



攝大乘論釋卷第一

世親菩薩造

與

隋天竺三藏笈多共行矩等譯

應知依止勝相勝語第一無等聖教章第一
論曰阿毗達磨大乘修多羅中婆伽
婆前善入大乘菩薩為顯揚大乘大
體故說所謂為大乘故諸佛世尊有
十種勝相勝語

釋曰問何為造論答為敷演應知其
深寬大法性故若除不承佛菩薩力
何人有能於此解釋復以何義故此
論作如此相說若離阿毗達磨言則
不知是聖說為此義故又是出經名
如言十地經今當釋彼經名為今不
知者今知故言阿毗達磨修多羅者
彼修多羅中明此阿毗達磨法門故
亦為顯修多羅名故言大乘者簡異
聲聞阿毗達磨故亦有非聖說阿毗
達磨有人自以分別慧謂是佛說阿
毗達磨或有言聲聞所說或言世智
者所作為此故言大乘修多羅即顯
示異於聲聞等故復次言阿毗達磨

攝大乘論釋卷第一

二

與字少

者顯示菩薩藏攝故復次藏攝者顯
示調伏自煩惱故於大乘中是菩薩
煩惱菩薩以分別為煩惱故阿毗達
磨者甚深寬大為相此藏有三種謂
修多羅阿毗達磨毗那耶即此三上
下乘別故為二謂著聞藏菩薩藏復
次此三及二何故名藏答由攝故謂
攝一切所應知義云何成三有九因
緣對治諸疑者修多羅若人於義有
疑為令彼人於彼義得決定故說對
治著二邊者毗那耶遮有罪過受用
故謂著欲樂邊聽無罪過受用故遮
自疲苦邊對治自見著者阿毗達磨
由顯無倒相故復次說三學者修多
羅具足增上戒增上心者毗那耶由
持戒故得不悔等次第得三磨提具
足增上慧者阿毗達磨簡擇無倒義
故復次說法及義者修多羅成就法
義者毗那耶若修行人調伏煩惱於
中得通達故於法義決定善巧者阿
毗達磨由此等九因緣故立三藏此
等皆為解脫生死故復次云何得解
脫熏知寂通故得解脫由聞故熏於

心由思故知於修中奢摩他故寂靜
毗鉢舍那故通達此修多羅毗耶耶
阿毗達磨略說各有四義菩薩解此
則得一切智聲聞隨解一偈義則得
流盡云何各有四義一依二相三法
四義貫穿此者修多羅於中依者依
處依人依所為故說相者世諦相第
一義諦相法者陰界入緣生諦念定
无量無色解脫勝處一切處菩提分
辯才无諍等義者隨順相續故一向
二數三伏四普集應知此是阿毗達
磨向者阿毗達磨是向无住處涅槃
法說諦菩提分解脱等門故數者阿
毗達磨是數法於一一法中決了其
自相通等差別有无量說故伏者阿
毗達磨是伏他法能伏他論由具立
宗等故普集者由阿毗達磨普集修
多羅義故復次毗耶耶四者一罪過
二緣起三還淨四出離應知於中罪
過者謂五篇罪緣起者起罪有四一
无知二放逸三煩惱熾盛四不尊重
還淨者由淨心非治罰法如禁戒攝
持故出離者有七種一自說發露二

與學等治罰三一向禁斷立學句復
以別道理故聽四已解謂眾僧同意
共解故五轉身謂比丘比丘互轉男
女根若不共罪六真實觀由作法懺
陀那勝觀故七法介得謂得見諦已
小罪及隨小罪法介无有故復次毗
耶耶有四義應知一人謂依立學處
二立制謂如所白彼人罪過大師集
眾制學處三分別謂制學句已隨更
解釋令分分差別四決判謂於彼分
中云何得罪云何無罪令決定知故
今當釋本文婆伽婆前者為顯恭敬
无異言故善入大乘者謂得陀羅尼
等功德顯示得彼功德已於文於義
能正持正說故此菩薩名善入大乘
何為而說為顯發大乘大體故顯發
者廣說彼大體故所謂為大乘故者
依於大乘故十種勝相勝語者十相
勝故所以語勝由此故彼有十種勝
相勝語復次勝言者兩相形故如此
物勝過於彼寂上義是勝義復次由
因體勝故彼果語勝今當說彼十種
論曰諸佛世尊有應知依止勝相勝

語應知勝相勝語入應知勝相勝語
彼入因果勝相勝語彼因果修勝相
勝語於彼修差別中增上戒勝相勝
語增上心勝相勝語增上慧勝相勝
語滅勝相勝語智勝相勝語如是等
所說修多羅句顯於大乘是佛語
釋曰應知依止勝相勝語者所可知
法名應知謂彼淨淨等法即是三性
依止者是因義應知依止即是勝相
故言應知依止勝相由彼勝相故語
勝即是阿梨耶識如是等略釋義乃
至智勝相亦介智即勝相故言智勝
相應知相者謂應知自性應知即是
相故言應知相即是三性入應知勝
相者此應知相中若所入及能入俱
名入即是唯識即此入名彼入言彼
入因果者唯識名入因者謂世間施
等諸波羅蜜即是加行時果體者即
此通達時為出世間體故彼因果修
差別者即是前因果於此因果中修
之差別修者謂數習故此數習於諸
地轉勝故名差別即是十地於此修
差別中增上戒學者為戒修學名增

攝大乘論講義

六

與字

上戒即是十地中所有菩薩禁戒於諸不善無復作心故增上心學者內觀心此心即是增上學謂三摩提故增上慧學者勝得慧名增上慧此慧即是增上學增上慧學即是無分別智故滅勝相者謂寂滅種類自體滅於煩惱障智障故即是無住處涅槃故智勝相勝語者無障智名智勝相彼無分別智有對治佛智者離一切睡眠障即是無分別智之殊勝論曰復次云何顯發此等所說十處聲聞乘中不說唯大乘中說故所謂阿黎耶識說為應知依止體三種自性分別依止他成就說為應知相體唯識說為入應知相體六波羅蜜說為入因果體菩薩十地說為入因果修差別體菩薩禁戒說為增上戒體健行及虛空器等三摩提說為增上心體無分別智說增上慧體無住涅槃說為彼果滅體諸佛三身自性身共用身化身說為彼果智體由此等十處故與聲聞乘殊異者最上由世尊為菩薩說是故言諸佛世尊

攝大乘論講義

七

與字

為大乘故有十種勝相勝語應知釋曰云何顯發者謂有何相貌故六波羅蜜為入彼因果體者謂唯識觀得入三性即是清淨波羅蜜因雖是世間能引出世間故入地已去即是清淨為出世果體故菩薩十地為彼因果修差別體者即是諸地中修習三學果者即此三學果名果此果中滅是滅果體謂滅煩惱障智障故無分別智是增上慧學體者謂聲聞無四倒分別故名無分別諸菩薩於一切法無分別此是二無分別差別故三種佛身為果智體者彼三學果名彼果彼果即是智故言彼果智此體即是彼果智體此中若離自性身既無法身如眼若離此則無報身如眼識此能依所依二法平等應知若離報身已入大地諸菩薩受用法不成若無受用法菩提資糧滿足亦不成如見色化身亦亦若離此解行中諸菩薩及諸聲聞廣淺解初發修行亦不成是故決定應有三身故大乘與聲聞乘殊異者聲聞乘中不說故最

攝大乘論講義

與字

上者顯示於大乘中亦殊勝故論曰復次云何以此十種如來勝相勝語得顯大乘是佛語亦得遮聲聞乘異於大乘由此十處於聲聞乘中不見說故唯於大乘中說故引生大菩提此十處成就隨順不相違得一切智智故此中有偈應知依相入 因果修差別 三學果滅智 上乘中殊勝 此說餘處無 見此勝覺因 故大乘佛語 由說十處勝 釋曰此義云何能引大菩提故顯示此義此十處成就隨順不相違者能引生大菩提故引生大菩提者為因故成就者於三學量中思量觀察如導師顯示道相故隨順者於勝得中起修行時隨順相應住故如導師所說於中隨順而住不相違者於諸地中障事不有故如所說道中無有賊等障事謂生死涅槃不相障事故十義次第章第二 論曰復次此十處何故作如此次第說諸菩薩初由於如是等諸法因中得善巧即於緣生中得善巧故彼

等次於緣所生法中得善知其相善
 知離增益損減二邊過故菩薩於如
 是等相善相應已次於彼善攝持相
 中應須通達即於障導中心得解脫
 故通達彼應知相已昔加行中六波
 羅蜜之勝得應須成就依內心清淨
 故此內心清淨所攝六波羅蜜於十
 地中應須三阿僧祇劫分分令淨故
 次菩薩三學應須圓滿既圓滿已彼
 果涅槃及阿耨多羅三藐三菩提應
 須正覺故十處作如是次第說於此
 說中一切大乘皆得究竟
 釋曰何故作如此次第說者謂始從
 諸菩薩由於如是等諸法因中乃至
 彼果涅槃正覺阿耨多羅三藐三菩
 提等此說由知諸法因故得於緣生
 善巧由有因故果生非自在天等是
 故得因果二智次於因所生法應知
 其相其相云何分別性無執以為有
 名為增益增益於無即是損減實有
 成就性離此二邊過失故名善巧次
 於所取應以唯識觀知其相由此觀
 故得無障導次於隨順入唯識世間

六波羅蜜依世俗得已第一義者應
 須得應修淨心所攝波羅蜜次於十
 地中經三阿僧祇劫分分應修非如
 聲聞勝得於三生中起對治便得解
 脫次即於彼修中戒等三學應令圓
 滿次學果涅槃煩惱障滅阿耨多羅
 三藐三菩提三身應得若大乘次第
 應知齊此何以故若欲說緣生即入
 阿黎耶識中若說相即入三性中若
 說勝得即是唯識若說波羅蜜即入諸
 波羅蜜中若說地即入地中若說學
 即入學處若說滅及智即攝在無住
 處涅槃及三身佛語如此故作如是
 次第說復有別義引生大菩提等者
 謂能生無戲論無分別智故成就者
 相應故隨順者不違三量故不相違
 者非先隨順後相違故如偈說
 攝持求及悲亦隨順諸善非黑白我見
 有益亦有損
 得一切智智者謂於一切法中無間
 一切種智生故此成就等復有別義
 成就隨順不相違等前句為本後句
 為釋云何成就謂隨順故云何隨順

謂不相違故如是展轉
 衆名章第三
 論曰於中即此取初應知依止說名
 阿黎耶識世尊於何處說此阿黎耶
 識名阿黎耶識世尊於阿毗達磨經
 偈中說
 界體無始時諸法共依止由此有諸趣
 及涅槃勝得
 釋曰世尊於阿毗達磨阿含中說
 阿黎耶識名阿黎耶識者即是此論
 初所說阿毗達磨修多羅此中界者
 是因義諸法共依止者由是因故一
 切法同共依止謂依止此以為因體
 有此一切法依止故諸趣果報由此
 得生於無量生中有力於善說惡說
 法中能解其義若復越次得於勝得
 又為煩惱依止體由此得有極重煩
 惱及牢固煩惱此等四種果報中勝
 者身有堪能翻此者無堪能應知一
 切者於生死中隨何趣非唯諸趣亦
 有涅槃勝得以有煩惱即有涅槃故
 此阿含顯應知依止是阿黎耶識彼
 阿含復說

論曰即彼經復說偈

諸法所依住一切種子識故名黎耶識
我為勝人說

釋曰此偈第二句釋第一句勝人者
謂諸菩薩故論曰有此等阿舍為證
然此識何因緣故說名阿黎耶一切
有生染法依住為果此識亦依彼法
為因故名阿黎耶識又眾生依住以
為自我故名阿黎耶識

釋曰此識名阿黎耶者謂諸法依住
故依住者共轉故有生者謂有生起
類皆名有生故染法者謂異於淨法
故眾生依住為自我者執取故

論曰此阿黎耶識復說名阿陀那識
於中有阿舍如世尊解節經中說

阿陀那識甚深細一切種子轉如流
嬰兒凡夫我不說不令分別謂為我
釋曰復於解節阿舍中佛告廣慧六
趣生死中彼彼眾生中隨彼彼眾生
類若外生若胎生若濕生若化生中
自身轉生於出生時彼時一切種子
心寂初成熟便得和合廣大增長圓
滿有二種取所謂有依色根取故相

名分別世俗戲論等熏習取故於色
界中有二種取无色界中無二種取
廣慧此識或說名阿陀那於身普遍
持故或說名阿黎耶於身隱蔽普遍
同衰利安否故或說名心以積聚增
長色聲香味觸法故廣慧依阿陀那
識為住處轉生六識身所謂眼識耳
識鼻識舌識身識意識於中有識眼
根及色為緣眼識即彼眼識共行同
時共境界有分別意識生若一眼
識生隨一一有分別意識與眼識共
行同時共境界生隨一時一時若二
若三若四若五識身轉生即彼一時
一時一分別意識與五識身共行同
時共境界生如大川流若有一起浪
緣至則一浪生若二若多起浪緣至
則多浪生彼川自流無斷無盡復次
如淨鏡面若有一起像緣至則一像
生若二若多像緣至則多像生然此
鏡面不轉成像亦无損減應知如是
如是阿陀那識猶如大川依此而住
若有隨一起眼識緣至則隨有一眼
識生若乃至隨有起五識身緣至則

隨有五識身生如是廣慧菩薩住法
住智得心意識秘密善巧如來一切
種一切智不說菩薩齊此名心意識
秘密善巧廣慧若菩薩於內於外如
實不見阿陀那阿陀那識不見阿黎耶
阿黎耶識不見滋長不見種種_{此二}
不見眼色眼識不見耳聲耳識不見
鼻香鼻識不見舌味舌識不見身觸
身識廣慧若菩薩依法住智住法住
智得心意識善巧又復如此義者偈
中顯示阿陀那識甚深細者難知故
一切種子轉如流者謂一切種子次
第轉生猶如水流念念相續轉故阿
陀那者顯別故不令分別謂為我者
一相轉故分別謂為我
論曰何因緣故說此識名阿陀那攝
持一切有色諸根故及一切自身取
依處故於彼色根攝持不失乃至命在故又於
相續受生時取生令得自身故是故名阿陀那
釋曰攝持一切有色諸根故者謂此
諸色根為彼識攝持故乃至命在者
即以此句為釋何以故以眼等諸色
根阿黎耶識攝持故不如死身住青

瘕等相若至死時彼識捨離故即有此諸青瘕等相是故定知由彼攝持乃至壽限不壞故一切身取依處故者即以相續受生時取生今得自身故等解釋以相續受生識於彼相續生處攝取故何以故能攝持自身具足故阿黎耶識中具足自身熏習住故即彼生時名為轉生即彼生時取名為轉生取由此取故取得自身以是義故阿黎耶識說名阿陀那識論曰亦說名心如世尊說心意識於中意有二種一次第緣與作依處者由識次第滅意識依此生故第二捺汗意與四煩惱常相應謂身見我慢我愛無明此意即是餘識捺汗依止餘識由第一依止生由第二捺汗由了境義故次第義故念義故意有二種

二捺汗意四種煩惱故於中身見者即是我執毘執故則有我慢以取我自高由此等於實無我中起我渴名我愛此等三種皆以無明為因無明者無智故餘識由第一依止由第二捺汗者若識次第滅已名為意與當生識處所為彼生依止故第二捺汗意為捺汗依止何以故由善心中亦有我故由了境義故次第義故念義故意有二種者於中取境義故名為識與處所義故名第一意我相等捺汗義故名第二意

論曰復次云何得知有捺汗意此若不有獨行無明亦不有此為過失五識相似亦不有此為過失如五識身有同時依止故得眼等名不有此為過失無想定滅盡定無有差別此為過失無想定捺汗意得名滅盡定不亦故有差別又即此無想一生无有煩惱此為過失若彼天中無有我及慢等者又一切時我執得行謂善惡無記心若不如是唯不善心中得相應我執是煩惱故不應與善無記心

攝大乘論釋卷第一

十

摩訶

有眼等五根同時為依止此意識亦應有同時依止二定无差別者若言有染汗意彼無想定中則有滅心中則无可得差別此二定中意識不行无差別故得名者由念自身故名為意若无體此名何所依若六識次第過已此識名意不應道理以其滅故又無想天中生一期應无我故若言彼處无染汗意者於彼生中則應無我諸聖人不應厭惡既厭惡故是故應知彼中生者應定有我我執隨順轉者以施等諸善皆與我相應故此我執若離无明則不成無明不離依止此依止離染汗意不可得故論曰此意染汗故是障导无記恒與四煩惱相應如色無色界煩惱是障导无記為色無色界者摩他所藏此意一切時染着故心體第三離阿黎耶識不可得是故成就阿黎耶識為心由此為種子故意及意識等轉生何緣故說名為心種種諸法熏習種子聚集故

攝大乘論釋卷第一

十八

摩訶

因生故心體餘處不可得佛說識者即是次第滅意所攝由彼識滅已說為意故復次由種種法熏習種子聚集故得名心於中種種者諸法各各相故熏習種子者謂有功能為彼差別因故聚集者密合積聚一搏相故論曰復次何故聲聞乘中不說此心名阿黎耶識阿陀那識微細介談所攝故諸聲聞人不為知一切介談故於彼雖離此說然得成就彼智令得解脫是故不說諸菩薩等為欲知一切介談是故為說由離此智不可得一切智智故

釋曰微細介談所攝故者此亦微細亦介談故名微細介談又入在微細介談中以難得知故又諸聲聞不為知一切介談故修行唯作自利故彼等鹿煩惱障唯以苦等智得滅故菩薩為除自他煩惱障智障故修行是故為說論曰然於聲聞乘中亦以別道理說阿黎耶識如增一阿含中說眾生慧阿黎耶樂阿黎耶集阿黎耶求阿黎

攝大乘論釋卷第一

二十

耶為滅阿黎耶說正法時為聽聞故應攝耳為欲知故應作意願滅阿黎耶故受法順法如來出世故此希有難得法世間顯現如來出生四種可讚經中以如是別名阿黎耶識聲聞乘中已顯現

釋曰眾生樂阿黎耶者此句為本後以現在過去未來三時為釋餘三句如文次第復有別義喜阿黎耶者謂現在世樂阿黎耶者謂過去世由前阿黎耶集阿黎耶故復希求未來世阿黎耶順法者如說行故

論曰摩訶僧祇阿含中亦以別道理說此識名為根本識譬如樹依根釋曰根本識如樹依根者彼根本識為一切識因體故譬如樹根為枝莖等眾物因若无根枝莖等不可得故若有阿黎耶識為諸識根本亦介論曰弥沙塞中亦以別道理說此識名為窮生死聚有處有時見色心斷絕阿黎耶識中種子无有斷絕釋曰亦以別道理說為窮生死聚者

此識是窮生死聚體何以故有因緣故有處者界也謂無色界中色斷故有時者有住定時如无想定等阿黎耶識中種子不斷者色心熏習為因後時色心還從此生

論曰由此應知依止阿陀那識心阿黎耶識根本識窮生死聚等名此阿黎耶識已成大王之路

釋曰成大王路者寬大故

論曰復有餘師執心意識義一名異是義不然由意及識義故彼心義亦須有異復有餘師執世尊所說眾生慧阿黎耶等諸句者此中五耶聚是阿黎耶復有餘師執與欲俱諸受是阿黎耶復有餘師執身見是阿黎耶此等諸師迷阿舍及修得故於阿黎耶識起如是等執此聲聞乘中成立道理彼等所成立道理不相應若人不迷阿黎耶體相以彼所成立名阿黎耶識即為寂勝云何寂勝若言五取聚是阿黎耶於惡趣一向苦受處生即起厭惡彼眾生一向不愛言是善處不當道理以其常求捨離故若

言諸樂受與欲俱是阿黎耶者第四禪已上无有此受已得厭惡故是諸眾生以彼為著處不當道理若言身見是阿黎耶者佛法內人信解無我於彼即生厭惡以彼為著處不當道理然阿黎耶識中內我猶在故若於一向苦受處生唯求離苦聚阿黎耶識中我愛所縛未曾求離又四禪已上生者雖厭惡欲俱樂受於阿黎耶識中我愛繫縛猶在又佛法內人雖信解无我厭惡我見然阿黎耶識中我愛繫縛亦在是故以彼所成立阿黎耶成就阿黎耶識體則為寂勝是為安立阿黎耶識別道理

釋曰於中不迷者謂諸菩薩惡趣者謂餓鬼畜生地獄等惡趣一向苦者彼趣報體一向非愛故彼處若有樂受生即是津液果彼處生者其報唯苦諸樂受與欲俱是阿黎耶者第四禪已上無有此受已得厭惡故彼處眾生者謂四禪已上及即第四禪中故彼處者謂於彼得生故內我猶在者決定取此識以為內我故求離苦聚

者願捨苦受故阿黎耶識中我愛繫縛者以阿黎耶識為自我由此渴愛故繫縛

攝大乘論釋卷第一

攝大乘論釋論卷第一

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 六四頁中一行及卷末經名，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「攝大乘論釋」，以下各卷同。
- 一 六四頁中一行「卷第一」，**徑**作「卷第二十一」。以下各卷順推。
- 一 六四頁中三行譯者，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「隋天竺三藏達摩笈多譯」。以下各卷同。
- 一 六四頁中四行首字「應」，**資**、**磧**、**普**、**南**作「論應」；**徑**、**清**作「釋應」。
- 一 六四頁中四行「勝相勝語第一」下，**徑**、**清**有夾註「此品有十七章」。
- 一 六四頁中二〇行第五字「有」，諸本（不含**石**，以下各卷同。）無。
- 一 六四頁下一行第九字「復」，**磧**、**普**作「是」。
- 一 六四頁下九行首字「緣」，諸本作「緣故」。
- 一 六五頁上一行第八字「中」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「由」。
- 一 六五頁上一行第三字「三」，**麗**作「一」。
- 一 六五頁上一五行第三字「通」，諸本作「通相」。
- 一 六五頁上二二行第九字「罰」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「罪」。
- 一 六五頁下末行第一三字「名」，**磧**、**普**、**南**作「者」。
- 一 六六頁上八行第九字「障」，諸本作「障礙」。
- 一 六六頁上八行第一二、一三字「智勝」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「勝智」。
- 一 六六頁上一九行第七字「說」，諸本作「說為」。
- 一 六六頁上二一行第二字「用」，**磧**、**普**、**南**作「自」。
- 一 六六頁上二二行末字「上」，諸本作「上故」。
- 一 六六頁中一九行「菩提」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「菩薩」。
- 一 六七頁上二行第六字「滅」，**磧**、**普**、**南**作「滅」。
- 一 六七頁中二行第三字「應」，諸本作「謂應」。
- 一 六七頁中一七行第一〇字「如」，**徑**、**清**無。
- 一 六七頁下一七行第八字「由」，**普**作「用」。
- 一 六八頁中三行「普遍」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「普到遍」。
- 一 六八頁中九行第五字「緣」，諸本作「緣生」。
- 一 六八頁中一一行第六字「有」，**資**作「眼」。
- 一 六八頁中一九行第五字「多」，諸本作「多起」。
- 一 六八頁下二行及四行「善巧」，**磧**、**普**、**南**作「善功」。
- 一 六八頁下五行「阿黎耶」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「阿黎」。
- 一 六八頁下九行第二字「識」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「識」。

一 〔普〕、〔南〕作「色」。

一 六八頁下一四行第六字「故」，諸本作「名故」。

一 六九頁上七行第二字「故」，諸本作「故由」。

一 六九頁上一九行「心名」，諸本作「名心」。

一 六九頁上二二行「依止」，〔麗〕作「依」。

一 六九頁下一五行「有失」，諸本作「有過失」。

一 七〇頁中一四行第一一字「此」，〔經〕作「比」。

一 七一頁上一一行第五字「由」，諸本作「由見」。

一 七一頁上一三行首字「慧」，〔資〕、〔磧〕、〔普〕、〔南〕、〔經〕、〔清〕作「意」。

一 七一頁上一三行「五耶聚」，諸本作「五取聚」。

一 七一頁上二一行第一二字「苦」，〔磧〕、〔普〕、〔南〕作「若」。

一 七一頁中八行第七字「未」，諸本

作「故未」。

一 七一頁中一七行第三字「報」，〔磧〕、〔普〕、〔南〕作「執」。

一 七一頁下三行首字「故」，諸本作「故成」。



越城縣廣勝寺

攝大乘論釋論卷第二

世親菩薩造

與

應知後止勝相勝語之二相章第四

隋天竺三藏笈多共行矩等譯

論曰成立此識相云何可見略說有三種一成立自相二成立因相三成立果相於中阿黎耶識為自相一切染法熏習已為彼生因攝持種子相應故於中因相者是諸染法此阿黎耶識如彼一切種子一切時現起為因故於中成立果相者此阿黎耶識以彼諸染法无始已來熏習力得生故釋曰以如是等別名說阿黎耶識於此別說未知其相故說阿黎耶識自相因相果相等於中自相者一切染法熏習緣故識有生彼功能勝異顯示識體有此功能故攝持種子相應者彼一切染法熏習已即為彼法生因故言攝持種子彼熏習與彼勝能合故名相應即此自相一切染法熏習已為彼得生因攝持種子相應識為諸染法熏習已得勝功能能為彼

生因此是阿黎耶識因相於中始從成立果相乃至言无始來熏習力故得生者為諸法熏習已此識得生攝持無始熏習故名果相

熏習章第五

論曰復次何者熏習此熏習名復何所名與彼法共生共滅已能為彼法生因此是所因義譬如胡麻以華熏之胡麻與華同生同滅以胡麻中有彼華香生因故能生香又如欲等行熏習欲等與心同生同滅已後為欲等生因又如多聞有多聞熏習思念所聞與心同生同滅已為彼記錄生因由攝持熏習故說名持法者應知阿黎耶識有如此道理

釋曰彼法者即前染法同生同滅已後為彼生因者謂還與彼染法為因體

不一不異章第六

論曰復次阿黎耶識中彼染法種子為分分別住為无差別無別物體於識中住亦非不異然阿黎耶識如此而生有勝功能能生彼法說名一切

種子識

釋曰阿黎耶識中彼染法種子為分
分別住為无差別耶若介何失此諸
種子若有分分差別阿黎耶識亦應
有分分差別又阿黎耶識剎那滅義
不成由分分差別故又善惡法所熏
習即成善惡種子體然此是无記故
若无分分六何言多此義不成是故
二俱有過無別物體於識中住亦非
不異乃至名一切種子識者於中言
非別非不別者為離如前所說過失
故如此而生者謂如其種類而生生
彼有勝能者生諸染法時與勝能相
應故亦以生彼有勝能故說名一切
種子識此中有譬如麦種子於生牙
有能得為種子若陳久若火損能生
麦果功能便壞麦相如本功力壞故
非復種子阿黎耶識亦介有生一切法
功能由與功能相應故說名一切種
子識

更下為因果章第七

論曰復次阿黎耶識與諸染法同時
生為因六何可見譬如然燈焰及炷

生與燒同時為因又如蘆束更牙相
持同時不倒故識與諸法亦介更牙
為因應知如成立阿黎耶識為染法
因染法為阿黎耶識因亦介餘因緣
不可得故

釋曰復次阿黎耶識與諸染法同時
生為因六何可見者以譬喻顯示猶
如然燈焰與炷一剎那同時生為因
以依炷故焰得生即炷為焰生因即
彼剎那焰能燒炷即焰為炷燒因此
即顯示俱有因義由因現住即見果
生故從如阿黎耶識為染法因染法
為阿黎耶識因亦介乃至餘因緣不
可得故者此言顯示阿黎耶識與諸
染法更下為因亦即顯示因緣故

因果別不別章第八

論曰六何熏習无異無種種得為有
異有種種諸法作因譬如以縷種種
結衣當時无種種可見若入染器已
則有無量種雜色相貌於衣上顯現
阿黎耶識亦介為種種熏習所熏於
熏时无種種異若生果染器現前時
則有無量種種法相貌顯現

釋曰六何熏習无異無種種得為有
異有種種作因者如此道理即以譬
喻顯示如衣以縷多種結时无種種
相貌可見若置染器已則有種種相
可見阿黎耶識亦介譬如衣生果如
染器故名生果染器置者緣所攝故
熏習時未有種種至於果時則為無
量相貌因體諸法顯現如衣已染
緣生章第九

論曰此緣生於大乘中微細寂深略
說有二種緣生一自體分二愛非愛
分於中由阿黎耶識故諸法生起此
是自體分緣生與種種自體分為緣
故復有十二支緣生是愛非愛分為
善趣惡趣可愛不可愛種種身分
緣故

釋曰此於大乘中微細寂深者於中
凡夫智不能知故微細阿羅漢等不
能測故寂深於中略說有二種者此
是立門自體分愛非愛分以此二種
緣生名解釋由阿黎耶識故者謂阿
黎耶識為因故諸法得生此名自體
分謂與種種類身分為因故若說無

攝大非論釋論第二

六

與字考

明等此是愛非愛分何以故由為種種愛非愛身分因故

論曰若於阿黎耶識中迷第一緣生或執自性為因或執宿作為因或執自在天變化為因或執我為因或執无因緣復次若迷第二緣生執我作者受者譬如衆多生盲丈夫未曾見象或復有人以象示之有觸象鼻者有觸牙者有觸耳者有觸尾者有觸脚者有觸脊者有人問之象為何相或復答言猶如犁柄或言如杵或言如箕或言如木桶或言如篋或言如石山作如此說如是如是不解二緣生无明生盲者或執自性或說宿作或說自在變化或說我作或說無因或執作者或執受者由不識阿黎耶識體相及因相果相故如不識象體若略說阿黎耶識即果報識一切種子識是其體相由攝持三界中一切身一切趣故

攝大非論釋論第二

七

與字考

中寂初无明由無明故名為生盲不解阿黎耶識體相因相果相故者如前所立阿黎耶識體相說名體相而立因相名因相所立果相名果相於此不解由无明力不解阿黎耶識自體分故執自性等五因為諸法因由不解第二愛非愛分故執我為作者受者於中因者一切法熏習於阿黎耶識中有故果者即是諸法所熏故果報識一切種子是其體相者由得身成熟名果報故一切法種子者即是熏習已名種子故一切趣者謂五趣故一切身者謂趣趣中同類不同類種種身故已說阿黎耶識為一切法種子欲明了彼種子體故以偈顯示論曰此中有偈

外內不明二世數第一義此一切種子當知有六種刹那及俱有與彼相隨轉決定及待緣亦引生自果堅无記可熏與能熏相合異此不可熏是為熏習相六識無相合三差別相違二念不俱有餘生例應尔此外內種子有生及有引枯死由引因自體後邊滅

攝大非論釋論

與字考

釋曰以外內不明二等五偈顯之於中外者謂穀子等內謂阿黎耶識不明者外種子不可記義故二者阿黎耶識有善有不善故復有別義以染汙清淨為二世數者外法但以世數說為種子何以故亦以阿黎耶識變異有故第一義者唯阿黎耶識為彼諸法種子此諸法種子有六種刹那者此二種子无間生滅故若常則不得為種子以一切時如本無差別故俱有者非過去非未來非別處若此時種子有即此時果生故與彼相隨轉者阿黎耶識隨轉乃至對治道生外種子乃至根未壞及果熟決定者以種子決定故非一切故一切得生各自決定若此種子還此物生待緣者非一切時一切生故於何處何時得其生緣即彼處彼時生故亦引生自果者自種子能引生自果故如阿黎耶識還引生阿黎耶識穀等引生穀等如是等六種顯種子生果義此熏習相今當顯示堅者由堅故可熏不如風動風不能持熏習由熏習不

能隨風轉至一由旬故若瞻波迦華
所熏油香風隨轉至百由旬外無記
者謂无記氣如蒜不可熏以臭故香
亦如是不可熏故若无記物則可熏
可熏者若可熏物則受熏非不可熏
如金銀石等並不可熏若能攝持熏
習者乃可得熏謂衣等所應熏物與
能熏相合者若相合則可熏非不相
合故相合者謂无間共生故若異不
可熏者異者謂異阿黎耶識非此異
識能受熏以離阿黎耶識餘識不可
熏故以是阿黎耶識中具刹那等諸
義謂刹那滅故與生起識俱有故乃
至對治道生所有生死中相隨轉故
由決定為善惡等因故福非福不動
行待緣於善惡趣成熟故以阿黎識
與如是等功能相應故得受熏應須
成立諸生起識不合道理六識無相
合者諸識動轉故三差別相違者一
一識各各依止生各各攀緣各各作
意復有別義謂諸識各別相故譬喻
者說前念得熏後念為遮此義故
論六二刹那不俱无有二刹那並起

義若同生同滅熏習乃得住若言雖
不相合然所生之識相類而生故得
相熏者餘生例應亦故謂諸別相者
亦應得亦如眼等諸根同以淨色為
相應得相熏應作此說以眼根淨色
與耳淨色其類同故彼諸淨色應更
于相熏雖淨色是同處所各別不言
相熏者識雖同類何得相熏如彼所
說二種種子謂外及內俱有生因及
引因於中外種子生因者乃至果熟
內種子生因者乃至命盡外種子引
因者熟已未種內種子引因者死後
屍骸由引因故多時住若此二種子
唯有生因既離彼因即應失滅无有
多時相續住義若言刹那傳轉故
前刹那為後刹那因者則无有滅時
以有滅故當知必有引因此二種子
引因者譬如引弓為箭遠至因
論曰此內種子不類外種子故復說偈
外種无熏習 內種則不然 聞等無熏習
果生非道理 已作及未作 失得相違過
外種內為緣 以內熏故生
復次其餘生起識於一切身及趣為

受用者應知
釋曰於中一切身及趣為受用者謂
於彼中受用生故由於受用中有故
名受用者此義以中邊差別阿含顯示
論曰如中邊差別論說
第一謂緣識 第二受用識諸心法所扶
了別此受用
釋曰此二識復有更平為因果阿含
謂阿毗達磨修多羅偈說
論曰此二種識亦更平為緣如阿毗達
磨修多羅偈說
諸法依識住 識依法亦尔 各各平為因
亦恒平為果
釋曰各各平為因者阿黎耶識於一
切時為諸法生因亦恒平為果者若
阿黎耶識為因則諸法為果諸法為
因則阿黎耶識為果
四緣章第十
論曰於第一緣生中諸法與識更平
為因緣者於第二緣生中復是何緣
是增上緣又此六識幾緣所生謂增
上緣緣緣次第緣如是等三種緣生
謂窮生死愛非愛趣受用等具有

攝大乘論釋卷第二

十二

此字

四緣

釋曰此三緣生窮生死愛非愛受用
具有四緣等者於第一緣生中阿黎
耶識與諸熏習法為因緣第二緣生
中無明等是增上緣由無明增上故
行得生如是等復次六種識說名受
用緣生者具有三緣生於中眼識增
上緣者謂眼緣緣者謂色次第緣者
謂前滅識緣次第生識若前識不捨
處則後識不得生耳等諸識類亦
煩惱染章第十一

論曰如是成立阿黎耶識別名及相
去何得知如此別名及相唯說阿黎
耶識不說生起識若離阿黎成立阿黎
耶識染淨皆不得成所謂煩惱染業
染生染並不成世出世淨亦不成去
何煩惱染不成以六識身中煩惱及
隨煩惱所熏習種子皆不得成如眼
識與欲等煩惱隨煩惱共生共滅即
此眼識為彼熏成種子非餘即此眼
識若滅已餘識間生熏習及熏習所
依止皆不可得無有故眼識先滅
餘識間生無有與欲俱生義以過去

故不得成如已謝之業果報生不成
就又修與欲俱生眼識所有熏習不
成此熏習亦不在欲中以欲依止於
識故又不堅住亦不在餘識中以諸
識各別依止故又不同生滅故亦不
在自體中以自體無二識俱生滅故
是故欲等煩惱隨煩惱熏習眼識不
得成識熏習識亦不成如眼識所餘
轉識亦不成如其相應知

釋曰如是已說阿黎耶識眾名及成
立其相今欲成立此二於阿黎耶識
中非餘識故以道理顯示如眼識與
欲等煩惱共生共滅此即眼識為彼
熏成種子非餘者於中即此者謂眼
識彼者謂貪等成種子者謂為因故
非餘者謂非耳識等故餘識所聞者
謂耳識等隔絕等熏習者謂貪等習
氣故熏習依止者謂眼識故與貪俱
生者謂與貪等同時生起以過去故
為因不成如已謝之業果報更生不
得成就此亦如是不成就復有毗
婆沙師作此執欲令過去為有然彼
過去者但有名所目義不可得何以

攝大乘論釋卷第二

十四

此字

故若法是有去何過去是故彼執果
不成以無熏習故又彼眼識與欲俱
生熏習不成者謂即此與欲俱生眼
識自熏習尚不得成以此眼識持熏
習生欲等去何可成亦不在欲中者
謂眼識熏習在於欲中無有成義何
以故以欲依止眼識故又不堅住故
亦不在餘識中者謂耳識等由依止
別異故正以依止別異故則不得有
同生滅眼識自依眼耳識自依耳如
是乃至意識自依止意以各各別處
別識熏習別識不成亦不在自體中
者謂眼識不得即熏習彼眼識無二
眼識俱生故既無二識同生則无同生
同滅以如是道理故眼識中欲等煩
惱隨煩惱熏習不成乃至眼識熏習
眼識亦不得成

論曰復次從无想天以上彼地退此
間生煩惱隨煩惱所染初識生時此
無種子而生以熏習及依止並已過去
无有故
釋曰初者謂最先起識无種子而生
者謂无因生故熏習及依止者謂心

及煩惱習氣

論曰復次對治煩惱識生時一切世間識皆滅若无阿黎耶識煩惱隨煩惱種子在對治識中不成自體解脫不得與煩惱同生同滅若於後時世間識生離欲心不有彼依止及習氣久已謝滅若離阿黎耶識應无種子而生是故離阿黎耶識煩惱隨煩惱皆不成故

釋曰對治煩惱識生時一切世間識皆滅者謂六識皆滅故煩惱隨煩惱種子在對治識中不成者謂以對治識為因生世間識不成故彼於後時者謂於出世心後依止及熏習者謂依止即是識熏習即是煩惱隨煩惱所熏習等无種子者謂離阿黎耶无因而生於中煩惱即是染汙以是義故煩惱染不得成

業染章第十二

論曰云何業染不成行緣識不成此不有故取緣有亦不成

釋曰今復顯業染不成相云何不成行緣識不成故福非福不動行生已

謝滅離阿黎耶識何處安置熏習六識身不能攝持熏習此義煩惱染汙中已說此不有故者謂行緣識不成故取緣有亦不成何以故有因緣故諸行熏識由取力故熏習成滿變為有故於中業即染名為業染又由業故有染名業染是故業染不成

生染章第十三

論曰云何生染不成結生不成故若於不靜地墮住中有意以染汙意識結生此染汙意識於中有中滅識於母胎中與迦邏羅和合若唯是意識和合受生和合生已依止此識於母胎中意識轉生即是於母胎中二意識同處並生彼和合受生意識不可成立為意識一切時依止染汙故如意識所緣境此不可得故設令此意識與赤白和合為即此和合意識是一切種子為依止此識生餘識為一切種子若即彼和合識是一切種子者即是阿黎耶識汝自安置別名以為意識若以依止生識為一切種子者不以彼所依因體為一切種子者無

有道理以是義故得成就此和合識非意識但是果報識是一切種子故釋曰離阿黎耶識生染汙不成今當顯示此義結生不成者謂得自身不成故不靜地者謂欲界墮者謂命終染汙意識者意識與煩惱俱故受生者攝取自身故彼染汙意識攀緣生有故中有即滅和合者一相同成壞故謂意識與赤白和合故依止和合意識生餘意識二識俱有者謂一時即有和合意識及依此所生別意識二識一時俱有故又彼和合意識不可成立為意識何以故一切時染汙為依止故彼和合意識以欲等煩惱染汙意為依止攀緣生有是染汙故依止於此故名染汙為依止此已住胎識不以染汙為依止以報體无記故如意識所攀緣此不可得故者意識攀緣則可得所謂諸法此和合識无有攀緣是故不可成就此為意識論曰復次結生已攝持色根若異果報識无可得義其餘諸識各別依止又不堅住故然諸色根无識不成

攝大衆論釋卷第二 十九 與字号

釋曰結生已者謂已得身故若異者謂捨阿黎耶識已餘六識各別處故動轉故如眼識唯定依止眼如是耳等餘識各自依止耳等色根亦尔若无阿黎耶識此諸識各各攝持自依止根者此等諸識動轉故有時不在無攝持眼等諸根即應爛壞

相但以憶念為身利益事如渴者見水得不死故識者攝持為相由此攝持故身得住若无此識即同死屍臭爛是故應知識亦名食由能作身利益事故於中觸食者六識身意思者憶念心既說識食故知更有別識又如重睡无心及悶絕滅定等六識身滅尔更有何者持身得不爛壞阿黎耶識若捨離時身則爛壞故

論曰設令生无色界所有染汙及善心若離一切種子果報識此染汙及善心應无種子及住處故

釋曰今欲顯示此不成義如世尊說識為名色緣名色為識緣於中識為名緣者名謂六識身即說名非色四聚色者即是迦邏羅名色所緣之識若无阿黎耶識何者是耶由依止名色故得刹那傳傳相續轉生不断

論曰若從此退已於上靜地生以染汙不靜意識結彼生此不靜染汙心於彼地中若離阿黎耶識種子不可得

論曰若即於彼界中出世心現前所餘世間心滅盡便應滅離彼趣

論曰若離果報識所有衆生識食不成離此果報識六識中隨一識於三界所有衆生中食事不成故

釋曰前已說不靜地結生不成靜地不成今當顯示此處以染汙識結彼生若於靜地亦以染汙不靜結彼生染汙者以彼地煩惱所染故彼地煩惱者謂著定味等此染汙即在不靜地此人於不靜地死既死已彼上地心云何現前既不現前去何得結彼生是故決定應有阿黎耶識由有无始時彼地熏習心在由此熏習彼心現前得結彼生故

釋曰若生非想非非想中依无所有處出世間心現前即應捨離二趣此出世識不依止非想非非想趣亦不依止无所有處趣依止涅槃處亦不成

釋曰此言顯示識食不成義世尊說四種食一搏二觸三意思四識搏者變成為相既變已能作攝持身利益事觸者境界相如色等境界唯以見等即能為身利益事意思者憶念為

釋曰若於非想非非想處生有時依无所有處出世心現前以彼處心明

釋曰若於非想非非想處生有時依无所有處出世心現前以彼處心明

利故非想非非想處心鈍故於明利
心處修出世心現前彼出世心依止
第一第二趣並不成以此二地皆世
間故又別地生別地心現前依止二
趣亦不成由身有餘故若此心以涅
脥為依止亦不成以如是等三種依
止既不成若離阿黎耶識此出世心
住於何處

論曰若人造善造惡於捨命時若離
阿黎耶識或上或下次第身冷不得
成是故若離一切種子果報識生染
汙亦不成

釋曰於中造善造惡則有從上從下
身冷不同以造善者上昇為惡者下
墜是故若不許有阿黎耶識為攝持
者去何得如此身即隨冷由阿黎耶
識為攝持者故或上或下次第放捨
隨所捨處則為死屍故得身冷

攝大乘論釋論卷第二

攝大乘論釋論卷第二
校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 七四頁中一行經名，**資**作「攝大
乘論釋論應知依止勝相勝語卷第
二」。
- 一 七四頁中四行首字「應」，**碩**、**普**、**南**
作「論應」。「之二」，**碩**、**普**、**南**
無；**麗**作「第一之二」。
- 一 七四頁中四行「應知……之二」共
十字，**資**、**徑**、**清**無。
- 一 七四頁中六行首字「三」，**麗**作
「二」。
- 一 七五頁上一行第一二字「說」，
普作「識」。
- 一 七六頁上一五行「自在」，**資**、**碩**、
普、**南**、**徑**、**清**作「自作」。
- 一 七六頁上一八行第一一字「報」，
普作「執」。
- 一 七六頁上一九行第九字「攝」，**普**
作「相」。
- 一 七六頁下五行第一一字「但」，**普**
作「偈」。
- 一 七七頁上二行「香風」，**資**、**碩**、**普**、
南、**徑**、**清**作「香氣」。
- 一 七七頁上一六行「阿黎識」，**資**、**碩**、
普、**南**、**徑**、**清**作「阿黎耶識」。
- 一 七七頁中七行第三字「熏」，**碩**作
「重」。
- 一 七七頁中八行第四字「識」，**碩**、
普、**南**、**徑**、**清**作「諸」。
- 一 七七頁中一〇行第一三字「果」，
資無。
- 一 七七頁下二行第一三字「者」，**麗**
作「者者」。
- 一 七七頁下六行末字「扶」，**南**、**徑**、
清作「持」。
- 一 七七頁下一四行第七字「因」，**碩**、
普作「用」。
- 一 七八頁上七行第一二字「眼」，**資**、
碩、**普**、**南**、**徑**、**清**作「明」。
- 一 七八頁中二行第二字「又」，**徑**、**清**
作「及」。

- 一 七八頁中一三行「此即」，**麗**作「即此」。
- 一 七八頁中一五行第一二字「爲」，**徑**、**清**作「於」。
- 一 七八頁下一行第一三字「執」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「報」。
- 一 七八頁下一三行「熏習」，**麗**作「熏」。
- 一 七八頁下一四行第一四字「同」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**無。
- 一 七九頁上一一行首字「皆」，**普**作「法」。
- 一 七九頁中一七行第一一字「設」，**普**作「說」。
- 一 八〇頁下七行末字「云」，**磧**、**普**、**南**作「住」。
- 一 八一頁上末行經名第六字「論」，**資**無。

攝大乘論釋卷第三

與

世親菩薩造

隋天竺三藏笈多共行辨等譯

應知依止勝相勝語第一之三

世間淨章第十四

論曰云何世間淨不成如未離欲界欲未得色界心即以欲界善心修行除欲界欲此欲界修行心與色界心不得俱生俱滅故無熏習種子不成无有色界心為過去無量生中餘心隔故彼靜心種子不得成就已无有故是故成就彼色界靜心由一切種子果報識次第傳來得為因緣修行善心為增上緣如是一切離欲地如其相應知如是世間淨離一切種子果報識亦不成

便善心非无功力得為增上緣則為功力但非因緣由彼增上故色界心得生如是破色欲時亦尔故

出世間淨章第十五

論曰云何出世淨不成如世尊說從他聞音及自正思惟由此二因正見得生此他音聲及正思惟為熏耳識為熏意識為熏耳意二識於彼法中起正思時耳識不生意識亦為餘識別攀緣所聞若於正思惟相應心生時彼意識久滅過去聞所熏及熏習皆不得有何處得種子於後時王正思惟相應心與正思惟相應者是世間心與正見相應者是出世間心无有共生共滅義故不為彼所熏既不熏則為種子不成是故出世間淨離一切種子果報識亦不成彼中攝持聞熏習種不成故

釋曰如出世淨不成今當顯示於他音聲及正思惟者謂正與聲相應思惟此意識為餘識別攀緣所聞者謂與正見相應出世心隔絕故若正思惟相應心生者謂於後時正思惟彼

攝大乘論釋卷第三 第三張 與

久滅過去者謂前意識已謝滅經無量時間所熏及熏習皆不得有云何得以此為因生後正思惟相應意識彼中者謂世間意識中間熏習者由聞他音聲熏習意識中若作是念彼攝持種子不成故謂攝持出世淨種子不成故若有種子生義可成

子得生

釋曰此果報識既為障導因體即不成彼對治因體又此出世心初未曾有者謂昔來未生故无熏習者由昔來未生彼出世心熏習決定未有故善清淨法界所流津液聞熏習為種子得生者為別異聲聞故言善清淨法界所流津液聞熏習由善清淨法界滅智障煩惱障故名善清淨法界所流津液者即是所說法謂修多羅等於此法界所流津液修多羅聽聞

攝大乘論釋卷第三 第三張 與

故名法界所流津液聞即此聞熏習
故名法界所流津液聞熏習又復聞
即是熏習故名聞熏習彼聞熏習住
阿黎耶識中為因生起出世心

論曰此聞熏習為是阿黎耶識自性
為非若是阿黎耶識自性云何得成
對治種子若非彼識自性此聞熏習
種子依止云何可見乃至佛菩提位
所有聞熏隨在何身中與果報識同
相而生猶如水乳然非阿黎耶識以
成彼對治種子故

釋曰所有聞熏習為是阿黎耶識自
性為非設介何失若是阿黎耶識自
性云何阿黎耶識還自成對治種子
若非彼識自性此聞熏習應別有依
止乃至佛菩提位所有聞熏習者即
是善清淨法界所流津液熏習力故
隨在何身中者隨於何身中同體而
生然非彼自性猶如水乳雖復一體
而生然此聞熏習非阿黎耶識以對
治阿黎耶識故
論曰於中依下熏習成中熏習依中
熏習成上熏習由聞思修數習故

攝大乘論論第三卷 第五段 與

釋曰於中下中上者應知聞慧思慧
修慧一一各有三等復有別義聞慧
為下思慧為中修慧為上聞思修數
習者於聞等中增上修行以下品為
因得中品中品為因得上品故

論曰彼聞熏習種子隨下中上應知
皆是法身種子是阿黎耶識對治故
非阿黎耶識所攝故出世善清淨法
界所流津液故雖是世間為出世心
種子體出世心未生時為現起煩惱
對治故惡趣對治故一切惡業朽壞
對治故能隨順得親近諸佛菩薩故
雖是世間初修行菩薩所得應知皆
法身攝聲聞緣覺所得解脫身攝
釋曰現起煩惱對治者謂欲等出生
為除滅因故由除滅煩惱故對治惡
趣應受後報惡道業為彼朽壞因舉
要言之過去未來現在一切惡業對
治故於未來世自身得親近善友因
故初修行者謂凡夫法身攝者為法
身種子體故解脫身攝者謂為諸聲
聞解脫因體故何以故由聲聞唯得
解脫身不得法身故

攝大乘論論第三卷 第五段 與

論曰此非阿黎耶識法身解脫身所
攝隨下中上次第增如是果報識漸
減依止即轉依止一切轉已此一切
種子果報識悉無種子即一切皆滅
復次非阿黎耶識與阿黎耶識同處
而生猶如水乳云何一切皆滅如鵝
飲水中乳又如世間離欲不靜地熏
習滅靜地熏習增依止即轉

釋曰如阿黎耶識與非阿黎耶識同
處而生然阿黎耶識盡非阿黎耶識
在如鵝飲水中乳乳盡水在以此顯
示應知又如世間離欲於一阿黎耶
識中不靜地煩惱熏習滅靜地善法
熏習充滿依止得轉出世熏習亦介
故應知

順道理章第十六
論曰如入滅盡定說識不離身此成
立果報識不離身以滅盡定不為對
治此識故生亦非出定時此識復生
此果報識斷已非結餘生不得更生
釋曰滅盡定說識不離身者此為成
就有阿黎耶識由世尊說識不離身
者若離果報識餘識不成何以故以

攝大乘論論第三卷 第六段 與

滅盡定對治生起識故生見此定寂靜故若復執言出定時識更生由此意故名為識不離身者此義不成何以故以出定時識不更生此果報識相續斷已若離託生時不得更生論曰若人執以意識故說滅盡定有心者彼人所執心不成定義不成故攀緣相不可得故善根相應過故不善無記不相應故想受共行過故則有觸故三摩提中此有力故唯滅想是過故思惟即與信等善根俱起過故能依離所依不可得故有辟喻故非一切行者亦不有故

釋曰若人執以意識故說滅盡定中有心彼人所執不成心以定義不成故若欲令離如先所說自相阿黎耶識於生起識中隨一識滅盡定中有此心者此義不成何以故定義不成故未曾見心離於心法如餘心法未曾離心若想受不滅不得滅名則此定不復成定若存有阿黎耶識則無此過為寂靜住故對治彼然其餘心及心法故滅定生阿黎耶識不分明

攝大乘論釋第三卷第七張與

故不對治此識故生是故此定不得有餘心何以故攀緣相不可得故心及心法若相續不斷必有所緣相滅定若有心亦應不離所緣相此二俱不可得故此定無有餘心若立有阿黎耶識則無此過此識以攝持身得名故復次若滅定中有餘識生者餘識必有善等分謂善不善無記此心不得為善若善應與善根相應此即相違故亦非識自性是善以離善根相應無得善義故若定心是善則不許義至與無貪等善根相應此不可許即與一切處餘善心不異故亦不得為不善及無記與不善無記不相應故離欲界欲時一切不善根已滅不成不善亦非無記以此定是善故又不可以此心為善與想受共行過故若離善根不得為善但善必與善根相應如與善根相應必與想受相應無有別因故所治現行復有能治此義不成如欲等現行不得有不淨觀復次定中若離阿黎耶識有餘心者則有觸生過今當以住餘定為例

攝大乘論釋第三卷第八張與

但有其餘善根相應定心生時必與觸俱謂因定生特為相若樂受觸若不苦不樂受觸以此觸為緣故則有樂受及不苦不樂受生何以故此觸於定中有力故以見此觸於餘定中生二受有力故於滅定中亦應亦無別障尋因故若介觸緣受則至此義不成何以故唯滅想是過患故若言有觸緣受修行此定唯為滅想此不可許以說受想俱滅故又復不應有觸於餘識中若有觸則有相應共有思惟信等善根共生過故經說若有識與觸相應生則有思惟俱生是故於定中思惟現行義得成若有思惟現行則是起作善心此必應與信等善根俱生此義不可許若欲離如前所說過失及離阿舍相違過失故言拔去心法無有心法唯有心在為是此亦不成何以故從所依中拔除能依不可得故心是所依心法是能依此能依所依心及心法無始生死已來更不相依未曾相離由此相引故必應與無貪等善根相應若汝言定

攝大乘論釋第三卷第九張與

及定方便並與彼相違故无貪等不生唯善生者餘處未曾見此道理何以故若法相應生必有津液果相應生是故彼義不成復次更有不成如世尊說身行滅乃至言意行滅於中身行者謂出入息語言行者謂覺觀意行者謂思惟及想等如覺觀滅則語不得生如是意行滅則意不得生若汝言如身行滅住於定中身得不滅如是意行雖滅意猶得在此義不然何以故有因緣故更有別身行為身得住因如世尊說由飲食命根及識等故雖无出入息身亦得住意則不介更无餘意行所持故於彼定中不得以意識為心住如世尊說識不離身此說果報識何以故由有種子故後出定時生起識從此而生此能依所依一切時如是而生雖加功用不能令其相離何以故有譬喻故此於世間中從生至終更互不相離一切時共生无有能拔其能依令離所依譬如四大及四大所造心法亦介无有道理令其相離留心獨在若言

攝大乘論釋論第三卷 第十一疏

從所依拔除能依不可得但以想受是過患故唯此二法不現行非餘此亦不成何以故非一切處行者此中不有故經說滅盡定中識不離身者即是成就阿黎耶識是有以世尊說識不離身故若離果報識餘識不成何以故由滅盡定對治生起識生以是寂靜故若有執從定起已識還從身生故言不離者此亦不成以出定時識无更生義以彼報識若相續斷已離結後生無更生義若復執離阿黎耶識以意識故言滅盡定中有心者彼心不得為善不善无記並不成故由此定善故不可為不善亦不得為威儀工巧變化等无記若言是果報無記即是阿黎耶識以无第五无記故若言此心是善即應與无貪等善根相應又此心在時染汙意已滅但住善中此善心即有所依止及有所緣三事和合云何不生觸既生觸云何不生受等若介則滅盡定義不成於中心及心法不滅故若汝執言善心勢力引此定生由方便善心勢

攝大乘論釋論第三卷 第十一疏

力故此定雖善然不與无貪等善根相應若和合有能得名和合是故此定雖善於三和合无有能故此不介如津液果生故以彼方便心是善是故此定即與善根相應故論曰若復執色心次第生為諸法種子此破如前復有不成於无色界及无想天退墮從滅盡定起此義不成阿羅漢寂後心亦不得成唯除次第緣義得成如是若離一切種子果報識染汙清淨皆不得成是故如前所說相阿黎耶識成就是有釋曰若執色心相續生諸法前刹那色為後刹那色因得為種子初刹那識生後刹那識亦介若從无色界退彼色久已斷絕云何得種子復生於色若從无想天退及從滅定起此心久滅云何得為後心生因若如是阿羅漢无有得无餘涅槃以色心因不盡故此刹那色於後刹那色前刹那識於後刹那識應知但得為次第緣不得為因緣是故成就阿黎耶識為有若住生起識中轉依義不得成

攝大乘論釋論第三卷 第十二疏

此義今以三偈顯之

論曰此中有偈

菩薩善心中 則離於五識 無復有餘識
轉依何心作 對治為轉依 未滅故不成
果因無差別 於滅則有過 无種子無體
許此為轉依 彼无二無故 轉依則不成
釋曰菩薩善心中者謂善意識中即
是出世對治相應故則離於五識者
謂離眼識等五識无餘識者謂離染
汙意識及有流善識為離有流善識
故說善心已復說无餘識轉依何心
作者謂於阿黎耶識中一切染汙種
子无復種子如此作故若言對治生
為轉依者對治為轉依非滅不成故
煩惱滅故名為轉依非對治即是滅
何以故對治但是滅因故若尔則是
果因无差別彼滅即有過故果者謂
滅名為涅槃因者謂對治名為道彼
對治與滅則成一體又對治生時即
是涅槃故若汝以無種子无體許此
為轉依者於生起識无種子及无體
如此為轉依彼无二無故轉依則不
成故於住出世定時諸生起識並不

攝大乘論論卷第三 第十三段

有故尔时无種子無及无體無是故
轉依義不成若有阿黎耶識諸生起
識雖不在彼種子在阿黎耶識中住
則能作无種子及無體由轉依不成
故應知有阿黎耶識

差別章第十七

論曰復次此阿黎耶識差別云何略
說或三種或四種應知於中三種者
由三種熏習差別故一名言熏習差
別二我見熏習差別三有分熏習差
別四種者一引生差別二果報差別
三緣相差別四相貌差別於中引生
差別者謂新生熏習若无此行緣識
取緣有不得成成果報差別者以行有
為緣於諸趣成熟若无此則无種子
後有諸法生不得成緣相差別者此
即是意所取我相若无此則我取意
念所緣不得成

攝大乘論論卷第三 第十四段

耳等諸根一切名言差別亦如是我

見熏習差別者由染汙意中身見力
故取阿黎耶識為我熏習生已則有
此我彼他差別有分熏習差別者由
善不善不動行力故於諸趣中受生
如此差別此義如後應知相初廣說
引生差別者謂攝聚種類差別所有
新生熏習者謂初起熏習時若无此
阿黎耶識引生差別則諸行生滅所
熏習識由取所攝持故生有現起此
有不成能有後生故名此為有此有
即是善不善取之數習果報有差別
者由攝聚行有為緣於諸趣中成熟
若无此阿黎耶引攝分則無有因於
後有中諸法眼等色根生起不成此
即是報果故緣相差別者即此阿黎
耶識分與彼依止染汙意我見為我
取緣相若无此緣相阿黎耶識與染
汙意俱身見為因此我執所緣境
不成此即是津液果

攝大乘論論卷第三 第十五段

無受生種子若對治起時不共相障
尋滅故共相者他分別所持觀行者
於中見清淨如於一切物中種種樂
欲種種見成故此中有偈

難滅及難知 所謂共相結 觀行者心異
於外大相中 清淨者不滅 於中見清淨
諸佛見清淨 成嚴淨佛刹

復有別偈

隨種種欲樂 種種見得成 觀人於一物
隨種種欲樂 種種見得成 所取唯有識
此不共相是有受生種子此等若不
有器世界及眾生世界轉生差別
不成

釋曰相貌差別者有多種於中謂共
相不共相有受生種子相無受生種
子相此阿黎耶識為一切眾生所共
器世界因體即是無受生種子不共
相阿黎耶識者即是各各自身色等
諸入因體即是有受生種子若離如
是相類阿黎耶識則一切眾生所共
受用因器世界則不成如是若離第
二阿黎耶識眾生世界不成即如枯
木無所覺知

論曰復有麤惡相輕安相麤惡相者

攝大乘論論義第三卷 第十六張與

是煩惱小煩惱種子輕安相者是有
流善法種子故若無此於果報身中
有堪能無堪能差別不成故

釋曰麤惡相者謂身無堪能故輕安
相者謂身有堪能故

論曰復有受用相不受用相受用相
者謂果報已熟善不善種子故不受
用相者謂言說熏習種子无始時戲
論生起種子故若無此數數所作善
惡業得果受用此義不成此新言說
熏習出生亦不成

釋曰受用相者若離此阿黎耶識數
數所作善惡業得果而盡不得成無
受用相謂言說熏習種子者如言說
熏習差別中說无始時戲論生起種
子故者謂無始已來俗數流布因故
若無此不受用相阿黎耶識則无本
新言說熏習生起不成何以故於世
間中无有現在言說離本得成若本
不有今亦不有故

論曰復有相似相謂似幻焰夢翳等
故若無此相似相阿黎耶識由虛妄
分別種子故成顛倒相此義不成

釋曰相似相者如幻事為因故即得

攝大乘論論義第三卷 第十七張與

妄見象等相如是如是由阿黎耶識
相似相虛妄分別種子故有顛倒相
若無此彼顛倒相不成

論曰復有具相不具相具縛者是具
相世間離欲者損滅相有學聲聞及
諸菩薩一分拔離相阿羅漢辟支佛
如來煩惱障具拔離相煩惱障智障
具拔相者如其所應若無此次第滅
煩惱義不成何因緣故善惡法果報
唯是無障无記此果報是無障无記
故與善惡不相違善惡更不相違若
果報是善惡無有道理得滅煩惱是
故果報識唯是无障無記

釋曰无障無記者於中无障者謂無
染由無染无記故名為无障無記非
如色界生以煩惱不善為无記此果
報若是善不善則煩惱滅不得成何
以故若是善更生善若是不善更生
不善則生死无有盡義生死者即是
煩惱及有流善等釋應知依止竟

攝大乘論論義第三卷

癸卯歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

攝大乘論論義第三卷 第十八張與

攝大乘論釋論卷第三

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 八三頁上一行經名，**資**作「攝大乘論釋論應知依止勝相勝語卷第三」。
- 一 八三頁上四行首字「應」，**磧**、**普**、**南**作「論應」。
- 一 八三頁上四行「應知……之三」共十二字，**資**、**徑**、**清**無；「第一之三」，**磧**、**普**、**南**無。
- 一 八三頁中六行第五字「自」，**徑**作「目」。
- 一 八三頁中一〇行第五字及二一行第一二字「聞」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「聞」。
- 一 八三頁中一七行第三字「切」，諸本無。
- 一 八三頁中一八行第五字「種」，諸本作「種子」。
- 一 八四頁上九行第四字「熏」，諸本

- 作「熏習」。
- 一 八五頁上八行第六字「得」，諸本無。
- 一 八五頁中六行第一二字「持」，**南**作「得」。
- 一 八五頁中二二行第一二字「有」，**資**作「言」。
- 一 八六頁上一九行末字「此」，**磧**、**南**作「比」。
- 一 八七頁上末行第一一字「起」，諸本作「趣」。
- 一 八七頁中二〇行第三字「識」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「所」。
- 一 八七頁下一六行「報果」，諸本作「果報」。
- 一 八八頁下八行第一一字「此」，**南**作「比」。
- 一 八八頁下末行經名第六字「論」，**資**無。



攝大乘論釋卷第四

世親菩薩造

與

隋天竺三藏笈多共行雅等譯

應知勝相勝語第二相章第一

論曰已說應知依止應知相云何可見此略說有三種謂依他相分別相成就相此中何者是依他相阿黎耶識為種子虛妄分別所攝諸識何者是諸識謂身識身者識受者識應受識正受識世識數識屢識言說識自他差別識善惡兩道生死識此中身識身者識受者識應受識正受識世識數識屢識言說識此等從言說熏習種子生自他差別識從我見熏習種子生善惡兩道生死識從有分熏習種子生此等諸識攝一切界趣及煩惱等依他相虛妄分別故得顯現此等諸識虛妄分別所攝唯是識量無所有不實義顯現依止此是依他相

釋曰今釋應知相中依他相略說者謂惣要而說故虛妄分別所攝者虛

攝大乘論釋卷第四

二

應知

妄分別體性故此中身識者謂眼等五界身者識者謂染汗意受識者謂眼界應受識者謂色等六外界正受識者謂六識界世識者謂生死相續不斷數識者謂算計屢識者謂器世界言說識者謂見聞覺知四種言說此等九識皆是應知依止見聞等名言熏習差別為因自他差別識者謂依止身差別以我見熏習為因善惡兩道生死識者謂生死趣无量種從有分熏習種子生此等諸識者次前所說諸識攝一切界趣煩惱者謂三界五趣及煩惱等攝者彼識體性故依他相者依他為體故此中虛妄分別所攝者是彼體性故无所有不實義顯現依止者是无所有不實義顯現因故此中无所有者无實體故如我塵无有實義於无所有中執取辟如我即是无所有而有我相顯現此所依止名顯現依止依止者因義故即是依他相

論曰此中何者是分別相於唯是識量無有義中有義顯現故

釋曰分別相中言無有義者譬如實無有我此唯有識量者於无有義中而顯現故譬如我唯相似顯現故為義顯現者為所取相顯現譬如無我而我相顯現故

論曰此中何者是成就相即此依他相中彼義相畢竟无所有故

釋曰成就相者此無所有不實義顯現因中彼不實義顯現無所有故如我相似相實无所有然无我是有

論曰此中身識身者識受者識應知是眼等六內界應受識者應知是色等六外界正受識者應知是眼等六識界其餘識即是此等諸識差別應知如是等識唯是識量以无義故此中以何為譬以夢等譬喻顯示應知譬如夢中離義獨唯有識種種色聲香味觸舍林地山等義相似相顯現此中實无有義以如此譬應知一切處唯有識以此為首復有幻度渴翳等譬喻應知猶如夢等覺時一切處唯有識如夢唯是識者覺時何故不如此轉實智覺者亦如是轉如正夢

攝大乘論釋卷四

與字對

時此覺不生若夢覺已此智即生如是未得真實智覺此智不生若得真實智覺此智即生若未有真實智覺云何於唯識得起比知由阿含及道理阿含者如十地經中世尊說時弥勒唯心故又解節經中世尊說時弥勒菩薩問世尊言所有三昧境界云何與定心為可說異為不可說異世尊言弥勒不異何以故定心所緣唯識所顯我說為識世尊若三昧境界不異定心云何彼心還取彼心弥勒无有一法能取餘法然彼心即如是生亦如是顯現譬如因面見影言我見影謂所見影異於自面彼心亦亦如是生起即於彼心謂有別物可見由此阿含及道理故得顯現

釋曰此唯有識者如十地經及解節經所說故此攀緣唯識所顯故我說唯識者此所攀緣唯識所顯此有何義為顯唯識離義故由是識所攝故佛言我說為識顯彼三昧境界是識故然如是生起者為彼相類而生故於中取為別義者於中謂於三昧境

攝大乘論釋卷四

與字對

界中取為別義者於彼識影謂有別物為所取體故

論曰如是於靜心中若見青等亦焰影像即見自心無別青等義由此道理菩薩於一切識中應須比知唯是識量又此青等非憶持識以所見境界現前住故於聞思中所有憶持識攀緣過去但是彼影故成唯識以此比量雖未得真如智覺於唯識中則得比知

釋曰此三昧境界青等影像亦非憶持識何以故以非如昔所見即於彼方處如是念知故以現前故彼所有憶持識暗昧此現前住者所見明淨若言於聞思中數習故彼雖過去後思念時如昔而生此亦如是者彼聞思已過去今則无有於無有中若更生此即是識似彼而生非過去已滅聞思是故此義成唯識塵无所有即得成就

論曰如前所說種種識譬如夢等者此中眼識等識體唯識得成眼根等識體是色唯識道理復云何可見此

攝大乘論釋卷第四

六 與字号

等由阿舍及道理已如前說此等若是識體何故似色顯現一類堅住相續轉也顛倒等煩惱住持故若異此於无義中義顛倒則不成若無此煩惱障智障等染則不成此若无此清淨亦不成是故眼等如是生起得成此中有偈

乱因及乱體 所謂色識體及非色識體
前无後亦無

釋曰眼識等識體非色故唯識得成眼根等識體是色云何成唯識也此等如前阿舍及道理中已具顯示一類堅住相續轉者一類者相似故堅住者多時住故由煩惱障智障顛倒煩惱為因故住持者即是因也若離如是等生起則无非義為義顛倒心若無此煩惱障染智障染則不有此義以偈顯示乱因及乱體者謂色識體及非色識體如其次第此中色識體為乱因非色識為乱體此因體色識若不有彼果體非色識亦無

差別章第二

論曰何故身識身者識受者識應受

識正受識於一切有身分共有和合生顯生分受用滿足故何故世識等諸識如前所說種種識生无始時生死流轉不断故无量衆生界故无量世界故無量所作事更互言說故无量攝取受用差別故無量愛非愛業受用果報差別故受无量生老死差別故云何成立此等諸識令成唯識略說有三相唯量義无所有故唯二謂有相及見識故唯種種謂種種相生起故此等諸識無有義故故名唯量有相及見眼等諸識以色等為相以彼等識為見乃至身識為見故意識者以眼等一切識體乃至法識為相以意識為見意識能分別故又似一切識生起故此中有偈

唯量三種種 觀行人能入得入唯心時
此心亦滅離

釋曰云何名具足身分受用此身識身者識受者識等五識應知一切有身者一時有故共有者一時生故所顯者因體故成立三種唯識義如前長行及此偈顯示於長行中言唯量

攝大乘論釋卷第四

八 與字号

者唯是識量故一切所有諸識皆唯識量何以故由所識義无所有故唯二者成立有相及見故即此一識一分成相第二分成見此是眼等識二分故成立種種者還即此一識隨所起一分種種相生第二分為能取故若意識所取彼一切眼等識乃至法識為相即此意識為見故種種者唯意識為彼事以不定故其餘諸識有定境界又不分別故是故若能分別則名為見以如是道理得成唯識偈言入唯量者無有義故入唯二者有相及見識故入種種者由識種種相貌生故觀行人能入者謂修行人相應故何故得入唯心時此心亦滅離也由正入唯心時則義无所有識亦不有若无所取義云何得有能取心也唯二及種種者但是談入唯量因緣餘義如前所說

論曰一種諸師說即此意識彼彼依止生得彼彼名如意思得身口業名此意識於一切依止處生種種相貌似二而生唯似義故似分別故一切處

亦似觸而生色界中意識依止身故如餘色根依止身故

釋曰有諸菩薩欲令唯有一意識次第生起今當釋示辟如意思得身口業名者如意思於身門中生名身業於口門中生名口業意業亦如是

依止身故即於自身能作損益意識亦依止身故令身損益應知復有別義如身根依止於身若有外緣來觸即於身根中似觸而生此似觸生時即於自依止身中為損為益意識亦依止身故似觸生時亦即於身為損為益

論曰此中有偈

遠去及獨行 无身住空窟 能伏難伏心 我說為梵行

釋曰彼諸菩薩成就所說故引諸阿含偈言遠去者攀緣一切境界故獨行者更無第二故无身者離色身故住空窟者隱在色身空窟中故能伏者自在作用故難調伏者鄙惡故論曰又如經說此五根等所行境界皆意能受用彼等亦依止於意

論曰又如經說十二入中說六識身為意入

釋曰復有阿含說六識身說名為意無別餘識名故佛說六識身為意入是故得知唯獨有意

論曰若有安立阿黎耶識識體為義識體處彼中成立所餘一切識體為相識體意識識體及所依止成立為見應知彼等為相識體為彼見生因似義顯現為彼見生依止事

釋曰亦成立阿黎耶識為相見二識意識及依止是阿黎耶識見分眼等識體及一切法是相分此等即是阿黎耶識體故彼等為相識體者謂眼等為識生因體成彼所攀緣故為彼見生因者於彼中起見名彼見為彼所見義顯現故能為意識見相續住不斷因故名為能作見生依止事論曰如是等識體已成立為唯識諸義既現前可見云何得知非有如世尊說菩薩具足四法得隨順入一切識體无義一知相違識相如餓鬼畜生人天同於一切識體見有差別二

攝大乘論釋論第四

十一 顯字序

知無境界識生如攀緣過去未來及夢影等三知離功用應得無顛倒如於實有義中攀緣義識則應不成顛倒由不藉功用得真實智四知隨順三慧故如諸菩薩及得定者得心自在故隨其樂欲彼義顯現如有得奢摩他觀行者修法觀時唯以意念義即顯現又得无分別智者住无分別時一切義不顯現諸義由隨順三慧及前因緣故義无所有即得成就此義中應說六偈後於增上慧學勝相中說謂餓鬼畜生人等

釋曰一知相違識相者諸相違者識所緣義名為相於中知故知无境界識生者謂見無所攀緣而識得生如過去等知離功用應得无倒者若如所顯現義即如有者則不須起對治无倒得成如此解知故隨順三智者此智知諸義皆隨順三智故及得定者謂聲聞辟支佛等得心自在者謂已得隨心所作故隨心樂欲彼義顯現者若欲令地界成水如念即成火等亦如是故得奢摩他者謂已得

攝大乘論釋論第四

十二 顯字序

三摩提故修行法觀者於諸修多羅等中觀察修行故唯以意念義則顯現者於一義中隨種種作意則種種相顯現故已得无分別智者若如所顯現義是有則不得有无分別智此智實有故應知彼義決定非有

分別章第三

論曰若唯有識義顯現所依止名依他性者去何依他何因緣說名依他從自熏習種子生是故依他依他為緣生已无功能過一刹那自住故說名依他

釋曰若唯有識義顯現所依止者謂離義唯有識體為義顯現因即此識體是依他若自所攝去何依他何因緣名依他為自因所生生已無力住故即此自攝說名為他故名依他論曰若分別性依止於他實無所有而義顯現者去何成分別何故說分別无量相類意識分別顛倒生因故成分別无有自相唯見分別故名分別釋曰依止於他者謂依止依他性唯識故无所有者无自體故為義顯現

攝大乘論釋論第四

十三 顯字序

者有義可見故何因緣說名分別者如後次第說於中无量相者謂一切境界相故意識分別者即意識是分別故顛倒生因者意識妄倒生時攀緣因故无有自相考无體故唯見分別者唯見亂識故

論曰若成就性分別性畢竟無所有為相去何成就何因緣說名成就體無變異故得成就清淨境界故一切善法中取勝等故由是取勝義故說名成就

釋曰彼畢竟无所有為相者以分別性無所有為性故去何及何因緣等者如前依他性說體不變異者不虛誑故如誠實由是清淨境界故一切善法中取勝即此清淨境界體取勝故名成就如已成就衣

論曰復次有能分別有所分別有分別性於中何者能分別何者所分別何者分別性意識為能分別以是分別者故此意識自名言熏習種子故一切識體名言熏習種子故是故有无量種分別生一切處分別故以是

能分別故說名能分別復次依他性是所分別復次由此因緣故令依他性成所分別此是分別性由此因緣故令依他性似義顯現者如義故復次云何分別能分別何所攀緣取何相貌云何執著云何起言云何流布云何增益攀緣於名故取依他性為相故執著於見故因覺觀起言故見等四種流布為流布故實无義中有義增益如此分別

釋曰云何分別作分別者意識名分別依他性是所分別由此因緣令成分別為顯示此故論云攀緣於名如是等取依他性為相者即是取依他性中眼等名字為相故何以故取彼相已而起分別故見為執著者謂於彼所取相決定如是故覺觀起言者如所執著以覺觀為因出言語故見等四種言說所言說者如所言說見聞覺知等四種流布共相流布實无有義以為有義是增益者如所流布實無有義取為有義故
論曰復次云何此等三性為有異體

為不異應言非異非不異此依他性別道理故成依他別道理故即此成分別別道理故即此成就何等別道理此成依他依他熏習種子生故成依他何別道理即此成分別與分別為因緣相故即此是分別故何別道理即此成就如所分別畢竟不如有是有故何別道理於一識體為一切種種識體相貌也阿黎耶識識體為彼餘生起識種種相貌應知為彼緣相生起故

釋曰與分別為因緣相者意識名能分別為此能分別所取境界體而生故即此是分別故者即此意識分別彼相取為所分別境界體以此義故依他性成分別性如分別意識正分別所分別時此分別畢竟无所有由此義故依他性成就性
論曰依他性幾種略說有二種依他熏習種子故依他染淨性不成就故由此二種依他故名依他分別性亦二種自性分別故差別分別故是名分別成就性亦二種本性成就故清

淨成就故是名成就性
釋曰染淨體不成就故名依他者由此依他性為分別分成染為无分別分成淨於此二分中一分不成就故自性分別者如眼等有眼自性作此分別故差別分別者如彼眼等自性有无常等差別作此分別故自性成就者謂有垢真如清淨成就者謂无垢真如

論曰復有四種分別謂自性分別差別分別有覺分別无覺分別有覺者謂善知言說眾生無覺者謂不善知言說眾生
釋曰善知言說者謂有言說智不善知言說者如牛羊等雖有分別然於名字無能故
論曰復更有五種分別一依名分別義自性如此名有此義二依義分別名自性如此義有此名三依名分別名自性如不識義之名於中分別故四依義分別義自性如不識名之義於中分別故五依名義分別名義如此義如是體如是名復次攝攝一切

攝大論論釋第四 十八 攝字

分別有十種一根本分別所謂阿黎耶識二所緣相分別如色等識體三似相分別所謂共依止眼識等識體四相變異分別謂老等樂受等貪等柱橫及時節變異等地獄趣等欲界等此諸變異五似相變異分別謂即前所說變異此中變異六他授分別謂聞非正法因緣聞正法因緣分別七不正分別謂佛法外人聞非正法因緣八正分別謂佛法內人聞正法因緣九執著分別謂不正思惟因緣身見為根本與六十二見處相應分別十散亂分別謂諸菩薩十種分別釋曰揔攝一切分別有十種分別為說此故於中根本分別者為諸分別根本自體亦分別即是阿黎耶識故相分別者以相貌為相分別即是色等識體故似相分別者於彼相種類中若分別生於所分別中能分別故得此名即是眼識等識體及依止故相變異分別者謂彼緣相若變異即此相變異體名為分別老等者謂身衰朽四大變異於中分別故名相變

攝大論論釋第四 十九 攝字

異分別等者攝病及死等樂受等謂身有變異為相亦尔等者攝苦及不苦不樂等貪等亦如是等者攝瞋癡等枉橫及時節變異等者謂於如是身變異相中若攀緣生分別故枉橫者謂殺縛等時變者謂寒熱等時變改變為相故地獄等者等言謂攝畜生餓鬼等故欲界等者等言即是攝色無色界等故似相變異分別者似彼緣相眼識等所有變異於此似相變異體起分別即是如前所說老等中變異何以故以住彼老等時眼識等亦變異生故他授分別者於他所說有二種謂聞非正法因緣聞正法因緣此二種分別諸法由聞法生善不善亦如是解釋不正分別者即是聞非正法為因此法外者謂諸出家外道正分別者即是聞正法為因此法內者謂佛法內人執著分別者不正思惟為因故我見為依止六十二見等如修多羅說與此見處相應分別故散動分別者謂諸菩薩十種分別

攝大論論釋第四 二十 攝字

論曰一无有相散動二有相散動三增益散動四損減散動五一執散動六異執散動七自性散動八差別散動九如名取義散動十如義取名散動為對治此十種散動一切般若波羅蜜中說无分別智此等障身及對治般若波羅蜜義中具足應知經云菩薩云何行般若波羅蜜舍利弗此菩薩即於菩薩不見菩薩不見菩薩名不見般若波羅蜜不見修行不見色不見受想行識何以故色自性空非空故空若色空即非色亦非異空故有色色即是空空即是色何以故舍利弗唯有名所謂色自性不生不滅无染無淨假立客名分別諸法以此客名更相流布隨所流布隨起執著菩薩於此名字一切不見以不見故則无執著如色乃至識亦尔應知以此般若波羅蜜文句故得通達此等十種分別義釋曰於中无有相散動者即緣此無有為相名為散動為對治此散動故般若波羅蜜經中說實有菩薩言實

有者顯示菩薩實有空體即空是體故名空體有相散動者緣有為相名為散動為對治此散動故彼經中說不見有菩薩謂不見以分別依他為體由此意故增益散動者為對治此故彼經中說色自性空為顯分別性色空故損減散動者為對治此故彼經中說不空謂色法如不空故一執散動者為對治此故經言此色空非色何以故若依他性與成就性是一者依他性亦應如成就性為清淨境界異執散動者為對治此故經言非色異空何以故若此二有異即法與法性亦應有異此異不成如无常法與無常不可有異約分別性故言色即是空空即是色以分別性色無所有即是空此空即是色無所有非如依他與成就性自性散動者為對治此故經言舍利弗唯有名所謂色以色自性即是无所有故差別散動者為對治此故經言自性不生不滅無染无淨於中若生即有染若滅即有淨由不生不滅故即无染無淨此等

諸句其義如是如名取義散動者謂隨名取義即是散動為對治此故經言假立種種名字分別諸法種種者謂隨義取名即是散動為對治此故經言假立客名更相流布謂非義自性有如是名為對治此十種散動故說般若波羅蜜經由此說為因故无分別智生

論曰若由別道理依他性得成三性此三性云何得不成一也由別道理故成依他性不由此成分別及成就由別道理故成分別不由此成依他及成就由別道理故成成就不由此成依他及分別

攝大乘論釋卷第四

攝大乘論者無著菩薩制也天親無性各為妙釋切為先行空有之宗了義之教遂以散漫緣無著菩薩綜活紀綱聚集顯盛弘開瑜伽故云攝大乘乃十支中之 又有講釋傳戒沙門法空謹啓番誠離鑿此卷助成戒部秩圓滿以此功德願師長父母過現感安施主檀那行圓六度四恩三友俱引此善自身傳法無魔盡有情成佛道時 矣

攝大乘論釋卷第四 校勘記

- 一 底本，金藏摩勝寺本。
- 一 九〇頁中四行品名，**殞**、**普**、**南**作「論應知勝相勝語章第一」；**徑**、**清**作「釋應知勝相勝語第二」，並有夾註「此品有三章」。
- 一 九〇頁中四行「第二」，**麗**作「第二之一」。
- 一 九〇頁中四行後，**徑**、**清**有「差別章第一」。
- 一 九〇頁下二行首字「五」，**清**作「三」。
- 一 九〇頁下一三行第七字「等」，**資**、**殞**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「諸識」。
- 一 九一頁下一九行第七字「弥」，**麗**作「於」。
- 一 九二頁上二二行「差別章第二」，**徑**、**清**無。
- 一 九二頁中六行第三字「取」，**徑**、**清**作「受」。

一 九二頁中一五行第四字「識」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「識識」。

一 九二頁中二二行「成立」，**徑**、**清**作「立成」。

一 九二頁下二〇行第五字「諸」，**徑**、**清**作「論」。

一 九三頁下末行第七字「切」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「物」。

一 九四頁中七行「第三」，**徑**、**清**作「第二之一」；**麗**作「第三之初」。

一 九四頁下七行「畢竟」，**徑**、**清**作「畢竟」。

一 九四頁下八行第五字「成」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「成成」。

一 九四頁下一五行第六字「臣」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「中」。

一 九六頁上五行「枉橫」，**麗**作「枉橫」，下同。

一 九六頁下一八行「亦介」，**磧**作「亦介」。

一 九七頁中一行第九字「取」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「起」。

一 九七頁中九行至一四行「論曰……分別」，共七十六字，**徑**、**清**除「論曰」二字外，其餘七十四字刊在下卷九九頁上六行「論曰」與「復次」之間。

一 九七頁中九行第一三字「三」，**資**、**磧**、**普**、**南**作「自」。

一 九七頁中一五行經名後七行小字，**磧**、**南**、**清**、**麗**無。

攝大乘論釋卷第五

與

世親菩薩造

隋天竺三藏笈多共行矩等譯

應知勝相勝語第三之二

分別章第三之餘

論曰復次去何得知依他性為分別性相顯現而住然非分別性體也於名前元智即體相違故多名有多體此相違故名不定雜體相違故此中有偈

於名前無智 多名及不定 同及多雜體 成就此相違 法无而可見 無染而有淨 應知如幻事 亦復似虛空

釋曰如依他性中雖分別一分可見然不成彼性顯示此故於名前无智同體相違故者若分別與依他是一體則離名於義中智生如瓶離瓶名於瓶義中瓶智不生若瓶名與瓶義是一相者則應智自生以不一相故若言名義同體即是相違此中成立名是依他義是分別何以故此依他由名力故成所分別又一義有多名若名義是一相如名有衆多義亦應

衆多若余此義則應有多體此一義

有多體即是相違是故兩性一體即

是第二相違又名不定如瞿名能目

九義若執名義是一即諸義同體此

執是第三相違以无量別相義皆成

牛等一體故偈中亦說此義於偈中

言成就者明依他與分別不同體義

成就法无而可見等此一偈為教諸

弟子幻等譬喻故弟子有二種相違

疑難法无而可見無染而有淨於此

有疑於中如幻事者如幻象實不有

而可見義亦如是雖不有而亦可見

又如虛空雲等不能染汙本性清淨

然雲等除時名為清淨諸法亦尔无

有染汙本性清淨然除客塵障垢時

名為清淨應知

論曰復次如所顯現既不有此依他

性一切種志無何故不成若无依他

成就性亦無一切无所有此義不成

若依他性及成就性俱无則無染汙

及清淨過現見染汙及清淨是故非

一切无此中有偈

若无依他性 成就性亦无 則亦恒不有

攝大乘論釋卷第五 第三張 與

染汙及清淨

釋曰依他性如所顯現不如有今

為顯一切種志無不成故說此依他

若不有成就亦不有何以故由有染

故則有淨是故若三種俱無即一切

志无此義不成今當顯示謗無染淨

此是過失何以故現見有染有淨故

此依他成就二法現見是有若執言

无則是實有染淨而謗言無

論曰於佛世尊大乘方廣經中彼經

中說云何應知分別性若說無所有

門應知云何應知依他性若說幻焰

夢像影響水月化等譬喻應知云何

應知成就性若說四種清淨法應知

四種清淨法者一本性清淨所謂真

如空實際无相第一義法界等二離

垢清淨謂即是離一切障垢三至得

道清淨謂一切菩提分法波羅蜜等

四道生境界清淨謂所說大乘正法

此是清淨因故非分別性寂清淨法

界所流津液故非依他性此等四法

中攝得一切淨法此中有偈

幻等說於生 說无顯分別 四種清淨法

攝大乘論釋卷第五 第三張 與

此說成就性 清淨有本性 无垢道攀緣
一切清淨法 此四種所攝

釋曰本性清淨者是自體清淨此自體即是真如一切眾生皆有以平等相故由有此故說一切法為如來藏離垢清淨者即此真如離煩惱障智障垢已由此真如清淨故得名為佛至得道清淨者得彼之道亦是清淨即是菩提分念處等波羅蜜故道生境界清淨者是諸菩提分法勝得生緣此生緣亦是清淨故說道生境界清淨即是修多羅等十二部言教此言教若是分別即成染汙因若是依他即成虛妄寂清淨法界所流津液故非虛妄由離此二性故得為成就又此四種相於大乘中隨說一種應知即是說成就性於中初二不變異成就故名成就後二以不顛倒故名成就於後偈中具明此義幻等說於生者依他性說名為生隨於何處說一切法如幻乃至如化等應知此說依他性說無顯分別者若說無有色无所有乃至一切法無所有應知

攝大乘論論第五卷 第四張 與

此說分別性

論曰復次何因緣故如經所說依他性譬幻事等為除他人於依他性中虛妄疑故又云何他人於依他性虛妄中生疑他人作如是念云何實無有義而成境界為除此疑故說幻事譬若實无有義心及心法云何得生為除此疑故說焰譬若實无有義云何愛非愛受用得成為除此疑故說夢譬若實无有義善不善業愛非愛果云何得生為除此疑故說鏡像譬若實无有義種種識云何得生為除此疑故說光影譬若實无有義種種流布言說云何得生為除此疑故說嚮譬若實无有義取實三摩提中境界云何得成為除此疑故說水月譬若實无有義得自在菩薩以不顛倒心為作眾生利益事故生云何得成為除此疑故說變化譬

攝大乘論論第五卷 第五張 與

彼疑故作幻譬若无義則無所攀緣

心及心法云何得生為對治他人此疑故說焰譬於中焰譬心及心法水喻於義如焰動故水義識生實无有水如是心及心法亦由動故實无有義而生於識諸小凡夫又復有疑若无有義云何愛非愛受用得成為除此疑故以夢譬依他性如夢中實無有義而愛非愛受用得成此中亦尔受用得成又復有疑若善不善業无義云何愛非愛果義得成為除此疑故以鏡像譬依他性如鏡像實无有義即於自面有像智生實无有像義可得此亦如是愛非愛果義實无所有然亦可見應知又復有疑若無有義云何得有種種識生為對治此故以光影譬依他性如人弄影隨種種相類則有多種影現然無實影義可得識亦如是實无種種義然有種種義可見又復有疑若無有義云何無量種流布言說得生為除此疑故以嚮譬依他性如嚮實無有義而亦可聞如是流布言說實无有義而亦可

攝大乘論論第五卷 第六張 與

得又復有疑若无有義去何得定者
心及心法得見於義由經說得定心
者如實知如實見故為對治此故說
水月喻如水月實无有義而亦可見
以水潤滑澄清故定心亦亦實无境
界義而亦得見三摩提如水體潤滑
故又復有疑若无實衆生去何得如
實智諸菩薩等先以智慧觀察為
彼等衆生於諸趣受身為對治此疑
故以變化譬喻依他性如變化實無
有義隨化者心一切事成非無化事
可見如是雖無受身實義然為一切
衆生故受身此義可見應知復次為
何意故世尊說幻等八喻今當顯示
於中說幻喻者為對治眼等六內入
由眼等猶如幻像實無所有而亦可
見應知以此顯心焰譬喻者喻器世
間以體寬大是故如焰由動搖故實
无有水而見有水為對治受用色等
故說夢喻如夢中色等實無所有然
以此為因愛憎等受用得成以此顯
示為對治身業故說鏡像喻由善不
善身業為因緣故有餘色像生為對

攝大乘論釋第五卷 第七張 與

治口業故說嚮譬由口業為因故得
口業果猶如嚮以此顯示意業有三
種一欲界二靜地三閻等生於中為
對治欲界意業故說光影譬由意
業果報猶如光影故以此顯示為對
治靜地意業故說水月譬由靜地意
業果如水月中月實无所有然於靜心
中有種種果顯現為對治閻等意業
故說變化譬於中聞等者謂聞思熏
習顯示此聞等意生如化
論曰世尊依何義故於梵天問經中
說如來不見生死不見涅槃於依他
性中約分別性成就性故生死涅槃
體無差別義彼中即此依他性分別
分成生死成就成涅槃
釋曰此等三性法相如修多羅所說
隨順相應今當顯示依何義故梵天
問經中說如來不見生死及涅槃依
生死涅槃无差別義故依他性非是
生死由成就分即是涅槃故亦非涅
槃由即彼分別分成生死故是故不可
偏說一分世尊見依他中无偏一性
由此意故於彼經中說不見生死不

攝大乘論釋第五卷 第八張 與

見涅槃

論曰如世尊於阿毗達磨經中說三
種法染汙分清淨分彼二分依何義
故作如此說依他性中分別性是染
汙分成就性是清淨分即此依他性
是彼二分由此義故作如此說此義
以何譬顯示以金土藏為譬如金土
藏有三種可見謂一地界二土三金
於地界中土非有而可見金實有而
不可見若以火燒土則不現金則顯
現復次於地界中土相現時是虛妄
體現金體現時是真實體現是故地
界有二分如是如是此識性未為无
分別智火所燒時於識性中虛妄分
別性顯現成就性不顯現此識性若
為无分別智火所燒於識性中實有
成就性顯現虛妄分別性不顯現是
故此虛妄分別識體依他性有二分
如金藏土中所有地界
釋曰如是阿毗達磨修多羅中說分
別者染汙性成就者清淨性依他者
彼二分體由此義故說三種法謂染
汙分清淨分彼二分以此金藏土譬喻

攝大乘論釋第五卷 第九張 與

顯示於中金藏者是金種子地界者是堅性土者是所造色於土顏色中則有三種可得彼地界中所有金但土相顯現彼金體以後時可得故知何以故若以火燒金則得現是故知金本來是有

論曰世尊有處說一切法常或說无常或說非常非无常為何義故說常於依他性中約成就性分故說常約分別性分故說无常約彼二分故說非常非无常為此義故說如常無常不二苦樂亦不二善不善亦不二空非空不二我无我不二寂靜非寂靜不二有自性无自性不二生無生不二滅无滅不二本寂非本寂不二本性涅槃非本性涅槃不二生死涅槃無二如是等差別諸佛世尊一切密語皆隨順三性如常无常門說此中有偈如法无所有 而現無量種 非法非非法 故說無二義 依一分顯示 或有或非有 依二分說言 非有非非有 如顯現非有 是故說為无 由如是顯現 是故說為有 自顯无所有 自體不住故 如取既不有

攝大乘論論第五卷 第十張 與

故成無自性 由无性故成 前為後依止 無生滅寂淨 及本性涅槃

釋曰如法无所有而現元量種者此上半偈如其次第即是非非法非非法何以故以無所有故名非法以非無顯現法故名非非法以非法非非法故說即是无二義一分者一邊故或有或非有者或於有邊或非有邊顯示者說故依二分說言非有非非有者由依他性具二體取此義故說為非有非非有如顯現非有者如所見法彼是非有以如是故說名為无是故說為有者即以此義故說名為有今當顯示說無自性意自不有者由一切法无有離因緣能自有者此是一種无自性意體不有者又是一種無自性意若法滅已彼體不復更生是故無自性自體不住故者諸法即於生時无力能過一剎那住此亦是無自性此等无自性法與聲聞共有如取既不有者此不與聲聞共如凡夫所取分別性不如有故此意名為大乘中无自性法又即以此無自性

攝大乘論論第五卷 第十張 與

故無生等一切皆得成就何以故由无自性故無生由无生故無滅由無生無滅故本來寂靜由本來寂靜故自性涅槃前為後依止者即是前為後因故

四意四合義章第四

論曰復有四種意四種合義一切佛語應隨順入一平等意如言我於昔時名毗婆尸正遍知二別時意如言誦持多寶如來名決定得阿耨多羅三藐三菩提又如經說唯發願得生極樂世界三別義意如經說親近恒如河沙等諸佛得解大乘法義四隨人心意所謂或為此入讚歎布施後復為此入毀訾布施如布施戒及餘修亦如是是名四種意

釋曰如有人取同法故言彼即是我世尊亦尔心在平等法身故說我於彼時名毗婆尸等非毗婆尸即是釋迦牟尼佛此中以平等為意故別時意者此意非唯稱佛名決定得阿耨多羅三藐三菩提如言以一金錢得千金錢豈一日得耶此意在別時得

攝大乘論論第五卷 第十三張 與

故以彼一金錢得千金錢因故如是如是唯發願得生極樂世界意亦如是應知別義意中得解大乘法者謂於三性道理自覺其相若世尊意但以如文詞為解義者凡夫亦應正解彼解義者必由親近无量諸佛方乃得故此是佛意隨人心意者或於此人讚歎布施又於此人毀訾布施如是意者隨彼得成若人慳怯於彼讚施若此人於施已得勝欲即於彼所毀訾布施若无此意於一施中或讚或毀即是相違由有此意故若讚若毀皆志相應或等亦亦應知一分修者謂世間修故意與義異相者若世尊心有所在而說者為意由所說決定今入佛教中者名義

攝大乘論釋第五卷 第十三張 與

衆生入佛法故是名今入義相義者於中應以相義說其相由說三性故對治義者謂說衆生行對治即是說諸衆生煩惱對治為安立衆生對治煩惱處故

論曰四翻義如別義語字顯示別義故此中有偈

阿婆鞞婆羅末多耶 毗鉢利耶斯
柘素志願多者 吉鞞純柘柘素僧
吉利瑟吒 羅睺佞苦提沒咎摩

釋曰於中阿婆鞞者顯了義名不實隱密義名不動即是定以不動故名阿婆鞞婆羅末多耶者翻名於定起尊重意毗鉢利耶斯柘者顯了義名顛倒隱密義名翻倒素志願多者謂善住於翻倒中善住故無常謂常此為顛倒翻彼元常謂常倒中善住故吉鞞純柘柘者顯了義名煩惱隱密義名勤苦素僧吉利瑟吒者謂善捺是故經說於生死中久捺勤苦羅睺佞苦提沒咎摩者翻去當得勝菩提此句可解

攝大乘論釋第五卷 第十四張 與

種相解釋一解說緣生二解說因緣所生法三解說言教中義於中解說緣生者如偈說

言熏所生法 此於彼亦介

此顯果報識及生起識更手為緣生故彼因緣所生法者生起識為相有相及見識體性彼以住持相分別相法介相即此得顯三性相如偈說

有相及有見是應知三相
復次云何解釋彼相謂分別相於依他相中无體成就相於依他中是有由此二故不有及有不可得不可得見真實見真實此二同時又於依他性中分別无所有成就是有故得彼不得此不得彼得此如偈說

依他无分別 唯成就是有不得及可得於中二平等
釋曰言熏所生法者謂外分別熏習阿黎耶識即於識中住以此熏習為因生一切法即是生起識自性此於彼亦介者此分別熏習即以彼諸法為因此顯示阿黎耶識與生起識更手為因又彼生起識性所有諸法有

攝大乘論釋第五卷 第十五張 與

相有見識體為性者謂若識體有相及有見即是彼體此諸法有三相所謂任持相者即是依他相由此等所說故三性所有相即得顯現如是等義以偈義顯現有相有見是應知三相者此等三相如論本解釋中顯示不有及有不可得可得不見真實見真實此二同時等者以顯示之此中二者謂分別及成就於此二分一不有一是有故說名有不有若得分別則不得成就由不見真實故即於彼時不得分別而得成就由見真實故如是等義又以偈顯示得中言平等者謂一剎那故於中者謂依他性中故二者謂見真實不見真實故故者有因緣故由依他性中分別是元成就是有故彼諸凡夫顛倒取故見諸聖人正見故見

論曰解釋言教中義者如說初句為本以餘句顯示其分或功德依止或義依止功德依止者如說佛功德取清淨覺无二法行无相法為勝道住於佛住得一切佛平等至无障導處

攝大乘論論第五卷 第十六張 與

不退轉法无尋境界不可思議成立入三世平等遍行一切世界身一切法无疑智一切行具足知於法智无疑無分別身一切菩薩所受智到無二佛住第一波羅蜜至究竟无差別如來解脫智入无边无中佛地平等法界第一盡虚空界等取清淨覺為本其餘諸句是此句差別應知如是等名為善解釋諸法體取清淨覺者此佛世尊取清淨覺應知攝餘二十一佛功德謂於應知中一向无障導轉功德令入有无无二相真如取清淨功德无功用佛事不休息佛住功德法身為依止心業無差別功德修對治一切障功德降伏一切外道功德生在世間不為世法所導功德成立法功德授記功德一切世界中示現受用身化身功德斷疑功德令入種種行功德未來法生智功德如所樂欲為顯示功德无量身為教化眾生事功德平等法身波羅蜜成就功德佛刹无差別隨所信樂顯示功德三種佛身无方所限分功德窮生死

攝大乘論論第五卷 第十七張 與

際恒為利樂一切眾生功德無盡功德釋曰顯示其分者如所應解釋今顯示此義或功德所攝或義所攝於功德所攝中取清淨覺者此為初句所餘諸句顯示其義於中無二行者二行不可得是名无二行非如聲聞辟支佛智亦有障導亦無障導有无无二相第一清淨者謂清淨真如即是无相法此真如非有相由一切法無所有故亦非無相由有自體相故此真如於無相法中為第一清淨入處故言令入功德取勝故名為道道者入處義故名為道无功用佛事不休息佛住功德者謂於所有佛事常行不住故修對治一切障功德者以一切時恒修覺故能對治一切障導生在世間不為世法所導功德者凡生在世間必行世境界然雖生世間不為世間利等八法所染成立法功德者修多羅等諸法无量不可思議以凡夫不能入故名取清淨覺即此取清淨覺句一一句中皆相應未來法生智功德者謂於未來世法如是

攝大乘論論第五卷 第十八張 與

生皆能知故无量身為教化衆生相應功德者謂无量諸菩薩身若作教化衆生事諸佛得自他平等智故彼智即為佛智所攝故即是佛教化事平等法身波羅蜜成就功德者謂法身无二故名平等以此無二法身故名得寂清淨波羅蜜至究竟无差別解脫智者謂於如來無差別智中解脫究竟故此中解脫者即是增上解故三種佛身无方所限分功德者謂法身於若干方處不能分限如是受用身化身於諸世界亦尔法界第一者寂清淨法界第一故名法界第一盡虛空界者佛智如虛空無盡故是故名為寂清淨覺

論曰復次義依止者如經說菩薩具足三十二法者說名菩薩於一切衆生起利樂意故令入一切智智故知我何價故捨憍慢故牢固意故非有所為作憍愍故於親非親平等心故究竟親友乃至涅槃際故應量而語故微笑先言故無限大悲故荷負重擔无退屈故無疲倦意故聞義无厭故

攝大乘論釋第五卷 第十九張 與

自所作罪能見其過故於他罪失不嫌而誨故一切威儀中修菩提心故不求果報而行施故不依止一切有趣生而持戒故於一切衆生无尋行忍故攝取一切善法而行精進故捨離無色界而修禪故方便相應智慧故以四攝事為攝方便故持戒破戒慈愛无二故恭敬聽聞正法故恭敬住阿蘭若處故於世間雜事不樂著故於下乘中无怖欲故於大乘中見功德故遠離惡友故親近善友故淨修四梵行故遊戲五通故隨智行故於住正行不住正行諸衆生不棄捨故一向語故重真實故菩提心為首故如是諸句皆初句差別應知於一切衆生中利樂意者此利樂意句有十六業差別應知於中十六業者謂展轉起行業不顛倒業他不請作亦自行業不動壞業無所求業此有三句不求返報故於違順衆生无憎愛故生隨逐故即此類中身口業有二句於苦於樂及非二中平等業不昇劣業不退轉業攝取方便業厭惡障導

攝大乘論釋第五卷 第二十二張 與

業此有二句無間思惟業進勝業此有七句正修行六波羅蜜及修行四攝事修行成就方便業此有六句親近善丈夫故聽聞正法故住阿蘭若處故遠離惡覺故正思惟功德有二種共事功德有二種成就業有三種无量清淨故得大威德故得勝功德故安立彼業此有四句攝衆功德故決定教授故法財二攝為一故無染汙心故如是句皆句差別應知如經偈說

初句所攝故由功德句別初句所攝故由義別句別

釋曰義依止者謂一切衆生中利樂意此句義有十六業及餘句顯示此中利樂意作何等業令入一切智智者若令諸衆生入一切智智此是展轉行譬如一燈傳燃千燈即是顯示利樂意如是等諸句皆與利樂意相應自知我為何價者自有利樂意仍是顛倒如有人意欲利樂而以飲酒與之若如實自知稱已分量教示衆生不以憍慢故自无所知起心利益

攝大乘論釋第五卷 第二十二張 與

反成无利捨憍慢者以捨憍慢心故不待勸請自為說法牢固意者不以衆生顛倒行故牢固利樂心動壞非有所為作憍愍意者以不為利養作利益衆生故此利樂愍意云何可知以順行身口業故於中應量而語及先言等是口業微笑及無限大悲等是身業此中應量語者謂唯作法語故无限悲者愍三苦故苦者苦故樂者壞苦故不苦不樂者行苦故非二者不苦不樂故不昇劣業者不自昇劣云我不能成佛如此等類无厭憊意者若不疲憊則能修佛道聞義無厭者若不多聞則无教化衆生方便智一切威儀中者此句義如淨行修多羅中說進勝業者是利樂意趣向增長因體故修成就方便業有六句者若人親近此行即得成就恭敬住阿蘭若處者由住彼處故能離惡覺世間雜事者歌舞雜戲等成就業者謂表彼成就相故威德者謂六神通隨智慧行者謂隨智不隨識自智慧生故由此智慧正證相應住諸法

攝大乘論釋卷第五 第三三張 與

中安立彼業者由有利樂意故能以利樂安立衆生於中攝衆者於破戒者不捨安立亦不駭償令離不善令與善合決定教授者由一向與立教誡不自說已後復言我前所說不善故聞者授教財法攝者由誠實告彼等言以法及衣服等財利攝故如言具攝无染汙心者由攝行菩提心作衆生利益事非為自求供養但念云何以此善令衆生正覺无上菩提如此攝受故偈中義亦亦釋應知相竟

攝大乘論釋卷第五

癸卯歲高麗國大藏都監奉勅雕造

攝大乘論釋卷第五 第三三張 與

攝大乘論釋卷第五

校勘記

- 一 底本，麗藏本。
- 一 九九頁上一行經名，[資]作「攝大乘論釋論應知勝相勝語卷第五」。
- 一 九九頁上四行首字「應」，[碩]、[晉]、[南]作「論應」。
- 一 九九頁上四行「第二之二」，[碩]、[晉]、[南]無。
- 一 九九頁上四行「應知勝相勝語第二之二」，[資]、[經]、[清]無。
- 一 九九頁上五行「分別章第三之餘」，[資]、[碩]、[晉]、[南]無；[經]、[清]作「分別章第二之二」。
- 一 九九頁中六行首字「牛」，諸本作「平」。
- 一 一〇〇頁上一八行第四字「故」，諸本作「故故」。
- 一 一〇二頁上二行第一一字「土」，[碩]作「上」。
- 一 一〇二頁上九行第一〇字「分」，

諸本無。

一〇二頁中一二行末字「是」，**資**、**碩**、**普**、**南**作「邊」。

一〇二頁下六行「第四」，**徑**、**清**作「第三」。

一〇二頁下一八行末字「於」，**徑**、**清**作「爲」。

一〇三頁中九行夾註「他棄」，**資**、**碩**、**普**、**南**作「去棄」；**徑**、**清**無。

一〇三頁中一五行首字「顛」，諸本作「翻」。

一〇三頁中一八行第七字「若」，諸本作「名」。

一〇四頁上三行「任持」，諸本作「住持」。

一〇四頁上五行第八字「相」，諸本作「相及」。

一〇四頁中三行第三字「疑」，諸本作「礙」。

一〇四頁下四行第五字「最」，**碩**作「是」。

一〇五頁上一行末字「相」，諸本

作「相相」。

一〇五頁上一〇行「三種」，**碩**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「二種」。

一〇五頁中一二行「五通」，諸本作「神通」。

一〇五頁中一六行第一二字「句」，**普**、**徑**、**清**作「故」。

一〇五頁下二一行第六字「人」，**徑**作「入」。

一〇六頁上五行第九字「愍」，諸本無。

一〇六頁中八行「菩提」，**碩**作「善提」。

一〇六頁中一二行經名第六字「論」，**資**無。



攝大乘論釋論卷第六

世親菩薩造

隋天台三藏笈多共行矩等譯

入應知勝相勝語第三

論曰如此已說應知相入應知相云何可見多聞所熏習依止非阿黎耶所攝如阿黎耶成種子正思惟所攝似法似義所生似所取物有見意言釋曰如此等應知相如應得入顯示此故入應知相多聞熏習為依止者謂大乘法所熏身故非阿黎耶所攝者謂對治阿黎耶識故如阿黎耶識成種子者如阿黎耶識為染法因此為淨法因亦亦故正思惟所攝者謂正思惟自性故似法似義所生者謂為法義相而生故似所取物者謂如色等體故有見者亦似見體故即是成立相及見二識

論曰於中何人能入應知相大乘多聞熏習相續已故得親近无量出世諸佛故一向信解善集善根故善滿足福智資糧諸菩薩

釋曰何人能入應知相者如此相類中若人所有方便今當顯示大乘多聞所熏者為離聲聞乘等多聞故得親近无量出世諸佛者過數量諸佛出世皆得現前親近故一向信解者於大乘中決定信解不為惡知識之所動壞故即此次前所說三因緣中善集善根故名為善集福智資糧菩薩復次福智資糧云何得次第滿足由因力善友力思惟力依持力故於中前二句為力二如其數應知彼正思惟力即是一向信解此以大乘熏習為因此一向信解即是修行正行由修行正行故則得聚集善根由此正思惟力故得善具足福智資糧有此次第由此善具足福智資糧故得入菩薩初地此是依持力

論曰於何處入即於彼有見似法及義意言大乘法相所生中故

釋曰入如是相此入行相今當顯示意地分別名意言此意言種類以大乘法為因生故大乘法相所生者攀緣所說法故

論曰信解行地中見道中修道中究竟道中一切法唯識隨聞信解故如理通達故對治一切障故無障尋故釋曰何處得入於信解地中得入由但聞一切法唯有識即起增上信解名為得入故於見道中得入今當顯示如理通達者於意言分別中如理通達故云何如理通達非法非義無能取無所取若如此名通達意言分別故於修道中得入今當顯示對治一切障故者觀此意言非法非義無能取無所取時能對治一切障此名修道中得入究竟道中得入今當顯示無障尋故者住寂清淨智處故最微細障滅故名究竟道中得入故論曰何緣得入善根力持故三種練治心故滅除四處故法義為所緣故奢摩他毗鉢舍那常修正修無放逸等故無量世界中無量人道眾生剎那剎那正覺阿耨多羅三藐三菩提是為第一練治心

釋曰何緣得入如所說善根力持等有八處相應於中若常修者一切時

作故善修者恭敬作故若作如此相類即是不退於中對治三種退屈心故有三種練治心菩薩聞阿耨多羅三藐三菩提第一甚深寬大難可證得心則退屈為對治此故有第一練治心云云又云云故有第二練治心論曰由專心故能行施等諸波羅蜜我已得此專心由此故我修諸波羅蜜當得圓滿不足為難是為第二練治心

釋曰由此意故施等波羅蜜即得現行者於中意者謂信及欲菩薩於波羅蜜中信知實有功德故可得故此是菩薩信由信故喜樂修行名欲菩薩得此信欲意故修行六波羅蜜精進圓滿不以為難

論曰雖彼有尋善者善法具足已即於死時隨所念欲一切具足身彼時得生况我此取勝善無尋善於彼時一切具足何為不得是名第三練治心此中有偈

在於人道中無量諸眾生念念得菩提故除退屈心善心人專意能行布施等

勝人得此意亦能行施等善人於死時隨心得果報既有滅位善果報云何無釋曰復次菩薩於諸佛甚深寬大言教中起推尋時作思念阿耨多羅三藐三菩提難可證得一剎那心斷已乃得即生退屈為對治此故修第三練治心况我此取勝善者况我於一切十地中善具足福智資糧故無障尋善者謂心煩惱微細難破如金剛三菩提能破此障此三菩提後出離一切障尋依止轉已於此云何不得此顯出離障尋與死無異故一切具足者謂得一切種智故善根力持三種練治心者善根不薄少故菩薩由有此力則能三種練治心令不退屈於中第二練治心如所練治今當顯示由此念故離諸障尋等波羅蜜障無故滿足波羅蜜不以為難由此滿足故得成菩提第三練治心今當顯示於中有尋善者謂世間善故名為有尋善我此無尋善此善不得成佛云有是處此義以偈顯示偈言故除退屈心者謂不令下劣心得住

攝大乘論論第六

六

與字

云我不能得阿耨多羅三藐三菩提
善心者謂非惡無記心故由有無記
施故如有人散湯心行施外道等以
不善心行施又復求阿耨多羅三藐
三菩提者此善寂勝勝人得此意亦
能行施等者於中得專心時有如是
相能修施等六波羅蜜謂得滅慳等
障尋心勝人者取上故謂諸菩薩施
等者謂攝取戒及智波羅蜜等隨心
得果報者乃至得非想非非想處果
報故滅善者滅障尋故果報云何無
者謂得佛身故

論曰遠離聲聞辟支佛思惟故思惟
則滅於大乘中一切疑無疑故邪意
及疑則滅於聞思法中離我我所執
故法執則滅現前住安立一切相思
惟不分別故則滅分別此中有偈安
立及自住所有現前相一切不分別
智人得勝覺

釋曰此中論本為顯四處滅故於中
滅思惟者謂滅聲聞等思惟故邪意
及疑滅者謂於大乘甚深寬大法中
邪意及疑應滅除故邪意者非嫌意

攝大乘論論第六

七

與字

及心動搖惑者疑心故一切疑無疑
故者於此大乘中為安立法相故說
有三性所謂一切法無性無生無滅
本來靜寂自性涅槃如是等一切法
无所有門此就分別性故若說幻焰
夢光影像響水月變化此就依他性
故若說真如實際无相第一義法界
空等門此依成就性故於此諸法中
一切邪意及惑不生故於聞思法離
我我所執故者此中為顯除滅法執
故滅除法執者謂於法中若聞若思
乃至不令我我所得入故現前住安
立一切相思惟不分別故者謂行者
修无分別智時在正思惟位滅此等
一切寂靜心分別已於現前住色等
及靜心所有安立骨鑷等於此一切
所緣相中不念不分別時名入無分
別方便若分別則不得入此現前安
立得者為顯最後滅義故

論曰因何入去何入聞熏習所生正
思惟所攝故似法及義顯現有見
意言

釋曰此中顯示以此入如此入故於

攝大乘論論第六

八

與字

中聞熏習所生者聞熏習為因故即
此入道理如前所說即是大乘聞熏
習所生應知成就性所攝故

論曰有四種求謂名義自性差別假
說相求

釋曰此中為顯示如此入故四種求
者如論本說謂名義自性差別等
所說

論曰復有四種如實知謂名事自性
差別故相說中如實知彼自性差別
不可得故菩薩如是如實為入意言
唯識故修行於彼似字義意言中知
彼名字唯是意言知彼名所依義亦
唯意言即知彼名自性及差別唯是
假相說是時證得唯有意言則於名
及義自性差別假相說中不見有性
差別義相故由四種求及四種如實
知於彼似名及義意言中得入唯識
釋曰四如實知者如論說名事自性
差別假說中如實知其自性及差別
故者謂各有自性差別作如是假說
故名自性差別假說者義不可得故
即是知彼名自性及差別唯是假說

者以彼名字无有自性及差別故即能於彼名字自性及差別唯是假說中忍受故若如是知是謂求若知不可得名為如實知

論曰此唯識觀入何法似何法入謂入唯量故相及見為二故種種相故名義自性差別但假立自性差別六種事无事故為能取及所取體而住故一時似種種相事生故如闇中繩似地譬如繩中地是妄以不有故若見實義則无有妄地智則滅唯繩智在若細分析繩亦不實以色香味觸相故於中依止色等智故繩智亦得除滅如是如是彼似字及義六種相意言如地智以知彼六種相无實義此唯識智亦須除滅由成就性智故釋曰此中間所入法及入譬唯量者唯識量故有相及見為二者此顯相及見二識故此似相顯現為因為住處為相為影顯現故唯是一識種種相生非速疾故次第而生如此三種得入唯識一時似種種相義生故者謂似名句味身種種相義生故彼亦

似依名所目義種種相生故於中入三性觀以繩譬顯示六種義中自在者謂於名等六種義中自在言自在者謂除滅故

論曰此菩薩如是入似義相意言故得入分別性入唯識故得入依他性云何入成就性若滅離唯識想彼聞法熏習所生意言是時菩薩滅離義想似一切義无有生處故是故似唯識顯現亦不得生即住不分別一切義名中正證法界相應而住是時菩薩於能緣所緣平等平等无分別智生即是菩薩入成就性

釋曰入似義相意言故者謂所有義唯是分別故如是即入分別性入唯識故者此之意言唯識所攝得入依他性似一切義无有生處者謂無有似義生種類故唯識種類亦不得生何以故若起唯識分別時則成義故次後得證真如此如不可言說唯內自知故是時菩薩能取所取平等平等无分別智生者謂能緣智所緣真如二法其體平等猶如虛空謂无有

能取所取體而住以不分別能取所取故名无分別即是得入成就性所言住無分別一切義名中者謂有何名有幾種此名差別以偈中顯示論曰此中有偈

法人及法義 若廣若略性不淨淨究竟 是名境界別

釋曰於中法名者謂色受及眼如是等人名者謂佛法愛及信行法行如是等復有法名者謂修多羅等義名者謂依法所顯義想名者如言眾生別名者即彼眾生各各有名性名者謂字本不淨名者謂凡夫等淨名者謂學人至究竟名者謂所緣通相法又略說十種名字是菩薩攀緣所為法名者眼等人名者我等復法名者十二部言教義名者即彼十二部言教義想名者一切法有為無為等別名者色受等及虛空等性名者阿字為初訶為最後不淨名者凡夫等淨名者見諦等至究竟名者通相法為境二智所緣謂出世智及彼後得智緣一切法真如故一切法種種相故

相宗論論第六

十三

如於十地中一切義通相緣智阿緣故如是等諸名是諸菩薩境界故論曰此菩薩如是入唯識故得入應知相由入應知相故即得入歡喜地善通達法界得生如來家得一切眾生平等心得一切菩薩平等心得一切佛平等心此即是菩薩得見道釋曰得生如來家者由佛種不斷故得一切眾生平等心者如自身欲入涅槃於一切眾生亦亦由此心故名一切眾生平等心得一切菩薩平等心者由同得深淨心故得一切佛平等心者由住此位時得諸佛法身得法身故即得一切佛平等心復次一切眾生平等心者得自他平等故如自身欲盡諸苦於彼亦亦一切菩薩平等心者謂同諸菩薩得深淨心作利益眾生事得一切佛平等心者見諸佛法界與已无差別故論曰復次何故入唯識觀為緣道相法故出世奢摩他毗鉢舍那智故彼後得種種相識智故滅有因相阿黎耶識一切因相種子故增長得觸法

攝大藏論論第六

十三

與字

身種子故轉依止故出生一切佛法故為得一切智智故入唯識觀釋曰奢摩他毗鉢舍那智者即奢摩他毗鉢舍那名為智故於中有因相阿黎耶識一切因相種子滅者於中有相者即是因緣謂阿黎耶識中有一切染法種子復言相者為顯示即此種子為所緣相故如是說已即得顯示此諸種子因果俱滅論曰復次彼後得智於阿黎耶識所生一切識性相中由見如幻等故自然不復顛倒是故猶如幻師於幻事中菩薩於諸相中設說因果一切時亦得无倒釋曰若无分別智滅障導出生佛法者此後得智復何所用无分別智不能說彼因果法何以故無分別故是故須後得智說彼因果法一切時不顛倒如幻師於所幻事阿黎耶識一切所生者此等皆以阿黎耶識為因一切識性相中者謂以識性為因故如所幻事後得智於中不顛倒說亦不倒論曰於此入唯識觀中有四種三摩

攝大藏論論第六

十四

與字

提為四種通達分依止去何可見由四種求義故下品無塵忍得明三摩提為暖行通達分所依止若增上忍增明三摩提為頂行通達分所依止由四種如實知故得入唯識決定塵無所有此入真實義一分三摩提是順諦忍所依止此三摩提寂後唯識想除是无間三摩提世第一法所依止應如是見此諸三摩提是正位邊應知釋曰一切處入真實時得通達分今此中亦顯示通達分善根依止者是通達分因故言依止下品无塵忍得明三摩提者謂於无塵中薄少樂欲顯示无塵智所依止三摩提者顯示无塵智所依止三摩提故增上無塵忍者此中忍還是彼欲故明增三摩提者顯示增上無塵智名明言三摩提者顯示是无塵智所依止故順諦忍所依止者法无我名諦於彼無我隨順忍故此順諦忍去何成以決定无別外物故能取亦不有應知住疾利隨順忍時得此樂欲正位邊者謂正位時

論曰如是入地菩薩入唯識故得見道去何發起修道隨所成立說十地一切修多羅攝取現住事通相法為緣出世間及後得奢摩他毗鉢舍那智无量百千俱脛那由他劫數習故為轉依止得三種佛身故修行

釋曰隨所成立說者謂若為成立故說十地經中諸地故通相法為緣者謂一相緣非句別緣故出世者無分別智故彼後得者謂成立智此亦不可說為世間何以故非世間積習故亦非一向出世間以隨順世間行故是不可定說一相故為轉依止者由此通相攀緣智故得轉依故為得三種佛身者謂令我當得三種佛身故修行

論曰聲聞入正位菩薩入正位此二有何老別聲聞正位有十種老別與菩薩正位異應知一所緣老別大乘法為緣故二住持老別大福智資糧住持故三通達老別通達人法無我故四涅槃老別攝取無住著涅槃故五地老別依十地出離故六清淨老別

煩惱斷及佛淨刹故七得一切眾生與自身平等心老別起成熟眾生行不休息故八生老別生如來家故九化現老別佛集輪中一切時化現所攝故十果老別十力无畏不共佛法等無量功德果成就故

釋曰涅槃老別者由菩薩攝取無住著涅槃故聲聞不介清淨老別者由菩薩滅煩惱及習并淨佛土故聲聞不介

論曰此中有偈

推尋名及義 各各斥為客 推尋三唯量 二施設亦然 從此生實知 三分別无義 若見彼非有 即入三無性

釋曰如真實入此中說偈推尋名及義各各斥為客者名於義為客義於名亦為客各別相故推尋者謂應於靜心中見故推尋二唯量二施設亦然者義无有自性及老別故即應知自性唯是施設老別唯是施設故從此生實知者謂於此中如實知故由四種尋思為因故得四種如實知三分別无義中見者於三種分別無有

義中見故謂名分別自性分別老別分別故彼非有即入三無性者義無所有故分別亦无何以故若所分別義是有分別可得緣彼而生由彼義不有故分別亦不得有應知此義故入三者謂入三性於中由見名義斥為客故得入名義各異分別性若見名自性施設老別施設唯見分別即得入依他性即此能分別識亦不見即得入成就性此名三種入

論曰復有教授偈如觀行老別論說菩薩靜心中 得見其心影 滅除於義想 但觀於自想 如是心住內 知所取非有 即無能取者 故證无所有

釋曰為令得入觀故復說此教授偈菩薩見心影者見彼似法義影唯是自心何人見謂菩薩何處見謂靜心中滅除於義想但觀於自想者謂於靜心中義想起知唯是自心為法義相顯現如是心住內者若心如是得住於義無所有中即是心住於心中知所取非有者謂解知所取義無所有故即无能取者由所取義不有

攝大乘論論第六 十八 應字考

故則能取心為能取者亦不可得故
證無所得者既無能取所取已即說
名為證真如以真如不可得故
論曰復有入正位別偈如大乘經在
嚴論中所說

菩薩具滿无邊際 福德智惠之資糧
法中思量善決已 則了義類意言生
彼知諸義唯意言 即住似義唯心中
如是正證法界已 是故遠離二種相
以知心外無有他 故得知心亦非有
智者了知二俱无 即住無二法界中
智者无分別智力 平等順行常普遍
所依稠密罪惡聚 如大伽陀拔眾毒
牟尼善說諸正法 安心有根法界中
已知念行唯分別 智者疾至德海岸
釋曰復有入正位偈如線在嚴論中
說若有寂極難知者彼中顯示於中
无邊際者謂極難度彼岸故如言無
邊言說非无有邊但以多故得名无
邊此亦如是何者為資糧謂福德智
慧於中施等三波羅蜜是福德資糧
般若波羅蜜名智慧資糧精進波羅
蜜若為智慧精進是智慧資糧若為

攝大乘論論第六 第十九 應字考

福精進是福資糧如是禪波羅蜜亦
二種於中若緣四无量禪名福資糧
餘名智資糧誰有此資糧謂菩薩法
中思量善決故者由依三摩提後力
故思量諸法得善決定非餘則了義
類意言生者謂了知諸義皆以意言
為因故即住似義唯心中者由知彼
諸義唯意言故即此自心似義而現
故如是正證法界已是故遠離二種
相者知自心似義而現已即於離能
取所取真如中得證又復如所入證
今當顯示以知心外無有他故得知
心亦非有者謂離心外无有所攀緣
義彼不有故能緣之心則亦不有菩薩
知彼二不有故即住无二法界謂離
心及義故无分別智力者離分別智
力故平等順行者於平等中順行故
見修多羅等一切諸法平等猶如虛
空故普遍者於若內若外諸法中如
是見故常者一切時故所依稠密罪
惡聚者此諸染法因名稠密以難可
觀解故罪惡聚者即是染法熏習自
性為體故牟尼善說諸正法安心有

攝大乘論論第六 二十 應字考

根法界中者謂以意安住有根心中
若攀緣彼心真如此是有根心謂緣
如來正說具足无闕惣為一相應知此
即是無分別智已知念行唯分別者
住此有根心已為欲正說故於彼後
得智中所憶念義亦知此憶念行唯
是分別故由此無分別智及後得二
種智故諸菩薩疾至佛果彼岸此等
諸偈惣集義者初偈明資糧道第二
偈義明方便道第三偈義明後見道
第四偈義明修道第五偈義明究竟
道此釋入應知相竟

攝大乘論論卷第六

攝大乘論釋論卷六

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 一〇八頁中一行及卷末經名，[圖]作「攝大乘論釋」，以下各卷同。

- 一〇八頁中四行「入應」，**資、磧、**
普、南作「論入應」；**徑、清**作「釋
入應」。
- 一〇八頁下二行第三字「人」，諸
本作「入」。
- 一〇八頁下一一行「力二」，諸本
作「二力」。
- 一〇八頁下一七行第六字「此」，
徑、清無。
- 一〇九頁中二行「不退」，諸本作
「不放逸」。
- 一〇九頁中一三行第八字「故」，
徑、清作「大」。
- 一〇九頁中一六行「精進」，諸本
作「進趣」。
- 一〇九頁下一三行「故持」，諸本
作「持故」。
- 一〇九頁下一六行「第二」，**資、**
磧、普、南、徑、清作「第三」。
- 一〇九頁下二一行「此无」，**徑、清**
作「無此」。
- 一一〇頁中一五行第八字「已」，
諸本作「也」。
- 一一〇頁中一六行「骨鑠」，**資、**
磧、普、南、徑、清作「骨瑣」。
- 一一〇頁下一〇行第三字「故」，
諸本作「假」。
- 一一一頁上三行「謂求」，**資、磧、**
普、南、徑、清作「爲求」。
- 一一一頁中末行第一二字「謂」，
資、磧、普、南、徑、清作「識」。
- 一一一頁下九行第五字「謂」，**資、**
磧、普、南、徑、清作「諸」。
- 一一一頁下一五行末字「爲」，諸
本作「謂」。
- 一一一頁下末行「種種」，**磧、南**作
「種利」。
- 一一二頁上一二行及一七行「深
淨」，**資、磧、普、南、徑、清**作「染淨」。
- 一一二頁上一〇行第一三字「道」，
諸本作「通」。
- 一一二頁中一〇行第六字「後」，
徑、清作「彼」。
- 一一三頁上五行第七字「脰」，**資、**
磧、普、南作「知」；**清、麗**作「胝」。
- 一一三頁中一行「淨刹」，**資、磧、**
普、南、徑、清作「刹淨」。
- 一一三頁下一二行末字「想」，**資、**
磧、普、徑、清作「相」。
- 一一四頁上一二行「所得」，**南、徑、**
清作「所有」。
- 一一四頁上四行「大乘經」，**資、**
普、南、徑、清作「大乘線」。
- 一一四頁上末行第二字「若」，**資、**
磧、普、南、徑、清作「名」。
- 一一四頁上末行第一〇字「慧」，
資、磧、普、南、徑、清無。
- 一一四頁中二行第一二字「福」，
資、磧、普、南、徑、清作「禪」。
- 一一四頁中一一行「真如」，**磧、普**
作「其如」。
- 一一四頁下三行「一相」，**資、磧、**
普、南、徑、清作「一切」。
- 一一四頁下五行第一三字「彼」，
資、磧、普、南、徑、清無。



攝大乘論釋論卷第七

與

世親菩薩造

隋大生三藏笈多共行矩等譯

入因果勝相勝語第四因果位章第一

論曰如是已說入應知相說彼因果
 云何可見由布施持戒忍辱精進禪
 定智慧等六波羅蜜云何由六波羅
 蜜得入唯識復云何六波羅蜜得成
 彼入果此菩薩不著福報不破禁戒
 於苦不動修道无懈此等諸障身因
 不行故心得專一即能如理簡擇諸
 法故得入唯識菩薩依六波羅蜜入
 唯識已次第清淨深心所攝六波羅
 蜜是故於中雖離六波羅蜜現起方
 便由信解正說故起愛味隨喜慶悅
 意一切時無間相應熏修六波羅蜜
 便得圓滿
 釋曰若入唯識已於清淨深心六波
 羅蜜即得現行相應與此現行相應
 故名現行相應信解正說者謂與六
 波羅蜜相應言說於此甚深正說中
 起信解故起愛味意者於諸波羅蜜

中見其功德愛味故起願得意者由
 佛得到此淨心第一彼岸故我及一
 切衆生亦應當得故生願得心此攝
 諸波羅蜜清淨深心有何相故次以
 偈文顯示此相

論曰此中有偈

圓滿白淨法 及得利疾忍 菩薩由自乘
 深大正說中 覺知唯分別 得无分別智
 樂欲信解淨 名為清淨意 前及此法流
 皆得見諸佛 已知菩提近 得之不為難
 釋曰於中始從信行地善集資糧故
 圓滿白淨法及得利疾忍者忍有三
 品謂軟中上此中住寂上忍故名疾
 利此心由所緣故得清淨今當顯示
 所謂大乘由說甚深寬大故即是菩
 薩自乘於中甚深者謂法无我寬大
 者謂虛空器等三摩提如所思惟淨
 今當顯示由知一切法唯是分別故
 淨心體相今當顯示欲及解此二淨
 故名淨心於中欲者已得勝怖望故
 解者信故淨心相今當顯示前者在
 淨心前故及此者即此淨心中故得
 見諸佛此是其相法流者謂住定心

時今當顯示此定心利益於住定時見菩提在近以得此能得方便故得之不足為難

論曰此等諸偈顯示淨心有七種相一資糧二忍三所緣四思惟五自體六勝相七利益如偈中次第句句說應知

釋曰此等偈中顯淨心有如是資糧如是忍如是攀緣如是思惟如是體性如是表相如是利益如偈顯示即是成立淨心體

成立六數章第二

論曰何故唯有六波羅蜜成立對治障身故一切佛法生起住處故隨順成熟一切衆生故對治不發行因緣故立施戒二波羅蜜不發行因緣有二謂著福報及著室家對治發行退轉因緣故立忍進二波羅蜜退轉因緣有二謂於生死衆生違背中生苦故於長時修善分中疲倦故對治發行不退中壞失因緣故立定智二波羅蜜壞失因緣有二謂散乱及惡智故對治此諸障身故立六數

釋曰於壞失因緣中惡智者顛倒取故如諸外道以惡智故有所壞失餘成立散乱等障身故對治義皆可知

論曰前四波羅蜜為不散乱因緣故一波羅蜜不散乱成就由依止不散乱故得如理正覺諸法實義故一切佛法則得生起如是一切佛法生起處故成立六數

釋曰一切佛法住處者一切佛法以此為因故成立第二六數因緣波羅蜜唯六不增由依止不散乱故得如理正覺諸法實義故者由依止禪波羅蜜故般若波羅蜜得如實覺諸義餘諸句義可知

論曰由施波羅蜜攝受衆生由戒波羅蜜故不損害衆生由忍波羅蜜故能安受他損害由精進波羅蜜故能作彼所應作事由此等攝受因緣故令所成熟衆生得受調伏彼等未得寂靜心者令得三摩提故已得寂靜心者令得解脫故於教化時即得成熟如是成熟衆生住處故成六數應如是知

釋曰第三成立六數因緣中一切衆生教化隨順者一切衆生中作教化成熟事隨順相應由此得成故唯有六為成立今出離故於心未寂靜者以禪波羅蜜令得寂靜心已寂靜者以般若波羅蜜令得解脫故得成熟於教化時者謂教誡教授時相章第三

論曰此六波羅蜜相六何可見有六種軍勝故一依止軍勝菩提心為依止故二事軍勝具足修行故三所為軍勝為欲利益一切衆生故四方便善巧軍勝无分別智所攝故五迴向軍勝迴向阿耨多羅三藐三菩提故六清淨軍勝煩惱障智障等滅平等出生故

釋曰此布施等以何相故得波羅蜜名由世間及聲聞等亦有布施等是故須說其相波羅蜜相有六種依止軍勝者由一切處一切時依止菩提心故事軍勝者无有一人於若內若外物具足現行唯菩薩能具足現行者謂行布施故所為軍勝者凡所布

攝論論第七卷 六 與字号

施唯為利益安樂一切衆生故方便
善巧取勝者謂三輪清淨名善巧方
便由無施物及施者受者等分別故
如是無分別智所攝故得布施等名
迴向取勝者由此布施等迴向無上
菩提故清淨取勝者若至佛果施等
此時得清淨彼時離煩惱障智障得
具足出生故

論曰云何是施即波羅蜜波羅蜜即
是施耶自有施非波羅蜜應作四句
如施餘波羅蜜作四句亦尔如所應知
釋曰云何是施即是波羅蜜波羅蜜即
是施耶者此是問分也答中有布施
非波羅蜜謂遠離六種取勝故有波
羅蜜非布施者謂戒等波羅蜜為六
種取勝所攝故有施即波羅蜜者謂
施是六種取勝所攝故有非施非波
羅蜜者謂離六種取勝行持戒等如
是一切波羅蜜中四句皆尔應知
次第章第四

論曰此諸波羅蜜何故如此次第說
前波羅蜜生後波羅蜜隨順故
立名章第五

攝論論第七卷 七 與字号

論曰復次此諸波羅蜜得名云何可
見為出過一切聲聞及辟支佛施等
善趣彼岸故名波羅蜜能破散慳悒
貧窮故名施得大果報及福德資糧
故名那施是故名施那能滅破惑及惡
趣故名尸得善趣及定故名羅是故
名尸羅能盡瞋忿及怨讎故名羸提
得住自及他安隱故名提是故名羸
提能捨離懈怠及諸惡不善法故名
毗得出生无量善法令增長故名毗
耶是故名毗耶耶能捨散乱故名地
耶得引心住內故名那是故名地耶
那能除遣一切見處惡智故名鉢邏
得知真如法及種類法故名腎穰是
名鉢邏腎穰

釋曰今顯示其名諸波羅蜜通名皆
以到彼岸故名波羅蜜度一切世間
及聲聞辟支佛等施等彼岸故稱波
羅蜜各各名者因時破悒何以故由
破悒故則能無尋布施果時除貧窮
故名施於果時得大果報及福德資
糧故名那施是為施那因時息惡或果
時滅惡趣故名尸果時得善趣及得

攝論論第七卷 八 與字号

現前三摩提故名羅是為尸羅如是
諸波羅蜜釋名如其相應得住自他
安隱者由自身不為瞋恚過失所惱
故又不生他苦故他亦安隱
修習章第六

論曰修諸波羅蜜云何應見略說有五
種修應知一方便起行修二信解修
三思惟修四巧便修五作所應作修
於中四修如前說復次作所應作修
者諸佛至諸波羅蜜圓滿位已然以
無功用心不捨佛事修諸波羅蜜
釋曰於五種修中方便起行修者謂
於方便中發起正行故作所應作修
者諸佛住於法身无復功用然不捨
諸佛事已離現行諸波羅蜜但為攝
化衆生故由此修故得作所應作事
論曰復次思惟修者愛味隨喜願得
思惟故有六種深心所攝修一寬深
心二牢固深心三歡喜深心四荷思
深心五大志深心六勝益深心若菩
薩齊尔所阿僧祇劫得正覺阿耨多
羅三藐三菩提於尔時念中捨
一切身及以滿恒伽河沙等世界七

寶奉諸如來乃至坐道場已來菩薩
施心无有厭足亦於尔所時念念中
三千大千世界滿中熾火於中行四
威儀无有一切資生之具一心現行
持戒忍辱精進禪定智慧乃至坐道
場此菩薩持戒忍辱精進禪定智慧
心无有厭足此是菩薩深心復次
若此菩薩乃至坐道場不捨此無厭
足心此名牢固深心若此菩薩以六
波羅蜜攝化衆生時生勝歡喜過於
所化攝衆生是名菩薩歡喜深心若
此菩薩以六波羅蜜攝化時見衆生
於我有勝恩非我於衆生有恩是名
菩薩荷恩深心若此菩薩六波羅蜜
聚集善根迴與衆生令得可愛果報
是名菩薩大志深心若此菩薩以如
是六波羅蜜聚集善根與一切衆生
共之迴向阿耨多羅三藐三菩提是
名菩薩勝益深心此等六種深心所
攝名為愛味思惟復次若此菩薩於
餘无量六種深心修習相應菩薩所
有善根而生隨喜此名菩薩六種深
心所攝隨喜思惟修復次若此菩薩

願令一切衆生皆得六種深心所攝
六波羅蜜亦願自身乃至坐道場常
不離六種深心所攝修六波羅蜜是
名菩薩六種深心所攝願得思惟修
若但聞此菩薩六種深心所攝思惟
修一生念淨信即得出生无量福德
朽壞一切極惡業障何況菩薩
釋曰於尔所時念念中者假令三阿
僧祇時量為一念以如是念亦經尔
所時得菩提於尔所時念念中捨自
身等其義論本中次第可解亦如此
次第乃至尔所時得菩提於尔所時
或隨行尸羅等亦尔三千大千世界
滿中熾火无有一切資生具者此言
顯示住處艱難及無供身之具朽壞
一切極惡業障者此中朽壞者由善
樂欲故无力能與果報故又對治趣
惡道故是名朽壞寬大心者即是此
中无厭足心即此等心長時不捨即
是牢固心中牢固者謂長時故餘心
義可解

差別章第七

論曰此諸波羅蜜差別云何可見各

有三種應知謂法施財施無畏施守
護戒攝善法戒作利衆生戒受惡事
忍安苦忍法思惟忍被鎧精進發行
精進不怯弱不退轉无厭足精進安
樂住定出生定作所應作定无分別
方便智無分別智无分別後得智
釋曰說諸波羅蜜差別者顯示其體
故於中何故有法施等三種由法施
故增益他人善根由財施故增益他
身由无畏施故增益他心以此因緣
故顯示三種施戒三種中守護戒者
是依止戒餘二戒依止此住故由住
守護戒故攝善法戒得出生佛法及
菩提故名依止利衆生戒依止住故
得成熟衆生故名依止忍三種中受
惡事忍者若他作惡事能忍受之菩
薩作衆生利益事時由此忍力故於
生死苦不能退轉安苦忍者由有忍
力故於生死中病等諸苦不能退轉
法思惟忍者由此忍故思惟法時能
忍受故此忍即是前二忍依止處於
精進中有三種體如世尊修多羅說
是勢力是精進是堪能是牢固超越

攝大乘論論第七 十一 與字号

是不捨重軛此等五句即是解釋精進三種體於中被鎧精進故得勢力以此為初由發行精進故得正精進於發行時不怯弱不動轉無厭足精進等如其次第即是堪能牢固超越不捨重軛等以此三句釋之由有人初求无上菩提有勢力於發行時有精進但心下劣為對治此故須堪能若有堪能則心不退屈下劣即是退屈若人雖心不下劣然於生死苦中心則擾動則於佛果生退屈為對治此故須不動精進及牢固超越是故此說此牢固超越由牢固超越故於苦不退有人雖於苦不退然於少生足不能得无上菩提是故說無厭足精進於少不生足故 及即顯示不捨重軛精進由此義故說三種精進於定中亦三樂住者由現見法安樂而住故名樂住出生者由出生六神通故作所應作者由依止禪那故作眾生利益事故名作所應作由此等義故定立三種般若中成立三體其義可解

攝大乘論論第七 十二 與字号

攝章第八

論曰此諸波羅蜜攝義云何可見此等攝一切善法故彼體相故彼隨順故彼津液故
釋曰此等攝義云何可見者問此等波羅蜜攝諸善法云何可見由應知所修善法為波羅蜜所攝彼所修善法攝波羅蜜亦尔此等攝一切善法者此中一切善法即是菩提分法彼體相故者是般若體相彼津液故者彼六神通十力等諸餘功德皆是此津液彼隨順故者謂信荷等與此相隨順故應如此知
對治章第九
論曰此諸波羅蜜障學云何可見攝一切煩惱應知彼體相故彼因緣故彼果故
釋曰如所顯示諸波羅蜜攝一切善法如彼所治攝一切染法今當顯示於中彼體相故者是彼欲等體相彼因緣故者謂慳等因緣如不信邪見等故生慳彼果故者如慳悛破戒瞋恚故為果

攝大乘論論第七 十三 與字号

功德章第十

論曰此諸波羅蜜功德云何可見菩薩於生死流轉中攝取自在故攝取大生故攝取大伴助大眷屬故攝取大事業方便成就故攝取無惱害少塵垢身故攝取善知一切工巧等明慶論故此等果報無可譏嫌乃至坐道場作一切眾生一切利益事現前功德
釋曰諸波羅蜜功德菩薩果報无可譏嫌非如外果報有可譏嫌以染汗故以无常故波羅蜜果報則非无常何以故由說乃至坐道場故又彼唯是自為不為於他故說發起利益一切眾生事波羅蜜果即是一切波羅蜜果功德並無譏嫌
互顯章第十一
論曰此諸波羅蜜更互相顯云何可見世尊有慶一切六波羅蜜或以施名說或以戒名說或以忍名說或以精進名說或以定名說或以智名說此中有何意諸波羅蜜中修一波羅蜜時諸餘波羅蜜皆來助成依此

意故此中有攝持偈二
數相及次第 名字修功德 差別攝所治
功德更序顯

釋曰於三百偈般若波羅蜜中說一
波羅蜜即說一切波羅蜜此有何意
行一波羅蜜一切波羅蜜皆來助成
以此意故於布施時得守攝身口即
是戒波羅蜜事乃至知因果智是般若
波羅蜜事餘波羅蜜助成義如其
相應釋入因果竟

攝大乘論釋修差別勝相勝語第五

對治章第一

論曰如是說應知相入因果已彼修
差別去何可見此修有菩薩十地何
者為十謂歡喜地離垢地照明地焰
地難勝地現前地遠行地不動地善
慧地法雲地此等諸地成立為十六
何可見對治十種障身无明故此等
十種應知法界亦有十種无明為障
住去何應知十種法界初地遍行義
故二地寂勝義故三地寂上津液所
流義故四地無攝義故五地體无差
別義故六地无染淨義故七地種種

法无差別義故八地不增減義故九
地相自在依止義故及刹自在依止
義故智自在依止義故十地業自在
依止義故施羅尼門三摩提門自在
依止義故此中說偈

遍行寂勝義 寂上津液流 如是无攝義
及體無差別 无染無淨義 无種種差別
不增不減義 四自在依止 法界中无明
十障非染汙 於十地為障 對治說諸地
復次此无明於聲聞非染汙於菩薩
是染汙應知

釋曰今顯修差別去何十種應知法
界謂遍滿義乃至三摩提施羅尼自
在義此十種應知法界於地地中各
一種應知然无明力故不能知為對
治彼无明十障故有十地何者為十
一凡夫性二邪行於眾生身等三闇
鈍故於聞思修忘失四微細煩惱現
行與身見等共生下品故意念所緣
故遠去現行微細故應知此為微細
五下乘般涅槃六廣相行七微細相
行八於无相作用九不作眾生利
益事十於諸法不得自在今當釋通

行偈義法界一切處遍行何以故一
切法无有一法非無我者故寂勝義
者知此義於一切法中寂勝即是二
地所流津液寂勝者若知所有大乘
正說是寂勝所流津液即得三地於中
无有我取如翳單越人无有我取
證法界時即得如是無有我取由此
智故即得四地此即是體无差別非
如眼色等隨諸眾生體異各各差別
由此智得入五地亦无染汙本性不染
故无染即是淨由此智故得入六地修
多羅等種種義雖復差別成立然无
有異由此智得入七地煩惱滅淨法長
時不增相自在依止刹自在依止故
由此智得入八地於相中得自在由
隨其所欲相即現前故於刹自在如
欲令刹變為金即得成故名自在於
中智自在者依止辯才智自在故得
入九地身等業自在依止故施羅尼
三摩提門自在依止義故得入十地
復次此无明於聲聞非染汙由不入
是諸地故若入初地時即通達一切
地者何故復次第安立諸地為釋此

攝大乘論論第七

六

六字

難故隨所行行彼行所入成立為地
雖於初地一切通達然得成立諸地故
立名章第二

論曰復次何故初地名歡喜由寂初
得自他利成就功能故何故第二地
名離垢由遠離破戒垢故何故第三
地名照明由不退三摩地三摩鉢底
所依止大法光明所依止故何故第
四地名為焰以菩提分法焚一切障
故何故五地名為難勝真俗二智更
不相違極難而相應故何故六地名
為現前緣生智為依止令般若波羅
蜜行現前故何故七地名為遠行至
功用行後邊故何故八地名為不動
一切相行不動故何故九地名為善
慧辯才智寂勝故何故十地名為法
雲由想相緣一切法智為一切陀羅
尼三摩地門歲故如雲又履重障如
虛空雲能覆障故又法身圓滿故
釋曰何故初地名歡喜者由於此時
寂初得自他利成就功能聲聞證真
實時唯得自利成就功能非利他是
故不得如是歡喜同諸菩薩何故二

攝大乘論論第七

十九

與字

地名離垢者由於此地性戒成就非
如初地作意持戒由遠離破戒垢性
戒成就故何故三地名照明由於此
中與三摩地三摩鉢底常不相離以
不退故即於大乘法中得大光明何
故四地名焰者由於此地得菩提分
法行由此行故一切煩惱及隨煩惱
皆為灰燼何故五地名難勝者由於
此地出世真智是无分別世智工巧
論等是分別應須具修此二相違極
難然能具此二故難勝何故六地名
現前者於此地中得緣生行由此智
力故无分別行般若波羅蜜得現前
故諸法无染無淨當得七地中有功
用行八地中無功用行何故七地名
遠行者於此地中由方便行究竟故
由於一切相中得決了有用行行故
何故八地名不動者於一切相及一切
法功用此中皆得不動无分別心自
然常流故何故九地名善慧者此慧
善故名善慧辯才智說名為慧由此
智故說名善慧何故十地名法雲者
一切法想相緣智如雲陀羅尼三摩

攝大乘論論第七

二十

與字

提等門如水即以此智為藏如雲藏
水又如雲障覆虛空此一切法想相
緣智覆諸履重障亦亦及圓滿法身
故者如雲普遍虛空菩薩身中法身
圓滿亦亦圓滿者即是普遍義
得相章第三

論曰得此等諸地云何可見有四種
相一信解得謂信解諸地故二行得
謂得與地相應十種法行故三通達
得謂於初地中通達法界時通達一
切地故四成就得謂修此諸地得究
竟故

釋曰於中成就得者若修此諸地至
究竟故是為成就應知

修相章第四

論曰修此等諸地云何可見此諸菩
薩於諸地中修奢摩他毗鉢舍那時
有五種修所謂想集修无相修無功
用修熾然修足修出生修菩薩五種
果所謂一念念中消滅一切染濁依
止故二得出離種種想遊於法樂故
三了知一切處無量无分限相法光
明故四所有清淨分因緣不分別相而

現行故法身圓滿成就五由展轉上上因所攝故

釋曰隨於一地中即有五種修今當顯示修奢摩他毗鉢舍那由五種修故並得成就念念中消滅一切染濁依止者何者名染濁謂煩惱障智障尤始熏習種子彼障等聚由惣相緣奢摩他毗鉢舍那智故得念念損滅此聚破散故名消滅又復損滅即是消滅離種種相得法樂之樂者於種種體相成立修多羅等謂法中離種種想於法樂中得樂非謂餘樂此中樂者謂內樂故復有別釋奢摩他毗鉢舍那於法中若受若覺若觀非顯著廣淺領納順行然唯以憶念光明細領納細順行一切處無量無分限相者无十方分限了知一切光明者如善誦經書心即明了故於清淨分中无分別相現前者謂與所應成就相應此清淨分中无分別相而現前故佛果即是所應成就及法身圓滿成就最上上因所攝故者於中圓滿者謂第十地成就者第十一佛地此

中所有法身最上上因所攝者由此一切因出生佛地是故得為最勝

論曰於十地中修十波羅蜜各有增上六地中六波羅蜜如前說後四地中有四波羅蜜方便善巧波羅蜜六波羅蜜所聚集善根與一切眾共之迴向阿耨多羅三藐三菩提故願波羅蜜者發起未來世種種願諸波羅蜜因緣此能引攝故力波羅蜜者由思量修習等力六波羅蜜得相續現行故智波羅蜜者此成立六波羅蜜智得自受用法樂及成就眾生故復次此四波羅蜜是般若波羅蜜中无分別智後所得智攝應知復次諸十地中一切波羅蜜非不修行此諸地中一切波羅蜜非不修行此諸地法門為諸波羅蜜藏所攝

釋曰於十地中修十波羅蜜各有增上者於十地經中說初地檀波羅蜜增勝乃至十地智波羅蜜增勝是故以增勝故十地中說十波羅蜜於一切地中一切波羅蜜亦皆修習六地中六波羅蜜者如次第顯示初檀波羅蜜乃至第六般若波羅蜜如是等義如十地經中說此中不具足如前說後四地中有四波羅蜜者由隨於何處說六波羅蜜即彼處方便善巧等四波羅蜜皆在其中若說十波羅蜜彼中唯以无分別智為般若波羅蜜後得智攝餘方便善巧等四波羅蜜是故於後四地中修四波羅蜜得成論說善巧方便波羅蜜中與一切眾生共者於中所有善得與眾生今當顯示諸願求无上菩提者皆欲作一切眾生利益事要正覺菩提方得此欲是故諸有思量所有善根皆迴向為作一切眾生利益事此名與一切眾生共又善巧方便者即顯悲智六波羅蜜所聚集善根由悲故與一切眾生共由智故不迴向釋梵等果報是故由此智故不起煩惱及不捨生死於中不染得成方便善巧故名方便善巧波羅蜜由起種種願力故得種種波羅蜜因緣是名願波羅蜜未來中者未來世因相故名未來中住此因中為彼未來故作種種願有

攝大乘論第七

二十四

與字号

修多羅中說二種力謂思量力及修多羅中說二種力謂思量力及修習力雖無修習力以思量力故與諸波羅蜜相應故得諸波羅蜜相續現行此是力波羅蜜業事如所顯示諸波羅蜜皆是智所建立此是智波羅蜜即是無分別般若波羅蜜自性若為自受用法樂及為成就同法眾生故名成立諸波羅蜜此法門為諸波羅蜜藏所攝者此中波羅蜜藏者謂一切大乘法此十地法門是波羅蜜藏所攝非聲聞藏所攝故一切波羅蜜於諸地修習得成此諸地法門最高大故一切諸佛遍一切佛剎中演說又此法門勝故於寂初時及於寂勝處說寂牢固住處說以其勝故故言勝

修時章第五

論曰復次於幾時修此諸地得圓滿有五種人於三阿僧祇劫中謂信行人初阿僧祇劫淨心行有相行无相行六種地及七地第二阿僧祇劫即此無相中无无功用行已上乃至

攝大乘論第七

二十五

與字号

十地第三阿僧祇劫修行圓滿此中有偈

淨妙勝上方 牢固心轉勝 菩薩三僧祇 說名正修行

釋曰五種人三阿僧祇者於中信行者謂於彼義中於信而行故此地初阿僧祇滿此阿僧祇滿已得淨心地通達真如故即此淨心行於十地中六地已還有相行第七地無相有功用行即得第二阿僧祇滿若入八地得無功用行然未成就彼無功用行九地十地得滿此無功用行此人是第三阿僧祇劫即此一人成立五種如須陀洹斯陀舍阿那含等隨位處差別故如所說三阿僧祇滿得菩提於無始生死中修行施等及逢值諸佛齊何已來說為三阿僧祇劫此義

偈中顯示淨妙勝上方者謂得善根力及願力於中善根力者散亂等不能破壞應知願力者恒與善友同聚應知牢固心轉勝者謂發起牢固心及修行轉勝於中牢固心者善友力故不捨菩提心應知行寂勝者謂現在及後生生中善根增長無有退減應知餘

攝大乘論第七

二十六

與字号

句可解釋因果修差別勝相竟

攝大乘論第七

攝大乘論釋論卷第七

校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 一一六頁中四行首字「入」，**資**、**磧**、**普**、**南**作「論入」；**經**、**清**作「釋入」。
- 一 一一六頁中四行「因果位章第一」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**無。
- 一 一一六頁中四行「第四」，**經**、**清**有夾註「此品有十章」。
- 一 一一六頁中四行與五行之間，**經**、**清**有「成立六數章第一」。
- 一 一一六頁下七行第九字「疾」，**資**作「及」。
- 一 一一七頁上一二行「成立六數章第二」，**經**、**清**無。
- 一 一一七頁中二二行第一二字「成」，諸本作「成立」。
- 一 一一七頁下八行「第三」，**經**、**清**作「第二」。
- 一 一一七頁下一八行首字「名」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**無。
- 一 一一八頁上一九行「波羅蜜」，**經**、**清**作「羅蜜」。
- 一 一一八頁上二〇行「第四」，**經**、**清**作「第三」。
- 一 一一八頁上末行「第五」，**經**、**清**作「第四」。
- 一 一一八頁中二行「一切」，諸本作「一切世間」。
- 一 一一八頁中二行第九字「及」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**無。
- 一 一一八頁中七行末字「提」，諸本無。
- 一 一一八頁中一九行及二〇行「破怯」，諸本作「破慳」。
- 一 一一八頁下三行「所惱」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**作「煩惱」。
- 一 一一八頁下五行「第六」，**經**、**清**作「第五」。
- 一 一一九頁上一一行「化攝」，諸本作「攝化」。
- 一 一一九頁中六行「一生」，**麗**作「生」。
- 一 一一九頁中二〇行第五字「中」，諸本作「此中」。
- 一 一一九頁中二二行「第七」，**經**、**清**作「第六」。
- 一 一一九頁下一二行第六字「二」，**經**、**清**作「三」。
- 一 一二〇頁中一行「第八」，**經**、**清**作「第七」。
- 一 一二〇頁中一四行「第九」，**經**、**清**作「第八」。
- 一 一二〇頁下一行「第十」，**經**、**清**作「第九」。
- 一 一二〇頁下一七行「第十一」，**經**、**清**作「第十」。
- 一 一二一頁上一一行「攝大乘論釋」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**經**、**清**無。
- 一 一二一頁上一一行第六字「論」，**經**、**清**作「釋」。
- 一 一二一頁上一一行「第五」，**經**、**清**有夾註「此品有五章」。
- 一 一二一頁下一一行第一二字及一三行第七字「入」，**資**、**磧**、**普**、**南**、

一 徑、清無。

一 一二頁下一三行第一二字「滅」，

資、磧、普、南、徑、清作「滅時不

減」；麗作「滅時不減」。

一 一二頁上一〇行第四字「五」，

徑、清作「第五」。

一 一二頁上二二行第一一字「非」，

麗作「非作」。

一 一二頁中一行第七字「故」，

諸本作「故名」。

一 一二頁下一七行「諸地」，資、

磧、普、南、徑、清作「地地」。

一 一二頁上八行末字「滅」，諸本

作「滅」。

一 一二頁上一一行第三字「相」，

資、磧、普、南、徑、清作「相得」。

一 一二頁中六行第一二字「衆」，

諸本作「衆生」。

一 一二頁中一六行首字至第一三

字「中……地」共一三字，諸本無。

一 一二頁中末行「顯示」，南作「顯

六」。

一 一二三頁下一〇行第一二、一三

字「衆生」，諸本作「衆生共」。

一 一二四頁上二行首字至第一三字

「多……修」共一三字，諸本無。

一 一二四頁上末行「无无」，諸本作

「無」。

一 一二四頁中六行第七字「於」，諸

本作「依」。

一 一二四頁中七行第三、四字「祇

滿」，資、磧、普、南、清作「祇劫

滿」；徑作「祇劫滿」。

一 一二四頁中二二行第七字「最」，

麗作「轉」。

攝大乘論釋論卷第八

與

世親菩薩造

隋天竺三藏及多共行維等譯

增上戒學勝相勝語第六

論曰如是說因果修差別已此中增上戒勝相去何可見如經說菩薩地中諸菩薩所受禁戒若略說有四種勝相故名勝相應知謂若別勝相共不共學處勝相曠大勝相其深勝相此中若別勝相者謂守護戒攝善法戒利益眾生戒故於中守護戒是餘二戒住處應知攝善法戒是出生佛法住處利益眾生戒是成熟眾生住處應知共學者聲聞及菩薩等性罪不行故不共學者謂遮罪不行故此學處或於聲聞是犯菩薩非犯或有於菩薩是犯聲聞非犯菩薩學處謂身口意聲聞學處謂唯身口是故菩薩心亦是犯非餘聲聞等略說但是攝受一切眾生無罪過身口意業菩薩一切所應行者於彼皆應學之即是共不共學處應知

釋曰云何得知菩薩學處與聲聞差別言品類差別者由聲聞等唯有一守護戒無攝善法戒及利益眾生戒共不共學處戒者於中性罪謂殺生等是為共攝地斷草等制罪是不共此後學處於聲聞有罪菩薩無罪如聲聞於夏中行是犯菩薩見有眾生利益事不去是犯攝受一切眾生無罪過者攝一切眾生而無罪過非如以女色等與之雖是攝受然非無罪過業為離此過故應說以無罪過攝故心亦是犯者如言覺等但起覺時即是菩薩罪非聲聞故以此增上戒等三學即是波羅蜜體性何故復更建立三學此與波羅蜜差別義今當顯示由展轉相因故別立諸學處依戒放生定依定放生慧論曰曠大差別者復有四種曠大故一種種無量學曠大二攝無量福德曠大三攝一切眾生利樂心曠大四阿耨多羅三藐三菩提住處曠大釋曰種種無量學曠大者諸菩薩學處亦種種亦無量以於眾生行教

攝大乘論釋論卷第八 第三張

化及作攝事故攝無量福德者由攝諸菩薩福德資糧不可測量聲聞不攝一切眾生利樂意者於中勸令修善是利益意此人以此善故若於果時當得福報此名安樂意阿耨多羅三藐三菩提住處曠大者阿耨多羅三藐三菩提住此或而得聲聞戒不介論曰甚深差別者若菩薩以如是等方便善巧行殺生等十種惡業然不得罪生無量福疾證何耨多羅三藐三菩提又變化身口業應知是菩薩甚深戒或為國王顯示種種逼惱眾生事以此成立眾生於律行中又種種本生中示現故顯示逼惱餘眾生攝受餘眾生故先令他心生淨信然後教化成熟此名菩薩戒其深勝相此四種勝相略說菩薩守護戒勝相應知如是等菩薩學處差別復有無量種差別如毗耶耶瞿沙方廣經中說釋曰甚深差別中若菩薩以如是等善巧方便者此中如是菩薩得如是

攝大乘論釋論卷第八 第三張

攝大乘論釋第八

善巧方便勢力今當顯示若如是知此人以此不善與無間地獄相應菩薩以知他心智知更無餘別方便能轉其惡業令不決定墮惡道知決定作此業已必墮地獄如是知已即起此心設令我作業已墮於地獄去亦何苦殺之雖現世少受苦惱未來當受安樂是故猶如醫師菩薩以利益心殺之無罪得大勝福由此福德故疾得阿耨多羅三藐三菩提如是等行最為甚深又復菩薩有變化身口業應知是甚深戒由此故或為國王示現種種逼惱眾生事安立眾生於律行中於中所化體相為變化如阿那羅王為善財童子示現事種種本生中示現者如毗轉安怛囉王子附云多能即本生經中說菩薩以兒施是使達擊也婆羅門此兒是變化何以故論云顯示不逼惱此眾生攝受餘眾生故以菩薩終不以逼惱此眾生作攝受餘眾生事此亦是甚深此等四種差別即於毗那耶瞿沙十萬偈經中廣說釋增上或學竟

攝大乘論釋第八

五

與論

攝大乘論釋增上心學勝相勝語第七一論曰如是已說增上或學勝相增上心學勝相云何可見略說有六種差別應知一所緣差別二種種差別三對治差別四功能差別五出生差別六作業差別大乘法為所緣故大乘法光明一切福德聚三昧王賢護首楞伽摩等三摩提種種無量故一切法想相緣智如以楔出楔方便推出阿黎耶識中染濁障故遊禪定樂隨所欲受生故於一切世界中出生無障導神通故謂振動故熾然故普遍故顯現故轉變故往來故延促故聚散故一切色像入身中故所往同類故隱顯故所為自在故伏他神通故與辯故與念故與樂故放光故出生如是等大神通故

釋曰今顯增上心學勝相於中大乘法為所緣者由諸菩薩以大乘法為所緣非諸聲聞等大乘光明福聚三摩提王等者顯三摩提名以諸聲聞於此種種三摩提中无有一種故對治差別者由能對治一切障導故如

攝大乘論釋第八

六

與論

以細物推出麤物如是煩惱種子於阿黎耶識中住名為熏習此說為麤對治道說為細推出彼麤故功能差別者由有此功能故遊禪定樂然有利益一切眾生處於彼受生亦不失禪定聲聞不亦出生差別者於一切世界中得無障身神通由禪定生故作業差別者於中振動者振動一切世界故燒然者即是燒然一切世界普遍者應知光明遍滿故顯現者若眾生隨所應見以菩薩神通力故得見無量世界及見彼世界中諸佛菩薩等故轉變者如轉地等為水等應知往來者一剎那間往無量世界於此剎那間即還來故聚者以無量世界入一微塵中然不增長故散者以此一微塵普遍無量世界故一切色像入身中者如於一身中一切無量種種色像顯現故所往同類者如往三十三天色像音聲皆與彼同為教化彼故如是往一切處皆不顯顯者即於一切處或現或不現故所為自在者如變魔王今作佛身等故伏他

神通者於一切神通中得最勝故與辯者令能答問故與念及與樂者由聽菩薩說法故得三摩提故得念得樂放光者放光令他世界住菩薩皆志來集故出生如是等大神通者此前十所說神通大故此等神通聲聞所無故

論曰攝一切難行由出生十種難行故十種難行者所謂自受難行自受苦提願故不退難行於生死苦中不退轉故不肯難行於一切顛倒行衆生不棄背故現前難行若諸衆生觸惱菩薩亦現前作一切利益事故不汙難行生在世間而不為世法所汙故信樂難行於大乘中雖復未解然於一切甚深廣大生信樂故通達難行通達人法二无我故隨覺難行於如來所說甚深秘密語中隨順覺知故不離不染難行不捨生死而不染故起作難行諸佛於一切障尋解脫中住以无功用盡生死際起作一切衆生一切利益事故

攝大乘論釋論第八卷 第九張與

是難行彼一切難行以此十種難行顯示於中不離不染難行者不離者不捨義若於生死不捨亦不染此為甚難餘九種難行論本可解

論曰於隨覺難行中諸佛何等密語中菩薩隨順覺知如說云何菩薩得成布施若不施一物然於十方世界中成就無量布施事云何得成布施樂欲若於一切布施无所樂欲云何得成施信若於諸如來不行信向云何得成布施策發若自身於布施無所策發云何得成布施遊戲若無有一時布施一物云何得成布施廣大若於布施生不牢想云何得成布施清淨若生慳心云何得成布施究竟若不住於究竟中云何得成施自在若於施不得自在云何得成布施無盡若不任無盡中如施如是持戒乃至智慧皆介隨其相應應知

攝大乘論釋論第八卷 第九張與

不樂欲有所得施但樂欲菩薩淨施雜相及著相是名有所得是故經說有雜相者相布施云何得成施信者由自得施心故不藉他為緣云何得成施策發者此亦顯自性能施若自身无所策發由慳除故雖不策發自能行施云何得成布施遊戲者非一時施常施故不施一物一切施故云何得成布施寬大者於中不牢者若取秘密義名為不亂此為顯定心施及破貪欲施云何得成布施清淨者於中生起者若取秘密義名為拔根謂拔出慳根由迴慳首在下拔根在上故名生起云何得成布施究竟者究竟者名涅槃於中不住故非如聲聞住究竟涅槃云何得成施自在者若於施障中令不得自在故名於施得自在以但於施障不得自在故云何得成施無盡者无盡即是涅槃為顯不同聲聞住涅槃故

攝大乘論釋論第八卷 第九張與

論曰云何得成殺生若斷衆生生死云何得成不與取者若一切衆生無有與者而自取之云何得成欲邪行

若於欲邪中行故云何得成妄語若於虛妄中說為虛妄云何得成破壞語若於第一空中行常行故云何得成虛惡語謂住應知彼岸故云何得成雜亂語若於差別種類法中如其相說故云何得成非分貪若於無上禪定數習令自得故云何得成瞋害心若於一切煩惱心已得殺害故云何得成邪見於一切處遍行邪體如其體見故

釋曰如經中說佛言比丘我為殺生者今當顯示此說意云何欲邪行者若念知此欲是邪如是行故住應知彼岸者謂於應知彼岸中住故云何邪見者於色等遍行邪體如其相見故即是見依他性中分別性是邪相餘十不善業道義如論可解
論曰甚深佛法者何者為甚深佛法今當解說常住法是佛法法身常住故斷滅法是佛法一切障皆斷滅故生起法是佛法化身生起故證見法是佛法眾生八万四千行并對治皆證見故欲俱法是佛法欲俱眾生攝

攝大乘論釋論卷第十張與

同自體故如是瞋俱法是佛法癡俱法是佛法凡夫法是佛法應知無染法是佛法成就真如一切不汙故不汙法是佛法生在世間不為世法汙汙故是故名為甚深佛法為修波羅蜜為成熟眾生為清淨佛剎為出生一切佛法等故是菩薩三摩提業差別應知

釋曰復有餘經中說常住法是佛法乃至無染法是佛法等者此中說意今當顯示常住者謂法身以此法故說為常住法斷滅法證見法不汙法者此等為顯出離一切障染真如以此法故說不汙法前不說作業差別是故今顯示菩薩三摩提業此中菩薩依止三摩提故得修諸波羅蜜亦以依止三摩提故成熟眾生由神通故攝引令入亦依止三摩提力清淨佛剎亦亦若心得自在即隨所欲令世界成金等如是等由三摩提力故出生佛法是名為業釋增上心學竟攝大乘論釋論增上慧學勝相語第八之一
論曰如是已說增上心學勝相增上

攝大乘論釋論卷第十張與

慧學勝相云何可見謂無分別智若自性若依止若因緣若所緣若相報若津液若出離若至究竟若方便無分別後得等功德若差別若無分別智譬喻若無功用所應作若甚深等此是無分別智增上慧差別應知

釋曰今當說增上慧學勝相此中顯無分別智是增上慧此智復有三種一方便無分別即是尋思二無分別三後得於中求欲智是初增上慧自內智是第二增上慧攝持智是第三增上慧於中唯成就無分別智為正體由於尋思因智即是彼果故由於後得果智即是彼因故若此智成就前後二智即得成就今應先釋無分別智自性自性即是體相諸菩薩無分別智自性應須離五種相今當說論曰此無分別智自性離五種相離非思惟故離過覺觀地故離滅受想定故離色自性故離計度真實義種種相故離此等五種相是無分別智

攝大乘論釋論卷第十張與

應知

釋曰五種相中若不作意是無分別者則重睡耽淫極醉等應是無分別智復次若過覺觀地是無分別者則二禪已上皆應是無分別智若介世間人亦應得無分別智復次若心及心法不行故是無分別智者住滅受想定等應是無分別智此智不成何以故以住滅定等時無有心故復次若智體性如色者如色頑鈍無知智亦如是頑鈍無知復次若於真實義中取種種相是無分別者此取即是分別以分別言此是真實故若智離此五種相緣真實義於真實義中若不起種種相言此是真實此是無分別智相故緣真實義時如眼識緣色無種種相此是其義

論曰此中為成立如所說無分別智故說偈

諸菩薩自性 出離五種相 是無分別智
於真不計度 諸菩薩依止 非思亦是思
是無分別智 非思義種類 諸菩薩因緣
有意言聞熏 是無分別智 正思惟相應

攝大乘論釋論卷第十張與

諸菩薩所緣 不可言說法 是無分別智

无我及真如 諸菩薩相貌 於彼所緣中

是無分別智 介炎無有相 相應自性義

所分別非餘 字字相應故 是為義相應

若離於言說 於義智不生 言說不同故

一切不可言 諸菩薩住持 即無分別智

後得智中行 得增長進趣 諸菩薩助伴

說為二種道 是無分別智 五度之種類

諸菩薩果報 諸佛二輪中 是無分別智

方便及正得 諸菩薩津液 於後生生中

是無分別智 自體轉勝故 諸菩薩出離

得成就相應 是無分別智 應知十地中

諸菩薩究竟 由得三身淨 是無分別智

得最上自在 如虛空不滌 此无分別智

種種極惡業 唯信決定故 如虛空不滌

此無分別智 解脫一切障 得成就相應

如虛空不滌 此無分別智 常行於世間

世間法不滌 如瘥求受塵 如瘥正受塵

如非瘥受塵 三智如是說 如愚求受塵

如愚正受塵 如非愚受塵 三智如是說

如五求受塵 如五正受塵 如意識受塵

三智如是說 如未解求解 如知法及義

三智次第介 當知方便等 如人正閉目

攝大乘論釋論卷第十張與

是无分別智 即彼開目時 是為後得智

此无分別智 應知如虛空 如空中色像

後得智亦介 如摩尼天樂 作業離分別

諸佛種種業 亦常離分別 非此亦非餘

非智亦是智 與介炎無別 是無分別智

由說一切法 自性離分別 所分別非有

无无分別智

釋曰此初偈中即顯此義即此所說

自性由依止故得生今當說由說此

智為无分別故此智必應依止心生

若依止心生由能思念故名為心若

依止思念生則無分別義不成又若

依止非心生則不成智為離此二過

故偈說諸菩薩依止等於中此智所

依止非思何以故以不思量義故又此

所依止亦非非思何以故以思所引生

故此所依止生時是思種類故得說

名思又此智由因所生起故次以偈

顯示其因諸菩薩因緣有意言聞熏

者由於他音聲正聞熏習以此熏習

為因生思惟意言名正思惟此智以

何為所緣復以偈顯示諸菩薩所緣

等者於中不可言法性謂於分別性

一切法不可言復次何法不可說謂

攝大乘論釋論卷第十張與

攝大乘論論義八 十六 與字

无我真如人法體分別性無我此無體之體名為真如莫作斷取又此所緣有何相貌次以偈顯示諸菩薩相貌等者於中无相者此智與真如平等而生无有別相為相此是相貌如取色於中見青等相貌與色无異此亦如是智與真如无異相貌若所有一切法皆可說何者為所分別相應自性義所分別非餘故與彼不別故名非餘復次此何成為成就故此故偈言字字自相應是為義相應者若此字與彼字相應說此中義名智義如研莖二字不斷說故即有眼義和合生研莖隨是所分別以何道理成就一切法不可說若難於言說於義智不生故如有人未識能說名於所說義智則不生若波言但得能說者則知所說義者此義不成如偈言說不同故以能說名與所說義不同名與義各別體故偈言一切不可說由此義故能說與所說俱不可說復次此無分別智何所住持偈言諸菩薩住持即无分別智後得智中行者由無分別後所得智故菩薩得修諸行即依此智

攝大乘論論義八 十七 與字

得增長進趣菩薩所有諸行此增長義依无分別智住持故復次此智以何為伴偈言諸菩薩伴助說為二種道故此無分別智以五波羅蜜為助伴於中道有二種謂資糧道及依止道資糧道者謂施戒忍精進等諸波羅蜜依止道者謂禪波羅蜜由如前說諸波羅蜜所生善根及依止禪定故无分別智得生此智即是般若波羅蜜復次乃至未得佛果已來所有无分別智能成熟果報偈言諸菩薩果報諸佛二輪中是无分別智者何者諸佛二輪謂受用身輪及化身輪若修方便无分別能成熟化身果若正得无分別能成熟受用身果為顯示此義故偈言方便及正得復次何者是无分別智津液諸菩薩津液於後生生中者即於彼二輪中於後後生處此无分別智體轉得勝進即此无分別智轉勝進時此是津液果應知復次云何出離諸菩薩出離者究竟名出離即是涅槃得成就相應此無分別智者此智初得得相應從此經無

攝大乘論論義八 十八 與字

量百千劫得成就相應應知十地中者從初地乃至第十地如是次第初地中唯有得相應尔後無量時得成就相應是故諸菩薩於三阿僧祇劫得涅槃由經尔時乃得究竟故何者無分別究竟即次前所說得者是偈言諸菩薩究竟由得三身淨是无分別智此中三身清淨者由此三身初地中唯有得於十地中得善清淨故得最上自在者此无分別智非唯清淨三身得究竟復有十種自在如後說彼亦是得應知復次無分別智有何功德於中有三種無分別一方便無分別二根本無分別三後得無分別此中方便无分別者由此人初於他所聞菩薩無分別已自未見其方便然生信樂依止此信樂修无分別觀此時名方便无分別由此觀行故无分別得生故得無分別名此方便無分別无染功德如何等偈言如塵不染此無分別智故為顯示何法无染故說種種極惡業為顯示不染因故說唯信決定故由於此無分

別唯信決定故能對治惡趣此即顯示諸惡不染根本無分別功德復何所以偈言如虛空无染此无分別智故何法不染謂一切障尋何故不染得成就相應故顯示於諸地中由得相應及成就相應為因故此即顯示對治一切障无分別後得智功德復何所以偈言如虛空不染此无分別智常行於世間世法不能染故由此智力故見有利益衆生處隨念往生雖生世間然不為世法所染世法有八種謂得利不得利好名惡名毀讚苦樂等此即是无分別從无分別智生故今當顯示此三智差別其相應知如瘥求受塵无有言說方便无分別亦尔如瘥正受塵无有言說根本無分別亦尔如非瘥受塵如所受塵即有言說无分別後得亦尔名字等名為言說如愚求受塵者未曾識知名愚此愚等譬三智如瘥中說如五求受塵者無分別五種應知是眼等五數此等求覓及正受此譬三智一切如瘥中說如意識受塵者如意識於塵

攝大乘論釋論卷第十九 與

能分別亦受用後得亦尔於塵亦分別亦受用如未解論求解方便無分別亦尔如誦習論時但受用於法根本无分別亦尔法者謂文字如解論者於法於義皆受用後得亦尔應知復次為攝此法及義故顯示二智如人正閉目者此偈顯示无分別及後得二種差別相如虛空者如虛空無染無有分別亦不為他所分別無分別智亦尔遍在一切法一味空中一切法不能汙故名无染自體无分別故名無分別亦不為他分別成相貌故非所得智亦尔者如色顯現亦是能分別亦是所分別復次若以無分別智名為佛者既離分別衆生去何得成利益衆生事雖離分別如理得成故以摩尼天樂譬喻顯示如摩尼天樂者如如意珠離分別業隨衆生所欲作利益事又如天樂无有作者隨彼天所欲出種種聲諸佛亦尔離於分別而種種事成應知此無分別甚深說中去何為智緣依他性所分別物為

攝大乘論釋論卷第十九 與

有別緣者尔何過若分別所攀緣則不得名无分別若言有別攀緣此別攀緣亦非有非此亦非餘者於中非此者以非分別所能緣以無分別故亦非餘者以即依他性法中作法如攀緣故此法及法如二種不可說一不可說異故此亦尔不可說為分別所緣又不可說為異緣故復云何此為是智為非智若尔何過若是智既名為智云何不分別若非智自性云何說為无分別智故以非智亦是智偈顯示此不可為智何以故由方便有分別智自性中不生故亦非非智以方便有分別智為因生故復有別義非即亦非異非智亦是智者由非即緣分別中生故名非智亦非異由即緣法如中生故非非智即以前句釋後句與尔炎無別是無分別智者非如方便智有能取所取生故名無分別若於所取尔炎中无別異平等平等生是無分別此智不住能取所取中世尊於修多羅中說一切法無分別此中欲顯示此无分別故更說

攝大乘論釋論卷第十九 與

偈由說一切法自性離分別者謂一切法即自性无分別何故如此偈言所分別非有以此顯示由所分別物非有故若所分別非有故即一切法自性无分別者何故一切衆生不即得解脫無无分別智者即以此句顯示不得解脫雖一切法自性無分別由一切法自性无分別故无有所分別若於此中通達智生證見此無分別故得解脫若通達智不生即不得解脫所說無分別智即此智有三分今當顯示

攝大乘論釋卷第八

癸卯歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

攝大乘論釋卷第八

全齊

攝大乘論釋卷第八

校勘記

- 一 底本，麗藏本。本卷金藏廣勝寺本見存，但殘不可用，今僅選用一二八頁上、中、下，一三二頁上、中、下，一三三頁下七版。
- 一 一二七頁上四行首字「增」，**資**、**磧**、**普**、**南**作「論增」；**徑**、**清**作「釋增」。
- 一 一二七頁上二〇行第一二字「意」，**普**、**南**作「惡」。
- 一 一二七頁中二二行第一二字「諸」，諸本作「謂」。
- 一 一二七頁下一七行第一二字「深」，諸本作「深戒」。
- 一 一二八頁上一六行第九字「轉」，諸本作「輸」。
- 一 一二八頁中一行及一三〇頁中二二行「攝大乘論釋」，**普**、**南**、**徑**、**清**無。
- 一 一二八頁中一行第六字「論」，**徑**、**清**作「釋」。
- 一 一二九頁上一五行第三字「樂」，**資**、**磧**、**普**、**南**作「樂汗」。
- 一 一二九頁下二行及三行「雜相」，諸本作「離相」。
- 一 一三〇頁上三行「空中行」，諸本作「空行中」。
- 一 一三〇頁中一五行第三字「今」，諸本作「今當」。
- 一 一三〇頁中二二行「之一」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**清**無。
- 一 一三〇頁下一七行第三字「二」，**資**、**磧**、**普**、**南**作「三」。
- 一 一三一頁中七行及次頁中四行末字至五行首字「助伴」，諸本作「伴助」。
- 一 一三二頁上一七行第一一字「言」，諸本作「言言」。
- 一 一三二頁上末行第一四字「此」，**徑**作「止」。
- 一 一三二頁中七行末字「前」，**南**作「所」。
- 一 一三二頁中二二行首字「名」，**麗**

無。

一 一三二頁中末行第八字「得」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**無。

一 一三二頁下八行第三字「智」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「智者」。

一 一三二頁下末行第六字「信」，**南**作「使」。

一 一三三頁上一四行第一〇字「其」，諸本作「如其」。

一 一三三頁中一八行第六字「喻」，諸本作「喻偈」。

一 一三三頁下五行第六字「即」，**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**、**麗**作「即於」。

一 一三四頁上六行第五字「无」，諸本無。



毗盧遮那佛

攝大乘論釋論卷第九

世親菩薩造

與

隋天竺三藏笈多共行炬等譯

增上慧學勝相勝語第八之二

論曰於方便无分別智中有三種謂因緣引攝數習等出生老別故無分別智亦有三種謂知足不顛倒無戲論等无分別故無分別後得智有五種謂通達憶念成立和合如意等顯示老別

釋曰因緣引攝數習等出生老別故者此是方便无分別三種由或以種性力或以現前數習力故得生於中種性力者即是從因得生數習力者即是現在在身丈夫力作非從因生知足无顛倒不戲論无分別故者於中知足无分別者應知是聞思體究竟由滿足故不復分別故名知足無分別於聞思位究竟時自知得到究竟處此菩薩住在凡夫地生滿足心作是念聞思事只齊於此以是義故說為知足无分別復次應知有世間知

攝大乘論釋論卷第九 第九 與字號

足无分別若得於有頂處見為涅槃生知足心謂更无餘處故名知足無分別不顛倒无分別者應知是聲聞等由諸聲聞通達真實故得无常等四无倒智於常等四倒相中不復顛倒分別无戲論無分別者應知是諸菩薩由諸菩薩知一切法乃至菩提无戲論无分別故不復分別無戲論者謂出語言道過世間智由此智非言語所說亦非世智所知故復次無分別後得智有五種老別應知謂通達憶念成立和合如意等顯示老別故者於中通達顯示憶念顯示成立顯示和合顯示如意顯示等五種老別此中通達顯示者若通達已即於彼時顯示我己通達作如是顯示顯示者謂決定知故憶念顯示者若出定已憶念言我已通達无分別故成立顯示者如所通達為他解說和合顯示者以一切法為一搏相摠相攀緣智由此觀智即得轉依如意顯示者由此轉依故即得如意顯示由隨心所念一切自在由此自在若以

地等為金等即得成就由顯示故為此如意故顯示故名如意顯示何以故由經說以顯示及如意故已成立无分別智未說成就因緣故復以偈顯示

論曰更有別偈成就无分別智

鬼畜人天等 各隨其所應 一切意有異 故知義不成 過者及夢 并餘二影像 无有為攀緣 然彼攀緣成 若義成為境 无无分別智 此智若不有 佛果无可得 得自在菩薩 樂欲自在故 如念地等成 得定者亦尔 成就觀行人 智人得寂靜 思惟一切法 如其義顯現 智行无分別 一切義不現 即知无有義 識亦不得有 釋曰此中鬼畜人天等各隨其所應者畜生以為水餓鬼為高原如人見糞為穢猪等畜生見為淨妙如人見飲食為淨於諸天見為不淨以此道理顯示於一物中各隨其意見有差別是故應知義无所有故彼等所取既不成就若尔義无所有故識應不緣境而生若亦有識不緣境而生如夢及過去未來等无實攀緣即自體

攀緣如鏡像及定境亦尔次以偈顯示過去等及夢此偈者於中後半偈釋前半偈如其次第應知由无實攀緣故无攀緣非無攀緣即自攀緣故謂自心為境而攀緣故即是過去未來及夢并二影像等次第相應若義成為境無無分別智者若義有自性則无无分別智若汝言無無分別智有何失者此智若不有佛果无可得若无分別智不有則不能得佛果是故決定應有應知得自在菩薩者謂已得自在力故勝解自在故者得樂欲自在故如念地等成者謂欲以地等諸物成金等相即能成故得定者亦尔者謂得定人及餘聲聞等故成就觀行人者謂成就毗鉢舍那故智人者即是諸菩薩得寂靜者謂得三摩提故思惟一切法如其義顯現者由諸菩薩於如是如是修多羅等法義思念時如念顯現若念佛時隨所思念於彼彼法中佛義顯現如是色受等義顯現亦尔故智行无分別一切義不現者智正行無分別時由一

切義不現故即知義无有由義無所有故識亦成无所有此識无所有今當顯示識亦不得有者所識既不有能識則不成是故應知无所有此義應知相中已具解釋

論曰般若波羅蜜與无分別智無有差別如經說菩薩住般若波羅蜜中已與不住相應故修餘波羅蜜得滿足云何不住相應而得滿足謂遠離五種住處故一遠離外道我執處故二遠離不見真實菩薩分別處故三遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯斷煩惱障 生知足處故五遠離捨眾生利益事住无餘涅槃界處故 釋曰此无分別智即是般若波羅蜜何以故由經說住般若波羅蜜中已與不住相應如是等為欲令知此義故以經文顯示如是住不住相應中滿足餘波羅蜜遠離外道我執處者如外道住般若中有我執念云我住般若中此是般若菩薩遠離如是外道住相故得住無住相應般若中遠離不見真實菩薩分別處者如不見真

智度論卷第九

第六

與三

智度論卷第九

第七

與三

實菩薩於无分別般若波羅蜜中分別言此是般若波羅蜜无如是分別故名不住相應遠離生死涅槃二邊處者如世間住生死邊聲聞等住涅槃邊菩薩不如是不住此二即是不住相應應知遠離唯斷煩惱生知足者如聲聞唯斷煩惱障生知足菩薩不如是由此意故言諸菩薩不住相應行應知遠離捨衆生利益事住无餘涅槃界處者如聲聞捨利益衆生事於无餘涅槃而取涅槃菩薩不尔如是不住聲聞所住是名不住相應聲聞智與菩薩智有五種差別相今當顯示

論曰聲聞智與此菩薩智有何差別有五種差別應知一無分別差別謂陰等法无分別故二無分限差別謂通達真如入一切種應知為一切衆生无有分限故三無住差別謂入無住涅槃故四畢竟差別謂趣無餘涅槃界不盡故五无上差別謂寂為勝上无有餘乘勝過故

五種差別智大悲以為體世出世果報

當知不為遠

釋曰於中无分別差別者由諸聲聞攀緣陰等生分別智諸菩薩智於陰等不生分別故无分限差別者通達人法二无我故應知無有分限由諸菩薩於一切應知中智生故聲聞唯知苦等諦為衆生亦无分限菩薩為一切衆生故求菩提聲聞唯為自利故無住差別者諸菩薩得无住處涅槃非諸聲聞此差別畢竟差別者於中言差別者於无餘涅槃界中聲聞涅槃則有盡滅菩薩涅槃則不尔无上差別者聲聞乘有上菩薩大乘則无有上是故此為差別此義偈中顯示五種差別智等中世出世果報者謂色無色界是世間果報聲聞等是出世果報

論曰若菩薩如是增上戒增上心增上慧等功德果報具足已於一切義利中得自在者何故現見有諸衆生受諸貧苦由見是諸衆生於彼義利業障故由見若與其樂果報於諸善法中尋其起善故由見其無有義利

則厭惡現前故由見其若得果報為聚集不善法因故由見其若得果報與餘无量衆生作逼惱因故以是義故現見衆生受諸苦惱此中有偈見業身現前集惡逼惱他當知是衆生不得菩薩施

釋曰得自在菩薩以此因緣雖有大悲而不與衆生富樂今顯示此意於中見諸衆生業障故者是諸衆生於菩薩威力中有業障身故由彼等於菩薩智有障身所身菩薩雖有堪能見此事故於其貧苦即生捨心此中顯餓鬼見河水為譬如河有水若欲飲時無人障身然餓鬼由自罪業故不能得飲此亦如是河喻菩薩財物喻水餓鬼喻衆生猶如彼水是諸衆生於彼財物不能得受用其義亦尔由見與樂身其起善者復有餘人雖无業障然此人得見菩薩時於相續中生起善法若與此人果報以受富樂故於起善則斷絕菩薩作是思量寧令貧苦隨順起善以此道理不與富樂由見其厭惡現前故者或復有

人厭惡現前菩薩見其貧苦而於善不善中勝上厭惡現前思量是已於彼眾生不與富樂由見其若受果報增長不善因者又復有人於貧窮時不得聚集不善法菩薩見已作是思量寧令貧窮莫令造作不善故於彼等不與富樂由見其若得果報與餘无量眾生作逼惱因故者又復有人得大果報則苦惱無量眾生是故寧令一身獨受貧苦於理為勝莫令苦惱无量眾生是故不與富樂如是等義偈中顯示此中業障導故生起善根故善現前故聚集不善故逼惱餘眾生故菩薩見其如此不與富樂即是偈中業及導現前集惡逼惱他以此顯示餘義可解釋增上慧學竟攝大乘論釋論寂滅勝相勝語第九論曰如是已說增上慧學勝相寂滅勝相云何可見諸菩薩寂滅即是無住處涅槃以捨離煩惱不捨生死共依止轉依為相此中生死者是依他性染汙分涅槃者即是依他性清淨分依止者即是依他性具二分轉依

者即是依他性對治起時染汙分滅清淨分顯

釋曰无住處涅槃相者即是捨離煩惱不捨生死共依止轉依為相者住此轉時不令煩惱得住然不捨生死染分故名依他即此淨分故名涅槃一分故即是彼依止轉依亦即此中得成由此中對治起時染分不行淨分行故

論曰復次此轉略說有六種一益力損能轉由信解力住聞熏習故有慙愧煩惱行不行故二通達轉謂已入地諸菩薩真實不真實顯現在前故乃至六地三修習轉有障導一切相不顯現真如顯現故乃至十地四果圓滿轉无障導一切相不顯現寂清淨真如顯現得一切相自在故五下劣轉諸聲聞等通達人无我故一向背生死一向捨離生死六曠大轉諸菩薩通達法无我故見生死即是寂靜滅煩惱而不捨離故諸菩薩於下劣轉中有何過失不念利益眾生事故菩薩法應超過下乘同其解脫此是

過失諸菩薩於曠大轉中有何功德於生死法中以自依止轉為依止故得身自在於一切趣顯示一切身故以種種調伏方便調伏安立於世間果報及三乘中此為功德

釋曰此轉復有六種益力損能轉者阿黎耶識中染汙熏習損其能益對治力是故得轉依住解行地者住聞熏習力已得轉依故若煩惱現行彼有慙愧故現行煩惱熏習薄少通達轉中真實不真實顯現者由正入地時為真實顯現因故即於彼時得轉依或時出觀此即為不真實顯現因乃至六地修習轉者於應知障中有導此菩薩已一切相不復顯現故得轉依此轉乃至十地果圓滿轉中一切障不復障導者此菩薩已一切相不顯現无有一切障導見寂清淨真如故得此人於一切相中得自在故得依止由得此相自在故能作隨意利益眾生事曠大轉者由於生死見其寂靜煩惱即滅非有所捨但煩惱不染由處染不染故不捨生死此有何

攝大論論第九

十一

與

功德此曠大轉諸菩薩以自依止轉
依故於一切法得自在於一切趣中
顯示同一切身懽候不調眾生以種
種調伏方便智調伏安立於富樂及
三乘中此為功德是中富樂者是世
間果報故

論曰為轉依此中有偈

卍

凡夫覆真實一切虛妄現 諸菩薩離妄
一切真實現 應知現不現 真實不真實
此依止轉已 名解脫如意 生死及涅槃
若平等智生 生死即涅槃 彼人得如是
即得於生死 非捨非捨 亦即於涅槃
非得非非得

釋曰為顯轉依故說偈如諸凡夫由
无明故覆障真實虛妄顯現即是眾
生等相如是諸聖人真實顯現故捨
離眾生等相由斷虛妄无明故得如
是應知現不現真實不真實者虛
妄分別不顯現真實成就性顯現是
名轉依於轉依中虛妄不現行真實
現行此即是解脫相應名解脫如意
者如意欲行皆得解脫非如聲聞畢
竟涅槃猶如斬首得如是解脫生死

及涅槃若平等智生者於生死涅槃
二種平等智生此二無有差別故者
若即於彼時故復次生死涅槃云何
得平等由煩惱為生死煩惱法无我
菩薩通達此法無我智生見彼諸法
皆无所有諸有生死即是涅槃見生
死法即是涅槃寂靜若是有何所
得即得於生死非捨非捨故非捨
者由諸有生死即是涅槃故非非捨
者捨故由於此中非不捨故見无所
有故若得如是亦即於涅槃非得非非
得由彼法不異涅槃是故非得由於
彼法見其寂靜與涅槃无有差別是
故非非得釋學果寂滅竟

攝大乘論釋智勝相勝語第十之一

論曰如是已說寂滅勝相智勝相云
何可見三種佛身故應知是智勝相
謂自性身受用身變化身此中自在
身者即是如來法身一切法中自在
依止故受用身者此顯諸佛種種大
集輪法身為依止清淨佛剎中受用
大乘法果報故變化身者亦以法身
為依止處兜率陀宮故及降生受欲

攝大論論第九

第十四

與

樂出家往外道中修行世行正覺善
提轉法輪入大涅槃所顯示故

釋曰智勝相此中解說即以三身顯
智勝相自性身為一切法自在依止
受用身者即以前所說自性身為所
依種種諸佛大集輪故得顯於清淨
佛剎中大乘修多羅故得受用法樂
此為依止復有別義為受用清淨佛
剎故及受用法樂故以此為依止變
化身中始從兜率陀宮乃至入涅槃
等者為顯示同天人法以此為依止
論曰此中有贊陀那 隋云攝持
相得及自在 依止與攝持 差別德甚深
念業等佛身

何者為相諸佛法身略說有五種相
應知一轉依相謂一切障染汗分依
他性滅處為解脫一切障於一切法
得自在現前清淨分依他性顯故二
白法自體相六波羅蜜滿足得十自
在謂命自在心自在眾具自在此陀
那波羅蜜滿足故業自在生自在尸
羅波羅蜜滿足故勝解自在屢提波
羅蜜滿足故願自在毗離耶波羅蜜

滿足故神力自在五通所攝禪波羅
蜜滿足故智自在法自在般若波羅
蜜滿足故三无二相謂有無無二相
故一切法無所有此空相不无故有
為无為無二為相非業煩惱所為然
似有所為自在顯示故一異無二相
於中一切諸佛依止無差別然无量
身相續證正覺故此中有偈
我取无有故 依止无差別 前後次第證
假名說差別 性行別非虛 具无初無別
非一亦非多 无垢依止故
四常相謂真如清淨為相本願所引
佛事不休息故五不思議相此真如
清淨唯自證知世間譬喻不可得非
分別兩行故
釋曰此鬱陀那偈中謂相得等此中
机者即法身相有五種應知轉依相
謂一切障染汙分依他性滅由染汙
分依他分滅故於一切障得解脫一
切法中自在現前清淨分依他性顯
者由於一切法得自在故依他性一
分清淨性即得顯現白法體相者謂
六波羅蜜圓滿故得法身十種自在

此是白法體於中命自在者欲得白
身齊幾許時住即能顯示應知心自
在者於尔許時住不為生死所染汙
故眾具自在者謂食等十種眾具諸
佛如念即得應知此三由陀那波羅
蜜圓滿為因應知如偈說
諸菩薩思惟 若淨若不淨 一切皆成善
是為意自在

業自在生自在由尸羅波羅蜜滿故
者攝因及所生果故又以此故身口
業自在轉應知由隨欲所生即彼業
現前生自在者謂生處自在轉應知
由於善惡等趣隨意欲生即能生故
尸羅因名為業尸羅果名為生由此
道理即得顯其自在故信解自在由
忍波羅蜜圓滿故者諸法皆隨心轉
故得隨所樂欲如所樂欲一切事悉
成就故願自在是毗離耶波羅蜜圓
滿果者由精進一切發行皆究竟一
切思量事悉成就故五通所攝神力
自在是禪波羅蜜圓滿果者由心有
堪能出生神通故智自在法自在是
般若波羅蜜圓滿果者般若力故安

立陰等及得此後一切種智無二相
中非有相者一切法无有相故非無
相者有空自性故有為无為無二相
者謂非有為自性非无為自性故於
中非業煩惱所生故非有為相亦是
有為相者於有為中已得自在處
處顯示由此義故名有為相一異無
二為相者於法身中由依止无別是
故无異相由無量身得至故不得為
一相於此二中不可偏說故名無二
相此義以得顯示我取无有故依止
無差別者於世中我取力故有身差
別於法身中无有我取故无差別若
身无差別去何有多佛前後次第證
假名說差別者由此無量身得故亦
有差別如此等義更以得說性別者
諸菩薩有衆多由此差別故發行亦
異由發行差別故有衆多人善提資
糧得圓滿是故若唯一佛餘人資糧
則應虛作具足者諸佛具作一切眾
生利益事謂安立於三乘中若諸佛
唯以佛乘安立眾生則所作佛事不
具足是故應有多佛如生死無初佛

佛大經論卷第九卷 第十八

亦如是若唯一佛即是有初是故非
 一又彼依止無差別故亦不得為多
 即是此無垢法界依止無差別此不
 一異相由此道理即得顯示常相者
 三因緣故此體常住為相真如清淨
 以為佛體此即常住由此道理得顯
 如來常住應知本願所引者由昔發
 願作一切眾生利益事由此願所引
 故佛體顯現是故彼願不虛此即常
 住應知若謂如來作眾生利益事已
 竟者此義不然以所作未究竟故即
 於今時有無邊事謂一切眾生未般
 涅槃故以此因緣故常住為相應知
 雖如是等說已彼亦不可思議應知
 此不可思議因緣今當顯示唯自證
 知者諸佛自證彼體故由彼體唯自
 證據非彼覺觀所能思量於世間中
 亦无此比類以譬喻知故
 論曰復次云何得取初證此法身慈
 相大乘法為所緣故无分別智及彼
 後得智故五相善修於一切地中善
 集資糧故破微細難破障故金剛辟
 三摩提次此三摩提後離一切障即

佛大經論卷第九卷 第十九

得轉依
 釋曰此中說得取初得者由此體无
 生以无為故若生即是無常金剛辟
 三摩提者此三摩提猶如金剛能破
 微細難破障故即得轉依者謂由此
 金剛辟三摩提能轉依得法身
 論曰復次法身有幾種自在而得至
 自在略說有五種自在一國土白身
 相好无边聲无見頂自在由轉色聚
 依故二无譏嫌无量高大安樂行自
 在由轉受聚依故三說一切名身句
 身味身自在由轉想聚依故四變化
 變易引大眾引白法自在由轉行聚
 依故五鏡平等觀作所應作智自在
 由轉識聚依故
 釋曰此中顯示自在由轉色等五聚
 依故得自在於中由轉色聚依故得
 佛刹自在謂顯示金銀等隨意顯示
 身自在謂於大眾輪隨諸眾生樂欲
 顯示身應知相好等自在謂隨所樂
 欲為彼顯示故即是無邊聲无見頂
 等自在由轉受聚依故得無譏嫌无
 量高大安樂行自在者謂於无譏嫌

佛大經論卷第九卷 第二十

無量高大等安樂行中得自在行故
 於中无量者應知是種種故高大者
 謂此樂超過三界樂故應知由轉想
 聚依故於說名身等中得自在故由
 取相想故緣於名言等而取其相轉
 滅此想故由轉行聚依故於變化變
 易引大眾引白法等故得自在於中
 變化自在者謂隨意變化應知變易
 者謂變易地等令成金等故引大眾
 者應知隨其意引諸大眾謂引天夜
 又等眾故引白法者謂如意所欲則
 白法現前應知由轉識聚依故得鏡
 智平等智正觀智作所應作智於中
 鏡智者所應知法雖不現前無忘失
 如世間善習經書故平等智者於通
 達時於一切眾生得平等心此即是
 淨心應知正觀智者如典庫者於陀
 羅尼三摩提門隨於何時何法作意
 思惟於彼中智行无碍故作所應作
 智者謂顯示如從地率隨乃至涅槃
 於中顯現佛事
 論曰應知法身為幾法所依止略說
 有三種一種種佛住依止此中有二依

得受五種自體喜 諸佛由證自界故
 遠離五喜由不證 是故為喜應須證
 堪能事成無有量 法味義利功德具
 諸佛恒常見無盡 故得歡喜寂无嫌
 二種種受用身依止成熟諸菩薩故
 三種種化身依止多為成熟諸賢聞
 等故

釋曰應知有幾法依止法身於中種
 種佛住依止者種種謂聖在天住梵
 住等諸住所依止故或有人作是念
 諸佛何須現化身以諸聲聞不證此
 故離於五喜謂諸聲聞等不能證此
 法身則遠離五種歡喜是故為喜應
 須證者謂若欲求此歡喜取於證者
 當勤修方便也此五種歡喜以第二
 偈顯示堪能事成无有量法味義利
 功德具者於中法身有堪能无量故
 无量人得正覺者皆悉堪能平等應
 知由得見此堪能無量故生於歡喜
 及事成亦無量者若一佛作衆生利
 益事即是一切佛事由諸佛多故事
 亦无量由見此故生於歡喜法味者
 由見了修多羅祇夜等十二部經法

故生勝歡喜義利功德具者謂財利
 具成及功德具成於中財利具成者
 謂隨所思念即得具足應知功德具
 成者謂十力十八不共法等具成應
 知也故得歡喜寂无失者寂者過三
 界歡喜故无失者及習氣煩惱滅故
 應知諸佛恒常見無盡者見此次前
 所說四種歡喜乃至窮生死後際无
 有滅盡雖入無餘涅槃亦无盡是故
 諸佛別得寂勝歡喜非餘聲聞法身
 亦為受用身所依止何因緣得成受
 用身依止若離此入地已上諸菩薩
 不得成熟亦為化身所依止何因緣
 得成化身依止多為成熟諸聲聞故
 由下願樂諸聲聞等若離此不得成
 熟故言多為者亦攝信行地諸菩薩
 應知

論曰應知有幾佛法攝法身略說有
 六種一清淨攝阿黎耶識轉已得此
 法身故二果報攝色根轉已得果報
 智故三樂攝轉欲行等樂已得無量
 智樂故四自在攝種種業所攝自在
 轉已得一切世界无碍神通智自在

故五世流布攝一切見聞覺知世流
 布言談轉已得令一切衆生心專正
 談智自在故六拔濟攝拔濟一切災
 橫過失轉已得拔濟一切衆生災橫
 過失智故此等六種佛法攝取諸佛
 法身

釋曰若有法能攝法身今當顯示轉
 何法故得此法身阿黎耶識轉已得
 法身故者謂得法身及清淨故此法
 身清淨名清淨攝果報攝者即是果
 報所攝佛法色根轉者謂眼等色根
 轉故得果報智者謂轉彼色根得果
 報智故樂攝中欲行等樂轉者謂世
 間欲行轉已得佛法樂故得无量智
 故者即是遊於種種樂故自在攝中
 種種攝業轉者如世間種種業謂用
 作與生等轉此已得於一切世界中
 無障碍神通智故世流布攝者謂世
 間見聞覺知等流布轉已於見聞等
 中得自在由得歡悅一切衆生智故
 拔濟攝者如世間王法苦惱事起或
 以親友力財物力而得拔濟轉此已
 得拔濟一切衆生一切苦惱智此拔

攝大乘論釋卷第九 底本 金藏廣勝寺本

攝大乘論釋卷第九

濟智離一切過失故

攝大乘論釋卷第九 校勘記

- 一 底本，金藏廣勝寺本。
- 一 一三六頁中四行「增上」，**資**、**碩**、**普**、**南**作「依」；**徑**、**清**作「釋增上」。
- 一 一三六頁中四行「第八之二」，**資**、**碩**、**普**、**南**作「之餘」。
- 一 一三六頁下一八行末字「故」，諸本作「也」。

- 一 一三七頁中七行第三字「境」，**碩**作「現」。
- 一 一三七頁下四行第一三字「此」，**南**作「知」。
- 一 一三七頁下一九行第一三字「處」，**資**、**碩**、**普**、**南**、**徑**、**清**無。
- 一 一三八頁上六行「煩惱」，**麗**作「煩惱障」。
- 一 一三九頁上三行第一一字「若」，諸本作「苦」。
- 一 一三九頁上七行第九字「若」，**資**、**碩**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「苦」。
- 一 一三九頁上一七行及次頁中一五行品名「攝大乘論釋」，**碩**、**普**、**南**、**徑**、**清**無。
- 一 一三九頁上一七行第六字「論」，**徑**、**清**作「釋」。
- 一 一三九頁中四行末字「住」，**清**作「生」。
- 一 一三九頁中七行首字「一」，諸本作「二」。
- 一 一三九頁中一一行「慙愧」，諸本

- 作「慙微」。
- 一 一三九頁下八行第七字「依」，諸本無。
- 一 一三九頁下一九行第四字「人」，**麗**無。
- 一 一四〇頁中一〇行第八字「非」，諸本無。
- 一 一四〇頁中一五行第六字「論」，**徑**、**清**作「釋」。「之一」，**資**、**碩**、**普**、**南**、**徑**無。
- 一 一四〇頁下七行「修多羅故」，諸本作「修多羅等法為因故」。
- 一 一四一頁上一九行第四字「分」，**麗**作「性」。
- 一 一四一頁上二二行第九字「白」，**清**作「曰」。
- 一 一四一頁中九行末字「故」，**碩**作「散」。
- 一 一四一頁中一六行第九字「諸」，**資**、**碩**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「謂」。
- 一 一四二頁中一四行第四字「鏡」，**資**、**碩**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「鏡智」。



攝大乘論釋論卷第十

與

世親菩薩造

隋天台三藏笈多共行矩等譯

智勝相勝語第十之一

論曰此諸佛法身為說差別為說無差別依止意用及業無異故不可說差別无量正覺故有差別如法身受用身亦余意用及業不異故无差別依止有差別无量依止轉故變化身亦如受用身應知

釋曰无量依止轉故者諸菩薩有無量依止由此受用身顯現故是故意用及業无差別然身事有差別於中意用無差別者謂安樂一切眾生意應知業無差別者謂顯示證正覺般涅槃等業此業无別應知

論曰應知法身與幾功德相應與寂清淨四無量解脫勝處一切處无諍願智四辯六通三十二大丈夫相八十種好四一切種清淨十力四无畏三不護三念處无忘失法拔除習氣大悲十八不共佛法一切種勝智等

相應此中有偈

攝大乘論釋論第十

憐愍諸眾生 捨離結縛意 不捨安樂心
 歸命利益意 解脫一切障 牟尼勝世間
 智遍滿不炎 歸命解脫心 能滅諸眾生
 一切或無餘 惑者共歸苦 歸命離惑人
 無功用無著 无障身寂靜 常解一切難
 歸命釋難者 所依及能依 說言及說智
 意常无障身 歸命善說者 隨彼等語言
 行往還出離 知彼諸眾生 歸命善教者
 諸眾生見佛 緣彼大人相 但見得生信
 歸命生信者 執持住處捨 變化及變易
 三昧智自在 歸命到彼岸 方便歸依淨
 及大乘出離 障隔諸眾生 歸命摧魔者
 能說智及斷 出離障事 外道不能壞
 歸命自他利 說法制大眾 遠離二煩惱
 无護無忘失 歸命攝眾者 利益諸眾生
 所作不過時 所作常不虛 歸命無忘失
 行住一切處 无非圓智業 一切時遍知
 歸命實義者 於晝夜六時 觀察諸世間
 與大悲相應 歸命利益意 修行及證得
 智慧與作業 勝一切二乘 歸命寂勝者
 三身大菩提 具得一切種 歸命斷眾生
 一切處疑惑 无畏無過失 无濁無住處

攝大乘論釋第十 三 與字号

於諸法无動 歸命无戲論

諸佛法身與如是等功德相應復有
自性因果業相應行事等功德是故
諸佛法身是无上功德應知此中有偈
成就寂勝義 出過一切地 至諸衆生上
解脫諸衆生 无盡無等德 相應世間見
衆輪亦不見 一切天人等
釋曰法身與如是等功德相應復有
自性因果業相應行事等功德者於
中法身自性者以成就寂勝義顯示
成就寂勝義者謂清淨真如此是佛
自性故因者顯示出過一切地謂以
修一切地得彼佛體故至諸衆生上
者此顯示果顯此果在一切衆生上
故解脫諸衆生者此顯示業佛是救
脫一切衆生故相應者无盡無等功
德相應以此顯示於中世間見者謂
見化身故諸大衆輪見者謂見受用
身故此等諸天人亦不見者謂此諸
大衆輪不見性身此等顯示佛身行
事差別
論曰然此諸佛法身甚深寂甚深此
甚深云何可見此中有偈

攝大乘論釋第十 四 與字号

諸佛不生 无住處為處 諸事无功用

受用第四食 無差別无量 無數量一業
不動及動業 諸佛三身具 无有證正覺
非不一切覺 念念不可量 有非有所顯
无欲無離欲 而亦與欲俱 既知欲非欲
得入欲法如 諸佛過諸陰 而亦住陰中
與彼不一異 不捨而寂滅 諸佛同事業
猶如大海水 我已現當作 他利无是思
諸罪者不見 如破器中月 普遍一切世
法光猶如日 或顯示正覺 或涅槃如火
不生亦不有 如來常住身 佛於非正法
人及惡趣中 於非梵行法 自住寂勝者
行於一切處 而亦无所行 一切衆生見
然非六根境 伏斷諸煩惱 如呪制諸毒
以惑至盡盡 佛具一切智 煩惱即菩提
生死寂滅體 有大方便故 如來不思議
此即是十二種甚深應知所謂生成
業住甚深安立數業甚深正遍覺甚
深離欲甚深滅陰甚深成熟甚深顯
現甚深顯示正遍覺般涅槃甚深住
甚深顯示自體甚深滅煩惱甚深不
思議甚深
釋曰今當顯示大乘甚深即是顯示

攝大乘論釋第十 五 與字号

十二種甚深於中生成業住等甚深

以一偈顯示諸佛不生生者此顯生
甚深諸佛以不生為生故无住處為
處者此顯成長甚深諸佛不住生死
涅槃處故所作无功用者此顯業甚
深諸佛以平等為業由无功用故所
作之業一切處平等受用第四食者
此顯住甚深由四種食是不淨身依
止住處諸佛非不淨身依止住處由
段等四食是欲界衆生不清淨身依
止而住故淨不淨身依止住處者謂
色無色界衆生此等於下地煩惱則
淨於上地煩惱則不淨此諸淨不淨
身唯有觸意思識等三食離於段食
彼身得住彼身唯以三食得住故淨
身住持者即是段等四食於聲聞緣
覺等此等淨身若住於世由此住持
故示現住持者即彼段等四食示現
即以此住持故諸佛食之此為第四
由示現以此為住持故諸佛世尊得
受衆生所施令生歡喜積聚福德故
无有食事復有說言諸佛食時諸天
接受施餘衆生以此因緣令彼衆生

當得菩提故此等一偈同一甚深又諸佛生相有十因緣應知一愚癡別異故二種種別異故三攝持自在故四住自在故五捨自在故六無二相故七唯影像故八如幻故九無住為住故十雲義成就故有十因緣故如來不住生死涅槃應知一非知故二非滅故三非有故四非有自性智故五無得無分別故六離心故七得心故八平等心故九不得於物故十非不得故有十因緣故諸佛無功用而佛事成就一滅離故二無依止故三應作无功用故四作者無功用故五作業無功用故六無所有无功用故七本昔无差別故八所作究竟故九作事未究竟故十由熟修一切法中自在故有十因緣諸佛受用於食一示現以食住持身故二令諸眾生聚集福德故三為示現同眾生作故四為令順學正食故五為令順學知足故六為令他發起精進故七為成熟善根故八為顯示自身无染著故九為住持尊重業故十為圓滿本願故

次顯示安立數業甚深偈无差別無量者此是安立甚深於中无差別者法身无別異故无量者无量身證菩提故無數量一業者此是數其深乘雖无量諸佛一業故不動及動業諸佛三身具者諸佛雖三身相應然受用身業則牢住化身業則不牢住此即是甚深故次顯示證正覺甚深偈無有證正覺者人及法无所有故非不一切覺者由假名說一切覺故此正覺云何偈言念念中无量以此顯示由於念念中无量人得正覺故有非有所顯者此顯真如於諸有非有為義故

次顯離欲甚深偈无欲无離欲者欲无所有故無所染既无染故亦無離何以故欲若是有可有離欲故而亦與欲俱者由唯斷上心欲留隨眠欲故若不留隨眠欲即同聲聞入涅槃故既知欲非欲得入欲法如者謂欲分別中了知非欲即入欲法真如故次顯示滅陰甚深偈諸佛過諸陰而亦住陰中者謂已過色等五取聚但

住於无所得法如聚中故與彼不一異者佛已捨彼分別聚然與彼非異以即住彼法如中故又非不異由雖是化身分別即成清淨境界故不捨而寂滅者謂不捨真實性聚即是涅槃故

次顯成熟甚深偈諸佛同事業者諸佛作業平等皆為成熟眾生故此何所以猶如大海水如水入海為魚鱉等受用如是既入法界同為成熟眾生故我已現當作他利无是思者无有一念思惟我於三時利益眾生然似摩尼天樂无有功用而作眾生利益事成次顯示顯現甚深偈若世間不見諸佛又說諸佛是常住身既有常住身何故不見偈言諸罪者不見如破器中月故如器破水則不住以水不住故月則不現如是諸眾生等无有奢摩他滋潤故佛月不現水譬三摩提體滋潤故普遍一切世法光猶如日者雖不見佛亦為作佛事由說修多羅等法猶如日光以此為佛事亦於世間得成熟眾生

攝大乘論論第十

九

次顯顯示正遍覺般涅槃甚深偈或顯示正覺或涅槃如火者或示正遍覺或示般涅槃其事如火譬如火或時然或時滅諸佛亦或有眾生應以涅槃成熟即示涅槃應以正覺成熟即示正覺為解脫故如火性不異唯一法身亦亦應如是知餘半偈義可解

次顯住甚深偈佛於非正法人及惡趣中於非梵行法自住取勝者自體取勝住亦取勝住於聖住故此中聖住者謂住於空故天住者謂住禪那故梵住者謂住慈等四無量故非正法者謂諸不善法諸佛於諸不善法中住於空住是故佛住聖住於人道及惡趣眾生攀緣而住入於禪那是為天住於非梵行法中自體取勝住如是等空住者即是自體次顯顯現自體甚深偈行於一切處而亦无所行者後得智於善不善等中老別智生若无分別智即无所行化身於一切處行非餘身也第二義中一切眾生見者謂即此化身一切處得見故

攝大乘論論第十

十

然非六根境者即此化身若為地獄眾生所見時為教化彼故生於彼處非化身自性彼地獄眾生見時謂即是地獄身是故非彼地獄等眾生六根境界

次顯滅煩惱甚深偈伏斷諸煩惱如呪制諸毒者謂現行煩惱在菩薩位時不斷煩惱由有隨眠惑在如呪制諸毒者譬如被毒呪力制之則不為害煩惱亦亦以智知故則不為惱以惑至惑盡者謂以留隨眠惑故不同聲聞入般涅槃佛具一切智者謂諸佛煩惱盡時即得一切智具故

次顯不思議甚深偈此等煩惱即是彼菩提分是集諦故生死等苦諦即是涅槃故如來一切所說皆不可思議如前所說三種因緣謂唯自證知等非思量境界

論曰諸菩薩念佛法身以幾種念而念略說諸菩薩修習念佛有七種一諸佛於一切法得自在應如是修習念佛於一切世界得无障導神通智故此中有偈

攝大乘論論第十

十一

障導及闕因 眾生界普遍二種決定故 諸佛无自在

二如來身常住真如无間離垢故三如來取无譏嫌離一切煩惱障智障故四如來无功用無有功用而不捨一切佛事故五如來大受用清淨佛土為大受用故六如來无染汙生在世間不為一切世法所染故七如來大義利顯示證正覺入涅槃等未成熟眾生而成熟之已成熟者而解脫之此中有偈

隨逐於自心 常身淨相應 无復諸功用 施與大法樂 無依止遍行 平等於多人 一切一切佛 智人如是念

釋曰諸菩薩若念諸佛法身如七相修念今當顯示此修義於中於一切法得自在者以神通故於一切法得自在由諸佛於一切世界中得无障導神通非如聲聞等有障導故若諸佛於一切法得自在者何故一切眾生不得涅槃此義以偈顯示有因緣故不能令得涅槃故說障導及闕因等偈此中障導者由業障等所導故

雖无量諸佛不能令其得涅槃是故諸佛於彼衆生无有如上自在闕因者謂无涅槃法性此為闕因由無彼性故二種決定故者決定有二種一作業決定二受報決定然於此二種決定諸佛无有自在於中報障者謂癡鈍等應知受報決定者謂決定趣地獄等報及受報有此老別常住身者即是真如无間離垢此如常住以此為身故名如來常住身也如來大受用者諸如來等即以清淨佛刹為大受用應知大義利者諸佛大義利體謂成熟解脫未成熟衆生以菩提涅槃而成熟之故應知餘四相念佛義可解此七種念佛更以二偈顯示隨逐於自心等偈中說七相成就諸菩薩寂初念諸佛果報皆隨逐自心此亦即是常淨相應者謂善是故寂无譏嫌無功用者以无功用作諸佛事故施與大法樂者即是清淨佛土應知无依止遍行者若有依止所行則皆是故諸佛無所依止而行教化以如是故利益多人由多人所共故

諸菩薩應念此果報
論曰復次云何應知諸佛刹土清淨相如百千偈修多羅菩薩藏緣起中說婆伽婆住於寂勝光明七寶莊嚴故放大光明普照无量世界故住於无量妙莊嚴故周圓无限故超過三界行處故出世上上善根所生故寂清淨自在識相故如來住持故諸大菩薩所住故无量天龍夜叉龍闍婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等所行故大法味悅樂所持故安住一切衆生一切利益事故離一切煩惱逼迫故離一切魔故勝過一切莊嚴如來莊嚴住時故大念慧行出生故大奢摩他毗鉢舍那為乘故大空无相無願入處故无量功德衆莊嚴大寶蓮華王所建立故遊於大宮殿中故如是等句顯清淨佛刹所謂色類具足相類具足量具足方所具足因具足果具足主具足助伴具足眷屬具足住持具足業具足願攝具足无畏具足住止具足道路具足乘具足門具足依持具足故如是

等皆得顯現又彼清淨佛刹中所有果報一向淨妙一向樂一向无嫌一向自在
釋曰如百千偈修多羅緣起中說佛刹清淨彼清淨佛刹以何等勝功德顯示前二句顯色具足謂七寶等七寶中金銀琉璃珊瑚瑪瑙並是石所攝未邏羯多^{玉之類}亦是石所攝應知赤寶者謂赤真珠從赤重所出由於中出珠故此珠寶於一切寶中寂勝故光明照无量世界者即前所說七寶出生光明故此是色具足第二句次一句顯莊嚴具足次一句顯量具足次一句顯方所具足此等以何為因出世无分別及彼出世无分別後得二種善根所生諸善為因此即是因具足此亦有一句次一句顯果具足彼佛刹中以寂清淨識自在轉為相故次一句顯主具足次一句顯伴具足次一句顯眷屬具足於此眷屬具足中所言摩睺羅伽亦攝在龍中於淨土中若能住持身此是住持具足亦以一句顯示以此為食已復作

佛大乘論釋論第十 十五 與字字

何業但成就一切眾生十切利益事亦以一句顯示順攝具足由淨土中无煩惱无苦故亦以一句顯示彼中無有怨對之怖由无魔故於彼佛土中无陰魔煩惱魔死魔天子魔是故无有怖畏此一句即是无畏具足次一句顯住處具足復以何道得入彼清淨佛刹於大乘中間思修智為體即是夫念慧行如其次第此一句顯示道具足以何為乘於奢摩他毗鉢舍那而趣於彼此一句顯乘具足以何門得入彼土謂於大乘中空无相无願為門故此一句顯門具足次一句顯依持具足猶如大地以風輪為依持彼清淨佛土以何為依持以無量功德大寶蓮華為依持此句顯依持具足彼淨土中果報一向淨妙者由彼中无有真穢等不淨物故一向樂者彼中唯有樂受無有苦及无記等受一向无嫌者於彼中無有不善及无記故一向自在者以目心力不待因緣故

論曰復次此諸佛法界一切時有五

佛大乘論釋論第十 十六 與字字

業應知一救護一切眾生逼惱中業謂辭盲狂等逼惱唯見即得救護故二救護惡道業從不善處拔出安置善處故三救護非方便業外道等以非方便求於解脫開悟安置於佛正教中故四救護我見業為令超過三界教示以道故五救護乘業謂發行餘乘諸菩薩及不定性聲聞等安立令修行大乘故此五種業是一切諸佛平等業應知此中說偈

因依事念行別故業有異世間有此異導師无彼別

釋曰諸佛法界者即是法身彼有五業應知救護一切眾生逼惱業者由見佛故盲等即得眼等故救護惡道業者此業為救護惡道故謂於不善處移諸眾生置於善處故救護我見業者說超過三界道名為救護世間名為三界即說此為我見餘二句義可解此等五業是一切諸佛平等業應知此等義以偈顯示若諸佛平等業世間眾生不平等業此等因緣以因緣以因依事念行等一偈顯示

佛大乘論釋論第十 十七

於世間中因異由地獄因別人天因別乃至餓鬼因別是故業有異依異者由依止身別異故作業有異事異者或有興生或種田此等業由此等事異故世間業體異念異者念名意欲由此意欲異故世間業亦有異行異者即是有為行由所作有為行業異故名為異誰有此異偈言世間有此異故導師无彼別者謂佛一切作事無復功用则无因等五異是故諸佛作業无有差別故

論曰如是諸佛法身功德具足相應不與聲聞辟支佛共若尔者以何意故說一乘此中有偈

為引攝一分及安住餘者於此不定性說正覺一乘法无我解脫等故性不同得二意涅槃究竟唯一乘

釋曰此二偈顯說一乘意為引攝一分者諸不定性聲聞為引入大乘故云何令彼不定性人於大乘中而般涅槃故及安住餘者不定性菩薩為令彼安住大乘云何令彼不退捨大乘於聲聞乘而般涅槃為此義故佛

說一乘不定性二句義可解法无我
 解脫一偈此中顯別意說一乘何者
 別意法平等故无我平等故解脫平
 等故於中法平等者法即是真如此
 如平等一切聲聞等同趣彼如故名
 為乘以平等故名一乘無我平等者
 无有人我既無人我仍言此是聲聞
 此是菩薩者不應道理由依此无我
 意故說為一乘解脫平等者聲聞等
 亦同解脫煩惱依此意故說為一乘
 何以故由世尊說解脫與解脫等无
 有各各相故性別者由根性有差別
 故於乘不決定性聲聞亦得成佛由
 此意故說為一乘二意得者得二種
 意故平等意者由一切眾生一體攝
 故我即是彼彼即是我如是攝已此
 得正覺即是彼得正覺依此意故說
 為一乘第二意者如法華經中為聲
 聞授記得此意故謂但得諸佛法如
 平等意不得法身由得此平等意故
 作如是念諸佛法如即是我等法如
 也復有別義於彼大眾中有諸菩薩
 與諸聲聞同名授記得涅槃如佛說

我念過去无量百千數於聲聞乘般
 涅槃由此意故說一乘以見諸眾生
 應以聲聞乘而調伏者現於彼般
 涅槃故究竟者此即是一乘以究竟
 無有別趣故然有差別以聲聞乘等
 異於佛乘由此意故世尊說為一乘
 論曰如是一切諸佛同一法身而有
 多佛此以何因緣可見此中有偈
 一界无有二一時多成就次第非道理
 故成有多佛
 釋曰由此因緣一切諸佛平等法身
 或一或多應須了知次當顯示於中
 應知一者法界平等故諸佛以此為
 體由法界平等故諸佛是一應知復
 次應知一者於一時一世界中无有
 二佛並出故是故唯一應知復次若
 多若一如偈中顯示所謂一界等一
 界无有二者此一句顯示一義謂於
 一世界中无有二佛並出世故餘句
 顯示衆多佛一時多成就者於一時
 中有无量諸菩薩同修資糧成滿此
 等若以福智資糧成滿而不得佛果
 此等資糧則為虛棄由有衆多菩薩

同修資糧成滿故有多佛應知次第
 非道理者无有次第得正覺義若修
 菩提資糧時待次第成滿可得證正
 覺時亦有次第然由衆多菩薩修資
 糧无有次第故證正覺時亦无次第
 是故有衆多佛
 論曰於法身中諸佛非畢竟涅槃非
 非畢竟涅槃云何可見此中有偈
 解脫一切障 所作未究竟 佛畢竟涅槃
 亦不般涅槃
 釋曰復有別部師說諸佛无有畢竟
 涅槃有別部聲聞乘人則言有畢竟
 涅槃有如是等二意以偈顯示解脫
 一切障等者於中若解脫煩惱障智
 障由此意故言諸佛畢竟涅槃由所
 作事未畢竟未成熟者成熟之已成
 熟者解脫之應作此等事由此意故
 不畢竟涅槃若異於此則同聲聞涅
 槃由畢竟涅槃故所作誓願便則
 无果
 論曰何故受用身不即如是成自性
 身有六因緣故一色身顯示故二無
 量大眾輪中差別顯示故三隨彼欲

攝大乘論論第十 二十五 與字號

樂應現自體不定顯示故四隨異異顯現自體變動顯示故五菩薩聲聞天等種種大衆和雜處和雜顯示故六阿黎耶識及生起識等轉依不相應顯示故是故受用身非自性身義成

釋曰今次顯示由此道理故自性身不成受用身一色身顯示者謂佛色身非即法身由所見色非即法身故是故受用身不是法身又此受用身有差別諸佛大衆輪老別故法身則無如是差別由此道理不相應故受用身不成自性身又隨其所欲現受用身故如修多羅說有人見佛黃色有人見佛青色如是等具說受用身則有如是等體相不定若言自性身體性有不定則不應道理自性身由有如此不相應故非受用身即自性身又復受用身有一衆生初見餘色後即於彼身復見餘色若法身自性動異則不相應是故受用身不成自性身又復受用身常與天等諸衆和雜自性身如是和雜則不相應是故

攝大乘論論第十 二十五 與字號

受用身不即自性身又復由阿黎耶識轉依已即得自性身若即此自性身是受用身者生起識轉依已復得何身是故受用身不即自性身由此六種不相應故不得成一

論曰何因緣故化身亦非自性身有八因緣故一諸菩薩從久遠已來得不退三摩提於兜率天及人中生不成故二於宿命書算數印工巧雜論等及受用欲行中无智不成故三已知邪說正說法教而往詣外道所不成故四善知三乘道而行苦行不成故五捨方億閻浮洲於一處證正覺轉法輪不成故六若離如是顯示證正覺等方便其餘皆以化身作佛事者則應於兜率天中證正覺七何不於一切閻浮洲中平等佛出既不如是以無阿舍及道理可證八與一世界無二如來出世不相違以有衆多化佛故言一世界者是一四洲世界如无二轉輪王並出此中有偈諸佛微細化平等入多胎一切種正覺為顯現受生

攝大乘論論第十 二十五 與字號

釋曰今次顯自性身即是變化身不相應義有八種不相應於中初不相應者諸菩薩從久遠无量劫來得不退三摩提尚不生於兜率陀等諸天中况復人間是故世間所見是所化身非自性身復次諸菩薩已得宿命智而不知書算等事者无有道理是故化身為教化衆生故應作此事復次菩薩於三阿僧祇劫修行時不知正說邪說云何於最後證正覺時乃能知也是故化身非自性身復次捨方億閻浮洲唯於一處證正覺轉法輪不應道理若化身得成由於一切處同時現化是故化身非自性身若言但一處證正覺餘處顯示化身攝眷屬者何故不即於兜率陀天中住證正覺於一切四洲中示現化身也若言一切四洲中不證正覺者此義不成以無有阿舍及道理證說於一佛刹中隨於一四洲中不證正覺若汝言若尔者與修多羅相違何以故以經說无二佛並出者應知彼經中所說以轉輪王為喻如無二轉輪

五並出者此說於一四洲中無並出非一佛刹也二佛不並出亦亦所言世界者謂一四洲也此中有得顯示正覺諸佛微細化等即是其義佛於住兜率陀天宮時若下入胎即於彼時若與上坐舍利弗等眷屬俱者應知彼等皆是化所施設如是施設已即得顯示於一切相中證正覺論曰為一切眾生故發願及修行成大菩提畢竟涅槃不應道理發願及修行無果報是過失故

釋曰此中顯示畢竟涅槃不成義諸佛為一切眾生故發大誓願及修行既作如是利眾生意已隨諸眾生利益事作之若於畢竟涅槃中而般涅槃彼願及行便為無果若汝言如來法身常住者受用身及化身無常云何名常身今成就此義故

論曰受用身化身二身無常云何言如來身常住住依止常住法身故受用身變化身此二身受報不捨故數數化現故如常受樂如常施食佛身常住應如是知

釋曰二身是常由依止常住法身故此二身是常復次受用身者不捨受用故是常化身者常顯示證正覺般涅槃等相續不斷故是常於此二身以譬喻顯示其常如世間言常受樂非即得無間樂而得名為常受樂又如言此人常施食非即是常施有時不施故然得名為常施食者二身常義亦尔

論曰有六因緣故諸佛世尊化身不畢竟住一所作究竟謂已成熟解脫眾生故二為轉樂欲涅槃意令求常住佛身故三為轉於佛所起修集意令於甚深法正說中生覺了故四為生渴仰意若數見生無厭足故五為生自精進由知說者不可得故六為令得極速成熟自起精進不捨重軛故此中有偈

所作事究竟 轉彼寂滅欲 為轉輕佛意
 今生渴仰心 為發自精進 令其速成熟
 是故佛化身 非畢竟住者
 諸佛法身雖無始時無量為得彼故
 不應不策勤也此中有偈

佛得無異無量因 眾生於此捨精進
 此得一切非因果 如是因斷無道理
 阿毗達磨大乘修多羅中攝大乘品
 解釋竟阿闍黎阿僧伽造

釋曰此中有難若法身無始時無差別無限量以是故堪能利益眾生者何須為此故勤精進也為遮彼難故以偈顯示彼諸佛所得無異無量以此為因應起正勤是故言諸佛無始時者一切有過何以故此得於一切時不成因過失故如此斷因無有道理諸菩薩大悲在心憐愍一切眾生猶如一子於利益眾生事中餘人自作非我所為此不應道理餘人作與不作我皆為之應當如是攝大乘釋論於大乘部中制述無量勝論者阿闍黎婆藪數脰豆造竟

攝大乘論釋卷第十

攝大乘論釋論卷第十

校勘記

一 底本，金藏廣勝寺本。

一 一四五頁中四行品名，**資**、**磧**、**普**、**南**無；**徑**、**清**作「釋智勝相勝語」。

一 一四五頁下四行第五字「炎」，**徑**、**清**作「焰」。

一 一四五頁下五行第一〇字「苦」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「去」。

一 一四六頁上二〇行第六字「性」，**麗**作「自性」。

一 一四七頁上六行第四字「雲」，**徑**、**清**作「覺」。

一 一四七頁中六行第二字「三」，**麗**作「二」。

一 一四七頁下七行末字「諸」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「謂」。

一 一四七頁下一四行第三字「成」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「故」。

一 一四八頁上一〇行第一二字「者」，**麗**作「者者」。

一 一四八頁中一五行「菩提」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「菩薩」。

一 一四九頁上二一行「所行」，諸本作「作行」。

一 一四九頁中二〇行第五字「具」，**磧**作「其」。

一 一五〇頁上一〇行第八字「乘」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「乘乘」。

一 一五〇頁中二〇行「五業」，**徑**、**清**作「五等」。

一 一五〇頁中末行「以因緣」，**麗**無。

一 一五〇頁下九行及一五二頁上八行「謂佛」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「諸佛」。

一 一五〇頁下一九行第三字「諸」，**麗**作「謂」。

一 一五二頁中二行第六字「得」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**無。

一 一五二頁中一八行第一一字「八」，**徑**作「入」。

一 一五二頁下五行第一三字「所」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**無。

一 一五三頁上一五行「涅槃」，**南**作「涅槃」。

一 一五三頁上末行末字「知」，**徑**作「故」。

一 一五三頁中一三行「修集」，**資**、**磧**、**普**、**南**、**徑**、**清**作「循修」；**麗**作「修修」。