陰壞則應斷而如來不斷前言常無常者多矣而獨未明如來所證之法爲常爲無常以理言之前所說者豈外於此苟不別明惑者昧焉故復爲未了者請答中先言所證非常非無常蓋其所說理絕百非圓離衆過異彼外計故言雙非若謂常無常則二俱有過也若如來爲能作之常主即神我也無所作故常而非常非彼有作而如來言常者無所作之常而有過也若如來無常者是有所作同於五陰爲有相之所相其相無性故陰壞應斷而如來之常則不斷也

大慧一切所作皆無常如瓶衣等一切皆無常過一切智衆具方便應無義以所作故一切所作皆應是如來無差別因性故是故大慧如來非常非無常言一切所作如瓶衣等皆歸無常則顯如來所修福德莊嚴之具無差別因性若是常者則是無生如兔馬等角本來無生則無方便益物之義故曰如來非常非無常又復更有餘事知如來常者上云非常非無常乃據性德圓離然如來稱性圓證亦得言常言無常故云非常非不二也然不二者即一切諸法皆具不二之理故云無常無常是不二之理究論一切諸法皆具二相也

是故如來應供等正覺非常非無常大慧乃至言說分別生則有常無常過分別覺滅者則離愚夫常無常見不寂靜慧者永離常無常

常非常無常熏此言如來所證實理本離有無言想才涉言說分別則墮二邊之過分別覺滅者即言語道斷心行處滅也到此乃離諸過故云永離常無常熏者蓋分別變非亦是惡見若離分別所熏亦離也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

衆具無義者　生常無常過　若無分別覺永離常無常　從其所立宗　則有衆雜義

等觀自心量　言說不可得凡衆具無義等謂在迷修德未顯者皆墮常無常之過若無分別趣乎寂靜從其所立宗者謂外道所計之常及七種無常無非邪見故云則有衆雜義若以佛智等觀自心現量契乎實理則一切分別言說皆不可得也

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第四上

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一　四〇〇頁中一五行註解右末字「不」，清作「亦」。

一　四〇〇頁下一八行註解左第二字「言」，徑作「非」。

一　四〇一頁上一〇行「娑呵」，徑作「娑婆」。

一　四〇一頁下四行註解右第八字「音」，清作「音」。

一　四〇三頁中一一行第五字「夫」，清作「未」。

一　四〇四頁上一九行註解左末字「誠」，徑、清作「滅」。

一　四〇七頁上一三行註解右「忘想」，徑、清作「妄想」。

一　四〇九頁下一三行註解右「陰界人」，清作「陰界入」。

一　四〇九頁下一五行註解右「言偏」，清作「言徧」。

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第四下　主八

宋求那跋多羅奉　詔譯

大明天界善世禪寺住持臣僧宗泐

演福講寺住持臣僧契奉　詔同註

爾時大慧菩薩復白佛言世尊惟願世尊更爲我說陰界入生滅彼無有我誰生誰滅愚夫者依於生滅不覺苦盡不識涅槃佛言善哉諦聽當爲汝說大慧白佛言唯然受教（陰界入生滅前文固言之矣而大慧復有請者蓋謂陰界入法有迷有解以解則彼無有我誰爲生滅以迷則愚夫依於生滅不覺苦盡不識涅槃何由出離生死耶）

佛告大慧如來之藏是善不善因能徧興造一切趣生譬如伎兒變現諸趣離我我所不覺彼故三緣和合方便而生外道不覺計著作者爲無始虛僞惡習所熏名爲識藏生無明住地與七識俱如海浪身常生不斷離無常過離於我論自性無垢畢竟清淨（答中言如來藏）

（一）

（夫八）

（為善不善因者如來藏根塵一念心起由不覺故妄計執著造作由無始惡習所即無明隨無明染緣則爲九界生死淨即教行隨教行淨緣則爲四種道滅四種者即生滅無生無量無作也故曰是善不善因因則慧果言一切趣生者即十界善惡果報譬如下喻上隨緣所造之法本離二我如伎兒依呪術故變現種種形像豈有二我之執言三緣者根塵識也相應和合一念心起由不覺故隨逐染緣惟造惡業而成九界生死彼外道以不覺故妄計執著造作由無始惡習所熏名爲識藏轉生七識無明住地言無明起之始也從此根本乃生枝末無明故喻之曰如海浪身常生不斷此隨染緣從細至粗也若能一念回光能隨淨緣則離無常之過二我之執自性清淨所謂性德如來則究竟滅也不離不轉等入楞伽云而實未捨故名若無藏識七識則不轉如來藏中藏識之名若無藏識與六識爲因及攀緣而生然非二乘諸修行者所知境界以彼唯了人無我性於蘊界處取於自相及共相故若見如來藏則五法三自性皆無我相豈不壞滅也不離不轉等入楞伽云而實未捨藏識七識則不轉如來藏中藏識之名若無藏識七識則不轉不滅所以七識與六識爲因及攀緣而生然非二乘諸修行者所知境界以彼唯了人無我性於蘊界處取於自相及共相故若見如來藏則五法三自性皆無我相豈不壞滅也）

（二）

常過離於我論自性無垢畢竟清淨（答中言如來藏）

（夫九）

善眞諦解脫修行者作解脫想不離不轉名爲解脫（等即聲聞所證涅槃）如來藏識七識流轉不滅所以者何彼因攀緣諸識生故非聲聞緣覺修行境界不覺無我自共相攝受生陰界入見如來藏五法自性人法無我則滅（善眞諦解脫等即聲聞所修於此滅定作解脫想非滅也）

（三）

（識非第七二乘因不實妄想等者謂六識取境也種種形處自心所現生苦樂受展轉生死無由解脫名相續縛從貪起貪因及所緣互相由藉皆所謂生相也彼諸受下是名滅相謂受根及想行等次第不生受想者謂受想心滅即滅盡定或得四禪也）

（四）

（由前悟入得預初地次第增進位深德著不爲外道邪見所動至第八不動地於此得十種三昧樂門爲諸佛三昧力所持覺即佛也即能觀察諸佛之法及本願力不同小乘著三昧樂及不住實際則起化利物也獲自證智豈與凡小所修行同得十賢聖種性也十地皆聖兼聖種性道者即十地聖言賢者對極位而言也及身智意生者謂由十地至于佛地身即法身智即報身意生即化身既得三昧因行故戒勤云欲勝進至如來地者當淨如來藏識藏之名如來之藏本無可淨淨其垢者耳識藏以名言者由迷如來藏轉成妄識無有別體故但有名若無識藏之名則轉妄識爲如來藏也）

（五）

進者當淨如來藏及識藏名（由前悟入得預初地次第增進）

大慧若無識藏名如來藏者則無生滅大慧凡聖悉有生滅修行者自覺聖趣現法

樂住不捨方便大慧此如來藏識藏一切聲聞緣覺心想所見雖自性清淨客塵所覆故猶見不淨非諸如來大慧如來者現前境界猶如掌中視阿摩勒果（如來藏本無生滅今既復本而生滅何有然諸凡聖悉有生滅者凡謂外凡內凡外凡即十信內凡即住行向亦名為賢聖謂十地聖亦有生滅者雖能修行得自覺聖趣猶居因位未離變易生死言不捨方便者一者自行增通方便二者化他益物方便皆有生滅義也此如來藏等入楞伽云此如來藏識藏本性清淨客塵所染而為不淨一切二乘及諸外道臆度起見不能現證如來於此分明現見如觀掌中菴摩勒果）

大慧我於此義以神力建立令勝鬘夫人及利智滿足諸菩薩等宣揚演說如來藏及識藏名七識俱生聲聞計著見人法無我故勝鬘夫人承佛威神說如來境界非聲聞緣覺及外道境界如來藏識藏唯佛及餘菩薩摩訶薩義菩薩智慧境界是故汝及餘菩薩摩訶薩於如來藏識藏當勤修學莫但聞覺作知足想（我於此下指往昔所說經為證如來之說本不假證但於彼經已曾廣明故此略說）

得以指之入楞伽云我與勝鬘夫人及餘妙淨智菩薩說如來藏名識藏與七識俱起令諸聲聞見法無我故勝鬘下文顯可見言莫但聞覺作知足想者言如來藏識藏是佛境界非二慧具足莫能造作能戒勤修學良在此也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

甚深如來藏　而與七識俱　二種攝受生
智者則遠離　如鏡像現心　無始習所熏
如實觀察者　諸事悉無事　如愚見指月
觀指不觀月　計著名字者　不見我真實

心為工伎兒　意如和伎者　五識為伴侶（四）
妄想觀伎衆　頌上如來藏與七識俱乃至由自相共相二種攝取則有陰界入生此乃隨妄緣者若能反妄見如來藏則遠離生死矣如伎者五識取塵意識同起是為性本來無物由無始惡習所熏轉生諸識等法如鏡像等喻上說也謂八識體以喻假名實法有得有失苟不能忘言契理而不觀月也心謂如來藏心隨緣變造如伎兒之化現意即意根復起意識識起善惡如和伎者伴侶妄想分別如觀伎人也）

（主八）

爾時大慧菩薩白佛言世尊唯願為說五法自性識二無我自心現外性凡夫妄想非諸聖賢（五法等上雖已明而未曾約諸地分別示其所以入一切佛法至如來地者故復請之答中先通示五法迷悟相謂修行者趣入則五法通是悟相故曰若修行者等若反是不覺則五法通是迷相故云不覺彼五法等是知法無自性迷悟在人此且總示所以趣入等相備見後文）

（主九）

（五）

大慧菩薩摩訶薩於一切地次第相續分別此法入一切佛法者乃至如來自覺地佛告大慧諦聽諦聽善思念之大慧白佛言唯然受教佛告大慧五法自性識二種無我分別趣相者謂名相妄想正智如如若修行者修行入如來自覺聖趣離於斷常有無等見現法樂正受住現在前大慧不覺彼五法自性識二無我自心現外性凡夫妄想非諸聖賢五法等上雖已明而未曾約諸地分別示其所以入一切佛法至如來地者故復請之答中先通示五法迷悟相謂修行者趣入則五法通是悟相故曰若修行者等若反是不覺則五法通是迷相故云不覺彼五法等是知法無自性迷悟在人此且總示所以趣入等相備見後文）

（主八）

（五）

隨名相流此徵釋中別約名相妄想就凡夫相起諸分別其心流散忘返墮我我所見希望計著於色覆障聖智起貪恚癡造作諸業如蠶作繭妄想自纏墮於諸趣生死大海已不能知如幻野馬水月自性離我我所起於一切不實妄想離相所相及生住滅從自心妄想生非自在時節微塵勝妙生愚癡凡夫自性識二無我自心現在前大慧不覺彼五法自

歸於自心而已實非自在等邪因所生
凡愚不知妄取外境隨諸名相流散耳

大慧彼相者眼識所照名爲色耳鼻舌身意
意識所照名爲聲香味觸法是名爲相大慧
彼妄想者施設衆名顯示諸相如此不異象
馬車步男女等名是名妄想大慧正智者彼
名相不可得猶如過客諸識不生不斷不常
不墮一切外道聲聞緣覺之地彼相者等追釋名相二法
不出六識取彼六塵名之者名也所取者相
也顯示施設諸名相者妄想也象馬等名以
此名即顯其相名相既立謂此事如是決定
不異是名妄想分別已上三法屬凡夫正智
者下就聖賢法以明悟相言名相不可得者
謂欲求正智但了名相不實猶如過客識心

足十無盡句爲種種意解衆生分別說法法
身離意所作是名菩薩入如如所得此段正明如如
由前正智觀察名相非有非無故言不立非
不立也捨離有無二邊不墮損益二謗一切
名相不生是爲如義也菩薩住如如下正
示如如所得之相既曰如如豈有得乎乃以
無得而得得自他因果之法言無所有境界
者離空有二邊之相由此證徹喜地則別教
初地也不離而離一切外道惡趣無住而
住住出世間正趣無分別而分別了一切法
皆悉如幻無證而證證自覺法趣亦離諸妄
想見性異相即能見所見前文所謂相見俱
離是也如是次第至法雲地以至三昧力等
種種功德由之開發至如來地爲衆生故普
現色身如水中月具足成滿十無盡願隨其
意解而爲說法其身清淨離心意識是爲如
如所得之相也

爾時大慧菩薩白佛言世尊云何世尊爲三
種自性入於五法爲各有自相宗佛告大慧
三種自性及八識二種無我悉入五法大慧
彼名及相畢竟不可得始終無覺於諸法無展
轉離不實妄想是名如如眞實決定究竟自
心心法名俱時生如日光俱種種相各別分
別持是名緣起自性大慧正智如如者不可
壞故名成自性上既明五法則三自性義在
其中今前後會攝故復問其
攝入之外亦各有自相宗耶答中先答總入
可知次別配法相初以名相對妄想者從所起說也
因言也以彼妄想反屬緣起者從
若依妄想生心心法者言心王心所依分別諸相
起起乃同時如日與光不相捨離分別諸相
自持其名各各無差是爲緣起自性正智如
如皆非有作故不可壞是名圓
成自性是爲三自性入五法也

復次大慧自心現妄想八種分別謂識藏意
意識及五識身相者不實相妄想故我我所
名相不生是故大慧此五法者聲
聞緣覺菩薩如來自覺聖智諸地相續次第
一切佛法悉入其中此明五法攝於八識於
種分別皆是虛妄不實之相若能捨離二種
我執則能所攝受俱滅二無我智由是而生
即正智如如是知識等雖異同歸五法無別
自相宗明矣然此五法而三乘與佛及一切
諸法皆入
其中也

入其中是故大慧當自方便學亦教他人勿隨於他此段重列名釋義復自一途大同小異不無所以先相後名不出名實互有前後餘二不同者前智後如此兼化他則反其次故云我及諸佛隨順入處者如如也普爲衆生如實演說等正智也故知此文兼是化他此中言相者謂所見色等形狀各別也名者依彼諸相立瓶等名因此名相則有心心數法種種攀緣是名妄想故一切佛法悉入其中者約互釋義通結四種故與上異戒云自學教他又言勿隨於他了達名相畢竟無有但是迷心展轉分別如是觀察離諸妄想是名如如也真實決定等者重指如相示諸佛入處依於自證如實演說不斷不常非凡小偏邪所得故名正智又曰一切佛法悉入其中者約互釋義通結四種故與上異戒云自學教他又言勿隨於他

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

五法三自性　及與八種識　二種無有我
悉攝摩訶衍　名相虛妄想　自性二種相
正智及如如　是則爲成相悲攝摩訶衍者謂上四法普攝一切大乘之法反而言之一切佛法亦偏攝此之四法也

爾時大慧菩薩復白佛言世尊如世尊所說句過去諸佛如恒河沙未來現在亦復如是云何世尊爲如說而受爲更有餘義惟願如來哀愍解脫三世諸佛如恒河沙經教言之多矣諸佛之數爲果如所說而受耶爲別有義故復請云云

佛告大慧莫如說受三世諸佛量非如恒河沙所以者何過世間望非譬所譬以凡愚計常外道妄想長養惡見生死無窮欲令厭離生死趣輪精勤勝進故爲彼說言諸佛易見人獸等一切惱亂如來不念而生妄想如來寂然無有念想如來本願以三昧樂安衆生非如優曇鉢華難得見故息方便求有時復觀諸受化者作是說言佛難值遇如優曇鉢華優曇鉢華無已見今見當見如來者世間悉見不以建立自通故說言如來出世如優曇鉢華大慧自覺聖智境界無以爲譬眞凡愚所不能信自覺聖智境界無以爲譬眞實如來過心意意識所見之相不可爲譬大慧然我說譬佛如恒河沙無有過咎答中先指其非非作地燒想而地不燒以火因故如是大慧如來法身如恒沙不壞此言沙性不壞喻如來身常住言是地自性自性與火大俱生故其餘愚夫所作地燒想而地不燒以火因故如是大慧如來法身如恒沙不壞喻如來身常住言是地自性自性清淨無諸垢汙如來應供等正覺自覺聖智恒河大力神通自在等沙一切外道諸人獸等一切惱亂如來不念而生妄想如來寂然無有念想如來本願以三昧樂安衆生故無有惱亂猶如恒沙等無有異又斷貪恚譬如恒沙是地自性劫盡燒時燒一切地而彼地大不捨自性與火大俱生故其餘愚夫見者無已今當見之說而如來於世人皆見大慧譬如恒沙一切魚鼈輸收摩羅師子象馬人獸踐踏沙不念言彼惱亂我而生妄想

如來離分段變易二種生死
以有漏無漏因緣皆斷故也
大慧譬如恒沙增減不可得知如是大慧如
來智慧成熟衆生不增不減非身法故身法
者有壞如來法身非是身法此喻如來以方
便智成熟衆生
而於法身體無增減不同色
身有生有滅身法者色身也
如壓恒沙油不可得如是一切極苦衆生逼
迫如來乃至衆生未得涅槃不捨法界自三
昧願樂以大悲故塵沙無油喻如來雖爲衆
生涅槃欲捨深心願樂亦不可得乃至森動未
盡以大悲心具足成就衆生故也
大慧譬如恒沙隨水而流非無水也如是大
慧如來所說一切諸法隨涅槃流是故說言
如恒河沙如來不隨諸去流轉去是壞義故
大慧生死本際不可知不知故云何說去大
慧去者斷義而愚夫不知恒沙隨流愚人但見沙流而不見水
以智觀之非無水也此喻如來說一切法隨順涅槃有如順流而非去義故曰如來不隨
諸去流轉謂於法悟性不隨相轉故不同去
流以去是生死壞滅之義故也生死本際等
入楞伽云生死本際不可得知既不可知云
何說趣大慧趣義是斷凡愚莫知趣即去也
大慧白佛言世尊若衆生生死本際不可知
者云何解脫可知佛告大慧無始虛僞過惡
妄想習氣因滅自心現知外義妄想身轉解
脫不滅是故無邊非都無所有爲彼妄想作
無邊等異名觀察內外離於妄想無異衆生
智及爾燄一切諸法悉皆寂靜不識自心現
妄想故妄想生若識則滅生死解脫本際理
等云何一可知一
不可知答中言無始虛僞等乃是解脫之由
言以自心現知於外境則妄想身轉即是解
脫既妄想轉即是解脫實不滅也不滅則偏
一切處故曰無邊體既無邊故云非都無所
有爲彼妄想等言彼妄想轉處作解脫無邊
等名名轉體不轉故云異名觀察內外者前
以自心現知外義則外無外相還以此理而
照內心則內外一如離於妄相惟一眞如更
無別法故云無異衆生智及爾燄了無待對
所以諸法悉皆寂靜不識自心現者重結示
釋成此妄想生滅皆由自心妄無不滅然
有言識而妄不滅已
慧如來所說一切諸法隨涅槃流是故說言
如恒河沙如來不隨諸去流轉去是壞義故
大慧生死本際不可知不知故云何說去大
慧去者斷義而愚夫不知恒沙隨流愚人但見沙流而不見水
以智觀之非無水也此喻如來說一切法隨順涅槃有如順流而非去義故曰如來不隨
諸去流轉謂於法悟性不隨相轉故不同去
流以去是生死壞滅之義故也生死本際等
入楞伽云生死本際不可得知既不可知云
何說趣大慧趣義是斷凡愚莫知趣即去也
大慧白佛言世尊若衆生生死本際不可知
者云何解脫可知佛告大慧無始虛僞過惡
妄想習氣因滅自心現知外義妄想身轉解
脫不滅是故無邊非都無所有爲彼妄想作
無邊等異名觀察內外離於妄想無異衆生
智及爾燄一切諸法悉皆寂靜不識自心現
妄想故妄想生若識則滅生死解脫本際理
等云何一可知一
不可知答中言無始虛僞等乃是解脫之由
言以自心現知於外境則妄想身轉即是解
脫既妄想轉即是解脫實不滅也不滅則偏
一切處故曰無邊體既無邊故云非都無所
有爲彼妄想等言彼妄想轉處作解脫無邊
等名名轉體不轉故云異名觀察內外者前
以自心現知外義則外無外相還以此理而
照內心則內外一如離於妄相惟一眞如更
無別法故云無異衆生智及爾燄了無待對
所以諸法悉皆寂靜不識自心現者重結示
釋成此妄想生滅皆由自心妄無不滅然
有言識而妄不滅已
者是未爲
眞識故
也
爾時世尊欲重宣此義而說偈言
觀察諸導師　猶如恒河沙　不壞亦不去
亦復不究竟　是則爲平等　觀察諸如來
猶如恒沙等　悉離一切過　隨流而性常
是則佛正覺　不壞頌上喻法身常住不去頌如來說法不隨諸去流轉亦復不究竟者謂以不壞不去觀察如來則未爲究竟當觀諸佛猶如恒沙平等無異離諸過患又言隨流性常者謂隨順究竟涅槃之流是爲眞常正覺也
爾時大慧菩薩復白佛言世尊唯願爲說一
切諸法刹那壞相世尊云何一切法刹那佛
告大慧諦聽諦聽善思念之當爲汝說佛告
大慧一切法者謂善不善無記有爲無爲世
間出世間有罪無罪有漏無漏受不受刹那
者是也如云壯士一彈指頃
之最促念之極微者也
六十一刹那故以心念起滅不停爲刹那又
物之無常變壞者爲刹那是皆衆生虛妄識
相上說妄想身轉是說陰等無常故舉諸法
十二
刹那壞相爲問答中先
列一切法名然後爲釋
大慧略說心意意識及習氣是五受陰因是
心意意識習氣長養凡愚善不善忘想略說者對
下廣說而言心識習氣乃生死之因五陰乃
生死之果由不了心識習氣長養故有三界
六凡有漏支想刹那善
不善即三善三惡也
大慧修三昧樂三昧正受現法樂住名爲賢
聖善無漏修三昧法樂住果也此三乘賢聖無漏之
法無漏則離
刹那念也
大慧善不善者謂八識何等爲八謂如來藏
名識藏心意意識及五識身非外道所說大
慧五識身者心意意識俱善不善相展轉變
壞相續流注不斷現次第滅餘識生形相差別攝受意識五識
俱相應生刹那時不住名爲刹那善不善下
相非刹那相名雖重出義則通示如來藏名
識藏者即第八識此識乃至五識名相出於

正教故云非外道所說言五識身者正明刹那相也心意識俱者即上眼等五識與心意識同時取境有善不善相或次等起或間雜起故云展轉變壞相續流注根境之間未始間斷不壞者不斷也身生亦滅由不覺諸境自心次第滅故云生亦生滅也有現皆於差別相念念起滅攬五塵攝歸意識生攝受意識者以五根攬歸意識故曰相應生惡亦由意識同時不住者言諸識起滅不停不於此則於彼無時暫息是為刹那之相也

大慧刹那者名識藏如來藏意俱生識習氣刹那無漏習氣非刹那非凡愚所覺計著刹那論故不覺一切法刹那非刹那非無為法刹那者下重結前起後此二種相雖通依諸識生起而所從則別故曰名識藏等是則以諸識從識習氣者刹那也從氣者非刹那也既是無漏習氣猶名習氣者謂其體是第七識執想猶在雖非刹那未為究竟真常無漏乃是三乘賢聖境界故非但不覺非凡愚所覺凡愚計著作刹那也以斷見者謂凡刹那亦不自知其為刹那等佛謂我以無間三昧觀非聖者夫聖未見非行妄取涅槃斯乃墮於斷外苦無漏涅槃故曰壞無為法

大慧七識不流轉不受苦樂非涅槃因大慧如來藏者受苦樂與因俱若生若滅四住地無明住地所醉凡愚不覺刹那見妄想熏心

七識下流轉者承上無漏之義判六識八識不流轉三界不受生死苦樂故異於六識非涅槃因故異八識以八識受熏能成涅槃之因故也如來藏者正明八識以能含藏善惡隨緣流轉生死苦樂因果四住地者根本無明也由此無明昏醉故受二種生死凡愚妄想熏心不能了知起刹那見

復次大慧如金金剛雖經劫數稱量不減損壞大慧若得無間有刹那者聖應非聖而聖未曾不聖如金金剛雖經劫數稱量不減云何凡愚不善於我隱覆之說於內外一切法作刹那想

如來本答刹那之問刹那則有迷則是刹那悟則非刹那也喻如金剛等金消惟一精剛物不中精剛以百鍊故鑛璞全消惟一精真無能壞者此出世間奇特性也又喻佛舍利以萬能壞此世間之奇特性也如來所得真常亦復如是故不生戒行熏修垢染都盡惟一精真無間有刹那等佛謂我以無間三昧觀非聖者夫聖未見非行妄取涅槃斯乃墮於斷外苦無漏涅槃故曰壞無為法

大慧菩薩復白佛言世尊如世尊說六波羅蜜者覺自心現妄想量攝受非分別妄想不生是則名為六波羅蜜滿足得成正覺何等為六刹那生滅者生死此岸之事也真常不壞者涅槃彼岸之理也然則自此岸而達彼岸由刹那而究竟真常者其六度之功乎大慧所以承是而請問也

佛告大慧波羅蜜有三種分別謂世間出世間出世間上上大慧世間波羅蜜者我我所攝受及自心二故不生是毗黎耶波羅蜜妄想悉滅出世間上上波羅蜜樂自已涅槃樂此是二乘所修雖依自心色相不計著為安樂一切衆生故生檀波羅蜜起上上方便即於彼緣妄想不生戒是尸波羅蜜即彼妄想不生忍知攝所攝是羼提波羅蜜初中後夜精勤方便隨順修行方便妄想不生是毗黎耶波羅蜜攝受是禪波羅蜜自心妄想不墮聲聞涅槃攝受是般若波羅蜜此圓頓菩薩所修攝受者慧亦如是凡夫神通及生梵天答中言六度有三初世間六度言我我所攝受計著等者謂凡夫所修其過為四所謂計我我所則無度生之念一也著於二邊則不能遠中道彼岸二也為求勝報則不免於生死三也樂著六塵則非無住相施四也外道之得五神通及生梵天亦由修無漏事六度而得也

大慧出世間波羅蜜者聲聞緣覺隨攝受涅槃故行六波羅蜜樂自已涅槃樂此是二乘所修雖依四諦十二因緣行此六度言墮攝受涅槃者但為自度而樂真空之樂故與菩薩所修不同也

體空故曰不生妄想能施空也不攝受能受空也不計著色相所施之物空也菩薩如是行施是爲利樂一切衆生故曰上上方便也即於彼緣等謂即以善修檀度之心於持戒也如等是而持戒則非持非犯如是而安忍則不違不順如是而精進則何進何怠如是而修禪則無定無亂如是而行般若則非愚非慧自然不即二邊不離二邊安於中道直濟彼岸是爲上上波羅蜜相忍中言知攝所攝者即能一則別相謂經等二則通相謂兼五度皆須精進而行禪度中言不墮聲聞攝受者謂聲聞定力偏多及樂著涅槃菩薩則不如是也而六度皆言妄想不生或言悉滅或言非妄性是則六度雖異而以離妄爲本若能離妄何行不成哉先身轉勝而不可壞者謂六度增進乃至般若所得慧身轉勝前五不可破壞得自覺聖趣則又般若之至者於是三品雖通中下意實在乎上上修者擇焉

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

愚夫妄想作　如河燈種子
剎那息煩亂　寂靜離所作

愚夫妄想作　如河燈種子　如來常以如河燈流如種子如燈焰剎那不住故一切法無常

剎那息煩亂　寂靜離所作　剎那義如前說

我說剎那義　不爲愚者說　無間相續性　凡愚不善此隱密之說而起剎那妄想剎那有爲作法皆是空無常剎那之義也

無明爲其因　心則從彼生　心雖生而色未生也有何分入楞伽作何所住

中間有何分　物生則有滅　物生則有滅固是生滅常理若物生則無滅圖是虛妄法中計

妄想之所熏　乃至色未生　妄想能施空也不計著色相所施之物空也菩薩如是行施是爲利樂一切衆生故曰上上方便也即於彼緣等謂即以善修檀度之心於持戒也如等是而持戒則非持非犯如是而安忍則不違不順如是而精進則何進何怠如是而修禪則無定無亂如是而行般若則非愚非慧自然不即二邊不離二邊安於中道直濟彼岸是爲上上波羅蜜相忍中言知攝所攝者即能一則別相謂經等二則通相謂兼五度皆須精進而行禪度中言不墮聲聞攝受者謂聲聞定力偏多及樂著涅槃菩薩則不如是也而六度皆言妄想不生或言悉滅或言非妄性是則六度雖異而以離妄爲本若能離妄何行不成哉先身轉勝而不可壞者謂六度增進乃至般若所得慧身轉勝前五不可破壞得自覺聖趣則又般若之至者於是三品雖通中下意實在乎上上修者擇焉

爲愚者說則遍名相於是破生滅法先示生相爲所破謂無明相續性即剎那生滅由妄想所熏無明爲因故剎那妄心從彼而生次明能破中初破生相言乃至色未生等承上心雖生而色未生時中間自無所依之分是心無色而不生也有何分入楞伽作何所住

云何無所成　而知剎那壞　此明相續滅相謂色雖已生而心續滅是色心不相待縱有餘心隨彼色生苟心不住於色復何所緣而生爲其念念不住而亦不取故是心即滅也既破生滅則復本

修行者正受　金剛佛舍利　光音天宮殿
世間不壞事　住於正法得　如來智具足
比丘得平等　云何見剎那　捷闥婆幻等
色無有剎那　於不實色等　視之若真實

災不壞復爲後劫生成之始此天與金剛是世間不壞事正受與佛舍利是出世間不壞事次示能得不壞之人言住於正法得者謂如來以正智具足莊嚴比丘以平等正受皆無常云何見剎那者頌上結斥謂若不壞總是以正法而得然金剛與光音雖曰不壞不如上作剎那見當以何理見剎那耶故以捷城喻之然幻色因非剎那而衆生於虛妄法中計爲實有是猶視捷城幻色爲實非剎那而何若了剎那妄即眞實矣

爾時大慧菩薩復白佛言世尊記阿羅漢得成阿耨多羅三藐三菩提與諸菩薩等無差別一切衆生法不涅槃誰至佛道從初至於其中間不說一字亦無所得佛至般涅槃亦無處亦無察化佛化作佛

遮摩納猴陀利女空鉢而出惡業障現云何侍衛何不施設本際現魔魔業惡業果報旃如來得一切種智而不離諸過此文有七問一問授聲聞記二自一切衆生下至無所答問佛何故言不說法三如來常下問何待思惟說法四化佛下問說剎那壞相五問何故金剛侍衛六問本際七問九惱九惱者如天魔之興兵旃遮婆羅門女以本盂繫腹孫陀利殺女入婆黎那村乞食空鉢而出食馬麥頭背俱痛剌傷足設大坑毒飯是爲丸也

佛告大慧諦聽諦聽善思念之當爲汝說大慧白佛言善哉世尊唯然受教佛告大慧爲無餘涅槃故說誘進行善薩行者故此及餘世間不壞復爲後劫生成之始此天與金剛是世界修善薩行者樂聲聞乘涅槃爲令離聲聞乘進向大乘化佛授聲聞記非是法佛大慧因是故記諸聲聞與善薩不異大慧不異者聲聞緣覺諸佛如來煩惱障斷解脫一味

非智障斷大慧智障者見法無我殊勝清淨煩惱障者先習見人無我斷七識滅法障解脫識藏習滅究竟清淨此答初問言為無餘涅槃故說等者乎果縛盡故曰無餘然非究竟雖為授記乃須行菩薩行此乃誘進小乘又曰此及餘世界等言菩薩有始修大行復樂小果為其說授記事以策進之故云進向大乘此則斯經言記聲聞之意稅聲聞記故云非是法佛言與菩薩不異尊據同斷憲障解脫一味云爾非為智障斷也智障斷則見法無我得如來殊勝清淨境界非聲聞也聲聞但斷見愚煩惱見人無我未破無明見法無我故與菩薩異也又曰七識滅者乃以七八識而論二障有脫未脫二乘但滅七識而法障未脫所謂但離虛妄名為解脫是也若法障等滅方為究竟清淨是知同異未易輕議也

因本住法故前後非性此答第二問也如來慶生普願無佛道可得後無涅槃可入中間亦無法可說故曰前後非性非性者離自性也

無盡本願故如來無處無察而演說法正智所化故念不妄故無處無察四住地無明住地習氣斷故二煩惱斷離二種死覺人法無

我及二障斷此答第三問也如來慶生普願無盡無謀而應非說而說故曰無處無察良以究竟正智圓鑑法界如鏡現像何待思慮然後說法耶又曰四住地等謂究竟盡盡所斷者二障所離者二種所治者一無我法門豈化佛之所為乎

大慧心意意識眼識等七刹那習氣因善無漏品離不復輪轉大慧如來藏者輪轉涅槃苦樂因空亂意慧愚癡凡夫所不能覺此答第四問也心意等名七識身即一第六事識而刹那有壞不壞者所從言異耳若以諸識從刹那習氣因則有壞從善無漏品則不壞以其性離非刹那故不復輪轉即不壞義然刹那習氣者六識之分也善無漏品者七識之分也此乃六七對明壞不壞義若約七八相望則七識執我想心未忘故有可壞惟八識不壞故也如來藏者別顯藏識謂此識在輪轉之輪轉謂之輪轉在涅槃與之為苦樂而未始不淨是則不即不離非壞不壞故非凡愚所能覺知空亂者小乘著空乃為空所亂也

復次大慧愚夫依七識身滅起斷見不覺識藏故起常見自妄想故不知本際自妄想慧滅故解脫此答第六問也本際非不可施設為眾生未能出自妄想外故於本際有所不知極其妄想不出斷常二見故見之外無所知故念念相續故因起斷見而不覺識藏無盡不及外故不能知必待妄想轉滅方是解脫慧滅者示妄不自滅必由慧而滅也

四住地無明住地習氣斷故一切過斷此答第七問也如來不復有所記復有魔業等事然皆為眾生故方便示現耳

三乘亦非乘如來不磨滅一切佛所記說離諸過惡為諸無間智及無餘涅槃誘進諸下劣是故隱覆說諸佛所起智即分別說道諸乘非為乘彼則非涅槃欲色有及見說是四住地意識之所起

識宅意所住意及眼識等斷滅說無常或作涅槃見而為說常住非乘者非佛乘也不磨滅者謂真佛故說離諸過惡此間頌初後二答亦兼頌真佛也以其非乘故為授一乘記以其是真佛不離佛乃從真起化故非一非異亦不待護二也但化用必因眾生眾生有作須眾緣具故佛亦以緣具說法故曰俱故不須護別論者雖化亦不護凡二意故盖化謂化現亦應也又無而欻有曰化皆隨機應現不同凡夫隨實業生則不待護一也又曰化佛者非佛不離佛乃從真起化故非因眾生眾緣具義也是則不護而護不護而護者不同因陶家輪等正取緣具義也是則不護而護不同如金剛力士豈得非化乎非自通處者即分別說道此以其說而題初起真佛惟說自證境界也

無盡本願故如來無處無察而演說法正智所化故念不妄故無處無察四住地無明住地習氣斷故二煩惱斷離二種死覺人法無

我及二障斷此答第三問也如來慶生普願無盡無謀而應非說而說故曰無處無察良以究竟正智圓鑑法界如鏡現像何待思慮然後說法耶又曰四住地等謂究竟盡盡所斷者二障所離者二種所治者一無我法門豈化佛之所為乎

大慧心意意識眼識等七刹那習氣因善無漏品離不復輪轉大慧如來藏者輪轉涅槃苦樂因空亂意慧愚癡凡夫所不能覺此答第四問也心意等名七識身即一第六事識而刹那有壞不壞者所從言異耳若以諸識從刹那習氣因則有壞從善無漏品則不壞以其性離非刹那故不復輪轉即不壞義然刹那習氣者六識之分也善無漏品者七識之分也此乃六七對明壞不壞義若約七八相望則七識執我想心未忘故有可壞惟八識不壞故也如來藏者別顯藏識謂此識在輪轉之輪轉謂之輪轉在涅槃與之為苦樂而未始不淨是則不即不離非壞不壞故非凡愚所能覺知空亂者小乘著空乃為空所亂也

四住地無明住地習氣斷故一切過斷此答第七問也如來不復有所記復有魔業等事然皆為眾生故方便示現耳

三乘亦非乘如來不磨滅一切佛所記說離諸過惡為諸無間智及無餘涅槃誘進諸下劣是故隱覆說諸佛所起智即分別說道諸乘非為乘彼則非涅槃欲色有及見說是四住地意識之所起

識宅意所住意及眼識等斷滅說無常或作涅槃見而為說常住非乘者非佛乘也不磨滅者謂真佛故說離諸過惡此間頌初後二答亦兼頌真佛也以其非乘故為授一乘記以其是真佛不離佛乃從真起化故非一非異亦不待護二也但化用必因眾生眾生有作須眾緣具故佛亦以緣具說法故曰俱故不須護別論者雖化亦不護凡二意故盖化謂化現亦應也又無而欻有曰化皆隨機應現不同凡夫隨實業生則不待護一也又曰化佛者非

共眞究涅槃而非究竟涅槃云不說涌欲色有及見等者頌四住地也謂三界見思分爲四住意識下頌答第六問謂意由八識而起而八識意之所住故謂之爲宅以是言之自不容以七識處說身滅而起斷見彼又於意及眼識等斷滅處說無常或作涅槃見者此皆凡外自妄想見故不知本際如來爲是說常住也

爾時大慧菩薩以偈問曰

彼諸菩薩等　志求佛道者　酒肉及與葱　二十
飲食爲云何　惟願無上尊　哀愍爲演說
愚夫所貪著　臭穢無名稱　虎狼所甘嗜
云何而可食　食者生諸過　不食爲福善
惟願爲我說　食不食罪福（如來在鬼王宮中說法諸良久）
大慧菩薩說偈問已復白佛言惟願世尊爲
我等說食不食肉功德過惡我及諸菩薩於
現在未來當爲種種希望食肉衆生分別說
法令彼衆生慈心相向得慈心已各於住地
清淨明了疾得究竟無上菩提聲聞緣覺自
地止息已亦得速成無上菩提惡邪論法諸
外道輩邪見斷常顛倒計著尚有遮法不聽
食肉況復如來世間救護正法成就而食肉
耶（入楞伽云路伽耶等諸好道輩起有無見執著斷常尚有遮禁不聽食肉何況如來

正等覺大慈含育世所依怙而許自他俱食肉耶
佛告大慧善哉善哉諦聽諦聽善思念之當爲汝說大慧白佛言唯然受教佛告大慧有無量因緣不應食肉然我今當爲汝略說謂一切衆生從本以來展轉因緣（二十一）親想故不應食肉（入楞伽云一切衆生從無始來在生死中輪迴不息靡不曾作父母兄弟男女眷屬乃至明文親愛侍使易生而受鳥獸等身云何於中取而食之）
驢騾駱駝狐狗牛馬人獸等肉屠者雜賣故不應食肉衆生聞氣悉生恐怖如旃陀羅及譚婆等狗見憎惡驚怖羣吠故不應食肉（梵音旃陀羅此云食狗肉人又獵師也）
又令修行者慈心不生故不應食肉凡愚所嗜臭穢不淨無善名稱故不應食肉令諸呪術不成就故不應食肉以殺生者見形起識深味著故不應食肉彼食肉者諸天所棄故不應食肉令口氣臭故不應食肉多惡夢故不應食肉空閑林中虎狼聞香故不應食肉令修行者不生厭離故不應食肉我常說言凡所飲食作食子想作服藥想故不應食肉聽食肉者無有是處復次大慧過去有王名師子蘇陀婆食無量因緣不應食肉然我今當爲汝略說諸種種肉遂至食人臣民不堪即便謀反斷其奉祿以食肉者有如是過故不應食肉復次大慧凡諸殺者爲財利故殺生屠販彼諸愚癡食肉衆生以錢爲網而捕諸肉彼殺生者若以財物若以鉤網取彼空行於陸衆生種種殺害屠販求利大慧亦無不教不求不想而有魚肉以是義故不應食肉大慧我有時說遮五種肉或制十種今於此經一切種一切時開除方便一切悉斷大慧如來應供等正覺尚無所食況食魚肉亦不教人以大悲前行故視一切衆生猶如一子是故不聽令食子肉（文中言亦無不教不求不想而有魚肉者應具二義一謂屠販者非惟自殺亦教人殺者教也爲財故以鉤網等取彼衆生者求也見形起識深生味著者想也次謂愚癡食肉衆生雖不自殺以食肉故興彼屠販即教殺義以錢爲網而捕諸肉即求殺義想義同上然儒之五常以仁爲首若曰鈞而不網弋不射宿不殺胎不殺夭君子遠庖廚皆仁之端而不禁於食肉我佛直以不殺衆生爲第一戒視昆蟲尚翹無異已子謂此而不戒則斷慈悲種子其爲仁豈不博哉）

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

曾悉爲親屬　鄙穢不淨雜　不淨所生長
閻氣悉恐怖　一切肉與葱　及諸韭蒜等
種種放逸酒　修行常遠離　亦常離麻油
及諸穿孔牀　以彼諸細蟲　於中極恐怖
飲食生放逸　從覺生貪欲　生生常癡冥
是故不應食　貪令心迷醉　安住慈心者
迷醉長愛欲　生死不解脫　我說常厭離
以財網諸肉　放逸生諸覺　若食諸血肉
若無教想求　二俱是惡業　恒可同游止
是故不應食　由食生貪欲　是故修行者
十方佛世尊　一切咸訶責　永背正解脫
死墮虎狼類　臭穢可厭惡　及諸修行處
多生旃陀羅　獵師譚婆種　斯由不食肉
及諸食肉性　羅刹貓貍等　得生梵志種
縛衆與大雲　央掘利魔羅　或生陀夷尼
偏於是中生　及此楞伽經　諸佛及菩薩

言離麻油者外國風俗搗麻使生蟲合壓之規多汁益肥如何可食孔隙諸牀多有蟲聚皆不可坐卧以諸蟲於坐卧之時生驚怖故

央掘摩羅皆經名也

聲聞所訶責　生生常癡冥　食已無慙愧
先說見聞疑　妄想不覺知　已斷一切肉
故生食肉處　障礙聖解脫　如彼貪欲過
酒肉葱韭蒜　未來世衆生　悉爲聖道障
於肉愚癡說　佛聽我等食　言此淨無罪
食如服藥想　知足生厭離　亦如食子肉
修行行乞食　我說常厭離　安住慈心者
虎狼諸惡獸　若食諸血肉　恒可同游止
衆生悉恐怖　慈心不食肉　是故修行者
食肉無慈慧　及違聖表相　永背正解脫

是故不應食　及諸修行處　得生梵志種
智慧富貴家　斯由不食肉　或生陀夷尼
偏於是中生　佛說心品將來大慧復請垂誡佛答中備　及此楞伽經

酒肉等以終之本以慈悲同體爲心以濟物慶生爲事故莫上於先於清淨離過以楞嚴正宗之後具明四種明罪福因果是以楞嚴之彌篤亦可以之通誡次請別誡次請通誡佛說心品將來大慧復請垂誡

列不應食肉者凡十七緣云云次示遮制通局中初言小教方便或開五種謂見聞疑殺等自餘宜若開食或制十種謂人蚊象等而遮不及餘類似應通許者然尤謹言之但曰遮制而已曾無開許之言縱有一一時方便亦不得已爾次言此經開除方便一一悉斷其言不可謂深切矣而論者猶以聽制食肉爲一疑蓋記者有言曰此經善薩不應食肉故知難存小教中開逐謂此經但制善薩仍存小教中開許者或謂記者之悞今謂非也正言楞伽當四阿含之後故存漸教之說異乎梵網者特其文耳何謂猶存其事且以爲悞耶不然經云一切悉斷斯言何謂乎嗚呼大爲之防嚴爲之制而世猶或違之況不爲之誡乎有以見業習之深也至有不復讚歎梵行亦令他人入不律儀者哥知斯人自貽厥咎然此經言一切法唯自心現苟知善惡唯心素何順妄想而違聖教哉戒之勉之

楞伽阿跋多羅寶經卷第四終

今經四卷凡四品總名爲佛語心而無別品之目魏本十卷分十八品唐本七卷分十品後東都沙門實臣註唐本則取魏之餘八品如次間入亦成十八品夫楞伽一經乃諸佛所說心法佛說此法令一切菩薩入自心境則知云佛語心品者據一經大意而言之其魏唐二本別分品目者據經之節段而分之使學者易曉知文有總別理無二致也昔姚秦命僧講此經而不分節段講無倫序故主有云吾佛經寶主問答皆有起盡此僧講經如何獨無倫序時道安在洛陽聞此說乃歎曰何以吾儕倒受斯恥自此經無大小例分三分後親光論傳至中華果符其說所謂分經雅合

於親光者是也今四卷仍存佛語心品後依魏唐二本所列之品標於其上庶使講學之人不迷於章段然十八品之中但缺陀羅尼偈頌二品初勸請品中文亦不足止有六行偈文以爲別序分齗食肉即流通分故知文略而義不略也臣僧如玘謹識

新刻楞伽經後題

皇帝既御寶曆丕弘儒典叅用佛乘以化成天下且以般若心經及金剛楞伽二經發明心學寔爲迷途之日月苦海之舟航乃詔天界禪師臣宗泐演福法師臣如玘重加箋釋明年春正月心經金剛經新註成嘗徹

睿覽已刊行矣秋七月楞伽註又成

上御西華樓臣宗泐如玘同侍從之臣投進

上覽已悅曰此經之註誠爲精確可流布海內使學者講習焉宗泐又能裁度旨趣約繁辭而歸精當遂便數百載疑詔鋟梓於京師天界禪林如玘還杭之演福私念與宗泐同被

上旨豈宜以天界爲拘合刊斯經於演福獨其卷帙浩繁未遂厥志叅夜以爲憂淨慈禪師臣夷簡乃爲撰疏勸諸同袍暨樂善者助成之起手於又明年夏五月至冬十一月訖功費鈔五百六十四緡云惟楞伽一經具藏通別圓四教大旨所以斥小乘之偏破邪見之惑無非欲顯圓宗自覺正智而已第其文辭古奧讀者殊未易曉東都沙門寶臣嘗爲之訓詁援據雖若該博而於經意多遯然不相入胥臺雷菴受公徒襲寶臣之緒論自不能伸一喙二者咸無取焉惟栢庭法師善月依天台教旨著爲通義曼然絶出常倫苟以經文顯白者證之亦未免有遺憾他尚何望哉如玘以辯博無礙之智遊戲毗盧藏海台衡之書無不融攝故其論著雖有徵於栢庭反復叅驗務不失如來說經本意宗泐又能裁度旨趣約繁辭而歸精當遂便數百載疑文奧義煥然明暢誠可謂靈承

皇上嘉惠叅民之意弘昭大覺立教度人之方者矣嗚呼佛之大法惟帝王能興之宗師能傳之今一旦遭逢如此之盛讀是經者小則思遠惡而遷善大則思明心而見性庶不負

聖天子之大德哉是年冬十二月四日前翰林學士承　旨嘉議大夫知　制誥兼修國史兼　太子贊善大夫臣金華宋濂載拜謹題

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第四下

校勘記

一　底本，明永樂北藏本。

一四一四頁上三行註解右第一五字「智」，清作「知」。

一四一六頁中四行「不滅」，徑作「不滅」。

一四一八頁中一九行註解右第六字「正」，清作「止」。

一四一八頁下一八行註解左第一三字「二」，清作「一」。