華嚴經隨疏演義鈔并序　精一

清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

至聖垂誥鏡一心之玄極大士弘闡燭微言之幽致雖忘懷於詮旨之域而浩瀚於文義之海蓋欲寄象繫之迹窮無盡之趣矣斯經文理不可得而稱也晉譯秘典賢首頗得其門唐翻靈篇後哲未窺其奧不揆庸受輒闡玄微偶溢九州遐飛四海講者盈百咸扣余曰大教趣深疏文致遠親承指訓髣髴近宗垂範千古慮惑高悟希垂重剖得覩光輝順斯雅懷再此條治名為隨疏演義昔人云人在則易人亡則難今為此釋冀遐方終古得若面會然繁則倦於章句簡則昧其源流顧此才難有慙折中意夫後學其辭不枝矣。將釋此疏大分為四初揔序名意二歸敬請加三開章釋文四謙讚回向為順經文有四分故若順序正流通則合前二為序分開章為正宗謙讚為流通今初總序名意即是疏序亦名教迹麤分有四細科為十言有四者一通序法界為佛法大宗二剖裂下別叙此經以申旨趣三是以菩薩搜秘下慶遇由致激物發心四題稱大方廣下略釋名題令知綱要（言為順經四分故曹細科為十者義）順無盡故一標舉宗體二別歎能詮三教主難思四說儀周普五言該本末六旨趣玄微七成益頓超八結歎宏遠九感慶逢遇十畧釋名題今初往復無際至其唯法界歟文有五句言意多含畧為四意一約三大釋二約本末釋三明法界類別四揔彰立意今初約三大釋者意明法界具三大故初句明用次句明體次句明相次句融拂末句結屬今初即往復無際是也往者去也起也動也復者來也滅也靜也無際有二一約廣多無有際畔此就事用二約絕於邊際據即事同真何法往復略有三義一雙約迷悟說二唯就妄說三返本還源說今初為迷法界而往六趣去也動也悟法界而復一心來也靜也皆法界用也迷則妄生悟則妄滅然真有二義一約隨緣迷即真隨於妄則真滅妄生悟即妄滅歸真則真生妄滅二約不變迷悟生滅來往紛然真界湛若虛空體無生滅此義在下體中言無際者迷來無始故無初際悟絕始終際即無際二唯約妄說復有二義一豎論去來過去無始未來無終無初後際二約橫說妄念攀緣浩無邊際上二皆約廣多無際若約絕際妄無妄源豎無初際既無有始豈得有終故絕後際中觀論云大聖之所說本際不可得生死無有始亦復無有終若無有始終中當云何有是故於此中先後共亦無橫尋妄心不在內外故亦無際是以遠公云本端竟何從起滅有無際一毫涉動境成此隤山勢惑相更相承觸理自生滯因緣雖無主開途非一致即其義也三約返本還源說對其初義初義是揔第二約妄唯往非來今此唯復復本源故斯即靜義故周易復卦云復其見天地之心乎然往者必復故泰卦云無往不復天地際也就此一義自有往復故文殊師利所說不思議佛境界經中善勝天子問文殊云云何修菩薩道文殊初說雙行之行次云復次天子有往有復名修菩薩道云何名有往有復觀諸衆生心所樂欲名之為往隨其所應而為說法名之為復自入三昧名之為往令諸衆生得於三昧名之為復自行聖道名之為往而能教化一切凡夫名之為復如是自得無生法忍為往令諸衆生得無生法忍為復自以方便出於生死為往令諸衆生而得出離為復心樂寂靜為往常在生死教化衆生為復自勤觀察往復之行為往為諸衆生而說斯法為復自修空無相無願為往為令衆生斷於三種覺觀心故而為說法為復堅發誓願為往隨其誓願拯濟衆生為復發菩提心願坐道場名之為往具修菩薩所行之行名之為

復是為菩薩徃復之道釋曰上來十對皆上句自利為徃徃涅槃故下句利他為復復於生死化衆生故雖有徃復揔為返本還源復本心矣此中無際亦有二義一菩薩行海廣無際也二一一稱真深無邊際然上三義皆法界用矣二動靜一源者法界體也對上三義約迷悟者動即徃也靜即復也動靜迷悟雖有二門厥迷真性一源莫二莫二之源即是體也二對唯矣者動即徃復有去来故靜即體虛相待寂故不釋動以求靜必求靜於諸動必求靜於諸動故雖動而常靜則動靜名殊其源莫二莫二之源即一體也三對反本還源說自利靜也利他動也二利相導化而無化則不失一源為法界體也若對上二種無際者廣多無際動也際即無際靜也動寂無礙為一源也際與無際當體寂也三雜含衆妙而有餘者法界相大也謂杳冥之内衆妙存焉清淨法界杳杳冥冥以為能含恒沙性德微妙相大以為所含相依手性性無不包故稱含性體無外相德有名有名之數不能遍無外之體故云有餘則恢恢焉猶有餘地矣故阿僧祇品云於一微細毛孔中不可說剎次第入毛孔能受彼諸剎諸剎不能遍毛孔即斯義也以毛約稱性剎約不壞相是故廣相不能遍小性也然此相大畧有二義一約不空具恒沙性德此同教意二約事事無礙十玄之相本自具足即是別教意然衆妙兩字亦老子意彼道云道可道非常道名可名非常名無名天地之始有名萬物之母常無欲以觀其徼此兩者同出而異名同謂之玄玄之又玄衆妙之門四曰釋然彼意以虛無自然以為玄妙復拂其迹故云又玄由生故云衆妙之門今此則無欲於無欲萬法由生故云衆妙之門也超言思而迴出融一以真法界為玄妙體借其言而不取其義意即體之為衆妙矣四超言思而迴出融上者融上三也融則一三互收拂則一三雙寂云何超耶謂理圓言絕生理喪法無相想思則亂生並皆超之故云迴出故摩公云口欲談而詞喪心將緣而慮亡則迴出於言象之表矣前欲言相用即一而三相即一而三一三無礙互奪雙存故迴出又借斯亡絕言思而迴出融上諸德獨在於法界矣第二約本末無礙則即不壞假名而說實相第三句本末無礙雙存言思無寄求句事相歷然第四句本末雙亡為一源有二若互奪雙亡為一源則非有為非無為法界若互融雙照為一源則亦有為亦無為法界含衆妙而有餘即無障礙法界也三言思而迴出融上者融上四也融則一三互收拂則一三雙存故迴出又借斯亡絕言思而迴出融上諸德獨在於法界矣第二約本末無礙則即不動真際建立諸法次句攝末歸本即不壞假名而說實相第三句本末無礙則性相歷然第四句本末雙亡言思無寄求句結屬通四義為第三明法界類別者略有三意一者會三法界初句事法界次句理法界第三句無障礙法界第四句融拂上三第五句結屬上三法界也二者會四法界往復無際事也動靜一源具三義也動即是事靜即是理動靜一源即事理無礙法界也含衆妙而有餘事事無礙法界也超言思而迴出融拂四法界其唯法界歟結屬四法界也三者會五法界徃復與動皆有為也靜即無為一源有二若互奪雙亡為一源則非有為非無為法界若互融雙照為一源則亦有為亦無為法界含衆妙而有餘即無障礙法界超言思而迴出融拂五法界其唯法界歟結屬五法界第四拯彰立意者所以最初叙法界者應有問言諸家章疏多先叙如来為物旨生先小後大或無像現像無言示言今何最初便叙法界故今答云以是此經之所宗故又是諸經之通體故又是諸法之通依故一切衆生憶本故一切諸佛所證窮故諸菩薩行自此生故初成頓說不同餘經有漸次故然最後一意正答初問而前諸意共成後意

耳第二剖裂玄微下別歎能詮意明此經詮於法界故難思議文有七句於中分四初二句揔明能詮言玄微者即指法界多義也謂幽玄微妙之自剖判分裂在乎此經謂於無障碍法界剖為心境二門故下句云昭廓心境云何剖裂謂一真法界本無內外不屬一多佛自證窮知物等有欲令物悟義分心境境為所證心為能證故下引裕公云心則諸佛證之為淨土則二皆所證智為能證所證之心即佛華嚴也文中廣說故云剖裂言昭廓心境者心境即上所開昭廓即是此經昭

者明也照也亦著空也張小使大也云何明心境耶謂此經中昭明顯著若凡若聖若因若果若眾能觀之心所觀之境無不畢備故如出現品說佛境界即佛境也說如來心即佛心也諸位心境例此可知云何照心境耶謂此經中教人觀察若心若境如云欲知諸佛心

精一

嘗觀佛智慧佛智無依處如空無所依此令觀佛心也又云若有欲知佛境界當淨其意若虛空此教觀佛境也菩薩凡夫所有心境觀照例知云何空廓心境耶如云法性本空寂無取亦無見性空即是佛不可得思量即空心境也無取即無境無見即無心又云若

有欲知佛境界當淨其意如虛空遠離妄想及諸取令心所向皆無礙亦空心境也又云若有欲得如來智應雖一切妄分別有無遍達皆平等疾作人天大導師亦空心境也云何張小使大謂張心則無心外之境張境則無境外之心以隨舉其一攝法無遺即無涯故故下經云無有智外如為智所入亦無如外智能證於如上句張心下句張境也真心真境本自無涯即妄同真則張小使大矣經云如來深境界其量等虛空佛境大也又云佛智廣大同虛空真心大也知妄本自真見佛則清淨如心佛亦尒如佛衆生然心佛衆生是三無差別皆張妄心即無涯也因果萬法心境普收隨一一事皆可張廓窮理盡性微果該因者二有二句別顯深廣也理謂理趣道理廣也性謂法性心性深也若極其理趣則盡其體性今此經中意趣體性皆窮究也此借周易說卦之言彼云窮理盡性以至於命昔者聖人之作易將以順性命之理注云命者生之極窮理則盡其能也即以能字解性性者能也各任性能若窮其理數盡其性能則順於天命故次云以順性命之理今借語用之取意則別言徹果該因者兼於因果徹因源一互交徹則顯深也初發心時便成正覺因該果也雖得佛道不捨因門果徹因也上約廣義徹果屬果該因屬因即明能詮之教該徹彼因果也今約深釋徹果屬因以因徹彼果故該因屬果以果徹彼因故即

故廣說地位因果莫踰此經若云因該果海

佛菩薩修行者也此强配之本意但取包含而已謂此根本法輪之內何法而不具未有一事一理而不極一因一果而不備五周因果則五十二位之昭彰九會玄文則難思教海而可覩說真妄則凡聖昭昭而交徹語法界則事理歷歷而相收法華佛知見一偈開示而無遺涅槃般涅槃一章曲盡其體用六百卷般若不出三天偈文一大藏契經並攝七字之內是謂鑿諸佛之智海竭性相之洪源故云廣大悉備矣其唯大方廣佛華嚴經爲者四結法所屬也上之勝事唯我華嚴第三故我世尊下說主難思文有六句義分爲四初二句摽果滿故我世尊十身初滿者總摽十身該下兩段正明難思以是十身無碍佛說非三身故而言故我者由上所詮深廣玄妙爲諸教本故我世尊始成正覺頓說此經言十身者次下當列言初滿者成正覺時身方滿故故經云尒時世尊處于此座於一切法成最正覺智入三世悉皆平等其身充滿一切世間其音普順十方國土等是初滿也正覺始成者別語菩提之以是摠故始覺同本無復始本之異故曰始成下當廣釋二乘頓行以弥綸者二有一句語因深也乘因有二一乘頓因經云毗盧遮那佛頓力周法界

二乘行因主山神偈云往修勝行無有邊等乘昔頓因彌綸果用即是頓身言彌綸者周遍包羅之義亦出周易繫辭云易與天地準故能弥綸天地之道釋曰聖人既準天地而作易易中所說與天地理同故能弥綸天地之道以況如來本起頓行意欲周遍利物今得如其頓行之力周徧法界是曰弥綸混虛空爲體性者三有一句明體玄也然有二義一約世尊身上自具十身即法身也以法性身爲法身故故下經云性空即是佛不可得思量又云佛以法爲身清淨如虛空二者約外虛空融三世間而爲佛身則外虛空是虛空身故云渾虛空爲體性渾融無碍故富有萬德蕩無纖塵者四有二句彰德備也上句德無不備下句障無不寂萬者摠相之大數也實具無盡之德故下經云刹塵心念可數知大海中水可飲盡虛空可量風可繫無能盡說佛功德無盡之德摠名萬德塵沙無明種現習氣摠皆斷盡故云蕩無纖塵摠即二障二障有三一現行二種子三習氣習氣微細況之纖塵細中之細尚無況餘麤中之細等若摠配三德萬德含於智恩下句即是斷德又混虛空爲體即法身德萬德即般若德無塵即解脫德萬德之句爲摠上下諸句皆是別

德上之二句並福德身十身之中已具四矣餘之六身在後段中第四湛智海之澄波虛含萬象下說儀周普文有七對即爲七義一明所依定者如說法華依無量義處三昧說般若依等持王三昧說涅槃依不動三昧故說諸經多依三昧今說此經依何三昧即海印三昧海印是喻從喻受名賢首品疏當廣說之今略示其相謂香海澄渟湛然不動四天下中色身形像皆於其中而有印文如印印物亦猶澄波萬頃晴天無雲列宿星月炳然齊現無來無去非有非無不一不異如來智海識浪不生澄渟清淨至明至靜無心頓現一切衆生心念根欲心念根欲並在智中如海含像故下經云如海普現衆生身以此說名爲大海菩提普印諸心行是故正覺名無量非唯智現物心亦依此智頓現萬像普應諸類賢首品云或現童男童女形天龍及以阿修羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂悉令見衆生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力然此文中言含法喻智即是法海即是喻識浪既停云湛智海無心頓現故曰虛含能應所應皆爲萬像皎性空之滿月頓落百川者第二對明能應之身此之兩句唯性字是法餘皆是喻以

性該之皆含法喻謂若秋空朗月皎淨無瑕萬器百川不分而遍性空即所依法體滿月即實報智圓百川即喻物機影落便為變化佛之智月全依性空惑盡德圓無心頓應故出現品云譬如淨月在虛空能蔽衆星示盈缺一切水中皆現影諸有觀瞻悉對前如來身月亦復然能蔽餘乘示脩短普現天人淨心水一切皆謂對其前智幢菩薩偈云譬如淨滿月普現一切水影像雖無量本月未曾二如來無碍智成就等正覺普現一切刹佛體亦無二此則水亦喻刹若準離世間品亦喻菩薩偈云譬如淨日月皎鏡在虛空影現於衆水不為水所雜菩薩淨法輪當知亦如是現世間心水不為世所雜亦以月喻所說法上皆空月不同若以相歸性則空亦名佛故一切慧菩薩云法性本空寂無取亦無見性空即是佛不可得思量則空色照水影落晴天天猶空也不起樹王羅七處於法界者第三明說經之處意取七處故言樹王者即菩提樹謂畢鉢羅樹此樹高聳獨出衆樹故稱為王言不起者謂不起菩提樹而昇忉利天等故下經云尒時世尊不離一切菩提樹而昇須彌向帝釋殿法慧菩薩偈云佛子汝應觀如來自在力一切閻浮提皆言佛在

中我等今見佛住於須彌頂十方悉亦然如來自在力三天皆有不起而昇之言故彼成四句一不起一切菩提樹而昇一天如前經文二不起一處而昇一切處三不起一處而昇一處四不起一切處而昇一切處二四兩句取其結例之文謂十方悉亦然取前一切閻浮提對忉利亦然則是第四句但取一閻浮對一切忉利是第二句其第三句易故文無義必合有是則不起法界菩提樹遍昇法界七處今言羅七處於法界者略有二意一令遍法界中皆有七處二令一一處皆遍法界且初義者若約自狹之寬說遍應如下說處中十重之內遍於中八以初一是能遍七處十是例餘佛故然下十重是約佛遍於處今明處遍於處自有二義耳所依之處既遍法界能依之身居然遍也今直就遍法界言略有五重一遍法界同類刹中皆有七處二遍法界異類刹中七處三遍法界微塵中刹亦有七處四遍法界虛空容塵之處亦有七處五遍法界帝網刹中亦有七處二令一一處遍者如菩提場遍法界則普光明中亦有菩提場忉利天中亦有菩提場夜摩兜率等七處一一皆有菩提場如遍七處亦遍非七處之處如化樂四王色界十八等非說經處今菩提場亦皆遍滿如菩提場既遍法界其餘六處一一皆遍六處乃至法界此亦有五一遍同類刹二遍異類刹三遍法界塵四遍虛空容塵之處五遍法界帝網刹更細而論非但一一處遍隨一一塵皆遍法界五重之處是則一處中有一切處上二重釋遍皆遍五類五類之中前三約事法界次一通事理理空事空故後一事事無碍法界由事即理事理無碍故以理融事遍於重重皆是如來說經之處無遺後際暢九會於初成者四明說經時即始成正覺時然有兩說各是一師之義以無遺兩字會通謂菩提流支則以前五會是初成即說以經初云始成正覺故三天皆云不起而昇第六會已下是第二七日後說以別行十地經初云婆伽婆成道未久第二七日故例此則第九一會在後時說以有身子祇樹等故賢首則以初成頓說九會之文今疏會云賢首既指歸云常恒之說前後際而無涯則在後時無過故云無遺後際後際即通第九會在後時說故不妨後際而宣暢九會在於初成上來分於三時約所表故初成頓演約圓融故又分三時者以法就機故能頓說者約佛德能能頓演故以初後相即故無遺後際不妨初成頓彰九會經云

一念即無量劫無量劫即一念故晉經十住品云過去無量劫安置未來今未來無量劫廻置過去世非長亦非短解脫人所行多劫不乖刹那初成豈妨後際上之二段廣如教緣中辨盡宏廓之幽宗被難思之海會者五明所被衆也然上句略明經義以為能被義

精一　十三

在自趣之中今為成所被故略舉能耳宏者大也廓者空也幽者深也下句被難思之海會即是所被言海會者以深廣故謂普賢等衆德深齊佛數廣刹塵故稱為海深超情表是不可思數廣難量亦不可思即深而廣不可作深思即廣而深不可為廣思真應權實類例多端又不可思該徹果海尤不可思故初會云有十佛刹微塵數菩薩所共圍繞略列四十二衆皆以刹塵無量而為其量況口光所名一一菩薩各領世界海微塵數菩薩以為眷屬來至此會毛光重現周入刹塵依正作用該攝三際諸大菩薩尚不能思豈況凡情測其涯際故云難思之海會圓音落落該十刹而頓周者六明說經本也本即圓音落落者疎遠聲也十刹者謂樹形等異類之刹經列二十結有十佛刹塵舉十以彰無盡故云十刹圓音之義下當廣說略而言之一音之中具一切音名曰圓音一切音聲即是

一音亦名一音一多無碍揔曰圓音經云佛以一妙音周聞十方國衆音悉具足法雨皆充遍一切言辭海一切隨類音一切國土中恒轉無上輪皆圓音義也十刹齊聞無有前後故名為頓法界十刹無所不聞故名曰周主伴重重極十方而齊唱者七別叙說儀也謂是通方之說舉一為主十方為伴諸佛菩薩皆有主伴遍互相望盡於十方隨一為主十方為伴鄰次相壓故曰重重然相難明今復略示言諸佛菩薩皆有主伴者略有三句一果主果伴謂遮那為主十方佛為伴十方佛為主遮那為伴二因主因伴謂此方法慧菩薩為主十方法慧菩薩為伴十方菩薩為主此方菩薩為伴三果主因伴謂如來為主普賢等為伴此一亦名輔翼亦得稱伴彼佛為主此方菩薩為伴如法慧說法十方佛證但名證法諸佛不名因主果伴設爾為伴自望本佛而為主故言隣次相壓故曰重重者

精一　十四

畧有二義一此彼互望如遮那為主十方諸佛為伴此界之東阿閦如來為主此土遮那與十方諸佛為伴次東第二佛為主遮那與東第一佛及十方佛為伴則隨一佛有法界諸佛重數如十人為主伴遞互相望便為十重主伴如一佛既爾佛主菩薩伴亦然因主既爾曰伴亦然此一義中自有三義二者遮那一佛為主十方菩薩為伴主佛既遍伴亦隨遍謂遮那處普光堂東方十佛刹塵數界外有金色世界文殊而來為伴十方菩薩皆去十刹而來若此主佛向東一界坐蓮華座金色文殊來亦不相近還去十佛刹塵數外如長空明月列宿圍繞萬器百川星月炳現月如主佛列宿如伴一一水中遠近皆現義當金色近東一界其西蓮華色世界財首菩薩亦移近東一界餘之八方皆移近東一界如是主佛至東十佛刹塵數界外坐蓮華藏師子之座正當本金色界處由主佛至彼其金色界近東亦十佛刹塵數界外其西方蓮華色界正當娑婆之處如是主佛極於東方金色等伴刹亦極東方終不見文殊從西向東來近主佛亦不見文殊從佛前過向西近佛如是主佛極於西方亦不見有西方菩薩從東過西來近主佛十方皆爾如人以十錢

精一　十五

布地錢心為主錢緣為伴第一錢當中以第二錢壓第一錢上近東一緣之地則開元通寶等皆近東一緣之地如是錢錢重重相壓皆漸近東如近東既爾更十錢近西亦然說一十倍則已重重周於十方如是第三會說十住時亦如說信重重遍於十方行向地等

皆然則九會為九重重如第一會重重遍法界第二會重重還在第一會重重之上則九會自為九箇重重若四十八會為四十八重重若無盡會有無盡重重此一佛為主餘菩薩為伴重重如是十方佛為主十方諸菩薩為伴重重亦然如是諸佛重重復互相遍故云主伴重重極十方而齊唱餘義至教起曰緣中辨然上七對有其六身初所依海印三昧即是智身湛智海故二說法之身為化身謂如水分千月故三說經處是意生身隨意遍於法界處故四說經時即力持身持令永久故五被海會即威勢身菩薩衆中威光赫奕故六圓音七主伴皆相好莊嚴身圓音即一相主伴即坐蓮華藏師子之座具相好故此段有六前說主難思已有四身十身具矣意云十身初滿即說此經然疏本意正示說儀等異含具十身故有三兩身名全不昭著第五雖空空絕跡而義天之星象燦然下言該本末也文有兩意一理事相望（二諸教相望今初也）亦是遮於伏難恐有難言夫大象無形大音無聲（希微）絕眹難思之境豈有形言者哉則心絕動搖言忘戲論自入真趣何用廣陳言相翻欲擾人（故今）釋云非言何以知乎無言非相何以顯乎無相十忍經云了法不在言善入無言際而能示言說如響遍世間斯則以言顯無言也又云佛以法為身清淨如虛空所現衆色形令入此法中斯則以相顯無相也又云色身非是佛音聲亦復然亦不離色聲見佛神通力具上二也法華亦云諸法寂滅相不可以言宣以方便力故為五比丘說斯亦以言顯（精一）無言也金剛經云若見諸相非相則見如來此亦以相顯無相也淨名云夫說法者無說無示不言不說故云當如法說又云無離文字說解脫也又云雖知諸法不生不滅而以相好莊嚴其身雖知諸佛國及以衆生空而常修淨土教化諸群生等皆是言與無言相與無相不相離也十住品云欲以寂靜一妙音普應十方隨類演如是皆令淨明了菩薩以此初發心一切衆生語言法一言演說無不盡悉欲了知其自性菩薩以此初發心世間言辭靡不作悉令其解悟寂滅欲得如是妙舌根菩薩以此初發心皆即言無言其文非一今疏文中但畧明其無碍之義文有二對初對無相不碍相後對無言不碍言今初對也雖空空絕跡者法性本空空無諸相緣生之法無性故空復有何相借空遣有有去空亡故曰空空淨名云唯有空病空病亦空中論云諸佛說空法為除於有見若復見有空諸佛所不化故知非有非無也非有即空非無即空空也經云無中無有二無二亦復無三界一切空是則諸佛見此即空空也次云凡夫無覺解佛令住正法諸法無所住悟此見自身則空亦無所住矣又上無中無有二空也無二亦復無空空也三界一切空成真空也又廻向品云法性本無二無二亦復無皆空空也言絕跡者空有斯絕心行處滅行處滅故跡不可尋謂若有有可有則有無可無令無有可有亦無無可無以無遣有無即是跡以空遣空空亦是跡以有遣故遣之又遣之以至於無遣若以無遣無無遣亦是跡有所得故如鳥履砂若無所得當句即絕故出現品云了知諸法性寂滅如鳥飛空無有跡故云空空絕跡以空空不碍於相故致雖言雖字生下義天之星象燦然也謂依於晴空不碍星象燦爛晴空即是義天依第一義天不碍法門星象又以不碍星象方知是空不碍法門為真第一義空矣上即以空為本法門為末也湛湛亡言而教海之波瀾浩瀚者二約無言不碍言也則以無言為本言即為末湛湛者海水澄凝之相意明動依於靜無言不碍於言故丁經云雖復不依言語道亦復不著無言說若礙於言則

身子被呵不碍於言則文殊攸讚況文字性離即言亡言故雖無言而教海之中波瀾浩瀚大波曰瀾是以佛證離言流八音於聽表法本非說演大藏於龍宮故知至趣非遠心行得之則甚深言象非近虛懷體之而目擊言絶之理而非絶繁興玄籍而非興即言亡言也融常心言無所遣矣若乃千門潛注與衆共為洪源下啓教相對而論本末即以華嚴為根本法輪文有兩對上對為開漸之本謂千門異義潛注邪經如海潛流四天下地有穿鑿者無不得水則知衆流依海水故海為衆水之源華嚴為諸教之源矣下對為攝末本則萬德交暉若百川嶋海海能普收即為其本故昔人云九流於是乎交嶋衆聖於是乎冥會彼約會嶋湼槃此約會嶋法界故地論云無不從此法界流無不還證此法界故故法華云於一佛乘分別說三一乘即是三乘之本一佛乘者即華嚴也會三嶋一即

十八

攝末嶋本故第五經云始見我身聞我所說即皆信受入如來慧即指華嚴為根本也除先修習學小乘者即所流也我今亦令得聞是經入於佛慧即攝末嶋本也是經即是法華法華攝於餘經歸華嚴矣是則法華亦指華嚴為根本矣其義分明餘如下說第六其

精一

為旨趣下玄微於中有二先明理事無碍後顯事事無碍雖此經中廣說於事及說於理而皆無障礙法界而為旨趣此門即義分齊中意猶初理事無礙中二先示三大後融真妄前中問曰初往後無際等已明三大今何重說荅畧有三義與前不同一前直就法界宗上約義以明三大今約能詮經中具說三大故不同也二前辨三大之相今明三大之體在何處所謂萬化等三前明三即空空語借老子玄之又玄衆妙之門彼有名無名同謂之玄河上公云玄者天也天中復有天莊子云天即自然則自然亦自然也御注云玄深妙也猶恐執玄為滯不至無忘故寄又玄以遣玄迹耳明無欲於無欲依此而生萬物故云衆妙之門今以空空之中無

西辯莫能談其狀釋曰此明真體與一切法非一非異今疏但云無礙則與諸法非一異矣故肇公云道遠乎哉觸事而真亦體即萬化矣顯德相於重玄之門明相不礙體也重玄即是理體明德相祇在體上若離體有相相非玄妙勝德之相亦為德相言重玄者亦

精一

事無礙初句明體體在萬化之中非事外也故云冥真體於萬化之域冥謂冥契亦是冥若別對三大則各具體用皆有止觀如體上冥真體也止也萬化之域用也觀也顯德相觀也重玄門止也用繁興觀也以恒如止也若作三觀釋者以智鑒體空觀也鑒用假觀也鑒相中觀也三諦齊觀故云周鑒對此之又玄豈出萬象之表寂之又寂猶在百家之談非象表也五目不能睹其容在言裏也

十九

三觀常靜之上亦有其三一體真故靜二方便菡緣無取故靜三離二邊分別故靜三止三觀融為一心契同三諦無碍之理則心境融即而常歷然真妄交徹即凡心而見佛心下融真妄也文有二對初對正明雙融真謂理也佛也妄謂惑也生也亦生死涅槃言交徹者謂真該妄本妄徹真源故云交徹如波與濕無有不濕之波無有離波之濕亦合言即聖心而見凡心如濕中見波故如来不斷性惡又佛心中有衆生等若依此義合云真妄交徹凡聖互收今不爾者若約理融實即真妄互有今約有不壞相但明凡即同聖以

二諦說真諦為真俗諦為妄二諦多門下當廣說今且約理事二門理為真諦為真事為俗諦為妄設淨分之事妄未盡故如唯識論約遍計為妄則妄空真真有若染分為妄則真遍空有若約觸物皆中則本來一味居然交徹若觸物皆中居然交徹問真妄相垂其猶水火何得交徹荅此有多義一真妄二法同一心故以一貫之故得交徹故起信云依一心法有二種門一心真如門二心生滅門然此二門皆各摠攝一切法盡以此二門不相離故故云不離一心故

即真故而聖不同凡無煩惱故如波即濕而濕未必即波有靜水故故靜水說波有動之性無動之事如波中說濕動濕俱有又說凡即是佛於凡有益佛即是凡令人妄解是故但云即凡心而見佛心耳然其真妄所以交徹者不離一心故妄攬真成無別妄故真隨妄顯無別真故真妄名異無二體故真外有妄理不遍故妄外有真事無依故然或說妄空真有或說妄有真空俱空俱有雙非兩是雖有多端並皆交徹此義云何且說真妄自有二義一約三性說圓成是真遍計為妄依他起性通真通妄淨分同真染分為妄二約生死際如是二際者無毫釐差別即交徹也此經云有靜說生死無生死際二俱不可得亦俱空俱有交徹義也若依三論以妄為俗諦以真為真諦言交徹者即俗而真即真而俗故故即妄徹真也此亦法性宗義一切則會通二諦以真諦故無無

真故無有則雖無而有俗故無無則雖有而無雖有而無則不累於有雖無而有則不滯於無乃至云窮此諸邊故名中道即真妄交徹也真故無有則雖無而有則真徹妄也俗故無無則雖有而無則妄徹真也餘可思準

字取著此二法顛倒非實義不能見正覺明以無二為實也豈非交徹四真外有妄理不遍故下反成二義此句真徹妄五妄外有真事無依故即妄徹真也此亦法性宗義一切法皆如豈妄外有真真如遍一切豈真外有妄是知真妄常交徹亦不壞真妄之相則該

妄之真真非真而湛寂徹真之妄妄非妄而
雲興事理雙修依本智而求佛智者二不碍
兩存上来交徹不礙之義恐人悞執謂泯二
相故舉此言亦由惑者執禪則依本性無作
無修鏡本自明不拂不瑩執法則須起事行
當求如来依他勝緣以成已德並為偏執故
此雙行依本智者約理而說無漏智性本具
足故而求佛智者約事而論無所求中吾故
来之心鏡本淨久翳塵勞恒沙性德並埋塵
沙煩惱是故以順法性無慳貪等修檀施等
啟諸佛已證我未證故又理不礙事不妨求
故事不礙理求即無求故若此之修無修之
修修即無修為真修矣理隨事變則一多緣
起之無邊下第二明事事無礙法界為經百
趣義分齊中當廣分別今但畧明亦分為二
初一對明無礙所由所以事事不同而得無
礙者以理融事故初句明依理成事故一與
多互為緣起此猶是事理無礙躡前起後故
舉之耳由事理無礙方得事事無礙若事不
即理事非理成則互相礙今由即理故得無
礙下句以理融事故云事得理融則千差涉
入而無礙此正辨事事無礙所以由上事攬
理成則無事非理故以理融事理既融通事
亦隨爾故得千差涉入而無礙由即事故故

有千差為理融故重重涉入即十所以中理
性融通門也餘至下明故得十身歷然而相
作下正顯無礙之相具十玄門以隨文便故
小不次如下次第者一同時具足相應門二
廣狹自在無礙門三一多相容不同門四諸
法相即自在門五秘密隱顯俱成門六微細
相容安立門七因陀羅網境界門八託事顯
法生解門九十世隔法異成門十主伴圓明
具德門今文之次在文可知唯主伴一門前
說儀中文理已具故不重出諸藏純雜今古
名異今文重出故亦有十今初即諸法相即
自在門文有兩句上句揔明三世間相即故
一切佛而不壞其相者之所住處等五十六
經云所謂以衆生身作刹身而不壞於衆生
身是菩薩遊戲以刹身作衆生身而不壞於
刹身是菩薩遊戲如是佛身與二乘相作菩薩
行身與成正覺身相作於涅槃示生死等皆
不壞其相故云歷然而相作言六位不亂以
生身國土身乃至虛空身隨諸衆生所樂不
同則於此身現如是形釋曰上四別顯末後
結例即十身相作也言歷然者不壞相故壞
相而作非不思議其猶芥納須彌本相
如故故下七十七經云是以一刹入一切刹
而不壞其相者之所住處又云是以一佛入

更收者六位即二賢十聖等妙二覺則因果
皆悉相攝如初發心時便成正覺不壞初心
之相若無初心何名初心便成正覺故十信
攝於諸位諸位十信歷然十住攝於諸位諸
位十住不亂即行布更收即圓融如下說因中辨此句亦是相入門下有相入故此一句但為相即如乳投水廢已同他故名相即廣大即入於無間塵毛包納而無外者第二廣狹自在無礙門上句大能入於小下句小能含大雖有即入意取廣狹無間謂小小之則無內以無內故無有中間無外謂大大之則無外即是廣大之身刹即入無

內之塵毛故名廣狹無礙若即若入皆得廣狹無礙經云金剛圍山數無量恣能安置一毛端欲知至大有小相菩薩以是初發心至大有小相即廣狹無礙也又云能以小世界作大世界大世界作小世界等炳然齊現猶彼芥瓶者第三微細相容安立門一能含多

精一 二十五

即曰相容一多不雜故云安立炳者明也微細有三一所含微細如琉璃瓶盛多芥子炳然齊現不相妨礙非前非後此即如來不思議境界經說然有兩本一本云白芥子一本但云芥子今依此本謂一法稱性含容皆盡故一切法隨所依理現在一中亦緣起實德無礙自在故使相容非天人所作乃實德安立如八相中一一相內即具八相名為微細二約能含微細三約難知微細具足同時方之海滴者第四同時具相應門如大海一滴即具百川之味十種之德故隨一法攝無盡法及下九門以此一門為其摠故同時則

明無先後具足則所攝無遺言十德者十地經云一次第漸深二不窮死屍三餘水入中深難得底七廣大無量八大身所居九潮不過限十普受大雨涅槃經云如人入大海浴則為已用諸河之水攝此而修一行之內德

不可盡一多無礙等虛空之千燈者第五一多相容不同門由一與多互為緣起力用交徹故得互相涉入是曰相容不壞其相故云如一室內千燈並照燈隨盞異一一不同燈隨光遍光光涉入常別常入經云一中解無量無量中解一了彼互生起當成無所

畏此之燈亦喻相即直就光看不見別相唯一光故隱顯俱成似秋空之片月者第六秘密隱顯俱成門如八九夜月半隱半顯正皆隱即顯不同晦月隱時無顯不同望見顯時無隱以一攝多則一顯多隱以多攝一隱一毛攝法界則餘毛法界皆隱餘一毛互相攝入隱顯亦然其半月非但明與暗俱而明下有暗暗下有明如東方入正定為一半明西方從定起為一半明故彌秘密隱門重疊若雲起長空者第九託事顯法生解有多法門以隨一事即是無盡法界法界無盡故事亦無盡廻向品云此華即從無生法忍之所生起等意明一切因生一果一果即具一切因故非是託此別有所表也萬行芬

種說三世謂過去過去說現在過去說現在說未來現在說過去現在說平等現在說未來未來說過去未來說現在未來說無盡三世說一念前九為別一念為摠故名十世以三世相因互相攝故一一念具十以顯無盡故一念即無量劫無量劫即一念普賢行品云

無量無數劫解之即一念知念亦無念如是見世間如一夕之夢經於數世攝論云處廣謂經年覺乃須臾頃故時雖無量攝在一剎那離世間品云如人睡夢中造作種種事雖經億千歲一夜未終盡莊生一夢身為蝴蝶注云世有假寐而經百年者然事類廣矣法

門重疊若雲起長空者第九託事顯法生解門言重疊者意顯一多不相礙故隨一事法有多法門以隨一事即是無盡法界法界無盡故事亦無盡廻向品云此華即從無生法忍之所生起等意明一切因生一果一果即具一切因故非是託此別有所表也萬行芬

譬一 二十七

披比華開鋪上者第十諸藏純雜具德門至相十玄中有此名也然有二意故賢首改為廣狹自在無礙門一者若以契理為純萬行為雜即是事理無礙非事事無礙設如菩薩大悲為純盡未來際唯是悲餘行如虛空若約雜門即萬行俱修者此二門異亦不成

事事無礙二者如一施門一切萬法皆悉名施所以名純而此施門即具諸度之行故名為雜如是純之與雜不相障礙故名具德則事事無礙義成而復一中具諸度諸度存即名相入門若一即諸度復似相即門故不存之改為廣狹今以至相但約行為小異此段畧無主伴故復出之以成十義耳言比華開錦上者意取五彩之線華色雖異一一之線皆悉通過通喻於純異喻於雜故常通常異名為無礙不同繡畫但異不通上之十玄略陳大格廣如向下義分齊中若夫高不可仰則積行菩薩曝鰓鱗於龍門下第七成益頓超文有十義初有二義摠顯高深明權小莫測後八正明成益遍益頓圓又前二高深反顯成益明權小不測由昔無因反勸衆生令信仰故後八順顯成益謂能頓圓令必受故今初中一明高遠若泰華倚天岷峨拂漢雖仰其頂故論語云仰之彌高鑽之彌堅積行菩薩者出現品云說有菩薩於無量百千億那由他劫修行六波羅蜜修習種種菩提分法若未聞此如來不思議大威德法門或時聞已不信不解不順不入不得名為真實菩薩以不能生如來家故若得聞此如來無量不可思議無障無礙智慧法門聞已信解隨順悟入當知此人生如來家等如魚登龍門若得登者即化為龍如入華嚴之機也若登不過者曝鰓鱗於龍門之下如彼俊名菩薩即權教次第修者深不可窺則上德聲聞杜視聽於熹會者第二彰深妙者即法界品初舍利弗等五百聲聞彼歎德云悉覺真諦皆證實際深入法性永出有海依佛功德離結使縛住無礙處其心寂靜猶如虛空於諸佛所永斷疑惑於佛智海深信趣入釋曰即上德也在逝多林如來嘉會而不見聞名杜視聽杜猶塞也在目曰視在耳曰聽雖在會下如聾如盲故云杜視聽也故經云爾時上首諸大聲聞舍利弗大目揵連摩訶迦葉離婆多須菩提阿㝹樓馱難陀劫賓那迦旃延冨樓那等諸大聲聞在逝多林皆悉不見如來神力如來嚴好如來境界如來遊戲如來住神變如來尊勝如來妙行如來威德如來淨刹亦復不見不可思議菩薩境界菩薩大會菩薩普入菩薩普至菩薩普詣菩薩神變菩薩遊戲菩薩眷屬菩薩方所菩薩莊嚴師子之座菩薩宮殿菩薩住處菩薩所入三昧自在菩薩觀察菩薩供養菩薩頻申菩薩勇猛菩薩成熟菩薩勇健菩薩供養菩薩受記菩薩現菩薩色身成就菩薩諸相具足清淨菩薩常光無色莊嚴菩薩放大光明寶網菩薩起變化雲菩薩身遍十方菩薩諸行圓滿如是等事悉皆不見何以故善根不同故本不修習見佛自在諸善根故本不讚說十方世界一切佛刹清淨功德故本不稱歎諸佛世尊種種神變故本不於生死流轉之中發阿耨多羅三藐三菩提心故本不令他住菩提心故本不能令如來種性不斷絕故等上來先列人即是上德聲聞次明不見等即杜視聽也何以故下釋不見回劣者不見猶未為深上德不知方為玄妙

華嚴經隨疏演義鈔卷第二　精二

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

見聞為種入難超十地之階下文有八段正顯成益圓備之相此第一段明見聞益亦名為種益即隨好品地獄天子三重頓圓及初地云雖住海水劫火中堪受此法必得聞其

精二

有生疑不信者來不得聞如是義不信不聞翻顯信聞則成利益海水是龍畜生趣攝劫火是天火災及初禪生在二禪光音等天長壽天難於此得聞無上地獄天子已有三難佛會神鬼亦聞三塗足矣火災之時蕪佛前佛後人天道異已無辯聰亦不揀北洲聾者

目視盲者耳聞入難具矣皆容聞經為種之義超十地之階正在地獄天子舉重攝輕阿鼻地獄尚得頓圓況不在人倫豈不留聽故隨好光明功德品佛告寶手菩薩言佛子菩薩足下有千輻輪相名光明普照王此有隨好名圓滿王常放四十種光明中有一光名清

淨功德能照億那由他佛剎微塵數世界隨諸衆生種種業行種種欲樂皆令成熟阿鼻地獄極苦衆生遇斯光者皆悉命終生兜率天既生天已天眼發聲廣為說法乃至云爾時諸天子聞說普賢廣大迴向得十地故獲

除一切諸重障故即見百千億那由他佛剎微塵數七寶蓮華一一華上皆有菩薩結跏趺坐放大光明等知諸菩薩心之所念大悲為首以大悲法而為方便充徧虛空入師子頻申三昧舊經云舊迅之義就師子奮迅之義就師子行生即上二句三證入生即下二句師子奮迅衆海頓證於林中者第三頓證益也第六十經初云尒時世尊知諸菩薩心之所念大悲為首以大悲法而為方便充徧虛空入師子頻申三昧舊經云舊迅之義就師子奮迅之義就師子行生即上二句三證入生即下二句師子奮迅衆海頓證於林中者第三頓證益也第六十一經初普賢開發後

光明清淨善根釋曰此即一重得十地次云若有衆生見其蓋者種清淨眼乃至云是故時逝多林菩薩大衆悉恒河沙善根釋曰此即第二重得十地也後文云是菩薩摩訶薩住清淨金輪轉輪王位放摩尼髻清淨光明若有衆生遇斯光者皆得菩薩第十地位成就無量智慧光明得一切佛剎微塵數諸佛國上種種名見一切盡法界虛空界一切佛剎一一微塵中各有一切佛剎微塵數諸佛國上種種名種種色種種清淨種種住處種種形相如是一切諸國土中皆有大菩薩坐於道場師子座上成等正覺菩薩大衆前後圍繞諸世間

如來眉間放光照故時逝多林菩薩大衆悉種清淨眼乃至十種清淨意具足無量甚深三昧釋曰此即第二重得十地也解行在躬一生圓曠劫之果者第二解行益七十八經力或入法身或入色身或入往昔所成就行或入圓滿諸波羅蜜或入莊嚴清淨行輪或入菩薩諸地或入成正覺力或入佛所住三昧無差別大神變或入如來力無畏智或入

衆生則以智慧深入法界則能增廣諸菩薩行則能圓滿一切大願則能承事一切善友則能清淨諸菩薩道則能具足普賢諸行及太威光太子亦是一生圓多劫之果上二皆明證速又此經宗明三生圓滿一見聞生二解

主而為供養等乃至云是故皆得入於如來不可思議甚深三昧盡法界虛空界大神通力或入法身或入色身或入往昔所成就行或入圓滿諸波羅蜜或入莊嚴清淨行輪或入菩薩諸地或入成正覺力或入佛所住三昧無差別大神變或入如來力無畏智或入

佛無礙辯才海即頓證林中廣說以十能入此所入衆王廻旋六千道成於言下即第四超機益即六十一卷末會之初六千比丘會身子今六千比丘觀文殊十德六千請住欲見文殊身子今見尒時文殊師利童子無量自在菩薩圍繞并其大衆如衆王廻觀諸

比丘故云象王廻旋言六千道成若言下者比丘與頌文殊令發十種無疲厭心時諸比丘聞此法已則得三昧名無礙眼見一切佛境界得此三昧故悉見十方無量無邊一切世界諸佛如來及其所有道場衆會亦悉見彼彼十方世界一切諸趣所有衆生亦悉見彼十方世界種種差別亦悉見彼一切世界所有微塵亦悉見彼諸佛如來種種言音演說諸法文辭訓釋悉皆解了亦能觀察彼世界中一切衆生諸根心欲亦能憶念彼世界中一切衆生前後十生亦能憶念彼世界中過去未來各十劫事亦悉見彼諸佛如來十本生事十成正覺十轉法輪十種神通十種說法十種辯才又即成就十千菩提心十千三昧十千波羅蜜悉皆清淨得大智慧圓滿光明得菩薩十種神通柔軟微妙住菩薩心堅固不動爾時文殊師利菩薩勸諸比丘住普賢行住普賢行已入大願海入大願海已成就大願海以成就大願海故心清淨心清淨故身清淨身清淨故身輕利身輕利故得大神通無有退轉得此神通故不離文殊師利足下普於十方一切佛所悉現其身具足成就一切佛法釋曰此即道成也一三昧中有十通用皆圓益也成智益啓明東廟智滿不異於初心者第五成廟者即第六十二經云爾時文殊師利菩薩勸諸比丘發阿耨多羅三藐三菩提心已漸次南行經歷人間至福城東住莊嚴幢娑羅林中往昔諸佛教化衆生大塔廟處時福城

精二

人聞文殊師利童子在莊嚴幢娑羅林中大塔廟處無量大衆從其城出來詣其所頂禮雙足右繞七匝合掌恭敬一心觀察各於其前而現其身隨衆生心悉令得見隨其所樂而為說法隨其所應而為現身隨其所解而為開示隨其所入而為證入隨其所行而為顯現隨其所信而為作主隨其所念而為滿足隨其所修而為成就隨其所願而為究竟隨其所欲而為示現隨其所樂而為出興隨其所應而為說法

大慈悲等不可思議解脫自有悉皆同等釋
曰此即毛孔中因圓也剖微塵之經卷則念
念果成者第七顯因成果益即出現品大經
潛塵喻經偈云如有大經卷量等三千界在
於一塵內一切塵亦然有一聰慧人淨眼悉
明見破塵出經卷普饒益衆生佛智亦如是
偏在衆生心妄想之所纏不覺亦不知諸佛
大慈悲令其除妄想如是乃出現饒益諸菩
薩又經云菩薩應知自心念念常有佛成正
覺何以故諸佛如來不離此心成正覺故故
念念相應則念念成矣盡衆生之頓門則塵
塵行滿者第八成就行頓益謂菩薩發心化
盡生界生界若盡大願方終生界無窮大願
無盡十地品云若衆生界盡我願乃盡而衆
生界不可盡故我此大願善根無有窮盡令
衆生界雖無有盡而等有經卷故普開之要
令盡無盡之衆生為大願矣言塵塵行滿者
菩薩大悲不可盡故心量難思為一衆生於

精三

一塵中經無量劫修行梵行心不疲倦塵塵
皆爾生生盡然方顯願行無窮盡也文殊菩
薩讚善財云汝徧一切剎微塵等諸劫修行
晉賢行成就菩提道第八真可謂常恒之妙
說下結歎宏遠於中分二先當相顯勝文有
四句初句明常常恒之說前後際而無涯故

二通方之洪規者明徧無有一國不說此法
故明是通方不同隨宜之教有說不說三稱
性之極談者顯深一一稱理故一文一句不
可盡故普賢語善財云我法海中未有一文
一句非是捨施無量轉輪王位而求得者四
一乘之要軌者明要謂於一乘之中是別教
一乘不共之旨圓因之門成佛之妙故尋斯
玄旨却覽餘經下二對他顯勝先法後喻初
法可知後喻之中文有二喻初其猶杲日麗
天簇衆景之曜者即智明映奪喻初昇之日
謂之杲日麗者著明也此經猶如杲日杲日
既昇衆景奪曜景猶明也即大明流空繁星
奪曜斯經大闡衆典無輝後須弥横海群
峯之高者即高勝難齊喻須彌即是此經群
峯即是餘教設七金鐵圍方餘高廣比妙高
之出海並落其高以俯望群峯如培塿故第
九是以菩薩搜秘於龍宮下感慶逢遇於中
有二一明弘闡源由謂龍樹菩薩五百年外

精二

方入龍宮搜求得斯玄興之典事如別傳及
纂靈記言大賢闡揚於東夏者正耶覺賢兼
餘大德謂智嚴法業日照實义等闡揚斯典
言於東夏者謂葱嶺之東地方數千里謂之
神州大夏而上云是以者由上深妙故搜之
闡之故龍樹入於龍宮廣見無數偏誦此經
者以玄妙故智論詺為大不思議經而諸
大德皆見此經一文一句竭海墨而莫盡一
偈一光破地獄之極苦是以諸師盡命弘傳
耳顧惟正法之代尚匿清輝幸哉像季之時
偶斯玄化等者二正明感遇於中亦二先對
昔自慶謂五百年前即當正法斯經清輝隱
匿龍宮之內時人不聞何幸像法垂末之年
遇斯玄微之化生居像末應合悲傷反顧前
不聞經末歎正法之代故自慶也此依不減
正法一千年故今為像末以今去大師涅槃
一千八百六十年故又按大集月藏分第一
五百年解脫牢固第二五百年禪定牢固第
三五百年多聞牢固第四五百年塔寺牢固
第五五百年鬪諍牢固今居塔寺之末將隣
鬪諍之時翻聞難思之經碎身莫酬其慶況
逢聖主得在雲山竭思幽宗豈無慶躍昔第
二對今自慶此慶有三一慶時二慶處三慶
修初即況逢聖主謂明時難遇今值聖明天
子敷陳五教高闡一乘列刹相望鍾梵交響
故得開居學肆採蹟玄門斯一幸也二得在
靈山者慶處也清淨靈山三千之最文殊大
聖諸佛祖師金色雖在東方住處即為金色
大聖雖周法界攝機長在此山應感普周若
百川影落清涼長在猶素月澄空萬聖幽贊

於五峯百祇傳慶於千古況大孚靈鷲標乎
聖寺之名一介微僧得在居人之數此之慶
幸爰媿多生斯再幸也三竭思幽宗者慶所
修也大方廣佛華嚴經即毘盧遮那之淵府
普賢菩薩之心骨一切諸佛之所證一切菩
薩之所持包性相之無遺圓理智而特出不
精二
入餘人之手何幸捧而持之積行菩薩猶迷
何幸探乎幽邃亡軀得其死所竭思有其所
歸幸之三也豈無慶躍結上三也其猶溺巨
海而遇芳舟墜長空而乘靈鶴慶躍之至手
舞何階是故感之慶之唯聖賢之知我也第
十題稱大方廣佛華嚴經下略釋名題以下
第九門中廣釋故此云略於中有三先雙標
經品二目先標經目謂若從略至廣展演無
窮難思教海不離七字故云無盡修多羅之
揔名標經題也後世主妙嚴品第一即衆篇
義類之別目者標品目也衆篇即三十九品
品者義類不同今當其一故云別目大以曠
兼下二雙釋二目先釋揔題下有十門釋其
七字字各十義今但畧舉當字釋之然此七
字略有六對一經字是教上六字是義即教
義一對二嚴字是揔上五是別即揔別一對
三華為能嚴上四皆所嚴即能所一對四佛
是所嚴所成之人上三皆所嚴之法即人法

一對五廣者是用上二皆體即體用一對六
方者是相大者是性即性相一對故此七字
即七大性大者體大方者相大廣者用大佛
者果大華者因大嚴者智大經者教大則七
字皆大七字皆相等今各以二義釋之大以
曠兼無際者曠兼明其包含約廣徧釋大故
精二
涅槃云所言大者其性廣博猶如虛空故下
經云法性徧在一切處一切衆生及國土三
世悉在無有餘亦無形相而可得也二無際
者約其堅論則常故名大涅槃云所言大者
名之為常故下經云法性無作無變易猶如
虛空本清淨諸佛境界亦如是體性非性離
有無然淵府不可以擬甚深妙故寄大以目
之實則言思斯絕故下經云法性不在於言
論無說離說恒寂滅諸佛境界不可量為悟
衆生今略說方以正法自持亦二義者一方
者正也二方者法也並持自性通上二義謂
恒沙性德即是相大並無偏偽故稱為正皆
可軌持目之為法故下經云凡夫無覺解佛
令住正法諸法無所住悟此見自身廣則稱
體而周者此即用大用如體故無不周徧然
亦二義由體有二義故一者能包二者能徧
猶如虛空包含萬象徧至一切色非色處今
用稱體一稱體之包則一塵受世界之無邊二

稱體之徧則刹那彌法界而無盡上之三字
即體相用無有障礙為所證之法界也佛謂
覺斯玄妙者亦有二義一者能覺佛施楚言
此云覺者故二者所覺即上大方廣斯玄妙
之境故云覺斯玄妙斯即此也即此上大方
廣耳若別說者覺上用者覺世諦也覺上體
者覺真諦也覺上相者覺中道也三諦相融
三覺無礙為妙覺也華喻功德萬行者此亦
二義一感果華喻於萬行成佛果故或與果
俱或不與俱俱如蓮華表因果交徹故不俱
如桃李不壞先因後果故二嚴身華喻諸位
功德必與位位果俱故故下經云若見華開
當願衆生神通等法如華開敷若見樹華當
願衆生衆相如華具三十二嚴謂飾法成人
者嚴亦二義一以萬行飾其本體即嚴上大
方廣如瑩明鏡鏡雖本淨非瑩不明二以萬
行功德成佛果之人若琢玉成器又飾本體
似鑄金成像以行成人如巧匠成像經乃注
精二
無竭之湧泉下唯經舉四義然亦唯二謂貫
與攝湧泉即是所攝義味常乃通於上三一
注無竭之湧泉者此言猶通諸教一貫玄凝
之妙義以總就別別貫華嚴玄妙義故凝謂
凝湛嚴整之貌也三攝無邊之海會者即是
攝義無邊海會局在此經主伴大衆揀餘衆

故四作終古之常規者即是常義餘處釋云常乃道軌百王今亦以通就別別屬此經法眼常全無缺減故常恒之說非隨宜故終古無忒可得稱常疏佛及諸王並稱世主下釋品名此釋世主世謂世間即三世間一衆生世間二器世間三智正覺世間主謂君主即佛及諸王地神水神林神山神即器世間主天王龍王夜叉王等即衆生世間主如來是智正覺世間主亦揔化上三徧統前三故云並稱世主法門依正俱曰妙嚴者此嚴亦說三種世間法門為能嚴唯局於主依正所嚴通三世間衆生及佛俱称正故謂諸世間主得別法門自嚴已衆即衆生世間嚴並用嚴佛亦智正覺嚴佛成正覺是自法門是故能令其身充滿一切世間其音普順十方國土菩薩衆中威光赫奕等即智正覺世間嚴其地堅固金剛所成上妙寶輪及衆妙華清淨摩尼以為嚴飾等即器世間嚴器世間嚴通二

精二 十一

法門一佛力令嚴是佛自嚴二能感者即是衆海法門嚴是故揔云法門依正俱曰妙嚴三世間嚴並勝餘教故標妙嚴以為品目後斯經下雙結二目用當諸經序分餘如下說自下第二歸敬三寶請威加護有十六句大分為三初有八句歸敬三寶次有六句請威加護後有二句廻施衆生初中分二初句揔明餘皆別顯今初歸命二字顯能歸相三業普周歸向依託無盡三寶但云命者以人所寶重莫過身命今將仰投十方已下所歸分齊十方橫徧三際竪窮極通橫竪就別顯中三寶即為三別初三句歸佛次二句歸法後二句歸僧初中又二前之二句揔歸諸佛後之一句別歸本師初中塵刹有斯二義一所依處謂一一塵中諸刹土故佛所嚴刹等塵數故又塵約微細刹通麤細二即塵數如來圓謂圓辯明謂智明即菩提涅槃亦無德不圓無法不照故上二字自利調御師者通利自他十號之一法界亦二義一成上依處上云塵刹似當約事今云法界義兼事理佛身充滿於法界故又充滿法界無窮盡故二者該後稱法界之功德大悲雲故功德者亦圓明中別義即十力無畏十八不共百四十四種無盡之德大悲普覆無心含潤故喻於雲毗盧一句別歸本師承恩重故四字標名三字讚德上云功德揔該無盡今云大智別語最勝順於光明徧照義故大智深廣故喻於海又諸佛舉悲本師語智影畧以明悲智深廣故悲亦稱海大悲深廣故智亦如雲含潤法兩故又前云功德此云大智成二嚴故無盡功德不出二故所住已下二句歸法言所住者躡前起後所以躡者顯同體故但歸別相不會理故然三寶有三一同相二別相三住持相今通依之初同相者有三義故一約以事就義門則別相之上各有三寶一佛體之上有覺照義名為佛寶軌則義邊名為法寶

精二 十二

遣諍過盡是名僧寶即以無漏界功德為體二法上三者法有性覺即是佛寶軌持即是法寶法體無違即是僧寶三僧上三者觀智為覺佛寶軌則為法寶在衆無違無違衆生故名為僧今舉佛所住以明法者即約佛上論同體也理是佛所住教從佛所流兩重相依二約會事從理門三寶皆依真故今舉佛法皆歸真性畧不言僧三約理義融現門心性本覺即是佛寶恒沙性德皆可軌持即是法寶此恒沙德性相不二和合名僧寶由此一門故令如來住真法性若無此者何所住耶三門雖異並稱同體故淨名云佛即是法法即是衆是三寶皆無為相與虛空等耳是故若就覺義並稱佛寶軌則而言無非法寶冥符和合莫不皆僧義說有三不可為一然無別體豈為異耶故云同相二別相者即如前科佛則橫該一切竪徹十身法則通四略舉理教上句是理下句是教僧雖該攝偏語大

乘是故但舉文殊普賢三住持相者十身之中有力持身及形像等即住持佛其修多羅即住持法住持之僧含菩薩中然三三寶通於諸乘有其勝劣以義料揀歸勝非劣一理統之三三無異故並歸敬顯敬無遺三一一下二句歸僧初句明處一一微塵中有一切

精二　十三

諸佛菩薩衆圍繞故況一一佛所難思普賢住普賢位莫不皆爾下句舉人偏舉二者以是海會之上首故表理智故諸言不一則無所不該第二我今下請威加護六句分三初二句請歸之意意欲釋經故然通顯歸意乃有衆多揔相言者三寶吉祥一切衆生最勝良緣有歸依者能辦大事生諸善根離生死苦得涅槃樂故又一切經初有六成就令物信故佛滅度後凡諸弟子所有著述皆歸三寶示學有宗不自專己離過失故請威加護令契合故上句自謙智劣等彼一毛下句讚法廣深同真法界一毛度空乍可知量凡智測法何能窮盡次願承下二句願加護相上句明加下句辨益今初未能深入三昧外感佛加但請同體之慈希霑勝益下句益中句句冥合願始末無違而言冥者亦謙辭也未得顯加且希冥契使凡心凡筆暗合聖心三俾令下二句著述所為使令法眼圓滿化盡

含生故賢首品云彼諸大士威神力法眼常全無缺減也第九回向不願成佛唯願等於普賢者良以普賢該曰徹果佛前佛後皆悉有故普賢即是諸佛根本故法界體故故金剛頂經十方諸佛禮普賢者亦斯義矣然著述所為但願大法弘通衆生利樂即悲智大意曲論別為乃有多緣以斯經乃諸佛所證根本法輪諸教標準此方西域無不仰遵而聖后所翻文辭富博賢首將解大願不終方至第十九經奄然歸寂苑公言續於前疏亦刊削之筆格文辭不繼先古致令後學輕夫大經使遮那心源道流莫挹普賢行海後進望涯將欲弘揚遂發慨然之歎若有過不說是非渾和豈唯掩傳者之明實乃壅學人之路若指其瑕纇出彼乖差豈唯益是非之情實乃黷心智之境余故撫心五頂仰託三尊不獲已而為之也以斯別意略有十焉一聖旨深遠故二顯示心觀故三扶昔大義故四

精二　十四

剪截浮辭故五善自他宗故六辨析今古故七明示法相故八廣演玄言故九泯絕是非故十均融始末故初一為揔後九為別意指昔瑕疏中欲掩是非傳者須知得失諸徒誠請難以違之長時弘宣不煩數述恐迷宗滯跡競作是非耳第一聖旨深遠者此是揔意

謂佛法沖深隨人智慧有深淺故斯亦為遮外難恐有難言世路以多岐亡羊學者以為多途喪志純源莫二枝汎轉多舊疏新章益汨真性何以屋上架屋牀上安牀昔已有之何要改作故下十意皆通此疑今之初意正答斯難特由聖旨深遠隨見不同各呈其能以光法施昔可尚也安更有辭故五百比丘各說身因佛許無非正說三十二菩薩共談不二異見同歸故下經之中無邊海會各入解脫之門境界萬差同趣如來智海故海慧菩薩云如來境界無有邊各隨解脫能觀見是以西域東夏釋論解經經有多家論文論有諸師解釋如柝金杖金體不殊揔收百川溟渤彌大故或登地菩薩或加行賢人或當代時英或如來懸記皆思拔群伍智出衆情而所見不同並傳於世各申其美共讚大猷依之修行無不獲益今亦仰攀勝德以盡專精握管窺天滴流足海復何怪焉第二顯示心

精二　十五

觀者以經雖通詮三學正詮於定皆是如來定心所演故經云汝所說者文語非義我所說者義語非文況華嚴性海不離覺場說佛所證淪印三昧親所發揮諸大菩薩定心所受昔人不參善友但尚尋文不貴宗通唯攻言說不能以聖教為明鏡照見自心不能以

自心為智燈照經幽旨玄言理說並謂雷同
虛已求宗詔為臆斷不知萬行令了自心一
生驅驅但數他寶或年事衰邁方欲廢教求
禪豈唯抑乎佛心實亦翻誤後學今皆反此
故製茲疏使造解成觀即事即行口談其言
心詣其理用以心傳心之旨開諸佛所證之
門會南北二宗之禪門撮台衡三觀之玄趣
使教合亡言之旨心同諸佛之心無違教理
之規暗蹈忘心之域不假更看他面謂別有
忘機之門使彰乎大理之言疏文懸解更無
所隱難可具陳第三扶昔大義者謂晉譯微
言幽旨包博玄義全盛賢首方周故講得五
雲凝空六種震地而刊定記主師承在茲雖
入先生之門不曉亡羊之路徒過善友之舍
猶迷衣內之珠故大義屢乖微言將隱破五
教而立四教雜以邪宗使權實不分漸頓安
辨析十玄之妙旨分成兩重徒益繁多別無
異轍使德相而無相入相作即用之體不成
德相不通染門交徹之旨寧就出玄門之所
以但就如明却令相用二門無由成異以緣
起相由之玄旨同理性融通之一門遂令法
界大緣起之法門一多交徹而微隱如斯等
類其途實繁非是重古輕今不欲欺誣亡歿
今申上古之義新疏翻多有同刊定之文皆

是古義今同用耳第四翦截浮辭者且文華
尚猶翳理繁言豈不乱心科文過碎已雜塵
飛重疊經句但盈紙墨等閑會於梵語無益
經文次第數於經文更無理觀如烟鬱火垂
翳長空今並裁而削之若長風卷霧然經多
十句若過半已上難者則具釋之難則曲盡
精二 十六
而非繁易則略陳而不闕若五六句已下難
者則摘句而釋之易則不釋若文義全易者
大科而已若文易意難者揔相收束文難意
易者但細消文若文義俱難者先出意而後
釋使質而不野簡而必詣是本心也第五善
自他宗者謂昔人所引經論及破他義無問
性相多不窮始末輒引輒破或多用法相而
復盡呼為權引權釋實又不分通局疑誤後
學或以昔正為非或復以權為實今亦反此
若破若引先示彼宗使性相無虧盡其意態
後申此理對決分明使學者不滯迹迷宗不
謬非古義亦無勞周覽更復旁求第六辨相
今古者謂探玄本記但釋晉經大旨雖同在
言有異但引彼疏須觀所釋如發心品晉經
云以是發心即得佛故唐經云以是發心當
得佛故即當既別豈得引昔之即釋今之當
其類皆爾然昔人十行已前多依賢首新修
畧疏迴向已下並同探玄三地已下多唯錄

古二經小異舛互相參文亦非一第七明示
法相者然性之與相若天之日月易之乾坤
東夏西方分宗開教學兼兩轍方曰通人是
以釋經事須明示然此經法相名義兼廣或
有名無義或有義無名昔人苟見一名廣引
論釋隨名解義義乃無窮如釋淨行品百四
精二 十七
十一頌以諸門料揀釋梵行品四果廣引婆
沙問明品貪嗔全抄唯識十行品三倒廣據
諸宗雖則皆是法門而甚深觀行翳於名相
今皆略陳而已占人若有義無名則莫知所
以今則引諸經論以名管之使經中法相昭
彰於衆論至如兜率品二十一種功德則有
義無名離世間品初則有名無義今於兜率
品廣引經論而釋之至離世間品略陳而已
又如離世間品具含諸位一一位內攝義無
遺或名異義同或前後廣略然四十二位次
第無差今並引六會經文對而釋之昭然可
見使七卷之經句句有據翻驗昔解臆說尤
多然性相二宗法相有同有異如五眼十眼
六通十通等並各示之使無餘惑如初卷歎
德釋以十身則法性宗之法相也釋智入三
世廣引四智即法相宗之法相也以衆海解
脫之門釋衆海之名目法性宗之法相也以
九門之六度釋經十度即法相宗之法相也

如十通十忍會六通五忍十身十智融三身三智十門涅槃以會通四種涅槃十種佛智而一智融於四智即性相二宗無遠之法相也觸類非一又諸經疏所明法相多是傍來如法華經但云如來知見力無所畏禪定解脫三昧深入無際斯乃通讚佛智深遠逢一力字立十力章無所畏字立四無畏章禪立四禪定立八解脫三昧並立章門若此之流千章萬章釋一卷經亦不得盡若為成種智之境應須更學多門取法華玄宗但示衆生等有知見先所出內是子所知非是十章五章能盡斯妙若華嚴經有異於此如十度十力一經數十處明故須摠攝一章頓曉其旨如十地品內以法相為觀門不了三乘豈知離垢之名不曉八禪寧知發光之行四地道品成無生之慧光五地諸諦窮真俗以化物六地般若要觀緣生星羅十門月滿三觀研窮性相般若現前七地窮一切菩提分法攢

實雙行（精二）八地七勸該羅方見無功之道九地居法師位之樂病須知不得四十辯才何以廣能化物得第十地方盡種智之深玄四十二位之昭彰並稱觀行九會五周之因果佛道方圓故若住若相若因若果無不成觀無不契真依經修行並是聖意若不了法相豈不知聖旨亦非弘闡之人尋文自知第八廣演玄言者謂經多有玄言妙旨昔不廣明或指在別章或略陳不具今應具者畢在疏文文易意深廣申體勢如始成正覺以諸宗始成以會之智入三世以二智三智四智而釋之如幻喻中引兔章以盡之如影之喻分三影之若易知其非略而不述若似正不正則並忘是非設有破斥須存禮樂不得自尊已德下視先賢須知草創者難因循者易縱有舉非顯是不是自衒自媒故今疏文是非全少第十均融始末者然造疏大體皆初重後輕

鍵之幽微窮義之分齊如關中繫表三玄格言有美斯經必盡其奧有指別章者皆非正要知奧不知無乖弘讚耳第九泯絕是非者昔人勝負氣高是非情厚上古妙義用而不言先賢小瑕廣申破斥如娑婆形如虛空便云良由譯人不閑經論譯（精二）預譯場誤累聖教一朝至此先師在其譯內咎繫太深織咎在於珠中何須擊破又如十行品內釋不住中流廣申異釋晉經大旨致古釋枝辭今文分明何須叙昔若斯之類其事頗多終日是非豈合大道凡破義者其猶毒蛇螫手不得不斬毒樹生庭不得不伐若邪解亂轍事須決前段二句作疏所為為於衆生此段通迴嶂依之益及所成德製疏之功儻一句冥合聖心盡為衆生得大覺圓明涅槃常樂也將釋已下第三開章釋文十門之內前八義門後二正釋以經題目通於一部故十門生起者夫聖人言不虛發動必有由非大因緣莫宣斯典故受之以教起因緣二者因緣既興有所起教佛教雖廣不出三藏十二分教未委此經三藏教中何藏教攝故舉藏教之摠名含攝華嚴之別教故受之以藏教所攝三已知此經修多羅攝具十二分然其藏教皆通權實揀權取

實唯圓教収未知圓義淺深寬狹故受之以義理分齊四既知圓義包博沖深未審此經被何根器故受之以教所被機五知深義理正被圓機未知能詮何為體性故受之以教體淺深六能所文義已知該羅未審所宗尊崇何義故受之以宗趣通局七既知旨趣冲

精二 二十

深未委能詮文言廣狹故受之以部類品會八既知部類廣則無盡略乃百千未知傳譯何年有何感應使宗承有緒知勝益可崤故受之以傳譯感通九大旨既陳隨文解釋先明捨日包盡難思故受之以摠釋名題十摠盡舉知在文難曉使沉隱之義彰乎翰墨宗

現本為一大事因緣一大事因緣即華嚴緣也故不思下引證此即第四十七經第五大那羅延幢勇健法云佛子一切諸佛能於一身等乃至已下中間應云法界衆生靡不皆聞一一音聲演爾所修多羅一修多羅演爾所法一一法

廿一

有爾所文字句義如是演說盡爾所劫盡是劫已後更演說盡爾所劫如是次第乃至盡於一切世間微塵數劫盡一切衆生心念數量未來際劫猶可窮盡如來化身所轉法輪智慧演說法輪斷諸疑惑法輪開無礙藏法輪令無量衆生歡喜調伏法輪開示一切諸菩薩行法輪高昇圓滿大智慧日法輪普燃照世智慧明燈法輪辯才無畏種種莊嚴法輪如一佛身以神通力轉如是等差別法輪一切世法無能為喻如是盡虛空界一一毛端分量之處有不可說不可說佛剎微塵數世界一一世

廿二

界中念念現不可說不可說佛剎微塵數化身一一化身皆亦如是所說音聲文字句義一一充滿一切法界其中衆生皆得解了而佛言音無變無斷無有窮盡是為第五大那羅延幢勇健法令既略引耳上鈔中爾所字斯經此中論意即以說般若為動須彌令開須彌納能說入智海通能所說動能說之佛智說如來之智海並即不共般若又於經中廣說佛身及與佛智故佛及智並通所說出現本為下三解妨也有伏難云非一緣等乃明出現之緣今將證說豈為愜當故今通云出

則處以毛端下三結釋也結釋經文成初正說初二句正結後處則下覆釋法界齊起為頓如月入百川非從東向西等故長時不斷曰常無暫間故既常既偏故不待別因但隨見聞下四解妨難有伏難云既橫豎該羅說窮時處何有初成之始九會之終故為此通

作念我先照此後照於彼但以山地有高下故照有先後如來應正等覺亦復如是成就無邊法界智輪常放無礙大智光明先照菩薩摩訶薩等諸大山王次照緣覺次照聲聞次照決定善根衆生隨其心器示廣大智然後普照一切衆生乃至邪定亦皆普及為作未來利益因緣令成熟故而彼如來大智日光不作是念我當先照菩薩大行乃至後照邪定衆生但放光明平等普照無礙無障無所分別釋曰始成便說華嚴是照菩薩山王此明先大後小二為攝末之本者初標名也華嚴未有末之可攝以法華攝末歸本歸華嚴故故為本也如日沒時者此義取出現經意以證而無此文即是法華所明先小後大及三時五時之教後後勝於前前法華涅槃唯聞一極為照菩薩無不從此法界流下雙證上二初引攝論從法界流即證開漸之本無不還歸此法界故即證攝末之本此以義證教謂論所明報化身等皆從法身生還歸於法身法身等即義今以法身類於華嚴故云以義證教也法華亦云下引法華證故吉藏引此立三種法輪第一名根本法輪第二名枝末法輪第三名攝末歸本法輪文中便引便釋三節具也斯則法華亦指者結成本

義若自立為本恐義未明法華指此為本本義方顯始見我身入於佛慧既即華嚴亦令得聞法華入於佛慧豈非指初為本又法華第一云於一佛乘分別說三亦是從本流末即指華嚴為一乘分別說昔之三三即鹿野四諦等若也不指華嚴為本鹿野之前以何為一乘然依正無碍通有六句初二指事令曉餘但列名其相即相入相在之義義分齊中即當廣明而相入各有分圓若約圓說應言剎中有剎今欲顯勝舉塵毛之分以攝剎身之揔也言其文非一者普明慧菩薩偈云佛剎微塵數如是諸國土能於一念中一一塵中現成就品云一一塵中難思剎隨衆生心普現前一切剎海靡不周如是方便無差別皆第一句也現相品云如來一一毛孔中一切剎塵諸佛坐菩薩衆會共圍繞演說普賢之勝行迴向品云一毛孔中悉明見不思議數無量佛一切毛孔皆如是普禮一切世間燈僧祇品云於一微細毛端處有不可說諸普賢如一毛端一切爾如是乃至徧法界皆第二句也又云於一微細毛孔中不可說剎次第入毛孔能受彼諸剎諸剎不能徧毛孔現相品如來安坐菩提座一毛示現多剎海一一毛現悉亦然如是普周於法界皆第三

句也普賢偈云如於此會見佛坐一切塵中亦復然佛身無去亦無來所有國土皆明現現相品云一切剎土微塵數常現身雲悉充滿普為衆生放大光各雨法雨稱其心皆第四句又云一一塵中無量身復現種種莊嚴剎一念殁生普令見獲無碍意莊嚴者即第五依內現依正也僧祇品云一微塵中悉能有不可言說蓮華界一一蓮華世界中賢首如來不可說亦第五句也成就品云一毛孔內難思剎等微塵數種種住一一皆有徧照尊在衆會中而說法即第六正中現正依現相品云一切諸佛土一一諸菩薩普入於佛身無邊亦無盡成就品云一切剎上入我身所住諸佛亦復然汝應觀我諸毛孔我今示汝佛境界皆第六句也又有四句等者第二約體相相即明四句也相即互亡故無有六一佛即剎者佛體即是法性土故廢已從他佛體虛故土外無佛法性無二故二剎即佛者剎體即是法性身故廢他從已剎體虛故佛外無剎法性無二故由性無二以性融相故身剎相即三俱者謂有身有土不壞相故若無身土無可相即故四泯者謂佛即剎故非佛剎即佛故非剎以互奪故隨舉一門即攝一切者三雙結體用以即入二門無二體故體外無

用唯相即故用外無體唯相入故無有鏡外之明明外之鏡故言並如下說者即指義分齊也夫聖人下立理反成聖人之大寶曰位者即周易下繫辭云天地之大德曰生聖人之大寶曰位注云夫無用則無所寶有用則有所寶也無用而常是者莫妙乎道有用而弘道者莫大乎位故曰大寶曰位也若無此位行無成者即反成須位也一行布者行列分布階降淺深如第二會明信三明住四明行五明向六明地七明等妙前非是後後非是前故言行布圓融者圓滿融通一位即攝一切位者此總辨相攝謂四十二位之中隨舉一位即攝一切如初發心住即攝餘九住及攝行向地等一一位滿即至佛者此別明五位互攝如初住攝於初回向初地第二住攝第二行第二廻向第二地等故第十住滿則十行滿十向滿則十地滿十住滿攝灌頂位十地滿亦灌頂成佛十行智度圓十地智度滿海幢比丘頂出諸佛說法灌頂住後即明佛者即其事也前唯約理行圓融此無明行證相似初地云下二引證也文有三節云一地之中具攝一切諸地功德者此約當位之中自一攝十以一例諸位位皆然上正引文信該果海者此明五位互攝賢首品

中乃至則得灌頂而昇位等此即義引為證初發心時便成正覺者正明以初攝後通於二義若住滿成佛即是當位以初攝後如四十二字竟成佛即異位相望以初攝後門初阿具後恭也上來摠有三義一舉一摠攝五十二位二舉一位攝五位三舉初攝後後應有以後攝初初後攝中中攝初後一攝一切一切攝一一攝一一切攝一切如理思之上云初發心時便成正覺即是正引經文求為可知及所能立皆是行也上兩句行成梵行品云若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生二解一切佛法疾得現前初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提知一切法即心自性成就慧身不由他悟今畧引耳然此二無碍下會融也於中有二初辨定其相文有二對行布圓融以教對理以相對性下正圓融但融相性初對謂約能詮教道則行布不同約所詮之理則圓融無碍第二對就所詮中約相則深淺不同約性則融通無二

言德用者即德相業用也圓融不碍下第二翻則互相成謂無量本是一理平等今圓融既不碍行布故成無量是約相行布圓融本之德下句反此無量為一故融通隱隱下明成而不失本無量為一故融通而不失本相故隱隱然似有一為無量故重重不失一相故能涉入故世親以六相圓融下第三引論證也即摠同成別異壞由此故得舉一全收至下廣明次云上下之文非一者雙引經疏若望經則唯是下文若望疏則通指一經上下七說勝行者疏文亦二先明大意初二句依教正釋後二句引外事證即論語第二彼下二句云不惠莫已知求為可知也包氏注曰求善道而學行之則人知已今引證此求為可知及所能立皆是行也上兩句行成得位下兩句行成得名今為證位故但引前耳一斷等者等取一障一切障一修一切修一證一切證故普賢行品初說十句若成此十則頓成五十種行一念嗔心起百萬障門開故偈中云不可說諸劫即是須臾頃莫見脩與短究竟剎那法皆以圓融也故妙嚴品云一法門中無量門無量千劫如是說所演法門廣大義普運光天之所了二徧成諸行下釋行布從始迄終故云乃至則五位所行皆是一理平等今圓融既不碍行布故成無量之德下句反此無量為一故融通隱隱下明正引文信該果海者此明五位互攝賢首品

皆此攝也菩提心為始體即三心謂一直心正念真如法故二深心樂修一切諸善行故三大悲心救護一切苦衆生故七十八云菩提心燈大悲為油大願為炷光照法界光即成而不失本相無量為一故融通而不失本相故隱隱然似有一為無量故重重不失一直心即心自性成就慧身不由他悟今畧引耳然此二無碍下會融也於中有二初辨定其相文有二對行布圓融以教對理以相對性下正圓融但融相性初對謂約能詮教道則行布不同約所詮之理則圓融無碍第二對就所詮中約相則深淺不同約性則融通無二

相為相同法界相無分量相無齊限相也言功德者無德不收故發心品十種大喻百門較量亦不及少分七十八一卷廣以喻歎亦不能盡賢首品云若有菩薩初發心擔求當證佛菩提彼諸功德無邊際不可稱量無與等發心品云發心功德不可量衆智共說無能盡又云菩薩發心功德量億劫稱揚不可盡以出一切諸如來獨覺聲聞安樂故等皆發心功德也又云欲見十方一切佛欲施無盡功德藏欲滅衆生諸苦惱宜應速發菩提心此上三事皆是發菩提心為萬行之本故首明之即此發心便名為行此亦二種下別釋文含多義不異義分齊中教因揔該故此略舉義深理要故別為一門良以已下揔相解釋於中有三初明因義本有恒沙性德本覺佛智無二體故以此為因但相變下覆彼因義是須開示所以相變體殊者迷真如以成名相故情生智隔者失正智而成妄想故今令已下正明開義知心空寂則名相泯而真體合達本無住則妄想亡而正智生真本不可以功成要亡功而本就深源不可以行得必行盡而源成若寂照雙流則因性開矣性即知見知見性相並皆顯現故談已下結成開義亦有二下別釋以言顯示令其知有者唯明示義如示貧女宅中寶藏未見未證使其修行義通開示不知令知名之為悟未證能證稱之為入顯現之言對於開義如下破塵下引證經云如有大經卷量等三千界在於一塵內一切塵亦然有一聰慧人淨眼悉明見破塵出經卷廣饒益衆生佛智亦如是

精二 二十八

徧在衆生心妄想之所纏不覺亦不知諸佛大慈悲令其除妄想如是乃出現饒益諸菩薩等即其義也唯以一大事因緣故者即引他經大乘法師但云事物體事事義道理隨應皆得令略釋之無二無三故名為一佛因佛果故稱為大因果幹能令物解脫並稱為事言因緣者如來因此緣此故出現耳又因緣者屬於大事正因佛性為因緣因佛性為緣了因所了為因生因所生為緣斯則大事通因通果因緣但語於因因即種性之義故彼經云佛種從緣起萬行為緣起斯佛種成菩提故所謂開示等者義引彼經具云舍利弗云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世舍利弗諸佛世尊欲令衆生開佛知見使得清淨故出現於世欲示衆生佛之知見故出現於世欲令衆生悟佛知見故出現於世欲令衆生入佛知見道故出現於世廣釋如別略釋如下衆生等有故言唯一者隨難而解唯解一字耳此益復二下約行分二初令得見聞為堅種益終竟不銷等者等取餘句餘句云要穿其身出在於外何以故金剛不與肉身雜穢而同住故於如來所種少善根亦復如是要穿一切有為諸行煩惱身過到於無為究竟智處何以故此少善根不

精二 廿九

與有為諸行煩惱而共住故二令起行成證入故下文二初正釋疏云乃至深入如來等者中間經云隨順一切如來境界具足一切諸菩薩法安住一切種智境界遠離一切諸世間法出生一切如來所行通達一切菩薩法性於佛自在心無疑惑住無師法深入如來無量境界故云乃至又此利益下對前辨異所以辨異者亦為揀濫故利今後義似順機感機感亦有二世機故故上文明約行分二已是異前但約時故又順機多約於所利益多約於能又順機但是別義利益通於十義即揔別之異故對前九別成斯十益也於中有二先別對前後亦可下通申本義今初文中此十種益出於自歸但次第不同耳彼次第云一見聞益二發心益三起行益四攝位益五速證益六滅障益七轉利益八造修益九頓得益十稱性益此依從淺至深自利利他等而為其次今疏順前九門展轉相生

後能成前以為次第耳然見聞等實通十因欲顯別義隨便逐勝以別配耳一以法爾常說偏說便能觸目對境一切時中常如法見所引經文如前摠中又出現品云佛子譬如雪山有藥王樹名曰善見若有見者眼得清淨若有聞者耳得清淨等佛子如來應正等覺無上藥王亦復如是能作一切饒益衆生若有得見如來色身眼得清淨若有得聞如來音聲耳得清淨等又云佛子我今告汝設有衆生見聞於佛業障纏覆不生信樂亦種善根無空過者乃至究竟入於涅槃上雖明見佛是華嚴佛故賢首品云此法稀有甚奇特若人聞已能信能受能讚說如是所作甚為難等嘆率偈讚品云設於念念中供養無量佛未知真實法不名為供養若聞如是法諸佛從此生雖經無量苦不捨菩提行一聞大智慧諸佛所入法普於法界中成三世導師明知見聞其益深矣發心益者若

不聞此不能發心設有發心不得尊勝以初發心時便成正覺等故義如前引造修益者謂聞此普法便能造修一行一切行故如前引出現品云多劫修行不聞此法非真修故頓得益者如下六千比丘下獲於十眼善財童子一生便能頓圓諸位法界品初菩薩普雨無量佛剎微塵數世界若有衆生身蒙光明清淨善根等甘滅障益故為令衆會悉歡喜故為欲開示佛前位中具明起行益者如普賢行品菩薩摩訶薩得聞此法少作方便疾得阿耨多羅三藐三菩提以一行一切行故如前行中具引稱性者謂依此普法一切衆生無不皆悉稱其本性佛果海中舊來益竟故出現品云如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所謂無性若不稱性豈得然耶轉成三重之益後二重亦是轉利益也如上滅障即第二重云若有衆生頓證等並如教跡中引滅障益者即一斷一切斷如隨好品天鼓教以等法界三業悔過結云若如是知是真實懺悔一切罪惡悉得清淨說此法時百千億那由他佛剎微塵數世界中乘率陀諸天子得無生法忍又諸天子以香花等供佛而成大蓋又云其諸香雲光明清淨善根等甘滅障益者即一斷一切斷如隨好品天鼓教以等法界三業悔過結云若如是知是真實懺悔一切罪惡悉得清淨說此法時百千億那由他佛剎微塵數世界中教化衆生乃至云若有聞得遇斯光明必獲菩薩第十地位以先修行善根力故皆轉利益速證益者如前教跡中一生圓滿劫之果中說故前九因皆為今益者結也亦可一一門皆成十益者此第二意却是正意上但隨宜耳因上十義故此教興下第三結屬命釋也此上結屬下會釋經文彼經具云其說法者同名法慧悉以佛神力故世尊本願力故為欲顯示佛法故為以智光普照故為欲開闡實義故為令證得法性故為令衆會悉歡喜故為欲開示佛法回故為得一切佛平等故為了法界無有二故說如是法十因聚二故有等言因緣相衆者神力是緣餘皆是因故云相蒸今畧舉二即有因緣以疏對彼因緣易知故云可以意得第二明說經緣等者疏文分二先引例

來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所謂無性若不稱性豈得然耶轉成三重之益後二重亦是轉利益也如上滅障即第二重云若有衆生頓證等並如教跡中引滅障益者即一斷一切斷如隨好品天鼓教以等法界三業悔過結云若如是知是真實懺悔一切罪惡悉得清淨說此法時百千億那由他佛剎微塵數世界中教化衆生乃至云若有聞得遇斯光明必獲菩薩第十地位以先修行善根力故皆轉利益速證益者如前教跡中一生圓滿劫之果中說故前九因皆為今益者結也亦可一一門皆成十益者此第二意却是正意上但隨宜耳因上十義故此教興下第三結屬命釋也此上結屬下會釋經文彼經具云其說法者同名法慧悉以佛神力故世尊本願力故為欲顯示佛法故為以智光普照故為欲開闡實義故為令證得法性故為令衆會悉歡喜故為欲開示佛法回故為得一切佛平等故為了法界無有二故說如是法十因聚二故有等言因緣相衆者神力是緣餘皆是因故云相蒸今畧舉二即有因緣以疏對彼因緣易知故云可以意得第二明說經緣等者疏文分二先引例

教不得興故為緣起今十緣中具有此四今初依時佛跡顯實夫心冥至道則混一古今著此約人顯實心與理冥契則無今古之相故肇公云古今通始終同窮本極末浩然大均生公法華疏云古亦今也今亦古矣法界無生等者就法顯實也有生則屬三世便即

三十二

有時無生則無三世刹那安有時分故出現品云真如離妄恒寂靜無生無滅普周徧等下經偈云下引經證略舉人證耳即塵率實憧偈也彼具云衆生如是說某日佛成道如來得菩提實不計於日法界品云菩薩智慧妙法輪遠離一切分別網起越一切障碍山

精二

念攝劫七劫念重收八異類界時九彼此相入十以本收末今加一字義則易見故並不

釋唯釋第十耳言攝同類者於前無邊劫名攝同類如長劫唯攝長劫短劫唯攝短劫等五收異類劫者謂長劫攝短劫等六以念攝劫者於一念中即攝無邊同異類劫念念皆

北三本

爾七劫念重收者此上念念所攝諸劫是則念念既其念成彼一一念亦各攝諸劫不盡劫劫亦復不窮如因陀維網重重無盡也八異類界時者上之七重且約一類世界如今娑婆一類今辨樹形江河形等無邊異類之刹刹既同處而有不同時亦同時而各別分齊盡彼時分常說此經九彼此相入者即彼異類界所有時劫亦各別相收或同異類界時互相攝入若念劫重重無盡司前四五六七於彼諸時常說此經謂以非劫為劫者第十難見故以此句釋之以非劫為本劫即為末言非劫者離分限故如華藏世界以非劫為劫劫即非劫念等亦爾以時無長短離分限故以染時分說彼劫故以時無別體依法上立法既融通時亦隨爾故離世間品云菩薩摩訶薩知一切劫即是非劫而真實說一切劫數是為第六無等住故云非劫為劫於此無量時劫常說華嚴依此說時則無

始終下通妨難此上牒疑情既無始終何有初成之始九會之終亦暗見聞下會釋也故疏指前通又此一部即是無邊法海以下皆結通無分齊故一部即是一切說故或說下再通妨難難云彼有三七等殊云何不出於此故今通云皆是此經之時隨見聞故

華嚴經隨疏演義鈔卷第三　精三

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第二說經處拂跡顯實中謂既亡能所何有能依之佛所依之處普賢三昧品云普賢身相如虛空依真而住非國土猶是假說以真無能所無可依故況刹塵即入下即第二融通顯圓無能所依尚通實頓二教實教頓教尚離處所況於圓教耶刹塵即入即下通局交徹二種四句染淨參融即下染淨無礙二種四句圓滿教下揔結難思然真非下第三依義建立不壞相故不妨立時然旨歸約處先已依此說經後辨其時疏家順六成就之次第故先明時耳然有言下第二叙昔順違於中有二先正叙第一師云既七處九會人三天四並居娑婆欲界之中明是穢也第二師云說此經時華藏世界六種震動又言其地堅固金剛所成娑婆土石諸山豈得將此為穢第三師但合上二無礙謂感娑婆者對華藏而見娑婆感華藏者對娑婆而見華藏亦如螺髻所見如自在天宮身子所見丘陵坑坎華藏品云譬如見導師種種色差別隨衆生心行見諸刹亦然後一近宗者且知刹該淨穢即二四句中之一句未窮玄妙故云近宗初淨穢中下雙釋先釋染淨二種四句前一四句以本刹末刹相望成四句華藏為本刹世尊修因所嚴淨故刹種所持世界為末刹應衆生有故然末刹則狹本刹則寬末通淨穢本刹唯淨若寬狹相望自屬通局今論淨穢故但取末中染刹前二句可知第三句雙明本末故得稱俱不同前二說華藏即不言娑婆說娑婆即不論華藏今要明華藏之內娑婆如一莊嚴城中舉一小室耳上三皆約事明第四句唯約理說若理事相望則前三句皆末第四句獨為其本故華藏品云華藏世界海法界等無別莊嚴極清淨安住於虛空等又或唯染下第二四句隨取一刹即有四句不論本末染淨今正約娑婆染刹上論四句也即前三約淨穢虧盈後一約相盡理現若約機說者染就劣機見故淨就勝機見故俱約二人同見故刹體自在故俱非約頓機故亦唯約體故謂或下釋前四句約一重平漫以論後四句約重重相攝以說又前四約以人望處論通局後四唯約說處論通局前中初二句唯約相說一謂此界七處說經二謂十方諸刹齊說三以相隨性故即一能徧如光明覺品彼云如於此處見佛世尊坐蓮華藏師子之座十方一切諸世界中各有百億閻浮提百億如來亦如是坐此明一會即徧一切非是彼處各別有佛四即歸理平等後四句中初一約廣容門事含於理無礙故故令一界即理能攝一切二約普徧門事如理徧令此一界隨所依理入一切刹三廣容即普徧故正攝之時便能徧入以此二門無異體故四泯同平等門法界之中俱不可得故又以一塵例刹等者（句三以亦有四）麤例細也引文如前依正融通中說初此閻浮下列釋然其十名與旨歸小有不同旨歸中云初此閻浮二周百億三盡十方四徧塵道五通異界六該刹塵七歸華藏八重攝刹九猶帝網十餘佛同今號所以不同彼者以歸華藏即前染淨無礙故不立之故旨歸云事盡理現染相盡故其該刹塵與徧塵道並皆是塵故第七中攝八重攝刹者亦明華藏中塵一一攝餘刹海亦不異於第六該諸刹塵故並略之而加四五六以成十義此亦賢首略疏之中光明覺品中意參而用之耳如昇須彌品者此文為證七處而周法界之言文云爾時世尊不離一切菩提樹下而上昇須彌向帝釋殿下云十方世界悉亦如是法慧偈云一切閻浮提皆言佛在中我等今見佛住於須彌頂十方悉亦然如來自在力皆徧法界之文也七處皆爾文中但三賢三天言不起

而徧義如下疏如光明覺品者此證百億徧法界皆有同類一界言同類者同有須彌大海鐵圍四洲二十八天各有百億故名同也彼經云如是無數無量無邊無等不可數不可稱不可思不可量不可說盡法界虛空界所有世界南西北方四維上下亦復如是彼一一世界中皆有百億閻浮提乃至百億色究竟天悉皆明現彼一一閻浮提中悉見如來坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩所共圍繞揀唯閻浮故云百億揀下異類故云同類一界三徧異類者上二皆略釋下八唯列名而已而言等者等取江河迴轉形等經列二十形結有不可說不可說佛剎微塵數異類一一流類皆徧十方虛空法界與前須彌界等互不相礙各於其中轉斯法輪四徧剎種者向明異類且舉百億中異類故今方明剎種然異類言雖通華藏言揔意別言徧剎種者即取最中無邊妙華光香水海中普照十方熾然寶光明世界種其中攝二十重佛剎微塵數世界結有不可說佛剎微塵數世界於中布列今遮那亦徧其中言五徧華藏者謂徧華藏一界有前十不可說佛剎微塵數世界種既皆如來修因之所嚴淨故常處其中而演說法言六徧餘剎海者即華藏之外十方無間窮盡法界之剎海例如華藏也如現相品說華藏世界海東有世界海名清淨光蓮華莊嚴南方名一切寶月光明莊嚴藏西名可愛樂寶光明北名毗瑠璃蓮華光圓滿藏東北名閻浮檀金頗梨色幢東南名金莊嚴瑠璃光普照西南名日光徧照西北名寶光照耀下方名蓮華香妙德藏上方名摩尼寶照耀莊嚴結云十億佛剎塵數等是也言七徧前六類者前之六段各是一類此上諸剎皆以塵成一一塵中皆有佛剎如來於彼塵內剎中說經故華藏品云華藏世界所有塵一一塵中見法界法界尚見何況剎耶又云一一塵內難思剎隨衆生心各別住又云如於此會見佛坐一切塵中亦復然其文非一八盡虛空界者此不論成剎之塵但取容塵之處兼於空矣如二界中間空無有物亦是容塵之處今取徧法界虛空界有剎無剎有塵無塵但可容塵之處即有無邊同類異類一切剎等如來於此常轉法輪阿僧祇頌云一毛端處所有剎其數無量不可說盡虛空量諸毛端一一處剎悉如是又云彼毛端處諸國土無量種類差別住有不可說異類剎有不可說同類剎不可言說毛端處皆有淨剎不可說種種莊嚴不可說種種奇妙不可說如是等文成證非一而言於中說法者彼次頌云於彼一一毛端處演不可說諸佛名出妙音聲不可說轉正法輪不可說於彼一一法輪中演修多羅不可說於彼一一修多羅分別法門不可說於彼一一法門中又說諸法不可說於彼一一諸法中調伏衆生不可說等九猶帝網者彼一一微塵既各攝無邊剎海即此剎等復有微塵彼微塵內復有剎海是則塵塵不盡剎剎無窮如帝釋網重重重重不可說其分量而毗盧遮那亦重重無盡常演說法然上十類者第三揔結也由上十門初二有徧法界之言從三至十皆略此言故今揔結皆徧然說十住下第四釋妨謂有問言若忉利天說十住法既徧虛空周於毛道未知夜摩天等亦說十住不設爾何失二俱有過若彼不說則說處不徧若彼亦說處則雜亂何以經中唯云忉利說十住法夜摩天處說十行等耶故為此通於中三初揔荅前問即隱顯門謂一門顯時餘門則隱如以十住為門唯言十住徧十行為門唯明十行徧等故云為門不同亦無雜亂若約下二重通再難謂更有問云若約為門不同為互相見不互相見若相見者還成雜亂若不相見何以知徧今荅此問明有見不見

謂若約相即則不相見若約相入則許互見言若約十住與十行等全位相攝則彼此互無各偏法界者是相即門謂若以十住攝於餘位則唯有十住餘位亦爾十住故餘位廢已是故互無各偏法界言若約諸位相資則彼此互有同偏法界者是相入門若以約力用更資不壞自他如兩鏡相照轉轉鏡動時鏡中之影亦動故得同偏法界而有主伴故非雜亂如十住為門帶十行等同偏法界時但名十住偏不名十行等偏若十行等為門亦然則有力能攝者為主無力被攝者為伴前相即門中正十住偏時不妨餘偏但隱顯不同并十住偏時十行等即隱十行偏時餘隱亦然依相即門亦名純門偏周法界塵毛唯有十住等故依相入門亦名雜門以諸位一時相資偏故則十住中有十行等餘義至義理分齊中廣辨十餘佛同者下第五隨難重釋

中二先正顯同偏以整窮三際橫徧十方佛佛用說法皆同故經云三世諸佛已說今說當說疏中引經我等諸佛亦如是說即橫論也即證法佛言也十地經云我不見有諸佛世界彼諸如來不說此法即金剛藏證法菩薩言也然主主下二通妨中謂有問言餘佛說處與遮那佛為相見不相見設爾何失二俱有過謂若相見即乖相徧若不相見即乖主伴故為此通謂見與不見二義俱成二互相見主伴義成見與不見徧義皆成但各異耳文具四句主主不相見者遮那佛為相見不相見設爾何失二俱有過謂若相見即乖相徧若不相見即乖主伴故為此通謂見與不見二義俱成二互相見主伴義成見與不見徧義皆成但各異耳文具四句主主不相見者遮那為主時十方餘佛但得為伴不得為主若餘佛為主主不相見者普賢若聖如來亦名衆生世間若望衆生亦名智正覺世間又舉普賢則攝一切菩薩也第三依主疏文分五一揔彰大意謂如來唯一無障礙身隨機教異耳夫真身寥廓與法界令其體者若以法界為身法界即身不故言合體故金光明云唯有如如及如如智獨存則以如智共為真身既智合如則令色相功德無不合如包羅無外與萬化齊其用者體既合如如無不在如如無不包故令佛身亦無不包矣萬化云云即是法身大用而言齊者以如來得一切法量等身故假言齊耳上二義羽佛之體用同法界體用故混萬化即真會籍塵離一致圓融無礙也故次疏云窮源莫二謂若據本以適末則一源有萬派若尋流以討源則千途無異轍若三江之浩瀁並源出於岷山也執跡多端者即據本適末不知多端是應跡耳一身多身者出執跡之由也由經論中一多異說故經隨物異論逐經通人隨教執若識其源一多無碍故光明覺品云一身為無量無量復為一了知諸世間現形徧無雜亂者結為門別故言無有障礙者約一切此身無所從亦無所積聚衆生分別故見佛種種身即其義也言異說者或說唯一即如此經云十方諸如來同共一法身一心一智慧力無畏亦然等或說二身佛地論說一生身二法身謂法身實報皆名法身實功德法故他報化身俱名生身為物生故智慶論中意亦同此又般若論說有二佛一真佛是法身後即報化下經之中亦多說二文云諸佛真身本無二應物分形滿

世間又云佛以法為身清淨如虛空所現無色形令入此法中等或分為三即法報化亦言法報應應即化也或說四種楞伽經說一應化佛二功德佛三智慧佛四如如佛初是化身中二是報身後一是法身金光明經又說四種一化身非應謂為物所現龍鬼等形

（雙三）不為佛身名化非應二應身非化謂地前菩薩所見佛身依定而現非五趣攝名應非化即四善根所見一大千界一應身也三亦應亦化謂諸聲聞所見佛身見相修成故名為應人見同類故名為化四非應非化謂佛真身前三並是化身後一法報二身佛地論中亦說有四一受用非變化謂自受用身二變化非受用謂變化身化地前類三亦受用亦變化謂他受用身化十地菩薩四非受用非變化所謂法身是則前金光明約三身上論四合法報而開化身今約三身論四三身俱開復重開於報故雖有四義理全乖或說五身如大通經說然徵公鈔摩訶釋云所謂法性生身亦言功德法身變化法身實相法身虛空法身詳而辨之即一法身也何者言其生則本之法性故曰法性生身推其因則是功德所成故言功德法身就其應則無感不形是則變化法身攝其大則彌綸虛空謂虛空法身語其妙則無相無為故曰實相法身所以能妙極無相大包虛空徧應萬化者三有之形隨業無感不形者就機而明何者三有之形隨業而化故有精麤大小萬殊之差如來法身是妙功德果功德無邊果亦無邊功德無相果亦無相功德方便果亦方便無邊故量齊虛

（雙三）空無相故泯同實相方便故無感不形是為如來真妙法身陰界不攝非有非無以有此身為萬化之本故得於中無感不應如冥室曦光隨孔而照光雖萬殊而本之者一所謂真法身也若直指功德實相名為法身此乃以法深理假名為身非色像之謂也上皆五身義若以三身攝之初二是報次一是化後二是法又有義說有於九法身三者一真法界以為法身本有三大故二先釋真應通前約名為難謂餘教遮那下後雙釋一多於中有真釋迦是應故經云清淨法身毗盧遮那佛千百億化身釋迦牟尼佛今既相即明是真身之上自具十身即如下明故上疏云一身多身經論異說略示異義無獃繁文今說此經下假問徵起文二先問起但有兩對凡含前後諸義若言真下二徵難先難真應文有三意一約名二約處三約機多處別現者如光明覺品云如於此處見佛世尊坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵菩薩所共圍繞彼一一世界中皆有百億閻浮提百億如來同號釋迦如是坐等文是也又云如於此處見佛坐一切菩提樹下成得見實不分身向於彼諸佛現身亦如是一切十方無不徧其身無數不可稱亦不分身不分別即盧遮那下後雙釋一多於中有二先釋真應通前約名為難謂餘教遮那是真釋迦是應故經云清淨法身毗盧遮那佛千百億化身釋迦牟尼佛今既相即明是真應相融故名号品云或名毗盧遮那或名釋迦牟尼但名異耳又華藏品中第十三重有世界名娑婆其佛即是毗盧遮那故知融也常在此處即他處故遠在他方者二有二對正明真應兼顯一多而舍身土對前約處為難初作真應釋者以約應故在此約真故周

徧法界故經云佛身充滿於法界普現一切
衆生前隨緣赴感靡不周而恒處此菩提座
初句即真餘二皆應第四句常在此處餘三
句即他處也言兼顯一多者在此處即一在
他處即多如不起一處徧一切處處此菩提
座一也普現衆生前多也言含土者此處即
娑婆他處即兼華藏也身不分異下二釋一
多也碍分異故非多多不礙一也亦非一故
雖一一不碍多也上唯釋一多同時異處下
正釋一多兼該真應言一多者以一身全現
故非一非多也一身現多故一不礙多多現
而常一故多不碍一如上已引一身為無量
無量復為一了知諸世間現形徧一切等又
云唯一堅密身一切塵中現等出現品云如
來於一成正覺身普現一切衆生數等身成
正覺等而言同時異處者若異時異處容許
一身次第徧遊今明同時異處次是多身而
是一身全現故非多矣其猶一月一刹那中
精三 十一
百川齊現皆即一即多又普現故非一一月
故非多故智幢菩薩偈云譬如淨滿月普現
一切水影像雖無量本月未曾二下光明覺
品跡中明有同時同處見異時異處見異時
同處見同時異處見一人頓見等言兼真應
者一身圓滿即是真身皆全現故即是應身

又言全現者非分現也言分現者如一身中
現多頭頭中有佛腰現仙人等即分現也今
言全現者即此佛身即一切身即諸類身全
菩薩身是佛身等一切菩薩下結難思也兼
對前約人為難菩薩尚不能思況人天能見
耶以離心緣相故故二十一種功德中有無
能測身第八十經云如來清淨妙法身一切
三界無倫四以出世間言語道其性非有非
無故雖無所依無不住雖無不至而不去如
空中盡夢所見當於佛體如是觀由非真非
應非一非多故不可作真應一多等思也故
光明覺品云佛身無生超戲論非是蘊聚差
別法故難思也又云無染無所著無想無依
止體性不可量見者咸稱歎其文非一既云
菩薩不能思明唯佛境廣顯其相者第八地
中明前十身各有十相第二十身即是前十
中第七如來身之十相又明前十身相作謂
隨衆生心之所樂能以衆生身作自身國土
身業報身聲聞身緣覺身菩薩身如來身智
身法身虛空身如上教跡中引及一一釋相
並在下文言離世間品者彼五十三中有十
佛即前第二十身而名小異彼亦會釋言十
佛者謂成正覺佛願佛業報佛住持佛涅槃
佛法界佛心佛三昧佛本性佛隨樂佛第五

十八中又明十種見佛即見前十佛文云所
謂安住世間成正覺佛無著見願佛出生見
業報佛深信見住持佛隨順見涅槃佛深入
見法界佛普至見心佛安住見三昧佛無量
無依見本性佛明了見隨樂佛普受見然無
著等復各十義並至下當明一切塵中等者
精三 十二
等取下半云佛身無去亦無來所有國土皆
明現此即第五經普賢菩薩偈也言其文非
一者徧於一經如第六經云毘盧遮那佛願
力周法界一切國土中恒轉無上輪又云一
一微塵中能證一切法如是無所礙周行十
方國又云佛演一妙音周聞十方國衆音悉
具足法雨皆充徧等如是等用無量無邊謂
或現攝生或現威儀或現八相或現三乘形或現
五趣形或六塵境差別名號業用多端不可
稱說法界微塵無不皆徧故云周遍世二相
徧無碍等者如上所明攝生威儀行住坐卧
如不思議品云如來一坐食已結加不動徧
於十方經一切劫今明即此坐中便具行住
及卧也又如前現八相徧者嵐毗尼林神說
如來受生云善男子當知我見佛於此四天
下閻浮提內嵐毗尼園中示現初生種種神
變時亦見如來於三千大千世界百億四天
下閻浮提內嵐毗尼園中示現初生種種神

變亦見三千大千世界一一塵中無量佛剎亦見百佛世界千佛世界乃至十方一切世界一一塵中無量佛剎如是一切諸佛剎中皆有如來示現受生種種神變如是念念常無間斷者但是一重之徧今此明一一相中皆具八相如三十一經云普薩在毋胎中白

精三

在示現一切法界遊塲衆會甚微細菩薩在毋胎中示現一切佛神力甚微細又離世間品云佛子菩薩摩訶薩有十種甚微細趣何等為十所謂在毋胎中示現初發菩提心乃至灌頂地在毋胎中示現住兜率天在毋胎中示現初生在毋胎中示現童子地在毋胎

十三

中示現處王官在毋胎中示現苦行在毋胎中示現詣道塲成等正覺在毋胎中示現轉法輪在毋胎中示現般涅槃在毋胎中示現大微細謂一切菩薩行無量差別門佛子是為一切如來自在神力甚微細趣擇曰毋胎中十種微細趣擇曰毋胎之一相八相皆具萬德斯圓故云相徧也又上示三乘今一乘具三上示五道今一道具五例可知也三寂用無礙等者若取義顯應作思惟之思今用無私隱之私則表不徧為寂無妨故亦以無心於物故謂常在三昧為寂無礙如摩尼天鼓無心而寶及出聲故不思議品云一切諸佛於一念中悉能示現一切三世諸佛教化一切衆生而不捨離諸佛寂滅三昧是為諸佛不可思議境界又第一經云身徧十方而無衆往第三經云如來境界不可量寂而能演徧十方第四經云廣大寂靜三摩地不生不滅無來去嚴淨國土示衆生此樹華神之解脫等四依起無礙者謂雖寂用無心不妨皆依海印之力又正依定即起用故賢首品云或現童男童女形天龍及以阿脩羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂悉令見衆生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印

精三

三昧威神力等五真應無礙者釋迦遮那無二佛故吾今此身即法身故第五經云真如平等無相身離垢光明淨法身智慧寂靜身無量普應十方而演法又云如來真身本無二應物分形滿世間光明覺云如來非以相為體但是無相寂滅法身相威儀悉具足世間隨樂皆得見等六分圓無礙者支分不礙全身全身不礙支分謂遮那一一身分手足眼耳乃至一毛皆有舍那全身法界品云如來一一毛孔中一切剎塵諸佛坐妙嚴品云佛身一切相悉現無量佛普入十方界一一微塵中以一毛之性不異全身故出現品云

十四

佛子菩薩摩訶薩應知如來一毛孔中有一切衆生數等諸佛身何以故如來成正覺身究竟無生滅故如一毛孔徧法界一切毛孔悉亦如是等又如來眼等皆徧法界合成一身以分圓無既有多箇法界合成一身以分圓無礙故一徧一切徧也又法界品中普賢毛孔

偏治行光明網中皆演說第六經云一一佛身中億劫不思議修習波羅蜜及嚴淨國土如是等文其處甚多八依正無礙者如上說因中釋又此身雲即作一切器世間故經云或作日月遊虛空或作河池泉井水又或時作地水或復作風火相入相即六句並如前

精三

釋九潛入無礙者如來藏下二引喻衆生真心名如來藏隨無明等緣作諸衆生流轉三界而此真心自性不失故勝鬘經云不染而染雖可了知若轉以喻顯者如大海水因風成波而不失濕性佛亦如是隨衆生

十五

性此以衆生自法身作自衆生喻如来真身入一切衆生故出現品下三引證引其二文初佛智潛入者此以智身通證佛身佛身隨化文處蓋多今取潛入之義故引出現耳彼經云譬如大海其水潛流四天下地及八十億諸小洲中有穿鑿者無不得水而彼大海不作分別我出於水佛智海水亦復如是流入一切衆生心中若諸衆生觀察境界修習法門則得智慧清淨明了而如来智平等無二無有分別但隨衆生心行異故所得智慧各各不同今所引者正取潛入之義也又亦攝下上辨潛入今明攝入正攝他時不礙入他故稱無碍十圓通無碍教中有二先別明以遮那佛融大法界而為其身故無不即不待現身方名即事等以法界之體無不包故無不即故今身亦然若指相別說者佛身色相即事也全同法身即理也即一即多乃有二義一法身為一應化為多真應既融故相即也二此一處應即多處應亦以體融又即此一應為多應故光明覺品云一身為無量無量復為一了知諸世間現形徧一切此身無所從亦無所積聚衆生分別故見佛種種身等即依即正者亦有二義一以法性身土融無二故二者有國土身故即依有智正覺

等身故即正即人者證法成人故即法者佛以法為身故即此即彼者不離菩提樹而徧一切處故既亦不離一切處而坐菩提樹乃言即彼即此也二義小異彼此相即是同又即此佛是他佛故他亦是此即情者異木石故即非情者同色性故作河池等故非情即

精三 十六

佛體故即深即廣者蘊界入等若虛空故深無不包含故廣又量同空故廣離空相故深問明品云如来深境界其量等虛空一切衆生入而實無所入出現品云譬如虛空徧至一切色非色處一切如来亦復如是等廣也非至非不至深也又如虛空實廣非色而能顯現一切諸色等皆深廣也又妙嚴品云佛身普徧諸大會充滿法界無窮盡廣也寂滅無性不可取深也為救世間而出現具深廣也即因即果者因無異果之因果無異因之果故十身之中有如来身有菩薩身故即三身即十身者若以佛身上十身者菩提身願身化身力持身意生身即三身中化身攝也相好身威勢身福德身義通報化法身即法身智身義通三身局唯報身故即三是十即十是三若約融三世間十身即躬者如来身通三身智身亦通三身法身虛空身即法身餘六通法化法身體故隨物應國土等故同一無礙

者二結成即以無障碍法界為體含四法界何所不具故無不即耳則未有一法非佛身也是知或說下五會釋餘教文三初會五文一會起信唯識等文起信論云又是菩薩功德成滿於色究竟處示一切世間最高大身謂以一念相應慧無明頓盡名一切種智自

精三 十七

然而有不思議業能現十方利益衆生賢首疏引地論釋云一者現報利益受佛位也二者後報利益摩醯首羅智處生故自問云何故他受用身在此天耶一義云以寄報十王顯別十地然第十地寄當此天王即於彼身示成菩提故在彼天餘義如別說天宮鈔釋餘義乃云二即四智圓滿唯識即實報成佛此示高大身即他受用唯識為引攝二乘令知菩提樹下非是報身且指彼為實報也今亦據二文之意及十地經文通之故云約攝報果說或說報身下二通涅槃央掘等經涅槃二十四高貴德王菩薩品明十功德中第四功德末高貴德王難云若有菩薩修大涅槃悉作如是十事功德如来何故唯作九事不修淨土佛荅具修末云善男子西方去此娑婆世界度四十二恒河沙等諸佛國土彼有世界名曰無勝彼土何故名曰無勝其土所有莊嚴之事悉皆平等無有差別猶如西

方極樂世界亦如東方滿月世界我於彼土出現於世為化衆生故於此世界閻浮提中現轉法輪非但我身於此世界中現轉法輪一切諸佛亦於此中現轉法輪以是義故諸佛世尊非不修行如是十事善男子慈氏菩薩以誓願故當來之世令此世界清淨莊嚴以是義故一切諸佛所有世界無不嚴淨釋曰既言為化衆生居此閻浮提勝國土是我嚴淨明指報身在餘淨土言央掘經者經文稍廣今略義引謂佛荅央掘云我住無生際而汝不覺知等央掘難云若住無生際何以生於此土佛荅云東方有佛汝往問之當為汝說央掘與文殊同往問佛彼佛荅言彼釋迦者即是我身大意明餘淨土中佛是證無生際者今生娑婆是化現耳故云在餘淨土而疏言約引攝說者不言嚴淨華藏及周法界帝網之剎不言此身周滿法界而言在於東方等明是隨宜引攝娑婆雜惡衆生令修淨土之行耳或說舍那者第三通梵網等經彼云我今盧舍那方坐蓮華臺周帀千華上復現千釋迦一華百億國一國一釋迦等者即以蓮華臺上為本源盧舍那千葉釋迦復是大化一釋迦更有百億方為小化者亦不言其身充滿一切世間普賢蓮華有不可說

葉量周法界十地菩薩之華尚量等百萬三千大千世界況如來耶明知亦是他受用身攝二地耳以二地戒度圓滿故為說戒以初地化百佛剎則有百葉之華二地化千佛剎故華有千葉若至三地應見萬葉四地億葉五地千億六地百千億七地百千億那由他八地百千萬三千大千世界微塵數九地百千萬億阿僧祇國土微塵數十地不可說百千億那由他佛剎微塵數據上十地百萬三千尚猶略說故知非顯真極之身或說登地下四通他受用身登地之機為勝機耳前別約二地今通約十地也或分三異下五通會三身若直說者法身約體報身約相化身約用然起信立義分云所言義者則有三種一者體大謂一切法真如平等不增減故二者相大謂如來藏具足無量性功德故三者用大能生一切世間出世間善因果故賢首釋相大云二種藏中唯取不空如來藏用大者謂隨勝業約自體大用報化二身麤細之用令諸衆生始成世善終成出世善也釋曰依此解者以不空之藏修成方顯為真報故用大中報他受用故顯勝名報俱非此經下二揔非以十身圓融為實義故設分三十下三揀濫云何揀耶麤相約教而說三身為權十

身為實若不知三身即是十身為不融前權外立實故失經宗四依三昧先別顯下十住疏明入定意揔有六義一此三昧是法體故即十地論意二非證不說故若不證而說則是生滅心行說實相法三總顯法體非思量境故明要忘心乃契上義前約顯實此約遮過然上三義後後釋於前前大同小異四觀機審法故要須樂病相當方可說故五為受佛加故上四內因此一外緣因緣和合方能說故六成軌儀故即一向為生上五自利此一利他今疏含其初之二句揔相立理非唯入定為物出定亦然宜見出者則出宜見入者便入故云唯物聖無定亂故云聖豈然乎故淨名云不定不亂示軌後徒者別顯意也此即第六意明將有說等者含前四意靜者離思量也鑑者證法體也靜鑑前理者觀機審法也前字兼機故佛加可知從定起而發言下以明非證不說亦揔顯前六之勝用也故於諸會下揔結成也九會說經八會入三昧第二不入故名為多第一會普賢菩薩入毗盧遮那如來藏身三昧第三會法慧菩薩入菩薩無量方便三昧第四會功德林菩薩入菩薩善思惟三昧第五會金剛幢菩薩入智光三昧第六會金剛藏菩薩入菩薩智慧光明三

時第七會如來自住入刹那際三昧第八會普賢菩薩入佛華莊嚴三昧第九會如來自入師子頻申三昧第二不入者未入位故有云菩文漏耳說世間法尚須入定況十信耶若約所表前藏無失有不入下二對文略釋不入之藏已如向說其所入下顯勝超劣寄位傳劣所入不同人法俱勝故一一三昧皆盡法源非如入初禪時不入二三等故以盡法源故並感諸佛三業加等五依現相疏文四一總明大意應有四句一者隨相二者無相三者無相不碍相四者相即無相法性寂寞即第二句無相之相即三四句下別明中有初一句故應莫執無相以斥諸相也故下經云知來非以相為體但是無相寂滅法身相感儀悉具足世間隨樂皆得見十地經云佛住甚深真法性寂滅無相同虛空而於第一實義中示現種種所行事所作利益衆生事皆依法性而得有相與無相無差別入於究竟皆無相等即其義也教起多端下第二顯相不同也由所起教異故能起相殊如說法華以放光動地兩華為相將說涅槃以聲光德告為相如說般若以散金華為相今經具有諸相華藏世界六種震動雨於華雲香雲菩雲鬘雲瓔珞雲等皆是相也總有十光者

重釋隨相言十光者第一會故於二光謂現相品初於如來衆齒之間放種種光二亦於此品放眉間光第二會放足輪光第三會足指放光第四會足上放光第五會膝輪放光第六會亦眉間放光第七會初不放光而出光加於普賢第九地故義無起後六依下文云下引證也即光加於妙德放口光加於普賢第八會亦放眉間白毫光明初七各二八不放光故故九會有十言各有所表者初面門衆齒放者表教道遐舒金口所流從佛口生真佛子故以身故等眉間放者通表一乘中正之道足輪是慶前讚竟便請第九地故義無起後六依說人疏文分二先總顯來意先立理然法有四種教理行果理法湛然故無興廢龍宮教海亦多長在修行則在於人故般若論云法欲滅者修行滅故弘有二義一者自行二者傳化今取傳化下文云下引證也即第十六卷勝慧菩薩偈具云譬如闇中寶無燈不可見佛法無人說雖慧莫能了故說諸燈能照衆生心寶開即為五者開三世間如燈能照衆生世間及器世間中智正覺一為三乘故衆生世間及器世間仍舊不開故為五也更開為十者以三世為三徹塵說為四毛孔說為五器及有情下出最下表信四義一自下而上信最初故二最早微故三為行本故四信諮果海已滿足故圓若云毛孔說即器家之分但言有情說是有情家之分言有情者即含前佛菩薩聲聞衆生也此上諸說者上之七說並通三世也謂過去佛說現在佛說未來佛說等故普賢下引證言如是說等者為十所以直語世界說是器家之圓若言微塵說即器家之分但言有情說是有情家之圓若云毛孔說即有情家之分言有情者即含前佛菩薩聲聞衆生也此上諸說者上之七說並通三世也謂過去佛說現在佛說未來佛說等故普賢下引證言如是說等者等取下句種種卷了知也亦等餘文廣則無量法界之中道故廣如下略明五類法界皆有說義五類之內一一復多故云無量言五類者一法法界二人法界三俱融四俱泯五無障礙初中有十一事法界二理法界三境四行五體六用七順八逆九教十義二人法界亦有十門

一人二天三男四女五在家六出家七外道八諸神九菩薩十佛又事有多事天有多天神有多神百一十城三千知識等故云類非一也菩提樹等者經云其菩提樹恒出妙音說種種法無有盡極而言等者等取餘文師子座說等又等取塵毛之文如善慧地云或時心欲放大光明演說法門或時心欲於其身上一一毛孔皆演法音或時心欲乃至三千大千世界所有一切形無形物皆悉演出妙法言音乃至云或時心欲令不可說無量世界地水火風四大聚中所有微塵一一塵中皆悉演出不可說法門如是所念一切隨心無不得者上之所引即器界塵毛等說也第七依聽人子期云喪等者列子云伯牙善鼓琴鍾子期善聽伯牙鼓琴志在高山子期曰善哉峩峩兮若泰山志想流水子期云善哉洋洋兮若江漢伯牙所念子期必善得其意伯牙遊於泰山又遇天陰卒逢暴雨止於巖下心悲乃援琴而鼓之初為霖雨之操更造崩山之音暗每奏鍾子期輒窮其趣伯牙乃捨琴歎曰善哉子之善聽夫志想像猶吾心也吾於何所逃爾聲哉莊子加云鍾子期死伯牙終身不復鼓琴文選云士為知己者用女為悅己者容明人之道術在遇知音知

音即聽者八依德本文三初明大意初川有珠下二句喻內無德下合後然說者下揀定十依能加先立理借尚書意故彼第四云民罔常懷懷之有仁鬼神無常享享于克誠心冥至極下指陳也以入定契理故得佛加故下文云以三昧力故感十方諸佛皆現前等欲顯諸佛同加者即第一意若佛自說即不可言加則但名自說耳今由同加皆與智勸說即顯同說也一說一切說故者第二意也上顯通方之法此顯圓融之教然一經中揔具四句今但舉一以順同加義故言四句者一者一說是一說如僧祇等二者一說一切說如向所明三者一切說是一說如一切處文殊同徧法界同聲說偈顯法無異故四者一切說是一切說如十方來證皆自叙云我等諸佛所亦如是說餘三不順同加故疏不明耳亦顯果海下第三意也佛表果海菩薩表因故十地經云此處難宣示我今說少分論經云一分論釋云果分不可說但說因分因分於果為一分耳表微細下二釋難也略舉二意對前三意言微細難知者對前同說及一切說前菩薩說以受加故表佛同說今以僧祇數量重重微細唯佛能知隨好光明功德一好一光能破地獄三重頓圓故亦難

知唯佛能了故佛自說超出因果故者對前果海不可說也前難中意云若以菩薩表因今佛自說應可表果可說故今荅云對果說因言因可說因無果外之因沒同果海故因亦叵說如鳥跡同空跡亦叵說因既非因果亦非果欲拂前因果之相故佛自說然施設不同者三遮難也恐有難言若今佛說即表微細餘應是麤此言超出前應繫著故此遮云聖教施設千差萬別各取一表不應剋定受加表於同說亦非麤非著佛說表細顯超亦不碍於同說約表小異大旨全同何不亡言觸途生滯故云不應一準加有二種下第四就類彰別有二先顯別顯加具三業者口業勸說以益辯意業冥加以益智身業摩頂以增威然意與智雖則是冥以與身語同時此二顯彰以少從多故三皆稱顯冥唯智故有不同普光法界下後指文普光攝三會謂二七八法界即是第九會故此四會並唯有冥由二七兩會不入定故故無顯加而文殊師利普賢菩薩皆言承佛神力故是冥加第八會普賢雖入三昧無有加分但有作用發起故無顯加亦言承佛神力故有冥加法界品如來自入三昧不可有加第七普賢第二文殊有說無定故闕顯加皆承佛力故能說

能證故有冥加餘皆具二者即餘五會顯必有冥者釋具所以冥即未必有顯顯即必有於冥以如來有力有慈常冥加故未定緣闕不容有顯故唯有冥顯加之時冥常不捨又有意加故言必有餘至下明者謂冥顯加相有多義門隨文具顯也第二藏教所攝世親攝論者然攝大乘論本論即無著菩薩所造釋有多家此方有二本即世親無性二菩薩也大唐三藏俱譯二本各有十卷梁朝真諦譯世親釋論十五卷今稱梁攝論是釋義大同小異疏家隨便引之恐濫三本故各以異名簡之然依古德多引梁論若今自取多引無性世親謂攝一切者即彼論自釋攝義所應知者然論無別釋下廣顯論所明即十勝相謂一應知依止勝相二應知相勝相三應知入勝相等十相皆言應知即理事等法皆應知也攝即包含者疏家轉將攝義復釋於含以前標云以含攝故故牒釋也素但纜者唐三藏譯云是中天之語什公多譯為修多羅亦云修妬路多通諸天什公是龜茲人近於東天實又三藏于闐國人多近東北然什公亦遊五天隨時所受小有輕重語其大旨理則無乖然前後三藏多云修多羅也梵音楚夏者秦洛謂之中華亦名華夏亦云中夏

淮南楚地非是中方楚洛言音呼召輕重今西域梵語有似於斯中天如中夏餘四如楚屬西來三藏或有南天或有北天或有中天東西各異即契理下會六釋以契對經即名依主以契經對藏便名持業有云等者第三叙古破此古是靜法寺公刊定記中義也但言有云即是刊定記主若云古德多是賢首亦有此前諸德此中揔舉先古諸德又此中疏撮略刊定之意耳刊定記叙古義竟便云今詳諸論及以梵本良恐不爾所以者何此中通辨有三失故一敵對翻名失二以義為名失三揔別不分失今疏所明即第一失謂修多羅一名既含四實線既敵對經何得非經是敵對言非敵對故云敵對翻名失故今疏云斥於古德經非敵對二以義為名失者意云經字是名契字是義以經有契理合機之義故借契義以助經名而呼契經兩字全作名者即是以義為名失也若全名者應云欲底修多羅欲底之言有其三義一者契義二順古所行三依正道理今取契義既無欲底之言明知名無契字也又舉例云如質多名心集起為義詎翻集起亦作名耶意云集起既非心名契理豈是經目也三揔別不分失者彼云但藏部立名各有兩重揔別一謂

三藏十二部為揔名修多羅等為別稱二謂修多羅為揔號毗柰耶應頌等為別目古來相傳唯辨前門不論於後今修多羅依藏部中揔相業用而立其名餘藏部名依藏部中別相業用所以者何修多羅業能貫攝故餘藏餘部所詮所化由此貫攝彼方成故故涅槃十五云始從如是我聞終至歡喜奉行一切皆名修多羅故釋曰刊定記文猶似難見今更為釋言各有兩重揔別者如三藏中兩重者一云三藏是揔經律論為別二修多羅是揔調伏對法為別故三藏中修多羅即是揔名雖標揔稱即受別名故云今修多羅依三藏中揔相業用古人不知此從揔相得名但謂為別故云揔別不分失也如十二部亦有兩重揔別者一云十二部經揔也修多羅祇夜等即為別稱二云修多羅是揔名祇夜等十一為別目不取修多羅以修多羅為揔故亦雖標揔稱即受別名是則三藏中修多羅通於二藏十二分中修多羅通餘十一故若不通者修多羅既稱契理合機餘無此名應不契理合機既俱契理合機明知修多羅是揔相立名耳三藏十二部皆有兩重揔別故云各有也刊定之意亦有理在今謂若十二部中修多羅則通十一及於三藏若三藏

中修多羅名唯通十二不通二藏二藏之中有契合者自屬十二分中修多羅耳思之以非苦要故疏略不叙唯明初一恐欲知根本故鈔具叙耳彼復破於遠公三修多羅至十藏品當說今更詳之第四會順違也於中有三初全縱也言古如所破者經線俱為敵對而言線是經非故如所破若兼順義下二半奪也縱其經是敵對奪其不名聖教故一名含於多實應須順義立名如仙陀婆一名四實若譯經中五味之處應譯為鹽若譯經中王之所乘仙陀婆者應譯為馬不可言水言器今譯佛經云修多羅合名聖教也言線言索非全愜當故云經自屬於席經敵對應名聖教梁攝已下引文為證即第一論然此所引上兩句全是論文為成聖教下乃取義釋以彼本論云攝大乘論即阿毗達磨教及修多羅釋論云此言大乘者欲揀小乘阿毗達磨何不但說阿毗達磨名復說修多羅名有阿毗達磨非是聖教故此中意云若但言阿毗達磨揀濫不盡故加修多羅言揀異凡夫所造之論明是聖教之論故今引意者本論牒修多羅釋論之中乃云聖教明是譯修多羅為聖教也古德見此下出古意也席經不順本義是故借耳儒即儒教夫子為主墨即

墨教墨翟為生以亡身益物是其所宗如夏禹之勤用斯意也儒有九經五經等皆稱為經經者常也典也聖人之言方得稱經此方既以聖人之言為經故譯聖教亦名經也言雙含二義者聖教及經緯義也俱順兩方者順此方夫子等經順西域經緯聖教之經也

精三　廿八

恐濫席經故加契字以揀之耳古人既以敵對為線明知契經半從義耳故為允當二顯相下此中大意取其一名四實以會雜心五義便是顯修多羅之相故雜心等者即雜心第八修多羅品云修多羅者凡有五義一曰出生出生諸義故二曰涌泉義味無盡故三曰顯示顯示諸義故四曰繩墨辨諸邪正故五曰結鬘貫穿諸法故如是五義是修多羅義今疏引初二義不次者依古疏引取義便耳故佛地論者二引證也全引論文更無所少而次下對所詮云應知此中宣說佛地饒益有情依所詮義名佛地經如緣起經如集寶論意云皆從所詮也此或貫攝下三釋所引論也釋有二義一通二局上即通也言二義通所說者謂貫穿所說之法攝令不散故故下疏引瑜伽云攝取聖語言二義通所化者貫穿所化衆生心行攝取不捨故局義可知依者下釋標四義則分為四初標依中舉

其三事一於是處者即說經處如佛在摩竭提國等二由此者即說經因緣即所被機等如十地經由十方佛加解脫月請等三為此者即說經意如發心品云為欲顯示佛法故為以智光普照故為欲開闡實義故梁論云是處是人是用相者謂世尊說法有何相貌

精三　廿九

諸佛唯依二諦為衆生說更無餘相法者謂蘊界處者即所詮法門軌持之法一一皆通二諦蘊即五蘊界即十八界處即十二處緣起即十二因緣諦即四諦食即四食如世親論第十初說靜慮即四靜慮無量即四無量無色即四無色解脫即八解脫勝處即八勝處徧處即十徧處菩提分即三十七品等無礙解即四辨才無諍即無諍三昧等者等餘法數並下經文廣有其相義者隨順等者義名所以世尊說法或顯了說或密意說如說一切皆空此就第一義說凡夫不解謂無俗諦等亦如四意趣四隨等梁論釋義云義者所作事故名義生道滅惑是事此意云佛所說經但令衆生生道滅惑以為其義耳亦佛之意趣也瑜伽等者二例同指餘先例同謂彼二論皆云素怛纜者謂佛世尊於彼方所為彼有情依彼所作諸行差別演說無量蘊相應語乃至廣說結集法者攝取聖語為法

又住以美妙言次第結集貫穿縫綴能引義
判能引梵行真妙實義是素怛纜餘義等者
下有異名異名有四一依仁王二諦品名為
法本二依梁論名為聖教三依成論名直說
語言四依智論第二但名為經四中疏文已
有二四初三二名在十藏品又三局十二分
中修多羅故此不釋又遠公立三修多羅一
總相二別相三略相判定記破於後二並在
十藏品中故疏云餘義等

華嚴經隨疏演義鈔卷第三

精三

第二毗柰耶藏此翻為調伏若敘對翻正稱為律若素律師疏云梵曰毗尼或云鞞泥迦毗那耶鼻那夜此等皆由梵音輕重不同傳有訛略不得正

名正曰毗柰耶此云調伏毗尼或翻為滅下二辨異名於中有四令初名滅者東塔又云毗膩多此云已調伏當其滅義故毋論第一云滅諸惡法故名毗尼釋曰若依此釋則毗尼是此膩多之言略耳則與毗柰耶調伏之義有乖而上又云毗尼鞞泥迦等皆梵音輕重不

身名為解脫梵云毗木叉若涅槃解脫梵云木叉依此亦可雙從因果得名隨順是因故又判定記云離過無障名為木叉業用無礙名毗木叉又云復有異名名優波羅又此西域外道律名又名剌闇你地地宇音提此西域三法律名後顯相者下顯相文二先指前摠諭

第二篇罪隨小謂二種方便罪一云小謂性罪隨小謂諸成中制罪問今明大乘那引小教有荅云理實三藏大小不同今且就引接教說古來同此今更一解謂持心雖異名意大同故得引小又上所引論名分明易曉故又上云如受律儀者梁論云如本受持對治

已下出其異名兼成上慧義世親攝論云下第二辨相後別釋中數字通去入二聲此耶去聲下之兩字即是入聲自相者如色變礙爲相受以領納爲相等共相者共有無常苦空等廣如十地疏明論處所者即瑜伽論說論有七例頌云論體論處所論據論莊嚴論負論出離論多所作法亦如初地中辨言能勝伏者勝約能立伏約能破故梁論云伏者此法能伏諸說立破二能由正說依止等方便故通者梁論名解由阿毗達磨通修多羅義易解了故亦名已下三辨異名問曰三藏前二是佛所說後一論藏是菩薩說是則如來不說三藏耶荅婆沙鼂初即有此問問曰誰造此論荅佛世尊誰問誰荅或云舍利弗問或云諸天問乃至或云化比丘問佛荅告爾何以言迦多演尼子造荅彼諷誦耳有云亦是彼說是則論藏有是佛說有是菩薩說取經中義廣以釋之以本統末亦佛說三藏耳如攝論說者亦是世親攝論第一論云又能說三學故立素怛纜藏能成辨增上戒增上心學故立毗奈耶藏謂具尸羅即無悔等漸次能得三摩地故能成辨增上慧故立阿毗達磨藏謂能決擇無倒義故梁論亦同兼各通三者經中戒慧其文非一毗尼增三文云云何增戒學所謂增心學增慧學是名增戒學等第二明二藏即是大小者諸經論中多以大小相對故分大乘小乘經律論別華嚴般若等爲大乘經菩薩戒善戒經等爲律瑜伽智度等爲論小乘四阿含等爲經五部律爲戒婆沙等爲論故大小三藏迢然不同

精四

言半滿者即出涅槃北經第四如來性品文云善男子譬如長者唯有一子心常憶念憐愛不已將詣師所欲令受學懼不速成尋便將還以愛念故晝夜慇懃教其半字而不教滿毗伽羅論何以故以其幼稚力未堪故等下合云所言一子謂一切衆生如來視於一切衆生猶如一子教一子者謂聲聞弟子半字者謂九部經典毗伽羅論者所謂方等大乘經典以諸聲聞無有慧力是故如來爲說半字九部經典而不爲說毗伽羅論方等大乘善男子如彼長者子既長大堪任讀學若不爲說毗伽羅論何名爲藏乃至云今我亦爾爲諸弟子說於半字九部經已次爲演說毗伽羅論所謂如來常存不變上即經文半滿是喻大小是法餘義可知又西方三藏之外加一雜藏謂陀羅尼五明論等爲四藏大小俱有則有八藏若六波羅蜜經說有五藏小乘三藏及雜藏爲一藏大乘爲一藏故若大開爲三則有七藏三乘各三便是九藏加一雜藏便爲十藏三乘各四應十二藏第二明教攝諸宗立教等者由前經藏有權實等故有此門夫教海沖深下二揔辨深玄今初標也教海揔含深廣文略語深法雲智光略明深廣下經云一切諸佛雲雨說法唯十地

精四

菩薩能安能受能攝能持佛剎微塵法門海故雲雨說法故夜摩偈讚品勝林菩薩云譬如孟夏月空淨無雲翳赫日揚光輝十方靡不充其光無限量無有能測知有目斯尚然何況盲冥者諸佛亦如是功德無邊際不可思議劫莫能分別知故云智光無際妙辯叵窮者法華云諸法寂滅相不可以言宣是法不可示言詞相寂滅故四辯八音不能談其狀也以無言之言下二釋即出叵窮所以全依體上起大用故非是無言非在言故然能說之妙謂無言之言所說之深謂言絕之理故經云了法不在言善入無言際而能示言說如響徧世間法華云以方便力故爲五比丘說以無變之變者能說多端故下經云一法門中無量門無量千劫如是說所演法門廣大義普運光天之所了應無窮之機者所感非一故故九地云如是乃至不可說世界所有衆生一剎那間一一皆以無量言音而興

問難一一問難各各不同菩薩於一念頃悉能領受亦以一音普為解說各隨心樂令得歡喜等菩薩尚爾何況如來出現品云如來音聲亦復如是普入一切處一切衆生一切音聲中而無所住者即無變之變也法一切業報中而無所住者即無變之變也又云佛子如來隨一切衆生心行欲樂無量差別出若干音聲而轉法輪者即應無窮之機也廣如下說是知如來教法能深能廣能高能遠其猶大海周天雖涉而難越孤峯四絶可仰而叵昇也極位所承者三結成難思唯十地菩薩位極能承故十地經云譬如娑竭羅龍王所霆大雨唯除大海餘一切處皆不能安不能受不能攝不能持如來祕藏大法明大法照大法兩亦復如是唯除第十地菩薩餘一切衆生歡開獨覺乃至第九地菩薩皆不能安不能受不能攝不能持第五經云佛子衆會廣無限欲共測量諸佛智諸佛法門無有邊能悉了知甚為難喜目云諸佛

法海無有邊我悉一時能普飲等證上可知今承理教下第三開章別釋也於中有二初標也應有難云既極位方知何以凡情輒窺大教故云依憑教理聖教許故故涅槃云具縛凡夫能知如來秘密之藏遮那品云如因日光照還見於日輪我以佛智光見佛所行道即因佛教能了教也即仰推之智信解而知耳今初西域下釋第一門於中有三初雙標開合西域開合者如龍樹之釋大品無著之解金剛等皆合而不分智光戒賢各分三時皆開而不合也東夏開不開者如僧肇之解淨名僧叡之釋思益等皆合而不分也生公之立四輪智者之立四教等皆開而不合也故諸德見開有失則合見合有失則開不應局執也殊途同歸者周易云天下殊途而同歸百慮而一致謂若千逕九達王城不二所生法我說即是空亦為是假名亦是中道義即有多人解不同也或云既言因緣所生那得即空要須拼因緣盡方乃會空呼十方

約機則異就理常一三體外無權權即是實故殊途同致也二一音普應下一音即是淨名一雨即法華藥草喻品謂三草二木不同同承一雨之潤五性三乘不一法兩一味無差故彼經云如來知是一相一味之法所謂解脫相離相滅相究竟涅槃常寂滅相終歸

於空三原聖本意等者亦是法華中意故彼經云過去諸佛以無量無數方便種種因緣譬喻言詞而為衆生演說諸法是法皆為一佛乘故又云我此九部法隨順衆生說入大乘為本以故說是經皆為一事也四隨一一文下此通明諸經如經說一無常或有解者以生滅代謝故云無常或云不生不滅名為無常或即無法可常也或云真如一法隨染淨緣轉變不常故名無常或聞無常便知對常以說無常非常非無常以為中道等明知隨人解不同也又苦集滅道四名則同隨機解殊乃有四種又作假中皆順入空何者諸法即空無主宰故假亦即空即空假施設故中亦即空雖斷常二邊故此三番語異俱順入空退非二乘析法進非別圓乃是三獸渡河之意耳或謂即空即假即中三種遷迤各各有異三種皆空者無主故空虛設故空無遍故空三種皆假者

同有名字故假三種皆中者中眞中機中實故謂空名中者約眞諦故假名中者就機設化不住化不化故中名中者約一實諦之中道故此得別失圓或謂即空即假即中雖三而一雖一而三不相妨礙三種皆空者言思道斷故三種皆假者但有名字故三種皆中

精四

者即是實相故但以空為名即具假中悟空即悟假中餘亦如是是知隨聞一法起種種解圓機受教無教不圓偏機受教圓亦偏矣既隨一文異解何須分判不同五多種等者上義傍該諸經今正引當經立理法界品云法欲滅時有千部異千種說法等何不尋條以得根便欲派本而為末混純源之一味成澆薄之枝流以斯五義下三揔結夫子云攻乎異端斯害也矣何得執異迷同是非競作其分教者下釋分教中乃有十意前五對前五義後五顯過於前理雖一味等者今欲分教非欲分理迷於權實寧契佛心二中一音但是教本非即是教教乃在機隨機不同今分彼教故淨名云佛以一音演說法衆生各各隨所解今分隨所解耳其猶長風是一百竅異吹豈以一風不殊便謂百竅齊響一雨亦就佛說二草即就機殊今分三草教殊非耕一雨今異故經云雖一地所生一雨所潤

而諸草木各有差別以一音一雨義相不異故但說一音三本意未申者如佛本為一大事出現於世四十餘年未顯真實今分一代時教豈妨判有淺深隨他意語者佛有三語一隨自意語說自所證一實等故二隨他意語一向方便引衆生故三隨自他意語半稱

精四

自證半隨機故今分後之二語不分初一隨自意也四言有通別者如前所引此通隨聞異解有不通者就此分之如說人空法有斯即小乘不可名大若說二空此可名大不得名小說有五性非是一性說一性處非是說五如是等文無容異解故須分之五中有二義故雖分權實不成枝派一善會佛意所說權教乃是隨宜所說實者稱理究竟二有開顯者說彼權教是方便門說於實教是真實相不謂方便為真實則方便門開知實理之普周則真實相顯故法華經云開方便門示真實相今能開顯故不滯枝派約佛施張故須分權實又王之密語下有五意顯過前不分此初一也涅槃第九說先陀婆一名四寶一者鹽二者器三者水四者馬釋中一水二鹽三器四馬故彼文云如是四法皆同此名有智之臣善知此名若王洗時索先陀婆即便奉水若王食時索先陀婆即便奉鹽若王食已將欲飲漿索先陀婆即便奉器若王欲遊索先陀婆即便奉馬如是智臣善解大王四種密語是大乘經亦復如是有四無常大乘智臣應當善知若佛出世為衆生說如來涅槃智臣當知此是如來為計常者說無常相欲令比丘修無常想或復說言正法當滅智臣應知此是如來為計樂者說於苦相欲令比丘多修苦想又復說言我今病苦衆僧破壞智臣當知此是如來為計我者說無我相欲令比丘修無我想或復說言所謂空者是正解脫智臣當知此是如來說正解脫無二十五有欲令比丘修學空想以是義故是

精一

正解脫則名為空亦名不動謂不動者是解脫中無有苦故是故不動是正解脫亦為無相謂無相者無有色聲香味觸等故名無相是正解脫常不變易是解脫中無有無常熱惱變易是故解脫名曰常住不變清涼或復說言一切衆生有如來性智臣當知此是如來說於常法欲令比丘修正常法是諸比丘若能如是隨順學者當知是人眞我弟子然彼經疏不釋不次所以但按次配釋而已前四彰權隱實後一彰實隱權今謂前別喻中即無常苦空無我而為其次以水方圓在器是無常故鹽是味故苦器當其空有器之用

故馬由人策不自在故合中無常苦無我是三修法屬生死故四合空者是正解脫中空無我苦不淨及無常即是常故故一空中明有四義並以器喻而最後佛性彰其妙有即合前馬然空中四義遮無常等佛性一義顯是真常亦應具說我淨樂等含在正解脫中不動是樂無相是淨無變熱惱即是常義馬又我義是則此中具彰八行由於生死無常等中密顯常等故為密語又初標中臨在初者亦是苦空無常無我而為其次如常所明故此釋義不同古師然引此文意令隨所說言善須得意豈可混然不分權實不識權實者第二意也如言初發心時便成正覺而謂但是如來方便說者是以深為淺也不能正修高推聖境即不能速證無上菩提故云失於大利離世間品云修此法者少作功力疾得菩提等以淺為深者猶如世尊為止亂想令數息看心為猒苦者令出三界衆生不了

眩味為真勤苦不已多用功力所獲至微不得涅槃一日之價故云虛其功故即虛廢功力也莊嚴聖教者第三意也謂分析權實空有取捨偏圓遲速方知佛法微妙深玄無不包攝辟猶不泛大海豈識邊涯不識木石安知真實故知論釋法施云依隨經論廣作義理為立名字皆名法施又若不分權實則謂三教大同今明大乘尚有權實何況小耶小乘比大猶若螢光方於日照小是佛教尚被斥呵況於儒道比之佛法則天地懸隔矣以此重重揀之方知佛法深奧諸聖教等者第四意也如解深密立三時不同解節金光明立三輪之異涅槃自分半滿又約五味之差晉佛自分也諸大菩薩者第五意若無著之扶五性及與三時龍樹之判四門共與不共皆揀權實有取捨也以斯多義下第三雙結乘是半大乘是滿故以機就教有直有曲故離合而捨合從離上之二師下後辨順違先出彼意言各得圓音一義者言含縱奪縱之下辨遠上云順者但順通相之意未知佛之言顯在小大密語復有以權為深旨半滿之言順在大乘中有半滿矣亦猶緣覺聲聞開之有異則成三乘合之有同揔稱為小權實亦爾故並稱滿是則實教唯滿小教唯半權大乘者亦半亦滿也此雖約機下辨順違直出立意不離半滿順違即此順違也言不出半滿者頓即前滿漸具半滿以具有三乘二乘是滿故以機就教有直有曲故分漸頓耳三唐初下即第三師謂第一半滿第二漸頓約機以立今此一師則順出現品明如來圓音有其十義十義之後復六句融通今但得十義中之一耳初師定記不許此師立義先破揔名後破四異今為昔通則遮其破耳文即分二先救揔名彼疏破中先牒義竟云若爾涅槃法華維摩楞伽密嚴勝鬘佛藏經等皆釋迦說應不明於約化儀立謂佛以法化生有曲直故即化法儀式不同耳然華嚴下第二遮破釋成謂刊定記不許此師立義先破揔名後破四異今為昔通則遮其破耳文即分二先救揔名彼疏破中先牒義竟云若爾涅槃法華維摩楞伽密嚴勝鬘佛藏經等皆釋迦說應不明於如來藏性實相法界等（此有破曲以平道故）華嚴梵網既舍那說何故華嚴說於四諦普賢行等品中皆云隨諸衆生所應調伏作如是說又問明淨行梵行三賢十地離世間入法界等諸品之中不應皆說對治行法等（此破平道以有屈曲故）今疏云雖有隨諸衆生各別調伏此牒破

平道教中有屈曲之文皆是稱性者釋成是其平道之義以稱性之巧無邊差別皆是平道又一時頓演不同屈曲說權之時不說實說實之時不說權說四諦唯爲小乘說六度唯被菩薩故一切並陳尤顯平道又說隨衆生者說於世尊餘處隨機非此經中是隨機說涅槃等（精四）雖說一極者此牒破屈曲教中有平道之文或對權顯實下釋成是屈曲之義言屈曲者非是有真如法性即非屈曲但取隨機隱顯爲屈曲耳此上二句是約法華明是屈曲昔權今實破三顯一明權則未說實說實必廢於權不同華嚴權實齊彰一時頓用故名屈曲或會異歸同下約涅槃經以明屈曲涅槃會昔有餘之義同歸一味涅槃先異後同亦成屈曲不同華嚴若同若異空不空等一時頓演一切如來等者古德共云日月燈明佛晨旦說法華中夜便滅度則法華之外非是別時更說涅槃謂人根利故聞法華竟不復須說涅槃則涅槃或說不說或有國土唯說三乘究竟不破或有國土唯說一乘無三可破則知法華亦有說不說不同華嚴云我不見有一佛國土其中如來不說此法明是平道約釋迦下第二救破四異彼疏破云又四異中衆處兩異皆違經說七處並

是娑婆界故（上破處異）又出現品云十方諸佛讚普賢言能說此法今此會中有佛刹微塵衆生發菩提心故發心品中亦同此說準此故知有地前器（此上破衆異）是故此師所立多違教理甚難依也（此結破也）彼破二異今疏通二異後一是救刋定破處異初一是遮有餘師破其主異謂恐有破云下經既云或名釋迦牟尼或名毗盧遮那明知二主不異何言主異故今通云釋迦爲主但是三身中化身遮那爲主則十身具顯化身乃是十身之一故云必具釋迦是則揔別異也何言不異娑婆之處者此通刋定破處異也餘處王城舍衛未言即是華藏娑婆今云七處自有二義故同華藏一約本末分歧七處亦是華藏界中第十三重之內二約淨穢該徹則摩竭提國其地金剛說初品時華藏世界六種震動彼疏叙云刹該淨穢娑婆震而華藏動豈不華藏之處融耶（精四）故知破其處異自違已說也所以不救破衆異者由刋定破最不當故彼衆異中但云釋迦經中通被三乘遮那經中唯被菩薩則通局之殊而破彼義乃引凡夫發心豈非菩薩之器況此經發心又甚深故其說異一種他人不破故此不救略云四異下第三結成昔義言異實有多者更舉十條一教門

儀式異於中復有多義謂全依海印曾無出入一時頓演與前後次第不同放光集衆一多通局請荅言念現相等殊道場莊嚴勝劣不等故云教門儀式異也二所詮理致異圓融歷別多義不同十十法門有多差別如義分齊中三成佛遲速異謂或唯一念或無量劫念劫圓融長短自在不局三祇及應化故四見佛通局異無論凡聖許見十身不局地前地上之別故五說教時分異始成即說時有十重念劫圓融不局三七等故六化境寬狹異地獄天子六千比丘肉眼遠徹周法界見不局三千有分限故七因果行位異具足圓融行布性相交徹故八立乘多少異或說一乘或無量乘不局三乘五乘定故九利益勝劣異地獄天子三重頓圓塵塵刹刹無盡利益故十流通付囑異盡未來際長流不斷諸佛親護非小乘故歷別細求過此更有故云異實有多誠如所判者結成昔義也但於屈曲下第二辨違既不判屈曲之淺深便令多法混同無別不能令人善識權實故不依之四齊朝隱士等者約於化儀及時以立漸說頓說即是化儀頓在始成漸有五時即約時說然此經下二辨順違先順中由依化儀故成順理便引當經爲其證成所引二喻並

出現品前來已引漸約已下二辨遠也以約時局教有諸妨難故成遠理指在後破是爲偏方者謂大體而言漸中先小後大而不妨說小之時亦有說大如人十年弘律不妨私房時說大乘故曰偏方不定指經云如勝鬘金光明者勝鬘經初云波斯匿王末利夫人信法未久既言未久明是初說金光明經既非第一頓教又非第二漸中末後而明常住明是不定言佛性常住者勝鬘經說二種如來藏即佛性也又歎佛三身即今梵音之文一切法常住是故我歸依即常住義也金光明經三身品中廣說法身常住故漸中開合下第二別明漸義開漸成別自有四種從二至五於分三中自有三師初一師正立後二師指同即唐三藏初云武丘即蘇州山寺於第三師中二先指同初師而時節下指異別立疏文稍略彼云謂佛二月八日成道四月八日於波羅奈鹿野苑中爲聲聞衆轉四諦法輪後於成道第七年中在舍衛國去祇園五里智慧河邊爲諸菩薩及二乘衆說般若等經此時具二謂轉照法輪又於成道三十年後未涅槃前在毗舍離國鬼王法堂爲真常菩薩說解節等經此時具有轉照及持三種法輪也即宋朝者第三分四因緣人法空義是老死者指老死即我人空也〇然諸經論多明人空未明法空者有二義故一從小乘但有人空未明法空二從顯了說雖說法空未全顯了故言不說法空於中文二初雙標疏家不欲繁文故但於前師之外加其異名應具列之一道場慧觀者即上元道場寺僧言五教者一有相教二無相教三無相教四同歸教五常住教上來諸師下第二辨順遠於中有三一拋名順違以上來諸師從二至五皆先小後大故不加不定拋初有大乘之難雖加不定猶有妨者加不定免初有大乘之難而於所立廣戒即是明有又智論下第二引知論通說般若明十二年前已說於空非局十二年後般若明性空之智故初反質破實相即常故教上來諸師精四名順違以上來諸師從二至五皆先小後大故不加不定拋初有大乘之難雖加不定猶有妨者加不定免初有大乘之難而於所立廣戒即是明有又智論下第二引知論通說般若明十二年前已說於空非局十二年後般若明性空之智故初反質破實相即常故三業道淨能得如是行是大仙人道此是釋迦如來於十三年中爲無事僧說共成經從是已後廣分別說明知十二年後於制廣戒若從不說了說及少分說則不說了說此義二藏等者第三引大乘證彼楞十八空揀一宗大空之異今但取三藏明法空之異三藏亦即小乘教耳皆顯已下四結上三文者云下一引制戒明十二年後說有故成經云善護於口言自淨其志意身莫作諸惡此若從不說了說及少分說則不說了說此義二藏等者第三引大乘證彼楞十八空揀一宗大空之異今但取三藏明法空之異三藏亦即小乘教耳皆顯已下四結上三文者云下一引制戒明十二年後說有故成經涅槃亦說者第二正破上即現量此即聖言量般若既即佛性佛性是常般若常矣是知實相下第三會義破謂會釋二經使第二時同第五時以義同故謂二種般若即二佛性不可不見實義而得道也又阿含下第二引小乘經然文相續云無是老死無誰老死無在名則異在義不殊言實相爲正因者即第一義空名爲佛性第一義空即實相異名觀可例知成論云者破第一時引其三文此即明十二因緣人法空義是老死者指老死即我人空也故無是老死即老死法空無誰老死即我人空也〇然諸經論多明人空未明法空者有二義故一從小乘但有人空未明法空者有二從顯了說雖說小乘多分但明人空二從顯了說雖說法空未全顯了故言不說法空諸佛所不化般若不照爲因如燈了物又般若下第四縱奪破先奪則拂跡入玄理絕百非言亡四句若但以空爲般若者非真般若也故經云般若非有相非無相亦非有無相離一切諸相何得存空故智論云諸佛說空法爲離於有見若復見有空諸佛所不化

壞下此即縱也縱其是空亦須是有空尚是
四句何況有耶故般若經云般若不壞色不
壞受想行識即不壞有也餘文可知故智論
云一切實非實亦實非實非非實是
名諸佛法則四句皆實又因緣所生法即空
即假即中有遮有表即下二句是知失意則
四句便成四謗得意則四句即是四德下說
正義躡此而起是知小大下第三結立正義
也此則縱而奪之縱其初有次空則各得一
門之意奪其不識四門之意則初有次空之
言全垂言四門者小乘以阿毗曇明有門毗
曇即今俱舍遵一切有部故成實即是空門
亦空門中論多辨非有非空門淨名云下二
破第三時中不明常義般若亦云下二破獨
得抑揚之名以第二時中亦抑揚故二乘螢
光抑也菩薩如日揚也若云第四下破第四
時但破不明常住不破同歸之義五以涅槃
下破第五時許其涅槃是常住義責其涅槃
無有小乘以至涅槃皆有大小故阿含說始
來涅槃之相者彼說如來於純陀家乞食因
食菌中毒大耳羹得患背痛於拘尸那城娑羅
雙樹間逆順出入超越三昧於第四禪中入
火光三昧燒身滅度唯留舍利爲人天福田
身智俱滅入無餘涅槃是也若以人天下破
第二家即劉公之義言提胃雖說戒善等者
彼說如來在樹王下成道於七日中無人知
佛得阿耨多羅三藐三菩提唯提胃波利此
二居士明究陰陽知佛成道名爲樹神提胃
獻麨四天王奉鉢如來受已始爲提胃說世
間因果此約小乘相不妨爲大謂彼經又云
五百賈人得受五戒先自懺悔五逆十惡謗
法等罪得四大本淨五蘊本淨六塵本淨五
根本淨提胃長者得不起法忍三百賈人得
柔順忍二百賈人得須陀洹果四天王衆得
柔順忍三百龍王得不起法忍自餘天等無
量衆生發菩提心又普曜經云第二七日提
胃等五百賈人施佛麨蜜佛與授記汝於來
世當得作佛皆同一字名曰賒成明非獨人
天也然提胃塔現在土火羅國上所引經皆
明初時已說大也又違密跡者既第二七日
已說三乘那言最初唯人天教此經即大寶
積密跡力士第三會卷當第八是竺法護譯
然上五時者第三結成違順也上結前違而
言等者等取四三二時揀去不定下結成順
也有二義故故得理順一揀去不定則無剋
定之失不違密跡等經二從多分說不違自
所立義故有理在二後魏者第二師先正立
中二先明所承言承習佛陀三藏者佛陀是
西域人同學五人四皆得道思欲亡身求之
友曰道須緣會不可強也汝與東土有緣彼
有二弟子汝若度得必當得道佛陀初至於一
此當後魏孝文始在雲州投之見重初於一
康家供養夜見火光孝文移都洛陽佛陀亦
隨之彼爲立少林寺泉旨水今西山透隴而
流其二弟子一是稠禪師得道二是光統故
云稠公解虎於東谷佛陀指水而西流也亦
立三教下顯立義也於中漸約不具頓約具
說不同遠公大小相望成漸頓也言具說者
即如涅槃說空者所謂生死不空者謂大涅
槃等又云若空不空若常無常等皆今廣開

即是頓也三圓教者即是華嚴此亦約化儀下辨順違此師所立義多順理故不辨違於中先出立意亦約化儀說有前後者頓中化法無異漸中別說空不空即名爲漸同時說空不空即名爲頓故是化儀其第三亦約化法揀異前二從多分說故云此亦約化儀意

精四

明今時下二解妨難也謂判定記主有其二難一合難漸頓二別難於圓第一難云若漸根生熟俱漸頓根生熟俱頓則漸頓可分既云未熟名漸已熟名頓此則於一漸根但生熟爲異耳無別頓義或應彼一有漸頓二根生必至熟熟必從生故或應一切皆是漸根無有不從生至熟故釋曰此第一難其漸頓自有三難一頓漸不分難二一根具二難三無有頓根難初一是總後二是別今爲此一通三難皆遣如第一難判定以根定於漸頓則有此難今不以根定於漸頓何有此難之爲謂爲其根生漸說法門名之爲耳於根熟頓說法門則以爲頓耳何得以生熟俱頓難耶則第一難遣矣既不約根何得以生必至熟熟必從生等難耶則第二第三難遣矣又爲此難遣下自所立義彼立四教云第三教當初心菩薩第四教義當終心識知來歲者又自通云言初心者非約修行初終約機勝劣名其初終時位汝既以根勝劣爲初終何妨此師亦以根勝劣爲生熟耶故爲此難先古意也上達之言者通彼第二難於圓教彼難云既分階佛境則地前無有堪聞此經則遠出現品佛刹微塵數衆生發菩提心釋曰彼以上達分階佛境合爲一義故有此難今爲此通則上達爲地前分階佛境爲地上故不遠出現品

二十一

文亦不失

精四

於大理況初發心時便成正覺豈非分階佛境之人三隋末下第三師先正立中依法華經第五從地踊出菩薩問訊云世尊少病少惱安樂行不所應慶者受化易不不令世尊生疲勞耶故佛答云如是如是諸菩男子如來安樂少病少惱諸衆生等易可化度無有疲勞所以者何是諸衆生世世已來常受我化亦於過去諸佛供養尊重種諸善根此諸衆生始見我身聞我所說即皆信受入如來慧除先修習學小乘者如是之人我今亦令得聞是經入於佛慧今疏引經便以義隔成於三輪此師以根本法輪是華嚴儀二約化法三皆對根今此師立唯約化儀攝法但有大小下正辨順違唯有大小則無殊半滿亦攝義不周然法華下此段會通經意以釋妨難恐有難言依於法華立義乃是一極之說如何不依故今釋云自是立教之人不得法華之意法華別爲一類滯小之人故爲此說謂執三疑一執小疑大故爲開方便門顯真實相者唯是佛慧執小乘者是方便門非欲會通一代聖教若以法華之前皆爲枝末法輪則般若淨名勝鬘等經皆在法華之前並爲枝末則抑諸大乘又經無又前出經意已是收竟第四立四教四攝即四諦餘可知以臨門下二出所以有三

二十二

精四

以故三乘是權而義勢連環亦同羊鹿俱不得故者羊鹿是虛指出門不上車牛車若是實出門即合上牛車亦不上明三皆虛指約法說者昔指三乘三界無有真實證菩薩出三界豈有真實證俱無實證名不上車明知三乘皆是權設並無體者

既不得車明皆無體以無可得故長者虛指三車實無界外三乘明是方便盖無生智是二乘車體丈六淺智是牛車體二乘之智既非眞實丈六淺智豈有實耶然上不得約人就法今明無體直就法明諸子皆索故者復成上義向若有體即不合索諸子皆索明皆無體不見羊鹿故索羊鹿今索牛車明無牛可見故彼經云爾時諸子各白父言父先所許玩好之具羊車鹿車牛車頓時賜與既索牛車明同無體故牒索耳索車是喻約法云何古有多釋略要有二一者機索二者口索言機索者三乘之人以佛教門出三界苦謂爲窓竟不解索乘已被淘練一乘機發冥機叩聖義言索耳佛知機熟靈山集會為說法華一極之旨即是各賜諸子等一大車二口索者已集靈山三乘三根皆悉啓言求法求記即是索車為說與記令其修證即是等賜彌勒序品陳四衆疑徵佛定曰已是索義文

殊云諸求三乘人若有疑悔者佛當為除斷令盡無有餘已許等賜方便品初云告諸聲聞衆及求緣覺乘我令脫若縛逮得涅槃者佛以方便力示以三乘教衆生處處著引之令得出已是開權又云舍利弗當知諸佛語無異於佛所說法當生大信力世尊法久後要當說真實即是顯實開權顯實已是略賜三車實無界外三乘明是方便盖無生智是二乘車體二乘之智既非眞實丈六淺智豈有實耶然上不得約人就法今明無體直就法明諸子皆索故者復成上義向若有體即不合索諸子皆索明皆亦當作佛皆是賜義故合喻云令諸子等曰汝等所可玩好之具羊車鹿車牛車隨時所欲汝等當知此三種車我先為汝等於門外作火宅喻而誘引之令離火難而得安隱身子三請法說索車譬喻品初騰夜劫數常得遊戲與諸菩薩及聲聞衆乘是寶乘直至道場由是故知三乘皆索三乘皆賜是知三皆虛指者三結成上義也由上三段展轉相成以證三乘皆是方便無有實體故古人云虛指三車而群子競馳火難既夷疑白佛請說喻車踊出品中彌勒陳疑請說果車開示知見說佛壽量等即是等賜菩薩聞聖教故今釋云非不許其四乘但昔大不分是法疑網皆已除即是歡喜千二百羅漢悉蒙授記即是索車佛皆與記即是等賜菩薩聞攝實故成抑諸實教耳若約會權下第二會二會三之意謂有問言若爾為是會三為是會二設爾何失二俱有過若會三歸一昔應無實若會二歸一昔應無權無權則四乘之義不成無實乃不抑昔時聖教此是光宅之意若作北宗難者應云昔既有實會二歸一義則明矣故為釋云會二會三二俱有理昔之權實二義亦存故開權實下第三明取昔會三之意二明會不會之意二明會三之意三明取昔廢昔之意四明通難謂初有難云既許昔三皆權何抑諸聖教故今釋云非不許其四乘但昔大不分攝實故成抑諸實教耳若約會權下第二會二會三之意謂有問言若爾為是會三為是會二設爾何失二俱有過若會三歸一昔應無實若會二歸一昔應無權無權則四乘之義不成無實乃不抑昔時聖教此是光宅之意若作北宗難者應云昔既有實會二歸一義則明矣故為釋云會二會三二俱有理昔之權實二義亦存故開權實下第三明取昔會三之意二明會不會之意三明取昔廢昔之意四明通難謂初有問言

故若約通者唯廢一種則約於教開會等言並通四種今疏從此言約開三顯一三即是一者若約理者昔說三理謂各別證今示法身是同更無異味昔言有三是方便門則閉於一實今云無三則一理自顯故云此經開方便門示真實相若約行者昔說三乘之行（二十五）精四行各不同諦緣度等隨脩各異今並得爲佛回謂三行別方便之門閉於一實今會爲一則方便門開一實顯矣故云汝等所行是菩薩道若約果者昔說三果不同是方便門閉於一實今云三果虛設唯有極果無上菩提心生歡喜自知作佛則實相實相顯矣今疏先明會三爲一故彼經云下引證引二文證一引藥草喻品證小行即是佛回二引信解品證大行是其所良以小乘昔有二種下劣之心一謂自行不成佛故法華云我等同入法性云何如來以小乘法而見濟度又云金色三十二十力諸解脫同共一法中而不得此事皆明小行不得佛也故今引藥草以會之二謂大行非已分故故淨名云一切菩薩聞此法者應大欣慶一切聲聞皆應歸泣聲振三千又云我等何爲永絕其根於此大乘已如敗種皆明大行非已分也故今引信解以示之今初引藥草喻中文云迦葉當知以諸曰緣種種辭喻開示佛道是我方便諸佛亦然今爲汝等說最實事諸聲聞衆皆非滅度汝等所行是菩薩道漸漸修學悉當成佛釋曰諸聲聞等皆非滅度者是廢小果漸漸修學悉當成佛是歸實義今但引汝等所行是菩薩道會行之言若欲明三即是一之義若約果者三果皆成佛則三即是一又皆非滅度是下廢權之意耳先會共三歸今之一於中二先會竟今有法喻合法云義說爲四者以但廢昔三教言三是權一實便顯三外無別一實之法云義說爲四但三爲別一爲摠耳如攬三點下喻斯借喻佛是歸實義今但引汝等所行是菩薩道會行之言若欲明三即是一之義若約果者三果皆成佛則三即是一又皆非滅度是下廢權之意耳先會共三歸今之一於中二先會竟今有法喻合法云義說爲四者以但廢昔三教言三是權

亦說如來藏性涅槃法身真常之理未曾顯
說一切衆生皆悉具有如來知見唯爲一事
出現於世不爲於餘則一乘三乘昔權今實
於理昭著故叡公云至如般若諸經深無不
極故通者以之而暢大無不包故乘者以之
而運然其大略皆以適化爲本應勸之門不
得不以善權爲用權之爲化悟物雖弘於實
體不足皆屬法華固其宜矣根敗之種者引
淨名經證大迦葉自責云譬如根敗之士其
於五欲不能復利如是聲聞諸結斷者於佛
法中無所復益斯則二乘自知不成佛也豈
非無權耶又云我等何爲永絶其根於此大
乘已如敗種此顯煩惱已斷不能生也佛名
經云我等今者猶如敗種雖逢春陽無希秋
實並是聲聞不作佛義今法華三根聲聞皆
與授記一切聲聞不在此會今轉宣說一切
衆生皆是吾子則唯實非權故言今並說成
明今昔有異上云根敗之種乃有二意一即
根敗兩字收淨名根敗之士二即敗種二字
雙收淨名及佛名二經敗種之義

華嚴經隨疏演義鈔卷第五　精五　澄觀述

清涼山大華嚴寺沙門

二陳隋下先師宗言陳隋者故天台傳云陳隋二代三帝門師謂陳朝一帝即是後主隋有二帝即文帝煬帝（煬帝）爲晉王即請爲菩薩戒師終於煬帝之時故云陳隋二代天台山名舉處辨人（精五）僧名智顗而言智者（一）者帝（爲立）號羨其德也承南嶽者故韋虛舟傳云自佛教東流祕密斯闡思大師之所證智者大師之所弘故思大師一見便云昔曰靈山同聽（法華）宿緣所追今復來矣又入道場呈心云非汝不證非我（不知）師資傳芳故並序耳立四教云者四教所詮即四種四諦一生滅四諦二無生四諦三無量四諦四無作四諦廣如四諦品今初一三藏教者立名至下當釋此教明曰緣下二辨所詮理其因緣之言通於四教因緣故生滅曰緣故（即空）曰緣故假名曰緣故中道因緣爲主故四教皆帶之言生滅四真諦理者苦以逼迫爲（義集）以增長生死爲事道以除患爲功滅以累盡爲名有苦可知有集可斷有滅可證有道可修述則苦集生而真道滅悟則苦集滅而正道生有可生滅故云生滅四諦苦定（是苦）等故得名真正教下三（明所）被鹿苑初轉法輪俱隣（王人）見諦成道等但有小（乘得）道未有大乘得道故云正爲（小乘）言傍化菩薩者智度論云佛（於阿）含中雖爲彌勒授記亦不說種種（菩薩）行故菩薩爲傍也二者通教下初立名（即以）同釋通故法華云我等同入（法性）（肇公）云三乘同觀性空而得道也即三獸渡河一水無二耳此教已下二辨所詮從緣生法無性即空非色敗空不要折破故云即空若約中論偈明四句初教即曰緣所生法此教即我說即是空第三亦名爲假名第四亦是中道義故此云因緣即空無生四真諦者第二種四諦也謂解苦無苦名爲苦諦解集無和合名爲集諦解滅無滅解道無道四諦性空本無生滅不同初教有可生滅是摩訶衍初門者揀非深極言初門者以空遣有未彰妙有中道義故正爲菩薩下三明所被雙明二空故云正爲菩薩言傍通二乘者初以空門遣蕩小乘執心令漸通泰故云傍通大品云下二引證此雙證名及所被機既三乘當學故是通教（精五）三同稟也二乘既學（二）即傍爲也云何欲得三乘當學般若如云了法無生名般若者當聲聞學無生便云一切諸法皆悉空寂無生無滅無大無小無漏無爲如是思惟於嚴土利他不生喜樂但欲趣寂故成聲聞乘若聞無生知從緣生故無生從緣滅故無滅無生無滅因緣之理如是學者成緣覺乘若聞無生便知一切諸法本自不生今則無滅即生滅而無生滅故不礙於生滅滅惡生菩悲智兼濟成菩薩乘同學一無生而成三乘故若欲成自乘當學無生般若又如無所得是般若羅漢得之實無有法名阿羅漢緣覺得之不得緣相菩薩得之心無罣礙以無所得能得菩提故言三乘同稟般若以此義推則二乘人同學二空也而云等者具云欲得緣覺乘當學般若波羅蜜欲得菩薩乘當學般若波羅蜜此明般若能成一切道果也然教理下三解妨難謂有難云此通別教名依智論中共般若不共般若以立何不二名共教三名不共教而云通別耶故今釋云通則上通別圓下通二乘遠近俱通共但共小得近無遠故名通耳別有二義不名不共次下當釋又云皆通者上之八字字各一義一教通三乘同稟曰緣即空之教二理通同見（精五）（三）偏真之理三智通同得巧度一切智四斷通菩薩界內惑斷見思同也五行通見修無漏行同也六位通從乾慧地乃至辟支佛地位法同也七曰通九無礙同也八果通九解脫二種涅槃果同也通義雖八曰教方知故名通教餘教例知此教下二明所詮因緣假名

當中論第三句無量四真諦理即第三四諦言無量者苦有無量相非諸聲聞緣覺所知集滅道各有無量相等的化菩薩下三明所被即華嚴法界品意不名不共下二通妨難初牒起情謂有難言既言別即不共便是智論不共般若何不名為不共教耶兼欲下解釋以別有二義一不共二乘義如上說二歷別不融故名為別若云不共不兼後義故云兼欲揀非圓故以一曰下出非圓之相一曰迥出者對他顯別不同通教三乘通佺今一道出離迥趣二乘亦離二邊以顯中道故一果不融下當法明別一果不融者果別謂三德三身各不融故不能一德一切德等故歷別而佺者當體以明因別佺布施時非戒時等故初地不知二地功德等故不得曰果圓融者因果互望不融不能曰該果海果徹因源故此教下二辯所詮略無無作四諦之言不思議曰緣二諦中道者即論第四句亦是中道義而言不思議者佛性中道故又曰緣即空故不可作曰緣思即假故不可作空恩即中道故不可作二思即一而三即三而一為不思議曰緣二諦即真俗二諦中道即第一義諦三諦義也又融二諦即是中道不似通教多約俗諦言事理具足吾通多約理別多約事同中舉事乃是即理之事舉理乃是即事之理無理不明無事不具言不偏不別者不偏謂非佗真不滯一邊故不別者謂不歷別必須融攝故餘如大意合離中辯但化下三所被根也最上利根即圓融之機華嚴經下二引證即晉經今當

七十三紐云佛為說佺多羅名圓滿因輪偈云彼佛知衆根將熟而來此會化群生顯現神變大莊嚴靡不親近而恭敬佛以一音方便說法燈普照佺多羅無量衆生意柔輭悉蒙興授菩提記義則大同名有異別則教理下二對前結成謂別圓各有教等八事別教八者一教別謂恒沙佛法別教菩薩不通二乘二理別歷識有恒沙俗諦之理也三智別道種智也四斷別塵沙無知界外見佺無明斷也五行別歷劫佺諸波羅蜜白行化他之行也六位別謂三十心伏無明是賢位十地發真斷無明是聖位是位別也七曰別無礙金剛之曰也八果別解脫涅槃四德異二乘也圓教八義者一教圓正說中道言教不偏一為不思議曰緣二諦即真俗二諦中道即第一義諦三諦義也又融二諦即是中道不似通教多約俗諦言事理具足圓一行一切行也六位圓伏初住一地具足諸地功德也七因圓果照二諦自然流入也八果圓極不思議不縵不橫不別不次不圓則教乎此四教下第二通相料揀於中三段一正教所詮依中論三觀之佺而用此偈有三重不同一則一教之中各成三觀如前大意合離中辯二句成初二教通用四句為別圓兩教從假入空同四句故從空入假入中者義同亦以成四教如今文是如云從假入空空即同空亦復如是從空入假假即同假亦復如是從中出假出即同中亦復如是三觀一心等者即空即假即

即中即一而三即三而一非先非後非一非三亦如前大意合離中第四義辯又此四教下第二辯其所釋揀異餘師餘師或云般若是空教法華是中道教涅槃是常住教此是偏教局定一經今則不爾故云一部之中容有多故而言容有者不必具多

或一或二或三或四故彼師云三藏但謂明小故方等對謂呼淨名等為方等教對小說大般若帶謂帶小說大華嚴兼兼別說圓法華無復兼但對帶唯說圓教但者唯一教對則具四如淨名云諸仁者是身無常無強無力無堅速朽之法不可信也等即藏教也迦

延童云不生不滅是無常義等即通教也富樓那云無以穢食置於寶器無以琉璃同彼水精大非小分即別教也如須菩提童云不斷婬怒癡亦不與俱不壞於身而隨一相不滅癡愛起於明脫等皆即圓教故具四也般若部中唯有三教無前藏教已被訶破不為

彼故華嚴兼者以寄位修行行布羅列兼斯一分故法華唯此一事實故更無餘教而涅槃十仙果證羅漢者具於四教若爾寧異方等雖有四教而皆知常住故得異前垂入涅槃意欲普收故得具四如文有之又更以四種下第三用四儀式復成八教謂一頓教二

漸教三不定教四祕密教初即華嚴經初成頓說故二即始從鹿苑終至鷄林三乘一乘並稱為漸若約化法頓教攝二謂圓及別漸教具四謂藏通別圓然此二教本是劉虯初立以南中諸師加於不定三即是岌公故云漸頓如岌公後二即於不

定教中開出而與前不定不同謂從一音異解中分成此二淨名云佛以一音演說法衆生各各隨所解普得受行獲其利斯則神力不共法釋曰各聞不同即所說不定謂聞大者知彼聞大即名不定故云若互相知名為不定若聞小乘不知彼人

聞大聞大乘者不知此人聞小即名祕密故云互不相知謂聞大不知彼聞小小即於聞大者為祕密聞小不知彼聞大大即於聞小者為祕密此之二教所說化法俱通藏通別圓故頓中唯二化法餘三具四教法是故以化儀取法華嚴之圓是頓中之圓法華之圓是漸中之圓頓故此師立義下第二辨順遠後二初揔明順遠初順後但三藏教下辨以名濫

故故靜法與作四種過一濫涉大乘失以大乘亦有三藏應名三藏教故二大無三藏失以彼不名三藏故三特遠至教失彼云不得親近小乘三藏學者有小乘言揀異大乘故明知三藏不唯屬小四有不定失以小乘諸部有不立三故如經量部但立經律二藏故

有立五藏成實三外立於雜藏及菩薩藏故以有此四失故揔許其破云名似小濫正許初失然下皆為通所以爾者下別為會釋於中三段初別釋藏教難文有四節以通五難謂上四失之外第五云何不立小乘難言四節者一出三藏名之所據通遠至教之失及

濫涉大乘失謂大小乘論同立此名故濫涉之失不在於已若有難言智論之內小乘之名隨自宗語三藏之稱隨他宗言非共名也故今釋云智論是隨他名成論小乘云何亦名三藏豈隨他宗耶即由上義不遠至教以羅什譯經多依智論小乘三藏為欲成文二

言雙舉小乘之過不在三藏但責其心小耳故訶小乘不責所詮三藏初對舊醫者第二明立三藏所以四教之初對舊醫之三故須特立三藏三又條然不同故無濫涉大乘所以偏從立歸亦猶五塵皆色而色獨得揔名故三藏雖通標揔名便為小乘別稱言舊醫

者即涅槃第二新舊二醫之喻舊醫即喻外道戒定慧者然各有二一邪二正舊邪戒者謂雖狗等正戒者謂十善道舊邪定者九十五種呵說鬼神之法或能知世吉凶現神通是相也正者即四禪四無量四無色發五通是也舊邪慧者因身邊見發諸邪智撥無因果

精五

食糞裸形等也正者即因身邊見發諸世智說有因果諸善法也佛說三藏教呵明戒定慧即是新醫從遠方來曉八種術如來呵說一戒者即五種得戒發一切律儀無作有作如五部毗尼是也二定者即依八背捨入九次第定等發六神通是也三慧者即是生滅四諦破身邊二見六十二見發真無漏成十一智三無漏根是也此戒定慧一切外道尚不聞名況有其分故云初對舊醫等言三事條然不同者上對舊醫下對通別圓教由不同故立三藏名即由此義諸部多明三藏從多立名非不定失通教意下第三明後三不

稱三藏呵以。即正通大無三藏失謂大乘雖有三藏各有離拂等義故不立名非無其體言通教意離三者離

空

寂故法句經云戒相如虛空持者欲迷倒若學諸三昧是動非坐禪心隨境界流云何名為定無智無得方名真智般若無知如智慧寂等皆是意離三

也別教等者以一法性統之亦不得條然有別一一法門不離法性故云以法性離五欲通故隨順修行尸波羅蜜以知法性本有智慧光明無礙暗故隨順修行般若波羅蜜等圓教等者即三而一即一而三非唯一體統之一

九

何況三耶學之中攝

精五

三皆盡一行尚具一切何以不名下第四明不名小乘所以通第五難謂有難言何以不名小乘強立三藏而招多失故今通云以有大乘故不得名小彼教之中亦有菩薩謂是大乘大度菩薩者謂三僧企耶別教亦說一切種智故圓教亦說無生空理故亦說真空之理故亦說歷劫階位脩行故亦應得餘三名故拙荅云雖即四教各傍兼有覈定不成云何不成初藏教通等不成者雖有同稟無常二乘一生得發真斷結應名為圓別教具三者亦說三藏故亦說無生空理故亦說中道一切種智故圓教

同見故雖說中道一切種智非初住發心即具一切種智故故藏通圓三義皆不成但成別義耳圓教三不成者雖說三藏皆約真如實相佛性涅槃故雖有真空之理即佛性真空二乘不知何況得入雖說歷別階位法門無不與實相相應一攝一切故是則藏通別三義皆不成但成圓教義耳故云覈其定實餘三不成但成當教中義耳但判華嚴下第三重通圓別二教定其去取以彼判諸經云華嚴兼謂兼別教是則迷其行布謂為別教但取圓融以為圓教雖成二教各失一邊合而融通方成了義順華嚴宗由行布圓融二互攝相故如前行位中辨若與之者則名異義同故無大過若奪之者則失華嚴本意故今不取是故此段名定其去取餘義廣在四教要略已備然三乘共學下後解釋也是則未明法空成別非四諦十二因緣等別具明二空為通不取三乘共學故前二依天台而

精五　十一

有小異以不共釋一乘非合三為一自言下正辨順遣良以自謙非攝一切故得無失若有別理推在攝不盡中故廣如下結廣從略彼疏又明此所立教依所詮法性以顯能詮初教法性全隱次一法性分顯三即分隱四即全顯法性雖一顯有不同故成四耳若約乘收其第二教即小乘三即三乘中大乘四即一乘此亦多同光宅四乘然今判下破初一中有邪正混雜過若對教主下遮救恐有救言若不識邪安能知正邪正對辨則皂白分明故今遮云若欲爾者應揔分邪正然後於邪正中方可分其大小等耳故為立式如此方先分三教於儒教中方辨九流七經於道教中方論道德之別於佛教中方論大小權實則無混濫不然即如西域先分內外外中方分六師或十宗等等者等取內教之中分大小等言六師者淨名云一冨單那名迦葉姓也二末伽梨名俱舍梨母名子三闍夜名毘羅胝母名子四阿耆多名翅舍欽婆羅弊衣也五迦羅鳩馱名迦旃延姓也六尼揵陀名若提母也子此六各起一見一起斷見言一切法空無君臣父子忠孝之道二末迦梨俱舍梨子起常見言一切苦樂不由行業性自有之三起自然見執道不須修八萬劫苦盡即自然解脫如轉縷丸於高山頂旋盡自止非解脫因非因計因是戒取也撥道不須修是邪見也四即苦行外道自拔頭髮五熱炙身即得解脫非道計道亦戒取也五起邊見執一切法亦有亦無不同佛法因緣故有無性故無由執有即定性之有即是常見執無即定性之無即是斷見斷常乖中合成邊見也六謂一切苦樂果報皆由過業不藉現緣前世業盡即苦盡縱現脩道亦不能斷此人信有前世業為因非邪見撥無現緣即是少分邪見道能盡苦撥言不能道計非道亦是邪見六師之計具如涅槃又依涅槃下破後三教然彼師

精五　十二

意以真如有二分具說二分為具分唯說不變為一分但明生空為半具顯二空為滿今難半滿乃有二義一若約第二義以稱為滿不合唯得一分若滿中有一分義者涅槃滿字亦唯一分則亦未滿故云不應復有一分之言一分之言意在第三教也二有救言涅槃但約二空論半滿不約真如等者則違涅槃涅槃既云空者所謂生死不空者謂大般涅槃何得言唯約二空而論半滿是知二空猶是涅槃半字雙照空不空方為滿耳故彼經云聲聞之人但見於空不見不空菩薩見空及與不空故疏云豈彼不說妙有而訶空耶一波頗三藏者據般若燈論序云中天竺三藏波頗密多唐言明友學兼半滿博綜群詮喪我怡神搜玄養性遊方在念利物為懷故能附杖傳身舉煙召侶冒水雪而越葱嶺犯風熱而渡沙河時積五年途經四萬以大唐貞觀元年歲次娵觜十一月二十日頂戴

梵文至于京輦肯令徵童壽苦用戈兵漠諸
譯事遂勞檢使詳可久效感應道契冥符家
[illegible]人爰降有司奏見咻悅帝心其年
[illegible]寺仍請譯出寶星陀羅尼
[illegible]大興善寺翻譯經論等阿含者具云阿笈摩
[illegible]論等嚴論等阿含者具云阿笈摩
此云教此釋名局下辨順遠以上立義各
指一部一經之中皆有四諦觀行等故如華
嚴涅槃皆有四聖諦品廣顯其相大集等經
非無觀行等故二賢首等者以下文依之故
今略指然昔來更有耆闍法師立六種教一
曰緣宗教二假名宗教三不真宗教謂說諸
法如幻化理四真宗教謂說諸法真空理故
五常宗教說真理恒沙功德常恒等故六圓
宗教如諸師今不序者前四名即衍公四宗
義在立宗之初第五同第五時第
六同諸師圓教故略不引又真宗說真空理
常宗說真理恒沙功德常恒既真宗真理非
常宗應同無常又三與四但法喻之別故並
不引第二序西域撰叙源由即賢首起信論
疏初義理分齊中序之然真諦笈多波頗三
藏皆是西域而躬親在斯分教故屬此方所
攷此二大德本是西方分教故云西域耳那
爛陀者此云施無厭然按唐三藏傳似智光
乃戒賢弟子而今云同時者或恐名同人異

或是師資不妨立義所宗復異又準無行禪
師書亦云西方有二宗並行一宗無著天親
一宗龍樹提婆龍樹之宗玄標繞舉則無著
軍羊翎羽雙施則陳那亂轅則同時定有二
宗又案西域記唐三藏初遇龍樹宗師欲從
學法師令求藥學得長生方能窮究三藏自
思本欲求經恐仙術不成卑我宿願遂不學
比宗乃學法相之宗若賢首義分齊云法藏
於文明年中幸遇中天竺國三藏法師地婆
訶羅唐言日照於西太原寺翻譯經論躬親
問之故有憑矣戒賢遠承下第二雙釋所立
無性論餘二門略不明之下別會中隱顯而
故為盡理是故於彼下第四明了不了然二
宗義別下說十重且就深密略有四義一約
三性二無性二約心境空有三約一乘三乘
四約成佛不成佛即五性一性義此中且約
三性空有論了不了屬第三時合約三性三
無性皆空第一時中說三
性皆有第二時中揔說諸法皆悉無性若約
三無性審意說耳故唯識云即依此三性立
彼三無性初即相無性次無自然性後由遠
離前所執我法性故佛密意說一切法無性
謂若顯了說則雙明三性三無性方是中道
約三性皆有約三無
性皆空第一時中說三
性皆有第二時中揔說諸法皆悉無性若約
三無性審意說耳故唯識云即依此三性立
彼三無性初即相無性次無自然性後由遠
離前所執我法性故佛密意說一切法無性
謂若顯了說則雙明三性三無性方是中道

西域記及三藏傳廣說謂佛初下別顯三教
中各有三宗一時定謂初時等故二法定謂
有空等故三經定謂拍阿含等故三性等義
至下當辨具說三性者此有兩重一約三性
則初時約依他說有二約徧計說空三具說
徧計是空依圓是有以為中道二者

出二智光下疏文亦五同前初師宗中文殊
對彌勒龍樹對無著清目清辨對護法難陀
護法難陀注唯識論清目注中論清辨亦注
中論造掌珍論依般若等下二所憑經論般
若等取涅槃法華中觀等取門百智論又初
漸下四明了不了上約心境空有以立三時
之教今約三性空有以明了不了義蓋影略
耳言以彼怖畏此真空者小乘聞空謂無物
為空如空澤之空則畢竟都無恐成斷滅若
必無著何有曰果生死涅槃徒事勤苦復何
所益故經云寧起有見如須弥不起空見如
芥子故生驚怖今存假名但除其病而不除

法故存傚他之假有以撿小心之劣機後時下第三時教緣生即空者緣生即空依他依他即空不存傚他空徧計也平等一味者空有一味非空外說有有外說空空有相即故無異味見空即是見有見有即是見空空有二體既同何要偏留傚他但空徧計此三次第下五結成所憑般若燈論本頌即中論五百偈題云分別明菩薩釋分別即智明即是光人譯異耳釋論稱為般若燈者照了般若般若無此不可見故又體即般若照物如燈大乘妙智經本但依賢首引耳或云即般若經般若是智摩訶是大亦可妙故然此二下第二辨順遠然賢首起信疏問云此二三時可和會不自荅云無會無不會言無會荅各各為人悉擅並是聖教隨緣益物何須會之故云無會言無不會者即可會也今會此義有其二門一攝生寬狹言教具闕以明了不了二約益物漸次顯理增微以明了不了初中有二一約攝生寬狹者深密宗中初唯為小次唯為大此二時中狹故非了第三時中普為發趣一切乘者寬故為了二約言教具闕者初唯說小次唯說大各有所闕故非了義於第三時具說三乘具故為了第二約益物漸次者謂妙智經意

物唯益小故非了義次雖益迦大小不能令趣窮二乘得大菩提故非了義第三時中普為和會疏文分二先揔明順遠文三初揔非前宗四種了義皆在法性恐法相者是非心生故疏不引之乃別得大益方為了義二顯理增微者初說緣生實有次說假有故非了義依此會釋二宗各有前立謂既俱聖教不可受一非餘二互相違不可二文雙取故云並不能斷深密經下二會釋二經恐有問言若並不許其如二經有文如何會釋故今為顯二經之意各有所為不可偏執偏執則互相違得斯意下三結成和會若得經意則二家俱得受一非餘則二家俱傷合之則雙美然欲會下第二各別會釋於中有三初標列章門文有十對句各一對皆先明法性後辨法相如是了則四種不了皆屬前宗四種了義皆在法性恐法相者是非心生故疏不引之乃別為和會疏文分二先揔明順遠文三初揔非實有次說假有故非了義二顯理增微者初說緣生即空者緣生即空依他依他即空不存傚他空徧計也平等一味者空有一味非空外說有有外說空空有相即故無異味見空即是見有見有即是見空空有二體既同何要偏留傚他但空徧計此三次第下五結成所憑般若燈論本頌即中論五百偈題云分別明菩薩釋分別即智明即是光人譯異耳釋論稱為般若燈者照了般若般若無此不可見故又體即般若照物如燈大乘妙智經本但依賢首引耳或云即般若經般若是智摩訶是大亦可妙故然此二下第二辨順遠然賢首起信疏問云此二三時可和會不自荅云無會無不會言無會荅各各為人悉擅並是聖教隨緣益物何須會之故云無會言無不會者即可會也今會此義有其二門一攝生寬狹言教具闕以明了不了二約益物漸次顯理增微以明了不了初中有二一約攝生寬狹者深密宗中初唯為小次唯為大此二時中狹故非了第三時中普為發趣一切乘者寬故為了二約言教具闕者初唯說小次唯說大各有所闕故非了義於第三時具說三乘具故為了第二約益物漸次者謂妙智經意

了法性宗非了若約後門則法性宗為了法相宗非了既皆二義了二義不了於理則齊不可偏執偏執則互相違得斯意下三結成和會若得經意則二家俱得受一非餘則二家俱傷合之則雙美然欲會下第二各別會釋於中有三初標列章門文下第二各別會釋於中有三初標列章門文有十對句各一對皆先明法性後辨法相如

文如何會釋故今為顯二經之意各有所為不可偏執偏執則互相違得斯意下三結成和會若得經意則二家俱得受一非餘則二家俱傷合之則雙美然欲會以攝生寬狹對益物漸次則攝生寬為了不了及益物唯大為了以言教具闕對顯理增微則得純金何如雜鐵純菩薩衆何如凡小同居法華唯為菩薩何如昔日被三是故應云緣覺二定性故則成二乘有菩薩性成菩薩具闕中以第二時不具為不了第三具說三乘為了者言皆闕典應為負士兎木雜貨應為富商法華唯說一乘深密雖明有性無性意成三乘言初皆不成者小乘中說獨佛一人有大覺性餘不說有故皆不成佛次一乘不定性人通成三乘無種性人三所不攝則人天乘收則五乘亦具若以一性為了則一乘義成等有佛性故名一乘無不成佛故涅槃云佛性者名為一乘深密雖明有性無性意成三乘言初皆不成者小乘中說獨佛一人有大覺性餘不說有故皆不成佛次一

向成者是第二時中唯說一乘一切衆生皆得成佛爲一向成盡成則太過盡不成則不及故皆方便並爲不了以初未堪聞大一向抑故第二時中勸令欣佛一向揚故第三時中依理正說有性皆成非不及也無性不成非太過也故稱實爲了上明三乘是了之證

又初二卷下證一乘是權又勝鬘下後引勝鬘亦但證一乘是權耳大般若下第二明五性爲了成前三乘則顯一性一乘皆非了也於中捴有五段引經而三論附出即分爲五一引般若說有五性雖無第五前四既有無性必然前三可知第四云雖未已入正性離生者謂不定性人未入見道則容不定若入見道則名正定聚不容不定如入聲聞見道終無廻心作菩薩人今言離生者見惑過患如生食在腹若入見道能離彼生故云離生下證有趣寂若有趣寂更釋又云一切趣寂下第三引十輪明定有則五性義成又十輪下第三引十輪明定有三乘以成五性若無五性無三乘故故楞伽精五下第四正明五性莊嚴瑜伽二論例同善戒下第五引善戒地持立有二性以成前無性故彼論云種性有二一有種性二無種性彼論釋云有種性者無始法爾六處殊勝展轉相續等而言亦云者全同楞伽以前不引彼經所釋故今例釋不欲繁文法華下引證成立長分十段一引法華雙明一乘一性二引涅槃明乘性相成三重引法華明無趣寂四引涅槃第九明無無性五引經釋論結成正義六廣引諸經遮救定性七引涅槃遮救無性八引法華遮救趣寂九釋勝鬘會一乘方便十以法華結成破立今初分二先正立一乘十方國土中等者即第一方便品偈上三句正立第四句釋疑言無二亦無三者古有多說大乘法師云二即第二三即第三以菩薩乘勝故爲第一此即生公云二者第二乘三者第三乘亦應無第一第一不乘所以大故不無之言既無二三一亦去矣意云今日一乘深有玄致所以稱大所以大者義理深也昔三乘中大乘攝未融餘二則立爲權若約悲智萬行不乘今日之一故云不乘所以大故不無之言既無二三一亦去者昔說有三二既不立大豈獨存以不收二乘又權指故亦同羊鹿俱不得故如光宅四乘中說若天台等意無二者無有聲聞緣覺二乘無三者捴無昔日三乘以皆非實故宗說不同任情去取若望經意但立一實爲真趣舉二三皆悉不許不論大小如說世間此人獨立更無與比非要別指張王二人下句釋疑云若唯有一昔何說三又華嚴經云或有國土說一乘或二或三或四五如是乃至無量故今釋云若以如來方便則多少皆得十方國土及昔說有三是方便耳非真實也又次下經云但以假名字引導於衆生又云初以三乘等者此引第二經重成三皆是權若具引者經云如彼長者初以三車誘引諸子然後但與大車寶物莊嚴安隱第一然彼長者無虛妄之咎如來亦復如是無有虛妄初說三乘引導衆生然後但以大乘而度脫之釋曰此文皆明先三是權後一爲實綜銓會二歸一亦是三爲方便唯一爲實耳以性唯一下引其二文明唯一性證成一乘此句捴以一性成一乘若有多性容有多乘既唯一性並同作佛故唯一乘耳故云諸佛下引證初引第一未來佛章故彼偈云未來世諸佛雖說百千億無數諸法門其實爲一乘諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一乘是故住法位世間相常住於道場知已道師方便說今但引兩句顯諸法無性成一性義耳然上三偈諸釋不同今直解經文初一偈明當佛開權終歸一實故云其實爲一乘次偈釋說一乘所以唯一性故說一乘既唯一性容有二乘

衆耳知法常無性者知即證知法謂所證知法即色心等一切法也常無性者所證之理即是真如無性之理云何常無性謂色心等從本已來性相空寂非自非他非共非離湛然常寂故曰無性而言常者謂有常即無非推之使無故曰常無性耳佛種從緣起者然

精五　二十

有二義一約因種曰種即正因佛性故涅槃云佛性者即是無上菩提中道種子此種即前常無性理故涅槃云佛性者即是第一義空無性即空義也緣即六度萬行是緣曰佛性起彼正因令得成佛是故說一乘者唯以佛性更無餘性故說一乘稱理說也體同曰性相似名種故關中云如稻自生稱不生餘穀此屬性也萌幹華粒其類無差此屬種也二果種性關中云佛報唯佛其理不差即性義也說法度人類皆相似此種義也果之種性緣真理生故云從緣釋此偈云佛緣理生理既無二是故說一乘耳意云證一成一切皆成況不說一乘而度脫之後偈又云是法住法位等者重明前偈言是法者即前所知之法所以常無性者由住真如正位故由緣無性緣起即真故上云無性言法位者即真如正位故智論說法性法界法住法位皆真如異名世法即如故皆常

精五　廿一

住謂曰乘常理成三界無常若解無常之實即無常而成常矣則常與無常二理不偏故涅槃經況之二鳥今於道場證知一切世間無常萬象斯鑒二而不二不可言宣以方便力假以言說一尚假說況有二三故知前偈即一性之文疏中略云常寂滅相即性淨涅槃是上世間相常住也故皆一性涅槃亦云下第二引涅槃明乘性相戈非但唯一性故說一乘經明一性即一乘也即第二十七經云善男子畢竟二者窮竟畢竟一者世間種一者莊嚴畢竟二者出世間畢竟莊嚴畢竟者六波羅蜜窮竟畢竟者一切衆生所得一乘一乘者名為佛性以是義故一切衆生悉有佛性一切衆生實有一乘以無明覆故不能自見釋曰以皆有佛性故唯一乘又佛性者即第一義空之理理運弥載即是乘義獅子吼者亦即第二十七經師子吼品釋曰若不宣說一切衆生皆有佛性則是野干說千萬年在於佛法終不能師子吼也三十三下引證佛性則是一乘非但同果亦同也亦師子吼品彼明海有八德下具合之此合第三一味之義經中但加標云三者一味釋如疏文一甘露者正顯一味甘露以喻涅槃又法華第三

精五　廿二

下第三明無趣寂既無趣寂則無定性二乘一乘之義亦已顯矣疏引三文謂法華智論及法華論今初即化城喻品結會世尊所化衆生者弟子經云爾時所化無量恒河沙等衆生者汝等諸比丘及我滅度後未來世中聲聞弟子是也我滅度後下疏文全同言餘國者有云

隨舉娑婆之外一國即是若天台云餘國者方便有餘土也彼立四土一凡聖同居土即法相中變化土也二方便有餘土三實報無障碍土即法相中報土通自他受用四常寂光土即法性土方便一土法相所無天台依憑智論而立智論即下所引九十五文論曰阿羅漢先世因緣所受身必應當滅住在何處而具足佛道答得阿羅漢更不生三界有淨佛土出三界外乃無煩惱之名於是國土佛所聞法華經具足佛道如法華經說有阿羅漢我於餘國等引文全同前疏又云若爾羅漢受法性身應疾得菩提何以稽留答云以捨衆生及捨佛道又復虛言得道雖不受生死於菩提根鈍不能疾得不如直往菩薩釋曰智論之文昭然與法華符會定知雖出三界不趣寂也故疏結云決定廻心法華論者引論成上無趣寂義文二先引論然論云言聲聞受記者聲聞有四種一者決定聲聞

精五　廿三

二者增上慢聲聞三者退菩提心聲聞四者應化聲聞二種聲聞如來與記謂應化聲聞退已還發菩提心者若決定者增上慢者二種聲聞根未熟故如來不與授記菩薩與授記菩薩授記者方便令發菩提心故疏文略引耳言退菩提心得記者即如身子二萬億佛所已曾受化又次下云我今還欲令汝憶念本願所行道故則非獨身子又四大聲聞自陳捨父逃逝明已先化第三周中引大通智勝佛所曾已廣化皆是退菩提心言應化者如富樓那內祕菩薩行外現是聲聞又言是故諸菩薩作聲聞緣覺又阿難自憶本願偈云方便為侍者羅睺羅偈云羅睺羅密行唯我能知之現為我長子皆應化聲聞也故知夫能對揚聖教影響其迹靡不是權而獨言富樓那是應化者[illegible]法華諸羅漢耳言菩薩與記者論主次前自云如下不輕品中應知禮拜讚歎作如是言我不敢輕於汝等汝等皆當作佛者示諸衆生皆有佛性故此上皆論而安國法師不許此義云何有昔時菩薩預記今日會上聲聞即諸弘法菩薩謂藥王等當與記也釋曰既是論主自言菩薩與記亦論自釋何得不依既云未熟下釋所引論若決定聲聞定不成佛則應言餘二聲聞根不熟故佛不與記既言未熟非永不熟也若大乘法師云合言不熟譯者之誤言未熟耳故疏結彈云不可不順已宗定有趣寂便判論文為錯謬耶又上言方便令發心者彼論次前有問云彼聲聞等為實成佛故與授記為不成佛與授記耶若實成佛者菩薩何故於無量劫修習無量種種功德若不成佛者云何與之虛妄授記答曰彼聲聞授記者得決定心非諸聲聞成就法性故如來依三平等說一乘法故以如來法身與彼聲聞法身平等無異故與授記非即具修功德行故是故菩薩功德具足聲聞人功德未具釋曰

精五　廿四

由此論文故上云方便令發心耳言三平等者一乘平等無二乘故二生死涅槃平等三法身平等今即第三入楞伽下亦成無趣寂義言入楞伽者即後魏菩提留支所譯十卷世尊入楞伽王城故云入也同引三卷經文皆說無實涅槃明知定無趣寂若爾何以言得涅槃望其當分謂是無餘涅槃以大乘望之但是深入三昧沈空多時假言涅槃以引劣羅法華論中意亦同此者同無實涅槃也論釋七譬喻中第四為有定性人說化城喻論云四者實無而有增上慢人以有世間有漏三昧三摩跋提實無涅槃而生涅槃想如是顛倒取對治此故為說化城譬喻應知釋曰既言無實涅槃明知是假說耳故與前同次引勝鬘亦成上來涅槃不實又無上等者無上依經第一說云阿難一切阿羅漢辟支佛大地菩薩為四種障不得如來法身四德一者生緣惑二者生因惑三者有有四者無

有何者是生緣惑即是無明住地生一切行如無明生業何者是生因惑是無明住地所生諸行譬如無明所生諸業何者有有緣無明住地因無明住地所起無漏行起三種意生身譬如四取為緣三有漏業為因起三種有何者無有緣三種意生身不可覺知微細

精五　廿五

隨滅喻如緣三有中生念念老死無明住地一切煩惱是其依處未斷煩惱故諸羅漢辟支佛未自在位菩薩不得至見煩惱垢濁習氣與彼究竟滅盡大淨波羅蜜因無明住地輕相惑有虛妄行未滅除故不得至見無作無行極寂大我波羅蜜緣無明住地回微細虛妄起無漏業意生諸陰未除盡故不得至見極滅遠離大樂波羅蜜若未能得一切煩惱諸業生難永盡無餘是諸如來為甘露界則變易生死斷續流滅無量不得至見極無愛異大常波羅蜜阿難於三界中有四種難一者煩惱難二者業難三者生報難四者過失難無明住地所起如三界內煩惱無明住地所起如三界內業有有生死如三界內生報難無明住地所起無有生死如三界內過失難應如是知阿難四種生死未除滅故三種意生身無有常樂我淨波羅蜜果唯佛法身是常是樂是我是淨彼羅蜜汝應知之釋曰援上經文明於二乘及未自在菩薩皆受變易三界之外有業惑苦甚為昭著如何斷言永滅無餘下疏明四種生死可檢於此論下文廣說常樂我淨之相亦可知所歸寶性佛性二論者大意同無上依經寶性論當第四

精五　廿六

佛性論當第二此卷廣說四種生死涅槃第九下第四明無有無性彼經廣說闡提無善根竟即云復次善男子譬如蓮華為日所照無不開敷一切衆生亦復如是若得見聞大涅槃日未發心者皆悉發心為我說大涅槃光所入毛孔必為妙因彼一闡提雖有佛性而為無量罪垢所纏不能得出如蠶處繭以是業緣不能生於善提妙因流轉生死無有窮已上皆經文今疏但取中間意在雖有佛性之言既言雖有則非無也但未得其用耳故疏結云此則有而非無又云或有者即涅槃第三十六南經三十二皆迦

精五　廿六

葉菩薩品具有四句今但引第一句者是謹闡提有性經云善男子或有佛性一闡提人無善根人無或有佛性善根人有闡提人無或有佛性二人俱無善男子我諸弟子若解如是四句義者不應難言衆生悉一闡提人定有佛性定無佛性若言衆生悉有佛性是名如來隨自意語如來如是隨自意語衆生云何一向作解此一段經近遠皆釋大同小異今依薦福故彼疏云今準經明佛性略有五種謂善不善無記及理果等今言一闡提有善根人無者此是不善佛性也然善根人有其二種一是離欲善根人離欲

精五　廿七

過去諸善不善無記業回果報煩惱五陰十二回緣是名為無乃至闡提佛性亦爾是則上從乎佛下至闡提皆有有無二性無全無性由善根人與闡提有無二性異故得有四句此中明佛性多種有無不同不明衆生多種有性無性所以得知者經云或有佛性善

根人有闡提人無等故不言或有善根人有佛性闡提人無佛性故諒文尚不識顛倒何能解義今此善不善因果理性無一衆生悉具一切無一衆生悉無一切始末以明一切衆生具一切也佛與闡提亦有四句佛有非闡提者謂果性闡提有非佛者謂無明諸結性二人俱有者是理性二人俱無者善曰性故闡提決有佛性又上經云若言衆生中別有佛性是義不然何以故故衆生即佛性佛性即衆生直以時異有淨不淨解曰生之與性既二互相即明有衆生即有佛性矣況前等若破其所引不曉經意彼之所引證無性義今釋其所引還成有性非無性也何者以彼經言非焚燒一切善根者常不入涅槃則有入義也此意則明下疏釋經意況經自云下引經結成莊嚴論下引論重成同前楞伽非畢竟無是知前下第五引經釋論結成正義有二初釋般若深密經意意明長時定性長時無性多劫之外定性廻心多劫之外無性說有故云非永定永無非永定者結上聲聞非永無者結闡提也諸論隨下二通妨難謂有難言諸大菩薩造論釋義言永定永無豈是菩薩不了佛意故今釋云菩薩能知隨教弘闡耳故世親造於小乘論則無碩大乘說般若宗則性空寂滅建立唯識則性相歷然及釋法華則一乘昭著解十地論則六相圓融餘諸菩薩例此可了佛隨衆生機緣立教菩薩隨佛亦顯淺深故實性佛性下則符一性若謂法華下六引諸經論遮救定性先闡救詞言是第二時者彼不立爲第二時教由謂一乘是密意說義當深密第二時故又以法華盛破三乘說於一乘故當第二時耳言爲引不定者彼引攝論第十偈云爲引攝一類及任持所餘由不定種性諸佛說一乘等者彼有十意此偈有二一爲引攝一類不定性聲聞故二爲任持不定性菩薩恐退精進故今但取初意故云爲引不定性故一切悉成即一乘義既未說定性不成故是密意若作此說者

華嚴經隨疏演義鈔卷第五　　清玉

華嚴經隨疏演義鈔卷第六　精六

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

何以自判者彼法華疏引經云我等今日得未曾有非先所望而今自得第三時教也又下結云為顯第三時真實之教故說此經據上二文則判法華為第三時約明一乘是密意說則成法華復屬第二一宗自立義語相違誰敢判者即遮救也恐彼救言設依密意為不了者復有何過故便難云誰敢判為不了以判不了即是謗經恐招苦報但由不信皆當作佛即是謗經豈要不信文字經卷故謗不輕但由不信汝等皆當作佛言耳妙智等者此雙引經論妙智經者即上西域三時教中第二時中明於三乘第三時中即明一乘故言一乘居三乘後次引梁攝論成立正法中者即第八卷末論曰佛說正法善成立釋論釋曰一切三世諸佛共說此法所說理同不相違背故名正法又欲顯說者勝故言佛說由所說道理勝及所得果勝故名正法如來成立正法有三一立小乘二立大乘三立一乘於此三中第三最勝故名善成立釋曰彼論亦云第三最勝居三乘後則三非了矣真諦等者即宗輪論之異名耳故經云者即引法華第二信解品文經云復經少時父知子意漸已通泰成就大志自鄙先心臨欲殁時而命其子并會親族國王大臣刹利居士皆悉已集即自宣言諸君當知此實我子我實其父今我所有一切財物皆是子有先所出內是子所知斯即會天性定父子意明法華會中明一切聲聞皆佛真子臨欲殁時者喻臨涅槃時也第三經末亦云若如來自知涅槃時到等明皆臨涅槃時也若不信下又遮其救恐彼救言雖言臨殁說於法華臨殁言寬後容更說其餘經故若作此救且致法華涅槃即云二月十五日臨涅槃時晨朝唱滅中夜涅槃斯為最後居然可信此後必定不說別經而涅槃經亦說一乘以破三乘一性破五性則一乘一性亦居最後矣那言居第二時為不了耶若以般若下復重遮救恐有救言我對般若為第二時故立法華為第三時以般若但明於空法華顯中道故若作此救且縱可爾以從多分一義說故即自違於深密三時三乘為了破第二時說皆成不了故今說法華以一破三豈得同於第三時教明知深密下二結成前非欲將深密三時定斷一切佛法理不盡故以未居最後故者以約時判未是窮終之極唱故如世後勅破於前勅涅槃法華居於最後故能決了有餘義耳若爾不信深密豈不謗於深密經耶故下釋云深密別為一類之機故非無理以諸餘經雖未終極各隨一類皆不相違義如前說者如前叙西域中最後會通也若謂佛性下第七遮救無性於中有二先牒救辭彼法華疏云然性有二一者理性勝鬘所說如來藏是二者行性楞伽所說如來藏是前皆有之後性或無故今許云斯言可爾故涅槃下引經為證然涅槃下第二辨其差當涅槃明有心作佛有心未必有行既皆作佛明約理性若有理性何以趣寂趣寂定不成佛有心定當作佛豈得相成是知下結示正義謂闡提實不作佛今言闡提作佛者以發心之後方能作佛從其未發心前名闡提耳故云以作佛非闡提故亦如女身不得成佛今言龍女能作佛者當作佛時忽然之間變成男子豈是女身耶闡提成佛亦復如是此約成佛若約佛性理本有之乃抑揚當時者言闡提無者抑挫令其發心未作闡提令其莫作若言闡提有者顯揚理性令不自欺若已作闡提令速迴心若速發心得佛無異是故言有未必揔有果行言無未必揔無理等故生公云抑揚當時誘物之妙豈可守文哉以法顯三藏翻六卷泥洹經云除一闡提皆有佛

性生公云夫稟質二儀皆是涅槃正因闡提含生之類何得獨無佛性蓋是此經來未盡耳由唱此言被擯武丘後大經既至聖行品已下果云一闡提人雖復斷善猶有佛性於是諸公輕舟迎接請唱斯經每至闡提有佛性之文諸德莫不扼腕何以至今猶存無義若謂法華下第八遮救趣寂於中有三先牒救辭謂彼救云上法華第三云我於餘國作佛更有異名是人雖生滅度之想入於涅槃而於彼土得聞是經入於佛慧者是應化聲聞非定性入滅聲聞也權必化實下次正破也於中有二先揔奪化有無用之失如有不定性聲聞故菩薩化為聲聞誘令迴心此則化而有益今汝宗中定性決不迴心何用化為定性而受一乘耶故無所化之機能化便成無用又豈下縱破縱其有化化翻成損言豈不悞一類怯弱等者謂一類人厭生死苦又聞佛道長遠心生怯弱常欲且趣寂滅若知一滅永沈彼則不敢趣寂今見變化之者從滅得起此怯弱人便謂有真趣滅得起便即趣滅希後得起汝宗一滅決定不起便成悞彼令其永沈故云爾也是知趣寂下結成正義法華已前有二意故說有趣寂一為好滅之者且順其心謂彼念言大患莫若於有

身故滅身以歸無勞勤莫先於有智故絕智以淪虛智以形患形以智勞輪轉脩途疲而弗已不如寂滅諸患永亡故順彼機言有永寂二為恐怖不定怯弱菩薩謂有菩薩倦於廣利且欲息心便聞永寂聲聞一沈涅槃永不復起便生怖畏懼見小乘由此策心還行大道有斯二益權說有之不曉隨宜執為究竟故法華之會廣破昔非三根聲聞皆與記別不在此會亦為宣陳若實是聲聞必信一乘之說若不信者增上慢人第一周中猶云除佛滅後現前無佛以佛滅後解一乘義難得其人故許不信及第三周即言餘國決定受化明文若此何用偏執故言皆是法華前意耳又勝鬘經云下第九會一乘方便之言意云若隨欲說不是方便是真實者即定有三乘既隨欲說是方便說非真實者則明唯有一乘故云即是一乘則隨彼所欲而方便說便為一句此是一乘所以下云即是一乘無有二乘正顯一乘之義諸公錯讀乃云而方便說即是一乘故謂一乘而為方便斯定誤矣若以名中一乘大方便者此是巧化攝物運濟方便非是真實假設方便故生公云理本無言假言而言即是方便又彼經中下更引勝鬘餘文證成一乘真實可知設有方

便之言者復縱破之莫論勝鬘無一乘方便之言設有一乘是方便言者亦是法華之前方便說耳及至法華亦須破三歸於一也況復經無此言何須彊執法華云下第十結成破立意云以四十餘年皆說三乘唯至法華獨說一乘故難信解此即法師品文文云佛告藥王我所說經典無量千萬億已說今說當說而於其中此法華經最為難信難解藥王此經是諸佛祕要之藏不可分布妄授與人諸佛世尊之所守護從昔已來未曾顯說而此經者如來現在猶多怨嫉況滅度後今疏略引言已說者法華之前謂般若等言今說者即無量義經言當說者即涅槃等所以方諸不及法華難信解者以法華是會三之始歸一之初信解者難耳昔經雖妙猶帶三乘曾未明言說唯一實涅槃之中雖明一極法華在前已破三乘後說一極便易信受法華猶如先鋒涅槃如於大軍先鋒已破於賊後軍用力不多耳又破三顯一法華如收穫涅槃如拾穗故涅槃三十六云昔於靈山說法華經八千聲聞得授記別如秋收冬藏更無所為即其義耳若依難信之義故設將已說該著華嚴若比法華亦為易信始成正覺便說一極上根所受不對昔權故比法華誠

易信耳誠哉斯言者結定前經若保執下結成破立三乘五性即是所破一乘一性以為所立故百喻下更引他經證成一義彼經第二云昔有一聚落去王城五由旬村中有好美水村人日日進其美水村人疲苦悉欲遠移時彼村主語諸人言汝等莫去我當為汝白王改五由旬使汝得近往来不疲即往白王王為改之作三由旬衆人聞已便大歡喜有人語言今三由旬與彼本来五由旬量更無有異雖聞此言信王語故終不肯捨世間之人亦復如是修行正法超度五道向涅槃城心生疲倦便欲捨離頓駕

生死不能復進如来法王有大方便於一乘法分別說三小乘之人聞之歡喜以為易行修善進德求度生死後聞人說無有三乘但是一道以信佛語終不肯捨如彼村人亦復如是此經即是金口良斷權實顯然可息諸說上納二宗下第三會通二宗令不相違然

此會者恐於後學各計是非以生過患故復會通雖復會通權實不失於中有三先揔標謂就機下次正會言納法者佛之知見化法亦有權說三乘故今言法者佛之一乘可軌之法耳新熏則五本有無二者然一乘法相立新熏者亦說有五本有者亦說有五今借其言不依其義謂衆生遇緣熏習三乘種性及不定無性故有五耳何者唯習近聲聞成聲聞定性習近緣覺成緣覺定性故法華安樂行中不許親近聲聞成其性故若唯近菩薩則成菩薩性若俱習三乘則成不定性亦如今人偏習禪戒慧即成定性三學俱習成不定性不定偏執故若都不習近三乘則成無性卒難教化故知熏習成五種性者依其長時故說各別言本有無二者本有佛性理不容差故說有心定當成佛非是本有五種性也若入理等者真理寂寥不屬諸數借一以遣三三已則一遣

言窮慮絶何實何權體本寂寥軌三軌一故法句經云森羅及萬像一法之所印此以一遣多也又云一亦不為一為欲破諸數淺智著諸法計一以為一此以非一遣一也故須三一兩亡若約佛化儀等者隨物機宜則說三乘洵練已久則便說一故下經云或有國

土說一乘或二或三或四五如是乃至無有量釋曰尚有無量況三一耶是故下令物除執常說權實亦莫執之此即求那跋摩遺文偶也謂有偶云諸論各異宗修行理無二競執有是非達者無違爭亦如脇尊者對迦膩色迦王云如拼金杖況以爭衣爭衣則衣終不別析金則金體不殊是故依之修行無不獲益耳大集五部者謂五部僧故涅槃三十三亦云五部僧互生是非長没三惡道涅槃十二部經或隨自意說或隨他意說云何名為隨自意說如五百比丘問含利弗云大德佛說身因何者是耶舍利弗言諸大德汝等亦各得正解脫自應識之如何方作如是問耶有比丘言大德我未獲得正解脫時意謂無明即是身因作是說時得阿羅漢或有說言大德我未獲得正解脫時謂愛無明即是身因作是觀時得阿羅漢或有說舍利弗言世尊佛意云何佛言舍利弗我為欲界衆生說父母即是身因如是等經名隨自意說釋曰意取各隨自說者為隨自意今疏所引不取隨自意義但取皆正說言五百雖異皆為正說二宗小別並合佛教不應是非故海東曉公云如言而取所說皆非

得意而談所說皆是則貴在得意亡言耳初即天台下解釋初小乘教易故不釋以見天台立名招難故改名小乘所攝法門不異於彼故指同也二始教等者文中有二先正立言二乘俱不成佛者其言猶略應云闡提二乘皆不成佛故下終教有二乘闡提皆成佛言以趣寂難成故偏舉耳此既未盡下二釋名也謂何名初教復稱分耶由合二三兩時皆未盡理故言未盡者第二時中但明於空空即初門第三時中定有三乘隱於一極故初教名並從深密二時以得云何空為初門法鼓經中以空為始以不空為終故彼經云迦葉白佛言世尊諸摩訶衍經多說空義佛告迦葉一切空經是有餘說唯有此經是無上說若爾彼第三時既不明空何得名初以未顯一極故特由此義加分教名故云有不成佛故名為分定性二乘下二立理亦對第二教二義由前定性二乘及一闡提皆不成佛教名為分亦名為始今既盡理所以名終立實教名雙對前二非唯說空復說中道妙有故稱實理既非分成亦名稱實四頓教者文中有三初正立言一念等者即心本是佛體妄起故為衆生一念妄心不生何為不得名佛故達磨碑云心有也曠劫而滯凡夫心

無也剎那而登正覺又下經云法性本空寂無取亦無見性空即是佛不可得思量楞伽經語略而未周彼經第四先長行云大慧於第一義無次第相續說無所有妄想寂滅法頌中有七偈後二偈明不立地位云十地則為初初則為八地第九則為七七亦復為八第二為第三第四為第五第三為第六無所有何次解曰初之七句以義配同最後一句據理都泯十地則為初者同證如矣初則為八地者初地不為煩惱所動同不動矣第九則為七者第九同第七無生忍矣七亦復為八者純無相觀與八同矣第二為第三者同信忍矣第四為第五者同順忍矣第三為第六者第三地中獲三慧光第六地中得勝般若同慧義矣無所有何次者結上經文於第一義無次第相續等今疏上句略舉約義同中一句之要下句即據理都泯義已略周正意在於下句而言等者等餘經文不同前漸下上約當法立名此下對他受稱不同二三之漸不同第五之圓故立此名則圓頓義異不同天台圓即是頓頓詮此理下解妨難也此有二難一者刊定記難和尚云上所引經當知此並亡詮顯理復何將此立為能詮若此是教更何是理今為通此故云頓詮此理

故名頓教謂所詮是理今頓說理豈非能詮夫能詮教皆從所詮以立若詮三乘即是漸教若詮事事無礙即是圓教豈以所詮是理不許能詮為教耶何得難言更何是理迷之甚矣又復難言若言以教離言故與理不別者終圓二教豈不離言若許離言揔應名頓何有五教若謂雖說離言不碍言說者終圓二教亦應名頓以皆離言不碍言故今疏不救者以賢首不如此立何用救耶但用一句之言諸難皆破故知形雖入室智未昇堂亦由不參禪宗致使全迷頓旨天台所以下通第二難謂有問言此之五教摸搨天台初即藏教二即通教三即別教第五名同天台既不立頓何用此中別立故今釋云若全同彼何以別立有少異故所以加之天台四教皆有絕言四教分之故不立頓賢首意云天台四教絕言並令亡詮會旨今欲頓詮言絕之理別為一類之機不有此門逗機不足即順禪宗者達磨以心傳心正是斯教若不指一言以直說即心是佛何由可傳故寄無言之言直詮言絕之理教亦明矣故南北宗禪不出頓漸也五圓教下文中有二先正立後指經既是當經義理分齊一門廣說故不釋耳又亦大同諸師圓教故若約所說下第三約

所詮辨異然賢首義分齊內次卷廣明今但略說於中上一句標下皆別釋初小乘中四一約法數多少七十五法者謂五類法中有多少故一色法十一俱舍頌云色者唯五根五境及無表二心法一即是意識三心所有法有四十六謂徧大地有十頌云受想思觸欲慧念與作意勝解三摩地徧於一切心大善地有十頌云信及不放逸輕安捨慚愧二根及不害勤與徧善心大煩惱有六癡逸怠不信昏掉恒唯染大不善有二無慚及無愧小煩惱有十頌云忿覆慳嫉惱害恨諂誑憍如是類名為小煩惱地法不定有八謂悔眠尋伺貪瞋慢疑上之六類有四十六四者不相應行法有十四一得二非得三同分四無想異熟五無想定六滅盡定七命根八生九住十異十一滅十二名十三句十四文故頌云得非得同分無想二定命及生住異滅并名句文身五者無為此有三一擇滅二非擇滅三虛空揔上五類之法合七十五法比於大乘欠二十五次下當明但說人空下明二空差別以其根劣未堪聞說二空真理故智度論四十一云小乘弟子鈍根為說眾生空起信論云計我見者依二乘根鈍如來但為說人無我等縱說二空少未明顯但依六識下明所依根本然小乘計生死根本雖有多義略舉其三一計識心如順正理第八卷說經部師計以現在色心等為染淨因意云如大乘中第八為所熏故二者三毒為因義如大乘能熏故今引阿含但證三毒耳而云等者謂以三毒為因緣故起於三業三業因緣故起於三界是故有一切法中論十二因緣品云眾生癡所覆為後起三行以有此行故識受六道身等即其義也三者合取上二義識為所依故說八過前唯是生滅明其劣後依生滅識建立生死及涅槃因者不同前教經部師計以現在色心等為染淨因意云如以三毒六識為因不同終教不生滅與生滅和合故攝論第一云無始時來界一切法等依由此有諸趣及涅槃證得界即因義謂種子識等下文廣說法爾種子下第二對一性五性別中三乘之義含前第一對一乘三乘別中五性之義以乘性相成故但明五性則有三乘而三乘但是化法非所詮中別義故略不明含在五性之中言法爾者此明本有揀異新熏故瑜伽云種性有二一本性住二習所成本性住者謂諸菩薩六處殊勝有如是類名為小煩惱地法不定有八謂悔眠尋伺貪瞋慢疑上之六類有四十六四者不相應行法有十四一得二非得三同分四無想異熟五無想定六滅盡定七命根八生九住十異十一滅十二名十三句十四文故頌云得非得同分無想二定命及生住異滅并名句文身五者無為此有三一擇滅二非擇滅三虛空揔上五類之法合七十五法比於大乘欠二十五次下當明但說人空下明二空差別以其根劣未堪聞說二空真理故智度論四十一云小乘弟子鈍根為說眾生空起信論云計我見者依二乘根鈍如來但為說人無我等縱說二空少未明顯但依六識始教下先對後彰劣以相多性少故言法相宗言所說法性即法相數者說真如法性成者謂先慣習善根所得顯揚論云何種性差別五種道理一切界差別可得故五中前四為有後一為無故云有無永別既所立中識等第三明真如隨緣凝然別中凝然義上一句躡前生滅識起言業惑者以現行第八法加七小乘唯一意識故心所加五不相應行加十無為加三說有八識下第二別明文有九節即前會二宗中十對之內法相宗中有十義而皆如次對前唯第一當第三第二當第一及第二者以第三唯心真妄為對六識三毒為所依故今初第一云何對前說有八識為所依根本雖有多名異熟識由過去煩惱及業熏習成種招此識果酬引業故其前六識酬滿業者從異熟起名異熟生不名異熟有間斷故其八識皆業惑生故所立真如下正明不變之義若識從真如如來藏起則有隨緣之義識既業惑辨生明知真如不變故唯識釋真如名云

真謂真實表無虛妄如謂如常表無變易若
隨緣變豈得稱如依他起下第四三性空有
即離別中不即之義言三性者一徧計所執
性二依他起性三圓成實性故唯識論第八
云由彼彼徧計徧計種種物此徧計所執自
性無所有依他起自性分別緣所生圓成實
於彼常遠離前性此中二頌初一釋徧計次
二句辯依他後二句明圓成初中一偈有多
師義今從護法初句能徧計次句所徧計後
二句明所執其能徧計正義唯六七二識所
計有多故云彼彼其所徧計正唯依他為親
所緣依展轉說亦通圓成為疎緣故此非凡
境故非親緣其所執性若安惠師三界心及
心所由無始來虛妄熏習雖各體一而似二
生謂見相分即能所取如是二分情有理無
此相說為徧計所執其所依體實託緣生此
性非無名依他起若護法師一切心及心所
由熏習力所變二分從緣生故亦依他起徧
計依斯妄執定實有無一異俱不俱等此二
方名徧計所執二句依他起自性者衆緣所
生心心所體及相見分有漏無漏皆依他起
依他衆緣而得起故頌言分別緣所生者應
知且說染分依他淨分依他亦圓成故或諸
染淨心心所法皆名分別能緣慮故是則一

切染淨依他皆是此中依他起攝二句圓成
者二空所顯圓滿成就諸法實性名圓成實
顯此徧常體非虛謬揀自共相虛空我等釋
曰徧釋圓滿常釋成就體非虛謬釋實性義
此一體言貫通三處徧揀自相常揀共相非
虛謬言揀於空我若爾淨分依他體非常徧
如何亦是圓成實耶故次論云無漏有為離
倒究竟勝用周徧亦得此名然今頌中說初
非後釋曰此中離倒名實究竟為成勝用周
徧以釋圓義是則圓成有其二種一約理說
二約果德故論揀云今此頌中說初非後以
約三性通一切故上來論文方釋圓成實言
次釋餘文云此即於彼依他起上常遠離前
徧計所執二空所顯真如為性說於彼言顯
圓成實與依他起不即不離常遠離言顯妄
所執能所取性理恒非有前言為顯不空依
他性顯二空非圓成實真如離有離無義故
上來所釋一依唯識今疏語意揀法性宗法
性宗中依他無性即是圓成則依他無性無
性即空空即圓成今言似有不無非即空也
語則但釋依他影出圓成名耳說經空義但
約所執者三性之中徧計所執此一則空二
性不空故云但約既言三性下第五生佛不
增不減別中之義此但義別而言全同不同

前後一乘三乘但取三乘之義等謂五性之
中無種性人決不成佛故有此衆生守衆生
界如何可滅真俗二諦下即第六對二諦空
有即離別中離義於中含有二義一但明二
諦別二兼明中道別言二諦別者依唯識第
九有四種勝義一世間勝義謂蘊處界等二
道理勝義謂苦等四諦二證得勝義謂二空
真如四勝義勝義謂一真法界依瑜伽論第
六十四有四世俗一世間世俗謂軍林等二
道理世俗謂蘊處界等三證得世俗謂預流
等四安立世俗即安立真如以四世俗對前
唯識四種勝義則有四重二諦一世俗二諦
謂軍林為世俗蘊等為勝義二事理二諦謂
蘊等為世俗苦等為勝義三勝義二諦苦等
為世俗安立真如為勝義四安立非安立二
諦謂安立真如為世俗非安立真如為勝義
又真俗各四便成八諦世俗四者一名假名
無實諦二名隨事差別諦三名方便安立諦
四名假名非安立諦謂二空理依詮而說但
有假名不得體故勝義四者一體用顯現諦
二因果差別諦三依門顯實諦四廢詮談旨
諦然上八諦名則小異義不殊前又四重中
初一世俗唯局世俗後一勝義唯局勝義中
間六諦各通世俗勝義如第一勝義望前為

勝義望第二為世俗故既四重二諦一一差別故云條然不同不同法性二諦門中曲開此義則於俗斷非常等者於二諦中明非斷常不同法性二諦互融明非斷常言果生因滅故不常果生故不斷故唯識第三云此阿賴耶識恒轉如瀑流釋云恒言遮斷轉表非常等意云若因不滅遷至於果則名為常若果不續因無所生則墮斷滅今常相續故無斷常廣如唯識同時四相者即第七四相一時前後別中後義也成唯識論第二云然有為法因緣力故本無今有暫有還無表異無為假立四相（標）本無今有有位名生生位暫停即說名住住別前後復立異名暫有還無無時名滅（別明相也）前三有故同在現在後一是無故在過去（揀異小乘生在未來餘三現在如何無法與有為相（雜也）表此後無為相何失（從善也）生表有法先非有滅表有法後是無異表此法非凝然住表此法暫有用（別釋表義）故此四相於有為法雖俱名表而表有異此依剎那假立四相（結）今疏但舉滅者唯此一句異於法性不許同時故根本後得下第八能所斷證即離別中不即義也因明斷證復說緣境根本緣真後得緣俗義說雙觀者亦言了俗由於證真二智雙觀真俗以其宗中二智不融二境不即故正雙觀時而常別照言斷惑別者根本智斷迷理隨眠後得智不斷讃法云不親證故無力能斷迷理隨眠而於安立相無倒證故亦能永斷迷事隨眠故瑜伽說於修道位中有出世斷道世出世斷道相傳釋云正斷能斷迷理迷事二種隨眠（十六）後得但斷迷事隨眠斷迷理時即觀理境斷迷事時即觀事境故不即也既言根本有雙斷義故說雙觀後得既不斷於迷理還成別照不同法性一斷一切斷也此中疏文影略若約斷惑應云義說雙斷而實別斷以有為智者唯境斷惑但就所觀以論不即今此證理就能界者即是真如無為功德皆是真如體相差別有為功德四智所攝無漏位中智用彊故以智名顯一切種心所有法及諸品類若就實義悉能具攝一切功德若就麁相攝妙觀等明知四智皆有為也唯識第十云四所轉得復有二種一所顯得謂大菩提此雖本來有能生種而所知障碍故不得生由聖道力斷彼障故令從種起名得菩提起已相續窮未來際此即四智相應心品乃至云故此四智攝佛地一切有為功德皆盡以斯二論明皆有為所以以從種生生則有為況能生識體是生滅所生之智安非有為既是修生有有為必有有為之相謂生住異滅故云為相所遷四智攝於三身大圓鏡智成自受用故法性一斷一切斷也此中疏文影略若約斷惑亦有三初於說報身有為無漏三終教者疏亦有少多可知言所說法相亦會對前始教亦有為功德皆盡以斯二論明皆有為所以以從種生生則有為況能生識體是生滅所生之智安非有為既是修生有為必有有為之相謂生住異滅故云為相所遷四智攝於三身大圓鏡智成自受用故說報身有為無漏三終教者疏亦有三初於所遷四智攝於三身大圓鏡智成自受用故名得菩提起已相續窮未來際此即四智相應心品乃至云故此四智攝佛地一切有為功德皆盡以斯二論明皆有為所以以從種生生則有為況能生識體是生滅所生之智安非有為既是修生有為必有有為之相謂生住異滅故云為相所遷四智攝於三身大圓鏡智成自受用故說報身有為無漏三終教者疏亦有三初於說雙觀後得既不斷於迷理還成別照不同法性一斷一切斷也此中疏文影略若約斷惑亦有三初於惑應云義說雙斷而實別斷以有為智者唯約根本斷惑而說上明斷惑此辨證理前緣境斷惑但就所觀以論不即今此證理就能界者即是真如無為功德皆是真如體相差別有為功德四智所攝無漏位中智用彊故以智名顯一切種心所有法及諸品類若就實義悉能具攝一切功德若就麁相攝妙觀等明知四智皆有為也唯識第十云四所轉得復有二種一所顯得謂大菩提此雖本來有能生種而所知障碍故不得生由聖道力斷彼障故令從種起名得菩提起已相續窮未來際此即四智相應心品乃至云故此四智攝佛地一切有為功德皆盡以斯二論明皆有為所以以從種生生則有為況能生識體是生滅所生之智安非有為既是修生有為必有有為之相謂生住異滅故云為相所遷四智攝於三身大圓鏡智成自受用故說報身有為無漏三終教者疏亦有三初於所遷四智攝於三身大圓鏡智成自受用故名得菩提起已相續窮未來際此即四智相應心品乃至云故此四智攝佛地一切有為功德皆盡以斯二論明皆有為所以以從種生生則有為況能生識體是生滅所生之智安非有為既是修生有為必有有為之相謂生住異滅故云為相所遷四智攝於三身大圓鏡智成自受用故說報身有為無漏三終教者疏亦有三初於說雙觀後得既不斷於迷理還成別照不同法性一斷一切斷也此中疏文影略若約斷惑亦有三初於惑應云義說雙斷而實別斷以有為智者唯約根本斷惑而說上明斷惑此辨證理前緣境斷惑但就所觀以論不即今此證理就能界者即是真如無為功德皆是真如體相差別有為功德四智所攝無漏位中智用彊故以智名顯一切種心所有法及諸品類若就實義悉能具攝一切功德若就麁相攝妙觀等明知四智皆有為也唯識第十云四所轉得復有二種一所顯得謂大菩提此雖本來有能生種而所知障碍故不得生由聖道力斷彼障故令從種起

斯由猛風起洪波鼓溟涬無有斷絕期藏識
海常住境界風所動種種諸識浪騰躍而轉
生既言體即常住明非唯生滅常住即如來
藏言不生滅與生滅和合者即起信論文彼
論具云不生不滅與生滅和合非一非異名
阿賴耶識既二和合名阿賴耶則知賴耶非
獨生滅謂唯真不生絕妄不成真妄和合方
成藏識廣如問明品辨一切衆生等者即第
二明一性五性別中一性義兼一乘義對前
五性三乘廣如前說但是真如等者第三真
如隨緣不變別中通隨緣義也楞伽經云如
來藏為無始惡習所熏亦名為識藏又云如
來藏受苦樂與因俱若生若滅皆明隨緣成
一切法也起信亦云自性清淨心因無明風
動成其染心等而疏云但是者躡上而起謂
上衆生但是真如隨緣成也由此成立不失
一性對上始教但說凝然故云隨緣非謂此
宗無不變義由不變故始能隨緣由隨緣故
方能不變何者謂若變自體將何隨緣如無
濕性將何隨風而成波浪即由此義經中說
言真如隨緣若能隨緣體則不偏緣中緣中
既無何成不變是以二義反覆相成故勝鬘
經云不染而染難可了知染而不染難可了
知此經二對上對即不變隨緣下對即隨緣

不失自性也依他無性等者第四明三性空
有即離別中相即義也謂依他是因緣生法
緣生無性無性故空空即圓成更無二體此
中無性即無徧計之性法相宗中無於徧計
無即是空故但空空徧計法性宗中則依他性
上無徧計性故依他即空空即無性之理無
性之理即是實性故密嚴云名為徧計性相
是依他起名相二俱遣是為第一義中論云
因緣所生法我說即是空亦為是假名亦名
中道義一因緣上三義具足無前無後故即
有即空不相捨離若釋三性之名大意不殊
前教但融不融故分性相之二宗耳一理齊
平等者第五生佛不增不減別此但義異名
乃不殊謂法性既同設一切衆生一時成佛
生界不減佛界不增以生佛界即是法性不
可以法性增法性喻如東方虛空是佛不可以東
方虛空是衆生西增不增不減經大般若等經皆約
令東減西增不增不減經

一性平等而說第一義空下第六明二諦空
有即離別中相即義也雖有不即不離對前
成即故仁王二諦品云波斯匿王言第一義
中有世諦不若言無者智不應二若言有者
智不應一一二之義其事云何佛言汝今無
聽我今無說無聽無說即為一義二義七佛
偈云無相第一義無自無他作因緣本自有
無自無他作法性本無性第一義空如諸有
本有法三假集假有有無本自二譬如牛二
角照解見無二二諦常不即於解常自一於
三文殊師利白佛言世尊所說世諦第一義
諦不世諦之中有第一義不如其有者即應一諦如其無者將非如來虛妄說
耶善男子世諦者即第一義諦世尊若爾則
無二諦佛言有善方便隨順衆生說有二諦
善男子若隨言說則有二種一者世法二出
世法善男子如出世人之所知者名第一義

經意也梁論亦云智障甚盲瞋謂真俗別執然法相務欲分析法性務在融通各據一門勿生偏滯然疏云第一義空該通真妄者真妄俱空非獨真空妄有妄空真有也而言第一義空者非無物為空乃即妙有之空也真非俗外者明不異也影取俗非真外即俗而真者明相即也影取即真而俗而不云俗非真外即真而俗者一則影取如上所明二則以妄必是其真亦有真非是妄故如波即濕有濕非波即靜水故佛已證故但言隨順觀察世諦即入第一義諦無有隨順觀察第一義却入世俗故故上涅槃中文殊雙徵如來但云世諦即第一義雖空不斷等者由上二諦既融令不斷不常中道妙旨不唯約事此即中論及智論文但約空為真諦有為俗諦者空是即有之空故雖空不斷斯乃即俗之真也不同始教如龜毛兎角方說名空雖有不常者有是即空之有故此有非常斯乃即真之俗也若有定是有便墮常見故中論云定有則著常定無則著斷是故有智者不應著有無非斷非常即是中道若滅故不常續故不斷但俗中一義耳上則不壞有無而離有無有之與無非一非異故成中道若其一者有無之義俱壞若其異者便墮斷常何者

若法定有有相則終無無相如說三世有者未來中有遷至現在轉入過去不捨本相是則為常又定有者應不從緣不從緣者墮無因常若法定無先有今無是則為斷若不融二諦明空有者決不能祛斷常之見四相同時等者第七四相一時前後別中一時義也以性滅為滅故得同時楞伽經云初生則有滅不為愚者說一切法不生我說剎那義淨名云汝今即時亦生亦老亦滅又云過去已滅未來未至現在無住三世皆空故體性即滅乃會相歸性也故起信云若得無念者則知心相生住異滅以無念等故而實無有始覺之異以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故前教假立四相故一不同時此教以所相法體隨法性而融通故能相之相亦生滅而無礙緣境斷惑下第八能所斷證即離別中即義故地經云非初非中後論釋義云是斷結相此智盡漏為初智斷為中為後非初智斷亦非中後偈言非初非中後故云何斷耶如燈焰非唯初中後前中後取故謂唯取一時則不能斷三時揔取方說能斷假三時斷則無定性何者初若能斷不假中後後若能斷不假初中既假三時故知無性一一推徵三皆不斷是故經言非初非中後

由三時無斷方能斷結是故論云前中後取故論主揔取三時方顯三時無斷經論言反意乃相成經則約性論則約相性相無礙方能斷結大意如此而疏有二節初揔明無斷之斷後別明內證之相今初文亦影略若約緣境不二而二有能所照二而不二即智證如若約斷惑不二而二有能所斷以能斷是智所斷是惑惑體智體無二體故故名不二故涅槃云明與無明其性無二愚者謂二智者了達知其無二無二之性即是實性不壞相故有能所斷即名為二二而不二說為內證證者以能合所故惑即如故照惑無本下別明內證之相謂二智各有二能一能斷惑二能證理上說斷惑今明證理照惑無本即是智體者尋此妄惑都無根本非內非外亦非中間三世推求都不可得從無住本顛倒妄生既以無住為本則無本矣無住之本即實相異名故此惑本便是智體智體惑體無二體也照體無自即是證如者即此智體本唯無念不能自立因惑說智智不自名智無自性即是如體無心存智是曰證如若以智合如非證如矣非智外如等者反成上義智即是如如即是智法界寂然曰如寂而常照曰智豈離寂外別有智耶上二句舉智收如

智外更無如矣下二句舉如收智如外豈有
智耶若智外有如智則收法不盡若如外有
智真如則不徧智中舉一全收不容相並此
即迴向經文更有文云無有少法與法同住
則顯法性無容並真二既不存一亦奚立如
斯斷證唯實教宗不同前宗決有斷證世出
世下第九佛身無為有為別中無為義也文
中先出所以若法相宗從生滅識生則是有
為今依如來藏所依常故能依亦常始謂始
覺本謂本覺本覺理有衆許是常始覺修生
義同無常今以始同本無復始本之異豈無
常耶若是無常何得而言無有始本之異以
一常一無常故今言不異明即是常則有為
等者以約修生義同有為全同藏性故即無
為本覺義同無為始覺即是有為今說始本
明其不一始本無二明其非異化身已下正
顯無為化身最劣尚是常住報身更勝安得
無常化身即常涅槃經文故彼經云吾今此
身即是常身法身恐人謂言但是不斷之常
非疑然常疑然常者即是法身明知化身即
是法身疑然常也不墮諸數即淨名經弟子
品云佛身無為不墮諸數以訶阿難謂佛化
身有小疾故上舉二經明化身常況下報體
安得無常即體之智者若體外有智體常智

精六 廿三

無常即體之智體既四相不遷智亦無能遷
矣智若可遷體亦可遷以相即故故涅槃第
二云善男子欲護正法勿說如來同於諸行
不同諸行唯當自責我今愚癡未有智目如
來正法不可思議是故不應宣說如來定是
有為定是無為若正見者應說如來定是無
為何以故能令衆生生善法故生憐愍故如
有女人在於恒河為愛念子而捨身命善男
子護法菩薩亦應如是寧捨身命不說如來
同於有為當言如來同於無為以說如來同
無為故得阿耨多羅三藐三菩提如彼女人
得生梵天何以故以護法故云何護法所謂
說言如來同於無為善男子如是之人雖不
求解脫解脫自至如彼女人不求梵天梵天
自至乃至言文殊師利外道邪見可說如來
同於諸行持戒比丘不應如是於如來所生
有為相若言如來是有為者即是妄語當知
是人死入地獄如久自處於已舍宅文殊師
利如來真實是無為法不應復說是有為也
如是等文諸經皆有涅槃中意初則為與無
為二俱雙遣後於此二中寧說無為不應宣
說是有為也今明三身既得相即為與無為
本融如此解於如來是為真實觀佛餘義至
下當明如是義類下結廣從略兼示法源令

知有據四頓教等者意云但諸經中一向辨
真性處即屬頓教亦無八識等者八識心王
尚無差別況心所變豈當有耶心生則種種
法生心滅則種種法滅故起信云一切諸法
唯依妄念而有差別若離心念則無一切境
界之相是故一切諸法從本已來離言說相
離名字相離心緣相畢竟平等無有變異唯
是一心故名真如以一切言說假名無實但
隨妄念不可得故故疏云一切所有唯是妄
想一切法界等者又拂前真性辨離言真如
故起信論次文即云言真如者亦無有相謂
言說之極因言遣言此真如體無有可遣以
一切法悉皆真故亦無可立以一切法皆同
如故當知一切法不可說不可念故名真如
故疏云皆是絕言也言一切法界者界者性
義以一切法性皆離言故亦通四種法界皆
不可說故名無得物之功物無當名之實理
本無言故事理交徹不可作事理說故事事
相即不可作一多等說故說名名不盡不可
以一名詔故理圓言偏言不及故無有一法
非實相故五法至雙遣者即如楞伽雖明五
法名相妄想正智如如五皆空寂何者謂迷
如以成名相妄想是生悟名相之本如妄便
稱智則無名相妄想唯如如智矣智因如立

精六 廿四

智體亦空如假智明本來常寂故並空矣況
八識約事皆緣生性空因有我法說二無我
我尚叵得無我寧存故中論云諸佛或說我
或說於無我諸法實相中無我無非我故雙
遣也呵教者謂以心傳心不在文字故勸離
者乃有二義一令離教成上呵教二令離法
法雖無量不出色心離心心如離色色如故
令皆離則契心體離念矣毀相約境凡所有
相皆是虛妄泯心約智了境相空假稱為智
相既不有智豈有真心境兩亡則皆泯絕心
無心相即是安心故說生心即妄不生即佛
言生心者非但生於餘心縱生菩提涅槃觀
心見性亦曰生心並為妄想念想都寂方曰
不生寂照現前豈不名佛故達磨碑云心有
也曠劫而滯凡夫心無也刹那而登正覺言
心無者非了心空不生於了耳故下經云一
切法不生一切法不滅若能如是解諸佛常
現前言如是解者如不生解而無解相非謂
空解於不生耳亦無佛等者重拂前迹為迷
衆生言即心即佛既無衆生何曾有佛故經
云平等真法界無佛無衆生執佛言無佛非
謂是無佛故云無不佛矣則遣之又遣之若
少所得皆是妄想故佛藏經第一云舍利弗
乃至於法少有所得者則與佛諍與佛諍者

皆入邪道非我弟子又只諾無佛以為真佛
故言無不佛矣故下經云性空即是佛不可
得思量若有生心生心是妄故說不生佛尚
不有何有無生作無生解還被無生之所纏
縛故云無不生矣又一切法不生即般若生
故云無不生則生與不生反覆相遣亦反覆
相成唯亡言者可與道合虛懷者可與理通
冥心者可與真一遣智者可與聖同耳故引
淨名默住以顯不二也然淨名入不二法門
品前有三十二菩薩各說不二法門後問文
殊云何等是不二法門文殊師利曰如我意
者於一切法無言無說無示無識離諸問荅
是為入不二法門於是文殊師利問維摩詰
言我等各自說已仁者當說何等是入不二
法門時維摩詰默然無言文殊師利歎曰善
哉善哉乃至無有文字語言是真入不二法
門然此經意前後相成共顯深旨若辨優劣
或三重四重言三重者一諸菩薩以無二遣
二則是以言顯法似有不二可說便是對二
明不二非絕待也二文殊以言遣言明無不
二可說令亡言會旨三維摩詰以無言顯理
謂本自無言不須更遣故為三也而言四者
文殊師利以言印彼又明言即無言非要離
耳若欲合者然後三段反覆相成但為一義

初文殊以言顯無言次淨名以無言印無言
後文殊以言印無言三段二人共顯絕言之
理故前三十二菩薩以無二遣二後二大士
以無言遣言則但有二節若更合者若無諸
菩薩以言遣二空有絕言何由顯理是則前
諸菩薩假言顯理後二大士以無言顯理言
與不言雙亡皆真不二矣故雖三節一致無
違今取最後故云淨名默住也五圓教等義
廣理深非略可盡故彰其宏奧別立一門然
在立教之終故須略[illegible]十十法門者一一
法中多明十故十身十忍十眼十通十種玄
門出十所以表義無盡彰異餘宗故文文之
中多皆十句一一十句六相圓融方顯教圓
廣如下辨如經宗中辨者即是第六字趣門
中也三者三四下三即終教四即頓教此之
二教俱明一乘故云泯二則異前始教存三
乘也而言雖者雖明一乘由是對三顯故同
前二教亦入屈曲之數則前四教皆屈曲故
後之一教方是平道故順印公此三亦順四
乘者初一小乘次一三乘此二皆是三乘教
攝以初小乘即三乘中之小乘故後三是一
乘故為四乘也又梁論下證成三一之義前
會二乘一乘已引及妙智部異執並如前引
一中間三教存三泯二者始終頓三名為中

間必初有小乘後有圓教故名中間而始教存三故別為一教終頓二教泯二是同故合為一教下列四中云三同教一乘即合終頓二教也二約歷位等者始終以為漸教餘皆如名者頓教不歷故合始終三頓教四圓教則漸是新一小乘教二漸教三頓教四圓教則漸是新加餘三如本名也然取多分下遮外難也恐有難云既破昔人不許指於一經以為一教如何前立教中亦云如法華等故今通云從多分說所以略指實不局判一經以為一教故下出所以云以一經中容具多故上來開合編收理無不盡依此亦可撿判教言若唯

明如諸般若六帶權說實亦如般若七帶實明權亦如般若勝鬘小似法華央掘小似涅槃於上七中有似其類之經各以類攝若就大乘分宗亦可有四一法相差別宗多說相故二相想俱絕宗多約性故三性相無碍宗事理相即故四圓融具德宗以理融事故如

來聖教意趣無邊不可局執今且依於古勢

如疏明耳本末同時者本是一乘末即小乘三乘然非前後從初得道迄至涅槃此三類教同時並行故云本末同時言始終一類者若小始終俱小若三始終俱三若一始終俱一故云始終一類各無異說然此三類下三

揀濫恐有執言小乘始終定者豈非定性聞故云謂非一人多世同聞一類以容轉根器故非定性亦非通取不定性人要約一世一類定者約機等者揀濫也非是一人先大後小故若一人身則明先小後大乃攝末歸本門中有二類人一者

一人滿歷小大如四大聲聞等二者先禀小人未必後時禀大以小性定故而聞後時說大故異前始終俱小後禀大人未必要從小乘以有頓悟機故而知先來說小故非始終俱大法華等者即第二經諸天說偈偈云昔於波羅柰轉四諦法輪分別說諸法五衆之

生滅今復轉最妙無上大法輪此法甚深奧少有能信者上之四門者通結上也所以此中結者前之四門義已略周以賢首立但有前四今疏順彼且將略畢故此結之下之六門復傍收異義以顯玄奧更有一類機等者上來牒倒前之四門生起第五明第五門非

前四攝也六顯密同時者是天台八教中秘

密不定之二教也七一時頓演者如來於一語言中演說無遍契經海無論小大三一顯密一剎那中皆具演耳八從初得道等者即寂寞無言門謂涅槃楞伽等經皆有此說涅槃二十六云若知如來常不說法是名具足

多聞大般若四百二十五云我從成佛已來不說一字汝亦不聞五百六十七云衆生各各謂佛獨為說法而佛本來無說無示第一云其說法者無說無示其聽法者無聞無得佛藏經第一念佛品佛告舍利弗不能通達一切法者皆為言說所覆是故如來知

諸語言皆為是邪乃至少有語言不得真實上所引經但明不說未出不說所以若楞伽經無出所以故第三卷大惠復白佛言如世尊所說我從某夜得最正覺乃至某夜入般涅槃於其中間不說一字亦不已說當說不說是佛說大慧白佛言世尊如來應正等覺

何因說言不說是佛說佛告大慧我因二法故作是說云何二法謂緣自得法及本住法因此二法故我作如是說云何緣自得法若彼如來所得我亦得之無增無減緣自得法究竟境界離言說妄想離文字二趣云何本住法謂古先聖道如金銀等性法界常住若如來出世若不出世法界常住如趣彼城道譬如士夫行曠野中見向古城平坦正道即隨入城受如意樂得云我某夜得道至某夜涅槃於此二中間我都無所說緣自本住故我作如是說彼佛及與我悉無有差別有云佛無色聲摠有五義一遮過顯德二真俗二諦三傳古非作四悲願所成五本質影像初為遮過患故云不說非顯實德故說非無如十卷楞伽第八云如來不說慳文字法若人言如來說慳文字法者此即妄語佛性論第二云如來無有色聲麤相功德可得梵率偈云色身非是佛音聲亦復然亦不離色聲見佛神通力上皆顯有過失之色聲則佛非有無過失之聲色則佛非無二真俗二諦者真諦離相故明無說俗諦隨機故非無說仁王觀空品云若有修習說聽即無說聽如虛空法同法性一切法皆如也三傳古非作者謂所說但是傳述古佛之教非自製作般若論云須菩提言如來無所說此義云何無有一法獨如來說餘佛不說故四悲願所成者謂佛所有無盡三業應衆生者皆曠劫悲願為因順衆生感非自所有故說佛果無有色聲然則以此為他為自故亦有說下文云如來不出世亦無有涅槃以本大願力顯現自在法亦此意也五本質影像者謂佛三業平等普應無彼差別影像色聲故說非有然即與彼差別聞見為增上緣因質有影故說非無下經云諸佛無有法佛於何所說但隨其自心謂說如是法由上五義會諸聖教說默然皆悉正說之時心契法理即不說耳明非緘默然若云須菩提言如來無所說此義云何無有一法獨如來說餘佛不說故四悲願所成者謂佛所有無盡三業應衆生者皆曠劫悲願為因順衆生感非自所有故說佛果無有色聲然則以此為他為自故亦有說下文云如來不出世亦無有涅槃以本大願力顯現自在法不違佛不違法不違僧是名說法若知法即是佛離相即是法無違即是僧是名聖說法於一切法無所憶念名聖默然又善男子因四念處而有所說名聖默然斯皆正說之時心契法理即不說耳明非緘默然若云

第三義理分齊初結前生後文有兩句前句結前謂前教攝中不別明攝者以五教第五圓教指於此經義當已攝況諸師立教皆以華嚴為圓故知圓攝後未知下一句生後然此教海下第二摠明深廣文三初法說也初二句摠標宏大也即是廣義色空交映德用重重釋深義也然言含法喻如海傍無邊涯連天一色空徹海底海映空天即下四門之二摠攝歸眞並皆空淨理事無礙即色空交映色不礙空空不礙色也德用重重即唯明深具十玄門重重無盡即事事無礙如海十德互相周徧語其橫收下釋上廣也如下二地中說人天十善等即其文也摠無下雙結深廣前之四教下法合以四教合於百川圓教合於大海言尚非三四況初二者合前故隨一滴迥異百川即舉勝顯劣三即終教四即頓教初二即小乘及與始教雖有戒善是圓教戒善尚不同終頓之勝以彼不能事事無礙故況初二之劣以彼尚不得二空及事理無礙故其猶大海尚異江河況於溝洫斯則有其所通者二釋妨也謂有難言先則摠收後則摠揀二義天隔何以會通故為此釋摠收者約所通如圓教中有小乘戒善四諦因緣有始教中十地十如八識四智有終教中事理無礙有頓教中言思斯絕等如海有百川之林義同也後摠揀皆約無其所病如小乘唯人空自利始教五性三乘終教不說德用該收頓教一向事理雙絕如彼百川不同醎味不具十德海則具之一同教者謂終頓二教雖說一性一相無二無三不辨圓融具德事事無礙故非別教而別教中有一性一相事理無礙言思斯絕同彼二教以別該同下三通妨謂言有難言既同頓同實何異頓實故此通云即此同中必有別義如事理無礙必有事事無礙耳猶彼江水入海亦醎教即能詮下二略釋也但釋教義理事二理該下八目且置而勿論就其事中不出小乘教理二空所顯是始教理無性眞如是終教理言等者等餘二教之理謂頓教理亦即無性眞如體絕安立如性雙遣亦不離小乘教理生空等者具五教理生空所顯是始教理無性眞如是終教理生空所顯是頓教理無有障礙耳事即色義也理即生空等教雖有戒善是小乘教理二空所顯是終教理無性眞如是頓教理無有障礙耳事即色心等者等取其餘事類如身廣有多義謂六通四聖等若事門中無不此攝餘可思準者即餘八門謂三境智者即五教所觀之境能觀之智四行位者五教修行不同得位差別行位通因通果五因果自互不通如七方便等為因須陀洹等為果等覺已下皆因妙覺為果六依即國土正即佛身等七體則法報則無境為境絕智為智圓教則無盡之境無盡之智四行位通因通果五因果自互不通如七方便等為因須陀洹等為果等覺已下皆因妙覺為果六依即國土正即佛身等七體則法報用則應化等八人則覺者等法則菩提等九逆則婆須無猒等順則觀音正趣等十應即赴感佛及菩薩等感即當機菩薩衆生等各對言乃至者謂諸法顯義但能詮理並為教隨五教以辨差別諸教具有故云可思又此十對初一為摠後後漸略若辨次第者如來說能詮之教所詮之理則無法不盡法有教理行果行果並在所詮理中故二就所詮理雖復衆多不出事之與理即性及相無法不攝三理該下八目且置而勿論就其事中不出境智四智觀於境便有造修之行所成之位亦即無性眞如體絕安立如性雙遣亦不離如圓教之理摠屬因收極則為果六果中多因亦有之七隨依正中皆有體用如正中體者法報用者應化依中體者法

牲等剎用則應物隨現交入無礙因門例然
八正中自有人法不同以法成人以人弘法
九於人中逆化順化十人之逆順必有感應
宜逆化感之則婆須等應之宜順化感之則
文殊等應之若依後後開一成二則法彌多
矣謂如累分依正爲二因亦如之則有四矣

正有體用依亦如之則成八矣如是相望展
轉成多不必全配故不爲此釋耳又此十對
就其正意摠相該收以爲十玄所依體事若
以義取隨一事上即有十對如下勝音遶華
數說故下但約一塵即具十對即真空下指
法之本然杜順和尚法界觀中摠有三觀一

真空絶相觀二理事無礙觀三周徧含容觀
即今疏後之三門攝歸真實即真空絶相於
中自有四句十門一會色歸空觀二明空即
色觀三色空無礙觀四泯絶無寄觀此爲四
句前二各四故爲十門初句四門者前三同
言色不即空以即空故釋乃不同一明不即

斷空以即真空故二明青黃等不即真空以
青黃無體故即是真空三空中無色可即空
故云不即空以會色歸空無有體故即是真
空上三以法揀情四色即是空以無性故如
色既然萬法皆爾第二明空即色觀亦有四
門前三門準前言同釋別但翻云空不即色

以即色故亦有三義一斷空不即色以真空
必不異色故二以空理非青黃故非色青黃
之真必不異青黃故云即色三空是所依故
不即色必與能依爲所依故云即色也上三
揀情四空即是色凡是真空必不異色故第
三空色無礙觀者謂色舉體是真空故色不

盡而空現空舉體不異色故空即色而空不
隱故無礙一味第四泯絶無寄觀者謂此真
空不可言即色不即色即空不即空一切法
三結成徧義若不全徧則理可分事不全攝
亦不即理如一纖塵事事皆爾正徧此時不
妨徧餘故亦非餘處無理全此全彼亦非二

多先正釋後會前義即前性相不同中十對
之義或一門會一義或二門同會一義或一
門以會多義至文當知又十對中唯會法性
以是同教一乘義分齊故如前云三乘一乘
別令但會一乘五性一性別令但會一性十
對皆然今初第一門不會至第二門一時會

故謂無分限下二正釋謂理不可分故無分
限事隨緣別故分位歷然而不相離故得相
徧今明理不異事故徧事中故一一纖塵下
三結成徧義若不全徧則理可分事不全攝
理二事徧於理門者文二先正明所以要全
事無礙第三理事無礙中疏文分三初摠
標中言十對皆迷無礙者謂一教義無礙二
理事無礙三行位無礙乃至十應感無礙今
且約事理者事理是所詮法中之摠故又諸
處多明理事無礙故爲成四法界故一理徧
同者以事無別體還如理故若不全同則不
如理色不異空義不極成然相徧二門超情
難見何者謂事既有分理即無分如何得徧
若塵徧法界塵應非小理徧同事應如小塵
令明由事與理有非一非異義故以非異故
全同以非一故不懷分無分則事理兩分如
海之波一波全徧大海以同海故大海全在
小波以海無二故全在一波亦全在諸波同
一海故由上二義下會前初正明謂事有分
限理無分限五性約事一性約理今理徧事
則一性之理全在五性之中事徧於理五性

即是一性故云互該徹故皆同一性故出現
下二引證此文釋通二義一正是事事無礙
義以衆生及佛皆是事故今取釋文皆同一
性之義證事理無礙由理徧事故衆生隨理
而在佛中理徧事下第二明成佛不成佛義
謂理無二實故該多事而皆成也理如虛空
故事同理而無成矣經云譬如虛空下引證
亦出現品成正覺中義引之耳文云佛子譬
如虛空一切世界若成若壞常無增減何以
故虛空無生故諸佛菩提亦復如是若成正
覺不成正覺亦無增減何以故菩提無相無
非相無一無種種故即無所成義由上二義

欲成則念念常成欲不成則十方三際無成
佛者故成與不成自在無礙故涅槃下二引
證以第一義空即無性故大意祇爾欲窮法
源故復略引然此經二十七師子吼品問於
佛性揔有六問問云何為佛性（初問體性）以何義
故名為佛性（二同性名義）何故復名常樂我淨（三問性德）

若一切衆生有佛性者何故不見一切衆生
所有佛性（四問衆生不見所以）十住菩薩住何等法不了
了見佛住何法而了了見（五問住法差別）十住菩薩以
何等眼不了了見佛以何眼而了了見（六問用眼不同）
答第一問經云佛性者名第一義空第一義
空名為智慧所言空者不見空與不空智者

見空及與不空常與無常苦之與樂我與無
我空者一切生死不空者謂大涅槃乃至云
無我者即是生死我者謂大涅槃見一切空
不見不空不名中道乃至見一切無我不見
我者不名中道中道者名為佛性以是義故
佛性常恒無有變易無明覆故令諸衆生不

法界光明義故名智慧也從所言空下明修
得性修得覺性觀第一義空不見空與不空
雖有無相故從智者見空下明見中道之人
智者即佛及菩薩也從空者下明空有等法
也空即徧計依他不空即圓成實性下文云
一切諸法皆是虛假隨其滅處即是第一義

空等故知第一義空是不空如來藏非空如
來藏諸佛菩薩真俗雙觀有無齊照故名中
道又準下文云佛性云何非空非非空能與
善法作種子故準此經文第一義空不是空
如來藏上即薰福意亦有深理今正釋者與

上少異初云佛性者名第一義空第一義空
名為智慧者即雙標空智以第一義空該通
心境故明即是智慧棟異兎礙非情從所言
空者下經自雙釋二義所言空者牒上第一
義空以空有雙絶方名第一義空故云不見
空與不空智者見空及與不空下釋上智慧
經文稍略若具應云所見智慧者能見於空
及與不空此中者字非是人也祇是牒辭此
中言見非約修見但明性見本有智性能了
空不空故若無本智誰知空不空耶我無我
等亦爾約修見者自在下經若第五六問中
及無明覆下方論見不見耳今以即智明空
故名第一義空即空之智方是常恒智性不
空如來藏義云何非空已下方證名為智慧
之義空智相成方為真佛性義則知二藏亦
不相離以其佛性妄法不染故名為空具恒
沙德故名不空要空諸妄方顯不空之德故
不相離思之又言第一義空者第一義諦上
論於空故明知空性智性無二性也故初言
即是第一義空又云見一切空不見不空不
名中道者名為佛性若爾雙見方有佛性不
雙見時應無佛性故知一切空不空等

言含於能所約其所見空與不空即是中道佛性約其能見若不雙見不識佛性餘如彼經及疏又出現下第二會一乘無不有者釋成一乘義若有一人無智慧性即有二乘三乘耳三依理成事門有二先揔釋言要因理成者以諸緣起皆無自性故由無性理事方

精七

成故故中論云以有空義故一切法得成又離真心無別體故於中有二下第二會上二義由前離真心無別體故成初具分唯識由前無性理故成真如隨緣義今初言具分者以不生滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識即是具分以具有生滅不生滅故不生滅即如來藏即是會前唯心真妄別中通其真心也若不全依真心事不依理故唯約生滅便非具分有云影外有質為半頭唯識質影俱彰名具分者此乃唯識宗中之具分耳譬林偈即夜摩宮中偈讚品先有喻云譬如工畫師分布諸彩色盡妄取異色大種無差別

八

等疏所引偈即合上半初句合譬如工畫師下三句皆合分布諸彩色次引證具分偈亦合分布彩色並如夜摩偈讚品釋二明真如隨緣成者即會前真如隨緣凝然別中隨緣義也緣從真起故依理成離如來藏一切諸法不可得故四事能顯理門分二先正明謂由事攬理成者躡前第三門也故事虛而理實者由攬理成離理無事故事即虛理則實事若有實實理則隱也以事虛故全事中之理挺然露現如波相虛令水現也以波攬水成故波虛水實故波能顯水若離波說水即事外明空依他無性等

精七

者釋成上義即是會前依他空有即離別中即義既云無性即是圓成明非但無徧計性別有圓成是所顯理夜摩下引證即事門者以事必依理理虛無體是故此理舉體皆事方為真理如水即波無動而非濕故水即波也法性不違法相等者等於餘文具云法性不違相法相不違性法生不違性法性不違生此兩對明事理

九

隱也法身下引證即法身經財首偈云者即問明品七真理即事門者以事必依理理虛無體是故此理舉體皆事方為真理如水即波無動而非濕故水即波也法性不違法相等者等於餘文具云法性不違相法相不違性法生不違性法性不違生此兩對明事理無違相不違性生不違性自屬事能顯理及第八事法即理門故但略引性不違相一句即第二十九經上之二門下併將七八二門會前五義一會二諦空有即離別中相即義也濕喻真諦波喻俗諦夜摩偈者即精進林菩薩偈彼初偈云諸法無差別無有能知者

十

唯佛與佛知智慧究竟故次文即云如金與金色其性無差別法非法亦然體性無有異無相如是盡恒河沙劫無有休息佛子於汝意云何此人化心化作如來凡有幾何如來凡有幾何普賢菩薩言善哉善哉佛子如汝所說一切衆生法不可得故四事能顯理門分二先正明謂由事攬理成者躡前第三門也故事虛而理實者由攬理成離理無事故事即虛理則實事若有實實理則隱也以事虛故全事中之理挺然露現如波相虛令水現也以波攬水成故波虛水實故波能顯水若離波說水即事外明空依他無性等

精七

者釋成上義即是會前依他空有即離別中即義既云無性即是圓成明非但無徧計性別有圓成是所顯理夜摩下引證即事門者以事必依理理虛無體是故此理舉體皆事方為真理如水即波無動而非濕故水即波也法性不違法相等者等於餘文具云法性不違相法相不違性法生不違性法性不違生此兩對明事理無違相不違性生不違性自屬事能顯理及第八事法即理門故但略引性不違相一句即第二十九經上之二門下併將七八二門會前五義一會二諦空有即離別中相即義也濕喻真諦波喻俗諦夜摩偈者即精進林菩薩偈彼初偈云諸法無差別無有能知者

十

唯佛與佛知智慧究竟故次文即云如金與金色其性無差別法非法亦然體性無有異無相如是盡恒河沙劫無有休息佛子於汝意云何此人化心化作如來凡有幾何如來凡有幾何普賢菩薩言善哉善哉佛子如汝所說一切衆生性起妙德菩薩言如我解於仁所說義化與不化等無有異云何問言凡有幾何普賢菩

來藏下二重會前唯心真妄別中通真心義
金喻如來藏色喻生死等故密嚴云如來清
淨藏世間阿賴耶如金與指環展轉無差別
由前第三門中已會故致亦言又由事即理
下會不斷常亦是二諦門中開出又由事理
者會四相前後一時別中一時之義事全同
理故事即滅也以事虛無體故引偈即菩薩
菩薩亦令究竟下會能所斷證即離別中即
義然引十地斷惑經文但初一句是斷惑相
三時無斷方說斷故後之一句是般若相今
以般若亦爲能斷故因便引之故論釋此偈
云即是觀行相謂無分別智體絶名言真智

內發不同聲聞依聲而悟故既爲真智故可
斷惑迴向品者亦證斷惑能所不二義如前
說上所引經皆至下本文自當曉了九真理
非事者謂即事之理而非是事以真妄異故
實非虛故所依非能依故如即波之水非波
以濕非動故是則不異有之真空空存也十

精七

事法非理門者謂全理之事而恒非理以性
相異故能依非所依故是故舉體全理而事
相宛然如全水之波波恒非水以動非濕故
是則不異空之幻事事存也上七八二門下
用前四門會前佛身無爲有爲別中無爲義
也然大品亦云須菩提白佛言若是法平等

十一

無有高下爲是有爲是無爲佛荅非有爲
法非無爲法何以故離有爲法無爲法不可
得離無爲法有爲法不可得須菩提有爲無
爲不合不散皆其義也約理望事下別束十
門以成八字理望於事有其四義一有成者
即第三依理成事門二有壞者即第五以理
奪事門既奪彼事則壞也三有即者即第
七真理即事門四有離者即第九真理非事
門事望於理亦有四義一有顯者即第四事
能顯理門二有隱者即第六事能隱理門三
有一者即第八事法即理門四有異者即第
十事法非理門此上言成壞等者就功能說

精七

壞真理常住故但云隱其即之與一離之與
異大旨則同細明亦異理無形相但可即事
而事有萬差故可言與理冥一理絶諸相故
云離事事有差異故云異理上約義別有此
不同若統收者應成五對無礙之義一相偏
對二相成對三相害對四相即對五不即對

十二

在成不碍壞壞不碍成顯不碍隱隱不碍顯
故云無碍正當成時即是壞等故得同時四
對皆無前却故云頓起又上四對何以約理
望事但云成等不云顯等約事望理但云顯
等不云成等深有所以何者事從理生可許
云成理非新有但可言顯事成必滅故得云

十三

五中前四明事理不離後一明事理不即又
五對中共有三義成顯一對是事理相作義
奪隱及不即二對是事理相違義相徧及相
即二對是事理不相碍義又由第二相作故
有第四相即由相即故所以相徧由有第三
相違故有第五不即若無不即無可相徧故
說真空妙有各有四義初約理望事即真空
四義一廢已成他義即依理成事門二泯他
顯已義即以理奪事門三自他俱存義即真
理非事門四自他俱泯義即真理即事門由
其即故而互泯也又初及三即理徧於事門
以自存故舉體成他故徧他也後約事望理

即妙有四義一顯他自盡義即事能顯理門二自顯隱他義即事能隱理門三自他俱存義即事法非理門四自他俱泯義即事法即理門又初及三即事徧於理門以自存故而能顯他故徧他也故說幻有存亡無碍真空隱顯自在第四周徧含容二先標舉章門然

精七　十三

此觀名即法界觀中之名以當事事無碍以理有普徧廣容二義融於諸事皆能周徧含容衆多義門皆悉由此二義而有然法界觀立十觀名與十玄不同故今疏云且依古德顯十玄門即依賢首也至相已有而小有不同今初一下列名揔顯文中十名全依賢首是故上云且依古德就列名中其第二廣狹自在門同法界觀中廣容普徧之義而名小異此門賢首新立以替至相十玄諸藏純雜具德門意云一行為純萬行為雜等即事事無碍義若一理為純萬行為雜即理事無碍恐濫理事無碍所以改之主伴一門至相所無而有唯心廻轉善成門今為玄門所以故不立之而列名次亦異於彼彼云一同時具足相應門二因陀羅網境界門三秘密隱顯俱成門四微細相容安立門五十世隔法異成門六諸藏純雜具德門七一多相容不同門八諸法相即自在門九唯心廻轉善成門

十託事顯法生解門今不依至相者以賢首所立有次第故一同時具足相應門以是揔故冠於九門之初二廣狹門別中先辨此者是別門之由由上事理無碍中理事相徧故生下諸門且約事如理徧故廣不壞事相故狹故為事事無碍之始三由廣狹無碍所遍有多以己望多故有一多相容相容則二體俱存但力用交徹耳四由此容彼彼便即此由此徧彼此便即彼故有相即門五由互相攝則互有隱顯謂攝他他可見故有相入門攝他他無體故有相即門攝他他雖存而不可見故有隱顯門以為門別故故此三門皆由相攝而有相入則如二鏡互照相即則如波水相收隱顯則如片月相映六由此攝他一切齊攝彼攝亦然故有微細相容七由互攝重重故有帝網無盡八由既如帝網隨一即是一切無盡故有託事顯法九由上八皆是所依所依之法既融次辨能依能依之時

精七　十四

亦爾十由法法皆然隨舉其一則便為主連帶緣起便有主伴廣如下釋然刊定記則分德相業用各有十玄德相十者一同時具足相應德二相即德三相在德四隱顯德五主伴德六同體成即德七具足無盡德八純雜德九微細德十因陀羅網德二業用十者一同時具足相應用二相即用三相在用四相入用五相作用六純雜用七隱顯用八主伴用九微細用十因陀羅網用其德相門中無業用門中四五業用門中無德相六七彼師意云業用是應機施設故有相入相作以本不入今見入故本來衆生非佛今生作佛故故是業用德相不爾故無相作相入其德相本具故有一切法德及具足無盡德業用不爾故無此二此四互出故各有十歷門備舉便成二十今明德用雖異不妨同一十玄無不該攝德相亦有常入作故故彼相在即相入也彼相作者乃相即也名異義同今見出入即業用門常相涉入如鏡互照即德相門以衆生為佛生即佛也以佛作衆生佛即生也故知相作即是相即若約對機而作名業用門本來即是名德相門依此而分非無小異統其體事更無別也是知相即相作二名雖異而無兩門入在小殊始終一致又德相

精七　十五

不能入作真如則闕此德不應有普攝諸法之德及徧一切法德亦應無有能安立德及能持世間成就一切諸佛菩薩之德故常作入於理無違如有頌言諸佛猶如淨明鏡我身一似摩尼珠諸佛常來入我體我身徧入諸佛軀即常入也又真如隨緣成一切法可

無作耶若隨情見作入但有業用義也其同體成即德乃此中託事顯法生解門但名異耳故彼自釋云一一即是一切諸法故與下釋託事義同其具足無盡德即帝網門亦微細門攝並如下會又彼不存廣狹而存純雜亦如下會而彼無十世門彼以時為所依體事故故彼體事亦有十種謂色心時處身方教義行位則攝法無遺斯亦有理今明時無別體故不為所依但依法立故入玄門耳亦如下會初同時具足相應門以近初列故不標次則具教等者初當門中具也此中正意即明具前教義理事境智行位因果等十對之法前十對法無法不包故此頓具則無所不具所以具者廣有十因略而言之法界融故然古德就一華上義有此十探玄記云此一蓮華表令生解為教即是所詮為義如下勝音菩薩蓮華處說二華相為事華體為理下云法界不可壞蓮華世界海三華是所觀亦是能觀以此經中可以內行為外事故四行事之華結成位故五因事之華攬成果故六華臺所依亦入正故如國土身等七華體同真用應機故八全攬為人恒是法故九逆同五熱順十度故十應赴群機亦能感故如一華事既爾餘一切事準以知之如事法既爾餘教義等一切皆然準思可見如具自十對既爾彼一華葉具十門亦然釋曰若依古德此義則一事華上已有此十前之十對復各有十令一事華頓具十十亦有斯理今此疏意但令頓具前十已無不收耳亦具後者二明具餘九門亦釋成揔義若唯具當門不成揔故而言所具教等者下九門各有教義理事境智等故今能具門既全在初門門門所具居然在此然九門具教等雖同於義各別謂廣狹門則十皆廣狹謂教廣狹義廣狹理廣狹事廣狹等若相入門則十皆相入下七例然故下文下第二引證於中先引妙嚴品即普智眼廣果天王偈彼偈下半云如是法性佛所說智眼能明此方便此明一門中具無盡則無不具足也後引華藏偈下半云寶光現佛如雲集此是如來剎自在今但引塵含法界便是揔義以教義理事境智及廣狹相入等即法界故問但言法界寧知非是理法界耶荅以下半云寶光現佛如雲集此是如來剎自在明知是含事法界耳一塵尚具者舉細況麁釋成玄妙耳又妙嚴品喻佛身云譬如虛空具含衆像此舉佛身具足諸法也又晉經性起品云三世一切劫佛剎及諸法諸根心心所一切虛妄法於一佛身中此法皆悉現是故說菩提無量無有邊亦約佛身心具也又普賢三昧品云能令一切國土所有微塵悉能容受無邊法界據能令之言但以業用揔由德相本自具足即是德相令物見之即為業用下業用準之第十行云此菩薩於其身中現一切剎一切衆生一切諸佛第八十云善財見普賢一一身分一一毛孔皆有十方一切世界三千界中地水等輪諸山河海人天宮殿種種時劫諸佛菩薩如見現在世界如是前際後際一切世界中悉亦明見乃至十方剎塵中現三世一切境界一切佛剎一切衆生一切佛出興一切菩薩及聞佛菩薩衆會言音斯並同時具足相應門也二即彼下廣狹自在無碍門初正明上二句出廣狹相言以分即無分無分即分者出其所以由華是事分限歷然而即同真性故無分限便廣無際以事如理故無分即分者明廣即狹以不壞相故十定品下二引證即第十無碍輪三昧之文當四十三有一蓮華盡十方際即是經文然其猶略具云佛子菩薩摩訶薩有一蓮華其華廣大盡十方際以不可說葉不可說寶不可說香而為莊嚴等次云而不妨外有可見者乃是義引彼經云衆生見者無不禮敬故知亦有外相可

見也七十七善財歎樓閣云不動本處而能普詣一切佛剎者之所住處七十六摩耶夫人云又善男子彼妙光明入我身時我身形量雖不踰本然其實已超過世間所以者何我身爾時量同虛空悉能容受十方菩薩受生莊嚴諸宮殿故如是等文皆廣狹自在也是故或唯下三句數分別初事如理故廣二不壞本相故狹三此二同時故有即廣即狹四同時互奪故有俱泯五具前四一時照了故云解境行起解絕故有第六捻絕前五誰復以廣狹存泯當其方寸然此廣狹下二會純雜門以古十玄有此名故賢首意云萬行純雜有通事理無碍及單約事說故廢之耳謂同一法界故純不壞事相故雜此即事理無碍也一行長行故純不壞事相故雜此但約事也故昔廢之而立廣狹今欲會取即事同理而偏故純不壞一多故雜則亦有事事無碍義耳如以入門取之則一切皆入故純入中有多法門故名為雜如妙嚴品說諸衆海各各唯得一解脫門純也普賢菩薩得不思議解脫門雜也六十五慈行童女云我於三十六恒河沙佛所修得此法彼諸如來各以異門令我入是般若波羅蜜普莊嚴門即純雜無碍也又善財童子所求諸善知識各言我唯知此法門故又云多劫唯修此一門者即純門也諸善知識皆推進云如諸菩薩種種修行種種證得者此雜門也然上所引數處經文多皆約行一行通德相若準無著無縛解脫迴向云以無著無縛解脫心於一門中示現經不可說不可說劫無有窮盡令一切衆生皆得悟入是菩薩身即普經依賢首引即當華藏偈云以一剎種入一切入一亦無餘體相如本無差別無等無量悉周徧第八迴向云此菩薩於一毛孔中普能容納一切國土第九迴向云於一身中悉能包納盡法界不可說不可說身而衆生界本相亦不壞無比功德故能爾上半云世界本相亦不壞無比功德故能爾上即普經依賢首引即當華藏偈云以一剎種入一切入一亦無餘體相如本無差別無等無量悉周徧第八迴向云此菩薩於一毛孔中普能容納一切國土第九迴向云於一身中悉能包納盡法界不可說不可說身而衆生界無增無減如一身乃至徧法界一切身悉亦如是十定品第二定云三千大千世界微塵數三千大千世界悉入是菩薩身世界微塵數三千大千世界悉入是菩薩身是菩薩身亦入是諸世界第七定云菩薩自見其身往往衆會亦自見身普入諸地普賢行品有十種普入謂一切世界入一毛道一毛道入一切世界等上來經文並通德相業用純雜也萬行例然者即約行說純雜通於事理事事無碍及單約事行也約事事無碍用中亦說衆生一多者如一施行一切皆施名純施中具於諸行名雜三一多相容不同門於中有三初正釋即如理之徧如理之包舒攝同時下二句數料揀例上廣狹故云思之若具作者一或唯入以一入一切故二或唯攝以一攝一切故三即入即攝同時無碍故四非入非攝以入即攝故非入攝即入故非攝五或具前四以是解境故六或絕前五以是行境行起解絕故下云以一者二引證即約德相之文其下

二一切入一者即以多法來入此一華第三一入一者即以一華隨對一法如一華葉入一佛身第四一切入一切者獨用一華此句不成即將多華及諸佛諸菩薩等別入餘華諸佛等也互攝亦然者後例辨相攝也上之四句但明入義今攝亦四第一句一攝一切者謂以一華普攝一切諸法第二句一切攝一者謂以餘一切法攝此一華等第三句一攝一者即以一華攝一佛等第四句一切攝一切者即以多華多佛等攝餘多華多佛等也此二四句相隱故疏說之隨一四句中復應更有具四絕五以成六句例前可思故略不顯然相入門刊定記德相不立謂業用則有德相之中即有相在此公意謂相入相在二相別故今明入即在義如一鏡影在多鏡中豈非入耶若常相入即屬德相今見相入即是業用曾何大殊四相即門於中有三初正釋言廢己同他者是相即義以上相入則此彼互在如兩鏡相照但約力用交徹明耳今此約有體無體故言廢己廢己即無己體也同他他有體也亦如事理無碍文中廢波同濕等攝他同己則他無體己有體也一多相即者二句數料揀初句結前含於四句應云一者一即多二者多即一三者亦一即多亦多即一合上二故此之三句皆是一多相即四非一即多非多即一亦由一多相即互相奪故謂由一即多故非多即一由多即一故非一即多成俱泯句五或具前四以是解境並明照故六或絕前五以是行境言忘慮絕故解行境別即下二句然約同一類法即有一多相望如一華葉望諸葉等若約異類謂華望剎等例此可知復應例前亦有四句謂一者一即一二者一即一切三一切即一四一切即一切以今但約一華故略不言故下結例該一切法明具四也或應有六此四句後有解行境故復或有六謂前四句後加一即多一多即一多故復應成八加多一即一多一即多以並不出前四句故故不例耳多一既爾大小長短等一一相即例知然刊定記將相即門揀異同體成即德云相即據此彼相望同體相即約此體即是一切法故若爾則是託事顯法門今疏正意但以相即攝同體成即同體成即但是一即多耳下云下三引證即十住品長行文若偈云一即是多多即一文隨於義義隨文如是一切展轉成此不退人應為說既言展轉成即異體異類相望也不思議法品云諸佛知一切佛語即一佛語此同類相即也初發心品云以發心故即與三世一切諸佛體性平等乃至云真實智慧等者此顯位上下相即也七十八彌勒告大衆言餘諸菩薩經無量百千億那由他劫乃能滿足菩薩行願乃能親近諸佛菩薩此長者子於一生內則能淨佛剎則能以智慧深入法界則能成就諸波羅蜜則能增廣一切諸行則能滿足一切大願則能超出一切魔業則能承事一切善友則能清淨諸菩薩道則能具足普賢諸行此則行位皆相即也又如菩薩曾不分身即徧一切亦一即多也五祕密隱顯俱成門疏文分四一正釋華能攝彼等者亦躡前起由上言攝他同己故若攝他他現即相入門若攝他他盡乃相即門若攝他他不盡不現即隱顯門如前列名中已會故至相十玄云猶如十錢一即十時一即顯二三至十即名為隱亦如見此不見彼彼名隱此名顯亦如一人身上六親所望雖各不同然各全得亦不雜亂由此隱顯體無前後不相妨碍名祕密俱成顯顯不俱等者以顯俱則無隱隱俱則無顯故不得俱然隱顯同時故得俱成隱顯無碍故云祕密全攝俱泯者二句數料揀全攝即初二句此全攝彼即此顯彼隱為一句彼全攝此即彼顯此隱為第二句俱者第三句謂此正攝

彼時不妨彼攝此故則亦隱亦顯泯者即第四句此攝彼為顯時即是彼攝此故非顯則顯泯也彼為此攝為隱時即能攝此故非隱則隱泯也故是非隱非顯存者四句皆成是解境亡者五句並絶即是行境言俱成者摠結上六句也下云東方下三引證東方入正受為顯西方從定起為隱以此但見入定不見起故古十玄亦云於眼根中入正定即是顯於色塵中三昧起即是隱例上可知如八日月等者四以喻明即取明處為顯閻處為隱而必同時故云俱成不同十五日唯顯月晦日唯隱又暗處非無明明處非無暗但明顯處暗隱暗顯處明隱亦得云隱顯俱成亦如夜摩偈云十方一切處皆謂佛在此或見在人間或見在天宮則見處為顯不見處為隱非佛不徧十定品云或見佛身其量七肘或見佛身其量八肘或見佛身其量九肘乃至或見佛身其不可說不可說佛剎微塵數世界量則見七肘時七肘則顯餘皆隱也餘顯俱然故彼喻云譬如月輪閻浮提人見其形小而亦不減月中住者見其形大而亦不增釋曰見大則小隱見小則小顯大隱而不增減則是秘密俱成餘一切法類可知也摩耶夫人於此一處為菩薩母三千世界亦然我此身非一處住非多處住亦為母此顯彼隱非一處住即是一隱例有多顯非多處住即是多隱例有一顯亦是雙奪俱泯之句非隱非顯秘密之義然若約智幻即業用門約極位即德相門六微細相容安立門於中分二先正明炳然齊現者明如琉璃瓶盛多芥子隔氈頓見真者何異同時具足相應門耶故彼自釋微細門云此門亦可名為普門七十一中寂靜音海夜神謂善財言此解脫者即是普門於一事中普見一切諸神變故既言普門即同時具足相應門也若言唯攝同類一切法者如十微細中八相之內一一各具餘之七相豈要同類況一塵中一切諸法曠然安住明知相在即是微細是故古德有相容言設此不攝亦是相入門中所收如前已會故知新立多有相濫設有小異皆本門收之十門即足七因陀羅網境界門疏文分四一釋其界量則見七肘時七肘則顯餘皆隱也然此二文正唯德相六十八云一一毛孔顯剎等即業用門又德雲比丘云於一毛端處有不可說如來出現悉至其所而承事故通德相業用第九內各現無數剎等即業用門十微細趣中通於德相一華一塵以稱性故能攝一切餘塵餘法亦皆稱性何有一法而不攝耶應以塵對餘塵之內所含諸剎亦攬塵成此能成塵亦須稱性亦須含剎第二重內所含諸剎亦攬塵成塵復稱性亦須含剎

第三重塵含第四重刹第四重塵含第五重刹重重塵成重重稱性無窮無盡猶如鏡燈故下疏文重舉鏡燈以喻帝網令於常情見近知遠如天帝下二以喻釋名十門唯此從喻受名若就法立應名重現無盡門一珠之內頓現萬像如一塵內頓現諸法但是一重

一珠現於多珠方成重重之義珠皆明淨如塵稱性一珠現於多珠猶如一塵現多刹塵所現珠影復能現影如塵內刹塵復能現刹重重影明重重互現故至無盡下云如者三引證即是初地承事類中文云又發大願願一切世界廣大無量塵細亂住倒住正住若

世界海微塵數諸佛一一佛前有世界海微塵數香賢菩薩亦重重義然判定記於此開出第七具足無盡德謂一一自體皆無窮盡如水中紋此不同帝網互在重重但就當體即具無盡耳又亦不同微細微細約一中多法齊現此約一一即無窮盡妙嚴品云佛身普徧諸大會充滿法界無量廣大智所生堅固清淨猶恒出妙音說種種法無有盡極十住頌云欲具演說一句決阿僧祇劫無有盡而令文義各不同菩薩以此初發心六十五說具足供養具供養於佛者即說多果也次八句一因成一果經云以從波羅蜜所生一切寶蓋深方便法所生無量廣大智所生堅固清淨信所增長不思議善根所生起阿僧祇善巧變化所成就供養佛心之所現無作法門之所印釋曰此上併出因也下云出過諸天諸

入若行若來若去如帝網差別十方無量種不同智皆明了現前知見論釋云如帝網差別者即真實義相意明常稱實理故不可盡又阿僧祇品云一塵中刹不可說如一一切皆如是此不可說諸佛刹一念碎塵不可說念念碎塵悉亦然盡不可說劫恒爾此塵

有刹不可說此刹為塵說更難等不思議法品云諸佛有十種知一切法盡無有餘第十云諸佛知一切法界中如因陀羅網差別盡無有餘等此約德相若約業用普賢三昧品佛身所現一切國土所有微塵一一塵中有世界海微塵數佛刹一一刹中有

約解脫等業用古德所以不開者一重無盡與重重互望無盡同無盡故若微細頓現現於法界法界無盡故微細亦無盡縱出生無盡亦不出法界若細分別非無小異統其大意但取無盡故依古德不分為二亦如鏡下四重以喻顯以重現之理深遠難測帝網之

喻世不見形故以近事以況遠事八託事顯法生解門疏文有三初正釋既言即是無盡異於此非是託此者二揀濫謂揀餘教以事表義但是一事以表一法如衣表忍辱室表慈悲等今明一事即法即人即依即正具無

盡德從無盡因之所生故下文云者三引證即昇梵率宮中品彼有三段文含四義謂初一段文有十句明於多因以成多果謂併列多因後說多果經云百千億那由他不可說先住梵率宮諸菩薩衆以從超過三界法所生周徧無礙心所生甚

深方便法所生無量廣大智所生堅固清淨信所增長不思議善根所生起阿僧祇善巧變化所成就供養佛心之所現無作法門之所印釋曰此上併出因也下云出過諸天諸供養具供養於佛者即說多果也次八句一因成一果經云以從波羅蜜所生一切寶蓋於一切佛境界清淨解所往一切華帳無生法忍所生一切衣乃至解諸法如夢歡喜心所生佛所住一切寶宮殿既以無生忍唯生於衣等故云一因一果後有九句一因成多果謂但舉無生為因攝生諸果故經云無著善根無生善根所生一切寶蓮華雲一切堅固香雲一切無邊色華雲等九雲故應有多因成一果攝在初段謂以多因一一成故謂共成一蓋共成一衣等今約多因成一果時則隨一衣則是蓋等以其多因別別所成並在一衣上故故隨一事即是無盡法界但隨一義以皆是稱性故皆即是無盡法界但隨一義以

名目之如顯可重圓明即是為寶若云自在即稱為王若為潤益即名雲等故金色世界即是本性弥勒樓閣即是法門勝熱婆羅門火聚刀山即是般若無分別智等皆其事也故一一事即具無盡之法故故立具足無盡之德不出於此九十世隔法異成門疏中三初正釋三世區分名為隔法而互相在即是異成而疏文中但作十世言三世各三等者取意以立即離世間品文云菩薩有十種說三世何等為十所謂過去說過去過去說現在過去說未來現在說過去現在說平等現在說未來未來說過去未來說現在未來說無盡又三世說一念上言無盡即未來未來欲彰無窮故云無盡現在平等即是現在現在以可目觀倒同過未故云平等不言一念亦名九世攝歸一念故云十世然依舊解如以五日而為九世初一二三為過去三世中二三四為現在三世後三四五為未來三世義當正在第三日前望取二後望取二故有五日成三三世義似進無九世之體退過三世之數今但用三世互為緣起便成九世不離一念故為十世謂如因過未而有現在則現在中已有過未法從因出不異因故餘二因例此可知即中論時品破於執時立無窮

過今無所執故以其過成稱性緣起廣如離世間品疏文釋之以時無別體下出十世融通所以如見華開知是芳春茂盛結果知是朱夏凋落為秋收藏為冬皆因於物知四時也是故晉經下二引證引晉經者以文顯故等者等取次半云非長亦非短解脫人所行即當今經普賢行品次下當引普賢等者等取下半云三世互相見一一皆明了此偈前文復有偈云無量無數劫解之即一念知念亦無念如是見世間又云無量者即晉經初發心品今經云不可說劫與一念平等一念與不可說劫平等而言等者等取餘經若此之類皆可引證如十地品云菩薩知種種入劫智所謂一劫入多劫多劫入一劫乃至云長劫入短劫短劫入長劫等時無別體者三揀濫以刊定記不取十世以為玄門意云以時是所依體事十中之一若長劫入短劫等即相入門若云長劫即短劫即相即門故知十世非別玄門斯亦有理古意以餘十對有體可得得為所依時依法有無別自體何能與他為所依耶又緣外道計時為常故不存之以為體事是故依古別立玄門十主伴圓明具德門疏文分三初正明理無孤起者即辨主伴所由下云此華下二引證即十地受

位處文文云其最後三昧名受一切智勝職位此三昧現在前時有大寶蓮華忽然出現其華廣大量等百萬三千大千世界下廣歎德竟云有十三千大千世界微塵數蓮華以為眷屬又現相品中佛眉間出勝音菩薩與無量諸眷屬俱出即人眷屬佛放眉間光明無量百千億光明以為眷屬即光明眷屬又法界修多羅以佛剎微塵數修多羅而為眷屬即法眷屬故隨一一皆有眷屬若以餘經望此但為眷屬不為主伴今言眷屬者約當經中事以為眷屬眷屬即伴故證主伴又如一方下亦是義引經文約方明主伴謂如此方法慧說十住時餘方菩薩皆悉來證言我等佛所亦說此法文句義理與此無別即主伴義是故主主下三重以例釋謂此方法慧為主時不得為伴十方法慧為伴時不得為主此為主時不得與彼為主相見彼為主時此須為伴故亦不得見此為主故云主主伴伴各不相見言主伴伴主則得相見者此方為主與彼方為伴相見此方為伴即與彼方為王相見若主伴義成則圓明具德餘如教跡鈔說舉華既爾下第三結例成益先正以華事例於餘事故云舉華既爾一塵等事亦然如此事華下類結成門謂上廣說十門唯

約事說謂華事上一切事同時具足事廣狹無礙事一多相即乃至事主伴故云如此事華既帶同時等十義而此事等者謂事上有教義同時具足教義廣狹教義一多教義相即乃至教義主伴為二十二境智同時具足廣狹相容乃至主伴為三十三行位同時具足廣狹乃至主伴為四十四因果同時具足等為五十五依正大體用七人法八逆順九感應各有同時等添為百門故云而此事等具餘教等十門則為百門事法既爾下第二以事所依例餘所依例謂事法既有百門二教義為百門三境智為百門乃至感應皆具百門故有千門如教義等下第三以所依法例能依門亦成千門謂前以所依體事為首今以能依玄門為首謂同時中具教義同時事理同時境智同時乃至感應同時故有十門同時門中具廣狹等其廣狹等有教義等故成百門二廣狹具百例同時門三相入門具百四相即門其百乃至第十主伴門具百故成千門然其後千不異前千但互舉為首而成異耳又前分據別則同時門中具下九門下之九門不具同時今約不相離故得九門例於同時亦具九門若重重取之者四結成無盡言重重取者謂如初門中具十十中取一此一亦須具十具百具千以不相離故如一既爾千門各十亦然則具十千十千之中隨取其一亦具十千如一千錢共為緣起一錢為首則具一千餘亦如是則成千千千千之中隨取其一亦具千千故至無盡又重重者一事之中有多事故一境之中亦有多境

一智之中復有多智等更相涉入亦無盡也於此十門下第二結勸修益以是德相無盡法門唯普賢境界上智能入故當勤修必成大益

華嚴經隨疏演義鈔卷第七

華嚴經隨疏演義鈔卷第八　精八

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

二德用所因中料揀差別謂前十玄門則通德相業用今出所以則有通局耳前之十門下三會通德用遮其異釋謂刊定記別立德相業用二種十玄故今通之明但一重自含德用不須分二約佛下第二釋謂佛體上之用即德相故如有音聲辭辨之用即德者相故若今衆生見於即入無有障礙故相名用即用之相下第二會通染淨辨二雙融亦由刊定記立二別云德相純淨業用通染即令衆生作佛身等故通染也今明在佛德相染淨相盡而現染用舉用同體故師子座中頓現衆生居處屋宅德相豈不能現染衆生耶相若不現何有微細門耶微細頓現一切染淨但現而常虛如鏡中像故雙融耳又相作相入彼德相所無今明法爾常入常能作故如十定品山間山上日影喻中雖能互照或說日影出七山間或說日影入七山間如此出入則湛然不動常入出矣豈要對機方有入耶相作即是相即之義義如前會故相及用者第二結成非是德用二義不分但不別立二種十玄唯一十玄通德用耳如大海水舉體成波者心能變境境須似心心既無礙境亦無礙況真心所現揀異妄心真法具德故能即入重重無礙言舉體者全真成妄也有何難哉者以小塵有大却如太虛廣剎有小却如小塵乃成大塵含於小剎故無難矣舊經十住品者二引證所以引舊經者以文顯故今經云無量無數輪圍山欲悉令入毛孔中如其大小皆得知菩薩以此初發心則無定性理義非顯著豈如至大有小相耶一非定一下三例釋餘法言中邊者乃有二義一邊方中土此則事事無礙如名號品極輪圍邊有四天下亦有十方則知邊非邊矣遞相圍繞故中亦是邊明是事事無礙也若云中道者二行不同中邊相即亦是事事無礙亦通事理無礙耳延促者一念爲促長劫爲延即念劫融也靜亂者入定出定二行別故由無定相亦得相即亦如東方入正定西方從定起尤是事事無礙也謂大法界中緣起者揀於內外染淨一事緣起也如外水土人工時節爲緣則有芽起內無明行等爲緣有識等起今則不然揔收法界爲一緣起故云大也又即一緣起具多義門全同法界即大緣起不同三乘但明因緣生法無性而已一諸緣下第二別釋十門初三是本後七從生謂四五六從初門生七八及九從第二生其第十門從第三生第三但合前二門故唯生一門就初三門初一異體門二即同體門三同異合明所以有同異體者以諸緣起門內有二義故一不相由義謂自具德故如因中不待緣二相由義如待緣等初即同體門後即異體門若爾何以初異體門中云諸緣各別不相雜亂第二同體門中云互相徧應方成緣起釋曰謂要由各異方得待緣要由徧應方自具德耳所以前之二門各生三者一互相依持有力無力故二互相形奪有體無體故三體用雙融無前後故已知大意次正釋文第一門即異體門文云下四引證即光明覺品下半云如是二俱捨普入佛功德上半即相成並立義下半形奪兩亡義今非下半之義故不引之然由相成方覺有體二互徧相資義即同體門文中亦四初正釋言則具多箇一者如十錢爲緣一錢當體自是本一應二之時乃詔初一以爲二一應三爲三一乃至應十爲十一故有多一若此一緣下第二反成若無十一本一不能應餘九故此則一一者第三例餘一既有十二三四等亦各有十故云一一各具如十錢爲喻其法界差別無盡法中各各徧應故隨一一各具法界差別法也下文云下第四引證即忉利宮

中偈讚品真實慧菩薩偈文下半云諸法無所依但從和合起此證第三門義故今但引上半三俱存無礙義等雙融同異也是故唯一下句數料揀有二先揔明欲多常多欲一常一故云自在一或舉體下別釋初二句可知三或俱存者俱存住自及徧應也亦俱存唯一及多一也四或雙泯者即第四句由俱存則相即奪故住一即徧應非住一也徧應即住一非徧應也五或揔合者合前四句爲解境故六或全離者全離前五成行境故文云諸法下引證如前已引意取和合起義此上下揔結三門大旨四異體相入義有五一揔釋遞相依持者以是緣起一多等非定性一多等故如論云者二引證然論有二意一顯無生之義則上句以緣破自中論云如諸法自性不在於緣中以若有自性不合假衆緣既假衆緣則自性應在緣中緣中求自性不可得故無自性生下句以自破緣故云緣不生自因生故謂若他生則但有緣即應能生不合假於自因今假於因明非他生也二顯緣起義因不生者因全無力緣生故者緣全有力下句例知今正用此意證成上義若各唯下三反成上義亦是解妨謂有問言因緣各自不生和合共力有生復有何過斯即

立共生義故先通云若爾則有多果過釋云一一各生故如穀子爲因水土人工時節爲緣應生五果謂穀芽水芽土芽等故云多果次有問言若爾揔皆無力合而能生復有何過此亦立共生義故復通云有無果過謂金石火等於芽無力不能生芽水土穀等於芽無力安能生芽故同火等非緣不能生果云無果過也是故緣起下四結成正義謂既全有力全無力緣起不成要一有力一無力緣起方成如闕一緣下指事明也如無一即無二三等亦如無柱即無梁等以闕一事餘皆不成舍等緣故餘亦如是者若無二亦無一無三等若無三亦無一二等乃至若無十亦無一二等若無梁亦無柱等隨舉一法闕緣不成今法界中隨闕一事一切法界不成緣起也由一有力下釋成亦通妨難恐有難云一之與多俱有有力無力二義云何一能攝多故此通云由二有力與二無力必不俱故以能爲緣邊即是有力要對所起是無力故思之如一持多依下二例多持一依多是能起能爲緣故一是所起多是所成故如一望多下第二例多望一先結前即是舉於能例問前門中先明一持多依後例多持一依義已圓何更有此多望一耶荅此有深旨謂前

一望多中一爲持邊一能攝多一爲依邊一能入多雖復多上有持但取一爲能入故並屬一望於多所以疏文欲釋多望於一先結前段云如一望多有依有持等有依者即前多持故一成依也有持者即前一有力爲多依故言全力者成上一持言無力者成上一依言常含多在己中者一有力爲持能攝多故言潛入已在多中者一無力爲依便入多故故此二句皆屬一望多也多望於一下二生後正釋也若揔釋者但改前一字爲多字多字爲一字則義自現如恐不曉更爲具作應云多能持一多是有力能持於一一依於多一是無力潛入多內由多有力必不與一有力俱是故無有多而不攝一也由一無力必不與多無力俱是故無有一而不入多也如多持一依既爾一持多依亦然反上思之是則能攝亦是多能入亦是多雖多攝一即是一入多然名多攝耳雖多入一即是一攝多而名多入耳則前之二門攝入皆屬一後之二門攝入皆屬多則二義天隔非繁重故也俱存雙泯下三結成句數謂上一攝多是第一句多攝一是第二句俱存即第三句謂一攝一入時即多攝多入故雙泯者即第四句謂一攝一入即多攝多入故便一攝一入

泯多攝多入即一攝一入故則多攝多入泯故云雙泯對前別明二句則有四句亦可成六五俱照前四成解境故六頓絕前五成行境故五異體相即義此中但即與前入異文勢大同五段之文唯闕引證於中有四一立理略明爲能起邊即有體爲所起邊即所起如云從緣生法是法即空意取所生空也空即無體義言形奪者以能起之緣形對所起奪彼所起令無體也若闕一緣下反顯前理成有體義也如無一緣二三四等皆不成故則知一有體也得此一緣下三結成正義既一切由一故一有體由一有體下釋成亦是解妨謂有難言一之與多俱有有體無體二義云何獨言一有體耶故今通云由有無義不得並故令一爲能起邊多爲所起故若不爾者能所不成緣起亦壞言無有不多之一者此一即是多故無有不一之多者此多即是一故問一不即多有何過耶荅有二過故

精八　六

一不成多過謂一既不成多餘亦不成多故如一不成十二三四等亦不成十故無十過二多不成一過謂若一不成十此十即不成由十不成故一義亦不成以無於十是誰一故一不即多成過既爾多不即一成過亦然又若不相即緣起門中空有二義即不成立便有自性斷滅等過一多既爾者反上一有體却爲一無體多無體却爲多有體更無別義如一望多下第二例多望一亦二先結前即是舉於能例大意全同前相入門也但即入別耳言有體無體者有體即前一是能起故有體也無體者即前舉例中多一亦然明一無體也故能攝他同於己者成上一有體攝他多也即前無有不多之一耳廢已同他者成前一無體也故廢己一同他多也雖有有體無體二義皆屬一望於多故云攝多同多多望於一下二生後正例全同前門但改一爲多改多爲一耳若結應云攝他一同多已廢多已同一他耳前一望於多攝廢皆是一此中多望於一攝廢皆是多則義懸隔矣餘如相入門思之俱存雙泯者第三結成句數俱存謂正一攝他同已廢已同他時即是多攝一同己廢己同一也雙泯者以一望於多二義即是多望於一二義故則一望於他

精八　七

二義泯矣多望於一二義即是一望於多二義故則多望於一二義泯也旨不異前故令思之是故圓通下開章別釋成六句故初以體就用二以用就體三體用雙存四體用雙泯以體用交徹形奪兩亡即入同源圓融一味五成解境六成行境七同體相入義等者釋中有三初別釋同義言謂前一緣者即指前第二門以第二是本同體門故如一本自是一則爲本一應二爲二一應三爲三一等秖是一箇一對他成多亦如一人望父名子望子名父望兄爲弟望弟爲兄等同一人體而有多名今本一如一人多一如諸名也又由此一緣下二例釋即入二義所以謂同體即入由異體成異體相入故令同體相入異體相即故令同體相即此有二義一若直說者如異體二即是本一其同體二豈非即本一耶異體三即本一則同體上三亦本一矣正是今意二者本一自與多一互爲緣起例同異體相由故耳次疏具之先明相入者三正釋此門有二初明一望於多亦二先明一有力多無力言一能攝多多便入一者多即餘九一即本一也一入多攝下二例多一有力本一無力以由我多一方詔本一爲本一故故多一有力便攝本一本一入多一也餘義餘句下二例多望一亦全同前異體相入言餘義者謂上明本一望多一有持有依全力無力故能常含多一在已一中潛入本一在多一中無有障礙今明多一望於本一亦有全力無力故能常含本一在多一中潛入多一在本一內亦無障礙故云餘義也言餘

句者即俱存雙泯四句六句例前異體故不繁說八同體相即亦有有體無體之義者據出所以亦同異體門能成有體無體也以多一無體下二正釋本一有體如一有名空下二例多一有體由有多一方詺本一為本一故多一有體本一無體也多一有體能攝本一無體潛入多一也餘義下第二例多一望本一調上本一同他同時無礙今多一攝多一同已廢本一望本一亦有有體無體能攝本一同已廢多一同他同時無礙全例前来異體中故云餘義也餘句者亦即俱存雙泯四句六句九俱融下疏文亦二先正釋本門言亦同前者同前第六異體門也尋前第六於義分明但有同體與前別耳恐不曉者今當具說謂同體緣起法中力用交涉全體融合方成緣起○是故圓融亦有六句一以體無不用故舉體全用則唯有同體相入無相即義二以用無不

異下疏文有三上句標名門前來異體四門同體四門及第三同異俱存並不出同異今合居一處不偏一門故云圓滿二別釋其義乖故二門不得並立事須隱顯又由異體相入下同體相入一應門言多種義門者有本有末有同有異有中已含於多更入異體故有重重之義同體相即如一鏡已含多影更入異體如含影之鏡故有重重無盡義也餘門可知例上可知又由異門下第三番釋隱顯義由同異二體成謂即泯一入則二義不壞故正即無入

由彼即此故彼隱此顯由相即故成隱顯義前第三融通亦有六句一或舉體全異具入即俱二或舉體全同亦具六即俱三或具同異雙現無二體故四或雙非同異以相奪俱盡故亦或絕前五成行境故故約智顯理諸門不同廢智忘筌一切叵說說與不說無礙難思沒同果海唯亡言遣照應玄趣耳故下文云下引證略引二文一即十忍品二又云下光明覺品然所引文乃是揔意由第十門義是揔故第四法性融通門者盡以真法性融通諸事故無礙也一揀非謂

理事扰行不得事事無礙故是知有言須彌
本不有芥子舊来空將空納不有何處不相
容者斯言未當謂不異理下一順明以一切
法皆依於理無離理者今一事全攝於理故
帶一切事入一事中若一中下二反立謂若
攝理不盡則真理可分有一理二理乃至多
理之失今真理湛然故不可分一味平等故
無二理若遮此過云攝理盡而其多事不入
一事者則不入之事在於理外便令理離於
事而自入一事之中事離於理不來一事之
内然離理有事事成定性離事有理理同斷
滅過尤深矣本既一下三結成正義既離可
分之遍全攝理盡又無事理相離之過故事
隨理而頓現一事之中一既真理下正顯別
相十門之義昔依真如別德而立第八迴向
明真如具百門之德今略舉十四種德成十
玄門一辭如真如與一切法而共相應不相
捨離德成第一同時具足相應門二辭如真
如性常平等及辭如真如普攝諸法二德成
廣狹門三無所不在德成相入門四不離諸
法及與一切法同其體性二德成相即門五
無有分限及恒守本性二德成隱顯門六普
攝諸法德成微細門七畢竟無盡德成帝網
門八與一切法同其體性德成託事門九編

在盡夜及編在年劫二德成十世門十性常
隨順與一切法恒共相應成主伴門疏中容
用經意以經文對疏一無差別設有不具經
文意亦有之五如幻經云下二引證此晉經
賢首品等取下句云幻力自在悅世間若唐
經云辭如幻師知幻法能現種種無量事須
史示作日月歲城邑豐乏饒大安樂等普賢行
品云辭如工幻師示現種種事其來無所從
去亦無所至幻性非有量亦復非無量於彼
大衆中示現量無量等四十二云佛子辭如
屏不知不見何以故夢中所見非彼大衆所
能見故釋曰天宮廣大豈離枕上餘類此知
等偈中云衆生及國土種種業所造入於如
幻際於彼無依著又偈云諸業從心生故說
心如幻若離此分別普滅諸有趣斯則顯業
自如幻矣又云度脫諸衆生令知法如幻衆
生不異幻了幻無衆生等其文非一言如夢
者疏文分二先喻言所見廣大未離枕上者

第六十經夢遊天宮喻云辭如有人於大會
中昏睡安寢忽然夢見須彌山頂帝釋所住
吾見大城乃至云其人自見著天衣服普於
其大會中一切諸人雖同一處不知不見何以故夢中所見非彼大衆所
能見故釋曰天宮廣大豈離枕上餘類此知
音人云枕上片時春夢中行盡江南數千里
等亦時非離須臾也普賢行品云了達諸世
間假名無有實衆生及世間如夢如光影於
諸世間法不生分別見若離分別者亦不見
分別無量無數劫解之即一念知念亦無念
如是見世間無量諸國土一念悉超越經於
無量劫不離於本處等如是自在皆由如夢
故十忍品辭如夢中見種種諸異相世間亦
如是與夢無差別又云辭如夢中見長短等
諸色以如夢長短即無長短故不礙長短也
故論云者二引證便當合文即無性攝論第
六所引但言如有頌云斯即引經耳按西域

傳云昔有隱士結廬併跡博習伎術究極神理能使瓦礫爲寶人畜易形但未能禦風雲陪仙駕閱圖考古更求仙術其方曰夫神仙者長生之術也將欲求學先定其志築建壇場命一烈士執長刃立壇隅屏息絕言自昏達曙求仙者中壇而坐手按長劒口誦神呪收視反聽達明登仙是人既得仙方而訪烈士營求曠歲未諧心願後得烈士先與人傭力艱辛五年違失一日遂被笞辱又無所得悲號巡路隱士既見命以同遊來至茅廬以術力故化具餚饍已而令入池浴服以新衣又以五百金錢遺之曰盡當來求幸勿外也自時厥後數加重賂潛行陰德感激其心烈士囑求効命以報知己隱士曰我求烈士彌歷歲時幸而會遇奇貌應圖非有他故願一夕不聲耳烈士曰死尚不辭豈徒屏息於是設壇場受仙法方行其事坐待日昏昏暮之後各司其務隱士誦神呪烈士按銛刃殆將曉矣忽發聲大叫是時空中火下烟焰雲蒸隱士疾行引此人入池避難已而問曰誡子無聲何以驚叫烈士曰受命後至夜分惛然若夢變事更起見昔事主人躬來慰謝感荷厚恩忍不報語彼人震怒遂見殺害更受中陰身自顧歎息猶願歷世不言以報厚德遂

見託生南印土大婆羅門家乃至受胎備經苦厄荷恩荷德忍而不言暨乎受業冠婚喪親生子每念前恩忍而不語家親戚屬咸見怪異年過六十而有一男妻謂曰汝可言矣若不語者當殺汝子我時惟念已隔生世自顧衰老唯此稚子因止其妻令不殺害遂發叫耳隱士言曰我之過也此魔嬈耳烈士感歎悲事不成憤恚而死此即未經半宵已歷二生況年月耶此類甚多故以時處等皆如夢自在六如影像文二先正釋然約鏡像喻鏡不是像像不是鏡故無鏡之能此但取像以況性空虛無之義今取即入自在故明一切具於鏡像二義故疏結云如鏡互照則一一法上有鏡有像也下經云下即十忍品彼云然諸衆生知於此處有是影現亦知彼處無如是影遠物近物雖皆影現影不隨物而有近遠菩薩摩訶薩亦復如是能知自身及以他身一切皆是智之境界不作二解謂自他別而於自國土於他國土各各差別一時晉現釋曰若不如影何得諸處一時頓現故引遠近之言意取自在偈中云譬如水中影非內亦非外菩薩求菩提了世非世間不於世住出如影現世間入此甚深義離垢志明徹不捨本誓心普照智慧燈世間無邊際智

入悉齊等普化諸群生令其捨衆著釋曰不了如影安能普入無邊之世七因無限者謂因多德遠因果相稱故但修一緣起之因則果中尚如緣起無礙況有無限之因無邊行海皆備修耶況一一行自復無盡如一慈門即有佛刹塵數況於餘門無性等觀者一近等上四謂唯心所現觀法性融通觀如幻夢觀如影像觀兼緣起無性觀故揔收前六因中皆爲此觀觀法唯心乃至觀法如影像故用此六觀該一切法謂若染若淨若依若正若因若果同類異類是法所攝皆用六觀貫之故今成果如於六觀自在無礙二者等餘諸因齊佛所知普賢所行十方三世無盡無盡所有因門皆此門攝故云反餘無量殊勝因耳其大願迴向稱法界修亦該通法界諸因令如所起果者如前昔因所得果故八佛證窮者文中二先正釋但得成佛法爾能爾經云下二引證無比功德即佛德也普賢行品云世間及如來種種諸名號經於無量劫說之不可盡何況最勝智三世諸佛法從於法界生充滿如來地明佛德用不可說也又下偈云其中人師子修佛種種行成於等正覺示現諸自在此亦明因圓果滿故有大用耳前即德相此即業用九深定用中先正釋

言海印定等者如第六十一經略說一百門三昧及智論五百三昧等賢首品下二引證而云等者有其二義一秖等此偈餘文文云於一塵現難思刹彼一塵內衆多刹或有有佛或無佛或有雜染或清淨或有廣大或狹小等即是三昧現自在也二等餘經即彼次前偈云衆生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力由上十因下第三總結所屬正結周徧含容以是事事無礙故該取前三故皆別教一乘分齊第四教所被機隨聲取義者即十地論釋示說分齊中文論云一不正信二退勇猛三者謗正是邪見二三非邪見而皆配入邪見者然邪見有二一輕二重初一即淺近邪見謂但違眞非實皆邪見故又以經中但揀二處欲配前非器令盡故合入邪見之中第四非器即前狹劣二乘今四及五者即所爲中四權爲五乘法決定趣惡道此人六千比丘也前三非器下三會釋一不信二謗他四者謗佛五者輕法下文具釋故下經云引故地獄天子即隨於品大海劫火即十地品故彼偈云雖住海水劫火中堪受此法必得聞是也約未悟入下既有頓超之益即是當機何名兼爲通意可知權教極果者如有五逆眞三乖實然初一正是邪見二三非邪見而皆配入邪見者然邪見有二一輕二重初一即淺近邪見謂但違眞非實皆邪見故又以經中但揀二處欲配前非器令盡故合入邪見之中第四非器即前狹劣二乘今四及五者即所爲中四權爲五乘法決定趣惡道此人六千比丘也前三非器下三會釋一不信二謗他四者謗佛五者輕法下文具釋故下經云引故地獄天子即隨於品大海劫火即十地品故彼偈云雖住海水劫火中堪受此法必得聞是也約未悟入下既有頓超之益即是當機何名兼爲通意可知權教極果者如有五

逆爲此二即是曾無慙捨又彼品下先引二經明其爲惡初云彼品即當第十見聞利益今知時節受欽食永離衆患身安隱無信中文經云佛子我今告汝設有衆生見聞於佛而佛亦與與義利聞名及以觸光明因此乃至證菩提是也又如大海下後引二經證性等有初明具有後明皆見二經皆是出現意業之中前亦已引此皆明有者遠爲此二即是曾無慙捨又彼品下先引二逆爲此二即是曾無慙捨又彼品即當第十見聞利益今知時節受欽食永離衆患身安隱無信中文經云佛子我今告汝設有衆生見聞於佛而佛亦與與義利聞名及以觸光明因此乃至證菩提是也又如大海下後引二經證性等有初明具有後明皆見二經皆是出現意業之中前亦已引此皆明有者

性者唯約於理由後五中攝境唯心若約直心即通性故七所入實體即是性故八中理是性故九中必有理融事故十中無不具故是則約性亦體亦性約事但可稱體前七下三乘一乘相對料揀以會緣入實歸一實理即一乘故下三皆是一乘於義可知前八下同教別教相對料揀謂七八雖一乘七多頓教中義八是終教中義故屬同教前八皆同於義可知同教皆有故事事無礙海印炳現若非別教一乘無此義也於後三重料揀則前前無後後後後兼前前一云下後別釋三今初語業爲體是標語即聲也謂佛語下別顯其相謂唱號言辭評量論說言語音者如宮商角徵羽等亦如西方十四音即阿上阿長等言語路者言所行處瑜伽九十三云有情增語即是語路然瑜伽釋增語有二義一云增語是名名能詮表增勝於語二云有說意識名爲增語今小乘不取於名正用意識是語行處亦是脣舌等言語業者即有業用如惡言既爲惡業用佛之善言即善業用故梵行品云若語是梵行者梵行即是音聲風息脣舌喉吻吐納抑縱高低清濁此即語音語路又云若語業是梵行者梵行則是起居問訊略說廣說喻說直說讚說毀說隨俗說

顯了說斯即語業言語表者表亦是業然業有表無表別今但云表者婆沙一百二十六云但言語表而非無表者令他生正解故耳識所取故又二識所取無表唯一故又三無數劫求此表故是謂佛教者結也正出今之教體而云佛教者一依根本故二依相似故三依隨順故佛依如是名句文身而說今亦隨之其名句下揀法亦通妨難故彼論自有難云若爾如次所說當云何通謂如說佛教名爲何法謂名句文身次第行列次第安布次第連合等爲荅此難故論有此通此難但牒後文故疏略耳二云名者此句標謂名身下列名次第下釋相次第釋上三名謂行列於名安布成句文爲二依故云連合名等別相次下當釋聲但下揀法亦通妨難謂論有問言若爾此文所說當云何通如說佛教云何荅謂佛語言唱辭評論語音語路語業語表是謂佛教爲荅此難故論有此通亦以此難但牒前文故疏略耳但依於展轉因故下論有喻云如世子孫展轉生法意云從父生子子言是某父之子雖語父名意在子孫又子生孫孫是某孫雖舉其翁意在孫子孫如於義子如於名父如於聲則有三重中是教體故下合云謂語起名名能詮義即名展轉

因也評家意者評論家釋云如是說者語業爲體佛音所說他所聞故言評家者婆沙是諸羅漢同集而有四大羅漢爲評家正義一世友二妙音三法救四覺天雜心論者以彼論第一亦有此偈而文小異耳論偈云廣說諸法蘊其數有八萬戒等及餘蘊悉是五蘊攝長行釋云八萬法陰皆色陰攝以佛語語業性故有說名性者行陰攝又戒陰色陰攝定慧等行陰攝故與俱舍同也俱舍論云下引俱舍文何以當於名等教中情無去取二義隨用故於此引雙證前二既許俱通故下第三取爲四法之體正理論者正成第二義也故彼論第三釋前頌竟者以正理論揔釋俱舍六百行頌文但義順婆沙正理故立順正理名然正釋上頌無異俱舍俱舍則情無去取正理則斷屬於名此中疏略彼有問曰語教異名教容是語名教別體教何是名問意云教是言教語爲教體則異汝名別有其體若以名爲體名是不相應行非言教體何得以名等爲教體耶論自荅曰彼作是釋要由於名乃說爲教是故佛教體即是名所以者何詮義如實故名佛教下與疏全同此荅意云雖名聲教若無名等詮其自性差別獨用於聲豈成於教故定用名等疏家存略但

甲正意足顯論言故正理者引此爲成上來經部立聲爲體論文繁廣今當略引令知其源論云此中經主作如是言豈不此三語爲性故用聲爲體色自性攝如何乃說爲心不相應行此責非理所以者何由教及理知別有故教謂經言語身文身若文即語別說何

精八　二十

爲又說應持正法文句又言依義不依於文釋曰下廣引教證大意則同故論結云由此等教證知別有能詮諸義名句文身猶如語聲實而非假理爲現見有時得聲而不得字有時得字而不得聲故知體別有時得聲不得字者謂雖聞聲而不了義現見有人粗聞他語而復審問汝何所言此聞語聲不了義者都由未達所發文故如何乃執文不異聲有時得字而不得聲者謂不聞聲而得了義現見有人不聞他語覩脣等動知其所說此不聞聲得了義者都由已達所發文故由斯理證文必異聲（下文廣說大意同也）論下又云隨思發語因語發字字復發名名方顯義由依如是展轉理門說語發名名能顯義如斯安立其理必然又次下云或如樹等大造合成非不緣斯別生於影影由假發而體非假如是諸文亦應揔集別生名句而彼名句雖由假發而體非假此爲善說理極成故又下結云故

知離聲別有名等又下文云故不應立名句文身即聲爲體是故於我所說離聲有名等三能顯義理今疏但引結文已顯正義耳一云攝假下第二釋大乘通意以聲爲實名句文但聲上假立經部師義參大乘故亦謂名等依聲假立一契經等者此引稍略具云佛

精八　廿一

告曼殊室利菩薩曰善男子如來言音略有三種一者契經二者調伏三者本母下廣釋其相今疏所引但意在言音兩字耳雜集論者亦證唯聲爲教體也既言聖說是聲明非名等爲教體也即彼論第一釋外六界聲塵界云聲者四大種所造耳根所取義若可意若不可意若俱相違若因受大種若因不受大種若因俱大種若世所共成若成所引若徧計所執若聖言所攝若非聖言所攝如是十一種聲由五種因之所建立謂相故損益故因差別故說差別故言差別故相者謂耳根所取義說差別者世所共成等三餘如其所應因受大種者謂語等聲因不受大種者謂樹等聲因俱者謂手鼓等聲世所共成者謂世俗語所攝成所引者謂諸聖所說徧計所執者謂外道所說聖言非聖言所攝者謂依見等八種言說今疏但引成所引聲以證聲爲教體耳然上五因攝十一者初一是揔

餘四是別損益攝初三可意是益不可意是損俱相違通二因差別攝次三說差別攝次三言差別攝後二言八種言說者即八種聖語一見言見二不見言不見三聞言聞四不聞言不聞五覺言覺六不覺言不覺七知言知八不知言不知即爲聖言所攝若見言不見等則非聖言二云以體從用者義引論文然唯識第二破於小乘名等實有故彼論云復如何知異色心等有實詮表名句文身（論主問也）契經說故如契經說佛得稀有名句文身（外人答也）此經不說異色心等有實名等爲證不成（論主揔非）下廣破竟則便結云語不異能詮人天共了執能詮異語天受非餘下申正義云然依語聲分位差別而假建立名句文身名詮自性句詮差別文即是字爲二所依此三離聲雖無別體而假實異亦不即聲由此法詞二無礙解境有差別聲與名等蘊界處攝亦各有異上即論文準彼論疏薩婆多雖有

精八　二十二

名由聲顯生二義論主取生破顯正理師救云聲上屈曲是名句文體異於聲而定實有故上論文廣破異聲實有名等故彼疏破竟結云故知但由無始慣習前前諸聲分位力故後生解時謂聞名等其實耳等但能取得聲之自性剎那便謝意識於中詮解究竟名

爲名等非別實有是故汝等寧知異語別有
能詮次假外問云既聲體即是能詮何有名
等三種差別故論下申正義云然依語聲分
位差別等於中有四一從初至假建立名句
文身顯假差別此論主解依聲建立名句文
身如梵音所爲此翻云眼若但言所或唯言
爲未有所自說爲字分位若二連合能詮法
體詮於眼體說名分位然未有句位更添阿
薩利嚩名爲眼有漏說爲句位故依分位以
立名等依一切位非自在身外又問曰雖言
分位差別何者是耶論荅從名詮自性至爲
二所依述曰二顯二用殊名詮諸法自性句

有字字必有名如樞要說此下廣論自共相
畧不錄之論此三離聲至不即聲述曰三明
不即不離論主荅難謂先有問言上來雖言
名等即聲若名等是不相應行者色上屈曲
非不相應聲何故爾耶荅曰此三離聲雖無
別體名等是假聲是實有假實異故故名等

三非即是聲非聲所攝但是差別之聲義說
名等以詮義故是不相應無別種子生故言
即聲耳百論由此法辭事亦有異述曰外人
問言若名等即聲法詞無疑境有何別荅曰
即緣此故二境有異法無疑解緣假名等詞
無礙解緣實聲等故說境差別非二俱緣實

等皆得假立名等三種亦是不相應攝此三
法故以衆生機欲對待故又梵云便繕那此
有四義一者扇二相好三根形四味此即是
鹽能顯諸物中味故味即是文如言文義巧
妙等目之爲便繕那此中四義摠是一顯義
故古德說名爲味對法論云此文名顯能顯

彼義故爲名句所依能顯義故惡察那是字
無改轉義如對法說鉢陁是跡如尋象跡以
名爲句理應名跡之跡故尋此知
義也順古所翻稱之爲句今疏摠畧以疏對
論於義分明深密第四者彼無故字其說字
下云是故我依般若波羅蜜多能取諸法無

自性性意云由文字般若能顯實相般若既
雙牒言說文字明知通用四法下引淨名亦
是第三肴積品文十地論中音聲即聲善字
即名句文故下引風畫二喻風喻聲畫喻名
句文並如下釋書雖是色下三遮妨難恐有
難云疏不善法相書之竹帛非名句文名句

文身是不相應輪墨簡牘但是色法何得爲
體故此救云色與名等亦爲所依何異聲爲
名等所依聲是色攝耶故前唯識之中例於餘方亦依色等有
名句文亦同諸法顯義之體顯無方之理故
不取常規前淨名下四會通前文但言所用

者用此四法何必要四問曰若四中隨取但取名等豈不遠於唯識離聲別有非正義耶答彼不離聲假實合說今不離色假實亦存未奕通理仁王云下五引證成立既但言名句味不云音聲明唯取名等此即仁王觀空品而文少畧異古大王是經名句味百佛千佛百千萬佛說名句味於恒河沙三千大千國土中衆生國中成無量七寶施三千大千國土中衆生皆得七賢四果不如於此經起一念信何況解一句者句非句非非句故今意在有名句味無聲之言故不全引然大小下第二會通大小不同或有四皆非實者即初教義名等即假有聲是心變故或四法皆如空者然有二意一空為初門即屬初教二頓寂諸相即屬頓教今正當頓而引三經皆成頓義初淨名即弟子品須菩提章以其被呵置鉢欲出維摩詰言唯須菩提取鉢勿懼如來所作化人若以是事詰寧有懼不我言不也維摩詰言一切諸法如幻化相汝今不應有所懼也所以者何一切言說不離是相至於智者不著文字故無所懼何以故文字性離無有文字是解脫解脫相者即諸法也此明即言亡言通圓頓意二引十地論以風盡合空皆不可取以此言教皆與證智而相應故不同風在樹葉畫在於壁但就教道則可見聞三引佛藏經亦證頓義即第一念佛品中取意引耳經云舍利弗諸法若有決定體性如栴毛髮百分中一分者是則諸佛不出於世亦終不說諸法性空舍利弗諸法實空無性一相所謂無相如來悉知見如來以是說有念處舍利弗念處名為無處無非處無念無念業無業無思無思業無法無法相皆無合散是故賢聖名為無分別者是名念佛即其義也有說等者即終教頓教今正當頓而引三經皆成頓義初淨名即弟子品須菩提章以其被呵置鉢欲出維摩詰言唯須菩提取鉢勿懼如來所作化人若以是事詰寧有懼不我言不也維摩詰言一切諸法如幻化相汝今不應有所懼也所以者何一切言說不離是相至於智者不著文字故無所懼何以故文字性離無有文字是解脫解脫相者即諸法也此明即言亡言通圓頓意二引十地論以風盡合空皆不可取以此言教皆與證智而相應故不同風在樹葉畫在於壁但就教道則可見聞三引佛藏經亦證頓義即第一念佛品中取意引耳經云舍利弗諸法若有決定體性如栴毛髮百分中一分者是則諸佛不出於世亦終不說諸法性空舍利弗諸法實空無性一相所謂無相如來悉知見如來以是說有念處舍利弗念處名為無處無非處無念無念業無業無思無思業無法無法相皆無合散是故賢聖名為無分別者是名念佛即其義也有說等者即終教頓教今正當頓而引三經皆成頓義初淨名即弟子品須菩提章以其被呵置鉢欲出維摩詰言唯須菩提取鉢勿懼如來所作化人若以是事詰寧有懼不我言不也維摩詰言一切諸法如幻化相汝今不應有所懼也所以者何一切言說不離是相至於智者不著文字故無所懼何以故文字性離無有文字是解脫解脫相者即諸法也此明即言亡言通圓頓意二引十地論以風盡合空皆不可取以此言教皆與證智而相應故不同風在

不沒今疏但據略引耳然生公云若投藥失所則藥反為毒矣苟曰得會毒為藥也是以大聖為心病之瞻觸事皆是法之良藥也苟達其會衆事皆畢矣菩薩既入此門便知佛土本是就應之義好惡在彼於我豈有異我所貴唯應生之寄耳又十卷楞伽者文言稍博大意無殊四卷中義若四卷經當其第二大慧曰佛言世尊非言說有性有一切法耶世尊若無性者言說不生世尊是故言說有性有一切法佛告大慧無性而作言說謂免角龜毛等世間現言說又云大慧非一切剎土有言說言說者是化故耳或有佛剎瞻視聽法或有作相或有揚眉或有動睛或噓或吹或咳或念剎土或動搖大慧如瞻視及香積世界普賢如來國土但以瞻視令諸菩薩得無生法忍及諸勝三昧是故非言說有性有一切法大慧見此世界蚊蚋蟻蟲是等衆生無有言說而各辦自事釋曰以上所引證知皆教然楞伽意兼欲遣言又遣諸法思之可知又香積下結釋大意有二初引例揔收舍有內外典授香積世界餐香飯而三昧顯者亦是淨名經意而是香積品中又與前文影畧前說色觸等今辨香味欲令六塵皆作佛事故經云爾時維摩詰問香積菩薩彼土如來以何說法彼菩薩曰我土如來無文字說但以衆香令諸天人得入律行菩薩各各坐香樹下聞斯妙香即獲一切德藏三昧得是三昧者菩薩所有功德皆悉具足釋曰此即以香顯三昧也又前文云與諸菩薩方共坐食有諸天子皆號香嚴悉發阿耨多羅三藐三菩提心即食味之益也又下菩薩品中明飯久如當消云未入正位食此飯者得入正位然後乃消既發大乘意食此飯者得無生忍然後乃消釋曰此即味為佛事故疏統收經意含二處經文也極樂國土微風吹動諸寶行樹及寶羅網出微妙音譬如百千種樂同時俱作聞是音者自然皆生念佛念法念僧之心舍利弗極樂國土成就如是功德莊嚴以經初於一切供養具雲中自然出事含其多事謂漏月傳意於秦王果脫荊軻之手相如寄聲於卓氏終獲文君之隨帝釋於彼等即其文也又寶羅網者第一經云其師子座摩尼為臺蓮華為網下云復以諸佛威力所持演說如來廣大境界亦其文也又言雲者第六經初於一切供養具雲中自然出聲說法等毛孔光明者即上十地經亦光明說又第九地云或時心欲放大光明演說法門或時心欲於其身上一一毛孔皆演法音又現相品云爾時諸菩薩光明之中同時發聲說此頌言諸光明中出妙音普徧十方一切國演說佛子諸功德能入菩提之妙道又法界品初諸菩薩下方菩薩名破一切障礙皆說結前文也見聞覺知盡聽顯後義也覺於鼻舌身之三根上既六塵皆說今則六根皆聽苟能下釋其聽義上則但能顯法為說此則但能得法為聽況華嚴下第三況出一乘上通三乘內外二教皆有此理況復華嚴一乘圓宗何法非教於中四節一明事物

切毛孔中出一切衆生語言海音聲雲出說
一切三世菩薩修行方便海音聲雲等華香
雲樹者二明即事是法更何論說以有託事
顯法生解門故刹土衆生者第三明即事是
能說人何但顯法刹土即國土身衆生即衆
生身十身略舉其二以二是少尚即十身況
餘勝者于何非教者結成尚即觸說況非教

華嚴經隨疏演義鈔卷第八　終
精八　三十末

華嚴經隨疏演義鈔卷第九　宣一

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第六攝境唯心體先正明前之五體皆心所現影況依聲
變心外無法如聲是色即心所現影況依聲
上假立名等其教所詮及諸法顯義並離心
無體唯識等云者第二引證此引三文舍於
一　宣一
四教初引唯識即是初教故彼論云唯遮外
境識表內心雖識之外更無別法彼引多教
成立唯識亦引華嚴廣如彼論而言等者此
有二意一等餘論謂瑜伽雜集攝大乘等故
無性攝論第四曰其有未得真智覺者於唯
識中云何比知由教及理應可比知此中教
一　宣一
教中證此即彼論解釋分中顯示正義之
文然其立義分中云摩訶衍者摠說有二種
云何為二一者法二者義所言法者謂衆生
心是心即攝一切世間出世間法依於此心
及聞者識名為二識決定成立本影之教護
法論師等者唯識諸師皆同此立故大乘法
師疏云然此論主無不說法故取此解然西
別本質影像二教齊有謂若聞者為增上緣
則佛心上文義相生故云展轉增上力如來之識
心上文義相生若佛為增上緣則聞者
及聞者識名為二識決定成立本影之教護
法論師等者唯識諸師皆同此立故大乘法
師疏云然此論主無不說法故取此解然西
方下別釋五心多少然西方多釋者相傳略
有四解今疏即是第一唯識疏中亦唯此解
斯乃恐意故疏存之別有三師一云說諸字
時率爾耳識同時意識但緣其聲是現量故
尋求心中唯尋耳識所緣境故亦但緣聲不
緣字名此之三心所變聲上雖有字名如生
者如十地經薄伽梵說如是三界皆唯有心
又薄伽梵解深密經亦如是說釋論中云十
地經者彼於經中宣說菩薩十種地義此即
安立十地行相名句文身識所變現衆義為
體謂彼聖者金剛藏識所變影像為增上緣
開者識上影現似彼法門如是展轉傳來于
今說名為教故諸論中皆引華嚴成立唯識
即是第六地中一心所攝門經云佛子三界
所有唯是一心如來於此分別演說十二有
支皆依一心如是而立今由諸論皆已引之
故疏下引但引楞伽等經顯
教中義八識雖空而說唯識起信亦云下即
二　宣一
若聞者下明影像教託佛本質自心變故有
濁心變則名善有漏佛地論下引證有影亦
是前卷以佛為緣自心影像文義為果此文
義相下釋妨若爾是自心變何名佛說故釋
云自善為因佛力為緣影像為果今從於
緣名佛說耳故二十唯識下引論變證前二
唯意識故云妙觀察智相應淨識以果位中
智強識劣故說此識與智相應此智能於大
衆會中西大法而故能說法智所依王即是
第六故云淨識之所顯現而言淨者純無漏
故唯識疏云既無濁心現即真無漏文義為
體是故世尊實有說法言不說者是密意說
三　宣一
尋相而不緣之至決定　心緣聲字名有三相
現說行字時率爾耳識同時意識及尋求心
亦但緣聲至決定心緣聲字名有六相現為
前二字各有三故說無字時率爾耳識同時
意識及尋求心亦但緣聲至決定心緣聲字
名有九相現前之三字皆有聲字名故說常
字時率爾耳識同時意識及尋求心亦但緣
聲至決定心緣聲字名經十二心有十四相
謂四聲四字四名并句及義名為聚集若不
散亂起染淨心及等流心若亂散時生心不
定一云率爾耳識同時意識但緣於聲是現
量故尋求心中緣聲字名非現量故由此極

少經十二心有三六九十四相現名爲聚集若不散亂決定心生若散亂時生心不定一云率爾耳識但緣於聲同時意識緣聲字名若爾者尋求意識尋何等名此中曲有二解一云四率爾耳識先緣其聲四同時意識緣聲字名是其現量以緣常聲時不緣諸等聲及字名故五識同時意識隨聲等皆現量故四尋求心方得圓滿經十二心有三六九十四相現名爲聚集一云同時意識容非現量得緣過去緣於八心四率爾耳識四同時意識有三六九十四相現名爲聚集問同時意識既是現量何得緣字名耶答現量亦緣名等自相如理門論說不緣者不緣名義相繫屬故上約諸行無常說若依法苑中約諸惡者莫作五字一句則具一百五相謂唱諸字時有二相謂一字一名惡字時七相者字時有十六相莫字時有三十相作字時有五十相故成一百五相百法晏疏亦說此義言其五心初後通六識中三唯意識又前三是無記後二通善惡又率爾五識後必有尋求尋求心後或散或不散散即復起率爾識不散即起第三決定乃至等流又意識率爾自有二種一五識同時率爾意識緣現在境二獨頭率爾意識唯緣過去此中且說同時餘義廣如別章然此皆約

未自在位以顯五心聚集顯現若自在位於一念中具足顯現如理思之言次說行字時由先熏習連帶解生者然呼諸字時行等三字皆在未來呼行字時無常二字亦在未來其諸一字雖涉過去現無本質由熏習力唯識變力仍於此念說行字時心上顯現下言連帶准此可知三唯影無本者唯識論疏指無性論作如是說不取爲正龍樹等者等取頓教般若言多立者不必全爾有三觀故此但明空之一義耳此前四下融爲一味方順圓宗若約攝生則淺深有異第二說聽全权等者文中有三初標所以成二四句者以真心融二則似事理無礙故復分之初同教後二句但以生佛同一真心故互相权三即互不相礙故得雙存四乃互相即故所以相泯並易可知二別教別教四句則約事事無礙由生佛兩相宛然互相在故亦可前是相即門後是相入門以相即門中含事理無礙故且名同教耳一衆生等者第一句有二先正立此以佛果稱性故攝法無遺無有一法出法性故全性爲佛故無法不攝又佛性下引論證然此品中說如來藏乃有三義今是其一言三義者論云復次如來藏義有三種應知何以爲三一所攝藏二隱覆藏三能攝藏此

即第一所攝義也以爲如來之所攝故名如來藏故彼論云一所攝名藏者佛說約住自性如如一切衆生是如來藏言如如者有二義一如如智二如如境並不倒故名曰如如言來者約從自性來至至得是名如來性雖因名應得果名至得其體不二但由清濁有異在因位時爲違二空故起無明而爲煩惱所雜故名爲濁雖未即顯必當可現故名應得若至果時與二空合無復惑累煩惱不染說名爲清果已顯現故名至得譬如水性體非清濁但由穢不穢故有清濁名應得至得二義亦爾云云所言藏者一切衆生等與疏全同次下論即云復次藏有三種一顯正境無比離如如境無別一境出此境故二顯正行無比離此智外無別勝智過此智故三爲現正果無比無別一果過此果故故曰無比由此果能攝藏一切衆生故說衆生爲如來藏疏中所引但取佛含衆生之義故略引其初復耳下更略引次之二藏二隱覆爲藏者道前爲煩惱所覆衆生不見故三能攝爲藏者果地一切功德應得性時攝之已盡故今取果攝故亦不引後之二藏又下出現下三又引當經況出攝聽諸法皆攝何獨聽法衆生於中又二重舉況一明一身頓攝況於衆生

二明智廣同空一切本居智內何用攝耶然第一文即出現偈云如三世劫刹衆生所有心念及根欲如是等身皆顯現是故正覺名無量今疏上二句但略如及二字耳言尚皆一身頓現者即長行中意經云如來成正覺時以一方便入善覺智三昧入已於一成正覺廣大身現一切衆生數等身住其身中如一成正覺廣大身一切成正覺廣大身悉亦如是然彼經長行以身攝身偈頌明其捴攝今但取長行之一身對偈中之廣攝以顯難思耳言尚皆一身頓現者此一尚字即是舉況一顯法人況佛智下更彰廣大即第八十

經普賢讚佛偈初經云佛智廣大同虛空普徧一切衆生心悉了世間諸妄想不起種種異分別今疏引者意通前半正取大智以況一身故但引初一句而已二佛在等者衆生亦攝即因因稱法界法界攝法無遺故衆生心無遺矣此明佛證下解釋謂如來何以不離

生心釋云衆生心真如是佛所證故若爾但是平等之理何足為玄復次云本覺無異故謂佛本覺與衆生本覺無有二體同一覺故本覺即法身法身同故若爾法身體同衆生未證佛證法身復何相預故次云以始同本捴在衆生心中謂起信既言始覺同本覺無復始本之異生佛本覺既同本佛始同本時全同衆生本覺故全在衆生心中復問云約體雖同相用自別豈得全同故次云從體起用用不異體體既衆生之體用豈離於衆生是故依體起用即是衆生心中真如用大更無別佛若爾起信論中已有此義何以獨詺華嚴為別教也故次釋云起信雖明始本不二三大攸同而是自心各各修證不言生佛二互全收是則用起信之文成華嚴之義妙之至也三由前生佛互相在下但合前二並實非虛成此句耳謂初佛攝時生即全攝無前無後故實非虛生攝非虛教在生心佛攝

聽弟子鏡中和尚說法諸有智者請詳斯喻雖設此喻猶恐未曉又如水乳和同一處而互為能和所和且順說聽以能和為說所和乳喻衆生應言乳中之水和水中之乳水中之乳受乳而互相在相徧相攝思以準之更消跡文衆生心中佛者此佛不壞相在衆生心內言為佛心中衆生說法者此明佛心稱性普周而衆生不壞相在佛心內也但明能說之佛即是衆生心中衆生下對反上更無別理但說聽之異耳四由生者此句雙泯二三大攸同而是自心各各修證不言生佛二互全收是則用起信之文成華嚴之義妙之至也三由前生佛互相在下但合前二並泯也是故此四下捴結融通隨舉一句即須具四故隨一文一句若大若小必具此四攝理周圓故攝論下二引證此引無性攝論第七渠攝論第十次引如中第三地彼疏釋云由此地中得於三慧照大乘法觀此法教根本真如名勝流真如或證此如說法勝故彼宗雖不立下三釋妨謂有問言彼宗真如凝然何有流義故跡通云而說佛正體等此中逆順捴有四法展轉相依若逆推者此之教法從何而立荅從佛後得智立此後得智依何生由根本智故論云了俗由證真故說為後得此根本智從何而立由冥真如故名真如最為根本若順說者渠論第十釋云真如於一切法中最勝由緣真如起無分別智無分別智是真如所

流此智於諸智中最勝由此智流出後得智
後得智所生大悲此大悲於一切定中最勝
因此大悲如來欲安立正法救濟衆生說大
衆十二部經此法是大悲所流此法於一切
法中最勝菩薩為得此法一切難行能行難
忍能忍由觀此法得入三地二會相顯性者

上說如為教本而教非即如今說教即是如
則攝十二分教之相歸即如之性也如來言
說下二重辨教從緣生無有自性故教即如
今明說主稱如是故言教皆如金剛三昧證
成此義言義語者皆契如故下引仁王證成
前義言乃至者文中略故若具經云波斯匿

王白佛言云何十方諸如來一切言辭文字而行諸法相大王法輪者法本如重頌如受記如不誚偈如無問而自說如戒經如譬喻如法界如本事如方廣如亦曾有如論義如是名味句音聲果文字記句一切皆如若取文字不行空也大王如如文字修諸佛

智毋上即經文其中云戒經者即因緣經因事制戒故乃因緣經中一義又言法界如者即本生經界即因義此經下辨通局謂但言十二分教即如此如尚在十二若云如即佛教即一切法皆如也則一切皆佛教斯義則通故次疏云若取諸法顯義體即明一切皆

教既一切皆如如皆佛教也第九事事下疏三初雙標文義揀義收文耳文即圓下正瀕文圓文即名句文而言圓音者有二義故一例上名等離聲無體今言圓體文亦依之二者既言圓音則文句皆足方稱圓耳若一直聲即出現音聲中梵王及衆喻若具引者經云復次佛子譬如大梵天王住於梵宮出梵音

以一妙音者經文略有三節初則一音周聞諸梵天王咸生是念大梵天王獨與我語如來妙音亦復如是道場衆會靡不皆聞而其音謂萬類殊音如善口天女三法兩皆徧則隨一一音具說一切大小權實無盡法門又一一法皆充法界三節已含四義三則展一音普徧二則一收一切展卷無碍皆悉同時

聲一切梵衆靡不皆聞而彼音聲不出衆外諸梵天王咸生是念是大梵天王獨與我語如來妙音亦復如是道場衆會靡不皆聞而其音聲不出衆外何以故根未熟者不應聞故其聞音者皆作是念如來世尊獨為我說佛子如來音聲無出無住而能成就一切事業

亦自影略故疏取意略引耳此亦相入下擾所引文即相入義即此相入是一多相容不同門能入名入所入名容能容即所入所容即能入隨義名異容入一義耳道場皆聞者即出現音聲中梵王及衆喻若具引者經云復次佛子譬如大梵天王住於梵宮出梵音

是為如來根熟為衆內未熟為衆外耳餘並可知應聞者得聞此即顯也不應聞斯則隱也各各隨解者聞中復有差別若聞大乘大乘則顯不聞二乘二乘則隱若聞小乘大隱小顯等可知又云如來下即彼次下第六相也經云佛

子譬如衆水皆同一味隨器異故水有差別無所住如來音聲亦無分別如來言音亦復如是一味謂解脫味隨諸衆生心器異故無量差別而無念慮亦無分別然此一文證其兩義若取諸器各受互不相知即是隱顯若取一味隨器即是純雜如善口女亦即彼品云

復次佛子譬如自在天王有天婇女名曰善口於其口中出一音聲其聲則與百千種樂而共相應一一樂中復有百千差別音聲佛子彼善口女從口一聲出於如是無量音聲當知如來亦復如是於一音中出無量聲隨諸衆生心樂差別皆悉徧至悉令得解即第四相一中頓具即微細也阿僧祇等者等餘經文經云一一佛法不可說種種清淨不可說出妙音聲不可說轉正法輪不可說於彼一一法輪中演修多羅不可說於彼一一修多羅分別法門不可說於彼一一法門中又說諸法不可說於彼一一諸法中調伏衆生不可說此上經文已有數重而但說一法法法皆爾互入重重故成無盡又彼中云清淨實相不可說說修多羅不可說於彼一一修多羅演說法門不可說於彼一一法門中又說諸法不可說於彼一一諸法中所有決定不可說於彼一一決定中調伏衆生不可說

宣一 十一

不可言說同類法不可言說同類心不可言說異類法不可言說異類心不可言說異類根不可言說異類語念念於諸所行處調伏衆生不可說等亦是其類也一念頓演者一念頓演無量劫法何有十世不互相融第五經云樹下諸神剎塵數悉共依於此道場各各如來道樹前念念宣揚解脫門等此且約下例文釋義初句結前餘皆釋後諸部異計即二十部言十八本二者十八部名次下當列本二者即上座部及大衆部故文殊問經云十八及本二皆從大乘出無是亦無非我說未來起以義相從者合二十部兼諸大乘為十宗故然隋朝下先正立各從所立得名四中各有二句上句立義下句指教又此四宗下二辨異名不出性相而前三從所破後一就所顯初二小乘下辨順違二先順釋明順理初淺後深者以初顯正因緣立有緣果之性故為淺二破為定性但從緣有故為深也萬法從緣故無定實如鐵之堅遇大則鎔如水之濕遇寒則堅明知從緣則無定性假名而已故為小乘深早已參涉大乘故云經部三是大乘之淺望其第二亦是次深以二但破性而有其相以會指成拳雖無定性非無拳相今復破之明性相俱空為法空矣而言淺者但除妄計以顯空義未彰妙有不空真性故名為淺第四方顯妙有真性故四為深此亦有理者自淺之深先小後大一代佛教大意爾故又第一宗是因緣所生法第三宗我說則是空第二宗亦為是假名第四宗亦是中道義故無大違但收義下第二約局明違言但判二者唯明有部及經部故除本二部故云十八部中謂犢子部等者等餘四部謂此計中總有五全或一少分言五部全者一犢子部二法上三賢胄四正量五密林山故總為五部同計言一少分者泰法師云更等取經部中根本經部不等末經部以本

宣一 十二

經部亦執有勝義我非即非離即計菩薩出離生死故名勝義二法有我無疏文分二先正立言等者等取餘二部半謂此計都有三全一少分謂一一切有部二雪山部此即上座部宗輪論云多同說一切有故亦等取也三多聞部宗輪叙多聞部云餘義多同一切有部並不立我計法有實故言一少分者化地部末計彼云過去未來並皆實有亦有中有一切法所知所識故名法有我無又於有下二辨教功能有五一總顯功能因緣能破無因正因以破邪因然西域下先束九十五種為十一宗九十五種如第六廻向引然至妙虛通日之曰道心遊道外即稱外道唯佛正道餘悉名外故此總非所以成十一者約現有教文傳習西域故或計二十五諦者即十一中之一計也此即數論師計按金七十論中謂有外道名劫毗羅此云黃赤色髭髮面色並黃赤故時世號為黃赤仙人其人從

空而生自然四德一法二智三離欲四自在得此智已依大悲說先為阿修和仙人說阿修和傳與般尸訶般尸訶傳與揭伽揭伽傳與優樓佉優樓佉傳與跋婆和跋婆和傳與自在黑般尸訶廣說此智有六十千偈其自在黑雖拘式見大論難受略抄七十偈此婆

雖門初入金耳國以鐵鍱鍱腹頭戴火盆聲王論鼓求僧論義因譯世界初有後無諸僧不如遂造此七十論中數論宗王意朋彼以金七十斤賜之外道彰已令譽遂以金七十標名唯識疏云其後第子之中上首如十八部中之部主名伐理沙此翻為兩兩時生故即以為名徒黨名雨眾者即義當自在黑所受跋婆和梵音不同耳楚音僧佉此翻為數數即慧數數度諸法根本立名從數起論名為數論論能生數亦名數論其造數論及學數論者皆名數論師本源即是迦毗羅造金七十論即自在黑造偈長行即天親菩薩解釋言二十五諦者準百論云從冥生覺從覺生我心從我心生五微塵從五微塵生五大從五大生十一根神為主常覺相處中不壞不數攝受諸根斯則五大亦為能生今依金七十論釋二十五諦捻略為三處中為四廣為二十五言略為三者一自性二我知三藐

興自性是第一諦古稱冥性亦名勝性未生大等但住自分名為自性若生大等便名勝性用增勝故智論云外道通力至八萬劫八萬劫外冥然不知謂為冥諦從此覺知初立故名冥諦二言我知者即排我也三變異者亦名塵望今取塵義荅摩此云闇即闇鈍之

能與諸法為生因荅三德合故其三德在冥性中眠伏不起在大等二十三位便有覺悟故二十三一一皆以三德合成言三德者梵云薩埵剌闍荅摩薩埵此云有情亦云勇猛今取勇義剌闍此云微牛毛塵等皆名剌闍亦名塵望今取塵義荅摩此云闇即闇鈍之

闇三德應名勇塵闇若傍義翻舊云染黑新云黃赤黑舊云喜憂闇新云貪嗔癡舊云苦樂癡新云苦樂捨敵體而言即是三毒能生三受名苦樂捨黃赤黑者是其色德貪多光故色黃嗔多動躁故色赤癡則重覆故色黑由此自性合三德故能生諸法故自性是作者我非作者若非作者何用我為荅為證義故義之言境證於境故謂二十四諦是我所知故我是見者而非作者餘不能知問自性是作我非作者何因和合偈中荅云我求見三德自性為獨存如跛盲人合由義生世間謂我有如此意我今當見三德自性

故我與自性合自性為獨存者我是困苦人唯有能見知今當為彼令得獨存以是義故自性與我合如人與王合如盲與跛合則以我為跛不能作故自性為盲不能見故此二合故能生世間與我受用盲跛達其所在各得分位我見自性時即得解脫今我獨存間

已說和合能生是生次第云何答曰自性次第生大我慢十六十六內有五從此生五大謂自性先生大大者增長之義自性相增故或名覺或名想或名徧滿或名智或名慧大即是智故大得智名大次生我執我執者自性起用觀察於我知我須境故亦名我慢亦名五大初或名轉異或名炎熾次慢生十六者即五唯量五知根五作業根及心平等根此意總明皆從慢生就十六中應先生五唯五唯生十六故云十六內有五從此生五大即百論從我心生五微塵從五微塵生五大從五大生十一根初生五唯量者一聲二觸三色四味五香五各有體有能生緣量故唯亦定義唯定用此成五大故五唯無差別以微細寂靜故從此生五大大塵有差別五唯無差別即是大塵大無憂癡唯以喜樂故五大具三毒故差別從聲唯生空大別有一物名之為空非空無為觸唯生風大色唯生火大味唯生水大香唯生地大金七十論但各一生有說藉塵有多少從聲一塵成空大聲二塵生風大色聲觸三生火大色聲觸味生水大總用五塵生地大藉塵多者力弱藉塵少者力強故四輪成世間空輪最下次五大生十一根者先生五知根次生五作業根後生心平等根云何五大生五知根謂聲唯生空大空成耳根是故耳根還聞聲觸唯生風大風成身根是故身根還受觸色唯生火大火成眼根是故眼根還見色味唯生水大水成舌根是故舌根還知味香唯生地大地大成鼻根是故鼻根不聞地而聞於香而金

七十論但云耳根唯從聲唯生與空大同類是故能取聲若優樓迦仙人則計徧造義謂五大造眼根而火大徧多色是火家求那故眼根唯能見色餘四例知皆用五大成各一徧多耳次生五業根者金七十論即總用五目性謂人人各有我故自性有六義似變異一同有三德二不相離謂三德不可分三皆

者一無因二常三多人共一四徧一切五無宣

事六不沒七無分八不依他九不屬他自性有此九德不似變異變異則有因等我有八義同於自性不似變異但多人共一義不同自性謂人人各有我故自性有六義似變異一同有三德二不相離謂三德不可分三皆為我所受用之塵四平等俱為一切我受用如一婢多主使五無知者本末同無知唯我知故六能生自性能生大等故我有八不似變異乃成無三德不能生等故我有八不似變異但成二德一無三德二德無六似於變異之德非我之德餘義可知有云由三德是生死因由所轉變擾亂我故不得解脫去二十三諦轉變無常生滅修道自性隱跡不生諸諦我便解脫金七十六人無縛無脫無輪轉生死以無三德故無變異故無作者故若爾誰得解脫答

輪轉及繫縛解脫唯自性由自性變異故縛若得正徧知即得解脫意明知二十五諦為正徧知明縛與脫不由於我言我解脫者約目然脫耳論揔結云此秘密智應施五德婆羅門一生好地二好族姓三行四有能五欲得上依金七十論略叙其計其間不同兼智論意並已具釋若廣破者如唯識中百等論下疏略揔破耳或計六句者即衛世師計新云吠世史迦薩多羅此云勝論吠世亦云鞞世吠世為正立六句義最為勝故或勝人所造論故其能造人即成劫之末人壽無量外道出世名嗢露迦此云鵂鶹晝避聲色匿跡山藪夜絕視聽方行乞食時人以為似鵂鶹鳥故名鵂鶹仙人即百論優樓佉也或云羯拏僕羯拏云米臍僕翻為食先為夜遊驚他稚婦乃不夜乞遂收場碾糠粃之中米臍而食故時號為食米臍仙人多年修道遂獲五通謂證菩提便欣入滅但嗟所悟未有傳人

宣一　十八

懲世有情癡無慧目乃觀七德授法令傳一生中國二父母俱是婆羅門姓三有般涅槃性四身相具足五聰明辯捷六性行柔和七有大悲心經無量時無具七德後經多劫波羅痆斯國有婆羅門名摩納縛迦此云儒童其童有子名般遮尸弃此云五頂頂髮五旋頭有五角其人七德雖具根熟稍遲既染妻孥卒難化導經無量歲伺其根熟後三千歲因入園遊與其妻室競花相忿鵂鶹因此乘通化之五頂不從仙人且返又三千歲化之不得更三千年兩競尤甚相猒既切仰念空仙仙人應時神力化引騰空迎往所住山中與說所悟六句義法一實二德三業四大有五同異六和合實者諸法體實德業所依名之為實德業不依有性等故德者道德業者作用動作義也實有九種一地二水三火四風五空六時七方八我九意德有二十四一色二香三味四觸五數六量七別性八合九離十彼性十一此性十二覺十三樂十四苦十五欲十六嗔十七勤勇十八重性十九液性二十潤二十一行法二十二法二十三非法二十四聲業有五種一取二捨三屈四申五行大有唯一實德業三同一有故離實德業外別有一法為體由此大有有實等故同

宣一　十九

異亦一如地望地有於同義望於水等即有異義地之同異是地非水水等亦然亦離實等有別體實和合句者謂法和聚由和合句如鳥飛空忽至樹枝住而不去由和合句故令有住等上已略叙廣出體相及廣破并並如唯識及疏文并百論等或謂自在梵天等生者此有三計一即塗灰外道并諸婆羅門共計自在天是萬物之因故唯識第一云有執有一大自在天體實徧常能生諸法謂彼計此天有其四德一體實二徧三常四能生諸法又計有三身一者法身體常周徧量同虛空能生萬物二受用身在色天之上三變化身隨形六道教化衆生復計彼天有二住處一在雪山二在南海末剌耶山昔摩竭國有兄弟二人事自在天同往雪山求見彼天至山忽見一婆羅門云大自在天事汝國釋迦牟尼佛何不禮事兄弟報云我先承習但事天神時婆羅門變為天形面上三目復現四臂或現八臂告兄弟曰汝可還國菩提樹東造釋迦降魔之像菩提樹後穿一池濟渴乏者彼宗因此計二住處以為不謬瑜伽第七云彼作是思世間諸物必應別有作者生者及變化者為彼物父謂自在天或復其餘如論廣破顯揚第十亦同此說十二門論亦廣破之二言梵天等生者即第四圍陀論師計及第五安茶論師圍陀云此師計那羅延天能生四姓此計梵天能生萬物提婆菩薩破外道小乘涅槃論云從那羅延天臍中生大蓮華蓮華之上有梵天祖翁謂梵天為萬物之祖彼梵天作一切命無命物從梵天口

生婆羅門兩臂生刹利兩脛生毗舍兩脚生
首陀故瑜伽第七云婆羅門是最勝種類刹
帝利等是下種類婆羅門是白淨色類餘種
是黑色類婆羅門種得清淨非餘種類婆羅
門是梵王子從大梵腹口所生梵所變化梵
王體胤廣破如彼顯揚亦同故上等言等取
宣一 二十
那羅延天以那羅生梵梵為物祖故正云梵
王生等取那羅延火等梵王是第五計安茶
論師計本際也言本際者即過去之初首謂
計世間最初唯有大水時有大安茶出生形
如鷄卵金色後為兩段上為天下為地中生
一梵天能作一切有命無命物是故梵天是
萬物因以四五兩計一計那羅延為始一計
安茶為始並次生梵王梵王生萬物故疏云
梵天等生即等取安茶及那羅也其安茶計
亦似此方有計天地之初形如雞子混沌未
分即從此生天地萬物或謂時方下此有六
計一時者即時散外道執一切物皆從時生
是故時是常是一是萬物因是涅槃因廣百
論云復次或有執時是真實常以見種植等
衆緣和合有時生果有時不生時有作用或
舒或卷令彼條等隨其榮頼此所說因具有
離合由是決定知實有時廣破如彼百論亦
云如是時雖微細不可見以節氣華實等故

知有時此則見果知因次言方者即第七方
論師計方生人人生天地滅後還入於方故
方是常是一是萬物因是涅槃因故百論云
外曰實有方常相有故曰合處是方相等言
微塵者即第八路迦耶論師計色心等法皆
極微所作路迦耶此云順世外道計一切色
宣一 廿一
心等法皆用四大極微為因然四大中最精
靈者能有緣慮即為心法如色雖皆是大而
燈發光餘則不爾故四大中有能緣慮其必
無失故唯識云有外道執地水火風極微實
常能生麤色不越因量雖是無常而體實有
釋曰謂從四大生後還歸大言麤色者即是
子微不越因量者因者父母微最初極微名
為父母聚生諸色故所生者名曰子微子微
雖是無常不越父母故是實有亦廣如彼破
但是隨情虛妄計度顯揚第九云又計極微
是常住者以依世間靜慮起如是見由不實
知緣起故計有為先有果集起離散為先有
果壞滅由此因緣彼謂從衆微性麤物果生
漸析麤物乃至極微是故麤物無常極微常
住瑜伽同此言虛空者則第九口力論師謂
虛空為萬物因別有一法是實是常是一是
萬物因從空生風從風生火從火生暖暖生
水水生凍堅作地地生五穀五穀生命命沒

還歸空是故虛空能為一切萬物因是涅槃
因百論亦云外曰定有虛空法亦常亦徧亦
無分一切處一切時信有故等廣如彼破言
宿作者即第十宿作論師計一切衆生受苦
樂報皆隨往日本業因緣是故若有持戒精
進受身心苦能壞本業本業既盡衆苦盡滅
衆苦盡滅即得涅槃果是故宿作為一切因
瑜伽論云何因緣故彼外道作如是見立如
是論荅彼見世間雖具正方便而招於苦雖
具邪方便而招於樂彼如是思若由現法士
夫作用為彼因者彼應顛倒由彼所見非顛
倒故是彼諸法皆以宿作為因由此理故起
如是見立如是論涅槃三十五廣破此見而
疏云等者等取第十一無因論師計一切萬
物無因無緣自然生自然滅故此自然是常
是萬物因是涅槃因此計一切無染淨因如
棘刺自纖烏色非染鶴色自白大乘法師云
別有一法是實是常號曰自然能生萬物與
宣一 廿二
下此方計有同義瑜伽第七云何因緣故彼
諸外道起如是見立如是法荅謂見世間無
有因緣或時欻爾大風卒起或時一日寂然
止息或時忽爾暴沙瀰漫於一時間頓即空
竭或時鬱爾果木敷榮或一時間颯然衰頼
由如是故起如是見立無因論顯揚亦同此

則無因爲自然非別有物若廣分別上諸異計如瑜伽六七顯揚九十婆沙十一二及金七十廣百論等統收所計下第二束十一爲四計於中二先正明所計後對因果明皆廣如百論雖多下第三結歸二因即收上十一宗計乃至九十五種皆不出二因無而忽有是曰無因所計處謬是曰邪因如乳生酪乳曰正因令乳生席即曰邪因從無明行而生此身是曰正因從冥性等皆是邪因一切諸法緣會而生緣離則滅未有一法不從因生情非情境並從因生而言無因乃成大過謂不應生物則合常生石女則應生兒龜毛亦應生物不修萬行應得涅槃則世出世法一時俱壞故無因過過莫大焉配屬可見離佛法外非唯九十五種設千般異說皆不出無因邪因故說一正因緣無計不破如莊子下二引文然此方儒道玄妙不越三玄周易爲真玄老子爲虛玄莊子爲談玄今先引老子及引莊子故云皆計自然此標也故莊子云不知所以然而然故曰自然人法地下即老子道經有物混成章此先有言云有物混成先天地生寂兮寥兮獨立而不改周行而不殆可以爲天地母吾不知其名字之曰道強爲之名曰大大曰逝逝曰遠遠曰反故道大

天大地大王亦大注曰因其所大而明之得一者天地王也天大能覆地大能載王大能法地則天行道故云亦大又云域中有四大而王居其一焉注云王者人靈之主萬物繫其興亡將欲申其鑒戒故云而王居其一欲警王令有所法也次文云人法地地法天天法道道法自然注云人謂王也爲王者先當法地安靜既爾又當法天運用生成既生成已又當法道清淨無爲令物自化人君能爾者即合道法自然之性也又上釋道大云以通生表其德字之曰道以包含目其體強名曰大此文相躡故委引之意在道法自然耳德經又云道生一一生二二生三三生萬物前則逆推此則順辨注云一者冲氣也言道動出冲和妙氣於生物之理未足又生陽氣陽氣不能獨生又生陰氣積冲氣之一故云一生二積陽氣之二故云二生三陰陽合孕冲氣調和然後萬物阜成故云三生萬物次下又云萬物負陰而抱陽冲氣以爲和上來皆明萬物自然生也即老子言若引莊子者莊子太宗師篇云夫道有情有信無爲無形注云有無情之情故無爲也有常無之信故無形也又云可傳而不可受注云古今傳而宅之莫能受而有之也又云可得而不可見

注云咸得自容而莫見其狀也又云自本自根未有天地自古以固存注云明無不待有而無也又云神鬼神帝生天生地注云夫無也豈能生神哉不神鬼帝而鬼帝自神斯乃不神之神也不生天地而天地自生斯乃不生之生也故夫神之果不足以神而不神則神矣功何足有事何足恃哉又云在太極之先而不爲高在六極之下而不爲深先天地生而不爲久長於上古而不爲老注云言道之無所不在也故在高爲無高在深爲無深在久爲無久在老爲無老無所不在而所在皆無也又云豨韋氏得之以挈天地伏羲得之以襲氣母維斗得之終古不忒日月得之終古不息堪坏得之以襲崐崘馮夷得之以遊大川肩吾得之以處大山黃帝得之以登雲天等注云道無能也此言得之於道乃所以明其自得耳又云知天之所爲知人之所爲者至矣注云知天人之所爲者皆自然也則內放其身而外冥於物與衆玄同注之而無不至也意云但有知有爲皆不爲而爲故自然也若以自然者二斷義也通其兩勢初即老子意由道生一道是自然故以道爲因是邪因也若謂萬物下出莊子意則萬物自然無使之然故曰自然即無因也如烏黑等

即莊子文亦涅槃經意周易云下二引周易文中亦二先引文即繫辭言繫者繫屬也亦綱条也此上應加是故二字注云夫有必始於無故太極生兩儀也太極者無稱不可得而名取其有之所極況之太極天地未分之前混而爲一即是太初

太一也老子云道生一即此太極謂混元既分即有天地故云太極生兩儀即老子一生二也不言天地者指其物體下與四象相對故云兩儀謂兩體容儀也釋曰若準列子有太易太初太始太素太易者未見氣也太初者氣之始也太始者形之始也太素者質之始也彼注云質性也又釋太易指周易太極此則太初非太易便成太極在初若準易鈐命訣說有五運前四同列子第五名太極則太極非初釋與列子大同運則運數易謂改易元氣始散謂之太初氣形之端謂之太極雖形變有質謂之太素質形已具謂之太極雖小異同皆是元氣生天地耳兩儀生四象等者孔云謂木金水火稟天地而有故云兩儀生四象上則分王四時又地之別故唯四象四象生八卦者謂震木離火兌金坎水各主一時又巽同震木乾同兌金加之以坤艮之土爲八卦也八卦定吉凶者八卦既立爻象而相推有吉凶故吉兩生大業者萬事各有吉凶廣大悉備故能生天下大事業也太極爲因等二斷義也謂若用太極爲因故是計無爲有亦是邪因若謂一因易云一陰一陽之謂道陰陽不測之謂神一陰一陽之謂道者注云道者何無之稱也無不通也無不由也況之曰道寂然無體不可爲象必有之用極而無之功顯故至乎神無方而易無體而道可見矣故窮變以盡神因神以明道陰陽雖殊無一以待之在陰爲無陰陰以之生在陽爲無陽陽以成之故曰一陰一陽之謂道孔云乃孔疏非孔子孔顏達也一謂無也無陰無陽乃謂之道一得無名者無是虛無虛空不可分別唯一而已故以一爲無也若有境則有彼此相形有二有三不得爲一故在陰之時而不見爲陽之力自然而有陰陽自然無所營爲此則道之謂也故言之謂道以數言之謂之一以體言之謂之無以物得開通謂之道以微妙不測謂之神以應機變化謂之易隨而言之皆虛無自然則亦無因也以虛無亦通邪因故致亦言然無因邪因下第三雙就結過言生應常生者人勻然生應常生人不待父母等衆生菩提亦自然生則一切果報不由修得此正顯無因之過若以虛空爲因亦邪因過隨計各異略不言之上來廣破異計竟以不知下第三舉正排邪三初揔明迷倒因緣三界由乎我心即唯大乘下十地有文唯識等論皆引成立謂心法刹那自類相續無始時界展轉流來不斷不常憑緣憑對非氣非稟唯識唯心豈同儒道氣變爲神神由氣就氣非緣就出於自然而成其性自化非由修習耶豈況心外別有實性微塵等耶況梵天等爲能生耶從癡有愛者即淨名經義通大小乘有二一無明發業愛能潤業二過去無明現在愛取小乘則唯有後義雖由三毒此二勝故涅槃亦說生死本際凡有二種一者無明二者有愛此二中間即有生老病死其文非一小乘立三毒爲生死根本者中論淙淙者品云經說貪欲瞋恚癡是世間根本乃至云三毒因緣起於三業三業因緣起於三行是故有一切法十二因緣品云衆生癡所覆爲後造三行以有此行故識受六道身皆是三毒爲根本義然外道雖立三德不知是已心之所有故又計

從冥而起用故故爲邪見迷正因緣等者准心癡愛即正因緣若大乘說唯心爲因癡愛爲緣小乘亦以癡愛爲因業等爲緣大乘亦以業種爲緣故安知因緣有相淺義尚迷性空通於初頓終教妙有即實教若通於空有交徹具德即是圓教言有濫同下三揀濫顯邪謂易云寂然不動感而遂通天下之故禮云人生而靜天之性也感物而動性之欲也老子云窈兮冥兮其中有精其精甚真莊子云有眞君存焉如是等文後儒皆以言辭小同不觀前後本所建立致欲混和三教現如

爲群賊之所抄掠賊得牛已無有婦女即自搆拘得已而食爾時群賊各自謂言彼大長者畜養此牛不期乳酪但爲醍醐我等今者當設何方而得之耶夫醍醐者名爲世間第一上味我等無諂設使得乳無安置處復共相謂唯有皮囊可以盛之雖有盛處不知鑵

爭時成道尊師作莊老疏廣引釋教以參彼興但見言有小同豈知義有大異後來淺識彌復惑焉同於涅槃者即涅槃第三答迦葉問經云爾時迦葉菩薩白佛言世尊出世之法與世間法有何差別如佛言曰佛是常法不易法變世間亦說梵天是常自在天常無有變易我常性常微塵亦常若言如來是常法者如來何故不常現耶若不常現有何差別何以故梵天乃至微塵世性故亦不現故佛告迦葉譬如長者多有諸牛色雖種種同共一群放牧之人令逐水草但爲醍醐不求乳酪彼放牛者搆已自食長者命終所有諸牛悉

搖漿猶難得況復醍醐爾時諸賊以醍醐故加之以水以水多故乳酪醍醐一時俱失凡夫亦爾雖有善法味所謂如來常樂我淨以是義故故如來世尊入涅槃後竊盜如來遺餘善法愚人謂梵天等是常法也此常法稱要是如來非是常不變易法非如世間凡夫若戒定慧如彼諸賊劫掠群牛諸凡夫人雖復得是戒定智慧無有方便不能解說以是

德力故群賊退散牛無損命爾時輪王即以諸牛付一牧人多巧便者是人方便即得醍醐故一切衆生無有患苦法輪聖王出現世時諸凡夫人不能演說戒定慧者即使退散爾時如來善說世法及出世法爲衆生故令修諸善隨而演說菩薩摩

易我常性常微塵亦常若言如來是常法者如來何故不常現耶若不常現有何差別何以故梵天乃至微塵世性故亦不現故佛告迦葉譬如長者多有諸牛色雖種種同共一群放牧之人令逐水草但爲醍醐不求乳酪彼放牛者搆已自食長者命終所有諸牛悉

有少梵行供養父母以是因緣得生天上受少安樂如彼群賊加之以水而諸凡夫實不知因修少梵行供養父母得生天上又不能知戒定智慧歸依三寶以不知故說常樂我淨雖復說之而實不知是故如來出世之後乃爲演說常樂我淨如轉輪王出現於世福

出況抨驢乳下即智論第三文意謂佛教如牛乳修得解脫如抨得酪生熟酥等不解修行當不得酪況外道教猶彼驢乳佛喻於牛外道喻驢解脫味故抨驢乳本非出酪之物外道之教無拍苦果無所成益廣明異計下第四拍廣從

略恐繁故略欲知源故指所出耳今但說下第五結功超勝言佛法之淺淺者以其十宗前前淺於後後後後深於前前二望第十有八重之深已能趣破一切外道況第三宗況第四宗乃至第十展轉深妙然上所引皆是外宗甚深玄妙今以第二並能超之故云

佛法之淺淺已勝外道之深淨然西方外道明說三世多估因果知猒生死欣求涅槃但真源小差致去道懸遠況此方儒道善止一身終有終身之喪而無他世之慮雖齊生死強一枯榮但以生死自天枯榮任分天乃自然之理分乃稟之虛無聚散氣爲生死歸無物爲至道方之釋氏不合同年略辨釋道之殊以舉十條之異一始無始異謂釋立生滅因緣無定初始儒道有太初太始爲物之先物自造化因緣爲萬法之本與滅由人二氣非氣異謂釋以心爲法本萬行憑緣道以氣變爲神無爲自化自化則無修無習弃智絶聖憑緣則必假修成萬行會本三三世無三世異釋以稟質色心靈切相續隨緣起滅三世遷流儒道以聚氣爲生散氣爲死生死則歸夫天地不纔不存既止一身寧知三世四習非習異釋以善惡由業愚智習生故積劫熏修靈識玄妙儒道以善惡由分愚智自天稟淳和則至聖至神稟混濁則爲愚爲暗縱言愼習止在一身豈說積功能資他世五稟緣乖氣異釋以參羅萬像並由緣生儒道以富貴吉凶皆由氣命稟氣者不可改易稟緣者則可增修六內非內異釋以天地萬物內識變生儒道以人物蠕飛皆由天地所變在我則可變改

今準所變在天則任彼高低七緣非緣別釋以四相遷流浮虛變滅皆由緣力非曰自然儒道以日化月移趣新更故力負自爾非由我心八大非天異儒道以禍福吉凶沿流爲二一者天二者地地而所爲可得閉絶故謀未兆而散晓微天之所爲不可遁避故受而善之忘而復之是以安乎天者弃於人絶於聖者從乎道斯老氏之旨釋以果報因緣宗源斯二一者皆集二者滅道滅道者不住不滅者修於道此釋氏之旨也二家之理皎若日月移趣新更故力負自爾非由我心八大非天異儒道以禍福吉凶沿流爲二一者天二者地地而所爲可得閉絶故謀未兆而散晓微天之所爲不可遁避故受而生死必除行慈而壽命長遠是以爲善者必得不爲善者必失離欲者必超不離欲者必墮此釋迦之教也教方既辨異乃條然譬彼寒溫理難併合十歸別歸異釋以生死苦也從妄想而形貪愛垢也因無明而起因無明而起可翦由乎體妄知體妄者息妄拔緣乎性假除剪由乎體妄知體妄者息妄而證涅槃達性假者弃假而歸寂滅於是控儼一乘浮航六度出生死苦海越火宅煩籠迥登般若之臺妙入涅槃之苑湛然常樂與虛空而並存巍爾圓明混境智而雙寂此乃釋教之所歸也老以生與死命也悉是道之所爲聖而不肖性也但是天之所與天與不可逃道爲不可捍知天道不可逃捍者則能安處生死而守全性情性情全而天不壞死生處而道不厭道不厭則悅惡之慮消天不壞則喜慾之心滅於是出囂塵之域遊道德之鄉理孤勑於寰中神獨凝於方外澹然玄寂而累害不能干泊爾無爲而邪氣不能襲可以長生可以盡年此老教之所歸也所歸既異發軫復殊相去眇然千里非遠此上十外宗玄妙況乎眞空妙有事理圓融深淨該羅一多無礙重重交映念念圓融哉無得求

一時之小名混三教之一致習邪見之毒種
為地獄之深因開無明之源遏種智之路誠
之誡之傳授之人善須揀擇

華嚴經隨疏演義鈔卷第九　宣一

華嚴經隨疏演義鈔卷第十　宣二

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

三法無去來宗謂大衆部等者先標宗說有現在下釋而云等者等取七全一少分謂都八全一少分同有此計一大衆部二雪山轉部三雞胤部四制多山部五西山住部六北山住部七法藏部八飲光部宗輪論敘制多西山北山云餘義多同大衆敘法藏亦然敘飲光云餘義多同法藏在上八部類同此計言一少分者取根本化地部彼云過去未來世無現在無為是有敘雪山轉云餘義多同說一切有部亦無去來也北京素公云以前義故四分律法藏部義及四阿含僧祇律大衆部義並是第三法無去來宗也四現通假實宗等者一全一少分一全即說假部一少分即末經部以根本經部是第一宗攝故其成實論先是數論弟子以所造為能造後出家入佛法時經部攝故三藏云經部細實而麤假實義同故現通假實攝此說假與一說說出世別此謂從真諦中皆有假實蘊門明義是實者實積聚故界處門明義是假者假積聚故今疏云其成實論即是少分末經部也五俗妄真實宗等者以世俗是假假故妄也出世為真真非是假故是實也少似中論一半向前六諸法但名宗等者則顯出世亦假名耳故云一切我法亦如中論若有世間則有出世間既無世間何有出世間等七三性空有者即是大乘法師所立應理圓實宗八真空絕相宗即是大乘法師勝義俱空宗九空有無礙宗者謂互融故有是即空之有空是即有之空語空必攝有言有必攝空故曰互融言雙絕者有即空故有絕空即有故空絕言不礙兩存者不壞相故有即空而有不泯空即有而空不亡真如隨緣者上言空有容濫但空故說真如即空空即真如又異但凝然故云隨緣非無不變具恒沙德者唯法性宗非唯空寂而已上皆實教中義如前立教中辨十圓融具德宗廣如義分齊然此十宗下一通明淺深後後深於前前然此十宗前六全同大乘法師大乘則為八宗七名勝義俱空八名應理圓實即以法相為應理圓實法性為勝義俱空今迴七為第八八為第七如前西域中二宗不同今符法性又加後二以顯甚深前四唯小下二大小乘料揀然五六立在小乘義通大乘故云通大小又七即下四五教料揀但舉四教前六小乘即當第一小乘教以前已大小料揀故略不言又第七下五二諦料揀亦是隨難別釋唯料揀三宗以合異義故重釋之初宗二諦俱有可知加掌珍頌者即清辯菩薩所造一論唯釋此偈此中有兩重比量前半有為法比量謂立量云有為是有法定空無性是宗法因云從緣生故同喻如幻幻法從緣生幻法空無性有為從緣生有為空無性此中因喻前却或迴文不盡而言真性者即有為性亦合云有為真性空二無為比量云無為是有法定無實故是宗法因云不起故同喻如空華空華無有起空華無有實無為無有起無為無有實故中論云若有有為法則有無為法既無有有為何得有無為廣如彼論即般若者以三論中四諦品前以空遣有四諦品中以空立有故偈云以有空義故一切法得成若無空義者一切則不成又標名以中論意顯不滯空有非但明空又偈云因緣所生法我說即是空亦為是假名亦是中道義則三觀齊驅三諦無礙豈獨空耶故有言學龍猛宗墮惡趣空斯言可怖故云一分之義即三觀中一空觀義九二諦無礙宗者即真不礙俗俗不礙真於諦常自二於解常自一通達此無二真入第一義二諦並非雙恒乖未曾各亦其義耳今略其旨故指前文所以不會第十宗者第十亦可名二諦無盡宗然必融

於前故不別立耳又上三宗諸師各立故今序之其第十宗非彼所競故不言耳然十宗下第二釋通妨難謂有難云十宗何異五教而重辨耶故為此通教則下雙釋顯明二通影出二局上句言教則一經容具多教者顯明教通如一維摩則具五教涅槃般若等亦具五教而影出宗局維摩但是事理無碍宗不通三性空有等宗故言宗則一宗容具多經者顯明宗通以一事理無碍宗內該法華維摩涅槃等而影出教局如一經中具有五教不相通故又夫立教者二明體式有異亦重通妨難難云若各有通局何以不得以宗為教以教為宗故為此通教有斷證等宗不約此位等無多故但有五所尚各別故有十宗故前六所尚不同而成六宗而斷證等齊但為小教則教宗無違也第二顯別宗下先正立諸經各自有宗故此別明斯經宗也如法華以一乘為宗涅槃以佛性常住等故云各自有宗雖互有兼通就其偏重故標為別然楞伽下解妨謂有難云楞伽第二云大慧一切法不生不應立是宗故今通云斯言遣滯耳若一向不立宗者何以彼立宗通說通故經云宗通自修行說通示未悟昔人云宗通說亦通如日處虛空既有二通則非無宗矣是謂無宗之宗立而無立為宗說兼暢是日處空耳是故初品者即是晉經第二善光海大自在天王偈云佛身普徧諸大會下半云無取無起亦寂滅為一切歸故出世即令絕妙說海天王偈云充滿法界無窮盡緣起相即入故者即緣起相由門意謂前之二師下為其解釋即釋互關之言出其新立之意故賢首意下彰其立由雖依光統師而更添之由賢首下出加之所以有二先總明所以以彼得別而關總故以法界有四理實是一故

云別也緣起是總而有二義一本有緣起如大方廣方廣是業用周徧是本有故佛華嚴是因果即修成緣起故又緣起是義因果是位故二申今解下一總相標立意云略則第十師其言則多既光統別緣起總則攝別不應復存因果理實之言若取廣說又關不思議故云若取前義應言因果緣起理實法界不思議為宗若取次第應言法界理實緣起因果不思議為宗此則攝一下第二顯其包含方字兩用向上則大方無隅即法界故向下方廣業用是緣起法界故故云法界總該前二而法界下第三彰加壞性相則理法界性義名界若事法界分義名界若性相交徹相既即性分即名性理即是事性可名分故言互通而此因果下會通宗趣然有二意一者五周皆以因果為其宗趣若以修因為宗得果為趣舉果為宗令修因為趣舉差別為宗成所信為趣舉差別為宗令得平等為趣舉平等為宗融差別為趣舉平等為宗令成行為趣舉頓成諸行為宗令信平等為趣舉成行為宗令證入為趣舉證入為宗令忘證修行為趣故言互為一經始終下第四結成因果收前五六七八四師之

義彼皆不出因果故故此因果不違法界以是法界成因果故五對別明下三會通六釋謂不壞因果及交徹故上五周因果下四結歸法界收前衍裕二師就結歸法界中有二意一歸事理法界謂第五因果即前因果前之四對皆通因果因果皆有境智等故第三對中一種是理餘之九事皆是事攝故五周因果不出此十況因果無性下會上歸於理法界也此上五對下會宗趣如舉在纏法界為宗令得出纏清淨為趣餘四例知又上等結收結示法界因果之相收前光統師唯初一對是法界理實餘皆緣起因果第四法界因果雙融下此門但二先標由雙融故俱離由雙融故混然不碍存故云無礙能存能離故云自在法界雖通事理今取理實故法界為性因果為相一由離相下別釋初二一對但明俱離三四一對不礙兩存然性則叵壞但云不泯相則可壞故言不壞五即合其初二六即合其四三皆由性相相即故二對皆不相異七復合其五六謂六是於存五是於泯正存即泯故復不異八即融前因果令同法界九由同法界因果互攝十令因果差別之法一一別攝已知大意次隨難釋此即相為宗等者舉相意欲令亡不在相故後對合上相離並為

其宗令亡因果者前離於相明因果之相本離令亡因果令離取相之心下九準思者二中應云舉性為宗令離性為趣離性為宗令亡法界為趣三即離性為定不泯性為趣以性本自離不待泯故又離性不泯性為宗令亡法界不碍法界為趣四以離相為宗不壞相為趣相本自離不待壞故又離相不壞相為宗令亡因果不壞因果為趣五離相為宗不異離性為趣由性相不異故若異離性非真離相故又離相不異離性為宗令雙融性相俱泯為趣六不壞相為宗不異不泯性為趣若離不泯有不壞者是定有故又不壞不異不泯為宗令俱存現前為趣七雙存為宗不異雙泯為趣以即泯而存方是存故又雙存不異雙泯為宗令超視聽思議不礙見聞言念為趣然超視聽之妙法則約相說絕思議之深義則約性說八法界性融不可分為宗令因果各攝法界為趣九因果各全攝法界為宗令因果互在為趣十二位差別皆攝法界為宗一一行位無盡為趣上之下三惣結四初體用收之體即前性用即前相又初下宗趣相攝以宗中十一字收之故即照下會歸心觀在法為離在心為遮在法不壞在心為照遮即初之二門照即三四二門然初

遮是即照之遮次照是即遮之照五即雙遮六即雙照七即正雙遮而正雙照八即四門一揆圓明一觀九十隨一句中具攝前四亦一觀攝又十門齊鑑曰照無心於十曰遮雙照照前照遮雙遮遮前遮照言亡慮絕了了分明故上十門圓明一觀方契十門之旨合上四門之宗希領文繫之表也摩訶衍下即集法經說有三阿難一阿難此云慶喜持聲聞藏二阿難跋陀此云喜賢持獨覺藏三阿難伽羅此云喜海持菩薩藏但是一人隨德名別由此阿難多聞聞持其聞積集三慧齊備文義並持於三藏教揔持自在於鐵圍山間者纂靈記說然此記本是賢首製後經修飭其間經論所無皆問日照三藏乃西域相傳耳而纂靈記及刊定記皆言智度論說未見其文金剛仙論亦同此說云佛記鐵圍山外二界中間召集阿羅漢入十億那由他菩薩無量無邊恒河沙等結集龍樹等者纂靈記引真諦三藏西域記說龍樹別傳亦說入龍宮見經之緣廣如別說然龍樹按七卷楞伽經如來記云大慧汝應知善逝涅槃後未來世當有持於我法者南天竺國中大名德比丘厥號為龍樹能破有無宗世間中顯我無上大乘法得初歡喜地往生安樂國唐藏

西域記亦廣說其行跡遮拘槃呾按隋開皇三寶錄其于闐東南二千餘里有遮拘槃國彼國王歷葉相傳敬重大乘諸國名僧八其境者並皆試練若小乘學者即遣而不留摩訶衍人請留供養其三宮內有華嚴摩訶般若大雲等經並十萬偈王躬受持親執戶鑰懸諸綵幡以持藥誘香華供養種種莊嚴縣諸王子使入禮拜令其田向又此國東南可二十里有山甚險其內置華嚴六會方等寶積楞伽方廣舍利弗陀羅尼華聚陀羅尼都攝大乘等經凡一十一部皆十萬偈國法相承傳寶守護初東晉有沙門支法領志業大乘拘求上裹粮杭篋以至遮拘槃國竭誠請講遂得華嚴前分三萬六千偈賫來至此即東晉朝所譯是也然而龍樹具本以從上界法領半珠遂行東土聖凡證異華梵音隔脩途阻絕妙旨淪湑落簡遺編僅傳蕪半又按今于闐所進蓋逾四萬偈其晉經第一會所說華藏世界文多闕略取悟無由至八十卷爛然可見雖十萬之未全已四萬之多具即上略本也即海雲所持者是善財第三善友如六十二經色與非色者色與非色對聲名等為體中以聲為體即色攝名等為體即非色龕故今並不可定之

言非言等蕪對諸法顯義體聲名句文於中於言諸法顯義即非言等今異界類別故不可定七十三者晉經但名圓滿修多羅此是大願精進力夜神叙昔為善伏太子救於彼因半月行施就戔時臨如來入會為說此經今當略示謂初中昇列今經九會下隨文釋中分三會各有六品四有四品五有三品六有一與九各唯一品故三十一如來壽品七有十一品六八會皆有十品八有九品十有十一品二十有二品十一有三品十二諸菩薩住處品三十三佛不思議法品三十四如來十身相海品三十五隨好光明功德品三十六普賢行品三十七如來出現品第八會一品者即第三十八離世間品第九會一品者即第三十九昇夜摩天宮品二十夜摩宮中偈讚品二十一十行品二十二十無盡藏品二十三昇兜率天宮品二十四兜率天宮偈讚品二十五十迴向品第十四兜率天宮一品者即第二十六十地品第十會十六會一品者第二十七十定品二十八十通品二十九昇夜摩天宮品三十夜摩宮中偈讚品三十一如來壽量品三十二諸菩薩住處品三十三佛不思議法品三十四如來十身相海品三十五隨好光明功德品三十六普賢行品三十七如來出現品第八會一品者即第三十八離世間品第九會一品者即第三十九入法界品第十會一品者即第四十普賢行品第十一會一品者即第四十一如來出現品第十二會一品者即第四十二離世間品第十三會一品者即第四十三入法界品第十四會一品者即第四十四普賢行品第十五會一品者即第四十五如來出現品第十六會一品者即第四十六離世間品第十七會一品者即第四十七入法界品第十八會一品者即第四十八普賢行品第

讚揚宣起發心必具當先陳如是依報總
說刹海源由故受之以世界成就品次成就
乃總明刹海次別彰本師昔四那僧祇故受之以
立無盡藏嚴華等虛空塵舍法界故受之以
華藏世界品次依報殊勝必有所由其猶源
遷流長根深葉茂故說昔為太子歷事難思
備修勝因嚴淨刹海即舉人顯法故受之以
毗盧遮那品上之六品總明所信因果為第
一會亦名舉果勸樂生信分也次第二會有
六品者七由上所信方果依果欲起深信復
須識正故先明如來三業正報謂身語意身
是其總故先明之應物成身隨宜立號故受
之以如來名號品八言隨物欲廣說法輪展
四諦之法門名周法界一一世界各有百億
十千之名故受之以四聖諦品九身語既彰
意業將顯意玄叵測仍帶身明故足輪放光
照事警物文殊普、徧說智光明雙照事理警
令悟入身智二照合為一光令二覺齊圓故
受之以光明覺品十上之三品復為所信正
報之果次當正說十信法門有解行德先明
解窮玄智謂十甚深十首菩薩互相激揚故
受之以菩薩問明品十一既有正解復須正
行歷境造修悲智雙運無障不融故受之以
淨行品十二解行既圓便成勝德住於圓位

以圓功德而自莊嚴以簡力用建立衆生賢
首說此故受之以賢首品七之三品明十信
法第三會六品者第十三由上十信已周將
說十住故不動覺樹而昇釋天體用無方赴
於物欲其猶溯江一月三舟共觀一舟停住
二舟南北南者見月千里隨南北者見月千
里隨北停舟之者見月不移是謂此月不離
中流而往南北如來應現類此可知即體之
用無不普周去住在緣佛無動靜不動而徧
以赴彼機故受之以昇兜率天宮品二十四十方雲集
助化讚揚顯迴向願皆依佛智故受之以兜
率天宮偈讚品二十五由致既彰正說上賢
十向之行謂迴向二處而無障礙大悲普覆
故迴向衆生大智上求故迴向菩提入理雙
亦泯感故受之以離世間品次說主赴感
既赴感而化讚揚顯十行體相依次說受
之以夜摩宮中偈讚品二十一由次既彰正
說中賢十行之位故受之以十行品十二
於物欲其猶溯江一月三舟共觀一舟停住
自分已終欲階後位綿積衆行擬將迴向故
受之以十無盡藏品第五會二品者二十三

前中第四會行德既具將說迴向說主赴感
故受之以昇兜率天宮品二十四十方雲集
助化讚揚顯迴向願皆依佛智故受之以兜
率天宮偈讚品二十五由致既彰正說上賢
十向之行謂迴向二處而無障礙大悲普覆
故迴向衆生大智上求故迴向菩提入理雙
寂故迴向實際三無前後大願普周故受之
以十迴向品上之三品已周上賢離進趣相
故無勝進第六會一品者即第二十六十地
一品謂上之三會三賢既具解行願周親證
真如有十重勝德如地普載生成萬物若四
河入海叫趣佛智寶珠十德漸增備大地
十山巍然高出大海十德德該通為諸如
來徵妙智業故受之以十地品第七會十一
品者第二十七十定品謂十地既滿將成正
覺十地勝進立等覺名等覺法門最同法界
略申數義以顯深玄先明十定窮盡法源能
為通用智慧之本故受之以十定品二十八

依定之用量周法界故受之以十通品二十九定通難量特由智極故終明智慧玄奧宏廣故受之以十忍品忍即智也二十上定通智用一一難量若欲較量非數能數故須歷數至不可說積不可說以至十重較量等費功德難知以況妙覺位德微細阿僧祇為大數之首故受之以阿僧祇品三十一僧祇所說微細難知念劫圓融剎那莫窮其際塵剎該攝一塵有無盡普賢今略陳指事明窮一切時故受之以如來壽量品以劫為日後後倍前剎劫難窮佛壽亦爾故云壽量三十二復明徧一切處上就實說塵塵皆是諸佛菩薩所居今指事就麤令歸心有在故受之以諸菩薩住處品三十三佛不思議法品上之六品辨等覺法門等覺義周終明妙覺妙覺之果略有二義一不可說二可寄言寄言之中復有二義一差別說二平等說差別說者即次下三品酬前諸因因果別故初揔明佛德迥超言念故受之以佛不思議法品三十四次辨身相普周揔有十蓮華藏世界海微塵數相一一相用徧周法界深廣難測故受之以如來十身相海品三十五大相既爾隨好更多一一好中有多光明一一光明用周法界破地獄苦生兜率天三重頓圓十地速

滿彰其此用故受之以隨好光明功德品三十六上皆差別因果次有二品明平等因果謂因無異果之因果無異因之果因果交徹平等不二不二而二因果歷然因即普賢行門故受之以普賢行品三十七明果即十門出現性起圓融故受之以如來出現品上之六會揔辨修因契果生解分竟第八一會唯一品者即離世間品由上差別平等因果生解既終今攝解成行六位頓修辨二千行門一時齊起而處世無染故受之以離世間品第九會唯一品者即入法界品近望上文大行既具則證法界遠取諸會信解行願本在於證依人證入故次辨之如來自入師子頻申三昧即果法界令諸大衆頓證法界善財歷位漸證法界漸頓該羅本末融會皆證法界故受之以入法界品是知無盡教海唯證相應無盡法門自此略畢故末偈云剎塵心念可數知大海中水可飲盡虛空可量風可繫無能盡說佛功德此則言思道斷矣故三十九品條貫真詮令無盡法門宛如在目故云今經有三十九品初會六品彼經唯三十四下辨晉經有闕開合可知第三明支類支即支流支者分也亦如樹枝從一樹身分出支分本即華嚴故此中言流如從一池流出

諸派大部如池別行如派故類即流類此中言流水相似流類之義謂餘別行經不從大部分出義勢相似即今經流類故小十住經者以古德譯十地亦名十住或云十住地今言小者即地前十住今言大者即十地經非以卷少為小等及漸備者一切智即佛智十地即佛智中十德如海十德以十地之法後復深於前前故云漸備故地影像中明十地行相次第現前能趣入一切智智即漸備義又如阿耨達池流出四河復更增長乃至入海又如寶珠十德後後過前皆漸備義無邊功德經者以前剎之劫為後剎之日後後勝前前明功德無邊矣羅摩伽即入法界品之梵語羅者此云離垢染摩者轉義伽者一合義謂離垢染轉即淨法界一合即入義或是別行下彰有支義古德見今經所無將為流類本部來既未盡是此別行復何可定多聞闕疑故云未敢詳定三壯齊者下當重出四後下行道一載即是傳文若準論序不言年數又但云於懸甕山嵩巖寺頂戴華嚴經勇猛行道足破血流膝步慇懃精微感悟不言清涼多是隨方之人欲美其處故取太原當靈明之傳既云在清涼必託勝境況傳中所明經歷數處方終百軸佛度跋陀羅此云覺

賢者按綦靈記本姓釋氏迦羅羅衛國人甘露飯王之苗裔賢三歲而孤八歲喪母為外氏所鞠從祖鳩摩利聞其聰敏乃度為沙彌同學一月誦習賢乃一日當之及受具戒博覽群經多所綜達少以禪律馳名常與同學僧伽達多遊處積年知其已證不還果常願遊方以弘至化會秦沙門智嚴至罽賓國問彼國僧誰可流化東土咸云賢可賢本受禪業於佛大仙佛大仙時亦在罽賓國智嚴求人東化亦謂嚴曰可以振維僧徒宣受正法即賢其人也嚴即披誠至請賢遂嘿而許焉於是辭師東邁涉路三載寒暑備更艱危聲受或層岩四合鳥道躋雲或連冰千里風行雪卧每清暉啓曙即潛伏幽林皓月良宵乃奔波永路飛梯架迥捫索憑虛危懼日尋資粮時絕至於交趾漸達戎途附船海行備經危險方達青州東萊郡聞羅什在長安欣然而詣後遊東晉至安帝義熙十四年吳郡內史孟顗右衛將軍褚叔度請譯此經別造淨室其年三月十日起首賢乃手執梵文共沙門法業慧嚴等百有餘人於道場寺詮譯指文會理通言適妙故道場寺猶有華嚴堂焉永嘉六年卒時春秋七十有一手屈三指明得阿那含果餘廣如傳業公未詳氏族風格

秀整學無常師徧閱群教每以為未能探得照極常怏然不足後遇覺賢請譯華嚴等志義理數歲之後廓然有所通悟顧其友人曰聖教司南於是乎在遂敷弘幽旨鬱為宗首著旨歸兩卷言行於世今不見本者以希聲初啓未遑曲盡時月淹久故多廢替慧嚴慧觀即什公八俊之二筆格高簡經論深博僧於僧史謝司空寺者即道場寺從檀越呼之嚴觀二德並此寺僧即今潤州者晉時稱南揚州其境則闊今分出於潤州耳此云日照者住摩訶菩提及那爛陀寺風儀溫雅神機朗逸負笈研精琢玉成器屬玄奘三藏傳教東歸占風聖代以永隆初至自京師高宗弘顯教門詔會龍象道成律師薄塵法師等十大德於魏國西寺翻譯經論時賢首法師先以華嚴為業每歎大教闕而未圓往就問之云賚第八會文來至此賢首遂與三藏對校果獲善財求善知識天主光等十善友文乃請譯補闕復譯密嚴等經十有餘部合二十四卷垂拱年中右脇而卧無疾而終門人等建塔於龍門山伊水之右後梁王武三思奏請置伽藍制以香山為名月殿凌烟波涵倒景珠幡散迥影入飛雲工不日成乃迴天眷法門盛事今古莫儔三證聖下具如開元釋

教錄第九證義譯文僧愍一十三人俗官五人弘景禪師有表按經序中本於大徧空寺親受筆削故表云陛下親臨法座煥發序文自運仙毫首題名品七曜垂蒙景麗於三明八體成文光敷於五義法寶分行而錯落淨華入貫而昭彰九會真詮詞中悉見百城奧旨字下皆明其文之要下八十卷初疏中具明意云第七十七末善財自云我以文殊故見諸難見者彼大功德尊願速還瞻近七十九末彌勒廣示後友讚文殊德令往問文殊云善男子汝當往詣文殊師利善知識所而問之言菩薩云何學菩薩行云何入普賢行門云何成就云何廣大云何隨順云何清淨云何圓滿善男子彼當為汝分別演說何以故文殊師利所有大願非餘無量百千億那由他菩薩之所能有等廣讚竟結云善男子汝應往詣文殊之所莫生疲猒今無文殊按頂十五行經令彌勒記言為虛善財不依彌勒之教先來擬往復違昔心又闕智照無二相文則令後見普賢亦無因起故今有之諸過皆離故云其文之要自晉譯下謂初於道場寺譯經堂前池內每二青衣童子從池中出捧香散華舉眾皆見又以此經久在龍宮龍王慶此傳通故令龍子給侍亦有善神護

諸左右故下云寘衛昭然唐翻至教者即則天夢普天降甘露故經序云甘露流津預夢庚申之夕膏雨灑潤後覃壬戌之辰以十四日辛酉初譯前後各一日有感徵也寘衛昭然下成上二譯此句成上晉譯如上已引亦有善神護諸左右言親紆御筆者即成上唐譯然事即因譯以則天云初譯之日夢甘露以呈祥又是講新譯經故入譯經之中傳云新經初譯之後佛授記寺諸大德請賢首講勅令十月十五日開講便即入文至十二月十二日晚上講講至華藏世界海震動之文其講堂內及寺院中忽然震動于時道俗數千共覩歎未曾有三藏法師實叉難陀及當寺大德明詮律師德感法師述茲靈應具以奏聞都維那慧表署狀為首以聖曆三年臘月十九日則天大聖皇后親運御筆批云省狀具云昨因敷演微言弘揚祕賾初譯之日屢甘露以呈祥開講之辰感地動而標異斯

乃如來降跡用待九會之文豈朕庸虛敢當六種之應披覽來狀欣暢盈懷宜付所司須示天下此批及狀具如別錄故云親紆御筆論成西域者即世親菩薩西域記云世親菩薩是無著之昆弟也性與聰敏良緣未具遂以小乘為業三端妙聳峻若霜峯四辨橫分利如星劒無著知小乘權教接引下機慰疲俗而置化城誘窮子而持糞器遂設方便託病在牀令喚世親示將去世世親聞已不日至焉無著見之廣說病源因開大教云及吾未死之間讀吾所習經典世親即讀華嚴乃見毗盧法界普賢行海如日光而憮照若帝網之相含因生信悟歎曰可取利劒斷吾舌根用明已讚小乘之失兄止之曰如人因地而倒亦因地而起昔日以舌毀於大乘今可將舌以讚大乘遂入山披覽大乘造十地論論成之日大地徧振光明洞然國主自謁曰未得既未得聖果何以言靈辯法師者傳云後魏沙門靈辯太原晉陽人宿殖勝善常讀大乘及見華嚴偏加鑽仰乃頂戴此經入清涼山寺求文殊師利潛現在牀令喚世親示將去世世親聞已不日至焉無著見之廣說病源因開大教云及吾未死之間讀吾所習經典世親即讀華嚴乃見毗盧法界普賢行海如日光而憮照若帝寺敬造華嚴論演義釋文窮微洞奧至二年初居懸甕山嵩巖寺造論一百卷餘具如傳若準論序但云在懸甕感通今據傳文故亦延明中山王元熙並以宗室英靈博通歸一虔心無上稽首圓宗以香和墨寫華嚴經一百部金字華嚴一部皆五香為蔵七寶為函靜夜良辰清齋行道即放神光五色照曜堂宇衆所咸覩因而發心不可勝紀楷香四達者即僧德圓不知氏族天水人也常以華嚴為業讀誦受持妙統宗極遂修一淨園植諸穀楮幷種以香草雜以鮮華每一入園必加洗濯身著淨衣溉以香水楮生三載香氣四達後別立淨室書寫此經縅書數行每字光發照明院宇又神人執戟現形警衛又有青衣梵童無何而至手執天華亦申供養餘如傳說冬葵發豔者即鄧元爽華陰人證聖年中爽有親故死經七日却蘇說冥中欲追爽

十八

十九

爽懼彼令寫華嚴經寫竟爽母墳側先種蜀
葵至冬已萃一朝華發燦然榮茂鄉閭異之
乃爲奏聞則天皇帝爲立孝門瑞鳥鵶華者
僧法誠隱居藍谷後於南嶺造華嚴堂蕩潔
中外莊嚴既畢乃圖畫七處九會之像乃屈
弘文館書生張靜敬寫之誠亦親執香爐專
精供養後感瑞鳥形色非常鵶華入室旋統
供養再三徃復經成之後精心轉讀者多蒙
感祐讀誦則眇然履空者隋禪定寺僧慧悟
京兆人常與一僧同在終南棲隱慧悟受持
華嚴一持涅槃木食巖棲各專其業忽有一
人無因而至拜跪問訊既訖云請一師就宅
赴齋二人相推彼曰請讀華嚴法師悟因隨
徃乃是山神請千羅漢皆推之於上食訖皆
飛空而去神呼一童令侍乃入師口中因便
得通還歸取經辭其友僧眇然而去廣如傳
說煥若臨鏡者即僧辨才不知何許人幼事
裕法師以華嚴爲業久而不悟乃護淨造香
盛經頂戴行道凡經三載遂夢普賢指授
玄義因忽成誦煥如臨鏡每含吿利者即焚
玄智安定人弱歲修道於京城南投杜順和
尚順令誦華嚴爲業勸依此經修普賢行每
誦經口中頻獲舍利前後數百粒適會神僧
者即苑律師京兆延興寺僧以貞觀初途經
溺橋舍於逆旅日既將夕因而寄宿俄有甲
僧儀服麤弊同至主人別房而止遂命酺酳
良肉快意飲噉律師持潔勃然穢之其僧食
已乃漱以灰水閉户而誦華嚴俄終一軸苑
乃束身抱愧側聽玄音未至五更便終六帙
苑深自悔責悲泣交懷入房禮懺因而分袂
不告名字莫知所之踊地現金色之身者即
慧祐法師京崇福寺僧戒行精苦事儀和尚
尊以華嚴爲業每清景良宵焚香專誦出現
一品後時忽見十餘菩薩從地踊出現金色
身皆放光明坐蓮華座合掌聽誦此品經了
便隱升天止修羅之陣者即般若彌伽薄于
闐國沙彌也甚有戒行每誦華嚴爲業忽有
一人合掌讚謂曰諸天令弟子奉請法師請
師閉目遂至天上天王跪而請曰諸天今與
修羅鬪戰屢被摧衂今屈法師誦華嚴經希
望法力加護彌伽如其所請乘天寶輅執天
幢幡心念華嚴以諸天衆對彼勍敵修羅見
之忽然潰散須臾送歸身染天香終身不滅
觀行則無生入證者即解脫和尚姓邢氏岱
州五臺縣人七歲出家志業弘遠初從介山
抱腹岩慧超禪師處詢求定捨趍有知人之
鑒識其才器告衆曰解脫調習融明非爾輩
所辭未祟而大啓悟後於五臺西南佛光寺
五精舍讀華嚴復依經作佛光觀屢徃中臺
東南華園北古大孚寺求文殊師利親承言
誨云汝今何須親禮於我可自悔責必當大
悟後因自求乃悟無生忍得法喜遂慨茲獨
善思惟廣濟祈誠大覺請證此心乃感諸佛
現說偈曰諸佛寂滅甚深法曠劫修行今乃
得若能開曉此法眼一切諸佛皆隨喜脫更
問空中寂滅之法若爲可說得教人耶諸佛
即隱但有聲告曰方便智爲燈照見心境界
欲究真實法一切無所見又嘗本州都督請
傳香受戒法事既畢將俟東歸都潛及衆送
至城東曰云暮矣思欲焚香乃聞城上空中
傳然或即大聖化身事難詳究德廣化博未
之有也海神聽而時雨滂沱者即僧道英姓
陳氏蒲州人年十八二親爲娶妻五載同居
誓不相觸後於并州炬法師下聽華嚴經便
落鬚入太行山栢梯寺修行止觀曾屬亢旱
講華嚴經以祈甘澤有二老翁各二童侍常
來在座英每異之後因問由緒荅云弟子並
是海神受英曰今爲檀那講經請下微雨神廼勑二童童便從牕孔中

出須史霧霈遠近咸賴為一首拜謝條然而
滅故云流神聽而明清神聽而明霧沛其行跡亦如
說天童迎而大水瀰漫皆即隋朝僧垂幹姓
李氏狄道人依行法師出家年十八能講華
嚴住興善寺為譯經證義沙門後遇疾而死
數日乃蘇云往覩率天見休遠二法師並坐
華臺光儛絶世謂幹曰與我報諸弟子後皆
生此幹志奉華嚴常依經行華嚴懺文彌勒
天宮觀至于疾甚目睹上視若有所見沙門
曇真問之答曰向見青衣童子引至兜率天
宮而天樂非久終墮輪迴世界也
言終氣絶須臾復蘇真問何所見幹曰見大

水徧滿華如車輪而坐其上所願足矣言絶
而逝故云爾也講說則華梵通譯者即宋朝
求那跋陀羅唐言功德賢中天竺人初學五
明諸論靡不該通後崇佛法深入三藏進學
大乘大乘師試令探取經呬即得華嚴師喜
之令其講說元嘉十二年至廣州刺史車朗

宣二

奏聞太祖遣使迎接即譯之集義學沙門七百餘衆譯筆嚴
經以華言未通有懷惶歎即朝夕禮懺皮請
觀音以來冥應遂夢有人執劒持一人首來
至其前曰何憂於是見異僧語令迴轉得
便置新頭語令迴轉得無痛耶答曰不痛語

然便覺倫悟華嚴遂講華嚴至十數徧餘如
傳說人天共遵者即魏勒那摩提此言寶意
中天竺人博聞瞻學通誦一億偈經尤明禪
性以正始初至洛陽譯十地等論二十四卷
與神理標峻慧悟絶倫領受華音妙窮清切
暮每令講華嚴紆轡義頻發警處高座忽有
瑞無第一節故云神光入宇餘如別傳良以

廿四

一文之妙下第二明感應所以有四句初句
正辨所以以一文一偈攝義無遺極圓妙故
故普賢菩薩告衆辭訣毫然率於法座都講等僧亦
文集有一句非是捨施轉輪王位而求得者
非是捨施一切所有而求得者釋曰以一是
一切之一故攝性之一也一偈之功下三句

庭宇賢首數曰當有異人發弘大教及明通
過嚴和尚自是伏膺深入無盡此為二度神
光入宇又於雲華寺講有光明現從口出須
臾成蓋衆所知見又是神光正取言同即第
二節神光入宇取其講時即第三節語其生
瑞無第一節故云神光入宇餘如別傳良以

辨其功能亦是感通之事初一偈之功能破
地獄者纂靈記云京兆人姓王名明幹本無
成行曾不修善因患致死被二人引至地獄
門前見一僧云是地藏菩薩乃教誦偈
云若人欲了知三世一切佛應當如是觀心
造諸如來善薩受經已謂之曰誦得此偈能

辦地獄苦其人誦已遂入見王王問此人有
何功德答云唯受持一四句偈具如上說王
遂放免當誦偈時聲所至處受苦之人皆得
解脫後三日方蘇憶持此句向諸道俗說之
衆驗偈文方知是華嚴經夜摩天宮無量菩
薩雲集所說即覺林菩薩偈也今經云若人

欲了知三世一切佛應觀法界性一切唯心造大意是同意明地獄心造了心造佛地獄向空耳既一偈之功能破地獄何況一卷一品一部之玄微願思此言勉夫傳誦盥掌之水者即長手婆羅門僧彌伽多羅者師子國第三果人也麟德年初來儀振旦高宗大帝

宣二

甚加尊重處於禁中歲餘供養多羅請尋聖跡遂往清凉山禮敬文殊因出至西太原寺時屬諸僧轉華嚴經乃問曰此是何經荅是華嚴多羅肅然改容曰不知此處亦有是經耶合掌歡喜讚歎久之言曰此大方廣功德難思西國相傳有人讀此經以水盥掌所沾蟲蟻而捨命者皆得生天何況受持讀誦觀察思惟者歟故云爾也讀誦思修者即十地經解脫月問也初金剛藏云佛子此集一切種一切智切德菩薩行法門品若諸衆生不種善根不可得聞解脫月菩薩言聞此法門得幾所福金剛藏菩薩言如一切智所集福德聞此法門福德如是何以故非不聞此功德法門而能信解受持讀誦何況精進如說修行是故當知要得聞此集一切智功德法門乃能信解受持修習然後至於一切智地釋曰聞尚齊於種智何況讀誦思修不可量也經雖舉聞爲顯勝故言通思修故疏云讀

誦思修功齊種智耳宿生多幸下第三感慶逢遇餘諸感通具如傳記上來所引粗舉數條耳

華嚴經隨疏演義鈔卷第十　宣二

華嚴經隨疏演義鈔卷第十一　宣三

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第九總釋名題或以人為目或以法為名揔說也以人為名約明法之所由以法為名乃舉經之本體人有請說等殊下別釋人中舉其二類等取所為所說言請者一從請人得名如思益梵天所問經等二就能說人如無盡意菩薩經等三依所為人如須達擊憂填三經等四依所說人如金色童子經等法有法喻等者所言等者等取法中有多義故法之多義次下當辨喻者如大雲經寶積經等或體或用或果或因者即法中別義也體者如般若經等用者如神足經等果者如涅槃經等因復多義一者因行如正恭敬經等二者因位如十住經等乍複乍單者複中略有四義一法喻雙題如妙法蓮華經等二人法雙舉如勝天王般若經等三體用雙明如十住斷結經等四因果雙舉如漸備一切智德經等言乍單者通上諸義謂法單喻單體單用單因單果單其類繁廣者即上所明已是繁廣更有從所說時為名如時非時等經或從所說處為名如密嚴等經上收餘義故云其類繁廣並非正要故疏略言如梁攝論十勝相者論曰謂依大乘諸佛世尊有十相殊勝殊勝語一者所知依殊勝殊勝語二者所知相殊勝殊勝語三者入所知相殊勝殊勝語四者彼人因果殊勝殊勝語五者彼因果修差別殊勝殊勝語六者即於如來修差別中增上戒殊勝殊勝語七者即於此中增上心殊勝殊勝語八者即於此中增上慧殊勝殊勝語九者彼果斷殊勝殊勝語十者彼果智殊勝殊勝語由此所說諸佛契經諸句顯於大乘真是佛語今當第十相中如下離世間者離世間品十名經云佛子此一切菩薩功德行處一決定義華二普入一切法三普生一切智四超諸世間五離二乘道六不與一切諸衆生共七悉能照了一切法門八增長衆生出世善根九離世間法門品十應薰重應聽受應誦持應思惟應願樂應修行若能如是當知是人疾得阿耨多羅三藐三菩提及出現品十名者經云佛子此法門名為如來秘密之處名一切世間所不能知名入如來印名開大智門名示現如來種性名成就一切菩薩名一切世間所不能壞名一向隨順如來境界名能淨一切諸衆生界名演說如來根本寶性不思議究竟法即十名也依今梵本下初正釋今名疏中一時併舉梵言一時譯就此語若別對者摩訶言大毗佛略云方廣勃陀云覺者即是佛字佛字略存梵音故健拏云雜華驃訶云嚴飾修多羅云經二品十目多從別義者不得揔該不可具舉故又局當品者出現十名局於出現離世間十名局離世間豈得通為一部揔稱故今譯者明其具足前通辨類中即是複義而具前四對之複故理盡義圓也大方是體者經大方廣三字揔有三義一三字別釋配體相用如下廣說二方廣兩字合之為用對上大字為體三者大方為體方字屬大便成無文言大方無隅者語出老子德經云上德若谷大白若辱廣德若不足建德若偷質真若渝大方無隅大器晚成大音希聲大象無形道隱無名夫唯道善貸且成意云小則有其圭角大即絕其方隅隅即角也借其言用今大方即法界等於虛空何有隅角若合以華嚴等即是上文二就義中法喻一對以嚴通能所華為能嚴大方廣即所嚴佛是嚴成之果又以因望果佛亦所嚴故華嚴兩字通喻大方廣佛之四字也言至下當明者即釋嚴中一體大而云即是大字者古人亦各十義釋其七字不知以七字更互相釋今明大義則七字皆大方則七字皆方廣則七字皆廣佛則七字皆佛等故以體大配於大字若揔舉

七字大者體也方者相也廣者用也佛者果也華者因也嚴者智也涅槃云所言大者其性廣大者下證上二義先證常義即涅槃第三名字功德品佛告迦葉是經名為大般涅槃初語亦善中語亦善下語亦善義味深遠其文亦善純備具足清淨梵行金剛寶藏滿足無缺汝今善聽我今當說善男子所言大者名之為常如八大河悉皆大海此經如是降伏一切諸結煩惱及諸魔性然後要於大般涅槃放捨身命是故名曰大般涅槃釋曰彼經具釋大般涅槃今但取其大字約體不變故名為常以性出自古非造成故故生公序

大者下證上徧義即涅槃第五如來性品南經四相品文云佛告迦葉所言大者其性廣博猶如有人壽命無量名大丈夫是人若能安住正法名人中勝故遠公分此一文成二勝故名大二勝故名大今但取廣徧之義義便引來耳彼更有多故名大如藏多珍寶復有高故名大如大高山難至其頂復有深故名大猶如大海即上不思議義今以是菩薩摩訶薩住大涅槃即能聽廣為人說莫生疑悔若有菩薩摩訶薩住大涅槃須彌山王如是高廣悉能取令入於芥子其諸衆生依須彌住者亦不迫迮無往來想如本無異唯應度者見是菩薩以須彌山內芥子中復還安置本所住處廣說作用

男子是大涅槃能建大義汝等今當志心諦聽廣為入說莫生疑悔

竟結云善男子菩薩摩訶薩住大涅槃即能示現種種無量神通變化是故名大般涅槃是菩薩摩訶薩所可示現如是無量神通變化一切衆生無能測量汝今云何能知如來甚近愛欲生羅睺羅善男子我已久住是大涅槃種種示現神通變化彼經即約果用令意明是即體之用本有之用下佛果有相用者皆由本有故良以涅槃無廣下釋妨謂有問言涅槃此義本釋大字何得以廣配之故今通云涅槃但言大般涅槃無其廣字故以釋大字含廣故以能建大義即廣家之義以釋大字今經大字對體廣字對用故自別釋因便

云夫真理自然悟亦寞符真則無差悟豈容易不易之體湛然常照但從迷乖之事未在我苟能涉求便返迷歸極歸極得本而似始起始則必終常以之昧若尋其趣乃是我始會之非照今有照不在今即是莫先為大既云大矣所以稱常常必滅累復曰般泥洹也

正順今意涅槃第二十五亦云所言大者大名不可思議以體絕常境故言如人最長者謂無一法先法界故故老子云有物混成先天地生寂兮寥兮獨立而不改可以為天下母吾不知其名字之曰道強為之名曰大釋曰彼以虛無曰道理異釋門言可證此又云品迦葉復問如佛言曰我已久度煩惱大海若佛已度煩惱大海何緣復納耶輸陀羅生羅睺羅以是因緣當知如來未度煩惱諸結大海唯願如來說其因緣佛告迦葉汝不應言如來久度煩惱大海何緣復納耶輸陀羅生羅睺羅以是因緣如來未度煩惱大海善

所以廣說因中差別者欲收攝論七大性故次文當知如攝大乘等者結會他文而言等者等取雜集瑜伽般若大同小異攝大乘第一釋大乘云若廣釋者七種大性共相應故不廣說又瑜伽四十六云一法大性二發心大性三勝解大性四增上意樂大性五資粮大性六時大性七圓證大性雜集十一說七大性者一者境大性二者行大性三智四精進五方便善巧六證得七業彼論云何等名為七種大性一者境大性以菩薩道緣百千等無量諸經廣大教法為境界故二行大性正行一切自利利他廣大行故三智大性了知廣大補特伽羅法無我故四精進大性於三大阿僧企耶劫方便勤修無量百千難行行故五方便善巧大性不住生死及涅槃故六證得大性證得如來十力無畏不共佛法等無量無數大功德故七業大性窮生死際示現一切成菩提等建立廣大諸佛事故若

宣三　六

般若無著論七大性者一法二心三信解四淨心五資粮六時七果此與瑜伽大同若與對法會者一法即雜集境大性緣大教法而為境故二心即是行大性即由淨心行二利行故三信解即智大性信解與智於境印持於境決斷大意同故四淨心即精進由進練磨令心淨故五資粮即方便善巧由大悲般若而為方便與無住涅槃為資粮故六時即業大性窮生死際盡未來時建立佛事而為業故七果即證得大性謂證佛功德而為果故雜集依體起用得果不捨行因證居其先般若論中約時通因果故果居時後餘之次第二論意同謂依教起行達甚深理精進長時不滯二邊證大勝果窮生死際建立佛事故名為大（雜集即是對法瑜伽大同般若）今疏體大即第三智大之中所知無我之理二相大亦所知攝亦法大性即境攝故三用大即方便大而是即體之用亦境攝故四果全同五因大攝其五大性一發菩提心即是心大二起解攝勝解大三行願證並是行大是十地因證非果證故四精進匪懈即淨心精進大五成就諸位攝資粮大六智大全同而義小異通了性相因果等故七教大（即是境法大性）八義通前六（但除）九名同雜集初一而義同時大及與方便

宣三　七

善巧十同第六而具令二論時業二名為對題中七字攝十故有開合及次第不同而義無違故云七種大性不離於此或相大一種兩論略無理亦無失又通約十大教旨小殊不妨有異謂體法相法等者等取下八謂用法果法等法是軌持能持自性故十皆法前四即雜集者彼論云方廣者謂菩薩藏相應言說如名方廣亦名廣破亦名無比為何義故名為方廣一切有情利益安樂所依處故宣說廣大甚深法故為何義故名為廣破以能廣破一切障故為何義故名為無比無有諸法能比類故此方廣等皆是大乘義差別名釋曰此論標以三名釋成四義以方廣中有二義故次第無差後六即入大乘論者彼論云毗佛略者是摩訶衍何以故名毗佛略經為諸衆生說對治法名毗佛略亦有衆多乘故名毗佛略亦以多莊嚴具故名毗佛略亦能出生無量大果報故名毗佛略非是稱量所能知故名毗佛略斷除一切諸邪見故名毗佛略釋曰次第與疏全同但以毗佛略隔之以成六義然其第一說對治法似雜集第三廣破雜集約所破此約能破故亦不同五非是稱量似於集論第四無比集論約法不可比類此約心不能知故並不同而刊定記云以對治與破障是同乃除入論第一加集論菩薩藏相應言說為五者殊失論意以菩薩藏相應言說是摠揀小故摠揀已竟方標三名釋成四義耳若欲以集論之四攝入論之六者一即第一廣說二即三四廣德廣生皆深法故三即一六對治破見皆破義故

四即第五廣超廣絕大意同故今取小異並
開為十則二論不同謂集論一約言教入論
二約所攝集論二約通辨甚深入論別開三
約二嚴通因四約能生唯果集論三約合明
對治入論別分一治煩惱六破智障雜集第
四似入論第五已如前會故成十義然為順

二論之次故不依題之次若欲配者一廣絕
是大體絕衆相不思議故二廣超是方妙法
無類故三廣攝是廣攝無邊故四廣知是佛
具種智故五廣破六廣治七廣生三皆華字
並是因故八廣德是嚴具二嚴故九廣依是
經依言教故十廣說是義說甚深法是所說

經之次大即法界體故方
本性佛者即是本有
化周徧故亦隨樂
佛即成正覺佛者
願佛及三昧佛者
謂萬行之因嚴成相好莊嚴身故經即住持

覺勝天鼓者天鼓有四德今並過之一能覺
悟諸天賊來云來賊去云去佛即不爾能令
衆生覺三煩惱若生知生若滅知滅二天鼓
能讚天衆能破修羅佛即不爾能救三苦能
破四魔三天鼓能令諸天受五欲樂佛即不
爾能令衆生受出世樂四天鼓能令諸天生

貪著心佛不爾能令衆生生出世心具此四
過故云覺勝天鼓二不由他悟者無師自然
智故三離二無知即是煩惱無知所知無知
四已過眠夢者凡夫眠而不夢唯煩惱故二
乘亦眠亦夢以有無明及妄智故佛不眠不
夢無有無明捨妄解故五猶如蓮華者日光

照觸蓮華即開十地行成佛智自發六性淨
無染者因時雖有煩惱五義不染一佛無相
故譬如烟霧不能染空二是對治故譬如鐮
鐵不停蚊蚋三非處所故譬如大石不能住
空四無轉異者譬如金剛不能所石因時有惑尚不能

染衆時惑盡豈當有染七具足三義者即是三佛一假名佛謂六神通二寂靜佛謂惑不生三真實佛謂即真如八具足三德者謂塵訶般若解脫法身九具三寶性者謂同體三寶十自知令他知者即是二利謂佛智慧力照真如境名曰自知復以慈悲力說十二部經令他知也釋曰以此十義有同佛地故恐繁文五華十義如次配於十佛如一含實義表法界佛含性德故為對十佛故為此次亦可配於十度之因而不依次為順題故一即般若二即智度三即方便四即尸羅五即忍辱六即是願七即禪定八即是檀九即是力十即精進此意如下普眼長者以十度因成十身果故彼經云為欲令其具佛相好莊嚴身二云為欲讚歎檀波羅蜜即成相好莊嚴身二云為欲令其得佛淨身慈能徧至一切處故稱揚讚歎尸波羅蜜即意生身三為欲令其得佛清淨不思議身稱揚讚歎忍波羅蜜即菩提身

四為欲令其獲得如來無能勝身稱揚讚歎精進波羅蜜即威勢身五為欲令其得於清淨無與等身稱揚讚歎禪波羅蜜即福德身六為欲令其現於如來清淨法身稱揚讚歎般若波羅蜜即是法身七為欲令其現佛世尊清淨色身稱揚讚歎方便波羅蜜即是化身八為欲令其為諸衆生住一切劫稱揚讚歎願波羅蜜即是願身九為欲令其現清淨身隨衆生心慈使歡喜稱揚讚歎智波羅蜜即是智身末云為欲令其獲於究竟淨妙之身稱揚讚歎永離一切諸不善法即圓淨十度八萬四千波羅蜜門萬德頓具該上十華是故梵本名為雜華上約相顯別配十度若約圓融一一行門皆具十義可以意得然華等者其引衆華亦喻生因其嚴身華亦喻了因此二無礙言或興果俱者如蓮華等因該果海果徹因源圓融行故或不與俱分行布行位不相雜故此二無礙是此中華喻於神通等法如華開敷若見樹華當願衆生衆神通等法如華具三十二神通等相果上用故云與相如華具三十二神通雖乃通因且就金玉之華與身果俱說六嚴宇疏文有三十八義且為三節初言為嚴不同者如以十寶嚴一金佛一真珠嚴二珊瑚嚴等一佛十嚴歷於十佛便成百嚴約圓融修故又上十華等者義同一度成一佛故揔別無礙者揔融上二行布圓融二無礙故更有十義者在文可知然亦是於別

釋得名及釋名中釋名之義若約相融皆持業釋若約當相皆依主釋也如第一用因嚴果是華嚴之佛故二即佛之華嚴故三即佛華嚴之經十即諸因互嚴乃含多義謂施之戒戒之施定之慧慧之定等前四成對後一非對但可大等嚴經不可以經嚴故如禪非智無以窮其寂者舉一為式餘可類取謂禪無智但是事定若得智慧觀於心性為上定故智不得禪乃為散善分別慧故慧若有定如密室燈寐而能照離動分別成實慧故所言等者等餘萬行如施不得戒非是真施破戒行檀非眞檀故戒不得施亦非真戒慳貪不息非真戒故不捨財法正犯戒故餘並可知無不從此法界流者即從本起末證行從理發無不還證此法身者攝末歸本證理由修顯三理行俱融不二而二下此句有三節一此上正釋以互融故不二不壞兩相故而二非真流之行者上句反成行融理下句反上成理融行體融行而因圓者行即是因以體融行故因行圓滿行該真而果滿者正成上行融理也行不該真何由得

果耶四理行俱泯此句易了然上五離行離理而行在理融行而理存故不二而二今理行相奪故云二而不二相即四句下但例前釋若力用交徹即說相資有體無體即言相即若具作者一者唯理無不真故二者唯行理廢已故三者俱融即行即理為一味故四者俱泯理即行故非行故雙絕也言法喻交暎者以華嚴像為喻喻以因行嚴佛故七經十義言雜心玉義已見上文者即藏攝中謂一出生二顯示三涌泉四纔墨五結鬘餘可知第四別釋得名等者此中得名各取前七字別義例皆二義釋之類前

可知此中釋名即前對辨開合中五對之中但除法喻一對用餘四對以法喻一對華之一字已屬因門故略無之四對之中望前有二異一前則從寬至狹故先明教義今從狹至寬故先明體用又前從下釋上故先明教義而前五對中後義今從上釋下故後明教義而前五對中後明人中因果者以因是華字借喻中華故在後明前從寬至狹義已盡故四教義相對者以易知故不出若具釋者應云大方廣佛華嚴之經揀非涅槃等經故經之大方廣佛華嚴揀非論中之所明故而四對皆具二釋者約行布則依主約圓融則持業教望於義下

謂四對之中後二對中通於三釋謂經中有大方廣佛華嚴故如對法藏論全取他名以目經故佛華嚴有大方廣故故云可思第五展演無窮者然此下四門皆關脉中意然此門中彼有二義一展一為多二類結成本不異前第七部類品會中本部故此不明又此展中並皆略示而有十重一展法界為理智二門理即大方廣是所證法界為涅槃智即佛華嚴為能證菩提雖有六字但是二法二又理智展為題目即大是體性包含方廣是業用周徧故云理開體用佛即是果華嚴是因故云智開因果三又展此目為

初會於中自有二重一但世界品初牒問許說中已具題目二就一會以示品目十海之中者即初會也十海者一世界海二一切衆生海三一切諸佛海四一切法界海五一切衆生業海六一切衆生根海七一切諸佛法輪海八一切三世海九一切如來神變海七九與十此三是用餘皆一體此十本具皆是所證故名為理十之相差是事法界十之真性是理法界事相融並為所證之理故云十海即是十智而名小開上言十智者知上十海即是十智之中者合經云佛子諸佛世尊知一切世界海成壞皆有二十

清淨智不可思議知一切衆生業海智不可思議知一切法界安立海智說一切無邊佛海智入一切欲解根海智一念普知三世海智顯示一切如來無量願海智示現一切佛神變海智轉法輪海智建立演說海智此上皆有不可思議之言唯願海是因餘皆是果

若約所知一三四八九十皆果餘同為因三世通因果又華藏世界下二通就一品以示品目則題目該於一會言遮那徧中者非唯徧於華藏亦徧法界以世界成就品說毗盧遮那徧嚴淨故彼偈云所說無邊衆刹海毘盧遮那悉嚴淨世尊境界不思議智慧神通亦如

天其中所有悉皆明現彼一一閻浮提中悉見如來坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩所共圍遶悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣佛所等釋曰此即徧十方文既周百億餘界餘會亦爾者下之七會及第一會皆徧十方如第二會致諸會末多結周徧又展此者即第六節也上來但明主經之徧今辨伴經之徧而引第三會文則前徧法界之會各有重重主伴者此言例上徧法界之九會也乃至徧於塵剎者第七節也上但徧國今則徧塵異類界等者即第八第九節也上來七節但徧同類八徧異類樹形剎等而疏言等者等取第九節異類剎塵謂異類之剎亦以塵成塵亦有剎於中說經尤更多矣無盡時會者即第十節謂上同類與類若剎若塵皆悉重重猶如帝網時會與法皆無盡也皆不出下舉題揔收也清淨法界舉本揔收也明從一法界無名無相中展成無盡第六卷攝相盡者相是去聲乃至無字法界之相亦不存故然但解上展則解此卷故云從後漸卷言乃至者乃至二字略後五重不出九會是第四節耳若具應云一卷異類界塵二卷異類界塵三卷異類界不出同類界塵四卷同類界塵不出同類剎主伴經五卷主伴不出主經結徧十方不出九會七歸初會八歸揔題九歸理智十歸清淨法界非理不知下是第十節卷理智歸法界而有二意一者理智之中隨舉其一即攝於二但成一味二者以智為用以理為體但攝智歸理不攝理歸智初攝二為一唯一理字理體性離一亦不有故云無字又準前展亦合云揔題一文成唯一念處唯一塵此不出體局果因雖殊不出一智體用雖異不出一理然後方融理智但不異前故略示耳若從七字倒收者攝教從義但有大方廣佛華嚴攝人從法但有大方廣攝用歸體不離於大古人云一言無不畢盡殊說更無異盈又大體離言言思斯絕唯證相應耳第七展卷無礙者謂說有前後實在一時隨門不同故有三門耳無量無邊法門海即展時即全取一題一題通目無盡法故或八字攝盡即法界緣起理實因果故或九字攝盡謂言中即卷時也演說無邊契經海即展時也或以教義者重釋攝義疏文略舉若具說者應增數明謂或於無字中一字攝盡謂或教或義或性或心二或二字攝盡疏有三節亦更應言或法界宇攝盡三或三字攝盡疏文有一義順後表三聖故亦應云入法界攝盡理行果攝盡從所詮故四或四字攝盡謂教理行果教即經字理即大方廣行即華嚴果即佛也或教義成處攝盡一謂文雖浩瀚但一教字即題中經字二謂義雖無量但一緣起義攝題中大方廣也三成謂行解因果德相用等雖各緣起不同揔其成立唯一成字攝盡即題中佛華嚴也四處謂一切重重無盡同類異類重重塵剎唯一處字故揔卷之義唯一性教唯一即是一切之一故或信解行證攝盡經有四分初會是信次六明解八約成行九唯證故至下當知或五字攝盡謂加一教字或理信解行證理是所信所解所行所證故或六字攝盡即題中除經上之六字是所詮故或理信解行願證理即所信等解行願三即是三賢證通地上乃至無極果故或七字攝盡即全取一題一題通目無盡法故或八字攝盡即法界緣起理實因果故或九字攝盡謂無障礙法界緣起因果故或十字攝盡謂體或以教義者重釋攝義及境業故或唯普賢文殊相智用因果教義有二重前約人法對辨二聖後於人法中各有二聖佛字當中兩重總收第九攝歸一心者謂上八門已是一心上說故云上來諸門不離一心而諸禪流皆欲弃

文而修觀行故復接之以辨此門心體即大下後正約觀心以釋謂心體離念離念相者等虛空界豈非大耶心之本智即方廣者上大是即智之寂方廣乃即寂之智故云寂照運無涯之照即心體相用三融為所觀也觀心起行即華嚴者觀體照而即寂止也觀用寂而常照觀也一心六度萬行皆起覺心性相即是佛者一念相應覺也故經云佛心豈有他正覺覺世間覺性無覺即根本智覺相歷然即後得智此二不二是無障礙智覺非外來全同所覺下上明安立六字今明卷攝相空此上融成一味此下互奪雙亡則一不為一如斯觀行未曾一念不契華嚴第十泯同平等者此門揔融前九八法師所知九禪師所尚故今會之余曾瑩兩面鏡下喻明即借帝網之喻以喻心境見夫心境互照下合喻喻意唯一而文有四節初取兩鏡及燈合之一鏡喻境一鏡喻心燈喻本智但取明了

宣二 十八

義本智雙入者智性色性本無二故智知一切法即心自性故故此智性入心入境心境重重者合兩面鏡互照照相斯在即合一燈雙入是則以本智為能照心境皆所照由斯本智令心境互融又即心了境界之佛下第二取兩鏡及一尊容以合尊容喻真佛故如今學人只解即心即佛是心作佛不知即境即佛是境作佛今明以如為佛心境皆如心如即佛境如馬非又心有心性心能作佛境有心性安不作佛以心收境則心中見佛是境界之佛以境收心則境中見佛是唯心如來心佛重重者即兩鏡之重重而本覺性一者即尊容之雙入皆取之不可得下第三雙融前二以成止觀心境兩亡即止理智交徹即觀心境既爾下第四結例一切境有多境心有多心各自相對一一互相融也萬化皆然即揔結例唯證相應則泯同果海也第二釋品名初會梵音疏中一時揔對若別對者薩婆一切也嚕雞世間也印拏錬主也驃說莊嚴也柰耶法門也鉢攞叵婆威德也娜忙名也鉢里勿多品也諸經無此下第三顯立名所以彰異餘宗不名序品舊云世間下第四會釋晉經所得法眼即今法門威德也第十別解文義序之題目備如音義直解序文

宣三 十九

分為六段於化法域中有二對前對明淳化之始蓋聞者發語之端也造化者造作變化易繫辭云剛柔相推而成變化又云變化者進退之象也權輿者爾雅云初哉首基肇祖元胎俶落權輿始也二皆是始言天道未分者謂元氣混沌未分天地下云人文始著即有三才始分天道今云未分即五運之時也故易鈎命決云天地未分之前謂之一氣於中有太易太初太始太素太極為五運運者數也謂時改易初取易義元氣始散謂之太初氣形之端謂之太始形變有質謂之太素質形已具謂之太極轉變五氣故稱五運皆是天道未分也言天道者易繫辭云易之為書也廣大悉備有天道焉有人道焉有地道焉說卦云昔者聖人之作易也將以順性命之理是以立天之道曰陰與陽立地之道曰柔與剛立人之道曰仁與義兼三才而兩之故易六畫而成卦又云在天成象在地成形變化見矣注云象況日月星辰形況山川草木又云易與天地準故能彌綸天地之道仰以觀於天文俯以察於地理是故知幽明之故原始反終故知死生之說注云幽明者有形無形之象死生者始終之數也周易疏云天有玄象而成天文也地有山川原隰各有條理故云地理此上皆是已分之相因釋天道故便舉之此對正在未分之前耳龜龍繫象之初下第二對明三才已著之相略如向說易繫辭云是故天生神物聖人則之天地變化聖人効之天垂象見吉凶聖人象之河出圖洛出書聖人則之孔疏云如鄭康成之

義則依春秋緯云河以通乾出天包洛以流坤吐地符河龍圖發洛龜書感河圖有九篇洛書有六篇孔安國以為河圖則八卦是也洛書則九疇是也音義云尧有神龜負圖而出舜感黃龍負圖而現人文始著者繫辭云古者庖犧氏之王天下也仰則觀象於天俯（宣三）則觀法於地觀鳥獸之文與地之宜孔疏云此下明聖人法自然之理而作易象次易又云近取諸身遠取諸物於是始作八卦以通神明之德以類萬物之情釋曰上云圖出八卦今云觀乎天地者或見龜復象天地等於理無違音義云觀乎天文以察時變觀乎人文以化成天下此非正意後人用之耳君臣父子尊卑上下謂之人文龜龍舉三皇之時斯為上古繫象舉於夫子即是下古然其文王為中古既有卦爻之辭已有象矣則總該三古又上云天道即言未分今云人文則言始著二言影略則初分之時亦皆未著直至繫象已具方曰著明故先有者即易有太極是生兩儀兩儀生四象四象生八卦八卦定吉凶吉凶生大業即三才具矣雖萬八千歲下第二明能化淺近按帝王甲子記云天皇氏治一萬八千年地皇氏治九千年人皇氏治一萬八千歲言同時有截之區者詩注云截者齊也區者域也謂四海域內率服齊整言七十二君詎識無邊之義者司馬相如封禪書云繼昭穆受謚號略可道者七十有二君故管子云昔者封太山禪梁父者有七十二家梁父即太山下小山名也詎者何也（宣三）家賢明之君何能識於稱性玄明上七十二理無邊之義由是人迷四忍下第三明所化迷淪言由是人上明化主化法二皆淺近蓋是者上明化主化法二皆淺近蓋不相離如同法界於法自在故稱法王言超四大而高視者即老子道經云道大天大地大王亦大域中有四大而王居其一焉人法地地法天天法道道法自然釋曰然其說道乃是清淨虛通故云道法自然自然者不知其所以然而然故即世界始成域中近事不達業因故曰自然今佛出現善證真常妙窮二諦天地造化乃俗諦業因域中之事耳後句超因言中天調御越十地以居尊者十地菩薩時經三祇已斷十障已證十如成十勝行化同十方今比世尊猶一塊土以方大地況於四大何足越哉包括鐵圍也言家經者家穿經也上三皆明佛未興世下二明如來出世德用難思於中又夫鷲巖下二明時屬長廣初句約處略舉三千大鐵圍內以為化境豈同上說有截之區後句約時多劫促為一念一念延為多劫豈同上說萬八千歲其為體下第三別歎如來勝德中即雙明化主化法就三大歎之初歎體大像法之時佛教方被故二者象馱經故初雖

經云佛身無生超戲論非是蘊聚差別法又云佛以法為身清淨如虛空又云一切法無生一切法無滅若能如是解斯人見如來其為相下第二歎相大經云如來非以相為體但是無相寂滅法身相威儀悉具足世間隨樂皆得見既無相為相故湛無去來德周法界亦無來去念處正勤下第三歎用大初約化法化法玄妙異前域中即行唯道品心唯四等方便多門圓應難測並如經說言圓對者身則圓迴普應若月落百川音則稱物普聞若風吹萬籟意則剎那頓覺若海印炳然故云多緒混大空下二約化體明用謂大之則無外細之則無內經云譬如虛空徧至一切色非色處亦如虛空具含衆象剎塵為量不可數知故云豈算數之能窮後句細入無間即入纖芥之微區故下經云如於此會見佛坐一切塵中亦如是塵中有剎剎復有塵塵復有剎重重無盡非心識思量之境故絕

宣三

名言表義名言難述即言語道斷顯境名言不知即心行處滅亦是明化處周細前句化周法界後句細無不入經云一一毛端悉能容受無邊世界而無障礙示現調伏無量衆生無得而稱下四結德歸如來謂上之三段皆屬如來則歎不可盡論語云泰伯其可謂

廿三

至德矣三以天下讓民無得而稱焉故經云剎塵心念可數知大海中水可飲盡虛空可量風可繫無能盡說佛功德即其事也朕曩劫植因者久遠種因故得大覺親記叨者忝也從金山下別明記相初明大雲經或有疑偽後玉扆下明寶雨經鄭氏注周禮云扆屏風也天子屏風以玉為飾寶雨經有十卷入開元正錄第一卷中云爾時東方有一天子名日月淨光乘五色雲來詣佛所右繞三帀頂禮佛足退坐一面佛告天子汝之光明甚為稀有天子汝於過去無量佛所曾以種種香華珍寶嚴身之物衣服卧具飲食湯藥恭敬供養種諸善根天子由汝風種無量善根因緣今得如是光明顯耀天子是因緣故我涅槃後第四五百年法欲滅時汝於此贍部洲東北方摩訶支那國位居阿鞞跋致實是菩薩故現女身為自在主經於多歲正法理化養育衆生猶如赤子令修十善能於我法廣大住持建立塔寺又以衣服飲食卧具湯藥供養沙門於一切時常修梵行名日月淨光餘如彼經釋曰此時更無女主弘建若是斯言不虛加以積善下二荷太平易云積善之家必有餘慶積不善之家必有餘殃今由積善故得地平天成河清海晏晏猶安也殊

禎絕瑞下第三萬國朝宗重譯來貢初兩對標謂萬方仰德殊異禎祥奇絕瑞應日日而至月月而書書之史冊也貝牒靈文亦時時而至歲歲沾洽也二踰海下兩對釋成初成上禎瑞而至後架險下成上貝牒臻洽踰海航深皆水行也越漢架險皆陸路也大方廣

宣三

下第四別歎此典旨趣玄微初之二句標其深廣後視之者下成上二句既為秘藏故視不見稱為性海安測邊涯挹者珠叢云以器斟酌於水也故文選頭陀寺碑云蓋聞挹朝夕之池者無以測其淺深仰蒼蒼之色者難以知其遠近故今測量若以管窺天用蠡測海

二十四

也有學無學下對劣顯勝初句通說三乘後句別說三乘然二乘在座如聾如盲三乘菩薩積行多劫不能測故窺者左傳云謂舉足而視覦者珠叢云有所冀望最勝種下二當體顯勝上句約果滿以滿二嚴成種智也下句約因圓普賢之行文殊之願二皆圓也亦得行願通上二聖一句之內下二句約法歎於中上句約能詮深廣故一句之義竭海墨而不盡下句約所詮事事無礙故一毫之中置剎土而非隘也摩竭提國下第三約處歎舉摩竭者九會本故不起覺場而周徧故舉普光者近菩提場又說信門該於果海故云

爰敷寂滅之理緬惟奥義下第五傳譯中先明前譯多闕賈陸注國語云緬者思貌也六代即晉宋齊梁陳隋也言唯啓半珠未窺全寶者即涅槃聖行品雪山童子聞化羅刹云諸行無常是生滅法驚而顧視唯見羅刹問羅刹云大士汝於何處得是過去離怖畏者所說半偈大士汝於何處而得如是半如意珠釋曰欠下半偈義未全故若得聞下生滅滅已寂滅為樂即全寶也今明先譯既闕即為半珠也朕聞其梵本下第二明今譯多具即全寶也文中有六今初邀迎事如玄談粤以證聖下二正譯月旅姑洗者正當三月言親受筆削者則天躬自刊削言筆削者漢書衛青傳云削則削筆則筆削謂刪去筆謂增益有云理書勘受削而注之良以古人書木竹簡以刀削故遂得下第三感徵十四日是辛酉庚申即十三日壬戌即十五日前後一日各有感徵謂則天於十三日夜夢見徧天之內皆降甘露十四日覃開譯經十五日天降甘雨覃者爾雅云及延也郭璞注云謂蔓延相被及也式開下成上徵祥此二句亦可通上二瑞謂皆一味之澤亦可式開實相成上甘露甘露不死之藥況實相之常住故一味之澤成上膏雨一雲一雨無異味故式者用

也以聖曆二年下第四事畢已亥取於乙未首涉五年繕寫方畢繕者說文云補也珠叢云治故造新皆謂之繕添性海下第五辨益有二先明益教理大波曰瀾方言曰廓者張小使大鄭玄注禮云疆者界也說文云域者封也謂玄言既加添足性海開廓法界矣大乘頓教下第二辨益物機豈謂下第六慶遇於中有二初明慶遇前句約惡時得聞是一幸也後一句約惡處得聞此二幸也初言後五百者如來滅後有五五百年第一五百年解脫堅固今當第四五百年故云後也在三五之後故金剛經中於後五百歲信受者難得言俄啓珠函之秘者即智論第六十四云般若是如意珠舍利如函篋舍利中雖無般若而為般若之所熏故得一興供養千反生天今用此事則如來如函華嚴經是如意珠也所冀闡揚沙界者二發願先兩句橫徧沙界麤相徧也言塵區者明微細徧徧微塵中之區域故後並兩曜而長懸下明竪窮長懸永布故兩曜即日月喻如來根本後得智也一窺寶偈下第六揔彰序意讚理自謙有三先兩句正製序由以披尋翫味慶喜深故鄭箋詩云復謂反復珠叢云復謂重審察即是南容三復白珪雖則無說下讚理離言要假

言顯無說無示即淨名目連章之文不二之門即淨名不二法門品因言顯言者若無文殊讚言安知無言之為妙故寂滅之相假以言詮言大千之義者即出現品塵含經卷喻故大千經卷潛塵無益聰慧者開便能益物今假言顯義當開塵示於經卷有成益也輙申已下謙已結成上已略釋序竟其中有與理相應者隨時取捨此上七解下二會昔義也謂會前七師融成四句一即第七師三即前六師二四義加二唯正宗者意取悟入顯理為正宗故故河西道朗云若因初分以得悟則初分為正若因後分以得悟則後分非傍即斯義也今依具三下第三申今正解謂上顯義理包含縱成四句依文釋義三分可依若無流通序正安立若唯有正起盡不明若約無言如何解釋非唯一部下後結歸正義謂會品之文尚須三分何況一部不立三耶二辨前違順出前不取五釋所以言令正宗中闕於證入者此即光統以法界品為流通法界是證入因果衆海大問新衆遠集佛自入定衆海頓證判為流通已抑經文況正宗中但有信解行而無證入第三但屬下此即裕公以法界後偈為流通但是善財五相之中顯因廣大相之一半非一部流通末後

二偈下但言有云即刊定記主意用此義言但結偈中佛德者以普賢向讚如來言不能盡故揔結云剎塵心念可數知大海中水可飲盡虛空可量風可繫無能盡說佛功德若將結歎佛德為流通則一部之中無菩薩德十行等者上以義破此以文破彼非經終而有此偈故今此偈非是一部用為流通但當會當品流通意耳言十行末偈者偈云菩薩功德無有邊一切修行皆具足假使無量無邊佛於無量劫說不盡何況世間天及人一切聲聞及緣覺能於無量無邊劫讚嘆稱揚得究竟釋曰法界偈末結佛德無盡此結十行菩薩之德不可盡耳而言等者等取十向十地十向末云一切衆生由可數三世心量亦可知如是普賢諸佛子功德邊際無能測一毛度空可得邊衆剎為塵可知數如是大仙諸佛子所住行願無能量此結廻向行願無盡十地末云十方國土碎為塵可於一念知其數毫末度空可知量億劫說此不可盡而言此者明此上十地德無盡耳是知位位品品德德之末皆結無盡故非一部之流通也經來未盡者破第五師言未必者容許後有但不必定耳如毘盧遮那品末或隨好品末等既不必有故難取定眷屬流通者即第

六師以約義理於一佛乘分別說三根本法輪攝彼眷屬故云攝群經為眷屬何必將彼為此流通此中有序不用彼序何獨用彼為此流通古云此九會者疏意存四故舉古釋以第五無大位問荅故古德以善財下二密示今意意有其二故但為四一五無大位問

宣三 二十八

故二第五屬流通故故云今既判入流通則前唯四第四應名依人證入成德分兼取流通者順於古義第一分中既攝一部序分不於正宗之內分為五分故取流通為第五分理亦無違但無大位之問故既合四耳三以文從義科謂攝現文但有其四四位大問故就第二分中有差別平等二義故分為五周因果初明六位因等且依一相以八相是應現故故屬果攝若剋實而言成如來力下四門方是其果前一百九十六門皆屬因攝若以八相為果果有一十九門餘皆屬因言名出世因果者品名離世間故言亦名成行因果者廢於位名意在行故四前後攝疊科者雖有十重揔為二分從後倒攝節節除後就前分二故初位前者以四十二位明義十信未成位但為住因故仁王詔十住為十信故取能成信詔所成住故五前後鈎鎖科者即是新意一第一會下第二正釋也文有十節

謂一經初五品二毘盧遮那品三名号下三品四問明至住處有二十三品為一節五不思議至隨好三品為一節六普賢行品為一節七如來出現品為一節八離世間品為一節九入法界品為一節初後不重用但合有八重因果以第九離世間品及第十法界各

宣三 廿九

自為一重因果故得為十不思議下二解妨謂有問言差別圓融二義非一如何前差別果得為圓融果耶故通意云雖不思議等經文是一所望異故果別於因成差別因果果自圓融得成圓融之果言圓融者以一一德周法界故三十六門門門之中含十句故所說之相難測量故品名標為不思議故然有六義下三引證證成不思議等三品為普賢行之果普賢行品是不思議等因一因果相屬者五周因果所信證入二果居先差別因前亦先有果也今亦先果後因與例同也而言因果相屬科者即前第三以文從義科也謂從因果相屬之義科成五故二四十八後者若不思議至隨好唯屬差別果因果既終合有現瑞證成今却無證普賢行既唯屬出現之因既未說果何得有證明知普賢行意有證結屬前來不思議等故三普賢行品初者若不屬此品之初應合別有發起既無發

起明是屬前四以義等者果德難思不可但
為差別果故五前雖有問者即第二會初之
問而復重問者欲顯不思議下是圓融因果
之初故六第二會初若前無果要用不思
議等為差別果前既已有此不思議等全屬
於後前段差別因果亦足成佛涅槃者此遮
外難恐有難云離世間品有果那得揔為出
現家因故為此通由離世間下釋為出現因
義八離世間者當會自成因果九全合兩會
為一因果十法界當會自成因果然第八會
雖不鉤前前出現品已曾鉤此第十因果不
鉤第八會第八會已曾鉤第九故並得名為
鉤續因果其善財下善財歷事為因普賢說
佛德為果故六隨品長分科者不約會分揔
分直科三十九品以為十分二現相下明佛
界無涯大用分者現相品大用在義可知普
賢三昧言大用者同加普賢不來而至一多
延促皆無礙故毛光讚德無不周故成就華

嚴皆說如來徧淨法界徧應刹海令依正相
入塵含法界皆無涯大用也十善財下若攝
標云隨其本會科會各一分只成九分欲顯
圓十故開後一攝實合有十會表圓或經來
未盡且案文釋耳若開諸龍者前為百二十
分則諸龍三乘皆屬善財會初以初至福城
本為善財故故不別開諸乘等會令約雖至
福城城中善財二千四衆尚未出城先說
普照法界修多羅利益諸龍及三乘人故別
開之餘並可知二結通者文在第五卷末彼
文有三初結此界次結華藏內後結華藏外
則阿難請問者智論第二云佛涅槃時於拘
尸那國娑羅雙樹間赴首而卧一心欲入涅
槃阿難親屬受心未除未離欲心心沒憂海
不能自出爾時長老阿泥樓豆語阿難言汝
是守護佛法藏之人不應同凡人自沒憂海
一切有為法是無常相汝莫憂愁又佛首付
汝法汝今愁悶失所付事汝當問佛佛涅槃
後我等云何打道誰當作師惡性車匿云何
共住佛經之首作何等語如是種種未來要
事應當問佛阿難聞是事已心悶少醒得念
遍力即於佛末後所卧來邊以是事問佛佛
告阿難若今見在若我過去依止念處莫依
下生公意成上論義然信聞二事下料揀通

云從今日後解脫戒經是汝大師如解脫戒
經說身口意業應如是行又車匿比丘如苾
芻法治若心熄後應教迦旃延經即方得道
復次是我三阿僧祇所集法寶藏是藏初
應作如是說言如是我聞一時佛在某方某
國土某處樹林中是我法門初首應作如是
聞一時佛在伽耶城如是乃至云如是我聞
一時佛在拘尸那城力士生地阿利羅跋提
河邊娑羅雙樹間乃至云佛說經已一切大
衆皆大歡喜頂戴奉行阿難汝應如是結儀
法眼餘可例知今廢我從聞下上即論文此
下生公意成上論義然信聞二事下料揀通
局謂如是我聞唯經初有而九會經如是法
義我皆得聞時主俱通者會會之初皆云爾
時世尊等處衆俱局者摩竭非忉利天等處
局十佛剎菩薩列名異故新舊菩薩亦不同
故隨相則爾者一會即是一切會何有衆等
而不通耶一依譬喻者如有說言富貴如毗

沙門如是所傳所聞之法如佛所說此則以佛所說如毘沙門我今所傳如富貴人則以佛說為喻也亦有說言如是文句如我昔聞此以昔聞喻今聞也故云譬喻故有釋如是云兩法相似謂之如一法無非謂之是相似即譬喻耳二依教誨者如是當聽我昔所聞

宣二

此即傳法者之教誨也亦有云即佛教誨謂如是法是我佛說應當諦聽如有人言汝當如是讀誦經論三依問荅者謂衆問言汝當所說昔定聞耶故此荅言如是我聞四依許可者謂結集時諸菩薩衆咸共請言如汝所聞當如是說傳法菩薩便許可言如是當說如我所聞如是說言我當為汝如是而思如是而作如是而說等又許可者或信可言是事如是謂如是法我昔所聞此事如是齊此當說定無有異由四義故經初皆置如是我聞上揔意徧此四義非別理也餘更有釋者刊定記別開有九意一以揔釋為一義次用上四別成五義六以許可中第二釋云又許可者或信可言為第六意此是大乘法師重釋第四許可非別義也設有異釋大同許可又引功德施論為第七釋云如是我聞者顯示此經是佛世尊現覺而演非自所依此亦同佛地揔意耳八引長耳三藏依三寶釋若

大乘法師用之乃是離釋下文當引九引梁朝雲法師云如是我聞者抒傳所聞之法先富標舉一部經教我於佛聞者此亦全同佛地揔意故云餘更有釋意不殊前若離釋下第二離釋信聞於中揔明先依智論合如是二字通釋是信順之辭然論具云佛法大海

宣二

信為能入智為能渡如是者即是信也若人心中有清淨信是人能入佛法若無淨信是人不入佛法不信者言是事不如是是不信相信者言是事如是故肇公云者此下肇公釋但用智論意非是別理是以疏言故肇公云也復有人於肇上加云信為入法之初基智為究竟之玄術信則所言之理順順則師資之道成由信故所說之法皆可順從由順從故說聽二途師資建立此亦後人傍於智論肇公後加言則雖多亦非異理故疏收其異義互為別釋意同言異並略不存後人不知重重因修皆列為異解有云聖人下此下目狹之寬以釋此第一最局唯取如故即劉虬注無量義經若云如斯下即梁武帝釋此約能詮通詮事理有云如者當理之言者通能所詮含於事理理者道理非唯真如即生公釋法華經此明說事下此即於生公釋中傍出遠公約法以釋意明生公即遠公意諸

彼具云一約法解阿難道彼如來所說如於諸法故名為如說理如理說事如事說因如因說果如果如法之言是當道理故曰如是良以乖法名為非故如法之言得稱為是其言雖多但是道理之言耳故不異生公融云如是者謂以如字為佛應是字為機感故漸寬前經以言教下後通妨難恐有難云如即是應是即為感何不名為感應我聞故為此通有引此為注法華釋云注是劉公用融公義耳更有諸釋者謂長耳三藏就三寶釋云一就佛三世諸佛共說不異故名為如以同說故稱之為是此大同梁帝二約法云諸法實相古今不異故名為如如來為說故稱為是此同劉云聖人說法但為顯如三約僧釋云以阿難聞望佛所教所傳不異故名為如永離過非故名為是此同佛地揔意故云言異意同又寶公約離五謗釋云第一句如是此經離執有增益謗故云如是第二句如是

宣三

此經離第二執無損減謗第三句如是此經離第三執亦有亦無相違謗第四句如是此經離第四執非有非無愚癡謗第五句如是此經離第五執非非有非非無戲論謗此上五謗當理之言即皆攝盡又真諦三藏約二諦釋既離有無則離俱及俱非等故亦不異

前釋故云言異意同若取敵對者百論云外通立阿僧為吉智論云梵王昔有七十二字以訓於世教化衆生後時衆生福德轉薄梵王因茲吞敢在口兩角各有一字是其阿僧亦云阿嘔梵語輕重耳

華嚴經隨疏演義鈔第十一　宣三

華嚴經隨疏演義鈔卷第十二　宣四

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

若華嚴宗下第二以宗揀定約教以釋上通諸教今先舉圓宗應隨教門下依五教以釋既如是爲當理之言明於二諦則小乘人法爲俗生空爲眞始教之中四重眞俗終教之中事理眞俗二相交徹如眞諦所解頓教則眞俗兩亡亡言絶慮方稱當理如無常經應以生老病死定可厭等稱爲當理之言異此所明不得稱是云何稱下先徵釋我諸蘊假者通於諸教此用何聞下徵聞重釋通於我聞若依大小乘下約教別釋於中三段初法相中含前小乘及與始教於中初正釋言小乘三者初薩婆多宗自有三義一法救論師耳聞非識謂雖自分識依根方聞然聞體是根非是於識如聞既爾見等亦然故雜心云自分眼見色非彼眼識見非慧非和合不見障外色故二妙音師識聞非耳根無覺故三成實師和合能聞上三並如俱舍界品及婆沙第十三說大乘三者一耳聞非識如雜集第二云耳界有何相謂能聞聲瑜伽三十五云數數於聲作意至能聞故二識聞非耳梁攝論云聞有三義一聞體謂耳識二聞資粮謂音聲三聞果謂即聞慧唯此耳識以爲正聞三和合能聞佛地論云聞謂耳根發識領受聲塵瑜伽論云聞謂聽聞即是耳根發生耳識聞受教故然或具四緣八緣等者通釋大小乘和合聞義上言和合但合根識今取具緣故云四八然其四八是生識緣若取能聞兼所發識則或五或九故疏云等言或四者即是小乘一空二根三境四作意故智論云爾時耳根不壞聲在可聞處作意欲聞情塵意合即耳識生隨耳識生即意識生方能分別種種因緣方得聞聲釋曰聲在可聞處即空二即作意情即是根故中論內諸六根品爲六情品古云根含識義目之爲情塵即是境意即是根加此爲五發生耳識言隨耳識生即同時意識分別非是緣也若約分別聲塵則同時意識亦是緣也種種因緣得聞聲揔結也言八緣者於前四上復加於四謂一空二根三境四作意五根本依即[illegible]六染淨依第七識是七分別依意識也八種子種子爲因緣依諸有爲法皆託此依離自因緣必不生故分別依者即第六識染淨依者即第七識根本依者即第八識根即同境依故唯識第四云由此五識俱有所依定有四種謂五色根六七八識隨闕一種必不轉故同境分別染淨根本所依別故如有偈云眼識九緣生耳識唯從八鼻舌身三七後三五三四若加等無間於前各加一釋曰眼九緣者復加於明闇中無見故耳已除明七更除空此三合中知故後三即六七八也六識五緣更除染淨及與分別分別即所發識染淨即所依根第七識或四或三四謂除染淨染淨即所發識前六識中約爲根故除此第七中約爲識故除復除第八第八即惣故或三者更除於境境即根故言三者第八但有種子作意及根或四即更加境此上諸識因便故來雖因耳處下第二解妨此有二妨一有問言現是耳聞何言我聞故爲此通明我爲揔揔該眼耳等諸根故即佛地論文二有問言一切佛教詮於無我阿難已是入理聖人那同凡夫而稱我聞故此通云法雖無我是牒問意後言語便下即是通釋於中先顯正後非邪慢下揀非此中通是二論之意謂智論第一有三復次以釋無我說我一云復次世間法中說我非第一義中說以是之故諸法空無我世間法故雖說我無咎二云復次世界語言有三根本一邪二慢三名字前二不淨後一是淨一切凡夫具三種語見道學人二種語慢名字諸聖人一種語謂名字內心不計實法隨世間人共傳是語佛弟子順俗故說我

無各三云復次若人著無我相諸法是實餘
皆妄語是人應難此一切法實相無我云何
言如是我聞今諸佛弟子知一切法空無所
有是中心不著亦不著諸法實相何況無我
中心有所著以是義故不應難言何以說我
釋曰上三復次一隨世間故二破邪見故三
不著無我故二者依瑜伽第六云略由四義
故稱我聞一爲世間語便易故二爲隨順世
間故三爲斷除決定無我怖畏故四爲宣說
自他得失令生決定信解心故顯揚第九雜
集第十三皆同此說釋曰此與智論大同瑜
伽第一智論略無易故不出二即智論第一
三即智論第三謂著無我即無我怖者謂若
定無我爲誰修學故不說無我著即令怖不
著故不說無我此怖自除四即第二謂隨世
流布即能令他生決定信解之心已知二論
言異意同故今疏明舍於二論取其言同言
語便易即瑜伽第一意隨順世間即瑜伽第
二智論第一非邪慢心而有所說即智論第
二意中所揀二語大乘法師傍智論意立三
種我一妄執我即此邪我二假施設我謂大
涅槃樂淨常我除二乘倒強施設故此亦即
是智論名字中收而智論於世間假名此依
出世法假名三世流布我正同智論三語之
中名字我耳然此中更有問言爲佛說法而
言我聞爲不說法而言我聞即本質影像之
義已見教體中故疏不問若依無相下第二
無相宗舍於三教謂始教頓教實教謂若但
云我既無我聞亦無聞即大乘初門爲始教
意若云能所雙寂無聞不聞亦無我不我離
念頓顯即頓教意其從緣空故有二一者向
上成前二教無我所以二者向下不壞假名
即不聞之聞爲實教意謂事理無礙故聞即
不聞無二義故智論云聞者云何聞用耳
根聞耶用意識聞耶若耳根聞耶不應聞若
耳識聞耳識一念不能分別故不應聞何以
故先五識識五塵然後意識識意識不識現在五塵唯識過去未來五塵若意識能識現在五塵者聾盲人亦應識色聲何以故意識不破故答非耳根能聞亦非耳識亦非意識是聞聲事從多因緣和合故得聞聲不得言一法能聞聲何以故耳根無覺故不應聞聲識亦無色無對無處故亦不應聞聲無覺亦無根故不能知聲釋曰此上皆明耳識已如前法相宗中引今明和合而聞聞即無聞皆實教意若劉公注法華云陰入非主爲我聽受非情曰聞深照緣起悟解法空若斯人也顧命之所因然後傳而無執物我同致釋曰此初亦始教意從深照緣起下即實教意然皆屬無相宗攝又言不聞聞者即涅槃十九十地品中當引大意但明事不礙理故不聞約理不礙事故爲聞若約法性下第三約法性宗辨而但明圓教中意言以我無我不二是無我義二者涅槃云無我不二之真我者含兩經意一者淨名云於我無我而不二是故敬禮無上尊正當今意我法中有真我是故敬禮無上尊即口順世間心造真境真自在我根境非一異之妙耳者以根與境共爲緣起因根說境因境說根互相藉即故曰非一斯爲妙耳何所不聞然阿難下第二釋不聞難謂有問言阿難是佛得道夜生年滿二十方始出家年至三十如來方命以爲侍者自三十年前如來所說阿難不聞何以經初皆言我聞故爲此荅荅有四意大爲兩節前三帶權後一顯實或展轉聞者自有數說一報恩第六云阿難所不聞經從諸比丘遊聞或有諸天向阿難說二依涅槃四十云我涅槃後阿難比丘所未聞者弘廣菩薩當廣流布阿難所聞自能宣通三智論第二迦葉阿難於王舍城結集三藏是時長老大迦

葉謂阿難言佛囑累汝今持法藏汝應報佛恩佛在何處最初說法諸大弟子能守法藏者皆已滅度唯汝一人在汝今應隨佛心憐愍衆生故集佛法藏是時阿難禮衆僧已坐師子牀時大迦葉說此偈言佛聖師子王阿難是佛子師子座處坐觀衆無有佛如是大德衆無佛失威神如夜無月時虛空不清淨如大智人說汝佛子當演何處最初說今汝當布現是時長老阿難一心合掌向佛涅槃方如是說言佛初說法時爲五比丘初開甘露門說四聖諦法苦集滅道諦阿若憍陳如最初得見道及八萬諸天聞是得見道以是等文明是傳聞故云或展轉傳聞或云如來重說者報恩經第六明阿難佛命爲侍者阿難從佛請求三願一者不受佛故衣二者不受佛別請三者所未聞法更請重說如來將入涅槃前更爲阿難重說或云得深三昧者金剛華經云阿難得法性覺自在王三昧故如來前所說經皆能憶持與親聞無異涅槃亦云阿難多聞士若在若不在自然能解了當與無常義法華得受記竟云世尊甚稀有今我念過去無量諸佛法如今日所聞我今無復疑安住於佛道方便爲侍者護持諸佛法

既云得記竟方悟亦帶方便爲侍者即密顯實矣上皆就跡下顯實於中上一句是結前此下正顯實義如不思議者彼經云爾時復有千億菩薩現聲聞形亦來會坐其名曰舍利弗目揵連乃至云阿難陀等而爲上首皆已久修六波羅蜜近佛菩薩爲化衆生於雜染土現聲聞形釋曰是大菩薩方爲顯本故爲實說如法華五百弟子品云諸比丘諦聽佛子所行道善學方便故不可得思議知衆樂小法而畏於大智是故諸菩薩作聲聞緣覺即阿難章中云方便爲侍者護持諸佛法即大權則矣但隨機故如來身無身故爲衆生故示現其身又無

教別者亦含多義一成上諸說但隨機教二者即約三種阿難受持三藏故云隨機教別見聞不同三種阿難即大乘集法經說玄中已引金剛仙論及真諦般若疏引闍王懺悔經等並同此說亦隨世假立者謂佛法時中不可得中論云因物故有時離物何有時物尚無所有何況當有時今隨世俗說有一時智論意同揀異餘時者謂取舉一時耳即法王啓運者即肇公語意亦可知啓者開也嘉者善也易云元者善之長也亨者嘉之會也謂佛開大運演說真乘即嘉善之會也亦可機教下二感應合釋即生公意佛者下若言善提但稱爲覺若云佛陀此云覺者然覺有三一自覺謂雙覺事理如睡夢覺如蓮華開此揀凡夫二者覺他揀異二乘三者覺滿揀異菩薩故云自他覺滿之者若禪觀說亦云離心名自覺離色名覺他色心俱離爲覺滿以依起信心體離念名本覺故題中揔有此義

釋之真身無在下揔顯大意言無在者體相寂寥離能所故無不在者體圓徧故故下經云譬如虛空徧至一切色非色處非至非不至何以故虛空無身故如來亦爾徧一切法徧一切衆生徧一切國土非至非不至何以故如來身無身故爲衆生故示現其身又無在即體無不在即用體用無礙故爲真身此亦淨名身子卷天女意女身色相無在無不在也爲表所說下釋處表自心中所證非是隨宜故不移證處三別明時分中二先攝前生起雙標二時謂說法時及成佛時初言尚揔下次假問徵起此有二徵一徵初近遠二徵初通局略爲三解下第三解釋此上揔標三義即爲三別之中初之一解徵初遠近在一念咎初通局局初五會第二解在二七之後而通九會第三解取前師即一念之初取後第二師通於九會初正明時分中明九會分爲三時非揔初也以祇園身子等

者出後時所以祇園在後者佛成道後在于舍城因長者為子娶妻至于此城聞佛發心方造精舍故知在後身子等在後者案報恩經初度五人次度耶舍門徒五十人次度優樓頻螺門徒五百次度伽耶門人三百次度那提門人二百次度鶖子門徒一百次度目連門徒一百合有一千二百五十五人十二遊經初成道第一年度五比丘第二年化迦葉兄弟三人第五年度身子目連五人者一拘隣二頰鞞亦云馬星跋提三摩訶男四十力迦葉五拘利太子二是母親三是父親釋曰既身子等在後今第九會有此等五百及祇園則在後矣常恒之說下第二遮伏難揔有四難一云華嚴教旨時處圓融要歷三時豈通玄趣故此釋云常恒之說說無息時後時不談豈名常說二有難云如來圓音頓演何要三節方盡幽微故此通云雖能頓演表法淺深故須三節三有難云若表三節三七日中一七一節足得成表何要後時故此答云三七未有聲聞不得顯於不共之教故須後時故疏云亦顯二乘絕見聞故四有難云履歷微土時不相融豈順華嚴圓融之旨故此答云正為融於異時及與微土即一刹那是淨故故疏云雖異時別處亦不相離等若

爾世親下即第三會論文言思惟行因緣行者因謂自所得法緣謂所化之器欲將已所證法為衆生說名為行因緣行故法華經六譬如是念我出濁惡世如諸佛所說我亦隨順行思惟是事已即趣波羅柰諸法寂滅相不可以言宣以方便力故為五比丘說是名約實圓融即賢首國師意以應機出現下次立理謂若機熟不應便為失人未熟而應匿心有待二俱失時故祇園身子等縱許九世相融一念一時何有重會前時後時方有重故故今通云重會之言亦猶燈光涉入如點燈蓋似有後有前發光之後光無前後而相涉入今重會義但似燈光一時之中不妨兩會法則有重時不重也故法界下四引文為證有三初引法界品內見坐道場初成正覺明知法界同初會時此經十地下次引十地經證無二七故諸經論下後會諸教時明二七言非為指定並隨機故謂密跡三乘玄中已說普曜說十二因緣而三乘俱益十二因緣通三乘故三乘既益明通說三法華過三七日者經云我始坐道場觀樹亦經行於三七日中思惟如是事等初欲說一而無一機次念說權諸佛皆讚乃至云舍利弗當知我聞聖師子深淨微妙音稱南無諸佛復如是念我出濁惡世如諸佛所說我亦隨順行思惟是事已即趣波羅柰諸法寂滅相不可以言宣以方便力故為五比丘說是名轉法輪便有涅槃音等時既不定下結成隨宜約佛就機下會於權實勸令普知小乘已下別明五教一小乘三十四心者如婆沙八十二說俱舍根品云傳說菩薩三十四心便成佛故言三十四心者見道一十六心謂八忍八智離有頂貪有十八念謂斷有頂惑有九無間九解脫道如是十八足前十六成三十四一切菩薩決定先於無所有處已得離貪方入見道不復須斷下地煩惱唯斷有頂一地之惑但三十四念一坐成佛五分法身初圓者即戒定慧解脫解脫知見如十藏品是實非化者揀異大乘大乘之中下第二始教被攝實下第三終教古今情亡即觀行意但當無念為始成故心無初相即起信論云菩薩地盡覺心初起心無初相以遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺今疏離其語用無念而照者若唯無念寂而失照若但照體而失寂並稱不正正在雙行見心常

住稱之曰覺即上所引起信論文得見心性心即常住名究竟覺覺始本無二目之為成者起信云謂始覺同本覺無復始本之異名究竟覺即是成義約法身下第四頓教意言無成無不成者經云譬如世界有成壞而其虛空不增減一切諸佛成菩提成與不成無差別既無有成何有不成又體湛寂故曰無成不礙隨緣故無不成即成終教意若依此經下第五圓教言以十佛法界之身雲者即成正覺等十佛義並如前言念念初初為物而現者即體之應應無盡時生感即成念念機感念念成矣成既不已故曰初初一成一切成者事事無礙故故出現品云如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺故如來成即衆生成矣況佛佛平等一切成佛又於一處成即一切處成故十地中第十頌云頓於一切世界成阿耨多羅三藐三菩提不離一毛端處於一切毛端處皆悉示現等又云

如於此處見佛坐一切塵中亦如是佛身無去亦無來所有國土皆明現無成不成義不異前一覺一切覺者若覺一法一法之中一切具足無覺者達離覺所覺故無不覺者朗鑑在懷亦不存於不覺相故第四別顯處嚴中即如來依正者別顯處嚴是依報主難

思是正衆海雲集是衆輔翼不空者菩薩即十八圓滿中輔翼圓滿不空即眷屬圓滿謂淨土中無有四趣龍鬼等衆是佛欲示淨土不空故然或一因下通難謂有問言因果圓融何以就因各別所表故今釋云實具四句故別屬因耳然通別無礙徹華藏衆生以果用即言出生居處屋宅不同在其內何以果用即言出生居處屋宅不言出生故今釋云染淨之法涅槃實包淨則順體染則違體證會涅槃方有大用故曰出生染既違淨非此出矣而體不離故云依現耳然上充徧者上直消經文此下會成無礙十種宮殿者亦約表法之宮殿耳亦同上文或於樹中現者以上別中第四寶樹行列故言或諸嚴具及地中現者以是數地等勝故長聲等者謂長聲為高迥露釋顯圓妙釋殊獨出為特然寮西域記長一百尺即畢鉢羅樹表神通等法者即淨行品若見華開當頓恒不忘失故十善業道福德智慧是菩薩宮殿教化欲界衆生故四梵住是教化色界衆生故生淨居天是一切煩惱不能染故生無色界是令諸衆生離難處故生雜染妙法樹矣即五十四經經云佛子菩薩有十種宮殿何等為十所謂菩提心是菩薩宮殿恒不忘失故十善業道福德智慧是菩薩宮殿教化欲界衆生故四梵住是教化色界衆生故生無色界是令諸衆生離難處故生雜染法等者等取下文云信種慈悲根智慧以為身方便為枝幹五度為繁密定葉神通華一切智為果最上力為鳥垂陰覆三界釋曰此五十九經所以引者意明表法皆有文據非是臆說依菩提智等者菩提即證智教謂差別之用乃至言教即教證二道十地廣明無

心行成者陶隱居云雲無心而出岫鳥倦飛以知還凡舉雲義雖有多種多明無心即明涅槃等者無有一聖不證涅槃猶如百川皆歸大海故肇公云怙焉而夷怕焉而泰九流於是乎交歸衆聖於是乎冥會矣染遣性淨者即通外難謂有問言涅槃既無不包染淨

世界是云云令諸衆生斷煩惱故現處內宮妻子眷屬是云云成就往昔同行衆生故現居輪王護世釋梵是云云為調伏自在心衆生故一切菩薩行遊戲神通皆得自在是云云善遊戲諸禪解脫三昧智慧故一切佛所授無上自在十力莊嚴作一

切法自在事故是為十若諸菩薩安住其中則得薩頂一切世間神力自在釋曰從第二是下皆有菩薩宮宮殿之言空乃高而無上者疏有三義釋師子座今唯約表法釋高廣妙好事則可知下多就表諸覺諸通者淨名云覺意淨妙華淨行品云神通等法如華開敷即菩薩等者釋寶樹枝果周迴間列菩薩妙法樹即前文所引前云方便為枝幹今以權實為枝隨樹不同分枝差別隨枝有華各各成果隨因有異感果不同並依無相不離法空之座一一智中者如一實智知徧法界理如一權智窮事無邊法界別事無不知也

一一法體者如於一塵能顯實智權智中道智證智教智無邊智門智度論者即第十二論說寶有三種人寶天寶菩薩寶人寶力少唯有清淨光色除毒除鬼除闇亦除飢渴寒熱種種苦事天寶亦大亦勝常隨逐天身可使令可共語輕而不重菩薩寶勝於天寶無能有人天寶用又能令一切衆生知死此生彼因緣本末譬如明鏡見其面像如文殊師利者即文殊般涅洹經說文殊身如紫金山等其文殊冠毗楞伽寶之所嚴飾有五百種色一一色中日月星辰諸天龍宮世間衆生所稀見事皆於中現用此嚴座者出嚴所以

寂照照寂者准瓔珞經妙覺方稱寂照等覺照寂今菩薩寶義同照寂如來寶照即當寂照佛境如空者即問明品云如來深境界其量等虛空一切衆生入而實無所入顯教皆從下上就事說此下約表無有一法不從法界流無有一法不歸於法界故從座流還周法界第五教主難思疏文有二先彰大意亦二先躡前徵起對前二文一對標主二對別明時分故今顯下揔荅初荅前佛徧於法界成正覺者荅其成相初揔辨疏文有三初當相以辨即菩提身揔示所屬具無盡下釋世尊次座相下釋爾時次於一切下牒釋餘文開悟稱覺者二諦中道理本湛然妄惑所翳久迷不見今二障既寂若雲卷長空故名為開了了分明若晴天廓徹故稱為悟悟即覺悟如睡夢覺開即開發如蓮華開若揀別者下第二寄對以釋仍含二意一對凡名覺對小名正對因名最對位極名成二對凡名覺對邪名正對小名最對因名成一時雙牒如文思之但悟我空者謂敵體與菩薩相反二乘知我空法有菩薩知法空我有然二乘所空之我菩薩亦空謂是我執若無我法中有真我菩薩知有二乘不知若但約二空了我空與菩薩同不了法空與菩薩異有厭生死

空該涅槃者此出上空有之過由謂法有故厭生死不如菩薩了生死之本空無可厭故淨名善思菩薩曰生死涅槃為二若見生死性則無生死無縛無解不生不滅如是解者是為入不二法門又寶印手菩薩曰樂涅槃不樂世間為二若不樂涅槃不厭世間則無有二所以者何若有縛則有解若本無縛其誰求解無縛無解則無樂厭是為入不二法門二乘下能如是解故故厭生死空該涅槃者即涅槃經意涅槃云空者所謂生死不空者謂大涅槃今二乘謂生死却為不空以涅槃無餘永寂却是於空故云空該涅槃顛倒未除者倒有八種外道謂世間為常樂我淨為四顛倒二乘永寂計為涅槃則無常樂我淨復為四顛倒若謂世間無常樂我淨涅槃乃有常樂我淨則名八行皆非顛倒是則二乘但有無常樂我淨之四倒此約與之若奪二乘二乘既不能知涅槃常樂我淨則於無常樂我淨亦不如實知以其漫該如蟲食木偶成字故況不了生死實性即是涅槃要離八倒故云顛倒未除豈得稱正餘如涅槃四倒品說設許稱正亦未為最者此對邪為正對小名最以上與之能知我空異乎外道故得名正不能雙覺二空及不空義故不名最

菩薩雖正下亦有二意初對二乘不名正義今對菩薩方得名正有上者上有佛故有修者未絕學故設位極下對上二乘得名正義則菩薩許得最名但未成故佛方成耳我佛獨能下第三結歸就佛具有成最正覺四字之義謂如量下對上所覺境中以釋覺義如量覺俗如理覺真三諦中道亦如理攝亦是合上二智覺於中道了了究竟揀異菩薩故涅槃云十住菩薩見不了了唯佛世尊名為了了故闍王云了了見佛性猶如文殊等已出微細下釋上了了究竟之言障有三種一現行二種子三習氣習氣種子名為微細佛已盡故然二障習氣通障菩提及大涅槃若就別說斷煩惱障顯於涅槃今成正覺略言所知一三業普周者十中後五全十身名前五無有身言而義具之一即菩提身前揔中已示二即威勢身三福德身四意生身五相好莊嚴身智即下一釋二智二釋三智三釋無障礙智四釋四智以無障礙智約義即圓故列在後因三諦成故釋居前一以如量智者然入有二義一達二證故以達入俗以證入真然二智相者攝論云如人初開目是名加行智如人正開目是無分別智即彼復開眼後得智亦爾應知如虛空是無分別智於中現色象後得智亦爾如其勝義者證第二義上則二智別覺二境則三世為俗平等為真今覺俗即真是故三世即是平等勝義是真諸法是俗今以真智而覺於俗故令諸法即真勝義以其性相非一異故一真俗互泯者俗即真故非俗真即俗故非真非真非俗

宣四 十六

即是中道三世即平等故非三世平等即三世故非平等為兩亡也二真俗雖即者謂即有之空方是真空即空之有方為妙有空有不二兩相歷然如波即水而恒動如水即波而恒濕故云雙照此二覺下結成在境為一諦而三諦在心為一觀而三觀在果為一智而三智如一圓珠珠相喻有珠徹明淨喻空圓明喻中三無前後此喻一諦而三諦若以明鏡照之珠上三義一時頓現即喻一觀而三觀若觀珠之與鏡非一非異則喻心境二而不二為真覺也境既雙泯下第三仍前三智釋無障礙智謂合前二種中道為無障礙然前三智圓融已為無礙而未明遮照無礙故復雙融明無障礙然雙泯即前雙遮雙現即前雙照若境雙泯則無心於真俗為寂也若境雙現則心權實雙鑒為照故云智亦寂照而雙流二種中道既無障礙二種二諦居然相融通緣三世下二會釋然四智廣義次下喻中廣引論釋今此但取其中同義言通緣三世者四智緣三世之境果位八識相應之智此緣三世故云並入三世下釋平等言鏡智離分別等者論云此智心品離諸分別所緣行相微細難知故云離諸分別又云純淨圓德現種依持故云依持平等意云雖言

宣四 十七

現行功德之依種子功德之持由無分別故得平等平等性智者論云謂此心品觀一切法自他有情皆悉平等即是所觀平等故云證平等性妙觀察智者論云謂此心品善觀諸法自相共相無礙而轉此即明平等能徧觀察一切諸法故云觀察平等成所作智者論云謂此心品為欲利樂諸有情故普於十方示現種種變化三業此即普利之義不揀怨親豈非平等四智圓融下即歎勝也下身語等者明此中用四智之意以觀下文佛德與唯識論釋四智同故云皆是四智之顯現所以揔中宜用四智釋也四智圓融下第三解妨謂有難云四智菩提有為無漏非我經宗何得參雜釋此玄旨故今通云四智菩提性相二宗皆具有之但義小異耳用之無爽謂圓融無二是其一義故彼宗說四不得相雜今明一智便具四智故下出現以四寶珠喻其四智其一一智皆云平均正直端絜妙

好即具四智之德故況同一性居然融通修生本有者是第二意不同彼宗彼宗四智修生涅槃本有今即四智是本覺智修生之四非別有體如金成像金像不殊故然上能譬下第三摠結所以結者欲明一善提身已具法報二身況具下九初摠明身業且寄三身以明下明揀十以為三故法身下明法身本體周徧智身修成體而徧色身即體之用徧法身如虛空徧智身如日光徧色身如日影徧是圓徧下別示徧相三身皆如下說故云並是而言並是圓徧者若大若小皆圓滿故非分折散布令徧謂一切下

示圓徧相纖塵亦圓籠則可了摠看亦現者徧法界性一佛佛身充滿於法界故別看亦現者則向一一國土一一塵中皆見全身故下經云如於此處見佛坐一切塵中亦如是佛身無去亦無來所有國土皆明現是也又摠別看者摠則一身處處皆有別則支分非

耳鼻等各徧法界故現相品云佛眼云何無有量耳鼻舌身亦復然又國土下二圓融摠攝徧謂前明能徧三身非所徧土今明能徧即是所徧能所互融故又明一一身相融和雜徧故又上約佛身上十身謂菩提願化力莊嚴等今明三世間無礙之十身謂國土衆

生等故十身相作于何不融故云猶如燈光經云譬如冥室百千燈一一燈光徧室內諸又云無生無滅能持一切世間生滅又云無佛身智亦復然二喻此下摠明大意然佛三業非喻能喻者八十卷末云三界有無一切方無隅而能顯現一切方隅又云非行非住法不能與佛為譬喻譬如山林鳥獸等無有而能示現種種威儀又云非色非非色而能依空而住者虛空真如及實際涅槃法性寂

滅等唯有如是真實法可以顯示於如來即其文也又佛地論第四云如契經言乃至所有功德一切皆是有施設譬喻諭諭諸如來唯除一喻所謂虛空可喻如來戒等無量功德同虛空故然虛空等者上兩句諭三業即為三段古人唯將前喻諭於意業

一切佛力猶如虛空無差別故一切禪定猶如虛空三際平等故所說一切法猶如虛空不可言說故一切佛身猶如虛空無著無礙故釋曰上所引文若取摠通無相無起等皆是虛空多義若取別相唯取無分別無差別無著無礙以喻於佛佛力佛身故又彼忍下明佛有自利之德不同虛空不能自利而言等者等取次下經云於一切處令諸衆生集善根悉充足故此明如來有利他德不同虛空今取分同下二釋同義但是分同同義多種如下十忍品者即第十如空忍經云佛子此菩薩了一切世界猶如虛空無分別故

文云譬如虛空一切法依不生不沒又云不可破壞又云一切世間之所依止而無所依又云無生無滅又云一切世間生滅又云無方無隅而能顯現一切方隅又云非行非住而能示現種種威儀又云非色非非色而能示現種種諸色又云非久非近而能久住現

後喻身語普徧喻身隨入喻語今並喻三業但引文證居然可知初引經摠釋下經等者通於二智四智然下三句云普徧一切衆生心悉了世間諸妄想不起種種異分別了世妄想即是量智不起分別即是理智而今但取廣大同空則二四皆廣故云摠也量智則

包含下初喻二智取前喻中包含之義及後喻中普徧之義以斯二義並喻量智知差別故仍包含義無法不知是普徧義理智無分別者取前喻無分別義後喻平等隨入義摠取二義以喻理智即無分別智方能證入真如故又大圓鏡智下二以二喻喻四智

於中先引唯識證包含義後引當經雙證二義今初唯識第十云一大圓鏡智相應心品謂此心品離諸分別所緣行相微細難知不忘不愚一切境相性相清淨離諸雜染純淨圓德現種依持能現能生身土智影無閒無斷窮未來際如大圓鏡現衆色像釋曰純者無雜淨者離染圓者滿義現種依持者現行功德之依種子功德之持能現能生身土三智之影餘文可知下經云下第二引當經雙證二義經云譬如大海普能印現四天下中一切衆生色身形像是故共說以為大海諸佛菩提亦復如是普現下同疏無所現言無有分別者上現心欲等即含攝義今證無分別義然唯識鏡智亦有無分別義前疏摠中已引用故故今略之然無所現有其二義一所現空二無心現今取後義平等性智者疏二先引唯識論云二平等性智相應心品謂此心品觀一切法自他有情皆悉平等大慈悲等恒共相應隨諸有情所樂示現受用身土影像差別妙觀察智不共所依無住涅槃之所建立一味相續窮未來際釋曰由昔因中執有我故自他差別今我執既無故皆平等隨十地有情所樂由無住涅槃所立此識恒共悲智相應一味無漏亦無分別者彼論

無有無分別言今言亦無分別乃有二意一依唯識四智通緣真如境故是無分別二者約境無差別故名無分別今初論云大圓鏡智緣真如故是無分別緣餘境故後得智攝其體是一隨用分二了俗由證真故說為後得攝觀察自即色心等相依他起性為自相言攝觀者攝即藏義觀察智攝即藏義觀各通二智並通真俗今且從增勝二喻各配二智無分別下即第二意然所觀二境無分別故能觀之智亦無分別故無分別言顯無差別此顯平等性智無分別義與鏡智不同者二引當經即出現品善薩摩訶薩如來成正覺時於一切義無所觀察證大圓鏡無分別智故攝論第八云應知一切法本性無分別所分別無故下經如來成正覺時於一切法平等無有疑惑無二無相無行無止無量無際遠離二邊住於中道

即觀察六度道品為功德實諸神通等為作用差別既觀有情自相共相等明無不偏知也成所作智等者論云四成所作智相應心品謂此心品為欲利樂諸有情故普於十方示現種種變化三業成本願力所應作事釋曰既云種種三業成所作事豈非委曲成就於物無所遺漏此言即周易繫辭云範圍天地之化而不過曲成萬物而不遺注云範圍天者擬範天地而周備其理也曲成者乘變以應物不係一方者也則物宜得所矣此說易之德耳唯識論結云如是四智相應心品雖各定有二十二法能變所變出過一切文字言說釋曰無所觀察證大圓鏡無分別義於法平等下證平等性無分別所分別無故無分別智無故下經者二引當經即出現品善薩摩訶薩以智用增以智名顯故此四品攝義餘義無具二普徧喻下第二以第二喻喻妙觀察及成所作智疏文有四一引唯識言上說又下經云下於中先釋普徧有四種徧一約智體徧二約智用徧此二即第八十經已如前引三約契證徧心與境冥即出現品善提章文四約理徧即義引起信論云問曰

若諸佛法身離於色相者云何能現色相答曰即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二以色性即智性故色體無形說名智身以智性即色性故說名法身偏一切處所現之色無有分齊隨心能示十方世界無量菩薩無量報身無量莊嚴各各差別皆無分齊而不相妨此非心識分別能知以真如自在用義故釋曰此文亦可證下身偏今但取其二性不異之義以明智性之偏上言智體以智為體今是理性與前懸隔云何下二釋隨入不壞能所者由前普偏之言有其二義一有能所偏三無能所偏謂約體偏

眾生却是智中物故若約理偏所偏全是能偏體故則能所不二故今此義不壞能所所證能證二相容羞故下經下引證即問明品佛境甚深中菩佛境入文然彼中意入有二義一者色心入二者智身入今取智入身入可見智入唯知能知故云非彼所能見由隨

於如下釋平等入言此乃義引淨名目連章云法隨於如無所隨故謂若有所隨所隨則在能隨之外能隨之法乃在所隨如外所隨之如不偏能隨由無所隨當體如矣若約觀行隨如之心不生真順如矣問明亦云如來深境界其量等虛空一切眾生入而實無所

入即其義也三世有處等者佛智無不偏知如無礙一念普觀無量劫故佛智無始後無終故言佛來定慧無邊際故前觀無其體者謂真如實際涅槃智知處三世故此猶下四揔結法性是佛智證彼無三世雖忌初明其隨入由上隨入之言約不壞能所故云不二而二說耳則喻中虛空為能入國土為所入法中佛智為能入三世為所入不得為能入今皆互相入則國土亦入虛空三世亦入佛智故云舉一全收普偏亦非至非不至何以故如來身無身故為眾生現其身今但略引足證偏義亦非至非不至即平等隨入者謂無身故非至非至即

而如來身無有分別亦無戲論何以故已來一切執著一切戲論皆永斷故對文可知佛身充滿者即現相品下三句云普現一切眾生前隨緣赴感靡不周而恒處此菩提座此四句皆普偏義今但用初句已足為證又云譬如虛空偏至一切等者引此一文亦

證二義謂普偏隨入二喻喻中次釋經云何以故虛空無身故合中略引具云如來身亦復如是偏一切處偏一切眾生偏一切國土非至非不至即平等非不至即不礙至是隨入義後以四義又妙嚴品云如來於一語言中演說無邊契經海亦即舍攝義也舍支天鼓者即證第二譬喻語業中第四善口天女喻合云當知如來亦復如是於一音中出無量聲隨諸眾生心樂差別皆悉偏至悉令得解釋

曰攬其末句可證偏至今但取前即舍攝義又妙嚴品云如來於一語言中演說無邊契經海亦即舍攝義也舍支天鼓者即證第二譬喻一舍支者即十忍品中如響忍云如帝釋夫人阿修羅女名曰舍支於一音中出百千種音亦不心念令如是出

菩薩摩訶薩亦復如是入無分別界成就善巧隨類之音於無邊世界中恒轉法輪天鼓即出現語業第三天鼓覺悟脩結云佛子彼天鼓音無主無作無起無滅而能利益無量衆生下法合竟結云而如來音不住方所無有言說即無心出義又如隨好品天鼓為諸地獄天子說法云諸天子如我說我而不著我不著我所一切諸佛亦復如是自說是佛不著於我不著我所即無心義故諸論皆云佛口如天鼓無心出聲皆無分別義如來音聲編至普偏無量諸第一相云應知如來音聲編

音聲故此證第三普偏義應知如來下此全證平等隨入之義以普入故法界平等故又云如來下引於二文別證平等隨入二義彼文具云應知如來音聲無邪曲法界所生故云應知如來音聲隨其心樂皆令歡喜者具云應知如來普以功德施衆生是故端嚴最無比等皆約因成相好也然法門之言是天台休智論立名功德法身四幻化身即化身意生身力持身此三皆屬化身攝故菩提身捻亦此化身攝此四具九無後威勢則十身具足上約別說既十身圓融隨舉一身即已具十坐一道場即坐十類今就相顯故說不同

皆出現語業以空一喻下三結示有歸謂既明文具有故不可唯以初喻喻智後喻喻身語也謂隨諸下即唯識論平等性智之用謂以四身明義此當他受用身謂諸如來由取身唯識第十云一他受用身居純淨土為住平等智示現微妙淨功德身雖語於土意正

已知十身坐處次當別釋坐義一智身者法性是所證以能證智安處理故二法身者法身既無能所故曰非坐非坐之坐湛然安住名坐道場三法門身者即淨名經光嚴童子佛告光嚴童子汝行詣維摩詰問疾所以者

十地諸菩薩衆現大神通轉正法輪決衆疑網今彼受用大乘法樂釋曰彼雖淨土今十身圓融染淨交徹與彼小異耳言一切道場者下牒經別釋上就別義配受用身為順法相此中標實故說十身別故若將十身配十道場初二可知三即福德身頓身相好莊嚴身以福德云三世所行衆福大海是萬行故頓是衆行之本以行填頓方能偏周故相好莊嚴由行成故故十佛中名業報佛由萬行業報得相好故如云不可思議大劫海供養一切諸如來普以功德施衆生是故端嚴最無

十地諸菩薩衆現大神通轉正法輪決衆疑網今彼受用大乘法樂釋曰彼雖淨土今十身圓融染淨交徹與彼小異耳言一切道場者何所是菩曰直心是道場無虛假故發行是道場增益功德故菩提心是道場能辦事故深心是道場無錯謬故布施是道場不望報故持戒是道場得願

何憶念我昔毗耶離大城時維摩詰方入城我即作禮而問言居士從何所來答我言吾從道場來我問道場者何所是答曰直心是道場無虛假故發行是道場能辦事故深心是道場無錯謬故布施是道場不望報故持戒是道場得願

具故忍辱是道場於諸衆生心無礙故精進是道場不懈退故禪定是道場心調柔故智慧是道場現見諸法故廣說乃至云一念知一切法是道場成就一切智故如是善男子菩薩若應諸波羅蜜教化衆生諸有所作舉足下足當知皆從道場來住於佛法矣釋曰

光嚴謂事道場故問道場何者是淨名以表法示故萬行為得道之處即是道場故曰法門身坐萬行道場耳四幻化身者涅槃云吾今此身是幻化身則所得道之處如水中月故昔人云修習空華萬行安坐水月道場降伏鏡像天魔證成夢中佛果意云若因若果

皆從緣生如幻夢故若正約威勢下別辨十身之一坐六類道場但自狹之寬威勢既通變化他受用身故約諸剎漸寬周徧法界乃至重重如名号品等者等取四聖諦光明覺品及昇忉利天宮品謂徧法界虛空界皆有百億四天下等一類相似佛皆徧故已如前

引其名号四諦皆先列百億後結周徧皆有百億十千名等故是同類界也下之五類至下當見言菩薩衆中者即以此文顯是威勢身也映蔽菩薩故映山出没者謂映山出没如化身坐道場無隱顯者即法身坐道場處處全現下即報身坐道場以即應即真故隨處即全皆無異體大明流空下正釋威勢大明即日餘暉謂星月等日喻如來月喻菩薩星喻餘衆正取映奪是威勢義兼菩薩不測亦威勢義赫日之照等者即夜摩會勝林菩薩偈云譬如孟夏月空淨無雲曀赫日揚光輝十方靡不充其光無限量無有能測知有目斯尚然何況肓冥者諸佛亦如是功德無邊際不可思議劫莫能分別知既云照世下通妨謂有問言既十身圓融則普應一切何為唯處菩薩衆耶故義取喻中如日輪出之言則無所不益故云終益生盲今三際已斷者此下釋清淨義有三世相福非清淨稱法界修故無三際謂不從前際來非向後際去不於現在住法身已淨為斷三際福豈可量故云清淨詣恒沙煩惱皆已盡故四即意生身然意生有二義一者是猶如意去速疾無礙故二者是法自有二義一隨自意二隨他意揔謂隨意速疾而成故謂慈悲般若等者此即唯識平等性智之用下配屬於化身略舉一相實則此身亦遍他受用隨十地菩薩意所生故又悲智相導通化用故化身即是無住涅槃之大用故感而遂通者即周易繫辭云夫易無思也無為也寂然不動感而遂通天下之故非天下之至神其孰能與於此注曰至神者寂然而感而遂通即法身無生無所不生耳初標不大意謂雨大法雨斷一切疑即引唯識妙觀察智之文別成此義三喻經委釋揔有五意一雲喻法身雨喻說法法喻影略者出現語

聖王釋梵諸王是小藥草等皆一雲一雨所
潤不同也亦隨物機者亦出現意上引法華
雲雨則一所潤不同喻佛說法皆無有差異
在於物分明佛能具異謂現十身雲降十法
雨如娑竭龍王興雲或閻浮檀金光明色或
毗瑠璃光明色或白銀光明色或頗黎光明
色等即雲不同次云所謂於大海中雨清淨
水名無斷絕於他化自在天雨簫笛等種種
樂音名為美妙等即雨不同也故云雲雨各
異掩塵蔽日者即十地經及法華意法雲地
云佛子此地菩薩以自願力起大悲雲震大
法雷遍明無畏以為電光福德智慧而為密
雲現種種身周旋往返於一念頃普徧十方
百千億那由他世界微塵數國土演說大法
雨滅除一切衆惑塵翳是故此地名為法
雲釋曰此即掩塵及普覆義無心之義乃是

遍說即出現云復次佛子譬如海中有大龍
王名大莊嚴於大海中降雨之時或降十種
莊嚴雨或百或千或百千種莊嚴雨佛子水
無分別但以龍王不思議力令其莊嚴乃至
百千無量差別如來應正等覺亦復如是為
諸衆生說法之時或以十種差別音說或百
或千或以八萬四千音聲說八萬
四千種行乃至或以無量百千億那由他音
聲各別說法令其聞者皆生歡喜如來音聲
無所分別但以諸佛甚深法界圓滿清淨能
隨衆生根之所宜出種種音令歡喜等即
無心義即娑竭興雲喻中亦云雖彼龍王其
心平等無有彼此但以衆生善根異故而有
差別亦是無心之義法華亦云我無貪著亦
無限礙又云等雨法雨而無懈倦皆無心義
謂於大衆下即引唯識妙觀察智之用釋成
化身廣容無礙者謂法界如空有其二義一
廣容以廣容下出毛內調生所以謂廣容則
收法界於一毛普徧則展一毛徧於法界今
毛正容無邊刹時即普徧故便徧所容刹內
若廣徧下二舉況釋謂尚徧毛內何況外耶
踰文即是成所作智之妙用也彌綸即周徧
包羅之義以法為身等者先明法性身徧無

來往依法現色下約應化法身明無來往所
以用此釋者由下以三身收之以屬化身
故上約十身今以三身收束於中初約三身
四身然則十望於三通有局善提為揔亦是
化身餘九身中願化力持此唯化身意生應
勢通它受用及與變化福智相好通於二報
及變化身法局法性今取順次故為此配所
以前菩提身後明真身向來法身復明色身
欲順今次第配故耳二出收束所以謂有問
言何用更以三身收束十身故今釋云次諸
教中三四迥然不同今明圓融一身具三則
攝實有別言三身成異者法身無成出報為
成報身四智創圓為成化身八相菩提樹下
為成三身說異者法身無說報身佛佛相見
亦無有說化身有說若攝末歸本應化非真
佛亦非說法者即報身說報同所證是法身
說言四身成說異者於報身中開自他受用
自受用徧法界成則無所說他受用為十地
成為十地說若依楞伽四佛皆說而說不同
言四佛者一化佛二報生佛三如如佛四智
慧佛初化次報後二皆法如及如如智為
法身佛亦可智亦是報自受用故言說異者
化身說五戒等因緣法報佛說三性法謂為
地上菩薩說令成佛故法佛唯說離心自性
相則以無念會於法界是故法佛唯說法性
法佛說者依淨法界了相智覺如說而解故
名為說四融國土等十身毛內調生則有衆
生身聲聞身緣覺身菩薩身及業報身光中
持刹是國土身如空普徧是虛空身菩薩衆
中亦菩薩身如來居然可見三世間下謂十

身中報生業報即衆生世間國土虛空此器
餘是智正覺此三情非情異染非染異尚得
為一豈一如來身上而分報化之殊明知攝
說隨歷難可比此圓融

華嚴經隨疏演義鈔卷第十二　宣四

華嚴經隨疏演義鈔卷第十三　宣五

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

一爲影響者此集意中十意皆闇取下經此初義引即諸大菩薩及下證法如來毛孔亦爲主伴若影之隨形響之應聲三爲守護者經云皆於往昔無量劫中恒發大願願常親近供養諸佛又下經云一切諸佛化形所在皆隨化往一切如來所住之處常勤守護常爲嚴淨者此主城神德下經云皆於無量不思議劫嚴淨如來所居宮殿所以標道場神此中等字等城神故然道場神合嚴道場以道場神所歎德中但云皆於過去值無量佛成　宣五

就願力廣興供養釋曰由無嚴飾之文故等取城神之文耳五爲下以義重繁故想相引偈讚下妙嚴品其華幢等即第二十二經最究竟天宮品六爲發起者即解脫月一會與者即古薩德中云此諸菩薩往昔皆與此處遮那如來共集善根修菩薩行二衆佛者即第二經初總歎衆云如是皆以毗盧遮那如來性昔之時於劫海中修菩薩行以四攝事而曾攝受三即義引入法界品諸菩聞等往在生死不見聞反顯菩薩昔曾聞故四即夜天王德云皆勤守護一切衆生此亦義引如海雲言發哀愍心有怖畏者威守護故五即身衆神德文云皆於往昔成就大願供養承事一切諸佛六即足行神德文云皆於過法無量劫中親近如來隨逐不捨即無厭足七即乾闥婆王德文云皆於大法深生信解歡喜愛重勤修不倦八即主風神德文云皆勤散滅我慢之心亦阿修羅德文云悉已精勤摧伏我慢及諸煩惱九即菩薩德文云一切如來功德大海咸入其身一切諸佛所在國土皆隨頤往亦通就義說具二嚴者方能周徧至諸佛所十亦菩薩德文云皆從如來善根海生中有集因亦通集意者謂即五六七八五約往頤承願而來即是集意由頤得來即是集因非爲到來爲同集善等故　二

亦結爲已云我身儒首是當機唯實者上至等覺下至地前皆有當機並皆稱實餘八通權實可以意得將此料揀若對前十類即對第三門料揀第七前後者謂約列衆餘經或從勝先列或從微至著或先列聲聞後列菩薩今此衆海何者爲先　三

今明列與讚德前後不同然以菩薩爲本雜類爲末讚中先三卷明雜類讚後第五卷方明菩薩讚故云尋末歸本又從本下通妨謂有難言就前列中既菩薩爲本雜類爲末先本後末則合諸天之內從自在天次明廣果次列三禪等何以先明欲界後列初禪二禪

等耶是則先小後大矣故今荅云菩薩為本猶如一乘雜類為末如流三乘三乘之中初於鹿苑轉於四諦漸次歸大故先列欲界後列色界如次而上故云先小後大故自在為末末即末後耳攝末歸本者又有難言讚緣之中衣尋末歸本後明菩薩者則合先明日月天讚末後方明自在天讚何以雜類之中先明自在讚耶故今荅云攝末歸本必從深至淺謂菩薩是所歸之本雜類是所攝之末攝末必從勝先攝如海攝百川必先攝江次攝大河次攝小河次攝溝洫故攝歸一乘先攝權大次攝聲聞次攝天人一意之善無不皆攝故先明自在天讚表是所攝之中先攝勝也末明月天等表所攝之中後攻劣也四約乘無二乘者此段有四一正明二下為顯法下通妨謂有難言若無二乘第九會中何得有耶荅云為顯法耳次又難云若為顯法則有二乘荅云亦不見聞與無同故三智論云下引證云明無小乘是不共義四或大乘經下重通妨難正通智論無通正義謂有問言現有唯小而是大乘如金剛經那言列小是小乘耶荅云為引攝故智論就其大略故云唯是小乘經如金剛等不具若即別是一理耳或唯列小乘大等謂主伴不具若即如楞伽等是也縱不起前下通妨謂有問言若約實衆不互聞者如來說法既不起前而趣於後如何聽衆不得互聞故今荅曰約佛前後圓融約根互不知覺故法慧云一切闇浮提皆言佛在中我等今見佛住於須彌頂則知各不相知也餘釋云云者有釋云聲聞（四）為同菩薩為異謂小乘斷惑同故有云出家菩薩聲聞為同餘並為異此約形相同故上（宣五）二解俱非論意以經八會無聲聞故論釋地經經亦無故初成正覺無出家故或云登地為同同證真故餘皆是異是以地前名異生性故有云八地已上為同同無漏故上之二類為同以受彼彼同類身故菩薩為異不約同彼衆生類故此亦遠論解脫月為同故又有擇云菩薩雜類俱為同法界無二故俱為異法界差別故此約實義豈得為釋同異之殊明知上來並非正解故云餘釋云云不符論意云何名為下上出同異生體今釋同異生義然其二釋前約事相後約表法又有將此四十衆以配地位同生衆中開之為二謂十普菩薩即是圓因對前菩薩以為十住復將一一位中海月光下及執金剛為十住復將一一位中十名如次配於十度海月光等十菩薩配初發心住此住本即是檀其十菩薩復配檀中具十則令十住自有百度歷於五（宣五）波羅蜜以等覺位亦有十故主務神下十衆配十行修羅下十向三十三天下配十地前十普菩薩是等覺地此配則似主（宣五）多端配亦無失但不依如此不次謂四十衆以配三賢十聖下師子座衆以配等覺冒間出衆以配妙覺則四十二衆配四十二位於理甚直彰大意中初揔標無名故莊子云至人無己神人無功聖人無名今約利生無而彊立耳雖得名下次揔辨立名此辨立名別因言多依行德者亦有因姓因父母等故行德而諸菩薩德行皆具何以成別故云隨宜別標隨便宜故謂有偏云弟子堅固菩提心從師以受灌頂位妙修定慧恒觀察深入業用善巧門即普賢菩薩導諸有情勝菩提以四攝法而攝取即金剛王菩薩無厭大悲未曾捨即金剛愛菩薩見行小善便稱美即金剛善哉菩

薩無閡檀施等虛空即金剛寶菩薩亦虛空
藏菩薩別名能以慧光破愚冥即金剛日菩
薩亦云金剛光有所樂求恒不逆即金剛幢
菩薩發言先笑令心喜即金剛笑菩薩能於
妙法無染中即金剛法菩薩善用般若斷諸
使即金剛利菩薩亦即文殊師利是無上法
輪恒不退即金剛因菩薩亦云金剛轉法輪
菩薩四辨演說無所畏即金剛語言菩薩諸
佛衆生事業中即金剛業菩薩恒被堅誓慈
悲甲即金剛護菩薩亦云金剛甲冑菩薩摧
破魔羅勝軍衆即金剛藥叉菩薩亦云金剛
牙菩薩堅持諸佛所秘門即金剛拳菩薩又
如乘聲濟物即曰觀音手中雨華便名華手
等皆隨德隨宜令初十名下應有難云前云
十普既顯法界揔相之德何得更有普德普
光等殊故為此通從此是古今下明先列所
以可知然其釋名皆取下文所得法門以成
會釋由得解脫各隨所得以立其名所以前
云依德行立此若不了但尋下經自當分明
又毗者種種下釋毗盧名以梵語多含故有
此釋故普賢下後引經具釋然彼經由普賢
令行者懺悔行人問云我於何所懺悔故有
此教今以疏間經當揔引經云釋迦牟尼名
毗盧遮那徧一切處其佛住處名常寂光常

波羅密所攝成處我波羅密所安立處淨波
羅密滅有相處樂波羅密不得身心相處不
見有無諸法相處如寂解脫乃至般若波羅
密是色常住法故但觀經文自分經疏主伴
有三者一迴向主伴所修善根互相迴向故
令成佛遞為主伴二同行者同修禪戒等行
三二俱稱性居然相收謂佛德者釋為海義
即金光明意彼經偈云佛德無邊如大海無
限妙寶積其中智慧德水鎮恒盈百千勝定
咸克滿即同海故一從自佛者由普賢等自
圓十身十身之中有如來身依於佛身起菩
薩用云從彼生天大士下先彰歎意先兩句
稱崇德廣業者周易上繫云子曰易其至矣
乎夫易聖人所以崇德而廣業也注云窮理
入神其德崇也兼濟萬物其業廣也次復云
智崇禮卑崇効天卑法地注云智以崇為貴
禮以卑為用又云盛德大業至矣哉富有之
謂大業日新之為盛德虛心外身者即老子
意彼云虛其心實其腹弱其志彊其骨又云
後其身而身先外其身而身存今借其言謂
菩薩虛曠其心智絕能所亡身為物一向利
他故下經云菩薩所修功德行不為自己及
他人但以最上智慧心利益衆生故迴向即
斯意也五眼之中一肉眼二天眼三慧眼四

法眼五佛眼釋相如離世間品今唯取慧眼
十眼者前五眼外更加五眼而業用多異文
云所謂肉眼見一切色故天眼見一切衆生
心故慧眼見一切衆生諸根境界故法眼見
一切法如實相故佛眼見如來十力故智眼
見諸法故光明眼見佛光明故出生死眼見
涅槃故無礙眼所見無障故一切智眼見普
門法故釋曰見諸根境界即是見事即與五
眼中法眼見同則明徹之言明配十眼中智
徹配五眼中慧豎則深入者故法華云禪定
智慧解脫三昧深入無際即應攝受下即勝
鬘經文由此具行入正法故者即取意結之
彼云折伏攝受令正法久住多折伏剛彊攝
受柔弱依佛性論者即第二卷辨相分第四
自體相品第一中有十義第一自體相牒云
相者有二種一者別相二者通相別相有三
何者為三一者如意功德二者無異性三者
潤滑性言如意功德者謂如來藏有其五種
何等為五一如來藏自性是其藏義一切諸
法不出如來自性無我為相故故說一切諸
法為如來藏二者正法藏因是其藏義以一
切聖人四念處等正法皆取此性作境未生
得生已生得滿是故說名為正法藏三者法
身藏至得是其藏義此一切聖人信樂正性

信樂願聞由此信心故令諸聖人得於四德及遍恒沙數等一切如來功德故說此性名法身藏四者出世藏真實是藏義世有三失一者貪法可喜故盡名為世此法則無過故名為出世二不靜往故名為世由虛妄心果報念念滅不住故此法不爾故名出世三由有

倒見故心在世間則恒倒見如人在三界心中決不得若法界以其虛妄名之為世此能出世間故名真實為出世藏五者自性清淨藏以秘密是其藏義若一切法隨順此性則名為內是正非邪則為清淨若諸法違逆此理則名為外是邪非正名為染濁故言自

性清淨藏故勝鬘經云世尊佛性者是如來藏是正法藏是法身藏是出世藏是自性清淨藏由說此五藏義故如意功德而得顯現為顯此義故說如意寶聲如有人以宿業故感得如意寶珠得此珠已能遍其意有所樂事自然得成佛性亦爾由事善知識修諸福

業感得此性便隨情者意各各自得三乘之果意功德是其別相釋曰然疏引五藏即賢首疏其第五藏即論第二正法藏是名則小異大旨則同取其最後順經法界義故當第五後名法界藏耳然論正法藏云因是其義今疏云通因果者謂能與因果諸位功德

為因故論云一切聖人四念處等而為因故所證之藏下釋智無差別於中分二先正釋然有三釋連成一義第一智自無差如以圓蓋稱於圓由今但論蓋圓耳謂所證平等故觀義故所言觀者謂分別因緣生滅相隨順修習不相捨離雙現前故若修止者住於靜

相合又此下明一味無差如水和乳後有二者前即真空一味後即妙有一味前即無相後即法性智相盡故不有則同如一味能令智相盡故不無則智有功能反照智空不取於智斯為真智故不無智不爾下反釋反成不有一味之義是故於境下結成於中先

以寂照對真俗二境辨非一異後境則空有下結成無差上來所釋下二申今意三初成昔解未盡其源謂前結成之中於境不礙真而恒俗智則不礙寂而恒照雖明不礙若別對於境真心照對於境俗以照

對俗則心境非一以寂對真則心境非異明是唯照對俗唯寂對真次雖雙融空有二境寂照二心終不得言境則不礙俗而恒真心則不礙寂而恒照雖知本意相對別也故疏取其意云論意云真理寂寞與止寂相順俗諦流動與觀照相順言起信等

者出其所據也等取瑜伽及別經論言起信中者即彼修行信心分中云云何修行止觀門所言止者謂止一切境界相隨順奢摩他觀義故所言觀者謂分別因緣生滅相隨順毗鉢舍那觀義故云何隨順以此二義漸漸修習不相捨離雙現前故若修止者住於靜

慮端坐正意不依氣息不依形色不依於空不依地水火風乃至不依見聞覺知一切諸想隨念皆除亦遣除想以一切法本來無想念念不生念念不滅亦不得隨心外念境界令智相盡故不無則智有功能反照智空不取於智斯為真智故不無智不爾下反釋反成不有一味之義是正念者當知唯心無外境界即復此心亦

緣自相念念不可得若從坐起去來進止有所施作於一切時常念方便隨順觀察久習淳熟其心得住以心住故漸漸猛利隨順得入真如三昧釋曰上皆論文止中則知無相不生不滅觀中常念方便及分別因緣生滅明止順於理觀順於事又論下文云復次若

人唯修於止則心沈沒或起懈怠不樂衆善遠離大悲是故修觀修習觀者當觀一切世間有為之法無得久停須臾變壞一切心行念念生滅以是故善等釋曰上亦多就事明觀又下論云唯除坐時專念於止若餘一切悉當觀察應作不應作止觀俱行所謂雖念

諸法自性不生而後即念因緣和合善惡之業苦樂等報不失不壞雖念因緣善惡業報而亦即念性不可得釋曰此之雙行亦明念自性不生是止念因緣和合是觀故疏出論意真理寂寥與止寂相順俗諦流動與觀照相順而上云等取瑜伽者瑜伽比十七中亦說禪定有於三品一奢摩他品二毗鉢舍那品三雙運品大旨與起信多同故致等言末盪其源下次辨順違文雖順論不知諸論且約一相便將寂照敵對真俗故是有乖以今照真下出其有乖所以由以寂對真故單照真時無照以照對俗故單觀俗時無寂故統

攝經論中意或以理觀對於事止謂契理止妄是也或以事觀對於理寂謂無念知境是也或事觀對於事寂謂觀於一境心不動搖是也或理觀對於理寂忘心照極是也略舉其四廣如賢首品此由約單觀若約雙融事理如下疏文若依古釋則全無事止亦無理觀云何更得三觀一心三止齊運若云約真則境智非一斯則有理而其結云境則空有無二智則寂照雙融明知遷融前照事之觀契理之寂耳請細詳之今正釋者下三申正義有四初約證理以釋境智非一異義即肇公般若無知論中之意而便以疏間而釋之彼論先有難云聖智之無惑智之無俱無生滅何以異之耶荅曰聖智之無者無知無其無雖同所以無者異也何者夫聖心虛寂無知可無可曰無知非謂知無惑知無非曰無知也無則真諦之無也是以般若之與真諦言用則同而異言寂則異而同同故無心於彼此異故不失於照功是以辨同者同於異辨異者異於同斯則不可得而異不可得而同也何者內有獨鑒之明外有萬法之實萬法雖實然非照不得內外相與以成其照功此則聖所不能同用也內雖照而無知外雖實而無相內外寂然相與俱無此則聖所居然可知若約融真下三約雙融所以辨此亦不異下三申異義有四初約用不異相信矣釋曰但觀疏文中間釋論則旨趣疏之中自分主客但觀上來所引論文則一切衆生十現去來今一切諸佛能於一塵等言前五句下皆有不可說不可說言同初二門也然有引下證理法故於止義唯一者古德自科入法界藏云一因釋此句便彈古人有無益之文意云如不無礙二者即所證理是即事之理不遮雙融

但上雙融唯取權智對於真止故為非耳今不要以止對真而智自有權實雙融對真俗雙融以與昔別況云而不失止則二智之上自有二止權智之上有隨緣止實智之上有體真止二止亦融對上二智即止觀雙融若融智境方為一味若約三觀下四約三觀說謂空觀假觀中道觀在心則空假中一心對無諦有諦中道第一義諦三諦之境三觀自有三止空觀有體真止假觀有隨緣止中道觀有離二邊分別止三觀三止六法一時以契一諦三諦之境境智一味則有九法皆成一味更有異門等竝如下說攝有十種者即

第四十七經末云佛子諸佛世尊有十種無礙解脫何等為十所謂一切諸佛能於一塵現不可說不可說諸佛出興於世二一切諸佛能於一塵現不可說不可說諸佛轉於法輪三衆生受化調伏四諸佛國土五菩薩授記六現去來今一切諸佛七現去來今一切神通九現去來今一切衆生十現去來今一切佛事十句之首皆有一切諸佛能於一塵等言前五句下皆有不可說不可說言同初二門也然有引下證已須引梵文若無異轍何要繁引因示體

式言譯梵為唐誠乃不易者按道安法師云
譯梵為秦有五失本三種不易即叡公摩訶
般若經序言五失本者一梵語盡倒而使從
秦一失本也二梵經尚質此方好文傳可衆
心非文不合二失本也三梵經委悉至於歎
詠叮嚀反覆或三或四不嫌其繁而今裁斥
三失本也四梵有義說正似乳辭尋說向語
文無以異或千五百刈而不存四失本也五
者事已全成將更傍及反騰前辭已乃復說
而悉除之此五失本也又三種不易何者然
般若逕三達之心覆面所演聖必因時時俗
有險易而刪雅古以適今時一不易也愚智
天隔聖人叵階乃欲以千載之上微言傳合
百王之下末俗二不易也阿難出經去佛未
久尊者大迦葉令五百六通迭察迭書今雖
千年而以近意裁量彼阿羅漢乃兢兢若此
此生死人而平平若此豈將不知法者勇乎
斯三不易也涉茲五失逮三不易譯梵為秦
詎可不慎乎今用此意故云誠乃不易苟文
小下示譯方軌先二句揔令取意即什公意
叡公摩訶般若經序云執筆之次三惟亡師
五失三不易之誨惕焉若厲憂懼盈懷雖復
履薄臨深未足喻也幸冀宗匠通鑒文雖左
右而旨不違中遂謹受按譯敢當此任故會

意譯經羅什為最若敵對翻譯大唐三藏稱
能若理不可通下別示方軌如下万字非字
虛空無形引梵以正斯引得矣譯人意近則
會之以晉經者如今經云以是發心當得佛
故引晉經云以是發心即是佛故譯人意謂
即佛恐濫果佛故云當得若爾上云初發心
時便成正覺何異即佛況下復云即得如來
一身無量身等豈唯當成為是是知即佛約
圓融門當成但是行布之意今以行布釋於
圓融故言意近須引晉經以成正理又如出
現品菩提章云於一切義無所觀察但得寂
義故引晉經解一切義則止觀具矣如是等
文其類多矣許可引斥今此文中廣引梵本
言異意同故成繁長如大乘等者經云一甚
深難知廣明地二清淨身分威嚴不思議明
德地三善明月幢寶相海藏地四精妙金光
功德神通智德地五火輪威藏明德地六虛
空內清淨無垢燄光開相地七廣勝法界藏
明界地八最勝普覺智藏能淨無垢徧無礙
智通地九無邊億莊嚴迴向照明地十毗盧
遮那智海藏地釋曰此上十地同是佛地約
用成別廣有其相具如彼經不退有四者此
有兩種四不退前義即十地論一向約利他
大用而說後四不退如常所辨信謂十信已

滿十千劫故亦是第六不退心也位即十住
第七不退住不退墮聲聞辟支佛地故名位
不退證謂初地已證真如已得不退念即八
地已上念念入法流心心趣寂滅故得不退
無得而稱者此借論語泰伯篇言子曰泰伯
其可謂至德也已矣三以天下讓民無得而
稱焉意云德既至深故不能稱歎也謂泰伯
即武王伯祖文王之伯弟名季歷即文王之
父合當泰伯長子承嫡知弟季歷必生聖子
讓而不受託採藥於吳故為至德第二異生
衆那羅延者取下得法以釋此名下經云妙
色那羅延執金剛神得見如來示現無邊色
相身解脫門偈云汝應觀法王法王法如是
色相無有邊普現於世間見佛者下經云日
輪速疾幢執金剛神得佛身一一毛孔如日
輪現種種光明雲解脫門偈云佛身一一毛
光網不思議譬如淨日輪普照十方國舉此
為例下皆准之欲具釋者但看下經名義俱
了餘三十九衆例此可知衆即同生同名者
謂左右肩童子第十一主河神即河伯之流
者外典說為河伯故莊子秋水篇云秋水時
至百川灌河涇流之大兩涘渚涯之間不辨
牛馬言其廣也於是焉河伯欣然自喜以天下之
美為盡在已順流而東行至於北海東面而

視不見水端於是焉河伯始旋其面目望洋向若而歎曰野語有之曰聞道百（謂百事）以為莫已若者我之謂也釋曰若即海若海神名也如下引之皆此章具今但取名河伯亦名馮夷故洛神賦云馮夷鳴鼓如嫺清歌即東方者此主五方有五帝東方甲乙木其色青故東方為青帝南方丙丁火其色赤為赤帝西方庚辛金其色白為白帝北方壬癸水其色黑為黑帝中央戊己土其色黃為黃帝若十二神即一方有三故成十二大集經說十二獸皆是大菩薩示迹為之如彼經說依阿毗曇亦鬼趣攝者若依雜心第八修多羅品亦畜趣攝有言阿修羅與天同趣是故說言汝先是天問若然何不見天帝耶答諂曲所覆故有說是大力餓鬼天趣不攝故問若爾釋天云何與相習近耶答天貪色故勝負多化食四生者化最勝故濕生鳥食濕胎卵三生龍胎生鳥食胎卵二生龍卵生鳥唯食卵生龍然劣不能食勝若有食者其鳥即死而可食者日食一龍王五百小龍遶四天下周而復始次第取食其鳥命將盡時至海取龍為龍吐毒復不能食飢火所燒聳翅入海直下至風輪際為風所吹還復却上如是七返無處停足遂至金剛山頂命終以食龍故其身毒氣發火自燒難陀龍王恐燒寶山降雨滅火滴如車軸其身肉消散唯有心在大如人腱紺琉璃色輪王得之用為珠寶帝釋得之為髻中珠亦表菩薩下約表以釋引文云乃至者彼經具云菩薩迦樓羅如意為堅足方便勇猛翅慈悲明淨眼一切智樹觀三有大海搏撮人天龍安置涅槃岸而龍受三歸者菩薩處胎經佛自說昔為金翅鳥七寶宮殿等時入大海求龍為食時彼海中有化生龍龍子八日十四日十五日受如來齋八禁戒法時鳥啣龍出海金翅鳥法若食龍時先從尾吞求尾不得已經日夜明日龍出尾示金翅鳥云化生龍者我身是也我若不持八關齋法者汝可食我我奉齋戒汝屈滅我金翅聞已悔過自責云佛之威神甚深難量請龍入宮龍即隨入乃請龍受八戒一縷在身即觀佛三昧海經又出現下即彼如來行中金翅闢海喻喻如來無礙行經云佛子譬如金翅鳥王飛行虛空迴翔不去以清淨眼觀察海內諸龍宮殿奮勇猛力以左右翅鼓揚海水悉令兩闢知龍男女命將盡者而搏取之如來應正等覺金翅鳥王亦復如是住無礙行以淨佛眼觀察法界諸宮殿中一切衆生若種善根已成熟者如來奮勇猛十力以止觀兩翅鼓揚生死大愛海水使其兩闢而撮取之置佛法中令斷一切妄想戲論安住如來無分別無礙行釋曰觀前經文自知廣略下釋救攝引出現品亦是此文亦云歌神即唐三藏譯亦令愛見者涅槃十一浮囊喻中羅剎乞浮囊合以愛見羅剎謂一切衆生或因貪愛煩惱破戒如有人明信因果正見在懷但為惑纏遂破禁戒名愛羅剎二者以見不正撥無因果起諸邪見斷常等見便破禁戒謂破無罪名見羅剎但彼令破戒此害慧命以之為異羅剎義同須彌藏者經有兩卷此即下卷功德天自叙我與世尊往昔於因陀羅幢相王佛所同時發誓願今願悉滿心意滿足是故如來出現於世我今得住功德之處我今雖復住功德處猶未圓滿昔本誓願何以故此處多有象龍下即義引謂惡龍惱害衆生請佛除滅佛告須彌藏龍仙菩薩云汝於往昔燃燈佛所為化諸龍起大勇猛今四生龍有於惡毒氣毒見毒觸毒齧毒貪瞋癡毒云何當令如法除滅彼菩薩答我入其窟入深三昧彼當降伏廣說竟云我從阿僧祇劫勇猛精進故能教化一切衆生此諸龍王於大乘法精進修行謂此善住龍王為一切象形龍主此難陀龍王為一切蛇形

龍主此阿耨達龍王為一切馬形龍主此婆
樓那龍王為一切魚形龍主此摩那斯婆帝
龍王為一切蝦蟇形龍主如是等諸大龍王
能興衆生作諸衰惱自餘諸龍自力不堪作
上衰患此五大龍安住大乘有大威德是大
龍王各各佛前率諸眷屬不令起作如上惡
業於佛法僧三寶種性久住於世不令速滅
德中雲行者語出周易乾卦爻曰大哉乾元
萬物資始乃統天雲行雨施品物流形大明
終始六位時成時乘六龍以御天乾道變化
各正性命保合大和乃利貞首出庶物萬國
咸寧釋曰乾為龍也六爻皆龍今釋於龍宮

取乾德況雲行雨施錄如音義者前後不
引音義以鳩槃荼此譯為陰囊其狀稍限
指在音義耳舊云冬瓜鬼亦以狀翻然諸
壽者俱舍世品云人間五十年下天一晝
乘斯壽五百上五倍倍增色無晝夜殊劫數
等身量無色初二萬後後二二增言身量若

頌云欲天俱盧舍四分一一增色天踰繕那
初四增半半此上增倍倍唯無雲減三釋曰
俱盧舍即二里踰繕那即十六里以八俱盧
舍為一踰繕那則四天王天身長半里至第
六天身長三里以半里增故有引三法
度經云忉利天身長一由旬廣一

由旬者以彼誤譯里為由旬不知彼失故妄
引耳四天王天半里忉利天則一里餘可例
知上云劫數等身量者色界梵衆天身長半
由旬則人壽半劫餘可例知云初四增半半
者二梵輔天則一由旬半四少光則二由旬此
上諸天皆倍倍增唯無雲天減三由旬所以減者略出一意唯無量
光天四由旬光音則八少淨十六無量淨三
十二偏淨六十四至無雲天合有一百二十
八減却三由旬有一百二十五此上七天倍
倍增之至色究竟欲成一萬六千劫故則身
長一萬六千由旬又云少光上下天大全半
為劫謂少光已上大全為劫謂八十中劫為
一劫也自下諸天大半為劫即四十中劫為
一劫也言中劫者即一增一減劫也言衣服
輕重者四天王衣十二銖忉利衣銖夜摩三
銖兜率一銖他化半銖上皆減半也言宮殿等殊者月天長阿含云其城正

方一千九百六十里高下亦爾二分天金一
分琉璃王座二十里遥看似圓而實正方日
天同此但量加半由旬三十三天中宮名善
現周萬踰繕那高一半金城雜飾地柔軟中
有殊勝殿周千踰繕那此上諸天皆倍倍勝
可以意得今但略消名意故指廣在餘又曰

以陽德月以陰靈即文選月賦中言更有異
釋者彼云釋迦正云鉢迦羅此云帝也因陀
羅此云王也古来釋同佛釋種族望之稱譏
之深矣又楞伽大雲疏云天帝名有一百八
者二梵輔天則一由旬半四少光則二由旬此上諸天皆倍增唯無
令略舉三一因陀羅此云尊重三十三天共
尊重故二云釋迦此云勇猛威德勇猛勝諸
天故三名不蘭陀此云降伏以能降伏阿修
羅故猶懼修羅者修羅嫉天有甘露味諸天
求修羅之女色因起爭競廣有因緣若修善
者正法念經說帝釋知修羅欲來遷遣天使
令觀鬪浮之人為修善多為修惡多若修善
多知戰必勝故生歡喜若為惡者多不孝父

母不敬三寶則生憂悴知戰不勝令言滅少
者兼辨餘時為惡必墮三塗故人天減少涅
受佛付囑者則淨名大品等皆囑天帝大權
應為者小乘中說是須陀洹若准此經例是
大權菩薩至如下引事證成堅常啼之心大
品般若施雪山之偈即涅槃十三成尸毗大

行即方便報恩經破麤志巨慳即麤志長者
經談般若等者大品廣說揚大教等者淨名
大品等其類非一恐厭文繁不能具出第七
稱揚讃德分一對十分之名稱揚讃詠本師
功德二云亦是發起序者對三分科經謂序
正流通一品足序常途分二一證信二發起

令以前六分皆為證信此下四分攝為發起
讀揚發起佛德出衆顯於佛用發起大經不
同古德但用天地儀祥為發起也第二攝顯
德行因緣先攝彰大意何名攝顯德行因緣
先釋攝顯自有二義一望前為攝前四十衆
各隨所宜以歎勝德所歎則局如歎海神云
佛功德海亮滿其身等今攝顯四十衆德二
望後為攝下四十衆得法各異今攝顯具德
從前同生下躡跡成難謂有難云前顯同生
云皆與此盧遮那共集善根豈非攝耶故今
答云前局同生今該同異四十衆德方得名
攝又前明共集下重通所難非唯攝別不等
實亦文意有殊前之共集與佛德齊故為主
伴今曾攝受唯為佛攝故為眷屬為分二義
前略攝受此略共集可互影取故云影略其
文此文多勢下二科判也言多勢者或可分
二二中立名亦可有異於中有三初科為三
初後是因下料揀又初段下對前且宇今為
二故文攝令見下亦是料揀上三分中二即
是緣初後是因者約自行為因佛攝為緣今
得見佛由昔曾攝攝即親因因緣既著為感
昔既曾攝故應言一切者謂分別俱生若種
若現者謂二障各二一者分別謂因邪師邪
教及邪思惟此見道斷入初地時便永斷盡
二者俱生不由上二生而便有此修道斷地
斷之此又二種一者現行二者種子若所
知現行地地斷之若煩惱現行亦地地斷煩
惱種子直至金剛定斷二障氣分麁重麁重
者二障氣分即熏習所成揀異現障故云習
氣習氣有二謂因與果於現起障能為因者
亦名種子此因習氣根本智斷斷此因已現
不起故不起現因但麁重者唯名習氣此果
習氣後得智斷斷現麁重麁重知現無故言麁重
者違細輕故麁重有三一現起麁重貪等令
心無堪任故二種子麁重煩惱現行亦地地
故三麁重麁重實非煩惱似煩惱故如身子
瞑習畢陵慢等今即第三以經云餘習故又
位極故前二即是一切中攝故疏釋云若種
若現上言已斷即有能斷之道揀異伏道故
云已斷斷道有二一根本無分別智親證二
空所顯真理無境相故能斷二障種子現行
二後得無分別智雖不親證無力能斷迷理
隨眠而於安立非安立相明了現前無倒證
故亦能永斷彼修所斷迷事隨眠上來皆是
唯識論意更有釋者所知障中亦有二種一
於所知境而能為障即是不染污無知而非
法執如於五明處有所未解但是無知何曾
有執然唯識云由我法執二障俱生若證二
空彼障隨斷者擾見道分別障說以證空理
而斷障故言是障而非執者擾修道斷俱生
障說以徧知有成種智故上來所知之障二
所知即障名所知障此體即是善心心所以
彼空有二相未除帶相觀心有所得故前擾
了俗此據證真說名智障此障對治亦有二
種一者解有二者達空空有俱明名徧知故
然唯識正義唯所知之障今就理通故亦用
之問永斷習氣唯是如來云何此衆皆云已
斷荅此有二釋一約法相離唯是如來若擾
分離亦通菩薩經說麁重三位斷故解深密
經說三麁重一者在皮初地即斷二者在膚
八地方斷三者在骨唯佛地斷雖則餘位亦
斷麁重而三位顯是故偏說初地捨凡入聖
位故八地無漏常相續故佛地果滿頓得捨
故又此即是大地菩薩故云斷也二約圓融
如疏文顯布施是攝緣等者略示四攝之相
然瑜伽說各有九門至賢首品當略明之已
超七地殊勝善根者七地有空中方便慧有
中殊勝行功用行滿故云無量一道無量道
者一切無礙人一道出生死故離世間品說
一道是菩薩道不捨獨一菩提心故二道是
菩薩道謂方便智慧故三道四道乃至十道
又云菩薩有無量道無量助道無量修道無

量莊嚴道各列十句則萬行觸目皆菩薩道又塵毛刹海下上是通相般若之意此是華嚴一乘玄旨此一段下揔顯文意以揔具德文有三節第三德行圓備中自有七句今但是二故云別也既言得於諸佛解脫之門則是四百餘門之揔標也義雖兩向科且屬前初乘因入果者以勝解力即是乘因入於如來功德大海即是入果沖者和也深也虛也高也勝也今正是勝義兼虛高亦是勝解印持果德者前則印化比知二嚴與慈悲皆教道也今云印果則心冥果海為證道也言解脫門者先別釋三初解脫門三字皆屬於佛二解脫屬果門屬衆海三三字皆屬衆海於中有二一就因中自分能所二將已解脫望果為門然總別下二圓融融上三義總別圓融融第一義因果交徹融後二義重重無礙通上三義且如總具於別別亦具總則一解脫門中有一切解脫門正入已下後順結能所

宣五　廿三　江南臬司謝導助刊

雙寂故曰雙亡門理歷然稱為正入正入則理無不契雙亡則過無不寂及空有稱真之理者此空是外空若以理空對外空外空離法是斷滅空理空即事名為真空若以外空亦心現亦由對色滅色方顯則此斷空從緣無性即性空也故十八空明大空者謂十方空即十方虛空亦性空矣是故疏云空有稱真之理即有之空皆性空也一明前大用等者此二義中一用同體寂二用同體徧方便二者一由忘寂故不礙用二由依寂故能起用自相解脫者以一切法各各不同色非心等故名自相今皆不生故名解脫此明無彼生相則法體不生故名自相若直遣生住滅相亦共相耳初不生滅略有五重者前三別據三性不同四即合前三而義別五即融四句而無礙就別約三性中各三釋者初一通就當性說二約當性二義說三對三無性說唯圓成二義小異云何二性各二義耶徧計二者一情有二理無依他二者一緣生二無性圓成二者一性有二相無一就徧計下徧計三義也一徧計無體如繩一蛇故無可生滅二約二義者情有合是生理無體是滅令此情有即是理無何有生耶正理無處方是情有故非滅也下例可知三對無性者由無徧計方顯無相故唯識云即依此三性說彼三無性是知若無徧計安知無相下亦例然二就緣起性者一通說因緣之法依他而起因緣所生無有生故故經云一切法無來是故無有生以生無有故滅亦不可得二明二義中又緣起無性故者緣生即無性也無性緣起者無性即緣生也前句即因緣故空此句即無性故有故引中論以有空義故一切法得成唯證後句三顯無性中若無因緣不知無性故論四句推之諸法不自生亦不從他生不共不無因是故知無生若不推此安知無生無生即是生無自性性也三約圓成初義可知二約二義中小異耳前二謂二三皆約二義二即法相宗二義於此二義顯無性義謂非妄心境故即相無義聖智所證故即性有義而非妄心境故遠離我法所執便能顯得勝義無自性性又體非遷變下約不變隨緣法性宗中二義既不變故不生由此不變方能隨緣則不生是不滅義既以隨緣為不滅由隨緣不失自性方知不變則不滅是不生故云為一物也四通就三性等者即合前三而義別理實具合三性三無性以成四句如一念心刹那瞥起即具六義謂一念之心是緣起法是依他起情計有實即徧計所執體本空寂即是圓成三性備矣既即依三性說三無性故六義具矣今於三性成其三句三無性上共成一句謂一念之上既理本無故徧計為不生本無之理即是圓成故不滅依他即無性故亦不生而不壞相故亦不滅三句備矣言就三無性非不生非不滅

者上約徧計故不生今徧計即相無性故無彼不生爲非不生也上約圓成故不滅今圓成即是勝義無性故非不滅上約依他亦不生亦不滅今依他即生無自性性故何有亦不生亦不滅故上三性不出不生不滅今翻彼三性以成三無性故雙非也五中融四句而無礙以一念心上一微塵上即有六義故總融合言合四句者非第四門中四句合前別說惣說四句耳二不來不去下有三義釋初唯約體皆捨是去而言不去者智照妄空無可捨故照惑無本即智體故向證眞理合是來義如如來故而云不來者眞不可得故照體無自即眞理故故經云如來者無所從來又依體起用等者第二雙約體用說也依體起用故是去以即體之用故不去應機現前合是來以應不離體如月之影故不來又往應羣機而不去等者等者第三唯約用說往應合是去應無應相故不去恒歸寂滅合是來滅不可得故不來又即體之用往而不去用即體故歸而不來前對佛上明去機上明來此對機上明去佛上明來又前對機見佛來此對佛自歸來三義雖殊皆顯不來即不去也由此下釋無功用摩尼約身天鼓約口無思約意二通釋者既言不生滅約行不

宣五 廿五 佛弟子蔣頌捷助刊

來去約境此亦是局何名爲通以上是賢首意不生滅局境而不通行不來去局行而不通境今翻其不通令通則四義俱通境行故名爲通謂妄念下別亦約三性以成觀行初即徧計契同無相何有生滅二又雖起大用下約依他觀三又常稱眞下約圓成觀約境釋不來下亦約三性初即徧計又緣會下約依他又諸法即如下約圓成皆從簡略各出一義例前不生亦可具五亦應前三別說四五融通如徧計上亦應云情有即是理無故不來理無即是情有故不去等但改生滅二字爲來去二字餘准前思三展轉釋所以爲此釋者有三意一則上來但當句釋今顯互相釋故如經云一切法無來是故無有生等即此亦名相因釋也又既無來去則非一異者次正是展轉釋欲明不生等四含義無盡故略舉八不即中論宗論云不生亦不滅不常亦不斷不一亦不異不來亦不去而青目釋之有展轉相釋今取此勢故爲此釋云何不來不去則得非一非異耶謂若有來去則有能所能所爲異對此爲一今無來去故無一異云何不生不滅則得不常不斷謂若許有生生即是有定有則常若許有滅滅則是無定無則斷今無生滅何有斷常故中論問

宣五 廿六

云不生不滅已總破一切法何故復說此六事耶答爲成不生不滅故謂有人不信不生不滅而信不常不斷若深求不常不斷即是不生不滅故知二義相成從智契下釋無功用是則不生之生下生與不生展轉相成上來諸不相成總顯不生之理今則性相相成以此不生不同斷滅故不礙於生若礙於生非眞不生故不礙生成不生也是則緣生故無性無性故緣生二義相成眞不生也尚不造善等者然邪說空謂豁達無物或言無礙不妨造惡若眞知空善順於理恐生動亂尚不起心惡背於理以順妄情豈當更造若云無礙不礙造惡何不無礙不礙修善而斷惡耶厭修善法恐有著心恣情造惡何不懼著明大邪見惡衆生也尚不依佛者意同前義入理觀佛恐壞觀心更造業思特違至理此離二取相者唯識第八有四二取一相見二名色三王所四本末本即第八異熟末即六識異熟今當相見所覺是相能覺是見遠離覺所覺名自覺聖智故楞伽云一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺即斯義也上是第一經第二又云佛告大慧前聖所知轉相傳授妄想無性菩薩摩訶薩獨一靜處自覺觀察不由於他離見妄想上上勝

進入如来地是名自覺聖智之相十地論云
孝佛力等者論中但云示無我慢無偏心故
昔人或將通配二句疏意以別配為正故便
配之結集取此者以昔人皆云頌長行故然
此中長行下相對料揀者示說偈儀然上舉
四種明偈體式次明八義即立偈之由然通
重頌及與孤起華藏品有十例五對唯約祇
夜令此料揀唯局此文雖是孤起而經家庶
列故須會釋揔有六對一因果者如第十偈
云佛於無邊大劫海為衆生故求菩提此舉
因故長行即云自所悟處此顯果也第二體
用者第二偈云能然照世妙法燈用也長行
云普觀一切悉自在體也第三影略者長行
云知一切法不生不滅不来不去偈中但云
了相無有即偈略也第四偈云永滅衆生癡
暗心長行但有現見一切法即長行略也第
四難易者如初天王長行但云得法界虛空
界寂靜方便力解脫不見偈文難為解釋第
五法喻不同者長行第二但云觀一切法偈
云然世法燈是也第六能所遞舉者初天王
但云法界虛空界是所徧處偈中則云佛身
普徧諸大會則長行關能徧且就初段具有
六對況下諸段顯文甚多言傳授之者善消
息之者易豐卦云天地盈虛與時消息釋云

消者盡也息者生也謂可加則加可減則減
可出可沒則沒故云消息二文相映者長行
不了則觀偈文偈文難見則觀長行則易了
也一出現無盡等者然還源觀說有三徧一
一塵普周法界徧即經充滿法界無窮盡二
一塵出生無盡徧即疏前意三一塵含容空
有徧即疏後意不可取為一異等者普徧諸
會此應有異充滿法界此應唯一今性相俱
寂故皆叵得若有一異則合此為俱一異既
亡俱從何有若有俱句遣此雙非俱句已無
雙非寧立故四句皆遣百非俱亡寂乎唯寂
而言等者亦不可說有無等四真應等殊唯
證相應耳因滅無明則得熾然三菩提明者
即涅槃二十一南經十九高貴德王菩薩品
因琉璃光菩薩欲来放光佛問文殊文殊初
入第一義荅云世尊如是光明名為智慧智
慧者即是常住常住之法無有因緣云何佛
問何因緣故有是光明廣說無因緣竟末後
云世尊亦有因緣因滅無明則得熾然阿耨
多羅三藐三菩提燈本略義引耳只由真空
能立因果下荅上疑念此句明其以有空義
故一切法得成若無有空義因果定有便墮
於常言因果立故乃是真空者即因緣故空
義若離因果以明空者是斷空故光影之言

略有二者賢首更有一義今不存之故云略
也彼釋云謂如明淨物得日光耀於屋壁上
有光影現如来應機現身亦爾然有多義一
緣集義謂大智明淨悲願日照於衆生陰空
之內現於佛影二速疾義無遠不至故三無
礙義不可執持故四有用義能破闇故五無
生義無所有故廣如十忍品說此義似有穿
鑿故略不存今疏所明二影者然攝論影略
有三一映質影二水月影三鏡像影廣如十
忍品今是前二今言光影故略鏡像正是初
義謂日喻如来身樹等形質以喻衆生日無
異體質有萬差樹側影邪形端影正影不現
於日內但在質邊弄影多端隨心萬品二水
月影以月有光亦名光影影多似月者如月
圓缺故少似水者隨動靜故或折攝等者勝
鬘云應攝受者而攝受之應折伏者而折伏
之攝受折伏則正法久住謂衆生界等者瑜
伽有五無量界此前列四後言以方便界者
即調伏方便界故五具矣愛見羅刹甚可怖
畏者即涅槃第十一已如前引經論共說樂
有五種等者論即瑜伽等經即善戒經第二
自利利他品經云云何名快樂快樂義者有
五種一者因樂二者受樂三者斷受樂四者
遠離樂五者菩提樂云何因樂因內外觸因

觸因緣故有受樂是名因樂因行善法得他世樂是名因樂云何受樂從因因緣身得增長心得安隱是名受樂受樂者有二種何等為二一者有漏二者無漏有漏有二一者學地二者無學有漏有三欲界色界無色界三有有內外入故有六觸六觸有二一者身樂二者心樂五識共行名為身樂意識共行名為心樂修習聖道斷諸受故道得增長無有諸受名斷受樂永斷煩惱身心無患名遠離樂受常樂故名菩提樂或有說言無想定者名為斷樂是義不然何以故不斷受樂故遠離樂者有四種一者出家樂二者寂靜樂三者斷樂四者菩提樂世間之人多有憂苦永斷是苦多出家樂斷欲界貪名寂靜樂永斷煩惱名為斷樂受常樂故名菩提樂菩薩常能施衆生樂名菩提樂菩薩摩訶薩自受常樂轉施衆生名菩提樂何故名為因樂是樂因故名為因樂不名受樂受樂者不名因樂名為性樂斷樂者不名因樂不名受樂以斷多樂故名為斷樂遠離樂者不名因樂不名受樂不名斷樂以觀生死衆過患故名智慧樂菩提樂者不名因樂不名受樂不名斷樂不名遠離樂無邊常故名菩提樂名無勝樂名無邊樂名無上樂亦名常樂名寂靜樂菩薩摩訶薩能以如是五種之樂施於衆生是名因樂義令疏望彼經數名不同若欲會者果及苦對除即是受樂開出無惱害者即遠離樂及菩提樂經中遠離有四令云出家遠離樂含其二種出家即第一遠離無得第三斷樂復開菩提為菩提涅槃二樂若瑜伽九十六說樂有二種一者欲樂二遠離遠離復有三種一劣謂無所有已下二中謂第一有三勝謂滅受定然世尊依第一義說有三種最寂靜樂謂等解脫故惣攝為三一應遠離二應修習即前三上中下遠離名有上遠離三最極寃竟解脫無上住樂即前貪等解

華嚴經隨疏演義鈔卷第十四　宣六

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

以一言說盡故者釋此一偈疏文有二一正釋二解妨前中自有二意一佛法對說前句一言說盡顯佛勝德後句劫說不窮明法無盡約能包下揔就佛說是歎佛故前二句能包後一句能久然一言但說剎塵下通妨謂有問云前言說盡後言不窮豈不相違荅有二意一順文通二約理通今初經云佛剎微塵法門海一言演說盡無餘剎塵法外更有無盡之法何妨劫海演說不窮故反成之設欲一言盡者則二三兩句相違初明前違於後更有所演下後違於前若欲通下二約理會通則前二句直是說盡一切諸法後之一句不妨無窮若一言不盡者佛非不思議故故云揔說則盡成於前句隱映無盡成於後句兼以喻顯皆遺忘集意芥子之空者即四十一經云佛子譬如虛空於蟲所食芥子孔中亦不減小於無數世界中亦不增廣其諸佛身亦復如是見大之時亦無所增見小之時亦無所減今但取能喻投刃之地者即莊子中庖丁為文惠君解牛十九年而刀刃若新發於硎君問其故荅云臣始見牛為全牛也今見非全牛彼節者有間而刀刃者無厚以無厚入有間恢恢乎其於遊刃必有餘地矣故文選云投刃皆虛目牛無全今借其骨間小空以對上小空為真俗之況耳餘皆威力自在者大集經云孩子以啼為力女人以瞋為力外道以見為力波旬以生死為力菩薩以慈悲為力佛以智慧為力故以說法皆為威力攀取緣慮是惑病之本者即淨名問疾品經云何謂病本謂有攀緣何所攀緣謂之三界云何斷攀緣以無所得若無所得則無攀緣何謂無所得謂離二見何謂二見謂內見外見是無所得故今疏云心境無得即捨攀緣涅槃經中有聞讚佛等者即三十八經南經三十五諸婆羅門欲與佛捔力爾時復有一婆羅門作如是言瞿曇沙門成就具足無量功德汝等不應與諍大衆荅言癡人云何說言沙門瞿曇有大功德其生七日母便命終是何得名福德相耶婆羅門言罵時不瞋打時不報當知即是大福德相其身具有三十二相八十種好無量神通是故當知是福德相心無憍慢先意問訊言語柔軟初無麁獷年志俱盛心不卒暴王國多財無所愛戀捨之出家如棄涕唾是故我說沙門瞿曇成就具足無量功德大衆荅言善哉仁者瞿曇沙門實如所說成就無量神通變化我不應與彼捔試是事釋曰文甚昭著今但義引略不引相好者前已有故然與前義相成者第二義慈為相因此義慈即是相果由因致復能顯因故云相成以開攝示等者此有二釋前即嘉祥意四句雖殊不出能所開示約能化悟入約所化全彼疏文彼更釋云能化有大開之與曲示所化有始悟之與終入意云但說有性名為大開言此是凡夫性此是聖人性因果理行即名曲示豁然了知故名為悟修行契證目之為入即始淺終深下引論意即初深終淺以入約因故彼論云下即第二釋彼論先釋如來知見云佛知見者如來能證如實知彼義故疏意云如實即法性是所證也知彼義即能證大智也能所知見皆名知見正同今經開示正覺境界正覺即能證境界即所證今疏但出開等四句開者無上義論標名也除一切智智更無餘事者釋所開即一切智智一切智是根本智重言智者是後得智根本名知後得名見除此二事更無有餘能勝過此故名無上即雙開菩提涅槃者釋所開一切智智也謂以知見之性下釋雙開義衆生本有下疏釋開義大乘法師釋開云開者出生顯證之義謂出生菩提顯證涅槃故即法相宗意故下釋悟

云令悟知見相本有種子以成報身今疏意不然知見性相並皆本有本有大智光明徧照法界義故涅槃云佛性名第一義空知見性也第一義空名為智慧知見相也在因為性相在果為菩提涅槃故云衆生本有障翳不現耳智障菩提惑障涅槃二障俱無菩提涅槃一時俱顯故云佛為開除即本智顯現示者同義別示知見之性以成涅槃悟者不知義別示知見之相以成菩提言不知唯一實事者經云唯此一事實餘二則非真一實事即是知見上三皆果斷德智德以總別故而成三句入即因義未知何可能證故示與無量智業無量智者即果中一切智智體用而言業者是彼因也所以要舉初地已上為因者登地證如為涅槃因能證地智為菩提因故十地論釋經究竟如虛空盡未來際云即因善決定究竟如虛空即菩提因如依空生色色不盡故盡未來際為涅槃因常果無窮故二果即智性相也又開者即般若故論云除一切智智更無餘事示即法身悟即解脫三德涅槃即是三句入是三德之因上有三意一約佛性釋二約菩提涅槃釋三約三德涅槃釋會之並同佛性有果有果果即菩提涅槃故三德涅槃攝菩提故亦佛性故餘

如前後釋禪宗之解如問明品五求不得等者即是中論觀如來品偈云非陰不離陰此彼不相在如來不有陰何處有如來即五求也由諸外道妄計有我我為如來計有五故一謂即陰是如來二謂離陰有如來三謂如來中有陰四謂陰中有如來五謂陰能有如來今並非之若陰即如來陰生滅故佛應生滅故云非也二若謂離陰有如來者以何相知如來墮常過離陰生滅故故云不離三若謂如來中有陰如器中有果則亦是異如來亦墮常故四若陰中有如來如牀上有人亦有別異過故云此彼不相在五若如來能有五陰陰屬如來者則如人有子亦有別異過異則如來墮常等故然後四句皆成異過初即是一揔合但是一異過耳故觀法品破我但言若我是五陰我即為生滅若我異五陰即非五陰相今細推尋故有五求皆不可得上之五求但能破有今四句並非故言謂佛有耶常見為惑謂佛無耶邪見深厚此且雙破有無而有過則微無過則重故云深厚彼論偈云邪見深厚者則說無如來如來寂滅相分別有亦非如是性空中思惟亦不可者亦遣有無四句百非所不能加故無所有者結歸經文准中論中略說三種四句皆不能

如初偈云空則不可說非空不可說共不共匝說但以假名說此一四句共即俱句不共則雙遮若別說者一空二非空三亦空亦非空四非空非非空此皆雙遮辨中第二四句云寂滅相中無常無常等四第三四句云寂滅相中無邊無邊等四今並拂之非唯此四泛爾隨相皆悉非之然百非有二義一約十惡說如下當明二約通相說謂離一切分別之相耳故論結云如來過戲論而人生戲論戲論破慧眼是皆不見佛謂起心動念並為戲論非觀如來應如淨名觀阿閦品故疏結云真則無緣佛尚應捨何況餘境即借用金剛法尚應捨何況非法相好經云盡人中福等者等取善生經云一切世間福不及如來一毛功德一切毛功德不及一好一切好功德不及一相故名福相云不及如來一相等等取瑜伽四十九亦如是說毛孔過空疏有三段說二種過一如來靈智能證真理虛空不能證二如來稱真之理空超過事空事空即斷滅空故三無限理智下雙結上二皆不可分理無分限智契於理亦無分限智結靈智理結真理既不可分一毛稱真則重重融攝此處之空豈不能攝於餘處之空尋影之月月體不分者此中法喻影略若具更云以

月隨影萬流異見尋用之體體本寂然為寂
靜光也慢是根本等者六根本中之一也憍
逸隨惑者二十隨煩惱中之二也憍是小隨
放逸是大隨並如初發心品今略釋之以經
有意故慢謂已下釋三惑相以順經文故唯
識云慢謂恃己陵他高舉為性能障不慢生
苦為業謂若有慢於彼有德心不謙下由此
生死輪轉無窮受諸苦故故疏云慢能長淪
生死論云云何為憍於自盛事深生染著醉
傲為性能障不憍染依為業故疏云憍為染
法所依論云云何放逸謂於染淨品不能防
修縱蕩為性障不放逸增惡損善所依為業
故疏云放逸即是縱蕩餘可思準十魔並離
者即五十八經一蘊魔二煩惱三業四心五
死六天七善根八三昧九善知識十菩提法
智下廣有釋疑自疑他等者然疑有二一通
相說於諸諦理猶豫為性能障不疑善品為
業二者五蓋中疑略有三種一疑自謂己不
能入理二疑師為彼不能善教三疑法謂於
所學為令出離為不出離如有病人疑自疑
醫疑藥病終不愈今言疑自疑他疑理疑事
即五蓋中之三種也合其事理皆所疑法通
相說也如聞空疑斷者略示疑理事之相亦
通一切疑也疏有二勢一當句生疑謂聞空

疑斷等不了真空將謂斷滅等二又聞空疑
有者即空有互疑而云等者等取聞雙是則
疑雙非聞雙非則疑兩是今開之可思更略
示其義謂聞空莫疑斷是即事之空非斷滅
故聞有莫疑常非定性有從緣有故聞雙是
莫疑兩分但雙照二諦無二體故聞雙非莫
疑無據以但遮過令不著故又聞空莫疑於
有是即有之空故聞有莫疑於空是即空之
有故聞雙是莫疑雙非是即非有無為有無
故聞雙非莫疑雙是是即有無方是非有無
故又但以世俗下即淨名第二唯改菩提為
如來耳故經云藏識海常住等者此疏義引
具云譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑
無有斷絕期藏識海常住等同此義至問明
品當廣分別耳言此二不二者融上性相二
空也云何融耶謂若不達者性相二空俱非
了義何者謂法若性空相不空故若云相空
性又不空以性相異猶如畫火無有熱性而
似火相如木中火不見其相而有其性如角
峯垂頡（音瑟下）（音蠹）即是牛相負重致遠是其性
故性主於內相據於外若一空者彼一不空
若得意者此二相成謂由從緣無性名為性
空故令體相無不空寂即相空也此以性空
成於相空由諸相蕩盡是故空中無色無受

想行識方顯法性本自空耳此以相空成於
性故二空相成云不二也又說性空揔有三
義一法無定性名空則相未空二法之真性
本空則相亦未空三若說從緣無性故名為
空則一切法性自空矣非推之使空則悟真
如成正智火者此中具五法三自性三性文
顯五法相者謂徧計無物故亡名也妄計無
相絕妄想也緣起無相故亡相也悟真如即
圓成成正智火五法具矣若以生滅八識即
彼第八亦名為轉者以起信中則生滅與不
生滅和合故有藏識海常住之言如長行辨
今取唯識宗八識唯是業惑辨生故皆生滅
言以恒轉故者即引證也論釋第一能變即
阿賴耶於中因果法喻閒之恒轉如瀑流論
有問云阿賴耶識為斷為常論答云非斷非
常以恒轉故恒謂此識無始時來一類相續
常無間斷是界趣生施設本故性堅持種令
不失故轉謂此識無始時來念念生滅前後
變異因滅果生非常一故可為轉識熏成種
故恒言遮斷轉表非常猶如瀑流因果法爾
云念念殊者即以論恒轉之言會同經文新
新已下義引上論念念殊故下會法性宗與
如來藏非一非異故起信云謂不生不滅與
生滅和合非一非異名阿賴耶識由念念殊

是生滅故與藏非一即此生滅心恒沙性德
本來具足故名不離不即不離即不一不異
如彼瀑流者即向所引唯識後文云如瀑流
水非斷非常相續長時有所漂溺此識亦爾
從無始來生滅相續非常非斷漂溺有情令
不出離又如瀑流雖因風等擊起諸波而流

不斷此識亦爾雖遇衆緣起眼等識而恒相
續又如瀑流水上下為草等物隨流不捨此
識亦爾與內習氣外觸等法恒相續轉釋曰
但觀上引於疏文中二宗合釋如瀑流水即
唯識文離水無流通二宗義若成法相離第
八識無眼等識若依法性離如來藏無有八

識廣如問明如海波濤即起信云如大海水
因風波動水相風相不相捨離海即藏識如
長行說恒常住故是如來藏此即成上離水
無流亦乃生下有所漂溺即唯識上生人天
猶如漂草下沈三塗猶如溺魚多畜養故又
兼法性此中具有恒沙性德一切智寶自此
而生若取法相阿陀那識甚微細一切種子
如瀑流我於凡愚不開演恐彼分別執為我
亦多畜養義兼二宗言法合思之已如上
說玄文又明至問明品當廣分別二宗之異
謂此識微細即如向引偈文即唯識第三引
解深密偈次句示心深性即是佛智者上句

佛智為能了故八十經云佛智廣大如虛空
愚了世間諸妄想故今此即出現品云一切
衆生無不具有如來智慧如大海水潛流四
天下地故云即是佛智不令外求者即淨名
云諸佛解脫當於衆生心行中求稱彼圓機
故生歡喜即聖智涅槃本有今無者約法相

說涅槃本有聖智本無故無菩提覺法之樂
今約法性涅槃聖智皆有性淨即法性門是
則真樂本有失而不知云無有耳故初地云
諸佛正法如是甚深而諸凡夫心憎邪見既
失真樂妄苦本空得而不覺是故沈迷若覺
本性不沈迷故第三句示其性有令其覺

性了彼苦性真寂靜樂云樂非苦外是以長
行名不思議見性得樂性即是門者若約解
苦無苦苦為見性之門今約見性成佛故性
為聖樂之門依光有影等者疏開影像二字
以為兩喻影謂光影像謂鏡像喻即有通一切今取別義光影之喻喻佛現多

端故云有動靜質動影動質靜影靜鏡像喻
現身勝劣如文六三尺三十二相等隨機見
也然世之憂喜生乎利害下上顯釋經文此
下密取經意舉世憂喜況此世樂即周易繫
辭之文而倒用之先具出易文易云剛柔雜
居而吉凶可見矣變動以利言注云變而通

之以盡利也易云吉凶以情遷注云吉凶無
定唯人所動情順乘理以之吉情逆違道以
蹈凶故曰吉凶以情遷也易云是故變惡相
攻而吉凶生焉即今疏云吉凶存乎愛惡則
變惡是吉凶之因也易云遠近相取而悔吝
生情偽相感而利害生即今疏云憂喜存乎

利害利害存乎情偽是則情偽為利害因故
注云情以感物則得利偽以感物則致害則
有愛喜故利害是憂喜之因故上易云遠近
相取而悔吝生意云相取相資也順之則喜
通之則憂順即利也逆即害也又次易云凡
易之情近而不相得則凶或害之悔且吝今

為順易之次第不順疏次但曉易文疏文自了愛惡盡下彰滅吉凶憂喜所以易雖無文乃易本意即知無憂無喜方為大喜無苦無樂為真樂之門依莊子下句依法華材者可為棟梁成器之木也不材無所堪也莊周行山見伐木者止其傍而不取周歎曰此木不以材得終其天年及還至故人家主人將殺鴈豎子曰一能鳴一不能鳴請奚殺主人曰殺不能鳴者弟子問周曰山中之木以不材得終天年主人之鴈以不材致死先生將何處焉周笑曰將處夫材與不材之間然材不材之言

雖在莊子意亦法華第三云我觀一切普皆平等乃至云貴賤上下持戒毀戒威儀具足及不具足正見邪見利根鈍根等雨法雨而無懈倦即村與不村皆涼也言三草者謂小草中草上草二木謂小樹大樹以人天乘為小草經云或處人天轉輪聖王釋梵諸王是小藥草二乘為中草經云知無漏法能得涅槃起六神通及得三明獨處山林常行禪定得緣覺證是中藥草菩薩為上草經云求世尊處我當作佛行精進定是上藥草此通說大乘為上以大乘登地已上慈蔭義廣復加二樹七地已前小樹經云又諸佛子專心佛道常行慈悲自知作佛決定無疑是名小樹入地已上為大樹經云安住神通轉不退輪度無量億百千衆生如是菩薩名為大樹而言咸發者經云佛平等說如一味雨隨衆生性所受不同如彼草木所稟各異等足履影覆至若在下苦七日之中身心快樂者涅槃

二十六說如有怖鴿至身子影中猶自戰懼至佛影中坦然快樂世尊履地去地四指然當足下蟲皆得生天於如來所種少善根如食金剛必至涅槃又捻取偈意等者上別配三句竟今捻取三句釋因果次第成言乃有五對因果一取初句上四字為因第三句初二字是果由佛身淨令衆解脫故二以第三句初解脫字為因第二句為果此是如果為作用解脫令衆生得樂故上為一對又世無盡樂下三以第二句為因第三句初解脫字為果以世樂為因出世解脫樂為果故四以第三句初解脫字為因第一句初四字為果佛證離障解脫方能起於大用而現身故上即第二對又佛身清淨下唯就初句自分因果上四字為因下三字為果由佛身淨令物發生是標云何為發耽著禪味起大功用是生令生自然樂見無有厭足六以下三字為因上四字為果自感淨身又衆生若樂見則淨身有果若不樂見則淨身無果即以利他為出世如上所明二連取一句即世無盡樂如純陀施佛果報無盡應不成佛故約世樂說如是展轉者遞互相成故欲為苦本者法華云諸苦所因貪欲為本次句明等雹光者下經云遍明無畏以為電光謂十通十明十無畏等皆稱電光故云方便圓音之雷可以思准者謂雷震百里今周法界二發生是標云何為發耽著禪味起大功用是鑿蟲發動云何為生令諸衆生善根萌芽未朝禮云春見曰朝夏見曰宗諸龍皆有四種熱惱者經論不同然謗佛經說如阿那婆達多龍王三種過患皆悉遠離一者熱沙不惱其頭二者不以蛇身行欲三者無迦樓羅鳥之畏彼喻發菩提心離三界惡然會之亦同無鱗甲細蟲而有風吹者由有細蟲故驅熱砂此二則同其風吹寶衣露身即見復本身之恥所以互有開合第四夜叉王下前之十段長行偈頌委釋第十一段去即摘難釋此下多不釋偈有難者懸引釋於長行之中講者自對會之住正道者下即淨名入不二法門品中珠頂王菩薩之言善者善之等即德經云善者吾善之不善者吾亦善之聞深淨身是故淨身是無盡樂則無盡樂言有其二種一即不怖等者大分深義所謂空也聞說於空謂

同斷滅故令人怖故大品云既非先有亦非後無自性常空勿生驚怖聞淺不疑者淺謂涉事方便多門則令疑惑今知隨宜何所疑耶聞非深非淺謂無所據使身心茫然知非深為妙有非淺為真空離身心相方為勇猛可造斯境又此三句亦即三觀初空次假後

宣六 十三

中道三句齊聞一念皆會城有三義下文有二意初解長行城義後會偈頌門義前中有三初立城三義次今言已下出城體三各有義下別釋教理行果皆有防外敵等三而四法為三以理行合釋非理不顯行非行不顯理故謂若了心城之性空則衆惑不入是防外敵義性空是理謂自性淨心不與妄合即理防外敵了空即行衆惑不入即行為城名防外敵見恒沙性德則萬行爰增即是第二養人衆義恒沙性德是不空藏是理所養見即行體萬行爰增即行養人衆義以知法性本寂有大智慧增定慧等道無不通則自他引攝者第三開門引攝義道無不通言含二意一理即是道無不通故即開門引攝二行契於道則無所不通故能引攝二利之行便能契下約果城說三義果由理行故便能即契果位三德為涅槃城之三義矣方顯教城下第三由上三城皆因能詮方顯教功三義可思有斯多義下一會釋偈文重重四門者且第一重即是四句謂一有門二空門三亦空亦有門四非空非有門天台以斯歷於四教則有四箇四門略如前玄談中辨今且於一重四句中更有四重四門然執著成見取成四謗得意為門今取門義言四重者一即單四句如向所說二複四句謂一有有有無二無有無無三亦有亦無有亦有亦無無四非有非無有非有非無無而言複者四句之中皆說有無故第三具足四句者四句之中皆具四故第一有句具四者謂一有有二有無三有亦有亦無四有非有非無第二無句中四者一無有二無無三無亦有亦無四無非有非無第三亦有亦無具四者一亦有亦無有二亦有亦無無三亦有亦無亦有亦無四亦有亦無非有非無第四非有非無具四者一非有非無有二非有非無無三非有非無亦有亦無四非有非無非有非無上四四

宣六 十四

十六句為具足四句第四絕言四句者一單四句外一絕言二複四句外一絕言三具足四句外一絕言有三絕言若為見釋上諸四見一一皆有八十八使相應是見即外道見故若約佛法歷四教四門各生四見又一種四句各一絕言如是一一亦各有八十八使六十二見百八等惑若破諸見一一見破一一成門故云重重四門又重重者如一有無門具諸四句則歷常無常我無我等亦有多四句謂一有無常二無無常三亦有亦無無常四非有非無無常等又歷萬行謂布施等如云一有布施二無布施三亦有亦無布施四非有非無布施等復有一行是如來行即涅槃第十一至下更引如尸毗王代鴿即智論第五及報恩經皆本師本行如常所知智了物心如空入色者取下偈意偈中如空是喻光明之言含於法喻餘皆是法法喻相對略有三入一以初句佛智為能入第三句衆生心行為所入入者了達義故八十經云佛智廣大同虛空普徧一切衆生心悉了世間諸妄想不起種種異分別此即智了物心而云如空入色者出現品云譬如虛空徧至一切色非色處二言光照身器如日合空者即以第二句光明為能入第四句為所入一切

宣六 十五

世間即衆生世間及器世間故云光照身器即取上空喻為所入取光明上法喻皆為能入光通二種身光照事智光雙照事理三身徧器中如像在鏡者即唯取第四句自有能所則無不入言通三種入一光入二智入如上已說三身入但言無不入不揀身故而言

如像在鏡者將上如空普徧喻此亦齊今傍出一喻以喻身入質來對鏡鏡中見像像是質像機感對刹刹中見佛佛是心佛世間主力下上是佛德今攝就畫神故云能攝此身此身之性等世間故者彰入所以智身色身皆等世間論云智性色性皆相即故皆入觀機彰入之意並釋普字結歸長行所入之處下結歸神名以難見故所以偏結隨緣非有之法身等至第五經當釋十有覺德行者即毛詩言注云覺大也石室留影毒龍心華者華變也即觀佛三昧海經彼事極長今當略意即第七經佛告阿難云如來到那乾訶羅國古仙山瞻蔔華林毒龍池側青蓮華泉北雞刹穴中阿那斯山南爾時彼穴有五羅刹化作龍女與毒龍通龍復降雹羅刹亂行飢饉疾疫已歷四年時王驚懼禱祀神祇於事無益下取意引有一梵志讚佛功德彼王焚香遥請如來受那乾訶羅王弗巴浮提請廣現神變羅刹毒龍既受化已爾時龍王長跪合掌勸請世尊唯願如來常住此間佛若不在我發惡心無由得成無上菩提世尊不離龍窟復受王請入城教化遊行徙昔行菩薩道處諸龍皆從聞佛欲還復啼哭兩淚白佛言世尊請佛常住云何捨我我不見佛當作惡事墜墮惡道爾時世尊安慰龍王受汝請坐汝窟中千五百歲釋迦文佛踴身入石猶如明鏡見人面像諸龍皆見佛在石內影現於外爾時諸龍合掌歡喜不出其池常見佛日爾時世尊結跏趺坐在石壁內衆生見時遠望則見近則不現諸天百千供養佛影影亦說法特梵天王合掌恭敬以偈頌曰如來處石窟躑身入石裏如日無障碍金光相具足我今頭面禮牟尼救世尊經文甚廣復令衆生觀於佛座見丈六像坐於草座作一石窟高丈八尺深二十四步青白石想又想此窟成七寶窟復見佛像躑入石壁等

廣弘明集說遠公有石影讚說處所與經全同云在西域那伽訶羅國南山古仙石室中度流沙逕道去此一萬五千八百五十里感世之應備於別傳西域記第八亦說遠公序云昔遇西域沙門輒飡遊方之說知有佛影而傳者尚未曉然及在此山值爵賓禪師南國律學道士與昔聞既同並是其人遊歷所經因其詳問乃圖之爲銘曰廓矣大象理玄無名體神入化落影雖形迴輝曾巖凝映虛亭在陰不睹處暗逾明嫗出蟬蛻朝宗百靈應不同方迹絶兩冥其茫茫荒宇靡勸靡獎淡虛寫容拂空傳像相具體微冲資自朗白

分別生真如無生智從聽聞正法如理作意
生此之五法為一為異今且將相望餘四法
論異不異者一相與名若異名應實有不異
取相應得名二與分別若異則分別應非相
若不異分別外相應以分別為性三與真如
若異則相之勝義應非是如觀者應捨相求
如正覺真如應不覺相若不異真如無差別
相亦無差別得相之時應得真如又得真時
亦應得相應不清淨四相與正智如相與分
別說應知名與分別及正智及分別於正智
皆當言異餘略可知已知五法名相差別今
當消疏疏中先以五法屬文後迷如下辨因

起融攝言迷如以成名相則妄想是生者此
顯迷時唯有三法一名二相三妄想故此五
法通該一切而不必同時謂妄想正智此如
來並故今有妄想決無正智其如如名相則
有隱顯此中迷故如如則隱名相則顯次云
悟名相之本如教翻成智者此顯悟時但有

其二一正智二如如既有正智決無妄想了
得如如名相則隱雖不壞相舉體即空理奪
於事無不蕩盡是故空中無色等法故楞伽
云謂了名相及與妄想體不可得名為正智
如如即是名相妄想本自不生釋曰名相不
生則境如炁妄想不生則心如炁了心境如

是為正智故唯正智及如如存次云如外無
智智體即如者復融上二以為一味如外無
智即以如攝智智體即如是以智攝如合為
一味故下經云無有智外如為智所入亦無
如外智能證於如即斯義也故疏結云此二
猶空寂照無碍寂即是如照即正智如日合

空雖有二事一相難分十力降魔十軍皆殄
者智論第六云欲是汝初軍憂愁軍第二飢
渴軍第三渴愛軍第四睡眠軍第五怖畏軍
第六疑軍為第七含毒軍第八利養軍第九
著虛妄名聞自高軍第十輕慢於他人汝等
輩如是一切世間人及諸一切天無能破之

者我以智慧箭修定智為弓摧破汝魔軍如
塚餅沒水今以愛欲為水故備語之言若百
毀異吹者義則可知事出莊子日光合空等
者初舉喻也智符已下合以智合日以實相
合空符者分而合也實相無遍智亦無遍如
如即是名相妄想本自不有是以經云
生則境如炁妄想不生則心如炁了心境如

修成妙盡難思即符本有亦猶始覺同本覺
無復始本之異為究竟覺窮靈極數之言即
肇論劉遺民所難般若無知論語具云但今
談者所疑於高論之旨欲求聖心之異為謂
窮靈極數妙盡冥符耶為將心體自然靈怕
獨感耶若窮靈極數妙盡冥符則寂照之名

故是定慧之體耳若心體自然靈怕獨感則
輩數之應固已幾乎息矣此公意云若窮靈
極數妙盡冥符則修極於無修窮靈為照妙
盡為寂亦是我之定慧何用別立無知若心
體自然靈怕獨感則是體本無知固合無乎
應用何以言般若無知對緣而照故結云疑

若當以撫會應機觀變之知不可謂之不有
論主荅云意謂妙盡冥符不可定慧為名靈
怕獨感不可稱輩數已息兩言雖異妙用常
一迹我而非在聖不殊也釋曰觀肇公荅上
句云既冥符心體何可以定慧為名若以定
慧為名則未符心體荅下句意云靈怕獨感

與窮靈極數二義相合何得息於輩數之應
故云兩言雖異在聖不殊也今疏恐不用彼
難荅本意借其問中一句謂窮其靈鑑極其
數運妙無不盡則合心體難思耳以智慧日
照心性空下恐以法合喻解法故云思准
演法實相令歡喜故疏結云窮靈極數即是

夫易無思也無為也寂然不動感而遂通天下之故今借此言也前半辨一相因果等者疏文有二先消經文辨十身相後引經論辨三身相今初言純雜無碍因果相融者然如衆相亦具四句一因一相二一因一切相此皆純門三一切因一相四一切因一切相皆是雜門正純恒融雜而常純故云無碍由因無碍果相亦無碍故得圓成非分成耳以一切純雜無碍故得成一相故故此一相即同法界況因果交徹因中有無盡之果果中有難思之因若三十二相下第二引經及論說三身相唯語化身而摠指在餘智論當三十六

十二喻伽當四十九涅槃二十九經云善男子若菩薩摩訶薩持戒不動施心不移安住實語如須弥山以是因緣得足下平如鏖脚相若於父母師長乃至畜生以如法財供養供給以是因緣得足下千輻輪相若菩薩不殺不盜於父母師長常生歡喜以是因緣得柔軟手指纖長二足跟修長三十二

手足柔軟若菩薩修四攝法攝取衆生以是因緣得網縵指如白鵝王若菩薩父母師長若病苦時以手洗拭捉持案摩以是因緣得手足柔軟若菩薩持戒聞法惠施無厭以是因緣得鹿王腨若菩薩修習如是三十二相業因緣時則得不退菩提之心正因令顯

諸衆生不生害心飲食知足常樂惠施瞻病給藥以是因緣其身圓滿如尼拘陀樹立手過膝頂有肉髻無見頂相若菩薩見怖畏者即高僧為作救護見裸露者施與衣服以是因緣得陰藏相若菩薩親近智者遠離愚人善喜問慰之言喜汝無頭痛之患次現無腹之鬼復云喜汝無五藏之憂如是隨來隨遣竟不能惑魔又化為天女云天帝令我以備掃灑公曰我心如地難可傾動無以草囊見試天女乃騰虛而去讚云大海可竭須彌可傾彼上人者執志堅貞今用一句義意全同慈善根力者慈善根即淨子菩薩四無量心能為一切諸善根本下廣說慈心行施發起大願竟云善男子一切聲聞緣覺菩薩諸佛如來所有善根慈為根本善男子菩薩摩訶薩修習慈心能生如是無量善根謂不淨觀等皆從此生結云如是等

法演說正教以是因緣得鹿王腨若菩薩於諸衆生不生害心飲食知足常樂惠施瞻病給藥以是因緣其身圓滿如尼拘陀樹立手過膝頂有肉髻無見頂相若菩薩見怖畏者即高僧為作救護見裸露者施與衣服以是因緣得陰藏相若菩薩親近智者遠離愚人善喜問慰之言喜汝無頭痛之患次現無腹之鬼復云喜汝無五藏之憂如是隨來隨遣竟不能惑魔又化為天女云天帝令我以備掃灑公曰我心如地難可傾動無以草囊見試天女乃騰虛而去讚云大海可竭須彌可傾彼上人者執志堅貞今用一句義意全同慈善根力者慈善根即淨子菩薩四無量心能為一切諸善根本下廣說慈心行施發起大願竟云善男子一切聲聞緣覺菩薩諸佛如來所有善根慈為根本善男子菩薩摩訶薩修習慈心能生如是無量善根謂不淨觀等皆從此生結云如是等

皆與之以是因緣得味中上味若菩薩自修十善兼以化人以是因緣得廣長舌若菩薩不說彼短不謗正法以是因緣得梵音聲若菩薩見諸怨憎生於慈心以是因緣得目睫紺色若菩薩不隱他德稱揚其善以是因緣得白毫相善男子若菩薩修習如是三十二

法慈為根本善男子以是義故慈是真實非虛妄也若有人問誰是一切諸善根本當言慈是以是義故實非虛妄善男子能為善者名實思惟實思惟者即名為慈慈即如來慈即大乘大乘即慈慈即如來善男子慈即菩提道菩提道即是如來如來即慈次廣說慈

德是一切善法下廣說慈德如提婆達多欲害如來令阿闍世王放護財醉象我即入慈定舉手示之即於指端出五師子即便怖畏舉身投地敬禮我足善男子我時手指實無師子乃是修慈善根力故令彼調伏廣說緣起皆悉結崛慈善根力故月愛等光即涅槃

二十經爾時世尊在雙林間見阿闍世王闘絶躃地爾時世尊為阿闍世王入月愛三昧入三昧已放大光明其光清涼往照王身身疾即愈鬱蒸除滅乃至云問耆婆何等名為月愛三昧耆婆答言有六義似一譬如月光能令一切優鉢羅華開敷鮮明月愛三昧亦

復如是能令衆生善心開敷是故名為月愛三昧二如月能令行路歡喜此三昧能令修習涅槃道者歡喜三一日至十五日光色漸明此能令善根增長四十六至三十日形色漸滅此能令漸滅煩惱五能除鬱蒸此能除貪惱熱六如月衆星中王甘露一味人所愛樂月愛三昧亦復如是諸善中王甘露一味一切衆生之所愛樂是故復名月愛三昧佛以正法金錍者即涅槃第八迦葉菩薩白佛言世尊佛性者云何甚深難見難入佛言善男子如百盲人為治目故造詣良醫是時良醫即以金錍抉其眼膜以一指示問言見不

盲人荅言我猶未見復以二指三指示之乃言少見善男子是大涅槃微妙經典如來未說亦復如是無量菩薩雖已具足諸波羅蜜乃至十住猶未能得見於佛性如來既說即便少見是菩薩既得見已咸作是言甚奇世尊我等流轉無量生死常為無我之所盛亂破壞明即今跡意故云正法金錍而言三指喻三僧祇乃至十地未了分明故言少見若準澤州則涅槃為錍三說為三指者若俱納教則錍指不殊若以涅槃為所詮者又不順喻寧取近公然三僧祇為三指者亦順前示及與後示亦順十住少見之言今不取者遂令佛說一時之中不具三指又以時喻指以未全同故跡自釋以三諦為三指指為旨趣義甚分明一時攜觀皆觀三諦竪至十住亦證三諦第一指者即示俗諦言凡是有心定當作佛皆有佛性二示真諦為第二指云佛性者名第一義空三示中道為三指經云佛

性即是無上菩提中道種子故非有如虛空非無如兔角故知三諦喻於三指悟如日照等者楞伽經中有四漸四頓今唯用一彼經大慧白佛言世尊云何淨除自心現流為頓為漸荅中先明四漸後說四頓漸經云佛告大慧漸淨非頓一如菴羅果漸熟非頓如來

漸除衆生自心現流亦復如是漸淨非頓二如陶家作器漸成非頓十三如大地漸生非頓十四如旃陀羅漸殺非頓十五如日月漸照非頓十六如乳酪漸變非頓十七如大海漸深非頓十八如須彌山漸高非頓十九如虛空漸廣非頓二十如地漸長非頓二十一如金剛漸堅非頓二十二如金漸出非頓二十三如金漸淨非頓二十四如是漸淨非頓十信乃至十地二日月頓照喻八地已上三藏識頓知喻前諸法界喻如地至七地

無相無所有清淨法界喻如地至七地二日月頓照喻八地已上三藏識頓知喻前諸法界喻如地至七地一切色像如來為離自心現流習氣過患衆生亦復如是頓為顯示不思議勝智境界喻八地已上三藏識頓知喻前諸法界喻如地至七地譬如藏識頓分別知自心現流及身安立受用境界彼諸依佛亦復如是頓熟衆生所應

境界以修行者安處於彼色究竟天喻無相無所有清淨法界喻如地至七地佛光頓照喻前諸法界喻如地至七地云譬如法佛所作依佛光明照耀自覺聖趣亦復如是彼於法相有性無性慈見妄想照令除滅亦喻前諸法界喻如地至七地頓照喻前諸法界喻如地至七地今跡唯取頓中一日光頓照喻前諸法界喻如地至七地雖舉鏡喻非是明鏡正同大通時勤拂拭

勿使惹塵埃而後自融通又上四漸四頓多依地位古今同為此釋亦順經文今釋通於橫豎則位位之中皆有頓義然約橫論頓復有多義一頓悟漸修如見九層之臺則可頓見要須躡階而後得昇今亦如是頓了心性即心即佛無法不具而須積功徧修萬行此約解悟二者頓修漸悟即如磨鏡一時徧磨明淨有漸萬行頓修悟則漸勝此約證悟三頓修頓悟如刈劒斬絲千莖齊斬一時齊斷亦如染絲一時齊染一時成色萬行齊修一時朗悟四漸修漸悟猶如斬竹節節不同此非今用今言悟如日照即解悟證悟皆悉頓也即頓修頓悟功如拂鏡亦非漸修是頓悟漸悟義言明是本明漸為圓漸者此融上二恐人謂拂鏡非頓明鏡本來淨何用拂塵喚故為會之此是六祖直顯本性破其漸修今為順經明其漸證隨漸漸明皆本明矣故云明是本明即無念體上自有真知非別有知知心體也言漸為圓漸者即天台智者意彼有言云漸漸非圓漸圓圓非漸圓謂漸家亦有圓漸圓家亦有圓漸漸家漸者如江出岷山始於濫觴漸家圓者如大江千里圓家漸者如初入海雖則漸深一滴之水已過大江況濫觴耶圓家圓者如窮海涯底故今云漸

是圓家漸尚過漸家之圓況漸家之漸衆生謏僊自不修德者詩云內有進賢之志而無諂詖也涅槃亦云諂詖之心蒼頡篇曰詖謂諂佞其人夢中見羅刹像即當第九如來性品迦葉菩薩白佛言世尊云何未發菩提心者得福覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終不用發菩提心誹謗正法是人即於夢中見羅刹像心中怖懼羅刹語言咄善男子汝今若不發菩提心當斷汝命是人惶怖寤已即發菩提之心是心命終若在三趣及在人天續復憶念菩提之心當知是人名大菩薩摩訶薩也修慈護法故得金剛之體亦涅槃意亦生彼國為第二弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第三弟子云何得長壽金剛身品答長壽問由不殺及施僧之食為因金剛身品答金剛不壞身問因於護法故經初明金剛身義云爾時世尊復告迦葉善男子如來身者是常住身不可壞身金剛之身非雜食身即是法身下迦葉難次如來廣答金剛身相後迦葉德因云唯然世尊如來法身金剛不壞而未能知所因云何佛告迦葉以能護持正法因緣故得成就是金剛身迦葉我於往昔護法因緣今得成就是金剛身常住不壞善男子護持正法者不受五戒不修威儀應持刀劒弓箭矛楯守護持戒清淨比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第二弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第三弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第四弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第五弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第六弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第七弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第八弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第九弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第十弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第十一弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第十二弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第十三弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第十四弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第十五弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第十六弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第十七弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第十八弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第十九弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第二十弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第二十一弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第二十二弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第二十三弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第二十四弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第二十五弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第二十六弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第二十七弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第二十八弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第二十九弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第三十弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第三十一弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第三十二弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第三十三弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第三十四弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第三十五弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第三十六弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第三十七弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第三十八弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第三十九弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第四十弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第四十一弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第四十二弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第四十三弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第四十四弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第四十五弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第四十六弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第四十七弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第四十八弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第四十九弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第五十弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第五十一弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第五十二弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第五十三弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第五十四弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第五十五弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第五十六弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第五十七弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第五十八弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第五十九弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第六十弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第六十一弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第六十二弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第六十三弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第六十四弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第六十五弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第六十六弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第六十七弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第六十八弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第六十九弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第七十弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第七十一弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第七十二弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第七十三弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第七十四弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第七十五弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第七十六弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第七十七弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第七十八弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第七十九弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第八十弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第八十一弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第八十二弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第八十三弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第八十四弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第八十五弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第八十六弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第八十七弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第八十八弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第八十九弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第九十弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第九十一弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第九十二弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第九十三弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却後壽終亦生彼國為第九十四弟子故知能護功高所護比丘此後廣說護法之相便引往昔此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗舉身周徧覺德讚王王聞法已即便命終生阿

乳轉問他言乳爲何類彼人荅言如水蜜貝
水則濕相蜜則甜相貝則色相雖引三喻未
得乳實二者第十四經南本十三喻諸外道
不識常樂我淨以四種喻謂貝稻米末雪鶴
經云如生盲人不識乳色便問他言乳色何
似他人荅言色如白貝盲人復問是乳色者
如貝聲耶荅言不也後問貝色爲何似耶荅
言如稻米末盲人復問乳色柔軟如稻米末
耶稻米末者復何所似荅言如雪盲人復問
言彼稻米末冷如雪耶雪復何似荅言猶如
白鶴是生盲人雖聞如是四種譬喻竟不能
得識乳眞色釋曰貝可喻常未可喻樂雪可
喻淨鶴可喻我然經中前三各誤領解而鶴
一種略無誤領應言如鶴動耶然其四喻皆
是眼境彼但身觸何能知耶非唯外道不知
四德智眼未開空欲暗證如彼盲人觸四境
也言唯佛出世方能曉之者示其出世常樂
我淨開其智眼了見分明夢是神遊漠武故
事昔漢武帝欲試善圓夢者乃許爲夢云朕
夢見殿上兩龍化爲鶯鶯飛去是何徵耶圓
夢者曰宮中必有暴死之者帝曰戲之耳言
未畢監司奏云宮人相殺帝曰朕實不夢而
有徵者何耶對曰夢是神遊陛下欲言即是夢
也亦見聞之氣分者即智論五夢之中見聞

多故爲夢也言五夢者一熱氣多故夢火二
冷氣多夢水三風氣多飛空四見聞多入夢
五天神與並如下夢忍如迦旃延爲弟子現
夢者莊嚴論說迦旃延有一弟子爲希羅土
捨王位出家於山林中修道有一鄰國王名
阿盤地遊獵至山其王安寢宮人諸比丘所
比丘爲其說法王覺謂誘我宮人遂輒撻比
丘比丘痛苦心生怨恨我不相犯非理見辱
遂欲還家爲王伐彼師勸不止便言且留一
宿明當往去即留一宿夜中迦旃延示之以
夢夢見還國國人迎之却立爲王與大臣商
議徵兵伐怨而戰敗失道遂被彼擒將欲刑
戮忽遇本師本師告言前苦相勸何爲不從
此王夢中號訴師言大師救命失聲便覺悲
涕白師不復還家是爲迦旃延之善巧覺化
難窮初後故者若言先妄後真真則有始若
謂先真後妄妄由何生若妄依真起真亦非
真若妄體即真妄亦無始爲破始起立無始
故不定之業無果報等則報無盡者是約世
間今疏爲順悉離貪窮故引世間受無盡報
耳非取彼經師子吼菩薩之難意真妄相循
不得夢化便遂空非獨虛者意云非謂無物
處是虛空出現品云譬如虛空徧至一切色
非色處故任非分任一塵亦周者如來在一
塵中亦全法界之廣大身皆具在故舉芥子
空證已如前引果德五常者疏文具列即涅
槃第二純陀施食處說下迴向施食中當廣
明之受報無盡者亦純陀事即三十一經師
子吼菩薩白佛言世尊如佛先告純陀云汝
今已得見於佛性得大涅槃阿耨多羅三藐
三菩提是義云何世尊如佛所說施畜生者
得百倍報乃至云施不退菩薩及最後身諸
大菩薩如來世尊所得福報無量無邊不可
稱計不可思議純陀大士若受如是無量報
者是報無盡何時當得阿耨多羅三藐三菩
提此下廣說施相下佛荅意云如向雖言純
陀報無盡者謂世間報然業有多種不必定
受隨人所造愚智等殊今純陀大智將此施
業唯爲菩提及利衆生云何今受人天之報
不得菩提況所造業及受果報皆是垂跡若
言若惡非現生後受是業報下廣說業有定
不定愚智輕重一切聖人爲壞定業得輕報
故不定之業無果報等則報無盡者是約世
間今疏爲順悉離貪窮故引世間受無盡報
耳非取彼經師子吼菩薩之難意真妄相循
有始亦復無有終若無有始終中當云何有
是故於此中先後共亦無真妄兩亡方說真
妄真妄交徹何定始終間空謂空則沈於漾
漫者大分深義所謂空也以空爲空雖深而

沈矣餘三句亦然　不取空相則無所沈何以故空相不可得故　若復見有空諸佛所不化故空即有故有等亦然

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

自下第二同生衆謂不動真而成事者即理事無礙爲方便如涉有不迷於空巧以因契果者即事事無礙之方便因果交徹故竪通四土等者並如世界成就品略言竪者即於一宣七一處有四土故以法性之土爲三土體故本徧常自受用土量周法界一如法性他受用土及變化土不離上二猶如物影不離空及日光而他受用及變化土隨心異見亦如兩影互相涉入故一塵中則有四土橫徧法界即十方一切差別國土橫竪相融者以竪融橫則一塵之中有十方國以橫融竪則一塵四土常徧十方結成可知前半明拠徧別中者然能徧所徧不離依正依正各二一拠二別全佛身爲正之別一毛孔等爲依之別今以佛國土爲依之拠一微塵等爲依之別別中言體用無礙前半佛徧塵中故云拠徧別中言體用無礙

者上半是體無去来故下半是用現諸土故亦是拠徧拠者身徧國故如不入海安能得寶即淨名佛道品譬如不下巨海則不能得無價寶珠如是不入生死大海則不能得一切智寶故經云水銀和真金能塗諸色像等者金如法身水銀如般若照機真身隨感故天台智者亦用此義以釋法華壽量

應用若結跏趺坐身安入三昧等者取餘偈云威徳人敬仰如日照天下除睡嬾覆心身輕不疲倚覺悟亦輕便安坐如龍蟠見靈跏趺坐魔王亦驚怖何況入道人安坐不傾動即第八論然三世平等下重釋善住三世平等智地文三初指前標擧二別明義相三初唯約佛如問明品十方諸如来同一法身等二唯約生六道雖差皆三雜染此約三世下別示義相便引涅槃四出偈釋令先敘彼經後方釋疏言四出偈者四處出故亦名四柱一即第十經中出二即十七經三即二十七經四即二十八經初段即如来性品南經第九菩薩品文殊師利白佛言世尊純陀今者由有疑心佛徹文殊文殊師利言純陀心疑如来常住以得知見佛性力故若見佛性而爲常者本未見時應是無常若本無無常後亦應爾何以故如世間物本無今有已有還無如是等物悉是無常以是義故諸佛菩薩聲聞緣覺無有差別爾時世尊即說偈言本有今無本無今有三世有法無有是處善男子以是義故我說偈云無如是等善男子有者凡有三種一未来有二現在有三過去有一切衆生未来當有三十二相八十種好以是義故我說偶云一切衆生現在悉有煩惱以煩惱故現在無有大般涅槃言本無者本無般若波羅蜜以無般若波羅蜜故現在無有大般涅槃言本無者具有諸煩惱結此釋上半若有沙門若婆羅門若天若魔若梵若人說言如来去来現在有煩惱者無有是處此釋下半略經意有二一明本有父母之身無金剛身本無三十二相具有四百四病二菩提本無見佛性今有無常等拠有八段大意多同皆明本有有世間妄因今無無出世真徳本無無出世因今有有世間妄法結云我或知言不知有相言無相隨宜化物耳上即第二出竟第三出即二十七經南經二十五師子吼品因說一切衆生定得菩提是故我說一切衆生定有佛性一切衆生真實未有三十二相八十種好以是義故我說偈云本有今無等善男子有者凡有三種一未来當有二現在有三過去有一切衆生未来當有亦無差別文殊師利讃言善哉誠如聖教今我始解諸佛菩薩聲聞緣覺亦有差別亦無差別佛更不說迦葉便請佛說如来便爲引長者擊牛之喻以況佛性乳色皆一如性無異上第一出竟第二出即第十七經南經十五皆楚行品因爲迦葉說無所得竟迦葉領解更欲請問無所得義擧佛先說本有今無偈問如来爲荅云本有者我昔本有無量煩

惱是故現在無有三十二相八十種好一切衆生過去之世有斷煩惱是故現在得見佛性以是義故我常宣說一切衆生悉有佛性乃至一闡提亦有佛性未來有故如有乳者問言有酥上即第三出竟第四出即二十八經南經二十六因明食爲命因非食即命故說此偈本有今無等釋曰上四處經偈意大同而用小異諸公多於第十經中廣釋其相遠公引十七經意釋云上二句自立道理下二句破他定義釋上二句一同第十七經釋下二句云此文語略亦合云三世無法亦無是處意云於佛煩惱昔有今已斷竟故三世有法無有是處涅槃昔無今已證竟言三世無法亦無是處於衆生反此可知故無一法三世定有三世定無此意明必互有互無次通難意云佛今現證有異二乘故非無差彼亦當得則亦無差別此荅文殊疑又云佛今已證何得難言後亦無常此通純陀疑諸公大同此意乃成此偈但是三世有無之法如何能通純陀之難難意正云由見佛性而爲常者見既有始後必當終如世間物有已還無今明證見何能通此若超悟法師說荅疑意意則善成是生公意但是我始會之非照今有而其釋偈亦多同遠公將偈荅難亦不

順理薦福即用本有今無論意出二種疑釋偈下半亦同遠公不得論意故非盡理今先出論意後出經中四出別意今初先定本有今無之法謂煩惱業苦是生得名本有解脫聖性是修得是今釋曰今此正順十七經本有煩惱今無涅槃等故論云爲二乘說不謗大乘若謂大乘說是謗大乘意云此是隨相之法是三世有法迷悟之殊是無常法可化二乘非是大乘涅槃眞性上定本今之法次正說偈意論云此偈有二意一破邪義二立正義破邪義者依語言說立正義者依於義說不依語言然邪復有二一者外道二者小乘上三句是邪小所立之法第四句總非之云無有是處初外道者謂本有同僧佉因中有果本無同衛世因中無果三世有同勒沙婆因中亦有果亦無果皆有多過故云無有是處二破小乘者如向所說爲小乘說煩惱本有爲大乘說過三種義謂若煩惱本有爲眞諦有爲俗諦有若眞諦有前後無異煩惱不可斷若俗諦有俗諦無本何名本有言本無今有者若本無者後不應有若本無法而得有者空應生華諸本無法皆應當生若三世共有居然不成三世相違故故下結云無有是處則破小乘說三世有法無有是處也

已破邪義所言立正義者本有今有過於三世是名正義本有今有者從初發心至得涅槃一味無異不依生因不依滅因有則清淨凡夫法不能染汙聖人法不能清淨乃至過一切語言道及一切思惟不可說不可思惟攝受因果非因非果如來一體最極攝受一切妙寶是大涅槃超過三世爲用說涅槃功德乃至常樂我淨復次有二種義若本有今有則是常見若過三世則是斷見若二義相待成離斷常是中道義如是俗諦眞諦相待故有十二因緣眞實何以故離二邊是眞十二因緣若能善解則見如來現在於世釋曰此後一段復融性相令其無礙餘廣如論已知論意今將論釋經之疑論云純陀有二因緣故疑一見同相不見別相故生疑二見別相不見同相故生疑皆是權爲物疑然若別配初疑即經中純陀疑後疑即文殊疑然此二疑文則影略實則二人俱有此疑故論云純陀有二種疑今初云何見同謂純陀將本無今有疑同本有今無疑云佛本不見佛性後見佛性而得常住豈非本無今有本無今有即是生法生法必滅故是無常即與世同故云見同云何不見異不見如來契無三世異於凡小故今舉異荅云約緣始會似本無

今有涅槃之性不屬三世智契此世同性是常何得難言有始必終是無常耶純陀疑遣矣若通文殊見異不同故疑謂見三乘迷悟差別今同二乘無常盡滅即無差別此名見異生疑云何不見同不見同無三世故今荅云契無三世一得永常何得同於二乘無常無三世性則無差別會與不會則有差別上根一聞二疑頓遣中下未悟迎乘起悲梵行品中因無得問佛舉八段心段之中皆悉結云三世有者無有是處斯世得矣二十七經因說一切衆生定得菩提是當有義是故說言有三種有一未来有二過去有三現在有明此三有亦約迷悟佛性菩提豈屬三世二十八經食爲命因非即是命如佛性爲因非即是佛亦是三世因緣之法隨相而說若隨相取亦無是處釋曰上来判釋四出之偈理無不盡次當解釋曰疏用意案十七經本有今有皆約於妄本無今有並約於真故云我本有煩惱今無涅槃本無般若今有煩惱所以爾者約佛昔因故二十七經則云衆生過去有斷煩惱因緣今見佛性則是真法本無今有故純陀生疑正約世尊因見佛性本無今有爲難是知若真若妄皆通本有今無本無今有故疏取經意及彼論意故

約生佛相望真妄並說又十七經約佛昔說故即以佛昔時爲本亦以昔時爲今例於衆生則以今時爲本亦以今時爲今如佛昔有煩惱無異又十七經後之二段約佛身上亦說本今皆是影略令疏取意則以昔爲本現在爲今煩惱佛則本有今無者以佛昔爲凡夫則有煩惱今成正覺故無煩惱衆生則本無今有者約性淨故本無煩惱約客塵故今有煩惱菩提則衆生本有今無者亦約性淨菩提本有今爲客塵之所覆故迷真起妄無有證得圓淨菩提故云今無耳諸佛則本無今有者約圓淨菩提昔来修成故云本無今已修得故云今有上来已顯彼偈上半約迷悟異下釋偈下半然準論意三句皆相第四小異全是論意云何約迷悟異等謂迷時有妄非是無真悟時見性性非今有故生公云

但是我始會之非照今有照不在今即是莫先爲大既云大矣所以稱常是知迷悟雖異涅槃之性三世不遷湛然常住會即符契同彼性常如始覺同本無復始本之異何得難言有始必終則純陀之難遣矣若以性淨下鄣二約同時平等正是前偈下半之意以離世世性故現今平等而不妨迷悟之殊者即是論主未後融其性相令離斷常若相外有性性爲斷滅相是定常故離迷悟無別真性因乖常故有三界無常因解無常之實性故成常智二理不偏照與之符猶懸鏡高堂萬像斯鑒經引二鳥意在此也是故三乘亦有差別亦無差別即是涅槃文殊領解性無二故故無差別迷悟淺深故有差別則文殊之疑既遣迦葉之疑亦亡餘如上論衆生寂滅即是法身下示於亦有差別亦無差別之相言衆生寂滅即是法身者生不異滅名曰衆者佛佛不異生則無差非無之衆生恒不異真而成立下一對明無差不礙差寂滅故無差非無衆生故不礙差恒不異真成上寂滅而成立言成上非無之衆生恒不異事而顯現者隨緣故佛不異生非有之法身則不礙異生恒不異事成上隨緣而顯現成上非有之法身是故涂淨下揔以融結況稱性互收者上但事理無礙已是難思餘經容有此則事事無礙唯華嚴意如是下結釋可知此上一經一化隨宜即會五周之文等者指此上一經一化隨宜即鹿苑終至雙林一乘三乘場地頓演何

況如來之言說耶第七金剛菩薩十力章下諸經文屢明十力下疏文分三初立章所由即七門中初門也恐當宗責其名相故摠出斯意文有五意一經文多故解斯一節餘處例然二是不共德三佛佛等有此二是瑜伽二門四菩薩緣此發即十住品不識十力如

宣七

何發心五梵行令觀不了十力非真梵行由

八

時下三成多所以即瑜伽亦說七門與此小異一自性二分別三不共四平等五作業六次第七差別前有二門今有分別云何分別瑜伽云由三分別當知無量一由時分別謂墮三世一切所知隨悟入故二由品類分別一切有爲自相共相一切行相隨悟入故三由相續分別謂諸有情各各差別一切相續一切事義隨悟入故瑜伽乃有下指廣在餘言多門者論云如來初成正覺即頓證得十力後方次第現前謂初起處非處力觀察諸法建立一切無倒因果既

觀察已次起自業智力謂有希求欲界勝果方便爲說令離不善故若有希求世間離欲之道教授令趣禪定功德故起定力若諸有情希求出世離欲法者爲說出世之道謂於此中先起根力觀根勝劣次觀彼根爲先所有隨眠既知根欲

及隨眠已次令於所緣中而得趣入次由於所緣趣入門加行攝住心已淨修行已爲說中道令離斷常謂宿命除常天眼除斷次令永斷一切煩惱及諸習氣起漏盡力更有異門次第恐繁不引第一偈下一釋名即因果引智論帖成若性即種子下對根辨異於中有二先約寬狹正通以信等下通於伏難難

九

別下次辨差別此猶未了云何能所謂以人望業已殺等竟此殺等業必招於果名爲所造此人若行於殺必墮地獄此名能造即上自業各隨善惡以處三善根者但翻三不善根立三善而感果故即是作業及能於彼下二明作業其於此正知向上釋智力字向下釋能作業

寬欲唯大地一數者即俱舍頌通大地十法云受想思觸欲慧念與作意勝解三摩地徧於一切心今即十中第五欲也性通諸數者既有貪等八萬四千心所則廣數即心所次引智論帖成若性即種子下對根辨異於中有二先約寬狹正通以信等下通於伏難難

云性既寬通何不名根苔云特由寬故不得名根以信等望果三乘聖道有勝用增上故得名根性無此能安得名根三善根下舉況以處三善根是善尚不得名根性兼貪瞋等何得名根三善根者但翻三不善根立三善根不同信等體相昭著故不立爲根旦依一義若二十二根則所望不同耳根約勝用增上性約不改謂非唯佛智者此有二種超勝之相尋常界力但以佛智能知能所不同今云佛智平等如虛空則衆生之界皆是如來智中之物此爲一勝二者智能包納循是智類今毛孔頓現則細色能收良以色性

十

融無礙故以性融相爲華嚴宗之界力也若出離行不出離行標也如行有漏下別顯瑜伽又云如貪行者修不淨觀等名徧趣行又趣之門或諸外道沙門婆羅門各各異見品類諸行或此世他世無罪趣行名徧趣行名下之事即爲作業若知如是下次辨差別先

對眾辨異意云從性趣行即屬性攝但觀其行即屬趣行初力下對初力辨異有二義可知然對他辨自自亦作業七禪定下初釋名瑜伽名為靜慮解脫等持等至智力佛皆善知下結成智力即為作業此與下二辨差別此有問云自業有三一罪二福三不動不動業即是禪定與此何別亦應荅言業通定散今唯約定居然不同今疏所通是瑜伽意若唯知定體即是自業知定體用便是禪力八宿住力中初釋名無顯作業瑜伽云下辨差別諸有問言宿住智中知彼修因則與偏趣何異荅中有三初依瑜伽正荅謂唯知因是

住下會別名宿住名隣近者智近於念故言宿住亦依主者宿住境之隨念故然此十力下辨功能可知十力略義亦已釋周更欲廣引恐繁玄理佛威神力者即當瑜伽三十七中彼有二類初列三種云一聖威力二法威力三俱生威力次又云復有五種一神通威力二法威力三俱生威力四共二乘威力五不共二乘威力彼廣釋相今疏引三不依彼次及至釋文二處參用風不動衣等即五中俱生俱生有多謂佛菩薩常右脇卧如師子王雖現安處草葉等薦一脅而卧曾無動亂一切如來應正等覺雖現睡眠而無轉側大風卒起不動身衣行如牛王步如師子等今但云風不動衣等等取餘事五中望三神通即聖共與不共但願超勝疏中皆含二處法威力疏中謂波羅蜜圓滿法力即是語因令五根下辨其果相彼法威力中諸度各有四相一斷所對治二資糧成就三饒益自他第四辨果果各不同施得大財寶朋黨眷屬戒生人天忍臨終之時心無憂悔生於天界進得愛樂殊勝士夫功業定得神通生靜慮天慧果能離煩惱所知二種重障上瑜伽中多是近果又是別明今是究竟之果又是總明無諸非淨即離繫果百節有力是施等果堅固不壞是戒度果故普眼長者以十度因成十身果編十方下疏以經文會上果義十頌別顯下疏二先總指文此中立意多依唯識第九安住菩薩種性者若依五性則揀餘四性唯取菩薩種性今法性宗約習以成性非約本有本有平等故故攝論中但有六種最勝無初安住或云善提心攝則知唯約習成然無性引頌亦似證有安住種性頌云麟角喻無有六波羅蜜多唯我最勝尊上品到彼岸此最勝尊義似初一然依此釋亦是習成非約本有謂要無相智者即三輪空也故離世間品云三輪清淨施施者受者及以施物正念觀察如虛空故六迴向最勝問既言迴向善提何異依止釋曰彼有道心未必一切迴向善提此乃迴向又依止者即行前心今迴向者乃行後願七清淨最勝者約分說耳通說清淨為離二障行於六度即三時無悔者此乃大乘法師釋論意也悔即煩惱由不了故即是所知又即此悔心障於真智亦所知也四句分別者有三四句一者一一自望種類而為四句施中四句一是施非度不與七勝相應施故二是度非施隨喜他施具七勝故三亦施亦度具七勝故四非施非度不與相應故二者不約種類

次第修者以明四句唯施一種但有二句未成餘度闕二句故謂是度非施及非施非度餘戒等五得有四句前有施度得爲是度非戒等故謂一是戒非度謂不與七勝共相應故二是度非戒即前施度具七勝故三亦戒亦度具七最勝而持戒故四非戒非度謂前

宣七　十三

布施不具七故忍度望戒進度望忍次第如戒三非次第修者諸度各得具施四句如施得望戒忍等度得有是度非施等句故可以思準此上釋度即彼論疏明相門也謂顯波羅蜜多相故故此論初云此十相者要七最勝等四建立者即彼第四無增減門疏文有三一明十無增減即建立十度之所以對治十障者即異生性等十無明也至十地具明令略列名一異生性障二邪行障三暗鈍障四微細煩惱現行障五於下乘般涅槃障六麤相現行障七細相現行障八無相中作加行障九利佗中不欲行障十於諸法中未得自在障若準對法十二云所知障等皆度所治故云對治障故爲對六蔽下二立六度所以六一對治六蔽門即上一句言六蔽者一慳悋蔽二犯戒蔽三瞋恚蔽四懈怠蔽五散亂蔽六惡慧蔽亦有師言離惡慧爲五成十度障大乘法師不許此義上來十度及六度

皆是第四無增減門漸修佛法者即第二漸修佛法門故唯識云漸次修行諸佛法故諸佛法者謂十力等攝論云前之四度不散動因第五一種不散動成熟第六依是如實覺知漸熟有情者即第三漸熟有情門故唯識云漸次成熟諸有情故攝論云由施能攝受由戒能不害由忍雖遭苦能受由勤助彼所作由定心未定者令定由慧已定者令得解脫六中前三下第四二道之因門施感大財謂多饒財寶戒感大體謂尊貴身忍感眷屬有情歸附由富勝形及多眷屬趣中增上名增上生道亦即因能伏煩惱者謂修善方便定熟有情者依此發通故慧成佛法佛法由慧故有此三德名決定勝諸菩薩道唯有此二若闕一種道不成故又前三種者第五利生斷惑門故瑜伽七十八解深密等說由二因緣是故六度不增不減即其義也施財攝彼戒不惱害忍受彼惱此三皆通有饒益故

宣七　十四

後三言勤修加行者瑜伽云由精進故雖未永斷煩惱永害隨眠而能勇猛修諸善品彼諸煩惱不能傾動善品加行故唯識云雖未伏滅而能勤修善法加行由靜慮故永伏煩惱由般若故永斷隨眠是故疏云永伏永滅對法十一亦有此解又由前三者第六爲無住涅槃因故以前三是大悲饒益有情故後三是大智斷滅諸惑故故爲無住涅槃因也翻彼凡小之雙住也又復三學攝於六度故不增減瑜伽四十九說前四是戒後二是二學故由上七義故立六度此第七義疏略不明後唯四下第三重顯十義謂有問言六度既爾後四云何此荅意云四屬六攝義隨六異於中分二先揔明方便助前三別顯大論第七十八云由前三種所攝有情以諸攝事方便善巧而攝受故意云巧用施等以攝物也願助精進者大論云由正願故能破羸劣意樂煩惱微薄起精進修力助靜慮者解深密云若諸菩薩親近善士聽聞正法如理作意爲因緣故轉劣意樂成勝意樂亦得上界勝解名力波羅蜜多由此力故於內心住有所堪能故說力度助於定也智助股若者彼經云若諸菩薩已能聞法爲緣善脩習故能發靜慮如是名智由此智故性能引發出世

宣七　十五

間慧故說智爲慧助是以後四助於前六令前六度修習圓滿前六不能助於後四五次第門此曲有四謂由前前下即初引發門謂由行施引發持戒由持戒故引發忍等二攝持門布施本欲益他持戒不惱於彼彌令施淨等故云及由後後持淨前前三麤細門布

施則麤持戒則細戒望於忍戒則爲麤忍則爲細等故云前前麤後後細前九並爲前前從戒至智並名後後一一相望故致重言初一唯前後一唯後中間八度遮爲前後四難易門亦結通上三也上之四門並如瑜伽對法所辨資生無畏法等者等取下半云此中一二三名爲修行住謂施有三種一財二無畏三法施財即資生正是檀度故云此中一也無畏攝二謂尸不惱彼忍受彼惱皆無畏相故云二也法施攝三謂進定及慧決定勝道漸熟佛法是法施相故云三也即十八住中修行住也今此經文下會釋今意是圓教故非唯要約相順相類以理融故法爾一攝一切行也若但說六下二明六十互攝若六度攝十第六攝後四若十度攝六第六但攝第六少分有所未盡不攝後得加行智故故兼後四方攝第六（是故）疏云若開爲十第六唯攝無分別智七修證者謂此一門亦名爲位

一行故二名近者一行之中修一切行近菩提故三廣大者一切行中備一切行體包博故然未入劫同於第一已成佛竟同於第三八約教者謂小乘不成波羅蜜多無七最勝故始教要是菩薩種性人方有故又各有體性或說俱空終教一一皆從真如性功德起

（十六）

頓教一一皆不可說謂不施不慳不戒不犯不忍不恚不進不怠不定不亂不智不愚等一切皆絕若十若六皆悉二言圓教如文九觀心者謂一念相應心捨則具十度捨而不取爲施不爲過非所污即戒忍可非有爲忍離身心相爲進寂然不動爲定決了無生爲慧雖空不礙知相爲方便希齊佛果是願思擇不動爲力決斷分明爲智一念方等十度頓圓縱七最勝亦在一念可以思準欲令行者即之於心是故結云可以意得十釋文由所有此三皆大論云自無憒教不報他怨亦不隨眠流注相續是名菩薩耐怨害忍即以無瞋及三業爲性若安受苦忍即精進三業爲性若諦察法忍即審慧三業爲性故此三業通於三忍餘三各配其一故有三耳偶云下釋文然無性云初忍是諸有情成熟轉所以有此三皆大論云自無憒教不報他怨亦不隨眠流注相續是名菩薩耐怨害忍即以無瞋及三業爲性若安受苦忍即精進三業爲性若諦察法忍即審慧三業爲性故此三業通於三忍餘三各配其一故有三耳偶云下釋文然無性云初忍是諸有情成熟轉

（十六）

田無貪相應思於自身財方能惠捨然三施體大意多同二戒中初名防其未非止已起慈故即受學下次出體大論律儀以七衆別解脫戒在家出家戒爲體即唯二業謂表無表不說語故若攝善法戒者謂諸菩薩受律儀後一切所作爲大菩提由身語意積集諸善以爲其體令疏通三聚及與受隨故云三業攝衆生戒居然通三種有三種下三釋文即當辨相律者法律儀者儀式於不善法而能遠離及防護故故攝論名爲依持戒依是能有集諸佛法無罪益生故即以下出體無瞋精進即善十一中二審慧即列境五中慧

（十七）

慧雖空不礙知相爲方便希齊佛果是願思擇不動爲力決斷分明爲智一念方等十度頓圓縱七最勝亦在一念可以思準欲令行者即之於心是故結云可以意得十釋文由

因二是成佛因寒熱等法皆堪忍故三是前二之所依處堪任甚深廣大法故令言色相圓滿是前二忍果者由忍他辱生端正故得於色相言皆圓滿者究竟成佛具諸相故故光通智光故是第三以勤故辨相亦併下出體通三精進亦有下三辨相被甲即

大誓願攝善即方便進趣利樂即勤化衆生
初句下釋文通前二者勤脩二字故是攝善
多劫海言即是被甲被甲相隱故引論釋五
禪中初釋名靜揀散心慮揀無慧止觀均故
即以下二出體即三摩地雖是別境心所之
一令約定說不通散心故不說三業對法論
云起三業自在用時所有一切種常安住即
通三業以約用故亦有三種下三辨相言安
住者安住現法樂住故無性云離見慢等得
清淨故言引發者引神通故言辨事者辨利
有情事故既引發者下釋文取上辨相以釋
經文此及下二出體以後五體同故故唯識
云後五皆以擇法爲體說是根本後得智故
意云以根本智爲第六體後之四體皆後得
故此依勝說若對法及瑜伽四十三同以出
世間加行正智後得爲體唯識下文亦云十
度皆通漏無漏故此依實義亦有三種下三
辨相摠有三說唯識依十度唯取根本攝論
三智約六度說瓔珞三觀亦約十度約無正
說故有照空照有照中是以疏云三觀之義
至下當明謂十行當會慧導萬行下四釋文
謂萬行不得服若照體空寂不成彼岸故曰
如有目者智度論云五度如盲人服若如有
眼故見兎途開導萬行御心中道至一切智
城即其義也下四下次辨相先摠顯下四此
依唯識若約本業亦各有三至十行品說今
初下別明此度謂由大智故迴前六度向大
菩提由大悲故迴前六度拔濟有情故無性
云不捨生死而求菩提有義下次出體前雖
摠出此一有異故復別用此三爲性三法正
是願之性故謂願者希求希求即欲要於前
境正信印持方希求故其後得智但是所依
依此起願耳今言下三釋文初即無性釋論
之言故攝論下本論之語亦有下次辨相此
相難見故引論釋但引釋論本論但云謂由
前六成立妙智受用法樂成熟有情若天親
謂究竟故說三祇成等正覺亦佛隨宜故實
雲經云實經無量阿僧祇劫華藏品初當更
會釋得妙觀察者由破分別我執第七不與
四惑相應成平等性已證真如於多百門已
得自在成妙觀察未捨異熟識體不得大圓
鏡智異熟既存眼等五根是異熟生故亦未
下忍初賢一僧祇中忍次賢兩僧祇上忍亞
聖三僧祇初地四僧祇乃至七地有十八地
千九地萬十地百萬僧祇故地前已經三阿
僧祇經中多說三阿僧祇成佛者以下中忍
位菩薩相隱上賢之位菩薩相顯所以特言
經三僧祇地前菩薩二乘聖者見初入地皆
隨行智見九於一切善提分法上上觀察十
教化一切衆生皆有平等清淨心四諦法俗
境者良以十重觀四諦故四地出世五地却
入云觀俗境得十空三昧者即六地末云佛
子菩薩住此現前地得入空三昧自性空三
昧第一義空三昧大空合空起

空如實不分別空不捨離空離不離空句句皆有三昧之言結云得如是十空三昧門為首百千空三昧門皆悉現前自陋之寬者涉婆為陋華藏為寬也諸天重重下通妨難難云既言華藏地動華藏之地乃在大蓮華地面今娑婆界當第十三重曾何是地設若是 二十 地是娑婆地即非華藏故今通云乃有二意 宣七
一以本該末謂舉華藏摠該剎網故二十重皆華藏內況第十三下豈非地耶二又約淨淨融故下淨淨交徹通摩竭之地便是金剛淨淨既融是故一動一切動也餘如別章者即教義分齊中明謂智論引長阿含第二云

如來現相品第二

四分之中者四分即舉果勸樂生信等四分以四分科第一會名舉果勸樂生信分六品分三初品明教起因緣分次二品明說法儀式分後三品正陳法海分初分已竟次有說法義式二品經來此是四分科中第一分內 二十一 三分之中第二分來舉其大科故云四分之中對前序正流通三故以從多說者此通妨難然有二妨一云以從義科中名所信因果經中復有遮那品因何以問荅相屬科中但名舉果勸樂生信分隨其本會科中但名說佛依果會耶故此荅云以多說果以因少 宣七 去三若以心無來去方契如如體無來去則通合說故但判為離相釋耳以離一切相名諸佛故現相五者下二釋現相然五各二句一句辨相一句辨意如一云現面門光相者辨現相也召十方衆者即彰所以下四例然即以佛果者然華藏品猶自有邊有金輪山

覺即正覺名來以如實道亦通萬行故言大同若理若智者若理即第一釋若智即第二釋若開即雙明前二若合者第三釋其第四釋義通理智亦兼開合謂例大品云諸法如即是佛諸法如則無來無去此則唯約理釋二云心無動搖智絕真安則約智說無有來去即正覺名來以如實道亦通萬行故言大同若理若智者若理即第一釋若智即第二釋若開即雙明前二若合者第三釋其第四釋義通理智亦兼開合謂例大品云諸法如即是佛諸法如則無來無去此則唯約理釋二云心無動搖智絕真安則約智說無有來

云器世間中依四種衆生聚一依不善衆生二依信種種天衆生三依我慢衆生四依咒術衆生為此衆生下中上次第差別故動乃至吼如十八句異義應知如是生信功德今言非當此文者始成正覺便演一乘皆是海會何有下善等擾別行經順別機故論為釋此

有八因緣一大水動時動二尊神試力時動三如來入胎時動四出胎五成道六轉法輪七息教八涅槃時九依增一二十八更加大神足比丘心得自在乃至觀地無相故令地動十智論云授菩薩記當於此界作佛之時地神喜故所以動也地論有四者第十二論

故如河少水亦名無水如乳有水但名為乳勸物信樂宜舉果故第二妨云上云舉佛依正二果勸物信樂何故隨會但云說佛依果會耶故此荅云多說依果少說正故亦以本意在於依果正報之果第二會去方始說故涅槃三十二者即是北經是樹提伽長者父

之親友讚佛功德復問佛云何名如來佛云長者如來世尊於一切法知見無礙故名為佛發言無二故名如來斷煩惱故名阿羅訶世尊所說終無有二釋曰無二即是無虛妄也此與成實大同者成實云乘如實道來成正覺故曰如來乘如實道亦通萬行故言大同若理若智者若理即第一釋若智即第二釋若開即雙明前二若合者第三釋其第四釋義通理智亦兼開合謂例大品云諸法如即是佛諸法如則無來無去此則唯約理釋二云心無動搖智絕真安則約智說無有來

無邊剎海即器世間嘅盧徧興即智正覺剎網所持如來所化即衆生世間言自在者三種世間互相即入隱顯重重皆無礙故華藏 宣七 偈云華藏世界所有塵一一塵中見法界寶光現佛如雲集此是如來剎自在故無盡之義即是無邊況三皆無盡初會標果者舉果

即是標果勸樂生信即是起因第二會者次第修因即是尋因契果即為至果果無差別者而有二義一對工六會不同今但第七一會中荅由第七會六品是因不言一會荅也一者不對前六但第七會中六品因圓五品果滿與因同會故云當會當會因圓中即明果滿故云當會此中應有問云若果無差別何不別一會荅故今荅云欲顯因圓便得果滿故當會荅若更別會便與因圓不相攝故故前六品望前是因望後屬果然諸會下通妨為有問言九會之中皆有問荅何判唯四如第二會中十首相問第三會中正念天子及天帝釋俱問法慧第四會中精進林問功德林荅第六會中解脫月問金剛藏荅第七會中大衆念問如來功德豈非問耶唯第五會無有別問何得獨判唯四會問故今荅云並當會別義耳以揔收別者第二會問但十信收第三會問即十住收第四會問即十行

宣七　二十三

十藏所收等故云以揔收之或重明者如不思議法品十問但重舉第二會初後十問耳謂已荅因竟將欲荅果因果懸絕故於果初重復念請亦表果德是所重故第八會明因果者初會已信次七已解故云純熟謂行脩無礙下彰當會荅由由二義故當會荅之一行修無礙故謂取前六位所脩之行諸位通脩不隨位局故云無礙既沒位名則無優劣故當會荅二者六位頓成設爾有位一時頓成異乎約解差別因果故一會荅此言當會者當會問荅第九會者謂既證法界則異前八前八但明於信及解行故四處都有下結成問數初兩會者初會四十句問初二十句問果次十句通問因果唯後十句問因故云因畧第二會四十問唯第二十句問因餘三十句皆是問果故云果廣初會為成於信舉果令信故第二會為成於解果相難知故廣舉之第九會問者此中十因皆云一切菩薩則通餘也法界中十因但云顯示如來往昔趣求一切智心往昔所起菩薩大願等故是主佛之因言明因是果因等者釋成第九舉主佛因義謂因是得佛竟因非是菩薩正修之因因果皆證入故交絡相望者一言請言荅二言請示相荅三念請言荅四念請示相荅五言請言及示相荅六念請言及示相荅七言念請言荅八言念請示相荅九言念請言說示相荅初四以單望單次二以單問對複荅次二以複問對單荅後一複問複荅今會正當第九第二會即第六句第八會即第一句第九會即第四句然此經下申正義非斥權實為不當理但成緣起有異昔人言此事舊爾者法界之中法爾有此疑與荅故海印頓現者疑之與荅皆佛現故由上二義故疑荅皆常其猶像模者假以喻顯以模喻疑以像喻荅像因模有荅假疑成皆希佛境者揔收上三皆希佛境即上實疑並欲利生即

宣七　二十四

是權疑成緣起門即是正義故入大乘論第一偈云薄福之人不生於疑能生疑者必破諸有故下偈中下以義成立引二文證一引偈文直爾問中已具列故二引後會彼中引例同此直請彼中直請同此引例一文相對則直爾引例皆合四十其義明矣正欲顯下結成上義既引例直問皆具四十明是道同佛道既同知文影略所以要此二勢問者直請以尊主佛引例為顯道同故分是舉果下通妨此有二妨一對上言因是所行理合在前故今荅云分是舉果故先問果二據斯下對科文難既義有二節何不分三以義從文故分為二二段之中皆有結故故此三事者可一故沒可三故出此文無能攝取中攝於自在及與神通法界品中復以自在攝於神通及無能攝取亦合有於神通攝無能攝取及與自在問中略無餘經則有即智德者正是出體非斷德故言分位者便彰地義然此

經宗下二辨類自寬之狹揔有五重一無量法界融故二略有十者顯無盡故三然體不出五者剋實體故具如佛地經者即五法攝大覺性謂一真法界四智菩提又論第一釋佛地名云地謂所依所行所攝即當所說清淨法界大圓鏡智平等性智妙觀察智成所

宣七 二十五

作智受用和合一味等事是佛所依所行所所攝名佛地然要唯二下第四攝五為二五法之中四是智故金光明云唯有如如及如如智獨存名法身故融而無二者五攝二為一謂無有智外如為智所證亦無如外智能證於如故融無二又融無二者揔融五節為無障礙如來地矣並有生成者三釋名此有三義一能生萬德二成熟自他三任持萬德萬德依住故如下十地中明此句為揔下四結示結示是揔揔持諸德及示荅文廣亦無量下三約類開合亦有五重一廣亦無量無有一境非佛境故二略有十種下寄圓說十於中有二先正說三種十然出現等者二揀三處不同謂出現品即五十二云佛子菩薩以無障無礙智慧知一切世間境界是如來境界知一切三世境界一切剎境界一切法境界一切衆生境界真如無差別境界法界無障礙境界實際無邊際境界虛空無分量

境界無境界境界是如來境界佛子如一切世間境界無量如來境界亦無量如一切三世境界無量如來境界亦無量乃至如無境界境界無量如來境界亦無量如無境界境界一切處無有如來境界亦如是一切處無有等釋曰此即明體徧義也言多明者一切處無有亦顯深義也不思議品者四十六經云所謂一切諸佛一加趺坐徧滿十方無量世界二一切諸佛說一義句悉能開示一切佛法三放一光明悉能徧照一切世界四於一身中悉能示現一切諸身五於一處中悉能示現一切世界六於一智中悉能決了一切諸法無所罣礙七於一念中悉能徧往十方世界八於一念中悉現如來無量威德九於一念中普緣三世佛及衆生心無雜亂十於一念中與去來今一切諸佛體同無二是為十上八句初皆有一切諸佛之言釋曰既一念能為無盡之事故云超勝問明該其因

宣七 二十六

果者即十三經問有十一謂一何等是佛境界二何等是佛境界因三度四入五智六法七說八知九證十現十一廣上九皆有何等是佛境界之言初一是揔二即是因智證知廣四句皆體餘五皆用偈中荅云如來深境界其量等虛空一切衆生入而實無所入此

雙荅揔及廣二句又云如來深境界所有勝妙因億劫常宣說亦復不能盡此即荅因餘如彼文上三雖同佛境說意小殊故云小有不同謂佛即境者分齊謂如來所成一切功德智慧等是佛所有如一國境屬於當國之王而菩薩不測唯佛得故言佛之境者真如實相真俗二諦等是智所緣境故云所觀衆生國土等是佛悲所化境故云所觀化等略有十種者此含二段一即四十六經十種為衆生作佛事何等為十所謂一切諸佛示現色身為衆生作佛事二出妙音聲三有所受四無所受五以地水火風六神力自在示現一切所緣境界七種種名号八以佛剎境界九嚴淨佛剎十寂寞無言皆上有一切諸佛下有為衆生作佛事之言故下開為三類中云三加非情作佛事等二即四十七十種大那羅延幢勇健法故疏結云今此加持即是神力及法雲地者即十種持經云又如實知

宣七 二十七

佛持法持僧持業持煩惱持時持願持供養持行持劫持智持如是等皆如實知離世間品者即五十八經云所謂初始能發菩提之心佛所攝持二於生生中持菩提心令不忘失佛所攝持三覺諸魔事悉能遠離四聞諸波羅蜜如說修行五知生死苦而不厭惡六

觀甚深法得無量果七為諸衆生說二乘法而不證取彼乘解脫八樂觀無為法而不住其中於有為無為不生二想九至無生廢而現受生十雖證得一切智而起菩薩行不斷菩薩種皆有佛所攝持之言一如加持者如此類甚多謂化現多身隨所樂見碎身舍利一興供養千返生天全身舍利如多寶佛即是如來力持身也如出現品醫王留身喻等二如加耆域者即涅槃第三十南經二十八經云我於爾時往瞻婆城時彼城中有大長者無有繼嗣供事六師以求子息於後不久其婦懷娠長者知已往六師所歡喜而言我婦懷娠男耶女耶六師荅言必是其女長者聞已心生愁惱復有知識來謂長者何故愁惱乃至是耶長者荅言我婦懷娠未知男女故問六師六師見語如我相法生必是女我聞是語自惟年老財富無量如其非男無所付囑是故我愁知識復言汝無智慧下取意引廣讚佛德令問世尊長者即至佛所而問佛言世尊我婦懷娠六師相言生必是女是事云何佛言長者汝婦懷娠是男無疑其兒生已福德無比六師聞已心生嫉妒乃以眷羅果和合毒藥授其長者令其妻服語云若服是藥兒則端正產者無患服已便死送至城外以火焚之如來知之便往塚間長者雖言所言無二可名世尊母已終亡云何生子我言長者沒於爾時都不見問母命長短但問所懷為是男女諸佛如來發言無二是故當知定必得子是時死屍火焚腹裂子從中出端坐火中猶如鴛鴦蓮華臺我於爾

時尋告耆婆汝往火中抱是兒來六師止之耆婆言如來使入阿毗地獄所有猛火尚不能燒況世間火爾時耆婆前入火聚猶入清涼大河水中抱持是兒還詣我所授兒與我我受兒已告長者言一切衆生壽命不定如水上泡衆生若有重業果報火不能燒毒不能害是兒業報非我所作長者請佛立字佛言是兒生於猛火之中火名樹提應名樹提爾時會中見我神化無量衆生發阿耨多羅三藐三菩提心故云如加耆域入火則入火言兼於二事一如向緣二如耆婆所言佛令入阿毗地獄猛火不燒復有一緣即令入獄

問提婆達多事也

華嚴經隨疏演義鈔卷第十五　宣七

華嚴經隨疏演義鈔卷第十六　宣八

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

諸佛所行有十種化者即四十六經云佛子諸佛世尊有十種化不失時何等為十所謂一切諸佛成等正覺不失時二成熟有緣三授菩提記四隨衆生心示現神力五隨衆生解示現佛身六住於大捨七入諸聚落八攝諸淨信九調惡衆生十現不思議諸佛神通皆上有一切諸佛下有不失時言亦是所行者二約所行釋先引文謂無礙行是如來行等者即五十二經云佛子菩薩摩訶薩應云何知如來應等正覺行佛子菩薩摩訶薩應知無礙行是如來行應知具如佛子如真如前際不生後際不動現在不起如來行亦如是不生不動不起下舉鳥飛虛空前後無際況真如行金翅鳥海喻無礙行廣如彼文或大悲下二類釋亦成上義大悲攝生即無礙行大智造緣即真如行無思成所行以用悲智境約能行以用悲智如人望子名父望父名子一人二用豈相濫耶若準瑜伽下二引證以釋二相不同經當第五五界全同瑜伽然瑜伽全寫深密為論今引瑜伽引經者欲雙引經論故謂廣大力即四十七云佛子諸佛世尊有十種廣大力最上力無量力大威德力難獲力不退力堅固力不可壞力一切世間不思議力一切衆生無能動力大摧羅延幢勇健法問等為十所謂一切諸佛身不可壞等為一此上十力偏於十種勇健法廣如彼文今畧舉其名一身命不竟七說一切法離欲真際八演說一切緣起大神變海畧說十種者即四十七經云所謂一切諸佛恒在正定於一念中偏一切處普為衆生廣說妙法二普為衆生說無我際三普入三世四普入十方廣大佛刹五普現無量種種佛身六隨諸衆生種種心解現身語自性九示現無量世出世間廣大莊嚴令諸衆生常得見佛十令諸衆生悉得通達一切佛法無量解脫究竟無對於上彼岸每句皆有一切諸佛恒在三昧於一念中偏一切處之言有十種無畏何等為十經文浩博今當義引一如初句或說有十者一他心智通二天眼智通三知過去劫宿住智通四盡未來際劫智通五無礙清淨天耳智通六無體性無作往一切佛刹智通七分別一切言辭智通八無數色身智通九一切法智通十入一切衆生三出障通四出苦道未必全爾者非不許昔解但顯義包含耳如師子者六十一經略列百門初名普莊嚴法界三昧二名普照一切三世無礙境界三昧最後云師子頻呻三昧結云以如是等不可說佛刹微塵數三昧入毘盧遮那如來念念充滿一切法界三昧大神變海畧說十種者即四十七經云所謂一切諸佛恒在正定於一念中偏一切處普為衆生廣說無我際三普入三世四普入十方廣大佛刹五普現無量種種佛身六隨諸衆生種種心解現身語七說一切法離欲真際八演說一切緣起

彌內芥子等故經云何等為十所謂一切諸
佛能於一念現不可說不可說諸佛出興於
世二轉淨法輪三衆生受化調伏四諸佛國
土五菩薩受記上五皆有一切諸佛能於一
塵現不可說不可說言一如初句下五句但
無不可說不可說言餘同上有謂六現去來
今一切諸佛七現去來今一切世界八現去
來今一切神通九現去來今一切衆生十現
去來今一切佛事釋曰既皆一塵頓現明是
大神通力十通唯局菩薩者欲生下六通通
二乘故六謂天眼天耳他心宿住神境漏盡
廣有無量者曆事明故或說百種者即五十
六經初列十門云佛子菩薩摩訶薩有十種
無礙用何等為十所謂衆生無礙用國土無
礙用三法四身五願六境界七智八神通九
神力十力皆有無礙用言下釋一一各有十
門故成百也略有十種者即五十五經末云
佛子菩薩摩訶薩有十種自在何等為十所
謂自在不可說劫住壽命故心自在智慧
能入阿僧祇三昧故資具自在能以無量莊
嚴莊嚴一切世間故業自在隨時受報故受
生自在於一切世界示現受生故解自在於
一切世界見佛充滿故願自在隨欲隨時於
諸剎中成正覺故神力自在示現一切大神
變故法自在示現無邊諸法門故智自在於
念念中示現如來十力無畏成正覺故是為
十若諸菩薩安住此法則得圓滿一切諸佛
諸波羅蜜智慧神力自在不思議品者即四
十六云何等為十所謂一切諸佛於一切法
悉得自在明達種種句身味身演說諸法辯
才無礙是為諸佛第一自在法下畧取意上
即法自在二心自在三勝解自在四財自在
五命自在六如意自在七智自在八業自在
九生自在十願自在然上二經與八地全同
一切音聲四辯無礙解脫示現無盡大
長舌出妙音聲六身應衆生感令得見七意
往無礙平等法身八無礙解脫示現無盡大
經云何等為十所謂一切諸佛有無邊際身
色相清淨普入諸趣而無染著二無障礙眼
於一切法悉能明見三無障礙耳悉能解了
為十每句之上皆有一切諸佛之言一同初
句若取無能壞者二依今經釋大勇健法前
文已引則義有兩兼多在不思議者亦有離
世間等故致多言不思議法品者即四十六
苦得樂無諸戲論十愍諸衆生受種種苦
守護佛種行佛境界出離生死速十力地是
離苦得樂無諸戲論十愍諸衆生受種種苦
守護佛種行佛境界出離生死速十力地是
神通力九清淨世界隨衆生樂現衆佛土具
足無量諸善功德皆以迴向一切智性於諸世
菩薩行願得圓滿一切功德盡未來劫修菩薩行不生懈
間終無染著七於諸佛所修學三業唯行佛
法佛子是為如來應正等覺普徧無邊際言以
行非二乘行皆為迴向一切智性成於無上
正等菩提八放大光明其光平等照一切處
智其十耳十眼等而下結皆云則得佛眼等故通因果可
及照一切諸佛之法令諸菩薩心得清淨滿
眼十耳等十眼者一肉眼二天眼三慧四法
一切智九捨離世樂不貪不染而普願世間
五佛六智七光明八出生死九無礙十一切
釋佛眼等又出現品者身在五十經語意在

五十一名有十義並以十喻喻之常妙光明者即四十六經十種莊嚴中第七莊嚴文云一切諸佛皆有無量常妙光明不可說不可說種種色相以為嚴好為光明藏出生無量圓滿光明普照十方無有障礙是為諸佛第七最勝無上常妙光明莊嚴然放光下通伏難恐有難言若常光一尋與放光異今常光同於法界何異故光故為此通而分別者下亦通妨難謂上通放光異常光者則放光有時不放今引相海常放光如何取別故為此通廣則無量者隨事無邊故畧說有十者即如出現品第五十一經明意業中如來心意識俱不可知但以智無量故知如來心說有十智十喻是也體不出五者即攝論佛地論皆言五法攝大覺性謂一真法界四智菩提則一是理而非是智今清淨智即一真法界即本來智性金剛頂瑜伽說有五智初法界清淨智即一真法界故通明法界者此有三釋初即疏意而言通明者謂世界海唯約果說法界安立海通曰通果由具因果能安立法界故二賢首云所化生法復是一義唯取化生之法亦是前二下是第三義安立衆生世界故前二即世界海及衆生海於中有二先正明後前安立言下引梵文證成賢首引

證後二義法式即化生法也安立即第三義故結云安立法式四佛海指不思議等品者等取相海隨好皆佛德相用故是妙覺故五佛波羅蜜指離世間品者以二千行法一一皆到彼岸故六如法界品者佛親證入離隨解脫及大作用皆解脫故七指僧祇者僧祇即先利他言四海者一名踊出二名安住三名種種莊嚴四名普現一切色身五名一切諸佛自在神力所住持海六名一切諸佛大願所清淨海七名一切諸佛法輪音聲住持海八名一切諸佛調伏衆生海九名一切諸佛種種名號海十名一切諸佛種種變化海四壽量海言自利二者即四十六經十種莊嚴中第七莊嚴文云一切諸佛皆有無量常妙光明不可說不可說種種色相以為嚴好為光明藏出生無量圓滿光明普照十方無有障礙是為諸佛第七最勝無上常妙光明莊嚴然放光下通伏難恐有難言若常光一尋與放光異今常光同於法界何異故光故為此通而分別者下亦通妨難謂上通放光異常光者則放光有時不放今引相海常放光如何取別故為此通廣則無量者隨事無邊故畧說有十者即如出現品第五十一經明意業中如來心意識俱不可知但以智無量故知如來心說有十智十喻是也體不出五者即攝論佛地論皆言五法攝大覺性謂一真法界四智菩提則一是理而非是智今清淨智即一真法界即本來智性金剛頂瑜伽說有五智初法界清淨智即一真法界故通明法界者此有三釋初即疏意而言通明者謂世界海唯約果說法界安立海通曰通果由具因果能安立法界故二賢首云所化生法復是一義唯取化生之法亦是前二下是第三義安立衆生世界故前二即世界海及衆生海於中有二先正明後前安立言下引梵文證成賢首引

偈頌廣顯佛德重重無盡廣大用故等即等於一經上下變化之文疏因德深廣下正釋經別則下釋別先以豎釋別諸位淺深故言此約橫論菩薩者結上別義約所行位信住等異即是豎論約能行人一一位中攝多菩薩故云橫論一切菩薩通約所行法位位同修海二四諦海三變化海四壽量海言自利二海居後者即波羅蜜海為曰佛解脫海為果八九兩會荅故居後此中唯會六海不會四海者以世界海及安立海依問在前故佛及衆生本居中故更以異門釋衆生海上欲具收十問故以荅因屬衆生海今以衆生為摠問中為次下以荅對問辯次不同問中言先有世界衆生者即標中本有三海世界即世界海及攝安立海故次則有佛出修因得果等者即標中修成即自行意言餘四皆大用臨機等即標中化他也先人後已下先利他故大用四海即先利他言四海者一名踊出二名安住三名種種莊嚴四名普現一切色身五名一切諸佛自在神力所住持海六名一切諸佛大願所清淨海七名一切諸佛法輪音聲住持海八名一切諸佛調伏衆生海九名一切諸佛種種名號海十名一切諸佛種種變化海四壽量海言自利二

即是通義隨約一人通歷諸位皆修此十即是豎論一切菩薩通行位者三雙結也別說為言下第二釋荅問經來來盡者遮那哥位通說約行故疏正明通謂九會通荅謂前下立理此有三理一衆海常隨既通九會問荅合通智深能問盡故合摠問故以此三海及世界無餘三十八問故著謂正荅安立海及世界無餘三十八問故疏亦表身為供養具者即解脫和尚歎佛說偈云合掌以為華身為供養具善心誠實香即前荅因屬演說海說諸位故上來通竟若約為言下第二釋荅問經來來盡者遮那品後無結束故若來應具荅盡二荅二無餘著謂正荅安立海及世界無餘三十八問故疏亦表身為供養具者即解脫和尚歎佛說偈云合掌以為華身為供養具善心誠實香讚歎香煙布諸佛聞此香尋聲來相慶衆等動精進終不相疑誤疏若別明者如文思之若此之類顯義無方類例即可引諸耳疏面門即口者以昔有解云面門即面之正容非其口也又云鼻下口上以梵音呼面及口并門並云目法是故譯者解人取文非

一今以衆齒之間則口為定解表四十問者有四十齒故教道遐舒即教智光口生真子唯取口義故法華云從佛口生從法化生得佛法分故下出現加於普賢光明入口咀法味下約齒明義言摠處者口為說法處一切法門摠從此演故即通舉十號者佛德無邊十号略盡故法華第三云我是如来應供正徧知明行足善逝善間解無上士調御丈夫天人師佛世尊未度者令度未解者令解未安者令安未涅槃者令得涅槃今世後世如實知之我是一切知者一切見者汝等天人阿脩羅衆皆應到此為聽法故斯即舉十号以昭然初但云如来亦復如是出現於世如大雲起徧覆三千大千世界則通局有異又下衆集但云天人阿脩羅等勝劣小異耳今取彼意故以十号釋經十号之義法界品方辨已至會中者一土海二世界海三佛名非別從彼来故此不說三各別者前之二釋一則一一別對二則互相摠對今不對前則七八兩段義不相關七約法開悟八約身成益身法不同故不相對上言對前為三者前二相由故名為對今與前別亦是對前此上菩薩下上約順釋今乃逆收以彰深妙悲智相導者悲無大智即成愛見愛見悲者則於生

死有疲厭心今劫海修行而無疲厭明有智導智若無悲則多趣寂名為下劣今脫衆苦心無下劣即有悲導矣悲故能度智故無疲次偈空有雙觀者空有雙觀即是前半空無分量有無邊際入法門而常寂即是後半由前觀有入一切法門由前觀空而恒寂滅後偈三世二利是願皆修斯則亦為物我無滯便成後半化他自淨與前影畧者前有入塵此中即無此有住一毛端徧動諸剎塵塵多身剎那頓現等彼皆畧無分與無分者摠相而言分即是事無分是理理事既融故無障礙各有四句者事理皆四故理四句者一無分限以徧一切故二非無分以一法中無不具故三具分無分謂分無分一味以全體在一法而一切處恒滿故如觀一塵中見一切處法界四俱非分無分以自體絕待故圓融故二義一相非二門故事四句者一有分以隨自事相有分齊故二無分以全體即理故大品云色前際不可得後際不可得此即無分也三俱以前二義無礙是故具此二義方是事故四俱非以二義融故平等故二相絕故身等不唯分故者謂由上諸義理性不唯無分故在一切處而全體在於一內不唯分故常在一中而全在一切處事法不唯分故常在此處恒

在他方不唯無分故徧一切處而不移本位又由理性不唯無分故不在一事外不唯分故不在一事內事法不唯分故常在此處而無在不唯無分故常在他處而無不在是故無在無不住而在此在彼無有障礙也然此中有兩對事理各有二四句乃成八句疏中但出二句謂上云證理不唯無分故即初對約理一句其一切法皆爾者舉例耳今云身等不唯分者即是後對中約事一句以身等即事也餘之六句畧而不出故上摠言各二四句意中含取於體不計有無者一切法體不出有無於義不著常等就一有上自有常無常之義謂生滅是無常義不生滅是常義又不生滅是無常義等只要一有法上即有常無常我無我苦之與樂淨非淨等故示諸法相徧於行不習苦樂者斷見計樂行常見計苦行等住正道者則不分別是邪是正因果交徹故世間性空即是出世隨順觀察世諦即入第一義故於諦常自二於解常自一未堪實化權為說三大根既熟便為說實權是即實之權實是即權之實故照初二藏者一如来藏在纏含果法故二自性清淨藏在纏不染故此二本有故令其證照次二藏者一法身藏謂果位為功德所依故二出世間

上上藏謂出纏超過二乘菩薩故並已出纏
故致成言照第五藏者以第五法界藏通因
通果外持一切染淨有為名為法界內含一
切恒沙功德故復名藏以有因故化之以有
染故淨之餘如前說三中後二者即藏有三
義中後二義下動剎綱一一塵中現無數佛
即第二義兩三法兩即第三義妙法輪雲即
如來藏便是所證二出離雲即令化令淨三
大願雲令得令成義謂色如燈雲者相海品
云如來眉間有大人相名徧法界光明雲座
尼寶華以為莊嚴放大光明具衆寶色猶如
日月洞徹清淨其光普照十方國土於中顯
現一切佛身復出妙音宣揚諸法亦具同時
有十門可思但法是所依體事中一華事耳
言教義等者即是十對所依體事由此華事
為理所融故具十對令同時等而賢首約義
釋成云一教義謂見此蓮華能生解故二事
理華即是事舉體同真故三境智華是所觀
同智性故四行位是萬行華隨位別故五因
果因事之華覽成果故六依正全是所修亦
能依故七體用體同真性用應機故八人法
恒覽於人攝為法故九逆順逆同五熱順十
度故十感應徧應一切亦能感故而其本意
者以十玄十對凡舉一事必具十玄凡一玄

門必收十對泛明一法一一圓收故若作義
者但是傍來然其本意唯表義耳忽然現者
隨難牒釋準觀佛三昧海經第二明地金剛
白毫相光云此相現時佛菩提樹白毫力故
根下自然化生寶華縱廣正等四十由旬其
華金色金剛為臺佛眉間光照此華臺其光
直下至金剛際等與此大同亦如涅槃等者
即第十四經南本十三云爾時衆中有一菩
薩名住無垢藏王有大威德成就神通得大
聰持三昧具足得無所畏即從座起偏袒右
肩右膝著地長跪合掌白佛言世尊如佛所
說諸佛菩薩所可成就功德智慧無量無邊
百千萬億實不可說我意猶謂故不如是大
乘經典何以故因是大乘方等經力故能出
生諸佛世尊阿耨多羅三藐三菩提時佛讚
言善哉善哉善男子如是如是如汝所說是
諸大乘方等經典雖復成就無量功德欲比
是經不可為喻百倍千倍百千萬億乃至筭
數譬喻所不能及善男子譬如從牛出乳從
乳出酪從酪出生酥從生酥出熟酥從熟酥
出醍醐醍醐最上若人服者衆病皆除所有
諸藥悉入其中善男子佛亦如是從佛出十
二部經從十二部經出修多羅從修多羅出
方等經從方等經出般若波羅蜜從般若波

羅蜜出大涅槃猶如醍醐言醍醐者喻於佛
性佛性者即是如來以是義故說言如來所
有功德無量無邊不可稱計釋曰彼約講法
勝能從微至著今但依從佛出教以況眉間
出衆然此經文諸說不同若澤州先於菩薩
申已解中有一問云此經是其言教阿耨多
羅三藐三菩提是其果證教淺證深何故菩
提不及是經釋言此中徧名宣說佛性之詮
法身之教以之為經所證即是性淨因果所
生菩提是其方便因果性淨為本方便為末
末不如本故佛菩提功德不及準佛佛荅其
義如是次下釋佛荅合中云以佛合牛約應
身佛十二部經合乳說小乘經修多羅合酪
名大乘教籍小開大故名為出後四俱大乘
詮事之教名修多羅謂施戒等事方等合生
酥即大乘中破相空教曰事顯理故名為出
以般若合熟酥究竟離相證實之慧名為般
若依理起慧是故多出又約行辨教亦得名
出般若經然此般若即是向前菩提體也以
醍醐合涅槃般若了因了彼無始法性涅槃
是故名出約實辨教亦得名出涅槃經言佛
性即是如來者是法身如來非報身如來報
身功德不及此經故不即之上皆遠公之意
若望經意未必如是謂此公竪將大小事理

以配五味乃成屈曲如何不說大乘十二部等今謂無垢藏意唯推功歸本果從教生如果述成成其推功之義醍醐最上功本由乳如來至極功歸於教故涅槃即是如來如來即前菩提誠謂滔滔之水本於濫觴合抱之樹生於毫末故說教為佛本何用彊分小大

宣八　十三

法報別耶然佛自揀此經異於小乘今牛出乳是大教耳若爾何成五味謂十二部經辨所說教出修多羅者十二分教出生契理合機之義故修多羅出方等者由契理故顯出真理正理廣陳為方等故從方等出般若依理生智故般若出涅槃者以智契理成極果故故云涅槃猶如醍醐醍醐喻於佛性佛性即是如來文理昭然何須屈曲亦有說言從佛出十二部經是本質從教十二部出修多羅是影像教者亦是妄推度耳都無本影之意故此十句者重收前釋一如理如量對二法身報身對三身毛心念對四外感內安對五竪見橫圓對既現既至者疏於釋文之前揔彰歎意於中有二先正釋既現即勝音讚既至即十方菩薩讚罔極者即無極之情故詩序云情動於中而形於言言之不足則詠歌之詠歌之不足則不知手之舞足之蹈之故生公用此意釋說偈意云以罔極之心詠歌舞蹈耳新衆總集下明讚亦二先正明亦是通妨謂有問言若以後十為十方菩薩讚者十方先來何以後讚故今通云現瑞與讚二皆同時則勝音與十方讚亦同時自是結集集讚處又應問言既是結集排次居然合排十方在前何以向後故釋云乘前讚勝音德次是故先舉勝音讚耳亦含諸問者文含四十句且收十海初偈即佛海次偈演說海三一偈變化海一毛示現故四一偈衆生海五一偈世界海六一偈法界安立海七一偈波羅蜜海八一偈佛壽量海已證佛地必有壽故九一偈解脫海普賢開覺已離障故已獲神通作用解脫故十一偈名佛海身雲普徧隨物立名故十海既爾攝餘句問例然故令思之十身圓融者以但言佛身故通十身但云法界故通四界以體即理用即是事體用無礙即事理無礙即一即徧即事事無礙又初句體徧次句明用第三句明用徧第四

宣八　十四

句不動本也本有二種一真身為本本體自徧以用如體故不動本而普徧二應用之中自有本末菩提座身即本周十方即末故下不起樹王而昇四天正明不動本而周徧今明雖徧法界而處此座明不壞末而歸本此二不相離故疏以不動本而周徧釋不壞徧而歸本上則事如理故者菩提座身是事以如理故周徧此則事含理者一毛是事無不包故由理有二義一無處不徧二無法不包猶如虛空具包徧義今事如理故具上二義即事事無礙中事理融通門也又一毛者約觀心釋一毛內空能容受故初二揔身者然有四句謂一揔徧揔中二揔徧別中三別徧別中四別徧揔中然所徧通依正且約能徧為正所徧為依依正各有揔別正揔即全身別即眼耳乃至一毛依揔即全一國土別即若樹若石乃至一塵初但云剎中安坐故是揔身揔相徧後明身徧塵中之土揔徧別中言衆中者為揀昔解以為勝音眷屬讚故則是勝音衆中菩薩故今明是新舊大衆海中又句各一智者上約二智此約四智四智之相已見第一經今但取其與今經文相應之處引之耳力無畏等者即問明品文經云文殊法常爾法王唯一法一切無礙人一道出

宣八　十五

生死一切諸佛身同共一法身一心一智慧力無畏亦然言相同者即相似名同非謂共也此則無礙者上以無住本釋無依無依是理故無住即實相之異名今以智慧釋無依故出現品云一切佛法依慈悲慈悲復依方便立方便依智智依慧無碍慧身無所依離

諸分別者上釋無差約理無二今釋無差但心無分別耳故無差別與無分別有通有局局則無差別是理無分別約智通則理亦得名無分別故問明品云佛刹無分別無憎亦無愛智亦得名無有差別謂無差別智為能證故今用通義以無分別釋無差別能現能生身土智影皆無二故者即唯識大圓鏡智之能亦如上引即法身者引證此語正是肇論論云法身無色應物現形般若無知對緣而照若取本據即是經云佛身法身猶若虛空應物現形如水中月下經亦云佛以法為身清淨如虛空所現衆色形令入此法中以智必契如下會上二身令無障碍是真法身引金光明已如上引即三身品望前應身者應身對法報應是化身今於應身上起化故云重化如釋迦是應身涅槃受供於其毛端現多化佛即重化也初一偈顯真者此約法報無礙之身為真佛也第一義常者本有常也智符於理湛然常照者修成合本有也若依法相後常是相續常今依法性宗冥符於理向理常也故生公涅槃疏云夫真理自然悟亦冥符真即無差悟豈容易不易之體為湛然常照即其義也顯者離二障者亦有二意若別說者離煩惱障故法身顯離所知障故

智身成合則二障俱障二身離於二障俱顯二身智性本有非照今有諸根相好一一無邊者即自受用身果無限福智所莊嚴者即自受用因故唯識云二受用身此有二種一自受用謂諸如來三無數劫修集無量福慧資粮所起無邊真實功德及極圓淨常徧色身

宣八 十六

相續湛然盡未來際恒自受用廣大法樂釋曰以論對疏居然可知初一普隨物樂下三義皆通他受用身及變化身故唯識云二他受用謂諸如來由平等智示現微妙淨功德身居純淨土為住十地諸菩薩衆現大神通轉正法輪決衆疑網令彼受用大乘法樂無生為佛法體者諸經論中皆詮無生之理故淨名不二發始明之楞伽經說一切不生中論不生為論宗體傳大士亦云佛法以無生為體無著為宗忘相為回涅槃為果諸文非一無住處者拂約性二句者以約性云法性如虛空諸佛於中住似有住處今謂法性如空則無所住況體無生安有能住不住諸法方住法性故上文云諸佛於中住金剛經云應無所住而生其心若心有住則為非住大品云若住一切法不住般若波羅蜜不住一切法方住般若波羅蜜故大般若會會之初皆先明無住無盡相言兼真身故者一應用

無盡若鏡對萬形二真體無盡此復二種一十蓮華藏之色相故二一一色相體無窮盡湛然不變故經云如來妙色常安隱不為時節劫數遷大聖曠劫行慈悲獲得金剛不壞體勝鬘云如來色無盡智慧亦復然十化者即佛地經說佛身有十化初依身輪起三種

宣八 十七

化一受生化謂受最後身二神通化謂諸變等三業果化謂受金鏘等次依語輪起三種化一辯揚化謂轉法輪斷疑荅難二讚勵化謂讚勝勸學三慶慰化謂有進修或能斷證隨喜慶慰意化有四一領受意化謂領問受取等二決擇意化謂觀有情心行差別揀擇諸法性相不同三發起意化謂能發起宿世善根及令二乘發大行等四造作意化謂能建立諸法事義是故當知依實起用即是化身故說化身無別心色釋曰上即論文疏文具用欲會釋經少有添減但觀向引自分疏中主客之言離一切諸相則名諸佛者復有文云若見諸相非相則見如來慈氏論者引此釋上離一切言故四加行位菩薩但觀此四四者一名二義三名義自性四名義差別名即能詮義為所詮名中有句名詮自性句詮差別則名中有自性差別義中亦有自性差別能詮所詮此二相異故二別觀若名義自性

名義差別二二相同故合觀察謂觀於名必詮自性若觀於句必詮差別故自性名與自性義此二相同名義差別相同亦爾亦是釋疑者疑云既以法為佛身清淨如虛空何緣現金色等云何令人悟於虛空荅有三意一體雖無相為物現相物宜見故隨他意耳二若不見相云何令人悟於無相如不因言豈顯無言之理上二意即為物現相句中通之三如虛空言取其清淨無相非離相求相即無相故不乖空故下經云佛住甚深真法性寂滅無相同虛空而於第一實義中示現種種所行事所行利益衆生事皆因法性而得有相與無相無差別入於究竟皆無相故不乖無相相即無相耳地地三心者即入住出下當廣說一梵音故者唯取五天梵音意在一故二即此一梵音稱性故徧三此一梵音中即具一切音故疏釋云事理融故一梵音是事事為理融故一具一切四多法雨者隨前一音即說四諦十二因緣六波羅蜜因果等法五隨說一法具多文辭如四諦品說四諦法徧周法界主伴無盡六隨前一音一法各同一切衆生之音如百道風各吹多竅競發異響前第三一音具多是佛音自具令一具多是隨一音外同物類七隨一類音各徧

一切處多類皆爾八唯宣稱性融差別故九能令萬類皆得見聞上之性淨十隨聞大小益皆究竟文處可見者上之八義句各一義唯第九義具於三句十亦一句故十二句而有十義言影像者此句標下別釋之離其影像以為二喻影取光影喻故云光東影西等然光影喻自有二意一以若身若樹等以喻物機日月之光以喻佛智所見之影喻佛色形如瞿師羅之短質佛智對之為三尺之影無邊身之長質佛智對之為窮上界而有餘之影今不取此義二質喻法身無二相故光喻機感隨其東西所感異故影喻色形隨機感光而東西故今取此義云無方所二以像一種為鏡像喻故云質對像生無從無去即無方所故此影像下雙結二喻無方所言意明空耳言如空者等取四義謂此偈中五義如空一不可取無物可取智覽無性故二無生非從無之有故三無起作非新成故四應物現前無有一物不對空故隨器大小孔隙之異故五平等十方虛空皆不可量三際虛空同一相故如來五義者一離相故二真常故三湛寂故上三寂然不動四即感而遂通五體相用等佛佛相望平等無二故雖現形者經云佛真法身猶若虛空應物現形如水

中月此義佛佛平等是故經云平等如空既以結通者謂若是勝音眷屬何以歎後結云如此四天下道場中以佛神力十方各有一億世界海微塵數諸菩薩衆而來集會耶明知上是十方菩薩歎佛德耳

普賢三昧品第三

縱佛加下二解妨難揔有二難一義廣名局難難云文中具有佛加光讚何以偏名三昧釋意可知餘會下通第二違例開品難難云諸會之中皆入定等在於本品今何開耶故疏牒此以荅荅文有二一釋餘不開所由四五二種下展轉生難云光讚衆請十地亦有何名六異彼何不開今此別開荅意可知七八下通躡跡難難云若說果法別立此品七八九會亦說果法何不立耶荅意云彼唯有一而無有二義故復有釋下先揔釋中毘廣大也盧遮生也那者息也即安國意諸佛下初釋修成三義即是三德謂恩智斷言生相盡者即起信意彼有三細謂業轉現揔名生相在賴耶識今言盡者論云菩薩地盡覺心初起心無初相以遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺釋曰遠離細念即生相盡也故次引涅槃離有常住釋如來義即第四經離有即生息也常住之義同上起信言

本性下釋本性本覺現量者本覺即是所證本性唯真現量方能證故與佛等者起信論云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不徧即是如來平等法身說名本覺故以等佛而釋大也新新生者釋生息義雖別明二字意取即生而息上約本淨今約隨

宣八 二十

染言染淨苦樂所不能動者上約隨緣此明不變又上約生滅此約真如故約生滅隨緣常生約真如不變常息即上法身下別釋藏字兼釋如來非報身也謂空不空標二藏名起信論云復次真如依言說分別有二種義一者如實空以能究竟顯實故二者如實不空以有自體具足無漏性功德故釋曰上即雙標空為能藏者即次論意論云所言空者從本已來一切染法不相應故謂離一切法差別之相以無虛妄心念故當知真如自性非相相非無相非非有相非非無相非有無俱相非一相非異相非非一相非非異相非一異俱相乃至捴說一切衆生以有妄心念念分別皆不相應故說為空若離妄心實無可空故所言不空者以顯法體空無妄故即是真心常恒不變清淨滿足則名不空亦無有相可取以離念境界唯證相應故釋曰上引論文即雙釋二藏而疏引意釋於空藏不空意猶難見此有二意一者據論標中本意自性清淨心不與妄合則名為空性具萬德即名不空及至釋文乃云若離妄心實無可空則顯空藏同妄而顯而不空藏要由翻染方顯不空故云以顯法體空無妄故即是真心等如本有檀德今為慳貪本有尸德今隨

宣八 廿一

五欲本有忍德今為嗔恚本有進德今為懈怠本有寂定今為亂想本有大智今為愚癡藏於慧是故論云以知法性無慳貪故隨順修行檀波羅蜜萬行例然故下論釋本有真實識知義云若心有動非真識知明妄心之動藏其真知是以即妄之空藏不空之萬德故經云知妄本自真見佛則清淨故上論云以能究竟顯實故名為空故知空藏能藏不空能藏既空則顯不空之藏本來具矣二者自性心上無妄為空隨所無者即不空德如空無慳悋即顯有檀空無妄動顯有性空故是空藏藏不空也君以光明下二約光明徧照釋曲有二意一以毘盧遮那為能證即是修成如來藏身以為本有是故結云凡雖本有佛智方證二又毘盧下以毘盧遮那亦為所證則以如來而為能證本有真實識知義者即是起信生滅相大中文論云若心起見則有不見之相以心性離見即是徧照法界義故若心有動非真實識知意云若無動念即真識知既云即是徧照則毘盧遮那亦本有矣賢首云下三叙皆異同意以身包刹海塵容法身得藏身名但是下文用中一義攝義不周不為正釋順經宗意故存而不論因因等者即涅槃二十七師子吼菩薩品云佛性有因有因因有果有果果因者十二因緣因因者即是智慧發心已去果者即阿耨多羅三藐三菩提果果者無上大涅槃經疏文意因因即觀緣之智通發心已去因即所證之理能證至果為大菩提所證至果為大涅槃前二是因後二皆果而有重因重果言者謂十二因緣是正因性雖有此性若無觀智不能成果今由觀智令彼成果即與因作因故名因因菩提對前已名為果而大涅槃由菩提顯故此涅槃即是菩提果家之果故彼經喻云如無明為因諸行為果行緣識果則無明亦因亦因因識亦果亦果果舉此無明為

宣八 廿二

因因則在行前行如十二因緣無明如觀智則觀智在於十二因緣前而遠公云十二因緣近起觀智遠為涅槃正因故名為因方依前因以起觀智依因起因故名因因者則因因在於十二緣後理則可矣而不順喻無明因因在於行前耳然上四句之後經中復有

四句云一是因非果如佛性二是果非因如大涅槃三是因是果如十二因緣所生之法四非因非果名爲佛性此之四句三即是前二三兩句智慧菩提皆依十二因緣生故初及第四皆前中初一以十二緣約相是因若約緣性即非因果是中道正性法身理也二即第四而善提望前是果望後是因故言亦因亦果涅槃之後更無所顯故唯是果又第四句非前四句摠爲四句之體就緣成四與此爲因名爲因性與此爲果名爲果性猶如真如出煩惱障名爲涅槃出所知障名爲菩提而體無二隨出得名佛性亦爾因等四句皆望緣取而佛性體體絶四句已忘思之若摠合上二種四句成五佛性復成四句一或有佛性闡提人有善根人無是前因性之中一分之義以未成佛時善惡無記皆名佛性亦取其惡故云一分闡提有也二或有佛性善根人有闡提人無即因因性三或有佛性二人俱有即因性中通十二緣亦非因非果之性四或有佛性二人俱無即彼果性及果果性對酬重四句可以意得十二因緣名佛性者一當體淨故是法身性二能知名義成反流故名報身性又前滅後生非斷非常顯中道故故初四句後經云善男子以是義故十二因緣不生不滅不常不斷非一非二不來不去非因非果又三雜染即三德故翻煩惱雜染以成般若翻業雜染以成解脫翻苦雜染以成法身當相即是性淨三德觀之則是觀行三德誼之則成圓滿三德又初因性即染淨緣起二因因性即內熏發心三果性即始覺已圓四果果性即本覺已顯又初隨染隱顯二微起淨用三染盡淨圓四還源顯實又初與四俱是理性但染淨分二二之與三俱是行性但因果有殊又初染而非淨二淨而非染三亦淨亦染四非染非淨又初自性住性二是引出佛性三四引謂若自相等者謂觀色等六塵入正定者名爲自相若觀無常空等入定則名共相並皆不離如來藏性性即真如故起信云真如三昧是諸三昧之根本上釋出生一切諸三昧是引出佛性如是佛性則有七事一常二樂三我四淨五真六實七善今但義引故小不次澤州云四不遷名常六自在名我五安隱名樂七無漏名淨一離妄是真二不空彰實三體順成善後明菩薩性有六種於前七中略無我樂加一少分見以其未得八自在我故無我德未得大涅槃無真實樂德未見自身佛性故加少欠見生佛之性斷非一非二不來不去非因非果又三雜染即三德故翻煩惱雜染以成般若翻業雜染以成法身當相即是性淨三德觀之則是觀行三德誼之則成圓滿三德又初因性即染淨緣起二因因性即內熏發心三果性即始覺已圓四果果性即本覺已顯又初隨染隱顯二微起淨用三染盡淨圓四還源顯實又初與四俱是理性但染淨分二二之與三俱是行性但因果有殊又初染而非淨二淨而非染三亦淨亦染四非染非淨又初自性住性二是引出佛性三四引謂若自相等者謂觀色等六塵入正定者名爲自相若觀無常空等入定則名共相並皆不離如來藏性性即真如故起信云真如三昧是諸三昧之根本上釋出生一切諸三昧是引出佛性如是佛性則有七事一常二樂三我四淨五真六實七善今但義引故小不次澤州云四不遷名常六自在名我五安隱名樂七無漏名淨一離妄是真二不空彰實三體順成善後明菩薩性有六種於前七中略無我樂加一少分見以其未得八自在我故無我德未得大涅槃無真實樂德未見自身佛性故加少欠見生佛之性斷非一非二不來不去非因非果又三雜染即三德故翻煩惱雜染以成般若翻業雜染以成法身當相即是性淨三德觀之則是觀行三德誼之則成圓滿三德又初因性即染淨緣起二因因性即內熏發心三果性即始覺已圓四果果性即本覺已顯又初隨染隱顯二微起淨用三染盡淨圓四還源顯實又初與四俱是理性但染淨分二二之與三俱是行性但因果有殊又初染而非淨二淨而非染三亦淨亦染四非染非淨又初自性住性二是引出佛性三四引謂若自相等者謂觀色等六塵入正定者名爲自相若觀無常空等入定則名共相並皆不離如來藏性性即真如故起信云真如三昧是諸三昧之根本上釋出生一切諸三昧是引出佛性如是佛性則有七事一常二樂三我四淨五真六實七善今但義引故小不次澤州云四不遷名常六自在名我五安隱名樂七無漏名淨一離妄是真二不空彰實三體順成善後明菩薩性有六種於前七中略無我樂加一少分見以其未得八自在我故無我德未得大涅槃無真實樂德未見自身佛性故加少欠見生佛之性斷非一非二不來不去非因非果又三雜染即三德故翻煩惱雜染以成般若翻業雜染以成法身當相即是性淨三德觀之則是觀行三德誼之則成圓滿三德又初因性即染淨緣起二因因性即內熏發心三果性即始覺已圓四果果性即本覺已顯又初隨染隱顯二微起淨用三染盡淨圓四還源顯實又初與四俱是理性但染淨分二二之與三俱是行性但因果有殊又初染而非淨二淨而非染三亦淨亦染四非染非淨又初自性住性二是引出佛性三四引謂若自相等者謂觀色等六塵入正定者名爲自相若觀無常空等入定則名共相並皆不離如來藏性性即真如故起信云真如三昧是諸三昧之根本上釋出生一切諸三昧是引出佛性如是佛性則有七事一常二樂三我四淨五真六實七善今但義引故小不次澤州云四不遷名常六自在名我五安隱名樂七無漏名淨一離妄是真二不空彰實三體順成善後明菩薩性有六種於前七中略無我樂加一少分見以其未得八自在我故無我德未得大涅槃無真實樂德未見自身佛性故加少欠見生佛之性斷非一非二不來不去非因非果又三雜染即三德故翻煩惱雜染以成般若翻業雜染以成法身當相即是性淨三德觀之則是觀行三德誼之則成圓滿三德又初因性即染淨緣起二因因性即內熏發心三果性即始覺已圓四果果性即本覺已顯又初隨染隱顯二微起淨用三染盡淨圓四還源顯實又初與四俱是理性但染淨分二二之與三俱是行性但因果有殊又初染而非淨二淨而非染三亦淨亦染四非染非淨又初自性住性二是引出佛性三四引謂若自相等者謂觀色等六塵入正定者名爲自相若觀無常空等入定則名共相並皆不離如來藏性性即真如故起信云真如三昧是諸三昧之根本上釋出生一切諸三昧是引出佛性如是佛性則有七事一常二樂三我四淨五真六實七善今但義引故小不次澤州云四不遷名常六自在名我五安隱名樂七無漏名淨一離妄是真二不空彰實三體順成善後明菩薩性有六種於前七中略無我樂加一少分見以其未得八自在我故無我德未得大涅槃無真實樂德未見自身佛性故加少欠見生佛之性斷非一非二不來不去非因非果又三雜染即三德故翻煩惱雜染以成般若翻業雜染以成法身當相即是性淨三德觀之則是觀行三德誼之則成圓滿三德又初因性即染淨緣起二因因性即內熏發心三果性即始覺已圓四果果性即本覺已顯又初隨染隱顯二微起淨用三染盡淨圓四還源顯實又初與四俱是理性但染淨分二二之與三俱是行性但因果有殊又初染而非淨二淨而非染三亦淨亦染四非染非淨又初自性住性二是引出佛性三四引謂若自相等者謂觀色等六塵入正定者名爲自相若觀無常空等入定則名共相並皆不離如來藏性性即真如故起信云真如三昧是諸三昧之根本上釋出生一切諸三昧是引出佛性如是佛性則有七事一常二樂三我四淨五真六實七善今但義引故小不次澤州云四不遷名常六自在名我五安隱名樂七無漏名淨一離妄是真二不空彰實三體順成善後明菩薩性有六種於前七中略無我樂加一少分見以其未得八自在我故無我德未得大涅槃無真實樂德未見自身佛性故加少欠見生佛之性斷非一非二不來不去非因非果又三雜染即三德故翻煩惱雜染以成般若翻業雜染以成法身當相即是性淨三德觀之則是觀行三德誼之則成圓滿三德又初因性即染淨緣起二因因性即內熏發心三果性即始覺已圓四果果性即本覺已顯又初隨染隱顯二微起淨用三染盡淨圓四還源顯實又初與四俱是理性但染淨分二二之與三俱是行性但因果有殊又初染而非淨二淨而非染三亦淨亦染四非染非淨又初自性住性二是引出佛性三四引謂若自相等者謂觀色等六塵入正定者名爲自相若觀無常空等入定則名共相並皆不離如來藏性性即真如故起信云真如三昧是諸三昧之根本上釋出生一切諸三昧是引出佛性如是佛性則有七事一常二樂三我四淨五真六實七善今但義引故小不次澤州云四不遷名常六自在名我五安隱名樂七無漏名淨一離妄是真二不空彰實三體順成善後明菩薩性有六種於前七中略無我樂加一少分見以其未得八自在我故無我德未得大涅槃無真實

果智力釋經含藏一切佛力解脫諸菩薩智
外令塵下釋經能令一切國土微塵悉能容
受無邊法界釋云由塵全依法界藏現即是
事塵頓變萬境故言同真性者約理法界六
有三句成一門一門分二一對前二句成人
即經云成就一切佛功德海二顯示如來諸
大願海是故疏云初成果人功德大願即二
句也後持法輪即是持法釋經一切諸佛所
有法輪流通護持使無斷絕由斯玄理下法
眼常全無缺滅即第十四經由真理湛然故
悟亦冥符理既無虧法眼常矣上言四節下
第三結示稱讚言次四句者即出生一切下
言二句者即成一切下及下三義皆是結束此三圓融稱讚也第十句有二義者皆人唯有後義則是佛身中塵有諸佛剎遂令普賢不徧如來身外剎也此國指前十處之國者即前第十句中初義謂及盡法界國土中盡虛空國土盡三世國土等其第十義身中國生以文近故疏不指於上諸處下揔結能遍上之四重但所遍故於中三初正結遍身二此處下類通三故主定下解妨謂難云別明入定佛前唯一普賢今此結通何以一一佛前各有多耶疏含二義一約主伴二明即入初主伴中謂為主須一為伴必多難云此中普賢應不為伴應荅云若為伴時亦得有多二者即由上義故此一是即多之一故疏云一切之一故彼類通中多是全一之多故疏云一一切故前是舉一結多此是即一即多前是通辯緣起相由今明力用交徹一有一切等故普賢身不可思議略有三類一隨類身隨人天等見不同故二漸勝身乘六牙象等相莊嚴故三窮盡法界身帝網重重無有盡故今當第三含有前二所由有三等疏文有三初當句釋二又下展轉釋謂由自有行願方得伴佛同加故云前前由於後後即第六解脫九即前九十二海謂名號壽量皆由願力而得成故十即前化上言此者此成就品言文該五處者二處如前三即此所為中是為十海故四者即下意加與智即十海智故五世界成就品荅中彌勒十智即是知此十海之智正是此中諸佛所與十智也此上五處三處是海二處是智其所為中雖無海言而是海義然其五處決定相承謂由問十海故加所為中為於十海佛與十智令知十海普賢得智將欲說之故觀察十海知海難思唯佛智能知故稱讚十智亦是讚所得之智方能逐佛所為荅前問也而其五處闡合廣略者顯義無方故亦似譯人不相對會故今疏文竝為會釋使前後無違下成就品更委會釋今此所為中十句正對問中十海有三兩海兼下荅名以文同故謂一即問中第二海言業者問中第三安立海二即問中開出然有衆生必有轉法輪海一切三世海一切如來神變海若將此十對現相品者此中一二名次俱同三即問中第四四即彼三五六帶第二衆生海中開出亦可第六根海通下諸海須知根故至成就品當更會之七是前第八演說及第五波羅蜜海是所演故八

於業以此經中有淨治雜染得清淨言故疏
加之及業海也三同問中第一四同問中第
四五中攝前四海謂九名號海十壽量海六
解脫海七變化海以其上四皆佛隨機之大
用故故云一切佛功德也六即問中第五其
七九二海皆是問中第八荅中但有轉法輪
海而無演說問中但有演說而無法輪今此
所為及與歎智並開成二八亦問中第二衆
生開出然上九句七九合成問中一演說海
八復合歸第二故此九句唯有於七而第五
佛功德中獨有其四兼七中餘六故十海具
矣與下十智者上來正釋經文今對後生起
如前已說

華嚴經隨疏演義鈔卷第十七　威一

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

二意加中二別別對釋欲對下智須知十智名字次第彼云諸佛子諸佛世尊知一切世界海成壞清淨智不可思議知一切衆生業海智不可思議下略不可思議而加次第三　威一　乙

知一切法界安立海智四說一切無邊佛海智五入一切欲解根海智六一念普知一切三世智七顯示一切如來無量願海智八示現一切佛神變海智九轉法輪智十建立演說海不可思議（細胞智字）然疏中易者則但對次第難者已爲會釋竝可知也謂膿圓者膿纖之言言兼相好案大般若三十二相中第九雙辟脩直膿圓如象王鼻斯則膿直是相手連辟故纖者三十二中云五世尊手足所有諸指圓滿纖長甚可愛樂言兼好者八十好中手足指爲二十以一指爲一好謂十指端皆圓纖可喜故而云等者即妙網光舒此言

威一　丙

如幾故三十二中云四世尊手足二指中間猶如幾王咸有網競金色交絡文同綺畫即是相也略舉此王廣如十身相海品亘十方者一切諸言即橫亘十方也過現未來即三世也菩薩曰也諸佛果也上二皆人法輪法也頓具爲深攝該爲廣相好即體出生等用皆悉圓融名無邊自在謂即橫即竪即人即法等初一揔明謂一起一切起者此上正釋由此下出所以有三初揔攝故二終歸此故三彼全同下通妨難謂有云若取歸此如百川歸海何以能歸亦受海名故今通云約隨機別用故曰終歸實則體同更無異味即是揔中之別義耳如於海中說百川味所知塵境者此有二義一塵即微細之塵知其相麤一字乃是義引欲配二句故虛又能容納及爲物回如八地中知微塵差別智二即六塵境亦名微塵境故安國云謂色等五塵界是現量境五識親證都無塵相如來藏中頓現身麤亦無塵相六七妄想謂皆悉圓融名無邊自在謂即橫即竪即人即法等初一揔明謂一起一切起者此上正釋由此下出所以有三初揔攝故二終歸此故三彼全同下通妨難謂有云若取歸此如百川歸海何以能歸亦受海名故今通云約隨機別用故曰終歸實則體同更無異味即是有我法想所現相是分別變分別變相但可爲境而無實用如日發焰帶微塵而共紅非實紅也如水澄清含輕雲而俱綠非實綠也如觀本質知畫像而非真若了藏性悟塵境而爲妄故經云非不證真如而能了諸行皆如幻事等似有而非真故法界微塵以爲三　二

威一　丁

味釋曰此義易了亦非經宗故疏含有耳而釋之似巧故鈔引之楞伽經云者上即第一經文然彼明四頓義此是第三藏識頓知喻於報身頓成經云譬如藏識頓分別知自心現及身安立受用境界也畜經云彼諸依佛所處境界以脩行者安處於彼色究竟天釋曰今疏不取所喻但取能喻藏識頓變之文從麤即廣剋下以楞伽經配屬今經上引楞伽雙證三四二句廣剋即第三句從現三世一切佛剋三昧門起舍宅即第四句故疏以受用二字配之彼經但云受用境界受用有二一共業所感外諸器界即如來藏識頓變其舍宅即是共中不共皆屬受用其器一字乃是義引欲配二句故微塵中佛即觀心釋廣如出現品大般若下二引教成立引三經一論初引大般若即第十理趣分經當第五百七十八彼經序云此經竝乃覈諸會之旨歸綰積篇之宗緒明是六百卷之理趣也佛在佗化自在天爲八十億大菩薩說今疏義引兩節經文初至不可頓求自爲一節經云爾時世尊復依一切無戲論法說如來深理趣輪字法門謂一切法空無自性故一切法無相離衆相故一切法無願無所願求　二

威一　戊

故一切法寂靜永寂滅故一切法（無常無）性故一切法無樂非可樂故一切法無我不自在故一切法無淨離淨相故一切法不可得推尋其相不可得故等釋曰此上顯性空理趣然第二義者義引彼經顯真實理而爲理趣若唯用前非真趣故彼經云爾時世尊復　三

依一切住持藏法如来之相爲諸菩薩宣說
般若一切有情住持偏滿甚深理趣勝藏法
門謂一切有情皆如来藏普賢菩薩自體偏
故一切衆生皆金剛藏以金剛藏所灌灑故
一切衆生皆正法藏一切皆依正語轉故一
切衆生皆妙業藏一切事業加行依故釋曰
前明有法非有後明無法不無非有非無是
中道理趣故疏結云當知即是此如来藏亦
空不空二種之藏又攝別從捻即藏身三昧
之所有也思益經下即彼經第一時有五百
比丘聞說法空從座起去等網明令思益梵
天言善男子縱使令去至
大為作方便云梵天言善男子縱使令去至
恒河沙劫不能得出如是法門辟如瘻人畏
於虛空捨空而走在所至處不離虛空此諸
比丘亦復如是雖復遠去不出空相不出無
相相又如一人求索虛空東西
此走言我欲得空是人但說虛空
名字而不得空於空中行而不見空此諸比
丘亦復如是欲求涅槃行涅槃中而不得涅
槃所以者何涅槃者但有名字猶如虛空但
有名字不可得取涅槃亦爾但有名字而不
可得爾時五百比丘聞說是經不受諸法漏
盡心得解脫得阿羅漢道作如是言世尊若
人於諸法畢竟滅相中求涅槃者則於其人

佛不出世釋曰上經有二意一不離空以有
遣空求空不得以空空遣空二不離空顯空
體妙有求空不得顯空離相非有非空亦非
空非不空而諸比丘但得初意故成羅漢令
畢竟無求今疏通用二意皆為理趣略引初
喻以彰體周為真意趣深密經者即第五經
如來所作事品為文殊說其第六事亦名意
說言若已逢事爾所殑伽沙佛於大乘法方
能解義無性釋云意約證相大乘不就教相
大乘故作是說四補特伽羅意樂意趣謂如
來先為一人讚歎布施後遷毀者隨此人得
成何心故若人於財物有慳悋心為除此心
先為讚施若樂行施施是下善欲令渴仰餘
勝行故所以毀之不達言違皆佛別意趣耳
餘行例然今明普賢亦善窮究實雙資者
謂宿善為冥資以暗成故現業為顯資事昭
著故今當俱句亦有冥而非顯但有宿善故
復有顯而非冥現身精勤宿無回故其非冥
非顯此非冥現機感設欲成機乃是大悲通相所
被此上四句但約於機對機說應亦有四句
一冥應今所得功德不自覺知二顯應現形
說法光照現相等三俱四俱非俱非不名為
應若取大聖無心即應無應亦得名應以機
對應乃成九句謂一冥機顯應二顯機冥應
三冥應四顯機顯應上單四句二單複相對

復成四句一冥機冥顯應二顯機冥顯應三冥顯機冥應四冥顯機顯應三以複對複複成一句謂冥顯二機感冥顯二應今此乃成第九句也謂宿善冥著精心顯彰是謂冥顯機也入定冥資起用顯益即冥顯應也今舉冥顯之機成前得益故云冥顯雙資于何不可身相如空者疏文有二先略釋經文具四身土前半即一法性身土具如疏釋後半有一身土謂受用字即佗受用化字即是變化順經示現故其自受用含在前半以身如虛空自受用相良以經有非國土言故但屬法性身土一依佛地下第二雙釋二章然淨土之義次二品廣明問明賢首第五廻向等復當廣說法身之義玄文已具一經往往顯其深旨此中亦即一段寄如來身顯普賢身今十中第一文中有四初依論正立二論自解妨三爲論引證四會釋經文性雖一味下二解妨即正荅前問也謂與身爲性名法性身與土爲性名法性土即三土三身之真性也未失一味智論云下三爲論引證共荅前問亦猶外典天地萬物同稟陰陽之元氣也佛者是覺人有靈知之覺今第一義空與之爲性故名佛性非情無覺但持自體得稱爲法今真性與之爲性故名法性是故結云假說能所

而實無差唯識下亦爲證前即第十論云又自性身依法性土雖此身土體無差別而屬佛法性相異故此佛身土俱非色攝雖不可說形量大小然隨事相其量無邊譬如虛空徧一切處釋曰此文兼證後段如空論文易了謂法性屬佛下是疏釋論準波疏云佛義是相爲功德法所依止故衆德聚故二身自體故法是性義功德自性故能持自性故諸法自性故體爲土義相義爲身此公意云屬佛是相屬法是性直語所依名土故云體爲土義以能依名所依爲法性身故云相義爲身今疏意小異謂佛有覺義故名屬佛土無覺義但持自性故名爲法性隨相異者身土約相則有二差隨所依性則無差別今以無差之性隨有差之相故云性隨相異也今言如虛空下四會釋經文然隨事相其量無邊者以變化等三身三土事既無邊與之爲性豈有邊耶既如虛空則徧一切色非色處疏結云故如虛空通喻身土者案於經文但言身相如虛空案唯識云此之身土皆喻如空則顯虛空喻兼下句下經亦云者即第五廻向經下更一句云於一切處令諸衆生積集善根悉充足故前明自利此明利佗我此土淨而汝不見即淨名第一衆生見燒淨土不

毀即法華第五並如下引色即是如相即非相即義引大品等經身土事理互交徹故結前生後然結前三文成上三義謂引淨名成第三當相即是功德身土則具妙莊嚴通自佗受用二引法華成智法身土亦通性相智所現身者若大圓鏡智現自受用身平等性智現佗受用身成所作智現變化身此三身融則三土亦融變化則毀自佗受用皆悉不毀我此土安隱即自受用天人常充滿即佗受用三義引大品色即是如成第一義相即如故如即法性土相通諸土即法性身與色相身無礙依土亦性相無礙是故結云皆事理交互言生後者生後四句文有兩重四句初四唯單相對其色相言通於報化自受用報化佗受用報皆色相故二又以單對複成四句唯出其一令準思於五上即第一二法性身依色相法性土三法性色相身依色相土四法性色相身依法性土第五有一俱句謂法性色相身依法性色相土則是性相無礙之身依性相無礙之土此上猶通者結前生後生後唯屬一乘華嚴之宗結前不出法性色相之身土及四身四土之義故謂一及第四唯法性二三法性及如智五六具上諸義亦不出如智七八方具事理無礙上之八

門不出事理無礙實教之宗故通諸大乘即同教一乘義也故此下二方是事事無礙法界別教一乘宗也九通攝者如八地中十身即三世間故謂衆生身國土身等已見玄文即如空身者會釋經文謂經但云身相如空等何有十身之義故今釋云如虛空言即十身中虛空身也八地之中十身相作今云示現普身則兩重十身皆悉具矣如下云以虛空身作衆生身作國土身作業報身作聲聞身作菩薩身作如來身是為虛空身作緣覺身作菩薩身作如來身上既具菩提示餘九身其如來身願身化身法身智身等則有百身千身一類身復各攝多故云示現普身等一切也又如虛空言含法身智身即是真身即真而現何不具矣十上分權實者為揀淺深以分權實故前八非實若不攝權亦非真實如說海水異於百川不攝百川非海水矣隨義布列有十不同得意而談一一融攝上言土有五重下三別示土相謂前三如智有離合之殊故分三身其所依土雖一法性餘可思準重重皆偏下通其妨難難云如上所說則無一處無有普賢今何不見釋有三意一約機不見是旨者過二不見是見虛空身謂以虛空不可見故若不見者真見虛空三亦偏不見處故者明見則不偏何者以可見不可見皆是普賢身要令可見為身耶云法界微塵無不入與一毛端處大意同也明有說果者此有二意一說法即果對上說人能見慧眼方見非肉眼所見慧眼無見無不見故一回修法生等者然準涅槃緣回對於正回了回對於生回而緣亦名了如酵煖等為酪緣回即能了彼乳中之酪令得成酪而今開異義小殊故了謂照了不通於生緣而滅度之是為第二如金剛大乘誓願心令遍衆生何況一切法界我當盡以無上涅槃而滅度之是為第二如金剛大乘誓願心令云法界微塵無不入與一毛端處大意同也明有說果者此有二意一說法即果對上說因功德是福德莊嚴光明名為智慧莊嚴此以前半力殊勝言釋此無等下釋易知又前問等此有二意唯問於三一以要攝廣故二明揔別不同故揔即廣問別故能偏說即是說果是初意也三由上偏說勝法能度衆生即是後義以稱根故一能說力勝者即是說因功德是福德莊嚴光明名為智慧莊嚴此以前半力殊勝言釋此無等下釋易知又前問等此有二意唯問於三一以要攝廣故二明揔別不同故揔即廣問別故二問不同故二品別

唯三〇世界成就品第四

初來意者疏文有二初揔明分來對前二品以為說緣生下三品為正所說揔明果相下二別明品來此句對下華藏為別別明本師之所嚴淨故指此品以為揔明諸佛果相是古德意下句指前荅問二問不同故二品別

威一

荅後品自荅世界海問是疏新意然荅問雖異揔別無遣故雙存二義二釋名世界有其二釋一以破壞釋世二以隱覆釋世若唯前解令華藏剎是可破壞今為此釋令華藏剎不可破壞故感婆婆下從無為起同於真極不可破壞故感婆婆下雙出不雜隱覆之義言成就下二釋成就二

威一

十

字能成之緣通曰及果起具曰緣此一是曰體性依住等是果故揔具十門世界成立準梵本下四會梵文疏唯會一海字若具梵云嚕迦馱都世界三慕達羅海濕第奢演說匿縛怛囊觀察亦云照曜三年陀十方儉摩合集娜妃名鉢里勿多品若依廻文揔云觀察十方世界海演說合集名品今經譯家存略太甚餘言可略海字切要故疏會取意云佛果下出無海意以剎海莊嚴是佛修起直語世界衆生業成無始有之故但云世界雖爲譯家出理實則海言切要然其意下趣中有六初揔標一令諸菩薩下二別顯別顯之中揔有七意唯初有一字餘無次第但以故字而爲揀別亦爲下三結成來意故下頌下四引文證成雙成來意宗趣若不聞下五反以成立故普賢下六引普賢結經文具之又此品者前釋對二種來意中前義此釋對後義此品成剎之緣具曰具果後品唯果但觀於十下通難難云問

威一　十一

有四十何唯觀十故荅意云十海爲揔已含所餘三十別問佛海之中者是佛必有六根三業爲體相炳著之十必有德用圓備謂佛地等故具二十大願海中已攝曰中發趣等十故四十無遺觀乃觀海下釋妨難即心口相違難此難曰前而生若爾下三重難即款說不同難此難望後說分而生智離海境下再荅中二初約教相謂智之異相因所知故又表已下二約證相海是所證故十智望海下正釋經文於中有二先揔明十海之名揔有五節已如前品今對三文并此爲四言望海者即前所觀言與問者即第六經初此唯對二下別釋中兼對與智即是前品意加之中前問下別釋鉤鎖相連令義無遺今當具出○問中十海一世界海二衆生海三世界安立海四佛海五波羅蜜海六佛解脫海七佛變化海八佛演說海九佛名號海十佛壽量海○與智中十海智一能入一切智性力智二入法界無邊量智三成就一切佛境界智四知一切世界海成壞智五一切衆生界廣大智六住諸佛甚深解脫無差別諸三昧智七入一切菩薩根海智八一切衆生語言海轉法輪詞辨智九普入法界一切世界海身智十得一切佛音聲智○觀中十海一一切世界海二一切衆生海三一切諸佛海四一切法界海五一切衆生業海六一切衆生根欲海七一切諸佛法輪海八一切三世海九一切如來願力海十一切如來神變海○歎智中十智一一切世界海成壞智二一切衆生業海智三一切法界安立海智四一切無邊佛海智五一切欲解根海智六一念普知一切三世智七顯示一切如來無量願海智八示現一切佛神變海智九轉法輪智十建立演說海智其勸說中十法亦是十海已如上僉文無海言今略不出今對會四文即分爲四第一以歎智對觀海辨次第者第一智

威一　十二

觀第一海第二智觀第二及第五海第三觀第四第四觀第三第五觀第六第六觀第八第七觀第九第八觀第十第九第十五觀第七但看前列次第可知疏中所會正是此對第二若將歎智對與智次第者所歎第一即與智第四二即是五三即是二四即是三五即是七六亦是六七即是九八即是六九即是八十即彼十彼有揔句故彼六中含此六八第三若將歎智對問十海多同第一對觀海辨若具說者前四如次對四海第五通徧後五六即彼六七即九十八即第七此九與十皆是彼八第四若將十觀海對問十海者此觀第一即問第一二即彼二三即彼四四即彼三五亦彼二亦徧後五亦可是二七即彼八八即彼六九即彼九及與第十此第十海即彼第七也復應將觀海對問十海如前問中已對更應將與智對問十海前與智中已對若更將十海對加所爲中十法已如前品

所為中明故今略出四門而已餘義疏中具會細尋易了以揔收別者以三業之揔攝六根之別言但廣身光等者等取前光明及音聲智慧二光為身音聲屬口智慧是意今文並具故致等言即開三業而為十耳若言具者下問也荅有二意一經來未盡約顯現荅

威一　十三

遞那品末無有結束故若經具來應更荅餘三十八問謂界必有生下二出所兼之相略出三海謂一衆生二佛三行業及能兼二已有五海言餘可意求者即餘五海等謂一有生必有根欲為一有佛必由願力為二必有神變普周為三必轉法益生為四必有作用解脫為五則十海具矣具海既爾具餘例然此依別荅四十問說若約十海為揔此但荅二下別荅八已如現相品明則十海之中兼餘三十此十亦對前十海十智者初一為令即具十智故云為令衆生入佛智慧海故餘九即十海一即佛海及神變海二即世界海三即三世海四即法界海五即轉法輪海六即衆生根海七八皆衆生海九即願海十海備矣對海既爾對智可知如對海故四讚勝誡聽中然通此十下重釋偈文結云欲委配釋恐厭繁文今當配之初偈即牒智慧地及無畏功德兼含體相顯著等十句以言普現

十方光明徧照等故第二偈即世界海及出現也第三偈牒佛境第四偈牒佛加持第五偈即業海及樂欲海并調伏海第六偈前半波羅蜜海亦兼佛地次句法界海末句所行第七偈即神變海第八偈前半衆生海後半演說海第九偈即佛解脫海及三自在第十偈即大願海餘皆兼含可以意得非益觀智疏略不言明欲委尋文故鈔重出有云下二叙昔即刊定意若依下四結過謂盡世界海皆作無差故剎海中無差別事餘可知孟浪之甚者浪謂流浪孟亦猛也莊子齊物篇云瞿鵲子問於長梧子曰吾聞諸夫子聖人不從事於務不就利不違害不喜求不緣道無謂有謂有謂無謂而遊乎塵垢之外夫子以為孟浪之言而我以為妙道之行也吾子以為奚若釋曰今不取其事但取孟浪所出耳孟浪者率略之言也明其無當向秀云瀾漫無所趣捨之謂二字要連用何者下三彰非

威一　十四

所以尋意可知猶恐難見請以喻明如一盤中盛於十榛十榛之中各盛十彈子一槃如剎海一榛如剎種彈子如一剎若言一盤之中有一盤彈子塵數無差豈得以一盤之內彈子無差以充其數一盤彈子但有一百一彈子塵已難知數況一百彈子盡抹為塵則數不可量便將一百之數以充一盤彈子之塵數故為孟浪也得斯喻意尋疏易了亦不得言者第四逆遮昔救恐有救云一剎海中剎不充一剎海中塵今取一切剎海中剎以充一剎海中塵數豈不得耶亦如一盤彈子之多不充一盤之塵若多盤彈子豈不充一盤之塵耶故今遮云若依此義義則粗通奈何違文文中既云一一世界海中則一海中即有世界海塵數不言一切世界海共有一世界海塵數豈得將此而為救耶亦猶一盤彈子即有一盤彈子塵數不言多盤有一盤之塵也然佛土下疏文有三一辨類中初說三土二開三為四三合四成二四融二為一前二即唯識第十意然初說三者依三身故報有自佗故為四身四身還依四土論云又自性身依法性土雖此身土體無差別而屬佛法性相異故此佛身土俱非色攝雖不可說形量大小然隨事相其量無邊譬如虛空徧

威一　十五

一切處釋曰此義前品已別為下文用之故重委引論云自受用身還依自受用土謂大圓鏡智相應淨識由昔所修自利無漏純淨佛土因緣成就從初成佛盡未來際相續變為純淨佛土周圓無際衆寶莊嚴自受用身常依而住如淨土量身量亦爾諸根相好一

一無邊無限善根所引生故功德智慧既非色法雖不可說形量大小而依所證及所依身亦可說由偏一切處釋曰功德隨所依身智慧隨所證如餘並可知論云佗受用身亦依自土謂平等性智大慈悲力言昔所修利佗無漏純淨佛土曰緣成熟隨住十地菩薩所宜變爲淨土或小或大或劣或勝前後改轉佗受用身依之而住能依身量亦無定限若變化身依變化土謂成事智大慈悲力由昔所修利佗無漏淨穢佛土曰緣成熟隨未登地有情所宜化爲佛土或淨或穢或小或大前後改轉佛變化身依之而住能依身量亦無定限釋曰上皆論文文並易了下疏用之須知所在統唯二種者三合四爲二也諸經論中皆有於此二種之二先攝上四爲淨穢者乃有多義一前三皆淨四中有淨有穢則三類半爲淨半類爲穢二前三爲淨以佗受用斷分別障已證真如故得名淨變化皆穢設有七珎穢衆生住故亦非淨三後二皆穢仁王經云三賢十聖住果報唯佛一人居淨土而生公說有形皆穢無形爲淨則惟法性爲淨若爾自受用土豈稱穢耶此以冥同真性不可說其形量大小則同淨攝二攝前四爲性相者略有二門一法性爲性餘三皆相二自受用土冥同真性亦可名性餘二唯相四融而爲一則淨穢性相三土四土無不圓融即此經意故云有異餘宗又此淨土下第二融攝因上第四義故略爲此融然東安莊公本有三句無有質不成今加此句以成二對謂淨穢域絕不可言一理唯一味不可言異冥同性空不可言有隨緣成立不可言無然一爲遣異無相遣有然其釋中一亦約理實則一義有其二種一約理一二約事一如自受用十方如來同有淨土不可言無而得稱一故疏成四句二對不同又上略舉四句一向遮過實則即異即同即有即無若互相形奪則一異兩亡有無雙寂若圓融無礙則即一即多即無即有有是無有無是有無多是即一之多一是即多之一有無即事理無礙一多兼事事無礙由此重重故華藏剎一一塵中皆見法界餘如玄中初三者下第二正釋經文釋第一句疏文有二一正釋言一切淨穢者此通三土唯除法性以言通慧力所成故此即偈文智慧神通力如是也言爲物而取擬將普應者除自受用皆爲物故佛應統之下解妨此有二妨一皆名佛土妨謂土有淨穢穢豈佛土故今荅云穢亦佛土三界朽宅屬于一人娑婆雜惡居華藏內是我佛土然就佛言者通穢土稱淨妨此由淨名經中寶積願聞得佛國土清淨而佛荅云衆生之類是則不揀淨穢穢亦淨土故生疑云穢名佛土就統以言穢名淨土復據何理故有此荅就佛皆淨所此身子所見丘陵坑坎佛言我此土淨而汝不見既即穢而淨故不思議者即以上義會下偈文偈云世尊境界不思議故若是法性者約如來藏隨緣成立淨穢諸土如三昧品引楞伽說此從通相不局衆生亦不局佛若云法爾者即法爾道理如十地說故淨名下後引證引三經四文淨名有二皆佛國品初云以萬行爲曰者經云寶積當知直心是菩薩淨土菩薩成佛時不諂衆生來生其國深心是菩薩淨土菩薩成佛時具足功德衆生來生其國菩提心是菩薩淨土菩薩成佛時大乘衆生來生其國次列六度等故云萬行爲因又云衆生者亦是此文謂法性雖一下雙釋上二疏文有三初隨業成異釋上萬行爲因此是土曰佛隨異類取土攝生釋上又云衆生之類是菩薩佛土此是土緣即佛國品寶積獻蓋佛爲現變見淨土相便求其曰故初問云願聞得佛國土清淨（舉果）唯願世尊說諸菩薩淨土之行（徵因）佛荅云衆生之類是菩薩佛土（標也下徵釋云）所

以者何菩薩隨所化衆生而取佛土隨所調伏衆生而取佛土釋曰上二句揔明取土一向爲物經云隨諸衆生應以何國入佛智慧而取佛土隨諸衆生應以何國起菩薩根而取佛土釋曰此明土異之由下徵釋云所以者何菩薩取於淨國皆爲饒益諸衆生故釋曰經意云菩薩修回取土皆緣衆生若無衆生取土何用此皆佗受用土及變化土緣故唯識中二土皆以利佗行成明爲物取故彼經舉喻欲造宮室須依空地若於虛空終不能成欲修淨土必緣衆生若無衆生無修土處涅槃微善下別引佗經成其初義即二十一經高貴德王菩薩品琉璃光菩薩從不動世界而來無畏菩薩問佛此土衆生當造何業而得生彼不動世界佛以偈荅廣列十善一一皆生言微善者彼有偈云若於佛法僧供養一香燈乃至獻一華則生不動國若爲怖畏故利養及福德書是經一偈則生不動國造像若佛塔猶如大拇指常生歡喜心則生不動國是也觀經三心者有三種三心第一佛爲常提希現淨土竟常提希願生求回佛言欲生彼國當修三福一者孝養父母奉事師長慈心不殺修十善業二者受持三歸具足衆戒不犯威儀三者發菩提心深信回

十八

果讀誦大乘勸進行者如是三事名爲淨業佛告阿難及常提希汝今知不此三種業過去未來現在諸佛淨業正回釋曰若具此三何淨不致然以生就佛揔名爲生如上引直心是菩薩佛土菩薩成佛時不諂衆生來生其國第二上品上生文中云若有衆生願生彼國發三種心即便往生何等爲三一者至誠心二者深心三者廻向發願心具三心者必生彼國第三云復有三種衆生當得往生何等爲三一者慈心不殺具諸戒行二者讀誦大乘方等經典三者修行六念廻向發願願生彼國具此功德一日乃至七日即得往生釋曰第三三心多同初三而合初二開其後一此上諸心非但得生彼國而爲生回亦能成彼淨國得爲修回故觀經云三世諸佛淨業正回故今引爲佛國因也上三初回二緣三回者然回略有二一變化回即第一如來通慧二感淨剎回即是第三緣亦有二一約境利他衆生爲緣二攝境從心皆自識變此中第二義而是真心隨緣變耳次四別明有目有緣者如境智所成是緣變化土回通回通緣佛以生爲緣生以佛爲緣謂衆生菩薩共構一緣者上已揔明即直心是菩薩淨土等若菩薩自修直心衆生諂曲何由得生

十九

故勸物同修直心故菩薩以直心之回取直心土以應直心衆生爲同構一緣來生其國萬行皆然故云隨其行業言凡聖同居者即變化土若佗受用唯聖所居變化之土凡聖同居聖居有二一就機化故二於凡身中初證聖果亦當居之他受用土回者略如上引唯識一向就佛說回今通菩薩謂佛回中修此二回成佗受用即是佛回二住地菩薩修此二因得佗受用約菩薩回初地八地地經廣說勝解印持者勝解以於境印持爲性印持萬境隨心轉變一善根所流者即圓融修行自佗二利無障碍行故得爾也其法性土下第三料揀妨難問上之十句含於四土何以特明三土回邪故爲此釋次復問云四土之外別說圓融應有五土故今荅云故其後三但融佗四即是我宗非別有一圓融之因亦如上說又說淨土揔有二義一者行淨業爲回感淨相果二以德業爲回感自在淨果行業始自凡夫終至十地德業始起不動終至如來故第二別明是行業淨第三融攝是自在淨第一惣明具斯二淨故疏爲三又此十事下生起鈎鏁成唯識下此下之文前已揔引今當略釋大圓鏡智相應淨識即果位第八此是依回依此頓變故由昔所修下此

是行曰從初成佛下辨其果相初明竪長後
周圓下明其橫廣論云等者上已具引先智
及行俱是緣曰亦以行爲曰以智爲緣故云
曰緣亦上二皆曰隨十地菩薩爲緣如上隨
所化衆生等變爲淨土即是果相初地見剎
等百三千故名爲小二地即千三地即萬等
（威一）（二十）
後後大於前前前即劣後後漸勝下所引
地義並如本品文第七下以義料揀成無礙
行門此即賢首華藏觀意彼有五門一成立
因緣正當此門起具曰緣二相狀布列即華
藏品風輪香海等三具德圓滿四依正融攝
五攝成觀智今初有二先牒經略明即彼前
（威一）（二十一）
經六清淨珠玉等即第八香水河偈具云清
淨珠王布若雲一切香河悉彌覆其珠等佛
眉間相炳然顯現諸佛影今但取初後二句
是顯微細之義七隱顯中略不引經以義多
故即此中偈隨心造業不思議一切剎土斯
成立即其義也以同處異見故不思議又形
（威一）（二十二）
別等九所引即第八經釋小海中偈十中又
下文云即第八經河間樹林偈此十無礙下
結釋六相之義略如前說廣如十地別章如
何下隨難別釋釋第八九有二義釋前通諸
教後由無漏下即事事無礙宗故上普賢云
一切剎土入我身所住諸佛亦復然汝應觀
我諸毛孔我今示汝佛境界所現國土等者
如千燈燈共照一毛則一毛之上有千重光
也準喻思法諸教不同下即五教出體釋有
二意一則別二教或一切法是圓教二則通明
是顯微細之義七隱顯中略不引經以義多
故即此中偈隨心造業不思議一切剎土斯
成立即其義也以同處異見故不思議又形
（威一）（二十三）
四然其無礙下即彼第三但辨此二自成遍
智略無第五然彼具德指一香對亦明十義
一此香對即佛智身德二即轉法輪三事理
無礙四悲智德五難思德六體用無礙七定
亂無礙八微細德九佛境界德十緣起無盡
德而內外相參以成十門亦不引證今爲順
（威一）（二十四）
經加減廢立皆引文證而具事理事事無礙
初指標也二立意但是無常者通大小乘或
云心變唯是大乘理事懸隔明非實教一理
事下三開門列釋一中引經即第十經偈末
句云安住於虛空今但取莊嚴爲事法界爲
理無差別言即是無礙二成壞中不引文者
（威一）（二十五）
金剛等二明異類隱顯如須彌山形世界一
類時江河等形即皆隱也長剎顯時短剎則
隱餘可例知八重現無礙亦不引文以華藏
世界所有塵一一塵中見法界已頻引故若
更引者依住偈云或有國土周法界清淨難
垢從心現如影如幻廣無邊如曰陀羅各
（威一）（二十六）
二教通於前三若三各別即二是始教若三
無礙性相圓融即是終教故法相宗出體云
一法性土以真如爲體二實報土力無畏等
一切功德無漏五蘊以爲體性若攝相歸性
亦真如爲體三色相土攝境從心自利後得
智爲體故佛地論云最極自在淨識爲相相
（威一）（二十七）
即體相若約相別即四塵爲體四佗受用土
攝境從心利佗後得智爲體攝相歸性亦以
真如爲體若約相別亦是四塵五變化土同
前佗受用體是知始教具用三法圓教則以
性融相相無礙故通一切法則事事無礙而
爲其體是故疏云今皆具之次引經具收後
（威一）（二十八）

融無碍或寶爲嚴者然莊嚴有三即名三涌一處所淨則衆寶爲嚴二住處衆生淨即人寶爲嚴三法門流布淨即以法爲嚴對文可知第六段明剋清淨文中有四一揔標大意言唯約淨者以言清淨故不同形等通於染淨若就行致者即生公意彼淨名注云行致淨土非造之也造於土者衆生類矣十四科淨中釋致義云問云何致而非得耶荅夫稱致者體爲物假雖獲非已釋曰謂回佗而得故名爲致謂佛修萬行直趣真極不取色相佗受用等回佗衆生遂以大悲爲物取土故云行致既因萬行而致於土必招淨也然淨有二下第二別顯其相展轉開之乃成四重皆以方便爲回清淨爲果第一對中言以六行爲方便者謂欣上靜妙離厭下苦麤障故以色無色界而爲淨土此復二種下第二對二衆淨土玄中已明故仁王云者即菩薩行品波斯匿王讚佛此前一偈半云正覺無相偏

法界三十生盡智圓明寐照無爲真解脫大悲應現無與等湛然不動常安隱光明徧照無所照三賢十聖住果報唯佛一人居淨土在文易知若瓔珞經亦云佛子有土名一切賢聖所居之處是故一切衆生一切賢聖各有自居果報之土若凡夫衆生住五陰中亂正報土山林大地爲依報土初地聖人亦有二土一實智土前智住後智爲土二變化淨穢經劫數量應現之土乃至無垢地土亦如是一切衆生乃至無垢地盡非淨土住果報故唯佛獨居中道第一法性之土是故我昔在普光堂廣爲一切衆生說淨土門以上二經唯佛爲淨永絶色累者即生公十四科淨土義云夫未免形累者八地已前在生空觀即居淨土出即居穢八地已上長在生空即長在淨土故滴託土以自居八地已上永絶色累照體獨立神無方所土復何爲意云入二門則具緣是通此章則局故前疏云唯約淨也對於莊嚴則多少不同如多藥和合從強得名定中有慧但資於定慧中有定但名俱會一處是等流果也然望莊嚴下第二對前文揀也如莊嚴中云或以說一切菩薩功德莊嚴與此增長大功德雲徧法界故文同又彼偈中多舉回顯果與此長行同此云慈悲廣大徧衆生以此莊嚴諸剎海與莊嚴同起具因緣諸淨剎回與此長行修淨回同故

爲此揀疏文有二一明門別謂所用雖一用處不同猶如說法在市施門名爲法施莊智慧門名爲方便等又起具下更以別理揀於前文揀也如莊嚴中云或以說一切菩薩功德莊嚴與此增長大功德雲徧法界故文同又彼偈中多舉回顯果與此長行同此云慈悲廣大徧衆生以此莊嚴諸剎海與莊嚴同起具因緣諸淨剎回與此長行修淨回同故

般若等故云彼多約果此多約回從前多修善者亦得名淨或名非染照體獨立稱性普周故云神無方所神即心則唯就回中自有多少前則以回對果論其多少此從多修善也今文云淨修廣大諸勝解成就方便清淨力即治惡多喻顯可知如善財者七十三經大願精進力爽神善財初見起於善知識同已等十心便得佛剎微塵數同行所謂同念心常憶念十方三世佛故同慧心分別決定一切法故等廣如彼說此下數段皆如十地經文前半方便後半清淨者以各下句有方便清淨言故言皆上句果下句回者

從多分說則方便爲因清淨爲果若從通說
俱通因果方便約曰善巧出生於土方便約
果依正業用是淨土相清淨約曰離諸障蓋
清淨約果無有三惡八難等故初二隨彼類
者如佛出娑婆但可丈六若生極樂無量由
旬不可無邊身如來以化三尺衆生丈六之
佛化萬丈之人壽亦然矣居於此剎不滿百
年彌陀人民壽皆無量然此一對亦通化機
多少次一緣廣狹者緣廣則剎廣如文殊普
見之邦緣狹則剎狹如迦葉光德之國三宜
聞三則祕一乘之妙寶宜聞一則廢羊鹿之
小車根熟者化多如釋迦之化未熟則化少
如須扇多如來亦是曰中緣廣狹故一念與
劫下釋唯心方便之義然一念與劫並由想
心此有二意一者由有想念即有剎那積此
剎那終竟成劫心想若滅生死長絶此順經
文二者一切境界皆依妄念而有差別若離
心念則無一切境界之相此順經意成唯心
觀是故疏云心想不生長短安在無長無短
即心體清淨是以經言以一方便皆清淨也
此約真性故第三句是不壞相義性相無礙
剎海義也二唯約住劫之中居人善惡復有
二義一約衆生引因所得二約菩薩居中作
用心純善故染淨交徹耳遇惡緣故變淨爲

染即是經中濁汙衆生住故七十二經云
昔此城邑大王未出時一切不可樂猶如餓
鬼處衆生相殺害竊盜縱逸佚兩古不實語
無義麤惡言貪愛佗財物瞋恚懷毒心邪見
不善行命終墮惡道以是等衆生愚癡所覆
蔽住於顛倒見天旱不降澤以無時雨
故百穀悉不生草木皆拍槁泉流亦乾竭大
王未興世津池悉枯涸園苑多骸骨望之如
曠野即劫也粳米自然生等即是上經次文云
大王昇寶位廣濟諸群生油雲被八方普雨
皆充洽乃翻十惡其中離偷盜云往昔諸
衆生貪窮少衣服以草自遮蔽飢羸如餓鬼
養諸聖僧上座食乳稍多育王白言乳若多
食恐生疾患上座云此乳有何力不及世尊
在世時水今佛滅度一切精淳皆況地下育
王願見佛在時水上座展手地下取水育王
嘗之實過於乳明知福人滅矣能事隨滅百
年尚爾況今去聖將二千年尤更淡薄況於
十世界海微塵數諸菩薩皆坐蓮華藏師子
之座此諸菩薩悉能徧入一切法界諸安立
海所有微塵彼一一塵中皆有十佛世界微
塵數諸廣大剎一一剎中皆有三世諸佛世
尊此諸菩薩悉能徧往親近供養等即嚴淨
塵中剎也佛滅百年者育王經說育王常供
或以一嚴而嚴多剎者第二迴向云以一莊
嚴嚴一切亦不於法生分別如是開悟諸衆
生一切無性無所觀如上口光召衆者即第
六經其諸菩薩既至會中現自在用云如是
罣已其諸菩薩身毛孔中一一各現十世界
海微塵數一切寶種種色光明一一光中現
智慧威德色力具足安隱快樂有一大城名
翅頭末底長十二由旬廣七由旬其城七寶
上有樓閣戶牖軒陛皆是衆寶真珠網覆街
廣十二里巷陌處處皆有明珠柱處處皆有
金銀之聚便利不淨地裂受之受已還合亦
無衰惱水火刀兵及諸飢饉毒害之事園林

池沼八功德水衆華異香皆悉盈滿不生草穢一種七寶味甚香美增益色力等廣如彼說淨名足指案地者即佛國品說隨其心淨則佛土淨爾時舍利弗承佛威神作是念若菩薩心淨則佛土淨者我世尊本爲菩薩時意豈不淨而是佛土不淨若此佛知其意即告之言我此土淨而汝不見爾時世尊即以足指案地即時三千大千世界若干百千衆寶嚴飾譬如寶莊嚴仙無量功德寶莊嚴土一切大衆歎未曾有而皆自見坐寶蓮華等是也法華三變淨土即見寶塔品大樂說請開塔戶佛言須集分身大樂說請集分身世尊放光遠召爲欲受分身佛故一變娑婆二於八方各更變二百萬億那由他國土皆令清淨坐佛不足第三更變二百萬億那由他國土皆令清淨故云三變謂前九下皆釋標名於中有三一約性相相對相則有差性則無差又約權實相對實則無差皆是諸佛下三收差與無差皆歸果用前之二對性相權實二不相即今則融即言無差之差者是圓融之行布也差之無差者是布之圓融也若離圓融非圓教法若無差別無可圓融如攬別成捺非離別外而有此捺故法華下但明二不相離由依此義下頸十八圓滿由此而成則盡海之塵者以經云一一世界海中有世界海微塵數世界無差別謂一箇世界海還有世界海微塵數世界則一海之中已有十世界海塵數無差故須義當一塵是一世界竟唯就此一句已顯融攝所有佛威力無差別今乃皆云一一塵中無量光等即是重疊無差也若云已下結彈古人謂經舉十事皆約融攝若依昔義何以不言一一世界海中滄剎無差別一一世界海由衆生受苦無差別以世界海中皆有滄有苦故豈世界海中都無此耶今經不言明知約融攝無差別耳

華嚴經隨疏演義鈔卷第十七　　威一末

華嚴經隨疏演義鈔卷第十八　威二

清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

華藏世界品第五　起第八經盡名号品

梵本具云者梵云拘蘇磨華多羅藏驃訶莊嚴阿楞伽具嚩曜迦馱都世界三年達曜海鉢羅輸城呼陀云偏清淨懼曩功德三年達曜海阿囉婆上聲光明鉢羅多品此云華藏莊嚴嚴具世界海偏清淨功德海光明品約事可爾下四義其本源不為此釋豈委剎海之興由言有十德者前品已引初華藏等者然第二安布莊嚴亦是果相故應對果分曰揔為二段謂先明剎曰後彰果相以第一段長行具有曰果偈文雙頌因果故合於因屬自體中不唯勝觀等者俱舍論第十八說於三無數劫各供養七萬又如次供養五六七千佛三無數劫滿逆次逢勝觀然燈寶髻佛初釋迦牟尼釋曰此二偈中初偈明供養佛數謂初無數劫供養七萬五千佛第二無數劫供養七萬六千佛第三無數劫供養七萬七千佛後頌明以明謂第三無數劫向前劫滿逢然燈佛第一無數劫滿逢勝觀佛第二無數劫滿逢寶髻佛最初發心逢釋迦佛發誓頌言頌我當作佛一如今世尊彼佛世尊末劫出世法住千年今我如來一一同彼故今疏云不唯勝觀者舉初發心之第三阿僧祇劫滿佛言釋迦者舉初發心之佛而言等者乃有三義一等然燈寶髻二等所供佛數三等餘教所明設言供養三十六恒三十八恒佛等皆未足為多也不唯淨一無生忍者如智論說五華供養然燈得無生法忍故金剛經云若有少法可得然燈佛則不與我授記等無法可得是無生相而言等者等餘法門俱舍頌云但由悲普施被析心無忿讚歎底沙佛次無上菩提六波羅密多於如是四位一二又一二如次修圓滿釋曰初之四句即是四位初位一滿謂普施成檀次位二滿謂尸及忍被析不報故能滿尸由內無忿故成於忍第三位中但一度滿謂精進度第四位中定慧雙滿故云一二又一一二等言底沙者此云圓滿讚佛偈云天地此界多聞室逝宮天處十方無丈夫牛王大沙門尋地山林徧無等七日七夜忘下一足歎底沙故超於彌勒九劫先成佛智論之中亦同此說故六度滿前後不多今經一一佛所淨修世界海微塵數大頌況於多佛況多劫耶故疏結云由上三重故云深廣然瑜伽下二約三乘一乘以通言隨難別釋即重釋三祇約三乘一乘以通言說通十方者對上一方化儀及樹形者對上一類世界且如娑婆一劫方知安樂得為一日則安養世界乃經三無數日耳更方娑婆後以劫為日之剎耶幢剎未經歲月況於後後以劫為日之剎耶是則不可以此一方類定於成佛時劫之數二異類剎者即於一界即具諸界互不相見時劫亦殊安知修短故朝菌不知晦朔況識百劫修相好等智度論破此別修相好不許三祇之外別修即是實教之意然實教之意自有二義一定三僧祇一方化儀故又是實佛故起信論云或示超地速成正覺以為怯弱衆生故或說我於無量阿僧祇劫當成佛道以為懈慢衆生故能示如是無量方便不可思議而實菩薩種性根等發心則等所證亦等無有超過之法以一切菩薩皆經於三阿僧祇劫故斯則定也二者不定復有二意一為通餘類世界故如勝天王說即前樹形等剎是二據佛寶德無限故如寶云經若瑜伽說有二種無數劫一者日夜月半月等方

便顯時無量故二者如常說若依初義經無量劫若依後義但三僧祇然依此釋不同寶云寶云不言為淺近衆生說於大劫為於深勝說日月劫明知意殊是則瑜伽亦是一方所宜說耳又時無別體下別教一乘融攝以說如毗目仙人執善財手時經多劫處壓無邊故不可以畏短思也若顯超勝一生頓圓若約甚深多劫莫窮故云不可定執貴在入玄然所依下二彰其分量言大小之化者如梵網經周匝千華上復現千釋迦即大化也一華百億國一國一釋迦即小化也小化唯一四洲大化摠該百億且依一相者且依一種義相不壞邊表有蓮華外別佛刹海等寶則稱性橫不可尋故云法界無差別若以性融相則一塵中法界無盡應有十事者以文廣釋十事故此中長行略標列故是以古德一品之中先分土曰就果相中即分十段今不依者以下六事各有長行偈頌而前四事同一長行故科十段於文不便先科為三於第一華藏自體長行之內方分為四耳已見上文者即起具因緣中通義易知故示別相以力遥持者古有二釋一云一重風輪持重物跡以出現品中有十風輪持欲色等皆是遥持故今案定有佛性名水下約通生佛佛性即是真法性故故此品初海表三義今舉其二略不說悲涅槃亦云有人聞香即第七經至問明品當具引之又所發萬行下上約事釋此約表法但通相表行若別說者略示此是事理無礙義不是相即相作之義但云諸嚴下此十句稱長故牒釋之即從諸莊嚴且下是第九句摩尼妙寶下皆第十句準下剎

寶葉扶疎六寶蓂光幢七相巧成就八含藏蓮子九寶臺堅住十普放光明下八如次顯於八度一宿曰現緣者此中銘長行為經以取長行綴葺略說所應說義別相修多羅故言經離者宿因即前顧因深廣現緣即前風持香海等此二離明言頌合者初偈頌摠前

半宿曰後半現緣第二偈三句宿曰第四句是現緣故二所成果相者長行云華藏世界海住在其中者即所成果相此文則略以十句稱長故牒釋之即從諸莊嚴且下是第九句摩尼妙寶下皆第十句準下剎海管十海一道布列結有不可說佛剎微塵數香水海十道皆然一海一種故有十不可說也下標種者標云諸佛子此不可說佛剎微塵數香水海中有不可說佛剎世界種釋曰此即標種處無十字亦例合有芬陀利者即自蓮華者即唐三藏等諸師所翻而言亦是正數榮時者即什公意故叡公法華序云華有三時之異華而未敷名蓋摩羅彫而將落名迦摩羅處中盛時名芬陀利生公亦云器像之妙莫踰蓮華蓮華之美（榮在始敷）始敷之盛則子盈於內色香味足謂之芬陀利意亦同也今存二譚各是一義

統地海衆樹各有區別此經有也頌無可知上言有四者但有四例唯廣略一種乃成一對離合有無但成一例耳若成對者應須經合頌離經無頌有方成三對餘四例二對此中則無下頌則有是無邊之邊者意明理無分限故名有邊若依理

梵語多含故兩存耳即隨一一心者大海既喻藏識小海復表種子二皆心王故河表同時心所謂菩十一徧行別境二千福河流注心地如劫葉林者共林樹葉猶如刀劒下即傷人天意樹者涅槃四十二問中當第二十四問云何觀三寶猶如天意樹言天意樹

者隨天意轉故至第九經方始荅之云復次善男子如菴羅樹及閻浮提樹一年三變有時生華光色敷榮有時生葉滋茂蓊鬱有時彫落狀若枯死善男子於意云何是樹實為枯死不耶不也世尊善男子如來亦爾於三界中示三種身有時初生有時長大有時涅槃而如來身實非無常釋曰意明三寶隨物轉變而實常存如天意樹隨天意轉而實不死隨天之意明是善業男女林者即楞伽第一百六問云何男女林一百七問云何訶黎勒阿摩勒解曰謂令觀世間如男女林等依立世阿毗曇論第一云閻浮提林外有二林一名訶黎勒二名阿摩勒此二林南復有七林中有人林是人林中果形如人如閻浮提勝人王種若男子十六歲如女十五歲莊嚴具足狀如行嫁是人林果可愛六是其子蒂形如人頭髻禾離欲者見此果子便生愛心諸外道等有離欲人若見此果即失禪定欲心遷生其子熟時唯鳥競食鳥食之餘殘落於地如屍陀林甚可厭惡退禪定者見是相已深生厭離還得本定意表世間冒女如林所見榮飾悉皆如幻與此無別徧計所執妄謂之實菩薩觀之都無所有故楞伽云觀諸衆生如死屍無知以妄想故見有往來若離妄想如彼死屍無鬼入中云為自在故有經說菩薩所見世間資生無非實此之謂矣然此三偈下別釋示難思相揔有六重六重之中皆通一偈而各取一句中言又此四句各是一義如第一偈初句所現之境二能現之處三所現之相四能現之曰下二例然其第一重料揀初句所現不同三偈各一世間而初偈是初句次偈是第二句後偈是第二三兩句影略其文者謂隨一能現現三世間今各舉一故云影略非但此義六重皆影略又初明一果能現下第二重約現處以明初偈第二句後二偈皆第一句又初明佛力下第三重約能現曰差各顯一曰皆第四句又初果後曰者是第四重亦約現曰明異重釋第四句而約因果不同又初自下第五亦約能現因句亦第四約二利不同初明即性無性下第六重約所現性相明差三偈皆第三句以以各見不同同體無來等此之一義更須解釋謂若順上釋既從佛力等曰故所現之體即無生等二者此句亦是能現由體無生故現而叵取稱性而來故無來去隨機隱顯各見不同應成四句者文出二句三一曰一果四多曰多果隨修一行無德不招廣如問明及昇兜率品四句相融故一一難思一者令多者第四偈一切剎海咸周徧是令周給他也第二偈中靡暫停第三偈中恒聞見是令常也其音美妙是令妙也第十偈中無等無生無有相是稱性也第八偈等能於微塵中普現其身淨衆剎及第九偈一剎那中普現前皆自在也疏悲應已下後半即他受用及變化淨一偈之中四土具矣疏依種類下初釋正也前為成海故取種類略無別體今別喻蜂窠以彰有體蜂孔如剎一窠如種則顯魚龍但成分喻疏即依後義下二結成也先會同晉經成種性義種有二義一類二性以禾喻種以粒喻剎禾能生穀故有生義恐濫下顯今經意亦是通難難云若有種生之義何不依昔為世界性故為此通則種兼二義今經存之疏何以起具下即初問也問意一種起具等五此無前有方所等五此有前無疏前段惣明下荅也荅中對上牒起具問餘可思準者即是結例餘四但用何等世界住言惣通五難劫住是果起具是因此通易了餘四猶難謂清淨佛出劫住轉變正是果相正辨界住何得全無今云無者清淨方便亦是約因又不通染今則通染又不語曰佛住約人今此辨剎故亦無之劫住轉變此二豎明今語現住亦非此要故略不說然與前同

下三隨文別釋但解五句若圓滿者釋此五句皆十八圓滿中意次下當明此中每句各具二義方所二者圓滿方所即自受用方所即如上引唯識明自受用土相若隨宜方所即佗受用及變化淨然依佛地十八圓滿唯約佗受用說今約圓通故進入自受用下該變

威二

化依門趣入者彼有事門即如向說二約法為門今但出此又互相現八者是約此宗以辨門義並如下說分齊分二隨宜即佗受用等約佛即自受用土行列與下第十加持約事法為二問圓滿方所云無處不有圓滿分齊十方無際二相何別荅若識隨宜方所分

八

齊即圓滿二相不同謂隨宜方所者此之淨土十方之內為在何方如極樂在西妙喜在東等言分齊者此之淨土廣狹云何或等一娑婆或等百千是分齊也是則圓滿方所明無處不有者即徧在也其分齊也十方無際又此互出下初標釋也總將

二品之文共攝十八圓滿言十八下第二列名文無次第及圓滿言而十八具足一顯色圓滿二形色圓滿三分量圓滿四方所圓滿五因圓滿六果圓滿七主八輔翼九眷屬十任持十一事業十二攝益十三無畏十四住處十五路十六乘十七門十八依持圓滿云何攝耶第三正明相攝先徵此具下釋釋中文意皆是佛地經論中意細尋可知十八名和第五迴向更當廣釋此但舉於此十五名攝彼十八其有難者引經會釋劫住轉變下第四明同異通有四種此有二門一立名同異如上別對中明二開合同異亦如上說然

威二

上體及佛住各攝於二清淨莊嚴各攝於三則四門攝十餘之八門各攝其一則十二門已攝十八即開合異也三有無同異即是劫住及劫轉變以力持即是廣大法喜無佛如何得法喜耶說有佛持若佛不出但以食持若佛出世即有法持若以食持住時則少若用法持住劫則長二種力持皆通轉變法持則染變為淨食持則淨變為染故事業圓滿攝此轉變菩薩神通如來作用

九

即是無差若將此十下第二攝成就品前攝十八共以二品皆為能攝今此對前自分能所而得互攝疏恐責繁不能具出鈔須盡理一一示之此華嚴品攝成就品者此中趣入即三解脫門可為剎目令剎淨故此中力持攝餘三事謂佛出劫住及劫轉變以力持即是廣大法喜無佛如何得法喜耶說有佛持若佛不出但以食持若佛出世即有法持若以食持住時則少若用法持住劫則長二種力持皆通轉變法持則染變為淨食持則淨變為染故俱舍說三災起時由二種因一貪著美味

威二

二者懶惰故以食持淨變為染上以此二攝於彼五五事全同故十具矣若以成就攝華藏者上以此二攝於彼五則以彼五攝於此二此餘三事謂方所分齊并及行列彼何攝耶即五同中依住形狀二事所攝以但有依住則有方所及行列故但有形狀則有分齊

十

則以彼七攝此五事五事全同則十亦具故於二處各舉十事無所不收巧顯多端故互隱顯理實互出為顯十八此彼相入者故上疏中釋趣入義已為此解於中有二先略屬偈文皆入而無入下通釋二偈入無入言前偈中有義通後偈故致皆言總有三意初一

反釋通緣起相由及法性融通二門約緣起門者凡緣起法要有三義一諸緣各異義二互徧相資義三俱存無礙義今云入則壞緣起者反釋不入入則失緣則無諸緣各異義言不入則壞性用者反釋入義則不得不入不入則不得力用交徹故無互徧相資義則壞用也若具入不入則俱存無礙成緣起門言通法性融通門者即性之一字夫法性融通要不壞相而即真性入則壞緣起者無可相入不入則壞性者則性不徧一切法故由不壞相性而能普徧方是法性融通義也二又要由不入方能入者即順釋也亦通二門

唯就相說若約緣起門要由諸緣礙然下入方得相資徧相入耳若約法性融通門者要由事相歷然方隨理融入一切法故說若唯約理無可即入三又約體本空亦順明而雙約性相上第一義相即不入性即能入今此一義獨相獨性俱不能入要二相融方能入故言又約體空則無來無入者是若謂約性無可即入言約相不壞如本無差者即若唯約事不能即入上二皆不入義以性融相故得互入者即釋入義是顯正義謂不異理之一事全攝法性時令彼不異理之多事隨所依理皆於一中現等一事攝理既爾多事攝理亦然則一事隨所依理皆於多中現故得互入是法性融通門也海能有華等者以海名無邊妙華光故如蓮華池池受華名華依於海者海以摩尼王莊嚴如涅中華華受涅稱但有二百一十者第一層一佛剎微塵數世界第二層二佛剎微塵數世界第三層加三為六第四層加一上加二為三第三層加五成十五第六層加六成二十一第七層加十成二十八第八層加八成三十六第九層加九為四十五第十層加十五下十層有五十五上十層一一十為五十五下十層有五十五上十層一一漸加等數亦有五十五而各有十謂十一十二十三十四等上十層更有一百都有一百五十五并下十層五十五故有二百一十矣問既有二十層何以但云十九佛剎為主剎耶荅以最下一層但云一世界非一佛剎塵數世界故云從此一界云此上過一佛剎微塵數世界至第二層故二層共有一佛剎塵數剎耳如堅二千錢為十百最下取一錢如最下一剎此上過一百取一錢為第二層方共一百耳此上過一百至第三層方是二百至二十層方是一千九百文耳故二十層成十九佛剎思之下當會釋者即第三會能統所統類結之中六眷屬者即經中云種種安布種種莊嚴是辨眷屬剎之相耳謂天為圖穹者外典說天或謂有形故云天形穹隆其形如鍱故天圓地方若莊子云天者自然也則無形質如法華者即第六經藥王本事品中云譬如大梵天王為一切衆生之父此經亦復如是為一切衆生之父以梵王劫初

降梵王凡夫皆悉妄計梵王初生後有諸天下降梵王為父諸經論皆破為非是外道計今法華經如來自引以譬法華豈何不知是父為妄故是世尊隨俗說耳今亦隨俗說天有形於理何遣然今蹔意非是不許靜法之見但已著在經小有可通即為會釋不欲使人輕毀聖教耳誤譯洛剎彙者洛剎彙此云相也罹剎擺此云宇也聲勢相近故使有誤梵本是室剎跋洛剎曇合云吉祥海雲相也然此相下蹔出古德以吉祥海雲為萬所由合云萬相者即結成靜法正義縱汝吉祥海雲為萬合言萬相不合云萬字此所結剎者以普人云經言此一一世界者此上二百一十佛剎塵數之剎耳非此上不可說佛剎塵數之剎也以二百一十塵數剎為所統兩重統竟方有不可說耳故立理云若不將此以會大數一即此剎種中非唯有不可說剎塵數廣大世界二即三處說數相遮釋曰此公意云

若所繞已有不可說佛刹塵數更加兩重繞
刹則有衆多不可說佛刹塵刹也言三處說
數相違者一是標中有不可說二中間說但
有二百一十三是結文兩重能繞初則有不
可說後則有無量不可說中間則不可不可
說故相違也此釋亦似有理而經此一一言

威二

遠承於前二百一十三殊已隔越文中既云如
是有不可說佛刹微塵數佛刹即云此一一
世界各有十佛刹微塵數廣大世界周匝圍
繞明知合繞前不可說也又以二百一十為
所繞者前中間說刹但起間明有二百一十
望其文意直上十九佛刹塵數之刹一一各

十三

有衆多佛刹圍繞應有不可說不可說何
者且如最下一刹已有一佛刹微塵數佛刹
圍繞向上過一佛刹微塵數世界方至第二
層一刹有二佛刹微塵數世界圍繞此第一
層向上至第二層中間諸刹何以無繞刹無
繞則刹網不成故知直上一佛刹塵數之刹

一一皆應有繞不能具說故有起過舉二十
重耳既最下層一刹有一佛刹塵數刹繞此
上次第二刹更加一刹為能繞第三亦加一
刹如是漸上至百加百至千加千至万加万
至滿佛刹微塵數到第二層還加一佛刹微
塵數刹為能繞故有二佛刹塵數刹繞如是

乃至第二十層亦復如是一一漸增故但直
上至一佛刹塵數世界并其能繞已有衆多
佛刹微塵數箇佛刹微塵數世界不可知數
且就一期之數云不可說耳明知所繞定是
主刹若爾云何不與標文相違標文但云一
刹種有不可說佛刹微塵數世界故既加兩
重能繞多多故荅此有二意一言不可說者
就主標耳二者其兩重能繞並不出不可說
刹塵刹中何者觀其文意但是諸刹互為主
伴為相繞耳如百人共一人為主則九十
九人繞之餘九十九人一一為主時皆得九
十九人繞之若不爾者最下一刹已有一佛
居今此世界同此四洲之界此中文無

十四

周皆悉相當經欲揀別諸重不能備舉故且
增數說繞刹殊又欲令斜望相當故為此說
所以梵網經云世界不同猶如網孔若但取
二百一十以為所繞殊非得意依此則似者
若言十佛刹但有三字今云如上所說則有
四字故為文繁但云如上所說言不分明即

威二

是理隱若依前義者能繞所繞其數既多但
云如上則言省略故云妙耳雖有二釋疏意
存第二釋但用十佛刹塵數而為能繞為順
經宗明無盡故前後體勢類皆然故餘如疏
文細尋可見準俱舍云者略其義耳具足頌
云東毗提訶洲其形如半月三邊如贍部南
邊二百半南贍部如車三邊各二千南邊三
百半西瞿陀尼洲其相圓無缺邏二千五百
周圍此三倍北俱盧婁方面各二千等則北
闊南狹故結云四洲相殊今云如者上舉論
為問今為會釋言似此界者此四洲安布是
一佛居今此世界同此四洲之界此中文無

十五

標結大數等者例中間海如第八經末以正
喻依者以衆生身喻種種刹故亦是以因喻
緣者故下六地云業為田識為種謂心即名
言種為親因緣名之為因業為增上緣名之
為緣餘如疏釋三有一偈者標也行即是業
故釋也以心顯故不釋謂隨其心淨則佛土

威二

淨是由心異見刹不同若行十善則見命不
中天生於大富梵行之國是隨業異見刹不
同此即雙舉曰緣亦雙明王所亦喻衆生同
處異見者佛本無二見金見銀刹本是一見
淨見穢故螺髻所見如第六天宮身子所見
丘陵坑坎初一麤壞細存者所現雖敗惡即

麤壞也是變化土其處常堅固細存也即自
佗受用上略屬經文下出所以壞由惡業者
法華云是諸罪衆生以惡業因緣過阿僧祇
劫不聞三寶名存由二因者標也一約佛者
即自受用土二善業者即佗受用兼變化淨
以業不同同處異見故法華云諸有修功德
柔和質直者則皆見我身在此而說法故法
華下引證我淨土不毀證自受用成上約佛
天人常充滿證佗受用等成上善業如次證
上故義引經文若具引者經云衆生見劫盡
大火所燒時我此土安隱天人常充滿園林
諸堂閣種種寶莊嚴寶樹多華果衆生所遊
樂諸天擊天鼓常作衆伎樂雨曼陀羅華散
佛及大衆我淨土不毀而衆見燒盡憂怖諸
苦惱如是悉充滿即云是諸罪衆生等次云
諸有修功德等然滅雖不俱下釋成上義結
歸難思即敵公意一滅一存故曰不俱不離
滅處有存故曰起必同處如人於餓鬼火處
見水餓鬼於人水處見火雖曰同處者滅中
無存存中無滅亦如羅刹宮殿與人宮殿同
在一處互不相見佗受用土亦復如是若自
受用故是徧周不即三界不離三界故法華
云不如三界見於三界若法性土又起滅常
如故難思者結釋[illegible]劫燒不思議[illegible]

作存滅染淨而思矣世相不同等者以法性
土對他受用及變化土也
毗盧遮那品第六第一經此後更有大劫者此
遮破也謂靜法云準下文大劫有恒河沙數
小劫人壽二小劫初佛壽五十億歲威光歷
事三佛轉報生天今云最初劫中有十須彌
威二 十六
山塵數佛者爲彼刹中更有多箇大劫此初
大耶爲諸小劫中取小初耶釋曰上引文案
定雙開二關次云若就小劫初不應威光一
報但遇三佛若就大劫初一刹之中寧有多
大釋曰雙釋二關謂人壽二小劫一小劫中
有須彌塵數佛故不應一報但遇三佛言寧
有多大者如一賢劫則無多大次云故知此
文最初劫之三字應迴云劫最初仍移此三
字於後行出興於世其字之下即無過也釋
曰此立正理具足迴文合云彼勝音世界中
有十須彌山微塵數如來出興於世其劫最
初第一佛号一切功德山須彌勝雲也此正
甚善今不欲繁舉出經之過彊以理通最初
劫言耳云更有大者義當中劫順靜法意言
更有大耳如大賢劫有二十增減爲中劫第
十五劫有九百九十四佛出世則一劫中容
多佛矣但彼淨劫時長故一劫中有十須彌
山塵數佛矣然不[illegible]經不急修行故存略

理通非斥靜法正不當也略有十相者下結
云大同經初即教主難思十身相也初即法
身經以身智無礙而爲法身疏便融色相等
爲一法身以初身爲惣故法無不在本自普
周即釋經其身周普是法性身智與理冥者
釋經等真法界此是報身亦如智也故金光
威二 十七
明云唯有如如及如如智獨存爲法身故能
令色相下以真身周故令應用亦周吾今此
身即是常身法身故則以三身圓融爲一真
法身矣下九別說二悲相即意生身三成相
即菩提身理行時處爲道場並如經初四色
相即福德身故上經云三世所行衆福大海
悉已清淨是故妙色爲福之果上經又云不
可思議大劫海供養一切諸如來普以功德
施群生是故端嚴最無比五勝相即威勢身
六貴相即相好莊嚴身且順三乘云過聖帝
俱舍頌云相不正圓明故與佛非等此釋輪
王相今是世尊故云分明實具十蓮華藏微
塵數相也七應相即力持身如爲龍留影力
持不滅入無礙相即顧身上經云毗盧遮那
佛顧力周法界一切國土中常轉無上輪故
咸目覩九化相即化身十吉祥相即智身正
在智光傍兼身光耳是知此經引昔因緣亦
皆圓妙一者生福者業有三種一惡業即三

不善果所生今所不明疏列三業即三善根所生三善根者即無貪無瞋無癡今非但不著有境兼能惠施成無貪根非唯於苦無惠兼行忍辱故成無瞋根於境明了增修慧解定無癡根有此三根唯生欲色無色故為福不動根然其三根依唯識論各別有性善十一攝無貪以於有育具無著為性無瞋以於苦苦具無惠為性無癡以於諸理事明解為性通雜善慧別各有性今依集論第一以慧為無癡性唯識意會以慧為無癡之果耳故施忍二亦從果名由無貪瞋故成施忍所以疏云以施忍慧以為其根二信等根下當廣說三求無上者涅槃等經皆歎慈悲為菩薩根謂有慈悲心必須喜捨不放逸者即是精進無貪等三於所斷修防非為性假立為一故涅槃說不放逸根根深難拔由不放逸策前四等得一切智故為根也通說善根下即上三類之通性也無明重下先別釋初四離

障五令解脫通益三乘六未信令信七令入三賢八令得初地九令二地已上得於八地十已在八地已證無生諸佛勸起令得九十二地此約差別結上明是竪釋對治結上非三悉檀若約橫配下更結異門橫對前竪位位通用此十句故生善見理對上對治生善即是為人悉檀謂發大信解生勝善根起見佛心皆生善也見理即第一義悉檀如自覺知開趣一切智皆見理也亦應合有隨俗令喜世界悉檀以益近故此中不說橫豎無礙是此中意四悉檀義問明當辨按纓珞等下引經釋成五百為正二萬五千為非於中先奪破言上卷即第三賢聖觀品彼中敬首菩薩問云何菩薩學觀名字義相及心所行法復當云何佛先答名字即列三賢十聖等妙之名次答心所行法者所謂十心一發心住等廣釋三賢十聖等妙之相次敬首菩薩復問世尊從初地至後一地有果報神變二種法身一法性法身二應化法身為何色相為何心相佛答中先答出世果報者從初地至佛地各有二種法身於第一義諦法流水中從實性生智故為法身法名自體集成為身等兼說淨土次云佛子世間果報者

所謂十住銅寶瓔珞銅輪王百福子為眷屬生一佛土受佛學行教化二天下銀寶瓔珞銀輪王五百福子為眷屬生二佛土受佛教行化三天下金剛寶瓔珞金輪王千福子為眷屬四天下一切衆生生處四天下千為非於中先奪破言上卷即第三賢聖觀品彼中敬首菩薩問云何菩薩學觀名字義相及心所行法復當云何佛先答名字即列三賢十聖等妙之名次答心所行法者所謂十心一發心住等廣釋三賢十聖等妙之相次敬首菩薩復問世尊從初地至後一地有果報神變二種法身一法性法身二應化法身為何色相為何心相佛答中先答出世果報者從初地至佛地各有二種法身於第一義諦法流水中從實性生智故為法身法名自體集成為身等兼說淨土次云佛子世間果報者衆喜見下以二義證所謂十住銅寶瓔珞銅輪王百福子為眷屬現百法身百佛土中教十方天子千寶瓔珞八寶相輪忉利王二萬子為眷屬萬寶相瓔珞九寶相輪炎摩天王眷屬亦然不可稱數億寶瓔珞十寶相輪兜率天王眷屬亦然不可稱數天光寶瓔珞十一寶相輪化樂天王眷屬亦然摩尼寶光瓔珞十二寶相輪他化天王眷屬亦然千色龍寶光慧瓔珞十三寶相輪梵天王眷屬亦然梵師子寶光瓔珞大應寶相輪光光天王眷屬亦然不可思議寶光瓔珞白雲寶相輪淨天王眷屬亦然百萬神通寶光瓔珞無畏珠寶相輪淨居天王眷屬亦然千萬天色寶光瓔珞覺德寶光相輪三界王一切善薩為眷屬無量功德藏寶光瓔珞千輻相輪法界王一生補處菩薩為眷屬佛子是上瓔珞相輪一切佛及菩薩動止俱遊常隨其身亦化一切衆生故有如是果報之數法釋曰已上具引經文於疏易了明知無過二萬子者案喜見下以二義證唯合五百一所統但統於城不統四天下故非金輪二既過三佛佛出減劫輪王出增劫故知非也知離名法名者即思益經第一思益梵天問言世尊云何名為菩薩編行佛言能淨身口意業爾時世尊而說偈云若身淨無惡口淨常實語心淨常行慈是菩薩編行

行慈不貪著觀不淨無恚行捨而不癡是菩
薩徧行在聚落空野及與處大衆威儀終不
轉是菩薩徧行知法名為佛知離名為法知
無名為僧是菩薩徧行釋曰此當第四偈曰
便故來欲釋此偈令知起盡故以此一偈人
多解釋今觀經意三箇知字皆是觀行之人
若能如是知是菩薩徧行知法名為佛者即
是真佛法身如來佛即是法法即佛亦猶如
來者即諸法如義次應問言法即是佛於義
已解何者是法故次句云知離即是法以一
切法本性離故心體離念即是覺故次應問
云法本自離則無所修何得有僧故次解云
知無為名僧無為即法法本自離由知無為
故得成僧故大品云由知諸法空分別有須
菩提等金剛經云一切賢聖皆以無為法而
有差別謂俱學無為有淺有深乃成差別非
無為法有差別也今疏正取知離名法若不
捨法非知離也故云法亦應捨即金剛意法
尚應捨何況非法因法得悟如栰渡人若不
捨法如住舟內要捨於舟方至彼岸要忘所
捨方為如實覺悟諸法為真捨也故大般若
云般若甚深知一切法本性離故又文殊分
云如佛世尊堪受供養以於一切法覺實性
故是故經云如實覺一切法大捨智即是體

者智體如日用如日光日體雖一能放千光
智體不殊能照萬境又日光無二所照物殊
智光無差隨境分照一正定等三者謂等取
邪定不定聚故善惡等者等取無記三惣收
為二四二位下融而為一後後因果者惣釋
也六位相望故成後後五位為因妙覺為果
又位位之中亦有因果如十地中調柔果等
若修途者即肇公不遷論也論云是以如來
功流萬世而常存道通百劫而彌固成山假
就於始匱修途託至於初步者果以功業不
可朽故也彼論意云物各性住故無往來今
雖引文用意少別此言本出莊子千里之途
在於足下其猶滔滔之水本於濫觴合抱之
木生自毫末後由初得故曰在初學者祿在
其中意亦同上即論語子張學干祿子曰多
聞闕疑慎言其餘則寡尤多見闕殆慎行其
餘則寡悔言寡尤行寡悔祿在其中矣注曰
干求也祿位也雖未得祿得祿之道也故得
祿在後由學而能故居學中此上一義通諸
經論二菩提直心者即起信論法性宗中實
教之意然菩提心惣有三心今但直心中攝
以直心正念真如真如即起信生滅真如二
門之一故云真如門內然此二門皆各惣攝
一切法唯取真如謂一切法及後後諸德皆

依真如真如無二通為諸法之體今菩提心
正念真如故能攝也三者三德開顯下即別
教一乘圓融義也不同餘宗言三德開者即
發心功德品初發心時得如來一身無量身
則法身開顯得究竟智慧得一切智慧光明
則般若開顯不於諸法少有所得即解脫開
顯以心離妄取寂照雙流故此心中無德不
攝因該果海並此初心初發心時便成正覺
即梵行品文言初後圓融者以初是即後之
初後是即初之後以緣起法離初無後離後
無初故舉初攝後若約法性融通一切因果
不離心性契同心性無德不收以一切法隨
所依性皆於初心頓圓滿故故梵行品云若
諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生
二解一切佛法疾得現前初發心時即得阿
耨多羅三藐三菩提知一切法即心自性成
就慧身不由他悟如玄文已明下當更說三
大智智明者經中清淨眼是揔相此眼何見
見心三大疏中屬經唯配二大略無用大用
即智攝故從智慧光明徧照法界義故者即
暗引起信證普光明為相大義此即信信釋
生滅門中所顯義大雙明體相之文論云復
次真如自體相者一切凡夫聲聞緣覺菩薩
諸佛無有差別非前際生非後際滅畢竟常

住釋曰上釋體大今不引之以法界為體義易知故論云從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明義故徧照法界義故真實識知義故自性清淨心義故常樂我淨義故清涼不變自在義故釋曰上之六句皆是相大一本覺智明義二本覺顯照諸法義三照時無倒義四體離惑染義五性德圓備義六性惠無遷義今不引後四而引前二有智徧照證以普光明為相大義恐人以法界為所照普光明為能照故引此文相大本有則皆所照以淨眼智明為能照耳從蘊恒沙下釋經藏字具二藏義蘊恒沙德即不空藏妄惑本空即是空藏故清淨言向上屬所觀之藏向下屬能見之眼無障蓋故見性肉眼者即涅槃第六經云善男子聲聞之人雖有天眼故名肉眼學大乘者雖有肉眼乃名佛眼何以故是大乘經名為佛乘如此佛乘最上最勝諸佛見性故無功大力者由八地

威二　廿三

惠無功用如乘船入海故云大力速疾言一行含多者先以一身起行至此八地以無量身起行一一行中具一切行故餘可證知者智論三十一云通徹名入入亦證也得者獲之在己也菩薩之父者即智論文論云菩薩以般若波羅蜜為母般舟三昧為父般舟即念佛此翻為佛立三昧良以念佛即真涉事與方便同故得稱父又念佛成佛是親種故言乃至十地不離念佛者十地之中皆云一切所作不離念佛念法念僧等障無不滅下結歎故賢護經中廣列諸德以徵其因佛荅皆從念佛而生一言蔽諸者即論語子曰詩三百一言以蔽諸曰思無邪謂歸於正也念一佛號亦名一言直取一言只一佛字故自四祖禪要唯稱佛言耳覺法實性者離分別也此揔釋一門亦當別釋自性離垢之言即大般若曼殊室利分中慈氏菩薩云若菩薩聞是甚深般若心不沈沒已近無上正等菩提何以故是諸菩薩現覺法性離一切分別如大菩提故今此般若亦覺法自性名自性離離字兩向向上屬自性離向下屬離垢即離分別之垢也從有可離下別釋經文成上揔釋有可離者非真離也反釋初句成上性離知自性離不復離也者順釋初句成上離分別言不知性離謂有可離即是分別今知性離知相亦家故無分別無離之離者即躡上釋下法界言也正同起信所言覺者謂心體離念離念相者等虛空界無所不徧法界一相即是如來平等法身法身即真法界本來清淨者躡上法界釋清淨言既自性離是真法界則本自淨非觀令淨非去垢淨是故經云法界清淨法界清淨者即以上義成此般若得清淨名此有二意一由體法界方成般若故此般若受法界清淨之名二者性無二故故大般若難信解分云復次善現般若波羅蜜多清淨故色清淨色清淨故一切智智

威二　廿四

清淨何以故若般若波羅蜜多清淨若色清淨若一切智智清淨無二無二分無別無斷故名無二性般若清淨者亦有二義一以般若照一切法知本淨故二者亦是性無二故義同上引般若清淨則色清淨徧歷諸法略舉八十餘科謂五蘊十二入十八界四諦十二緣六波羅密乃至菩提涅槃皆如色說故萬法本淨萬法淨者下拂其淨相夫言淨者顯法本無生性寂諸相故名為淨豈待蕩蕩無物方稱淨耶非但事無非為真淨見真本淨事為非淨亦是相待能所未亡安得稱淨故真善知識令看淨門云性本清淨淨無淨相方見我心即斯義矣故淨名云垢淨為二見垢實性則無淨相離於見相是為入不二法門也下經云若有見正覺解脫離諸漏不不著一切世彼非正道眼若有知如來體相無所有修習得明了是人疾作佛實相般若下釋經身字身有三義謂體依聚義今實相

設若則法身之體觀照般若同歸身之依化身名聚淺故不說則眷屬般若亦得名身同聚義故故仁王者即敘化品中第八名等觀菩薩偈云等觀菩薩二禪王變化法身無量光等九地云慧光開士三禪王十地云蓮頂菩薩四禪王後都頌上三地云等慧灌頂三

品士除前餘習無明緣無明習相故煩惱二諦理窮一切盡釋曰既牒三地除無明習是故顯云同遣無明非灌頂地下義釋彼經灌頂地者自當第十故云非灌頂地然十地亦用遣無明習無功用智而得灌頂故云是灌頂智見普法者此釋經名而有三義一約所見稱普言普法者一具一切一一稱性同時具足等斯即十眼之內一眼之能經云一切智眼見普門法界故二況一眼者約能見稱普如五眼中佛眼四眼入佛眼皆名佛眼如四河入海無復河名而具河味故金剛經云如來有肉眼不如是世尊如來有肉眼乃至如來有佛眼不如是世尊如來有佛眼今云如來有佛眼不十眼亦爾隨一具十而諸教唯佛眼具五餘四則無今因果之人皆許一眼即具十眼不唯後勝具於前劣若一不具十則非普眼言十眼者離世間品說謂一肉眼二天眼三慧眼四法五佛六智七光明八出生死九無礙十一切智其融無礙別有二義一者成上十眼無礙二者成下即能所無礙三眼外無法下約心境互收方稱曾眼此上標也諸緣下別釋所以如大乘以九緣發識眼根名眼餘不名眼今則例之眼根能發識眼根得名眼餘六例然以緣起之法各有有力無力相成立故次云因沒果中緣皆號眼者九緣並是因見色得名眼九緣皆見色沒果同名眼以皆全有力故言全色為眼恒見色者色是所緣之境眼是能緣之心今即是眼故無緣也全眼為色者眼是我能見今全為色正見之時即非我也此即賢首之意下更有言云非我離於情想無緣地於會永收萬像於目前全十方瞬際是以緣義無盡隨見見而不窮物性叵思應法法而難準法普即眼普義通乃見通體之自隱隱照之遂重重然後窮十方於眼際鏡空有而皎明收萬像以成身顯事理而通徹也五

慶皆福君然六波羅密攝成二嚴總有兩意一前五為智二者前三唯福後一為智二者前為福成後屬智今以經雖智進定通二成前門一福即是中云得三昧名大福德故用前門一福即是智者即百論捨罪福品意故論引金剛福尚應捨何況非福以善捨惡以無相智捨福則善惡兩亡今云了者一了其相二了體空三了無礙二福即是相下即以世諦說福第一義中福亦不存故引金剛如來說福德相當體空寂是名福德相俗說也即非福德結正義也若福即非福方名真福若以福為福非真福也有人以第三句亦約俗諦非得

華嚴經隨疏演義鈔卷第十九　威三

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第二會如來名号品第七　二會來意者於中有二一對後辨來以一分六會今是初故二又前舉下對前辨來又遠荅名号海問者自是十海爲揔意耳三佛於殿中者就此普法威三

自有四義一境智合說眞俗遐周曰普妙智照達名光二單約境說体周曰普用徹爲光三唯約智說準境可知四約融攝說若事若理皆無障礙一塵一行猶如帝網曰普圓明顯煥爲光餘如十玄表德爲号亦有釋云表德爲字響頒人天曰号以即字是号猶如十号皆約德故名別号通者揔相說耳品中正說下揀定通局修生修顯因果爲宗者修生約差別因果修顯約平等因果若就揔望者亦名爲遠望爲成佛果故爲遠具解行德故爲揔解即問明行即淨行德即賢首近望者唯望十住故爲近亦合名別將前攝位爲此趣故攝位者十信滿心頓攝諸位今此唯爲成十住故仁王不開計攝在十住信爲能成住爲所成若依長科下第二約別科辨宗略有三義一隨品長分科揔爲十段今當第四故二故此亦名正報因果者即前後鈎鎖科亦當第二毗盧遮那是因此三品爲果故三亦是所信者賢首向前亦將此三屬所信因果中正報果故如下疏指亦屬四分之中第一分故而言亦者有二意一對今科屬第二分故二對隨其本會科名能信成德會今爲所信故云亦也問前會舉果下此通繁重難先問後荅荅中二先約義通爲意別故所以重舉又前會果廣下約文以荅以少從多故前會果多名舉果分此下因廣分名修因雖舉此會正酬向來約分名難故云因廣然取當會因果皆各三品因果似齊而因文亦廣若約鈎鎖者此當第三依起因果是所依果故不同第七說所成者所成自屬第四差別因果故以未入位下荅此上問文五一者正荅猶如輕毛未能得入正定聚故二說後定者即法華經云爲諸菩薩說大乘經名無量義教菩薩法佛所護念說是經已結跏趺坐入於無量義處三昧身心不動是也若出其意無量義者是出生義故彼經云無量者從一法生其一法者所謂無相威三

法華即是收入之法故彼經云究竟至於一切智地世尊法久後要當說眞實今欲收入先辨出生若知三乘萬化從實相生究竟還歸一實相故欲爲法華序故說無量義便入此定九表證下出四句所以其第一定後說諸會廣說故不釋之但解後三初解第三二第七爲表下解第四第四有二會不入家第二不入前已解竟唯解第七說後入下通第二義入即修行上引無量義經乃是別意而有等言等取此中諸經通意今顯通意是知動下第五結其深玄故下文中下示十信相既所說信定散自在明知能說入出難思餘會摩頂下更示異門令無局執若順諸會者以六會共荅此中問故第一序分唯屬此會爲加序分名爲順文處在菩提下賢首云相傳說云以龍見如來初成正覺樹下露坐故爲佛造若西域記說菩提樹南門外有大龍池帝釋獻方石在此池池東林中有目支鄰陀龍王池其水清黑其味甘美龍池西岸有小精舍中作佛像往昔如來初成正覺於此宴坐入定七日時此龍王警衛如來即以其身繞佛七匝化出多頭俯垂爲蓋故池東岸有其室焉釋曰若取龍造正當於此雖不言造堂龍既警衛不妨後造當向即東南又云威三

菩提樹東有精舍高六百七十尺下基面闊二十餘步疊以青塼塗以石灰層龕皆有金像四壁鏤作奇製或連珠形或天像焉上置金銅阿摩勒迦果寶瓶東面接爲重閣簷字特起三層榱柱棟梁戶扉窻牖金銀雕鏤以飾之珠玉厠錯以塡之奧室邃字洞戶三重

外門左右各有龕室左則觀自在菩薩像右則慈氏菩薩像白銀鑄成高十餘尺精舍故地昔無憂王建小精舍後有婆羅門建大精舍即雪山見大自在天令置釋曰此義亦當若取普光堂義却當樹西西域記云菩提樹西不遠大精舍中有鍮石佛像飾以奇珍東面而立前有青石奇紋異綵是昔如來初成正覺梵王建七寶堂帝釋建七寶座佛於其上七日思惟放異光明照菩提樹去聖遥遠寶變為石釋曰此為普光法堂定矣但從古傳云是東耳若東西二三里即是盲龍之室非是龍造去聖時遠傳記不同故略出三處異更審之雙照眞俗者準下無著不釋揔句具下諸別以成揔句親光菩薩別釋揔句今依親光別釋妙悟取無著意將別釋滿煩惱所知者準無著名於所知一向無障轉功德但離所知二乘之人於極遠時處不能知見有知不知故名二行今無不知故云永絕若親光云凡夫二乘現行二障世尊無故凡夫現行生死起諸雜染即煩惱障二乘現行涅槃弃利樂事世尊無彼故云永絕今具含二釋故雙牒之下諸功德皆是下文廣釋中意如或未曉但尋兜率會疏及論文居然易了聖天梵住者即智論第三云聖謂三乘聖人天謂六欲天梵即色無色復次三三昧名聖住布施持戒善心三事名天住四無量是梵住釋曰此雖二文義乃是一前舉果住後出因耳或為四住謂加佛住如來常住首楞嚴諸三昧故雖徧住四住智海已滿大悲深故特言大悲大悲即梵住所攝四種變易者第一疏鈔已引攝論無上依經今更依佛性論第二略示名相一方便生死謂生死緣即無明住地惑能生新無漏業譬如果內無明生行以惑生智非同類故名為方便二因緣生死謂生死因即上無明所生無漏有分別業譬如無明所生行業但感同類故名因緣三有有生死即由前因緣感得變易異熟有果如三界內以有漏業感六趣身言有有者未來生有更有一生故如上流般阿那含第二生般涅槃故亦云有此有果故名有有四無有生死即改變易脫譬如生為緣有老死等過患一期報謝更無有有故名無有故今疏云唯有第四無有生死一生者此生之後便成佛故如那含人當涅槃故若唯約義下科判經文於中初惣科有三初就義為三以所問法有三類故今取文義俱便下後分二釋文二段皆結故是文便直問引例表人異道同故是義便一剎類者即形狀長短等言即前二海廣如四五二品者第四成就品菩世界安立海第五華藏世界品荅世界海故初句揔下釋此十句揔有三勢皆有揔別第一行頭俱起釋初揔餘別別中展轉相釋文勢可知佛種不斷下八句皆釋不斷之相於中四意初三正釋不斷謂成就三德是不斷相成智何益下顯三德益經但二句含於三義初明智德益後惑除何益下以滅愛著處句雙成二益若著諸法正智不生若著於空不能悲救今空有無滯故能滅惑成智起悲不斷佛種二障既寂通後七句即二障除能成二智除煩惱障根本智現除所知障後得智現即此二智亦為能寂菩提涅槃即是所成煩惱障斷成於涅槃所知障斷成於菩提此結利佗意則不斷佛種結歸自利菩薩成矣結歸揔句又以十信下二出其所以不關十信則不合問信下有忍品故知脫忍但彼經下三以文奪破其二三四與此三四五會處法全同者此是第三會在忉利四在夜摩五在兜率彼第二在忉利故彼說十世界海竟即云次於忉利說十住法次至夜摩說十行法次至兜率說十迴向斯則處法全同次第不同彼二此三彼三此四彼四此五以前加菩提場故言佗化十地次第亦同者亦是第

六在佗化天說十地故由彼不越第五化樂天故說地亦第六故彼文云次至化樂天宮說十禪定次至他化自在天宮說十地次至初禪說十金剛心次至二禪說十願次至三禪說十忍次至四禪摩醯首羅宮說我本原蓮華藏世界盧舍那佛所說心地法門故摠攝之四例不同一菩提普光二會不分則開合不同二次第不同三有無不同此經四禪無說彼皆有說此有重會彼無重會四彼經一處說一法門此則四六兼二七兼於三以斯四義故難會通又此中問下縱成以破設汝欲將心地法門例同此者此中說果應為心地何得用項但舉此下三遮難恐有難云今經百萬阿僧祇重何以證成十界之義故為此通設欲已下六釋無十難難云若闕十頂問十句則圓若以忍答頂句則唯九故今答云脫於十信十句成矣十信雖未成下七會通上難難云我先二義不開十信一文證

二理詰今欲開信雙乖文理故今通之乃有數意一對前立理前明關於四義不立為位今明不必成位四義無遺二德用殊勝下上以文證今亦文答上引但明信住不開今明何必要開而不妨有問何者十願十藏非是別位得為問端信不成位何妨有問又藏願等寄佗會答尚有別問十信法門別一會吝解行德能三品宏深豈合無問若將下第二會通以四品答於頂問以信住行等皆有多品摠將四品共答頂問應不乖理彼以局取又不取忍今摠取四與昔全乖頂乃通名忍則別稱故不同也此解最妙亦能傍通一難難云引四善根忍頂不同今何將忍以酬頂問今為摠釋則以等覺因位之極通稱為頂不全同四故上引云義相類故其平等下通其妨難難云若依問為三第三段唯合明果今疏本意全屬果也至下重明各隨類者疏文又古人以文從義出此因果若例於餘相謂動刹雨華香雲等皆隨宜不同也故知初會下第二示通局此會望初則局有二先釋三義一隨疑者即用法不同隨一類類人所樂不同隨宜適化故經云彼彼諸病

人良醫隨處方即應病與藥也言或示色令見是現相答以聲令聞是言說答上皆顯應冥資令曉即是冥應惣合上三一時頓應二隨一類中即容此三今明萬類謂人天鬼畜音辭差別等然唯疑人約有所表但明菩薩據其實義萬類皆通又菩薩者但語大心眾生不妨本類亦有差別謂天為菩薩人為菩薩等三隨疑者此約所疑之法則初是義無礙境二是辭無礙境此是法無礙境然其所疑即十住等其能疑人未必十信疑於十信許互疑故十信亦疑住行等故謂若疑十信下出隨疑現通之相於中初疑十信即是此文及第十三經光明覺品言周乎法界等者等取十方各過十佛剎微塵數世界菩薩雲集故下經云悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱等若疑十住者即第三會十住品初言菩薩俱等若疑於十信許互疑故十信亦疑住行等故謂若疑十信下出隨疑現通之相於中

向地等謂十行則足上放光十向則膝輪放光十地則眉間放光等十行千剎十向十千剎等此一寧字等於一分放光中事如放光下例於餘相謂動剎雨華香雲等皆隨宜不同也故知初會下第二示通局此會望初則局一分彼通九會謂佛前現華通表一部所詮華嚴眉間勝音通表九會能詮教故結集編次非現前後故下三會下引文為證既不起前二而昇四天明正當此處現通四天齊現名不動智等等餘九智智雖是一十智不同不同之德即是法性佛以功德為法性故文雖在下等者釋通妨難謂有難

云適所引文皆光明覺品此中現相言各十
間乃引下經豈成此荅釋云六會現通尚在
一時況光明覺義不在此故光明覺說說此
所現是以此中別列十方佛刹菩薩一一各
說光明覺品一時揔牒明是說此所現相耳
爲有所表下通難難云華嚴既是通方之教
未有一土不說此經今舉十刹則十外不收
今說百刹應百外不攝豈有通方釋意可知
今通用者以梵語多含三藏各取今以義收
故皆通用而暗引下經以成四義初釋首義
以信爲首攝諸位故是通意明信該果海故
二釋勝義云次第行中信最勝故者經云是
故依行說次第信樂最勝甚難得三於生死
下釋吉祥義經即通取下經之意四信能增
長智功德故釋德義亦全是賢首品經文云
彼諸大士威神力法眼常全無缺減十善妙
行等諸道無上勝寶皆令現即吉祥義也亦
有傳云者即興善三藏譯余親問三藏有同
此說今欲會意故前收四說今初東方下別
釋十方八段之中皆釋三事一刹名二佛名
三主菩薩名唯初東方案經之次下之九方
從後倒釋以十首菩薩表十甚深是助化主
故先舉之餘二因此故在後釋細尋可知處
處文殊者下文當釋從由慧揀擇下通難難

云佛名不動智文殊表慧二相寧分若中然
智慧二字乃有多門今此正用分別名慧決
斷名智以慧爲因以智爲果不染而染等者
此釋妙色語出勝鬘下當廣釋又釋十段皆
暗取十甚深義一云慧達佛境即佛境甚深
故二覺首緣起甚深心性是一故三財首教
化甚深四寶首業果甚深五德首說法六目
首福田七精進首正教八法首正行九智首
助道十賢首一道故並可思文殊爲總者若
以法門爲揔文殊主般若統收萬行九首之
德皆是般若隨緣別相同明佛德即是同相
緣起教化互不相收即是異相統十甚深爲
成佛境即是成相各住一甚深即是壞相餘
如下說若約人爲揔別文殊爲上首故是揔
餘九爲伴是別同名爲首異即賢等共成十
首表信之人壞各住自以前後例下三結釋
勸修前如現華表義現衆表教後如十慧說
住十林說行十幢說向十藏說地離世間品
菩薩萬行寄表甚深斯爲觀心非是臆斷不
信此理一向外求如數佗寶故非我分以文
殊者釋文殊說意上明是主菩薩廬山遠公
但云文殊師利是遊方大士唯見一經但覩
一跡今具出之是主是客亦果亦因具難思
也言示生此土者即文殊般泥洹經云佛告

跋陀婆羅此文殊師利有大法要生此國土
多羅聚落梵德婆羅門家其生之時家內屋
宅化如蓮華從母右脇而生身紫金色墮地
能言如天童子有七寶蓋隨覆其上釋口言
此國者即舍衛國佛正在此說故此經復云
文殊師利具三十二相八十種好則相好同
佛復有經說生有十徵無非吉瑞一光明滿
室二甘露垂庭三地踊七珍四神開伏藏五
雞生鳳子六猪誕龍犍七馬產騏驎八牛生
白澤九倉變金粟十象具六牙由是得立妙
吉祥号來自佗方者即今經文從東方金色
世界中來節節皆言所住世界謂金色等既
周法界不動而徧各領十佛刹塵數菩薩說
佛功德明萬德斯備矣上之二對標其主客
下略說勝德降魔制外通辯難思者然此二
句有通有別通則通用通辯降伏魔怨制諸
外道別明以神通怖之以威故言降用四辯
屈之以辯故言制然其事頗多略舉一二如
幻三昧經云時有善住意天子白文殊同見
佛文殊現變三十二部交絡重閣有諸菩薩
先至佛所身子覩變恠問佛佛荅是文殊令
諸菩薩集會又問何以不見文殊佛荅文殊
住降毀諸魔三昧正受蔽魔宮殿興大威變
詣如來所於是文殊住降毀諸魔三昧應時

三千大千世界百億魔宮一時皆蔽不樂其處各各懷懅時魔波旬自見老耄羸毀少氣柱杖而行所有宮人及綵女等亦復羸老又見宮殿而復崩壞暗暗冥冥不知東西時魔波旬即懷恐懼身毛爲竪心自念言此何變怪令吾宮殿委頓乃爾將死罪至歸命終盡天地遇災劫被燒耶時魔波旬弃除貢高捨惡思想時文殊師利所化百億天子在交絡者住諸魔前謂魔波旬莫懷恐懼汝等之身終無患難有不退轉菩薩大士名文殊師利威德殊絕揔攝十方德過須彌智超江海慧越虛空於今已入降毀魔塲三昧正受是其威神下耶意引時魔恐懼魔宮震動求化菩薩願見救濟菩薩荅言勿懼可詣釋迦如來所有無盡慈悲令無所畏言訖不現魔即俱來詣佛請救我等閒文殊名即懷恐懼不能自安畏亡身命佛讚文殊魔請歸依願脫斯苦佛令且待須臾文殊當來即脫此難後文

威三　十一

殊至佛問三昧彼廣說竟令捨諸魔文殊問魔波穢惡此身耶魔荅云爾若爾當厭貪欲事不住三界魔敬從命即令諸魔皆復本形五體如故等此即降魔也制外者即文殊般泥洹經佛說文殊初詣諸仙求出家法諸婆羅門九十五種諸論義師無能酬對唯於我所出家學道餘文廣博不可具引至如聖智怖心聞聲揚而擗地寂順思覩入隱身而立空故得帝釋欣喜雨心華而至膝蔽魔愁憂行柱故而垂淚劫火燒剎蹈水芝而上行霖雨絕供化鉢飯而無盡示多身以抗迦葉放一鉢而發本原皆是通辯降魔制外也又如度二十億佛現說法者持地猶存化百千諸龍立登正覺者王女是一是以禮妙慧而不忘敬本勸善財而增長發心無言於不二法門悉力於安樂行品教龍吉祥之分衛下位莫知荅琉璃光之光明正覺稱妙談般若之玄致屢質本師說權實之雙行頻驚小聖皆辯才也化滿塵方者辯德用橫竪深廣也謂十方微塵剎土皆是文殊化處故菩薩處胎經云我身如微塵今在佗國土三十二相明在在無不現餘如衆海雲集中引又般泥洹經云住首楞嚴三昧以三昧力於十方國或現初生出家滅度入般涅槃分布舍利饒益衆生又寶藏陀羅尼經廣說至下菩薩住處品當更明之即今文中一切處一時說偈即橫周法界道成先劫者此下別明竪窮略示一二也先劫即過去名龍種上尊王智度論十二具引首楞嚴三昧經說名龍種上尊王經文但名龍種上佛即譯人廣略耳五十二

佛名亦名龍種上尊王其首楞嚴三昧經有三卷即當下卷因文殊廣說首楞嚴三昧境界竟爾時長老摩訶迦葉白佛言世尊我謂文殊法王子曾於先世已作佛事現坐道場轉於法轉示諸衆生入大滅度佛言如是如是如汝所說迦葉過去久遠無量無邊不可

威三　十二

思議阿僧祇劫爾時有佛号龍種上如來應供正徧知云云於此世界南方過於千佛國土國名平正無有砂礫瓦石丘陵塠阜地平如掌生柔軟草如迦陵伽龍種上佛於彼世界得阿耨多羅三藐三菩提初轉法輪教化成就七十億數諸菩薩衆云云佛壽四百四千萬歲下耶意引涅槃後起三十六億塔法住十萬歲記智明菩薩次當作佛下結會云爾時平等世界龍種上佛豈異人乎即文殊法王子是現證菩提者即央掘摩羅經此經有四卷事出第四初卷中明舍衛城北有村名薩那有一貧窮婆羅門女名跋陀羅女生一子名一切世間現少失其父年將十二聰明辯慧有異村名頗羅訶私有一舊住婆羅門師名摩尼跋陀羅下耶意引世間現從其受學師受王請留其守舍師婦年少染心逼之世間現不受其師少婦自懸毀害師歸言世間現強逼師言汝已爲惡當殺千人可滅汝罪

即殺千人還歸見師師怪其存又令殺千人各取一指作鬘冠首唯欠一人母爲送食便欲害母世尊現前捨母趣佛爲佛所降廣顯深妙第四末波斯匿王嚴四兵至欲討央掘來至佛所佛示央掘後發其迹云大王南方去此過六十二恒河沙刹有國名一切寶莊嚴佛名一切世間樂見上大精進下耳意引壽命無量國土嚴淨純說一乘即央掘是由前文殊廣與對揚後顯文殊之迹云大王北方去此過四十二恒河沙刹有國名常喜佛名歡喜藏摩尼寶積純一大乘無餘乘名即文殊師利是故云現證菩提復曰摩尼寶積

蓋言略耳下顯師及師婦央掘之母三人皆是如來化現耳上略舉過現不說未來成佛者未來成佛現即是因非殊勝故疏略不顯若欲說者即大寶積文殊會中說於未來成佛悉普見如來以恒河沙界莊嚴爲一佛國以安養世界莊嚴比之析毛滴海不可爲喻其中衆生具三十二相天眼無礙鏡照十方不聞生老病死等苦但出佛法僧之聲若人欲見應念便覩不待解釋疑網皆除聞名得最上善利聆記爲面見諸佛等實爲三世佛母者結其實德七十九經云文殊師利所有大願非餘無量百千億那由佗菩薩之所能有善哉文殊師利其行廣大其願無邊出生一切菩薩功德無有休息善哉文殊師利常爲無量百千億那由佗諸佛母常爲無量百千億那由佗諸菩薩師教化成就一切衆生等佛名經說過去無量恒河沙佛皆是文殊教令發心然猶帶數故今顯實實爲一切佛母不可窮其始末豈獨釋迦之師者即前所引處胎經云昔爲能仁師今爲佛弟子二尊不並立故我爲菩薩即法華九世祖師亦帶方便住首楞嚴三昧亦是跡中故弛張乎權實之場瑩徹乎真如之際住諸佛不思議之境豈可語其始終無言彊言爲三世之佛母者結也影響顯非實因也何不入定者問意云信未入位許不入定說佛三業何不定入故爲此通以衆從因因即十信十信不入果亦不入是十信中所說果故結文具顯者即品末云如世尊昔爲菩薩時以種種音聲種種業種種報種種處種種方便種種信解種種地位而得成就亦令衆生如是知見而爲說法即其文也又隨宜說法者上指品末廣故難思今明意趣深故難思亦如法華方便品說謂稱體大用或隨自意或隨佗意故又等法界下多門難思三金銀等色者如觀佛三昧海經第三廣說令常義引佛爲父王說觀諸相竟佛白父王乃勑阿難吾今爲汝悉現具足身相說是語已佛便座起令衆俱起令觀如來從頂順觀至足轉相復從足相還觀至頂一一身分分明了了如人執鏡自見面像若生垢惡不善心者若有曾毀佛禁戒者見像純黑猶如炭人五百釋子但見炭人有千比丘見赤上色優婆塞十六人見黑象脚色優婆夷二十四人見如聚墨比丘尼見如白銀優婆塞優婆夷有見如藍淀青色四衆悲淚釋子按髮碎身自述所見父王安慰竟釋子即起白阿難言我宿罪故不見佛身佛爲說因過去毗婆尸佛時有長者名日月德有五百子聰慧無雙不信父之正法子臨終時父云汝等邪見不信正法令無常刀割汝身心爲何所怙令稱毗婆尸佛名未及法僧而終生天四王天後邪見因故墮地獄鐵叉刺眼憶父所教得生人中六佛聞名而不得見以聞六佛名故與我同生如來令稱佛名禮拜懺悔還見相好即得初果求佛出家得阿羅漢千比丘見赤土色者過去然燈佛時像法中有千弟子疑師師見其臨終令稱念然燈佛名生忉利天以疑師罪墮餓鬼中洋銅灌咽以稱佛名今得值佛佛示脊

前卍字令讀於此字中說八萬四千功惠行
即便懺悔罪障消滅得記作佛比丘尼見白
銀色者過去釋迦佛時五百童女在山澤中
忽遇比丘皆脫銀鏁散上發願願此比丘成
佛時願我見之如所散鏁此後生生作銀山
神令見銀色從是已來恒值諸佛優婆塞見
黑象脚者此等昔時皆作國王受邪沙門說
於邪法其說法人墮阿鼻獄汝等隨惡友教
故墮黑暗獄由前聞法善心力故今得遇我
得受五戒令其懺悔佛放眉間白毫光照便
得初果求佛出家成阿羅漢優婆夷見聚墨
色者佛說昔時寶蓋燈王佛像法中有一比
丘巡行乞食至淫女家其女見之盛滿鉢飯
戲弄比丘言汝顏色可惡猶如聚墨身所著
衣狀如乞人比丘擲鉢騰空飛去諸女慚愧
懺悔發願願此施食所有功德未來得如此
自在以施食故千二百劫常不飢渴惡罵因
故六十小劫墮黑暗獄由發善心今得值我
受其五戒乃是供養阿羅漢故見舍利弗不
見我身佛爲臍中出大蓮華化成光臺有百
千聲聞身子目連作十八變（諸女）消二十億劫
煩惱之結得須陀洹果後見佛身相好端嚴
而猶不得見白毫相佛告大王戲弄惡口乃
至得道見佛不明餘廣如經更不會說如藍

之緣準例可知下十定品見色多種三尺等
者三尺之身即瞿師羅長者所見丈六無邊
即無邊身菩薩窮上界而有餘準十定品或
如來一由旬量百千由旬乃至不可說不可
說佛刹微塵數世界量等略去中間故云乃
至無邊五壽命者或無量劫如阿彌陀或不
滿百年（成三）如今世尊故涅槃云我聞諸天壽命
極長云何如來是天中天壽命短促不滿百
年下至朝現暮寂者（十六）如月面佛壽一日夜故
佛名經第六云妙聲佛壽六十百千歲智
自在佛壽十二千歲威德自在佛壽七十六
千歲梵聲佛壽十千歲勝聲佛壽百億
千歲又第二云諸佛壽命
長短差別有十阿僧祇百千萬億毗盧遮那
品云一切功德須彌勝雲佛壽五十億歲下
經之中說諸佛壽長短多門七根謂眼等者
佛眼等六根通相而言三十二相廣長舌等
既有八萬四千等異則六根之相隨宜亦殊
故高幢普照王山神得觀察一切衆生心所
樂嚴淨諸根解脫門雨華妙眼道場神得雨
一切難捨衆寶莊嚴具解脫門偈云昔行施
行無量劫（誰難捨眼如海如是捨行爲衆生此
妙眼神能悟悅謂於一眼有無量行故所得
眼無量差別復有諸根美妙執金剛神又上
經云佛眼云何無有量等然聖人無名下欲
顯多名先且立理於中有二先雙標謂本無
言相故下經云已出世間言語道其性非有
非無故凡有言象皆是隨俗利衆生耳若就
德下二辨名就（成三）無名立名不出此二就德通
於真應隨機唯約利他雖復多種下二以義
統收不出四悉檀義一世界悉檀但令歡喜
如來立名必從於此多約後三今言隨宜此
爲摠句四悉皆是隨物宜故此句亦攝世界
悉檀二生善者即是爲人三滅惡者即是對
治四見理者即第一義四悉亦名四隨問明
品中更當廣說海印頻現者無盡之名皆我
本師海印頓現即攝十方三世佛号皆屬一
佛隨宜之号非約多佛一切義成者梵名悉
達多太子時号果收因名恐人不知故將梵
言以釋唐語惑斷等者暗盡明圓清涼益物
如三德也然上云者姓望如崔盧等族望如
博陵等以是能仁之瞿曇故無能說過者即
大薩遮尼乾子所說經第四卷有嚴熾王請
薩遮入宮供養因問云大師頗有人於衆生
界中聰明大智利根黠惠有罪過不荅言有
下有十重問荅大意皆同一問是誰一云能

雨婆羅門聰明大智常多淫慾喜侵他妻二頗羅墮婆羅門多睡三黑王子多嫉妬四勝仙王子多殺生五無畏王子慈心太過六天力王子飲酒太過七婆藪天王子行事太過八大仙王子貪心太過九大天王子輕躁戲笑放逸太過十波斯匿王噉食太過第十一問還更有不荅云有王亦有過謂太暴惡急卒王聞大怒令殺尼乾尼乾驚怖乞容一言云我亦有過實語太過大王黠惠之人不於一切時常行實語觀其可不我於暴卒人前出其實語故爲太過王悟悔過更問頗有聰明大智利根無有過不荅言有問誰是荅云沙門瞿曇比一無過我四圍陀經中說釋種沙門無有過失所謂生在大家不可譏嫌何以故是轉輪王種故種姓豪貴不可譏嫌以甘蔗種姓家生故福德莊嚴不可譏嫌三十二相八十種好莊嚴身故下廣說如來具大慈悲無礙辯才十力無畏諸不共德廣說三十二相八十種好一切功德云唯此一人無有過失則顯餘皆不免故今疏云無能說過王聞發心因此已下二類顯義理即五教意二通始終三即頓教四五皆圓若約通論下該通諸剎已上五義但語婆婆今該橫竪一切諸剎此五[illegible]品中十無礙義欲對

上五顯其無盡故復重明又前約五教以法隨機此五約理直語融即一相入義即一多相容不同門二相即義即諸法相即自在門三一具一切即同時具足相應門四即廣即狹是廣狹自在無礙門五即因陀羅網境界門又兼上五潛入微塵即微細義隨法迴轉即主伴義隨心見異即隱顯義就佛而言本非淨穢託事表法千門不同即託事義顯於時中即十世義十玄具矣上之十義直約處明立名如是若小乘中盡三千界唯一釋迦若三乘說亦百億內有百億釋迦餘十方剎自是別佛今約一乘皆是遮那海印頓現餘十方佛例此亦然猶如燈光互入同偏然於一乘不可說體建立多立故令此名一一攝

四聖諦品第八二釋名者疏文有二先正釋名經論廣明今又略具五地復釋今當略辨初得名言諦實下雙釋二義諦通二義聖之一字唯屬審諦故瑜伽下引證二義法性是諦實勝解是審諦性相云何下第二辨體相謂正出體性即說行相故名體相於中亦二先辨性相二屬經結示今初通有天台四四諦意四四諦者玄文已具今略列名一生滅四諦二無生四諦三無量四諦四無作四諦

依常所釋但有其二或名有作無作或名有量無量有作有量即是小乘無作無量即是大乘今以義開故成四四初即生滅四諦文分爲三初正明然句皆二義如逼迫名苦即釋別治以當辨相逼迫身心是苦行相即有漏色心者正出體也色心即五蘊心是四故五盛陰苦故不攝無爲故增長名集是釋名相積集增長故即業煩惱者出體下二諦例知而道云等者等取八正道等此約相說者二結屬生滅四諦也然四諦有相有性上所辨性是相性也下說無相是眞性也智論云下三引證通大小乘亦是結前生後結前是生滅四諦大乘四諦皆無相下生後無生四諦也涅槃云下即無生四諦然疏有三初引經正明即十三經略示一苦若具應云解集無和合名集聖諦解滅無滅解道無道等影在次文謂達四下二以義釋經云何言無生四諦從緣無性空故名之爲無非斷無也滅雖無爲因滅惑顯亦曰從緣則起筌悟旨成大者苦集滅道以爲空筌其猶筌蹄以求魚兎無相空理即爲魚兎得魚忘筌是悟空旨便成大乘非離四外別有大也如非離筌而得魚矣涅槃又云下三引經證成大小別義雙證生滅及無生也經云善男子以是義故

諸凡夫人有苦無諦聲聞緣覺有苦有苦諦
而無眞實諸菩薩等解苦無若是故無苦而
有眞諦諸凡夫人有集無諦聲聞緣覺有集
有集諦而無眞實諸菩薩等解集無集是故
無集而有眞諦聲聞緣覺有滅非眞菩薩摩
訶薩有滅有眞諦聲聞緣覺有道非眞菩薩
威三　二十
摩訶薩有道有眞諦故引此經兼釋解苦無
苦下之三句言謂若苦即諦下釋經凡夫無
諦之言涅槃四諦品云佛復告迦葉所言苦
者不名苦聖諦何以故若苦是苦聖諦者一
切畜生及地獄衆生應有聖諦亦即思益經
文此無諦言約審諦說不約諦實若約諦實
三塗實苦二乘雖審知之下釋二乘有諦無
實之言有審諦故如實知苦不同凡夫妄計
為樂無實可知又二乘下第三無量四諦疏
文有三初牒上立理前不見法空苦性故無
眞實此不知無量不見相故亦非見實前即
理智但見生空不及菩薩此即量智但知麤
相不及菩薩故大經下二引文證成迦葉白
佛言世尊昔佛一時在洹河岸尸首林中爾
時如來取少樹葉告諸比丘我今手中所捉
葉多一切因地草木葉多諸比丘言世尊一
切因地草木葉多不可稱計如來所捉少不
足言諸比丘我所覺了一切諸法如因大地

生草木等為諸衆生所宣說者如手中葉迦
葉難言如來所了無量諸法若入四諦則為
已說若不入者應有五諦佛讚迦葉善哉善
哉汝今所問則能利益安隱快樂無量衆生
善男子如是諸法悉已攝在四諦法中迦葉
復白佛言如是等法若在四諦如來何故唱
威二　二十一
言不說佛言善男子雖復入中猶名不說何
以故善男子知聖諦有二種智一者中二者
上中者聲聞緣覺上者諸佛菩薩善男子知
陰為苦名為中智分別諸陰有無量相悉是
諸苦非是聲聞緣覺所知是名上智善男子
如是等義我於彼經竟不說之次歷入界皆
如陰說又別歷色等五陰一一皆言有無量
相此是無量四諦意也瑜伽說苦者即四十
四論增數明之初云謂有一苦依無差別流轉
之苦一切有情無不皆墮流轉苦故復有二
苦一欲為根本苦謂所可愛事若變若壞所
生之苦二癡異熟生苦謂若猛利體受所觸
即於自體執我我所愚癡迷悶生極怨嗟由
是因緣受二箭受謂身箭受及心箭受復有
三苦一苦苦二行苦三壞苦次云復有四苦
五有五苦六有六苦七有七苦八有八苦九
有九苦十有十苦故成五十五苦次論云當
知復有餘九種苦一一切苦二廣大苦三一

切門苦四邪行苦五流轉苦六不隨欲苦七
違害苦八隨逐苦九一切種苦其第一一切
苦開為二苦一宿因所生苦二現緣所生苦
其第二廣大苦開四苦第三一切門苦亦開
四苦第四邪行苦開五五流轉苦開六六不
隨欲苦開七七違害苦開八八隨逐苦開九
九一切種苦開十復成五十五故兩段合百
一十苦然此經中下會今經文正同無量又
究下無作四諦亦三初揔明言非唯但空者
揀上無生但顯空義便為眞實正是所宗今
了下二別示四相陰入皆如者前云即空今
云即如理已別矣又言無苦可捨非是空故
無有可捨今體即如如外無苦何所捨即此
句言如如尚似空集言無明塵勞皆即菩提
豈同前空菩提體外無別可斷不同無生空
無可斷前則空中無華云何可摘今則波即
是水不得除波下二諦例然生死即涅槃非
是體空無生滅也邊邪皆中正者非離邊外
威二　二十二
別有中道非離邪外別有正道亦非無邊無
邪無可修也細尋可見勿濫無生故涅槃四
諦品云若知如來常住名修習苦若知法常
名為修集若修滅者若多修空名為不善何
以故滅壞一切法故壞於如來眞法藏故同
於外道若有說言有如來藏雖不可見若滅

煩惱乃能得入若發此心一念因緣於證得中而得自在結云以如來秘密藏者即是滅諦道聖諦者所謂佛法僧寶及正解脫若能一念發心見如來常住無變法僧解脫亦復如是名修習道上皆無作四諦意也無苦無集下三來歸一諦一實諦義亦是涅槃十三

文殊問佛世尊第一義中有世諦不世諦之中有第一義不如其有者即是一諦如其無者將非如來虛妄說耶善男子世諦即第一義諦世尊若爾則無二諦善男子有善方便隨順衆生說於二諦等皆一諦義下文殊問言所言實諦其義云何答云實諦名爲眞法若法非眞不名實諦又名無顚倒名無虛妄名曰大乘是佛所說非魔所說又言善男子實諦者一道清淨無有二也善男子有常有樂有我有淨是則名爲實諦之義故斯一品下第二會經結示上第三段中言此經正同無量四諦且從一義今則具結通具四種也

威三 故上疏云而文義包博言含性相相即生滅及與無量性即無生及與無作相以廣狹成二四諦性以空實成二四諦經宗必融舉一收四方是經旨以四種四諦義出諸師故疏闇用使合經文不標名目恐驚常聽結歸二對順常經論或名有作無作或名有量無量

二十三 今之結意有作即生滅有量同無生於有量中而得自在結云以如來秘密藏者即是滅諦道聖諦者所謂佛法僧寶及正解脫若能一念發心見如來常住無變法僧解脫亦復如是名修習道上皆無作四諦意也無苦無集下三來歸一諦一實諦義亦是涅槃十三

文殊問佛世尊第一義中有世諦不世諦之中有第一義不如其有者即是一諦如其無者將非如來虛妄說耶善男子世諦即第一義諦世尊若爾則無二諦善男子有善方便隨順衆生說於二諦等皆一諦義下文殊問言所言實諦其義云何答云實諦名爲眞法若法非眞不名實諦又名無顚倒名無虛妄名曰大乘是佛所說非魔所說又言善男子實諦者一道清淨無有二也善男子有常有樂有我有淨是則名爲實諦之義故斯一品下第二會經結示上第三段中言此經正同無量四諦且從一義今則具結通具四種也

威三 故上疏云而文義包博言含性相相即生滅及與無量性即無生及與無作相以廣狹成二四諦性以空實成二四諦經宗必融舉一收四方是經旨以四種四諦義出諸師故疏闇用使合經文不標名目恐驚常聽結歸二對順常經論或名有作無作或名有量無量

二十三 今之結意有作即生滅有量同無生於有量中而得自在結云以如來秘密藏者即是滅諦道聖諦者所謂佛法僧寶及正解脫若能一念發心見如來常住無變法僧解脫亦復如是名修習道上皆無作四諦意也無苦無集下三來歸一諦一實諦義亦是涅槃十三

文殊問佛世尊第一義中有世諦不世諦之中有第一義不如其有者即是一諦如其無者將非如來虛妄說耶善男子世諦即第一義諦世尊若爾則無二諦善男子有善方便隨順衆生說於二諦等皆一諦義下文殊問言所言實諦其義云何答云實諦名爲眞法若法非眞不名實諦又名無顚倒名無虛妄名曰大乘是佛所說非魔所說又言善男子實諦者一道清淨無有二也善男子有常有樂有我有淨是則名爲實諦之義故斯一品下第二會經結示上第三段中言此經正同無量四諦且從一義今則具結通具四種也

威三 故上疏云而文義包博言含性相相即生滅及與無量性即無生及與無作相以廣狹成二四諦性以空實成二四諦經宗必融舉一收四方是經旨以四種四諦義出諸師故疏闇用使合經文不標名目恐驚常聽結歸二對順常經論或名有作無作或名有量無量

二十三 今之結意有作即生滅有量同無生於有量中而得自在結云以如來秘密藏者即是滅諦道聖諦者所謂佛法僧寶及正解脫若能一念發心見如來常住無變法僧解脫亦復如是名修習道上皆無作四諦意也無苦無集下三來歸一諦一實諦義亦是涅槃十三

文殊問佛世尊第一義中有世諦不世諦之中有第一義不如其有者即是一諦如其無者將非如來虛妄說耶善男子世諦即第一義諦世尊若爾則無二諦善男子有善方便隨順衆生說於二諦等皆一諦義下文殊問言所言實諦其義云何答云實諦名爲眞法若法非眞不名實諦又名無顚倒名無虛妄名曰大乘是佛所說非魔所說又言善男子實諦者一道清淨無有二也善男子有常有樂有我有淨是則名爲實諦之義故斯一品下第二會經結示上第三段中言此經正同無量四諦且從一義今則具結通具四種也

威三 故上疏云而文義包博言含性相相即生滅及與無量性即無生及與無作相以廣狹成二四諦性以空實成二四諦經宗必融舉一收四方是經旨以四種四諦義出諸師故疏闇用使合經文不標名目恐驚常聽結歸二對順常經論或名有作無作或名有量無量

清淨若色清淨若一切智智清淨無二無二分無別無斷故故無二分是眞滅耳是以生公云萬善理同而相兼惡異而域絶善因伏惑成別故有八萬行名行雖參差俱果菩提摠由一理以統之故何有二分理不可分如虛空故所之在滅者滅爲最上之者適也道能證滅故爲上行此言在於周易故謙卦云地道卑而上行注云上行詣所之在進也凡言上行所之在貴也今借此文勢觀方者即涅槃三十六迦葉品云如恒河邊有七種衆生一者沉沒二者沒已還出出已復沒三者沒已却出出已不沒四者出已觀方五者觀方已去六者去至淺處則住七者到岸彼廣有合文今但取第四觀方一義經云是名第四徧觀四方四方者即是四諦釋曰能觀四諦即是道諦故道名觀方更有四方者即第四十二阿耨達池喻中合池四方云佛子何者名爲菩薩四方所謂見一切佛而得開悟一也聞一切法受持不忘二也圓滿一切波羅蜜行三也大悲說法滿足衆生四也釋曰若觀此四爲菩薩道也生老病死者涅槃二十九中釋八喻非喻云何非喻如我昔告波斯匿王去大王有親信人從四方來各作是言大王有四大山從四方來欲害人民王若聞者當設何計王言世尊設有此來無逃避處唯當專心持戒布施我即讚言善哉大王我說四山即是衆生生老病死生老病死常來切人云何大王不修施戒即其事也故賢與不肖豪強羸弱同爲四還一無脫者梵王帝釋貧窮下賤堯舜能紂三皇四凶併歸灰壞皆爲苦邊從惑生惑從業生業者即俱舍頌具云從惑生惑依惑生業從業生於惠此三煩惱病愈生死可盡盡已不沒四者出已觀方五者觀方已去六者去至淺處則住七者到岸彼廣有合文今但略引經云善男子如日垂西四方者即是四諦釋曰能觀四諦即是道諦亦復如是此陰滅時彼陰續生如燈生闇滅燈滅暗生善男子如蠟印印泥印與泥合印滅文成而是蠟印不變在泥文非泥出不餘處來以印因緣而生是現在陰終不變爲中陰五陰中陰中陰五陰中陰亦非自生不從餘來因現陰故生中陰陰如蠟印印泥印壞文成名雖無差而時節有異釋曰義至下釋今意在破印耳陰即是苦苦證滅理現在之陰不爲後因後陰不生即破印也照實等者此正立理故中論下引證先舉偈文即邪見品先有偈云若世間有邊云何有後世上反釋何有後世若世間無邊云何有後世上反釋次云五陰常相續猶如燈火燄以是於世間不應邊無邊釋曰以緣生性空故不屬邊無邊復次如中百觀說眞法及說者等此約相說不遇因緣則生死無邊遇則有邊此有三事一眞法如良藥二說者如良醫三聽者如病若具此三煩惱浩然生死無畔斯則即是邊不具此三煩惱無邊故結云非有邊非無邊也謂三事下疏釋上偈即影公意彼疏云難得故非有邊難得故非無邊難得故非無邊言猶難見故取意釋夫言難得非全不得一向無邊今有得者得則有邊以難得故則無邊耳此亦約一人而說若摠望一切難有其邊業寄於集者設修善業有漏心脩是寄於集因盡報謝故云還亡無漏心修是寄於道道符於理眞趣菩提二十五有者頌云四洲四惡趣梵王六欲天無想五那含四空并四禪廣如涅槃十四數體即集者有爲之法摠名爲數亦心數也今摠中取別云即集也無一理者生公云凡順理生心名善乖背爲惡萬善理同而相兼惡異而域絶即斯義矣未入忍者俱舍云燸必

至涅槃頂終不斷善忍不墮惡趣第一入離生四善根中第三方免地獄故知苦依之身地獄性矣同淨名者即迦旃延章謂不生不滅是無常義五受陰洞達空無所起是苦義諸法畢竟無所有是空義於我無我而不二是無我義法本不生今則無滅是寂滅義今唯要一句至第三住當廣分別耳愛見等者愛見羅刹前已釋竟二地經云身見羅刹於中執取將其永入愛欲稠林妄體本空者由二義前名執取後名無所取義似相違故中論下釋無所取即是行品行即是陰謂小乘人爲菩薩立過云若一切法空何以佛說虛誑妄取若有妄取法則不空故偈云如佛經所說虛誑妄取相諸行妄取故是名爲虛誑故論主舉偈以荅即如今疏所引偈是此荅意云由不了空無所取中而生取著故云妄取若有可取不名妄取明知說於妄取正爲說空如責醫人妄取空華正爲顯華是非有故滅性離言者諸法寂滅相不可以言宣故道令言離者亡心體極離言契滅故無爲無因者即涅槃師子吼品云涅槃無因而體是果若涅槃有因不得名爲般涅槃也謂涅槃之體畢竟無因如無我我所故亦如俱舍無爲無因果謂六因無五但有能作故名捨因

而體是果即離繫果菩提之道望此亦因者要得菩提證涅槃故故此菩提亦名爲因是果中因故滅理涅槃是因家之果又是菩提果家之果故非習道學者亦涅槃三十二師子吼品恒河七人之意習道是法學浮是喻經中因師子吼問若一切衆生乃至闡提定

威二 二十八

有佛性即當定得無上菩提何以一切衆生不得涅槃若有佛性力故何須修習八正道等佛便讚歎謂舉此喻佛言善哉善哉善男子如恒河邊有七種人若爲洗浴恐怖賊寇或爲採華則入河中第一人者入水則沒何以故羸無力故不習浮故第二人者雖沒還出出已復沒何以故身力大故則能還出不習浮故出已還沒第三人者沒已即出出更不沒何以故身重故設力大故出又習浮故出已即住第四人者入已便沒沒已還出出已即住徧觀四方何以故重故則沒力大還出習浮則住不知出處故觀四方第五人者入已即沒沒已還出出已即住住已觀方觀方已即去何以故爲怖畏故第六人者入已即去淺處則住何以故觀賊遠近故第七人者既至彼岸登上大山無復恐怖離諸寃賊受大快樂善男子生死大河亦復如是有七種人畏煩惱賊故發意欲度此下即是義引經

文第一人者謂出家披衣隨逐惡友聽受邪法撥無因果即一闡提沒生死河不能得出第二人者欲度生死斷善根故沒親近善友得信心故出又遇惡友復斷善根故復沒也第三人者斷善根故沒近善友得信心故出信如來常住修習淨戒讀誦書寫十二部經

威三 二十九

堅住惠施故名不沒修戒施惠即是習浮第四人者沒出與住皆同第三但合觀方云觀四方者四沙門果第五人者餘義同前但即去者心無退轉是住無退轉已即便前進前進者謂辟支佛第六人者前喻之中但云入已即去及至合中亦同第五皆有沒出住去去至滅處七人者發意欲度生死大河斷善根故於中沈沒親近善友獲得信心得信心已是名爲出以信心故讀誦書寫解說十二部經爲衆生故廣宣流布樂於惠施修習智慧以利根故堅住信惠心無退轉無退轉已即便前進既前進已得到彼岸登大高山離諸恐怖多受安樂善男子彼岸山者喻於如來受安樂者喻佛常在大高山者喻大涅槃善男子是恒河邊如是諸人悉具手足而不能度一切衆生亦復如是實有佛寶法寶僧寶如來常說諸法要義謂八聖道大般涅槃而諸衆生悉不能得此非我咎亦非聖道衆

生等過當知惡是煩惱過惡以是義故一切衆生不得涅槃釋曰是知衆生雖有佛性要須修道方至彼岸身與煩惱下即涅槃四十納衣梵志問言如瞿曇說無量世中作善不善未來還得善不善身是義不然何以故如瞿曇說因煩惱故獲得是身若因煩惱獲是身者身爲在先煩惱在先若煩惱在先誰之所作住在何處若身在先云何說言因煩惱得是故若言煩惱在先是即不可若身在先是亦不可若言一時是亦不可先後一時義俱不可是故我說一切諸法皆有自性不從因緣經下荅云善男子汝言身爲在先煩惱在先者是義不然何以故若我當說身在先者汝可難言汝亦同我身不在先何因緣故而作是難善男子一切衆生身及煩惱俱無先後一時而有雖一時有要因煩惱而得有身終不因身有煩惱也釋曰上有三關先後一時佛捨前後而用一時恐難一時故自遮云汝意若謂如人二眼一時而得不相因待左不因右右不因左煩惱及身亦如是者是義不然何以故世間眼見炷之與明雖復一時明要因炷終不因明而有炷也釋曰此佛一荅一時因緣二義並成故今踈云身與煩惱互爲依止互爲依止之言即俱時義非謂因身有煩惱也謂煩惱復依身住亦不應難未有身時煩惱依何故云互依二互因依展轉無際若證滅理因惑不生惑既不生身從何得非唯身滅證於不生展轉之見亦皆寂滅道名廣大者然道無不在亦是莊子離大宰懿問莊子曰道何所在荅曰道在丸石曰何下耶莊子曰道在屎尿曰何愈下耶曰道無不在彼以虛無自然爲道無法不是虛無自然故無不在今以類取則眞如寂滅無所不在道符於滅何所不在則知密訓等者此有兩重一即釋迦在此爲主攝密訓等爲伴則在密訓爲主攝娑婆等爲主伴亦然方是一佛之諦二如此佛諦名既主伴無盡則密訓等佗佛爲主諦亦然

華嚴經隨疏演義鈔卷第十九

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十　威四

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

光明覺品第九入十三經

前但名諦別徧等者如名號品如來於此名悉達等在密訓等名則不同十方例然諦名亦爾此是一重別徧二者名徧而非是諦徧諦徧而不是名徧故云名諦別徧今此一會即徧法界者經云如於此處見佛世尊坐蓮華藏師子之坐彼盡虛空徧法界一切世界閻浮提中亦如是坐此是揔徧相也對上二別亦有二揔一揔徧諸處二主伴時處等皆徧也言同時者無前後也言同處者此有二處一者約主同在普光明殿二者約伴同居金色世界等言同衆者亦有二衆一約主佛十剎塵數菩薩圍繞二約伴衆謂文殊等諸來菩薩亦各領十佛剎塵故言同說者一切處文殊同時發聲而說頌故法界皆同說十信故言同徧者結上諸同謂主伴時處皆悉徧也七纓圓徧者問此與第六有何異耶第六亦名諦別徧今亦云差別方能徧第六云一會即徧今此亦云無差別一切徧二相難分荅細尋方別前是揔別對此是圓別對二處別則大同而圓揔則異前言揔別者別則此界佗界名各不同揔則處處皆同此一令

圓別者別則要有差別方能徧故若不差別不能徧也圓則不要差別而能周徧周徧之法一一圓融故云無差別一切即圓融徧一切上一切字是主伴處衆是能徧之一切下一切字但是所徧一切處耳而言圓融者一會即是彼一切會亦非此會處處到也即此即彼即一即多故云圓融又第六約所徧處以論揔別東名非西名所徧別也此會即彼會所徧處揔也七約能徧以論圓別要將差別之法方能普徧是身名別也今是圓融無差別之法即能徧故名為圓也前別如列宿徧九天此別如一月落百川故前云別則二處大同大同者有小異故前揔如一雲之滿宇宙此圓如和香之徧一室故云揔圓誠有異也初開者下文亦有二初正有三重義含四對一二光二二覺三能所能所中義分之為二一上二光能所二下二覺能所知來放身光下二別示上來四對之相謂分二光各屬文殊及佛二覺別配身智二光而二光中各有兩重能所謂如來放光身能照也照事法界所照也令菩薩覺知即能覺也見事無礙是所覺也所覺即照所成益上即長行中事二文殊以智光即能照也雙照事理即所照也令衆覺悟即能覺也法之性相即所覺

也所覺亦照所成益即偈頌中意二合者下合上四對義有五重文有六節一合二境即前所照若事理不融餘皆不合故先明之故得一事下即前所覺見事無礙身智無二者二合二光引涅槃證者琉璃光菩薩放身光明文殊乃云光明者名為智慧則知二光不別即第二十一經知悟不殊下三合二覺謂前身光照文殊等覺知如來光照我剎然文殊等知是無知之知故名悟心之知知事即理二覺合也不同凡小取事理相又此二光下四合能所二種能所一時雙合則能照所照能覺所覺皆性融故舉一全收此三圓融者五揔融上三上雖四對體唯有三謂能覺之光所照之境所成之覺三對六法舉一全收為一法界此上五重合竟雖平等下六結成品名上開多約相合多約性即開即合不壞性相故云光明覺也又釋名並是者立名從所宗故來意辨意趣故故賢首以此釋名為其品宗以此來意為其意趣四解疑妨文有三重初一具疑難光何時放滯二途故若說名下躡跡申難荅中初指前說決其所疑二為其解釋謂前二品未要放光故前不明此中始要故此方說此中菩薩即是牒前故前十方一一別說此則併牒下光既窮法界

下三唯提不難但提金色等何所在故是不
決耳提意云此界放光而金色等去於此界
各十佛利今若主佛至東十佛刹處放光則
是文殊所從之刹若更至東十刹金色乃在
放光之西九方例然故云金色更在何所舉
初爲例九色例然後當刹下荅荅意云主刹
向東放光餘之十刹一時向東主刹如車轂
十方金色等如輻輞車轂若移輻輞皆移故
下經云盡法界虛空界一切世界皆有百億
閻浮提一切如來亦如是坐悉以佛神力故
十方各有一大菩薩所從來刹謂金色世界
等如向東既爾餘九方亦然故主與伴一
時俱徧既徧法界摠是娑婆亦徧法界皆是
金色徧法界等已如玄中智度論下即第九論釋
餘會徧等已如玄中智度論下即第九論釋
經從足下千輻輪相中放六百萬億光明表
說六度故義有兩意此是初意第二意云復
次一身中雖頭貴而足賤佛不自貴光不爲
利養是故於賤處放光彼約教相故作是釋
今文約表故不正用即是第二最卑微故攝
之隨機心現下次通難難云既一時頓照何
以有二十六節等耶釋云隨機見故在佛文
殊下三揀濫云何濫耶上釋妨中文有三節
節一機節節見二光節節照三文殊節節至
如第一百億內機則非百世界中機百世界
中機則非千世界中機則應第一節中文殊
如來非第二節中文殊如來故今釋云唯第
一機節五非下二節節節皆徧如第一
三千佛光即是第二乃至徧法界內節節見者
開正徧第一節文殊即徧
但由機感故云百川各見機復有差若來入
法界節節不同已入法界皆如文殊諸節頓
見俱舍論者此文易了摠以喻顯一小千界
無色定即於欲界而受果報故無別處攝在
二界然皆通於二十八天若爾與諸經論云
何會釋意云且如二禪直語其量等千初禪
以小千初禪向上取之則有千二禪如是百
說所引文證義則不成以言三千皆於三災
壞故若中千數於二禪二禪即火災不壞等
思之正義如前引俱舍正理已釋若金光明
者經云是諸人王手擎香爐供養經時其香
徧布於一念頃徧至三千大千世界百億日
月乃至百億非非想天今依二經者即金光
明及此經文約有處所但至色頂約該地法
徧於四空四空無處隨處得果如在欲界得
無色定即於欲界而受果報故無別處攝在
二界然皆通於二十八天若爾與諸經論云
何會釋意云且如二禪直語其量等千初禪
以小千初禪向上取之則有千二禪如是百
億初禪向上取之則有百億四禪譬如夏雲
普覆九州若以州取則有九雲若以郡取則
四百餘雲若以縣取千數未多或言一雲普
覆萬國或言萬國各有夏雲思之可見俱舍
云者即第十一論釋無熱池竟云於此池側
有贍部林其形高大其果甘美依此林故名
贍部洲或依此果以立洲號論更不釋有云
以此洲南狹北闊樹葉頭大後小似此洲故
未見有譯若立世阿毗曇云樹在此洲之南
西瞿耶尼亦云瞿陀尼瞿即牛也陀尼貨也
北洲新云俱盧餘文可知若以小數者小數
即下等十十變也謂十小千爲萬百小千爲

億千小千爲中千已有十億更千中千爲一
大千一千中千即有千个十億故爲萬億今
約中數者謂從千已上方百百變之謂百小
千方爲一萬千个小千爲中千方是十萬十
个中千始爲百萬方是一億既十中千爲一
億今有千个中千故有百億故唐三藏下二
引證既譯百億爲百俱胝俱胝存其梵言億
是此語故二義同也次引測公三種俱胝證
百億爲百俱胝或至百數者即三千有百億
是也以千萬爲俱胝故或至千數者以百萬
爲俱胝謂小數數之中千有百萬个小千方
是一億今大千有千中千故爲千億或至百
千者即以十萬爲一俱胝故中千已有百俱
胝千个中千方爲大千大千則有百千俱胝
也故疏云唐三藏譯是千萬爲俱胝故三千
有百俱胝俱胝即億又依俱舍下三會釋俱
胝不同言俱舍譯洛义爲億者亦是十一論
釋水輪云次上水輪深十一億二萬下八洛
义水餘凝結成金初以唐言十一億二萬由
旬下句梵語云下八洛义水則八億由旬爲
水三億二萬由旬爲金故知洛义爲億也阿
僧祇品云一百洛义爲一俱胝則俱胝義當
於兆良以俱胝有三等故則俱舍洛义云億
當十萬之億下云一百洛义爲一俱胝則當

千萬之億也約微細門者一中頓具一切諸
法炳然齊現名微細門故說一相之中具餘
七相如在母胎即具餘七今在成正覺相中
具餘七也言融二世亦即十世隔法異成門
受生是過去涅槃是未來故亦非能照者揀
濫釋也二不並者報處見化見化不見報非
謂報化並現故也非是多處者亦是揀濫恐
人誤解若多處有會似如十人爲會十會在
一室中一燈照了令人頓見十會百人今不
爾也一會徧一切處者如於一室懸百面鏡
中有十人共爲一會則百鏡中有百會也一
切處文殊略申三義者第一義約文即是以
偈爲三初一法超情表次八會事歸理後一
事如理融成前一會即一切會等事無障礙
也二約心令泯絶諸見依此釋經十偈爲六
初之二頌頌於放光佛令離見次一頌會前
光所照處以明離見三有三頌會前所現本
法會等以明離見四有二頌別會諸菩薩大
非般若猶水徧波無波非水大般若云般若
波羅蜜多清淨故一切智智清淨故色清淨色清淨故若般若多清淨何以故
智清淨何以故若般若波羅蜜多清淨若色
清淨若一切智智清淨及實相也然觀資理成者以
斷故通於觀照及實相也然觀資理成者以
賢首有上二意各別科文初約境顯理中十

切二一文殊下第二約義復語其實德如前
溪之月即是後溪及千江百川之月全入前
溪所以爾者一切處月不離本月故本月落
理則理顯而見息也本無有者如猶膠黏
人則有不著之者虛空不黏誰爲不著空中
膠者情盡理現者此順禪宗即事理無礙門
約普賢門正是華嚴即事事無礙門也約

行布說此為千里之初步也亦顯光明等者上約通明今約別說令離妄動即是破見知真法界不應動故即是顯理此句全是大般若曼殊室利分經云若菩薩不動法界知真法界不應動搖不可思議不可戲論如是能入一切相也不動而了故成勝智者此句觀盖諸偈雖同皆是佛果差別之德而皆與觀相相順故躡不動而知以釋當成勝智我即法性下釋上平等即無能所故曰無住然有二意一上二句明一性不分故無能所猶如一指不能自觸二法性無性下明性空故無能所入亦如虛空不住虛空此亦大般若曼殊室利分意彼經云佛告文殊汝於佛法豈不趣求文殊言世尊我今不見有法非佛法者何所趣求釋曰此即一性意也次佛問云汝於佛法已成就耶文殊荅言我都不見法可名佛法何所成就釋曰即性空意也次佛又言汝豈不得無著性耶文殊荅云我即無著豈無著性復得無著釋曰即今疏云我即法性更不證入故般若下引證前即闇用二意今即顯證無住是彼次後經文智論答云者即八十五論亦是經文須菩提問佛若無差別云何有三寶佛荅即今疏文又上第三偈下初上四偈成一不二法門即淨名經深根菩薩曰佛法衆為二佛即是法法即是衆是三寶皆無為相與虛空等一切法亦爾能隨此行者是為入不二法門故下經云無上摩訶薩遠離衆生想者即十六經無上慧菩薩偈下半云無有能過者故号為無上今無生可壞即離衆生想謂一與多下上標舉二門今正將緣起相由所以釋一多相容之門此中大意凡所知所起即無有力若能知能起即是有力廣如玄文由比緣起下結破靜法彼云此偈了一多平等謂解多由一起解一由多生無一不成多無多亦無一了彼一多相由生起一多之念息一多相平等此會皆悉平等言由前平等成此緣起者謂一有定性不由於多多有定性不由於一今由一無定性假多而起多無定性由一而生故由無性平等之義方成緣起若有一可一此是自性一若有多可多此是定性多多若是定性多不因於一一若是定性一一不因於多今由多故一此一不自一今由一故多此多不自多故一此一則無力無力隨有力一多互相收故一即一切佛會即一切佛會法界一切會即是一一即一切會不動而常遍不分而常多故此一法會故此一法會如何不信故賢首云緣起法界理數常爾應細深思自當見耳觀此疏文似比弟子當聽之時早已不受特令深思故疏結云不信事事無礙恐未著深思也第二節疏如泥中者愛欲所覆猶如溺泥不知其傷言如瘡中刺者即是肉刺故涅槃中名為息肉彼十三經云深觀此愛凡有九種一如債有餘二如羅刹婦女三如妙蓮華蕊下有毒蛇四如惡食性所不便而強食之五如嬰女如摩樓迦子七如瘡中息肉八如暴風九如慧皇初一即聲聞緣覺餘習二生子便食後食其夫愛食善子後食衆生今入三惡道三五欲華下有愛毒蛇令其命終四強食患

下惰三惡道五與愛交通奪其善法故被驅逐墮三惡道六纏繞凡夫善法令死七如人久患瘡中生息肉其人要當勤心療治莫生捨心若生捨心息肉增長虫疽復生以是因緣即便命終凡夫愚人五陰瘡痍亦復如是愛於其中而爲息肉應當勤心治愛息肉若不治者命終即墮三惡道中唯除菩薩是名瘡中息肉八暴風能偃山夷岳拔樹深根愛於父母所而生惡心拔菩提根九愛之彗星能斷一切善根令凡夫人孤窮飢饉今正用瘡中息肉一義耳普見通於性相者此上惣釋一偈此下別解上半上半云普見於諸法二邊皆捨離今應問云普見諸法如何即能離得二邊故今荅云通性相故唯見相者即是有邊唯見性者即惰無邊性相無礙故離二邊中論云雖空而不斷雖有而不常即由空有相即離二邊也謂真故下引影公中論序以釋之真即是性俗即是相依二諦融故

戚四　十一

離二邊然二諦之義玄中已明欲釋此疏略申一義謂或說妄空真有如涅槃云空者所謂生死不空者所謂大般涅槃二者妄有真空即是今文三俱空相待無性故四俱有性相不壞故於諦常自二故今此正當第二俗有真空義而有四對初對定有無所在我約真諦上說空是無性空不同無物空也我就俗諦明有此是緣有非定性之有也二真故無有則雖無而有下一對彰有無體相是不壞有之無不碍無之有故成中道三雖有而無則不累於有下彰有無之德若是定性之有此有則唯是有不得即無若是定性之無此無則唯是無不得即有今二互相即故不偏滯四不滯於無下一對彰有無離過滯空則斷累有則常既不滯不累故無斷常又釋初對雙離有無故云無有無無此成空觀第二對不壞有無故云雖有而無雖無而有此成假觀第三對明二諦相即故不偏滯有無故不爲有邊所動無邊所寂成中道觀肇公亦云涉有未始迷虛故常處有而不染此不累有也不厭有而觀空故觀空而不證此不滯於無也第四離過準前又釋初對中初句云真故無有無彼定性之有是真空義下句俗故無無無彼斷滅之無故是妙有義第二對亦有亦無義第三對非有非無義第四對離過則成具德四句也又初對雙離二過一離有二離無第二對離非有非無第三對離亦有亦無第四對揔明離過故起信云真如非有相非無相非非有相非非無相非有無俱相即斯義也是以結云俱不俱等何由而有謂第四對正離斷常第三對不偏滯故離於俱句第二對不壞二故離於雙非故俱寂也又若有二可得名俱今有即無故則有外無無可與有俱今無即有故則無外無有可與無俱故亦有亦無相違不立言不俱不立者若定有有無遮彼有無有俱非句今有即

戚四　十二

無何有非無今無即有何有非有故雙非亦寂既無有無亦無一異斷常來去靡不皆如故云都寂是以經言二邊皆捨離皆捨離者一切二邊非局有無又言離者性自離故不取著故了真性故非有諸邊可捨離也次一慈力者大乘方便經說波旬兵衆滿三十六由旬圍菩提樹欲作留難菩薩住慈悲智慧以手指地八萬四千八部大衆皆發大菩提心故云慈力降魔經云導師降衆魔慈悲故如是觀佛三昧海經第二說觀白毫功德中說慈悲降魔今取意引波旬召諸八部及曠野鬼十八地獄閻羅王神其阿鼻等諸大地獄全至佛所及有無邊諸怖畏事一時逼迫菩薩菩薩爾時徐舉右臂伸眉間毫下向用擬阿鼻地獄令諸罪人見白毫中流出衆水注如車軸火滅苦息心得清涼獄卒見鐵叉頭如白銀山龕室千萬有白師子蟠身爲座於其座上生白蓮華有妙菩薩入勝意慈心

三昧獄主發心衆多罪人諸苦休息稱南無佛皆得解脫無邊惡事無由近佛魔王憔悴懊惱却卧牀上有三魔女又懷惑亂菩薩亦以白毫擬之諸女皆見三十六物九孔不淨背負老母抱死小兒皆九孔流溢匍匐而去魔王奮劒向前世尊又以白毫擬之令魔眷

威四　十三

屬身心安樂如得三禪餓鬼見白毫端皆有百千萬億諸大菩薩入勝意慈心三昧皆是慈力降魔經云光中演妙義者即眉間光謂時魔波旬既不能壞佛忽然還宮白毫隨從直至六天於其中間無數天子天女見白毫孔通中皆空團圓可愛如梵王幢於其空間有百千萬恒河沙微塵諸寶蓮華一一蓮華無量無邊諸妙白毫以為其臺臺上有化佛菩薩放於白毫大人相光亦復如是諸菩薩頂有妙蓮華其華金色過去七佛在於華上是諸化佛自說名字與修多羅等無差別即光中演妙義也然是慈心三昧之力是故揔云慈力降魔次一智斷者初句智次句斷此即精義入神故能一念頓見一切是致用也繫辭云尺蠖之屈以求信（音伸）也龍蛇之蟄以存身也精義入神以致用也注云精義物理之微者也神寂然不動感而遂通者也故能乘天下之微會通其用也今借此言以智斷冥契為精義入神耳性相無礙者疏釋通達無礙有其二義一所達之法性相無礙二能了之智無有二礙二礙即二障了相故無智障了性故無惑障故次句云無二礙著則轉依心淨者謂轉無常雜染之依唯以功德依常法身故云心淨通達是智無礙是斷調生是恩云三德備皆言或見者此九別中有九或見在義易了而人尚迷今寄清涼五臺求見文殊以況法界見佛差別揔有十義一或多機異處各感見者如有五人名為多機各在一臺名為異處一人南臺見菩薩一人西臺見師子一人中臺見萬聖一人東臺見化佛一人北臺見聖僧是各感見也二或同處各見者五人同在中臺故云同處一見菩薩一見師子等故云各見三或異時別見者一人朝見菩薩暮見化佛等四或同時異見者上異時別見不局一人多人今此要是多人謂二人同於晨朝一見化佛一見菩薩五或

威四　十四

同時異處見者亦約多人同於晨旦一於東臺見一於北臺見所見之境或同或異或見菩薩亦是同時異處見或則一見菩薩一見化佛亦同時異處六或同處異時見同於中臺朝見暮亦見而能見亦通一人多人所見亦通一境異境但取處同時異耳七或異時異處見時則朝暮不同處則東西臺別而能見亦通一人多人謂或一人朝於中臺見菩薩暮於北臺見菩薩異人可知然多約一人其所見境亦通同異同見菩薩如上已明或一人朝於中臺見菩薩暮於北臺見師子然多分且約一境八或同時同處見亦約多人同在中臺同於中時見菩薩所見亦通同異且約同說九或一人於同異交互時處見多人所見者言同異交互時處者謂同時異處異時同處名交互時處然同時異處即是第五而要是多人異時同處即是第六通一人多人今唯一人頓見前多人所見此機亦是不思議人能於同時異處見故謂有一人於晨朝時在於中臺見中臺多人所見亦在西臺見多人所見又於中臺於朝於暮皆見多人所見也十或一人於同異俱時處見一切人所見者謂同時同處異時異處名同異俱時處既是一人時該多時處徧諸處見通諸

威四　十五

境故是普眼機也疏然佛不分身下不分而徧無思普現頓應前十也如第八會者即五十九經各有十意說者應引今觀於身者即中論法品中意論云若我即五陰我即為生滅若我異五陰則非五陰相若無有我者何得有我所內外我我所盡滅無有故諸受即

爲滅受滅則身滅業煩惱滅故名之爲解脫業煩惱非實入空戲論滅釋曰上中論意正觀於身五陰之法而如來品五蘊上求如來亦就於我及我所說則如自觀身實相觀佛亦然若了二我本自空寂則見法身湛然常住疏中初二句即論初兩句明即陰無我陰是有爲生滅之法我即是陰故同生滅次兩句是論第二兩句異陰無我而論主但云則非五陰相今云以何相知者是長行釋語謂凡一切法皆以相知有離陰有我則不以五陰爲相爲用何相知有我耶故但妄情結經論意妄情計有我性實無故云我性未曾有既無有我下以我破所釋經我所亦空寂即論云若無有我者何得有我所我我所空下以無我遣身釋經下半云何諸如來而得有其身即論內外我我所下一偈半文無身之身下結歸疏意三德內圓法身爲一耳故經云佛以法爲身清淨如虛空一顯解脫般若者即三德之二也先釋解脫德引於涅槃略有二種即二十五經高貴德王菩薩品第八功德中二義經云云何菩薩心善解脫貪瞋癡心永斷滅故是名菩薩心善解脫若瑜伽八十五云由三種相當知心善解脫一於諸行徧了知故二於彼相應煩惱斷得作證故

三煩惱斷已於一切處離愛住故經云云何菩薩慧善解脫菩薩摩訶薩於一切法知無障礙是名菩薩慧善解脫因慧解脫昔所不聞而今得聞昔所不見而今得見昔所不至而今得至釋曰心善解脫即滅定障慧善解脫即脫智障二障既除脩然無繫故名解脫

威四

涅槃下經重復問起以顯前義謂心定有貪等則不可脫定無貪等即不須脫欲明相有性無此二無礙方名解脫涅槃略有一百八句者即第五經廣釋三德解脫之德迦葉問言世尊何等名爲涅槃善男子夫涅槃者名爲解脫先示其體亦色非色下迦葉重請明解脫相爾時迦葉菩薩復白佛言世尊唯願哀愍重垂廣說大般涅槃解脫之義佛讚迦葉善哉善哉善男子真解脫者名曰遠離一切繫縛若真解脫離諸繫縛則無有生亦無和合譬如父母和合生子真解脫者則不如是是故解脫名曰不生迦葉譬如醍醐其性清淨如來亦爾非因父母和合而生其性清淨所以示現有父母者爲欲化度諸衆生故真解脫者即是如來如來解脫無二無別譬如春月下諸種子得暖潤氣尋便出生真解脫者即不如是此是一句餘如彼經然依遠公云以義相從有九十四句[illegible]細分有一

十六

百九句第二十二無逼切中別有七句第二十三無動義中有四句第二十四希有義中有其二句第二十五虛寂義中亦有兩句第四十甚深義中有其二句第五十一平等義中亦有兩句第六十七無窄狹中有其三句餘各有一是故分爲一百九句今言一百八

威四

者即於二十二無逼切中但有六句以遠公見七喻故分爲七而第三句云云何逼切不逼切耶譬如凡夫我慢自高而捉蛇虎毒蟲是名逼切不逼切者如轉輪王所有神珠能伏毒蟲名不逼切六句皆是無逼切義唯此一句兼明逼切以顯無逼看似兩句實是一句表除百八煩惱亦同楞伽百八句問明行者即般若德朗照萬法故稱明行者即如來具三德人若作明行足釋者重釋明行二字即十号之一先引瑜伽由有止觀云禪慧德彼後更有釋極善圓滿以釋足義得滿足義無脚足義故疏不引涅槃十六下北經十八先釋明後釋行前中先引經彼有四釋今當第四就行修證入釋明即證入之體後然皆下是疏釋經菩薩明者因中證故佛明者果中證故上二皆智無明明者是所證理智即觀照理即實相智度論云說智及智處俱名爲般若即斯義也足有二義者即釋行字此

十七

中略無足字行字所攝然經四釋不出二義第一釋云明者名得無量善果行名腳足善果者名無上菩提腳足者名爲戒慧乘戒慧足得大菩提名明行足釋曰此則援果尋因釋以明爲果以行爲足行即足腳足義也行足不分是今經意二者經云又復明者名呪行者名吉足者名果善男子是名世間義光者名不故逸業者名善男子是名世間義光者名無上菩提果者名大涅槃釋曰此偏就果德釋然以世間況於出世此以涅槃爲足是滿足義亦智斷摠別耳三者經云又復明者名光行者名業足者名果略示之如薩婆多立無表色定是實色許色性故如許色聲等此即六波羅蜜果者名無上菩提釋曰此即從因趣果釋謂明行皆因以足爲果前釋三皆是果此獨菩提是果今疏呵引即當第四但引釋明彼釋行足云行者於無量劫爲衆生故修諸善業足者明見佛性釋曰此亦滿足釋足以足爲果以行爲因行足義開令經無足

戒四

故取初釋行足合義不引此文無斁下顯其離過即下三句於中有四一摠明二因明立量下釋世間義三如說佛聲下指事以明求過不得定有則常今非定有不同外常因緣造作即是無常今從法性故離造作不同無因常何可求過四諸因量下隨難牒釋言諸因者謂生因了因言諸量者謂現量比量及聖言量所言因者所由所以順益待藉之義相也爲由有此所由所以順益待藉宗果方明故說此等名爲因也此即要是宗之所由亦是宗之所以等由此即顯與所立宗一向一味能建立宗故名因也又因有三相一偏是宗法性二同品定有性三異品徧無性如立聲是無常餘等爲同品虛空等爲異品於同品定有異品徧無是無常等因同喻異喻皆名喻也及自他共下因明第二疏中廣說今略示之如薩婆多立無表色自立量云我無表色定是實色許色聲等此即自比量謂自立義令他解了二他比量者於他立中出宗因過如大乘破薩婆多云汝無表色非定實色許無對故如心心所生長門處言種族者界義論有兩釋一族者謂種族也是生本義謂十八界爲同類因各生自類等流果故是法生本二族類義十八種決種類自性各別不同也俱舍論下此之半偈論明教起不同謂愚有三一愚心所爲我二愚色三雙愚心色如次配三言根有三者謂上根聞略即能立三支具足敵者起智所由並得稱因所生敵智即号爲明理智合舉故說因明二云就比量中有許未許爲成未許必有能成即能成是因所成是果宗由因顯義得分明此即因果雙彰理無違妨上之二義正以後八如下當引如來妙色常安隱故但要此句是有一偈云妙色湛然常安隱不爲時節却

戒四

十八

十九

數遷大聖曠劫行慈悲獲得金剛不壞體四
敷佛者即是初句其性本空寂獨
歎如來故疏荅云境智雙寂契彼性空故為
佛德所以無心於佛境則未忘攝境歸心心
又未寂今佛寐照方契性空此以第二句成
上第一句次言根塵兩忘內外解脫即上句
釋下句由契性空故忘根塵心所知法一切
皆空故忘塵也能知之心亦不可得故忘根
也由內忘故根不能繫由外忘故境豈能牽
真解脫也斯乃解脫惑障次云亦常照者此
智障解脫上森此照寂照無二真佛心也空
尚不存者舉況釋第三句空為所契尚不當
心妄念空華豈當佛意次二修智下疏有二
意前意各別一行後意通修諸行文雖局一
義乃兼通如長時修謂長時信長時樂長時
念長時學下三亦然若約所信念等皆佛功
德如淨名者即見阿閦佛品佛問維摩詰汝
欲見如來為以何等觀如來乎維摩詰言如
自觀身實相觀佛亦然我觀如來前際不來
後際不去今則不住不觀色二觀色如不觀
色性不觀受想行識不觀受想行識如不觀
受想行識性非四大起同於虛空六入無積
眼耳鼻舌身心已過不在三界三垢已離順
三脫門三明與無明等不一相不異相不自
相不他相非無相不此岸不彼岸不
中流而化衆生觀於寂滅而不永滅等彼以
觀身實相用觀如來今但自觀為小異耳真
實觀同又如法華者即安樂行品第二親近
處經云文殊師利又菩薩摩訶薩觀一切法
空如實相不顛倒不動不退不轉如虛空無
所有性一切語言道斷不生不出不起無名
無相實無所有無量無邊無礙無障但以因
緣有從顛倒生故說常樂觀如是法相是名
菩薩摩訶薩第二親近處釋曰上經皆觀實
相即理實相也云皆寂滅中論法品下引論
全釋一偈然順今經引論乃倒今先具引論
文然後釋義論云諸佛或說我或說於無我
諸法實相中無我無非我諸法實相者心行
言語斷無生亦無滅寂滅如涅槃云無我
實亦實亦非實非非實是名諸佛法自
知不隨他寂滅無戲論無異無分別是則名
實相若法從緣生不即不異因是故名實相
不斷亦不常不一亦不異不常亦不斷是名
諸世尊教化甘露味釋曰此有六偈大分為
四初三明實相之體次一智契實相三有一
偈明實相之教初三明實相之由四有一偈
中初一明實相雙非次一明其深寂後一語
其體圓又三是橫廣二是竪深初一非深非
廣又初一對我說實相二約性顯實相三該
通性相明實相以實是性非實是相故略知
大旨今之所用但用二偈初以竪深釋經上
半以心絕動謐言亡四句故云心行言語斷
處經云文殊師利又菩薩摩訶薩觀一切法
理圓言偏理與言絕道斷以欲言
其有無狀無形欲言
無聖以之靈故口欲
辯而辭喪心以取相為行實相無相故絕心
行之處是則心將緣而慮息以起心動念不
會理故故體無生既法本不生今何有滅無
生無滅即是寂滅言如涅槃者舉喻以顯然
實相之體即性淨涅槃寂滅不
生不知實相寂滅故以涅槃為喻若了實相
即是涅槃涅槃之相亦叵得也次以雙非實
相釋經下半離我無我著實相無我不可著
我亦無無我亦不著無我若著二無我理未
免於著又離我者下上來直就體明此下對
人以顯不著無我則不趣證故能悲濟然我
無我下復以四句會通釋此四句略有三意
一對人以顯成前對人謂唯我即凡夫無我
即二乘雙辯對小說大涅槃云無我者所謂
生死我者謂大涅槃二乘之人但見無我不
見於我雙非即泯絕大小二者直就大乘性
相說亦有此四初句唯一真我迥然獨立次
句對病顯實我法皆空雙辯句真妄雙觀不

壞性相雙非句性相雖即故互奪兩亡三者但約觀照第一句知諸衆生妄執有我二稱理而觀離於二我三亦雙照性相四即真妄形奪與第二釋異者此初句有我此是妄我第二初我乃無我法中有真我耳初一揀迷以初句下五字爲三節攝佛地論歎佛偈云

自在熾盛與端嚴名稱吉祥及尊貴如是六種義差別應知摠名薄伽梵今文具用翻此六義以顯真佛最勝之法初以自在熾盛二德釋其威德論云自在者永不繫屬諸煩惱故熾盛者猛酸智光所燒鍊故此内威德由内具此智斷二德外攝潛魔制諸外道二以端嚴吉祥釋於色字色即色相論云端嚴者三十二相所莊嚴故吉祥者一切世間親近供養咸稱歎故三以名稱尊貴釋種族字論云名稱者一切殊勝功德圓滿無不知故尊貴者具一切德常起方便利益世間安樂一切無懈廢故此上二德前是功德後是大悲

威四　廿三

悲智功德爲佛種族謂佛以功德爲種性故佛以大悲爲根本故爲出生故即内種族故能悲現刹帝利種雖是薄伽下釋後半躡上而釋謂上六義号爲薄伽依此而取未免顛倒見從外來即不了唯心是起信文云見從外來取色分齊取相二字向上成心外取相若就當句設取心佛亦爲取相不了真佛無相相故言顛倒者頂也頂合在上向下即倒如是合無爲有合内爲外皆名顛倒故云者即如來品此前更有一偈云如是性空中思惟不可得如來滅度後分別於有無青目釋云諸法實相性空故不應於如來滅後思惟若有若無若有無俱如來從本已來畢

莫不然是故見者無厭足此一慈門已無量矣況於諸門出現寶光主海神云不可思義如來過戲論而入生戲論戲論破慧眼是皆不見佛此偈二意一者仍前破第三此破第四非有非無戲論謗句即今疏文二者摠遣是故端嚴最無比即施門無量也普發迅流主河神云如來往昔爲衆生修治法海無邊四句百非謂起心動念皆成戲論非局第四故次疏云安慼不生故非蘊聚起心則生便

威四　廿四

竟空何況滅後釋曰此偈摠遣三句次偈云如來過戲論而入生戲論戲論破慧眼是皆不見佛此偈二意一者仍前破第三此破第四非有非無戲論謗句即今疏文二者摠遣是故端嚴最無比即施門無量也普發迅流主河神云如來往昔爲衆生修治法海無邊四句百非謂起心動念皆成戲論非局第四故次疏云安慼不生故非蘊聚起心則生便應緣說猶如影像有而即虛亦二相奪不可得說已釋上句從合相離故下釋下句中論云者即如來品此前更有一偈云如是性空中思惟不可得如來滅度後分別於有無青目釋云諸法實相性空故不應於如來滅後思惟若有若無若有無俱如來從本已來畢竟空何況滅後釋曰此偈摠遣三句次偈云應緣說猶如影像有而即虛亦二相奪不可得說已釋上句從合相離故下釋下句中論云者即如來品此前更有一偈云如是性空中思惟不可得如來滅度後分別於有無青目釋云諸法實相性空故不應於如來滅後思惟若有若無若有無俱如來從本已來畢竟空何況滅後釋曰此偈摠遣三句次偈云應緣說猶如影像有而即虛亦二相奪不可得說已釋上句從合相離故下釋下句中論云者即如來品此前更有一偈云如是性空中思惟不可得如來滅度後分別於有無青目釋云諸法實相性空故不應於如來滅後思惟若有若無若有無俱如來從本已來畢竟空何況滅後釋曰此偈摠遣三句次偈云

威四　廿四

竟空何況滅後釋曰此偈摠遣三句次偈云如來過戲論而入生戲論戲論破慧眼是皆不見佛此偈二意一者仍前破第三此破第四非有非無戲論謗句即今疏文二者摠遣是故端嚴最無比即施門無量也普發迅流主河神云如來往昔爲衆生修治法海無邊四句百非謂起心動念皆成戲論非局第四故次疏云安慼不生故非蘊聚起心則生便

廿四

故重釋之於中寄三身說初約法身住體備應釋則前無相寂滅即是住體隨樂皆見是備應故今以二義相奪故非合不合其住體編應猶如虛空隨其竅隙方圓大小又緣起修成契實說如鑄金成像像像不自在不隨相轉即次定見轉若隨相轉即不見同無性能所雙寂何有有無能累其神則不畏有無等也初一知解脫智此偈第四句結歎疏摠不別釋四句交絡相合而釋謂初句身字合次句外字初句心字合次句内字外身内心平等二字是身心理解脫二字

通上身心內外而解脫不同身脫業繫苦相即以解脫上取外身下取第四句中無所繫字內心脫執取等相即以解脫字上取內心下取第四句中無著二字心無取著即為能證契上平等名為正念是第三句四句圓矣又內脫二障更為異解上解脫字別配身心皆離障解脫今釋內解脫者離陳解脫外解脫者作用解脫如淨名有解脫名不可思議等者上云月之一多由器有異佛之一多由感不同今云心分別世間是心無所有則分別之器亦忘也其猶夢中見器中之月豈唯月之不實實亦器本自無能現之

語既無所現之月安有約法可思此法是佛下釋下半依此見佛則如佛見初句所緣者契經諸論皆說如來一百四十不共功德今依瑜伽四十九說論云依如來住及依如來到究竟地諸佛世尊有百四十不共佛法謂諸如來三十二大人相八十種隨形好四一切種清淨十力四無所畏三念住三不護大悲無忘失法永害習氣及一切種妙智今經略具初三句中具四一切種清淨言四淨者一一切種所依無餘永滅故又於自體如自所欲於自所依清淨謂煩惱麤重并諸習氣取住捨中自在而轉二一切種所緣清淨謂

於種種若化若變若所顯現一切所緣皆自在轉故三一切種心清淨謂如前說一切心殊分中如前已引又心絕動搖亦是此經次後鄔伽室利分鄔伽云龍即龍吉祥菩薩妙集故四一切種智清淨謂如前所說一切無明品麤重永滅離故又徧一切所知境中如吉祥菩薩欲入城乞食龍吉祥問云我欲入城為有情故巡行乞食妙吉祥云隨彼意往

畏至十藏品當釋唯十力智在第三約法以顯中則百四十功德具矣故大般若下即文殊分中如前已引又心絕動搖亦是此經次後鄔伽室利分鄔伽云龍即龍吉祥菩薩妙入城乞食龍吉祥問云我欲入城為有情故巡行乞食妙吉祥云隨彼意往然於行時勿得舉足勿得下足勿風勿伸勿起於心勿興戲論勿生路想城邑想大小男女想所以者何菩提遠離諸所有想無高無下無卷無舒心絕動搖言忘戲論無有數量今此唯用後一對耳又瑜伽者一顛倒戲論二唐捐戲論三爭競戲論四於他分別勝劣

即故云自在五去來不動者一入多而一在多入一而多存若兩鏡相入而不動本相相即亦然六無力相持者因一有多多無力而持一因多有一一無力而持多七彼此無知者二互相依皆無體用故不相知故覺首云諸法無作用亦無有體性是故彼一切各々不相知八力用交徹者即前一中解無量無量中解一九自性無有者互爲因起舉體性空十究竟離言者不可言一不可言非一不可言亦一亦非一不可言非一非非一不可言相即以相入故不可言相入以相即故不可言即入不壞相故不可言不即不入互交徹故口欲辯而辭喪心將緣而慮亡唯證方知同果海故一多既爲染淨等法無不皆然今文具三者具二三方便也然其十偈皆具此二取其相顯八九兩偈但有第二故下行云上之二偈但了差別即是方便餘之八偈皆是即實之權約其因修揔是加行方便之力如第四偈善巧通達一切法差別用也正念勤修涅槃道加行方便也上二皆權樂於解脫離不平即是稱實對上故爲即實之權也餘可意得初二句者無即是理有即是事次句定散無礙者恒住禪寂定也由契心性理也禪不繫心不礙散也即涉事也初二句者二句之中唯取四字是向實際初句及一切智皆退向菩提二界八地者以欲色二界有五地皆全有想其無想天在第四禪不攝一地全故八地有想其有頂天是第九地不屬於想受與無想故令無色一界四地不全屬有無故云二界其無色界下之三地由是有想故舉八地而以攝之初句無餘修者此有四修一無餘修以皆修故次句有二修一長時修二無間修日夜不息即是長時精勤無怠故無有間難度能度勇猛修也此偈是揔示度相謂師子吼者名決定說即涅槃二十七師子吼品下說法度類略有六亦攝下偈文有四節初偈即說佛性度一闡提闡提佛性無明所覆迷真起妄如惓大河二有一偈無我化外三有六偈皆說欲苦度於波句波句爲主諸類皆攝故四有一偈濟度三乘聲聞法執不了性空緣覺無悲不隨六道故悲智雙流普教羣生即化菩薩五事難出一水深即愛欲海二即流轉三即無明四即網覆義兼蟲執羅不得出五即大憂迫不衆生下約法釋五而四釋蟲執云妄見有德結網自纏初三句者三達即達三世於中初句了相無量劫言通過及未次句了性過去心不可得故云無去未來心不可得故云無來現在心不可得故云無住淨名云若過去過去心已滅若未來未來心未至若現在現在心無住現在是住亦生即滅故云無住第三句結知佛如是知云何如是非唯知無去等亦知其相又性相無礙又一念能知爲如是了兼方便者勸物涉有故是方便勸生發心即是大願衆生無邊誓願度佛道無上誓願成故即修習力爲智決斷佛果朝夕者此有二意一明果速匪朝即夕故一念相應功圓曠劫此爲正意結云速成二朝夕是海文選云挹朝夕之池者無以測其淺深謂此是佛果大海以深廣故與此相應亦得速成於一切者即淨名經身子念座因有此示上四對者即佛地論若無說下亦淨名目連章經云夫說法者無說無示其聽法者無聞無得說約教道示約證道無聞則不如言取故爲真聞無得則心無所得方真證得無聞無得即後偈聽法行中今此說法但無說示亦同寶積歎佛偈云善能分別諸法相於第一義而不動故言同佛次句悟理者不隨文故無聞悟理故無得

菩薩問明品第十

通謂下明盡一分來意直盡第七會來生解因下唯明下三品來意初依古德信住合明

又正荅下疏意別明荅信以第二會初十問中脫十信問故今三品荅之不荅住也然賢首意始教別開信位如梁論云如須陀洹見道前四位謂燸頂忍世第一菩薩道前四位亦兩謂十信十住十行十迴向又彼論及佛性論皆云地前修四種行謂十信修信樂大乘行十解修般若行十行修三昧行十迴向修大悲行如其次第即是四位故又爲除四類障正使故即此四位謂初除闡提不信障二除外道我執障三除聲聞畏苦障四除獨覺捨大悲障又信成淨德因種解成我德因種行成樂德因種迴向成常德因種又仁王經寄四輪王謂鐵銅銀金以上教義故知十信亦成位也若終教十信但是十住方便自攝別位謂仁王釋三賢云十信十止十堅心十信即住故今疏不論成位不成位皆以三品別荅信問別一會荅合有問故已如前說然問有二下約論通問即是難明即是荅今對彼難問故荅稱明此明局在荅者而有二義一顯理爲明此明屬自明亦已下二破闇爲明此約荅佗令佗明故又長行下二約實主問唯屬問明通問荅使荅者亡言者如緣起甚深中問云心性是一何以種種若云緣令種種何以復不相知遮其激使其亡言使荅者易釋者謂問意言既是一性何以種種欲言種種復不相知故荅云由不相知能成種種種無性即不相知故不乖一性即不二者融上二也謂行與荅者易釋也又明即法下三約理法釋亦是約教義說謂問即是教釋有往復故明即法明是義所攝謂十解無量故多人問一表無量故多人問一表無量中解一故又文殊爲妙慧九首爲衆行各主一門故而問爲能成荅爲所成故妙慧衆行互爲能所此二不二者融上二也謂行與法不二了法成行契法故又衍法師云一慧通於衆行者文殊是主餘九是伴故文殊最要故略不出二顯深理者疏文分二先正明令始涉者便悟心性超乘行十解修般若行十行修三昧行十迴向修大悲行如其次第即是四位故又爲除四類障正使故即此四位謂初除闡提不信障二除外道我執障三除聲聞畏苦障四除獨覺捨大悲障又信成淨德因種解成我德因種行成樂德因種迴向成常德因種又仁王

法盡是義云何以是二門不相離故心真如門者即是一法界大揔相法門體所謂心性不生不滅等次下釋心生滅云心生滅者依如来藏有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識等廣如彼釋今以真如證心性一隨緣生滅而成種種爲此深理故四從彼論依此生淨信故即結示爲實馬鳴依此造論令物生信何不信耶各無自立者起信論云若得無念者則知心相生住異滅以無念等故而實無有始覺之異以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故心性既一下二正結先以本難末事法既多下後以末難本故初結云本末相違此結有四一本末約能所生二事理直語體性三一異唯語其相然一有事一有理一今是理一四真妄唯語其體然真亦通事如佛真智等今亦約理爲真以含義不同故有四結大同小異三揀定所問者意云此是假名法相師問欲顯法性義非是法性師問顯成法相義故云揀定亦不可言下二遮救也即法相師救云此法性師難法相義心性是一者八識心王同是心故名爲性一破云生於種種即眼耳鼻舌等故非相違亦非第八下遮轉救云若八識非一第八賴耶此是一義故今破

威四　三十二

云第八正是所熏心體含多種子熏成種種亦非相違心性之言下以理正折第八但是心相生滅非唯識性荅中既云法性示生不言第八無生示生明是真如隨緣義耳

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十　威四

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十一　威五

清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

四會相違者此門躡前而起謂若依上如來藏隨緣成立則瑜珈等文故會之先叙所違玄談已釋後荅下會通先相宗意後楞下申性宗意故密下引證初引密嚴自有二文俱

威五　乙

是第三卷微密品兩頌相續中間有釋故着文言此前更有一偈云如來清淨藏亦名無垢智常住無始終離四句言說次即云佛說如來藏等彼疏釋云上半定賴耶體謂是如來藏與妄染合名賴耶更無別體此實教說故引佛說下半明會權教謂守權者不能了如來藏作賴耶者當知惡慧之言訶守權者令歸實說次頌即如來清淨藏等彼疏釋云此頌釋成前義上半法說牒舉下約喻釋成謂如金作指環環相虛無金體露現故云無差別如來藏作賴耶賴耶相虛藏性理現亦可迷成賴耶悟成如來藏體無有二故云無差楞伽中真識現識如泥團等者若具彼文亦爾下云大慧若泥團微塵異者非彼所成而實彼成是故不異若不異者泥團微塵應無差別如是轉識藏識真相若異者藏識非因若不異者轉識滅藏識應滅而自真相實不可滅是故非自真相滅賢首解云此中真相是如來藏轉識是七識藏識是賴耶此解甚當但喻有二而合有三意少難見此即第一經初先明識三相次明三識初云諸識有三種相謂轉相業相真相釋曰此三種相通於八識謂起心明轉八俱起故皆有生滅故名轉相動則是業如三細初業相入識皆動盡名業相八之真性盡名真相經云諸識有三種相則知三相通八識次經辨三識云大慧略說有三種識廣說有八種相何等為三謂真識現識分別事識釋曰約不與妄合如來藏心為真現即第八下經云譬如明鏡現衆色像現識處現亦復如是明是第八餘七皆名分別事識是則三識別為三類現唯第八分別唯前七真相約佛是八出纏約凡在第八中亦兼餘七然泥團經文含前二段意明三識而參三相之名轉識即轉相之名意是分別事識故唯識中名七轉識藏識即現識此則可知真相即真識上二取識類別故

威五　二

牒識名真相但取通八之真故牒名上經文言若異者藏識非因者謂三若異藏識則應不同真相及轉識為因既以轉識熏故真識隨緣而成藏識則知不異非以藏識為二識因故下重按定云非自真相滅但業相滅斯則三事備矣謂喻中有三一塵二水三泥以水和塵泥團方立以業熏真相藏識便生業以合水但水滅而塵在故業亡而真存若自真相滅者藏識即滅者反顯藏識以真妄和合而成但其妄滅而真體不無故下以水喻如來藏波喻七識合成動海即為藏識但波相滅濕性不壞即斯義也不異之義易知言皆此義者皆是如來藏隨緣成識義也然云自真相者十卷但云自相曉公釋云本覺之心不籍妄緣性自神解名自真相約不一義說又隨無明風作生滅時神解之性與本不異亦名自真相是依不異義說又彼經云等者上辨與七和合為藏識今明無始無明為因故論下文中無明為因生三細境界為緣生六麤此中正取無明為因生於三細三細既屬賴耶已成識藏即第四經文具云大慧如來藏是善不善因能徧興造一切趣生譬如伎兒變現諸趣離我我所不覺彼故三緣和合方便而生外道不覺計著作者為無始

威五　三

虛偽惡習所熏名為識藏生無明住地與七識俱如海浪生常生不斷離無常生過離於我論等又入楞伽下前引楞伽與七識俱次引楞伽為惡習熏今則雙具故復引之大意無異言而與無明七識共俱者與無明俱即前第二意與七識俱即第一意又起信下引

於三論初正引起信即二門之中生滅門初具云心生滅者依如來藏故有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識釋曰初二句標所謂不生不滅下辨相不生不滅者是上如來藏自性清淨心因無明風動舉體隨緣作生滅心不相捨離故云和合非謂別有生滅來與眞合此心所以生滅者因無明生此生滅心原從本覺而起故有二義而無二體故下論云如大海水因風波動水相風相不相捨離乃至廣說此中諸動為風水之動是風相動之濕是水相以水舉體動故水不離於風相無動而非濕故動不離於水相心亦如是不生滅心舉體動故心不離生滅相生滅之相無非真故生滅不離於心相如是名為和合此是不生滅心與生滅合以是隨緣門故非是生滅與不生滅合以此不是向本真如門故言非一非異者真如全體動故心與生滅非異而恒不變真性故與生滅不一此約三細以為生滅則第八中已含動靜若楞伽經云七識染法為生滅以如來藏淨法為不生滅以此二和合為阿賴耶識以和合故非一非異非一異者就麤顯說然非一非異廣義如十忍品如幻忍明又如來藏名初品已釋言不生滅等者旦公

云性該始終體非起盡體徧迷悟性非解惑故云不生不滅若不覺知能令生死不斷名生始覺能滅生死故名為滅又如達磨經頌下先舉經偈而云達磨經頌者攝論第二釋所知依中云此中最初且說所知依即阿賴耶也世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶謂薄伽梵於阿毗達磨大乘經中說釋曰此乃通指大乘經為對法經耳文中但舉上半下半云由此有諸趣及涅槃證得攝論等下初即法相宗等者等取瑜伽雜集彼釋云無始者初際無故界者因義即種子也是識因種謂一切法此唯雜染非是清淨彼一切法等所依者能任持故非因性義所依能依性各異故若不爾者界聲已了無假依言故第三論云此中聞熏習為是阿賴耶識自性為非阿賴耶自性下論荅云此聞熏習隨在一種所依轉處寄在異熟識中與彼和合俱轉猶如水乳然非阿賴耶自性是彼賴耶對治無分別智種子性故下二句易了明知賴耶但是生滅非眞性成寶性論翻下即法性宗疏中一句但是義引彼論具云無始時來性作諸法依止依性有諸道及證涅槃果即第四論彼論釋云此偈明何義無始時來性者如經說言諸佛如來依如來藏說諸衆生無始本

實為不空即實之空為空藏空有不二為心之性然空有無二之性即是不即不離之性故但云一五趣等者如持五戒招得人身是揔報業由於因中有瞋忍等於人揔報而有妍媸名別報業唯識亦名為引滿業能招第八引異熟果故名引業能招第六滿異熟果名為滿業俱舍亦云一業引一生多業能圓滿猶如繢像先圖形狀後塡衆彩等然其引業能造之思要是第六意識所起若其滿業能造之思從五識起展轉等者都有六十二句謂初對是善惡為二第二對開二成四兼前二成六第三對開四成八配前六成十四第四對開八成十六兼前十四成三十第五對開十六成三十二配前三十成六十二此約以後添前故成六十二剋實而言但有三十二以後開前前更無體故如開善惡趣各成滿缺但有四耳謂一善趣根滿二善趣根缺三惡趣根滿四惡趣根缺此四之外更無有別善惡趣故又若二二開之唯成三十二若更展其四生則復成多句謂第三對先以四生乘上四句四四成十六句更有勝劣乘十六已有三十二配六已成三十八後後開之句數更多第四對開成六十四第五對開成一百二十八若從初善惡開為六趣則句

數更多並可思準故云後後必帶前前展轉
異同成多差別一約本識者業是心所故依
於心心是第八為根本依離所無能下釋不
相知義以相待門釋言離所無能者既無所
依心王亦無能依之業今依心有業業從緣
生故無自性不能知心離能無所者離能依
際不可得知故所言性者如聖者勝鬘經言
世尊如來說如來藏者是法界藏出世間法
身藏出世間上上藏自性清淨法身藏自性
清淨如來藏故作諸法依止者如聖者勝鬘
經言是故如來藏是依是持是住持是建立
等次論云依性有諸道者如聖者勝鬘經言

世尊生死者依如來藏世尊有如來藏故說
生死是名善說故及證涅槃果者如聖者勝
鬘經言世尊依如來藏故有生死依如來藏
故證涅槃世尊若無如來藏者不得厭苦樂
求涅槃不欲涅槃故此明何義明
如來藏究竟如來法身不差別真如體相畢

竟云佛性體於一切時一切衆生身中皆無
餘盡應知以此等文下先正結以上諸教皆
如來藏而為識體故知心性即如來藏此外
無法故為深也又唯識下引唯識文結同法
性故論云此諸法勝義亦即是真如常如其
性故即唯識實性釋曰既用真如為識實性

明知天親亦用如來藏而成識體但後釋論
之人唯立不變故云過歸後輩況世親造佛
性論廣用勝鬘又妄心之性等者此下一對
成上二義然有二意一如次成上謂妄心之
性成心之性以性相不同故真心之性成上
即性真心即性故二者通成謂此之二性別

明二藏前之二性皆具二藏但為妄覆名如
來藏直語藏體即自性心故此自性清淨真
心不與妄合名為空藏具恒沙德名不空藏
前明即離此明空有故重出也皆平等無二
者上二即離不同由心之性故不即由心即
性故不離不即不離為心之性後二即空之
業則心非所依今由業成所依無性故
不能知業以各下結謂各從緣成性空無體
相依無力故云無用覺首亦云無體用故故
不相知二約第六者即以第六識名心從於
積集通相說故謂第六識人執無明迷真實
義異熟理故以善不善相應思造罪等三行
熏阿賴耶能感五趣愛非愛等種種報相但
云六者謂五識無執不能攀潤故非迷理無
推度故不能造業雖造淪業亦非自能但由
意引方能作故並皆速滅者明不相知通相
而言皆約無體用故別相而言用門不同此
用二門一無常門故言並皆速滅淨名弟子

品云優波離一切法如幻如電諸法不相待
乃至一念不住諸法皆妄見故心業皆空下
經云衆報隨業生如夢不眞實念念常滅壞
如前後亦爾故由無常不能相知起時不言
我起下即無我門約法無我明不相知故淨
名問疾品云又此病起皆由著我是故於我
亦是顛倒顛倒者即是大患我應離之云何
為離謂離我我所云何離我我所謂離二法
云何離二法謂不念內外諸法行於平等云
何平等謂我等涅槃等所以者何我及涅槃
此二皆空以何為空但以名字故空如此二
法無決定性釋曰此破法顯空今但取我法
不相知義故略用二句次下經云得是平等
無有餘病唯有空病空亦空釋曰此以空
空破空非今所要因便引來成一段義畢耳
第二對者此釋受不知報報不知受受是能
受之因報是所受之報此上摠明謂受是報
因下別釋即名言種者唯識第八云復次生

死相續由諸習氣然諸習氣摠有三種一名言習氣二我執習氣三有支習氣名言習氣者謂有為法各別親種名言有二一表義名言即能詮義音聲差別二顯境名言即能了境心心所法隨二名言所熏成種作有為法各別因緣釋曰言各別親種者三性種異故

（威云）能詮義聲者揀無詮聲彼非名故名是聲上屈曲唯無記性不能熏成色心等種顯境名言即七識見分等心非相分心相分心者不能顯境故此見分等心實非名言如言說名顯所詮義此心心所能顯所了境如似彼名能詮義故隨二名言皆

熏成種二我執習氣三有支習氣並如六地有支即是今文為業所引能引之業故唯識云三有支習氣謂招三界異熟業種有支有二一有漏善即能招可愛果業二諸不善即能招非愛果業隨二有支所熏成種令異熟果善惡趣別故論頌云由諸業習氣二取習氣俱前異熟既盡復生餘異熟此能引業即諸業習氣此名言種即二取習氣為業所引者即彼俱義親辨果體即由名言種不招苦樂如種無田終不生芽故此名言由業引起方受當來異熟之果苦樂之報故六地云業為田識為種離報無受下釋不相

知亦約相待空故三約名言等者標也即將第二對中能受名言之因對第一對中所依本識前以業依識難令以種依現行難謂前能受報因下釋不相知但釋受不知心不解心不知受故結云餘義同前若具應云所依心體若離能依亦無所依無所依故不能相

（威五）知四約因緣等者取前第二對中所引名言及能引業相對以明此即標也謂所引下出一對義通因果修因二取即名言等故唯識論釋二取二中摠有四義一者相見二者名色三者王所四者本末即六識異熟本即第八異熟四種二取皆能熏發親能生彼本識上功能名二取習氣所變心境即通果也

（九）二一對因果對辨第三一對心含因果第五則無心外之境舉境攝心則無境外之心以性無二相即性故相隨性融隨一皆攝上約真心後心境虛妄下約其妄心真即互融妄心後心境虛妄中云能緣所緣方種種法出生速滅不暫停念念悉如是即顯妄無性故不相知也然上五對初及第四唯約因中第又能變之心是因所變之境是果心託境生俱通因果第二別觀者上云通觀五對之中一一通前善惡趣等五對本難今即以斯五對別對前五而前後鉤鎖但有四重細尋可見以初二對結趣善惡者標也趣善惡者正由業熏是第一對業不知心心不知業此對

（威五）為因次云受摠報故即第二對受不知報報不知受初對為因受第二對報摠報即是趣善惡故二復以第二等者鉤取前二對中第二對即重明受不知報報不知受受即名言種對所生處故云初對以名言種往所生處故初地云於三界田中復生苦

芽次對以名言等者即心不知受受不知心受即名言種心即能依本識者依名言種招現行識故識為能依則此心言通因及果上約因中本識故為所依今約果中故為能依三復以第三等者即通以此二對雙結前二對初對觀現受時者即心不知受受不知心

謂亦由受因受苦樂體及妍媸故若無識種本識此二亦無所依次對觀苦樂因等者即因不知緣緣不知因謂損益下別示二對之相由損他業感於苦報由益他業感於樂報以瞋恚業感於醜陋由忍辱業感於端正此中言因詺緣為因此中言果是別報果四復

以第四等者此上總明亦由滿業下別說其相滿業即第四對因不知緣緣不知因謂損益下別示二對之定業唯取滿業由損他眼耳成盲聾等由益他六根等成六處滿足又由內根等者即第五對智不知境境不知智謂智於境有信進念定慧之滿足則受果中亦具五根明利勝

威五

上若智於境信等隨闕或非深厚則得果時五根隨缺或成下品並皆無性下上別釋中但出能對所對二種法體今則總明不相知義在文易了意云並各相依從緣無性何有能所熏等而能相知既不相知者此但約第一直問意結亦應帶疑云為是種種為是一

十一

性結成難云一性隨於種種則失真諦一性隨於一性則失俗諦一性即不相知亦應結云種種隨於不相知則失俗諦不相知隨於種種則失真諦初因明立量悉指後四以為引為能望排為所後流望排為能望引為所以斯四義相集成十初及第三以為所故無性無知二四兩門約不相到五六二門約無

理但明無力無體又因中亦有無體義今取義便因緣相假但明無力謂因假緣故因無力緣假因故緣無力果上亦有無力義今取果以因緣門明因果俱無體因無體性下以上無體釋成因果無用體尚不立用安得存又互相待下以相待門明無體用先明因果無用故云無力以他為自下明因果無體既全攬他故無自體然此流注下二別示不相知謂欲顯不相知理故寄前後流異成其十

威五

能引故七八約緣成故無二謂七中能排是後所排是前亦無二者要有所排方有能此二相成故亦無二約能引亦然九十約不俱者後為能排前須為所不得即此名為能

十二

門若不說前後之流將何不相知耶一河之水不出前後則千里九曲皆悉無性不相知矣然雖十義本唯二流成兩重能所前流望後流望排為能望引為所後流望排為能望引為所以斯四義相集成十初及第三以為所故無性無知二四兩門約不相到五六二門約無

引義門別故名為不俱第十例此前流為所排時後流須為能排不得為所引故云不俱攝令云下四引他證成即物不遷論然其相連總有四句論云既無往反之微联又何物而可動乎然則旋嵐偃岳而常靜江河競注而不流野馬飄鼓而不動日月歷天而不周

後何怪哉今四喻中但用水風彼無火地然上無體釋成因果無用體尚不立用安得存又互相待下以相待門明無體用先明因果無用故云無力以他為自下明因果無體既全攬他故無自體然此流注下二別示不相知謂欲顯不相知理故寄前後流異成其十

聚衆多皆成流注則無性矣小乘亦說下六陳定不相知理先舉小乘而不知下舉大異小小乘即俱舍論業品中釋身表許別形非行動為體以諸有為法有刹那盡故論文初句論主標有宗義下三句破正量部以正量部謂以動身為身表體故論破之然正量部

十三

心心所法則有刹那此之動色無有刹那今論主明有為法皆有刹那何以知有後有盡故既後有盡知前有滅故論云若此處生即此處滅無容從此轉至餘方釋曰此生此滅不至餘方同不遷義而有法體是生是滅故非大乘大乘之法緣生無性生即不生滅即不滅故遷則不遷不遷則其理懸隔然肇公論則含二意顯文所明多同前義故云傷夫人情之惑久矣目對真而莫覺既知往物之不來而謂今物而可往往物既不來今物何可往何則求向物於向未嘗無責向物於今於今未嘗有於今未嘗有以明物不來於向未嘗無以明物不去覆而求今今亦不往是謂昔物自在昔不從今以至昔今物自在今不從昔以至今故仲尼曰逝者如斯夫既無往反之微故如此則物不相往來明矣既無往反之微聯又何物而可動乎即云然則旋嵐等下文又云若古不至今今亦不至古事各性住何物而可去來釋曰觀肇公意既以物各性住而為不遷則濫小乘無容從此轉至餘方下論云故談真有不遷之稱導物有流動之說此則以真諦為不遷而不顯真諦之相若但用於物各性住為真諦相寧非性空無可遷也不真空義約俗諦為不遷耳妄法有即非有是初義隱即非隱是第二義以正為事隱之時而有所依故以非隱為隱即第三義理常現故思之者以易見故若具說者第一妄法有而非有荅前直問既有種種何緣不相知謂種種是妄有體即非有故不相知二荅懷疑為是種種為不相知故今荅云能依妄法依所依真妄常種種真常無知故三荅成難者即妄即真故種種不乖不相知也第二依火等者下之三喻文勢稍略隨其三義便以法合今初唯酸喻中二義一明後不知前二明前不知後二合先惣謂已滅下別然法喻俱用生滅門釋而有小異喻中用前念滅後念生釋今法合中亦用前滅後生正合前酸後酸兼三時門今初已滅者前念也未生者後念也故此二念一向無物生已即滅並皆緣生故言無體體無實故言兼三時門者謂一念之上即有三時已滅為已生未生為未生生已即滅是生時故淨名云若過去生過去生已滅若未來生未來生未至若現在生現在生無住經云比丘汝今即時亦生亦老亦滅故三時無體無可相知也斯則流金者即莊子意說於至人大水潧天而不溺大旱金石流火山燋而不熱然其本意非是水不能溺大不能燒意云乘時處順不以水火而為患也亦不橫為所燒溺也正同今意燒而不燒但彼約順時此約無性理懸隔矣二依所依者亦先喻後合然與水喻釋有影略水喻以水為所依今以酸無體用而為所依若倒用流依於水者應以火為所依火是熱性身

若舉妄取真則妄有真空如三論說若真妄對辨則妄空真有如涅槃明遂令緣起下覆成上義上句成無妄法之有下句成有妄法之無相無不盡是初門理無不現是第三門合上二句爲第二門上三義中下對問會通唯酸無性故不相知荅直問也能依種種所依無二荅懷疑也即事同真故不相違荅設難也在義易了故云準知若賢首意問者據其初義荅者用其後二亦是一理是則初義兩家共用下當重明三依風有動作喻有標釋結而對問即以水樹等而爲所依餘大同前斯則旋嵐偃岳而常靜者即肇公言亦云隨嵐皆梵音輕重即興雲之風北方風也亦是劫壞時風是故妄法下結文有兩對具上三門妄法全盡而不滅者單取妄法全盡是初門將上而不滅對下真性全隱爲第二門以不滅爲能依全隱爲所依故下句中而恒露即第三門初唯能依此中立名與前小異前云一唯流唯酸唯動今初云地界因依則前勢小異一約自類者猶如累墼餘並可知斯則厚載者不恃仁德也老子云天地不仁以萬物爲芻狗經云譬如大地荷四重任而無疲猒也次肇公下亦不遷論末揔結云然則乾坤倒覆無謂不靜洪流滔天無謂其動

苟能契神於即物斯不遠而可知矣坤即是地故得引之二約異類者即出現品四輪相依喻然其合文與此不同今但借其四輪用耳餘義同前者第三揔結然餘義有二一者結前三門應云一妄無不盡是初門理無不現是第三合二爲第二全在第三唯所依中故云餘義二者對上三門以爲餘義第一別對等者上之四喻通喻五對不相知義今則別對言及通前難者即往善趣等五對難也初水流轉者即業不知心心不知業受不知報報不知受荅趣善惡者上之心性是一云何見往善趣惡趣荅云善趣惡趣即是揔報由業熏心受所受報如水漂流言流轉體者體即賴耶故唯識云恒轉如瀑流釋論云如瀑流水非斷非常相續長時有所漂溺此識亦爾從無始來刹那刹那果生因滅果生故非斷因滅故非常漂溺有情令不出離亦如起信云如大海水因風波動楞伽云藏識海常住境界風所動等二地經云一切衆生爲大瀑水波浪所沒二大火喻者此亦鉤鎖第二對前已用竟今復喻之謂受不知報報不知受及心不知受受不知心荅前諸根受生者荅前二難由前問云心性是一何以見有諸根滿缺及受生同異故今荅云諸根滿缺

受生同異皆由識種受所受報亦依於心如火依薪故火以長風者唯喻一對謂因不知緣緣不知因荅前好醜者謂前問云心性是一云何見有端正醜陋故今荅云今所受報有妍媸者由業緣異令報好醜如風東西令物偃倚相各不同荅前苦樂者喻不相知則同於風荅前苦樂則不同風謂上問言心性是一云何見有受苦受樂故今荅云善因樂果惡業苦報苦樂多種如地輕重又喻前境智者前以風地二喻同喻因緣一不相知今一地喻喻二不相知荅前諸根者以諸根有二義一約眼等諸根則火喻以荅二信等今地喻以荅地雖是一隨種生芽心性雖一隨報成異故信進等各各不同第二五偈荅前說難今初前問有三下即先明大意於中有二第一揔彰偈文之意二初正明然此下二融會言諸宗者上四因中初一通性相二宗二即法相宗三即無相宗四即法性宗據其實義四因不闕方成緣起甚深之趣隨情執見則乖聖旨如盲摸象不全見象然不離象盲不識乳則一向奪之今盲摸象則是分奪取其不離並順聖教此喻即涅槃第三十二南經三十荅師子吼衆生若有佛性不頭修道自得菩提荅意云衆生有者定當得故後

舉此喻云善男子譬如有王告一大臣汝盡一象以示盲者爾時大臣受王勅已多集衆盲以象示之時彼衆盲各以手觸大臣即還而白王言臣已示竟爾時大王即呼衆盲各各問言汝見象耶衆盲各言我已得見王言象爲何類其觸牙者即言象形如蘆菔根其觸耳者言象如箕其觸頭者言象如石其觸鼻者言象如杵其觸腹者言象如甕其觸脚者言象如曰其觸脊者言象如山其觸尾者言象如蛇善男子彼衆盲者不說象體非亦不說若是衆相悉非象者離是之外更無有象善男子王喻如來應正徧知臣喻方等大涅槃經象喻佛性盲喻一切無明衆生是諸衆生聞佛說已或作是言色是佛性等釋曰彼經喻意明一切衆生雖有佛性見不明了互執不同然非全離所執之法皆佛性故而非全見今借此喻以聖教深旨揔喻於衆諸宗異見如盲所觸並合聖理故云不離然非圓了故云非是說象故勝鬘者云依之修行無不獲益言受一非餘斯為偏見者言象如箕不信如曰斯為大迷但信諸識不信無性真如隨緣故為偏見離垢聞品云受一非餘魔所攝持由無方有下上辨不相乖今明相成然事理相望略有三義一相違義二不相礙義三相作義今用後二其第一義是問家所用是以緣起之法下就四義中二義是空有之義謂緣生故有是有義無性故空是空義二義是空有所以謂無性緣生故空是空所以所以即是因緣謂何以無性是故緣生是無性空之所以也何以緣生得爲有義釋云特由無定性故方始從緣而成幻有是故無性是有所以故經云善不善之本故經云善不善執爲本荅曰身爲本又問身執爲本荅曰欲貪爲本又問欲貪執爲本荅云虛妄分別執爲本荅曰顛倒想爲本又問顛倒想執則不成即無性故有也經云從無住本立一切法者前已引竟今當重引即淨名菩薩立過云若一切法空無生無滅者如是則無有四聖諦之法謂小乘以空故無四諦若有空義四諦等成故有偈云以有空義故一切法得成若無空義者一切小乘便爲善薩立過云若一切法空無生無滅者如是則無有四聖諦之法菩薩反荅云所用是以緣起之法下就四義中二義是空有之義謂緣生故有是有所以緣生故空是空所以即是因緣謂何以無性是故緣生是無性空之所以也何以緣生得爲有義釋云特由無定性故方始從緣而成幻有是故無性是有所以故經云善不善之本故經云善不善執爲本荅曰身爲本又問身執爲本荅曰欲貪爲本又問欲貪執爲本荅云虛妄分別執爲本荅曰顛倒想爲本又問顛倒想執則不成即無性故有也經云從無住本立一切法者前已引竟今當重引即淨名菩薩立過云若一切法空無生無滅者如是則無有四聖諦之法菩薩反荅云若一切不空無生無滅者如是則無有四聖諦之法謂小乘以空故無四諦若有空義四諦等成故有偈云以有空義故一切法得成若無空義者一切小乘便爲善薩立過云若一切法空無生無滅者如是則無有四聖諦之法菩薩反荅云若一切不空無生無滅者如是則無有四聖諦之法謂小乘以空故無四諦若有空義四諦等成故有偈云以有空義故一切法得成若無空義者一切法無性是則佛真體八地云無性爲性中論始末皆明無性以顯真空是以無性緣生故空下第二會中道意明此中空有皆空者雙牒前四句中兩種空也此二種空並離斷見謂定有則著常定無則著斷今緣生

故空非是定無無性故空亦非定無定無者
一向無物如龜毛兔角今但從緣無性故非
定無此上揀非爲真空也二顯是言無性緣
生故有者亦雙牒前之二有並非常見之有
常見之有是定性有今從緣有非定性有況
由無性有豈定有耶亦是上揀非是幻有也

顯是幻有者從緣無性如幻化人幻化非眞故云幻有亦名妙有以非有爲有故名妙有然斷常見旣由有無則有無見即斷常見疏何重牒此有深意斷常二見多是邪宗即五利使邊見所攝其有無見通涉正法但取空有相未能契理爲有無見此有

無見究竟遠離唯大菩薩故淨名云說法不有亦不無以曰緣故諸法生有無二邊無復餘習下經善友歷事諸佛已證法門尚云猶於諸法中無而計爲有等幻有即是下第二立中道義此中有三中道一幻有上自爲中道故云有道謂有與不有此二無礙故爲中道義實則上空有是不有有言不有者舉體全空無所有故重言有者亦名非不有謂不待破差別相故故大品云諸法無所有故非有非不有名爲中道是幻有義二言眞空是不空空者即眞空上以明中道謂不空與空無障礙故言不空者以空無空相故重言空者亦名非不空謂餘一切相無不盡故是故空非空非不空名爲中道是眞空義經云空不空不可說一切法空故名爲眞空中論云無性法亦無一切法空故重言不空空故名不眞空不有有故名非實有者傍會異義意不殊前即通會肇公不眞空論康公云萬法不眞故空不得肇意達公

云不遷當俗俗則不生不眞爲眞但名說是前文對妙有之眞諦一向無物人謂眞諦一向無物不不之云不一向是空此中眞空是所破病爲眞空義是故肇公以不無物故云不眞空謂即萬有之無性名爲眞空也此不眞空即前眞空不有有故名非實有者對上不眞空故爲此句眞空實有並是二邊不眞非實即爲正理非空非有下三結成中道然其正意合前眞空二義第二義中以相礙攝於相作其故何皆名非有空有不二故爲非空非空以眞空非爲有皆中道義實則上空有第二義中乃以不相礙攝無礙義令幻有必覆眞空是緣生故有義四必不礙

無色無受想行識等二眞空必成幻有者是相作義及無礙義亦法界觀中依理成事門謂事無別體要曰眞理而得成立以諸緣起皆無自性由無性理事方成故如波攬水而成立故亦是依如來藏得有諸法故大品云若諸法不空則無道無果又中論云以有空義故如水奪波波無不盡般若中云是故空中

真空是緣生故空義前四揔明空有所以今四正說空有之相然此二不二下三融合於中先正明即合前四義須知四義兩處名異上真空必盡幻有是真空上空義二必成幻有是真空上不空義三幻有必覆真空是幻有上有義四必不礙真空是幻有上非有義又須知有非有空非空各有二義一有上二義者一是不壞有相義二是遮斷滅義則詔有爲非不有二非有上二義者一離有相義二即是空義三空上二義者一不壞性義二遮定有義故詔空爲非不空四非空上二義者一離空相義二即是有義已知名義今疏融合乃有五重爲五種中道一云謂有非有無二爲一幻有者此是有上二義自合然取有上不壞相義非有上離有相義故合爲一幻有是俗諦中道空非空無二爲一真空者即空上二義自合然取空上不壞性義非空上離空相義故合爲一真空爲真諦中道前

威五　廿三

一爲即相無相之中道此一爲即性無性之中道亦存泯無二義又非空與有無二爲一幻有者上一對空有自合此下一對空有四義交絡而合今此第三即取真空上非空義及幻有上有義二義相順明其不二然是非空上取即是有義有上取遮斷滅義故得共成幻有爲非空非不有存泯無礙之中道空與非有無二爲一真空者即第四取真空上空義幻有上非有義二義相順明其不二然是空上遮定有義非有上即是空義故二相順得成真空爲非有非不空存泯無礙之中道三是存俗泯真此是存真泯俗又三是空徹於有今是有徹於空皆二諦交徹又幻有與真空無二爲一味法界者即第五揔合前四令其不二然上各合交徹並不出於真空幻有故今合之爲一味法界爲二諦俱融之中道然三四雖融二諦而空有別融今此即空有無礙即是非空非有無礙舉一全收若以真同俗唯一幻有融俗同真唯一真空空有無二爲雙照之中道非空非有無二爲雙遮之中道遮照一時存泯無礙故第二結歎云離相離性無障無礙無分別法門以幻有爲相真空爲性又空有皆相非空非有爲性又別顯爲相揔融爲性今互奪雙融並皆離也無分別法但約智說唯無分別智方究其源矣無障無礙通於境智謂上之五重多約境說心智契合即爲五觀五境既融五觀亦融以俱融之智契無礙之境則心境無礙心中有無盡之境境上有無礙之心故要亡言方合斯理揔爲緣起甚深之相餘義如玄中已明復次性有二義下第四別釋性義於中有四一順釋二反成三結歸中道四結勸修學今初文有四節一雙標二門二以有義故說二空所顯下釋空有義三以有義故說於不變下即將初門釋變不變四此二不二下雙融不變隨緣二門就第三釋變不變中云

威五　廿四

何有義說於不變既以二空所顯真如則湛然常存體無變易云何以空義故說於隨緣由依他無性即是空義要在緣中方顯空理故知隨緣中中上來且隨一義以收二宗以法相宗唯不變故無相宗中唯性空故故須第四雙融二門具足無礙方順圓融法性宗意二義既即空有亦即隨緣即是不變故空性即是有性不變故能隨緣則有性即是空性若非實有將何隨緣而成諸法如本無水將何隨風而成波浪若唯不變下第二反成唯不變性何預法者則性如虛空法如星象虛空不爲星象之性真如何得爲諸法性則性與法異何相干耶若但隨緣豈稱真性者緣有生滅則非真故隨其流處下借涅槃經以成二義隨流有異是隨緣義本味停留是不變義即第七經南經第八如來性品荅迦葉問顯性是常經云復次善男子譬如雪山有一味藥名曰樂味其味極甜在深叢下人

無能見有人聞香即知其地當有是藥過去
世中有轉輪王於彼雪山為此藥故在在處
處造作木筒以接是藥是藥熟時從地流出
集木筒中其味眞正王既殺已其後是藥或
酢或醎或甜或苦或辛或淡如是一味隨其
流處有種種異是藥眞味停留在山猶如滿 廿五

月凡人薄福雖以摳鑿加功苦至而不能得
復有聖王出現於世以福回緣即得是藥眞
正之味善男子如來祕藏其味亦爾為諸煩
惱叢林所覆無明衆生不能得見一味藥者
譬如佛性以煩惱故出種種味所謂地獄畜
生餓鬼天人男女非男非女剎利婆羅門毗

舍首陀佛性雄猛難可毀壞是故無有能殺
害者若有殺者則斷佛性如是佛性終不可
斷若可斷者無有是處如我性者即是如來
祕密之藏如是祕藏一切無能毀壞燒滅雖
不可壞然不可見若得成就阿耨多羅三藐
三菩提爾乃證知以是回緣無能殺者釋曰

以法對喻文亦易見然彼如來祕藏佛性以
合一味即是此中如來藏性不變隨緣二義
分明但雪山喻經其過去王喻過去佛復有
聖王即是合中若得善提餘並可知又若性
離於法下覆成上義上云性何預法即是離
義則成斷滅者性離於法非即法空故性成

斷言法離於性本無今有者性出自古此為
本有法既離性故本無今有本無今有有何
過耶則虛空中本無衆生常出衆生若爾法
即於性應非本無今有何以論云從無之有
曰生自有還無稱滅釋曰緣會事顯則是本
無今有無始衆生不可得言本無今有既涅

槃云本有今無本無今有三世有法無有是
處上半約相下半約性既相與性不得相離
則本無之法非全本無今有之法非全新有
是故下云三世有法無有是處此偈廣義已
見初品又法若即性等者然常無常非即非
離此以不即難其太即性若即法者謂水若

體耶述曰以小乘謂此但是第六入過去故
故為此問論云聖教正理為定量故謂薄伽
梵處處經中說心意識三種別義集起名心
思量名意了別名識是三別義述曰此上摠
解為小乘謂未來名心過去名意現在是識
種種分別然無別體今顯經證論如是三義

雖通八識而隨勝顯第八名心集諸法種起
諸法故第七名意緣藏識等恒審思量為我
弟故餘六名識於六別境驚動問斷了別轉
故釋曰謂為一切現行所熏是集諸法種現
法為依種子為曰能生一切故云起諸法言
緣藏識等者曰中有漏唯緣我境曰中無漏

即波波滅水滅冷但波滅而水不滅則法若
滅時而性不滅則非全即也故大品中佛問
須菩提心若生時為即性不荅言即性此心
滅不荅云生法必滅佛言眞性滅不荅云不
滅佛言此處可思議不荅云不可思議即斯
義矣故二相成下三結歸中道略有三重上

非即非離為中道由此故成非斷非常非有
非無亦應言非變非不變也苟得其會下四
結勸脩學使無偏執上已明大意先荅何曰
下標也謂此一偈具四曰中第二八識熏習
第三由無定性次句心是本識者成唯識第
五云何應知此第七八識雜眼等識別有

相說者應云若集起以解心第八獨名心若
積集以解心八識皆名心若思量以解意第
七獨名意若以等無間以解意八識皆名意
若以了別境以解識前六獨名識謂了別六塵
境若以了別境以解識八識皆名識即別識之

義唯識第一疏云了別別境及麤顯境唯前六故對此六塵說六識故即斯義也通別之名居然易了諸情根者通於八識皆有根義已成非一況就八中復有二類前五依色後三依心三依心中復有單雙互依之異若具說者復有多少不同故唯識第四云諸心心所皆有三依一曰緣依謂自種子諸有為法皆託此依離自曰緣必不生故二增上依謂內六處諸心心所皆託此依離俱有根必不轉故三等無間依謂緣前滅意諸心心所皆託此依離開導根必不起故釋曰根識同時名俱有也前滅識等猶能開避導引後生名開導也然此三依言生轉起別相云何生約依種辨體而生轉約隨順與力令轉起約由前開路令後得起然其八識說俱有依四師不同今用第四護法護法廣破前義結云由此五識俱有所依定有四種謂五色根六七八識隨闕一種必不轉故同境分別染淨根本所依別故釋曰同境即五色根根識共同緣一境故分別是第六分別差別故染淨是第七依此能起染汙識等故根本是第八若離第八餘不立故論曰聖教唯說依五根者以不共故又必同境近相順故釋曰此會違也謂對法第一但言眼識依色根會云不共者眼根但為眼識依故非餘識依餘四亦然六七八識通餘識依又必同境者根必與識同緣境故又近相順者六七等識即是遠故是故五識定有四依論曰第六意識俱有所依唯有二種謂七八識隨闕一種必不轉故雖五識俱取境明了而不定有故非所依聖教唯識依第七者染淨依故同轉識攝近相順故釋曰論中有三初正明次雖五識下通外問謂有問云意識得五緣境明了何不亦用五識為依故答云不定有故意識不得五識之時能獨緣故第七下會通餘教亦是對法通亦有三初明是彼染淨根故二者六七同是轉識故三多引意識起染汙執故名相順論第七意識俱有所依但有一種謂第八識藏識若無定不轉故如伽陀說阿賴耶為依故有末那轉依止心及意餘轉識得生阿賴耶識俱有所依亦唯一種謂第七識彼識若無定不轉故論說藏識恒與末那俱時轉故又說藏識恒依染汙此即末那釋曰上引伽陀即楞伽經上引論即瑜伽論然上所引唯識差別不同故今疏云種類非一而順諸聖教從多而說故於五中取不共依六取染汙故各舉其一餘義含在類非一中及次疏文重明七八二識中攝既七為染汙根即與前六為染淨依八為通依即與前七為根本依矣言染汙根者第四論云此意任運恒緣藏識與四根本煩惱相應其四者何謂我癡我見我慢我愛是名四種我癡者謂即無明愚於我相迷無我理故名我癡我見者謂我執於非我法妄計為我故名我見我慢者謂踞傲恃所執我令心高舉故名我慢我愛者謂我貪於所執我深生耽著故名我愛并表慢愛有見慢俱遮餘部師不相應義彼疏釋云餘部即薩婆多見愛慢三不得俱起故論云此四常起擾濁內心令外轉識恒成雜染有情由此生死輪迴不能出離故名煩惱釋曰由此四惑常俱等故名染汙根下論文中往往皆詔為染汙意第八又諸識通依者即根本依也言諸識者不唯第七識心所法皆依此故直就第七名染汙根若為六依則通染淨故云為染淨依以上八識等者釋第三句前七為能熏第八為所熏故通云八識為能所熏七熏八種七是八曰八含七種八是七曰故云展轉又依種起現現復熏種故展轉無窮然此能熏所熏通性相宗先依法相宗說唯識第二廣顯其義論云依何等義立熏習名問也所熏能熏各有四義令種生長故名熏習此據答也何等名為所熏四義別徵一堅住

性若法始終一類相續能持習氣乃是所熏此遮轉識及風聲等性不堅住故非所熏釋曰轉識謂七轉識兼含心所若許七識能持種者初地已破四惑應失一切有漏種子已轉七識成平等性猶有有漏種者明是八識能持言風聲等者此揀根塵以間斷相顯故偏語之理實等字等取根塵及法處所攝色等一切皆揀至無色界即無色故入滅定等心亦無故名不堅住論曰二無記性若法平等無所違逆能容習氣乃是所熏此遮善染勢力強盛無所容納故非所熏由此如來第八淨識唯帶舊種非新受熏釋曰善染如沈麝韮蒜等故不受熏無記如素帛故能受熏佛第八識以極善故亦非所熏唯於因中曾所熏故帶彼舊種論曰三可熏性若法自在性非堅蜜能受習氣乃是所熏此遮心所及無為法依他堅密故非所熏釋曰第八心王得自在故可是所熏第八同時五種心所體

非自在故非所熏無為之法體又堅蜜如金石等故非所熏論曰四與能熏共和合性若與能熏同時同處不即不離乃是所熏此遮他身刹那前後無和合義故非所熏釋曰他身即上同處無有以他身識為我所熏故刹那前後即上同時揀於經部前念之識熏後念故論唯異熟識具斯四義可是所熏非心所等釋曰此揔結也非心所者即第八同時心所等取所餘如上所揀論曰何等名為能熏四義釋曰徵也論曰一有生滅若法非常能有作用生長習氣乃是能熏此遮無為前後不變無生長用故非能熏二有勝用若有生滅勢力增盛能引習氣乃是能熏此遮異熟心心所等勢力羸劣故非能熏釋曰勝用有二一能緣勝用即揀諸色為相分熏非能緣熏二強盛勝用謂不任運起即揀別類異熟心等有緣慮用無強盛用為相分熏非能緣熏由斯色等有強盛用無能緣用異熟心等有能緣用無強盛用諸不相應法二用俱無皆非能熏論曰三有增減若有勝用可增可減攝植習氣乃是能熏此遮佛果圓滿善法無增無減故非能勳彼若能熏便非圓滿前後佛果應有勝劣釋曰有增減者第七末那至無漏位亦有增減唯除佛果言有勝劣

者前佛應勝以熏無漏種子多故論曰四與所熏和合而轉若與所熏同時同處不即不離乃是能熏此遮他身刹那前後無和合義故非能熏釋曰此第四義大同所熏上二皆云共和合者和合即是相應異名論曰唯七轉識及彼心所有勝勢用而有增減者具此四義可是能熏釋曰上結能熏論云如是能熏與所熏識俱生俱滅熏習義成令所熏中種子生長如熏苣勝容名熏習上來皆是法相宗意下經數數有熏習義莫猒繁文第二法性宗者上法相宗所熏第三能熏第一正揀真如受熏之義今法性宗亦七識等而為能熏八為所熏其第八中以如來藏隨緣成立含有生滅不生滅義故熏第八即熏真如故起信云復次有四種法熏習義故染法淨法起不斷絕云何為四一者淨法名為真如二者一切染因名為無明三者妄心名為業識四者妄境界所謂六塵熏習義者如世衣服實無於香若人以香而熏習故則有香氣此亦如是真如淨法實無於染但以無明而熏習故則有染相無明染法實無淨業但以真如而熏習故則有淨用云何熏習起染法不斷所謂以依真如法故有於無明以有無明染法因故即熏習真如以熏習故則有妄心以有妄心故則熏習無明不了真如法故不覺念起現妄境界以有妄境界染法緣故即熏習妄心令其念著造種種業受於一切身心等苦廣如彼論是則真如亦為能熏亦能受熏故楞伽云不思議熏不思議變是現識因謂不可熏而熏故名不思議熏真如不

變而隨緣成立名不思議變亦即不染而染
也賢首云妄心通業識及事識今據其本言
業識耳言熏習故有染相者眞如本無相隨
熏現相又顯妄法無體故但云相此釋經中
如來藏爲惡習所熏等上即生滅門中眞如
言有淨用者此是生滅門中本覺眞如故有

熏義眞如門中則無此義由此本覺內熏不
覺令成猒求反流順眞故云用也此釋經中
由如來藏故能猒生死苦樂求涅槃也涅槃
經云闡提之人佛性力故還生善根彼言佛
性力者即此本覺內熏之力良以一識含此
二義更互相熏徧生染淨此中佛者是覺性

者是本故名本覺餘如彼說無別我下釋第
四句然有二意一破我執者即人也二又識
外下破於法執即此者言通一切法
華嚴經隨疏演義鈔卷第二十一　威五

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十二　威六

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

二明不相知方成種種者即第二段明前四因中第三因也但由偈中以此二字取義不同故一偈文通於二義取文全別前熏習義則以此二字全指上半爲流轉因今顯無性即上半偈爲流轉果上半出種種即以此二字指前五偈法喻所明不相知義爲流轉因釋第四句既所流無性何有能轉者即主者通於人法向若有性下上來順釋此下反釋猶如金石各有堅性不可令易今此無性猶如於水遇冷成冰逢火便煖故中論云集若有定性先來所不斷於今云何斷道若有定性先來所不修於今云何修等故知若有定性一切諸法皆悉不成若無定性一切皆成故中論云以有空義故一切法得成若無空義者一切即不成無性即空義也次遣疑下釋第二番懷疑問也由前問云爲是一性爲是種種故今答云常一常多一虛轉者無性故有也二無轉者無性故空也虛轉故常種種無轉故當一性勿滯二途也後答難下即答第三番設難也謂前難云一性隨於種種則失真諦種種隨於一性則失俗諦故今意明不相違也虛轉等者轉故是俗虛故不異真既言虛轉則俗相立無轉等者無轉即真也以即轉言無故不異俗即轉是空故真體存俗法離真而無別體故云相立真不可見但云體存上句俗不違真下句真不違俗故疏結云互不相違唯心變現者正釋真如隨緣之義謂即依前諸識熏習之緣所熏真如隨緣成法故云全攬真成以離如來藏無有實體爲能所熏故云全攬真成正揀法相真如之外有能所熏真性即如來藏性如來藏性即生滅門中真如生非實生正釋示現字亦仍上起謂既攬真生生相即虛故云示現以是隨緣者如水遇風緣而成波浪濕性不失如來藏性雖成種種而不失於自清淨性此中隨緣即是前經見有種種此中不失自性即前業不知心等對上問中故云諸趣種種了不可得對今經文故云生即無生生即諸趣無生即不相知躡上示生之句經云此中即下八字是不失自性無能現者真如隨緣成一切法如即能現不失自性名性不動何有能現妄攬真成故自虛無體上半即無生之生者由上疑云爲是種種爲是一性故今答云無生之生即常種種生即無生故云一性本未染淨既相交徹安可凡情而了知耶又法性本無生者上約不變隨緣今約二空即以能隨緣者爲不空藏故有種種即上半也隨緣不失自性名爲空藏以妄法不染故即是下半又約二藏體即是一性不碍隨緣故有種種不空即是一性空藏即不相知答第三難者謂上難云一性隨於種種則失真諦種種隨於一性則失俗諦亦性相相違今答意明性相無違然疏有二意一明性相雙絕故無可相違即下半意又示現下第二明性相相成故不相違即是上半即無生之性不違示生之相言亦無所現物者雖牒第四句連取第二句正示現生即無所現故不違性無二爲二者結也一體而分能現所現云無二而二性相無違爲二即無二故云圓融豈得種種乖於一心心性乖於種種言法性下隨難別釋先解法性後解本字今初有三前之二義雖有依主持業不同然皆與法不得相即以不變之性非妄法故第三隨緣與法不離不即不離方爲真性本有義義者釋本無生由於法性有其不變隨緣義故今本亦二本即是性末即是相前不變本與末不即後隨緣本與末不離不即不離融無鄣礙爲真本也此復二意下上來揔明此下別釋會性相宗初三性釋通於二宗疏文有三初直屬經文是法性意依他無性爲圓成故

由徧計下二正釋偈意由妄分別有上眼等既從緣生故體即空空即圓成故唯識下三引文證成二宗三性已見玄文今此略引依圓二性初之二句是依他性故彼釋云妄分別是能徧計眼等依他是所徧計計爲實故成徧計性由此能生染分依他故此徧計能起依他是彼他故圓成實下釋圓成性一徧分二上半正釋下半明與依他起性非一異義彼論釋云謂圓滿成就諸法實性顯此常徧體非虛謬揀自共相虛空我等此即於彼依他起上常遠離前徧計所執二空所顯真如爲性說於彼言顯圓成實與依他起不即不離常遠離言顯妄所執能所取性理恒非有前言謂顯不空依他性顯真如離有離無義故釋曰玄文已釋但釋論意分前性字二義不同遠離前言已空徧計故是離有而言性者自屬真如故能離無是以結云真如離有離無相故若依此釋則空無性妄分別有皆是徧計前徧法性方是圓成今順法性依他無性即是圓成故一徧中三性具足設順彼宗離有離無遠離前性離徧計有又次徧云此諦法勝義亦即是真如常如其性故即惟識實性此則離無未失彼宗何須傷巧離前性

字若會二宗依他起上無徧計性即是圓成此無性理是真如故已離有無故八地云無性爲性故此與依他下釋非一異謂由圓成於依他起遠前性故成非一異故云故此彼論釋云由前理故此圓成實與彼依他非異不異異應真如非彼所依不異此性應是無常彼此俱應淨非淨境則本後智用應無別釋曰圓成唯淨智境依他通淨非淨豈得全同二者上二句下別會法性宗三觀欲顯包含取文小異中論徧云因緣所生法我說即是中道義配經可知然是空亦謂是假名亦是中道言經文所無但含下半空有爲中若取別顯亦在前徧法性無生即前徧中亦具三觀初句中道次句假名下半即空由前已配此明體法即空非析法明空也又真如隨緣故不顯耳又真如隨緣亦不殊三前徧下釋第三重結成難謂前徧法性爲本觀上別出二宗取文小異若以義會二宗無違因緣所生法即摠舉三性所依之法我說即是空徧計性也亦謂是假名依他起也亦即萬物之自虛豈待宰割以求人之於物也即萬物之自虛豈待宰割以求通哉釋曰此明體法即空非析法明空也又前徧下釋第三重結成難謂前徧法性爲本示生爲末此徧以空無性爲本眼等爲末攝末歸本種種不乖一性非本無末一性豈乖種種欲顯起末攝末逆順具足故引前徧非獨此徧不能荅難若獨此徧荅者謂眼耳等即無性故種種不乖一性無性要依眼等故一性不乖種種又從本起末即不動真際建立諸法攝末歸本即不壞假名而說實相義理無妨第三一徧拂跡入玄先正釋徧文然是中道義圓成實也但三性遮然即法相宗今皆言即是法性宗但即不即小有不同便成天隔然法相宗亦非即離多成非異法相由不即空徧計是空但是空無法他空便成天隔後人隨計二互相乖虛已而

如如及相下即妄想正智並屬於名五法具
矣而其疏文雙牒前二偈文細尋可知初略
標亦約智說故曉公云如言而取所說皆非
得意而談所說皆是十地論云如言取義有
五過失若不取著實非實等並皆契理故中
論云一切法真實一切法非實亦實亦非實
非實非非實是名諸佛法則真妄等一一例
然無非當也又欲言其實下二別釋亦約理
釋以理圓言偏言不及故以實非實等相即
相奪一一圓融理致包含故是以物下三結
成於中二初正結即肇公不真空論意也然
此言因破汰公本無論後結成言也彼論具
云本無者情尚於無多觸言而實無故非有
有即無也非無無即無也尋夫立言之本旨
直以非有非真有非無非真無何必非有無
此有非無無彼無此直好無之談豈謂順通
事實即物之情哉夫以物物於物則所物而
可物以物物非物故雖物而非物是以物不

即名以就實名不即物而屢真然則真諦獨
靜於名教之外豈文言之能辨哉今但引其
結文兩對耳言物不即名以就實者物體虛
無無當名之實也名不即物而屢真者名但假
立無物得之功也若名即物召火即應燒口若
物即名見物即應知名今不爾者明俱非實

故不相得也是以什公下第二引證即悟玄
序其前文云夫玄道不可以設功得聖智不
可以有心知真諦不可以存我會至功不可
以營事為今疏即次下之言此上二對反顯
難思疏文所引即順明難思忘言者捨筌蹄
也虛懷者離取著也冥心者不已見也遺智
者泯能證也

後一約人道者虛通即前玄道理揀事即
前至功所契真揀於俗即前真諦聖揀於凡
即前聖智故有心不契遺智方知若有契合
依此義十偈正荅亦可分四初諸法無體性
一偈法說宗因次四偈舉四同喻三有四偈
別合前喻四者末偈結成前義則五分具矣
非妄即契圓成之智成於出世並是假名實
尚不實何況非實舉況揔結故云非實妄及
世間一時揔遣又此五偈下二合前四喻由
是所不能是焉非所不能非則無非矣
各顯二義下七不欲繁文故令例知若具說
二無是非則毀譽常一夫然則幾於道矣今
其能化行與所行行未必全同如行施行時
重釋上之十偈從後漸收於中有二先收中
自有三重第一收後三偈為三無性觀者唯
識論云即依此三性立彼三無性初則相無
性次無自然性後由遠離前所執我法性釋
曰謂依徧計所執性說相無自性性由彼體相
畢竟非有如虛空花繩上蛇故故今偈云一
切空無性妄心分別有次依他起性立生
無自性性此如幻事說衆緣生無始妄執自
然性故故今偈云如理而觀察一切皆無性
後依圓成實性立勝義無自性性謂即勝義
由遠離前徧計所執我法性故故今偈云若
實若非實若妄若非妄皆是假說實即圓成
文殊一問下第二結歎以緣起深理幽玄該
博故問荅包含釋竭愚發揚玄旨勿以經少
責疏文繁第二財首菩薩餘準此知者上三
各顯二義下七不欲繁文故令例知若具說
者行二義者一隨修何行時二以何行化之
其能化行與所行行未必全同如行施行時
或以施行化或以禪慧行化故解二義者一
隨有深淺之解二說諸佛菩薩之解化故言
論二者一隨何國俗言說二宜用何等言辭
化故心樂二者一隨希求何法二稱根為說
諸業故方便二者一隨何進趣時二隨用何
畢竟非有如虛空花繩上蛇故故今偈云一
善巧等　化故思惟二者一隨思求何義二

說云何思化故觀察二者一如修學時二種宜爲說觀察相故一佛見下初一空不礙化各二佛知下智不礙悲各三隨化下化不違空各四融上者即攝上三共爲一致也然前三中初後即攝交徹中一乃悲智雙運故令融成悲智性相皆無礙就文更三初明所化性相無礙即前第一意以斯義下二躡前初意以辨能化即前第二意悲智無礙悲對前事智對前理今以寂滅下三更融前能所兼具前第三意方成一味初融所化性相無礙以成能化無化而化即前第一意以隨緣下二融其能化成前第三化不失空所化既空下對於所化成前第二能化悲智無礙之義不礙下第二結釋於中有五一既云不礙有而觀空方能入理結成問意則前以空難隨化非得意也二既云不動真而隨化結成化意四非直下正結成各意三衆生下結成化意四非直下正結無違非但無違兼能相成五故淨名下引證但證爲衆生說如斯法即觀衆生品維摩詰問文殊師利云云何觀於衆生文殊荅言我觀衆生如第五大如第六陰如第七情如十三入等意明畢竟空故次淨名問云若爾云何行慈荅曰當爲衆生說如斯法是即名爲具實慈也然上云寂滅非無之衆生者體雖

寂滅不無衆生之相由寂滅故恒不異真由非無故而恒成立是故不動真際等者即智論意謂不動真際而建立諸法不壞假名而說實相大經亦云下即二十六經教體中已雜揔相而言者謂界分別及四念處皆明二空便以二空科判經文我空下即界分別觀不淨等唯屬小乘觀身性相同虛空等唯屬

謂十八界等中求我不得故上半尋思觀者斯爲方便即顯下半是如實觀謂攬緣假立者此釋初句來無所從下釋次句虛假似立下雙結二句以身觀身以家觀家以國觀國以天下觀天下此亦通妨謂有問言大小二觀皆觀身受心法令何三偈皆有身言故

二意一既物我皆虛故不分別物我皆異此意則淺故略不出令明知空之心即是此觀二我既窮觀何由生若觀不亡非見空矣則空病亦空能所雙窮矣內身下然四地中有於大誰是我下上約界分別觀釋誰是我但遣人空次第二偈方遣法我令約大乘念處故兼二我謂於四大五蘊求其主宰了不可得但蘊等合則人無我觀蘊等相緣成故空則法無我又別下此亦通妨謂有問言大小二觀皆觀身受心法令何三偈皆有身言故

身三以外有情畫子男女等爲內外身故令揀於後二念處有二下釋此中誰是我句謂有問言準念處觀觀身不淨觀受是苦觀心無常觀法無我令何觀身爲無我耶故令荅云有通有別上以別難令約通說故於觀身中先釋壽命二字先依小乘即假舍根品偈云命根體即壽能持暖及識論引對法云何命根謂三界壽謂有別活能持暖識說名命根此有二法壽謂能持故名爲體疏云色心色即是暖暖必依色實

謂下約大乘釋即唯識第一廣破小乘離色心外別有命根竟示正義云然依親生此識種子由業所引功能差別住時決定假立命根而疏云引衆同分體者通大小乘大乘是假小乘有實故俱舍云依同分及命令心等相續又云同分有情等同謂身形等同互相似故分者因義謂由此分能令有情身形等同言有情者同分所依揀非情也等者揀於不等正顯能依同分義也論云別有實物名為同分彼言衆同分者衆多同分故唯識廣破竟示正義云然依有情身心相似分位差別假立同分即大乘義具如疏文從業緣別下二通顯上半先以因緣門釋偈下半疏有三以生滅門釋喻以火輪下釋偈下半疏有三意初二皆喻上生滅門而初就所知第三意喻上因緣門然上法說因果對明今合喻中能所對說命為能心假立故是因緣故生公云如杖薪之火旋之成輪必資火而成無有情亦如之必資心而成用也以彼情依於心類此命依於心然無常者淨名諸經皆說下第三住當廣示之今依中邊蓋是一義即第二論彼論具有無常苦空無我論云無常三者一無性無常謂依他起偏計所執此常無故二生滅無常謂依他起有起盡故三垢淨無常謂圓成實位轉變故苦三種者一所取苦謂偏計所執是補特伽羅我執所取故一事根苦謂依他起三苦相故三和合苦謂圓成實苦相合故空有三者一無性空謂偏計所執此無理趣可說妄有由此非有說為空故二異性空謂依他起以妄所執不如實有非一切種性全無故三自性空謂圓成實二空所顯為自性故無我三者一無相無我謂依他二分以偏計所執二分又以小乘相分名行相實無我所顯以為自相即此自相說為無我彼論結云如是所說無常苦空無我四種如其次第依根本真實各分三種釋曰根本真實者偏云真無我即是偏計一有非真即是圓成釋此句云唯圓成實亦有非有非有於此性中許為真實其無字屬上非有具無有此非有故為真實釋曰論意云具有無有此性非有故為真實也意明二性皆依於此真實上立無相無我開三無相即是依他一有無真實今經無苦而有無相疏依他二有起盡故三垢淨無常謂

苦三種者一所取苦謂偏計所執是補特伽羅我執所取故一事根苦謂依他起三苦相故三和合苦謂圓成實苦相合故空有三者一無性空謂偏計所執此無理趣可說妄有由此非有說為空故二異性空謂依他起以妄所執不如實有非一切種性全無故三自性空謂圓成實二空所顯為自性故無我三者一無相無我謂依他二分以偏計所執二分又以小乘相分名行相實無我所顯以為自相即此自相說為無我彼論結云如是所說無常苦空無我四種如其次第依根本真實各分三種釋曰彼論具釋如其次第一常非有有二分以諸經論及彼論文多說二故謂離二取等而論文有三初明立二明立三三明立四而安惠一分於二分中破之傍出初二分論云然有漏識自體生時皆似所緣相現彼相應法應知亦爾似所緣相說名見分釋曰謂依他二

故後論釋無我之中皆有無相又亦依此三種無相對於三苦以論對疏廣略可知然此唯識者以唯識第二四師不同謂安惠唯立一自證分難陀立二謂相見二分陳那立三加自證分護法立四於前三上加證自證分依彼論宗即以四分而為正義故今疏云略

自境時心上必有帶境之相如鏡上面似面相生次破無能緣論云若心心所無能緣相應不能緣如虛空等釋曰同於虛空不能緣故論云或虛空等亦是能緣釋曰此反難也謂心心所法無能緣而能緣所緣此虛空等無能緣亦應緣所緣論云故心心所必有二相如契經說一切唯有覺所覺分各自然而轉釋曰此即厚嚴經上半明無外境下半明有見相二分各各自從因緣所生名自然而轉下結正義論云達無離識所緣境者則所變相分是所緣見分名自行相相見所依自體名事即自證分釋曰此

威六

中雖是立二分家義已有三故次論云若無此者應不自憶心心所法如不曾更境必不能憶故釋曰此明有自證分意云相離於見能憶故次論云不應見分是第三無別自體但二功能故應別有一所依體若無自證應不自憶心心所法如不曾更境必不能憶謂如見分不更相分之境則不能憶

十三

要曾更之方能憶之若無自證已滅心所則不能憶以曾不為自證緣故則如見分不曾更境令能憶之明先有自證已曾緣故次下立三分論云然心心見分憶曾更境故次下立三分論云然心心所一一生時以理推徵各有三分所量能量量果別故相見必有所依體故釋曰所量是相分能量是見分量果是自證分自證分與

威六

見分為第三果故次論云不應見分是第三果見分或時非量攝故由此見分不證第三證自體者必現量故第三四分既是現量故得相證無窮失意云若以見分為所量必須第四為其量果若通作喻者緒如所量尺如能量智爲量果即自證分若尺爲所使何物用智即是於人如證自證分人能用智智能使人故能更證亦如明鏡鏡爲見鏡面如自證鏡背如證自證面依於背背復依面故得互證亦可以銅爲證自證鏡依於銅銅依於鏡此上四分即讃法之後方有此義論如是四分或攝爲三第四攝入自證分故果體一故論或攝爲二後三俱是能緣性故攝論爲二亦攝入見故論或攝為一體無別故如入楞伽他中說由自心執著心似外境轉彼所見非有是故說唯心如是處處說唯一心此一心言亦攝心所故

十四

相分能量是見分量果是自證分自證分與相見爲所依故如集量論伽他中說似境相所量一能取相二自證三即能量及果此三體無別釋曰所量如尺量果如解智智爲量果即自證分若尺爲所使何物用智即是於人如證自證分人能用智智能使人故能更證亦如明鏡鏡爲見鏡面如自證鏡背如證自證面依於背背復依面故得互證亦可以銅爲證自證鏡依於銅銅依於鏡此上四分即讃法之後方有此義論如是四分或攝爲三第四攝入自證分故果體一故論或攝爲二後三俱是能緣性故攝論爲二亦攝入見故論或攝爲一體無別故如入楞伽他中說由自心執著心似外境轉彼所見非有是故說唯心如是處處說唯一心此一心言亦攝心所故

威六

識行相即是了別了別即是識之見分釋曰此上論文釋偈了字雖開合不同今但略舉相見二分故彼論初便立二分處處多說相及見故若了相分唯心所變此非顛倒謂相為外心外取故是名顛倒故上釋云依他二分似於徧計相見二分今約徧計故成顛倒

上之四分文則是橫尋伺名等者此借唯識加行位中四尋伺觀四如實觀以解經文四尋伺者一名二義三自性四差別今云名等等取下三謂了名等下即以意言釋尋思觀於中有三今初揔釋意即意識下即引攝論第七釋意之相論云

意謂意識覺觀思惟但緣名言分別無別有
義可緣又必依名分別諸法故云意言分別
三名言下會論釋經顯四尋伺相名詮自性
句詮差別名句皆名自性差別皆義故但云
名義既隨分別下二釋下半未曾有一法得
入於法性此句牒上攝論及經一切是分別
言故云既隨分別妄計意流者即引楞伽釋
成彼經第三因說破外道所有皆是世論末
後婆羅門問言癡愛業因故有三有耶為無
因耶我時報言此二亦是世論彼後問言一
切法皆入自相共相耶我復報言此二亦是
世論婆羅門乃至意流妄計外塵皆是世論
故云妄計意流尚未了唯心者上攝前分別
之義為不入法性之由此下舉況釋不入義
然其要觀略有二種一唯心識觀二真如實
觀唯心觀淺尚未能了真如觀妙彼安能入
法性即是真如異名若能如是下上來順釋
經文不入之義令此反顯能入之義即如實
觀於中先入唯心識觀言自覺者對上楞伽
楞伽云彼婆羅門又問頗有非世論不佛荅
云有外道不能知以於外性不實妄相虛偽
計着故謂妄想不生覺了有無自心現量妄
想不生不受外塵妄想永息是名非世論此
是我非汝有也今言自覺略其大意令覺自

心耳其通達之言即攝論意通達唯是意言
分別無有實法即為入唯識方便不取外相
即入唯心即復此心下引起信論成真如實
觀故彼論云心若馳散即當攝來令住正念
其正念者當知唯心無外境界釋曰此即唯
心識觀次云即復此心亦無自相念念不可
得釋曰此即真如實觀妄想不生亦楞伽經
已如前引便入法性結成上義上約心乖等
者通難重釋謂有難言如淨名等一切皆如
文字性離即是解脫下經亦云一切法皆如
諸佛境亦然三毒四倒皆亦清淨如何言說
不入法性今通有二一約修人心不入理非
約法體不即法性二約所觀亦無可入故下
文云如來深境界其量等虛空一切衆生入
而入無所入六有一偈通結五段令離能所
亦可近結前二偈者能所相顯初明前偈又
觀一切下明結後偈以意言觀縱成如實亦
有能所云未除遣加行偈云現前立少物謂
是唯識性以有所得故非實住唯識故但為
方便得通達位方入唯心此相見二分等者
即唯識意而言似者顯其無真但似二相若
執有實便成徧計起法必滅下釋下半然躡
上半起上既心境相籍則皆從緣生生法必
滅一向絕故剎那不住故云安得暫停若了

相下正顯偈意上順釋偈文明二取之失今
令了之則令離二取是經之意是則反釋經
文而順經意則了唯心成唯心識觀若了無
性下成真如實觀心境兩亡則住無分別如
上所引通達位偈云若時於所緣智都無所
得爾時住唯識離二取相故自覺智境即楞
伽意不動法界即大般若文殊室利分云繫
緣法界一念法界不動法界知真法界不應
動搖謂若言我入法界已動法界能所兩亡
入相斯寂故不動法界是入法性故末後下
揔出此偈意明通結前佛如是化下揔顯荅
意第三業果甚深四大無主等者即淨名第
二云四大合故假名為身四大無主身亦無
我又病起皆由著我是故於我不應生着今
取彼文以釋今經能造能受者我在因中即
為能造業為所造我在果中即為能受報為
所受此中且順我我所言故淨名云無我無
造無受者若僧佉師能造但是冥佳我是受
者而非造者若衛世師我為能造亦為能受
此問所以者此中取前緣起甚深三重問意
以釋今文業報攬緣下上以業遣我此下以
緣遣於我所由法無我下上明二我俱空此
下明不壞業果之相空有無礙二諦雙存是
正理量聖教所明即聖言量故淨名云說法

不有亦不無以因緣故諸法生無我無造無受者善惡之業亦不亡中論云雖空而不斷雖有而不常罪福亦不失是名佛所說言不違現事者即是現量以現見苦樂等報舉體即空不壞事也法若定有下反以釋成故中論云若無空義者一切則不成無所有者案文但云作者無所有以偈文窄故實乃作者所作皆無所有亦以藏性為鏡者初辨定鏡體亦以者非揀本識識亦喻鏡故楞伽云譬如明鏡現衆色像現識處現亦復如是但法相宗不用如來藏為鏡今雙用二義故致亦言言如來藏為鏡者起信論釋本覺內體相

戚六　十八

合明中云復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡云何為四一者如實空鏡遠離一切心境界相無法可現非覺照義故二者因熏習鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不出不入不失不壞常住一心以一切法即真實性又一切染法所不能染智體不動具足無漏熏衆生故三者法出離鏡謂不空法出煩惱礙智礙離和合相淳淨明故四者緣熏習鏡謂依法出離故徧照衆生之心令修善根隨念示現故釋曰四鏡之名者一空鏡謂離一切外物之體二不空鏡謂體不無能現萬像故三淨鏡謂已磨治離塵垢故

四受用鏡置之高臺須者受用四中前二自性淨後二離垢淨又初二就因隱時說後二就果顯時說又前二約空不空為二後二約體用為二又前二體後二相故云覺體相者今約衆生即前二鏡合而用之以第二為能現以第一顯本淨故後之二鏡既在果位約佛為鏡故於福田甚深中用然有二義下第二顯喻相喻有三事一鏡二本質三影像以喻就法鏡則無二質影各二謂一是因影境界為質故合云業性二是果影業緣為質故法說云果報生也淨名云是身如影從業緣現是故結云二文影略下引中論重化之義止顯因果俱從緣空合云業者下第三出業體等取無記及等不動各成三類言不失業果者上是理性此即事性如火熱性等由無性故下第二顯義先顯中道即融上理事二性交徹無礙以成中道又如鏡現穢像下第二約染淨初略明上及此段俱證由不壞相方顯真空此段亦中道義此有下廣釋亦二先正顯染淨然但知以鏡喻如來藏影喻生死業果則法喻昭然一由真淨故能現者即四鏡中第二鏡義二由真淨故不為污即第一鏡義亦前即不染而染二即染而不染又前即能隨緣二即體不變然二皆是能現之

戚六　十九

德如玉之性雖染不污若第三相對方顯正在泥中染而不染二所現二義者一依他無性義二無性緣成義三相對二義者一即真如隨緣能成萬法方是真如二即真如不變方能現染若變性淨不能現染若不現染無隨緣德四真淨等者以如來藏舉體成生死如來藏外無生死故生死即空是如來藏離生死外無如來藏如波與水一味無差此約染淨下結成上義謂真如現他時設有淨分亦名為染如鏡現像不揀淨穢皆非鏡體故唯能現得名為淨所現皆染更約喻中下二約一異門釋言鏡是之一者謂如來藏唯一味故所現定異者生死緣差故染淨雖虛下通難釋成先通異難謂有問言染淨皆虛豈非一耶此約喻難生死涅槃二俱虛寂豈非一耶此約法難故此釋云不相攝故此通法喻如所現像男不攝女故生死不能攝涅槃以相就性故說生死及與涅槃二俱空寂一際無差以性就相有染有淨以有諍故說於生死以無諍故說於涅槃有煩惱時非無煩惱故就虛相而說異耳欲令一者要如來藏而以統之是第三義鏡現染處下二通一難謂有問言鏡中既能現染現淨豈非異耶如來藏能成生死能成涅槃豈非異耶故今荅

云現染淨處無異體故生死涅槃一性現故
三像不異鏡者謂像本是異鏡本是一今像
同鏡故非異也故次釋云鏡外無像故同鏡
一異相便無生死本異如來藏本一今生死
即如來藏故生死非異以如來藏外無生死
故鏡不異像者鏡本是一像本非一今鏡同
像故非一也正現像時去像亦失鏡者釋成
上義謂去像失鏡明鏡同像言同像者同像
非一非約鏡與像一也如來藏性本來是一
生死非一今如來藏全體為生死故同生死
之萬差正成生死時若去生死即無如來藏
此明如來藏同生死之差非約與生死一故
是非一義也四亦一亦異門者但約不壞性
相則一異歷然四門一揆則一異無碍染淨
相融方為事事無碍之鏡像也田喻業緣者
即六地經云業為田識為種無明所覆愛水
為潤見網增長我慢漑灌生名色芽謂若不
造業識不成種如穀不入田終不生故亦本
識為田者上約因緣合辨故以業為田今約
本識含於種子能起現行故以本識為田若
初地中亦云於三界田中復生苦芽則約當
果生處亦得名田顯義無方也成不相知類
前可解幻師現幻者所生通因果若幻色喻
報下別釋先明果為所生後若幻色喻業下

釋業為所生業亦緣生者如受五戒為人業
必做戒師言教三業之具方成業故業亦緣
生故中論下義引論文證業果俱空彼論偈
云譬如幻化人復作幻化人如初幻化人是
則名為業幻化人所作則名為業果既業果
皆幻故知並空若幻喻報下反成上義四衢
喻四識住者瑜伽八十四云謂色受想行此
之四蘊是識蘊所住如鳥在穀者穀謂鳥卵
為母所附者含聲未吐者庾信云團團竹上
禽日玉裹黃金裹有思晨鳥含聲未吐音啓
其言用輪王七寶者非在身內故言無來處
者輪王登位從空忽來言七寶者一輪寶大
如一旬或云四俱盧舍三輪各減一俱盧舍
二珠寶其狀八楞大如人脞三象寶即金腦
山八千象中之最下者四馬寶即帝釋廐中
者五兵寶即是夜叉六藏臣寶即是地神七
女寶上者帝釋賜下者人間或捷闥婆女輪
即北方天王令四夜叉持之歸則在門之上
一由旬住帝釋所賜若依此說則有來處多
是約教有殊故小乘中說輪王沒後牧在鐵
圍山間又有相似七寶謂一劒寶二皮寶三
殿寶四牀五林寶六衣寶七履寶如智論及
隆遮尼捷經第三說第四說法甚深為定一
耶下有三重問意此上亦直問所以二云偏

取互妨者是第二帶疑問由滯一多二途不
知何據三云並立相違者即第三成難問也
證一乖於說多說多違於證一能證所證等
者能證即前案定所證即釋成中法性二者
所悟等者上之一意以法就機許其有一有
多出多所以是荅直爾問意也此下唯就法
體常一常多遣其第二懷疑及第三難上疑
意云為是一耶為是多耶今云亦一亦多上第
三難云並立相違今云相即故不相違又不
壞相故有一多豈唯不違下重成第三荅難
之意尚能相成豈相違耶然此九喻等下上
揔顯偈意此下別釋偈文古但直釋今將配
問揔荅境界者下之九事皆佛分齊之境故
境界為揔句故不分而徧等者即出現品意
彼身業中云譬如梵王住自宮普現三千諸
梵處一切人天咸得見實不分身向於彼諸
佛現身亦如是一切十方無不徧其身無數
不可稱亦不分身不分別略引一文餘可例
取故將頌文別對前問文理分明第五福田
甚深一約衆生等者然俱舍等說由主財田
異故施果差別前難約田今荅約財主然第
一意正約主異含於財異謂多財重心少財
重心等故然器約觀解淺深心之輕重復通
深淺約佛可知體外方便者無而假設如無

三說三等體內方便若即佛權智鑒事差別即體上大用為體內方便與前鏡喻者前業衆中喻如來藏約其自心故是因也今將喻佛是喻緣故起信論云真如內熏為因善友外熏為緣約四鏡中即後二鏡已出纏故正取緣熏習鏡義兼法出離鏡以法出離是緣熏習鏡之體故義如前引餘義無別者亦有一異染淨等義則以佛為淨以生為染自他相望而論一異謂心佛衆生三無差別普去一切者阿伽陀此云普去故又此五喻下覆歸重釋於中有二先正釋五偈阿伽陀喻喻滅惑鄣果智鄣月光普照喻喻至平等智地平等智地即法華意故彼經云究竟至於一切智地風喻普動諸有火喻皆證無為至於智地即是菩提是滅智鄣果證無為是證涅槃是滅惑鄣果二因無礙二果亦融普動諸有者即所化生普令衆生滅二鄣之病證菩提涅槃之果是此意也前四已下揀彰荅意六正教甚深一對初義者謂約一人竪論教能斷惑亦見即合斷惑何以久而不斷二對後義約多人橫說同見斷惑之教何以一斷一不斷耶悉者俱合斷故修有勤惰等者先荅初意揀有六對咯收下喻勤墮是揀意鄣有淺深是燋濕喻機有生熟亦

是上喻及鑽火喻未熟數息是機生故緣有具闕即闕緣求火下三喻功有厚薄即毛滴下三喻修與不修下對後難意雖多人同見不修不益修則有益然有五相等者即瑜伽論八十五說彼云又有五相發勤精進速證通慧謂有勢力者由被甲精進故有精進者由加行精進故有勇捍者由寒熱蚤蝨等所不能劣精進故有堅猛者由寒熱等所不能動精進故有不捨善軛者由於無下劣無喜足精進故令但次不同耳聖道如火者二約修消經即俱舍論文謂聖道如火能燒惑薪導火前相故名為暖暖頂已前者謂七方便中前三方便即五停心觀別相念觀揔相念也以暖法為熱故暖頂忍世第一法此四方便為四善根是加行位然大小乘釋小有不同大乘之義至初地廣釋言已熱而息者謂暖必至涅槃頂終不斷善忍不墮惡趣第一入離生至於暖位猶尚斷善故云已熱而息未入見道為火尚不生未熱數息即三方便更加懈怠何由造證故遺教等者即是彼經八大人覺中釋精進相經云汝等比丘若勤精進則事無難者是故汝等當勤精進譬如小水常流則能穿石若行者之心數數懈廢譬如鑽火未熱而息雖欲得火火難可得是

名精進釋彼以鑽火數息以況懈怠小水常流以比精進故云對此明小水常流禪宗六祖下三結勸初引內教結勸自達磨教可即用此喻展轉相承但云六者後分南北多紛競故頼諸學者引外典結勸言銘心者猶如刻銘長記不滅言書紳者即論語第七子張問行子曰言忠信行篤敬雖蠻貊之邦行矣言不忠信行不篤敬雖州里行乎哉立則見其參於前也在輿則見其倚於衡也夫然後行子張書諸紳注孔曰紳大帶也若直就下四示不息相以智慧鑽注於一境等者心一境性名之為定一境之言通於事理故遺教經云制之一處無事不辦下經云禪定持心常一緣等如了法無生名為般若無生即境此理一境了即智慧無住住故名注一境則能入理言方便繩者帶空涉有照事照理喻之以繩有動用故善巧迴轉者造了無生而入理者或觀生法求生不得或忘能了入無

不生於心則無住心生即此契理亦名方便故大品云以無所得而為方便若不住事理生死涅槃則事理無碍之方便也四儀無間者設爾有斷亦須知斷若不斷時亦知無斷常無念知則無間矣瞥然起心即失止也又遣北宗暫時忘照即失觀也亦遣南宗寄照雙流即無斯過

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十二　威六

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十三　威七

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第七正行甚深雜集第七等者解妨既分根本隨惑何皆名隨故為此通故彼論云隨煩惱者謂所有諸煩惱皆是隨煩惱有隨煩惱非是煩惱釋曰非煩惱者所謂忿等但隨大惑名隨煩惱而非根本名非煩惱而貪瞋癡名隨煩惱者心法由此隨煩惱故隨惱於心令不離染令不解脫令不斷鄣故名隨煩惱如世尊說汝等長夜為貪瞋癡隨所惱亂心恒染污釋曰論意云一切煩惱根本隨惑隨逐衆生令心心所隨順染污故皆名隨是以疏云隨他生故他即衆生由惑隨生故生惑隨正是經意謂諸行人心隨貪等通釋貪者指廣有餘然九地中釋其別相若隨名釋如唯識第六云云何為貪於有有具染着為性能鄣無貪生苦為業謂由愛力取蘊生故釋曰有謂後有三有異熟之果有具謂彼惑業中有及器世間論云云何為瞋於苦苦具增恚為性能鄣無瞋不安隱行所依為業謂瞋必令身心熱惱起諸惡業不善性故釋曰苦謂三苦苦具謂一切有漏無漏但能生苦者謂邪見等謗無漏故亦能生苦論云云何為癡於諸理事迷闇為性能鄣無癡一切雜染所依為業謂由無明起疑邪定貪等煩惱隨煩惱業能招後生雜染法故釋曰獨頭無明多迷諦理相應無明亦迷事相謂於諦等生猶豫故論云云何為慢恃己於他高舉為性能鄣不慢生苦為業謂若有慢於彼有德心不謙下由此生死輪轉無窮受諸苦故然根本有六疑及惡見此中不說者以解教人多無於疑及惡見故後一隨惑中然唯識隨惑揔有二十頌云隨煩惱謂忿恨覆惱嫉慳誑諂與害憍無慙及無媿掉舉與昏沉不信并懈怠放逸及失念散亂不正知比二十中有其三品謂初忿等十各別起故名為小隨煩惱無慚等二徧不善故名為中隨煩惱掉舉等八徧染心故名大隨煩惱今唯小隨為成十故但舉其七畧無惱害及憍三事亦憍屬慢攝惱害瞋收故而言覆者謂於自作罪恐失利譽隱藏為性能鄣不覆悔惱為業謂覆罪者後必悔惱不安隱故忿謂依對現前不饒益境憤發為性能鄣不忿執取為業謂懷忿者多發暴惡身表業故恨謂由忿為先懷惡不捨結怨為性能鄣不恨熱惱為業謂結恨者不能含忍恒熱惱故嫉謂徇自名利不耐他榮妬忌為性能鄣不嫉憂慼為業謂嫉妬者聞見他榮深懷憂慼不安隱故慳謂躭著財法不能惠捨祕悋為性能鄣不慳鄙畜為業謂慳悋者心多鄙澀畜積財法不能捨故誑謂為獲利譽矯現有德詭詐為性能鄣不誑邪命為業謂矯誑者心懷異謀多現不實邪命事故諂謂為罔冒他故矯設異儀險曲為性能鄣不諂教誨為業謂諂曲者為罔冒他曲順時宜矯設方便為取他意或藏己失不任師友正教誨故然諂誑並以貪癡一分為體慳唯貪一分嫉恨忿三以瞋一分覆以貪癡一分為體恐失利譽是貪不懼當苦是癡餘可例知法是法藥等者淨名云應病與藥令得服行服與不服等者即遺教經八大人覺後云汝等比丘於諸功德常當一心捨諸放逸如離怨賊大悲世尊所說利益皆已究竟汝等但當勤而行之若於山間若空澤中若在樹下閑處淨室念所受法勿令忘失常當自勉精進修之無為空死後致有悔我如良醫知病說藥服與不服非醫咎也又如善導導人善道聞之不行非導過也此皆勸行智論云能行說為正等者即第六論文故如說修行等者即第三地經遠離貢高等者即瑜伽論三十八云聽法由六種相遠離貢高雜染由四種相遠離輕慢雜染由一相遠離怯弱雜染言六相者一應時聽二殷重

聽三恭敬聽四不為損害五不為隨順六不求過失言四相者一恭敬正法二恭敬說人三不輕正法四不輕說人言一相者不自輕蔑具上諸義方名善聽求悟解者論云由五相故無散亂心一求悟解心二專一趣心三聆音屬耳四掃滌其心五攝一切心疏文具足具此五心得名審諦言非但等下此下牒經廣釋一句顯一章大意此明不行等下以人多言此章毀於多聞令人守愚不習教理故為此揀初正揀非毀多聞但責聞而不行不令行而不聞若無多聞者反立無聞無解依何而行是以不行為失下三結成上義多聞不行調達等是是經所訶多聞而行身子等是經所不責善星是佛之子調達是佛之弟並解十二部經不依修行生身陷入阿毗地獄阿難身子多聞行故親得授記故自利下結要多聞但應下通伏難謂有難言一切經論皆說無言商主天子經云無有不毀語言而得道者涅槃二十六云若知如來常不說法是名具足多聞者又涅槃二十六云寧願少聞多解義理不願多聞於義不了故為此通涅槃但令解義不毀多聞商主等經但令莫着豈當不許衆生聞教婆沙四十二下第二引證揔引二論三經先引一論二經證

須多聞淨名即第二荅普現色身菩薩之偈下經即第三地前文已引上單顯聞下二雙引聞行先引涅槃即第二十五高貴德王菩薩品第七功德云善男子菩薩摩訶薩修大涅槃微妙經典作是思惟何法能為大般涅槃而作近因菩薩即知有四種法為大涅槃

威七

而作近因若言勤修一切苦行是大涅槃近因緣者是義不然所以者何若離四法得涅槃者無有是處何等為四一者親近善友二者專心聽法三者繫念思惟四者如法修行善男子譬如有人身遇衆病若熱若冷虛勞下瘧衆邪鬼毒到良醫所良醫即為隨病說藥是人至心善受醫教隨教合藥如法服之服已病愈身得安樂有病之人喻諸菩薩大良醫者喻善知識良醫所說喻方等經善受醫教喻善思惟方等經義隨教合藥喻如法修行三十七助道之法病除愈者喻滅煩惱得安樂者喻得涅槃常樂我淨故云涅槃四事雙美聞行故智論者然彼論第六揔有四偈此第一偈次偈云多聞辯慧巧言語美說諸法轉人心自不如法行不正譬如雲雷而不雨博學多聞有智慧訥口拙言無巧便不能顯發法寶藏譬如天雷而不雨不廣學問無智慧不能說法無好行是弊法師無慚愧

譬如不雲無雷雨此上以行為雨以辯為雲以聞智為雷合是以辨為雷初偈揔具故今引之次一闕行次偈闕辨後偈三俱闕故云弊法師恐繁且止者即智論次前云有智無多聞是不知實相譬如闇夜中有目無所見多聞無智慧亦不知實相譬猶大明中有燈

威七

而無目多聞利智慧是所說應受無聞無智慧是名人中牛及餘諸經其文甚廣又此九偈者一溺水喻隨貪愛水故二喻隨慳不自食故三喻隨嫉是內病故四喻隨諂數他德故五喻隨瞋及忿違王之法受飢寒故六喻隨覆若掩耳盜鈴欲人不聞故七喻隨癡盲無見故八喻隨慢恃己慣故九喻隨誑無德說德故第八助道甚深謂斷惑等者謂以智慧劒殺煩惱賊故無分別智方證如故言導行者智論云五度如盲人般若為有目故能明見夷途開導萬行御心中道至一切智城故餘行得智皆成彼岸般若究竟成菩提果結成前難者此下亦有三重問意初言前難云智為上首及今非唯一法成佛不合偏讚今有偏讚其故何耶此直問所以也二為要假多下帶疑問也三若隨一得成者結成相違難也釋其中間下釋中間揔有五意前四即四隨後一統攝今初隨心令喜即下隨樂

亦世界悉檀二隨時生善即下隨宜亦為人悉檀三所治藏殊故即下隨治亦名對治悉檀四入門不同即下隨義亦名第一義悉檀悉檀此云義宗即智論中意諸佛說法不離此四故又智論下即第五意般若統攝諸行今讚一般若即是讚餘餘是般若中餘故但讚餘已讚般若稱悅其心者謂前人樂行布施即勸布施樂行持戒即勸持戒等隨順世界順意樂故附先世習者心未必樂但宿世曾作勸則易成如昔曾坐禪今勸修禪則易得定樂約現欲宜約有根亦猶鍛金之子宜令數息等隨治可知隨義謂隨以何法得入第一義故有人因禪悟道有人因慧悟道六度萬行皆為入理之門户故然並通四隨者會經文也摽章具四禪但有一者蓋是畧耳故引涅槃以證有四之義謂如一布施有樂施者勸之即隨樂也昔曾修行能生慶善即隨宜也因施見理解財如夢心事俱捨即隨義也涅槃云慳者寧即三十四經迦葉菩薩品佛告迦葉我於餘經中說五種衆生不應還為說五種法為不信者不讚正信為毀禁者不讚持戒為慳貪者不讚布施為懈怠者不讚多聞為愚癡者不讚智慧何以故智者若為是五種人說是五事當知說者不得名為具足知諸根力不得名為憐愍衆生何以故是五種人聞是事已生不信心惡心瞋心以是因緣於無量劫受苦果報今疏引之以成今文應具四義言是隨樂者彼不樂故亦是不宜讚故一仍前等者即前如是次第修下之九門多如世界成就品二居人者等取明等者行本防護與樂別故故須兼具前意稱印初義此意稱印後義然攝論下引論成經通於前後通說則此二皆能防外養內者諦察法理養內德也進防懈怠衆魔不入防外敵也澄淨四海喻上定也明鑒萬機喻上慧也戴恩仰則喻依賴也招果無盡如慈一定得十五果三地當明第九一道甚深同觀心性者即正道之一是唯一之一法性不並真故萬行齊修者義兼正助千佛同轍今古不易之一道也則明流類相同為一非一二三四數之一也謂因道既一等者疏中有二先釋文初釋摠句亦有三重問意一直問所以故云云何現見二為果故下帶疑三若雙存下辨相遠所謂下經文在文易見今當畧示異相一染淨等者畧有十義等字等於餘九二大小三所依四形狀五體性六莊嚴七果異故不等無差別門今難差別也為欲滿十故加染淨及與大小大小即分量故亦形狀開出染淨即對清淨開出通餘八門如娑婆為染安樂為淨等小如娑婆一三千界大如法華富樓那國如一恒河沙三千界量等下之九門多如世界成就品二居人者等取或唯地上或有地前或通此二或三乘一乘等也三諸乘等別或有國土說一乘或一或三或四五如是乃至無有量或廣畧者如釋迦如來廣制戒學迦葉即畧乃至有佛夢中說法四或三學調攝即用前乘教等調攝衆生或戒調練或定以柔伏或慧以攝御言強軟者即勝鬘意已如上引淨名亦云此上衆生剛強難化故佛為說剛強之語以調伏之是地獄是畜生是餓鬼是愚人行是身邪行報等譬如象馬懽悛不調加諸楚毒乃至徹骨然後調伏五或壽有修短者如佛名第七說梵聲佛壽十億歲月面佛壽一日一夜智度論說須扇多佛朝現暮寂阿彌陀佛壽命無量無邊阿僧祇劫釋迦壽命不滿百年等六光明或色相不同者如十定品或見如來放黃金色光或見如來放白銀色光等言或常放具闕者釋迦則具謂常光一尋放眉間光照萬八千等若普明佛常放

光明無別常光故七隨染淨等者謂隨見勝
劣多少不同故如普現如來國土其中衆生
皆悉成就自然神足等則佛為彼現必異此
方一多少者或菩薩多聲聞少或反此或俱
多俱少故上世界成就品明佛出云或化多
衆生或調伏少衆生等佛名經說彌留勝王
佛初會聲聞八十億百千那由他等斯即多
也二會數者如佛名經第七云彌留勝王佛
四會說法華勝佛一會說法聲德佛三會說
法放燄佛十會說法或一經多會說如華嚴
般若或一會說多經如無量義法華彌勒世
尊龍華三會七佛說法會數不同三凡聖大
小或集聲聞等或唯菩薩或三乘同會等九
教儀如教體中而言等者有二一瞪視等二
化儀前後或先小後大先大後小或顯密不
同頓漸等異並如教攝中說十法住久近者
如法華說華光佛正法住世三十二小劫像
法住世亦三十二小劫若光明佛正像各二
十小劫山海慧自在通王佛壽無量千萬億
阿僧祇劫正法住世復倍壽命像法住世復
倍正法則正法二無量千萬億阿僧祇劫像
法亦爾然若約一佛下二揀濫也恐人悞謂
一佛一因而有多果故為此揀明此是多佛
同修一因何以見果種種差別一佛證一而

果異者如前已明謂文殊問德首云如來所
悟唯是一法云何乃說無量諸法現無量剎
化無量衆等故云德首已明第二答中下疏
文有二先畧叙答意印其因同釋其果異異
自在物同是佛同何者諸佛下二廣徵釋於
中有二初徵文殊向以因同難於果異今明
果亦有同何以不知因亦有異故胡為不說
故云俱有同異是則以佛就機因果俱異廢
機說佛因果俱同然果同因異相隱因同果
異相顯故文殊以顯難其所隱使物齊明成
乎一道謂同滿行海下二釋有四初通釋四
義一同滿行海者二利行也二將此同因下
辨異因相亦用上來二利行也然法相宗自
受用身及受用土自利行成若他受用變化
身土利他行招然則利他亦能隨機而取異
果諸佛皆爾亦得言同若法性宗二利皆成
同因異因利他不圓安得真報自利不足豈
能利他故隨二行並成自果俱能利他但隨
所宜化類差別故取異果是則約佛下第二
結成同異上直指因果同異之相今此融通
會釋然有五句此句惟約佛既將同因迴成
異因故即同果能為異果二約機者唯約生
說心自異故三以生就佛者猶如四心同觀
一境一境不差成本同義四以佛就生者如

雖一境令四心見殊成能異義五以佛望佛
者佛佛皆能隨機見異即是同義結云猶如
錦窠常同常異者融上五句不離同異無礙
瑜伽三十八下三引證同異除意明隨機故
一句是疏釋論餘皆論文故成唯識下引證
即第十論於中四種身土分之為三初證自
性身土既同所證明是體同如一室之空二
自受用如千燈光同照室內餘二身土即他
受用及變化者正證於前亦相似名同而隨
機見異有共不共者共為異故名共非是同
義不共隨化別故上二皆異能共不共亦相
似名同令其各見共不共差即隨機見異所
化共者下第二釋也於中三初釋共義佛各
變者如今釋迦化身若一類衆生昔與阿閦
彌陀藥師寶集皆悉有緣應受其化所化之
者身不可分在賢劫時閻浮之處則阿閦如
來化一佛身為釋迦文阿彌陀佛亦化一身
為釋迦文藥師瑠璃光亦化一身為釋迦文
寶集如來亦化一身為釋迦文同在迦毘菩
提樹下一時成佛令諸衆生但謂是一釋迦
文佛如五盞燈同照一物共發一影實有多
光各發一影而相雜故謂之為一如其一人
屬於五佛如上所明若百千人同屬五佛亦
如是見五佛為一於不共者二釋不共設見

十方百千化佛亦是一佛化現諸身諸有情類者第三雙結釋成就上来共不共義上来冒是論文唯屬佛異故一句是義引彼論具云諸有情類無始時来種性法爾更相繫屬或多屬一或一屬多故所化生有共不共不爾多佛久住世間各事劬勞實為無益一佛能益一切生故釋曰不爾已下即彼論文彈餘師義然應更有或多屬多或一屬一文無者畧又彼論云無始時来種性法爾今雖取彼共不共義但約結緣不必法爾然攝論中有三師義一云共一皆度一切等故二云不共以類本来相屬別故如慈氏釋迦同晝底沙佛佛見釋迦所化先熟為之入定令其七日忘下一足一偈讃佛超於彌勒九劫先成豈非別耶三云有共不共若一向共何用多佛若一向不共不應歷事多佛頓度一切不應以己所化衆生付屬後佛今唯識論即第三正義畧彈共家不彈不共畧明四一者

上以因一難於果異今此且明因果一相然體同義異者通妨恐有難云既取初義體同為一則一佛證時一切皆證若約出現實如所難佛見衆生皆已證竟今約現事故為此通以體就能有證未證千燈一室所照同空以燈就空空體無二以空就燈有照未照隨燈各取各屬本燈佛義亦爾八識心王等者以非佛無心但深妙玄奥難知相耳故出現品云如来心意識俱不可得但以智無量故知如来心則非無心矣彼有十相一一皆云是為如来心第一相等諸菩薩摩訶薩應如是知今取佛佛之心皆不可世尊本行菩薩道時意豈不淨而是佛土不淨若是佛知其意即告舍利弗日月豈不淨耶而盲者不見對曰不也世尊是盲者過非日月咎舍利弗衆生罪故不見如来佛國嚴淨非如来咎舍利弗我此土淨而汝不見即其義也亦有法問既取異果故令圓機即應見義對前三義由初他受用身地前不見此辨登地則見下二例知如来將其同因以取真故云稱體成益若順今經者上取晉經意無分別是無差別故但屬佛今直案文佛具無分別無憎愛以無分別智心平等故刹亦無分別無憎愛以境以非佛無心但深妙玄奥難知相耳故出現品云如来心意識俱不可得但以智無量故知如如来心則非無心矣彼有十相一一皆云是為如来心第一相等諸菩薩摩訶薩應如是知今取佛佛之心皆不可世尊本行菩薩道時意豈不淨而是佛土不淨若是佛知其意即告舍利弗日月豈不淨耶而盲者不見對曰不也世尊是盲者過非日月咎舍利弗衆生罪故不見如来佛國嚴淨非如来咎舍利弗我此土淨而汝不見即其義也亦有法問既取異果故令圓機即應見義對前三義由初他受用身地前不見此辨登地則見下二例知如来將其同因以取真故云稱體成益若順今經者上取晉經意無分別是無差別故但屬佛今直案文佛具無分別無憎愛以無分別智心平等故刹亦無分別無憎愛以境以非佛無心但深妙玄奥難知相耳故出現品云如来心意識俱不可得但以智無量故知如如来心則非無心矣彼有十相一一皆云是為如来心第一相等諸菩薩摩訶薩應如是知今取佛佛之心皆不可

一以理對悟說二以理對事說謂生是事與理非即故有入言興理非異故無所入三正約心境契合說謂正冥境時不作入解故即廣之深下惣結一偈意一殊勝等者三義並在偈中無若干者即淨名第三其無礙慧無若干也荅法問疏中有二釋前釋但融二境後釋境智雙融前中攬理成事者是依理成事門理徹事表者是真理即事門但用此二即顯無別此影畧明耳亦應云理依事顯即事能顯理門事徹理源即事法即理門是故事則不待壞者成上二句此成前句以事会攬理非色滅空色性自空故下句成下理徹

舉表故不待隱而恒俗也非直廣大下結謂生生猶真則一一廣大理非塵外是謂甚深又理偏於生故云廣大即生即理故曰甚深此則結歸初摠偈中深廣義也又法界下第二釋融境智也則究竟無差別有其兩向向上融二界通向下融能所了故云究尋其本

十三

亦無差別即威七能所契合同法界也以一切下通妨謂有問云上問說法今荅智了豈得同耶故今荅云所了之聲是佛法輪聲攝故隨其類音為說法故出現品云音聲實相即法輪故賢首品亦云能令三界所有聲聞者皆是如來音故上疏云隨性隨相皆悉了知了

勝天王言大王即是如實世尊云何如實大王即不變異世尊云何不變異大王所謂如如世尊云何如如大王此可智知非言能說離相無相遠離思量過覺觀境是謂菩薩修行甚深般若了達甚深法界釋曰但以無念心稱此而知即同佛知見經云如實即無念是用無念心見聞覺知一切事法心常寂靜即如來藏心體離念者雙會二宗釋第三句以北宗宗於離念南宗破云離念則有念可以北宗宗於離念南宗破云離念則有念可離無念則本自無之離念如拂鏡無念如本淨今為會之起信既云心體離念亦本自離非有念可離亦同無念可無即性淨也非看

異為悟悟後於一切有為無為有佛無佛常見本性自知妄想無性自證聖智故是菩薩前聖所知轉相傳授即是入義上二各是一理前之畧釋是疏本意餘如別說即體之用下會違謂前問問知今荅性淨都無知言何以會通故為此會故水南知識云即體之用名知即用之體為寂如即燈之時即是光即光之時即是燈燈為體光為用無二而二也知之一字衆妙之門亦是水南之言若能靈己下勸修即可以神會矣難以事求也能如是會非唯空識而已於我有分也非業繫下釋相於中有三初經中七字示三德體二無

相差別隨宜之用了性體融一攝一切知即心體者此句標示上智即對所證之法明能證之智今直語靈知真心異乎木石者通能所證也了別下雙會南北宗禪以通經意此句即遣南宗病也謂識以了別為義了見心性亦非真知淨名云依智不依識謂分別名識無分別名智今有了別之識故非真知真知唯無念方見聲起亦非者此釋第二句遣北宗之病北宗以不起心為玄妙故以集起名心起心看心是即妄想故非真知是以真知必忘心遣照言思道斷故勝天王般若問云云何菩薩修學甚深般若通達法界佛告

十四

住處下八字拂三德相三以第四句辨三德功能由無用下釋第四句合上體相不二故功用普周也是謂三德下結三德廣義已見玄中下出現品後重解釋此但撮畧對文耳因何而現下疏文有三初來意可知二所現有十下釋文七持戒者如第二地中說法者

威七

皆智論文論第十三引育王經云育王常供養衆僧有一比丘口內馨香育王懷疑試而驗之方知本有問其所因比丘荅云迦葉佛時說法果報爾耶荅此是華嚴及恭敬威光如日月為一切所愛辯才有

十五

大名能盡一切結苦滅得涅槃如是名為十又此亦可者重會前文不為此釋則現事無由理必合爾但文影畧故致亦可之言

淨行品第十一來意有三初通對前後辨來謂欲成妙位是後十住故前品明解即是對前二又前明入理下此及第三俱是對前二即以行對行但理事不同三即以願對行則二品全別故前品具解行二義此品具行願二義文殊心下覆成上二然即賢首品初生起之意尋文可知荅文中下初列六中前三各有三義如初事理三者一事行二理行三事理無礙行以願導智下第二對中含於三行一大悲行二觸境不迷善達事理是一行三雙達事理為事理無礙行遇違順下三對悲行揔為智行故一智二悲三悲智雙運又對於事下四中有五別明空假中為三四三觀次第為一行五三觀一心為一行並文處可知三觀如前後說漚和涉事者漚和俱含離此云方便善巧即肇公宗本論文論云漚和般若者大慧之稱也諸法實相謂之般若能不形證漚和功也適化衆生謂之漚和不染塵累般若力也然則般若之門觀空漚和之門涉有涉有未始迷虛故常處有而不染不猒有而觀空故觀空而不證是為一念之力權慧具矣一念之力權慧具矣好思歷然可解以善修七覺下解妨謂有問云其初意中二四與六此三明因如何今十皆得名果故為此通以約相顯望菩提涅槃此三為因是初十成故得稱果皆言下釋云何得言初十望後下重通伏難初十既因何以前科云

威二　十六

智首舉德徵因荅意可知則智首揔問因果之德文殊揔舉歷緣巧願則皆成矣揔問其果疏文分三初依揔別科釋則十一段皆是所成之果兼含料揀中第三意初十為能成下十為所成從後倒牒十果案次釋文謂第一無過失三業得第十一超勝尊貴果第二不害三業得第十能為饒益果三成第九四成第八五成第七六成第六七成第五八成第四九成第二十成第三唯得二前却耳亦可知猶涉境無染故成衆慧智為先導成就法器其中加字已當釋文如云無惠言以惠釋害以涉境釋於無染約體釋於清淨等細尋歷然又由後十下二先果後因釋以初段十句為果後之十段百句為因故云永無失等唯佛不共無失等者等下九句不害業等言不共者即十八不共法謂一身業無俣失二無卒異音三無種種想四無不定心五無忘失念六無不擇捨七欲無退八念無退九精進無退十定無減十一智慧無減十二解脫無減十三身業智為先導隨智而轉十四語業智為先導隨智而轉十五意業智為先導隨智而轉十六知過去無着無礙十七知未來無着無礙十八知現在無着無礙廣如別章今以十句通攝十八謂初二即初三

威七　十七

一由三業無過害故次二即次三由有念定慧故不可毀壞故三皆云無五六即七八九七即定慧解脫三種無減故稱殊勝八九即後三三世無着無礙故云清淨無染十即十三四五智為先導隨智而轉故疏云永無失等唯佛不共今約分分故為後因三當句對惑釋以破六根本惑成斯十句疑攝三句貪攝於二餘四各一故六攝九初一異熟果者俱舍顯相頌云異熟無記法有情有記生等流似自因離繫由慧盡若因彼力生是果名士用除前有為法有為增上果釋曰初二句異熟果相但是無覆無記不通非情從善惡感名有記生次句等流果相似於同類徧行自因次句離繫果相由慧盡者慧即擇也盡即滅也謂此擇滅離繫所顯故將擇滅釋離繫果次二句士用果相若法因彼勢力所生如因下地加行心力上地有漏無漏定生及因清淨靜慮心力生得變化無記心等離繫

名為不生士用謂因道力證得亦得士用果名後二句增上果相有有為法生餘法不爾是增上果故唯有為除前已生有為之法謂果望因或俱或後必無前果後因故云除也除此前外餘諸有為謂之增上果論云增上之果問士用增上二果何殊荅士用果名唯對作者增上果攝通對所餘如匝所成對能成匝俱得士用增上果名對餘非匝唯增上果非匝不造故非士用瑜伽三十八云習不善故樂住不善等為等流果或似先業後果隨轉釋曰此有二義釋於等流後義果似於因即俱舍意如殺生因得短壽果前義後果之

習力覺悟故無畏下隨難重釋又此十下約法生在佛家者菩提心家故等於餘句謂二種族即具佛種性謂自性住性習所成等三明家即真如為家亦四家故四家如七地四明見佛性如見色故涅槃云佛性有二一色二非色如來所見為色故五相謂有慧智等為善薩相故餘之五句經自約法可知又具下重釋具足上約橫具為具足今約豎說之即是種性住性習種合於性種即是理故初二止觀別行一即瑜伽奢摩他品二即比鉢舍那品下八皆雙運品而三正是雙運對第四雙遮此為雙照若取別義雙照皆觀雙遮皆止上四以理事為能成以初二事理即三四所融故絶事理即第四

上行因似因如前世殺生今亦好殺等瑜伽又云以道滅惑名離繫果四人工等事由此成辦稼穡財利等果為士用果若眼識等是眼根等增上果身分不壞是命根增上果二十二根各起自增上果當知一切名增上果二餘例可知然上所引俱舍即是根品彼論以

六種因成斯五果非今所要瑜伽第六廻向初當廣釋之即有八種異熟今開成十句今生愛具足惣明義當財位果二即種族果三亦財位四即大色果五人種性果非不男等六信言果意由念具故七名譽果八義當壽命離過修行無夭逝故九大力果十亦大力

智即第八論釋因緣云諸菩薩因緣即有言聞熏習是無分別智及如理作意釋論中云因即能作因緣義有言者大乘言音聞謂聽聞由此引功能差別說名熏習以此為因所生意言順理清淨名如理作意攝論廣說瑜伽四十五明內外各有六方便此即內六瑜

伽等者前第一經疏中已引起信今畧引瑜伽即菩薩地品中彼論亦引深密慈氏問世尊如來說四種所緣境事三事遍際所緣境事二無所作成辦所緣境事幾奢摩他所緣境事世尊荅云

初一毘鉢舍那所緣境事次一奢摩他所緣境事後二是俱所緣境事釋曰初一即事一即是理故無分別智緣三四通事理故用二為能緣則是以事對觀義也故前第一經疏出意但不順無分別智證如中義耳廣如彼說今取一義故不言是非以明十重從麤至

門中境無礙即第三門中境泯止觀即第四門止觀無礙止觀即第三門止觀合上二重止觀與二重之境明非一異不壞二相故二體無異故不二雖融心境方是事理無礙之門但言相融不說何者是止是觀者此通三意一但融上二重止觀即是此門止觀二者

照斯二而不二不二而二即是於觀不取諸相即名為止三者不礙心境而一味成即觀之止不壞一味而心境成即止之觀後五即畢事無礙門中止觀六是一多相容不同門七是諸法相即自在門八即合前即入義當同時具足門九即因陀羅網境界門十即主

伴圓明具德門欲顯後後深於前前故合即入耳餘可思准此亦一處明示止觀兼廣演玄言耳皆約流轉者由善巧義通還滅故揔釋善巧乃有三義一知理二知事三加能攝無盡正是事事無礙兼於事理無礙故大品云一切法趣色色尚不可得云何當有趣非

威七　二十

趣一切同歸於空諸法之空不異色空故即事理無礙意今取一攝一切即事事無礙善巧開此為二便有四義瑜伽五十六七廣說三科善巧多約相說即第二義十王敬護者即有力增上由己具德令彼護故由本願下即瑜伽前意行以昔修故由本行即第二意果似昔因既為第一故是行果佛地論第七有五重者一修善因得樂果故二離惡攝善故三此世他世益故四世出世益故五福德智慧益故上之五重各先義後利可謂一言蔽諸者即論語云詩三百一言以蔽諸曰思無邪包曰蔽猶當也謂歸於正即四十一位者此約行修有鄣等四十二即妙覺位是所求故無鄣非行故不同權小等者小乘謂唯佛一人有大覺性權即五性談其有者藏其無者在有佛性中故又云通別類異通即皆有別則有有佛性有無佛性以是至德等者即外典意故孝經夫子語曾子曰先王有至德要道民用和睦上下無怨汝知之乎注云至德者孝悌也要道者禮樂也故上至天子下至庶人皆當行孝無始終也言行本者俗典以孝為百行之本下引佛教證菩薩戒亦云孝養師僧父母孝名為戒亦名制止然二乘等者即涅槃第二南經哀歎品佛訶三修

威七　二十一

比丘云汝諸比丘勿以下心而生知足汝等今者雖得出家於此大乘不生貪慕汝諸比丘身雖得服袈裟染衣心猶未染大乘淨法汝諸比丘雖行乞食經歷多處初未曾求大乘法食汝諸比丘雖除鬚髮未為正法除諸結使汝諸比丘今當真實教勅汝等我今現在大衆和合如來法性真實不倒是故汝等應當精進攝心勇猛摧諸結使釋曰此以小乘方大尚未能除所知無明染法空法常住妙法故云爾也則五受之一者一善來二上法三三歸四八敬五羯磨多釋不同多依此五歸要三者前歸敬序中已廣說竟言至下當釋者即明法品前是鈔廣故此指下和上等者此是昔時梵語即龜茲已來梵言正云鄔波陁耶此云親教具足戒等者依比丘戒則五八十皆為方便五衆之最為最勝法若菩薩戒為具足則比丘戒亦為方便超二乘上為最勝法願所成者明是佛果楊枝五利者一明目二除痰三除口氣四辨味五消食朝中嚼楊枝淨穢不相雜此兩句語全是無行禪師於西域寄歸之書南海寄歸傳亦廣說之三苦八苦等者由三塗苦滅故生老病苦亦滅由斷此惑不造十惡業故無怨增會苦由斷分別欲貪故無求不得苦及愛別離苦從此唯有死及取蘊至金剛無間道根本智斷彼二苦雖有漏善法此時猶在行苦所隨由彼勝智照同法性於解脫道不待擇滅任運棄捨功歸無間上約法相說取正體無分別智名為根本以望加行得名雖通諸位而見道金剛二處最顯故畧舉之又有約法性以本覺為根本智以與始覺為根本故此約解脫道證理時與根本冥合乃名獲得本覺根本從此永無死及取蘊雖斷惑證理立二道名然同一剎那獲智亦爾是故無間道斷見修二鄣種時即是解脫道時斷也一約入真見道者亦有二義例同斷苦身病之苦

威七　二十二

牒前所斷及煩惱病是此所斷謂一切下出所斷體麤重即是種子分別揀於俱生亦為身病者非近因故如房色過度是身病近因由貪故爾即為遠因一剎那者至初地中廣釋頓證三界四諦真如至十迴向中釋二約金剛心者即俱生也此上所轉捨依上解下

結成前二諸佛菩薩下文中有三初列十恩一發心普被恩二難行苦行恩猶如慈母嚥苦吐甘捨頭目髓腦國城妻子劍身千燈供形餓虎香城粉骨雪嶺亡軀如是等事皆為衆生三不顧自身者一向為他恩曾無一念自為於己猶如慈母但令子樂自救不解經云菩薩所修功德行不為自己及他人但以最上智慧心利益衆生故迴向四垂形六道恩謂已證滅道應受無為寂滅之樂而垂形六道偏入三塗長劫救物入於地獄以身救贖一切衆生五隨逐衆生恩上辨橫徧六道今約長劫不捨如子見父視父而已無出離心如來隨之如犢逐母備將萬行隨逐救攝如須彌音徧淨天王得隨諸衆生永流轉生死海解脫門六見其造惡如割支體即大悲深重恩故善財童子謂無憂德神云聖者譬如有人唯有一子愛念情至忽見被人割截支體其心痛切不能自安菩薩摩訶薩亦復如是見諸衆生造煩惱業墮三惡趣受種種苦心无憂惱若見衆生起身語意三種善業生人天趣受身心樂菩薩爾時生大歡喜今畧舉悲深喜亦深故七迄成正覺隱其勝德者即隱勝彰劣恩十蓮華藏塵數相海滴難稱無盡之德並隱不彰但云百劫修成三十二相三十四心斷見修惑五分法身覺樹初圓如老比丘同五羅漢故法華中脫珍御服著弊垢衣執除糞器往到子所八以貧所樂法誘攝拯救即隱實施權恩圓頓一乘隱而不說乃以三乘人天小法教化衆生此上二句即淨名經第三香積品中彼國菩薩問維摩詰今世尊釋迦牟尼以何說法維摩詰言此土衆生剛強難化故佛為說剛強之語以調伏之言是地獄是畜生是餓鬼是諸難處是愚人行是身邪行是身邪行報等乃至云如是剛強難化衆生故以一切苦切之言乃可入律彼諸菩薩聞說是已皆曰未曾有也二相三十四心斷見修惑五分法身覺樹初圓如老比丘同五羅漢故法華中脫珍御服著弊垢衣執除糞器往到子所八以貧所樂法誘攝拯救即隱實施權恩圓頓一乘隱而不說乃以三乘人天小法教化衆生此上二句即淨名經第三香積品中彼國菩薩問維摩詰今世尊釋迦牟尼以何說法維摩詰言此土衆生剛強難化故佛為說剛強之語以調伏之言是地獄是畜生是餓鬼是諸難處是愚人行是身邪行是身邪行報等乃至云如是剛強難化衆生故以一切苦切之言乃可入律彼諸菩薩聞說是已皆曰未曾有也百年留二十年福以庇末法弟子大集月藏分第十卷云悲愍衆生故捨壽第三分令我法海滿洗浴諸天人假使毀禁戒悉住不退地若有過打彼即為打我身若有罵辱者則為毀辱我又云留白毫之福以覆弟子言留教者即三藏八藏廣益衆生依之修行皆得成佛形像塔廟乃至舍利一興供養千反生天故自頂下結成恩重得人下三引經證成共引三經初即涅槃第二十八二不知恩者即此經四十八隨好品故經云下三引他經先一偈具足經文故唯自利下取意引彼亦一偈云唯有傳持正法藏宣揚教理施群生心如來隨之如犢逐母備將萬行隨逐救攝如須彌音徧淨天王得隨諸衆生永流轉生死海解脫門六見其造惡如割支體即大悲深重恩故善財童子謂無憂德神云聖者譬如有人唯有一子愛念情至忽見被人割截支體其心痛切不能自安菩薩摩訶薩亦復如是見諸衆生造煩惱業墮三惡趣受種種苦心无憂惱若見衆生起身語意三種善業生人天趣受身心樂菩薩爾時生大歡喜今畧舉悲深喜亦深故七迄成正覺隱其勝德者即隱勝彰劣恩十蓮華藏塵數相海滴難稱無盡之德並隱不彰但云百劫修成三十二相三十四心斷見修惑五分法身覺樹初圓如老比丘同五羅漢故法華中脫珍御服著弊垢衣執除糞器往到子所八以貧所樂法誘攝拯救即隱實施權恩圓頓一乘隱而不說乃以三乘人天小法教化衆生此上二句即淨名經第三香積品中彼國菩薩問維摩詰今世尊釋迦牟尼以何說法維摩詰言此土衆生剛強難化故佛為說剛強之語以調伏之言是地獄是畜生是餓鬼是諸難處是愚人行是身邪行是身邪行報等乃至云如是剛強難化衆生故以一切苦切之言乃可入律彼諸菩薩聞說是已皆曰未曾有也百年留二十年福以庇末法弟子大集月藏分第十卷云悲愍衆生故捨壽第三分令我法海滿洗浴諸天人假使毀禁戒悉住不退地若有過打彼即為打我身若有罵辱者則為毀辱我又云留白毫之福以覆弟子言留教者即三藏八藏廣益衆生依之修行皆得成佛形像塔廟乃至舍利一興供養千反生天故自頂下結成恩重得人下三引經證成共引三經初即涅槃第二十八二不知恩者即此經四十八隨好品故經云下三引他經先一偈具足經文故唯自利下取意引彼亦一偈云唯有傳持正法藏宣揚教理施群生

豈為六賊所劫奪耶

賢首品第十二夫行不虛設者有二來意初對前行以成今德後又前智首下廣前所成之德故次來也令起圓融等者天台智者依此一品立圓頓止觀止觀第一云此菩薩聞圓法起圓信立圓行住圓位以圓功德而自莊嚴以圓力用建立衆生今宗即圓法意趣有五一信即起圓信二行三位四德五用皆以上圓融貫之彼釋聞圓法云謂聞生死即法身煩惱即般若結業即解脫雖有三名而無三體雖是一體而立三名是三即一相其實無有異法身究竟般若解脫亦究竟般若

威七　二十五

清淨餘亦清淨解脫自在聞一切法亦復如是名聞圓法云何起圓信信一切法即空即假即中無一二三而一二三三而一二三是照一二三無一二三是遮一二三而一二三是照一二三無遮無照直入中道皆究竟清淨自在聞深不怖聞廣不疑聞非深非廣竟而有勇是名圓信云何行圓行一向專求無上菩提不餘趣向三諦圓修不為無邊所動不為有邊所動不寂直入中道是名圓行其位德用之圓全引今經若自取當經聞圓即聞上同時具足等十種玄門及依正無礙等依此起信即是圓信其圓行等並廣如前說今此一品多廣圓德用耳則與長行者長行起後但起發心偈中起後但修行故二處起後互為影畧就結前中長行有大功德無佛往修偈有往修復闕功德亦是影畧以斯甄別者此中異下二處之文故瓔珞云下證成發心通始義也彼經第二初釋經義云佛子發心住

威七　二十六

者是人始從具縛凡夫未識三寶未識好惡因之與果一切不識不解不知佛子從不知始於凡夫地值佛菩薩教法之中起一念信便發菩提心是人爾時住前名信相菩薩亦名假名字菩薩其人畧行十心所謂信心進心念心定心慧心戒心廻向心護法心捨心頂心又云佛子發心住是上進分善根人若一劫二劫乃至一恒二恒佛所行十信心信三寶常住等明知此中發心該於初後者具縛未識初發為始而一劫二劫修行方得初住住前但名信相菩薩居然通始終也如下等者定通二品義該始終故等者等取十忍

威七　二十七

十忍之中有音聲順忍等謂約五忍明義七八九地得於無生已過信順況於等覺今明等覺有音聲等故是攝初十住等說者位位滿處皆成佛故一住若不收諸住云何說得位滿成佛故十住後有灌頂住海幢灌頂之後便說佛故如離世間等者離世間品具二十行法如次配於住行而不存其位名但有意明此中發心是初地證發心非信成就發心以其作用殊勝非地前故以有則獲灌頂而昇位等下引文證成而言等者彼有十義以證此中非信成就一以說除疑網立變流便得堅固不壞心故以若未入聖何以度疑若是凡夫何能不壞入見諦者乃能度疑信不壞故二若未入地不應得有常持戒故三不應云生如來家故四凡夫不得身語意業常無失故五不應則獲功德法性身故六不應云則獲十地十自在故七不應則獲灌頂而昇位故八不應云則身充滿於虛空故九何以菩薩具智慧故十信大乘者猶為易能

威七　二十七

信此法倍更難故豈有凡法難於聖法故知此品正教捨凡展轉乃至進入佛地今疏文中畧引彼證故致等言是其一意若爾已下辨非文有五段初正以所引難其所立但難其一餘九例知謂既十地中方得灌頂縱是初地豈得灌頂若云展轉下二順設彼救反

以成立若許從信下三假縱彼救結破彼立
下文自有下四廣引文證顯彼立非孟浪者
出莊子已見華藏品下發心品下五例破後
文所立非理以彼下文亦判彼品為初地發
心故此既不立彼居然非問下云下第三引
妨會宗於中有二先問即此品文安國堅執
屬證發心經多劫故非是初心一生故也亦
非十千以為無量遮救自義況有救云無量
即十千故

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十四　威八

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第三亦兼修行者以所具行位行即修行故位即亦是修行之德故云此及後二皆修行之德瑜伽等者疏文有二先釋科文行相之言便引瑜伽明具五義而行相為揔故為科目初中因緣之外更加四力緣謂見聞境界因謂內心發起力謂有所幹能然前四因正望發心以明力用自力即從種性因發他力即是善友所攝因力即是多起悲心加行力即長時苦行又四力成就即名為因親能發故今經即初三者文中無人勸故不言因加行故又起信下論云信成就發心者依何等人修何等行得信成就堪能發心所謂依不定聚衆生有熏習善根力故信業果報能起十善猒生死苦欲求無上菩提得值諸佛親承供養修行信心經一萬劫信心成就故諸佛菩薩教令發心或大悲故自能發心或因正法欲滅以護法因緣故能自發心如是信心成就得發心者入正定聚畢竟不退名住如來種中正因相應若有衆生善根微少等未經萬劫於中遇緣亦有發心所謂或見佛色相而發其心一或因供養衆僧而發其心二或因二乘之人教令發心三或學他發心

三如是等發心悉皆不定遇惡因緣或便退失墮二乘地智印經中亦同此信謂於實德等者唯識第六云云何為信於實德能深忍樂欲心淨為性對治不信樂善為業此揔問業然信差別略有三種一信有實謂於諸法實事理中深信忍故二信有德謂於三寶真淨德中深信樂故三信有能謂於一切世出世善深信有力能得能成起希望故釋曰實得能三即信依處忍樂欲三如次配之言能得能成者信已及他今得後成又無為得有為成故論云由斯對治不信彼心愛樂證修世出世善釋曰上釋信業下欲揀別故有問荅論云忍謂勝解此即信因樂欲謂欲即是信果確陳此信自相是何問也豈不適言心淨為性此猶未了彼心淨言若淨即心應非心所若令心淨慙等何別心俱淨法為難亦然釋曰此中三難初持業釋次依主釋後鄰近釋言為難亦然者同前慙等何別亦是心王俱時法故論曰此性澄清能淨心等以心勝故立心淨名如水清珠能清濁水慙等雖善非淨為相此淨為相無濫彼失又諸染法各別有相唯有不信自相混濁復能混濁餘心心所如極穢物自穢穢他信正翻彼故淨為相也五義竟也有說信者愛樂為相應通三性體應即欲又應苦集非信所緣此破小乘上座部也有執信者隨順為相應通三性即勝解欲若印順者即勝解故若樂順者即是欲故離彼二體無順相故此破乘異師大由斯應知心淨是信結也然今疏文略引標釋義已周備今法寶下以論配經復有二意一者別配謂法有事理即是初實也法有理行即出世善等故是後能故云今法寶中已攝初後亦三寶中皆具此三者義以前三通於三寶如文可知次大者下釋下句也初半偈揀去偏偽者即天台止觀中意然有二文一當第五卷明十法成乘中有真正發菩提心故云揀去偏偽故下疏云有二乘心者目之為偏等二者第一卷中明有五略謂發大心修大行感大果裂大網歸大處今即第一發大心中文然彼復分為三初方言次揀非後顯是方言易了今將不求一行當彼揀非也餘文即當顯是今初彼文云道亦有通有別今亦揀之略為其十若心念念專貪瞋癡攝之不還拔之不出日增月甚起上品十惡如五扇提羅者此發地獄心行火塗道一若其心念念欲多眷屬如海吞流如大焚薪起中品十惡如調達誘衆者此發畜生心行血塗道二若其心念念欲得名聞四達八方稱揚欽詠內無實德虛比聖賢起下

品十惡如摩提者此發罣心行刀塗道三
若其心念欲勝於彼不耐下人輕他珍已
如鴈高飛下視人物而外揚仁義禮智起信
下品善心行阿修羅道四若其心念欲世
間樂安其臭身悅其癡心此起中品善心行
於人道五若其心念知三惡苦多人間苦
樂相間天上純樂為天上樂閉六根不出六
塵不入此起上品善心行於天道六若其心
念念欲大威勢身口意業纔有所作一切弭
從此發欲界主心行魔羅道七若其心念念
欲得利智辯聰高才勇哲鑒達六合十方顯
顯此發世智心行尼揵道八若其心念念五
塵六欲外樂蓋微三禪樂如石泉其樂內盡
此發梵心行色無色道九若其心念知善
惡輪環凡夫恥湎賢聖所訶破惡由淨慧淨
慧由淨禪淨禪由淨戒尚此三法如飢如渴
此發無漏心行二乘道十若心若道其非甚
多咯舉十耳餘今疏欲具此十非故於經文
委曲而取耳疏文分二先揔明即瑜伽意後
文中不求下正釋經文配成十非然不必全
爾故致多言以隨一煩惱有三塗因故又但
取意略明但尋上引疏文居然易了但人天
圓含其三界一人二欲天三上二界餘文可
知有二乘下結成則前九為偏後一為偏其
中對上等者深心信解及深信諸佛及佛法
即第一種性具足因恭敬尊重一切佛即第
二賴佛菩薩攝授以恭敬故但為永滅衆生
苦即第三多起悲心也常欲利樂諸衆生莊
嚴國土供養佛即第四長時猛利難行苦行
也四因具矣言四緣者恭敬尊重一切佛者
以見聞神變威力故即第一緣受持正法修
諸智者以聞法微妙故即第二緣又受持正
法者見法欲滅故即第三緣但為永滅衆生
苦者即見生受感業苦是第四緣見苦即緣
一文因緣具足此中四方不
上從不求等下重解經文以
上來所釋悉古
解文自有五一
初一偈標信發
具等者彼經次
三修習善根四
苦能忍七慈悲
乘十忝佛智慧四有三字者以供養佛字全
同故又此十德下二明菩提意而云發菩提
心等者彼廣有文略舉十四廣結無遺今但
舉一以等十三謂二欲承事供養一切諸佛
悉無餘故發菩提心其惡無餘下八字一一
皆有三欲嚴淨一切諸佛國土四欲護持一
切諸佛正教五欲成滿一切如來誓願六欲
住一切諸佛國土七欲入 刀諸佛衆會八
欲知一切世界中諸劫次第九欲知一切衆
生心海十欲知一切衆生根海十一欲知一
切衆生行海十二欲知一切衆生煩惱海十
四欲拔一切衆生煩惱習氣無餘故發菩
提心善男子以要言之菩薩以如是等百萬
阿僧祇方便行故普入一切法皆證得故普入一切世界盡我頓乃滿釋曰上皆菩提心所為也
對今經文可以意得又未後下三約佛性即
隨難重顯種性具足三佛性義即佛性論第
二卷第三顯體分三因品論云復次佛性體
有三種三性所攝義應知三種者所謂三因
三種佛性三因者一應得因二加行因三圓
滿因初即二空所顯真如由此應得菩提心
乃至道後法身故二加行因者謂菩提心由
此心故得三十七品十度十地乃至道後法
身三圓滿因者即加行因由此故得一切圓
滿三種佛性者應得因中具有三性一住自
性性二引出性三至得果性釋曰住自性者
謂道前凡夫位引出性者從發心已上窮有

學聖位至得果性者無學聖位又文有四弘等者四約四弘也文中不求五欲等即願煩惱無邊誓願斷但為永滅衆生苦即衆生無邊誓願度受持正法修諸智即法門無盡誓願學證菩提故即佛道無上誓願成又上云等下五結歸真正先顯真正菩提心體有其三意初約三心菩提二約三觀三約四弘今初明大智心次慨衆生迷此下大悲心後悼昔不知下大願心即菩提心燈大悲為油大願為炷光照法界故上如次即直心大悲心深心也二約三觀者悲願為假觀前大智心中直明本性清淨即是空觀煩惱即菩提本來是佛即中道觀三約四弘者初通立理以是圓教四弘故稱性明之次信煩惱即菩提下即別顯四弘初即煩惱無邊誓願斷二由稱本性而發心故下即佛道無上誓願成三慨衆生迷此下衆生無邊誓願度四悼昔不知下即法門無盡誓願學此明四弘即指上

六

四弘上但指文今將深心之言會通此四令圓妙耳有悲故下二正結歸謂上雖多義不出悲智故今結之即結上疏及經文耳故止觀第五明十法成乘中第二真正發菩提心云既深識不思議境一苦一切苦自悲昔苦起惑悼昔不知自他即起大悲興兩誓願衆生無邊誓願度煩惱無邊誓願斷衆生雖如虛空誓度如空之衆生雖知煩惱無所有之煩惱空上二觀假雖知衆生如佛而度如佛之衆生雖知煩惱如實相而斷如實相之煩惱雖知煩惱如幻而斷煩惱如幻之煩惱雖知衆生如夢而度衆生如夢之衆生雖知煩惱如焰而斷煩惱如焰之煩惱雖知衆生如化而度衆生如化之衆生雖知煩惱如影而斷煩惱如影之煩惱雖知衆生如響而度衆生如響之衆生雖知煩惱如夢而斷煩惱如夢之煩惱雖知衆生如鏡而度衆生如鏡之衆生雖知煩惱如水月而斷煩惱如水月之煩惱雖知衆生如空而度衆生如空之衆生雖知煩惱如空而斷煩惱如空之煩惱雖知衆生如涅槃而度衆生如涅槃之衆生雖知煩惱如涅槃而斷煩惱如涅槃之煩惱雖知衆生如菩提而度衆生如菩提之衆生雖知煩惱如菩提而斷煩惱如菩提之煩惱雖知衆生如實際而度衆生如實際之衆生雖知煩惱如實際而斷煩惱如實際之煩惱雖知衆生如虛空而度衆生如虛空之衆生雖知煩惱如虛空而斷煩惱如虛空之煩惱雖知衆生如法界而度衆生如法界之衆生雖知煩惱如法界而斷煩惱如法界之煩惱雖知衆生如不思議而度衆生如不思議之衆生雖知煩惱如不思議而斷煩惱如不思議之煩惱雖知衆生如不可說而度衆生如不可說之衆生雖知煩惱如不可說而斷煩惱如不可說之煩惱雖知衆生如不可說不可說而度衆生如不可說不可說之衆生雖知煩惱如不可說不可說而斷煩惱如不可說不可說之煩惱雖知衆生如不可思議而度衆生如不可思議之衆生雖知煩惱如不可思議而斷煩惱如不可思議之煩惱雖知衆生如不可稱而度衆生如不可稱之衆生雖知煩惱如不可稱而斷煩惱如不可稱之煩惱雖知衆生如不可量而度衆生如不可量之衆生雖知煩惱如不可量而斷煩惱如不可量之煩惱雖知衆生如無邊而度衆生如無邊之衆生雖知煩惱如無邊而斷煩惱如無邊

並如本品後句增上等者由前正心但聞受
證不動今聞有無利害更深而心不退故為
增上餘當下文尋之然皆隨位名存其中行
或合或開或略或廣不全次第者意明圓融
信門即頓具故亦由離世間品六位頓成為
二千行位位頓修故若一向次第但得行布

一分義耳以若有彼等者揀濫明此是圓融
義纔得一位即得諸位如十味香纔燒一丸
如小芥子十氣齊發若有聞香十味齊得若
得沉氣時則得檀氣若得酥合則得龍惱等
十味九藥服者齊得亦準此知非如鉤鎖由
得於前方能得後非如涉路若行一里則得

二里若行二里則進三里故此中位不存位
名或開或合正在於此思之略辨十門等者
然還源觀立一體二用三徧四德五止六觀
亦不出此言一體者即自性清淨圓明體即
通為十定之體言二用者一海印森羅常住
用即此第一三昧二法界圓明自在用即華
嚴三昧言三徧者一一塵普周法界徧一一
塵含容空有徧此二一塵出生無盡徧三一
塵含容空有徧此三並是因陀羅網三昧門言四
德者一隨緣妙用無方德二威儀住持有則德三柔和質
直攝生德四普代眾生受苦德即次下第六
三昧門言五止者一照法清虛離緣止二觀

人寂怕絕欲止三性起繁興法爾止四錠光
顯現無念止五事理玄通非相止言六觀者
一攝境歸心真空觀二從心現境妙有觀三
心境祕密圓融觀四智身影現眾緣觀五多
身入一鏡像觀六主伴互現帝網觀上之止
觀並是寂用無涯三昧門故此十門無不收

名為正覺經云徧十方者即是今經於一念
頃徧十方也普悉包含者指上引十義所引
皆上捲中所引之經及出現品文多易了但
第十云以不待對是故常現者此以第十釋
成第九即為揀異由十成九故云釋成而九
豎論十是橫說故為揀也問仁王三賢下問

上引大集灌頂即第十住故云住終則初豎
已得八相何得偏引仁王三賢無文若占察
經下次引別文荅謂占察經作佛有四初是
信滿正與今文相當餘三因便故來耳二解
滿作佛即同前大集灌頂受位三證滿者初
證名證滿故云淨心地即初地故四究竟菩

薩地即第十地後故起信云菩薩地盡覺心
初起心無初相以遠離微細念故得見心性
心即常住名究竟覺是也起信依此下上正
引經此方引論用信成就發心即第一信滿
位論云菩薩發是心故則得少分見於法身
以見法身故隨其願力能現八種利益眾生

所謂從兜率天退入胎住胎出胎出家成道
轉法輪入涅槃即八相之文也況圓融門等
者三況出圓義也則上所引尚是行布以四
位成佛深淺不同故今初即具後故是圓融
今約信滿猶寄終教說耳因果無碍下通伏
難謂有難云若初即後應壞因果故為此通
明其無碍正在因時即有果果中有因隨門
不同名因名果體無前後故得圓融雙存則
亦因亦果俱泯則果海離言又此化現等者
重揀前文以圓融非唯一位則顯具一切地
位非依一類界則顯徧於時處也萬行等者
遺忘集說略有十觀一攝相歸真觀二相盡
證實觀三相盡無碍觀四隨相攝生觀五緣
起相收觀六微細容攝觀七一多相即觀八
帝網重重觀九主伴圓融觀十果海平等觀
然此十觀融四法界初二理法界始終不異
三即事理無碍法界觀四即事法界觀次五
即事事無碍法界觀五即一多相容不同門
大即微細相容安立門七即諸法相即自在
門八即因陀羅網境界門九即主伴圓融具
德門其第十觀果海絕言通為前四之極則
四法界十種玄門皆約因分然此十觀略收
萬類不異玄中故指在餘又釋題中廣顯華
嚴義竟又還源觀釋云廣修萬行稱實成德

普周法界而證善提如華有結實之用行有
感果之能今則託事表彰所以舉華為喻嚴
者行成剋果契理稱真性相兩亡能所俱絕
顯煥炳著故名嚴也良以非真流之行無以
契真何有飾真之行不從真起斯則真該妄
示行無不修妄徹真源相無不寂故曰法界
自在圓明無碍用為華嚴三昧也若更揔釋
揔以萬行嚴於法界成於法身為華嚴也行
有行布圓融成佛亦有十身揔別別如普嚴
長者以十波羅蜜嚴成十身融如八地一念
之中十度圓修成佛之時十身無碍故曰華
嚴餘如題中次半頌者前意對前第一意既
一塵之中有多塵向來方說一塵攝剎今方
說塵內所具餘塵攝剎後意對前第二意此
所例塵非前塵內是前塵外徧法界中塵也
由於昔等者此出因也供佛施人約其施行
稱周法界約其施心入深觀故故今真流等
者顯今果也真流供具顯出供時心以稱法
界手出供具故等諸佛之難思者稱因境也
因雖尊勝心不稱境非真供養由稱真之因
感稱真之果能供真佛之境初半對治者對
治文顯隨心所樂為世界者順心令喜故隨
行差別即當為人者心行不同生善異故如
云心寂靜應教禪定若心明利為說智慧悉

以善巧而成就文則連上屬於為人謂第一
義者謂要見理見理方得名成就耳又成就
言通於上三前三悉檀皆為見理故布施攝
中前二偈有兩重釋先約財施所須王位皆
屬外財故王位兼於身命亦屬內財又此施
位下第二重釋次半偈可愛著物即三種難
行之一次法及無畏兼前財三為一切施又
將後二屬於遂求然準瑜伽六度四攝各有
九門頌云自性一切難一切門善士一切種
遂求二世樂清淨自性皆一一切或二或三
難行皆三一切門皆四善士皆五一切種皆
六遂求皆七皆八二世樂皆九清淨皆十四
攝即當三十三卷至十行品更說其相今疏
言即難行者以難行有三一物少自在施二
可愛著物施三極大艱難獲財施今當第二
難也又後二偈者是遂求施遂求有八一匱
乏飲食而求乞者施以飲食二匱乏車乘而
求乞者施以車乘三乏衣服四嚴具五資生
什物六種種塗飾香鬘七舍宅八光明皆如
初二句會文可知一切愛語者下所列中即
三愛語一慰喻愛語二慶悅愛語三勝益愛
語言種種梵音者文中具列初二疏釋後六
但標若釋應云三調和謂大小得中四柔軟
者言無麤鑛五不誤者言無錯誤六不女者

其聲雄朗七尊慧者言無戰懼八深遠者膽輪發聲隨心等者以後偈說八萬法門是順正法教語故應合云隨心爲說前偈種種樂音故是隨世儀軌合言隨世所宜而化誘初頌一切同事者瑜珈同事不舉別相但同上利行即名同事故利行居先則示同利衰等

威八　十三

爲一切也等取毀譽稱譏忍於諸苦等者難行有三亦無別相即同三利行爲三難行同事一未行勝善根因諸有情所行利行二現在耽著廣大財位衆具圓滿諸有情所行利行三於外道本異邪見邪行所行利行同事例耳今於上三同事皆須忍苦一即十種等者謂一依外清淨有五二依內清淨有五依外五者一無罪利行二不轉利行三漸次四徧行五如應論廣釋其相依內五者一謂諸菩薩於諸有情起大悲意樂現前而行利行二諸菩薩於諸有情所作義利雖受一切大苦劬勞而心無倦深生歡喜爲諸有情而行利行三安處最勝第一財位而自謙下如子如僕及離憍慢而行利行四心無愛染無有虛僞真實哀愍而行利行五起畢竟無復退轉慈愍之心而行利行次三句者善士有五一於真實義勸導有情二於應時勸導三於能行攝勝妙義勸導四於有情柔軟勸導五於有情慈心勸導此之五相皆是大人之法慈心勸導舉後等初爲八纏者論云此略有八謂諸菩薩見諸有情於應慙處爲無慙纏之所纏繞方便開解令離彼纏一無慙纏二無愧三昏沈四睡眠五掉舉六惡作七嫉八慳皆如無慙纏說即一切種利行者彼說或六或七揔有十三六者一應攝受者正攝受之二應調伏者正調伏之三憎背聖教者除其恚惱四處中住者令入聖教五於三乘中令其成熟六已成熟者令得解脫云何七種謂諸菩薩安處一分所化有情於善資粮守護長養所謂一依下乘出離二依大乘出離三於遠離四於心一境性五於清淨諸鄣六於二乘而正安處七於無上正等菩提而得安處此偈等者此略有四一不信令信二犯戒令戒滿三惡慧有情令慧圓滿四慳悋有情於捨圓滿今疏文中略舉其一婆沙七十九者彼云毗奈耶說世尊有時爲四天王以

威八　十四

南印度邊國俗語說四聖諦謂墜泥迷泥瑜部達㗚（文甲切婆沙音）刺蔑戾車語說四聖諦謂摩奢都奢僧攝摩薩縛怛囉毗刺遲論引淨名圓音爲難下釋有七一云有作是說佛以聖語說四聖諦能令一切所化有情皆得領解何以作此等諸說答爲滿彼意故彼天欲聞故下並取意引二復次世尊欲顯於諸言音皆能善解故爲有疑佛不能餘語等三復次有所化者依佛不變形言而得受化有所作者依佛轉變形言而受化者四復有說者佛以一音說四聖諦不能令一切所化有情皆得領解世尊雖有自在神力而於境界不能改越如不能令耳見諸色等通圓音云答不須通非三藏故諸讚佛頌言多過實如常在定不睡眠等皆過實也五復次如來言音徧諸聲境隨所欲語皆能作之故復伽陀作如是說六復次佛語輕利速疾轉故故云佛以一音演說法衆生各各隨所解七復次如來言音雖有多種而同有益故說一音釋曰然上七解前三可通後四淺近即彼小乘三藏說故蔑戾車者三藏云惡中惡亦云奴中奴皆義翻耳智契等者總出光明之因具悲智故先此上一句約智亦約表釋謂毛孔表解脫門光明表智慧故二正明智慧故云智契

威八　十五

解脫之門慈熏等者約悲智釋以菩薩曠劫慈悲熏修三業故後一具四總持者一法持二義持三咒持四無生忍持七地廣說四持並具何不自在不以等者此下別釋絕疑之義絕於三疑一以不見疑無光明二不救劇苦謂光明無益經文以如盲不見日等雙釋

二疑三亦不高推果用下又遣一疑謂此作用是佛果用非十信故既言量等者此亦遮其不信十信八相成道謂十地方能故云不壞次第謂十地菩薩受職有大蓮華量等百萬三千大千世界十定品辨等覺菩薩有一蓮華量周法界唯大百萬億中但言

信官李宗昭施刊

三千故劣後二制之一處者即遺教經文然亦可通以其先後類例多約事故即是彼經八大人覺中第二明精進初云汝等比丘已能住戒當制五根勿令放逸乃至云此五根者心為其主是故汝等當好制心心之可畏甚於毒蛇惡獸怨賊大火越逸未足喻也動

堂主僧福政募

轉輕躁但觀於蜜不見深坑譬如狂象無鉤猿猴得樹騰躍踔擲難可禁制當急挫之無令放逸縱此心者喪人善事制之一處無事不辦是故比丘當勤精進折伏汝心能觀心性等者上句即涅槃經意彼第二十七師子吼品以彼立三品定故經云善男子一切衆生具三種定謂上中下上者謂佛性也以是故言一切衆生悉有佛性中者一切衆生具足初禪等下者十大地中心數定也今但義引耳從契理不動即善義訖也觀其心性即是理觀即契理與理相應湛然不動故名為定明達法相事觀者如

起信等善了無生者即七地經云了法無生名般若是也如起信者論云云何修行止觀門所言止者謂止一切境界之相隨順奢摩他觀義也所言觀者謂分別因緣生滅之相隨順毗鉢舍那觀義故云何隨順以此二義漸漸修習不相捨離雙現前故次論云若行

十六

若住若臥若起皆應止觀俱行所謂雖念諸法自性不生而復即念因緣和合善惡之業苦樂等報不失不壞雖念因緣善惡業報而亦即念性不可得釋曰此中先止不得觀後觀不得止皆止約入理觀約觀事第一經中已廣引文兼辨大意以疏對論文相可知或

威八

以理觀者即七地偈文然今經云於道不動即修禪忍受無生名般若蓋其義引小有不同禪定持心者即第三十三經彼具明十度云如其廻向行布施亦復堅持於禁戒精進當時無退怯忍辱柔和心不動禪定下同今此但取定慧文耳言五對者即為五別然其

堂主僧福政募

五對皆約經文取文不同第一對取根境如初偈將上眼中對下於色塵中作義於中有三初明根入境出為顯下二出所以所以無礙者略有三義一唯心現故二緣起相由故三法性融通故廣如玄中以是最初故具出所以下多總略第二對者即於入正定中作

義分別事相等者緣從色塵中出明知眼根中入是其理定欲觀性空者緣於眼起等是理起明知於色塵中入是事入以契即事之理下二明所以唯約事理無碍明所以於中又二先成上分別事相應入事定而入理定制心即理之事下二成上欲觀性空應入理

十七

定而經文下三出二定得名所以顯上入正定所對之文由對觀故亦合將根事者四結例謂合有偈云於眼根中入正定於色塵中入正定於眼根中三昧滅無所作於色起定心不亂了色無生無有起性空寂起分別眼性不思議諸天世人莫能知第三

威八

之而入事定而經文下三出二定得名所以對者即約經文從定起對於後半以作義疏文有三初正明中疏文但作初偈不作後偈苦具應云欲了真理應從理觀起而反從事觀起謂前偈示現色性是事則色塵中三昧起義當理觀也後偈說眼無生無有起是理性則前眼根起定心不亂義當事觀也亦應

持境者三反倒此意稍隱先應問言上辨二定但云亦合將根事對於境理今何雙言將境事理對根理事故應答言以上二定不能自別要因起觀方知事理如眼入定未知何定以見塵上了色豈別是其事趣欲令無碍故說根定是其理定境入根起既了根性空

故說境中入於事定則經文中已辨根理竟於境事故但合倒以將根事定對於境理今此二觀不因定別根上境上各有二觀謂根入定即於境上從理觀起而分別事於色入定即於根上從事觀起而分別於理經文已有此二未於境上從事觀起分別於理及與根上從理觀起分別於事若作偈者應云於眼根中入正定於色塵中事觀起說色無生無有起故空寂滅無所作及於色塵中天正定於眼根中理觀起分別一切上妙眼諸天世人莫能知斯則境上事起觀理以對根上理起觀事故云亦應以境事理對根理事以辨無碍也第四對者即於經入正定對從定起言及起定不亂作義若以事理相望下句數料揀事理四句但出其二等取餘二謂三理入事起四理入理起上且單說有其四句若單複相望應成九句於前四上更加五句謂有起以其事理相望屬前事理四句故但云事入事理起理入事理起事理入事理起事理入理起事理入理起故為九句又成四句者即根境出入成四但舉其一若具應云二境事入根事起三根理入境理起四境理入根理起若更交絡乃成十句謂根事入境理起境事入根理起根理入境事起境理入根事起根事理入境事理起境事理入根事理入理起事理入事

家止體達真理與理冥故三雖二遮分別止即中道家止不取有無等二相也以上對經文之次故以假觀為初今對上觀亦以方便居首若準智論先空次假後中義如前辨既止觀雙運下雙結上二於中又二先結止觀諸處多明一心三觀既有雙運則亦合言一心三止若具亦可言一心三止一而三下二結三一通於止觀即一而三用故即三而一相用即體故雙照三一體用顯然雙遮三一互奪雙泯謂即體同用故非一即用同體故非三一一釋者今將三觀以對經文三止遮照等亦然論相雖思是彼觀眼定即是隨緣止性空寂滅是空觀色定即是體真止色性難思是中觀眼根即是離一邊分別止以色性有二義若以變碍為性即假觀攝若以真實難思為性即中道攝二觀皆用雙運即是根境對辨二俱宛然即是雙遮今衆生等者以業報二字是第四故則初一舍四菩薩神力等者以無郭碍約二障盡故成立有情未周徧故然取分喻者由上云無可同喻今何喻耶故云分喻無可喻者下經云三界有無一切法不能與佛為譬喻言分喻者喻有八種一順二逆三現四非五先六後七者先後八者偏喻如涅槃說前文已引則有偏喻今對偏喻但取少分如言佛面猶如滿月但取圓滿無缺義故今喻亦然以小喻大者若易中射隼于高墉以況天下等其事甚多今聞喻等者易略例云夫象者出意者也言者明象者也盡意莫若象盡象莫若言言生於象故可尋言以觀象象生於意故可尋象以觀意意以象盡象以言著言者所以明象得意而忘象象猶累意得而象忘言者所以存意言亦累意故次住有二段即古德意謂七金山者俱舍世間品俱云蘇迷盧處中四寶所成次踰健達羅山能持故以為名也沙陀羅山持軸山掌上擎故名也尼民達羅山持雙山頂有二道奇如車軸方圓不斜方大略但依仗翻不盡其名略云此翻持雙山上盡

前信此解者即疏本意以信會荅第二會初所脫信問故次住有二段即古德意謂七金山者俱舍世間品俱云蘇迷盧處中四寶所成次踰健達羅山能持故以為名也沙陀羅山持軸山掌上擎故名也尼民達羅山持雙山頂有二道奇如車軸方圓不斜方大略但依仗翻不盡其名略云此翻持雙山上盡次善男子譬如有人以雜毒藥用塗大鼓於衆人中擊之發聲雖無心欲聞聞之皆死唯除一人不橫死者喻一闡提終成堅種者即出現品如上第三會昇須彌山頂品第十三

故云香水旋流外海鐵圍因便故來唯天依
住者俱舍頌云妙高層有四相去各十千傍
出十六千八四二千量堅首及持鬘恒憍天
王衆知次居四級亦住餘七山釋曰謂始從
水際盡第一層相去十千傍出十六千上三
層經向上相去轉同傍出漸減一半第二層
八千三即四千四即二千向上漸狹此四層
級直上方盡妙高下半四萬踰闍那第一級
有藥叉神名為堅首乃至第四是四天王餘
皆四王皆故云唯天依住妙高頂八方復三
十三天居故皆天住謂波利者波利此云徧
也亦曰周匝賢劫經謂此云開錯莊嚴謂此樹
衆色雜華周匝莊嚴或云圓妙莊嚴即俱舍
園生樹也故俱舍云東北園生樹西南善法
堂論釋云其園生樹盤根深廣五十踰善那
莖幹上昇枝條傍布高廣量等百踰蹉那若逆
葉開華妙香芬馥順風熏滿百踰蹉那若逆
風熏猶徧五十是諸天衆遊樂之所餘文可

知四王處半下通伏難謂有難言苦以妙高
為臺四王亦處妙高復為次第何不處此故
為此通偈讚一品者前是古意後是新意可
知十段科中皆有皆俱齊等言者以約結通
周法界故今此明徧者即第一疏說經緣中三
初此閻浮是也所以唯約覺樹下通妨難此
通二難一有難云既不散前應舉二會何以
唯言不起覺樹故此通云初會為本又第二
會近初會故二若同時下復通一妨文中先
何得言來來時不住已未分之故亦無來無
來品偈云已去無有去未去亦無去去時亦
無去翻此則云已來無有來未來亦無來來
時亦無來謂已來已滅不可言來未來有
難後應云下通釋可知古有多釋下次敘昔
去亦然故下經云若過去生過去生已滅若
未來生未至若現在生現在生無住
同欲併破故先敘於昔並非文意下二辨遣
通有二違一違現丈去住皆是遮那佛故二
違經宗十身非三身故以不分三身但就一身
論性相故即是事理無礙宗中之意不違大
體不順今文如不來相下即是古人引例證
成此是淨名經問疾品中淨名之言經云時
維摩詰謂文殊師利言善來文殊師利不來
相而來不見相而見文殊師利言如是居士
若來已更不來若去已更不去者無所至所可見者更不可
見今但引淨名之言餘略不引敘公釋云文

殊心棲實相形貫法身內外冥寂都無來相
都無來相能以之來此明心冥至理體絕去
來應物隨緣不壞來去而下文殊荅者即得
意相領印成其言則以三時門領其不來相
而來以合不合門成其不見相而見前中三
時略舉其一以相顯故言三時者即中論去
來品偈云已去無有去未去亦無去去時亦
無去翻此則云已來無有來未來亦無來來
時亦無來謂已來已滅不可言來未來有
何得言來來時不住已未分之故亦無來無
去亦然故下經云若過去生過去生已滅若
未來生未至若現在生現在生無住
而淨名所見文殊為去故文殊言非唯居士見我不來而
來縱菴園見我為去我亦不去而去也所以
者何下文殊自徵釋上義謂若先有法從彼
而來既非先有緣會而來故於三時無有來
矣無去亦然來必有從去必有至故三句釋
別又有來去不出三時今三時無來故無所
從三時無去故無所至言所可見者更不可
見者即以合不合門成上不見相而見謂見
必有三謂能見所見及以見者方成於見所
見因於二成故無所見所見無故餘二寧有
故中論云見及所見者是三各異方如是三
法異終無有合時異法不可合非異無可合
又論云見不能有見非見亦不見若已破於
見則為破見者故正見時即無見矣若爾但
是下二辨違但是昇即非昇似去即非去何
有樹下不動之身若菴園有文殊哉耶更見
妙德可以證此彼此義異何得援引有云此

佛神通者三別序第五師即判定記主以體偏為不動以用應而為昇若爾何殊等者第二辨違也此有二破一指同前義破前義不立此義自破二又以住下二直就所立破唯住覺樹非有體偏偏於去處何得去非體偏然覺樹亦用獨言是體昇天有體但言是用

（廿五）

故有所違非責本立同體業用故下正義亦是即體業用然此十解下文含二意初即捴明然此中下正明義類經中等者顯經中不重之由若云不離一樹而昇一切樹而昇一天難思之相不顯若言不起一樹而昇一切忉利天者則不能顯本會圓偏若言不離一切樹而昇一

（廿六）

切天則無一多無礙之相故唯出初句下法慧例云十方悉亦然方有昇一切句即俱多句又既一處下例釋十玄以古德玄文與意相參但有四玄前五但二九為託事十為同時故今加六十玄具矣九同者此中疏以別德釋其別名於中數佛當若疏家以文就義觀下二會義更昭然

須彌山頂偈讚品第十四先陳體性者即第二來意如前品明別即次第者下之所釋闇引經文如以主導世間釋因陀羅者因陀羅此云帝也主也即下發心住勸學十法中云所謂勤供養佛樂住生死主導世間令除惡業乃至為苦衆生作歸依處皆為主義從二已下但取名上之義不引經文亦可別明者初之一住已引經文餘九思者以治地勝進云習誦多聞虛閑寂靜近善知識了達於義等皆如蓮華開敷義故三謂觀察衆生法界等為智寶故四謂了知三世佛法等為最勝故五知衆生無邊無量無數不思議等為大乘如金剛誓願心故六學一切法無相無體不可修等如香氣故七說一即多說多即一文隨於義義隨文等可悅意故八知剎持剎不生滅也者約三性義以辨中道然無生多義略有二種一事無生緣生之相即無生故二理無生圓成實體本不生故今既經言該故非無即無性故非有由前但觀無性是空但觀假名是假今二相即故非空非假是中道此義約即緣生法以明中道二云相體即是

（廿七）

來自在力通於四句二南方了一切法者約偈文釋言淨心地者約表治地住釋頌意等者約彼位中勝進行釋以稱實等者約當偈釋初二句者約三觀釋皆初牒經標觀後句取經意釋成中觀疏釋成中有二義釋一云由觀前生滅一切諸法即無性故者一切法

（廿八）

一切法不捴相性則相體皆無生矣則徧無生是空觀緣生假有是假觀緣生無生及圓成無生皆中道觀則性相二宗三觀皆具然此二偈亦可但為性空觀則初二句正辨性空故言自性無所有次假觀二句通妨謂有難言現見生滅那言無生故釋云隨世假說次二句中觀正示不生之理依此釋者極順常解三論中意而未得於龍樹玄旨故疏引經文如以主導世間釋因陀羅者此以性空門顯取論三觀捴之法性本空者此以性空門遣其無所取次云何有能取者即以相待門遣其能見此中語略合云若有所取則有能取既無所取故無能取能因於所而得立故亦曰

相因門然取與見皆通能所今所取中則存於取略無能取於能見中略無所見即所取故又上來者此別為一釋不分止觀四偈相躡極為遣病則四偈中初二句以空遣有次二句以假遣空次二句以如不生滅雙遣空假次二句且結觀益第三偈即遣雙非若謂雙非下正釋第三偈以上來疏重畧前文生此偈故故此正釋於中初舉所破次故辨起心皆妄下以偈正破起心皆妄絶念方真釋其上半念本自無斯絶亦滅釋其下半以性空無念亦不可思故故中論下引證即如來品初廣破有如來竟末後結云若於一異中如來不可得五種求亦無云何受中有又所受五陰不從自性有若無有自性云何有他性以如是義故受空受者空云何當以空而說空如來次破於空四句皆拂頌云空則不可說非空不可說共不共頗說但以假名說何以故寂滅相中無常無常等四寂滅相中無邊無邊等四次問云若如是破應無如來次偈答云邪見深厚者則說無如來如來寂滅相分別有亦非如是性空中思惟亦不可如來滅度後分別於有無次慈眼云如來過戲論而人生戲論破慧眼是皆不見佛長行釋云戲論名憶念分別有此彼又云此如來品初中後思惟如來定性不可得故偈說如來所有性即是世間性如來無滅誰縛誰解世尊因此五陰生後五陰此陰有性世間亦無性此上諸偈文義相連疏家但引同今經偈用斯文者明是龍樹取此經意而為論偈亦含三止者上云心冥性佛即是正理故止絶思求即止息止今偈疏文即心冥體性停止止也感何由生止息止也直就經文體性皆如即是對不止止非不止而詺性為止故云對境界皆悉顛倒無常見常無我見我無樂見樂無淨見淨以四倒故作善惡行煩惱作業業作煩惱是名繫縛以是義故名五陰生此中意云雖復生滅不生因緣二因應無縛解是五陰者念念生滅如其生滅誰縛誰解世尊因此五陰生後五陰此陰自滅不至彼陰雖不至彼能生彼陰如子生芽子不至芽而能生芽衆生亦爾云何縛解下佛牒以為荅引壞印印泥印壞文成喻意一切法有二種因一者正因二者緣因以是

佛上通二偈以出正了言正因下即雙標也
然欲解諸因先須知彼經文二十八云善男
子因有二種一者生因二者了因能生法者
是名生因燈能照物名為了因煩惱諸結是
名生因衆生父母名為了因穀子名生水土
名了六度阿耨多羅三藐三菩提名為生因
佛性阿耨多羅三藐三菩提名為了因復有
了因謂六波羅蜜佛性復有生因謂首楞嚴
三昧阿耨多羅三藐三菩提復有了因謂八
正阿耨多羅三藐三菩提復有生因謂信心
六度又云善男子因有二種一者正因二者
緣因正因者如乳生酪緣因者如酵媛等又
云正因者名為佛性緣因者發菩提心又云
正因者謂諸衆生善男子僧名和合和合者
名十二因緣十二因緣中亦有佛性十二因
緣常佛性亦常是故我說僧有佛性故下疏
云然復生必對了正必對緣已引經文次當
釋疏言正因者是中道義中道即是佛性者
威八
揔示其體故二十七云佛性即是無上菩提
中道種子謂現在陰滅下出中道相即今因
前五陰故偈是中道義其下所用涅槃經文
即前二十九荅師子孔陰縛難文上引難文
則具引荅則略今當具引佛荅之文經云善
男子諦聽諦聽我當為汝分別解說善男子
三十

如人捨命受大苦時宗親圍繞號哭懊惱其
人惶怖莫知依救雖有五情無所知覺肢節
戰動不能自持身體虛冷暖氣欲盡見先所
修善惡報相善男子如日垂沒山陵墟阜影
現東移理無西逝衆生業報亦復如是此陰
滅時彼陰續生如燈生閻滅燈滅閻生善男
子如蠟印印泥印與泥合印滅文成而是蠟
印不變在泥文非泥出不餘處來以印因緣
而生是文現在陰滅中陰陰生是現在陰終
不變為中陰五陰中陰五陰亦非自生不從
餘來因現陰故生中陰中如印印泥印壞文
成名雖無差而時節各異是故我說中陰五
陰非肉眼見天眼所見釋曰此上具引今疏
用經便以義開但觀經文自分主客然百論
唯識皆說因緣相生續故不斷滅故不常不
斷約果續不常約因滅今疏以中論中義於
因果中各有斷常現陰為因先明滅故不常
後雖不至等而能生芽此現在下以有功能
加十六
威八
照現陰不斷而中陰下約後陰明非斷常先
明非無因常以中論明無因則愆常過如外
道立時方微塵等故既能續前下明續故不
斷能生佛果者上釋正因今釋生因前有六
對生了二因前三對以因為生因緣為了因
皆就能生後三對以因望果以論生了今是

前意如乳是生因酵等為了因故乳等即喻
衆生望於佛果而為因也

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十五　沙一

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

初正釋本文中下半法合下釋合然有二解解雖慧莫能了前義但有二法成見謂寶與燈以成正因緣因後義則三法成見應須加眼以喻於慧此中法喻應各四句謂一有眼無燈不見二無眼有燈不見三無眼無燈不見四有眼有燈則見則眼為因燈為緣因緣無故方得見寶因緣隨闕則不成見以喻善友為緣如燈有慧為因如眼因緣具故方見亦有四句一者有慧無友不見二無慧遇友不見三無慧無友不見四有慧有友則見其第四句即是得人因緣和合方成了因今喻前失故無此句三句失中唯合初一其無眼有燈影在後喻瞽者不見明淨日中則明因緣互闕不見況全闕耶故不明於無眼無燈然則緣因下第二揀定二因於中有二先標二別有親疎者揔示別義疎者是了亦是緣因親者是了非是緣因善友是於下出其二相善友是疎亦緣亦了如酵暖等是酪了因亦是緣因佛性名為下顯上了因未必是緣以是親因故言智慧性故者亦是了相以無漏智性本自具足本有真實識知徧照法界義故當體名了又約行性居然是了又上所引生了二因中云六度阿耨多羅三藐三菩提是名生因佛性阿耨多羅三藐三菩提是名了因六度能生菩提故為菩提生因佛性能了菩提明知佛性之體即是了因若以第一義空等者揀異智慧性也然涅槃云佛性者名第一義空第一義空名為智慧此二不二以為佛性然第一義空是佛性性名為智慧即佛性相第一義空不在智慧但名法性由在智慧故名佛性以性從相則唯衆生得有佛性有智慧故牆壁瓦礫無有智慧故無佛性若以相從性第一義空無所不在則牆壁等皆是第一義空云何非性故下經云知一切法即心自性論云故色性即智性故色體無形說名智身以智性即色故說名法身徧一切處明體本均今分性相故分二義若以智慧者結成上義生下五蘊是正是生不得名了五蘊名生者能生諸法故名生因今因五蘊能得菩提豈非生因如乳生酪如穀生芽皆生因故然復生必對了者以疏參用為順今經依涅槃明義有一對並如上引今燈一喻下第三結示喻言兼指理源涅槃二十六七者此是南經北經即當二十八九又上燈喻下初師子吼立然疏引文隨要略引若經具云師子吼菩薩言世尊一切衆生有佛性性如乳中酪性若乳無酪性云何佛說有二種因一者正因二者緣因緣因者一酵二暖虛空無性故無緣因佛言善男子若使乳中定有性者何須緣因師子吼菩薩言世尊以有性故故須緣因何以故欲明見故緣因者即是了因世尊譬如暗中先有諸物為欲見故以燈照了若本無者燈何所照如土中有餅故須人水輪繩杖等而為了因如尼拘陀子須地水糞而作了因乳中酵暖亦復如是須作了因是故雖先有性要假了因然後得見以是義故定知乳中先有酪性善男子若使乳中定有酪性者即是了因若是了因復何須了善男子若是了因性自了者常應自了若自不了何能了他若言了因有二種性一者自了二者了他是義不然何以故了因一法云何有二若有二者乳亦應二若使乳中無有二相者云何了因而獨有二師子吼言世尊如世人言我共八人了因亦爾自了了他佛言善男子了因若爾則非了因何以故數者能數自色他色故得言八而此色性自無了相無了相故要須智性乃數自他是故了因不能自了亦不了他又善男子一切衆生有佛性者何故修習無量功德若言修習是了因者已同酪壞若言因中定有

果者戒定智慧則無增長我見世人本無禁戒禪定智慧從師受已漸漸增益若言師教是了因者當師教時受者未有戒定智慧若是了因應了未有云何乃了戒定智慧令得增長師子乳言世尊若了因無者云何得名有乳有酪善男子世間荅難凡有三種一者轉荅如先所說何故名戒以不慳故乃至為得大涅槃故二者嘿然荅如有梵志來問我言我是常耶我時嘿然三者疑荅如此經中若了因有二善男子我今轉荅如世人言乳有酪性佛性亦爾有衆生有佛性以當見故釋曰此上所引對今疏文則知廣略但要須了義然擇州澤云自下第五師子以其緣正二因證性本有如來對破佛破有三一就喻二就法三雙就法喻初就喻中云若使乳中有酪性即是了因者乳中既得有其酪性由了有明知乳中即有性了破性了中文別有四一若是了因復何須了者以內徵外二乳中先自有其了因何須乳外酵暖為了因此即以外破內今疏云又善男子一切衆生有佛性者下即彼就法破言已同酪壞者難破須了師子乳立意性體雖有須修了因了之令現故舉破之前破喻中若有酪性應有性了若有性了何須外緣以為了因破此同彼名同酪壞喻既已破法全同喻何得不破疏結正義云下指彼最後結文並如上引但觀上來所引經疏則此中疏居然可了然上諸義者第二決擇經意然有二意前意即澤州意後意即疏正意所以更加後意者若但用前意猶招來難次下

沙一

當明約其體者如鑛有金性波有濕性約其現

四

惑與無不殊者不得其用如水成冰無水之軟若言定有名為執著著者闇引經證即涅槃三十五云善男子是故如來於是經中說如是言一切衆生定有佛性是名執著若無佛性更別說理故為此通欲通此義先三十六又云善男子若有說言一切衆生定有佛性常樂我淨不作不生煩惱因緣故不可見當知是人謗佛法僧若有說言一切衆生都無佛性猶如兔角從方便生本無今有已有還無當知是人謗佛法僧若有說言衆生佛性非有如虛空非無如兔角何以故虛空常故兔角無故是故得言亦有亦無有破有破了破性了中文則知廣略但要須了義然擇州澤云自下第五師子以其緣正二因證性本有如來對破佛破有三一就喻二就法三雙就法喻初就喻中云若使乳中有酪性即是了因者乳就喻中既得有其酪性由了有明知乳中即有性了破性了中文別有四一若是了因復何須了者以內徵外二乳中先自有其了因何須乳外酵暖為了因此即以外破內今疏云又善男子一切衆生有佛性者下即彼就法破言已同酪壞者難破須了師子乳立意性體雖有須修了因了之令現故舉破之前破喻中若有酪性應有性了若有性了何須外緣以為了因破此同彼名同酪壞喻既已破法全同喻何得不破疏結正義云下指彼最後結文並如上引但觀上來所引經疏則此中疏居然可了然上諸義者第二決擇經意然有二意前意即澤州意後意即疏正意所以更加後意者若但用前意猶招來難次下

沙二

當明約其體者如鑛有金性波有濕性約其現

四

惑與無不殊者不得其用如水成冰無水之軟若言定有名為執著著者闇引經證即涅槃三十五云善男子是故如來於是經中說如是言一切衆生定有佛性是名執著若無佛性更別說理故為此通欲通此義先三十六又云善男子若有說言一切衆生定有佛性常樂我淨不作不生煩惱因緣故不可見當知是人謗佛法僧若有說言一切衆生都無佛性猶如兔角從方便生本無今有已有還無當知是人謗佛法僧若有說言衆生佛性非有非無如虛空非無如兔角何以故虛空常故兔角無故是故得言亦有亦無有破有破了破性了中文則知廣略但要須了義然擇州澤云自下第五師子以其緣正二因證性本有如來對破佛破有三一就喻二就法三雙就法喻初就喻中云若使乳中有酪性即是了因者乳就喻中既得有其酪性由了有明知乳中即有性了破性了中文別有四一若是了因復何須了者以內徵外二乳中先自有其了因何須乳外酵暖為了因此即以外破內今疏云又善男子一切衆生有佛性者下即彼就法破言已同酪壞者難破須了師子乳立意性體雖有須修了因了之令現故舉破之前破喻中若有酪性應有性了若有性了何須外緣以為了因破此同彼名同酪壞喻既已破法全同喻何得不破疏結正義云下指彼最後結文並如上引但觀上來所引經疏則此中疏居然可了然上諸義者第二決擇經意然有二意前意即澤州意後意即疏正意所以更加後意者若但用前意猶招來難次下

沙三

當明約其體者如鑛有金性波有濕性約其現

四

惑與無不殊者不得其用如水成冰無水之軟若言定有名為執著著者闇引經證即涅槃三十五云善男子是故如來於是經中說如是言一切衆生定有佛性是名執著若無佛性更別說理故為此通欲通此義先三十六又云善男子若有說言一切衆生定有佛性常樂我淨不作不生煩惱因緣故不可見當知是人謗佛法僧若有說言一切衆生都無佛性猶如兔角從方便生本無今有已有還無當知是人謗佛法僧若有說言衆生佛性非有非無如虛空非無如兔角何以故虛空常故兔角無故是故得言亦有亦無有破有破了破性了中文則知廣略但要須了義然擇州澤云自下第五師子以其緣正二因證性本有如來對破佛破有三一就喻二就法三雙就法喻初就喻中云若使乳中有酪性即是了因者乳就喻中既得有其酪性由了有明知乳中即有性了破性了中文別有四一若是了因復何須了者以內徵外二乳中先自有其了因何須乳外酵暖為了因此即以外破內今疏云又善男子一切衆生有佛性者下即彼就法破言已同酪壞者難破須了師子乳立意性體雖有須修了因了之令現故舉破之前破喻中若有酪性應有性了若有性了何須外緣以為了因破此同彼名同酪壞喻既已破法全同喻何得不破疏結正義云下指彼最後結文並如上引但觀上來所引經疏則此中疏居然可了然上諸義者第二決擇經意然有二意前意即澤州意後意即疏正意所以更加後意者若但用前意猶招來難次下

沙四

當明約其體者如鑛有金性波有濕性約其現

四

惑與無不殊者不得其用如水成冰無水之軟若言定有名為執著著者闇引經證即涅槃三十五云善男子是故如來於是經中說如是言一切衆生定有佛性是名執著若無佛性更別說理故為此通欲通此義先三十六又云善男子若有說言一切衆生定有佛性常樂我淨不作不生煩惱因緣故不可見當知是人謗佛法僧若有說言一切衆生都無佛性猶如兔角從方便生本無今有已有還無當知是人謗佛法僧若有說言衆生佛性非有非無如虛空非無如兔角何以故虛空常故兔角無故是故得言亦有亦無有破有破了破性了中文則知廣略但要須了義然擇州澤云自下第五師子以其緣正二因證性本有如來對破佛破有三一就喻二就法三雙就法喻初就喻中云若使乳中有酪性即是了因者乳就喻中既得有其酪性由了有明知乳中即有性了破性了中文別有四一若是了因復何須了者以內徵外二乳中先自有其了因何須乳外酵暖為了因此即以外破內今疏云又善男子一切衆生有佛性者下即彼就法破言已同酪壞者難破須了師子乳立意性體雖有須修了因了之令現故舉破之前破喻中若有酪性應有性了若有性了何須外緣以為了因破此同彼名同酪壞喻既已破法全同喻何得不破疏結正義云下指彼最後結文並如上引但觀上來所引經疏則此中疏居然可了然上諸義者第二決擇經意然有二意前意即澤州意後意即疏正意所以更加後意者若但用前意猶招來難次下

沙五

當明約其體者如鑛有金性波有濕性約其現

四

惑與無不殊者不得其用如水成冰無水之軟若言定有名為執著著者闇引經證即涅槃三十五云善男子是故如來於是經中說如是言一切衆生定有佛性是名執著若無佛性更別說理故為此通欲通此義先三十六又云善男子若有說言一切衆生定有佛性常樂我淨不作不生煩惱因緣故不可見當知是人謗佛法僧若有說言一切衆生都無佛性猶如兔角從方便生本無今有已有還無當知是人謗佛法僧若有說言衆生佛性非有非無如虛空非無如兔角何以故虛空常故兔角無故是故得言亦有亦無有破有破了破性了中文則知廣略但要須了義然擇州澤云自下第五師子以其緣正二因證性本有如來對破佛破有三一就喻二就法三雙就法喻初就喻中云若使乳中有酪性即是了因者乳就喻中既得有其酪性由了有明知乳中即有性了破性了中文別有四一若是了因復何須了者以內徵外二乳中先自有其了因何須乳外酵暖為了因此即以外破內今疏云又善男子一切衆生有佛性者下即彼就法破言已同酪壞者難破須了師子乳立意性體雖有須修了因了之令現故舉破之前破喻中若有酪性應有性了若有性了何須外緣以為了因破此同彼名同酪壞喻既已破法全同喻何得不破疏結正義云下指彼最後結文並如上引但觀上來所引經疏則此中疏居然可了然上諸義者第二決擇經意然有二意前意即澤州意後意即疏正意所以更加後意者若但用前意猶招來難次下

沙一

當明約其體者如鑛有金性波有濕性約其現

四

惑與無不殊者不得其用如水成冰無水之軟若言定有名為執著著者闇引經證即涅槃三十五云善男子是故如來於是經中說如是言一切衆生定有佛性是名執著若無佛性更別說理故為此通欲通此義先三十六又云善男子若有說言一切衆生定有佛性常樂我淨不作不生煩惱因緣故不可見當知是人謗佛法僧若有說言一切衆生都無佛性猶如兔角從方便生本無今有已有還無當知是人謗佛法僧若有說言衆生佛性非有非無

性若以心性為佛性者無法非心性則不隔內外而體非內外內外屬相性不同相何有內外然迷一性而變成外外既唯心何有非佛所變無實故說牆壁言無佛性以性該相無非性矣如烟因火烟即是火而烟鬱火依性起相相翳於性而相即性如水成波波即不水境因心變境不異心心若有性境寧非有況心與境皆即真性真性不二心境豈乖石以性從相不妨內外若以外境而例於心令有覺知修行作佛即是邪見外道之法故現常照不即不離不一不異無所惑矣故云則非內非外隨物迷悟強說昇沈此喻了因有翳喻於惑眼喻了因但見有垢非全不見猶見空華無而謂有不見於無即不見法故涅槃下引證即二十八經但初云善男子佛性復有二種一者是色下疏全是經直至然非失壞一段終畢然有二意一以非內非外然不失壞證強說昇沈二證可見謂佛菩薩見之了了如眼見色言非色者以未證如聞他說故故云聞見若二十七經云善男子佛性亦色非色非色非非色及歷相非相常非常等下釋云色者金剛身故非色者十入不共等故非色非非色者無定相故釋曰此約佛性之體名色非色以如來身智等皆果性

故非今所用第四菩薩初二句等者迷一直道凡小俱迷曲逕趣寂唯是小乘若超卓大方不歷二乘速成正覺名為直道若先證二乘後方入大名為曲徑曲逕謂其迂迴趣寂明其沈滯入無餘依擯教不迴若實教中終竟發意但動經八萬耽三昧酒故次半有常等者以上言通凡小故此說凡惡下說小乘之惡三乘縱有者二乘不見法空居然不淨擯大謂理事不融亦未為淨故智論云下引論通釋即第二十論彼論偈云若人見般若是亦為被縛若人見般若不見般若是則得解脫若不見般若是亦得解脫之與縛俱通見不見今疏隨經之次便以論偈隨義解釋初言下半意者謂下半真俗之見不亡此是取著之見故被縛也言上半意者是論第三句是亡見之見同無分別智故得解脫即第等者以第六偈見佛無取即無取而見是見般若得解脫義第七偈證真了俗亦真見般若故得解脫即第四偈者第四不見諸法空是無真見故不見般若豈不縛耶唯忘言等者見不見俱通縛解豈得隨於見不見言須領見等下意若言見而被縛即知是取著之見若言見得解脫即須知是無分別見故什公云唯忘言者可與道合虛慱者可與理通真心者可與真一遣智者可與望同矣第五菩薩初所執無相觀者然此中明於三性上修三無性觀言三性者一偏計所執性二依他起性三圓成實性三一相無自性性二生無自性性三勝義無自性性三性之義已見上文今疏科文從簡故云以心分別一切法耶不以心分別一切法正故信心

銘云大道無難唯嫌揀擇但不憎愛洞然明白二顯無相觀者正修三無性中初無性也一離所取者謂二偏中初一偏所取即偏計所執也上半知於情有者即偏計中二義謂情有理無今知情有即是理無則知此性即無相也如迷木者舉喻以明如人夜行雲月朦朧見一杌木以無月光情懷怖畏而生鬼想衆生亦爾行生死夜妄想浮雲蔽於慧月觀緣生法不了性空謂有定性如生鬼想鬼喻偏計木喻依圓若了知鬼是因迷有則知所執定性之法皆由妄情是人名爲妄識所執故名悟人如實知鬼此釋上半知鬼本無者釋下半也約法云知妄所執理本是無但是依圓爲舉體是木則見依圓故名見木故知妄本自真則鬼是木如若見鬼者有妄執之見如若見鬼故則爲垢不見木執有定性不見依圓之實名未爲見下半離於鬼見者謂離於定性執見則見圓成之實方名爲見木然依他二義者三性各二義依他二者一約有二無性從分別生釋依他義依他因緣而得有故分別即他故唯識云依他起自性分別緣所生今言世間語言法即所起之法衆生妄分別即是能生且順三性義釋亦可諸世間法各無定性但是衆生妄心分別謂有實耳二者無性者知世皆無生無生即無性也有無生見者由上云知世皆無生既有此見見即是若見見世間謂見世間非真實也故古人云無生終不生故同世流布若作無生解還被無生顧即住萬象徒其義也下半見等者無異謂見等何謂不住無爲謂修學空不以空爲證修學無相無作不以無相無作爲證等諸行無常者釋成盡是有爲之義故涅槃云諸行無常是生滅法速起滅者刹那不住故有爲之性者釋其性如虛空故說無有上有爲性故其性之言略有二義故第六菩薩智離所知者下半初句明離二鄣言離垢者離所知鄣是慧解脫故言智離所知言心解脫者是離煩惱鄣是心解脫故云心脫煩惱解脫之義通二解脫言兼二利者即第四句自度能度彼以自度二鄣亦令他人脫二鄣故則俱度苦海也二鄣難除下一但約無性之性以有爲法緣生性空即同無爲則上淨名但明不盡有爲不住無爲二相是名有爲即相之性便是無爲故是玄矣二者其性如虛空即如來藏性體離斷常故如虛空故勝鬘云過見者凡夫於五受陰我見妄想計著生二見是名過見所謂常見斷見見諸行無常是斷見非正見見涅槃非正見妄想見故作如是見於身諸根分別思惟現法見壞於有相續不見起於斷見妄想見故於心相續愚闇不解不知勇健耳如大菩薩見者大菩薩即於無量劫積智之者盡即有爲者淨名第三香積世界諸菩薩欲還本土以求少法當念如來佛告諸菩薩有盡無盡法門汝等當學何謂有盡住故有爲之性者釋其性如虛空故說無有盡其性即上有爲性故其性之言略有二義惡不捨大悲等何謂不住無爲謂修學空不以空爲證修學無相無作不以無相無作爲證等諸行無常者釋成盡是有爲之義故涅槃云諸行無常是生滅法速起滅者刹那不常故如虛空故勝鬘云過見者凡夫於五受陰我見妄想計著生二見是名過見所謂常見斷見見諸行無常是斷見非正見見涅槃非正見妄想見故作如是見於身諸根分別思惟現法見壞於有相續不見起於斷見妄想見故於心相續愚闇不解不知

剎那間意識境界起於常見妄想見故又云死者諸根壞生者諸根起非如來藏有生有死如來藏離有爲相如來藏常住不變是故如來藏是依是持是建立釋曰據上經文以盡即無盡是故雙非常無常見故次文云智者說無盡此亦無所說謂既如虛空者體無可盡故如虛空非謂有於一物若高山之出雲用之無盡也故云智者說無盡此亦無所說由盡即無盡則非盡非無常矣無盡既如虛空則非無盡非是常矣是爲雙非常無常雙離盡不盡亦雙非爲無爲故中論云若有有爲法則有無爲法既無有爲法何得有無爲則不壞於盡者此有二意一者拂上有爲二者上來雙遣今則雙存自性無盡則有無盡有難思盡則有盡矣以泯不碍存故存亡無二方曰難思而向言拂上有爲者謂盡即無盡故非盡矣上來盡即無盡意雖闇拂而以其性如空別示無爲故今方說拂有爲耳

沙一 十一

但除上病者即側用淨名第二但除其病而不除法二空之體者以法性宗二空即真如及所顯圓成者以法相宗二空非真如二空所顯爲真如故真如即是圓成然空有無礙故雙存兩宗第七菩薩煩惱名諍者即俱舍界品頌云有漏名取蘊亦說爲有諍及苦集世間見處三有等今用第二句從煩惱名諍下至有彼諍故全是彼文從故生死者有漏爲體即是前段後義彼疏後云猶如前說有彼漏故名爲有漏釋曰此證成有彼諍故下又結云如是等類是有漏法差別衆名故今結云故生死者有漏爲體所以論初名有漏無漏法也又二等者謂上約因緣因他立稱故無真實不融二體今明雙融此有三意一相待二相即三相奪今初相待俱空即相待門謂因涅槃方說生死要因生死方說涅槃若高下相形若無有高則無有下若離涅槃則生死不存若離生死則涅槃不立故俱空也次言二互即奪故皆寂者此有二意一相即門生死實性即是涅槃則涅槃之相假說生死如波與水舉一全收故生死即涅槃涅槃即生死二由相即故便互相奪生死即涅槃則無生死涅槃即生死則無涅槃故涅槃非寂靜生死亦非喧故皆寂也一佛佛相望者如云阿彌陀佛有四十八願能攝衆生餘則不能禮於此佛滅罪則多禮於彼佛滅罪則少不知諸佛行願功德無不平等隨根隨緣說有優劣故爲顛倒二三身等相望者謂念化身功德則少乃至法身功德則勝等而言三身等者等取四身五身十身無量身故以不知三身體融十身無礙謂有優劣故爲顛倒三心佛相望者謂佛已成道功德難思我心妄惑則名爲劣雖無叨濫不了真源心佛衆生三無差別故爲顛倒若更取者此則用於禪宗知識之偈偈中具云若以知知寂此非無緣知如手執如意非無如意手若以

沙一 十二

自知知亦非無緣知如手自作拳非是不拳手亦不知知寂亦不自知知不可謂無知自性了然故不同於木石手不執如意亦不自作拳不可謂無手以手安然故不同於木石斯爲禪宗之妙故今用之而復小異以彼但顯無緣真智以爲真道若奪之者但顯本心不隨妄心未有智慧照了心源故云故須能所平等等不失照爲無知之知此知知於空寂無生如來藏性方爲妙耳第八菩薩後頌叙昔等者偈中但是叙昔偈意乃成今說既執我受苦明說無我爲正說也初覺妄等者顯其三覺一覺察者如睡夢覺亦如人覺賊賊無能爲妄即賊也二覺照者即照理事也亦如蓮華開照見自心一真法界恒沙性德如其勝義覺諸法故三妙覺者即上二覺離覺所覺故爲妙耳非更別覺故楞伽云一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺若有若無故爲妙覺故起信云又心起者

無有初相可知而言知初相者即謂無念此明非覺而覺也初句揀似比量者然準因明揔有八義今此有四故彼論云能立與能破及似唯悟他現量與比量此之四義各有真似故成立能破現量比量此之四義各有真似故成八耳言八義者一對敵申量三分圓明開曉於實故名能立二斥量非圓彈支有謬示悟十三於主故名能破三對敵申量三支闕謬非曉於敵故名似立四妄斥非圓彈支有謬不悟於主故名似破五於主等義有正智生自相趣轉故名現量六謂籍衆相而觀於義相應智起故名比量七有分別智於義異轉了解起名似比量故爲顛倒今云於法不顛倒衣等名似現量八以似因智於似所比相違解起名似比量廣如彼說今疏云無常計常即是第八如色是無常知從緣生剎那滅故故是無常此籍因緣相應智起是真比量今以相續覆故即似因智起計之爲常即相違解起名似比量故爲顛倒今云於法不顛倒故是揀似比量謂男女者此即第七一合相者衆緣和合故攬衆微以成於色合五陰等以成於人名一合相如是見者是有分別智於義異轉故名似現一合相下顯真現量不可得者即金剛經云如來說一合相即非一合相以從緣合即無性故無性之性是所證理如是知者是正智生是自相處轉名真現量上來離於所覺和合之相已爲現量非唯已下又拂能所證跡爲真現量謂若有如斯之智與如合者猶有所得非真實證能所兩亡方爲真現故唯識云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故下經云無有智外如爲智所入亦無如外智能證於如如是方爲真現量也是故經云離諸和合相後偈成現觀者即前真現量也現觀有六十字三細已下釋三四二句即起信論然由無明爲因生三細境界爲緣生六麤故彼論云地當釋今通前三夫見實者即淨名經入不二法門品樂實菩薩曰實不實爲二實見者尚不見實何況非實所以者何非肉眼所見慧眼乃能見而此慧眼無見無不見是爲入不二法門此明實者真實之理非實者緣生假合今尚不得所證之如豈況如外假有之法見非實者即諸經意云若見非實即真名實見非實下引中論即是法品前光明覺品已廣引竟然實有二意且就一相理實爲實事十四相非實即真浴二諦俗則一切皆俗佛亦隨俗立名真則一切皆真知妄本自真故雙照爲俱有互奪即雙寂由無住者即般若中意於妄執分別虛假名言相故五者起業相彼前更反釋云若有所住則有所不住謂不住有下疏釋上文由無住故無不住義能住相依業受果不自在故當知無明能生一切染法皆是不覺相故釋曰擾此三皆略若具住無應云亦不住無無即有故故能住無契無實故俱句云故能住有無契非句云故能住非有無契二實故俱非實故既以無住下釋第四畢竟不動搖句即大般若曼殊室利分亦前已引方契已下是疏釋義結歸諸佛住於此義第九菩薩本覺自然者即將第二句無作字釋初句處字悟亦冥待下將第二句無分別字屬初句所得字三細已下釋三四二句即起信論然由無明爲因生三細境界爲緣生六麤故彼論云地當釋今通前三夫見實者即淨名經入不二法門品樂實菩薩曰實不實爲二實見者尚不見實何況非實所以者何非肉眼所見慧眼乃能見而此慧眼無見無不見是爲入不二法門此明實者真實之理非實者緣生假合今尚不得所證之如豈況如外假有之法見非實者即諸經意云若見非實即真名實見非實下引中論即是法品前光明覺品已廣引竟然實有二意且就一相理實爲實事十四相非實即真浴二諦俗則一切皆俗佛亦隨俗立名真則一切皆真知妄本自真故雙照爲俱有互奪即雙寂由無住者即般若中意於妄執分別虛假名言相故五者起業相彼前更反釋云若有所住則有所不住謂不住有下疏釋上文由無住故無不住義能住相依業受果不自在故當知無明能生一切染法皆是不覺相故釋曰擾此三皆略若具住無應云亦不住無無即有故故能住無契無實故俱句云故能住有無契非有無契二實故俱非實故既以無住下釋第四畢竟不動搖句即大般若曼殊室利分亦前已引方契已下是疏釋義結歸諸佛住於此義第九菩薩本覺自然者即將第二句無作字釋初句處字悟亦冥待下將第二句無分別字屬初句所得字三細已下釋三四二句即起信論然由無明爲因生三細境界爲緣生六麤故彼論云地當釋今通前三夫見實者即淨名經入不二法門品樂實菩薩曰實不實爲二實見者尚不見實何況非實所以者何非肉眼所見慧眼乃能見而此慧眼無見無不見是爲入不二法門此明實者真實之理非實者緣生假合今尚不得所證之如豈況如外假有之法見非實者即諸經意云若見非實即真名實見非實下引中論即是法品前光明覺品已廣引竟然實有二意且就一相理實爲實事十五相非實即真浴二諦俗則一切皆俗佛亦隨俗立名真則一切皆真知妄本自真故雙照爲俱有互奪即雙寂由無住者即般若中意於妄執分別虛假名言相故五者起業相彼前更反釋云若有所住則有所不住謂不住有下疏釋上文由無住故無不住義能住相依業受果不自在故當知無明能生一切染法皆是不覺相故釋曰擾此

則六麤遠亦從無明生生就顯著說境界耳故楞伽云境界風所動起信亦云因無明風動又不可以識識等者即取淨名見阿閦佛品釋此麤細又有能所下此中三重釋此麤細此當第三初約迷真起妄說後二約反本還源說而二約識智對論三者理智對辯次二句雙遣性相者二即是相相差別故一即是性性不並真故今云無二即遣相也亦復無一即遣性也三拂前無二者即無中無有二偈初句牒前無二之迹次句遣之言無二者牒初句也非謂有無二即執藥成病若存無二是反釋若謂有無二即執藥成病若存無二下正釋第二句而下出謂有無二之過遣之又遣之下拂迹若不得意千重遣之未免於二何者謂有人聞無二亦無復謂無無二爲是亦有所著故中論云諸佛說空法爲離諸有見若復見有空諸佛所不化以楔出楔以賊逐賊無有已時心無所著當法即絕故至於無遣若以無遣爲是亦有著矣此亦借老子損之又損之以至於無爲之言悟身見起者前釋非身而說身此釋非起而現起由悟非身又生非身之見此見若有執復隨生身既非身見亦非見故云此見如身身見兩亡則法界一相爲真法身也觀身實相下

通妨妨云向來觀身是菩薩觀那言是佛無上身耶通意可知即是淨名阿閦佛品第十菩薩智力成就者智力成就即十住中第十住智慧增故得佛十種智故不可壞即就今文堅固之名頌意已下即彼勝進經文文云

十住品第十五又前辨所依下上即十六

沙一

下別顯上是古意此下今意如前已明二釋名無住有二義一約能所合釋故言慧住於理則理是所住慧是能住二唯約慧釋信未終極慧未安住得入正位位不動搖故云得位不退然位不退復有二義一約三乘至第七住位方不退二約終教入初住位即云不退異輕毛故今依後義則通十住位皆不退從初受名本業云始入空界即證初義住空性位即證後義前會無勝進下上正科經文此下對前辨異廻向是位下通其外難先牒難也三賢位滿下通通有二意一明有勝進

攪則識病所宜審法則知藥功力不觀人根不應說法不審而說理事或乖應病與藥令得服行矣五散心不堪諸佛加故六菩薩常定但爲物軌菩薩將說尚須入定況凡夫耶是衆首者此有二意一約教相云是衆首言餘入則亂者此即論意謂有問言豈此海會無如法慧故應荅云衆雖德齊衆人爭入衆則亂故次應問言何不亂起荅云衆調伏故亂起則不調伏顯十住下二約表法說任性能知下釋方便言此有二意一以終極慧未安住得入正位位不動搖故云以無所得而爲方便如下文云以無所得而爲方便初地經中無分別智名大方便二約善巧事理無碍故如常所明互爲增上者前則佛加爲入定緣今則入定爲佛現緣望行從初受名本業云始入空界即證初義住空性位即證後義前會無勝進下上正科經文猶劣者行一萬故行向有前望前辨過今前未有故望後言劣餘義多同十地雖賢聖位殊儀軌相似又圓教十住似十地故令汝說法者意明加因亦有其四故下正釋後三復爲加因更添說法即是四因然爲說法即是入定故下引諸會合說法興定爲一入定本爲說法入定既爲加因則說法即是加因故初標云一讚有加因諸佛遮那皆由頼力故二頼皆爲加因言四段者即上四因謂諸佛爲一遮那爲二威神爲三自善爲四而論但

有二因今以遮那之頗是加因例於後二亦是加因以彼經下初出昔解之源然具論經云諸佛皆同一號加汝威神此是盧舍那佛本頗力故加汝威神加而得定下云此是盧舍那佛本頗力故加匡分明故分二因亦例此經後二皆加因而言轉為加因者不連上因是得定因故云轉為亦展轉義得定由諸佛加諸佛加由主佛本頗力故云展轉便令下三辨有違違相云何正由得定無三因故無之何違違文理故何名違文舉其二文一違又字夫言又者復重之義下之所列同是定因則得言又又是此因故既上是定因下是加因何用又字二違結文既列三因竟云入此三昧令汝說法明知此三皆定因也然此經文令汝二字在三昧下令疏乃安三昧上者有二義故一以義迴既云善根力故入此三昧則知令汝義合在上二以行向二品為例十行亦先列四因竟即云令汝入是三昧而演說法十迴向亦是列四緣後即云令汝入是三昧以此故知理必後三通定因也非唯違經下結破言違理者自無善根主佛不加何能入定亦乖論者論釋同號佛加云何故同號金剛藏加如來頗力故何故如來作是顯示多佛故又此三昧是法體故汝今既以頗屢遮那彼顯頗因云此三昧是法體明知為三昧故發頗而加則顯頗為三昧因矣下疏正釋更出其相如實義下三諸佛即以下通妨初一唯得定因後三通二諸佛難也謂有問云前言此四皆是加因今何加因但取後三故今釋云初因有二一約現文此是十方諸佛共加於汝即是加相只得以加為得定因不應以加自為加因若依論云諸佛昔頗故加則諸佛亦為加因是故前云四皆加因下引論文證成頗為加因之義蓋通論意而其疏意加因亦四自以入定為其一耳如上所明亦不應下遮救恐彼救云俱舍論云俱有互為果如大相與所相心於心隨轉釋曰謂有者俱時而有也互為果者釋俱有因義論云若法更互為主用果彼法更互為果俱有因下二句指法體此有三類一如大者謂四大種互相假藉生所造色故互相望為俱有因二相所相者即生等四大相與所相法更互為果謂此能相相故互為果三心於心隨轉者謂心王心所隨轉法亦更互為果相所相無相不成有為能相無所無有依止今或有加而不入定或時入定不必須加二許相離云何成例展轉相成者舉佛頗等為得加故所以加者為說法故若更進釋則有四重一諸佛頗等為入三昧故二入三昧者為得加故三所以加者為說法故四說法為何為令菩薩增長佛智等故初口加者此中有三一口加標名二勸說是加相三增辨是加意亦加益下二業例此論名不著者所為小異與辯等大同故得引論以釋今經廣有義相如十地跋楞伽云下引證彼經第二云復次大慧如來以二種神力建立菩薩摩訶薩頂禮諸佛聽受問義云何二種神力建立謂三昧正受為現一切身面言說神力及手摩頂神力大慧菩薩摩訶薩初地菩薩住佛神力所謂入菩薩大乘照明三昧入是三昧十方世界一切諸佛以神通力為現一切身面言說如金剛藏菩薩摩頂及餘如是相切德成就菩薩摩訶薩下又云大慧若菩薩摩訶薩離佛神力能辯說者一切凡夫亦應能說釋曰今疏義引正引後反釋之文兼取前列二相此四後後者亦展轉通難謂有難云云何事訖入定為受佛加今已得勝力故為事訖復應問云雖得勝力何不且定荅云說法

時至故次又問云何不定中說荅云定無言說故然十住體者若立章門十住略以五門分別一釋名二出體三辨相四定位五諸門分別今經疏皆具一名中有摠有別摠如品初別名如本分出體即今文辨相即經文定位次下當說諸門分別含在前後文中今此

出體略有三重直心增名解者正念真如是智解故三心等證名善決定者證理無差故而大悲爲首下通妨妨云若摠三心何以地體名願善決定通意可知大悲爲首即下經文別中句下第二釋別句於初句中分成二義謂與法界等與虛空等是勝住處者下論釋云大勝高廣一體異名故彼經云廣大如法界然地經下彈古人亦取下論立其三義而云一勝善決定二因善決定三不怯弱善決定故今破云彼中摠句是決定故別句爲六決定今經摠句是住處即合別句爲三住處但取類例如何一向學彼則好學太過也此三義理應尋下十地經今是地前者且依行布未證真如故無常果因盡未來際如空包含者此三義中一事次理三即無鄣礙法界然類六決定而但有三者餘三證如方得有故謂一觀相善云無雜二真實善云不可見三大善云普能救護一切衆生皆未證

如故無此三矣乃至始入者乃至二字中間則有所越皆信受行常起信心不生邪見十重五逆四倒八倒不生難處常值佛法廣多聞慧多求方便始入空界住空性位故名爲住此後復云空理智心習故佛法一切功德故不名爲地但名爲

住釋曰學他非自有故名住不名地餘可知十皆彼經二中謂練治下疏釋三中經但云長一切行四中云生在佛家種性清淨五中云多習無量善六中成就第六般若七中止觀下疏意八九全同十中諸佛下疏取經意然此十住下謂於釋名門中有總名別名各有得名釋名今皆具足從其所喻下即是釋名會六釋故謂發心即住爲持業釋若從能喻等者喻劣法故此一即依主釋中開出然六釋義上下多有今當略出謂西方釋名有其六種一依主二持業三有財四相違五帶數六鄰近以此六種有離合故一一具二若單一字名即非六釋以不得成離合相故初依主者謂所依爲主如說眼識識依眼起即眼之識故名眼識舉眼之主以表於識亦名依士釋此即分取他名如名色識如子取父名名爲依主父取子名即名依士所依劣故言離合相者離謂眼者是根識者了別合謂

此二合名眼識餘五雜合準此應知言持業者如說藏識識者是體藏是業用用能顯體體能持業藏即識故名爲藏識取含藏用識取了別用此二同名同依釋藏云同依也言有財者謂從所有以一所依故云同依如佛陀此云覺者即有覺之者名爲覺者但名爲住釋曰學他非自有故名住不名地餘可知十皆彼經二中謂練治下疏釋三中經但云長一切行四中云生在佛家種性清淨五中云多習無量善六中成就第六般若七中止觀下疏意八九全同十中諸佛下疏取經意然此十住下謂於釋名門中有總名別名各有得名釋名今皆具足從其所喻下即是釋名會六釋故謂發心即住爲持業釋若從能喻等者喻劣法故此一即依主釋中開出然六釋義上下多有今當略出謂西方釋名有其六種一依主二持業三有財四相違五帶數六鄰近以此六種有離合故一一具二若單一字名即非六釋以不得成離合相故初依主者謂所依爲主如說眼識識依眼起即眼之識故名眼識舉眼之主以表於識亦名依士釋此即分取他名如名色識如子取父名名爲依主父取子名即名依士所依劣故言離合相者離謂眼者是根識者了別合謂

持業義通餘二釋一依主鄰近如有人近長安住有人問言爲何處住荅云長安住此人非長安以近長安故云長安住以分取他名復是依主鄰近二有財鄰近如問何處人荅云長安以全取他處以標人名即是有財以鄰近須曰用自及用他自他用

俱非通二通三種如是六種釋然下諸品多用本名但云依主持業等可以意得若定位者一依唯識五位即論第九第十揔有五頌位各一頌一資粮二加行三通達四修習五究竟位初資粮偈云乃至未起識求住唯識性於二取隨眠猶未能伏滅論曰從發深因大菩提心乃至未起順決擇識未住唯識真勝義性齊此皆是資粮位攝為趣無上正等菩提修習種種福智資粮故為諸有情勤求解脫由此亦名順解脫分釋曰謂修福智二事資粮益已身之粮用故涅槃名為解脫行行行不違故名為順分者因義支義是解脫因之一分故二加行頌云現前立少物謂是唯識性以有所得故非實住唯識論曰菩薩先於初無數劫善備福德智慧資粮順解脫分既圓滿已為入見道住唯識性復起加行伏除二取三通達位頌云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故下論文云

沙一　廿三

加行無間此智生時體會真如名通達位初照理故立見道名四修習位頌曰無得不思議是出世間智捨二麤重故便證得轉依釋曰從初八地二見道後住心已去名修習位論曰菩薩從前見道起已為斷餘鄣證得轉依復數修習無分別智五究竟位頌曰此即無漏界不思議善常安樂解脫身大牟尼名法此後四位至十地品當廣分別今是三賢之初即初位之初名初位攝則知第四五會亦初位攝十地即是二三四攝第七一會是修習餘及第五攝具等妙覺故下之九義雖但釋住則已例釋差別因果準思可知二依攝論等者即彼論入所知相分中論云何處能入謂即於彼有見似法似義意者大乘法相等所生處勝解行地見道修道究竟道中於一切法唯有識性隨聞勝解故如理通達故治一切鄣故離一切鄣故無性釋云何處能入者問所入境及能入位謂即於彼有見等者謂於大乘法相等是所生決定行相似法似義意言能入於此境界能入是用所入境界是入是持於此意言或能入在勝解行地於一切法唯識性中但隨聽聞生勝解故或有能入在見道中如理通達此意言故或能入在修道中由此修習對治煩惱所知障故或有能入在究竟道中最極清淨離諸鄣故如是四種是能入位釋前本論中有四節一明所入二意言為能入三勝解行地下明能入位四位能入四於一切法唯有識下出四入之相上釋論中已摘破配竟三依瑜伽等者論云云何十二住等嗢陁南云種性勝解行極喜增上戒增上心三慧無相有功用無相無功用及以無礙解最上菩薩住最極如來住長行釋云謂菩薩種性等具列其名而無次第今疏依下釋加於次第便引釋文已略釋竟然彼廣釋中皆先問後荅今初先有問云云何菩薩種性住（此問位體）云何菩薩住

沙一　廿四

種性住（此問能住人）今疏引荅具荅二問文有三段初荅後能住人問謂由性仁賢性能成菩薩行德不由思擇制約有所防護故即善行人任持等者二荅前位體問也此言猶略具足論云若諸菩薩種性住持一切佛法種子於自體中於所依中具足有一切佛法一切種子釋曰阿賴耶識名為自體相續之身名為所依未發心前彼自體中佛法種子為此住體種性即住持業釋也以其宗中立有五性此即菩薩種性人也性離麤垢下三約煩惱輕微重釋能住人也此言亦略具足論云又諸菩薩種性住性離麤垢不能現起上煩惱纏由此故無造無業或斷善根二勝解行住者釋文具足論也彼疏釋云即以此住有漏種現及無漏種諸善為體而猶未證真寂之理但印持決定而起諸行故名勝解行三極喜住者即以所得無為有為無漏善等而為其體下諸位體皆同此體但約初得以受

別名廣如地品三即初地從四至十二配二地至十地易故不釋四亦依瑜伽下即四十九論復以類例大同束爲七地一約種性二約賢位三初入聖故三住即爲三地四從二地至七依聖道修功用行滿故束爲一名行正行地五以八地無功任運增進故名決定

沙一 廿五

六以九地依無功用起利他行故名決定行七因圓果滿名到究竟地也五依仁王等者即奉持品若新經如次牒十住行向十地之名今依舊經名異義同經云大牟尼言有修行十三觀門諸善男子爲大法王從習忍至金剛頂皆爲法師依持建立汝等大衆應如佛供養而供養之應持百億天華天香而以奉上下經便牒便釋其文繁廣亦不列次今略列其名加以次第今初言一習種性者此即十住經云善男子其法師者是習種性菩薩若在家婆差優婆差若出家比丘比丘尼修行十善自觀己身地水火風空識分分不淨復觀十四根所謂五情五受男女意命等有無量罪過故即發無上菩提心常修三界一切念念皆不淨故得不淨忍觀門住在佛家修六和敬所謂三業同戒同見同學行八萬四千波羅蜜道等下皆廣釋今但釋難言善覺者即歡喜地初證真如得無分別智故

二地戒德清淨入修慧故三地聞持發慧光故故舊爲明地四地是餤慧故亦云爾餤亦云所知燒於所知慧餤增故五地入真達俗爲難勝故六地般若寔智常現前故七地依空涉有爲玄達故八地得一切法如寔覺故九地善慧具四十辯普應多會使情非情皆說法故十三菩薩地盡能入佛境故言義當十地等覺者仁王不立等覺故云義當六依仁王等者即教化品新經即菩薩行品十忍品廣明今當略示言如次配三賢者伏忍下品當十住中品當十行上品當十迴向故彼經云佛言大王五忍是菩薩法謂伏忍上中下信忍上中下初三地順忍上中下四五六地無生忍上中下九七八地寂滅忍上中下名爲諸菩薩修般若波羅蜜今以瓔珞亦有五忍寂滅亦分三品中品即當等覺七亦依王等者亦即上品五忍以文云善男子初發相心信恒河沙衆生修行伏忍於三寶中生習種性十心

沙一 廿六

信心精進心念心慧心定心施心戒心護心頭迴心向心是爲菩薩能少分化衆生已超過二乘一切善地一切諸佛菩薩長養十心爲聖胎釋曰此之十心是習種性中爲十住因開因異果故加此十剋實唯五十一開等覺故亦通諸經有五十二八依瓔珞等者但除

十信信未成位故故彼經云佛告敬首菩薩汝言義相云何者所謂十住十行十廻向十地無垢地妙覺地我今當說九依瓔珞等者即揔攷大位爲四後二因圓果滿爲二並如十忍品釋依楞伽等者此非立位不別爲門而欲成五教故此附出以十門中前四是始教次五終教此楞伽當頓教十即圓教小非大位故略不論十依此經者雖言四十二以具圓融行布則融前九一經通明若取差別即第二會終第七會十信開合者指前開成五十二合唯四十二開合無礙此經必具故十門攷之第五說分大同初地者即彼住分中當爲何義彼有十句揔云爲得佛智故爲得十力故爲得大無畏故等十力乃是別中一句雖廣略有異然皆求佛果故云大同又此十力下通妨妨云若言大同那唯一別句耶荅意云既言大同何妨多異顯於初賢劣初地故又以十力攝義寬長故略舉此一如

沙一 廿七

十力章故非不緣餘蓋文略是以下偈廣斯十力及餘諸義皆初發心略有三意初約二利說二約利他三約悲智悲明利他智約自利如實義者自他皆具如悲濟九類智了無生而可度者即一向利他有悲無智即惶愛見有智無悲即滯二乘無智不能觀空無悲

不能起行多約自利故與初別然前釋樂住生死具悲智二意今爲對遠離義故但舉悲故瑜伽下引文證顯引瑜伽證猒離義恐有悋解謂唯二乘有猒離故闇引二經雙證二義一即淨名舍利弗章已如前引二不動直際即大品意及智論文成不住道者上釋是俱住義由俱不住故能雙住由不住生死故能住涅槃故能住生死等前已廣說又初下更有一問荅亦具三意一自不要生爲引衆生令修淨土因故二如人不善於水見子墮水若便入者自他俱沒應求舡筏而濟渡之三悲故樂住智故往生下通十藏難約權實智說自解亦三者次第對上謂一由內性成故不隨他人二了唯心故不心外取法三由了性故如性外一法亦無第二住非但多聞者即涅槃經高貴德王品云寧頗少聞多解義理不頗多聞於義不了第三住論云下命行即無常體不住即無常義經

無作下四句從上四句次第而生由無常成無作由苦成無味由空成無體由無我成無慾後二句雙結離二取也即一切下即智論第二十六十想之一也言十想者一無常二苦三無我四食不淨五一切世間不可樂六死七不淨八斷九離十盡想問涅槃下第二依涅槃常無常對解於中有二先問荅生起義然別說則爾若如實言涅槃即具四德故二十七經云所言空者不見空與不空常與無常苦之與樂我與無我者所謂生死不空者謂大涅槃釋曰其乃至一切欲界欲愛等又如秋耕爲勝等又說無

我佛便讚其善修無我比丘荅言我等不但修無我想亦更修習其餘諸想謂苦想無常想無我想略不說空故云三修又引醉人喻說生死無常樂我淨涅槃有常樂我淨則知涅槃必具四德則前四句下今下取意引譬如醉人見日月轉日月實不曾轉涅槃真常常涅槃是樂善有不空自在有我八自在者一能作小二能作大三能作輕四能作自在五能作主六能遠到七者動地八隨意所欲盡能作得廣如大論及涅槃說然以法身性出自古體無變易偏語其常涅槃寂滅故涅槃云滓者諸佛菩薩正法名爲善有如來者即是我義然別說則爾若如實言涅槃即具四德故二十七經云所言空者不見空與不空常與無常苦之與樂我與無我者所謂生死不空者謂大涅槃釋曰其乃至無一切欲界欲愛等又如秋耕爲勝等又說無字中間越二若具說云無常者所謂生死常者謂大涅槃苦者所謂生死樂者謂大涅槃樂我淨涅槃有常故一經中廣說生死無常樂我淨涅槃必具四德則前四句下今下取意引譬如醉人見日月轉日月實不曾轉涅槃真常判經文上第一釋十句皆無常今第二釋具常無常常故無作者造作是無常因以有所作爲故名有爲是無常無所作爲故名無爲無爲即是常也有味皆苦三界之樂於下苦中橫生樂想故無味爲寂滅樂也如於名字則不自在謂小如小名不即成大安名自在若有處所則非清淨淨無淨相方真淨故然二理下結歎前八謂常無常等摠爲二理皆不偏也明常無常我無我等皆不相離此爲所證照與之符即是能證然其此上本即生公常住義中彼云夫泥洹本有不可爲無三界本無今有已有還無故不可爲有泥洹以下生滅爲實諦三界以生滅爲真諦二理不偏名中道義彼有問云常與無常二

相反云何而爲中道不偏之理耶荅二理雖殊理自相資何者因乖常故有三界無常因解無常之實性故成常智所以經引二鳥義言在此二理不偏照與之符猶懸鏡高堂萬像斯鑒矣釋曰懸鏡高堂即無心虛照萬像斯鑒則不揀妍媸故以絶常無常之淨心照常無常之圓理若依此釋則一切法言前四自屬有爲故涅槃云一切法者名爲生死非一切法者謂佛法僧及正解脫又云我觀諸行悉無常云何知耶以因緣故若一切法從緣生者則知無常是諸外道無有一法不從緣生是故無常如來虛空佛性不從因緣

是故爲常今後四句亦云一切法者性淨涅槃不離一切爲無爲故既有區分則翻八倒成八行矣又初四句者第三傍淨名經約生滅無生滅釋唯就無常明義於中有二先正解初四即因緣生滅等者等取遍迫爲苦義次四句者此不淨爲空義不自在爲無我義

之一句言含攝別攝即該後四句別即初句無作是無常義既無造作則無生滅此即淨名迦旃延章迦旃延白佛言憶念昔者世尊爲諸比丘略說法要我即於後敷演其義謂無常義苦義空義無我義寂滅義時維摩詰來謂我言惟迦旃延無以生滅心行說實相

法迦旃延諸法畢竟不生不滅是無常義五受陰洞達空無所起是苦義諸法畢竟無所有是空義於我無我而不二是無我義法本不生今則無滅是寂滅義釋曰今疏文中全引自分主客生公釋諸法畢竟者經也人法二空空亦復空故無有無無窮竟都盡乃所以爲空義也中論云諸佛說空法爲離諸有見若復見有空諸佛所不化故畢竟空耳於我無我者生公云不如名者疏會就經也生公云惑者皆以諸法爲我之有也理既爲苦則事不從已已苟不從則非我所保保之非我彼必非有也有是有矣而曰非有無則無也豈可有哉此爲無有無無窮竟都盡乃所以爲空義也中論云諸佛說空法爲離諸有見若復見有空諸佛所不化故畢竟空耳於我無我者生公云不如名者疏會就經也生公云惑者皆以諸法爲我之有也理既爲苦則事不從已已苟不從則非我所保保之非我彼必非有也有是有矣而曰非有無則無也豈可有哉此爲無有無無窮竟都盡乃所以爲空義也中論云諸佛說空法爲離諸有見若復見有空諸佛所不化故畢竟空耳於我無我者生公云不如名者疏會就經也生公云惑者皆以諸法爲我之有也理既爲苦則事不從已已苟不從則非我所保保之非我彼必非有也有是有矣而曰非有無則無也豈可有哉此爲無有無無窮竟都盡乃所以爲空義也中論云諸佛說空法爲離諸有見若復見有空諸

生滅是常義互奪則雙非互成則雙立雙樹中間入涅槃者即斯意矣雙非之義次下當瑜伽四十六下引大論證前不生不滅是無常義正順前經亦即是生公當之爲無乃所以無無常故即不生不滅矣即諸行而不可得故入中道非常非無常也若依辨中邊論

沙一　三十二

下則雙證前生滅不生滅皆無常義而各有所屬可知遠公釋淨名多用中邊論意意取圓成實性釋不生滅是無常義故云實相理窮名爲畢竟體寂無爲名不生不滅是彼無常眞實性故名無知則初後者偏計無可生滅故圓成體常湛然故又無作下第四取涅槃雙非釋也亦有二意一者實相之中二邊斯寂如向所引中論云諸法實相中無我無非我亦應云諸法實相中無苦無樂無淨不淨無空不空以破常故說於無常非謂有無常破無常故說常非謂有於常也二者非常者性徹相故非無常者相徹性故等思之無分別下上來四重但解前八此下二句通遣能所歷上四重皆用此二如第一重不分別無常無常無常無堅實也第二重不分別常無常常與無常俱無堅實亦離常相故第三重不分別無生無常生滅常義無實例知第四重亦不作雙非分別未免戲論故既離四句雙非亦無堅實亦同淨名法本不生今則無滅是寂滅義上對四句且引前四今具五矣上來所說無常之義並已具足特由此義常所聞故更引古來一兩師釋肇公云畢竟者決定之詞小乘觀法以生滅爲

心一

無常義大乘之士以不生滅爲無常義無常名同而幽致殊絕其道虛微故非常情之所能測妙得其旨其唯淨名乎遣常故言無常非謂有無常無故云畢竟不生不滅此不生是無常義釋曰無常曾不說常何得以無常折彼常耶二者彼未知常何得言不生不滅是常義耶故非經意下四句大例同此然疏上四重解釋理

無所遺尚通實教若華嚴宗一切法趣無常無常攝法無遺義理無盡方眞無常總收諸義以爲一致皆是此宗一義所收無常既尒餘句例然二勝進者此皆十地論立下當廣釋大意云觀無常等煩惱不生名護煩惱行不同凡夫觀察諸界破邪顯正不墮小乘名護小乘行大四界者總標也外道計大爲諸法本者外道有計地爲物本依地生故或事於水水能淨故或事於火火能熟故或事於風風成壞故廣如別說小乘計者地水火風即是能造色香味觸以爲所造色香非一已名爲諸況若形若顯五境五根諸色非一皆

大所造也如薩婆多宗此說總造若楞伽第二大慧說四大種云何造色謂津潤妄想大種生內外水界堪能妄想大種生內外火界能測妙得其旨其唯淨名乎遣常故言無常非謂有無常無常故云畢竟不生不滅此不生是無常義釋曰無常曾不說常何得以無常折彼常耶二者彼未知常何得言不生不滅是常義耶故非經意下四句大例同此然疏上四重解釋理

大種熏成種子從此種子而生內外水界餘三例然但加經見有字耳然火能成熟故曰堪能地有形段及體堅住而可斷截故云斷截疏言又成身之體者淨名云四大合故假名爲身四大無主身亦無我等

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十六　淑二

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第四依從聖教生者此牒經即釋名也謂後多聞下疏引論釋即攝論第六云多聞熏習者謂於大乘而起多聞聞法義已熏心心法相續所依其少聞者無容得入此現觀故等　沙二　一

派無漏者即是能熏此是如來所派從勝派真如派此教法故名無漏教似智故名為等派生真智故者智是所生即第四住菩薩之智由生此智故名生貴住唯識等論大意皆同次引下文後出二能生後上三義下結其通局能生為局無所生慶即名為通依能生

四即教智其真如智彼經兩句一云觀諸行生滅故一觀諸行自性無生故上句生空真如下句法空真如故此合為一句善觀察法具上二觀故名為善亦所生慶者以上三義釋名中法界為所生慶即真如故第四智中彼彼但有六此有七句開也句雖有七義乃略彼彼六句中一云觀世界成壞即今世界二觀因業有生即今業行果報二句三觀生死涅槃即今六七二句四觀衆生國土業故即為斷若常為衆生即愚於常二者橫論衆生無邊即愚於常定有著常故若傍有邊涯即愚於斷傍更無故定無則斷有垢則衆生界減難度則菩薩勤苦易度則衆生安樂又難度常受苦易度得安樂也以不發心者是不發心者難度則顯已發心者則知有垢故易度也如暗室中塵若有曜光則知有塵無光之處不見於塵法界有量者有量故斷無量故常有成即增有壞即減若有即增若無即減又約衆生者上量無量等皆悉是過但以般若正知不動今明有量無量等各有所以故皆不動悲願無限成其無量耳了法界性變成上二故下經云法界非有量亦復非無量牟尼悉超越有量及無量既能超越故心不動知法界相下釋有成壞緣成故無成緣壞緣成故有成緣離故有壞緣成故無成緣壞

言當向得涅槃又問何緣作如是說答言一切無有不壞語言而能得至聖解脫中者所以者何其聖道中無有名字章句語言可說可示若不信者彼等當不解脫又問何緣作如是說答言不可以得解脫復得解脫也故言在華應毀因言通理言語性空即是解脫

故無壞體有相無下釋若有若無體有是圓成之有相無是緣成之無體無相有則圓成之體無自性故緣成之相不壞相故則二體不同實體則有妄體則無若約真俗二義別說體有相無是真如上二義體無相有是緣成上二義又體有體無皆是真如上義相有相無皆緣起上二義思之可知上皆出所以故不動況並下約觀心故不動偈云聽聞者恐人引下文為難下文云一切諸法皆無相無體性空無實如幻如夢離分別常樂聽聞如是義故云聽聞是一義耳理實應須思修無相無體等法耳此與六地者彼經初二句全同但彼皆云平等耳經云一切法無相故平等無體故平等想成即體三即無生故平等謂諸入苦果虛妄分別為本故無有生如知妄本真即圓成性今經云不可修也四即無成故平等然成則非有五即本來清淨故平等所成果法無有真實即是實性故清淨也上二三句即無染分四五二句即遣淨分六即無戲論故平等無戲論故即空七即寂靜故平等故今云無性無性故寂靜八九二喻即當彼我非有相彼有八喻今但有二而成二義然前六以無遣有此二以有遣無云我非有但無法我不壞於事如幻事等非無

幻化幻化非真耳揔離等者即今經無有分別彼經云有無不二故平等即雙遣有無故無分別而上疏云揔離取捨出沒想故者取捨即論經別句第六無取捨故平等云出沒即是論釋論云六遣出沒故釋曰出沒取捨皆分別故今既遣之故無分別然彼句當寂

沙二　四

靜之後前來未用留此說之即與論經前後不同唯一句耳亦由有此故云多同言染淨者由彼五地觀苦集是染滅道是淨今深般若故能治之此如順忍者十地配五忍四五六地配於順忍七八九地配無生忍無生忍者即不退忍故次疏云然此位中已入無生第七住今云不退者不退有二一已得不退即前心定不動二未得不退即今此位念念進入則是不退又權實下此中通有四義對前正心以釋不退上三義對前了法平等聲如谷響故此下一義對前在執應毀就理應讚故云有無等言皆有在故佛則色相下出有在之相出離有二者即前正心住中衆生有垢無垢上有二義有垢則難度等亦約事理者事則有出理則無出雖許有佛者疏中先併出三世無後俱有可知者即併舉三世有既言不徧三世則諸計不同或言過現有未來無或言過現無未來有等故云不徧現

在生界下辨現在無佛義此師計云一切如來因地發願度盡衆生生界不盡不取正覺現見衆生沈淪九有故知諸佛未合有成成則違誓今有佛者下通妨難難云若爾今十方世界諸佛出現何得言無荅云皆是菩薩應成佛耳此師之計最為孟浪謗無諸佛理

沙二　五

實難容若爾云何通於違誓之義古有多釋一云本擬度生未期成佛積行淳著行倦自成如撥火杖本欲燒草不欲燒杖撥草既多任運燒盡故三論師詔為不自在佛不欲成佛而自成故有云成佛若不化生可違本誓成竟亦化豈違本誓難云化生之義雖許得存盡竟方成其義何在豈得不違如寶義者諸佛皆有悲智二門以大悲故窮未來際無成佛時故菩薩闡提不成佛也以大智故念念速成又欲化盡諸衆生界自須速成方能廣化不懼違誓盡竟成言又了衆生之本如故化而無化是則常成亦常不成亦常化生而常無化悲智自在何局執耶此乃傍來亦是人情好難問故今許三世皆悉有佛故下結云謬說為無正說為有佛智有盡下此亦常人之所好難就豎約智體中自有三義初約體相說言盡智者諸惑都亡諸相皆寂故名盡智智體湛然盡未來際體不可亡故名無

盡二約權實說三約修生本有說含兩宗義
修生名盡約剎那盡即法相宗若無盡者即
無剎那屬法性宗並如玄中二橫就所知者
一稱理無盡二無法不窮故名為盡下引法
華第一智論第三論釋佛是一切智人彼先
難云所知處無量故無一切智人荅曰智亦
無量如函大蓋亦大是一切智人函喻所知
蓋喻能知今菩薩下結成邪正言知依豎義
下總相而言盡皆不了無盡皆了若別說者
三釋之中初一皆了二中言永盡滅是邪是
權言不永滅是正是實三中依權宗實則盡
為不了不盡為了若約當宗隨義之說二俱
是了此大同地者即是七地由六地般若常
樂無作今起十行以為能治法之有本不得
不知全引彼文恐成繁長要自尋撿於一佛
乘說無量故此對即法華第一中意故經云
諸佛以方便力於一佛乘分別說三又云吾
從成佛已來種種因緣種種譬喻無量方便
引導衆生即徒本派末雖有衆多者即攝末
歸本故彼經中三世諸佛皆云以無量無數
方便演說諸法是法皆為一佛乘故第三云
汝等所行是菩薩道又云究竟至於一切種
智故皆佛因是知依實開權說一即多會權
歸實說多即一轉變密意者即文同義異也

如一名四寶九義瞿聲如一無常之言小乘
則以生滅為義大乘則以不生不滅而為其
義在徧計性則無可常在依他性則說生滅
在圓成性則以轉變染淨為義故云轉變言
密意者則如前引攝論之中以異言詞說異
法等言即如初句下即指初句為文隨於義
一多言同而有三義故義隨於文下釋後句
也顯了對上密意直說對上轉變即下三對
者明下三對唯是義隨於文但得釋為事理
無礙不得通於事事無礙及約權實如初句
故若望下偈云下重會前義前中文隨於義
但約所詮有事事無礙未明文望於義相望
無礙由文成義則文有力全攝於義由義成
文則義有力全攝於文等故成事事無礙也
以下偈云知一即多多即一文隨於義義隨
文如是一切展轉成此不退人應為說即其
文也三徧計者疏有兩重第一別約三性以
明事理若法相宗徧計依他所明二義唯約
於事圓成二義方是於理今法性宗徧計理
無依他無性即是於理非有即有是理徹於
事有即非有即事徹於理等其圓成二義即
就理上自論無碍第三無性對於圓成亦然
揀非事事無碍及權實等故上三對但顯事
理無碍又上三下第二重釋則初二對以徧

計依他為事二無性為理事理交徹非有即
有者相無自性性即遍計所執有即非有者
徧計所執即相無性次對例知三如前釋第
八住永離習氣者即十八不共中之三也如
淨行品無十不善失者此是過失之失下錯
謬者誤失之失頓悟菩薩者此法性宗若法
相宗頓悟八地方受變易漸悟初地許受變
易意生身者如迴向說即十力者解與樂欲
本是一故開則為二此同八地者八地得色
自在一身多身等十自在有淨土分第九住
又知九種者即俱舍第三三界命終各起三
界心故如欲界命終三者一還起欲界心二
起色界心三起無色界心餘二界命終起三
類爾習氣有四者一因習氣二果習氣三道
習氣四餘殘習氣上四多同者初一攝二謂
一衆生字即第一衆生心稠林二受生字即
第九受生稠林二煩惱現起即彼第二煩惱
稠林三習氣相續攝二稠林一習氣即是種
子即當第八隨眠稠林二即第十習氣稠林
四所行方便攝六稠林一攝第三業二攝第
四根三攝第五解四攝第六性五攝第七樂
欲六攝十一三聚差別以三聚林依根解性
樂欲說故釋中略已舍具謂諸乘即根解性
欲作業即業所入法門亦即三聚及善巧故

者即此經方便所攝六林皆是涉事爲方便故知法藥者即彼經云佛子菩薩摩訶薩住此善慧地如實知善不善無記法行有漏無漏法行世間出世間法行思議不思議法行定不定法行聲聞獨覺法行菩薩法行如來地法行有爲無爲法行故今云無量法也知法師者即口業成就中具說之德故經云爲大法師具法師行論說二十法師是知化處即法師自在成就中說成就經云處於法座爲演說法於大千界滿中衆生隨其心樂差別爲說是也知化時者亦即說成就亦最初經云住此地已了知衆生諸行差別教化調伏令得解脫等是後二依二諦者即口業得四十無礙辯才不出二諦故彼文云詞無礙智以世智差別說樂說無礙智以第一義智善巧說等中論云諸佛依二諦爲衆生說法菩薩入下佛合上父教合前聲色合前理顯然可見故可化曰賢不可化如愚菩薩六度者次第合上施合聚人以財尸羅合愼危以戒乃至般若合智四等合仁愍傷不殺以爲仁故萬行揔持合上制敵以衆持財以儉者上來釋力此下釋持略舉其四儉則財不散故不可貪也無信於物人皆遠之故信及豚魚況於人乎大車無輗小車無軏其何以行之哉故可去食兵不可去信持安以不憍者在上不憍高而不危則長守富貴斯則安矣故百姓者水聖人者舟水能載舟亦能覆舟是故不可不愼危也若人奢侈則力竭也爲上勿亢者易乾卦云上九亢龍有悔亢極則憂悔至焉桀紂是也在醜而諍則兵醜者輩也類也菩薩入定者合上晝無故不內宴晝宴則耽其味明合上晝過明者慧增定少也言不昏沈以滯於境者合上夜無故不外寢昏沈合夜滯境合外寢無幽不得其味合宴於側室正定不易其心合寢於正處情詣於理下合讚音宜和樂歎音宜哀思合哀即哀合樂即樂是詣理也使其欣猒有二義一成上猒其哀欣其樂猒生死苦欣涅槃樂二者合上其情切其辭文文故可欣切故可猒第十住多同大盡分者大盡分即第十地八分之中第四分此分有五種大一智大二解脫大三三昧大四陀羅尼大五神通大今經前五即神通兼解脫大即作用解脫故後五攝餘三大多同智大故智成就說皆是神通者即第六分其勝進十法即彼經云佛子此菩薩摩訶薩已能安住如是智慧諸佛世尊復更爲說三世法界差別智徧一切世界智照一切世界智慈念一切衆生智舉要言之乃至爲說得一切智智問此經下料揀於中有三初問法同何要此彼同說十住那不或有國土說一乘或有國土說二三等問說此經下第二問處徧上約所說之法同此明所說之處徧又前明彼此同說今明一說即徧有云此上下三辯文次即刋定難經偈中一位不退者初一不退爲二乘二已得不退三未得不退十住品竟

梵行品第十六一前是正位者初一行位相對前雖有行意在位故二通別相對如前初住自分但明緣境發心勝進但明勤供養佛樂住生死等二住自分但於衆生起利益大悲等十心勝進但明誦習多聞虛閑寂靜等則十住所修一一不同今此梵行十住通修故三道俗相對以文云一切世界諸菩薩衆依如來教染衣出家荅中廣明受隨戒等前之十住不間道俗也四即相實相對言隨相者即如前別行行既不同即是隨相今此觀意於身無所取於修無所著乃至受無相法觀無相法知一切法即心自性等故五即因果相對以問云云何而得梵行清淨從菩薩位逮於無上菩提之道初菩薩位即十住位也以說位竟恐物尋因故令修此如先知滅後示道故六摽釋相對即揔釋前義謂前一

一位未皆云欲令菩薩有所聞法即自開解不由他教此但摠摽故令釋云與此觀行相應即得初心成佛知一切法即心自性成就慧身不由他悟二釋名者若釋就此方應名淨行爲揀前故此存梵音二眞境爲梵約因中釋三涅槃爲梵因果對釋並可知也涅槃

五行者即涅槃十一聖行二梵行三天行四嬰兒行五病行即四無量等者經具此二舌德出體亦用此二其梵行品在十五經四無量義次下自明亦七善知者經云善男子云何爲菩薩摩訶薩梵行善男子菩薩摩訶薩住於大乘大般涅槃住七善法得具梵行何等爲七一者知法二者知義三知時四知足五知自六知衆七知尊卑彼文釋廣今當略示知法謂知十二部經義謂於一切文字語言善知其義時謂如是時中任修精進等知足謂飲食衣藥等知自者謂我有如是信戒等知衆謂

刹利婆羅門等知尊卑云善男子有二種人一者信二者不信菩薩當知信者是善不信者不名爲善信復二種一者徃詣僧坊二者不徃徃詣者善不徃詣者不名爲善如是禮拜聽法至心思義如說修行求聲聞乘迴向大乘展轉皆同初二故後結云迴向大乘最上最善不出尊卑之名意云善者爲尊不善爲卑則後後尊於前前耳梵即是淨下第三結成本名此用淨名經勢會通異釋皆爲摠意前釋名中有其三釋今云梵即是淨者是前摠釋持業受名但以性下會取上二性淨即前眞境爲梵眞境既是淨行之因不得行外說淨淨即行矣又云行淨即智慧淨者行即淨矣言以淨名勢者彼經云是故寶積隨其直心則能發行乃至云隨說法淨則智慧淨隨智慧淨則其心淨隨其心淨則一切功德淨即其文也文勢已知何以性淨則得行淨等謂稱理起行行成智立由智立故見心本淨心爲其主何德不成故相由矣梵

天行者涅槃天行經文不釋指在華嚴古人出體亦有二義一指八禪二即淨天淨天即第一義天見第一義梵行成矣故依天行得成故不應言下此揀異釋異釋云淨行品劣故名淨行十住明梵明知勝也故今彈云云

嬰兒行者涅槃云善男子嬰兒行者譬如嬰兒不淨貪著不淨之物不淨者謂三十六物以成身故四自相不淨亦名外不淨即是智慧之因不可獨以智爲行也智淨則心淨者亦不但以眞境而爲淨也心淨則一切功德淨者會前涅槃爲淨修因爲行因亦淨矣乃至成佛功歸於行者歸淨行矣既涅槃果由淨行成何得偏言涅槃爲淨是知淨耶身通不善著五陰成身行陰廣攝言體非順理者順理生心名爲善故二體是無記者色是報色故爲無記四自相臭惡者此中示五不淨即智論云行者依淨戒住一心行精進觀五種不淨相一種子不淨謂攬父母精血業因識種以成身分故二住處不淨於

母胎中生藏之下熟藏之上故三自體不淨謂三十六物以成身故四自相不淨亦名外相不淨謂九孔常流眼出眵淚耳出結聹鼻中流涕口出涎唾大小便道常出不淨五究竟不淨氣絶已後腫脹臭爛甚成可惡今疏已閻配種子住處者然五不淨皆悉可歎以上配自性自相下配究竟後牒此二等取餘三言皆可獃者智論五皆有偈結之一種子偈云是身種不淨非餘妙寶物不由白淨生但從穢道出二住處偈云是身爲臭穢不從華間生亦不從詹蔔又不出寶山三自性偈云地水火風質能變成不淨傾海洗此身不能令香潔四外相偈云種種不淨物充滿於身中常流出不止如漏囊盛物五究竟偈云審諦觀此身必歸於死處難御無反復背恩如小兒結云行人修此觀成破淨倒想故知五種皆可獃也八萬戶蟲者諸經多說下十藏品自有明文觀佛三昧海經觀相品云云

何菩薩降魔時白毫相光乃至云魔有三女
至菩薩所白菩薩言我是天女盛美無比今
以微身奉上太子供給左右可備掃灑太子
寂然身心不動以白毫擬之令三天女自見
身內膿囊涕唾九孔筋脉一切根本大腸小
腸生藏熟藏於其中間迴伏宛轉踊生諸蟲
沙二　十三
其數滿足有八萬戶戶有九億諸小蟲等遊
戲之時走入小腸皆有四口張口上向大蟲
遊戲入大腸中從腸中出復入胃中復生四
蟲如四蛇合上下同時妄食諸藏淳盡汁出
入眼鼻淚入鼻爲涕聚口成唾放口成涎薄
皮厚皮筋髓諸脉悉生諸蟲細於秋毫衆數
甚多不可具說其女見此即便嘔吐從口而
出無有窮盡全以蟲成者即大婆沙中說人
身內並是蟲衆蟲頭在內食人所食蟲尾在
外辦作人皮故今此梵行者惣明上身十事
非梵行義一一別配體是可軌對上非法澄
靜對上渾濁餘文可知身之作用下俱舍業
品頌云世別由業生思及思所作思即是意
業所作謂身語廣如九地說謂風觸七處者
即智論第七云如人飲語時口中有風名優
陀那還入至臍即有響出響出之時觸七處
過名生語言如有偈說風名優陀那觸臍而
上去是風七處觸項及齗齒脣舌咽及以胷
是中言語生慇人不解此惑著起瞋癡然楞
伽第二第三皆有其文第二云佛告大慧頭
胷喉鼻脣舌齗齒和合出聲釋曰此有八處
加鼻一種鼻塞語雖小壅而亦得語故論略
無第三中說但有七事經言云何語謂言字
妄想和合語依咽喉脣舌齒斷頰輔因彼我
言說妄想胃氣是名爲語釋曰於前八中略
無頭胷二事而加頰輔言字妄想者顯言空故
次經即云大慧云何爲離一切妄想言說想
大慧菩薩於如是義獨一靜處聞思修慧緣
自覺了向涅槃城習氣身轉變已自覺境界
觀地地中間勝進義相是名菩薩摩訶薩善
義釋曰此即下觀破意五觀意者然此意具
即是意根有說即第七識唯緣內門不得有
夢等若金光明經意根分別一切諸法即許
外緣故海東曉公立外緣義又密嚴經云如
蛇有二頭各別爲其業故或云即第六識無
間滅意今正當此隨轉理門就他宗說覺是
尋求者舊名覺觀新譯爲尋伺疏用誤會等
釋尋伺言以解覺觀唯識論云尋謂尋求令
心忽遽於意言境麤轉爲性伺謂伺察令心
忽遽於意言境細轉爲性皆以思慧一分爲體於意言境
不深推度及深推度義類別故若離思慧尋
伺二種體類差別不可得故此二俱以安不
安住身心分位所依爲業彼疏釋云身心若
安尋伺二種徐緣爲業身心不安忽遽爲業
又云或思名安徐而細故思量性故慧名不
安急而麤故揀擇性故身心前後有安不安
皆依尋伺故名所依是不定法者出揔體相
唯識論云不定謂悔眠尋伺二各二釋相如
前三分別者即雜集第二云有三分別謂自
性分別隨念分別計度分別其種種分別以
配餘二言自性分別者謂於現在所受諸行
自相行分別隨念分別者謂於昔曾所受諸
行追念行分別計度分別者謂於去來今不
現見事思擇行分別七分別者論云復有七
種分別謂於所緣任運分別有相分別無相
分別尋求分別伺察分別染汚分別不染汚
分別初分別者謂五識身如所緣相無異分
別於自境界任運轉故有相分別者謂自性
隨念二種分別取過現境種種相故無相分
別者謂希求未來境行分別所餘分別皆用
計度分別以爲自性所以者何以思度故或
時尋求或時伺察或時染汚或時不染汚種
種分別故瑜伽論云尋求分別者謂於諸法
觀察尋求所起分別伺察分別者謂於己所
尋求已所觀察伺察安立起分別故染汚分

別者謂於過去顧戀俱行於未來希求俱行於現在執着俱行所有分別若欲分別若恚分別若害分別或隨與一煩惱隨煩惱相應所起分別不染污分別者若善無記謂出離分別無恚分別無害分別或隨與一信等善法相應或威儀路功巧處諸變化所有分別釋曰雜集後四相隱故引瑜伽釋之今但云分別即是初一種種分別即是餘六對疏可知上六皆別境者別境有五一欲二勝解三念四定五慧下當頻釋種種憶念者即上引唯識偈云不定謂悔眠尋伺二各二是釋曰初二字標位揔名論云悔眠尋伺於善染等皆不定故非如觸等定徧心故非如欲等定徧地故立不定名次五字分別名字悔謂惡作惡所作故追悔爲性障止爲業此即於果假立因名先惡所作業後方追悔故悔先所作亦惡作攝如追悔言我先不作如是事業是名惡作釋曰此有二意一悔先作惡二悔先不作善既追善惡即種種念攝二各二之三字釋不定義下長行釋云應言二者顯二種二一謂悔眠二謂尋伺此二二種種類各別故一二言顯二二種眠是不定者即上論長行云眠謂睡眠令不自在昧略爲性障觀爲業謂睡眠位身不自在心極闇劣一門轉

故昧揀在定略別悟時今顯睡眠非無體用有無心位假立此名如餘蓋纏心相應故釋曰謂睡眠位下釋上不自在言謂令身不自在坐亦睡眠故他搖動時亦不覺等故此令心極闇昧輕略爲性不能明利沈審故也意識亦行即是論中一門轉故顯五識不行定

沙二 十六

心一境略而不昧故云昧揀在定悟廣緣境不得稱略故云略別悟時故眠有二顯有別體必依於心而五無心一熟眠者假立爲眠非實眠也眠必與心而相應故如餘蓋等輕眠有夢者揀異熟眠得顯此眠是不定攝通善惡故夢有善惡故此十是心所下謂既釋於意意是心王而說所者所不離王故又五蘊中除其色聲意業攝故約徧行者唯識第五云謂觸作意受想思一切心中定可得故名爲徧行又具四一切故謂通一切三性二徧九地三徧一切有心時四徧一切位謂隨何位心所故言觸和合勝論列在初瑜伽等作意在初作意者謂能警心爲性於所緣境引心爲業謂此警覺應起心種引令趣境故名作意雖此亦能引起心所心是主故但說引心作即是意持業釋也或作俱是意鄰近爲勝云何爲觸觸謂三和分別變異令心心所觸境爲性受想思等所依爲業根境二法互相隨順故名三和觸依彼生令彼和故說

互相隨順故名三和觸依彼生令彼和故說爲彼名三和合位皆有順生心所功德說名變異觸似彼起故名分別根變異力引觸起時緣彼識境故集論等但說分別根之變異和合一切心及心所令同觸境是觸之性既似順起心所功能故以受等所依爲業云何

沙二 十七

爲受受謂領納順違俱非境相爲性起愛爲業能起合離非二欲故云何爲想想謂於境取像爲性設種種名言爲業謂要安立境分齊相方能隨起種種名言云何爲思思謂令心造作爲性於善品等役心爲業謂能取境正因等相驅役自心令造善等此後四種並無六釋釋曰以名多同於徧行故作意觀察徧於十段順論先釋即上等者即向徧行五也約經而言思即行蘊想即想蘊寒熱飢渴是十一觸屬於色蘊苦等受蘊作意亦行然觸通身心上約寒等必與心俱故屬徧行今約身觸故屬於色若爾身觸在五識地今何在意荅有三義故一由相應義謂意識與五有同緣境故二由意識用強有彼同分緣故三由意識於極樂地有樂觸故於極苦趣有意苦故上寒熱準知上三義中前二約觸後一兼明於受寒是冷觸熱即火大能造觸也俱舍亦說此之四觸亦是心所論云食欲名

飢暖欲名冷飲欲名渴彼疏釋云冷飢渴三是觸家果而非是觸今言觸者從果爲名故論云此皆因立果搏釋曰暖欲名冷者熱準於冷冷熱相翻義亦有欲故此四種皆爲意業後四是受者即苦樂憂喜然聖教說受開合不同或攝名受即徧行數或分爲三謂苦樂捨唯識論云領順境相適悅身心名爲樂受領違境相違迫身心說名苦受領中容境相於身於心非逼非悅名不苦不樂受或分爲五謂苦樂憂喜捨唯識論云諸適悅受五識相應恒名爲樂意識相應若在欲界初二靜慮近分名喜但悅心故若在初二靜慮和本名喜悅身心故若在第三靜慮近分根本名樂安靜尤重無分別故諸逼迫受五識相應恒名爲苦意識俱者有義通二人天中者但名爲憂非尤重故傍生鬼趣名苦雜受純受有輕有重故捺落迦中唯名爲苦純受尤重無分別故三中

沙二

苦樂各分二者論云適悅身心相各異故由無分別有分別故尤重輕微有差別故四不苦不樂不分二者論云非逼非悅相無異故此中思下問答揀濫先問以前意中有覺觀思惟此中亦有思想等故荅意中云思等有二一約體則扶心王同爲業具二約用與王相應同作業故言故多從受境以辨者釋此爲業之由謂業中十句想即取境寒等觸境苦等受境皆約境也則此中思即審慮決定前雖有覺觀思惟多直語心故意業十中思即意業能造業故想是意之加行令意成業根本故次四觸數識合根境由業引故後四受數亦由業引故此上皆業眷屬成唯識云業之眷屬亦立業名即其義也若破可知以無漏戒等者取定慧解脫解脫知見此從下後明觀相亦是一異因緣門破若以無合下遮救救云即此無合是眞法矣故今荅云豈當有耶又此舉下就文顯意且依小乘者大乘亦有四果故言預流者俱舍云諸無漏

沙二

釋今疏文有當重略釋言非陰者即陰不是如來陰生滅故不離陰者離陰亦無如來無相知故此彼不相在者三如來不在陰中四陰不在如來中此二皆由不異故五陰屬如來謂陰如童僕故云如來不有陰何處有如來結破也陰合下證上因緣門謂若緣合方生即無自性故進退推求者離陰別求爲退即陰合求爲進並皆不可故知體寂尚非是有者第三遮難難云若爾應無如來便墮斷見故今遮云邪見有二謂有爲滅謂無爲深破波浪邪何墮深壑皆中論文並如上引是知眞佛下第四結成法身顯　次不善不生者約理則法本不生約行則無不善可生故淨名云不善不生善法不滅餘義可知今推徵下後明觀相亦是一異因緣門破若以無合下遮救救云即此無合是眞法矣故今荅云此舉下就文顯意且依小乘者大乘亦有四果故言預流者俱舍云諸無漏道總名爲流初預此流故名預流謂斷見道十二相八十種好次一神通化現即是化身義兼萬類之化若依大乘唯說二身法身即是徵破所顯故今一一推徵者疏文有四一正破以一異門破後和合成下因緣門破故中論下二引證具證二義先證一異初會已屬五蘊以三祇等者修成法身百劫修成三十二相八十種好次一神通化現即是化身義兼萬類之化若依大乘唯說二身法身即是徵破所顯故今一一推徵者疏文有四一正破以一異門破後和合成下因緣門破故中論下二引證具證二義先證一異初會已斷六故次下當知謂斷三界者不同修惑分三界別一時斷故言十六心者即若法忍若法智若類忍若類智集法忍集法智集類忍集類智滅法忍滅法智滅類忍滅類智道法忍道法智道類忍道類智爲十六謂觀欲界苦有苦法忍法智觀上二界名苦類忍類智餘三亦然故有十六夫言見道見未曾見見道便入修道廣說其相如迴向品欲界俱惑者有俱舍文合其二處偈文一云依十

五心位建立衆聖者具修感斷一至五向初
果斷次三向二斷八地向三次論云次依修
道類智時建立衆聖有差別者頌曰至第十
六心隨三向住果上皆二十三論此下第二
十四論云已辨住果未斷修感名爲預流生
極七反今次應辨斷位衆聖且應建立一來
沙二 二十
向果頌曰斷欲三四品三二生家家斷至五
二向斷六一來果釋曰初二句明家家謂預
流進斷修惑若三緣具轉名家家一由斷欲
修惑三四品故二由成無漏根故三由更受
三二生故頌中略無成根之言以理合有略
故不說若斷三品名受三生若斷四品名受
二生謂九品惑能潤七生且上上品惑能潤
兩生上中上下中上各潤一生中中下共
潤一生下三品惑共潤一生既上三品能潤
四生故斷上三四生已損名受三生更斷中
上一品復損一生故斷四品摠損五生但受
二生故云三二生家家也所以無斷一二品
惑名家家者以得初果起大加行必無斷二
不斷第三有生死者亦無斷五生家家者由
斷第六即證一來無一品惑能障於果故若
無一品能障果者何以有斷八品未斷第九
而有生死荅第九一品一者斷竟得果二者
復超欲界故此第九能障於果六不超界故
不障果言家家者察不一故家家有二一天
家家或於欲天受三二生二人家家即於人
中受三二生後證圓寂故已釋上半下半明
其向果既斷六品得於一來故斷下五名趣
向第二論次明不還云斷七或八品一生名
一間此即第三向斷九不還果釋曰有三緣
沙二 廿一
具名爲一間上之二句即是二緣更有第三
得無礙根以爲能治易故不說同前家家以
下三品共潤一生故斷七八餘第九在亦有
一生而爲間隔故名一間有一品惑不證不
還有一生在不證圓寂昔名一間即此一間
是不還向九品全斷更不還來生於欲界成
世尊若阿羅漢作是念我得阿羅漢道即爲
著我人衆生壽者世尊佛說我得無諍三昧
人中最爲第一是第一離欲阿羅漢我不作
是念我是離欲阿羅漢世尊則不說須菩提是樂阿蘭
得阿羅漢道世尊則不說須菩提實無所行而名須菩提是
那行者以須菩提
樂阿蘭那行釋曰此是第五勝中無慢住處
中文明四果人已捨慢故此中大意皆明四
聖心離見慢契第一義故不生心念矣初果
初入聖流不入塵境方名入流若念得果入
法塵矣故不入塵則無念矣下三果例知今
疏意云合於八輩已顯僧寶性空況一一無
不還果羅漢向果在文可知今此欲明下明
不廣之由此中觀意辨作意觀察就因緣門
明無性性空況於入流無所入等者上摠集
如來得阿耨多羅三藐三菩提耶如來有所
說法耶須菩提言如我解佛所說義無有定
法得阿耨多羅三藐三菩提亦無有定法如
來可說何以故如來所說法皆不可取不可
廿二 說非法非非法所以者何一切賢聖皆以無
爲法而有差別釋曰今但用後釋文前之一
段亦可證後觀法故具引之謂一切聖人由
證無爲有淺深故而有差別別同無爲即無
差矣無爲之中何有八輩凡聖相耶故皆契
性空矣上一段經即證得法身住處文中智

相證得法身文也第十觀戒文三初揔明上來九門結觀於後獨今此段先明實觀戒性如空者即法句經六度皆有偈文布施云說諸布施福於中三事空究竟不可得施福如野馬戒云若說諸持戒無善無威儀戒性如虛空持者爲迷倒忍云若見瞋恚者以忍爲羈鞅知瞋等陽炎忍亦無所忍精進云若說諸精進爲增上慢說無增上慢者無善無精進若起精進心是妄非精進若能心不妄精進無有涯定云若學諸三昧是動非坐禪心隨境界流云何名爲定般若云參羅及萬像一法之所印云何一法中而生種種見一亦不爲一爲欲破諸數淺智之所聞見一以爲一結云若有聞斯法常修寂滅行知行亦寂滅是則菩提道釋曰今疏釋戒但用戒文而離破倒餘者乃義引不雜二乘者即涅槃文是名淨持戒等揔結上文也乞食四依者一長乞食二糞掃衣三家間樹下坐四食腐爛

沙二　二十三

藥亦名四聖種智論七十二云又受戒法盡形壽著納衣乞食樹下住服弊棄藥於四聖種中頭陀已攝三事若俱舍正理婆沙前三所得食衣卧具喜足爲三四依有無藥乃加藥斷樂修聖種所以不同者智論意顯古先四聖種即是四依婆沙等依新論師除藥加

第四以前三爲道資緣四爲道體性言聖種者謂菩故無漏故名聖即此能生諸功德法相續不斷故名爲種故云乞食即四中之一四邪者智論第四釋比丘名乞士清淨活命故名乞士如經中說舍利弗入城乞食得已坐食有梵志名淨目問言汝食耶荅言食淨目言下口食耶荅曰不仰口食耶荅曰不方口食耶荅曰不維口食耶荅曰不淨目言食有四種我今問汝汝皆言不我今不解汝當爲說云何下口食舍利弗言有出家人合藥種穀植樹等不淨活命者是名下口食觀視星宿日月風雨雷電霹靂不淨活命者是名仰口食曲媚豪勢通使四方巧言多求不淨活命名方口食學種種呪術卜筭吉凶小術不正名維口食我不墮如是四食中我用清淨乞食活命淨目開已歡喜信解舍利弗因爲說法得須陀洹五邪者即智論二十二已見淨行品今更重舉一者爲利養故詐現異相二者爲利養故自說功德三者爲利養故占相吉凶而爲人說四者爲利養故高聲現威令人畏敬五者爲利養故稱說自己所得利養以動人心邪因緣活命故爲邪命若依菩薩下第三料揀前列十事參大小乘此方菩薩律儀闕故於中有四一揔引二文彰大

小異彌勒羯磨唯請一師須歸三寶別有羯磨文等此上十境下次出對會所以以西方大小抗行寺居不雜是故結云即如此方也謂依小乘受行大乘行又善戒經下三正示大小二相不同言先受前之三戒者彼經第五菩薩戒品云在家出家戒有三種一者戒

沙二　二十四

二者受善法戒三者爲利衆生故行釋曰此即三聚也次云云何名戒所謂七衆戒比丘比丘尼式叉摩那沙彌沙彌尼優婆塞優婆夷菩薩摩訶薩若欲受持菩薩戒者先當淨心受七種戒七種戒者是淨心趣菩薩戒如世間人欲請於王先當淨治所居屋宅是七種戒俱是在家出家菩薩所受菩薩戒者亦復如是在家出家菩薩俱受釋曰上語七衆通於男女等今辨三戒唯約比丘謂五戒十戒二百五十此三以爲菩薩戒前之方便也彼經云若言不具優婆塞戒得沙彌戒無有是處不具沙彌戒得比丘戒亦無是處不具如是三種戒得菩薩戒亦無是處辟如重樓四級乃至不從三級至第四者無有是處釋曰以此故須先受三也故所觀境下四結成本義所觀通大小者依菩薩受亦是所觀依小乘受亦是所觀能觀唯實教大乘者即相同性離相戒故第四下即如實觀成此有二

意今從後意標名言竝前尋思即為觀益者前來作意觀察十境故為尋思即念想觀猶未除故今念想觀除即為前觀之益義同四加行中四尋思四如實也初六句者具離三輪然準瑜伽第六六度各有三輪不同施三輪者一施者二受者三施物今皆離之戒離

沙二 廿五

三輪者離衆生事時分別忍離三輪者離自他過失分別進離三輪者離境界衆生惑分別般若分別定離三輪者離境界智衆生分別今言六句明三者一即離衆生二三皆離事亦遍不住等者以第三句通不住前衆生及事不住即離

故次三句三時門通是離時耳兼釋上等者即以三時釋上三句不取等者等取不著不住以刹那者刹那生時未生即未已生即過故云已未分之影公云如疾奔流逕刃上一毫亦為二分故無現在故空寂也後二句者即肇公不遷論意問明已用今復用之疏文有四一標二此世下用論釋經論云是為昔物自在昔不從今以至昔今物自在今不從昔以至今故仲尼曰回也見新交辟非故如斯則物不相往來明矣三是謂下以論意出經意四以物下釋不遷所以亦是論即肇論所以後性本空故疏出所以亦是論

意如下云既無往反之微誰復何物而動哉又云是以言常而不住稱去而不遷不遷故雖往而常靜不住故雖靜而常往雖靜而常靜故住而不留矣往故往而不遷雖往而常靜故前標云必求靜於諸動故雖動而常靜但以正釋即言物各性住則唯前意斯則假其性住破其遷流有說無作等者即薩婆多宗也有說非色非心者即設許影光依止四大種故論主又從破云色極微各自依止四大種故論主又從破云雖有二義並依色成無表色義故涅槃云菩提王子意疑比丘善心受戒至惡無記應名失戒故經問云若有比丘護持禁戒若發惡心當知是時失比丘戒佛言戒有七種從於身口有無作色以是無作色因緣故其心雖在惡無記中不名失戒猶名持戒以何因緣名無作色非異色因不作異色因果釋曰此有兩重問荅之意前荅不失戒因因無表故後非異色因下自釋無表得色名由言非異

沙二 廿七

色因者明以色為因不是異色之外別物為因言不作異色因果者明作色果也不作異色之外別物之果既以色為因與色作果故無表戒得成色也若將此文釋不失戒則成不知問荅之本餘諸異義恐繁且止今明觀意者但取彼立無表是色而為所破而不尅

所依大種變礙故無表業亦名為色即有宗義若爾所依有變礙故眼識等五亦應名色此難不齊無表依上大種轉時如影依樹光依珠寶眼識等五依眼等根則不如是唯能為作助生緣故意云不應以眼等為增上緣之疏依難親緣故也論主又破云此影依樹

定彼無表色義若取文同即雜心義不同俱
舍彼破立義不正今破遣相顯理爲非色者
破德宗意彼立意云非變礙故不可爲色非
慮知故不可名心即非色非心不相應行
攝破意可知雖空不下此釋方便自在即顯
雖無持犯而七支較淨三業無瑕攝善利人
無不爲矣以前觀空非斷滅故我不見一法
者前已曾引謂不毀不持法界平等由此該
融故有第九一具一切也此中五喻者文顯
指十忍闇用淨名文並可知二荅因者此下
義則深玄在文可見但當細尋更不繁舉是
開發之發等後品當知不由他悟含有三義
如十住品謂見夫心性即性外皆他自亦不
存兼顯以心爲自心外爲他今自心不存豈
心外取法豈唯定之者顯自心爲自他人爲
他前十住品從麤至細今此以細況麤耳○
初發心功德品第十七舉初況後位高德無涯矣一三種者
劣功德難思後後位高德無涯矣一三種者
起信論發趣道相中論云略說發心有三種
相云何爲三一信成就發心二解行發心三
證發心今當第一故云三種中初所以知是
初者論云信成就發心者依何等人修何等
行得信成就堪能發心所謂依不定聚衆生
以有熏習善根力故信業果報能起十善厭
生死苦求無上菩提得值諸佛親承供養修
行信心經一萬劫信心成就故佛菩薩教令
發心等或以大悲自能發心或因正法欲滅
以護法因緣能自發心如是信心成就得發
心者入正定聚畢竟不退名住如來種中正
因相應次說發三種心已如十住品又云發

沙二

是心故則得少分見於法身以見法身故隨
其願力能現八種利益衆生所謂從兜率天
退等二解行發心者當知轉勝以是菩薩從
初正信已來經於第一阿僧祇劫將欲滿故
於眞如法中能深解現前所修離相以知法
性無慳貪故隨順修行檀波羅蜜等三證發

廿八

心者從淨心地乃至菩薩究竟地中證何境
界所謂眞如以依轉識說爲境界而此證者
無有境界唯眞如智名爲法身是菩薩於一
念頃能至十方無餘世界供養諸佛請轉法
輪唯爲開導利益衆生不依文字釋曰上已
明三種發心第三登地已上第二從十行發
迴向心以十行中能解法空順行十度行法
純熟發迴向心從其因邊名爲解行今非後
二正與初心相應故二十住之初者揀餘九
住彼名初發心住故一發起上求者望後論
發二三德開發者望前論發從初信心始入
佛法即發趣求如來果位寂照雙流常觀心
性功行既著至此開發如發金藏見眞金等
於中四意初標二能知下示三德相即下經
文三在於信下釋開發義言研窮者從初信
入寂照雙流常觀心性精修諸度以此爲因
豁然開悟是開發相如發金藏了見分明四
故得下仍前釋於功德之義然住會下初正

沙二

揀即安國意彼有二意一云此中三賢別說
十地十地一會摠說十地故其四會皆是十
地二者以此品中文義深奧同十地故今疏
一文一時雙破而正破初意今十住是信成
就攝後二屬第五六會何得渾和若言別說
合說略有四失一令此經無三賢義二令餘

廿九

經三賢虛設三成此經文義雜亂謂以地義
名住行向故四何不一天摠別說耶而歷四
天蓋有所表是知此說殊乖教理故云住會
發心定是信成就等生如來家下第二遮破
彼云據文既云初發心時便成正覺應是初
地況下經云以生如來廣大家能生三世諸
佛家永斷一切諸疑網盡除一切諸障礙若
非初地安得爾耶豈有久習無明纔一發心
便成大智能知前際一切諸佛成等正覺乃
至涅槃能信後際一切諸佛所有善根能知
現在一切諸佛所有智慧即能震動一切世
界等耶若謂不作齊限而能爾者今何不發

耶已發何不能爾耶以斯義理應知證發釋
曰此中彼釋自有三段一正立二豈有久習
下引文反質三若謂不作下縱破法性今疏
文中亦有三節但通前二今初通其第一正
立彼以生家故名證發心今揀生家不同故
非證也然彼引四向今但通一餘例可知且
通生家生家有六如法界品前十住內亦說
生家言雖同而義有異豈以解生同證生也
解生生菩提心家證生生真如家故不同也
此義若成其餘皆成故云不通餘也若通餘
三者既許解生何得不能生三世佛家斷諸
疑網除諸障礙又彼初云初發心時便成正
覺最初建立是初地義此義前品已曾廣釋
故不通耳若謂久下二通引文反質彼引四
句今為兩節通之初通久習無明文可知也
若謂云何下三通知三世佛法此即涅槃第
六如來性品南經即四依品云有四種人能
護正法建立正法憶念正法能多利益於賒
世間為世間依安樂人天何等為四有人出
世具煩惱性是名第一須陀洹人是名第二
阿那含人是名第三阿羅漢人是名第四云
何名為具煩惱性若有人能奉持禁戒威儀
具足建立正法從佛所聞解其文義轉為他
人分別宣說所謂少欲多欲非道廣說如彼

八大人覺有犯罪者教令發露懺悔滅除善
知菩薩方便所行祕密之法是名凡夫非第
八人第八人者不名凡夫名為菩薩不名為
佛釋曰遠公亦詔為種性解行人非是登地
此初依人既云具縛能知祕密何言十住不
能知耶前義若成動刹何惑其第三段樂破
法性文理易故疏不通之意云此中非獨作
無齊限便得爾也亦久研窮方至此位何得
為此無理難也

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十六　沙二

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十七　沙三

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

夫機差教別下三結成前義有六一歎深謙推初雙明教旨歎深也次明未證謙也後共詳下推也且以淺下二進退立理明有損益初住頓具佛法深也而推在登地地前所無淺也故成謗法智度論云謗有二種一者言此非佛說等即爲深重墮大地獄二者說不契理並爲謗法即深爲淺是也以淺爲深者以初住之淺釋爲圓融該博深也豈非符合於理理本具故然此二對亦是汎舉一切深淺法也以遠爲近者一僧祇滿方證初地遠也今爲初住近也則一生有望豈非有益行人以近爲遠者初住近也推在地上遠也未歷僧祇何由造此故云法非我分且夕釣磻溪下四舉例證成以君臣爲一對磻溪即是太公垂釣之處頓爲武王之丞相豈要應資略舉一事其例甚多諸葛亮受黃鉞於草廬韓信昇將壇於一卒蔡澤奪范雎之印張儀霸秦主之威皆布衣也纔生王宮約主亦是外事約經即七十八中譬如王子初生即爲耆舊臣佐禮敬菩提之心亦復如是出現品云如轉輪王所生太子具王相者七寶不散即紹（輪王）若約外典其事甚多如周成晉獻皆自小爲人主百戰夷項即漢高祖古人詠史云百戰方夷項三章且代秦功歸蕭相國氣盡戚夫人十年征戰七十二瘡方南面稱孤在位無幾豈與上同況十千劫下五況出功高以修行十千劫方八初住成正定聚亦非但發無分限心即得爾也言非聊爾人耳者聊爾爲且略也史書叙周公爲文王之子武王之弟成王之叔非聊爾人耳今借此言用之是以語其智下即是功高所成之德也天池即海也故經云下六引文成立即涅槃文下半頌云自未得度先度他是故我禮初發心至法界品當更廣引法慧仰推即當經意如或未喻者喻猶曉也勝鬘有文十地當釋勝鬘說三種智此即第三仰推智也或曰十六分之一者如秤有十六兩故然此言出涅槃第六如來性品云若有衆生於四恒河沙佛所發菩提心然後乃能於惡世中不謗是法受持讀誦書寫經卷爲他廣說十六分中一分之義雖復演說亦不具足供五恒佛能說十六分之八分六恒說十二分七恒說十四分八恒說十六分方具遠公亦舉如秤不別解釋此云近少者即（音義）中引大般若譯爲塢波尼殺曇塢波近也尼殺曇少也或云近對謂相近比對或云極少事隨性等者如經一毛端中一切世界差別性者謂一毛端性即是一切世界差別性今一切世界即事隨其法性即一毛端以性即毛端諸界即性故下句亦然一切世界中性即是一毛端性一毛隨性即一切世界上句多即一下句一即多事攬性起等者謂一毛端之事攬一切世界性成故一切世界隨其多性在一毛中下句亦然一切世界攬一毛端性成故一毛隨性徧在一切世界中（各有）同體異體者謂一毛端及一切剎爲各有也云何異體一一剎等各有體故云何同體差別界體同一體故今一毛中自有體性是爲異體而同諸剎體故曰同體一一諸剎各自有體即與毛端共同一體今諸剎相隨其異體即彼毛端之同體故剎即毛端毛端異體隨其同體徧於諸剎之異體故彼體即剎故毛即諸剎然上釋理性融通中却不廣出同異體義但有其意如上文云謂不異理之一事具攝理性時即同體義令彼不異理之多事隨所依理皆於一中現（即異）體隨同也故云準上思之謂諸緣起等者一毛之一由剎之多剎爲能生毛爲所生因毛之一有剎之多多爲所生所生無體多即是一能生有體毛攝諸剎上毛爲所生反此可知一毛是能生即是有力諸剎是所

生即是無力力攝無力一毛有於多剎多剎能生一毛即無力力攝無力毛入諸剎同體異體廣如玄中以大非定大等者等取小非定小故能即大及等染非定染故能即淨淨非定淨故即染等至大有於小相不壞於大小入大也反顯至小有於大相不壞小相則芥納須彌言平等者揔取諸句平等而平等字要須長短等相方有即入故然云劫者婆沙一百三十五云分別時分故名為劫即體五蘊生滅以成於劫大乘即以時為體經云長劫與短劫平等等者意云長劫即短劫短劫即長劫亦是平等長劫入短劫短劫入長劫亦是平等就緣即緣起相由門就性即法性融通門唯心即唯心所現門即十因中之三等取餘夢幻等七二三及四等者二即一多三即有佛無佛如過去莊嚴現在賢劫未來是星宿各有千佛名為有佛劫此後六萬二千劫空過無有佛名為無佛劫四即多少如威光修因種種莊嚴劫中有十須彌山微塵數佛大通智勝佛處東南方梵王讚云一百八十劫空過無有佛準十住婆沙第十云如經中說諸比丘是賢劫前九十一劫毗婆尸佛出一百三十一劫有二佛出一名尸棄二名毗式婆此賢劫中鳩樓遜迦那含牟尼迦葉佛出六萬二千劫空過無佛如勝蓮華界等即壽量品謂於決定等者謂以邪正教理證力於所取境審決印持由此異緣不能引轉別中揔有十三句者此是義句以一經為一句故即勝解智所攝者約十力智以種種解脫智亦名樂欲若約法相欲與解別皆是別境五中之一也而在十力合之為一取名有差所望別故等者前三方便屬解今屬欲故即他心智者若是十力即屬界攝一切煩惱各有輕重者分九品故約起惑者下出輕重所由如一貪惑重者於下劣境起猛利貪中者稱境而起下者設於勝境心亦微薄等三品各三故成九品據難易下別別相望以論輕重言種子為重者如俱生惑種金剛喻定方斷盡故故下經云金剛道滅方畢竟又分別為輕者真見道中一時頓斷故唯識云見所斷惑十俱頓斷以真見道揔緣諦故此約大乘若通三乘唯識論云煩惱鄣重見所斷者三乘見道位真見道中一時頓斷俱生為重者於修道位中數數修習無分別智方能斷故餘如十地初說則邪見最重者涅槃經云一切煩惱邪見攝盡戒經十重謗三寶為最重十惡亦然瞋恚最重者如普賢行品一念瞋心起百萬鄣門開無明愛取為重者淨名經云從癡有愛則我病生涅槃經云生死本際凡有二種一者無明二者有等三毒為重者本行經云世間之毒莫過三毒諸隨惑等皆從此生見慢為重者見則徧執一理穴徹在心安受聖教慢既恃己豈復他求我愛慢為重者略有三義一約識至第七故四惑相應是也二約行通至諸禪故如明法品當辨三約果至阿羅漢若作是念我得阿羅漢道則不得故十大煩惱為重者唯識論云煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見即六根本俱舍論云六由見異十謂開惡見為五一身見二邊見三邪見四見取五戒禁取隨煩惱中大中小隨展轉輕重者大隨為重中小為輕中隨為重小隨為輕名為展轉言隨惑者唯識頌云隨煩惱謂忿恨覆惱嫉慳誑諂與害憍無慚與無愧掉舉及惛沉不信并懈怠放逸及失念散亂不正知長行釋云唯是煩惱分位差別等流性故名隨煩惱依疏釋云謂忿等十及妄念不正知放逸等假染心所是貪等差別位名隨煩惱無慚無愧掉舉昏沉散亂不信懈怠七法雖別有體是前根本之等流故名隨煩惱由煩惱為因此得有故論云此二十種類別說有三謂忿等十各別起故名小隨煩惱無慚等二徧不善故名中隨煩

惱掉舉等八徧染心故名大隨煩惱釋云然
忿等十自類相望各別而起非不共他中大
惑俱行位局故名之為小無慚愧二自類得
俱行通忿等唯徧不善位局後八但得名中
掉舉等八自得俱生但染皆徧得俱生故不
可名小染皆徧故不得名中二義既殊故八
名大習氣為輕者此即阿羅漢等餘習也更
有異門等者上來已有十門解釋有以五住
煩惱無明為重鄣大菩提故前四為輕鄣見
修故令謂以前四位亦鄣菩提無明住地亦
鄣見修故不存之又有云等分為輕稱境起
故多分為重過境起故又云暫起間起羸劣
起者為輕多起常起猛利起者為重此二即
前約品中收之又云迷事為輕後得智斷故
迷理為重根本智斷故此則與前無明為重
鄣菩提故亦小相違故略不言耳非無有理
故云可略迷事迷理至十地中當廣分別能
生貪等者即第二十三經高貴德王菩薩品
經云復次善男子一切凡夫雖善護身心猶
故生於三種惡覺以是因緣雖斷煩惱得生
非想非非想處猶故還墮三惡道中善男子
譬如有人渡於大海垂至彼岸沒水而死凡
夫之人亦復如是垂盡三有還墮三塗何以
故無善覺故云何善覺所謂六念下廣說惡

覺之過故云如涅槃說言加五說有八覺者
即俱舍等論亦名八尋下疏所列惱覺即是
害覺涅槃通說六念為善今別說之故以不
淨等治為善大意可知利中以身見等者言
身見者唯識論名薩迦耶見釋云謂五取蘊
執着我我所一切見趣所依為業此見差別
有二十句六十五等分別起攝釋曰此見差
別下即疏云一依三世五蘊說者彼疏釋云
薩迦耶見具足梵云薩迦耶達利瑟致經部
師云薩是偽義迦耶是身達利瑟致是見身
是聚義即聚集假應言緣聚身起見名為身
見薩婆多云薩是有義迦耶等如前雖見聚
身而是實有身者即是自體異名應言自體
見大乘法師解云僧吃爛底薩便成移轉以
大心心上所變之法故言移轉身見依五蘊
起此我見此為依故諸見得生故言見趣所
依為業趣者況也或所歸處也言二十句者
對法第一云謂如計色是我我有色色屬我
我在色中一蘊有四五蘊合有二十句也五
為我見餘皆我所謂相應我所（即我有色）隨逐我
所（即色屬我）不離我所（即我在色中）故有十五我所此
即分別行緣蘊不分別所起處若歷三世便
有六十加身即我為六十一我復異身為六
十二又計常無常等為六十二如十藏品論

云六十五者婆沙論云謂如以色為我於餘
四蘊各三我所謂是我瓔珞我僮僕我器即
有十二色為一我即揔有十三五蘊揔有六
十我所見有五我見為六十五此即分別行
緣蘊亦分別所起處此等皆是分別我見二
依異道等者論中約迷前際後際為次今依
唯識約所依見分之謂於前際計四徧常四
一分常及依計後際有想十六無想俱非各
有八論共四十種常見差別有計後際七斷
滅論此四十七共因我見而起邊見有計前
際二無因論四有邊論四不死矯亂及計後
際五現涅槃故六十二此六十二以邪見邊
見二為自體以餘二見而為眷屬依於身見
以為根本此亦舉大數次依瑜伽以釋相者
初四徧常者謂我及世間一切皆常但有隱
顯依上中靜慮等起宿住隨念生四常論一
由能憶二十成壞劫二能憶四十劫三能憶
八十劫四依天眼所見現在世見諸有情死
時生時諸蘊相續彼便執我世間俱常言四
一分常者謂四皆一分一者從梵天沒來生
此間得宿住通作如是等執梵王是常我等
無常故名一分二聞梵王有如是見大種是
常心是無常或復翻此三有先從戲忘天沒
來生此間得通起執不生此者常我生此者

是無常四有先從意憤天沒一分同前此天
住處住妙高層級或三十三天釋曰若依瑜
伽此中即說二無因以同計前際故唯識此
後即明有想十六等言十六者有四四句一
我有色死後有想執色為我名我有色取諸
法說名為有想即欲界全色界一分除無想
沙三 八
天二我無色死後有想執無色蘊為我此在
欲界乃至無所有處唯除非想三我亦有色
亦無色死後有想執五蘊為我四我非有色
非無色死後有想遮第三也依尋伺等至皆
容得起第二四句云一執我有邊死後有想
執色為我體有分限如指節等二執我無邊
死後有想執非色為我徧一切處故三執我
亦有邊亦無邊死後有想執我隨身卷舒等
四執我非有邊非無邊死後有想遮第三也
或依尋伺等至皆起第三四句者一我有一
想二我有種種想三我有小想四我有無量
想一一想者在前三無色二種種想者在欲
界色界除無想天三執少色或執少無色為
我想為我所我與彼合名為小想在欲色界
除無想天四無量想者執無量色或執無量
無色為我想我與彼合第四四句者一我純
有樂死後有想在前三靜慮二我純有苦死
後有想在地獄中三我純有苦有樂死後有

想在人欲天畜生界四我純無苦無樂死後
有想在第四禪已上尋伺等至皆容得起無
想俱非各八論者無想八論者有二四句初
四句者一我有色死後無想執色為我得無
想定見他有人得定生彼作如是計二我無
色死後無想執命根為我得無想定三執我
沙三 九
亦有色亦無色死後無想雙執色命根為我
於此二中起一我想四執我非有色非無色
死後無想遮第三句等至尋伺皆容起故第
二四句者一執我有邊死後無想執色為我
其量狹小等得無想定二執我無邊死後無
想執色為我徧一切處等三執我亦有邊亦
無邊死後無想執色為我隨身有卷舒故第
四句者遮第三句更無別義等至尋伺皆容
得起後俱非八論者有二四句一云執我有
色死後非有想非無想執色為我見諸有情
入非想非非想定想不明利作如是執唯尋
伺執非得定也二執我無色死後如前執無
色蘊為我等入非想非非想定想不明了故
作如是執三執我亦有色亦無色死後如前
執色無色為我見有情等同前上皆依尋伺
起非由等至其第四句遮第三句更無別義
第二四句云一執我有邊死後非有想非無
想乃至第四句其文易知如是一切皆執四

無色為我以得非想非非想定容有此執一
由彼定時分位促故別以一一蘊而為所緣
執我有邊二由彼定時分長故揔以四蘊為
所緣故執我無邊三由彼定或一一蘊或揔
為所緣故成第三句第四句遮第三更無別
義七斷滅論者一執我有色麤四大種所造為
性死後斷滅畢竟無有見身死後有而無故
二我欲界天死後斷滅三我色界天死後斷
滅四我空無邊處乃至耕想皆云死後斷滅
後之四執執彼彼地為生死頂故前四十見
為常後七見為斷此皆見斷名分別起言有
計前際二無因論等者皆因邪見起見不正
故名之為邪二無因者一從無想天沒來生
此間無宿住通不能憶彼出心已前所有諸
位便執諸法本無而起如我亦應本無而起
便起執言我及世間無因而起二因尋伺不
憶前身作如是執無因而起如是二見由無
想天及虛妄尋伺二事而起四有邊者一由
沙三 十
一向能憶下至無間地獄上至第四靜慮執
我於中悉皆充滿便作是念過此有我我應
能見故知有邊二由一向能憶傍無有邊執
我徧滿故執無邊三由能憶上下及傍故雙
執有邊無邊四由能憶壞劫斷位便生非有
邊非無邊想諸器世間無所得故四不使矯

亂者先拋釋名濯婆沙意外道計天常住名為不死計不亂荅得生彼天令佛呵云波言秘密等即是矯亂言四種者一恐無知念我不知善不善等有餘問我不得定荅我若定荅恐他鑒我無知因即輕笑於我彼天秘密義不應皆說等二行詣曲者作是思惟非我淨天一切隱密皆許記別恐我昧劣為他所道故三懷恐怖而無記別謂自所證及清淨知由是因緣不得解脫以此為室而自安處懷恐怖故四有愚惷專修止行而無所知若有問我我當反詰一切隨言無減而印順之言五現涅槃者一見現在受若天若人諸五欲樂便謂涅槃二雖獃五欲現住初定以為涅槃引在身中名為得樂見他現在住定亦爾下皆準此三獃尋伺故現得第二定以為涅槃四獃諸尋伺喜故現住第三定以為涅槃五獃喜樂乃至出入息現住第四定以為涅槃待過去故名為後際又此計我現既有

樂後亦有樂故後際攝以現樂為先而執後樂惣名現法此不依我見起故邪見攝六十二見大意已周皆以無得即大般若意至迴向當耀貪欲即道勝熟處說古德判此一段以為攝位修成者上直就初住之德已為深勝令明攝位即初後圓融不遠經宗事無礙亦是一理力等未證者即是偈意偈云菩薩於佛十力中雖未證得亦無疑十八不共等者當得佛言且淨行品已說望圓極之果順經文分為二義故引晉經梵本則知當宇是譯人之意譯人意欲不壞初後故作此譯若此意存不壞初後則前梵行品初發心即得菩提如何會釋此改為當彼亦濕改彼成無妨此即何遠故此即佛正是梵行初心即成耳且順彼釋故云見性即成智身若約圓獃此後更無別佛三得知身無量無邊等者皆是一理力等未證者即是偈意偈云菩薩於佛十力中雖未證得亦無疑十八不共等者當得佛言且淨行品已說望圓極之果順經文分為二義故引晉經梵本則知當宇是譯人之意譯人意欲不壞初後故作此譯若此意存不壞初後則前梵行品初發心即順般若性空後意即明事理雙現

三賢十地修三賢位則有可修及至登地更無有別別教十地證竟但是圓家住耳即由此義圓教初住自在過地不知此意故謂此會是說十地文含多意者標也前二叙昔言求之於已尚未免求者破第二釋也則違淨名於一切法應無所求今釋有二下述正義也前意即順般若性空後意即明事理雙現經云無所求中吾故求之即方等經中佛為雷音菩薩說於法華昔因緣已又云過去有佛名旃檀華彼佛去世甚久我於彼時如汝今日無異彼有菩薩名曰上首作一乞士入城乞食時有比丘名曰恒伽謂乞士言汝從何來答曰我從城來問者亦空寂滅涅槃一切虛空一切世界亦復皆空菩薩於何處求答於六波羅蜜中求恒伽聞已責身供養釋曰然上經文雙證二意以正說求者皆空即般若意故不碍求即雙行意中施設有果進入位後果則便虛如別教說故云昔人竪說五種菩提我即橫開六即此下即天台圓教之意下此上即藏和尚意此下三解釋先喻圓融二見大意已周皆以無得即大般若意至迴向當耀貪欲即道勝熟處說古德判此一段以為攝位修成者上直就初住之德已為深勝令明攝位即初後圓融不遠經宗事無礙

摽舉亦是問難也應有問言前來讚經玄妙則言一生圓曠劫之果今既圓妙何以多劫方成起信則以下三雙出二宗之意發趣道相中證發心後云或示超地速成正覺以為怯弱衆生或說於無量阿僧祇劫當成佛道以為懈慢衆生故能示如是無數方便不可

沙三　丁三

思議而實菩薩種性根等發心則等所證亦等無有超過之法以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故但隨衆生世界不同所見所聞根欲性異故示所行亦有差別釋曰此即以遲速皆方便也此宗則揩定為權以不定或遲或速為實如前第二段明故毗目瞿沙雙時執手時經多劫則一生不定一生無量劫即一念多劫豈為多劫故結勸之勿生執也此文大旨等者同十住中加所為也此中顯示一切佛法即前持說佛法故二智光普照即前覺一切佛法三關闡實義即前增長佛智四證得法性即前所入無礙五衆會歡喜即前善了衆生界及知衆生根六開示佛法因即前所行無障及得無等方便七為得一切佛平等即前入一切智性八為了法界無有二故即前深入法界故揔結云說如是法明是說因一淨業顯理者業淨則理顯故二除惑開信者若無妄想即增信解故餘可知八大人覺者遺教全明一少欲二知足三寂靜四精進五正念六正定七正慧八無戲論涅槃二十七加二為十云善男子菩薩成就十法雖見佛法不得明了前七同上八即解脫九讚歎解脫十以涅槃教化衆生十地抄中更當廣釋亦揔相頌前等者昔以二十三偈頌前歎深難說即分為十初三頌甚深二有一偈頌難知三有二偈頌難分別四有二偈頌難信解五三偈頌難證六二偈頌難行七二偈頌難通達八有二偈頌難思惟九二偈頌惟說十有三偈頌惟度量故云若將別配言則令惟證等者如一切獨覺及聲聞悉以發心作根本頌難證者前文十力十八不共等豈易證耶故云互有所局令二十三偈皆通難信難知難證等故云揔相頌前則令證等互無所局

明法品第十八統有四義者然法光明攝論中釋云能正了知周徧無量無分限相大法

沙二　十四

光明今疏取諸釋意參為四義初一即世親意世親先牒本論意釋云謂正了達十方無邊無分限相如善習誦文字光明名法光明今疏取意以能正了達即法智慧十方無邊法即此勝進能所詮法也二即無性意彼牒本論竟釋云謂正通達十方無邊無分限相顯照行故名法光明今疏取意無性但有顯照行言異於世親故取意義以能詮為光明而無性意亦有菩薩智為明耳上二攝論皆是第七三即梁論意梁論即世親同本異譯而文稍廣多是敵對譯故彼論第十先牒本論云三能見一切處無量分別相善法光明次釋云約三乘法說一切處又約內外法說一切處又約真俗法說一切處如此一切處菩薩能見無量相如佛所說法相及世間所立法相菩薩皆能了達即如量智如其本數量菩薩以如理智通達無分別相此二智能照了真俗境故名法光明釋曰此中論意不異初釋但文廣說一切處等耳而能了者亦通諸菩薩智今取其別意但取所詮中菩薩之智異法慧智故為別耳其第四意一向義加顯此四解後後狹於前前德雖無量下揔結謂頌其當位已得勝進云何上求故云而於勝進義非愜當非明無之處等者即俱舍

沙三　十五

第十偈云明所治無明如非親實等上句正明有體謂此無明不了四諦所對治名曰無明與明相違方名無明非是離明之外皆是無明此揀眼等亦非明無之處即名無明此則正明有體下句舉喻釋成六地當辨不守根門名為放逸即瑜伽意前文曾引此段疏

文乃有三義初略釋名二涅槃云下先彰所以三出其體業一中即涅槃二十四高貴德王菩薩品十功德中第四十事利益功德於中一根深難拔經自牒云云何根深難拔所言根者名不放逸不放逸者為是何根所謂阿耨多羅三藐三菩提根不放逸故諸餘善根展轉增長以能增長諸善根故最為殊勝善孚如諸跡中象跡為上如日之光諸光中勝亦如輪王諸王中勝諸河之中四河最勝諸山之中須彌山勝善男子如水生華青蓮華為最不放逸法亦復如是於諸善中為最為上善男子如陸生華婆利師華為最為上屬故言五印者即同淨名迦旃延章五非常觀然前四非常即是有為寂靜為涅槃即是無為畫又前四俗諦後一真諦言四印者下即莊嚴論第十一名四法印論云四法印者一者一切行無常印二者一切行苦即三者一切法無我印四者受寂滅印所以知合空入於無我者論云此中應知無常苦即三摩地妙解脫門若有真際如是舍利子若諸菩薩摩訶薩能善修習如是法者終不退失一切善法印及苦印為成無願三昧依止無我印成空三昧依止寂滅印為成無相三昧訖此法印速能圓滿一切佛法鄔陀南者此云摽相者釋經也言涅槃寂靜是無為法摽相者略舉為三三昧依止故或名優陀那者即地持第八亦名憂檀那論云有四優檀那諸佛菩薩亦應云無常是有為法摽相若是有漏法摽相無我是諸法摽相亦有說言鄔陀南者唐不放逸法亦復如是師子金翅羅睺大身乃至佛僧為衆中最廣引喻竟結云如是義故不放逸根深故難拔即其文也即精進三根下第三出體業即唯識第六釋曰謂依精進及無貪等三種善根此之四法於所斷惡防令不起於所修善隨令增長體是四法約別功能而假建立名不放逸非別有體寧起疥癩下即薩遮尼揵子經難反復故即淨名文彼第二經云凡夫於佛法有反復而聲聞無也謂離善知識下合上四住此合大海最深重難持故諸山喻菩薩十地十地如十山故草木喻緣覺獨善不從師故衆生喻聲聞有師

切行無常一切行苦一切法無我涅槃寂滅諸佛菩薩具足此法復以此法傳受衆生是名優檀那過去寂滅諸牟尼尊展轉相傳是名優檀那菩薩藏經等者亦即大寶積第三十六菩薩藏會第十二卷末即試驗菩薩品安處四種鄔陀南中何等為四所謂一切行無常一切行苦一切法無我涅槃寂滅舍利子諸佛世尊具大智力摠攝諸法

者如來為諸住有所得顛倒衆生斷有所得顛倒心故舍利子是諸菩薩若聞如來說一切得為無常者則能善入畢竟無常若有聞說一切行苦則能興起猒離願心若聞說諸法無我則能修習空三摩地妙解脫門若有聞說寂滅涅槃則能修習無相三摩地而不非時趣入真際如是舍利子若諸菩薩摩訶薩能善修習如是法者終不退失一切善法速能圓滿一切佛法鄔陀南者此云摽相者釋經也言涅槃寂靜是無為法摽相者略舉亦應云無常是有為法摽相若是有漏法摽相無我是諸法摽相亦有說言鄔陀南者唐言說也佛常說故義當無問自說經印即決定者諸有漏法決定是苦一切法決定無我無為決定寂靜善哉第七下略示源由地持第八已如上說善哉第七者經云智有三種一者能捨外物二者能捨內物三者捨內外已兼化衆生云何教化見貪窮者先當語言汝能歸於依三寶不受齋戒不若言能者先授三歸及以齋戒後則施物若言不能復應語言若不能者汝能隨我說一切法無常無我寂滅涅槃不若言能者復當教之教已便施乃至云若能如是先教後施是名大施釋曰此印次下云言三印者四中合苦入於無常

即智論所說三法印也瑜伽四十六者論云後次有四種法嗢陀南諸佛菩薩欲令有情清淨故說與地持同地持即瑜伽同本異譯耳或除涅槃等者此三唯說有為即不合苦入無常也言三者一無常二苦三無我也然嗢陀南此云集施應與鄔陀南異今論亦云嗢陀南或譯之少巧此三即涅槃三修今以諸印下結前諸印生後釋一印義法華云佛自住大乘者即第一經偈中此前偈云唯此一事實餘二則非真終不以小乘濟度於衆生住地觀修者梁論云地者對治義雖數名小異等者以判定不許通十行故雙定之彼云初四五七名同十行餘並全別不可懸指次後有文具顯十度釋曰此公雖為十度釋經意明但是行法亦非十行亦非十度故今雙定俱是無過次云十行所行即十度者明二義相成俱明無失次云欲勝進彼故此前修者別通十行以其上意云十行自是後位

沙三

何用懸指今疏通云夫勝進者逆修後位今十住勝進正修十行何有違耶又下文由為物下通其不許十度彼云下文自有十度此是十度乃成重也故今釋云彼約說法成度此約通修所望既差亦非繁重彼唯前四名同今取其後三說同十行指文顯著前七雙

十八

具文理自顯依彼次者五七一二等如次將令之十以對彼十此中第一即彼第五是成熟衆生等五深心等者此則用周易繫辭繫云乾以易知坤以簡能故曰易則易知簡則易從易知則有親易從則有功有親則可久有功則可大可久則賢人之德可大則賢人之業天地易簡萬物各載其形聖人不為事方有功則可久則賢人之德可大則賢人之業各隨其業故賢人目其德業成就也入於易簡而天下之理得矣天地之理莫不內於易也天下之理得則能各正其分住也易簡則能立象也極易簡則能通天下之理道天下之理故能成位乎其中者則成象也乎天地也言但觀向引疏文可但見取可大可久之言而不取易簡之義文有五對並顯可知者一見佛持法對二智深悲廣對三多定廣福對四辨深通勝對五竪末橫該對如金師之子等者涅槃經說乃是身子差機十地當引令且引菴羅論說目連教二弟子金師之子教不淨觀浣衣之子教

沙三

數息觀又無所證舍利弗問目連汝以何法而教之乎荅以二觀又問二人從何來荅一浣衣－鍛金身子云鍛金之子應教數息浣衣之子令修不淨於是目連如法教之即得羅漢即說五頌歎身子云第二轉法輪佛法之大將於諸聲聞中得於最上智又云行自

十九

境界中獲得所應得行他境界中如魚墮陸地我常在河邊習浣衣自淨安心於白骨相類易開解不大加功力速疾入我意金師常吹囊出入息是風以其相類故易樂入安般衆生所說習各自有勝劣釋曰上皆隨宜之意釋此四分具如雜集等十三者然此論達立補特伽羅略有七種謂病行差別故出離差別故住持差別故修行差別故果差別故方便差別故令當病行差別自有七種一貪行二瞋行三癡行四慢行五尋思行六等分行七薄塵行言貪行補特伽羅者謂有猛利長時貪欲此猛利釋起即長時無有斷滅此長時釋如貪行者乃至尋思行者亦爾各隨自境猛利長行如理配釋等分補特伽羅者謂住自性煩惱遠離猛劣住平等境煩惱故隨境勢力煩惱現行故釋曰猛揀前五劣揀第七住平等境釋成自性隨境勢力煩惱現而能發起上品貪欲標也雖於下劣境起上品貪等亦猶則下不同前五於下劣境與境等名為等分又於頻回怒不過分等或與境等也論云薄塵行補特所起無偏勝劣故云等也論云薄塵行補特伽羅者謂住自性煩惱如前所說自性煩惱相令此煩惱望彼微薄故雖於增上

所緣境界而微薄性煩惱現行昔所修習勝對治力所摧伏故釋曰非如前等分等於前境境勝則貪重等今勝劣故不同前則父母之酔亦無加報又上有七經多說四者取其三毒為不善根故等云等分分其輕重輕即薄塵重即正是等分

既等於境望於薄塵故為重耳又等皆相似無有勝劣前三則有互增之義五求人天樂為樂生死恐有難言誰復樂死故令荅云所謂樂生以生必死故人天之樂是生死中事故樂事寂者即為人意下即對治一文連義正者即依義不依文也疏以文義顯故更不

釋之第二句中有其兩對即依法不依人依智不依識具法四依也即淨名經法供養品而以義語智識了義不了義人法而為其次四依之義三門分別一釋名二出體三次第初名者義為所詮憑之起行是故應依教雖詮理要須亡言言非義故智無分別能決斷故是以應依識為了別能起染著故不應依依了義經不依不了義者顯實分明名為了義憑之起解是故應依隱覆有餘名非了義令人執滯故不應依託法起行是故須依不隨人情故不依人然了義經等乃有多門一法印非印門與無常寂靜無我三印相應以

為了義不與相應即非了義二大小乘門小乘三印亦非了義大乘方了如七善知中又涅槃第六云若說如來常住不變是名為了三顯密門審若說如來無常變易名為不了意宣說名為不了顯了說者即名為了四又於大乘言未周悉名為不了周備為了此上四門初一令物捨邪歸正二捨小歸大三捨麁行四一切門五善士六一切種七遂求八此大度四等各有九門謂一自性二一切三難蜜就顯四令尋詮使義周備二出體者初一所詮通事通理二即能詮通根本後得三約能詮通上二四約能說忘情取法三次第世他世樂九清淨故彼頌云自性一切難一切門善士一切種遂求二世樂清淨又自性者即以上義以為次第餘可思也七斷真法一切門皆四善士皆五一切種皆六或七遂求皆八二世

閑居靜處四息諸緣務五近善知識言亲五盖前已有竟調五事者一調食令不飢不飽二調眠不節不恣三調身令不寬不急四調息令不澁不滑五調心令不沉不舉行五法者一欲二精進三念四巧慧五一心並類前後其相可知即一切門禪者瑜伽三十三說

樂皆九清淨皆十今九門靜慮者一自性者謂心一境性或奢摩他品或毗鉢舍那品或雙運道即十句中二三及九第二一切禪者略有二種一者世間二出世間九次第定通於世間不住不出是出世間亦即第二句攝有三種者一現法樂住禪謂身心輕安遠離

憍舉離諸愛味泯一切相二引生功德禪三饒益有情禪如疏已配第三難行禪有三種者一已住深定能引諸靜慮而捨彼最勝生於欲界是第一難即經第五句二依此靜慮能發種種超過二乘所行等持亦第五句故疏云即難行相三依於靜慮速證無上菩提

即第十句疏亦已指第四一切門禪有四種者謂一尋伺俱行二喜俱行三樂俱行四捨俱行即第二句攝故疏已指第五善士禪略有五種者一無愛味即第三四句餘四與四等相應即第八句攝所緣境界即慈念衆生等故第六一切種者此靜慮有六種七種攝十三種言六種者一善靜慮二無記變化靜慮三奢摩他品四毗鉢舍那品五自他利正審思惟六能引神通威力功德亦是第六引神通句亦通餘句言七種者一名緣靜慮二義緣三止相緣四舉相緣五捨相緣六現法樂住七饒益他隨句相應配之可知第七遂求者淵衆生意故亦神通句攝略有八種此一段論文稍廣今義引之一能息諸毒等二能除衆病三降雨止飢四濟諸怖畏五能施飯食六能施資財七能正諫誨八能正造作隨應可知第八此世他世樂靜慮有九者一神通變現調伏有情靜慮二記說變現調伏有情三教誨變現調伏有情四於造惡者示現惡趣五於失辨者能施辦方六於失念者能與正念七製造建立無顛倒論等八於世功巧能隨造作九放光息苦後二亦義引亦隨應配之第九清淨禪有十疏下自配餘度九門十行品說安住理究寂愛味住者雜集

第九云如是靜慮無色由四種相應廣分別謂雜染故清白故建立故清淨故雜染者謂四無記根一愛二見三慢四無明由此四惑染汙其心於諸染汙靜慮定門令色無色界一切有覆無記煩惱及隨煩惱生長不絕釋曰上即略釋論文下別釋中其文廣博今略取意謂由有愛故見上靜慮由有慢故恃上靜慮由無明故疑上靜慮如是三昧根本若人修行漸漸能生無量三昧經言無量三昧者如智論云五智印三昧經言無量三昧根本若人修行漸漸能生無量三昧經言無量三昧者如智論云五智印等三萬五千首楞嚴等五萬三千方便善巧無量無邊此中逆順等者俱舍定品云二類法身與衆生身平等無二即名一行三昧當知真如是三昧根本若人修行漸漸能生無量三昧經言無量三昧者如智論云五智印之出生諸定者即雜集名想建立疏中先明能出生即依起信修行信心分中之文前云久習淳熟乃至得入真如三昧次論又云復次依是三昧故則知法界一相謂一切諸佛

想建立於諸靜慮具四建立諸無色中唯有三種除支建立支建立者取意謂初禪五支等言等至建立者謂七種作意入初靜慮乃至非想非非想處邊際是名清淨彼名想建立支名均異類名聞相鄰名次越一名超至修八定皆是故初四禪隨三品因各有三天名想建立者謂靜慮中無量名字不可算數以諸佛世尊所八二乘所下能知故乃至八定互相攝等論云清淨者謂初靜慮中邊際定力乃至非想非非想處邊際是名清淨漏有漏無漏但自在作用俱名清淨釋曰今疏三四即離前雜染四無記根是第四清淨五至八即是前名想建立中互相攝故及品類建立等餘可思之出生諸定者即雜集名想建立疏中先明能出生即依起信修行信心分中之文前云久習淳熟乃至得入真如三昧次論又云復次依是三昧故則知法界一相謂一切諸佛

學謂本善等至分為二類一者有漏二者無漏等言等至順逆問超名超定成三洲利無漏往上名順遂下名逆今疏已委釋又彼云同類名均異類名聞相鄰名次越一名超至間超為成者明修超也謂觀行者修超定時先於有漏順逆均超現前數習次於無漏順逆均超現前數習加行滿也後於有漏無漏等至順逆問超名超定成三洲利無學者明處及人修超等至唯人三洲處也仍是利根不時羅漢方能修也今明菩薩居然能超如順超從初禪出應入二禪而入三禪即是超二直若從初出而入四禪即是超二直

入滅定是謂全超逈超亦爾此亦名為師子
等者騰躍跳踯故即智論百八三昧中第三
名也菩薩得是三昧於一切三昧中入出逢
速皆得自在譬如衆獸遊戲之時若見師子
率皆怖懼師子戲時於諸群獸強者則殺伏
者則放菩薩亦如是得是三昧於諸外道強
者破之信者度之故名師子遊步三昧第一
百八三昧名離著虛空不染初一名首楞嚴
第二名寶印三昧者智度論云能印諸三昧
於諸實中法實是實寶令世後世乃至涅槃
能為利益如佛語比丘云為汝說法所謂法
印法印是實是解脫門若三藏教門以三法
印為法印若摩訶衍但有諸法實相一法印
與實相般若相應三昧名為寶印三昧也又
上二三下上案文釋令以三禪收之以諸銓
論多用三故如初會說令當重釋瑜伽四十
三云云何菩薩一切靜慮謂此靜慮略有二
種一者世間二者出世間復有三種一者現
法樂住等論釋云若諸菩薩所有靜慮遠離
一切分別皆生身心輕安最極寂靜遠離掉
舉離諸愛味泯一切相當知是名現法樂住
若諸菩薩所有靜慮能引能住種種殊勝不
可思議不可度量十力種性所攝等持乃至
若諸菩薩所有靜慮能引能住一切菩薩解
脫勝處偏處無礙解無諍願等不共功德名
能引等持功德靜慮若諸菩薩所有靜慮於
諸有情能引義利彼彼事業與作助伴下取
意引息苦除怖救護讚三寶德調伏有情為
第三靜慮又通十種下即九門中第九也後
三連環者以經云一乘普門慧二入於一切
智智之門三永得休息此三乃似一句耳故
云連環而義則別故為三句此中亦有九門
下料揀有二一對九門般若其中雖定慧下
二揀濫以互有故於中有六一對前定門揀
如前中云知三昧境不違智印入於智地是
定中有入真三昧是定慧也若全下引證成前既合定慧明必相
資後之方便下三以六對七料揀二亦相成
非唯下五摠結萬行相資之義況般若下六
況結深玄言不得一行無此君者借外典語
晉書中謂王獻之好竹到冪即皆樹之人問
其故荅云人生不得一日無此君耳意在虛
心貞節歲寒不移令明萬行不得虛時而無
般若依瓔珞下通明後四之相後之三度皆
有收束及通明相二段可知如慈童女者智
度論說慈行童女入海采寶辭白其母母不
從志招別誤傷母一辈髮便墮火盆地獄自
眷無罪獄主具示罪相便發大心見諸罪人
知同此罪便請火盆普為戴之獄主瞋恚以
鐵叉擊頭尋便命終生於天上貪有二種等
者略有此二然準瑜伽二十六中摠有五種
論云貪有五種一於內身欲欲貪二於外
身婬欲婬貪三境欲境貪四色欲色貪五薩
迦耶貪釋曰慈恩解初貪有二一
云於自內身初起欲界微少之欲故名欲欲
次起重貪故名欲貪二云內身是自所欲之
法所以言於內身欲於內身欲上起欲故即
能欲心此名欲貪則初一欲字是所欲第二
是能欲第三欲字是結名釋曰後解為勝濮
陽雨解初一同大乘法師後解二云初之欲
字義同於前次一欲字即別境欲與貪俱時
緣於所欲緣欲之貪名為欲貪釋曰此解不及
是所欲緣欲之貪名為欲貪釋曰此解不及
前以後一皆有別境欲故然古後四皆通二
解思之可知今亦存一今此雖二亦以攝五
色貪即初二財名等即後三財即三四名慾
第五等即等三耳又防惡顧等者梵網經云
發十顧已持佛禁戒作是顧言寧以此身投
熾然猛火大坑及上刀山終不以毀犯三世
諸佛經律與一切女人作不淨行有十二顧
兼結云顧一切衆生皆得成佛為十三顧言
下別釋六和敬先依律釋正在小乘

義通大小又約菩薩下後約菩薩明則外同他善謂之為和內自謙卑名之為敬言三業同慈者大小異故又三名行和無有利和一同戒和敬菩薩通達實相知罪不可得為欲安立衆生於實相理以戒方便巧同一切持諸戒品無有乖諍亦知衆生同此戒善不斷不常未來必得菩提大果是以敬之如佛故說同戒以為和敬二同見和敬菩薩通達實相不得諸法不知不見為欲安立衆生於實相正見方便巧同一切種種知見無有乖諍亦知衆生因此知見分別增進開解必得種智圓明是以敬之如佛故說同見以為和敬三同行和敬菩薩通達實相無念無行為欲安立衆生於實相正行方便巧同一切修種種行無有乖諍亦知衆生因此諸行漸積巧德皆當成佛是以敬之如佛故說同行為和敬四身慈和敬菩薩住於無緣大慈以修其身慈善根力能不起滅定現諸威儀與一切樂故身與九道和同亦知前所得樂衆生悉有佛性未來必定當得金剛之身是以敬之如佛故說身慈以為和敬五口慈和敬菩薩以無緣平等大慈以修其口慈善根力能不起滅定普出一切音聲言詞與一切樂故口與九道和同亦知前所得樂衆生悉有佛性未來必定當得無上口業是以敬之如佛故說口慈為和敬六意慈和敬菩薩之心常在無緣大慈三昧以修於意慈善根力能不起滅定現諸心意與衆生樂故意與九道同和亦知前所得樂衆生悉有佛性如來藏理未來必定當得心如佛心是以敬之如佛故說意慈為和敬也疏故白珪之玷尚可磨也下此借論語說南容三復白珪謂毛詩抑篇文也南容誦詩至此三復讀之故鄭重也白珪之玷尚可磨也斯言之玷不可為也毛詩傳云玷缺也今疏側用故加三業疏方便不空者即側用淨名有慧方便解句下句即有方便慧解即涉有不迷於空是方便有慧觀空不迷於事即慧有方便也疏涅槃嚴地也下即涅槃經文下當廣引在文可見第二荅行所成德疏故柔勝剛等者即借老子道經云柔弱勝剛強御注云柔順可以行權權行即能制物故知柔弱者必勝剛強德經云天下之至柔馳騁天下之至堅御注云天下之至柔者正性也若馳騁代勝染雜塵境情欲充塞則為天下之至堅矣若河上公意意與前同亦以柔能馳堅如水能穿石今疏意在此疏若根本智即成內證等者七事皆有內證及業用故疏亦即是前所成之德者即牒前文十種自在惣別諸句初智慧輪即牒前惣句成就三業智為導故次之九句牒十自在但一二不次一成巧分別即牒前第一得心自在故巧說大法二廣大念力即第二無畏自在三善巧智慧即第三於法自在及第四於智自在由巧慧了法故故合其二四實相惣持即第七陀羅尼自在五成菩提却是第五般若自在般若為先故六無錯謬辯即第六辯才自在七得佛加持即前第八隨所演說開譬喻門八普入佛會即大悲自在誨生不倦九同一體性即第十大慈自在同體慈故第十一句作大法師即惣結前十

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十七

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第四會昇夜摩天宮品第十九則而演說法等者前第三會不離前二會而昇則各有菩薩承佛神力說前二會之法今加不離須彌頂上則如法慧承佛神力說十住法故兼前

沙四

二會通三會法也餘義多同須彌頂品

夜摩宮中偈讚品第二十表十行建立故者此有五義大意可知初言建立者於法性無修之中而起修故二萬行非一故三聚為十度四菩薩行顯發性德令現前故故起信云以知法性無慳貪故隨順修行檀波羅蜜等

四一一契理曰深意趣秘妙為審相續無間五扶踈即茂盛之貌如一布施國城內外頭目髓腦而興起故等言庇映者一一行門與悉悲俱普蔭一切相映帶故若建謂修建立謂成立廣謂體廣多謂類異則五句皆二便成十義下三各二可知故下結云可以意消

息之宜以當界等者以佛是當位之果菩薩即當位之因如功德林菩薩下釋云積行在躬功德圓滿故得成於常住之果二慧為最勝故成無勝眼三悟勝義諦名為勝林故成無住眼佛四聞深無畏故成不動五崇真拒迷成大光淨六事理無差離身心相故得離七了相不動得審諦眼八照理正修故成

明相九照心本源果成最上十鑒達諸佛迴趣聲色心言路絕故名智林故得果妙明為幸名極寒時今梵本云後熟月者當此國二月幸巳後三月幸巳前名雪時六從此後半至十一月前幸名極寒時今梵本云後熟月者當此國二月幸巳前彼方兩熟月中後熟月也然此與西國時復不同此地正暄西域

二

前半為熟時三從此後至五月前半名雨時四從此後至七月前半名秋時五從此後至九月前半名雪時六從此後半至十一月前幸名極寒時今梵本云後熟月者當此國二月幸巳後三月幸巳前彼方兩熟月中後熟月也然此與西國時復不同此地正暄西域

已熟是以但可取意譯耳上即刊定記義餘之二際準知者應云從五月十六日至九月十五日為夏即兩際從九月十六日至正月十五日即寒際即兩熟寒之三際也斯即俱舍光法師義若泰法師意從十月半為首泰公約晝夜停等後說增減光公約晝夜極長時後說增減然其兩說亦不愜西域記文刊定承謬更斥經義故云不見此文妄為異解然疏文已正所引猶畧今當具引彼記第二卷云月盈至滿謂之白分月虧至晦謂之黑分黑分或十四日或十五日以月之大小故然白前黑後合為一月六月合為一行日遊

沙四

在內近北行也日遊在外近南行也總此二行合為一歲又分一歲以為六時正月十六日至三月十五日漸熱時也三月十六日至五月十五日盛熱時也五月十六日至七月十五日漸寒時也七月十六日至九月十五日戒時也九月十六日至十一月十五日漸

時也十一月十六日至正月十五日盛寒時也如來聖教歲為三時正月十六日至五月十五日熱時也五月十六日至九月十五日雨時也九月十六日至正月十五日寒時也或歲為四時春夏秋冬也春三月謂制呾羅月吠舍佉月逝瑟吒月當此從正月十六日至四月十五日夏三月謂頻沙荼月室羅伐拏月婆羅鉢陀月當此從四月十六日至七月十五日秋三月謂頻濕縛庾闍月迦賴底迦月末伽始羅月當此七月十六日至十月十五日冬三月謂報沙月磨祛月頻勒窶拏月當此十月十六日至正月十五日故印度僧徒依佛聖教坐兩安居或前三月或後三月前三月當此從五月十六日至八月十五日後三月當此從六月十六日至九月十五日前代譯經律者或云坐夏或云坐臘斯皆遵裔俗語不達中國正旨或方言未融而傳譯有謬釋曰以此文證邪正可知又今之坐夏正取西域四時非佛教所明故記不許謂圓成是依他之體故觀依他必觀其體離依他性無可橫執故偏計性亦約依他又迷真似現者此之一句具足三性迷即偏計真即圓成似即依他前意明二不離依他此義明二能成依他故但觀依他已具三性即依三性下二明三無性不離三性全是唯識偈文具足應云即依此三性立彼三無性初則相無性次無自然性後由遠離前所執我法性則三無性依三性有三性尚一下三明融通謂三性是有尚猶是一三無無相豈定有三故攺三性但是一無離有無無故有無不二初句約顯後有無形奪下約遮餘義玄中已具其相初三作生無自性性觀者即第二依他上無性也即唯識云次無自然性故上生自性既無有果下破也即相待門破可知又世性等亦是妄計因緣有故者亦因緣門因緣無性故亦無體門但有妄計無實體故又初句後畧攣謂法從緣無自然生性故上生自性之自性為其性故勝義無自性性者即第三無性勝義自性即是所無下一性字義同於前顯無彼勝義之性為其性故勝義即是圓成即是真如常如其性故唯識云此諸法勝義亦即是真如其性故即唯識實性相無自性性者即第一無性謂偏計之相亦不可得自生亦不從他生不共不無因是故知無生如繩上蛇下一性字是第一性以相無自性而為其性故初句果空等者即中論先有先無門觀也然亦名奪破於中先奪破其所計無門中論因緣品云果先於緣中有無俱不可先有有故不從他等次後當釋又初句下前來唯識唯心所現若執定有皆為所遣若有來處下縱破鳥來棲樹即中論青目釋無來文謂先有鳥而來就樹可名為來今從無之有曰生曾何先有次句因空者即經亦無能作者能作是因因即我也亦即牒辭則通於法瑜伽論云順益是因義謂無常法為因無有常法能為法因又雖無常法為無常因然與他性為因亦興後自性為因非即此刹那從既無有果下破也即相待門破可知又世性等亦是妄計因緣有故者亦因緣門因緣無性故亦無體門但有妄計無實體故又初句後畧攣謂法從緣無自生等者上之四句各別門破今通用因緣門以四開破畧無無因中觀論云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故知無生無性勝義自性即是所無下一性字義同於前顯無彼勝義之性為其性故勝義即是圓成即是真如其性故即唯識云此諸法勝義亦即是真如其性故即唯識實性相無自性性者即第一無性謂偏計之相亦不可得有故不從他等次後當釋又初句下前來唯識唯心所現若執定有皆為所遣若有來而為其性故初句用先有門今通三句皆用先有先無門無門觀也然亦名奪破於中先奪破其所計中論因緣品云果先於緣中有無俱不可先有有故不從他等次後當釋又初句用先有門今通三句皆用先有先無門無為誰緣先有何用緣影公云因中先有則境界在六根因中先無則因同非因因同非因因則可鑽冰出火境界在六根則可湯中求

氷若亦有亦無則具上二過其第四句乃非此門故中論云若果非有生亦復非無生何得言有生一切法無滅若能如是解諸佛常現前故法尚荅常啼云諸法如即是佛諸法無生即是佛等下句既云斯人見如來即無生是佛義耳須彌偈讚品一切慧菩薩云一切法無論云等者即中論四諦品末云是故經中說若見因緣法則為能見佛見菩集滅道而論引經即智嚴經至第十菩薩當具引之各含二義者釋上兼修之言而云各者正取上半觀相下半觀益為各二義即依他圓成如下

疏列而下遣能亦含依圓故此各言兼於能所方順二偈兼修之義一者成前下別示二義之相此即依他中義也先明觀相由前偈遣能相四相畧舉生滅已含住異此偈遣所相色心法體由四相相成其有為當法緣生故無自性觀益可知二云無生下即兼修勝義無性義也後偈遣能觀者然此疏中二義亦通前依圓前義依他圓成俱無所了後義依圓皆無能了皆由即性即無性故故疏結云能所雙亡即正結上二義也亦通結上二偈能所不了國等者而言等者國即共業緣生以後偈揔結云世間國土性世間之言通

有性世間故致等言言謂為現見者以中論疏云熏習即是新熏自種而生者熏但熏舊內小乘破破皆悉救云世間現見故意云不合與世間相違又佛言世智說有我亦說有世智說無我亦說無今現見有國等諸法豈得言無故引晉經云當知由所生即現言何等為如來種文殊師利言有身為種無明有愛為種四顛倒為種五蓋為種六入為

一按經釋有二意前意中云猶豫等即顯所應而於木末非所應也即楚辭意彼云搴芙蓉於木末此明不應也荅曰若見無為入正位者不能復發阿耨多羅三藐三菩提心譬如高原陸地不生蓮華卑溼淤泥乃生是華如是見無為入正位者終不復能生於佛法煩惱泥中乃有衆生起佛法耳今疏引此以為難耳又入大乘論第一引龍樹偈云不從虛空有亦非地種生但從煩惱中而證成菩提無始成就第三讚法正義論云有義種子各有二類一者本有二者始起乃至云由此應有諸有情無始時來有無漏種不由熏習

法爾成就又云其聞熏習非唯有漏聞正法時亦熏本有無漏種子令漸增盛展轉乃至生出世心釋曰出世心者即是見道其第三義正同瑜伽三十五種性品論云云何種性謂畧有二種一本性住種性二習所成性住種性者謂諸菩薩六處殊勝有如是相從無始世展轉傳來法爾所得名本性住種性今疏云熏習即是新熏自種而生者熏但熏舊無別新成若爾下第二釋難會通有兩重難初即引淨名第二佛道品難因淨名問文殊言何等為如來種文殊師利言有身為種無明有愛為種四顛倒為種五蓋為種六入為種七識處為種八邪法為種九惱處為種十不善道為種以要言之六十二見及一切煩惱皆是佛種何謂也荅曰若見無為入正位者不能復發阿耨多羅三藐三菩提心譬如高原陸地不生蓮華卑溼淤泥乃生是華如是見無為入正位者終不復能生於佛法煩惱泥中乃有衆生起佛法耳今疏引此以為難耳又入大乘論第一引龍樹偈云不從虛空有亦非地種生但從煩惱中而證成菩提無始成就第三讚法正義論云有義種子各有二類一者本有二者始起乃至云由此應有諸有情無始時來有無漏種不由熏習法爾成就又云其聞熏習非唯有漏聞正法時亦熏本有無漏種子令漸增盛展轉乃至生出世心釋曰出世心者即是見道其第三義正同瑜伽三十五種性品論云云何種性謂畧有二種一本性住種性二習所成性住種性者謂諸菩薩六處殊勝有如是相從無始世展轉傳來法爾所得名本性住種性今疏云熏習即是新熏自種而生者熏但熏舊無別新成若爾下第二釋難會通有兩重難初即引淨名第二佛道品難因淨名問文殊言何等為如來種文殊師利言有身為種無明有愛為種四顛倒為種五蓋為種六入為種七識處為種八邪法為種九惱處為種十不善道為種以要言之六十二見及一切煩惱皆是佛種何謂也荅曰若見無為入正位者不能復發阿耨多羅三藐三菩提心譬如高原陸地不生蓮華卑溼淤泥乃生是華如是見無為入正位者終不復能生於佛法煩惱泥中乃有衆生起佛法耳今疏引此以為難耳又入大乘論第一引龍樹偈云不從虛空有亦非地種生但從煩惱中而證成菩提無始成就第三讚法正義論云有義種子各有二類一者本有二者始起乃至云由此應有諸有情無始時來有無漏種不由熏習法爾成就又云其聞熏習非唯有漏聞正法時亦熏本有無漏種子令漸增盛展轉乃至生出世心釋曰出世心者即是見道其第三義正同瑜伽三十五種性品論云云何種性謂畧有二種一本性住種性二習所成性住種性者謂諸菩薩六處殊勝有如是相從無始世展轉傳來法爾所得名本性住種性今疏云熏習即是新熏自種而生者熏但熏舊無別新成若爾下第二釋難會通有兩重難初即引淨名第二佛道品難因淨名問文殊言何等為如來種文殊師利言有身為種無明有愛為種四顛倒為種五蓋為種六入為

等義故云在纏如來藏煩惱如泥覆於二藏
然大智自從所藏不空大智光明徧照法界
義生故二相亦異若爾等者即第二重難既
言即者則不得云二事別也謂迷真起妄說
為煩惱妄體即真元是佛種無行經云雖欲
即是道慧癡亦復然等既約體性故下疏荅

上難有其二意一約體性者煩惱性即菩提
非約相也故淨名云煩惱是道場知如實故
無行經云貪欲及瞋恚無有能得者是法皆
如空知是即成佛故知煩惱實性為菩提耳
亦就相明二事不一二云約所迷故者即第
二義也謂迷真起妄離真則無能迷妄心故
云即菩提耳真即性淨菩提如波與溼雙喻
上二溼是波性波是溼相動溼成波是波所
依能所不同故非一也然實義通會兩章方顯中道正通煩惱即菩提
難是顯真妄交徹之義雖說三門義含四句
謂初二門峙立依理成事則唯妄非真事能

顯理則唯真非妄故各峙立若說一者下明
此二章正為破病若據菩薩二皆會中又此
章則二門峙立後章則二相寂然故合此二
非即非離言若說一者則離之令異者謂有
問言萬法即真一如無異故妄即真有何過
耶荅畧有三過一能依即是所依謂依真有

妄如依水有波令妄即是真便無能依以無
能依亦失所依二則生滅真如二俱不立者
二既不異亦失真妄以妄即真故無妄無妄
對何說真三者亦失真假二門若別則三義
俱成如金與嚴具波之與水動濕體相二俱
不同能依所依各有三義皆不雜辭若云異

離義已如上明言互相成者由非即故方成
不離等故有問言若言不一者即應離於金
別有器體若異金有體者即應與金不異以
同金有體無差別故言無差別者一種有體
故荅只由不異方得不一何者若異即妄自
有體不依真立不依真故即不得有妄今有
妄者由不異故得成不一以妄無自體故妄
依真成以妄成故與真不一如波依水由不
異水遂得成波以波成故與溼不一此上即
以不異成不一也言不一成不異者即如上
章由有能依所依故得交徹不異如有波故
說波即溼由有溼故說水即波等然其能喻

者如云衆生非衆生三世生滅皆是初句諸
法中收並無差別斯則難見若就未來無過
去相則無相理昭然易見故喻色心無相之
難此喻為揔者法非法言該通性相及諸法
故取文雖異者謂若理若事若真若妄此文
乃異互相交徹義旨則齊亦同密嚴者問明

已引云如來清淨藏世間阿賴耶如金與指
環展轉無差別則金色如指環金體即金然
此上不異揔有四句一以本成末本隱末存
即存隱不異即疏云以妄無體攬真而起
則真無不隱唯妄現也二攝末歸本末盡本
顯此即顯滅不異故疏云以真體實妄無不

盡唯真現也三攝本從末末存攝末歸本本顯此則兩法俱存但真妄有異即有真有妄明不異故疏云是則無體之妄不異體實之真故云無有異也四攝本從末本隱是不無義攝末歸本末盡是不有義此則不有不無明不異亦是末後二句又非異故非遣不一故非中非遣非中是無寄法界妙智所證湛然常住無所寄也又非一即非異故恒居遍而即中等又非一即生死非異即涅槃非一即非異故恒住生死即處涅槃等云云然其法體圓融無礙上來所說非一異等亦是假言故前疏云善須得意以法就喻金等亦然

橫者異法相望者即一切差別法無差別也法即是善法非法即惡法故百論取般若意云福尚捨何況罪以金剛云法尚應捨何況非法故以非法而名為罪又法謂有法者亦是橫論有無相對故中論下引論證成無法為非法也即第三論成壞品頌云從法不生法亦不生非法從非法不生法及於非法直釋偈意法即是有如色心等非法是無如兔角等若從法生法如母生子法生非法如人生石女兒從非法生法如兔角生人從非法生非法者如龜毛生兔角故長行釋云從法不生非法者非法名無所有云何從有相生無相從非法不生法者非法名無無云何生有若從無生有者是則無因無因則有大過是故不從非法生法不從非法生非法者兔角不生龜毛然前義下斷上二說前義即事理無礙後義即事事無礙若但用後義下反以理結要用上二謂由事理無礙方得以理融於事事事隨理而融通耳此中更有別義謂又若依前義則心等四類即第五無為若依後義由無為故前四無差又依前義是性無異故無有差若依後義是同一如體故無差也以真奪俗下初立二相次所遣既無下釋無實義以喻下釋合下半後若以正報下結彈古釋文舉一隅應反餘二者應明現在無過未過去無現未等故論語云舉一隅不以三隅反諸法亦然真俗並虛等者故肇公云涅槃蓋是鏡像之所歸絕稱之幽宅也豈可以有無標牓故有餘無餘乃出處之異號應物之假名耳若離分別者即起信論前文已引此論前文云一切境界唯依妄念而有差別次云若離心念則無一切境界之相反覆相遣者謂以所知遣能知復以能知遣所知耳知遣能知俱有成壞而其虛空不增減一切諸佛成菩提成與不成無差別是也二有二頌下疏文有二初揔句作苦且依十二門論釋云然自性一計第一疏抄已廣破竟衛世計我為自今當更釋在門第十偈云自作及他作共作無因作如是不可得是則無有苦長行以因緣門釋則通小乘大乘等次約破外道說先揔敘云如經說有裸形迦葉問佛苦自作耶佛默然不荅世尊若爾苦不自作者是他作耶佛亦不荅世尊若爾苦自作他作耶佛亦不荅世尊若爾者苦無因無緣作耶佛亦不荅釋曰下論破有二意一約性空結云如是四句皆不荅當知苦則是空第二約外道說問曰佛說是經不說苦空隨可度衆生作是說是裸

形迦葉謂人是苦因有我者說好醜皆神所作神常清淨無有苦惱所知所解悉皆是神作好醜苦樂還受種種身以是邪見故問佛苦自作耶是故佛不荅苦實非是我作若我是苦因因我生苦我即無常何以故若法是因及從因生法皆亦無常若我無常則罪福 沙門 果報皆悉斷滅修梵行福報是亦應空若我是苦因則無解脫何以故我若作苦離苦無我能作苦者以無身故若無身而能作苦者得解脫者亦應是苦如是則無解脫而實有解脫是故苦自作不然釋曰此破我為自作故疏云自性等等於我故次破他作論云他作苦亦不然離苦何有人而能作苦與他復次若他作苦者則為是自在天作如此邪見問故佛亦不荅而實不從自在天作何以故性相違故如牛子還生牛若萬物從自在天生皆應似自在天是其子故復次若自在天作衆生者不應以苦與子是故不應言自在天作天問曰衆生從自在天生苦樂亦自在天生以不識樂因故與其苦荅曰若衆生是自在天子者唯應以樂遮苦不應與苦亦應但供養自在天則滅苦得樂而實不爾但自行苦樂因緣而自受報非自在天作復次彼若自在者不復有所須有所須自作不名自在若無所須何用變化作萬物如小兒戲復次若自在作衆生者誰復作自在作若更有作者不名自在則不然如物不能自作若更有作者不名自在下廣有破具如彼論乃至云若自在作苦衆等事而自成壞世間法等又自在亦從他有功能故非無因斯則以因為自以緣為他作則無窮無窮則無因故非自在以破共作假因遣緣假緣遣因假無用以遣共假有功依憑但是古來相傳譎妄耳斷日成如所言亦依稀西域梵天韋紐等今既破邪叙之無失三約因緣者十地在下對法云自種有故不從他待衆緣故非自作無作用故不共生有功能故非無因斯則以因為自以緣為他假因遣緣假緣遣因假無用以遣共假有功遣無因十地更廣四約以因者初標也即約無相宗說中論云下次引論正釋即破苦品無作義同然此方妄計亦自西天相傳之說案三王歷云天地渾沌槃古生其中一日九變神於天聖於地天日高一丈地日厚一丈盤古亦長一丈如此萬八千歲然後天地開闢盤古龍身人首首極東西足極東西左手極南右手極北開目成曙合目成夜吁為暑吸為寒吹氣成風雲吒聲為雷霆盤古死頭為甲喉為乙肩為丙心為丁膽為戊脾為己脇為庚肺為辛腎為壬足為癸目為日月髭為星辰眉為斗樞九竅為九州乳為崑崙膝為南岳股為太山屍為魚鹽手為飛鳥爪為龜龍骨為金銀髮為草木毫毛為鳥鳴齒為玉石汗為雨水大腸為江海小腸為淮泗膀胱為百川面輪為洞庭韋昭同紀曰世俗相傳為盤古一日七十化覆為天偃為地八萬歲乃死然盤古事跡近為虛妄既無史籍難可 沙四 沙門 十三 十四 十五

成下半二意者即經而其得有成亦復得有壞前意則上半性空不閡下半緣成即事理無閡義後意由上性空成於下半即以有空義故一切法得成則是事理相成門又非下即是中論結例之言成壞之言者中論正約正報今經意在雙含耳故淨名下引證即不二法門品第十二那羅延菩薩曰世間出世間為二世間性空即是出世間而於其中不入不出不溢不散是為入不二法門是也又思益第一云五陰是世間世間所依止依止於五陰不脫於世間菩薩有智慧知世間實性所謂五陰如世間法不染又云五陰無自性即是世間性若人不知是常住於世間若見知五陰無生亦無死是人行世間而不依世間凡夫不知法於世起諍訟是實是不實但是二相中我常不與世起於諍訟事世間之實相悉已了知故與此大同則顯前非事滅者然滅有二種謂理及事故上出世間亦有二種一約事出謂地前為世間登地為出世此約事滅由偈但云彼滅非世間則通二釋以此文證明非事滅二者約相名世約性為出世即今文意即約理滅合於淨名思益等經則知等者即言空故不可滅是無滅義而結云此是無生義者以無可滅故是本自不生即法自在菩薩曰生滅為二法本不生今則無滅得此無生法忍是為入不二法門又證無性之理者前約應身論無性此約真身論無性第八菩薩若遍推等者前偈因業有生即是順明今明生依於業業亦從緣故云性空已是逆推言卒至無住即淨名經意

沙四　十六

彼逆推云身孰為本荅曰欲貪為本又問欲貪孰為本荅虛妄分別為本又問虛妄分別孰為本荅曰顛倒想為本又問顛倒想孰為本荅曰無住為本文殊師利從無住本立一切法今經中三並攝在業衆生即身空寂無來即無住本身若是佛者謂色相之身即金剛經云若以三十二相觀如來者轉輪聖王即是如來後二句結示三即如如四即如智以見佛稱性者三寶同體佛即是法法即是衆故經云清淨如法界者如即稱義人信法界難信法佛故致如言實即則佛身即法界也初知離名法者即思益第一已如上引第四句云是菩薩徧行第九菩薩具分唯識者已如上釋正取真妄合成以為具分乍觀此喻等者即揀刊定云前二喻真妄心所作以辨唯識次二喻真妄心能作以辨唯識今言似者大種異色似畫師所作然不離心有彩畫者似能作也則麁觀似爾細尋不然細尋已下即顯正義然依生滅下弁二所由顯法相宗但是心境依持而即如來藏下弁具二所以於中先揔後以會緣入實下別示二相即以起信真如生滅二門為二義耳存壞不二唯一緣起結歸華嚴會緣入實壞也不壞相故存也二門無閡者結歸起信依一心法

沙四　十七

立二種門故須具足二義方名具分唯識問唯識第九說其所轉依有其二種一持種依謂第八識二迷悟依謂即真如何以說言然依生滅八識唯有心境依持荅彼雖說迷悟依非即心境持種以真如不變不隨於心變萬境故但是所迷耳後還淨時非是攝相即真如故但是所悟耳今乃心境依持即是真妄非有二體故說一心約義不同分成兩義說二門別故論云然此二門皆各揔攝一切法故以此二門不相離故廣如問明及玄談中初偈依持真妄者含真含妄有能有所論云所言法者謂衆生心是心即攝一切世間出世間法故下合云心如工畫師次句隨緣薰變成依他者起信論云自性清淨心因無明風動有其染心楞伽經云藏識海常住境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生亦是不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識次句不了依他故成徧計者以經云虛妄取

異相故故起信云一切諸法皆依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相第四句喻依他相盡體即圓成者以言大種無差別故大種即喻真如謂心體離念即是如來平等法身從緣無性即真如矣又一二兩句即不染而染三四兩句即染而不染故有後偈喻不即離大種中無色身所觸故者堅溼煖動皆是觸故言色中無大種眼所見故者約顯色說青黃赤白眼之境故直就法體火種是觸色即是色若就根得謂身及眼又能造無異色者然取增勝地多則黃水多則白火多即赤風多則青而堅溼煖動共造於青亦共造於黃赤及白在能造邊同一堅等及所造邊即有青等故云能造無異畫色差別故喻妄依真下合先合能所異故亦應具言真中無妄聖智境故妄中無真凡所知故從性無差別下合上又能造無異等假必依實等者諸宗正義堅等為實色等為假唯成實宗

色者味觸實也地水火風假也以其是數論弟子後入佛法尚順本師故故智論云精巧有餘而明實未足然大必能造色下通妨妨云上非即中既云大種中無色色中無大種今非離中何不言大種不離色色不離大種善意可知上明真如依持但取心中真如一

門對妄染說初一亦明心境者對上真妄故有亦言然後三偈亦似上二偈此偈似前第二偈以因不即離之便故先明之後二偈似前初偈至下當知見相別者且順上喻有知無知以見分合心有慮知義以相分合盡無慮知故以器世間即是第八之相分故喻離心者三世所有皆是一心作故要由心變下解妨妨一如前荅意亦爾次一喻者大同前喻心如工畫師分布諸彩色第先明喻中先釋上三句所畫非心下釋第四句法合言真妄和合心者揀異法相宗心即起信云不生不滅與生滅和合名阿賴耶識是也恒言遷變了其了一字即第五行相門其執受處即第四所緣行相門其不可知即能所緣行相之內差別之義論先問云此識行相所緣云何問即合也謂不可知執受處了了謂了別為行相故處謂處所即器世間是諸有情所依處故執受有二謂諸種子及有根身次論云不可知者謂此行相極微細故難可了知此明分見難測故名不可知又常不或此所緣內執受境亦微細故外器世間量細一切種子如瀑流我於凡愚不開演恐彼分別執為我次句頓現者亦即彼果相門云異熟論云此是能引諸界趣生善不善業異熟果故即通弁此識能變之義此是第一能變頓現萬境故楞伽云譬如明鏡頓現萬像現識處現亦復如是下句喻所變等者以無體故無可相知故問明品云諸法無作用亦無有體性是故彼一切各各不相知又常不住下上約法相常不住言是刹那生滅今明不者即是無義常不住者即常無住無住即真相異名故從無住本立一切法斯法性宗具心隨緣成萬有故深廣難思前之經偈亦可證此能畫之心者心雖慮知今取生滅不住故不能知以前念已滅復無可知前念亦不

知後前念已滅無有能知後念未生亦無所知能知之心既不自知安能知所雙喻心墳下合文可知然釋此偈揔有四意一明性空以性空故不能知自心二又雖不知下明雖性空不閡緣起三又由不能下明由迷真起似若悟自心不造妄境四又正由下即以有

沙四　二十

空義故一切法得成耳云諸法性如是者通結四意然唯識論第一能變有兩偈半而有十門上隨用已辨今當具出偈云初阿賴耶識（即自性門）異熟（二果相門）一切種（三因相門）不可知執受處（四所緣行相門）了（五行相門）常與觸作意受想思相應（六相應門）唯捨受（七五受俱門）是無覆無記（八三性門）觸等亦如是（同上第八）恒轉如瀑流（九因果譬喻門）阿羅漢位捨（十斷伏位次門）上十門疏中已有隨配可知前後有此相當例可知心者如前喻中已辨第二句者此句有二一從能畫即屬上因二從諸世間之言即屬於果則上半是因能變下半屬果能變故唯識云能變有二一因能變謂第八識中等流異熟二因習氣（即種子現行門）此二習氣俱名因變此揔辨也論云等流習氣由七識中善惡無記熏令增長（三種子中各生自現除第八識不能熏故）異熟習氣由六識中有漏善惡熏令增長（除第七識及無記者非異熟因故前是因緣此增上緣也）二果能變者謂前二種習氣力故有第八識生現種種相

（即前二因所生現果謂有緣法能變現者名果能變種種相者即是第八相應心所見分等也）等流習氣為因緣故八識體相差別而生名等流果果似因故（即現八識三性種子各生自現名等流果所生之果與能生種性是一果故）異熟習氣為增上緣感第八識酬引業力恒相續故故云異熟感前六識酬滿業者從異熟起名異熟生不名異熟有

沙四　廿一

間斷故即前異熟及異熟生名異熟果果異因故釋曰以五陰無法不造皆異熟也如次喻等者謂黑即地獄黑黑業報故黃即中方修羅非天亦復非人季孟閒故人白者多善業故天白白者因果俱善故九地當廣則十法界五蘊者謂六道四聖四聖中佛在後偈二乘菩薩攝在種種之中既言無法不造亦不揀二乘菩薩更云等法者以今經無法不造三科萬類皆心造也然心是揔相者法界染淨萬類萬法不出一心是心即攝一切世間出世間法故名揔相餘染淨二緣各屬二類然揔說十法界中六道為染四聖為淨佛果契心下釋其下半上有三法而但說心與佛二法無盡不言衆生者謂衆生有盡故心即揔心以真為體本自不盡佛果契心始本無二同一圓覺故亦無盡迷真起妄無始有終不言無盡然其佛果契心則佛亦心造謂四智菩提是淨八識之所造故若取根本即淨第八若依真諦三藏此佛淨識稱為第九名阿摩羅識唐三藏云此翻無垢是第八異熟謂成佛時轉第八成無垢識無別第九若依密嚴文具說之經云心有八識或復有九又下卷云如來清淨藏亦名無垢智即同真諦所立第九以出彰故不同異熟為九有由又真諦所翻決定藏論九識品云第九阿摩羅識三藏釋云阿摩羅識有其二種一者所緣即是真如二者本覺即真如智能緣即不空藏所緣即空藏若據通論此二並以真如為體釋曰此二即起信一心二門本覺在生滅門一心即真如故故論云唯是一心故名真如無論八九俱異凡識即淨識所造四智三身等若依舊下二會晉譯則三皆無盡而二經互闕唐闕衆生晉闕無盡故有第三別更立理應云下是第三也若取圓足合如是譯則三事皆具無差之相又得顯明以妄體下出妄無盡之由是以如來下引例證此即

沙四　廿二

涅槃經意天台用之以善惡二法同以真如而為其性若斷惡性即斷真如真不可斷故云性善不可斷也佛性即是真實之性真實之性即第一義空如何可斷性惡不斷即妄法本真故無盡也又上三下第四別開義門則卻收晉經以為盡理謂唐經無盡但得二

法又惟約淨次言三皆無盡又遺有盡之義今云無差盡與無盡俱無差也亦顯染淨本無差矣言心摠二義一染二淨者淨即自性清淨染即本來之染染淨無二為一心耳言各以初義成順流無差者衆生本有染故隨流背佛佛隨其染豈相違耶逆流例此若賢

說者於一人上即有三法即觀行之人宜用此門上半合前二偈之上半者心不住於身却是色中無大種身亦不住心即大種中無色此合第二偈上半也若合第三上半云心不住於身即彩畫中無心身亦不住心即心中無彩畫心即能變者心境依持中心也及心體故者即真妄依持中真也言身即所變下即上境也及性之相即前妄也下半雙合前兩偈下半不離之義者即就不離大種而有色可得即作佛事也亦前就不離於心有彩畫可得是作佛事也依心現境合前第三偈下半依體起用即合前第二偈下半作

沙四

諸佛事雙合上二體用不礙下釋第四句為兼此義等者羙斯經也若不合第四偈但合第二三偈應云心中無有身身中無有心即互無之言也則不顯於彼心恒不住義然不相住與恒不住義則小異文則兼之若將此不住同前不住者以心念念滅故不能住身

廿三

身念念滅安能住心思之可見然有二下開義別釋於中有二意初是結歸唯心二觀法下是結歸二門是以塹持者即纂靈記云文明元年洛京人姓王名明幹既無戒行冒不脩善因患致死見被二人引至地獄地獄門前見有一僧云是地藏菩薩乃教王氏誦一行偈其文曰若人欲了知三世一切佛應當如是觀心造諸如來菩薩既受經偈謂之曰誦得此偈能排地獄之苦王氏既誦遂入見閻羅王王問曰有何功德荅唯受持一四句偈具如上說王遂放免當誦偈時聲所及處受苦之人皆得解脫王氏三日方蘇憶持此偈向空觀寺僧定法師說之參驗偈文方知是舊華嚴經第十二卷新經當第十九夜摩天宮無量菩薩雲集說法品偈第十菩薩故梵本者此是刊定引梵本證第四句亦為摽章成於晉經所思不可思議今疏取其所引亦成第四句為摠結義謂於不思議之法不應思議以一真心下出摠結之相可知次四等者若順晉經四皆摽章釋亦分四前二則同三一偈釋所聞不可聞四二偈釋所思不可思今不依此執石為寶者涅槃春池喻中入水求珠競執草木瓦石各各自謂得瑠璃實歡喜持出乃知非真亦自誑也又莊嚴經論說有人見雹謂是琉璃收之錍內皆悉成水後見真琉璃亦謂為雹棄而不取世人皆爾不應取而取應取而不取也又以量無量者此有二意謂以量取則墮於常二者若以常取則墮於斷若以斷取則墮於常故勝鬘云修一切常者墮於斷

廿四

修一切斷者墮於常見如步屈蟲要因前足得移後足修斷常者亦復如是要因斷常第三住中已廣分別非色現色下此有三釋一依體依用與無邊不同二又色即空下事理相即即妙即無邊色即是空已為妙色色空相即離空有邊三又淨識所現下約事事無閡方為妙色亦是邊即無邊無邊乃廣如初無邊淨識所現即唯心所現門空色相融即法性融通門此二即事事無閡之因也此即見中絕思議者以古人將後二得明所思不可思今明不思偏上三段故指此中身業中不思也下指語中不思亦然問二喻下問荅料揀先問言上經者即初偈法說之文前經等者若順晉經四皆摽章釋亦分四前二則同三一偈釋所聞不可聞四二偈釋所思不可思也又莊嚴論云於一切法自在依止故釋論云如如等即金光明亦梁攝論第十三本論云自性身者是如來法身釋論云唯有如如智獨存說名法身又云身以依止為義何法為依止本論云於一切法自在依止故釋論云

謂十種自在乃至云云何此法依止法身不離清淨及圓智智即如如即智故除障礙蘊界未離斷常之見具如智慧者此引本是賢首證成摩尼隨映等喻此經亦名度一切諸佛境界智嚴經一卷在王舍城耆闍崛山頂說如來放光一切菩薩雲集瞻仰佛於

山頂法界宮殿上起大寶蓮華師子之座無量摩尼寶宮殿等於摩尼座中出偈上取意引次文殊師利問無生無滅其相云何佛荅不生不滅即是如來文殊師利譬如大地琉璃所成帝釋毘闍延宮殿供具等影現其中閻浮提人見琉璃地諸宮殿影合掌供養燒香散花頓我得生如是宮殿我當遊戲如帝釋等彼諸衆生不知此地是宮殿影乃布施持戒修諸功德為得如是宮殿果報文殊師利如此宮殿本無生滅以地淨故影現其中彼宮殿影亦有亦無不生不滅文殊師利衆生見佛亦復如是以其心淨故見佛荅無根無處文殊重徵佛言

衆生見次舉如日光無心普照喻謂先照高山等隨其所照而有種種次云文殊師利如大海中有摩尼珠名滿一切衆生所願安置幢上隨衆生所須彼摩尼珠無心意識如來無心意識亦復如是不可測量不可到不可得不可說除過患除無明不實不虛非常非不常非光明非世間非不世間等廣歷諸非結云文殊師利如來清淨住大慈幢隨衆生所樂現種種身說種種法釋曰大慈皆以體無生滅不閡生滅如非色約體非色約用等次又舉谷響無實喻次後即有虛空喻云文殊師利如虛空平等無下中上如來平等亦復如是衆生自見有上中下如來不作下中上意何以故如來法身平等離心意識無分別故文殊師利一切諸法悉皆平等乃至云若得法性則無希望等又云若衆生著一切法則起煩惱不得菩提文殊問云何得菩提佛荅無根無處文殊重徵佛言

身見為根不真實愚惟為處文殊師利如來智慧與菩提等與一切法等是故無根無處是得菩提又云文殊師利如來不動名如如實如如實者不見此岸不見彼岸則見一切法見一切法稱為如來又菩提者是不破句不破者無相句者如實下廣釋大意皆以遮過為不破顯實為句又云以從本來不生不滅而為真實故又云菩提者以行入無行以行者緣一切善法無行者不得一切善法又云無生無滅者不起心意識不思惟分別是故我說見十二因緣即是見法見法者即是見佛如是見者名不思議又云何行菩薩行不行荅不行不生不滅是行菩薩行下亦廣釋後校量功德云假使諸衆生皆悉生人道悉發菩提心為求一切智如是諸菩薩皆作大施主以種種供具供養無數佛并及諸菩薩緣覺與聲聞乃至入滅度各起七寶塔高至百由旬種種實嚴飾若人持此經或說一句偈出過此功德無量無有邊以此經所說無相法身故釋曰上已具畧經文其琉璃地喻衆生心影喻佛身即色即非色摩尼珠喻則同此經空無下中上亦同此經淨空現色故賢首意證唯如如及如如智苑公誤引和尚之引故畧具出然上二解下第三疏為會釋

意在雙存二義融即耳於中有八然如外無法下四假以苑公重難意云既如牧法更無方遺何言機宜現色無盡萬法即如下五為實首通由萬法如實無所現故正現時亦唯如矣此即疏家立理牧賢首也故今二喻下為有無無礙之旨以釋喻文無即但是無他

者此借俱舍論意以會二喻別理以古俱舍釋無為非因果唐三藏云無為是能作因何得言非因無為是離繫果豈得言非果故新譯云無為無因果謂無餘五因無餘四果故云無耳所以摠云非即非其自體無即乃是無他故非無二言理則懸隔今借此言用之摩尼現色喻自受用身有其根本色但無青黃等異隨機映生虛空以喻法性身虛空本非色法豈同摩尼上顯二喻別相即是顯文此二不二下正明融會即出經意故下經云下但引此文以證後義以扶法相者不許無色故有義文顯如苑公難中空色經云亦是汝勝智力故云畧無擾辨等者七辨之義前文已有十地更廣顯難思下初就法說別配事理以為深廣又即理之事下三事理相融釋則法界通四法界虛空是喻亦含四義一事法界即事之理下二明理法界及顯境名言所及即不思議也況二交徹者即事理無礙法界仍上而起要由一行下四明事事無礙法界能令一自性者謂諸菩薩乃至身財無所顧惜能施一切所應施物無貪俱生思及因此所發能施一切施物身語二業安住律儀阿笈摩見定有果見隨所希求即以此物而行惠施當知是名菩薩自性施二一切施畧有二法謂內物外物又一切施物謂財法無畏三難一千波羅蜜故名十行彼云者經具云於實法得法忍心無我所瑜伽等者即三十九為首明法品已畧引之今更具引疏但通釋六度九門之相其列名即論謂字已下即是疏釋今先具出布施九門論嗢拖南曰自性一切難一切門善士一切種遂求二世樂清淨相融以為真身亦繫表之談可以雙攝二執故以聲取者結成上義上句即金剛經意若以色見我以音聲求我是人行邪道不能見如來後句即兜率偈讚意故偈云色身非是佛音聲亦復然亦不離色聲見佛神通力天說無心出現當辨若依等者本影四句即如玄談若依此宗四句皆用知一切法即心自性故質亦自心

十行品第二十一仁王名為十止者即上卷伏忍聖胎三十人十信十止十堅心故已如上引梵網經者彼立三賢名云十發趣住十長養十行十金剛十迴畧無助化者十住却有

種塗飾香鬘七舍宅八光明皆如第一句八此世他世樂施有九謂財無畏法各有三故財有三者一清淨如法物二調伏慳悋垢三調伏藏積垢二即捨財物執着三即捨受用執着無畏三者一濟拔師子虎狼鬼魅等畏二王賊等畏三水火等畏法施三者一無倒說法二稱理說法三勸修學處九清淨施有十一不留滯施二不執取施三不積聚施四不高舉施五無所依施六不退轉施七不下劣施八無向背施九不望報施十不希異熟施餘廣如彼論然九門自性皆一一切皆二皆三難行皆三一切門皆四善士皆五一切種皆或六或七共有十三遂求皆八二世樂皆九清淨皆十而相隨度異然下文中九門之內或多或少不必具全若一一配乃成繁碎隨顯配之知法包含含攝前者即示此經包含之相下別配之一者施主即九門中初一也雜集第八云云何施圓滿謂數數施故

沙四　三十

無偏黨施故隨其所願圓滿施故依此義故經作是說為大施主者此顯數數施及由慣習成性數數能故謂一若內若外即九門一切施中前二義也二若難若易即難行三財法無畏即一切施中後義四攝第四一切門第六一切種五即遂求故攝五門文有五句

者但觀前列具知第次先現行財施等者即九門中一切施中之三相也前六度章雖皆畧示今更依攝論釋之本論云施三品者一法施二財施三無畏施無性釋云言法施者謂無染心如實宣說契經等法言財施者謂無染心施資生具無畏施者謂心無損害濟拔驚怖釋曰此第一番自施行相論云又法施者為欲資益他諸善根財施者為欲資益他身無畏施者為欲資益他心釋曰此第二番明施所為天親同此論又云以是因緣故說三施梁攝論法施利益他心財施資益他身無畏施通益他身心復次由財施故有向惡者悉令歸善由無畏施攝彼令成眷屬由法施故生彼善根及成熟解脫由具此義故說三施依無着論者一方便意樂謂先作意二歡喜意樂謂見求者深生歡喜遇於乞者攝意歡喜三者恩德意樂謂遇乞者深心荷恩由彼令我勝行成故四廣大意樂謂廣行

沙四　三十一

施唯期大果故五善好意樂謂令乞者現在豐樂未來得道故六清淨意樂謂離鄣離相成波羅蜜故疏中先列名後隨文釋中方釋其相故併舉之初自期大果者上揔釋廣大有二義一謂廣行施二唯期大果故前一切無違即是初意今是期大果也亦是善好者

前亦二義一令乞者現在豐樂二未來得道今是後意隨相等者即揔示儀式如大般若者如般若清淨徧歷八十餘科遞為其首成百餘卷如清淨既爾若以無生為首亦徧歷諸法無性無得無相等一一皆然故賢首云若歷事備陳言過二十萬頌今併隨相居于一處併諸離相居于一處猶般若目故束乃數紙展則成多我謂主宰等者者即唯識文論云我謂主宰彼疏釋云主如君主有自在故宰如宰輔能割斷故諸蘊假者於諸蘊中假建立故稱之為我唯識論云世間聖教說有我法但由假立非實有性解曰假有二義一無體隨情假隨自執情名我法故即外道等計二有體強設假隨位隨緣假施設故即聖教所說今於二義準下智論及瑜伽文當初義也故智論者問曰如我乃至見者為是一事為各各異答曰皆是一我但以隨事為異於五陰中我我所心起故名為我釋曰次云但是一我下即上論文瑜伽論中者論云於五蘊我我所現前行故即八十三論然由生下釋其無義若別別觀者即四十經菩薩知一切法皆無我故是名入無命法無作法者菩薩於一切世間勤修行無諍法故是名住無我法者菩薩如實見一切身皆從緣起

故是名住無衆生法者菩薩知一切法生滅皆從緣生故是名住無補特伽羅法者菩薩知諸法本性平等故是名住無意生法無摩納婆法者釋曰此即別觀無之所以智度論云五陰和合中生故名為衆生瑜伽等者論有二解今是其一言唯有此法者有此有情法有情即識言無餘者無彼識外餘我體也二云又復於彼有愛著故彼疏釋云言於彼者彼即所愛中八識也即是有能愛情名為有情有情梵言薩埵舊云衆生謂命根者智論具云命根成就故名壽者命者釋曰比論雙釋經中壽命二種以命根體即壽故已見問明世親釋云一報命根不斷故論偈云下斷至命住大雲解云此是命根瑜伽亦是二法合釋新譯等者即大般若第十三前引智論其文小畧具即大品名為衆數智論云從我人有陰界等衆數之法又取我人為陰界入諸法之數故衆多之法是種種義補特等者即瑜伽中名有靈者有靈於土木之稱即關中生公語即智論意瑜伽名士夫即十七相中第六論云言養育者謂增長後有業故能作一切士夫用故疏云養育者令滋茂不斷絕義業令致果果士夫用未來莫窮故名養育釋曰彼雙擇士夫養育文便故引之摩

納婆此云儒童即出智論若瑜伽云謂依止於意或高或下故彼疏云意高下者約行以釋然行高下皆由於意稚年之者高下不定故以高下而以顯之釋曰稚年高下者即少年有學者也大般若第三結示本源古有章門七門分別一列名二釋名三體性四二執五伏害六成觀七問荅初諸說互望差別畧有三種一數增減二互有無三變名字初增減者第六迴向但有其八畧無揔我及種種耳十定有七已如上辨一作者二命三我四衆生五補特伽羅六意生七摩納婆畧無受者及種種而加揔我大般若第四說十七相一我二有情三命者四生者五養者六士夫七補特伽羅八意生九儒童十作者十一使作者十二起者十三使起者十四受者十五使受者十六知者十七見者第十三中但說十四闕使作者起者使起者使受者闕四加異生異生義當起故三使大同故其第二有無已含在前增減之中三變名字此云衆生大般若中是有情此云補伽羅彼云補特伽羅此云人彼云士夫此云摩納婆大般若云儒童迴向云童子此云有想大般若云生者等疏中已對大般若辨竟餘門可畧言也一外無自共之相狀者自相者謂色礙相受領

納等各別所屬共相者謂五蘊等同無常苦空無我此二皆外相也二為無為諸法之體諸法不出此二有去不留空者明空有無二故有即是空若去於有即已去空若有云存空則空有為二故剋獲為果者此釋果報有二義一果通現任報唯未來如修初禪為習因證得初禪為習果故云習因習續於前習果剋獲於後上一重因果望其當報揔名為因生於初禪梵衆等天方名感報故上云酬因為報此則下結示二又報謂有漏下則果之與報俱在未來大施大果等者此等有三一以一物施等為小多物施為大二小心施為小大心施為大自利無常等為小心利他觀空等為大三近果為小究竟果為大

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十八

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十九　沙五

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第二饒益行皆顯三聚等者廣略皆顯初句為攝該三聚是略中具也即戒自性者是九戒之一也意地無染是眞律儀者出三聚相起心即破菩薩戒故亦為生下攝衆生戒　沙五　乙

下顯持戒意含於攝善亦是於果無依即第九清淨戒之一也謂一切利養等者出堅相也四分戒云明人能護戒能得三種樂名譽及利養死得生天上若希此三非眞堅持本隨煩惱者下經自出彼又具明纏即隨惑縛即根本言一切惡止者即是律儀善行即是攝善纏謂八纏下釋此纏字疏文有五一釋八名二辨鄔業三釋揔名四明十纏五者結示然初八纏廣如論釋無慚無愧十藏廣明餘之六事前後煩有初二鄔戒下辨鄔業雜集第七修尸羅時無慙無愧為鄔由具此二犯諸學處無羞恥故次二鄔止者論云謂修止時惛沈睡眠二法為鄔於內引沈沒故修慧時掉舉惡作二法為鄔於外引散亂故釋曰此論約二順鄔今疏反此者以約違鄔掉舉惡作正違止故惛沈睡眠正違慧故後二鄔捨者論云於修捨時憎嫉為鄔由成就此於自他利怯妬門中數數搖動心故即鄔善法饒益者止觀是善法捨即饒益於相修中者釋揔名亦出偏說所以也本論云數數增盛纏繞於心故名為纏釋論中云由此諸纏數數增盛纏繞一切觀行者心於修善品為鄔礙故或說十纏者即第四明十纏俱舍頌第五隨眠品云纏八無慙愧慳憎嫉幷悔眠掉舉與惛沈或十加忿覆論云八纏者品類足論或十者毗婆沙師言於被舉時為重鄔者忿以令心忿發為性覆以覆藏自罪為性故此即隨惑下結示縛謂四縛者先標列後會經今初雜集等論但有三縛謂貪瞋癡由此三縛諸有情令處三苦今言四者此經第三地文亦云此菩薩一切欲縛色縛有縛無明縛皆轉微薄釋曰此即修所斷中三界煩惱及無明故於見縛之外說四幷前即五住地惑也今此四縛即按次文貪利已下會經四相初貪利即經貪求為一二熱惱即瞋三諸難逼迫致譏謗即是戒取四濁亂即是我見　沙五　二

正於持戒而說四故然其戒取由癡而生不了諸難而生毀謗亦是邪見同三業故故亦不出三毒及見我見特為諸見之主不毀不住前二種淨戒則能引攝利衆生戒為成熟他梁論三戒大意同前故彼論云此二品戒即四無畏因何以故初戒是斷德第二戒是智德第三戒是恩德四無所畏不出三德故由此故說戒有三品本業經云戒有三緣一自性戒二善法戒三利益衆生戒義皆同也　三

今初即堅持不犯者即難行戒準瑜伽論第四十二有其三種一者菩薩現在具足大財大族自在增上棄捨如是大財大族自在增上具受菩薩淨戒律儀是名第一難行戒二者菩薩若遭急難乃至失命於所受戒尚無缺減何況全犯三者如是徧於一切行住作恒住正念常無放逸乃至命殁於所受戒無有誤失尚不犯輕何況犯重釋曰今即第一次二疏具祇陀末利者末利夫人為救厨子飲酒塗飾等祇陀太子為順國人亦和飲酒而不忘戒並如別說深起大悲者論云云何菩薩善士戒略有五種謂諸菩薩自具尸羅一勸他受戒二讚戒功德三見聞法者深心歡喜四設有毀犯如法悔除五釋曰今正當中三疏文自配自具尸羅前文已有已毀令悔文中略無謂依似執實者衆生是依他似有故顛倒謂執似為實如依繩之依他執為蛇實依執似起者即唯識云依他起自性分別緣所生謂依徧計之執起依他之似似即衆生第二對明不相在即不於顛倒內有衆生等言不離者此句牒前上言不離衆生有顛倒等明因果相待方得緣成釋上義也依似執實待果成因也依執似起待因成果也上辨前對之是非先有下揀前對之非即

先有先無門因中無果下示其正義以釋經文二句之中皆先順說正義後反顯先有之過初云因中無果故倒內無生者順說正義也次若必下反釋揀非非先有故徧計是因因中有果故徧計中有依他起果中無因故生內無倒者順說正義也若要令有下反釋揀非也若果有因有衆生等即有顛倒今有不倒衆生故知果中無有因也第三對者因即能徧計果即所徧計所徧計即依他也由前已下結歸中道第四對者不對衆生說顛倒等亦皆先順明後反顯如倒心託境方生故非內即先順明次若是內下反顯既如是知下結成二利實則愚夫自誑者如猕猴執月月豈有心誑猕猴耶愚夫執虛為實明是自誑經云誑愚夫者是愚夫不了之境義似誑耳即前悲智者如是解者覺了一切等即智果也通達生死及與涅槃具二果也有大悲故通達生死有大智故通達涅槃又自度等即智果也令他得度即悲果也二利皆即悲智果耳亦九戒中者論云當知此戒略有九種謂諸菩薩為諸有情於應遮處而正遮止一於應開處而正開許二是諸有情應攝受者正攝受之三應調伏者正調伏之四菩薩於中身語二業常清淨轉是則名為四種

淨戒復有所餘施忍精進靜慮般若波羅蜜多俱行淨戒則為五種揔說名為九種淨戒能令自他現法後法皆得安樂釋曰今但通說悲智之果智果了一切行即般若相應故云亦是若別配者令他解脫離垢即是遮止開許斯即制聽二戒可以離垢解脫其令他安隱即是攝受令他調伏其名全同皆令他得二世樂也五度助戒含在其中有攝善故第三無違逆行謙尊而光者即周易謙卦云謙亨君子有終吉彖曰謙亨天道下濟而光明地道卑而上行天道虧盈而益謙地道變盈而流謙鬼神害盈而福謙人道惡盈而好謙謙尊而光卑而不可踰君子之終也象曰地中有山謙君子以裒多益寡稱物平施釋曰上所引文其相並顯但謙之象地在上山在下山合出地今入地下謙之象也又言裒多者裒聚也聚其多而益其寡是益謙義故為平施若王注云多用謙以為裒少者用謙以為益隨物所施不失平者也謙下忍之本也若海之下等即老子德經云江海所以能為百谷王者以其善下之故是以聖人欲上人以其言下之欲先人以其身後之是以處上而人不為重處前而人不為害是以天下樂推而不猒釋曰特由之卑天下歸之一無

如前境者天宮云自害略由五緣謂貪瞋邪見愚癡不善心苟心讚他者智論五十三說舍利弗讚須菩提善說法好人相不自讚不自毀於他外人亦不讚毀若自讚非大人相不為人讚而便自美若自毀者是妖諂人若毀他者是讒賊人若讚他者是諂媚人須菩提了無生法故舍利弗雖讚而不諂以稱實讚故又以幽法愛故心不高亦不愛著但益無鄣礙因所謂一切法無所依止故無鄣礙第八釋三熏習中云或又言取即是著唯識第八釋三熏習中云或名苦名取能所取故取是著義業不得名智論取增名著七十四云初染曰取生愛名著

捉上來皆是清淨忍者論云略有十種謂諸菩薩遇他所作不饒益事損惱違越終不反報一亦不意憤二亦不怨嫌三意樂相續恒常現前欲作饒益先後無異非一益已捨而不益四於有怨者自生悔謝終不令他生疲猒已然後受謝五於不堪忍成就增上猛利慙愧故又以幽法愛故心不高亦不愛著但益無鄣礙因所謂一切法無所依止故無鄣礙第八釋三熏習中云或又言取即是著唯識第八釋三熏習中云或名苦名取能所取故取是著義業不得名智論取增名著七十四云初染曰取生愛名著六種謂諸菩薩先於其忍見諸勝利者論云略有十種謂諸菩薩先於其忍見諸勝利者論云略有十種謂諸菩薩先於其忍見諸勝利者論云略有十

疑以能永斷異慧疑故二由離能聞所聞法
中我我所執斷法執故三由於現前現住安
立一切於中無所作意無分別斷斷分別故
四釋曰即由此四是四處故然三鍊磨通治
四節然皆由忘三輪故忍三輪者自他過失
分別也二令他成忍至皆清淨忍者清淨有
十如前已引今但據相是彼之意亦不別配
然莊嚴論者即第二論此三等者前念無始
劫受諸苦惱即是自業及行苦也亦令他得
此法即況二乘也對前可思者前性空無二
即不可得無有真實即是無常若苦若樂即
是苦想廣為人說等即攝取想略無本親攝
在無始生死之中愍彼淪倒者準智論云羅
睺羅被外道打悲泣人問其故荅曰我苦少
時爾奈渠長苦何即愍其淪溺而言倒者亦
愍其因但由顛倒如提婆菩薩被外道開腹
弟子欲追菩薩廣說法空誡諸弟子云此等
顛倒妄見我人故生此惡不了性空無有真
實等斯即九中二世樂者論云二世樂忍有
九謂菩薩住不放逸一於諸善法悉能堪忍
二於諸業熱悉能堪忍三於饑渴四於蚊
虻觸五於諸風日六於蛇蝎觸七於諸劬勞
所生種種若身若心疲倦憂惱八於墮生死
生老病死苦等有情現前哀愍而修忍行九
上七皆有悉能堪忍之言論云如是順忍得
二世樂斯亦攝相愍念衆生令得二世樂也
第四無屈撓行撓者即周易大過卦意易云
大過棟撓利有攸往亨彖曰大過大者過也
棟撓本末弱也易文以弱釋撓音義云撓者
曲也曲之與弱義相似也今取弱義釋無屈
撓則弱者亦曲也既曰牢強則無屈弱然梵
云鉢履耶捺多此云無盡即普經之名謂大
願之力無有盡耳此亦大同此義有三者此
十地勢十句相釋以二三四釋於初句以五
六七釋第二大字以八九十釋第三勝字文
並可知即難行者在文易知然皆忘三輪故
於苦雖逢衆苦能不退轉而得少善便生喜
足由此不證無上菩提是故次說無喜足是
不得少善生喜足義此即顯示不捨善軛由
此義故說三精進然被甲者從喻立名如人
入陣先須被甲以防弓矢今求菩提必先擔
頓以防退屈本業直云一起大擔頓之心二
正等菩提雖有勢力而加行時不能策勵故
說有勤雖復有勤心或怯弱為對治彼故說
有勇由有勇故心無退屈心雖無怯逢生死
菩心或退轉由此退失所求佛果為對治彼
立無退轉無退轉者即是堅猛故無退轉顯
示堅猛由有堅故逢苦不退由有猛故不懼
退屈本業直云一起大擔頓之心二精進三
輪者即衆生高下事用分別具含三種者唯識說三一被甲二攝善三利樂無性
釋云一被甲二加行三無怯弱無退轉無喜
足初者謂最初時自勵言我當作如是事即
是解契經所說初有勢力句次即加行有勤
句無怯等者謂隨事意樂所作善事乃至安
坐妙菩提座後不放捨於自疲苦心無退屈
名無怯弱於他逼惱心不動移名無退轉乃
至菩提於其中間進修善品常無懈廢名無
喜足如是三句解釋契經所說有勇猛於諸
善法不捨離故世親釋三精進大同無性釋
經五句復云所以者何或有最初求於無上
方便進修三勤化衆生令初全同瑜伽者四
十二云一探誓甲若我脫一有情苦以千大
劫為一日夜處於地獄經爾所時證大菩提
乃至過此千俱胝倍無懈怠心況短時苦薄
菩提性況成就耶故云約先心自擔有深功
德者瑜伽難行精進有三若諸菩薩無閒遠
離諸衣服想諸飲食想諸臥具想及己身想
於諸善法無閒修習曾無懈怠是名第一難
行精進若諸菩薩如是精進盡衆同分於一
切時曾無懈廢是名第二難行精進若諸菩
薩平等通達功德相應不緩不急無有顛倒

能引義利精進成就是名第三難行精進今文具三長劫不懈況盡壽耶即是第二一念不悔即亡身無間即是第一自慶已下即第三前行初離過亦此第一第五離癡亂行摠云成就下釋此摠句有二先正釋即瑜伽九門中自性禪也論云靜慮自性者聞恐為先所有心一境性也攝一或奢摩他品二或毘鉢舍那品三或雙運道也疏中便標便引釋成文意可知善解世間等者下云以正念故善解世間一切語言能持出世諸法言說乃至心無癡亂疏自配無癡亂即是雙運又以別義善解是觀能持是止故為雙運故下經云禪定持心者即是第十迴向偈中雖有毗鉢下第二解妨在文可知正是瑜伽出禪自性上九別句者三禪即瑜伽一切禪也唯識但列而不釋名瑜伽廣令依攝論無性釋云一安住靜慮謂得現法樂住離慢見變得清淨故二引發靜慮謂能引發六神通等殊勝功德故三成所作事靜慮謂欲饒益諸有情類以能止息饑儉疾疫諸怖畏等苦惱事故梁攝論中釋三定云有現世得安樂住何以故能離一切染污法故一依此定為生自利謂三明故能引成六通二因引成通定生隨利他利他即是三輪一神通輪謂身通天耳通天眼通此輪為引邪向正者令其歸正二記心輪謂他心通天耳通此輪為引已歸正者若未信受令其信受三正教輪謂宿住通漏盡通宿住通識其根性由漏盡通如自所得為說正教令得下種成熟解脫由具此義是故說定有其三品為離癡亂行正品之人作是念言我昇殿堂在花林閒乘馬念有觀下疏文有五初正釋順文二世言無益下出經句意三出世不解下五理顯通四故文雖下結成通義五解事下別釋善解瑜伽第二下疏文有二先正釋無癡亂言二示癡亂相前中文顯俱舍第九論問起云前說倒心入母胎藏一切胎藏皆定爾耶釋曰此乘象登上高山出時亦爾菩薩摩訶薩初入胎時自知入胎住時知出時知出不起貪欲瞋恚之心而亦未得初住之地是故復名不可思議二十九者南本二十七經云中陰二種一善業果二惡業果因善業故得善覺惡因惡業故得惡覺觀父母交會和合之時

之人初入胎時作是念言我今在廁衆穢諸死屍間棘刺叢林大黑闇中初出胎時復作是念我今出廁諸穢惡處乃至出於大黑闇中中者念言我今入於衆樹花果園林清淨河中房室屋宇舍宅之中出時亦爾上品之人作是念言我昇殿堂在花林閒乘馬隨業因緣向受生處於母生愛於父生瞋父精出時謂是己有見已心悅而生歡喜以是三種煩惱因緣中陰陰壞生後五陰如蠟印印泥印壞文成釋曰此略舉男俱舍第九則具男女論釋倒心趣欲境云此明中有先起倒心馳趣欲境彼由業力所起眼根雖住遠方能見生處父母交會而起倒心若男中有緣母起愛生於欲心若女中有緣父起愛生於欲想翻此緣二俱起瞋心彼由起此二種倒心便謂已身與所愛合所泄不淨流至胎時謂是已有便生歡喜此心生已中有便沒受生有身餘廣如彼瑜伽又說彼胎藏者若

當為女於母左脇倚眷向腹而住若當為男於母右脇倚臍向脊而住又此胎藏業報所發生分風起令頭向下足便向上胎衣纏裹而趣產門時名正生位別謂四魔者一蘊魔生取著故二煩惱魔恒雜染故三業魔能鄣礙故四心魔起高慢故五死魔捨生處故六天魔自慢縱故七善根魔恒執取故八三昧魔久躭味故九善知識魔起著心故十菩提法智魔不頗捨離故言及業者忘失菩提心修諸善根是為魔業起信二惡心布施瞋心持戒捨惡性人遠懈怠

十三

沙五

者輕慢亂意譏嫌惡慧乃至第十增長我慢無有恭敬於諸衆生多行惱害不求正法真實智慧其心弊惡難可開悟是為魔業起信論者餘論廣有此論分明人易尋故故依示耳即修行信心分中論云或有衆生無善根力則為諸魔外道鬼神之所惑亂若於坐中現形恐怖或現端正男女等相當念唯心境界則滅終不為惱或現天像菩薩像亦作如来像相好具足若說陀羅尼若說布施持戒忍辱精進禪定智慧或說平等空無相無願無怨無親無因無果畢竟空寂是真涅槃或令人知宿命過去之事亦知未来之事得他

十四

心智辯才無礙能令衆生貪著世間名利之事又復令人數瞋數喜性無常準或多慈愛或行或信或捨遠離般若釋曰依此世魔甚多病其心懈怠率起精進後便休廢生多七十一不魔作知識身說般若空雖有罪福名而無道理或說空可即取涅槃釋曰前七十三魔令莫修空而須修事行此中說斷相似皆是外道所得非真三昧或復令人苦修三十一相隨使坐道場時爾乃用空菩薩滅空令其趣證故人多惑耳若得諸法實相

一日若二日若三日乃至七日住於定中得已然香美飲食身心適悅不饑不渴使人愛著或亦令人食無分齊乍多乍少顏色變異以是義故行者當應智慧觀察勿令此心墮於邪網當勤正念不取不著則能遠離是諸菓鄣釋曰此一段文雖則稍廣亦為要用其

十五

中兼有對治則顯菩薩心無癡亂若依智論除諸法實相等者論有喻云譬如蜘蛛能縁一切物唯不能縁人炎即為燒故魔亦如是能縁一切法唯不能縁諸法實相若入實相魔即實相何所惑耶故論云魔界如一如無二如皆法界印豈以法界印更壞法界

印又八十二云魔見鮮般若菩薩如捕魚人見一大魚入深大水鈎網所不及則絕望憂愁以離六十二見網故又七十三中魔作大沙門有重威德等或時語菩薩般若三昧脫門是魔說但是空汝當習此空於中得證不得不證云何作佛作佛法先行布施持戒等

言波旬波今不應作如是象若故作者當以五繫繫縛於汝魔聞是已便當還去如彼偷狗更不復還下廣說佛說魔說之相此文但令覺察大分深義者即十二門論但改波字為故字耳共不共等此有二義前義十地更釋後義出現品明又隨他意行下即涅槃

經意明佛有三語隨自意語隨他意語隨自
他意語立行亦然如前已引孱然無差者孱
現也五種惡風者即治禪病祕要經第一標
云治阿蘭若亂心病七十二種法經云尊者
舍利弗所問出雜阿含阿蘭若事下取意引
即諸釋子比丘坐禪因毗瑠璃王象戲驚怖
發狂阿難令閉門白舍利弗舍利弗產其問
佛經云惟願天尊慈悲一切爲未來世諸阿
蘭若比丘因五種事令心發狂一因亂聲二
因惡名三因利養四因外風五因內風此五
種病當云何治惟願天尊爲我解說爾時世
尊即便微笑有五色光從佛口出繞佛七帀
還從頂入告舍利弗諦聽諦聽善思念之吾
當爲汝分別解說若有行者於阿蘭若修心
十二頭陀於阿那般那因外惡聲觸內心根
四百四脉治心急故一時動亂風力強故最
初發狂心脉動轉五風入咽先作惡口汝等
應當教是行者服食酥蜜及訶梨勒繫心一
處先想作一頗梨色鏡自觀已身在彼鏡中
作諸狂事見此事已復當更觀而作是言汝
於明鏡自見汝作狂癡事等廣有治法末後
結云是名治亂倒心法復次舍利弗既去外
聲已當去內聲者因於外聲動六情根心脉
顛倒五種惡風從心脉入風動心故或歌或

舞作種種變汝當教洗心觀洗心觀者先自
觀心令漸漸明猶如火珠四百四脉如毗瑠
璃等廣說治法令疏即引後段之文然彼但
云五種惡風下更不說然似前因五種事便
爲五風準金七十論說五種風一者波那二
者阿波那三者優陀那四者婆那五者婆魔
那是五種風一切根同一事波那風者口鼻
是其路取外塵是事謂我止我行是其作事
外日是波那何根能作荅曰是十三根共一
事（謂十弄大一根我慢）譬如籠中鳥鳥動故籠動是故
十三根同其事阿波那風者見可畏事即縮
避之是風若多令人怯弱優陀那者我欲上
山我勝他不如我能作此是若風多令人自
高謂我勝我富等是優陀那事婆那風者徧
滿於身亦極離身是風若多令人離他不得
安樂若稍稍離分分如死離盡便卒婆摩那
風者住在心處能攝持是事是風若多令人
慳惜覓財覓伴是五種風事並十三根所作
釋曰此五必是也不依常位從心脉入故發
狂亂上皆一切種禪者瑜伽四十三一切種
禪有六種七種揔成十三言六種者一善靜
慮二無記變化三奢摩他四毗鉢舍那五於
自他利正審思惟六能引神通威力功德言
七種者一名緣二義緣三心相緣四舉相緣

五捨相緣六現法樂住七能饒益他令云名
義即後七中一二是也止觀即六七中各是
三四二利即前六中五六及後七中五六七
故攝十三善及與無記亦有通也斯亦清淨
者瑜伽四十三云有十種一由世間淨離諸
變味清淨靜慮二由出世淨無有染污三由
加行四由根本五由本勝進六由入住自在
七捨靜慮已復還證入自在八神通變現自
在九離一切見趣十一切煩惱所知鄣淨皆
有清淨靜慮之言若配經者正是九十及與
初二離垢鄣故然大意清淨者由離三輪故
定三輪者一境界二衆生三惑故身子不覺
者準智論說舍利弗當道坐禪有大力鬼名
爲刑害以手搏之從禪定起微覺頭痛白佛
佛言賴汝定力此鬼之力摑須彌山令如微
塵自今已後莫當道坐迦葉不聞者如來二
月十五日晨朝出聲普告一切言如來今日
中夜當入無餘涅槃若有疑者今悉可問爲
最後問然以佛神力其聲徧滿三千大千世
界萬類皆至而迦葉不聞定起方覺世界變
異驚怪詢問方知如來入般涅槃上之二事
一定中不能覺觸二定中不能聞聲故知劣
也今菩薩善知故爲超勝相則念念等者然
三相四相一念具足已如初卷今性相別明

若相融爲四者攬緣名生生即無生空有無
礙虛相安立名之爲住住即無住圓融形奪
隨緣轉變名之爲異異即無異兩相都盡各
無自性名之爲滅滅即無滅斯則即相而性
固無所得大地爲皷等者如幻三昧經云假
使以大地爲皷須彌爲搥於須菩提耳邊打
不能生微念心亂何以故入空定故即難行
禪者難行瑜伽有三明法已引今重取意出
之謂住深靜慮捨而利生生欲界爲一依止
靜慮發無量菩薩二乘境界等持爲二依此
速證無上菩提爲三今文正當第三初句標
舉者瑜伽云略有四種一有尋有伺靜慮二
沙五 十八
喜俱行三樂俱行四捨俱行復云門者即智
論云何以不但言三昧而復說門荅但語三
昧無量數如虛空無邊菩薩云何盡得是故
說門菩薩入一三昧中攝無量三昧如牽衣
下同此中意非唯不亂者下出增相猪以穢
身揩於金山非唯不汚而令山色轉益明淨
斯乃外境之猪益定山之淨住清淨念等者
瑜伽二世樂有九一神通變現調伏有情靜
慮二記心變現調伏有情三教誡變現調伏
有情四於造惡者示現惡趣五於失辯者能
施辯才六於失念者能施正念七制造建立
無顛倒論微妙讚頌摩恒理迦能令正法久

住於世八於諸世間工巧業處能引義利饒
益有情種種書筭測度數印床座等事能隨
造作九生於惡趣所化有情爲欲暫時息彼
衆苦放大光明照觸靜慮今但通舉二世樂
義第六善現行體即般若者亦忘三輪而照
也般若三輪者境智衆生分別瑜伽下正釋
名有二先引三慧立名不同略出四說就攝
論三中準論具列之一無分別加行慧二無
分別根本慧三無分別從得慧論具釋云無
分別加行慧謂真如觀前勝方便智二無分
別根本慧者謂真如觀智三無分別後得慧
者現諸世俗智能起種種等事梁論三慧者
論中釋云從聞無相大乘教得聞思修入分
別相空通名無分別加行般若以入三無性
者無分別智名無分別般若得無分別智後
得入觀如於所證或自思惟或爲他說名無
分別後得般若由具此義故說般若有其三
品本業以照於三諦者經云一照有諦慧二
沙五 十九 司史院掌印信官張嘉謨助刊
照無諦慧三照中道第一義諦慧皆十度明
義者經具十故雖彼依下解妨云唯識云若
依六度則般若具攝三慧謂加行根本後得
若爲十度第六唯攝無分別智今何引六而
成十耶故今釋云約圓行說亦兼正明義如
本業是古人亦依下初叙昔此得次第下二

辨非今約下三辨正文中猶略今具引三慧
瑜伽釋三慧相云云何菩薩一切慧此有二
種一者世間慧二者出世間慧復有三種一
能於所知眞實隨覺通達慧謂若諸菩薩於
離言說法無性或於眞諦將欲覺悟或於眞
諦正覺悟時或於眞諦覺悟已後所有妙慧
最勝寂靜明了現前無有分別離諸戲論於
一切法悟平等性入大總相究達一切所知
邊際遠離增益損減二邊隨入中道是名菩
薩能入所知眞實隨覺通達慧釋曰據此即
具足加行根本後得三慧亦具照有照無照
中道三慧之體是第一慧今經文中第一段
內便具三諦之慧故與之同二將上證眞善
了於俗故廣知五明等論云若諸菩薩於五
明處決定善巧演說如前力種性品應知其
相及於三聚中決定善巧謂於能引義利法
聚能引非義利法聚能引非義利非非義利
法聚皆如實知於是八處所有妙慧善巧攝
受能速圓滿廣大無上妙智資粮速證無上
正等菩提釋曰此是後得廣知諸法三聚即
前能引義利等亦即善惡無記兼五明爲八
五明即內明因明等三釋能作一切有情義
利慧等有十一種如前應知者即三十七論
成熟品成熟自性自有十一謂由有善法種

子一及數習諸善法二獲得能順二障斷淨三增上心有堪任性四極調善性五正加行滿六安住於此若遇大師不遇大師皆有堪任七有大勢力八無間能證煩惱障斷九所知障斷十譬如癰瘇熟至究竟無間可破說名爲熟十一前十別明後一總喻熟相住無得

沙五　二十

現者住無所得即空觀也示無所得身等假觀也故云住無得現言現即無得上二不二中道觀也故云寂用無礙斯爲中道從若異後下結彈古人以瓔珞三慧別配得中道慧是相待中非得中也何者若偏觀下出次第三觀過相有則定有定有著常以離空故定無著斷離二明中故是相待若總顧下示圓融三觀之德於中先有兩句向上成次第之過明次第三觀有一異過故二者即初二句反釋雙遮三一故即一而三下雙融三一具有四句皆融即一而三是一句即三而一是第二句雙非三一是雙非句由即一而三故非三即三而一故非一四即雖一體而三用歷然雖有三用而一體無二故雙照三一即遮而照即照而遮故圓融也在境下結成諦觀古德下叙昔雖非經意釋文稍巧故復叙之故云亦是一理以唯識觀相不明顯故不爲正故晉經云非有說有者今經無此示言相隱但有言語道斷即通身意故引晉經意在有說之言然上之所住下揔釋上三業所住不同一如實心即自性清淨心者勝鬘起信等皆立此名莊嚴論第六云衆生於無性及有可得此二處中更生怖畏爲遮怖心而說頌云譬如清水濁穢除還本淨自心淨亦爾唯離客塵故以說心性淨而爲客塵染不離心真如別有心性淨釋曰後偈釋前偈上半合上半下半釋下半既不離心真如別有心性明知但是離於客塵說之爲淨淨體即是自心心即真如此自性淨心即如來藏亦是本來淨識故真諦三藏說有九識第九名

沙五　廿一

阿摩羅識若唐三藏此翻無垢即第八異名謂成佛時轉第八識以成此識無別第九若依密嚴經心有八種或復有九又下卷云如來清淨藏亦名無垢智即同真諦所立第九又真諦三藏所翻決定藏論九識品云第九阿摩羅識有二種一者所緣即是真如二者本覺即真如智能緣即不空如來藏所緣即空如來藏若據通論此二並以真如爲體故起信一心二門生滅門中說其本覺真如門體無二也餘名隨釋可知故舉多名者即上七名故收真如法界略有百名權教最多言百名者謂法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法性實際虛空界不思議界已上大緩若真如實有空不空性勝義已上佛地論攝論無相無爲正性已上思益中法位大品真性無我性真實性一心上亦大品下三華嚴唯識性無性法印第一以法迴向云諸善界印印根寂滅智論三性中名圓成實性三身中名法身三淨土中名法性上三佛性中名自性住性五法中名如如五藏中名皆是謂法界藏法身藏出世間上藏自性清淨藏如來藏四勝義中名勝義勝義亦通證得及道理中滅諦瑜伽六十四中六諦中亦名眞諦現觀七諦通達中名法性顯揚二種佛性中名理佛性十四諦中名勝義諦三般若中名實相般

沙五　廿二

若三三寶中名一體三解脫中名空出智論七十四二果中名智果涅槃中名性淨方便淨二諦中名真諦勝義諦三諦中名空諦仁王經四諦中名滅諦或名實諦顯揚名一諦或名中道或名解脫涅槃中以一百門顯解脫異名或名不二法門或名無二無性或名實性或名實相或名無量義亦名第一義諦亦名第一義空上來衆名若在大乘權教中者但就理名之若實教中或就即事之理即理之事事事無礙然皆通權實名無得物之功者若依世俗名以召實實以當名故使命火不得於水命水不得於火今約真諦故平等無依此

五六句皆先標無依後若名在法等反以釋成如有一人雖先知有曾未相識忽然見面終不得知此是某人此爲見義不知名耳義即境義六中有人雖聞其名竟不識面召火不燒口明知名中無有義也亦應云言飯即應已飽等故智論四十七云凡有二法一者名字二者名字義如火能照能燒是其義照是造色燒是大用二法和合名爲火也今聞火名不得照燒之義故無得物之功等然世法者同一眞如故無事非眞事亦即如故云假約事理以分其二故以五句明非一異者初二句當相以辨通非一異正是非一三一句正明不異四一句別明不一五亦無差別句即事事無礙第六了知即出所以若約漏無漏等對上事理此二皆通事理上初二句即是非一今約漏等初二句義却成非異以相即故三約同體四不壞事五事事無礙非如入地者入地菩薩證無生忍便欲放捨利衆生事諸佛勸起令憶本願利益衆生是不忘本心不捨願炷等即菩提燈二慳慳貪失者法華第一云自證無上道大乘平等法若以小乘化乃至於一人我則慳慳貪此事爲不可第七無著行體即方便者出體下皆釋名先依唯識二方便唯識但列不釋無性釋

云方便善巧者謂不捨生死而求涅槃是則說名方便善巧（此總釋也）若以前六波羅蜜多所集善根共諸有情爲欲饒益諸有情故不捨有情當知即是不捨生死（此舉總中不捨生死即唯識救濟方便）若以此善迴求無上正等菩提爲證無上佛菩提故當知即是希求涅槃（此是總中求涅槃亦唯識迴向）

（方便）不捨不受下三雙出經論有無之由兼正之義下文當知則不二下初合釋前二以二同唯識故以進趣同迴向即大智故巧會同拔濟即大悲故此二相即故唯一心二即一心故不著二一心即二故不著一心有是幻有下二別約巧會有無釋無著名即聖天梵等後會當廣明謂證法等者又此證者亦了知義故梵本具云蘇鉢唎味底多達磨毗奈耶釋曰蘇者善也鉢唎味底多了知也而譯人揀異上果果但了知理諦證故約其四法但言是理對上菩提即是涅槃涅槃即是性淨之理證即已爲圓淨涅槃先則揔觀者然約二愚迷四諦理即是迷勝義愚即四重二諦中第二重二諦今取第三重中勝義謂即眞如故與四不同四諦但是俗故頑嚚即癡愛者尚書堯典注云心不則德義曰頑言不道忠信曰嚚故頑即癡嚚是愛也想念生者比有二意一要須想念方能起行如夢從想

故智論云所聞見事多思惟念故夢見也未大覺者大覺是佛近而說之七地已前猶爲夢行八地爲覺八地之中無明未盡亦是夢境永斷夢妄思想念無復諸大陰界入唯佛一人是故如來獨稱大覺如夢渡河即八地經七揔結者彼亦釋疑謂有疑云衆生既爾何故菩薩說法赴機故此釋云所說法如實際即此言說常同實際故今疏中將初爲揔將後實際以爲揔結所以名爲略加添改餘義多同但是取意有少異耳既二經小異等者晉經即云一切法界如幻諸佛法如電菩薩行如夢所聞法如響一切世界如化業報所起如摩㝹摩化身一切衆生猶如畫像種種異形皆由心畫所說諸法皆如實際釋曰此經亦有八喻唯如畫像以經自合餘但有牒法爲喻耳彼之電喻今改爲影彼摩㝹摩喻今改爲幻故有二幻此亦是改亦是添義彼業報所起屬摩㝹摩所喻今將合化亦是改處又後四喻皆經自釋即是添處經之添改揔爲小異添改二字正約疏明彼釋電云亦有破闇照明等用今由爲影改云亦有應質覆蔭等義彼釋第四疑云果行等可使是空今世界事廣此應爲實由經以界爲間則世間通三世間故疏改別彼釋第五疑若世

如化何有彼因果有善惡異釋云業報生如幻生彼疏釋摩處摩云古德釋云摩覓摩者重義即是重化今更問三藏法師摩覓摩者此云意生亦云意成即是意生身也彼身更起化故釋曰此三藏釋亦有重化意耳但取文別彼釋第六牒疑則同今之疏文釋云如

廿五

畫像隨心壁有高下故四施設者下隨難別釋而經云種種生者疏以易故不廣釋之今當重釋即四生等又緣起經說三種生經中有一苾芻問言世尊如是四種生身之相由生老死有何差別釋曰四種生身之相者謂名色六入觸受也經云世尊告曰此四種生

廿五

一者初生二者至終三者增長四者出胎五者種類彼疏釋云初者生者出相總顯生義下別顯中一初生者識支見其一報之始故名為初報起名出二至終者名色望前所依說以為終三增長者即前名色增為六入此三胎中四出胎可知五種類者出胎已後乃至老死一報之中運運新起皆名為生釋曰然此五生即前次第生以彼第三為此第四初生即下種至終即漸增長即前漸長出胎名同種類即前受用涅槃增長意是胎內緣起經中在於胎外小有異耳經云種種殺者或延或促三性等殊亦即九種命終緣起經

廿六

中說六種死經云即於此四生身相中復有六種死差別相一究竟死二不究竟死三自相死四不究竟死分差別相五究竟死分差別相者謂業盡別相云中流亦合上生死故二非生死下結彈異釋先總標以古今皆謂二法中間故有問云中流不唯屬於此岸何以名

身之相若次第生若屬彼生若如是生世尊云何次第生身之相世尊告曰於其最初有下種生也一從此無間有漸增生也二從此無間有漸長生也四既成長有出胎生也三從此無間有漸增生也二從此無間有漸長生也四既成長已受用言說能得生也五即受用生如是品類名次第生次明屬彼生經云世尊此屬誰生

身之相若次第生若屬彼生若如是生世尊云何次第生身之相世尊告曰於其最初有下種生也一從此無間有漸增生也二從此無間有漸長生也四既成長有出胎生也三從此無間有漸長生也四既成長已受用言說能得生也五即受用生如是品類名次第生次明屬彼生經云世尊此屬誰生若如是生世尊告曰蘊界處生都無有我所以者何以諸蘊等漸增長故在性無常即無性法有此生相三明如是生經云世尊云何而生世尊告曰由命根力有暫時住分限法故其性無常即無常法如是而生涅槃十二說五種生與上大同南經十一云生者出相所謂五種

世尊告曰蘊界處生都無有我所以者何以諸蘊等漸增長故在性無常即無性法有此生相三明如是生經云世尊云何而生世尊告曰由命根力有暫時住分限法故其性無常即無常法如是而生涅槃十二說五種生與上大同南經十一云生者出相所謂五種

盡中隨緣多種究竟死分差別者謂業盡中隨緣多種時非時死者八萬歲至十歲或依時命終或不依時命終涅槃十二云死者捨所愛身有二種一命盡二福盡非是福盡謂正報雖亡依報猶在三福命俱盡

謂依正俱亡二外緣死亦有三種一非分自害二橫為他害三俱害又有三種一放逸妄謂有謗大乘方等般若波羅蜜二者破戒死謂有毀犯去來現在佛所制戒三壞命根死謂捨五陰身今此菩薩悉並委知第八難得行各攝上求下化等者以唯識中有二一頌

一求菩提願二利樂他願釋相可知初即上求故本業有三願一自行願即是上求二神通願今經略無三外化願後二皆下化願故舉上求下化即攝唯識二願本業三願以本業第二外化攝故謂由得勝解者此有三釋初以後成前即後因前果一亦可由有難得

生死中流晉經失旨者即引破刊定先舉向問後引古釋以晉譯失意古釋豈是晉經云譬如河水不至此岸不住彼岸不斷中流故古釋非一宛公並引之故今抄為引一遠公云前不趣二處須知昔非今抄為引一遠公云前不趣二處是離有後不住中流是離無謂生死無處名

斷中流 沙五 如東流水不住無故云不住中流也二賢首云不住北岸亦得說言不斷北岸中流以中無別體約岸分故若爾南岸亦得何以不言涅槃中流由所度生在此岸故所以偏就生死而說而判定具引竟云今助釋之意乃有二初會文後釋義初中新舊經本說喻不同謂舊經約河水不趣兩岸不斷中流爲喻喻菩薩以離有無悲智度衆生也新經約船師不住兩岸爲喻喻菩薩以無住悲智度衆生也問若爾梵本豈有二耶答梵本是一由譯者異謂此梵文雖云河水意屬船師即是於能依聲處作所依聲說譯者若善文義則會意譯之爲船師若但知文則按文謂之河水二釋義者即準此文有二種中流一者生死中流謂南岸中間處自別故此則存二之中名生死中流謂離此彼岸即爲絶生死故二者涅槃中流謂南岸即是見者不中流更無別處此則泯二之中名涅槃中流如是知者必證涅槃故今此喻中喻菩薩大智故不住生死大悲故不住涅槃悲智唯是一心不住生死時即不住涅槃以無住故故但云爾釋曰上列定意前會梵本雙出二經之意及其荅結成晉經失旨以從今經義則善矣及後釋義還同古人以生死涅槃皆有

甲流而以存二岸爲生死中流亡二岸爲涅 廿八 槃中流由不存二岸是則住於涅槃中流則不順不住中流之義故疏並非諸釋云文言顯然有以煩惱下重敘異釋爲其義牧略有三義初一生公釋維摩意約其漂溺從因說者疏爲會取是生死因故與涅槃意同二云有以賢聖爲中流者即什公釋淨名意約受下會釋三有以中道爲中流者肇公意也約觀下會釋並不應住據收諸義意在不住若住煩惱不證涅槃豈能度生住聖涅槃則無增進亦不能究竟度生住中道別不契理安能成佛度生上三皆屬生死故疏正釋理無不該亦了非有無可捨者即大智不捨生死也已化未化者著已化者言屬我故未化未屬故不著也著未化者是所應化故已化竟者故不著之此文昭著下結彈法相非究竟耳以生界有二義一性義即衆生是法界義二者是性分義謂衆生相若依究竟相即同性亦理平等但取分義衆生成佛義一義故倒今如初句知若棄惡從善魔業攝故者即五十八經說十種魔業中云捨惡性人遠懈怠者輕慢亂意識嫌恨慧是爲魔業又云已得解脫已安隱者常樂親近而供養之未得解脫未安隱者不得親近亦不教化

雙拂今明自行即有自他雙行雙行既俱義必不著即是雙拂從增科之顯菩薩悲深耳今初自行能轉生死即自行之實不捨大願即利他之權雖前科爲四而今疏文乃有六節一即第一自行二而謂多明下起第二利他三而多似起用大悲者亦是第二利他中 廿九 沙王 百論序前已用竟然雙非下三又融拂雙非即第四段雙照即第三段融拂二段成玄之入玄又即此第四段中初權實交徹即是雙照後拂迹入玄釋即是雙非此二方入玄矣又既融第三則已具前二故四門一致方顯深玄故下結云揔前諸段理極於斯下諸句者例下諸句諸句多唯明初權實交徹一義故倒今如初句知若棄惡從善魔業攝故者即五十八經說十種魔業中云捨惡性人遠懈怠者輕慢亂意識嫌恨慧是爲魔業又云已得解脫已安隱者常樂親近而供養之未得解脫未安隱者不得親近亦不教化

是為魔業即棄惡從善也第九善法行依梁論者正思諸法過失及功德此思擇若得增勝自地惑所不能動體性堅強故名為力脩習力者心緣此法作觀行令心與法和合成一猶如水乳亦如熏衣四辯即喻者此中四河四口等皆依十定品一東恒伽河從銀色象口流出銀沙合以戢辨說一切義二私陀河從金剛色師子口流出金沙辨說金剛沙合以法辨說金剛句三信度河從金色牛口流出金沙合以詞辨說隨順世間緣起四縛芻河從琉璃色馬口流出琉璃沙合菩薩摩訶薩亦復如是以無盡辨雨無盡百千億那由他不可說法等下別合云云何菩薩四河一願智河二波羅蜜河三三昧河四大悲河並如彼文或各配屬下上即通釋故或一因成四河等今此下別配同體悲加故即以他佛外加為大悲河因二見心性故即第二自藏離礙故自藏即是如來藏性此即心性能觀心性名為上定故為三昧河因三諸度圓故即第三所照法圓故為波羅蜜河因四二智圓滿故即第四能照智具故為願智河因一切智是根本智重言智者即後得智後得智攝願故三辨下疏文有二先釋大意謂成就等即十定經文從隨順即是下疏釋旋繞之相體外無用下二融體用為法界言用即智應著兼融三身以為一體一乘圓融下四通妨難以有難云地前未證何得爾耶故為此荅更有餘義者五指廣有本即是彼十一即威勢身菩薩衆中威光赫弈滅諸暗故二即意生身徧趣生故三即菩提身正覺無生故四即福德身福絕三除不可說故五即智身智契實理故六即化身隨應現故七即力持身力持不變故八即法身法界性故九即相好莊嚴身十蓮華藏相同於一相周法界故十即願身願轉法故觀法相無相現相無所不周故經云毗盧遮那佛願力周法界一切國土中恒轉無上輪斯即十地中義會於離世間十佛同前十地已會十身然彼約佛身今約菩薩所得則望彼皆因以因望果故小有不同而圓融交徹故得例彼若不例彼當文自釋義亦無遺又顯十身五體五用謂威勢福德智法相好此五皆體餘五為用體即是真用即是應同真應二身融為一味第十真實行所照法圓故為波羅蜜河因四二智圓滿故名真實又稱二諦

一界中復具十界互相攝故十界便成百界
界各十如即有千如更分一一界各有三世
一衆生世間二五陰世間三器世間便成三
千世間彼宗以此為法華經樞要最玄後明
知見但舉能知耳思大師三種讀此十如一
以如是為頭云如是相為一句如是性為一
句等即約假觀觀十別相故二云所謂諸法
如為一句是相如為二句以如字為空即成
空觀三以如是字為末云謂諸法如是為一
句相如是為二句等以如是為中道觀一家
之意理無不通第七重頌分六善現行二偈
中初偈頌前正辯三諦次半頌依智起悲後
半頌行成益物然皆有無對辯具三諦義古
將初半為加行次半根本後偈後得然取攝
論之文論依六度似不會教若兼正明義理
則可通前文既依本業今頌不可録舊疏第
七四偈頌無著行初偈即二方便中迴向善
巧三方便中進趣向果已得灌頂是向果故
次二偈即拔濟善巧次半偈即巧會有無謂
善入文字是會有也不分別者是會無也後
半一切法不捨不受若配經文初偈頌淨菩
薩道受菩薩記而無所着次偈頌悲念衆生
後二偈頌前於一切世間成熟衆生前約所
化種種音等此約能化一音隨類前令所化
不着此即能化不着疏第八安住下八頌中
言頌最勝等十句者於中初句頌廣大解次
二句頌決定解第二偈除護念一句頌餘七
句後之二偈頌佛護念以明見故得護念也
二無量下三偈頌自行中初偈即能轉多劫
生死後二即見者不空初偈辨不空之果後
偈辨不空之因由見佛無猒故疏我為最勝
等二偈即最勝義謂善入平等及達法界不
取着故疏同佛善根者初偈頌最上同一佛
性是調御故次偈頌離翳次三偈頌巳辦及
善巧化後偈頌為依怙與佛化他故疏頌得
佛力等如文思之者一偈頌得佛力次一
超頌轉法輪次二頌無礙解脫次一偈半頌
智慧解脫後半偈却頌雄猛無畏次一偈頌
了知世間境界智海法海即智正覺世間次
或現巳下四偈絶生死迴流初二偈入相明
絶生死故方能現生次一偈非生死身方能
現身次一偈頌入智慧大海樂觀不移是入
義故次於諸下三偈頌護持正法初偈神力
加持後二六通護持其無礙意即他心通神
通具足兼宿命漏盡次其心正定下四偈頌
到實相源底餘並可知

華嚴經隨疏演義鈔卷第二十九　汰五

華嚴經隨疏演義鈔卷第三十　沙六

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

十無盡藏品準問下釋上問前却妨二義通之然明法下會差別有二義釋初以位揀前明法即勝進所成者是勝進家果故故經云菩薩滿足如是願時即得十種無盡藏所謂普見諸佛無盡藏二揔持不忘無盡藏三決了諸法四大悲救護五種種三昧六滿衆生心廣大福德七演一切法甚深智慧八報得神通九住無量劫十入無邊世界無盡藏後是一位之果者以是第五廻向之果故經云菩薩住此廻向得十種無盡藏所謂見佛無盡藏於一毛孔見阿僧祇諸佛出興於世故等其中有同名者亦復優劣有異各有業用者如信以能除不信濁為業戒以遮防破戒蔽為業慚以對治無慚止息惡行為業愧以對治無愧止息惡行為業聞以能破無知為業施以止慳為業慧以破癡為業念以治忘念為業持以治忘失為業辯以治於謇訥為業初三空等者意以前九別約三性後一揔融前中即依三性信無三性此初信所執徧計所執性云無相者即相無自性性二依他無生無生即生無自性性三圓成無性無性即勝義無自性性後一揔信三性揔融前九文中有三一指前即第二經清淨功德眼自在天王得知一切法不生不滅不來不去無功用行解脫門廣如前說則十皆無生者一空是無生義二無相是無生義三無願是無生義四無作是無生義等並通三性者此有二義一空等通三謂徧計空依他空圓成空等乃至三性難超越二無相無生無性亦通三性下疏依後義作一重云如一無生若作無相應云但信依他無徧計之相則是圓成之相若信依他無自然之性則悟圓成之性是故結云餘例此知若剋文取義者上但當文通釋今對前別釋經已得今得菩提者此下即就前廣無邊涯之經以辨離二邊之偏二釋後意文四一約真如本無增減等二寂照下寂照契如絕戲論故三但以下暗引淨名證成四菩薩下結成不怯此或應爾下三會通言或應爾且許昔解今以理下引例會通第二戒藏謂雞猗等者涅槃二十四云菩薩摩訶薩受持禁戒不為生天不為恐怖乃至不受猗戒雞戒牛戒雉戒乃至是名菩薩修大涅槃是第三戒又十住毗婆沙論第三明穢土中多諸外道有持牛戒者鹿戒者猗戒者烏戒者象戒者釋曰此皆外道所持惡禁戒通由二因生此妄計一由天眼見有衆生從雞猗等即生天上故二由非理尋思妄生此計婆沙一百一十四有二外道一名布剌拏憍雉迦受持牛戒二名頞剃剌羅栖你迦受持猗戒二人異時往佛所種種愛語相慰問已時布剌拏先為他問此栖你迦受持猗戒修道已滿當生何處世尊告曰汝止莫問復再三請佛以慈心告言諦聽受持猗戒若無缺犯當生猗中若有缺犯當墮地獄聞佛語已悲泣哽咽不能自勝世尊告曰吾先告言止不須問今果懷恨時布剌拏白言世尊不以此人當生猗趣故我悲位然我長夜受持牛戒或恐將來亦當爾耶唯願大慈為我宣說世尊告曰（准前猗戒）此等皆由不了真道婆沙又問云云何受猪戒牛戒猗戒名無缺犯荅一如牛法猗法名無缺犯非如難陀難陀之緣甚長而人多聞正明其性多欲染著孫陀羅佛方便誘之至於天上見諸天女端正姝麗過其本妻見諸天男皆有天女獨於一處見有天女迥異姝麗而無天男問佛佛令自問彼女荅言我夫主即佛弟難陀難陀荅言我身即是女言難陀為僧身披袈裟聞已便求剃落持戒本為貪著天女而持禁戒故阿難譏之如羝羊相觸將前而更却汝為欲持戒其事亦如是身雖能持戒心為欲所

雪斯業不清淨何用是戒為意云如羊本擬向前如汝欲生天上受欲而更却後如汝持戒故業不清淨涅槃等者即第二十七師子吼言何因緣故受持禁戒佛言為心不悔何故不悔為受樂故何故受樂為達離故何故達離為安隱故何故安隱為禪定故何故禪定為實知見故何為實知見為見生死過患故何為見生死過患為心不貪著故何為心不貪著為得解脫故何為得解脫故為得無上大涅槃故何為得無上大涅槃為得常樂我淨故何為得常樂我淨為得不生不滅故何為得不生不滅為見佛性故是故菩薩性自能持寃竟淨戒疏家但至涅槃已為寃竟故略後三後三即涅槃中事故不同調達者佛說四依為除比丘四惡欲故調達比丘加一為五謂加不食酥鹽魚肉復皆盡形壽況雖有同本意不善故四分律第四卷云調達以五邪法誘諸比丘盡形壽乞食為一盡形壽著糞掃衣為二盡形壽露地坐為三盡形壽不食酥鹽為四盡形壽不食魚及肉為五不違涅槃者非涅槃經以無相持順寂滅故一非為欲惱衆生者如欲禁龍曾聞羅漢持戒而能遣龍遂即持戒是也如馬祀等者即百論中外道計殺馬祀天得生梵天即逼惱於馬謂為戒等定有定無者今律學者多計為有禪學之者說戒如空定有著常定無著故以此利更求餘利故以名也第三斷此為邪見雜於正戒戒如空故不起迷倒又如十住婆沙論說一矯異者謂有貪利養故行十二頭陀作如是行亦或得之為利養故改易威儀二自覩者為有貪利養故至檀越家而語之言汝等如我父母兄弟姊妹親戚無有異也若有所須我能相與若有所作我能作之不計逮近來相問訊我住此者正相為耳為求利養貪著檀越能以巧辯牽引人心三激動者謂有不計貪罪欲得財物現於貪相語檀越言此衣鉢尼師壇好若我得之則能受用若人能隨意施者此人難得又有謂檀越言汝家羹飯餅肉香羨衣服又好若常供養我我以親眷必當相與四抑揚者謂貪利養故語檀越言汝極慳惜尚不能與父母兄弟姊妹妻子親戚更有誰能得汝物者檀越愧恥俛仰施與又至餘家語彼人言汝有福德受人身不空阿羅漢等常入汝家與汝坐起語言欲令檀越必謂我是大阿羅漢五因利求利者謂以衣鉢及僧伽梨尼師壇等資生之物持示人言此是國王及施主并餘貴人將來與我令其檀越心中生念王及貴人尚供養彼況我不與因以此利更求餘利故以名也第三斷此為邪見雜於正戒戒如空故不起迷倒又如十住婆沙論說一矯異者謂有貪利養故行十二頭陀作如是行亦或得之為利養故改易威儀二自覩者為有貪利養故至檀越家而語之言汝等如我父母兄弟姊妹親戚無有異也若有所須我能相與若有所作我能作之不計逮近來相問訊我住此者正相為耳為求利養貪著檀越能以巧辯牽引人心三激動者謂有不計貪罪欲得財物現於貪相語檀越言此衣鉢尼師壇好若我得之則能受用若人能隨意施者此人難得又有謂檀越言汝家羹飯餅肉香羨衣服又好若常供養我我以親眷必當相與四抑揚者謂貪利養故語檀越言汝極慳惜尚不能與父母兄弟姊妹妻子親戚更有誰能得汝物者檀越愧恥俛仰施與又至餘家語彼人言汝有福德受人身不空阿羅漢等常入汝家與汝坐起語言欲令檀越必謂我是大阿羅漢五因利求利者謂以衣鉢及僧伽梨尼師壇等資生之物持示人言此是國王及施主并餘貴人將來與我令其檀越心中生念王及貴人尚供養彼況我不與因以此利更求餘利故以名也第三斷此為邪見雜於正戒戒如空故不起迷倒又如十住婆沙論說一矯異者謂有貪利養故行十二頭陀作如是行亦或得之為利養故改易威儀二自覩者為有貪利養故至檀越家而語之言汝等如我父母兄弟姊妹親戚無有異也若有所須我能相與若有所作我能作之不計逮近來相問訊我住此者正相為耳為求利養貪著檀越能以巧辯牽引人心三激動者謂有不計貪罪欲得財物現於貪相語檀越言此衣鉢尼師壇好若我得之則能受用若人能隨意施者此人難得又有謂檀越言汝家羹飯餅肉香羨衣服又好若常供養我我以親眷必當相與四抑揚者謂貪利養故語檀越言汝極慳惜尚不能與父母兄弟姊妹妻子親戚更有誰能得汝物者檀越愧恥俛仰施與又至餘家語彼人言汝有福德受人身不空阿羅漢等常入汝家與汝坐起語言欲令檀越必謂我是大阿羅漢五因利求利者謂以衣鉢及僧伽梨尼師壇等資生之物持示人言此是國王及施主并餘貴人將來與我

慚者自不作罪愧者不教他作慚者內自羞恥愧者發露向人慚者羞天愧者羞人是名慚愧無慚愧者不名為人名為畜生成唯識即當第六論云何為慚依自法力尊貴增上崇重賢善羞恥過惡對治無慚止息惡行為業謂依世間賢善為性對治無愧止息惡行為業謂依世間訶厭增上輕拒暴惡羞恥過罪對治無愧息此是慚相論云何為愧依世間力輕拒暴惡為性對治無愧止息惡行為業謂依世間訶厭增上於法生貴重增上二種力故崇賢重善諸惡業釋曰謂依世間他人譏毀及自羞惡法而不作等名依世間訶厭增上有惡者名暴惡法體名惡於彼二法輕有惡者而不親近拒惡法業而不住由此增上對治無愧息諸惡業論又云羞恥過惡是二通相故諸聖教假說為體實是崇拒等是別

相故下疏云是二通相俱舍亦同者即彼第二疏根品之中偈云無慚愧不重於罪不見怖釋曰不重賢善名為無慚謂於諸功德及有德人無敬無崇無所忌難無所隨屬說名無慚即是恭敬所離對法云功德者戒定慧人也無忌難者無畏懼有德人者有戒定慧人也無忌難者無畏懼也不隨屬者不作弟子禮也於罪不見怖釋無愧也為諸善者所訶猒法說名為罪無愧翻上即罪中不見能招可怖畏果說名無愧若說羞恥下釋二通相先依唯識已如上引後依今經以二文皆有不相恭敬故自惟即是內自愧即羞恥之相謂重賢善等故同唯識若說羞恥之相謂重賢善等故同唯識若說羞恥之相謂重賢善等故同唯識若說

伽梵說此有故彼有此生故彼生為無明緣行乃至廣列也此有故彼有者顯無明生義等具如跡文即是釋也功能差別下更云如從無明力故諸行得生乃至生力故得有老死然今經中下第二會釋經文有五一正明二門然此有彼有等亦無勢用正顯二相故

沙六

指勢用在於六地就二門下二出其影略言前後互舉者謂能所引中明無作緣生能所生中明無常緣生前七許同下三出生引所以言許同者據三世義初二次五過現不同約二世義許得同世但引五種故不名生由此能所下四出此經影略之由以前於能所引中無作義顯而影取無作故集論下五引證生引之相然文相下三釋文初句標言染淨觀者六地廣明謂無明緣行等前能生後生死流轉為染無明滅行滅等反本還源為清淨耳初能引中下二別釋即為四番初番可知第二約

八

引下約所引明淨例亦前合云識有故名色有前文亦合有無明無故行無以識通能引下釋上亦通能所引義正義正取識名色為所引義今釋上言通能所引若識支通能引名色唯所引故識與名色是能所引對於中先反釋經文約染觀明然識通能所引者若取識種為識支即是所引若取行種為識支是能引以取行習氣為識支故實是行種與識俱故名為識支即集論意正取業種以為識支故經義通能所故六地云於諸行中植心種子即具二也其二種業言即六地自業助成章中然彼二業云識有二種業一令諸有相續二與名色作生起因今取其勢以能所引而

沙六

引中無作義顯而影取無作故集論下五引證生引之相然文相下三釋文初句標言染淨觀者六地廣明謂無明緣行等前能生後生死流轉為染無明滅行滅等反本還源為清淨耳初能引中下二別釋即為四番初番可知第二約

九

取識種為識支即是所引識是能引行是能引故今舉二業初業是能引以取行習氣為識支故名為識支即集論意正取業種以為識支故名為識支即集論意正取業種以為識支故名為識支即集論意正取業種以

謂質礙若爾極微應不名色無變礙故此雜
不然無一極微各處而住衆微聚集變礙義
成餘廣如彼雜集亦二義一問云色蘊何相
荅變現相是色相北有二種一觸對變壞二
方所示現觸對變壞者謂由手足乃至蚤蝱
他所觸對時即便變壞方所示現者謂由方
所隨何相示現如此色如是如是色等受以
領納者雜集問云受蘊何相荅領納相是受
故謂領種種淨不淨業所得異熟又唯識云
受謂領納順違俱非境相為性想以取像者
即唯識文下云施設種種名言為業謂要安
立境分齊相方能隨起種種名言雜集云搆
了相是想相由此想故搆了種種像類隨所
見聞覺知之義起諸言說行以遷流者俱舍
云造作遷流二義名行雜集云造作相是行
相由此行故令心造作謂於善惡無記品中
驅役心故釋曰俱舍二義今取遷流欲訶毀
故識以了別者俱舍云識謂各了別論云了
別名識此有六種了別不同故名為識雜集
云了別相是識相由此識故了別色聲香味
觸法等種種境界況知一切法趣色者即於
第三義中傍況此義亦大品云一切法趣色
色尚不可得云何當有趣及非趣天台為三
觀釋云初句假次句空後句中然經文但顯
性空今疏引意却取一法趣色明事事無礙
一中有無量義故是名善巧多聞然諸蘊性
下第五解妨此即以通為別妨釋有二義初
一可知又攝法多者第二釋也因此略明五
蘊攝法多少且依大乘百法識蘊唯攝八識
心王色蘊唯攝十一種色想受二蘊但攝心
所偏行中二數四蘊但攝二十一法除六無
為蘊所不攝餘七十三皆行蘊攝故云多也
百法已見第一疏抄理實亦有者上五蘊亦
有出世間然世間戒等自有二義一者外道
隨欲現前故不應言無為所以者何無取諸
有無出世間然世間戒等自有二義一者外道
隨欲現前故不應言無為所以者何無取諸
為無為何以故諸業煩惱無故不應言有為
取五蘊當言有為當言無為荅彼不應言有
菩薩皆有五故此五別說下五出體以解脫
知見及慧約所照異故同是慧慧即與想相
應解脫知見即與識相應慧耳然此下六會
釋摠名出世所以引雜集證即上第一論也
問無取下七會通權實然雜集第三亦云無
取五蘊當言有為當言無為荅彼不應言有
為無為何以故諸業煩惱無故不應言有為
隨欲現前故不應言無為所以者何無取諸
蘊隨所樂欲而現其前無為不爾以常住故
釋曰此乃假說雙非以約體用互奪亦不敢
定言無為也又言無取五蘊則顯凡夫是有
取五蘊雜集云取蘊者與取合故取者蘊中
諸煩惱也純陀故實已見玄談瑜伽屬因緣
者正理論第一云有為者衆緣聚集共所生
故未來未起何為有為是彼類故亦名有為
如所燒薪於未燒位是彼類故亦名為薪或
擾曾當立名無失如琴瑟等名為有聲亦如
乳房蓮花池等諸未生法不越彼類故名有
為其有生滅此語猶略雜集論云若法有生
滅住異可名有為一切法皆有為唯除法界
法法屬一分為捨執著無常我故釋曰此中
論卷三問一荅云何為有為二一切法下荅

幾是有為三為捨下荅為何義故觀有為今略舉四者理實智論大品等廣有多法大品云何等有為法若法生住滅（此釋有為義）欲界色界無色界五蘊乃至意識因緣所生受四念處乃至十八不共法為一切智是有為法智論釋云有為法略說三相一所謂生住滅二

沙六 十三

三界繫義三四念處乃至十八不共法雖有無為法以有作故是有為法無為相是無為法釋曰今以十八不共等屬有記法故但略出其四衆生則攝蘊處界也故論云者即俱舍第八等字等餘二界云色所屬界名為色界無色所屬界名為無色界略去所屬二字但名欲界等如言胡麻飲及金剛環飲之與環俱是揔名胡麻金剛並為別稱以別依揔名胡麻飲及金剛環具足應言胡麻所屬飲等略去所屬但云金剛環等界者揔名欲等別稱略去中言云欲界等論云此中欲言為說何法荅略說段食媱所引貪注云媱貪名貪食名欲然語猶隱本業上卷云佛子見著二業迷法界中一切欲心故欲所起報分為欲界報佛子見著二業迷法界中一切色心故色心所起報分為色界報佛子見著二業迷法界中一切定心故定心所起報分為無色界報是故於一法界中有三界果報若更令易見欲界有男女形媱欲受身故色界無男女形唯有色故無色界謂無色故前本業言見著者彼經說有七見六著經云佛子無明者名不了一切法迷法界而起三界業果是故我言從無明蔽起十三煩惱所謂邪見我見常見斷見戒見盜見疑見七見見一切處求故說見復起六著心貪愛瞋癡欲慢於法界中一切時起一切煩惱以十三為本無明與十三為本是以就法界中別為三界執即云見著二業等如前所引瑜伽下引證如次論對前二義雜集云無生住滅故名無為不墮數故即淨名阿難章云佛身無為不墮諸數數即有為餘義但翻上有為故跡結云諸論揔名大旨無別然其下二開合中然小乘多說三種者即俱舍等論云無漏謂道諦及三種無為謂虛空二滅而言多者分別論有四一虛空二非擇滅三想受滅四真如大衆部說九無為謂三及四空緣起支性聖

沙六 十四

道支性化地部亦九三外加不動三性道支緣起諸大乘者於小三上加真如故或說有六唯識論等廣如下說或開為八者雜集第二云無為法有八種謂善法真如不善法真如無記法真如虛空擇滅非擇滅不動及想受滅如是建立八無為中當知所依有差別故分析真如假立三種不由自性善法真如者謂無我性空性無相實際勝義法界何故真如說名無我由彼自性無變性故謂一切時無我實性無改轉故說無變異當知此則是無我性離二我故何故復說此名空性一切雜染所不行故所以者何由緣此故能令一切諸雜染事悉皆空寂有時說染但是客塵諸相寂靜故名無相無倒所緣故名實際實者謂無顛倒此處究竟故名為際最勝聖智所行處故說名勝義一切三乘妙法所依故名法界如善真如不善無記當知亦爾餘如彼論言漸欲下跡出論意此經說六下三釋文二先揔明有無言虛空下二別釋多用唯識有六無為即為六段初虛空釋語全是百法疏意即唯識依性假施說有義彼論先釋法性云謂空無我所顯真如有無俱非心言路絕與一切法非一非異等是法真理故名法性離諸鄣礙故名虛空釋曰彼論明法

沙六 十五

性空但言離諸鄣礙百法兼取外空云無物所顯故俱舍云此中空無礙二涅槃者涅槃即同擇滅先明性淨乃傍出異義耳涅槃三十四者此即刊定記釋謂同此經所說虛空及涅槃也故涅槃經釋緣生四句中云有非緣生非十二因緣者謂虛空涅槃是也此則

同性淨義後義為正云性淨之果即圓淨涅槃應有問言若是果者何殊擇滅由因果殊故分二道所以第一揔明中以此義為正云於擇滅中開出涅槃二道別故然其大乘下斷上二義則後解為正者若唯識解非擇滅云不由擇力本性清淨故三數緣滅下故唐三藏出其異名擇力所得者是俱舍論釋故彼喻云如牛所駕車名曰牛車略去中言故作是說但云擇滅唯識釋云由揀擇力滅諸雜染究竟證會故云擇滅然此滅言下別釋滅字此二義稱滅若無能滅之智亦稱滅四非數緣滅者故唯識云不由擇力本性清淨及緣闕所顯名非擇滅釋曰論存二義初義異小故上踪文取為指定言緣闕者俱舍論云畢竟礙當生別得擇滅下釋中云言當生者當來生法緣會則生緣闕不生於不生時得非擇滅此非擇滅礙當生法令永不起名畢竟礙言別得者謂非擇滅有實體性緣闕住中起別得故非擇滅得不因擇滅但由緣闕名非擇滅論指事明云如眼與意專一色時餘色聲香味觸等謝緣彼境界五識身等住未來世畢竟不生由彼不能緣過去境緣不具故得非擇滅釋曰謂眼緣色時亦合緣聲等以專注色故耳等不緣聲等同時聲等刹那已謝故令緣聲等識更不復生以前五識唯緣現量不緣過未而言觸等者等取法中有與能緣同時為所緣境者如他心智所緣境是也此他心智唯緣現在心王亦合緣心所以專注心王故於心所得非擇滅故智慶下引大乘論證成上義此中論文先有

十六

問云聲聞法中何不說法性實際而摩訶衍中慶慶說耶荅聲聞法中亦說下與疏同玄中已引涅槃亦說下三引大乘經立無為義先引涅槃即北經迦葉菩薩品第三十四經而為品初南經三十一北經半卷向後列二十一諍論此即第六經云或說十二因緣是

沙六

第一意第二意云真就因緣事中現在之者名曰有為在未來者未現起用名曰無為擇曰後釋順經後四句意前釋順經初意及智論等意望今經下跡第四出今意次言大品云下引他經證成上正義此即中論青目所引釋初因緣不生之義涅槃又云者復引涅槃重成上義即北經三十二師子吼品經云善男子無明不能吸取諸行行亦不能吸取於識也亦得名為無明緣行行緣識有佛無佛法界常住若言佛性住眾生中者善男子生受從受生愛從愛生取從取生有從有生生從生有老死憂悲苦惱善男子我諸弟子聞是說已不解我意唱言如來說十二因緣是有為法或有說言十二因緣是無為法至第三十五方釋經中具云善男子無明生行從行生識從識生名色從名色生六入從六入生觸從觸生受從受生愛從愛生取從取生有從有生生從生有老死憂悲苦惱善男子我諸弟子聞是說已不解我意唱言如來說十二因緣有為法或有說言十二因緣是無為法至第三十五方釋經中具云善男子我經中說云何名為十二因緣從無明緣行乃至生緣老死憂悲苦惱善男子無明緣行行緣識乃至生緣老死憂悲苦惱是名十二因緣有佛無佛法界常住若言佛性住眾生中者善男子一切眾生悉有佛性佛性即是如來釋曰此上經意正取十二因緣不生之義涅槃重成上義即北經三十二師子吼品經云善男子無明不能吸取諸行行亦不能吸取於識也亦得名為無明緣行行緣識有佛無佛法界常住若言佛性住眾生中者善男子生受從受生愛從愛生取從取生有從有生生從生有老死憂悲苦惱善男子我諸弟子聞是說已不解我意唱言如來說十二因緣是有為法或有說言十二因緣是無為法至第三十五方釋經中具云善男子我經中說云何名為十二因緣從無明緣行乃至生緣老死憂悲苦惱善男子無明緣行行緣識乃至生緣老死憂悲苦惱是名十二因緣有佛無佛法界常住若言佛性住眾生中者善男子一切眾生悉有佛性十二因緣有非緣生非十二緣者謂阿羅漢所有五陰有從緣生亦十二緣者謂凡夫人所有五陰有非緣生非十二緣者謂虛空涅槃菩薩我諸弟子聞是說已不解我意唱言如來說十二因緣

之性以為佛性故是無為文中雖舉下第二通釋難云若緣起無性即無為者諸蘊界等豈有性耶故為此通則意無不該是故上引涅槃云法界法入法陰虛空即說三科皆無住處同佛性也法性住者即真如也顯此法性即唯識等真如異名耳謂非妄下別釋其名初釋真如自有二義初合釋唯揀於妄二離釋即唯識云真謂真實顯非虛妄如謂如常表無變易是故跡云揀妄揀事二釋法性名唯識偈云此諸法勝義亦即是真如常如其性故即唯識實性是也次釋住字亦有二義一連上釋之則三字一名謂上之二釋順法相宗加此住字順法性宗法性為隨緣住字為不變以隨緣不失自性故二義既具即妄即真故是法性宗義若準智論下別釋取上法字及下住字自為一義成七無為則法字兩用然小乘下對揀權實初舉小乘若大乘下舉大斥小非唯數增乙如前說義亦有異次下正明小乘之義略如上說廣如唯識廣引廣破唯識論下正辨大乘無為之相即第二論論中先破諸小乘宗等計於無為為實有竟顯正義云然契經說有虛空等諸無為略有二種一依識變假施設有謂曾聞說虛空等名隨分別有虛空等相數習力故

心等生時似虛空等無為相現此所現相前後相似無有變易假說為常釋曰此空無為而無本質唯心所變猶如極微假而無體於下辨相先指所餘如前後釋不欲繁文四無畏義下唯釋此一言今當略明者諸經多以五門分別一辨名二出體三行相四次第明諸門今跡但有三門略無出體次第即分為三初釋名二辨相三諸門分別初中有二先摠名上二句指文都不見有如實因相者謂其所難皆就跡生疑不知所觀真實之理故此所難無如實因若實有可難則有怯畏所中但列而不解釋釋名含在下行相中故此離故此乃通說下辨非以下無記既非三性今此有記安得無之後今唯下辨正下出所畏義下唯釋此一言今當略明者諸經多以無法性假設有謂空無我所顯真如有無俱

遮空見者說如為有遮小乘中化地部等執定實有故說為空非言無為體即空也勿謂虛幻者虛揀徧計幻揀依他即顯真如是圓成實以無虛妄顛倒法故名真如也六有記法二先釋揔名昔即刊定記大品亦云若善法若不善法是名記法如所說相不捨

言下先案定所難明不失一切智義若具皆云我於此難正見無由得安隱住無怖無畏自稱我是大仙尊位但為攝受下出是一切智之所以示現問耳非己不知言攝受者令發勝心聞佛慰問發道心故隨順世間師第人事者此有二意一者成上示現之相二者

沙六　二十

亦令餘人審諦於事佛知尚問況餘不知亦為後人作軌則故見來發心應為引攝故云隨順世間二有難云下第二無畏先難中文但有二先牒舉所難謂經中說言我諸漏已盡何以愛下正難難之所因舍在其中謂羅睺羅被僧驅出在於廁上佛語諸比丘言云何野干驅師子子即愛語羅睺調達頻為惡行佛時罵言癡人或云食唾小兒等耶佛於此難下亦先案定所難不失漏盡之義但為隨根而調伏故即出愛恚所以謂羅睺譬之慧象隨逐人心軟言即調調達喻之惡馬楚毒方調非是如來有愛羅睺有恚調達漏未盡也佛於此下荅中亦二先案所難不失欲為鄣道若具亦應云我於此難正見無由安隱無怯處大仙位故云自唱德號我所說下出不鄣所以若說邪行鄣諸聖道若說畜妻鄣離欲道初二果人性戒久成故斷邪行既未離欲不斷妻子斯有何失故諸染法非不

鄣也四有難下第四無畏先難亦二先牒所疑謂如說我為弟子說出離道諸聖修習決定出離決定通達何故羅漢下正難既瘡潰蛇螫豈非苦耶羅漢豈是無聖道耶豈非相遺佛於此難下荅亦應具云我於此難正見無由安隱無怖處大仙位我說聖道下通前

沙六　二十一

難然有二意一者由於前世故業感身於此身上得阿羅漢苦依身在故有此苦非得羅漢後有此苦即今疏意更有意云無學實無苦果為現惡因必有苦報由此聖者示相受苦起後教故亦猶世尊受金鎗等示義非實故疏略無四中初一下第三諸門分別即瑜伽論文三初約離鄣言三是出離障道者欲為道鄣今出離故四是出離之道者諸出離道能出於苦然其後二並約離煩惱鄣三是所離之鄣四是能離之道而三就離因為難四就離果為難亦可後二通約因位初二自利下二利料揀然約荅難並是利他如次下明今約前二就佛身難是約自利德嘆後二約化他為難故云利他所以歎此下三彰歎所以亦約被根差別則是皆利義菩薩為求種智斷所知故初一為之二乘求盡諸漏第二為之欲皆鄣於三乘三乘皆期出苦故後二並為智論二十六下揔示其源然菩薩藏

經第五般若五十三顯揚第四亦廣明之此中即有次第出體言次第者德用自在智最勝故首而明之由具一切智能盡諸漏由具智斷說法化生說法之中先說生死因後出生死故而此一門即前二利門中已攝此意若瑜伽對法出苦為第三鄣道為第四先果後因亦如苦集又依上次者即倒對四諦謂一切智約真道為難二約真滅為難三約集因四約苦果未見經論義必應然若出體者揔有五種一尅性體即信進念定慧為體二引發體若定若慧三最勝體即正體後得二智四中初一通二智二即正體三四皆後得以是說法心故若約自住四皆正體約能荅難此四並以後得為性四相應體四蘊為性五眷屬體五蘊為性亦猶十力道共定共無表戒色助荅難故上之四體即瑜伽五十七及雜集說瑜伽云以信進念定慧及具知根為性對法云若定若慧及彼相應諸心心所

沙六　二十二

又云若起作用後得智為性若住自性正體智為體第五亦以義加又無畏若約德初即智德二即斷德三四恩德今就能知並智為體餘義可知第七無記初徵名四一釋揔名刊定亦立二義而以前義為正今依諸論以後為正俱舍第十九中第二明無記中自分

為二一明無記報二因便明四記前即對善惡之無記也廣如彼論第二別明四無記事頌曰應一向分別反詰捨置記如死生殊勝我蘊一異等釋曰上兩句指事釋之且問記有四一應一向記二應分別記三應反詰記四應捨置記（記者荅也）如問死者一切有情皆當死不應一向記一切有情皆定當死如問生者一切有情皆當生不應分別記有煩惱者受生無煩惱者不生如問殊勝應反詰記有作是問人為勝劣應反詰言為何所方若言方天應記人劣若言方下應記人勝釋曰下即惡趣論如問我蘊一異者應捨置記謂若作是問我與五蘊為一為異應捨置記此不應問若有我體可問一異本無我體一異不成如問石女生兒為白為黑應捨置記謂石女本無兒何得論其白黑此上依毗婆沙說頌言等者等取發智本論及契經說今當敘經云云何有問應一向記謂諸行皆無常耶

沙六　二十三

此問名應一向記云何有問應分別記謂若有問諸有故思造作業已為受何果此問名為應分別記造善受人天造惡受惡趣謂若有問士夫報與我為一為異（此問假我）應反詰言汝依何我作如是問荅言依麤我（色蘊上我）應記與報異（報色不同故言異也）此問名為應反詰記云何有問但應捨置荅若有問世為常（問一）無常（問二）亦常亦無常（問三）非常非無常（問四）世為無邊（問五）無邊（問六）亦有邊亦無邊（問七）非有邊非無邊（問八）如來滅後為有（問九）非有（問十）亦有亦非有（問十一）非有非非有（問十二）為命者即身（問十三）為命者異身（問十四）此問名為但應捨置此十四問皆不可記名十四不可記事以我體既無是故皆應捨置荅也涅槃三十五亦有四荅而一名小異謂從經一半向後因迦葉難佛性義有無如來荅云善男子如來為衆生故四種荅一者定荅二分別荅三隨問荅四者置荅如問作惡得何果耶應荅得苦果是名定荅二善男子如來十力四無所畏大悲三念處首楞嚴等八萬億諸三昧門三十二相八十種好五智印等三萬五千諸三昧門金剛定等四千二百諸三昧門方便三昧無量無邊如是等法是佛性者如是佛性則有七事一常二我三樂四淨五真六實七善是名分別荅如汝先問斷善根人有佛性者亦有如來佛性亦有後身菩薩佛性是二佛性鄣未來故得名為無必定得故得名為有是名分別荅三經云如我所說一切法無常復有問言如是世尊為何法故說於無常荅言為有為法故無我亦爾為何法故說一切燒為煩惱故是名隨問荅四經云若有說言斷善根人定有佛性定無佛性是名置荅下迦葉難云不荅名置如來今者何因緣荅而名置佛荅云善男子我亦不說置而不荅名為置荅善男子置荅復二一者遮止二者莫著以是義故得名置荅釋曰據上諸文明是不荅以為

沙六　二十四

無記非善惡中之無記也據十四難正同俱舍準涅槃意今文正當為遮止義兼令莫著智論第三下正引論釋先引第三有五復次多同荅十四難兼經中諸無記法如第一無實事故正荅十四第二如車輪即荅何等為生死最初際第三無利有失兼荅世界來去等以從集因生歸寂滅理妄徵來去即覆四諦第四人不能知兼荅有幾佛幾衆生以佛智知無盡法故第五復次兼荅佛等先後通意可知第十七下二引此文即引昔例今其文稍略具云有一比丘於十四難思惟觀察不能通達心不能忍持衣鉢至佛所白佛言佛能為我解此十四難使我了者當作弟子若不能解我當更求餘道佛言癡人汝共我要誓若荅十四難汝作弟子耶比丘言不也佛言汝癡人今何以言若不荅我不作弟子我為老病死人說法濟度此十四難是鬪諍法於法無益但是戲論何用問為若為汝荅汝心不了至死不解不能得脫生老病死譬

汝心不了至死不解不能得脫生老病死譬如有人身被毒箭親屬呼醫欲為出箭塗藥便言未可出箭我先當知汝姓字親里父母年歲次欲知箭出在何山何木何羽作箭鏃者為是何人是何等鐵復欲知弓何山木何蟲角復欲知藥是何處生是何種名如是等

沙六　二十五

事盡了知之然後聽汝出箭塗藥佛問比丘此人可得知此衆事然後出箭不比丘言不可得知若待盡知此則已死佛言汝亦如是為邪見箭愛毒所塗已入汝心欲拔此箭作我弟子為不欲拔箭而欲求盡世間常無常邊無邊等求之未得即失慧命與畜生同死自投黑暗比丘慙愧深識佛語即得阿羅漢道復次菩薩欲作一切智人推求一切法知其實相十四難中不滯不礙知其是心重病能出能忍是名法忍釋曰即疏下文引論廣破及經結多聞之意是也論文引毒箭之喻與涅槃大同前已引竟楞伽亦云下即第三經佛令慎勿習近世間諸論舉昔有婆羅門來問我云瞿曇一切所作耶我荅婆羅門言一切所作是初世論彼復問言一切非所作耶我復報言一切非作是第二世論復問言一切常耶無常耶生耶不生耶我報言是六世論復云一耶異耶俱耶不俱耶一切因種種受生現耶我報言十一世論（廣說云云）我言悉是世論非我所說是汝世論我唯說無始虛偽妄想習氣種種諸惡三有之因不能覺知自心現量而生妄想攀緣外性彼復問意癡愛業因故有三有耶為無明因耶我報言此二者亦是世論彼復問言一切法皆入自相共相耶我復報言此亦世論婆羅門乃至意派妄計外塵皆是世論又問頗有非世論不耶佛荅意云外道中無我論中有非世論汝諸外道不能知以外性不實妄想虛偽計著故謂妄想不生了覺有無自心現量妄想不生不受外塵妄想永息是名非世論此是我法非汝有也偈中云乃至心流轉是則為世論妄想不轉者是人見自心來者謂事生去者事不現明了知去來妄想不復生解曰前偈無妄見後偈了知妄滅據今經文正明是前文一段所有妄計其再問癡愛因緣等雖是正義不了自心故為世論故智論云覆諸

沙六　二十六

法實相亦即涅槃通遣著意言十下第三示十四相可知若歷五蘊三世成六十二見對前已說然諸經論下第四揔會異說言相或同異者多同少異諸處亦說名十四不可說俱舍十九已如上說正與此同智論十七即釋大品大品二十一佛母品云復次須菩提佛因般若波羅蜜諸衆生心數出沒屈伸如實知世尊云何知之佛言一切衆生數出沒屈伸皆依色受想行識生佛於如是中知衆生心數出沒屈伸所謂神及世間常是事實餘妄語是見依色神及世間無常等三句準知及世間有邊是事實餘妄語等四句準知皆是見依色末云依受想行識亦如是神即是身是見依色等異身亦然依受想行識亦然又云死後有如去是事實為妄語是見依色二死後無如去三死後或有如去或無如去二句同初結云依受想行識亦如是釋曰斯即歷蘊諸句小異耳涅槃三十九先尼梵志問有我耶無我耶等廣有問難亦是小異之相繁不出之文分五段下第二辨相便有釋文就常等破皆中論意今初段中句雖十六下釋此第一就我明無記先辨見所依後正釋文今初有三一明不離斷常言世間下二明世間同異明見依我起準大品者即上

沙六　二十七

二十一經而三世間是智論釋論云世間有種等餘如疏辨初有邊四句下三釋此我不問不出三世涅槃為起見處就中引論邪見品云我於過去世等者偈首之我即今世我意問今世之我於過去世為先已有為先未有若先已有即是計常若先是無今此雖起

即是無常三則雙立四則雙非邊等諸義次下當釋中論涅槃品偈云滅後有無等無邊等常等諸見依涅槃未來過去世釋曰此即摠示所依依前別配可知第一四句者然論先明常等後說邊等廣破常等例破邊等今順經次先明邊等文中有三初辨四句之相

即前偈中我於未來世為作為無作初以無作為有邊而是斷見外道亦先偈首之我是今世我四句之相跡文自明既皆邪見下二明無記義即出不荅所以也若欲破者初之二句皆壞無後世過者合破二句論云若世間有邊云何有後世若世間無邊云何有後世釋曰有邊則後無續故無後世無邊則是今身故無後世有邊則斷無邊則常無後世者下出無後世過亦即斷常過也論又云五陰常相續猶如燈火焰以是故世間不應邊無邊前出過破定有定無故壞斷常今立理破如焰從緣不可為無無定實故不可為有故離二邊又前破人我此破法我今經正破人我故不引破法又論反破云若先五陰壞不因是五陰更生後五陰世間則有邊若先陰不壞亦不因是陰而生後五陰世間則無邊釋曰此亦正破五陰世間五陰和合為衆生衆生即假我故生世間既破五陰即破衆生衆生即假我故

上云外道依之計我今破五陰亦已破我又上二偈亦別破二句亦無明第三俱句第三句等者然論廣破常等後例邊等故論云我於未來世為作為不作如是之見者皆同過去世然破邊等無有身一異破即有邊無邊是二亦應成釋曰此即縱破亦相待破有第三句可待對第四非有邊無邊之源何有第四

第三句云若世半有邊世間半無邊是則亦有邊亦無邊不然彼受五陰者云何一分破一分而不破是事則不然受亦後如是云何一分破一分而不破釋曰前偈破衆生即是遣我後偈破受陰即是破法然俱是相違破無有一法亦常無常故此相雜見故疏取前勢若論破常等例前破常偈云若謂我即是而身有異相當知離於身何處別有我離身無有我若都無有我但身是事為已成若謂身即我若不為我身相生滅故釋曰此則破常等以一異門今將例破邊等四句也若謂捨人生天下遮救即論正破邊等之意然偈云若天即是人則墮於常邊天則為無生常法不生故若天異人者是即為無常若天異人者是則無相續釋曰前偈破常即是今我祇陀羅即是婆羅門等若即破有邊次偈云若半天半人則墮於二邊二種破先因緣破緣作是無常汝立我常故之意捨人生天人分猶在天分更增等上即

縱立則半天下正破結言略明故皆不然之由即如偈文亦常無常二相相違猶如水火義無並立第四句下論但躡前破云若有邊無邊是二亦應成釋曰此即縱破亦相待有邊無邊之末疏中即出過破非有邊有故未免於無非無邊無安得離有故邊成亦有亦無無第四俱非之義以皆執取非中道故云何於中下結斥邪見二常等四句者上破邊等先出四句後方別破今則常句便立便破初常句中先立然前問偈云我於過去世為有為是常則有無即問今之現我過去先已有耶今初句云有故過去世有我是事不可得過去世中我不作今世我若言常者即有大過等者出過破也即彼長行云先世中我不作今我有常過故若

天然後作人若先世我即是今我者天即是人以罪業因緣故作旃陀羅後作婆羅門若先世我即是今我祇陀羅即是婆羅門等若謂我今下即第二句亦先立後若爾下破有二種破先因緣破緣作是無常汝立我常故之意捨人生天人分猶在天分更增等上即墮於二邊無因故故論云過去我不作是事則不

然過去世中我異今亦不然若謂有異者雖彼應有今我住過去世而今我自生如是則斷滅失於業果報彼作而此受有如是等過先無而今有此中亦有過我則是作法亦為是無因釋曰此中初二句牒計撥非次二句緣有異過次二偈二世相對以辨異過末後一偈獨就未來以彰其過上二句標下二句顯第三句由今始有故成作法即僧無當來句指同前非云亦是也前失業果即是無因今我自生豈非無因三見上下謂見前二過便即雙立從離身下破即前所引偈中即離門又成上二過者亦常同初句亦無常同第二故第四句但翻用前句而立破則還第三論偈但云如過去世中有我無我見若共若不共是事皆不然又中論云下即品末之偈據結上過示以性空末後又偈云瞿曇大聖主憐愍衆生故悉斷一切見我今稽首禮即據結一品也三如來滅後下前明見所依從其後義云雖繫起而起順於晉經若依中論下第二意於中二先定見所依及如來不同以外道自謂勒沙婆等是世尊是如來故百論中敘德相形言優樓佉等亦是世尊故有謂如來滅後者別示四句先示可知以其四句下破明無記之意上依中論涅槃品偈云如來滅度後不言有與無亦不言有無非有及非無涅槃與世間無有少分別世間與涅槃如是二際者無毫釐差別釋曰初之一偈依二諦說後之二偈唯依第一義與瑜伽同瑜伽八十七下證成上義則顯中論初偈俱遍二諦約世諦中性釋二句等字等於三四約涅槃中但釋初二句又此涅槃下三義通顯離四句絕百非中論末後偈云一切法皆空何有邊無邊亦邊亦無邊非邊非無邊何者為一異何有常無常亦常亦無常非無常諸法不可得滅一切戲論無人亦無我佛亦無所說釋曰此偈可結無記一段以文相續故此引耳四我及衆生等者雙立我法衆生即蘊蘊即法故故疏直就緣生法理以辨有無然此四句大品智論俱舍等於此但立二句大品等云身與神一及異成二句俱舍即命與身即及離二十一成二句初句云俱有有者謂有執云但有身處則有神我有神我處其必有身身之與神不相離故釋曰此即身神一句故智論云神即是身者有人言身即是神何以故分析此身求神不可得故受之麤妙皆是身故故言身即是神身異神異者有人言神微細五情所不得亦非凡夫人所見攝心清淨得禪定人乃能得見是故言身異神異復次若身即神身滅神亦滅是邪見第三句正是身神異句雖籠妙之異身在俱有身無俱無為俱句也第四即復是身神一句以身隨神體皆妙故俱離有無然此四句者此對前經中二雙立故亦是智論約遍見意其我有所無正同智論身滅神常二所有我無者身麤可見我無相故言亦不離初之二句者我有所有合是初句我無所有合為第二又合上成第三者初句第二句我亦無初句所亦無第二句所亦有故合為第三第四既合一處故互相奪如我有合我無則我非有所有合所集則所非有等遮無即為第一俱有句遮有即為第二俱無句故云亦不出初之二句問如初我及衆生有即是邪見以計我故次句云我及衆生無則是二空有何過耶故疏中云定無著斷以執定故非緣生無亦應破云約計實我此我非有隨世假我此我非無故說俱無亦非當理第三門暨明中言有人荅問即水南善知識荅燕國公張說問云法在

前佛在前咎云法在前諸佛所師所謂法故便被難云若爾最初成佛前無佛說何由悟法咎云自然而悟如月令中獺乃祭天豈有人教燕公大伏亦爲應機者歎其善對寧加置記者爲順經文從若有初佛下出不及置記所以既有初佛悉數難窮如來具足一切種智直舉初佛則可示矣故雖善對未息難源言何法者染淨一切法者即如真妄前後之難也初會略明初地當廣第四門徵世間所從中其諸邪見初卷已廣器界生死共因者出現品說三謂三災但壞器界不壞有情先令有情生上界竟方壞器界故四器界因無永斷者如染刹之因已亡不復更修染因招染刹也有情染因雖滅陰識不滅五器界斷而復續者約招成壞之刹壞後更成有情若捨異生之性終不更爲凡夫矣然此與四似當相違而四則器界約因斷果不生有情因斷果不失五器界約果斷果更續有情約妄因已斷妄果不續疏謂若許有終必有故亦如初地疏中論云大聖之所說等即本際品偈此中初偈引教立理顯無始終次二句仍上遣中以無始終可待對故後兩句遣其先後略有三義謂應有問言生死二法爲先亡後死爲先死後生爲生死一時一時名

共令且摠非下有偈出非所以云若使先生後有老死者不老死有生生不有老死若先有老死而後有生者是則爲無因不生有老死釋曰前偈破先生後死生必因死今先有生則不因老死而有故云不老死有生亦令生無有老死先獨生故後偈破先死後死是生生是死因今死在前則爲無因矣次破一時偶云生又於老死不得一時共生時即有死是二俱無因釋曰以生不因死死不因生故後結法空云若使初後共是皆不然者何故而戲論謂有生老死疏既言本際下疏釋論正爲證有始終之邪見故疏又有偈云此即邪見品破有邊等偈後前已引竟疏上諸邪見下摠結上意言菩薩善知問答者具四種答一正是置答二如說生死無有始終是一向答三如云衆生器界五種不同是分別答四若有問云世尊約何法說我何法說衆生應答言約假名說我約因緣說衆生是名隨問答若通前七以辨多聞問答居然可知餘可思準

華嚴經隨疏演義鈔卷第三十一　沙七

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第六施蔵如月光王等者即賢愚經第五卷說月光王施頭二十八經中因說如來受波旬請却後三月當般涅槃舍利弗聞便白世尊不忍見佛涅槃當先涅槃佛便許之涅槃

沙七

訖佛告阿難舍利弗非但今日不忍見我涅槃先取滅度昔亦如是阿難請說其事佛便廣引經文浩博今略意引佛告阿難過去久遠無量無數不可思議阿僧祇劫此閻浮提有一國王名梅陀婆羅脾晉言月光統閻浮提八萬四千國第一夫人名須摩檀晉言花髻一萬大臣其第一者名摩訶梅陀晉言大月有五百太子大者曰尸羅跋陀晉言賢王所住城名跋陀者婆晉言賢王思善因廣行大施告令國內悉令大捨時邊遠有一小國王名曰毗摩斯那心生嫉妒廣詔外人乞取王頭無肯從者後復廣詔云得月光王頭分國半治以女妻之有婆羅門名勞度又應詔乞頭月光王國先有變怪大月大臣復得惡夢城神遮之不令得入時首陀天託夢令知月光睡覺詔令見已大月大臣思以五百七寶贖頭換之不得心裂七分死於王前王許却後七日偏告國內國內皆至擗地請留王不受之言我計死所經地獄一日之中捨身無數竟無所益今日施頭持是功德誓求佛道當度汝等言訖入園以髮繫樹樹神以手搏婆羅門王語樹神我於此樹下已捨九百九十九頭今當滿千汝莫遮我無上大道樹神依之婆羅門斬下王頭地六震動施頭之聲聲徧天下時毘摩羨王聞此語已喜踴驚愕心擗裂死時婆羅門嬾頭醒臭擲地腳蹋人又呵之迴來在道無施給者飢餓萎悴聞毗摩羨王已復命終懊惱憤憒心裂七分吐血而死王及婆羅門墮阿鼻地獄其餘人民感激死者皆得生天月光王者我身是也毗摩羨王波旬是不還成由一念雜者謂彼必先入

可以意得者未來未至故非有處所緣會當成聖智所知故非無處未來故非內由心故非外未至何有遠近異生果中此最勝故者等言訖入園以髮繫樹樹神以手搏婆羅門王語樹神我於此樹下已捨九百九十九頭今當滿千汝莫遮我無上大道樹神依之婆羅門斬下王頭地六震動施頭之聲聲徧天前說上流雜修靜慮為因能生色究竟天先應雜修何等靜慮一由何等位知雜修成問二復有何緣雜修靜慮三偈云先雜修第四答第一問成由一念雜答二問第為受生現樂及遮煩惱過二答問第釋曰初句明夫欲雜修必先修第四靜慮由第四靜慮最堪能故二答成位謂阿羅漢或是不還或是不宜即善量也不自安處求勝樂者初發心住已會此文經非有處所者與理冥故者即明淨土四句之義謂有質不成無質不成等如世界成就品十萬等殊者十萬即阿彌陀經從此西方十萬佛土有世界名曰極樂故等者等於餘土遠近之數若約通論末來法

五生有五淨居釋曰由雜修第四有五品故一下品有三心初起無漏次起有漏復起無漏二是中品亦同上修三心并前成六三是上品四上勝品五上極品亦皆同此各起三心三五便成一十五心如次五品感五淨居應知此中無漏勢力熏修有漏感五淨居非無漏感今善現天是第四品第五善見是極上品故障至微一旦背恩如小兒故者卽智論文審諦觀此身終畢歸死處難御無反復背恩如小兒故智論云由無我故下亦同此卷已前亦引第七慧藏以四諦慧等者卽無作四諦也故下四諦差別門中云若約菩薩

能觀皆無作也收五爲二四門中前三皆約所知後一方具能所前有滅道下此通妨難謂有難言初二流轉卽五蘊有支而皆有四諦謂色滅色道等滅道卽是還滅何言流轉後有苦集亦然故今通云前五陰等中有滅道者於蘊等中方始修道期得滅耳若已滅滅則無蘊等言後有苦集者卽三乘中亦以四諦則有苦集既是還滅何得有之今荅雖是聖人苦集未盡無餘涅槃方始盡故又前是所知下第四門中二先正明後人中有法下通妨經云聲聞法如實知緣覺法如實知等何言但是能知之人故爲此通謂三乘聖人歷前諸法成三乘耳歷於四諦下示其以法成人之相其四諦之法偏在前七所緣有支卽無明有愛能如實知諸法故名菩薩無明與愛有漏性下釋妨謂有問言無明與愛此是煩惱云何而言七皆是苦故爲此通明三義是苦緣生是集七皆緣生無性是滅七皆無性結是理滅顯滅爲道者顯無性理言從詮顯者釋上顯滅爲道謂緣生之法是顯滅之詮若不從緣不知無性故亦如修行止觀顯得滅理故次結云此則總說及就理滅若別說者下歷色等一一別明四諦之相可以思準由他言說等皆瑜伽意義皆可知不

數釋曰此中有三先明聖人五陰從無明生二倒凡夫三就凡中明心法展轉相生更無明別數此中卽三世十二因緣隱顯互論文中先列後結列中先明過去之因從無明生言從無明生愛當知是愛卽是無明愛從取生有當知是受卽是行取當知是取卽無明愛取從有生當知是有卽是識六入等是故受者卽十二支善男子我諸弟子聞是說已不解我意唱言如來說無心無明等次論現果云從有生當知此受卽是行有者此諮識支以之爲受識支卽是現報之體從因納得故名爲受卽前有支轉爲此受是故此受卽前行有亦應卽前無明愛取就近言耳言從受因緣生於名色者受增爲名所託識立以之爲色從受生於無明愛取有行者從現報受起後因也從受因緣生於愛觸識六入等者從現報色轉起未來生老死

也亦應宣說名色即是受乃至宣說六入即受而文略耳以下經云是故受者即十二支故此未句即是摠結無別受外心法向前即於過去無明受等向後即於名色等故受即十二支以今疏引初段證無明愛是十二支本其即無明愛等字等餘經文然其彼經本意為明無別心法非成無明及愛是有支本故疏結言亦似斯義又約三際無明為本下即瑜伽論至下六地當廣分別今且略釋無明橫起是本可知不了第一義諦名無明故言愛取為際者即現在所起若更起愛取則有未來生老死支若不起者當苦不生有無由之故名為際言是二中間有識等五者是無明支後愛取支前中間五果言及生老死者即愛取支後望未來世未起愛取支前為中間耳以未來更起展轉無窮故又知聲聞下會四諦以前標云以四諦慧照十法故前釋通因下會二釋雖因果云異亦不殊

四諦之意也若定以前下四結彈古義即判定記釋疏先叙之則小乘三果下示其過相後之三乘通因通果今為變易則三果已受變易變易入無餘竟方始受之何得三果便受變易又此三果非此所知三果是分段故言直往七地等者迴小入大初地已上容受變易直往菩薩八地已上方受變易今摠為菩薩意生身乃至究竟無上菩提釋曰據此明小乘三果七地已還未受變易四變易義前已廣說亦顯所知方識能知耳知相下此中有三一知相二知性三知無障礙無障礙有二一以性融相重重無礙即四法界次眼等觸等所生諸受次歷十二入十八界次眼等觸等所生諸受次四念住四諦四禪八解脫陀羅尼十地五眼十力大慈大悲四等相好無忘失法一切種智四果菩薩行無上菩提釋曰上即所歷也現見諸法猶如聚沫等者舉五蘊不實破壞之義以難不壞釋意前已頻有皆以無得等

曰此即彼之立破今疏知其所立但是揔相更不敘之言違雜集故為辨相却用雜集故云不違此成別相故云長行綴葺是十一所不攝者恐義未顯故引涅槃賢首品示之以揔長行綴葺即是揔相揔相何得揀偈頌耶其有略說所應說義通略相脩多羅即離雜集論文而為兩段略出別之據只用上賢首品一文雙證二義如云爾時文殊師利說無濁亂清淨行大功德已者但是長行綴葺若云欲顯示菩提心功德故即是略相標下文之所說故次明不違成實可知從斯則通十二分者明略相通也不同別相十一不攝若十二分下正辨大義雙結藏部二脩多羅通局之異此文正為刊定立二揔別彼云但藏部立名各有兩重揔別一謂三藏十二部為揔名脩多羅等為別稱二謂脩多羅為揔號毗奈耶應頌等為別目自古相傳唯辨前門不論其後釋曰其後一揔別彼為挺拔今正破之彼意云既契理合機名脩多羅則律與論皆有契合豈不得名脩多羅耶故今示云二藏有契合者即十二部中脩多羅耳此約義該何須更立兩重揔別三藏脩多羅唯局揔相十二分中却分三相故從揔相立於經藏揀異二藏也但開雜集下結示遠公之據

有不曉下結彈刊定違雜集言却在彼已餘十二分文並可知然隨一一分便引當經為證則顯此經具十二分耳涅槃云佛昔為諸比丘等者即十五經長行具云何等名為祇夜經佛告諸比丘昔我與汝愚無智慧不能如實見四真諦是故流轉久處生死沒大苦海何等為四苦集滅道如佛昔日為諸比丘說契經竟下全同疏疏後等字有二一等餘偈更有一偈云若能見四諦則得斷生死生有既已盡更不受諸有是名祇夜經二等取餘經文如記彌勒者涅槃云何等名為授記經如有經律如來說時為諸天人受佛記別汝阿逸多未來有王名曰穰佉當於是世而成佛道號曰彌勒是名授記經四伽陀涅槃中引諸惡莫作偈二相即是二意立偈二因事方說知本末故者涅槃云何等為尼陀那經如諸經偈所因根本為他演說如舍衛國有一丈夫羅網捕鳥得已籠繫隨與水草而復還放世尊知其本末因緣而說偈言莫輕小罪以為無殃水滴雖微漸盈大器七本事二相中瑜伽八十一但有初相云本事者說佛前際所有事後際所生事雜集但有後意論云本事者謂宣說聖弟子等前世相應事八本生等一說如來者涅槃云如佛世尊本

為菩薩時脩諸苦行所謂比丘當知我於過去作鹿作羆作麞作兔作粟散王轉輪聖王龍金翅鳥如是行菩薩道時捨所可愛身九方廣可知所引雜集皆第十一開揔菩薩藏相應言為四并揔為五耳涅槃第三云護大乘者受持九部者義引經云若有比丘供身之具亦常豐足復能護持所受禁戒能師子吼演說妙法謂脩多羅祇夜受記伽陀憂陀那伊帝目多伽闍陀毗佛略阿浮達磨以如是等九部經典為他廣說利益安樂諸衆生故等法華第一即是方便後偈下半云入大乘為本以故說是經下引瑜伽小唯十一第十辨藏明七辨十地廣明

第五會昇兜率天宮品菩薩大乘藏經者或單名菩薩藏經唯一卷亦明禮佛懺悔隨喜等後廣說廻向等功德先明七寶布滿恒河沙三千大千世界供養於佛後云行此迴向功德等即引無量果乃是義引耳以迴向心為大利故即暗引淨名佛道品普現色身菩薩之偈云富有七財寶教授以滋息如所說脩行迴向為大利故行後明之者迴前行故亦有三義者一約處名兜率天宮會二約人名金剛幢菩薩會三約法名十迴向會處此說下此句徵從表位下荅荅有六意一前行

在夜摩今迴向超前故居兜率上但約次第二取知足天名三約天主說之四再就知足釋之二約自利足此約利他足五約中道說之六約均平釋言又生此天而修三福者即涅槃三十二應言修施戒者得上下天身修施戒定得兜率天身三約功用滿等者第八地初有摠明方便集作地分集前七地為八地方便四十地初有方便作滿足地分是也未必起等者此亦即前第十二經初各隨其類為現神通餘說四會等例前可知或可第二明迴向者以初約位是十住三明十度全同十行故二配迴向四配十地則竪位具足以第二段中神通不壞等亦有迴向意第四段普入佛剎等亦有十地體勢故為此配由二三前却二四不顯故前正釋後通諸位情動於中等者即子夏詩序具云情動於中而形於言言之不足故嗟歎之嗟歎之不足故不知手之舞之足之詠歌之詠歌之不足故不知手之舞之足之

蹈之而此文義兼廣者以離世間品初歎佛有名無釋今文有釋無名四紙餘經次第具釋二十一德故云文義兼廣四紙餘經文廣其中句義該收諸論異釋無遺故云義廣由此故於此中引於諸論將論釋經將經證論故云隨便古人亦引諸論在離世間既無經文論無憑據由此無名故古德同迷賢首以下摠結十句分為十段判定以十六三業配之並如下引今並不用離世間品者上釋經中摠句此下會其摠句異名然攝論本論即無著所造世親無性二俱有釋唐三藏俱譯皆有十卷此並當第五今依無性釋所知相中因云若欲釋大乘法略由三相一由說緣起二由說從緣所生法相二由說語義論曰說語義者謂說初句後以餘句分別顯示或由德處或由義處釋中云已得在己圓滿饒益故名為德未得在已隨順趣求故名為義論曰德處者謂說佛功德即二十一種殊勝功德釋中云最清淨覺即是初句由所餘句開顯其義親光釋云者親光即佛地經論主二本攝論不解摠句此菩薩解自有三釋疏釋云此便以義揀斷釋之然此三釋有其二意一別別釋摠句一釋正字二釋最清淨字三釋等字彼無等字義符今經二者於所覺法影略

下會釋妙正徧最者妙揀取相正揀於邪徧揀不周最揀未極如初會說餘義可了其如所有性等今當略說即雜集論第十一云事邊際所緣者謂一切法盡所有性如所有性彼疏釋云事邊際等者事有二種一是自相事二是共相事初能緣心盡法分量後能緣心如諸經中所有共體俱稱邊際此中事即是境就文分三初摽章次開二後別釋此上起二由說從緣所生法相二由說語義論曰說語義者謂說初句後以餘句分別顯示或由德處或由義處釋中云已得在己圓滿饒益故名為德未得在已隨順趣求故名為義論曰德處者謂說佛功德即二十一種殊勝功德釋中云最清淨覺即是初句由所餘句開顯其義親光釋云者親光即佛地經論主二本攝論不解摠句此菩薩解自有三釋疏釋云此便以義揀斷釋之然此三釋有其二意一別別釋摠句一釋正字二釋最清淨字三釋等字彼無等字義符今經二者於所覺法影略

十六行真如一切行無常一切行苦一切法無我涅槃寂靜等空無願無相彼疏釋云此中略明四種共相第一諦門謂四聖諦第二行門謂十六行及真如第三節陀南門謂一切行無常至寂靜四解脫門謂空無相無願本論舉境不舉能了論云由如是等義差別門了所知境故名如所有性疏先釋通名次別釋此初也謂由如是四諦十六行等是盡所有性中差別義其能緣心如諸法中所有差別皆悉了知故名如所有性論或以諦門了知境彼疏云謂即前所說諸蘊界處隨其所應了知是苦乃至是道彼疏別釋四差

別即為四段此初文也謂摠觀前盡所有性中蘊界處有漏者觀於苦集其無漏者觀其滅道故云隨其所應論云或以行門了所知境說一一諦各有四行及一切法無有差別皆真如行彼疏云前諦及法門約所緣得稱此下就能緣得稱即是四諦各別有四行即

十三

是前摠作諦解而了蘊等令約一一諦中別作四相解而起四行及一切法作摠相真如緣而起真如行即名了無常及真如等行解名行即前十六行是緣安立行後真如行是緣非安立行論或以諸法鄔陀南門了所知境即諸行無常乃至涅槃寂靜彼疏鄔陀南

沙七

者舊為憂陀那訛也正翻為說義當無問自說隨義作名亦摠略義或名摽相義謂一切行無常是有為摽相涅槃寂靜是無為摽相論或以解脫門了所知境謂空無願無相如是等彼疏云謂離繫涅槃稱為解脫空定諸心所是趣入涅槃所依之門此中即以空等

三空門以了前境即了所知諸法是空及無相釋曰二性之義已略備矣其盡所有唯是世諦其如所有通於二諦則顯如來自相共相若教所說若法本性無不證知如實覺故疏中但云雙照二諦平等覺故然二諦平等則二性無礙無所不收既無不知即是徧義

今各句句配屬者以論中三節各一時併舉謂第一列經二十一句第二本論一時立二十一德之名第三釋論次第一時牒釋故今各配摘成二十段疏中文各有二先釋名義後釋經文今初不二現行先釋名義中具指經論及釋三段可知但無性釋論中先牒本論功德之名後方指經如此段云謂於所知一向無障轉功德者此即開示不二現行下文全同也然世親則先牒經今疏皆先牒經後引本論立名故釋名義中且分為二一牒經立名二引釋論釋初中其即觀察如來五字是疏餘皆是論文

離所知障不染無知即所知障體揀異染污無知耳文中二下二釋文雙用二論初廣利樂是親光意離所知故即無性意下離煩惱即唯親光意若約親光才二現行雙離二障雙異凡小定慧莊嚴等者釋經以佛莊嚴至安住善根言定慧者即法華第一云佛自住大乘如其所得法定慧力莊嚴以此度衆生故能住所住俱廣大者所住即法界法身徧一切處故廣大智稱法身等彼真性如日光含空具上二義下結歸摠句無例下文無性下引釋論釋於中文二一明無性生起則無二相無有無相是實有故無有有相所執無故最勝清淨能入功德者謂即真如最勝清淨法中最第一故遠離一切客塵垢故

取釋論釋然疏雙用二釋論文消經及本論名理無不盡而文或取捨無性具云謂此真如有圓成相無徧計所執相由此道理明無於此真勝清淨能入功德世親釋云趣無相法者謂清淨真如名無相法趣謂趣入即是於有二相真如最勝清淨能入功德謂此真如非是有相諸法無性以為相故亦非無相自相有故於此無相真如最勝清淨能入故最

能入故清淨能入故釋曰觀上二論以對疏文昭然可見偏住物身者如有偈云我今解了如來性如來今在我身中我與如來無無差別如來即是我真如為欲得上下第二引釋論釋但有生起義在釋文之中文中下釋文為二從多而言前段即釋經後段即釋論在文易了而取論意若具引釋論者無性論云謂不作功用於諸佛事有情等中能無間斷隨其所應恒正安住聖天梵住非如聲聞要作功用方能成辦利有情事非如外道雖有所住而非殊勝天住謂四種靜慮梵住即是悲等無量聖住即是空無相等世親云謂住佛所住無所住處（此空謂此住中常作佛事無有休息（大悲也）今用二論以釋經文大悲性空者大悲是利他家性空是自利家故法華經明大悲為室淨名云畢竟空寂舍況二相導真實家也故雙安位故能不住下即上大悲般若所輔翼故一切諸佛下躡上生起以為問端故今答云和雜而住此亦釋經一切諸佛三事已下釋論此但標名文中別釋三事皆先牒名舉釋論釋後隨經別解普使之言下是疏此德世親但配屬而已謂已貫習下釋德名全是無性論文從故論詺為修治是疏釋又已到下復是無性論釋疏將屬經故結云二文互顯謂世八下釋即疏取意略釋兼會親光以色等五塵是塵境故至釋文中方出釋論不以無信等而不現者即第一迴向中意如有頌云即無性論謂十二下即疏取論意釋無性具云謂契經等十二分教名所安立安立彼彼自相共相故如是安立（空）非諸愚夫覺所行故出世間故不可思議此所安立不可思議即是功德謂於三世下釋義即無性釋然前更有文云謂於三世平等下全同彼論法性能偏遊涉謂於三世經不明顯故以餘故下經下證成以遊三世經不明顯故以餘義文中具之顯上利益下生起義在文中易（十六）故不拖釋無性云謂隨所化偏諸世界示現兩身利樂彼故謂於諸境下釋義全無性論文中一疑亦是論文論但有兩句云非於諸法自不決定能決他疑（此又釋也非離決定能斷疑故（順也）但用上句若準梁論具四無礙智能決他疑菩薩智光月由見因緣能斷疑故謂入種種下釋義二論易故但以經屬論而已今疏釋意以成就大中方出釋論不以無信等而不現者即第一迴向中意如有頌云即無性論謂十二下即於前下生起謂聖聲聞下釋義疏取論意釋無性具云謂契經等十二分教名所安立安立彼彼自相共相故如是安立（沙七）非諸愚夫覺所行故出世間故不可思議此（十六）所安立不可思議即是功德謂於三世下釋義即無性釋然前更有文云謂於三世平等下全同彼論法性能偏遊涉謂於三世經不明顯故以餘故下經下證成以遊三世經不明顯故以餘義文中具之顯上利益下生起義在文中易由見因緣能斷疑故謂入種種下釋義二論易故但以經屬論而已今疏釋意以成就大覺屬所知即隨種種心行差別化之究竟至於一切智故如釋文中故以法華開示悟入意釋耳由即於前下生起謂聖聲聞下釋義皆無性意如求度者遠劫採薪者即大莊嚴（十七）論第九因說供養聲聞得無量福何況如來便引此緣昔有一人因緣力故發心出家往至善根詣諸比丘比丘先問誰不度汝云舍利弗如是展轉皆不度之如來大慈至僧坊門意釋耳由即於前下生起謂聖聲聞下釋義皆無性意如求度者遠劫採薪者即大莊嚴若準無性世親皆十一斷他疑今頓親光故為此說由上善巧別知下生起此上是疏釋又已到下復是無性論釋疏將屬經

前生後無性但云即於所化有情邪正俱行中所應現相不可分別耳義在文中而無性云下會通釋論然無性具云謂隨有情種種勝解現金色等雖現此身而無分別如摩尼珠及簫笛等廣說如彼如來密經釋曰故疏斷云則順今文如彼瞿波觀佛毛孔即七十五經言等所求下是疏釋經義在釋文此所求智即是無量菩薩所依者即無性釋而言道下是疏釋經謂由無量[illegible]權論此下更有文云異類菩薩攝受付屬展轉相續無間而轉由此證得一切菩薩等所求智釋曰此即疏中所成之智謂依此智化生令生成於此智故菩薩皆求由滿諸度下疏取意荅前疑也從言無二者即無性菩薩以彼經文會於本論從平等有二下釋義二義皆無性論云依平等法身波羅蜜多果位成滿故即前意也論云或平等無減無增於法身中波羅蜜多一切成滿其中無有或增或減非如於彼菩薩地中波羅蜜多有增有減釋曰即後意也二中前義平等屬於法身後義平等屬於諸度然皆法身是所滿諸度是能滿下親光法身即是波羅蜜多世親同無性前義和合識破即起信意前文已有下復重明謂一切如下釋義此是疏家揔釋經中不間雜義但經云下會經論異第一引二

論釋明本論同經故云勝解名為解脫云何勝解得名解脫勝解謂於境印持為性如於大地作黃金解便成黃金一作多解便為多矣斯則不思議作用解脫如淨名得能令須彌入芥子等復應加佛自離障者以親光但令衆生離故所以名不間雜下隨難別釋即是釋經於中先問後故所屬不同下釋所屬不同即無雜義如千燈各異重重皆徧是無間義如光光涉入故上揔言如冥室千光上則心有高下即淨名經意螺髻語舍利弗仁者心有高下不依佛慧故見此土為不淨耳今指上化土是隨心高下今見受用是依佛慧由疑上如來妙智下生起此但發揮前義耳此無中邊下揔會論以釋其義初之四釋皆無性意然此四意異者一以世間為喻二佛身滿世界中上二皆用世界三法身徧佛地中四以契中道故然疏取意義則已周若具無性之文云謂如世界無中邊佛地亦爾功德方處無有分限或復世界方處無邊諸佛三身即於其中稱世界量平等徧滿以法身即住如是諸世界中非餘處故或法身等於佛地中平等徧滿無中無邊無有分限或此法身等徧一切處為諸衆生現作饒益然非自性無中無邊釋曰以疏四段對之可知

則親光意義同後一以無礙智身者即引出現品成大圓鏡智是無依義智故彼文云一切佛法依慈悲慈悲又依方便立方便依智智依慧無礙慧身無所依然無碍慧即根本智二智收四根本收大圓鏡故餘轉依等義如十地說四智之義已如前說因惑為種下釋法身清淨清淨字兩徧用之故云悉已謂七識在因四惑相應但能領覽內緣內熏而成種子今無四惑即此七識能生自在更不內熏故云爾也揔上諸義者一就覺他翻明自覺是菩提身二成就法身及顯如如即法身三四智即智身四莊嚴妙好即相好莊嚴身五無能映奪即威勢身六無數功德即福德身七或現菩薩等即意生身八令生離惑即是願身及九變化身十業行所成現於世間即力持身以斯義故下疏會二論以就經文常即前無性意清淨即親光意如來亦爾下善友七事略無次第義無不具前三通諸教善根已下即法華意四則於一佛乘分別說三為權覆實會三歸一示真實相即以實覆虛上即法說周意五著弊垢衣即信解品意謂不說十蓮華藏之相故云脫珎御服而說三十二相等為著弊垢衣久證菩提示以三十四心斷結等為執除糞器六即安樂行

品輪王解髻明珠喻一乘圓音喻若明珠昔為權覆如在髻中開權顯實為解髻與珠七意亦通今文下顯今經意雖合而具無性二利之義故前段中者謂無性即向盡虛空下二句明二利無盡今顯極於法界中已有利樂無盡降老死怨者淨名云譬如勝怨乃可為勇如是無除老病死者菩薩之也謂今借用之如涅槃說者經云我今所供雖復微少下佛令汝具足檀波羅蜜為果多也則是如來最清淨覺者以在最後故復結之句句亦皆合結也上所引下揔顯用文之意兼結彈古人若別配屬者正彈古德以後十結句科上二十一德之經彼云然此所現佛法界豈有限量今且依下結文分為十門於中二先顯十門之德後如是下正結十門之名前中即為十段然案後結少不次第從初至清淨善根已來超明第十見佛示現不可思議自在神力門彼約晉經與今小異恐尋不曉會取今經即至功德善根悉已清淨為第一段神通自在第二已去全依今經謂第二從色相第一下却明第一如是信解門第三獲一切智放大光下第二觀察正覺門第四示現色身不思議下明入智慧淵門第五恒以佛日普照法下第四入功德海門第六以大慈悲現不可說無量佛身下明第七正念現前觀察門第七以智慧月下明第五普至虛空智慧門第八放光明網普照十方下即第八觀察如來諸業相好門第九為大法王如日普照下却明第六如是而知衆生福田門第十清淨第一離垢光明下却明第九一切衆生建高顯幢然智慧燈普照世間二建立者下經云願一切衆生立堅固幢悉能摧殄一切魔業刊定七中一堅固義二滅恐怖義三歸向義四建立義五高顯義六摧殄義七不為他壞義今以堅固即不為他壞準上引經即建立中攝又他不壞在滅怖中攝涅槃三十一云脩成定慧如帝釋幢不移轉故故略其二謂不為他壞及堅固義三歸向義者列衆中有如燈幢為衆所歸四摧殄者七十八云菩提心者如猛將幢降伏一切諸魔軍故五滅怖者智論二十四明脩八念能除恐怖八念者於六念上更加息怨於念三寶一切衆生建高顯幢然智慧燈普照世間二建立者下經云願一切衆生立堅固幢悉能摧殄一切魔業刊定七中一堅固義二滅恐怖義三歸向義四建立義五高顯義六摧殄義七不為他壞義今以堅固即不為他壞準上引經即建立中攝又他不壞在滅怖中攝涅槃三十一云脩成定慧如帝釋幢不移轉故故略其二謂不為他壞及堅固義三歸向義者列衆中有如燈幢為衆所歸四摧殄者七十八云菩提心者如猛將幢降伏一切諸魔軍故五滅怖者智論二十四明脩八念能除恐怖八念者於六念上更加息怨於念三寶增長是住位三清淨是行位四成熟是向位五調伏是地位亦稱五歸者一世尊二善逝三如來四應供五正徧知然尋常略舉下三今加上二故為五德有云下敘刊定破經二未必然也揔非三謂初請入下出其正理彼破意云謂入殿即坐坐竟方歎故合迴文令明初入殿竟次即歎處請坐後方受請於理何失

梵率宮中偈讚品第二十四

懂者略有五義者刊定有七今略其二言一高出者亦云高顯顯即顯現亦出義也下經頌一切衆生建高顯幢然智慧燈普照世間二建立者下經云願一切衆生立堅固幢悉能摧殄一切魔業刊定七中一堅固義二滅恐怖義三歸向義四建立義五高顯義六摧殄義七不為他壞義今以堅固即不為他壞準上引經即建立中攝又他不壞在滅怖中攝涅槃三十一云脩成定慧如帝釋幢不移轉故故略其二謂不為他壞及堅固義三歸向義者列衆中有如燈幢為衆所歸四摧殄者七十八云菩提心者如猛將幢降伏一切諸魔軍故五滅怖者智論二十四明脩八念能除恐怖八念者於六念上更加息怨於念三寶一切衆生建高顯幢然智慧燈普照世間二建立者下經云願一切衆生立堅固幢悉能摧殄一切魔業刊定七中一堅固義二滅恐怖義三歸向義四建立義五高顯義六摧殄義七不為他壞義今以堅固即不為他壞準上引經即建立中攝又他不壞在滅怖中攝涅槃三十一云脩成定慧如帝釋幢不移轉故故略其二謂不為他壞及堅固義三歸向義者列衆中有如燈幢為衆所歸四摧殄者七十八云菩提心者如猛將幢降伏一切諸魔軍故五滅怖者智論二十四明脩八念能除恐怖八念者於六念上更加息怨於念三寶增長是住位三清淨是行位四成熟是向位五調伏是地位亦稱五歸者一世尊二善逝三如來四應供五正徧知然尋常略舉下三今加上二故為五德有云下敘刊定破經二未必然也揔非三謂初請入下出其正理彼破意云謂入殿即坐坐竟方歎故合迴文令明初入殿竟次即歎處請坐後方受請於理何失

梵率宮中偈讚品第二十四

懂者略有五義者刊定有七今略其二言一高出者亦云高顯顯即顯現亦出義也下經頌一切衆生建高顯幢然智慧燈普照世間二建立者下經云願一切衆生立堅固幢悉能摧殄一切魔業刊定七中一堅固義二滅恐怖義三歸向義四建立義五高顯義六摧殄義七不為他壞義今以堅固即不為他壞準上引經即建立中攝又他不壞在滅怖中攝涅槃三十一云脩成定慧如帝釋幢不移轉故故略其二謂不為他壞及堅固義三歸向義者列衆中有如燈幢為衆所歸四摧殄者七十八云菩提心者如猛將幢降伏一切諸魔軍故五滅怖者智論二十四明脩八念能除恐怖八念者於六念上更加息怨於念三寶一切衆生建高顯幢然智慧燈普照世間二建立者下經云願一切衆生立堅固幢悉能摧殄一切魔業刊定七中一堅固義二滅恐怖義三歸向義四建立義五高顯義六摧殄義七不為他壞義今以堅固即不為他壞準上引經即建立中攝又他不壞在滅怖中攝涅槃三十一云脩成定慧如帝釋幢不移轉故故略其二謂不為他壞及堅固義三歸向義者列衆中有如燈幢為衆所歸四摧殄者七十八云菩提心者如猛將幢降伏一切諸魔軍故五滅怖者智論二十四明脩八念能除恐怖八念者於六念上更加息怨於念三寶增長是住位三清淨是行位四成熟是向位五調伏是地位亦稱五歸者一世尊二善逝三如來四應供五正徧知然尋常略舉下三今加上二故為五德有云下敘刊定破經二未必然也揔非三謂初請入下出其正理彼破意云謂入殿即坐坐竟方歎故合迴文令明初入殿竟次即歎處請坐後方受請於理何失

梵率宮中偈讚品第二十四

懂者略有五義者刊定有七今略其二言一高出者亦云高顯顯即顯現亦出義也下經頌一切衆生建高顯幢然智慧燈普照世間二建立者下經云願一切衆生立堅固幢悉能摧殄一切魔業刊定七中一堅固義二滅恐怖義三歸向義四建立義五高顯義六摧殄義七不為他壞義今以堅固即不為他壞準上引經即建立中攝又他不壞在滅怖中攝涅槃三十一云脩成定慧如帝釋幢不移轉故故略其二謂不為他壞及堅固義三歸向義者列衆中有如燈幢為衆所歸四摧殄者七十八云菩提心者如猛將幢降伏一切諸魔軍故五滅怖者智論二十四明脩八念能除恐怖八念者於六念上更加息怨於念三寶

刹對三於一念中下是四無量無數下是五恒以淨念下是六以小入大下是七獲一切智下是八一切如來下是九到金剛幢下是十已得諸佛自在下是初得通後於一切數下立法由離數下釋立法謂世俗下別示真俗鎔融之相相從緣生舉體即空理非斷滅故常自有然有三意此上第一當體以明二有是空有下明一諦交徹成一即有是空即空是有三有空空有結成鎔融即仁王云於諦常自二於解常自一通達此無二真入第一義也從菩薩智契下結成能立三偈讚即悲下二雙出悲智為金剛義故知金剛下四結彈以古今諸師皆唯般若喻金剛故不觀文中下成上失意以金剛經具悲智為金剛故彼經云佛告須菩提諸菩薩摩訶薩應如是降伏其心所有一切衆生之類若卵生若胎生若濕生若化生若有色若無色若有想若無想若非有想非無想我皆令入無餘涅槃而滅度之（沙七）（悲濟九類）如是滅度無量無數無邊衆生實無衆生得滅度者等（大智而無所度也）故疏結云悲智雙運然夫等者釋此三偈自有二重一約五法即智論文天台取之為二十法雖備方便此第五止觀具云謂前二十法雖備若無樂欲悕慕（一身心苦第二也）念想（三也）方便（四也）一心決志者（五也）止觀無由現前釋曰上即反釋下順釋云若能欣集無厭（一也）曉夜匪懈（二也）一念念相續（三也）善得其意（四也）一心無異（五也）此人能進前路一心喻舡柁巧慧如點頭三種如篙櫓若少一事則不安穩無此五法事禪尚難何況理定又慈氏論下第二九因釋也即瑜伽論從人銘論是其造故醍醐喻經即涅槃經經有五味從牛出乳至於醍醐醍醐喻大般涅槃故事即三十八經明三十七品根本是欲因名明觸攝取名受增名善思主名為念尊名為定勝名智慧實名解脫畢竟名為大般涅槃廣如經說今即瑜伽引經故經論無違欲為根本者起希望故作意所生者數數警覺故觸所集起者和心心所對勝境故受所引攝者領在心故以念為主者常明記故定為上首心證寂故慧為最勝者擇善惡故解脫為堅固者息纏縛故出離為後邊者覺道滿故有前下總結釋次句觸集及受者即於佛得見聞見佛聞佛皆是觸對見聞必領在心也次句定及解脫者修即心定證寂也清淨為解脫可知後句履佛行道即已出離覺道滿故此辨因緣者正同金剛經

非真三俱四泯以前二義易故不明又是合故不開但明後二化中二義亦然融通者即將真如二義與依他二義互相收攝耳文有四節前二節明四義交絡相融三復融上二四真化鎔融下結成一味法界四中一取真如不變義與依他體空義合由在緣不變故

沙七

顯體空體空即真如此即真理奪事故真不無不變體空即是真空化不有者依他全體空故二又由真隨緣下取真上隨緣與依他幻有合此即真理成事門故化不無以能成事故真不有舉體隨緣故又上二義第一合得事能顯理門故云不無化用以有化中空

廿五

輪以偈合云日不屬於時不與昏夜合佛非世法故不與三世合三約超諸數釋菩提是有法定不繫時是宗法因云非有為故同喻如日輪偈云日輪無出沒不與昏夜合如來非有為不與三世合又若以超時現時等四句皆宗者若依前釋上二句牒妄情今將上二句合在下半成經偈云如來聖教中故四救濟菩薩遮耶見為業授之能超三界道五救濟諸乘為業拯拔欲趣餘乘諸菩薩及不定性諸聲聞等安置善處令脩大乘行故於此五業應知諸佛業用平等等

（若依論十五論二十一下指上品所依智等三事）

佛平等無性亦明是利他德第八菩薩真如躰淨第八廻向中義復淨世間即今偈意妄惑既寂等者揀異斷空開示已下即法華開示悟入意也菩薩隨念隨現者此有二意一隨念多少佛亦等之如稱一口有一化佛等二隨念淺深佛應稱之見有優劣又了心境下約觀心釋即心即佛之義耳第九善薩初句

廿七

義故由化即空故能顯第二義中無得事能隱理門故云不無真理但隨緣耳又由下三揔融上二以前別合中二義已融今復真化互合故菩提是有法者因明疏云前陳是有法後陳是法法與有法和合為宗言有法者由於前陳為所依故能有後陳故有法但

合等可知菩提是有法不定不繫日隨機說夜佛躰湛然隨機應已超三世說三世對上因亦應云日離分別隨映殊佛無分別隨機應皆可意得第七下出三意一釋三身及與三世合菩提是有法定不繫時是宗法因云躰無分別故同喻如日輪非三世不與三世合故躰恒明隨映見殊不合昏夜佛與佛義躰即法身依是報身覺是化身所覺名所以者明成佛所以即具衆德故問明云

沙七

夜佛躰湛然隨機應已超三世說三世對上因亦應云日離分別隨映殊佛無分別隨機應皆可意得第七下出三意一釋三身及與三世合菩提是有法定不繫時是宗法因云躰無分別故同喻如日輪非三世不與三世合故躰恒明隨映見殊不合昏夜佛與佛義躰即法身依是報身覺是化身所覺名所以者明成佛所以即具衆德故問明云

廿六

十方諸如來同共一法身一心一智慧力無畏亦然諸佛法身者即應化法身言五葉者攝論云一救濟有情灾横為業於暫時見便能救濟盲聾狂等諸災横故二救濟惡趣為業拔諸有情出不善處置善處故三救濟非方便為業令諸外道捨非方便求解脫行置

約法性身者此初一偈上三句約四身說偏第四句約十身說此十身正說衆生國土等十身故則有處空處即虛空身有國土處即國土身等故無非佛身矣第十菩薩上十即國土身等故無非佛身矣第十菩薩上十菩薩下揔結言六相者一揔顯佛德二別十德互

沙七

望不同五成則共成佛德六壞則各住自性
所以偏後下彰無結意此後二段前二會無
此後例前亦是三賢之最後故
十迴向品第二十五故深密等者深密第四
觀自在菩薩白佛言何因緣故波羅蜜多名
波羅蜜多佛告觀自在五因緣故一無染著
二無顛戀三無罪過四無分別五正迴向乃
至云正迴向者謂以如是所作所集波羅蜜
多迴求無上大菩提果是也言瑜伽者即三
十七云云何菩薩無倒迴向謂諸菩薩三門
積集所有善根即善脩事業一方便善巧二
饒益於他三去來今世一切攝取以淳一味
淨妙信心迴求無上正等菩提終不用此所
集善根希求世間餘果異熟唯除無上正等
菩提渠攝論第十云由般若迴向前六度為
得大菩提故施等無盡故般若能引方便又
釋方便波羅蜜中云內欲為利益諸衆生故
所作善根功德悉迴向無上菩提言等者無
性世親皆同此說無性釋云若以此善根求
無上正等菩提者為證無上佛菩提故世親
釋云所有善根皆悉迴向無上菩提作諸有
情一切義利釋曰以文易故疏但略指六迴
此向證者以文多故疏不別指若取現證即
前第三中心未淨者令得清淨清淨即淨心
地淨心地即初地未淨即比是迴他比令他
得證亦是自比令他得證等八迴差別等者
初列懺悔等五門善根為差別善根一一迴
向中皆願成普賢圓融行故十迴順理事等
者謂初積集資粮位中雙順事理即志求大
乘勇猛無畏等事行植般若德本深心不動
心寶成就等即順理行言向理所成事者謂
百門真如況所成行即理所成也因果主伴
者因主即金剛幢力因伴即聽者善根果主
即遮那二力果伴即十方佛加謂法因下出
五因之由法因父遠願遂將化是遮那本願
主伴加威即及威神力為主加威十方佛加
自力中初一句有作善法淨經云普淨法界
故次一句教化衆生淨經云普攝衆生故餘
有六句皆名身淨攝為三種盡等今則有作
有三句無作有二身淨有三又閙教化衆生
者以依次無故攝在初有作淨中而言四淨
者以因中有四義故一有力能作二無力不
究竟次第不亂故今則反此者明不依彼次
如今經文無彼地前地上見脩等次文之與
義俱不全同故但可云如彼不可依彼次第
釋也上之十句所成亦然但可類耳初三明
有作者此亦取論勢而句多少所用不同彼
十句中初攝餘別別中初句他力下八自力
大同前說所說故小異耳此中十句須觀下
十地經疏不可具引隨要略引三種智者即
自相共相及不二相自相者色心等殊同相
者同無常無我等不二相者即一實理也或
六七前却者六即不畏辯才以經云不思議
善觀察三昧同彼如來無所畏故七是教出

辦才以不可沮壞一切善根是教出故大同地經成道自在力故六種正見者一真實智正見二行正見三教正見四離二邊正見五不思議正見六根欲正見二充滿下釋第二句自有四義一以體釋不思議以用釋大二雙約體用釋不思議三體用雙融釋不思議四約三大相融釋不思議即是廣大者四心之二至第八迴向當引釋救護衆生即廣大心離衆生相即不顛倒心上釋救護等竟迴向是行下以第一別名對總迴向以辨得名明知下結彈古義以救護言為所迴向故前隆下別釋救護二字　第二不壞迴向從所迴善根得名三通能所迴悉皆等佛四從所迴向立名五從成德六從所迴七通能所入通能所善根皆同如故九從能迴向心得名十亦通能所迴及所向法界立名比三各有二義者第二成三之因言必由衆生者若無衆生善薩不脩行故即由上義故此脩善

屬於衆生是彼之分如父資財兒子有分言餘二流故者同上必由衆生而成為善提故為實際故而脩其善即是二流善提分故下同上是衆生之分一切萬行皆善提分亦因義皆稱實物即實際分二凡是善薩下前就境明此就人說又前以人從法此則攝法從人又前是順釋此是反顯一依三法者下釋也三法即智論意亦三般若及三大也文中但出三大真性實際即實相般若觀照即觀照般若資成即眷屬般若以不同三般若名又不攝五名故略不配二滅三道即三離染謂煩惱道業道苦道也三淨三聚者故法集經云若善薩捨於三聚迴向之心菩薩不應與彼共住四顯三佛性即涅槃意以第一義空是正因性故了因雖通萬行成於菩提究竟了了見佛性故緣因亦通萬行成於善提故了因雖通萬行成百三門莊嚴論說即第七論偈云如海滿長行釋云若諸菩薩行行來一向僧祇劫爾時長養於信方至上品於信增時一切善行故即向菩提三者大悲心救護一切衆生而成彼三又此下展轉相成成無差別合中上句即實智菩提下句即實相善提名云菩提者不可以身得不可以心得不可以住三種下此義深難又復最後故偏釋之釋解脫中具有三義一自解脫二解脫他若自有縛能解彼縛無有是處三化衆生即作用觀照般若資成即眷屬般若以不同三般若立下例釋先例三菩提鮮脫餘如前後說若立下例釋先例三菩提心即起信云信成就發心者發於三心一直心正念真如法故即向實際二者深心樂脩行盡故即向衆生三大悲心救護一切衆生令明真淨即圓淨萬德俱圓相稟俱寂故云圓淨迹盡雙樹機盡應移故是方便淨十安

善根未入地故一云四加行等者即真諦意雜集亦云願樂行人自有四種謂十住十行十迴向為菩薩聖道有四方便或有四人如須陀洹道前有四種方便此四十人名願樂行於第一阿僧祇脩得圓滿亦於地前無別加行故疏結云則無五位餘約下二略指而言等者彼有十門故一約五位二約四住三約十二住四約十三住五約十三法師六約五忍七約五十二住八約四十二賢聖九約六種性十約四十二位圓融無第九中含於楞伽無復次位並指如前第五行法差別中先釋圓融則一迴向行真攝諸迴向行二行布如向所釋別名義中有以十向配於十度者即北京李長者意以名收之亦有理在者一救護衆生離衆生相似施二不壞似戒三等佛似忍四至一切處似進故周徧五無盡功德藏似禪禪攝德故六隨順堅固順緣若故七等隨順衆生同方便故八真如相似大願故九無縛着似力故十法界似智入故欲顯多途不壞行布四十位中多分相似故為此收而一一位中多列諸度又如第六廣說於施故非正義故云亦有理在

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第五說分又本業云下初標以空涉有即先明離衆生相後救護衆生也言不受而受諸受者受即五陰及與六受由了無相故不受諸法為物現在見聞覺知故而受也又已超

沙八

五陰現生五陰也故淨名云以無所受而受諸受未具佛法亦不滅受而取證也迴易轉化者拔護非一故以是初行下通妨妨云何以將捻體為別體故五怖畏中舍首惡道怖畏苦也惡名是煩惱大衆威德是業若舉其因五皆煩惱又死及不活煩惱為曰餘少功德即是業也根本不覺者即起信文即寂初無明一大事義已如初會一福德等者每句之中法喻具足一如日輪圓消為喻法合即是福德已圓二唯智一字是法餘通法喻日輪廣者周旋圓故深者不分而遍等故難測者通上二義六三乘山谷者十大山王如菩薩乘黑山為緣覺高原為聲聞谷無衆生少分可生者餘可思準上辨十藏前七者一信二戒三慚四愧五聞六施七慧故第三迴向等者疏文有一等取餘九二無有等比佛三昧樂三不可限量大慈悲樂四一切諸佛解脫之樂五無有邊際大神通樂六最極尊重

大自在樂七廣大寃竟無量力樂八離諸知覺寂靜之樂九住無礙住恒正定樂十行無二行不變異樂又不思議法下疏亦有一等餘二住種種身作諸佛事三住平等意轉淨法輪四住四辯才說無量法五住不思議一切佛法六住清淨音徧無量土七住不可說甚深法界八住現一切最勝神通九住能開示無有窮礙究竟之法滅數十耳先救八苦者一生苦二老三病四死五五盛陰六求不得七怨憎會八愛別離八難下當廣釋尾閭鑒義出現品當明此依梁攝論者本論云其有人必應作無間等惡業菩薩了知其心無別方便可令離此惡行唯有斷命方便能使不作此惡又知此人捨命必生善道若不捨

沙八

命決行此業墮極苦處長時受苦菩薩知此事已作如是念我若行此殺業必墮地獄願我為彼受此苦報當令此人於現在世受少輕苦於未來世久受大樂譬如良醫治有病者先加輕苦後除重病菩薩所行亦復如是於菩薩道無非福德故離染濁過失因此生

二

等十事無染濁過失生無量福德速得無上菩提勝果釋論曰如菩薩能行如所堪行方便勝智今顯此二義若菩薩能行知如此事有人必應作無間等惡業菩薩了知其心無別方便可令離此惡行唯有斷命方便能使不作此惡又知此人捨命必生善道若不捨命衆生發起信心隨其方便要當為之諸婆羅門命終之後生阿鼻地獄即有三念一者自念我從何處而來生此即便自知從人道中來二者自念我今所生為是何所即便自知是阿鼻地獄三者自念我何業緣而來生此即便自知我謗方等大乘經典不信因緣為國王所殺而來生此念是事已即於大乘方等經典生信敬心尋時命終生丗露鼓如來世界於彼壽命具足十劫善男子以是義故我昔為與是人十劫壽命云何名殺近鄔陀夷天樂者釋曰此即大品經意第一經云菩薩摩訶薩行般若波羅蜜增益六波羅蜜時諸

三

善男子善女人各各生歡喜意念言我等當為是人作父母妻子親族知識爾時四天王天乃至阿迦尼吒天皆大歡喜各各念言我等常作童真莫使與色欲苦會若受五欲鄔陀夷汝今當知菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時諸

舍利弗菩薩摩訶薩斷婬欲出家者應得阿
耨多羅三藐三菩提非不斷欲今言婬欲下
誡勸得意之義前已曾有法界品中更當廣
釋依解節經說有五樂初會已具顧復之義
見於毛詩云父兮生我母兮鞠我拊我畜我
長我育我顧我復我出入腹我欲報之德云顧
視也復反也言子雖近猶步步反顧今菩
薩於諸衆生亦爾今初功高等者即擊論中
文用老子意老子云天地不仁以萬物爲芻
狗聖人不仁以百姓爲芻狗即道經道沖而
用之章注云不仁者不爲仁恩也芻狗有二
河上公云芻草狗畜即二物也御注云結芻

爲狗不恃其警吠也大意明天地聖人無心
恃其仁德也今菩薩亦然菩薩功高而不恃
般若觀空故而弥昏者若無所知也言高二
儀者二儀覆而不載載而不覆菩薩兼之又
但覆身不能覆心及萬善等言明逾日月者
日月之明不兼晝夜大悲菩薩長燭幽昏日
月照身不能照心菩薩智慧反此無法不照
故下文云不求息緣即不仁等義也然一一
隨相等者且如上向一衆生即安置衆生無
所著法性迴向等諸句又如大般若隨一離
相徧歷八十餘科之相如一清淨徧歷色等
今不欲繁文故各併一處初十四句等者此

中即具五法一相二妄想三名四如如其正
智舍在離妄之中性自無著著者棟非修成無
著修成文在安置之中了自性者自性即真
如具不變隨緣故　九揔顯等者諸事即能
迴能向等皆從緣生故明上等者即揔結也
由後等者二句即能成因緣及緣所起以從

緣起故無性也無性等者結歸揔句安置衆
生於無所著法性迴向也以揔該別故皆無
著也　故大品下即隨喜迴向品引文小略
若具經云爾時弥勒菩薩語須菩提若新發
意菩薩念諸佛及佛弟子諸善根隨喜功德
最上第一最妙無上無與等者隨喜已應迴

向菩提云何菩薩不隨想顛倒心顛倒見顛
倒須菩提言若菩薩念諸佛及僧於中不生
佛想下生僧想不生善根想用是心迴向菩
提心中亦不生心想善薩如是迴向想不顛
倒心不顛倒見不顛倒若菩薩念諸佛及僧
善根取相取相已迴向菩提名爲想顛倒心

大品文辭小異大旨無別而大品所引經末
亦云若菩薩摩訶薩用是心念諸佛及僧諸
善根是心念時即知盡滅若盡滅法是不可
得迴向心亦是盡滅相所迴向處及法亦如
是相而人謂二經全別故疏影略引之皆明
性空心無取耳然小乘或說下第三釋不同

略舉三說小乘有二初即分別論者說想心
見次第起謂初發微想常無常等次重起心
緣前之想取爲定實後見成就於所取中執
見分明此即三心俱是倒也若釋名者想謂
取境分齊之相見謂推求心謂積集此中想
等體即是倒昔持業釋或說一時者即法救

論師心想見三同時義分唯見是倒餘二非
倒與見相應爲見所亂名之爲倒是故見唯
持業餘二依主俱舍論主正扶此義頌云四
見力釋曰初兩句出體第三句廢立第四句
通經初出體者謂遍見中唯取常見以爲常

倒於見取中唯取計樂淨爲樂淨倒於身見
中唯取我見以爲我倒也唯倒推增故者廢
立也此舉三因以立四倒一一向倒故云唯
倒也二推度性故三妄增益故餘或無此三
因謂戒禁取非一向倒執有漏道得淨涅槃
雖非究竟斷惑證滅而能暫時離染證滅緣

爲淨故斷見和見非妄增益無行轉故餘會瞋等不能推度非見性故是故諸或非顛倒體言想心隨見力者通經也謂有問云若唯見是倒何故經言於非常計常有想心見三倒於苦不淨非我亦有想心見三倒荅理實唯見是倒想心隨見亦立倒名與見相應故行相同常樂我淨三四十二故此十二倒依婆沙師預流永斷見及相應見所斷故餘如彼說依此釋名想謂取境分齊見謂推求心謂猶集若大乘下雖摽多說但出其一通性相宗在文可知又有釋云若細分別想心二倒可通七識見是執著局於六識者即下三

六

藏意七識既有四惑中有我見豈無見耶諸宗等者不欲繁文然上已有三宗之義其薩婆多更有一釋想謂於無常苦不淨中妄想分別見謂即於彼所分別中忍可欲樂建立執著心謂即於彼所執著中貪等煩惱皆即心所名心非心王也既以王爲所不順今文

沙八

故不出之大乘之中復有三說一依起信三倒之心唯一妄念亦名不覺亦名無始無明而此無明全依本覺還迷本覺從無始來念念相續未曾離念即是一切心識之相然依不覺復生三種一無明業相等即以三細業轉現三如次爲心見想之三倒也今菩薩雖未究竟覺已離凡夫不覺二乘初心相似覺故亦名爲離釋曰以三細諸德正義皆在賴耶菩薩地盡始覺同本方得永離以此而爲三倒非順令文故跡不出二又依禪宗傳於達磨用楞伽意五識帶想摠名想倒第七染淨別名心倒第六意識起諸見倒釋曰不順法相故不出之三云依唐三藏傳慈氏論五識現量摠無顛倒猶如明鏡現衆色像故第七染識有想見倒第六意識具有三倒取我法相名爲想倒於想變樂復名心倒於想計著建立乃名見倒此亦分明上之大小乘大同小異故不委存恐要委知故復出耳初釋

七

經文乃通諸說多同唐三藏意四有四句下先敘大意以諸宗或說妄空眞有二眞空妄有三眞妄俱有四眞妄俱空此具四意前明名相妄想皆空也此顯如如理有即空故二者世與出世爲一二即今經以善根隨順出世則能隨順是云故三若有若無爲一二即前妄空眞有是四若即若離爲一二此曲有二一

沙八

善根亦皆妙有萬法即眞故次云又即前之空是此之實者上明前空此有今即前之空即下釋成亦同淨名等者即無盡意菩薩其有非有矣由此則妄空眞有即是妄有眞空何者謂虛妄之法緣生無性名爲妄空眞性湛然名爲眞有今即上妄法緣生故名妄有即無性性名爲眞諦故說眞空此無性空體故亦名爲眞有是故言語則別理無二致即是則妄取迴向下結成本義此即妄空眞有意然但除其病而不除法故前相歷然而無取著耳如此則德本不生者此是眞有本有湛然不生妄或本空空無可滅又或累寂寂

不二法門釋曰但知初度餘例可知故不廣引斯爲不二者結彼經文以釋今經謂以今經不離是彼一性故不二以今經非即重遣不二則如文殊離諸問荅乃至爲眞不二文影略者亦合云業非一切智然不離一切智而別有業故云理應因果各有非即非離之義餘略不頌即不頌利樂受惱二救護也第二不壞迴向故本業云下證通事理但有名用事也念念不住故名不壞者單取不住即是刹那無常合是壞義以無所住故名不住則是理不壞義耳準下供具等皆通事事無礙不出三寶四信者四信即三寶外加一然二文不同若起信論即是眞如故彼論修行信心分云略說信有四種一者信根本所謂樂念眞如法故二者信佛有無量功德常樂親近供養恭敬發起善根願求一切智故三者信法有大利益常念修行諸波羅蜜故四者信僧能正修行自利利他常樂親近諸菩薩衆求學如實行故故下跋云其中理法即信眞如二若準瓔珞下卷四不壞信前三是三寶四是正戒云從今時盡未來際歸依佛歸依法歸依賢聖僧歸依戒法如是言說故跋云二惡止善行行亦攝於戒意取戒爲第四信故四既不定爲十何爽前中即雙向等

者以初云迴向一切智故是菩提次下教化調伏一切衆生等即向衆生故下跋云即迴向衆生意非唯不礙等者不礙者如空不礙萬象能成者如無水即無可爲波亦如無空不能生起雲霞煙霧不礙即相徧門能成即相成門即理成事以有空義故一切法得成

也由前法性等者正辨離相成隨相也此句義興法性相應故是離相故法性即是眞如真如隨緣故能成事不失不變故而不改下九例然細尋前十一相對可知由前等者前之十句離相成於隨相者由理不礙事故今成離相由前事不礙理上據釋意亦如次配前者從頭別釋即配前與諸法性相應迴向入無作法成就所作迴向等十句而前隨相行成舉前迴向離相爲能成隨相爲所成故前云由前法性相應故隨生死流而不變等今此則舉前隨相不礙成此離相若事礙理不即離故近躡前事亦遠躡前離相謂由前迴向與法性相應故令成了心性之行二由前入無所作成就所作故成此知業如幻等三由前捨離一切諸事想着故成此中出生無着清淨法眼等四由住於無量善巧故成此具菩薩行五由前來出一切諸有故成此爰一切相皆無所着六由前修行諸行不住於相故成此善能修行同事諸業七由前普攝一切善根故成此於白淨法恒無廢捨八由前普淨一切菩薩諸行廣大迴向故成此離一切着九由前發無上菩提心故成此離一切着此句難解故跋云了菩提性無有二唯一實故十由前與一切善根同住故住無着行十一由最上信解等即前第十一句此中對前文小不次而白淨法兩重用之第七已用故第三迴向棘顯無間者上引本業但證等善根以云一切時行故云無間此從所等下結得名從以深入下出體性然佛德已圓下顯文意亦是通難先出難從尊重荷

恩下釋亦猶獻芹者即外典中事野老美之而獻於君君豈羙之即天住等者智論云天住謂心禪聖住謂三解脫覺住謂四無量皆通三乘今皆約一乘果位故皆無量五種類等者即三種意生身中第三從十地得至佛亦同但增勝耳而非生死但取變化身耳三

種之義第六迴向當辨或八自在我者即涅槃二十三經云一能示一身以爲多身等二示一塵身滿三千界三能以滿三千界身飛舉遍二十恒河沙等世界而無郭礙四心自在故而得自在云何自在如來一心安住不動身化無量類形等五根自在一根見色聞

聲等六以自在故得一切法謂無得而得等七說自在故謂說一偈義經無量劫等八如來福滿一切諸處猶如虛空之性不可得見廣釋如彼皆明無得無作而有所成故云自在今但略列而已二行永立者即上二十一德功德第一已如前辯三從次滿者此義該下諸句即次第滿義初句信滿二十住滿故晉經云木淨直心燈成此句是住義十住直心增故故云心未得淨者令得清淨各如次配者加云不離見佛即由前念佛圓滿所成等淨諸神通即見常見佛益由此句似隱故疏釋云念佛三昧能發通故於佛法易反復者即淨名第二凡夫於佛法有反復而聲聞無也以聲聞斷結故下云終竟迴心揀異定性下當廣引亦是迷異熟愚衆生者對前迷勝義愚亦如前釋然古德等者賢首云三結歎相光統云此結上三道究竟之義行等行者結樂與佛成證道行積聚等積聚者結法與菩薩成助道行長養等長養者結與衆生成不住道遠公云證心遊理名行一備一切名等行助道漸滿名爲積聚一一行中具一切行名等積聚不住漸增名爲長養一一門中各攝一切名等長養軌法師云但起一行名之爲行摠衆多行名爲積聚增進勝前名爲長養猶是前行異名顯耳菩薩所行行既無量不可備舉但等言之故皆云等也正法師云善根等者施等善也以大願攝取者願大故行大也行者二利也等行者等行一切行也積聚者積行成德也等積聚者成一切德也長養者從行生行也等長養者生一切行也辯法師云行者是佛於願樂位中所行菩薩以大願攝同彼行故云等行積聚者是佛功用位修積聚菩薩同修名等長養是者是佛無功用位修菩薩同修名等積聚長養故上云如佛迴向開化一切菩薩迴向亦復如是此之謂也賢首云今更釋菩薩所有善根皆以大願迴向力故令此善根攝成勝行諸行齊行故云等行又由願力攝此善根所成諸行令不散失故云積聚有行斯積故云等積聚又由願力攝此善根所積衆行復生名爲無相師子吼問何名無相善男子無十相故名無相等者涅槃三十一云大般涅槃不滅故無有真實有實則有可滅故無實故無染譬如雲霧不能染空故云五句展轉相釋何名無相等者涅槃三十一云大般涅槃相故何等爲十所謂色相聲相香相味相觸相住壞相男相女相是名十相無如是相故名無相又無相約理下上之四義展轉相承唯明一體此下分能所證以爲無相離相能所契合以爲一相則實際爲摠下三別明又如離世者即五十八經云所謂隨時開導是佛業令正修行故夢中令見是佛業令生智善根故爲他演說所未聞經是佛業令生智

斷疑故等恐繁且止第四迴向謂以大願下攝示其相文有三節兩重能所一大願爲能生二善根等是所生上二皆能至三一切處是所至然準下文下攝明能至有其十種前四展轉以爲能生從第五已去通由上四令此六種皆悉能至五六約事至七約理八事

沙八

理無礙九事事無礙上皆約法十即約時或俱高俱下者略成四句佛花爲佛本迹俱高菩薩化爲菩薩本迹俱下就菩薩中以位相望亦有高下可知上亦供行所因者即上釋權化所由以如來藏等力故令供行至故爲此六種皆悉能至五無生即云行般若波羅蜜時知所因三身十身融故者出應亦常所以若法相說應雖名常是不斷常今法性宗同是一常若別說者法身無始無終報身有始無終化身有始有終今化即法故即無始終況報同法亦無有始十身融義居然可知香等雖盖等者如初以香編二十故如刻栴檀爲二十事但有二十無二十一以香編二十故如刻栴檀爲二十事

十三

豈別有施檀後花等九事各爲二十亦然經如是一一下釋此第三段疏有三初正釋從無數下却釋前第三段中增數之相然一一諸言下揀定言定通香等者香等十事爲能成體故得定通不全通於盖等者盖是所成所成有二十事如以香爲宮殿則有楣等香爲光明何有楣等況燈光明爲能成類前亦成盖等以燈光明成燈光明此之光上難具楣等故云不全通於盖等以燈光明成中有燈光明故略舉燈光以示無楣等則且如香河河裏如何安前楣等明知攝相則有別相或無思之可見此爲入空之方便者真空非得而無不得故欲顯隨相等者釋上正用前意也欲將離相無得導前故言不有於法法通能所見也何以得知隨相之有故言義兼於後者前意是結前此意是生後亦不住於離相故準大般下例釋如來悉知悉見待對等者出絕事理之意一切法則以清淨爲明理不礙事故意別也末句下有能所見者以文言不有於法法通能所見也何以得知法是能所見以下句云悉知見故即同金剛如來悉知悉見待理待事說理待理說事如因長有短相待門謂待事說理待理說事如因長有短短不可得等二云假言者諸法寂滅本絕名言

故空四無性故有今但取因緣二句謂法從緣生安得言無二從緣無性故名爲空上二即空有二門從因緣故不有者即明中道亦從因緣謂既從緣有有即不有既從緣空空即不空合前二句即亦空亦有四門之理皆從因緣因緣故流轉下辨生死涅槃亦皆因緣乃至一切下結例上所明義略舉綱要耳故中論云下引證皆從因緣然此偈前有一偈云因緣所生法我說即是空亦爲是假名亦是中道義未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是空者前偈亦得證前四句成三觀義而後偈釋前偈故但引之而論略結云是故一切法無不是空者亦合云未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是假者又是故一切法無不是中者今此但取一切法從緣之義耳有爲緣生下通妨妨云涅槃云我觀諸行悉皆無常云何知耶以因緣故若一切法從緣生者則知無常是諸外道無有一法不從緣生是故無常虛空如來佛性不從緣生是故名常則無爲非因緣何言爲無爲法皆從因緣故今荅云從緣有二一從緣生有無常義二約緣顯何得非緣故說佛性了因所了豈非因緣此是一義因有有爲下相待門釋待於有爲即從緣義後云又形

奪相盡者要待形奪相盡故眞無爲亦是從緣故中論云者上偈及此皆四諦品下句云見苦集滅道亦可證第二句尚無有二等者結彈五性以業攝報等者以經但云業境今業攝報故有因果境必對心故有內外六即事等者有爲事也無爲理也事能顯理故云

沙八　十六

於有爲界示無爲法事即是理故不壞事若壞於事成斷滅故下句反此若滅壞下反成上二是以若約相即下結成正義於中略有數門一相即門二若約無礙下即相成門又云而非理而非事即不相是門即是事理無礙十門中六門一眞理即事門二事法即理門三依理成事門四事能顯理門五眞理非事門六事法非理門七又前有形奪相盡即眞理奪事門八事能隱理門通辨無礙即事徧於理理徧於事八門非異不相是二門非一故疏結云爲與無爲體非一異示謂顯示下隨難別釋第五迴向初三可知者即經列五也一懺悔二禮敬三勸請四隨喜五迴向迴向在後然昔有別章六門分別一說多少二釋名三出體四釋相五明益六問荅今並具之但略出體揔分爲三初明開合即彼多少二釋文即釋名辨相三料揀含餘別門今初初爲八行然依離垢等者唯一卷經大旨

如常可知二或合禮讚即是七門禮讚俱是所依懺主故三或略供養即但爲六供養亦屬佛故四或但爲五以迴向發願但揔別之異者二俱是願迴向是揔發願是別別發願故如十住毗婆沙者即第三初明至第四方懺悔即今晨朝前四悔是第五發願即涅槃

沙八　十七

經闍王發願後人安之五今文依此則同上有五六或但有三即智論第七也七若依善戒即合爲二以禮讚是懺所依依人德故迴向攝願亦攝隨喜勸請故結云隨時廣略又隨時者看臨其時應用廣略然晝夜三時不宜闕也然懺名下第二釋文即釋名辨相四事即爲四段今初釋懺悔先釋名懺悔二字古有二釋今疏即天台釋亦通漢梵二者今釋即半梵半漢懺者梵云懺磨此云請忍悔即此方體是惡作猒先過失求請三寶忍受悔過單云悔者非是六釋合二即是依主除惡業者此辨懺益亦懺意也然懺有二下即辨相也如方等者經中令先嚴淨道場香泥塗地及室內外作圓壇彩畫懸五色幡燒海岸香燃燈敷高座請二十四尊像多亦無妨設餚饍盡心力須新淨衣鞋履無新洗故出入脫著令無參雜七日長齋日三時洗浴初日供養僧隨意多少別請一明了內外律者

爲師受二十四戒及陀羅尼呪對師說罪要月八日十五日當以七日爲一期此不可減若能更進隨意堪任十人已還不得出此俗人亦得須辦單縫三衣備佛法式旋繞一百二十匝却坐思惟等廣如經說佛名經常所見聞如淨名即優波離章波離白佛憶念昔者有二比丘犯律行以爲恥不敢問佛來謂我言我等犯律誠以爲恥不敢問佛願解疑悔得免斯咎我即爲其如法解說時維摩詰來謂我言唯優波離無重增此二比丘罪當直除滅勿擾其心彼罪性不在內不在外不在中間心垢故衆生垢心淨故衆生淨心亦不在內不在外不在中間如其心然罪垢亦然諸法亦然不出於如如優波離以心相得解脫時寧有垢不我言不也維摩詰言一切衆生心相無垢亦復如是唯優波離妄想是垢無妄想是淨取我是垢不取我是淨顛倒是垢不顛倒是淨一切法亦如是如夢如燄

沙八　十八

如水中月如鏡中像以妄想生其知此者是名奉律其知此者是名善解等即一向理觀以訶事也若普賢觀者初令晝夜六時對十方佛普賢菩薩徧懺六根即事懺也復令觀心令此空慧與心相應即是理懺如前釋毗盧遮那已引經竟今特常用一切業障海皆從妄想生等即彼經後揔偈皆事理雙明隨好品意至下當知言禮敬者此牒第二行經云除我慢下　疏釋初明行益以我慢故不能禮敬今摧我慢山即是除[illegible]信敬吾即是成德二皆行益故　勒那下即新相也前七是三藏意後三疏以義加略無釋名以易知故然三恭敬禮云五輪著地者離垢慧經云一一發願初揔願云我今五輪於佛作禮爲斷五道離於五蓋願諸衆生常得安住不壞五通具足五願願我右膝著地之時令諸衆生得正覺道願我左膝著地之時令諸衆生於外道法不起邪見悉得安立正覺道中願我右手著地之時猶如世尊坐金剛座右手指地震動現瑞證大菩提我今亦爾共諸衆生同證覺道願我左手著地之時令諸衆生離諸外道難調伏者以四攝法而攝取之令入正道願我首頂著地之時令諸衆生離憍慢心悉得成就無見頂相餘義可思言勸

沙八　十九

請者此牒第三行也下疏解釋除謗法下先明成益二聲聞自度下來意智論復加者如十住毗婆沙亦請住世云十方一切佛現在成道者我請轉法輪安樂諸衆生十方一切佛若欲捨壽命我今頭面禮勸請令久住占察經者經具五懺悔勸請云唯願十方一切菩薩未成正覺者願速成正覺已成正覺者願常住世轉正法輪不入涅槃釋曰即具三也次句因聞下即經自辨勸請成益了相作意等即七作意義如三地釋言隨喜者此明第四行也爲慶下先釋行名然十住下三辨相然智論多同十住婆沙論云所有布施福持戒修禪定從身口意生去來今所有習學三乘人具足一乘者一切凡夫福皆隨而歡喜釋曰其初三句通三世佛也大品隨喜下重示隨喜成益即上平等功德初引大品即第十七法華展轉即第六經隨喜功德品第十八爾時弥勒菩薩白佛言世尊若有聞是法華經隨喜者爲得幾所福經荅文廣今當略引謂有人於會中聞是法華經隨喜已從法會出至於餘處轉爲人說是第二人聞已復轉爲第三人說如是展轉至第五十其第五十善男子善女人所得功德今當說之若四百萬億阿僧祇世界六趣四生充滿其中有人求福一一衆生與滿閻浮提金銀琉璃琿渠瑪瑙珊瑚琥珀乃至象馬車乘奴婢人民七寶樓閣等比第五十人聞法華經隨喜功德百分不及一乃至筭數譬喻所不能知下結云何況最初於會中聞而隨喜者釋曰此顯功德多此據皆者疏出德多所以大品

但通明隨喜之福令就所隨喜中分其勝劣勝境隨喜其福更多言權實功德者即是法華經故經云此法華經開方便門示眞實相如來智慧甚深無量其智慧門難解難入於一佛乘分別說三從實開權也會三歸一會權歸實也世尊法久後要當說眞實實也佛以方便力示以三乘教權也故二十八品三周之文但顯如來權實知見昔人云此華不有則已有則華實雙含此經不說則已說則權實雙辨明知法華不出權實功德耳既窮終極但難信難解今能隨喜故德難量最初聞人近獲六根清淨遠則速成佛果故云其福更多然佛是下第三料揀於中曲有三門一明次第禮等五果下二辨果報約教下三約教揀定言可思者如前禮佛十重初二非儀令其知非故辨之耳三通權小四是始教順空義故五是終教通事理故六七頓教但禮心佛無禮禮故八通終教同教一乘故後三合成圓教八是能禮一具一切故九融深深事隨理融事事無礙故而言攝前六者二非儀故十重重無盡故下經云一毛孔中悉明見不思議數無量佛一切毛孔皆如是普禮一切世間燈舉身次第恭敬禮如是無邊諸最勝亦以言辭普稱讚窮盡未來一切劫一如來所供養具其數無量等衆生又普賢行云於一微塵中見一切諸佛菩薩衆圍繞法界塵亦然一一如來所一切剎塵禮等若依此禮一禮則無有盡功德豈可量哉餘之七門可以思準不入斯觀徒自疲勞又此二段經者此十八法華藏品中已具列釋今經文具疏但隨文配屬難則釋之令鈔重依彼經論牒經配屬云經曰薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界色上顯無量色周圓無際其量難測分量滿超過三界所行之處方所勝出世間善根所起因圓滿也最極自在淨識爲相果圓滿也如來所都主圓滿也諸大菩薩衆所共雲集輔眞圓滿無量天龍人非人等常所引從眷屬爲圓滿廣大法味喜樂所持住持圓滿作諸衆生一切義利事業圓滿滅諸煩惱災橫纏垢損益圓滿遠離衆魔無畏圓滿過諸莊嚴如來莊嚴之所依處即路圓滿大止妙觀以爲一乘乘圓滿也大空無相無願解脫爲所入門門圓滿也無量功德衆所莊嚴大寶華王衆所建立依持圓滿大宮殿中論曰此顯如來住處圓滿菴謂佛淨土由十八圓滿竟下結云如是十八圓滿所莊嚴宮殿名佛淨土佛住如是大宮殿中說此契經釋曰下隨疏釋依今經次釋義即彼論廣文今初下於揔中數多者佛所莊嚴廣大剎等於一切微塵數故其中已有圓滿之相如方處間列即方處圓滿無分量即分量圓滿淨識所現者謂賴耶淨識現自受用土第七淨識現他受用土餘五淨識現變化土唯佛窮者八識轉智唯佛窮故登地分見見他受用故雖含有別意皆是揔初辨因下揔明初句亦揔下別別有五句初句亦揔亦別即清淨業行所流所引亦揔下中自利行業親招爲所依利他行業與物爲緣故云所引故釋云隨業現故此業即是所化者業以菩薩衆生之業爲因親感他受用變化之土如來他受用土緣隨他衆生之業成故云引也泉能成池名爲所流鑿池引水水名所引正同前世界品引生公義行致淨土非造之也造於土者衆生類矣別則唯約下釋上亦別之言於中三初揔明也因緣親生曰流增上緣疎爲引故佛地下二成立二因之義此有三義一唯立因緣此已含二法一如來識二無漏善合二爲因亦同旡聞熏習與阿賴耶中解性合之爲因也然引論猶略若具應云謂大宮殿用出世間無分別智後得智善根爲因而得生起非是無因非大自在等

而爲其因乃至云此用本來無分別智後得無漏善法種子三無數劫修令增廣爲此淨土變現生因此佛淨土如來識中無漏善根爲因而生則具修生本有二合爲因緣緣二云有義下出所以云以外法故謂以識生識可是因緣外生淨土那是因緣外土即爲增上果故是增上緣三云有義下雙立非謂但取因緣亦取增上亦取因緣故云親能生故出因緣義若不下反難成立一切外法皆因內法熏習爲因明有因緣故云不爾應無因緣無則非理外法相望者正成上義第二師義難第一師汝以外不得立於因緣今謂外假內熏時有因緣若爾內熏其外既非自類何名因緣境全心變即八識相分亦不離心亦因緣矣意以後義爲正四跋家斷取也兼顯是遍二義有云感報下出二因體四塵種子全在識中即八識中相分種也或以自利後得者上言六度萬行則通二利此依唯識義以利他後得爲他受用變化土緣故用自利後得爲自受用土緣也依此經宗下正於前文唯取自利爲自受用緣故二利之行同取他受用土以皆下出互通所以故指如世界品問明品中亦已明餘可思準自能現作者即佛地論但略

其要具足論云如其淨土住持圓滿作何事業（問也）作諸衆生一切義利（引雜文證答也）謂如此中自能現作一切義利或一切有情自作義利等然十八圓滿皆初假問生起次引經答三以論釋文皆約宮殿上明今之所明乃通說耳以問易知故並下出從初得下即唯識文然論云相續變爲純淨佛土今無變字乃是義釋謂雖復相續變化不同他受用土前後改轉故不云變橫周法界者即唯識論前所引論後云周圓無際佛地經中同佛地論又云無際者謂無長短等分齊相難測故下說他受用並如世界品即果下引鏡智等即世界品佛地經論釋曰謂大宮殿諸佛世尊爲主持故跋云功德亦通事理經如來所都者全同佛地經論云相續變爲純淨佛土今無非餘以殊勝故唯屬世尊或唯屬世尊住持攝受非餘所能故輔翼圓滿佛地論云如是故彼經云諸大菩薩衆所雲集論云謂大宮殿有無數大菩薩僧所共雲集諸來朝者名爲輔翼既有如是大菩薩僧常來輔翼故無怨敵能爲遠害諸聲聞等無如是事眷屬圓滿佛地經云無量天龍人非人等常所翼從次須說依持圓滿（問起經也）無量功德衆所莊嚴大寶華王衆所建立（舉經也）今跋引經云爲所依持者以先問後不引釋故但結歸名後會彼寶華望諸菩薩善根所起紅蓮華最勝故名爲大佛法王是佛最勝善根所起故名爲王又此寶華極難得故名爲大寶華中最勝故名華王或此寶華望諸菩薩善根所起紅蓮華最勝故名爲大佛法王是佛最勝善根所起故名爲王又此大華非一或華藥多故名爲衆釋曰此則唯據事也以將功德莊嚴屬佛故若將無量功德通理則佛地亦有佛力任持故跋云功德亦通事理經如來所都者全同佛地經論釋曰謂大宮殿諸佛世尊爲主非餘以殊勝故唯屬世尊住持攝受非餘所能故彼經云諸大菩薩衆所雲集論云謂大宮殿有無數大菩薩僧所共雲集諸來朝者名爲輔翼既有如是大菩薩僧常來輔翼故無怨敵能爲遠害諸聲聞等無如是事眷屬圓滿佛地經云無量天龍人非人等常所翼從次須說依持圓滿（問起經也）無量功德衆所莊嚴大寶華王衆所建立（舉經也）今跋引經云爲所依持者以先問後不引釋故但結歸名後會彼論於中二先出論意以論廣釋但約華故論云謂如地等依風輪等或如世間宮殿依地如是淨土無量功德衆善所嚴大寶紅蓮華大寶所成如是大寶王衆所建立即紅蓮華大寶所起於衆寶中勝故名大此寶華中最爲殊勝故名華王或三界所行之處而有天等以爲眷屬天等皆是三界攝故荅云淨識如是攝受變現爲嚴淨土故不相違第一或爲成熟所化有情示現如是變化種類第二即阿彌陀經云是諸衆鳥皆是阿彌陀佛欲令法音宣流變化所作論云或諸菩薩化作無量天龍等身住淨

土中供養佛故（第三解也）或自化身爲天龍等翼從如來是故無過（第四釋也四義皆示下空耳）初明方所圓滿此即標名論云如是淨土分量圓滿爲同三界爲不爾耶（論說問也）超過三界所行之處（引經答也）論釋云謂大宮殿處所方域超過三界所行之處非如三界自地法愛執爲已有所緣相應二縛隨增是彼異熟及增上果如是淨土非三界愛所執受故離二縛故非彼異熟增上果故如涅槃等超過三界異熟果地乃至云如是淨土爲與三界同一處所爲各別耶（問也）有義別有處說在淨居天亦有處說在西方等有義同處淨土周圓無際徧法界故如實義者實受用土周徧法界無處不有不可說言離三界處亦不可說即三界處者隨菩薩所宜現者或在色界淨居天上或西方等處所不定釋曰今疏直用其要兼取如實義耳以三三昧者即義引也彼經云大空無相無願解脫爲所入門故疏以下經配三門相通該前後者該前明空等爲不思議三昧故該後以三昧等爲攝益故三又此淨業下辨攝益相彼經云滅諸煩惱災橫纏垢故論云謂於此中遠離一切煩惱纏垢及諸災橫即諸煩惱名爲纏垢如是即名諸災橫因煩惱纏垢此中無故所作災橫此中亦無釋曰離此煩惱等即名攝益又現證得解脫煩惱災橫纏垢殊勝福智故名攝益故疏指上淨業名爲攝益經無量形相者彼論雙問云如是淨土顯色圓滿形相云何引經答形色云無量方所妙色間列論釋云謂大宮殿妙色間列無量方所或大宮殿無量妙飾方所間列言無量者或殿無量或處無量妙慧爲光安布爲飾是故說名妙飾間列釋曰無量相貌間列即形色經無量光色者彼經云最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世間論釋云謂大宮殿用最勝光曜七寶莊嚴或寶嚴故最勝光曜於此所重且言七寶其實淨土無量妙寶綺飾莊嚴非世所識故經云無量光色又論釋放大光明等云謂大宮殿放大光明普照一切無邊世界或大宮殿其體周徧無邊世界故放大光普照一切釋曰彼經有其二句今經云無量光色則已攝二無量光者是彼放無邊光句無量色者即初最勝光曜等住處圓滿彼經云過諸莊嚴如來莊嚴之所依處論釋云謂於此中佛所住處勝過一切菩薩及餘莊嚴住處唯是如來妙飾莊嚴爲所住處由勝彼一切莊嚴住處是故說名住處圓滿以超過一切菩薩下即彼論文經顯處嚴在文極顯亦可并前等者上來過去有二未來有九現在有三但有十四下人寶中有五事業分佛菩薩遂即重出除重十八云何攝耶今摠標文爲主圓滿以言佛土故別中二千九句有十七圓滿一莊嚴二清淨爲因圓滿佛地經云超出世間善根所生今以清淨故爲出世以其莊嚴爲所莊嚴萬善嚴故三四事業平等妙好故五即是路大念慧行爲威德故六七住處廣大安樂八即輔翼叵壞九眷屬無盡十分量無量十一依持不動十二無畏名同十三顯大光明十四無違十五可愛皆攝益圓滿無量廣大橫之違故可愛也十六照明十七嚴好皆果最極清淨爲其相故十八精麗十九妙巧二十第一皆依持無量功德衆所莊嚴大寶華王衆所建立故二十一二三四皆門圓滿三解脫門爲最勝等故二十五六皆乘大止妙觀爲無上等故二十七無等二十八無比二十九無譬喻皆方所以徧法界性不並真無比對故經旨多含略爲此配未必要爾故疏略示令如理思大念慧行爲所遊路即佛地經文言路即道之異名者是彼論釋彼論具云謂此中大念大慧及以大行爲所遊履故名遊路是道異名聞所成慧名爲大念聞已記持無離義故思所成慧名爲大慧

依理審思得決定故修所成慧名爲大行由修習力緣眞理故大者念等緣大乘法而生起故彼所攝故屬三妙慧淨土徃還故名遊路此說菩薩因三妙慧得入淨土故名遊路七念等者等常六念加念衆生上辨佛業者佛地經但云作諸衆生一切義利論先問云如是淨土任持圓滿作何事業即引向經論云謂於此中即能現作一切有情一切義利等今經云一或令一切有情自作一切義利等今經云一切諸佛於中成道故是佛業今明菩薩常作佛事故是菩薩業大止妙觀者即佛地經文論釋云止謂奢摩他觀謂般若大義如前大念中緣大乘故此二等運故名所乘乘止與觀隨其所應行前道路無畏圓滿彼經云遠離衆魔論云謂以此中遠離一切煩惱蘊死及以天魔或令他人遠離四魔如是四種是怖畏因由是能生諸怖畏故此中無彼故名無畏即任持圓滿者彼經文云廣大法味喜樂所持跋即論經也此文猶略具云謂於此中大乘法味喜樂所持食能令住住是持義乃至云此淨土中諸佛後得無漏之智能說能持受大法味生大喜樂又正體智受眞如法名爲食也在文可知亦一乘首以大止妙觀爲熏修故此之二段反覆相成者由見實故離妄如見扤則不見鬼由離妄故見實若無鬼見是見木故思所起者謂身語業者俱舍云世別由業生思及思所作思即是意業所作謂身語故九地廣明以即眞故下此有三義釋不壞因果初同淨名色即是空非色滅空故此約空觀二不礙存故即假觀三不壞假名說實相故二義雙照爲中道觀俱空亘得即上云有諍說生死無諍說涅槃生死及涅槃二俱不可得此約性空下約顯實故楞伽云遠離覺所覺前已引竟故文殊問云下亦前已引影公即中論跋一無衆生垢故者妄同淨名即目連章中淨名云夫說法者當如法說法無衆生離我垢故法無壽命離生死故法無有人前後際斷故釋曰上四句我空故跋取之此四即金剛無我無人無衆生無壽者今經辨次不同二經皆明無定前後也名亦小異以作者當我以補特伽羅當人若釋義者人我等相十行已具空之所以亦如前辨今取彼經意案今文釋一法無衆生者已無衆生爲法故遠公云正明理無其所無有三一無橫計生之相此等皆是虛妄分別相有理無餘門類爾離衆生垢者破情顯理取我之心名衆生垢生公亦云若得見理垢情必盡以離垢驗之知無衆生也二法無壽命正明理無離生死故釋成上義壽命謂色心連持從生至死本無生死何有壽命又壽命爲生死之果若有實者不合得離今有本離之人明本無矣三無有我者理本無也離我垢故釋成上義一同初句四數取趣淨名爲人智論云能造善惡行人法故取於諸趣三際輪迴本無數取者何有前後際耶又若定有者不應聖人斷前後際今聖有斷明無有人能數取也螺髻亦是淨名前已引竟餘即可知

華嚴經隨疏演義鈔卷第三十一　二十九末　沙八

華嚴經隨疏演義鈔卷第三十三　漢一

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第六廻向疏千乘之國者古以一城出革車一乘千乘之國其地千城也乘即車乘謂以皮裏車革即皮也生曰革熟曰韋每乘管卒七十二人一洲已去者輪王有四鐵輪即王一洲故二等敎者夫輪王十善化世故具八異熟者即瑜伽論三十六淨行品已辨二內外料揀即一切施中二門明義三四等料揀喜捨二行在揔句中四三施料揀即一切施也三隨順善根略舉六度揔結萬行然其都門下正出八十六十所以開合有無故二出其本意以皆成事事無礙重重之行然阿含唯識等說者唯識第四云謂契經說食有四種一段食（即分段義）變壞爲相謂欲界繫香味觸三於變壞時能爲食事（但所觸得）由此色處非段食攝以變壞時色無用故（變壞不益色麁著眼根故又此三爲與眼相離方能有用不與眼合故非是食也食爲對自根亦對餘根荅先資身根爲資養問後資餘根已發識明利）二觸食觸境爲相（即心所觸爲此食體）謂有漏觸纔取境時攝受喜等能爲食事（此正顯也）此觸雖與諸識相應（七觸境細故不八攝喜樂等故）屬六識者食義偏勝觸麤顯境攝受喜樂及順益捨資養勝故三思意食希望爲相（唯取與欲俱思）謂有漏思與欲俱轉希可愛境能爲食事此思雖與諸識相應屬意識者食義偏勝意識於境希望勝故四識食執持爲相謂有漏識由段觸思勢力增長能爲食事此識雖通諸識自體而第八識食義偏勝一類相續執持勝故釋曰此三食勢增長此識亦長養諸根大種能爲食事由是集論說彼四食三蘊五處十一界攝釋曰段食是色觸思是行識食如名段是香味觸三處思是法處識是意處段攝三界觸思法界識七心界論比四能持有情身命令不斷壞故名爲食餘如彼論而列段食居其後者前三有漏通於三界段唯欲界故又順經翻最在後故說出世食者然上云阿含即雜阿含連說九食前四世間後五出世一禪悅食者禪定資神輕安適悅即爲食義然其五食既云出世通資法身二願力任持出世之法法身增長即爲食義三念力明記聖道現前故四解脫除鄣居然資益五法喜內充攝喜樂故一翻前思成第三念以經之智釋成於念念慧鄰故出其所以亦如四念慧爲體故鄰近名念二翻觸成第五兼於第四三翻識成第一四翻段成第二願食言搏者尚依古譯今以飲水等亦是段食不可搏握故譯爲段形段分段而食故一如飲無間此即敵體相似斷世渴愛常求佛智即惑翻也得法喜樂等即順也入海霆雨即同水義也下諸門中體勢亦爾隨時解釋經說等者即涅槃十四其施食等亦皆發願各是一事與此大同不能繁引義通馬者以梵語通呼車乘云野（余我反）囊若別呼車云奢羯吒若呼車輅云曷羅他此云野囊明是車乘故通馬等下第十六即單是車以梵云奢羯吒故涅槃第九下即如來性品廣歎涅槃之德疏但舉喻彼合文云一切衆生亦復如是若得見聞大涅槃自未發心者皆悉發心爲菩提因是故我說大涅槃光所入毛孔必爲妙因彼一闡提雖有佛性而爲無量罪垢所纏不能得出如蠶處繭以其合文第一疏已用今但要喻耳九月開青蓮者即梵行品耆婆爲闍王說因世尊入月愛三昧放光照王王問其故耆婆荅云此是如來入月愛三昧放光問云何等名爲月愛三昧耆婆荅言譬如月光能令一切優鉢羅花開敷鮮榮月愛三昧亦復如是能令衆生善心開敷下即廣說今但取月開青蓮耳合以佛智爲月行爲蓮開或以纓身者在身曰纓在首曰鬘纓乃鬘類皆結華成因便故來然準瑜伽等者瑜伽文廣事亦可知賢首偈云又放光名眼清淨能令盲者見衆色以燈施佛及佛塔是故得成

此光明然燈功德經者亦名施燈功德唯有一卷前廣說施燈所獲功德近後偈云於彼佛塔施燈已其人身光如燈照牟尼牛王清淨眼以好燈明照彼塔得於無漏無上道其身光明照十方見四眞諦具十力不共之法亦究竟得徧見眼成善逝此果皆由布施燈

釋曰此明至極功德次有偈校量云設令一切諸衆生昔曾供養無量佛具大威德見實義億劫來成緣覺道十方所有諸世界悉布燈明無有餘以是世界諸燈髮若人信心供養彼是人如是修供養於無量劫常不斷若人一燈供養佛得福過前無有量燈油譬如大海水其炷猶如須彌山有人能然如是燈徧照一切諸世界是人深心唯敬信其志唯求緣覺道十方徧置如是燈一心恭敬而供養若人發於菩提心手執草炬暫供佛是人得福過於彼我見實義作是說釋曰案上經又以佛德難思故舉廣供辟支不及佛塔非令發願令取下七十八大願爲炷大悲爲油等例之應廣發願令其事理皆廣大耳世醫所療治雖差還復生即涅槃經第五地中當廣引說即金剛身者涅槃第三有金剛身品金剛爲內照之實即生公釋言非唯金色亦不全遮意通內外耳前已引竟問瑜伽等者即彼明菩薩應施不應施中總有二十三類今當其一不應施與下更有論云何以故若施彼時雖暫令彼於菩薩所心生歡喜而復令彼廣作種種不饒益事謂因施故令彼多行憍逸惡行身壞之後墮諸惡趣從今施美色下疏以論難經又云施妻子時不應施與

漢一　四

怨家亦是此論次文其凶暴業者論具云又諸菩薩於自妻子奴婢僕使親戚眷屬若不先以正言曉喻令其歡喜終不强逼令其憂惱施來乞者雖復先以曉喻令其歡喜生樂欲心而不施與怨家惡友藥叉羅刹凶暴業者不以妻子形容軟弱族姓男女施來求者令作奴婢論次又云菩薩若有上品逼惱衆生樂行種種暴惡業者來求王位終不施與若彼暴惡補特伽羅先居王位菩薩有力尚應廢黜況當施與釋曰此皆不應施又從今云種種下疏以論難經荅能施有二下荅中先正荅後引證前有三意一菩薩善知不知皆得二知女無染三知翻利益故攝論中者即無性論第八兩本世親皆是第九梁論當第十二今依無性然是義引彼論先併舉本論四句後更牒釋今便舉便釋本論云若諸菩薩成就如是增上尸羅增上質多增上般若功德圓滿於諸財位得大自在何故現見有諸有情匱乏財位釋曰上即問也釋論今解本論荅云見彼有情於諸財位有重業鄣故無性先總明荅意云今當顯說由是因緣菩薩雖有財位自在而不施他釋向初荅云謂諸菩薩見彼有情於其財位有重業鄣故不施與勿令惠施空無有果設復施彼亦不

漢一　五　信儒吳世楨著刻

能受何用施爲如有頌云如母乳嬰兒一經月無倦嬰兒喉若閉乳母欲何爲解曰此即第一無利無染以一向不能受何利何染二本論云見彼有情若施財位鄣生善法故釋論云謂諸菩薩見彼有情雖於財位無重業鄣而彼若得財位圓滿便多放逸不起善法作是思惟寧復現世少時貧賤勿令來生多時貧賤故不施彼所有財位解曰即第二有染無利三本論云見彼有情若乏財位猒離現前故釋論云謂諸菩薩見彼有情若乏財位猒生死心便現在前求欲出離若得富貴即生放逸故不施彼所有財位作是思惟寧彼貧賤猒離生死心常現前勿復富貴愛樂放逸不起善法解曰此亦成上有染無利四本論云見彼有情若施財位即爲積集不善法因故釋論云謂諸菩薩見彼有情若當施彼滿足財位即便放逸積集種種惡不善業故不施彼所有財利如有頌云寧使貧乏於

財位遠離惡趣諸惡行勿被富貴亂諸根令
感當來衆苦器解曰亦有染無利五本論云
見彼有情若施財位即便作餘無量有情損
惱因故釋論云謂諸菩薩見彼有情若得富
貧即便損惱無量有情故不施彼所有財位
作如是念寧彼一身受貧窮苦勿令損惱餘
多有情解曰亦有染無利也故本論結云是
故現見有諸有情匱乏財位此中存頌見業
即現前積集損惱故現見諸有情不感菩薩
施釋曰上云五重但有二句初一無利無染
餘四皆有染無利而義不同一即生善法二
不生煩離三自積不善四損惱於他其有利
有染損益雙具故亦不施爲損過微論略不
說餘可知也法華等者今疏所列初一會諸
師義後三全同生公生公初一但名行處近
處意是總明遠惡近理下三別耳寶林基公
第一名空行二名離憍慢三四同生公南嶽
云一名無著正慧二明口不說過三敬上接
下四同生公大乘法師一止身行二正語行
三心離諸惡自利行四心修善法利他行天
台云止觀慈悲導三業及誓願初身有止故
離身麤業有觀故不得身業不得能離無所
得故不墮凡夫有慈悲故勤修身業廣利一
切不墮二乘有止行故著忍辱衣有觀行故
坐如來座有慈悲故入如來室止行離過即
成斷德觀行無著即成智德慈悲利他即成
恩德恩德資成智德智德能通達斷德名身
安樂行餘口意誓願亦如是釋曰此即通辨
三法爲能導其所導即初一是身二是口三
是意四是誓願大乘法師傍以立名然諸師
立皆從多分增勝以分通用三法理則玄妙
不彰四別今取生公之意合身口在第二取
行處近處及南嶽實林共立一名名畢竟空
行寶林但語一空似約於境南嶽云無著慧
但語於心今云畢竟空心境兩亡空有雙會
故生公云近處明遠惡近理行處而爲履行
之宗在畢竟空耳此爲大智四爲大悲悲智
相導於中二三業天台之意亦不失也又初
後成德中二離過離過即斷德初智後悲三
德備矣雖義俱通從多故別是以第一經中
等不應於女人身取能生欲想相而爲說法
但名行處近處意在近理行理耳已入於下
即生公釋下疏引經證既云無行而觀即寂
照雙流爲行理也而言等者等取下文亦不
行不分別皆是不分別今又不行則寂照兩亡也二但
對上而觀諸法如實相恐濫從行起觀今明
正觀時亦不行此觀不分別此觀就行約心
語於理觀約照達於理令心行不行觀無分
別即觀無觀是寂照雙流故下偈云又復不
行上中下法有爲無爲實不實法即不行也
亦不分別是男是女不得諸法不知不見正
是入理即亦不分別也問若以入理爲行住
忍辱地等豈入理行耶答正是入理謂無生
地寂滅之忍爲所住處柔和善順即柔順忍
而不卒暴心亦不驚即音聲忍三忍頓具故
爲入理住忍辱地即如來衣觀如實相即如
來座以此導悲即如來室雖未入理下亦生
公之意遠諸惡下引經證先證遠諸惡言及
外道等等取餘八摠離十緣一遠豪勢謂國
王等爲損害緣二不近鄙人法謂外道梵志
等爲惡見緣三亦不親近諸有四衹者是壞
亂緣四又不親近摋陀羅等即惡業緣五不
親近求聲聞等即離劣友緣六又文殊師利
等不應於女人身取能生欲想相而爲說法
等即長染緣七亦復不近五種不男之人即
非器緣八不獨入他家即譏訶緣九菩爲女
人說法下離非軌緣天台云八離寬答九離
譏嫌十不樂畜年少弟子沙彌小兒等即散
亂緣上明不應親近下云常好坐禪下明所
應親近上爲親近之始爲初親近處次云復
次菩薩摩訶薩觀一切法空如實相等即第
二親近處爲親近之終正明近理以觀想未

除故名親近二身口無過失者經云苦口宣
說若讀經時不樂說人及經典過長行多唯
辨口偈中則說於身以油塗身澡浴塵穢亦
兼身矣三心無嫉妒者經云於後末世法欲
滅時受持讀誦斯經典者無懷嫉妒諂誑之
心等四云於在家出家人中生大慈心於非
善五
菩薩人中生大悲心等廣如彼經然安樂下
釋安樂行名初釋以果諮因二因即安樂亦
生公意又常見等即天台意常見外道因果
俱苦者計我常故修於苦行以期效果所修
是邪還招苦果斷見外道不信當報恣意行
惡受五欲樂當受苦果析法二乘無常拙度
加功苦到此名因苦得入涅槃故云果樂菩
薩如實巧度故爲因樂證大菩提常涅槃樂
故涅槃下引證即二十七經經云善男子不
見中道者凡有三種一定樂行二定苦行三
苦樂行一定樂行者所謂菩薩憐愍一切諸
衆生故雖復處在阿鼻地獄如三禪樂二定
苦行者所謂凡夫三苦樂行者所謂聲聞緣
覺聲聞緣覺行於苦樂作中道想以是義故
雖有佛性而不能見下經文廣不正釋凡夫
而說道有三種闡下中上下者梵天無常謬
見是常等後說生死本際凡有二種一者無
明二者有愛是二中間即有生老病死等者

是定苦行也長阿含十二因緣經僧祇律造
塔事末撿故無上依經者經有兩卷今當第
一因阿難隨佛乞食見一新成樓閣心念有
人以此勝閻布施四方僧并具四事若如來
滅後取佛舍利如芥子大安立塔中起塔如
大露盤如棗葉大造
九
佛如麥子大此二功德何者爲勝問佛佛讚
廣爲引喻校量初舉滿閻浮提如稻麻竹葦
四果及辟支佛有人盡形四事供養滅後起
大塔供養佛問功德多不阿難荅多次舉西
瞿陀尼次舉東弗婆提次舉北鬱單越皆量
漸廣供事如前比所造閣如帝釋所處問於
阿難阿難皆荅甚多佛告阿難若有善男子
善女人佛涅槃後取舍利如芥子大造塔如
阿摩羅子大戴刹如針大露盤如棗葉大造
漢一
如是等塔乃至閻浮提滿中間浮提如稻麻竹葦
供養滅後起
十
刼者羅漢三生修福緣覺百刼今令百千億
那由他刼修等故涅槃等者明經法資人除
惑有十復次今是其一經云若比丘比丘尼
優婆塞優婆夷及諸外道有能受持如是經
典讀誦通利復爲他人分別演說若自書寫
令他書寫斯等皆是菩提因緣若犯四禁及
五逆罪若爲邪鬼毒惡所持聞是經典所有
諸惡悉得除滅如見良醫惡鬼遠去當知是
人是真菩薩摩訶薩也何以故暫得聞是大
涅槃故亦以生念如來常故若暫聞者尚得
如是何況書寫受持讀誦釋曰是則踈但畧
中又云犯四重者即第五經云又解脫者名
爲虛寂無有不定有不定者如一闡提究竟
不成佛道無有是處如是等文者第六又
貌三菩提此功德聚所獲福報盡婆婆世界
微塵數作他化自在天王梵摩天王夜摩天王三十三天王
王悉攝此但云福多若加廻向必至究竟當其
無有車之用者即老子道經云三十輻共一
轂當其無有車之用注云此明無有功用相

云是大涅槃微妙經典不可消伏甚奇甚特
若有聞者聞已信受能信如來是常住法如
是之人甚為希有如優曇華我涅槃後若有
得聞如是大乘微妙經典生敬信心當知是
等於未來世百千億劫不墮惡道第九經初
又云譬如日出衆冥悉除此大涅槃微妙經
典亦復如是出興于世若有衆生一經於耳
悉能滅除一切諸惡無間罪業其餘大乘文
亦廣多二學佛法成外道若不得般若意入
阿毗曇則滯有故故七卷楞伽者七卷即實
又難陀三藏所譯然十卷文廣四卷文悝七
卷處中而文又潤疏所引經具足經文引意
明此呼二乘以為外道何以得知是二乘耶
以此前有經云大慧此是過去未來現在一
切如來應正等覺覺法自性第一義心以
此心成就如來世出世間最上之法以聖慧
眼入自共相種種安立其所安立不與外道
惡見共故次即是疏所引之文謂前是佛法
言不與外道共早兼二乘況出相不知境界
自心分別等即二乘見又四卷云大慧云何
外道論惡見共所謂自境界妄想見不覺識
自心所現分齊大通大慧愚癡凡夫性無性
自性第一義作二見論釋曰此則皆二乘見
故同外道又第二云者亦彼七卷經外道二
乘同義更顯疏所引經一字無闕以斯二段
明呼二乘同外道也莊嚴論第六名四種不
放逸輪者一勝土輪二善人輪三自正輪四
任善處二依善人輪三自發正願四宿植善根
先福輪下疏依此論以釋其相經任好國土
者論有偈云易求及善護善地亦善伴善寂
輪名即成實論文本行經者賢愚經第八說
此勝土菩薩即往生今疏即長行釋但小略
耳具云一者易求謂四事供身不難得故二
善護國王如諸惡人盜賊不得任故三善地
處所調和無疾癘故四善伴同見同戒為伴
侶故五善寂謂盡日無喧雜聲故經依止善
人偈云多聞及見諦巧說亦憐愍不退此丈
夫菩薩勝依止下釋即論前三易故不釋論
敬字耳上云成實論名自發正願者論第二
四法品云又經中說人天四輪能增善法一
任善處二依善人三自發正願四宿植善根
次即明摧八難次下當知三得名二先明得
輪名即成實論文本行經者賢愚經第八說
過去有王名為金剛夫人有胎身上恒有七
寶大蓋及生太子身紫金色相好具足蓋在
其上名蓋事王七寶自至王四天下即是佛
身佛言阿難因過去久遠仙人山有辟支佛
涅槃後有長者起塔以蓋蓋其上故獲斯報
地上光明集福德王賢首等如出現品四智
之義亦具上文智各有四如出現品今依賢
首者且依唯識釋之即論釋相見道中緣安
立諦有十六心見道一苦法智忍者苦即苦
諦法者即彼能詮之教智者所謂加行道中
緣苦法智忍者無漏忍忍前苦法智也此苦
法智忍觀苦下如能斷三界見道二十八種
分別隨眠謂欲苦有十上二界苦各九以除
瞋故三界合有二十八也二苦法智者法謂
苦如能緣苦如之智名苦法智三苦類智忍
者謂苦法智無間無漏慧生等意云此第三
心於一刹那各別內證法忍法智謂二心後
乃至無學一切聖法從此二心彼得生故故
云皆是此類四苦類智者此智但緣第三苦

類智忍故雜集云於苦類智忍內證印可故名苦類智前二等者謂法忍法智觀如類忍類智觀智二者依觀者論云二者依觀上下諦境別立法類十六種心謂觀現前不現前界苦等四諦各有二心一現觀忍二現觀智釋曰欲界名下是現前界色無色名上是不

漢一 十三

現前界十六心者謂觀欲界四諦別立法忍法智八種依觀上二界四諦別立類忍類智八種然論但舉欲界苦諦以爲法也一現觀忍是無閒道二現觀智是解脫道餘可準知如其所應法眞見道無閒解脫見分觀諦斷見所斷百一十二分別隨眠名相見道釋曰今疏已略配而不法自證者彼疏云以於前十六心後而作此觀觀漸盡故今謂觀智即法自證既不觀智故不法耳一百一十二者欲界四諦四十上二界四諦各除瞋故八諦減八故百一十二如苦既然下類釋餘三一諦有四故有十六皆斷二十八分別隨眠無是取意具足論云如於苦諦有四種心集滅道諦應知亦爾此十六心八觀眞如八觀正智可知法眞見道無閒解脫見自證分差別建立名相見道釋曰謂法忍法眞無閒道見分法智法眞解脫道見分類忍法無閒之自證分類智法解脫之自證分印前智故差別

立也依瑜伽五十三百福行即決擇分中文相甚顯少分者經部許有分受或多或全由彼根性有劣中上差別及時有多時少時等少時從一日至十日多時謂一年已去未至命終時耳然其十種分爲四類初三十據事以分次三十依時有別次之二十約自他明後之二十依讚說立正約行時名爲百行約所生福則爲百福若就十惡名爲百非此且就同教者第一會中已廣分別即師子吼品二十八經南本二十六體圓等者釋智明珠此有二意一直就智上體圓者顯是圓智即智性也德備者能成一切衆德故即是智相鑒徹即明照無遺惑亡即所知鄣盡略舉珠之四德二融於理智爲涅槃三德一體圓即法身二鑑徹即般若三惑亡爲解脫德備通於三德亦別屬法身具足三德方名圓智亦以權隱實者上直就佛智以明今就法華經意兼彰於教以權隱覆實理即昔開三三即

漢一 十四

爲髻隱一乘旨從開權下即會三歸一文無已下成上開義後若下出因便明之義所以反顯佛無祕藏故涅槃說如來但有密語而無密藏如秋月十五日欲令同見豈有祕藏衆生不了謂之爲密上言如來有祕密藏者約下位不測耳有約法體無約佛心佛心無

性故故佛者具足經云過去有五百長者子各出珎寶象馬車乘衣服飲食隨求悉與有一貧人見而問之曰汝等施福求何等耶荅欲求佛道又問何謂佛道荅中廣歎佛德貧人聞已自念我今欲習學此願度一切復念貧窮無財行施當持己身而用惠施念已索密徧塗其身臥於冢間我今以身施與一切若有須血肉頭目髓腦悉以與之持是功德用求佛道廣度一切作是願已應時三千大千世界而大震動諸天惶懅帝釋天眼見於菩薩臥於冢間以身布施下來欲試化作衆狗鳥獸欲食菩薩見有欲來噉身心便歡喜無有退轉傾動之意天帝復形讚問所求爲求輪王帝釋梵王荅云不爾唯求佛道廣度衆生帝釋諸天同讚善哉語菩薩言汝此勇猛過彼五百菩薩所施百千萬億不可計倍富先作佛時貧人者今我身是五百長者子者今此彌勒五百菩薩是也我以精進勇猛

漢一 十五 信儒吳世懷助刊

力故超諸菩薩所作功德而先成佛二十七經二十七等者標章引例經云及餘無量菩薩者賢愚經第六快目王施眼說過去阿僧祇劫有王名爲快目其目徹過牆壁見四十里王八萬四千國性善好施有邊國王名波羅陀拔彌不賓王化治正失度快目王舉兵往伏彼

王有臣云快目王好施令一盲婆羅門從其乞眼快目便許之七日後施臣佐悲諫太子請以眼代快目王廣爲說法令剜一眼置於掌中廣發大願後置婆羅門眼中彼即得視復剜一眼置彼匡中亦即得視大地震動諸天下讚帝釋問王施眼何求荅唯求佛道問有悔心不荅言無悔若不悔者令我如故尋便平復婆羅門廻奏報彼王彼王聞已心裂而死願成十眼等者今略會之彼十眼者一所謂肉眼見一切色故二天眼見一切衆生心故三慧眼見一切衆生諸根境界故四法眼見一切衆生實相故五佛眼見如來十力故六智眼知見諸法故七光明眼見佛光明故八出生死眼見涅槃故九無礙眼所見無齊故十一切智眼見普門法界故若會今文一即第八示導衆生令出生死得涅槃證爲最勝故二即第九名義全同次五即五眼用小有異多同尋常五眼八即第十名同所見從能見智是佛一切智雙就能所故名普眼九即光明眼從其能照名爲光明身智二光照生性空就其離過名淨離瞖十即智眼如來十力方見諸法故然彼約菩薩此願得佛因果小異故用小殊大旨同也故疏云大同小異具佛種性者謂具七最勝成波羅蜜如

第一會智論十四等者論云如釋迦文佛曾爲六牙白象獵者伺便以毒箭射之諸象競至欲來蹋殺獵者白象以身捍之擁護其人愍之如子曉喻慇勤遮止群象徐問獵人何故射我荅曰我須汝牙即以六牙內石孔中血肉俱出以鼻舉牙授與獵者雖曰象身用心如是當知此象非畜生行報阿羅漢法中都無此心當知此爲法身菩薩及十輪者經云若有苾芻於諸根本性重罪中隨犯一罪雖名破戒惡行苾芻猶勝一切在家白衣犯性罪者尚應如是況犯其餘諸小遮罪是故不許國王大臣諸在家者輕慢謫罰所以者何善男子乃至過去有迦奢國王名曰梵授勅五栴陀羅有大象王名青蓮華六牙具足住雪山邊汝可往彼拔取牙來若不得者汝等五人定無活義時旃陀羅爲護身命執持弓箭被赤袈裟現於沙門威儀形相往雪山邊至象王所彼母象遥見人來執持弓箭驚怖馳走詣象王所白言大天今見有人張弓挾箭徐行覘視來趣我等將非我等命欲盡耶象王聞已舉目觀見剃除鬚髮著袈裟人即爲母象而說偈言被殑伽沙等諸佛法幢相觀此離惡心必不害衆生時彼母象以頌荅曰雖知被法服而執於弓箭是惡旃陀羅

樂惡無悲愍時大象王復說頌言見袈裟一相知是慈悲本此必歸佛者愍念諸衆生汝勿懷疑慮宜應速攝心被此法衣人欲度生死海時旃陀羅即以毒箭彎弓審射中象王心母象見之悲號叫哭聲哀哽咽以頌白曰彼此法衣人宜應定歸佛威儀雖寂靜而懷毒惡心應速蹋彼身令其命根斷滅此怨令盡以射天身故時大象王以頌荅曰寧速捨身命不應生惡心彼雖懷詐心猶似佛弟子智者非爲命而懷清淨心爲度諸有情當習菩薩行時大象王心生悲愍徐問人言汝何所須彼人荅言欲須汝牙象王歡喜即自拔牙施旃陀羅而說頌曰我以白牙今施汝無忿無恨無貪惜願以施福當成佛滅除衆生煩惱病善男子當觀如是過去象王雖受如是傍生趣身爲求阿耨多羅三藐三菩提故而能棄捨身命無恡恭敬尊重著袈裟人雖彼爲怨而不加報然未來世有刹帝利旃陀羅王宰官居士長者沙門婆羅門等歸於我法而出家者若是法器若非法器弟子諸所惱亂訶罵或以鞭杖楚撻其身或閉牢獄乃至斷命此於一切過去未來現在諸佛犯諸大罪決定當趣無間地獄斷滅善根焚燒相續一切智者之所遠離莊嚴論十三亦云昔

釋迦牟尼爲菩薩時作六牙白象王時王夫
人於象有怨卽募人取與一牸象別處而住
獵師服袈裟懷挾弓箭屏樹徐行牸象語象
王象王問彼著何衣服云著袈裟象王荅云
何所怖畏亦說偈云如是之幢相不害於外
物內有慈悲心常護於一切於是獵人卽射
毒箭牸象乃云大天云有慈悲何以爲此象
王偈云此是解脫服煩惱之所作遠離於慈
悲悉非衣服過牸象欲害王言何不治結使
復說偈云如人鬼入心癡狂毀罵醫師治
於鬼不責病苦人群象尋來王恐傷之向彼
獵師安之腹下遣去群象獵師感之悲泣流
淚象王撫之問爲何來獵師荅云王遣取牙
象王命取云不敢取象王遂以鼻絞牙良久
而出血大流出痛苦戰掉有天說偈言心當
堅安住莫爲愚癡悶當觀苦惱衆云何可濟
拔復有天云弟子拔牙苦悲念於地獄拔已
而住獵師思惟將無悔耶象王知念說偈勸
取以鼻擎牙而授與之釋曰緣起小異大意
皆同而牙有出沒又爲難行故重重引證迦
尸國王未見名同月光王緣十藏品已引菩
薩本緣經亦有大同小異及下施髓並在智
論者論云月光太子出行遊觀癩人見之要
車白言我身重病辛苦懊惱太子嬉遊獨自
歡耶大慈愍念願見救療太子聞之以問諸
醫醫言當須從生長大無瞋之人血髓塗而
飲之如是可愈太子念言設有此人貪生惜
壽云何可得自除我身無可得處卽命旃陀
羅令除身肉破骨出髓以塗病人以血飲之
此乃等者彼經意生身下便云大慧譬如心
意猶如幻夢水月鏡像非造非所造如造
所造一切色種種支分具足莊嚴隨入一切
佛刹大衆通達自性法故是名覺法自性性
意生身釋曰二經相對居然可見彼疏釋云
初二約位未得定故不說意生身六七已得
般若常在無相故屬第二身今疏依此故下
約位云五地前云何等者四卷云大慧云何
覺法自性性意生身謂八地觀察覺了如幻
等法悉無所有身心轉變得如幻三昧及餘
三昧門無量相力自在明如妙華莊嚴迅疾
如意猶如幻夢水月鏡像非造非所造如造
所造一切色種種支分具足莊嚴隨入一切
佛刹大衆通達自性法故是名覺法自性性
意生身釋曰二經相對居然可見彼疏釋云
初二約位未得定故不說意生身六七已得
般若常在無相故屬第二身今疏依此故下
約位云五地前云何等者四卷云大慧云何
覺法自性性意生身謂八地觀察覺了如幻
等法悉無所有身心轉變得如幻三昧及餘
三昧門無量相力自在明如妙華莊嚴迅疾
如意猶如幻夢水月鏡像非造非所造如造
所造一切色種種支分具足莊嚴隨入一切
佛刹大衆通達自性法故是名覺法自性性
意生身釋曰二經相對居然可見彼疏釋云
初二約位未得定故不說意生身六七已得
般若常在無相故屬第二身今疏依此故下
約位云五地前云何等者四卷云大慧云何
覺法自性性意生身謂八地觀察覺了如幻
等法悉無所有身心轉變得如幻三昧及餘
三昧門無量相力自在明如妙華莊嚴迅疾
如意猶如幻夢水月鏡像非造非所造如造
所造一切色種種支分具足莊嚴隨入一切
佛刹大衆通達自性法故是名覺法自性性
意生身釋曰二經相對居然可見彼疏釋云
初二約位未得定故不說意生身六七已得
般若常在無相故屬第二身今疏依此故下
約位云五地前云何等者四卷云大慧云何
覺法自性性意生身謂八地觀察覺了如幻
等法悉無所有身心轉變得如幻三昧及餘
三昧門無量相力自在明如妙華莊嚴迅疾

立其名言覺一切佛法者如來覺知一切佛法也緣自得樂相者緣自內心所證自覺聖智樂相欲與衆生故作種類身也大雲釋云以八地深證無相於一切法不能圓滿故爲佛訶得勸便修至九地便獲四無礙智具修一切佛法覺一切法皆是法界以覺即法界

二十

漢一

緣內證眞如得寂滅之樂與一切法無差別矣釋曰此但說菩薩覺一切法前是恭法師意謂佛覺也理實通二今疏分二先略引經正釋義當佛覺諸法從釋曰下將釋第三便騰前二顯三得名從三自證法下正釋第三得名便釋俱生種類之義初即五地前者自有二意一依密嚴第三初地即得意生身則通五地二依上四卷七卷經皆以三四五地當其初身以初二地未得定故故十卷楞伽第五云三地修定得三昧樂意生身八地證無生故得覺法自性意生身第三身不配地位斯則初身以初攝後云三地得第二身以已見上文若無上依經第一不配地位但約三人得謂聲聞緣覺大地菩薩若勝鬘經云無明住地惑無漏有分別業爲性若問答者問若所依身隨地有別可說短長而命如燈焰念念生滅非如分段一期等事憑何覺自在菩薩三種意生身西域自有二解勝鬘一依楞伽二依無上依前中復有三說羅漢緣覺迴心至十信仍本名故名爲二乘至

二十一

十迴向終名自在菩薩即初地已上對前二地已上即有三種如前楞伽不斷八地已上雖受變易而與聖道不相違故所以一云羅漢緣覺俱迴心俱至十迴向終方名羅漢緣覺直往菩薩初地已上名自在菩薩留不斷由此惑力資別業力得受用身非如無學迴心大者唯依一業問若所知障助業能感生死二乘定性應不永入無餘涅槃釋曰小乘問也二乘既有所知障則常感生死不入涅槃論主荅云如諸異生拘煩惱故釋曰異生有煩惱不趣涅槃彼趣寂者心樂趣寂爲此心拘礙流無相不起無上正等菩提如諸異生爲煩惱拘故論問云如何道諦實能感苦釋曰以無漏有分別業即是道故論

漢一

荅云誰言實感不爾如何

二十二

下論荅無漏定願資有漏業令所得果相續長時展轉增勝假說名感然所知障不礙解脫無能發業潤生用故釋曰謂第四禪無漏勝定資色無色已感異熟諸有漏業令所得果相續增長無漏資勝

假說能感非無漏業實能感苦又此能感由所知鄣助故所知鄣不感苦者不同煩惱鄣有發潤故論云彼復何須所知鄣助論荅云既未圓證無相大悲不執菩提有情實有無由發起猛利悲願餘可略也百福相等者百福十行品中已辨三十二相至法界品瞿波處廣說八十種好今當略示大般若三百八十一今當具引經云善現云何如來應正等覺八十隨好善現一世尊指爪狹長薄潤光潔鮮淨如花作赤銅色二世尊手足指圓纖長臑直柔軟節骨不現三世尊手足各等無差於諸指間悉皆充密四世尊手足圓滿如意軟淨光澤色如蓮華五世尊筋脉槃結堅固深隱不現六世尊兩踝俱隱不現七世尊行步直進庠審如龍象王八世尊行步威容齊肅如師子王九世尊行步安平庠序不過不減猶如牛王十世尊行步進止儀雅猶如鵝王十一世尊迴顧必皆右旋如龍象王舉身隨轉十二世尊支節漸次臑圓妙善安布十三世尊骨節交結無隙猶如龍盤十四世尊膝輪妙善安布堅固圓滿十五世尊隱處其文妙好威勢具足圓滿清淨十六世尊身支潤滑柔軟光悅鮮淨塵垢不著十七世尊身容敦肅無畏常不怯弱十八世尊身支堅

漢一　二十三　信士端時道助刻

固稠密善相屬著十九世尊身支安定敦重常不掉動圓滿無壞二十世尊身相猶如仙王周帀端嚴光淨離翳二十一世尊身有周帀圓光於行等持常自照耀二十二世尊腹形方正無欠柔軟不現衆相莊嚴二十三世尊臍深右旋圓妙清淨光澤二十四世尊臍厚不窊不凸周帀妙好二十五世尊身皮遠離疥癬亦無黯點疣贅等過二十六世尊手掌充滿柔軟足下安平二十七世尊手文深長明直潤澤不斷二十八世尊唇色光潤丹輝如頻婆果上下相稱二十九世尊面門不長不短不大不小如量端嚴三十世尊舌相軟薄廣長如赤銅色三十一世尊發聲威震深遠如象王吼明朗清徹三十二世尊音韻美妙具足如深谷響三十三世尊鼻高脩而且直兩孔不現三十四世尊諸齒方整鮮白三十五世尊諸牙圓白光潔漸次鋒利三十六世尊眼淨青白分明三十七世尊眼相脩廣譬如青蓮華葉甚可愛樂三十八世尊眼睫上下齊整稠密不白三十九世尊雙眉長而不白緻而細軟四十世尊雙眉綺靡順次紺瑠璃色四十一世尊雙眉高顯光潤形如初月四十二世尊耳厚廣大脩長輪埵成就四十三世尊兩耳綺麗齊平離衆過失四十四

世尊容儀能令見者無捨無染皆生愛敬四十五世尊額廣圓滿平正形相殊妙四十六世尊身分上半圓滿如師子王威嚴無對四十七世尊首髮脩長紺青稠密不白四十八世尊首髮香潔細軟潤澤旋轉四十九世尊首髮齊整無亂亦不交雜五十世尊首髮堅固不斷永無坼落五十一世尊首髮光滑殊妙塵垢不著五十二世尊身分堅固充實逾那羅延五十三世尊身體長大端直五十四世尊諸竅清淨圓好五十五世尊身支勢力殊勝無與等者五十六世尊身相衆所樂觀常無厭足五十七世尊面輪脩廣得所皎潔光淨如秋滿月五十八世尊顏貌舒泰光顯含笑先言唯向不背五十九世尊面貌光澤熙怡遠離顰蹙青赤等過六十世尊身支清淨無垢常無毳穢六十一世尊所有諸毛孔中常出如意微妙之香六十二世尊面門常出最上殊勝之香六十三世尊首相周圓妙好如末達那亦如天蓋六十四世尊身毛紺青光澤如孔雀項紅輝綺飾色類赤銅六十五世尊法音隨衆大小不增不減應現無差六十六世尊頂相無能見者六十七世尊手足指約分明莊嚴妙好如赤銅色六十八世尊行時其足去地如四指量而現印文六十

漢一　二十四

九世拿自持不待他衛身無傾動亦不逶迤七十世算威德遠震一切惡心見喜恐怖見安七十一世算音聲不高不下隨衆生意和悅與言七十二世算能隨諸有情類言音意樂而爲說法七十三世算一音演說正法隨有情類各令得解七十四世算說法咸依次第（漢一）

（二十五）

必有因緣言無不善七十五世算等觀諸有情類讚善毀惡而不愛憎七十六世算所爲先觀後作軌範具足令識善淨七十七世算相好一切有情無能觀盡七十八世算頂骨堅實圓滿七十九世算手足及胷臆前俱有吉祥巡舊處八十世算手足二十隨好其鼻二孔並高旋德相文同脩盡色類丹珠善現是名八十隨好但經結次在後云是爲一二等今迴次在前意不欲具如經文耳若瑜伽說與上有異今當更說論云如來八十種好謂兩手足具二十指又以節爪並皆殊妙是即名爲二十隨好兩手兩足表裏八處手四足四並皆殊妙是即名爲八十隨好兩肩殊妙爲一隨好腹胷項脊各一隨好上下齒勢並皆殊妙爲一隨好如是所說除頸已上於下身分六十隨好上下身分六十隨好如是所說從頸已上二十隨好頭髮殊妙爲一隨好額廣平正猶如初月眉相長秀紺青光潤鮮淨右旋不亂髮際齊整如畫工作兩眉殊妙爲一隨好兩耳輪埵皆悉殊妙爲一隨好兩眼大小等相黑白分明眼睫齊密不麁不疎不白不赤不曲不下不高不狹不廣不促不現不深不露不陷不睒不動不瞬不掉不搖不邪不視不偏不斜不戾不惡不怒不害不嫉不慢不諂不誑不濁不險不暗不昧不鈍不劣不弱不病不壞不損不減不缺不破不裂不雜不染不污不穢不醜不惡不畏不懼不驚不怖不亂不迷不狂不愚不癡不妄不倒不失不忘不錯不謬不異不變不改不移不轉不退不沒不滅不散不壞

力不如一野象力次四牙象次雪山白象次
香山象次青象次黃象次赤象次白象次山
象次優鉢羅象次芬陀利象次一力士次鉢
健提次八臂那羅延次十住菩薩一節之力
皆前前之十不及後後之一如前六重故知
佛力不可思議智論者論云問曰已知尸羅
相云何波羅蜜荅曰有人言菩薩持戒寧自
失身不毀小戒是爲尸羅波羅蜜如上蘇陀
蘇摩王經中所說不惜身命以全禁戒如菩
薩本身曾作大力毒龍若衆生在前身力弱
者眼視便死身力強者氣往而死是龍曾受
一日禁戒出家求靜入林樹間思惟坐久疲
懈而瞌龍法瞳時復形如蛇身有文綵七寶
雜色獵者見之驚喜言曰此乃柿有難得之
皮獻上國王以爲服飾不亦宜乎便以杖按
其頭以刀剥其皮龍自念言我力如意傾覆
此國其如反掌此人小物豈能困我今以持
戒故不計此身當從佛語於是自忍眠目不
視閉氣不息憐愍此人爲持戒故一心受剥
不生悔意既以失皮赤肉在地時日大熱蛇
蜿轉土中欲趣大水見諸小蟲來食其身爲持
戒不復敢動自思惟言我今此身以施諸蟲
爲佛道故今以肉施以充其身後成佛時當
以法施以益其心如是誓已身乾命終即生

第二忉利天上爾時毒龍即今我身釋迦佛
是是時獵者提婆達多等六師是諸小蟲輩
釋迦佛初轉法輪八萬諸天得道者是菩薩
護戒不惜身命決定不悔其事如是名尸羅
波羅蜜釋曰雖本明戒正是施皮耳菩薩本
緣經亦有此緣其事更廣先爲大龍有大勢
力或化身爲人與諸龍女共相娛樂至毗陁
山幽邃之處金翅欲食欲來諸山碎壞泉池
令其枯涸諸龍女化爲女人來附此龍龍
爲金翅說慈心法令反本宮後爲諸龍說慈
心法亦令行慈後捨諠就靜山閒齋戒多日
困乏瞢卧止息遂過惡人餘同上智論及菩
薩本緣經者經云菩薩過去墮畜生中而爲
鹿身兩脇金色脊似琉璃餘處雜廁種種難
名髀如磚礫角如金精其身莊嚴如七寶藏
身色光燄如日初出諸天教重爲立名字名
金色鹿善解人言爲諸群鹿宣說正法爲大
斷岸見一溺人投身救之其人得濟白鹿王
言君即是我再生父母何以報德鹿王言我
無所須以身皮妙常恐人見當嘿泄言知恩
之人具多功德不知恩者多受苦報此人背
恩還白王知王即命駕令此溺人引至鹿所
麗王正瞻有烏啄耳覺已瞻望見主兵已近

乃安撫羣鹿云王爲我來汝勿驚怖尋至王
所溺者指言此是鹿王兩手墜落王見是事
下馬詣鹿鹿即慰王令勿驚怖我施一切衆
生無畏王遂讚言汝雖獸身非實畜也王語
鹿言既施一切衆生無畏爲何令此溺人兩
手墮落鹿王答言如人犯官重法自招其咎

此人自作自受非我使然王便長跪又手白
鹿我從今日長相歸依鹿白王言若能爾者
願賜此人無畏如赤子想此人必愚地獄故
可憐愍王益稱敬願長爲弟子普施諸鹿令
得無畏勑令國內不得遊獵殺害衆生廣如
彼說更有九色鹿經事緣一同但云九色又

王夫人夜夢託病王爲求之許分半國貪利
見王言知鹿處當即面癩後結會云鹿即我
身是王即父王夫人即先陁利烏即阿難溺
人即調達餘皆同也釋田金色義同非正拾
皮云大例相似相好者八十種好中第十六世
十五身皮金色好者相謂三十二相中第
尊身皮潤滑柔軟光悅鮮淨塵垢不著故疏
云等纖長者直就事說若約相好纖長是相
即三十二中第三相圓牖是第二好赤銅是
第一好能攝者持法界故亦第五十三好隨
好者總指由此一句故別詔文爲力爲色等
亦瑜伽二十指皆殊妙爲二十隨好也齊等

者不參差即第三隨好云各等無差輪相等
即第八十隨好上說八十世尊手足及胸臆
前俱有吉祥喜旋德相文同綺畫色類丹珠
裏面皆有本那伽吒者此云滿餅塞縛悉底
迦此云有樂故云圓滿之言應言滿餅右旋
之言應云有樂其右旋梵云難提迦物多若
準等者即第一經觀相品赤銅者即是小相
即第一隨好事爪則不染者亦第一好第一
好云一世尊指爪狹長薄潤光潔鮮淨如赤
銅色故具此二般若波羅蜜猶如大火聚即
龍樹讚般若至勝熱處當廣引釋四十一求
法入火者三地有文又賢愚經云又復世尊

過去久遠無量阿僧祇劫此閻浮提有大國
王名曰梵天王有太子字曇摩鉗好樂正法
四方求法周徧不獲愁悶懊惱帝釋化爲婆
羅門來詣王所王請就座爲說妙法婆羅門
言學之甚難云何便說太子審問答言若能
作大火坑令深十丈滿中熾火自投於中爲

供養者吾乃與法太子如教羣臣諫喻令慇
我等婆羅門言吾不相逼若不爾者吾不說
法王知意定令使乘八千里象宣告一切太
子却後七日求法入火諸小王等遠近皆集
悲哀勸喻太子告言我於久遠生死之中喪
身無數人中爲貪更相殘害天上壽盡失欲

憂苦地獄之中火燒湯煮等受無量苦未曾
爲法吾今以此臭穢之身爲法供養云何止
我將欲投火先請說法時婆羅門爲說偈云
常行於慈心除去恚害想大悲愍衆生矜傷
爲雨淚修行大喜心同已所得法救護以道
意乃應菩薩行聞說法已便投火坑帝釋梵

王各執一手而歎之言一切生類賴太子安
何爲投火喪他父母太子答言爲無上道不
惜身命纔投於火火變花池太子安然坐蓮
華臺諸天雨花沒至于膝爾時梵天王者淨
飯王是如香城粉骨等下句即涅槃上句即
大般若般若文廣今依大品二十七略引經

臂出血割右髀肉復當破骨出髓時長者女
樓上遥見下問其故答曰我欲供養法尚求
聞般若女遂止之許供所須與共同往帝釋
即時復天身云我相試耳欲求何願答云與
我無上菩提帝釋言是佛境界非我所能更
何所求答云無所求帝釋乞令其身如故菩

薩許之平復如故釋曰此即粉骨言香城者
彼衆香城七重欲往彼故又至彼城刺血灑
地故言雪嶺亡軀者即涅槃第十四聖行品
明世尊昔在雪山修行爲求菩提帝釋化爲
羅刹去其不遠遂說半偈云諸行無常是生
滅法菩薩忽聞豎髮舉視遂見羅刹初疑其

人若聞此偈不合受此可畏之身又思或於
過去佛所曾聞尋往問言汝於何處得是過
去離怖畏者所說半偈半如意珠耶羅刹言
曰我飢讵言菩薩請言汝所說者義味不盡
爲我說終我當終身爲汝弟子供給所須不
言我今飢苦終不能說菩薩問言汝須何食

羅刹荅言我所飲者唯人熱血我所食者唯
人暖肉我飛行處處而不能得菩薩請言但
爲我說我聞偈已以身奉施羅刹又言誰當
信汝菩薩荅言釋提桓因大梵天王得他心
者諸佛菩薩以爲證明次脫衣服以敷高座
羅刹坐已說餘半偈云生滅滅已寂滅爲樂

羅刹又言偈已說竟當施我身菩薩是時深思此義若石若壁若樹若道書寫此偈後昇樹上投身而下未至於地虛空之中發種種聲稱歎菩薩上至阿迦膩吒天釋復本身接之安置平地稱讚善哉眞是菩薩必成正覺願見濟度禮足而去因此乃超彌勒菩薩十二劫在先成佛言其類非一者如菩薩本緣經說虔闍那梨王愛樂正法廣召賢達有婆羅門應詔而至令王剜身千燈經停七日廣集眷屬遂剜千燈燈如錢大添滿油竟請說偈法婆羅門說偈言常者皆盡高者亦墮合會有離生必有死聞竟然燈又發願言願成菩提然大法燈照於一切帝釋問云得無悔耶荅言不悔若不虛者平復如故言畢平復賢愚經第一亦有此緣名虔闍婆梨又有釘身千道涅槃二十七亦有賣身重法之緣恐繁不引八十經中普賢自說求法因緣第三地中亦說求法內外無悋俱舍論說等者與西域記第一全同彼云是屈（居勿反）支國舊曰龜茲國城西門外路之左右各立佛像高九十餘尺五年修設一大會西北渡河至阿奢里貳伽藍（唐言奇特）相傳云昔此國先王崇敬三寶將欲遊方觀禮聖跡乃命母弟攝知留事其弟受命竊自割勢防未萌也封之金函持

以上王王曰斯何謂也對曰駕迴之日乃可開發即付執事隨軍掌護王之還也果有搆禍者白王王命監國婬亂中宮王聞震怒欲置嚴刑弟曰不敢逃責願開金函王遂發而視之乃斷勢也曰斯何異物欲何發明對曰王昔遊方命知留事懼有讒禍割勢自明今果有徵願垂照鑒王深敬異情愛弥隆出入後庭無所禁礙王弟於後行遇一夫擁一百牛欲事刑腐見而懷念引類增懷我今形處豈非宿業即以財寶贖此群牛以慈善力男形漸具以形具故遂不入宮王怪而問之乃陳其始末王以爲奇特也遂建伽藍式旌美迹傳芳後葉從此立名四如說修行者此下餘經云善男子若男若女具足四法謂名丈夫若有男子無此四法即不得名爲丈夫也何以故身雖丈夫行同畜生如來調伏若男若女是故佛號調御丈夫也又四相品即南經此經即如來性品卷當第四言四相者一者自正二者正他三者能隨問荅四者善解因緣義前亦已引意云自正者明信三寶常住不移寧以利刀割斷其舌終不說言如來法僧是無常也二正他者意云隨機授法智小未堪說無常等智大堪化乃可具說常無常等三能隨問荅者意云善知如來制聽之意隨問而說如有問言云何不施一錢得大施名佛言不食酒肉施以酒肉不飾香花施以香花無費一毫施名流布迦葉因言食肉之人不應受施便爲廣說斷肉之制昔開三種乃爲漸損其貪耳四善解因緣義者意云知佛有何因緣初不說深不廣制戒後方說之知未堪聞故先未說未有過失故不廣制隨過補之然此四相將爲衆生開大涅槃爲能開德通是利他若別說者初一自利自行非邪故名爲正後三利他令離邪過故名正他此一正是利他行體後二化德能隨問荅明知法藥自在隨問巧荅四達根性善知隨機授化因緣上就能開以說若就所開四者經云復此自正者所謂得是大般涅槃正他者我爲比丘說言如來常存不變隨問荅者迦葉因汝問故得廣爲菩薩摩訶薩比丘比丘尼優婆塞優婆夷說是甚深微妙義理因緣義者聲聞緣覺不解如是甚深之義不聞伊字三點而成解脫涅槃摩訶般若成祕密藏我今於此闡揚分別爲諸聲聞開發惠眼等餘廣如彼經此中但取知其四事名丈夫耳雖是女人下亦即涅槃第九經末前廣說女人之過竟便云善男子以是義故諸善男子善女人等聽是大乘波涅槃經常應訶責

女人之相求於男子何以故是大乘經典有丈夫相所謂佛性若人不知是佛性者我說毛等名爲女人若能自知有佛性者我說是人爲丈夫相若有女人能知自身定有佛性當知是等即是男子釋曰以此文證宗五性者都非丈夫若具四德不揀男女即丈夫矣然七丈夫者疏出其五一依瑜伽七丈夫即八異熟中除財位果以爲外故八異熟義即當瑜伽第三十六此回向初已具引竟淨行品中亦以略出二依小乘者如俱舍賢聖品離世間亦出七善知如如梵行品引言別人者即不思議境界經普賢菩薩云又復菩薩爲護三昧隨法施時不揀福田怨親善惡持戒破戒富貴貧賤又復思惟施於富者唯無所用然我自應修習施行釋曰即有財爲別人也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十三

華嚴經隨疏演義鈔卷第三十四　漢二

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

於中佛塔下第二料揀諸田有四一總立五田謂恩敬德悲苦若敬田下辨其兼通言智論十四者論云復次三事因緣生檀一者信心清淨二者財物三者福田心有三種若憐愍若恭敬若憐愍恭敬施貧窮下賤及諸畜生是憐愍施佛及諸法身菩薩是爲恭敬施若施諸老病貧窮阿羅漢辟支佛是爲恭敬憐愍施釋曰論唯此三句今有非恭敬非憐愍即上別人總收爲二者謂悲田攝苦敬田攝恩德然此二田下四彰其優劣一約智二約境三約悲初融心境故云以理御心今初成上以理御心則心境無二況就於境而有分別即淨名第一善德長者子章中長者子自於父舍設大施會供養一切沙門婆羅門及諸外道貧窮下賤孤獨乞人期滿七日時維摩詰入會訶云當爲法施之會何用是財施會爲問曰何謂法施之會荅云法施會者無前無後一時供養一切衆生是名法施之會後廣爲說法施長者子發心解身瓔珞價直百千上之不肯取再請受之分作二分一分施此會中最下乞人一分奉彼難勝如來一切衆會皆見光明國土難勝如來又見瓔珞在彼佛上變成四柱寶臺四面嚴飾分明不相鄣蔽時維摩詰現神變已復作是言若施主等心施一最下乞人猶如如來福田之相無所分別等于大悲不求果報是則名爲具足法施釋曰既云無所分別即以理御心等于大悲亦同體悲矣又云施主等心施明以理御心也若直就下第二約境敬勝言校量功德經者經云施畜生得百倍福施外道得千倍福等前已引竟又甚稀有經云以七寶等供滿四洲四果聖人及滅度後廣起塔廟不如造麵麥等佛塔功德乃至算數譬喻非比釋曰此即四果尚不及佛明敬田勝也若就於心下第三約悲心說然探玄記引像法決疑經中乃至施佛菩薩聲聞衆生不如有人施畜生一口飯食等此是僞經故疏不引但取親引於悲悲是菩薩根故悲爲菩薩體故若無大悲非菩薩故淨名亦云等于大悲故故敬則田強下即羅什法師釋淨名等于大悲之言而殽公不許但以心等故等即前第一義耳今取雙成後二故云各有其美若等是敬田下第二但就敬中以論優劣以恩德田皆敬田故於中三一敬恩分別若同是恩下二恩中道俗分別如舍利弗請問經者經唯一卷問云何故如來說父母恩大不可報又言師僧之恩不可量其誰爲最佛言夫在家者孝事父母在於膝下莫以報生長育養等以生育恩深故言大也若從師學開發知見此恩大也夫出家者捨其父母生死之家入法門中受微妙法是師之力也生長法身出功德財養智慧命功莫大也追其所生乃次之耳釋曰若據經意前疏順前意各自爲重以二相望則出家爲勝故言或約生色身等則優劣可知即順經後意也等是德田下三就德田中普別分別引梵網經即菩薩戒云若佛子有出家菩薩在家菩薩及一切檀越請僧福田求願之時應入僧坊問知事人今欲次第請者即得十方賢聖之僧而世人別請五百羅漢及菩薩僧不如僧次一凡夫僧若別請者是外道法七佛無別請法不順孝道若故別請者犯輕垢罪又由等者俱舍論云由主財田異故施果差別此即約分別門就於三輪皆具優劣主謂重心輕心等財謂好物惡物等田謂若敬若悲等然今此中下第三結示經旨三事即三輪廣即約事深即約理融有二義一融於上事理二以理融事重重無盡義多如此者即五失本中之一如初會說須達拏者此云善愛或云好愛經唯一卷說事甚廣今當略引阿難請問佛說過去

不可說劫有一大國名為葉波王號濕波無子禱神後乃有子內外歡喜號頂大拏年十五六無藝不通納妃名曼垣生一男一女太子廣行惠施施王敵國行遣花白象與其怨國大臣瞋懼白王擯太子於檀特山太子出門一切皆施無揀車馬亦為他乞太子貢畢其妃抱女至其山所有道人名阿蘭陀太子逐問道人云何可居止答云山是福地無有拘留國十二覩婆羅門年四十方娶妻妻令求奴婢聞太子好施去山六千里而來來乞初遇獵師欲殺之云王遣迎太子獵遂放之見太子乞子太子自縛以施之目瞬動左手復捧恐太子不應復問方答云我妻我時要汝莫遠汝所願太子發願言願一切衆生皆得度脫生老病死之苦帝釋歎言大哉是願非我所能更求何願又願大富常行布施又願國王大臣皆思見我帝釋言如意娑羅門將子歸婦瞋何用王種別求奴婢遂外國賣子帝釋誘無買者遂至本國國人識之白王王欲抱之啼不肯就問賣男子先言男銀錢一千特牛百頭女銀錢二千特牛二百王問何以女貴男賤答言王之後宮與王無親故不如速滅梵王遂引昔緣勸佛昔無數劫為生求法乃至一偈以身心妻子而用施與何不念昔而欲弃生過去久遠於閻浮提有大國王號修樓婆領此世界八萬四千小國初以財施後思以堅實法施遂慕說者毘沙門王見欲往試變作夜叉色貌青黑眼赤如血鉤牙外出頭髮悉豎詣王宮門云我能說法王請入宮欲請說法彼云先以所愛夫人及所愛子與我食者乃與汝法王即以所愛夫人及兒中勝者與之夜叉食竟為王說偈云一切行無常生者皆有苦五陰空無相無有我我所王聞已默然受之復化婆羅門從之乞眼王即摩耶即妃即瞿夷男即羅睺女即現羅復成利毋婆羅門即調達妻即旃遮那摩山上道人即目連獵師即阿難又如菩薩本緣者經有三卷今當第一一半向後至第二卷一半向前然其緣起全似須大拏但彼施一男一女此施二子皆男又加乞眼略無王請歸餘多同也更復略引一切持王好施施王白象行遣花上力能敵國國人大臣皆悉恐懼又慮敵國來侵遂令擯王子於雪山山中施二子與醜婆羅門婆羅門賣之至本國祖王驚歎後帝釋化為婆羅門乞妻王子施之便云汝妻端正恐為賊劫且寄於汝我要當取王子還已默然受之復化婆羅門從之乞眼王子欲挑復止之云我今未用且寄汝處我要當取王子云何受二種寄附釋知心堅還復天身云妻及目二物是我所有今且寄汝勿復施人飛空而去雨花稱讚必證菩提然所施下第二料揀言如賢愚經毘沙門等

五　江西廬陵信儒曾明幹伴子孔名元孫考刻

有我我所王聞歡喜書寫流布無有悔恨毗沙門遂復本身讚云奇特夫人及子猶存如故王者是佛昔為法尚爾今何速滅釋曰此則妻子是實乞者是化此破菩薩執者如淨名云十方世界中作魔王者多是住不可思議解脫菩薩以方便力現作魔王故云破菩

薩執二乞者是實者引第十一梁攝論云或現種種本生由逼惱他及逼惱怨對令他相愛利益安樂心釋論曰爲化邪見衆生不信因果令得正法離惡修善故化現種種本生如毗荀陀王捨兒與婆羅門非是逼惱他此兒是化作何以故菩薩無逼惱此人生彼人安樂故又如藥藏菩薩令眉絺王與毗提訶王相逼惱此亦是化作後悉令相愛利益安樂心菩薩行如是事有何利益論曰生他信心爲先後於三乘聖道中彼善根成熟是名菩薩甚深制差別三俱化可知四俱實者如一切施王施兒與婆羅門婆羅門鞭打而持去至一樹下更欲打之樹神手擬婆羅門婆羅門即倒神欲斷彼命奪王子送還王子告神請勿害之我若再還令我父王檀行不足即爲不孝之子神遂放之此即妻子同行也尚須自捨身命豈有辭苦而退言生生行施處者即七十五釋迦女瞿波昔緣中事當時

六

妙德童女欲事太子太子要云恐爲其障修菩薩道彼女意云我無染心請爲主者偈白太子中有偈云無量劫頂戴廣大金剛山若能眷納我甘心受此苦無量生死海以我身肉施汝得法王處願令我亦然若能眷納我與我爲主者生生行施處願常以我施釋曰

斯皆根熟之者若依瓔珞者即三賢十聖等妙二覺至隨好品當廣分別此中即是三釋梵王若依大丈夫行論論有二卷或單云大丈夫論廣說世間勝樂之事皆不及菩薩見乞歡喜未舉解慌之樂亦不能及即過二乘也喻伽四十九云等者於中有三初標舉二列部三明治前二具論文對治中略取論意耳然論文繁廣收義無遺論後結云如是菩薩四種施部當知四種能對治智對治於彼一者覺悟二者忍受衆苦三者徧知顛倒四者見一切行性不堅牢是諸菩薩由前三種能對治智能正攝受施福勝果當知亦名菩薩巧慧而行布施先絕我者即歡喜行中一不於法體者一切法體不出有無定有則增益定無則損減四於諸法者就一有上即有常無常義從緣而有即是無常不從緣有即名爲常五三有器界唯識頓變名爲影像爲生

七

所依想即是心非想非心六於法本遣心非心想非非心六於法本遣心非心想言一切諸法皆想所持通是有心之義心爲法本故忘心即爲非想今並遣之故云六於法本遣心非心想耳有即空故者約緣有明二空一味等無差故約真如說皆無有義然法相所立依他緣有圓成性有今明緣有故非有二空爲性性即非有言無無想者初一遣無物之無如虛空龜毛兎角等二明緣有即無故淨名云色即是空非色滅空色性自空明有即無故此明非滅色之空也三明遣無爲有四遣無爲非有三四俱遣以空爲有義五者上四遣病明非有此句顯實明非有不礙有故故下釋云非有非非有矣此引證也此非非有即是非無但言非無合義則少言非非有合義則多但言非無得前二義後之二義言非非有方始攝也然第一義即古人云我言非有者但言非是有非謂是非有五明有即空故非有空即有故非非有上之五句但順經文以爲二句此下總遣四句合上即俱句相奪即俱非有無之本既無俱句非俱何立末對釋結句非非想中唯取第四意耳亦可兼於第五不礙想耳次對雙顯者以分別爲縛無分別爲解也次對雙顯二業者即思及思已而爲二也後對亦雙明者有心則生死波浪故非心迴向無心則同乎外道故非無心迴向此則無不礙有義又以無心下拂迹以明前意言有心爲非有者有起動也言無心爲非者無觀照也此則寂不失照後意則寂乎唯寂二皆有理若本無縛其誰求解者即闇用淨

名不二法門中寶印手菩薩曰樂涅槃不樂
世間爲二若不樂涅槃不厭世間則無有二
所以者何若有縛則有解若本無縛其誰求
解無縛無解則無樂厭是爲入不二法門儻
然無寄者此言出肇公百論序彼有二對具
云其爲論也言而無當破而無報儻然靡據
（淸二）而事不失眞蕭焉無寄而理自玄會反本之
道著乎茲矣釋曰此通說論旨前對不失事
後對不失理雖不據說於事理而契當於事
理今疏合其二對但取不失於理以是離相
迴向故儻者似儻廣雅云似儻者卓異也謂
無所依據卓異繫象而暗與理會矣三世求
生者卽總顯文意是中論三時門從無而有
故名爲生者立生之理下別出三世求不得
生相已生未生正生爲三已未不生理易彰
顯現在正生之理隱故以不住故過未分之
則無現在之正生也正同淨名若過去生過
去生已滅若未來生未至若現在生現在生
無住以無住故卽屬已未從爲生之理下結
成無生靜論語議智者然依智不依識識是
戲論智是寂靜今並雙非則不可以智知不
可以議議矣卽法四依四依之義下文當釋
諸佛依二諦者卽中論四諦品下更偈云一
以世俗諦二第一義諦若人不能知分別於
二諦則於深佛法不知眞實義前已引竟然
俗是眞俗下融上二諦成無礙義然隨相之
名下疏文有二一辨來意二略顯十義下正
明離相受迴向名前卽假徵此下解釋於中
有二先總後一過世八法下別各隨所趣立
彼岸別今初利衰毀譽稱譏苦樂此之八法
（淸二）卽世間法八法不動名不動岸二依蘊計我
故有二我若離二我名爲解脫三尋伺卽言
語道道是因故實際絕言故四念想觀除爲
實智故五身見以爲煩惱障本故但能斷便
是有餘六苦依身卽爲依處智所依身身智
俱亡爲無餘也七施等卽是所作善法故八
菩薩出有入無而無染故爲無住岸九證於
法身是無漏界故十生住異滅卽是有爲世
間之法覺心現量生滅流注無有自性故成
自覺聖智岸也菩提性淨下有二菩提一性
淨二圓淨從緣起者卽是圓淨復二一明緣
起萬行爲緣故二明性起全是眞如性淨功
德之所顯故又緣起無性卽性淨故廣如出
現此亦法華云諸佛兩足尊知法常無性佛
種從緣起是故說一乘義耳前已廣引若業
依身下釋不於身中而有業偈第七迴向應
云下正釋義般若方便卽淨名及今經七十
九中之意下當廣釋惡父母者無明貪愛卽
楞伽第三經云爾時大慧菩薩白佛言如世
尊說若男子女人行五無間業不入無間地
獄世尊云何男子女人行五無間業不入無
間地獄佛告大慧諦聽諦聽善思念之吾爲
汝說大慧白佛言善哉世尊唯然受教佛告
大慧五無間業所謂殺父母及害羅漢破壞
衆僧惡心出佛身血大慧云何衆生母謂愛
更受身貪喜俱如緣母立無明爲父入處聚
落斷二根本名害父母彼諸使不現如鼠毒
發究竟斷彼名害羅漢云何破僧謂異相諸
陰和合積聚究竟斷彼名爲破僧大慧不覺
外自共相自心現量七識身以三解脫無漏
（淸二）惡想究竟斷彼七識佛名爲惡心出佛身血
若男子女人行此無間者名五無間事亦名
無間等偈言貪愛名爲母無明以爲父覺境
識爲佛諸使爲羅漢陰集名爲僧無間次第
斷是謂五無間不墮無間獄釋曰言如鼠毒
發者西方有鼠嚙人甚毒毒在身中其瘡雖
差忽遇雷聲其瘡還發使亦如之忽遇境雷
則還動發餘可知也不滅癡愛下釋一合相
義卽淨名須菩提章二乘之人滅癡得明滅
愛則脫今了一性故不滅之體卽明脫知理
無二卽是契合合無合相方是眞合然其前
九中之意下料揀言前十一一徧從中十者從佛境
（淸二）

生小等從法境生小等從餘八亦然二中十一一能生後十者從一佛境能生檀等十度從法生十度餘八亦然三後十一一容具前十者謂布施等有小有大或一或二或三或四或具足十不必皆具故云容具戒等九度於前十亦然四前十一一該後二十者謂從佛境起小施或從佛境起大施等或於佛境起小戒或從佛境起大戒等理即昭然云思之自顯上六皆巧便殊勝者通即七種最勝成波羅蜜初會已具然最勝亦名殊勝前雖已釋爲對經文須知總意言巧便殊勝者彼當第五云要無相智所攝故故上六句皆無相智言次五清淨最殊勝者彼當第七云謂要不爲二部間雜別中一無法執及了唯心離所知部三見性空無煩惱部次有三心即安住殊勝者彼當第一謂要安住菩薩種性次有二心即廻向殊勝者彼當第六謂要廻向無上菩提今言善決諸義具三廻向者決智決悲決實際故次有一心即意樂殊勝者彼當第三謂要悲愍一切衆生後之二心依止殊勝者彼當第三謂要依止大菩提心上顯施中即事業殊勝者彼當第四謂要具行一切事業具上七下結成前義故唯識云要最勝之所攝受方可建立波羅蜜多以上

釋經文同符契善趣賢首位之行者圓融十信位也種性即十住解行雖通三賢今正取行向二位故故解行發心在於十方發廻向心故密迹力士經者亦至第十廻向明之莊嚴論亦引此經者論當第六偈云菩薩自成就如前義應知聲有六十種是說如來事長行釋中具引佛祕密經佛祕密經即密迹經耳並至下明後有處說者瑜伽等說八轉者疏文但舉唐言之名今兼顯梵音西域國法若欲尋讀內外典籍要解聲論此八轉聲方知文義分齊一補盧沙此是直指陳聲如人斫樹指說其人即令體聲二補盧衫是所作業聲如所作斫樹故云業也三補盧崽拏是能作具聲如由斧破故云具也四補盧沙耶是所爲聲如爲人斫故云爲也五補盧沙頞可反是所從聲如因人造舍等故云從也從即所因故六補盧殺婆是所屬聲如奴屬主故云屬也七補盧鍛所戒反是所於聲如客依主故云於也於即依義瑜伽第二名上七種爲七例句以是起解大例故唯有梵語聲論八轉更加醯補盧沙是呼召之聲故云呼也然此八聲各有三種一男聲二女聲三非男非女聲此上且約男聲說之以梵名丈夫爲盧沙也是八轉聲者即八梵音賢首品已明今當重說一調和者謂大小得中故二柔軟者言無麄獷故三諦了者亦云最好如迦陵頻伽等故四易解者亦云易了言詞辯了故五無錯謬者亦云不誤言無錯誤故六無雌小者亦云不女其聲雄朗故七廣大者亦云尊慧言無戰懼故八深遠者臍輪發生故如來具此八八之音若將此下屬前佛果下會異釋即刊定記釋二段皆屬於佛果故今明修菩薩行及近善友非屬佛耳八云非一者摽示也故彼通中廣說非一異義以了一切下出非一異是神通相若一向非一各互相礙不能相作若一向非異無二可得將何相作以非異故一理融通非一事故得相作等又非一異者一非一二非異三非非一非非異四非亦一亦異十忍當說初之三句者即前十度章中引唯識釋前三爲增上生道感大財體及眷屬故其勝妙生即增上生名異義同後三決定勝道六正助無違者即經業道不違業業不違業道俱舍業品云俱得名尸羅一妙行二業三律儀四唯初表無表名別解脫五業道六釋曰此有六名今此即當第六彼疏釋云又此初念亦名業道第六名也本求戒思今日究竟依業暢義立業道名謂戒前之思名之爲業初念戒體名之爲道思所

復故業家之道故名業道故初刹那名別解脫初棄惡故亦得名爲別解脫律儀能防非故亦得名爲根本業道暢思起故第二念等不名業道非暢思故名爲後起根本後故今疏全依俱舍論文故不更引古來異釋此之事事下出事事無違之因畧出三因一法性

（十三、第十陳人乾隆藏初刊）

融通門二緣起相由門上二即事事無礙義三直語同一緣起通事通理非無礙義如覩一葉落知天下秋矣亦由後二者後二即事理無違及理理無違由此故今事事無違謂既同一味事復即理由事即理理融於事故得事事無礙故無違也然上三段下重總料揀於中有二一同異類料揀二開此則有下句數料揀但就刹衆生以成諸句初根本四句二刹上理事成四句三約衆生上理事成四句上二三兩四句但是事理無礙四以刹事對生理爲四五以衆生事望刹理成四此後二四方成事事無礙上二等者以事理相望唯就同類即得成故言各二及四雖非無礙亦不相違義如上說者以二四皆是不即故非無礙亦不相違者由上同一緣起故由不壞之事不變之性皆同一緣起故此中初二句是理理無違者一刹無性即衆生無性二理同故以無可即亦無可違者釋第二句是理理無違義第四句者第四不礙兩存故非無礙而亦同是一緣起故及第五四句中亦不相違此四句中亦不相違皆同前二三四句中初及第三句是第二段理事無違中異類事理相望者以將刹望衆生無性衆生與刹之身亦非涅槃通色身故初句立宗者即雖善修正業而知業性空量云正業是有法空如相即是所依善根合如故義通能所常照者以有能所況一合相復有二義一有無不同彼幻法從緣生空有不相礙正業從緣生幻法不相礙十句五對者即天親般若論中荅任問也若依無著即當第一發心住處然無著十八住處住住皆荅三問三問即應云何任應云何修行應云何降伏奏經闕

（漢二）

離於能所縛著故十入法界亦契合故故其四名多分相濫疎揀可知餘如第四趣向者彼以善根如於實際故至一切處前對此揀之類若卵生若胎生若濕生若化生若有色若無色若有想若無想若非有想非無想（即廣大心）竟故今不對第四揀之三通受用者但言清淨變化亦有淨故無諸煩惱則是受用既衆生往生故皆通也餘皆是土中之事者四法

（西）

修行問合在二中言發心住處者經佛告須菩提菩薩應如是降伏其心所有一切衆生（第二心也）如是滅度無量無數無邊衆生實無衆生得滅度者（常心也）

（漢二　十五）

何以故須菩提若菩薩有我相人相衆生相壽者相即非菩薩（不顛倒心也）論偈云廣大第一常其心不顛倒利益深心住此乘功德滿此偈上半標四心下半說住義四心利益具自他行故此深心菩薩應住大乘功德盡圓滿矣四心者三界九類皆盡度之是廣大心令人

無餘涅槃是第一心二乘尚有三餘非口無餘不名第一今二種涅槃無餘即佛無住涅槃方爲第一今言無餘耳彼疏科上中無住涅槃大菩薩以初地上盡證眞往昔但有三涅槃故不言無餘耳彼疏科上如是取衆生二心名加行住言常心者論云如是取衆生如我身常不捨離是名常心偈中利益解其

常義謂度衆生常不離大悲同體如我之心故名常矣疏科此心爲修行定言不顚倒心者疏科爲折散心言不顚倒者論云此示現離依止身見衆生等相故依身執我名爲身見有我等四即非菩薩是名顚倒今離此四即是菩薩非顚倒心大雲言此文即根本智

前文大悲是後得智由根本智離我見故前大智悲觀無衆生相始得成就又大雲解實無衆生得滅度者摠有五義一衆生性空故無可滅二菩薩後得智同體大悲離自身外無別衆生即無他體於根本智必先自離我見之相即自無體既無自他實無衆生得滅度矣三一切衆生本來寂滅不更滅故四順法性法性無念心若起念即違法性故五解法界不度衆生天親解云平等眞法界佛不度衆生以衆生名名即法界衆生陰身陰即法界衆生與佛同一法界豈於此理度衆生哉故淨名云衆聖賢亦如也至於彌勒亦如也若彌勒得授記者一切衆生亦應授記以同一如不應別故斯理特深天親下文有此解者謂教地上諸大菩薩以初地上盡證眞如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅一切諸法唯此釋天親如意今日曉矣釋曰上皆暉公之

十六

漢二

意今謂不然目問寂滅與空爲一爲異若言一者則初三不別若言異者異相云何豈不詮言法性本空寂耶又寂滅言但是盡相爲顯實耶若是顯實即同第五同一法界又同體悲寧殊同一法界又五法界與順法性復何差別非無念智不名眞解是知論明法界

漢二

之相是故一切法從本以來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名眞如釋曰此上論文自有三段一就實略標二一切諸法下會妄顯眞三是故下結眞離妄此三皆是正顯如體即離妄僞爲眞離異相爲如今疏所引即會執

十七

釋名具足論云以一切言說假名無實但隨妄念不可得故言眞如者亦無有相謂言說之極因言遣言此眞如體亦無可遣以一切法悉皆眞故亦無可立以一切法皆同如故當知一切法不可說不可念故名爲眞如釋曰此上論文中二先釋後當知一切法下結

生佛相望論明同體菩薩望生故不應二則上五解唯應爲二其無念義應合在於不顚倒心經唯舉我爲顚倒法執不亡豈非顚倒故不顚倒約止絕妄想同體常心觀實眞理是故經文以不顚倒釋上常心云何以故由無妄故方能契實由契理故方得無妄二義

相成故無衆生得滅度者一契空如性空寂滅故無可度二契不空同一法性法性平等故無可度足顯玄妙皆就諸佛菩薩觀心非獨約理故今疏文直取論意便爲正解復順今經以今經證天親解經妙符聖旨順緣曰如者即隨緣義淨名云法隨於如無所隨故

前中分三初正會執恐有執言上言離名字相何故復立眞如之名故云此眞如名亦是假說二言說之極下約名釋疑疑云若但假立何故不立餘名而立眞如釋云眞如者言說之極此後更無有名故攝論中謂眞如爲究竟名故云極耳因言遣言立此極名若無

此名無以遣名若存此名亦不遣名三此眞如體亦無可遣下約相釋遣言有多釋今並不依今謂此卽非安立眞如若安立說遣妄卽眞顯理爲如同唯識意今正拂此二無法非眞何有妄可遣耶則眞非眞矣無法不如何有理可顯耶故如非如矣斯則無遣無立爲非安立之眞如矣故疏結云唯就遮詮頓彰眞理二明種類總有六門謂一二三及六眞如并八眞如及百爲六類一中有三及六眞如并八眞如總有十義餘如十藏及前諸會已說唯七眞如今當說之卽顯揚論第三卷攝事品第一之三論曰眞如作意相者謂緣七種徧滿眞如作意廣說如經一流轉眞如作意謂已見諦諸菩薩以增上法行善修治作意於染淨法時思惟諸行無始時來流轉實性旣思惟已離無因見及不平等見二實相眞如作意謂如前說乃至於染淨法因思惟諸法衆生無我性及法無我性旣思惟已一切身見及

思惟分別衆相作意不復現行三唯識眞如作意謂如前說乃至於染淨法所依思惟諸法唯識之性旣思惟已如實了知唯心染故衆生染唯心淨故衆生淨四安立眞如作意謂如前說乃至於染淨法體思惟苦諦旣思惟已欲令知故爲有情說五邪行眞如作意謂如前說乃至染污法因思惟集諦欲令斷故爲有情說六清淨眞如作意謂如前說乃至於清淨法體思惟滅諦旣思惟已欲令證故爲有情說七正行眞如作意謂如前說乃至於清淨行思惟道諦旣思惟已欲令修故爲有情說釋曰作意之義卽菩薩觀餘可知

疏但列名略屬而已一成依持用者卽唯識論眞如爲迷悟依如四轉依義中廣辨十地再辨起信等者疏文有四一引論三大全是不言能生惡因果耶故爲此通是以瓔珞經云始起一想住於緣順第一義諦名之爲善背第一義諦名之爲惡約違義邊不言生惡二也然違眞下三釋用大義似太局亦名解妨妨云眞如旣爲一切法體隨流成法何得增反流除染而不減又反流加淨而不增隨流關淨而不減良以染淨之所不易故云平等不增減也二相大論云謂眞故非其用也故今疏云離如則無可違故如來藏具足無量性功德故疏釋云二種藏不離也如波違水無波若會此經下第四會釋經文具闕至下當知四約教不同者小乘但有生空始教卽立二空及六七等不於中先明不言生惡所以然違順雖殊下釋爲惡體藏和尚云以違眞故不得離眞以違眞故非其用也故今疏云離如則無可違故不離也如波違水無波若會此經下第四會釋經文具闕至下當知四約教不同者小乘但有生空始教卽立二空及六七等不卽於事終教則卽事卽如頓教多用非安立義圓教卽是百門重重無盡理皆難通下二云謂隨淨業約自然大用報化二身麁細之辨順違於中二意初奪分者次若取下縱成用令諸衆生始成世善終成出世善故彼論下文具顯用相然彼依心下第二對會今經分義責不出相貌後實則縱成二義今且十下三申今正解上辨順違二皆有理後有究竟分則理長初徧一切下別顯卽爲十段

依唯識第九前雖隨地別釋今爲對文類例併舉今初徧一切處及無相爲相即徧滿眞如謂此眞如二空所顯無有一法而不在故世親釋云謂此法界徧一切行以無少法非無我故今言二空無有一法非二空故今疏云徧滿一切徧滿義彰無相爲相即二空相

漢二 二十

二中等者唯識釋最勝眞如云謂此眞如具無邊德於一切法最爲勝故注云由能離犯戒垢證此眞如德莊嚴故今無測無對即最勝義三中下論釋勝流眞如云謂此眞如所流教法於餘教法最爲勝故注由得三慧照大乘法觀此法教根本眞如名勝流眞如或證此如說法勝故今云於法無礙即教法等爲衆法眼亦勝流矣四中等者論云四無攝受眞如謂此眞如無所繫屬非我執等所依取故世親解云於此如中無計我所無攝我所如北洲人無繫屬故應說此如非我執我慢我愛無明邊見我所見等所依取故今無著無住即無攝受五中下論云五類無別眞如謂此眞如類無差別非如眼等類有異故注謂生死涅槃二皆平等故無差別今竟無盡變豈有別耶六中下論云六無染淨眞如謂此眞如本性無染亦不可說後方淨故中邊釋云由六地觀十二因緣知緣起法無染無淨非謂如也由眞如故法無染淨諸此眞如爲無染淨今無分別何有染淨七中下論云七法無別眞如謂此眞如雖多教法種種安立而無異故注雖諸教法依如建立如無異故今無所不在何有別耶有無同如法豈別耶八中下論云八不增減眞如謂此眞如

漢二 二十一 信女吳氏助刊

離增減執不隨染淨有增減故即此亦名相土自在所依眞如謂若證得此眞如已現相現土俱自在故注謂凡位不減聖位不增故今清淨平等豈有增減九中下論云九智自在眞如謂若證得此眞如已於無礙解得自在故注謂此地中得無礙解名智自在今徧一切智何不知是佛境界眞自在也十中下論云十業自在眞如謂若證得此眞如已普於一切神通作業總持定門皆自在故今住一切地成佛菩薩業自在矣然此十如約詮辨體若不爾者且如非先不徧今者方徧若不約詮說徧何法上來略取文中各有二義以成其名餘各八義取類本名可以意得隨地別顯下第二解妨總有四妨第一十百不同妨謂有妨云彼唯十如此中說百何要將百以同十耶故疏釋云爲順十地且說十如理實眞如具無盡德十十融攝且說百門百十皆是一周圓數順無盡耳地前通修者第二通前後無如妨妨云將百門如配十地如地前等妙應無如矣故爲通云地前通修十如等覺徧等十如妙覺窮證十如但同地如無不同矣然異從下第三通如觀難成妨妨云十地菩薩一地之內唯觀一如加行既成方證其一今羅百數成觀何由況一味之如何由契合故今答云約行布說別證十如就圓融修一含衆妙加行有異說十不同正證相應本唯一味隨門入理略說百門若契一門自含衆妙如海一滴味具百川牽衣一角全體來矣故唯識云雖眞如性體無差別而隨勝德假立十種十既假立百門亦然德用多門非體不一能同廻向者由如融攝行順於如亦融攝矣故初地中徧達十如隨能證行後後建立稱如起行下第四通廻向非如妨妨云夫如普徧無法非如何有如外別有廻向以爲所喻通意有二一以其所信喻所不信二若取文義下立爲體式則無前難百

漢二 二十二

門之內下第三釋文於中有二先總後最初下別既依十如則十十科之大般若者見性爲佛眼故理無惑計者即生公十四科實相義中具云夫惑情所封則兩端斯失失理背宗所計皆虛理無惑計則有無並實實則說空可以祛滯有者之惑明有可以釋守空者

之迷斯則空有二教旨俱得實釋曰此中有三初約情非二約理是三約教眞今當其中但用理是無有少下文中三意初牒經二如徧非情下設難三故應釋云下會通然此段疏爲遮妄執一切無情有佛性義就計此義目有淺深一謂精神化爲土木金石衆鏡自塊以成於子情變非情非情變情斯爲邪見不異外道衆生計生草木有命故不可也若說無情同一性故則稍近宗亦須得意彼本立意約於眞如自體徧故眞實之性無有二故涅槃經說第一義空爲佛性故一切法中有安樂性攝境從心無非心故色性智性體無二故如是等文諸經具有今謂此釋太即太過失情無情壞於性相若以涅槃第一義空該通心境涅槃何以揀於瓦礫言無性耶廣如別破今直顯正義謂性與相非一非異情與非情亦非一非異故應釋言以性從緣等一如涅槃者揀去墻壁瓦礫等故二無覺無二故如是等文諸經具有今謂此釋太即太過失情無情壞於性相若以涅槃第一義空該通心境涅槃何以揀於瓦礫言無性耶廣如別破今直顯正義謂性與相非一非異情與非情亦非一非異故應釋言以性從緣等一如涅槃者揀去墻壁瓦礫等故二無覺

江南趙擊馬永義

不覺者眞性之中無心境故三無非覺悟以無情性融覺性故故引起信文略一句然其此義前已引竟今此復要彼論通問問云若諸佛法身離於色相者云何能現種種色相答即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二以色性即智性故色體無形說名智身以智性即色故說名法身徧一切處今取二性相即互融之義說耳論云等者引證非正證前故云亦可證此可爲證者智及智處同般若故既二性下結釋經文況心顯名根由此總成根增上義解云根體勝故爲最勝根用勝故名爲自在體用雙彰名爲光顯由有最勝自在光顯名爲增上將增上義以釋根也論云此增上義誰望於誰釋曰隨舉一塵即含法界何令色境非一性耶第九遍向今初等者約行釋無縛著引證中諸法無二所見無著般若無生能見無著二諦謂二十二根望誰增上頌曰傳說五於四四根於二種五八染淨中各別爲增上釋曰傳說五於四者眼等五根於其四事能爲增上平等通上所結諸法即無二般若即無生三世一合相竪論無著一合相言文在三世義不著二乘即所見不著二境相不縛能見不著三現惑不縛所見不著種子即所見故四有不能縛所見空不能著五惑不能縛見著不著故雖十事不出相惑及能所見也以一毫下即生公解法華一毫之善發跡顯佛衆手低頭皆已成佛言無非佛流即涅槃意乃至外道與籍亦佛法流況內法耶大小等教皆從如來大悲所流故願成普賢者位後普賢是佛即向衆生別有十四根者案經文數有十四義合二十二根如俱舍第十一明皆以勝用者彼論解根有二義此依薩婆多宗故彼論云最勝自在光顯名根由此總成根增上義解云根體勝故爲最勝根用勝故名爲自在體用雙彰名爲光顯由有最勝自在光顯名爲增上將增上義以釋根也論云此增上義誰望於誰釋曰謂二十二根望誰增上頌曰傳說五於四四根於二種五八染淨中各別爲增上釋曰傳說五於四者眼等五根於其四事能爲增上平等通上所結諸法即無二般若即無生三世一合相竪論無著一合相言文在三世義不著二乘即所見不著二境相不縛能見不著三現惑不縛所見不著種子即所見故四有不能縛所見空不能著五惑不能縛見著

江南趙擊馬永義

故香味觸三是段食性能受用故三生識等等取心所四不共事眼唯見等言四根於二種者謂男女命意名爲四根各於二種而得增上男女於二得增上者一有情異謂男女類別二分別異爲形相言音乳房等別命根二者一能續後有二自在隨行謂經行義如是一心法皆自在義心能徧攝受即隨中者五謂樂等五受八謂信等五根三無漏根謂五受順三毒染信等八根順清淨法隨生長故論文叙異說云了自境增上總立於分意根二者一能續後有二自在隨行謂經云心能導世間即自在義心能徧攝受即隨

六根（謂發識了境根名增上）從身立二根女男性增上（同前分別）於同住雜染清淨增上故應知命五受信等立爲根釋曰謂下二句由上二句得增上義故立以根名謂命根於同分住得增上等五受於染法得增上信等於煩頂位中伏諸煩惱引聖道故大同前解頌云未知當知根具知根亦爾於得後後道涅槃等增上釋曰言亦爾者類顯一一各能爲根未知根是見道已知根是修道具知根是無學道未知於已知根道有增上用見道引修道故已知於具知道有增上用引無學故具知於涅槃有增上用由具知根心得解脫心若解脫方證涅槃故已知是未知之後具知是已知之後故言後後更有異說未知已知各於自道斷惑增上具知於現法樂住得增上已知根義正義所立二十二根經中畧無男女二根餘皆具有兼五受根者頌云身不悅名苦（揭惱義故）即此悅名樂（攝養義故）及三定心悅（謂第三禪五識無故無有身樂心悅名樂）餘處悅名喜（餘處謂初二禪及欲界處心悅名喜）心不悅名憂中捨二無別（中謂非苦非樂此處中故名爲捨根捨在身心同無分別任運而生故雖通二身心二捨同一捨根耳）見修無學道依九立三根者釋曰九謂意喜樂捨信等五根若在見道依此九立未知當知根修道及無學亦依九立已知具知論云如是三名因何而立謂在見道有未曾知當知行轉故說彼名未知當知根解云即見道十五心八忍七智如苦法忍與疑得俱未知苦諦名未曾知後至智位必當知故名爲未知當知根如苦忍既爾諸餘七忍亦然故忍總名未知當知中間七智雖就正知良由知諦未徧中間起故亦名未知當知故說彼在見道行者名未知當知又論云若在修道無未知當知但爲斷除餘隨眠故即於彼境復數數知是故說彼名爲已知釋曰從道類智已去乃至金剛喻定皆名修道若在修道上下八諦總故知竟無未曾知但爲斷除迷事煩惱貪瞋癡慢四隨眠故於四諦境復數起智知名爲已知又論云在無學道知已已知故名爲知（此釋知也謂盡智無生智作知已已知之解故名爲知）有此知者名爲具知（此釋具義有此者成就義也約成釋具也）或習此知已成性者名爲具知（此第二解約習釋具也）謂得盡智無生智故如實自知我徧知苦不復更知乃至廣說釋曰即以盡無生智爲具知根體四諦之上各有盡無生義故云乃至論彼所有根名未知當知根等者此釋名謂彼未知等行者身中所有此根故名未知根等也餘如俱舍根品廣明信等五根前疏已釋命根之義問明品說以不退轉者以精進言經文自有定但有義故以不退當之進謂進趣定謂不動故金剛界根者釋此一根疏文有二一正釋二傍通今初有四一雙標定慧二金剛三昧下示定三金剛正智下示慧四界即是性釋於界言通定慧義智了心性者智了即慧契性不動是定然此相體通智通心二俱名根故第六廻向施心中云願一切衆生得萬字相莊嚴金剛界心心體性堅即金剛心智符心王同不可壞心智俱能壞惑壞惑亦即利義受金剛名今觀心性義含王所亦即未知者二傍通也金剛定慧即等妙覺今欲具三無漏根故以此當未知根未知根正在見道何有金剛之義故言現觀位中得不壞故現觀即見道諦現觀也現觀之義十地廣釋金剛燄下文中有二一正釋金剛發燄金剛如燈發燄如教故雙了事理言及能所者照鏡爲所亦兼照於能觀智也即已知根者通照事理如修道中故二離世間下引證雙證前二根初證界根知法性故二又云金剛光燄根即證前燄根雙照之義先舉經後佛境有二下釋同一所知中已通事理二分齊境有能觀智故前釋云燄通事理及能所故後二俱知根三無漏根具矣然心名根清淨心王於無分別智有所依增上義故二智名根即於後後道涅槃得增上故如前論釋大小乘說六八等殊三得成根義類相似故得引於俱

舍文證人常了故其業行界下疏以十力賢
五十二於文有二先知衆生後知菩薩前中
有十七想衆生是總十力皆是化生事故餘
即明十力所知初有五想皆處非處於佛法
等相應爲處不相應者名非處故二業力三
行即禪定行四界力五解力六根力七時即
宿住八持即偏趣行偏持善惡至諸趣故九
煩惱下三想即漏盡力十見佛想即天眼智
力想取其相皆了知故從法輪想下知菩薩
亦不出十力所知恐繁不配謂離等者從一
切佛智下即具五功德如聲聞等此二通有
退思護住者俱舍二十五云阿羅漢有六謂
退至不動前五信解生總名時解脫後不時
解脫從前見至生釋曰契經說有六阿羅漢
一者退法謂遇少緣便退所得二者思法謂
懼退失恒思自害三者護法謂於所得喜自
防護四安住法無勝退緣雖不自護亦能不
退無勝加行亦不增進五堪達法謂性堪能
好修練根速達不動六不動法不爲煩惱所
退動故前五種性從無學位信解性生此五
總名時解脫也以要待時方能入定及心解
脫言待時者此有六種一得好衣二得好食
三得好卧具四得好處五得好說法師六得
好同學後不動性名不時解脫謂是利根以
不待時便能入定及心解脫故從無學位信
至性生釋曰論云從無學位信解生等者二
十三論云第十六心隨三向住果名信解見
至亦由鈍利別釋曰隨三向住果者隨三向
人至住三果隨鈍利根得名不同若鈍根人
名爲信解若利根者名爲見至前隨信行今
名勝解謂由信故勝解相顯名爲信解前隨
法行今名見至謂由向見得至果見故名見
至此二聖者信慧互增故標信解見至名別
言謂由向見得至果見者以法行人見理情
多故次前論云且依見道十五心位建立衆
聖有差別者頌曰名隨信法行由根鈍利別
不時解脫故如聲聞中有信行法行等此二
通有退思護住等者信行至羅漢有前五見
至至羅漢爲不動等即等取堪達不動就前
五中有上中下據法華中則不動羅漢亦有
上中下三根聲聞悟不同故五百千二百亦
稱下故況前見道之內有多種人亦是上中
下也言隨於一品復有信等者如一下根亦
具五根而於五中互有勝劣有人定增有慧
增等故其根品多不同也今菩薩理觀深玄
於一根中能都照耳一準無性者即第一論
釋阿陁那識甚微細言論意云深揀世智細
揀聲聞故論釋甚深云諸聲聞對難了知是
見道位爲三向釋曰梵行品已引取意不同
今復引之謂於先時未以世道斷欲修惑名
具修惑此爲一人或有漏道斷於一品至於
五品即爲五人兼前六人至見道中名初果
向趣預流果故若斷六七八品名爲次三世
有三人至見道中名向第二果也言離八地
向三者謂斷欲界第九品爲一人次四禪三
空爲七地名九品七九六十三兼前欲界一
品故有八地爲六十四人至見道中名第三
果向故上揔有七十三人皆在見道故見道
中名爲信行法行至第十六心去修道位中
三果聖人名信解見至至羅漢位名時解脫

成上不迷以善住成上不怯怖識所了境者無分別是智有分別是識故晉經下證成上義思議是心地不思議非地也此中心地不同心地法門於非心下於中有二初正釋二揀濫言即非心量之心量者此有二義若楞伽云非心爲心量我說爲心量者此拂迹入玄謂以非心量爲遣心量若以非心量爲是斯即心量二者不同上意謂非心量即不思議之心量者不礙心量故引第八廻向證之住不思議即非心量思議不可盡即之心量以二相即奪故有下半俱寂滅也以心與非心下引義證成不爲此釋下第二揀濫人多誤解情作非情非情作情故下又縱云設言於非心處示生於心是非情爲情者既言示生非眞無情爲有情矣今譯等者一非法是不善二是無法今言無法則非不善但有無義無義自有二意依第二義者是上非即無物則法本自無因緣生諸者全是仁王下卷

漢二

經然有二義一本來自空從緣生故則同第三義若準唯識等從無至有曰生自有還無稱滅則法本從無因緣生諸今依第二義異第三亦復彼經須彌巨海俱爲灰陽二義尚殞國有何常生必滅義若依第三者無住即實相異名名或小異者今當會之一剎即第六世界二衆生即第二衆生趣三一切法果報即第九法四衆生心即第五衆生界五一切諸法時即第八入劫六法界即第七法界七盡虛空界一切三世亦屬第八入劫八語言道即第四菩薩位德位但假名故九世間行即第一世間法十出世間行即第三菩薩行德甚微細十句結於九門故一重明而劫即長時三世即短時耳第十廻向故不可下結彈古人即刊定云等是能等廻向行法界無量是所等事謂盡十方虛空所攝事法界無可限量今廻法施等善根令成無漏體德及用顯彼數量等彼數量等彼事法界故故今彈之所等有二安局事耶夫法施者亦古德意然各二句今各舉一彼云一則發之以智慧爲生解之妙方二則化之以多人作津濟之弘躅三則爲起行之根本寔倚仗之良詮四則爲入聖之階漸標引導之要津疏略以摘其語用故不指古人下引則全是今不

漢二

生於化者即金剛三昧經云若化衆生無生於化不生無化其化大焉上兩句遮過下兩句成德今但要成德耳八示果寶渚者即法華化城喻品云譬如五百由旬險難惡道曠絕無人怖畏之處若有多衆欲過此道至珍寶處有一導師聰慧明達善知險道通塞之相將導衆人欲過此難釋曰五百由旬衆釋云云今依生公三界途阻二乘路險此五百是菩薩惡道甚難過也衆人即發菩提心欲求佛智以爲寶渚如來以況導師故下經云我亦復如是爲一切導師既知是息已引入於佛慧佛慧即寶亦喻涅槃於理無失以會相門菩提涅槃無二體故故疏雙合果道即菩提涅槃有始有卒者即論語第十以世人靡不有初鮮克有終唯聖人能有始終耳亦由乾卦知進退存亡而不失其正者其唯聖人乎然廣等四心下解妨可知四心已見第八廻向二中文有二十梵行下疏文有四初列十戒二通用下出體三今開下釋文望智論文開爲二十若望經文束爲十戒皆用智論釋十戒文以會今經八九即自在戒十三即無著戒餘文可知四又安住下收爲四等攝論云等即梁論第七引契經說若無性攝論當第五句小異云如契經言若自住邪行便受他譏謗是人終不能制止他過失又云若懷瞋忿誨他所犯以非利益非方便故言不威肅他轉違背起諸邪行如有頌云慈憐如一子誨舉他所犯決定令受持後不復當犯　沙彌求龍者智論云昔有羅漢居近龍池每至食時皆請羅漢入池供養羅漢

神通安坐繩床忽然而去有一沙彌於一日中臨至食時密在床下攀繩床轅羅漢不知如常運通至龍池中從床下出龍王怪問此未離欲何以將來以天甘露以供養羅漢以人間味而餉沙彌沙彌滌鉢駭其香味恨師忿龍兼貪龍女興心欲奪龍得他心知沙彌

漢

意復兼頭痛求其謝過沙彌心志毒願不息加切精誠復足下水出尋至池邊以衣覆頭便化為龍逐入池內咬殺其龍奪其宮殿妻子眷屬報龍已畢即興風雲震雷降雹拔倒寺宇淨無所有國王知之復為立寺復被毀滅國王大怒遂要其龍若更為害當填此池

龍遂謝過謂其師曰自今以後不敢為惡然是龍身性多瞋毒恐後還發若見池上有黑雲生即是弟子起於惡心當令鳴鐘念摩訶般若惡心則息後如其言每有雲起即念般若鳴鐘擊磬雲則散滅釋曰此沙彌為龍有其二意一為貪色味二為瞋恚而皆是毒不畏等者即三種練磨心唯識第九資糧位中偈云乃至未起識求住唯識性於二取隨眠猶未能伏滅長行釋未能伏滅中云此位二鄣雖未能滅修勝行時有三退屈而能三事練磨其心於所證修勇猛不退一聞無上正等菩提廣大深遠心便退屈引他已證大菩

提者練磨自心勇猛不退注云第一菩提廣大屈引他況已練廣者無邊大者無上深者難測遠者長時由此退屈引他已證我同彼類何故退耶攝論頌云十方世界諸有情念念速成善逝果彼既丈夫我亦爾不應自輕而退屈二聞施等波羅蜜多甚難可修心便

漢二　三十二

退屈省己意樂能修施等練磨自心勇猛不退注云第二萬行難修密省已增修練偈云汝已惡道經多劫無益受苦尚能超今修少善得菩提大利不應生退屈三聞諸佛圓滿轉依極難可證心便退屈引他麁善況已妙因練磨其心勇猛不退即第三轉依難證屈

引麁況妙練如行　等尚感貴樂況我所修清淨妙善而無果耶論偈云博地凡夫初發心尚擬遠趣菩提果我已精進經多劫不應退屈却沉淪論云由斯三事練磨其心堅固熾然修諸勝行今疏初不畏生死長遠眾生難度即通說也轉依難證下即例牒三種練磨之心故總說云不畏無性攝論當其第六即密迹下第一會他經於中有四一會同異二會有無二會通教旨四會他經意然密跡經即大寶積經中金剛力士會第　之三卷當第十爾時寂意菩薩復問金剛力士如來有幾事秘要答有三種一曰身密二曰意密

三曰口密口中說六十種音廣讚如來無思無想無言之言竟即云如來從口敷演如一言詞出六十品各異音聲何謂六十釋曰然經直列今加次第一吉祥音二柔軟音三可愛樂音四悅意清淨音五離垢音六顯曜音七微妙音八明德音九無亂音十無憤音十一師父音十二無剛硬音十三無麁獷音十四善順音十五安重音十六身所吉利音十七隨心隨時音十八如如悅意音十九天愛安想音二十無熱惱音二十一方正音二十二識達音二十三親近音二十四意好音二十五歡悅音二十六和雅音二十七曉了音二十八精勤音二十九和忍音三十重了音三十一其響去穢音三十二應師子音三十三龍鳴音三十四好雨音三十五海雷龍王音三十六貞陀羅伎音三十七哀鸞音三十八鷹暢音　十九鶴鳴音四十耆域音四十一英鳥音四十二雷震音四十三不卒音四

漢一　三十四

十四不暴音四十五普入響音四十六去非時音四十七無乏音四十八無怯音四十九悅豫音五十通暢音五十一戒禁音五十二甘美音五十三進行音五十四廣普音五十五具足音五十六諸根無班音五十七不輕疾音五十八無住音五十九響轂普入眾會

音六十宣諸德音密迹金剛力士謂寂意菩
薩言是爲如來六十梵音其如來音普徧十
方諸佛世界悅可一切衆生心行釋曰已具
列六十今經但四十五欠於十五次下當明
然密迹經但列不釋莊嚴論第六亦引彼經
而兼有釋論偈云菩薩自成就如前義應知
聲有六十種是說如來事長行釋云如來有
六十種不可思議音聲如佛祕密經中說寂
靜慧如來具足六十種聲語所謂潤澤柔軟
可意意樂清淨如是廣說（上是論釋引經下釋云）此中潤澤
聲者衆生善根能攝持故柔軟聲者現前聞
法得樂觸故可意聲者由善義故意樂聲者
由善字故清淨聲者無上出世後得故無垢
聲者諸惑習氣不相應故明亮聲者字句易
解故善力聲者具足功德破諸外道惡邪見
故樂聞聲者信順出離故不絕聲者一切外
道無能斷故調伏聲者貪等煩惱能對治故
無刺聲者制戒樂方便故不澁聲者令犯戒
人得正念故善調聲者教化授故悅耳聲者
亂心對治故身猗聲者能引三摩提故心了
聲者能引毗鉢舍那故心喜聲者善斷疑故
喜樂生聲者決定拔邪故無熱惱聲者信受
不悔故能持智聲者成就聞因智依止故能
持解聲者成就思因智依止故不隱覆聲者

不惱而說故可愛聲者令得自利果故渴仰
聲者已得果人深願樂故教勑聲者不思議
法正說故令解聲者思議法正說故相應聲
者不違聽故有益聲者如其所應教示導故
離重聲者不虛說故師子聲者怖外道故象
王聲者振大故雷聲者深遠故龍聲者令信
受故緊那羅聲者歌音美妙故迦陵頻伽聲
者韻清亮故梵聲者出遠去故命命鳥聲者
初得吉祥一切事成故天王聲者無敢違故
天鼓聲者破邪魔故離慢聲者讚毀不高下
故入一切聲者入毗伽羅論一切種相故離
不正聲者憶不忘故應時聲者教化事一切
時起故無著聲者不依利養故不怖聲者離
慚羞故歡喜聲者聞無厭故隨捨聲者一切
明處善巧入故善友聲者一切衆生離成就
故常流聲者相續不斷故嚴飾聲者種種顯
現故滿足聲者一音無量聲說法故衆生根
喜聲者一語無量義顯現故不毀呰聲者如
所立義信順故不增減聲者應時量說故不
躁急聲者不疾疾說故徧一切說聲者遠近
諸衆同依止故一切種成就聲者世間法義
皆譬喻令解故上依論牒釋亦欠其二與彼
經亦少不次其佛祕密經即密迹經然彼無
下第二會有無此一乃是名變論釋亦有此

欠十五疏中但列其九餘更欠六應添一耆
婆二英鳥三雷震震與海雷龍王別故此亦
喻故更添四師父五親近六明德方爲六十
法有所本下第四會他經意兼欲盡其論釋
若彼等者涅者水中黑泥緇者黑色謂若王
在泥中千載不黑法華云者即第二經譬喻
品中授舍利弗記云其劫名大寶莊嚴何故
名曰大寶莊嚴其國中以菩薩爲大寶故所
以梵魏等者其文出論語若言嚴事過者然
嚴事即是所成謂座幡幢蓋等百事其寶香
花鬘等即是能成能成如金銀銅鐵及泥木
等所成如以金爲佛菩薩花鬘等百事以銀
爲百事亦然能成有十一各各能成所成百
事今云若嚴事已過者則不應言皆如寶莊
嚴者寶嚴有百事今過百倍即成一萬何言
如寶如寶但有百事耳下引晉經即是能成
爲百如金銀銅鐵等爲百事耳故云即以香
等爲百香等是能成故言過此倍等者謂但
列香等百事何要過此百倍之言以無可過
故若過寶嚴事百倍則有可過次云若別理
通者爲順今經故欲令過前嚴事百倍則有
萬矣而亦文不便故應廻過此百倍向寶莊
嚴下則能成唯十一所成各萬則成十一萬
兼前一百有十一萬一百嚴事皆以體用等

者理量即如理智如量智佛地論第三亦名二修一如理修二如量修世間所知唯有二種一人二法若能通達此二空者則永證得真如實際是故名爲理量（約理）如理修者不壞人法如此人法本來妙極寂靜爲性故無增無減離有離無寂靜者性清淨法本來無生（漠二）淨心不執名爲滅諦是心有自性清淨及煩惱惑即如此兩法無遍界中善心惡心獨自行故於一念中兩心不相應故乃至如此而知名如理智（別釋初修會歸理智）如量修者究竟窮達一切境界名如量智若見一切衆生乘如境智則成生死若符境智則得涅槃以是義故名爲如量（別釋量者即第二修）至初地菩薩得此二智以通達徧滿法界理故生死涅槃二法俱知（二智起二種也）又此兩智是自證分不由他得解不由他得但自得證知名自證知見（明自證非他也）又此二智有二種相一者無著二者無礙言無著者見衆生界自性清淨名爲無著是如理智相言無礙者能通達觀無量無邊界是如量智相（二智相別）又此二智復有二義如理智爲因如量智爲果言如理爲因者能作生死及涅槃因如量智爲果者由此智故知於如來眞俗等法具足成就（四果義訖）又如理智是清淨因如量智是圓滿因清淨因者由如理智三惑寂滅圓滿因者由

如量智二德圓滿（二門不同）釋曰前文頻有理量二智此方廣釋

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十四

漠二

華嚴經隨疏演義鈔卷第三十五　續三

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

十地品　盡加所爲

疏初來意等者文分爲五一總明答問可知

疏夫功不下立理明次前因後果義次第故解即十住行即十行願即十向故爲賢終

續三

親證十如故名聖位先賢後聖亦次第故

疏前是教道者辨定法門即九種教證中地前地上相對言證前三心者謂直深大悲三菩提心三賢別增此中齊證　疏故無性下引論證成前爲此因即第三論具云此聞熏習種子下中上品慮知亦是法身種子與阿賴耶相違非阿賴耶所攝是出世間最淨法界等流性故雖是出世心種子性又出世心雖未生時已能對治諸惡趣已作一切有漏惡業根壞對治又能隨順善事一切諸佛菩薩雖是世間慮知初修業菩薩所得亦法身攝釋論中云雖是世間者以有漏故而是出世心種子性者是無漏心資粮性故在文可知　疏然會來下辨其通別一會一品來意即通晉經闕十定品重會普光故十地他化中說十一品則會品意別　疏名他化等者分三初釋名三初約人可知二約處名他化自在後釋第六樂下通妨二中二先釋他化自在故　疏受如二非離然其通有四句一存理泯事猶根本證如二存事泯理如後得觀法三俱存如齊照四俱泯如兩亡既事理互爲自他之化故但云他化又應唯就證如之上亦有自他一於境無心唯能證智如他無心我爲他化即存自泯他二絕能證智唯有如如自無心他爲我化即存他泯自三不壞能所俱無執故云都無所得即俱泯義　疏因他受用而有所作非自事故者三約自他釋然曲有二義一自乃有二一約見他受用身出名而有所作非自受用之自事故二者大悲爲首一向利他非由自己而有其事二自他下明自他相作義如第八地十身相作經云此菩薩能隨衆生心之所樂能以自身作國土身衆生身業報身聲聞身緣覺身菩薩身如來身虛空身此即自作他也又隨衆生心之所樂能以衆生身作自身即他作自也若令衆生身作國土身等亦有以他作他令但取自他相作之義然自作他如自身無作他作自如令他作樂具又自作他如爲他化作樂具故云自他相具他作自如他爲己化作樂具故云自他相作皆自在故　疏將證離欲下二通釋第六天義以是欲界之頂隣梵天故色界梵天即是離欲如於佛位今明十地如在第六希欲將升隣極證故　疏三約法下就法釋名分二一得名二十是一周下釋名前中二先解本名後解別目今初本業有三義一持二生三成本論開爲四義住持爲二故一生者出生謂出因生果二成者成就亦通因果又以因望果始起名生終滿名成又爲因名生爲緣名住故第三名住住亦住處故龍樹十住毗婆沙云十皆住處名之爲地又因滿分相應不退名之爲住住即不動義故初地云以不動相應故四持者通望因果如彼初地能持自他一切功德若無初地餘不成故若合住持但是三義如第八地十身相作經云此菩薩能隨衆生心之所樂能以自身作國土身衆生身業報身聲聞身緣覺身菩薩身如來身虛空身此即自作他也又隨衆生心之所樂能以衆生身作自身即他作自也若令衆生身作國土身等亦有以他作他令但取自他相作之義然自作他如自身無作他作自如令他作樂具又自作他如爲他化作樂具故云自他相具他作自如他爲己化作樂具故云自他相作皆自在故　疏將證離欲下二通釋第六天義以是欲界之頂隣梵天故色界梵天即是離欲如於佛位今明十地如在第六希欲將升隣極證故　疏三約法下就法釋名分二一得名二十是一周下釋名前中二先解本名後解別目今初本業有三義一持二生三成本論開爲四義住持爲二故一生者出生謂出因生果二成者成就亦通因果又以因望果始起名生終滿名成又爲因名生爲緣名住故第三名住住亦住處故龍樹十住毗婆沙云十皆住處名之爲地又因滿分相應不退名之爲住住即不動義故初地云以不動相應故四持者通望因果如彼初地能持自他一切功德若無初地餘不成故若合住持但是三義如第八地十身相作經云此菩薩能隨衆生心之所樂能以自身作國土身衆生身業報身聲聞身緣覺身菩薩身如來身虛空身此即自作他也又隨衆生心之所樂能以衆生身作自身即他作自也若令衆生身作國土身等亦有以他作他令但取自他相作之義然自作他如自身無作他作自如令他作樂具又自作他如爲他化作樂具故云自他相具他作自如他爲己化作樂具故云自他相作皆自在故　疏將證離欲下二通釋第六天義以是欲界之頂隣梵天故色界梵天即是離欲如於佛位今明十地如在第六希欲將升隣極證故　疏三約法下就法釋名分二一得名二十是一周下釋名前中二先解本名後解別目今初本業有三義一持二生三成本論開爲四義住持爲二故一生者出生謂出因生果二成者成就亦通因果又以因望果始起名生終滿名成又爲因名生爲緣名住故第三名住住亦住處故龍樹十住毗婆沙云十皆住處名之爲地又因滿分相應不退名之爲住住即不動義故初地云以

下經說十山十德皆依於海海喻佛智若不修十地不得成佛則佛智功德皆是所持十地能持今約此義下會唯識云以與所修行爲勝依持故闕生果義本論云生成佛智佛智已含因果論及經中皆詺地智爲佛智故況住持中不唯佛智無盡功德皆依持故

疏有別行下二釋異名言名十住故十住經即藏中大十住經以古釋十地爲十住地二字言沙亦是十地言仁王兼明者有住地未證真理所入理般若者入證也簡於地前有般若不得名住住字亦有二義一者以無住住二者安住不動　疏三宗趣下疏文有三一初正明宗趣二別示體性三問荅料簡言趣有二義者前義以行布爲宗圓融爲趣然正契合二即所證故智即第三斷即第四修行即五六寄位即七九證及修行共爲第八其操要宗不出上九亦含在趣中　疏後別中下疏文有三一正明十義二以義收束三結成宗趣今初一約本唯是果海者此義即示說分齊中論經云我但說一分論解云是地所攝有二種一因分二果分說者謂解釋一分者是因分以於果分爲一分故然因果二言略有二意一並爲因分此復二義一以修證相對則方便造修爲因分息修契實爲果分二以詮表相對則以寄法顯地爲因分真實證智爲果分顯位別故此中寄位唯就大乘顯位差別不同二乘寄淺近法等故十地說行畧有四別二約究竟佛果對普賢因說義通一部謂此一十地差別行如第五門二約三學行如第八門三道品行故四德義取論意疏存二義故云雖通一部此品正明　疏三約智中亦通方便者正唯二智以後九方便即後得故初地方便未是地故如欲入二地起於十心是住初地後得智中進修此十所謂正直柔軟堪能調伏寂靜純善不雜無顧戀廣心大心此十若滿即入二地二地差故言各一　疏八約法者有其三德者何若就經本義要唯三一地入三等皆准此知初地加行若未圓滿正屬地前四加行位今言亦通者後九方便望於本地雖是後得望起後地爲方便故初地加行在十地會明非迴向位故屬初地則此會中亦有未入地行之方便也　疏四約所斷一者分別謂邪師邪教及時便能永斷二者俱生生而便有此於修道地地斷之此又二種一者現行二者種子若俱生所知種現地地斷之若煩惱現行亦地地斷俱生煩惱種子直至金剛無間道斷疏五約所修者所修正約行時故禪道品等起行各別　疏六所成者唯成四故　疏七約寄位行者下論名爲別地行相一地一度顯位別故此中寄位唯就大乘顯位差別不同二乘寄淺近法等故十地說行畧有四別一十地差別行如第五門二約三學行如第八門三道品行故四六門三約二利行如第五門四約十度行即如此門然十度行曲復有三初別地門如今文二約增勝門則初地成檀二地成二度以戒加行前檀已得故乃至十地加智十度即圓謂前已得後不失故三約圓修門地地之中皆修十度初心菩薩尚自圓修豈況登地唯施無戒等耶明知具足今顯起行各別　疏八約法者有其三德者何若就經本義要唯三一地差故言各一若遠公云宗趣者何若就經本義要唯三一所說教道之行二所顯證道三所表地法言說故曰所說言所顯者一切地中果分行德捨修契實離相離言但可寄彼因分修相顯標眞德故說斯德以爲所顯言所表者向雖顯德意不在事爲欲寄彼諸佛菩薩離相淨證表彰地法以爲所表良以地法衆生自實情倒謬解處而不覺今欲即情拂妄顯眞令人趣入即妄辨眞在理難彰故寄淨證以表法也若就論說宗要有四一是所釋經本

言教二是所成教道之行三是所顯離相證道四是所表地之法體今疏就約經中加不任道成真德故略無地法地法即是所證十如及與果海之所攝故既不別釋經論不同故不存於論之四釋　疏九約寄乘者謂初地明施復顯人王即是人乘二地十善生天是欲天乘三地八定是色無色乘故以初三爲人天乘四地初斷俱生身見觀於道品同須陀洹五地四諦理終寄阿羅漢六地觀緣寄於緣覺七地一切菩提分法方便涉有故寄三乘之中大乘菩薩八地已上既是一乘故不云寄　疏十撮要者本分當明　疏於此十中下第二以義收束不出圓融行布如二中所證十如若約十如各異即行布門若約一如無二如十如之德各互相收即圓融門三中約十親證淺深之異即行布門若約證如之智如既圓融智無異相一證一切證即圓融義四中若約所斷十障即行布門皆是

六

是所知一斷一切斷即圓融門八中三德隨地不同即行布門以教同證並皆無住即是圓融十中六決定不出證智等倒前可知故通二相初一雙非者以離言故若說圓融未免於言言地地別宗者如初地以施爲宗二地以戒爲宗餘非不修不成宗故　疏別論其趣不異總趣者第三結成宗趣也上十別宗初明相異分二不同後圓融之十皆具二一一行布爲宗則圓融爲趣若具二爲宗則一一皆以成佛爲趣　疏論其體性下第二示體性也於中亦二先別示十體後以總收別言配故不存於論之四釋　疏九約寄乘者謂初地明施復顯人王即是人乘二地十善生天是欲天乘三地八定是色無色乘故以初三爲人天乘四地初斷俱生身見觀於道品同須陀洹五地四諦理終寄阿羅漢六地觀緣寄於緣覺七地一切菩提分法方便涉有故寄三乘之中大乘菩薩八地已上既是一乘故不云寄　疏十撮要者本分當明　疏於此十中下第二以義收束不出圓融行布如二中所證十如若約十如各異即行布門若約十如之德各互相收即圓融門三中約十親證淺深之異即行布門若約證如之智如既圓融智無異相一證一切證即圓融義四中若約所斷十障即行布門皆是

六

是所知一斷一切斷即圓融門八中三德隨地不同即行布門以教同證並皆無住即是圓融十中六決定不出證智等倒前可知故通二相初一雙非者以離言故若說圓融未免於言言地地別宗者如初地以施爲宗二地以戒爲宗餘非不修不成宗故　疏別論其趣不異總趣者第三結成宗趣也上十別宗初明相異分二不同後圓融之十皆具二一一行布爲宗則圓融爲趣若具二爲宗則一一皆以成佛爲趣　疏論其體性下第二示體性也於中亦二先別示十體後以總收別言配故不存於論之四釋　疏九約寄乘者謂初地明施復顯人王即是人乘二地十善生天是欲天乘三地八定是色無色乘故以初三爲人天乘四地初斷俱生身見觀於道品同須陀洹五地四諦理終寄阿羅漢六地觀緣寄於緣覺七地一切菩提分法方便涉有故寄三乘之中大乘菩薩八地已上既是一乘故不云寄　疏十撮要者本分當明　疏於此十中下第二以義收束不出圓融行布如二中所證十如若約十如各異即行布門若約十如之德各互相收即圓融門三中約十親證淺深之異即行布門若約證如之智如既圓融智無異相一證一切證即圓融義四中若約所斷十障即行布門皆是

六

是所知一斷一切斷即圓融門八中三德隨地不同即行布門以教同證並皆無住即是圓融十中六決定不出證智等倒前可知故通二相初一雙非者以離言故若說圓融未免於言言地地別宗者如初地以施爲宗二地以戒爲宗餘非不修不成宗故　疏別論

其德用釋曰此上各三深有所以以非釋法故略不明今疏科文即是就法分別耳疏文分二先傍論依經科後爲三十八下依論約義科前中又二先正科判後明次第前中復二先攝疊科從後攝之則有三重若從前繫應爲四段一此界說地二結通十方三菩薩證成四偈頌摠攝一疏前中或摠爲一下二增數展轉科欲明此十須知論中初地八分謂一序分二三昧分三加分四起分五本分六請分七說分八校量勝分下文開合多涉此八言加分已去皆是流通者以已之德流彼信地說爲流通若約顯法益及末代則屬教攝信行菩薩次下當明或爲四分者具列四流通分言教證准前者若約教道即正宗開二已如上列若約證道即流通開出應云一序分二正宗分三法說流通分四喻說流通分然下釋文但就教道故疏但云於正說

申言或分爲五者亦准約教道就序分二一序分爲遠序二三昧加起此三爲近序後三同前四中言或分爲六者即於前五分合初二序爲一由致開法說顯地以爲三分若立名者一起化由致分二略說讚勝分三彰地超言分四廣明修相分五寄喻顯德分六德

成證實分然其義意下文廣明今當略釋故於疏中皆有一句如初分云爲生物信者佛法大海信爲能入初分顯六成就明信可知三昧分信其親證起分信其將說第二分云起衆樂欲者示體舉名讚是三世諸佛同說故生樂欲第三令生正解者剛藏令知心地

無我令聞空中風盡之相示其深玄不許隨

識令隨智解諸佛加請令開勝藏廣智妙行入住展轉修習之相後示分齊義說二大同不同相超言絶慮故生正解第四分令起行可知第五分言顯德者說於四喻顯教證德論意因便故來下是疏意既加偈攝則現瑞論說結通十方皆屬地利益攝疏此十次者

是知八中下結示正義後一即校量勝分五又下說請分自此已下正說初地明說周從既有說分下是疏通難以論例釋初地有說初地說分地地有說後應更有難云若許說通則此一品唯有九分無四十八亦應荅云隨地別科有四十八十地通說爲九無失或爲八分者謂說分分二云七說分八地利益分或爲九分者即於前八說分中開應云七法說分八喻說分九利益分或爲十分初爲十地即是論意因便故來下是疏意既加偈攝則現瑞證成結通十方皆屬地利益攝疏此十次者下第二生起次第先標三章說即教道證即證道三即合二　疏後初之一義下隨章別釋初教可知　疏二顯證中言請分拂相顯寂者剛藏三昧顯證深寂令忘情相知心無我悟於地智本寂默故言寄修相以表德者此言有二一通二別別則七爲修相八爲表德通則可知　疏三雙辨亦可知　疏或爲地皆說何以初地獨受說名二故知下正示義五塵皆色色獨受名初地在初論偏名說三若以論云下引例反成論主既云初地後問荅令初先且依論具列對疏可知論曰所攝有其八分前六既通七何不通若前六不通應獨爲初地入定不應通舉十地名體三加分四起分五本分六請分七說分八校量勝分二地即第四論論云如是說證正位

依出世間道因清淨戒說第二善護離垢地
此清淨戒有二種一發起淨二自體淨三地
即第五論論云依第三明地差別有四一起
獃行分二獃行分三獃分四獃果分四地即
第六論論云第四醒慧地依彼淨三昧閒持
如實智中顯示此地差別有四分一清淨對
治修行增長因分二清淨分三對治修行增
長分四彼果分五地第七論論云第五地中
分別有三一勝慢對治二不住道行勝三彼
果勝六地即第八論論云如五地中三分一
差別勝慢對治二不住道行勝三彼果勝六
地亦如是應知轉勝七地即第九論論云第
七地中有五種相差別一樂無作行對治
彼障對治三雙行差別四前上地勝差別五
彼果差別八地即第十論論云八地中有七
種相差別一摠明方便集作地分二得淨忍
分三得勝行分四淨佛國土分五得自在分
六大勝分七釋名分九地即第十一論論云

九地中有四分差別一法師方便成就二智
成就三入行成就四說成就十地即第十二
論論云菩薩九地中已作淨佛國土及化衆
生第十地中修行令智覺滿足此是勝故此
地中有八分差別一方便作滿足地分二得
三昧分三得受位分四入大盡分第五釋名

分六神通力有上無上分七地影像分八地
利盡分已列四十八分類例不次而引對論
可知　疏問初地八　中前七下第二問答料
簡於中有二問答初問論科通局後問初不
說戒下釋通外難前中先問後答可知二答
中二先呵問非以文難義故後豈不下示正
釋論文疏若以欲頂下二難成勝義於中三
初取意徵起二引論正釋三謂機感下疏釋
論文於中二釋一物機爲感佛應爲果二又
色界下一向就機能感果報釋下引二經皆
明他化能感勝果若唯約下反成後義言失
所表者失地智無心等故則前正說對下顯

勝後將欲頂對上顯勝故獨第六得名處勝
疏衆勝五科中初文分三揀大異小揀尊異
早揀新異舊並可知疏二歎德略明中言證
佛所證即是如來者此名是等覺菩薩故即
十定品意舉其十對以是義故則名爲佛以
是義故即名菩薩恐繁不引　疏廣歎中自

爲思惟故於中先依論釋後因者下以疏釋
論引法華中然彼以智慧爲所說此爲能說
小異大意是同故下論釋衆疑何因何緣論
云爲因說者不能說耶爲緣聽者不堪聞耶
即是義也　疏論云本爲下第二徵釋思不
說意可知　疏論云何故顯己法樂下第三
徵釋受樂之意成上爲利衆生非己自要受
樂　疏何故唯行因緣行下第四徵釋唯因
緣意前段及此俱是論文從謂窮智究竟下
疏釋論於中先順論文釋其通相審法觀察
又因緣下唯約所證果海得不共名　疏二
主勝可知　疏三處勝正釋中言宮即下疏
釋論文疏若以欲頂下二難成勝義於中三
初取意徵起二引論正釋三謂機感下疏釋
論文於中二釋一物機爲感佛應爲果二又
色界下一向就機能感果報釋下引二經皆
明他化能感勝果若唯約下反成後義言失
所表者失地智無心等故則前正說對下顯
勝後將欲頂對上顯勝故獨第六得名處勝
疏衆勝五科中初文分三揀大異小揀尊異
早揀新異舊並可知疏二歎德略明中言證
佛所證即是如來者此名是等覺菩薩故即
十定品意舉其十對以是義故則名爲佛以
是義故即名菩薩恐繁不引　疏廣歎中自
攝名藏前已摠釋今將金剛問藏從此問意
不疏釋問意次而論下生起後荅藏即名堅
下論文謂如樹下疏釋言就能藏名藏者金
剛即藏持業釋也從又如懷孕下論文從此
疏釋論於中先順論文釋其通相審法觀察
又因緣下唯約所證果海得不共名藏即有財釋也從論
主勝可知　疏三處勝正釋中言宮即下疏釋論文從此之一合下疏釋論然

能藏即地智所藏即因果俱有堅及生長故得通合餘可思准　疏第二三昧分疏文有四一釋文二會論三出體四入意今初疏照二無我證如名慧者即根本智照事即後得智此二通十地故能破見惑扇初地證智謂分別隨眠及無明言通於十地地地斷二愚

漢三　十二

礙所知故亦以上二智別對二惑慧破見惑智斷無明一揀異凡小者地前爲凡不破惑故不證理故不得稱大二乘爲小二乘見道現在前時唯斷煩惱唯照生空故二能斷下當相辨大　疏論經下第二會論則光明即智者光明乃從喻得名全喻智慧即雙合體

用言同唯識第九四定者四定已見第六迴向出現更廣然論釋云一大乘光明定謂此能發照了大乘理教行果智光明故則知大乘之言通體用矣即今大字疏然其體性下出三昧體三合爲體非獨定也　疏所以入者下第四入意言二即以此義顯非證不說

弟子正僧助刊一斤

者論文唯有上語此即取意爲第二義耳然非思量境直就法體顯其離言非證不說約人就法言餘四如十住者三是法體故四觀機審法故五上受佛加故六下爲物軌故其三昧是法體即次下論文　疏二能加佛現等者疏

又有二一略消經文二上二三下依論釋五段釋文於中分二先合解二三同顯多故後別釋第四前中四一舉少顯多二若佘何不下釋成多義先舉論論謂無量下疏釋三若佘但趣舉下釋成十字四何要顯此多下釋多所以　疏何要同名加第一別釋第四段

先問意云若顯多佛何不說一切異名佛加豈不更多故論有二答初意中二先舉論然其論文但有前論文有三初標本願二何故如來下釋願所以三本行菩薩時下出願相　從此中論意云彼佛先作是願今復自加後餘佛加故二下疏釋論於中先順文釋後以義釋前中二先釋論第三願相後所以同者下釋論第二

漢二　十四

儀甲二義故悅一約自行諸佛證窮金剛之智名金剛藏我入此定上造佛境是故悅也二約利他我入此定將演斯法恐物未知今佛自說與已名同衆知剛藏同佛所證言必信受故踴悅也　疏第三同讚得定　疏第四一畧屬經文二料揀通局三彰冥顯加異四定其因數　疏初之一事下第二料揀通局然其論文但有前一無現自智論釋已具疏文今先連引論云彼佛先作是願今復自加後餘佛加故二廬舍那佛本願力故加疏離開論以釋二因則以論文後餘佛加爲後加相今主佛願爲後加因細尋可知　疏若約得定下第三彰冥顯加異所以辨此者由古人以初伴加爲顯加相後之三因唯是加因則因與加別爲因義成今既後三皆通定因今已得定那言非正加相加相在後故有此義明加有二一定前加令得定二是顯加要得

漢二　十五

定後方堪受加故　疏是則定因下第四定其因數伴佛之加唯是定因故加因闕一足前得定還成四因故上云讚其得定顯有加因於中三初正明二所以第三會下引例成立三故不可下結彈古人初文可知一疏二中凡言又亦皆是重義上已有一下方言又

若初伴佛是其加相主佛本顯初是加因何得言又亦字同此明知伴加已是定因下三亦是定因故云又耳　疏故不可下第三結彈古人先直非後若此已下出其所以成復重故餘如第三會辨者彼處廣顯差當故略叙少分一者十住中古人以初一爲定因後三轉爲加因亦非定因二者前自問云加之與定何先何後若先定後加則不應言汝能入是三昧此是諸佛共加於汝若先加後定則不應住三昧分後又散心不能受加古人通云加定一時疏前難云爲因不成不同俱有因義加定可分故示正義云加有二種謂冥與顯冥加在前顯居定後等故云餘如彼疏　疏第五明加所爲等者然論有二問云何故加復云何加以復云何加是徵加相下文重徵故此不釋言義雖兼通者以自利中有善能說法利他中有習無漏法則是牙有今通云從多多有二義一句多二如善說法亦通二利今取自利之能故分二利略有四門一就行體六度等行以爲自利四攝等行以爲利他二就行益六度四等成之在已皆名自利勸人修起盡名利他三約修說自他二利自分所成可用化人皆名利他勝進分中一切行德修之未熟未任化也唯可自

習名爲自利如下第九地法師方便中說四就義門以分自他諸行皆同一體互相助成自利門說皆成自利利他門說無不利他今就第四故云兼通從多說耳文有二十句分二初十依自利後十依利他前中二初直釋經文二通會本末前中又二初釋摠二釋別　十六　摠中二初會二經同異可知二正釋經文二初摠標三義可知二別釋三義三初所被機中言被何等機者徵也二釋經一切菩薩先舉論可知從此通二類下疏釋然其分位略有二種一信二證趣證方便決定名信正得名證故下云證若大位以分地前名信地上名證故下論云已入初地非信地攝即疏初意若通相說地前地上皆有未得名信已得名證今此菩薩爲信非證即疏後意於後意中疏文有二先標舉立理可知疏以攝論中下引證於中二先引攝論意言之義已見上文即是意識依名言分別故是地地加行非正證也通四位者五位之中唯除究竟耳　疏下釋所入下引當論證　疏二歎能被法中二初徵可知二釋中三初標可知二釋三結釋中此明十地法等者是釋疏論然道有二義故一是佛因法二是佛所證法同證如故從心言路絕釋不思議謂言語道斷心行處滅故前文已具然遠公云歎勝之辭也據法望情名不思議以其法外本無情故其義云何情相之興原由妄想故便有相生以依相故復起心想隨名取實即是覺觀依此覺觀便起

佛因法二是佛所證法同證如故從心言路絕釋不思議謂言語道斷心行處滅故前文已具然遠公云歎勝之辭也據法望情名不思議以其法外本無情故其義云何情相之興原由妄想故便有相生以依相故復起心想隨名取實即是覺觀依此覺觀便起言說起言說已復起心想取所說法此即言說以之爲道心以爲行於是心想熾然不息今契法實滅除妄想相即不生相不生故立名心滅故名即不生名不生故覺觀不起故言說隨亡言說亡故不復有二種一信二證趣證方便決定名信正得名證故下論云已入初地非信地攝即疏初意若通相說地前地上皆有未得名信已得名證今此菩薩爲信非證即疏後意於後意中疏文有二先標舉立理可知後地法雖多下結成於中有二先結成論意謂地法無量門不出能所二智故將此二以釋光明爲至當也　疏見智雖廣下結成於疏謂見智二字雖有多釋此釋正順論意故云正宜　疏故解深密下引經證成此釋要當緣總法者萬法雖異一智以貫故云總法隨事相差名爲別法故與疏釋義理合也言見智雖廣者略示一二如般

若論見仰是智揀於比智故云見也揀於眼見故云智也又遠公云俱是一智隨義立名見智是解得證是行解有始終見始智終推求名見決斷稱智行有始終得始證終法順在心名之爲得心冥合如說以爲證上之二解雖各有理不如前解契合論文故云正宜

以其二智遍攝諸法故三結可知　疏三說意中說此何益下卽釋令入智地之經於中先釋令入二初引論證可知此中信樂下疏釋論若准遠公信樂得證皆是入義信樂入始得證入終於證決定名信信增名樂得證卽前此亦有理疏意可知　疏此九種入下

是疏解釋先科爲四願樂卽是地前　疏近地方便下通妨謂別九入係總開出以總落別皆帶入言卽入約證地前未證何得屬入究竟非因豈爲地智故云近地方便等通前願樂後勝進下通後究竟　疏言九入者一攝入下別釋九入全是論文若有疏釋自當

指出初一全是論文二思義入者然思慧二句後句思成此句正思思必依義云思義入從智方便者下是疏釋論會就經文言彼彼卽是下疏釋四中修通二利下通妨謂既言兩十自利那明善說通意可知五證入者從言平等下卽疏釋論此入見道正證眞如故

唯識論通達位頌云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故釋論曰若時菩薩於所緣境無分別智都無所得不取種種戲論相故爾時乃名實住唯識眞勝義性卽證眞如平等平等俱離能取所取相故能取所取俱是分別有所得心戲論相故解曰此卽總釋偈意言俱離能取所取相者謂能證智及所證如俱無二取又上言不取者離於能取種種相者離於所取餘可思准一次論云有義此智二分俱無所取能取相故二有義此智相見俱有帶彼相起名緣彼故若無彼相名緣彼者應色等智名聲等故應許此見有相無釋曰謂此緣眞智挾帶眞如之體相起故名所緣非帶相分影像而起名緣於如不離如故釋曰上之三師彼論以後義爲正依今經宗應雙取前二有卽俱有能所宛然無卽俱無能所斯寂此二無礙方名證如然今疏文先釋平等從二我下釋善清淨釋平等中但觀上來所引唯識居然易了若細委配言平等者卽無分別智將論就經論中平等卽是經中無分別義從無分別智正證眞如下釋無分別稱平等所以卽唯識中平等言二我分別隨眠不生名善清淨釋論善清淨言論意正明見道時智若無見分應不能緣寧可說爲緣眞如智勿眞如性亦是能緣故應許此定有見分釋曰卽破前師義先破無相謂如智之上無眞之相而能緣如色等智上無聲等相應緣聲尋後破無見中言勿眞如性亦是能緣者同無見分而能緣故三次彼論云有義此智見有相無說無相取不取相故雖有見分而無分別說非無取非取全無釋曰說無相取下即瑜伽七十三文既無相分何名緣彼彼論次荅云雖無相分而可說此帶如相起不離如故如自證分緣見分時不變而緣此亦應令變而緣者便非親證如後得智應有分別

中清淨今疏先釋清淨後重解見道得名言二我者卽人我法我二我爲本而起二障今言二我意取二障耳故唯識云煩惱障者謂執遍計所執實我薩迦耶見而爲上首一百二十八根本煩惱及彼等流諸煩惱隨煩惱此皆擾亂有情身心能障涅槃名煩惱障釋曰欲界四諦各有十惑爲四十上二界各除嗔有七十二爲百一十二並是見道根本之惑即瑜伽七十三文唯是見斷修道之中欲界唯六上二界除嗔爲十故修有十六見修辨有次荅云雖無相分而可說此帶如相起不離如故如自證分緣見分時不變而緣此亦應令變而緣者便非親證如後得智應有分別論曰所知障者謂執遍計所執實法薩迦耶見而爲上首見疑無明愛恚慢

等覆所知境無顛倒性能障菩提名所知障
釋曰見疑已下辨出頭數與煩惱障同煩惱
障麁有多品類二乘所斷唯是不善有覆性
故以數來顯今所知障細無多品類唯菩薩
斷亦是異熟無記所攝故不顯數又顯法執
無明唯一住地煩惱即是四住地攝故不顯

數言慢等者亦等隨惑言所知境者有爲無
爲言無顛倒性者謂眞如理由處此境令智
不生前即煩惱即障今所知之障然二障別
義之本在我法兩字故二我言即是二障言
分別隨眠者分別揀於俱生謂依邪師邪教
邪思惟生言隨眠者揀於現行即是種子由

上二不生故名清淨故唯識云如是二障分
別起者見所斷攝任運起者修所斷攝二乘
但能斷煩惱障菩薩俱斷永斷二種唯聖道
能伏二現行通有漏道釋曰今是大乘復是
斷道異地前伏及與二乘名善清淨言寘初
照理立見道名者此釋上論見道時中故唯

識云加行無間此智生時體會眞如名通達
位初照理故亦名見道釋曰此是彼論釋位
名也此智者即無分別智體者通也會者達
也照理名見即是道而言初者此應有難
若照理名見二地已上豈不照理故今釋云
此最初故以此受名餘隨別義此言時中即

眞見道中故唯識云眞見道者謂即所說無
分別智實證二空所顯眞理實斷分別二障
隨眠釋曰既眞見實斷明是眞見道中二見
道義次下當說六不放逸入等者初舉論說
世法不染疏會經文言修道者唯識頌曰無
得不思議是出世間智捨二麁重故便證得

轉依釋論曰菩薩從前見道起已爲斷餘障
證得轉依復數修習無分別智離能所取故
說無得及不思議釋曰此釋初遠離能取名
難測名不思議或離戲論說爲無得妙用
即釋論偈無得不思議言論有二釋初遠離
所取名爲無得次遠離能取名不思議上唯
體釋下約體用對明故世法不染者以經帖
論既離煩惱即世法不染即唯識論是出世

地轉入以地非一故言離障者即是十障如
本分明言證理者即證十眞如如第八迴向
下說分中隨地別說從於地地中下釋淨善
根義於中二前明正地善根淨後論復有下
明加行善根淨亦即唯識第三句意論云數
修此故捨二麁重二障種子立麁重名性無
堪任違細輕故令彼永滅故說爲捨此即揔
意言於地地中雙斷二愚者謂開上十障一
各成二故有二十愚若兼等覺有二十二愚
今約十地故說二十下說分中亦皆別說今
當略示初地斷二愚者一執着我法愚是惑
二惡趣雜染愚是業二地二者一微細悞犯

愚二種種業趣愚三地二者一欲貪愚二圓
滿聞持陀羅尼愚四地二者一等至愛愚二
法愛愚五地二者一純作意背生死愚二純
作意向涅槃愚六地二者一現觀察行流轉
愚二相多現行愚七地二者一細相現行愚
二純作意求無相愚八地二者一於無相作

加行愚二於相自在愚九地二者一於無量
所說法無量名句字後後慧辨陀羅尼自在
愚二辯才自在愚十地二者一大神通愚二
悟入微細秘密愚至說分中地地之初各辨
其相然准唯識此後更有二愚障於佛地謂
一於一切所知境極微細着愚即是此中第

二智障二種微細礙愚即是此中一切任運煩惱障種　疏即大意分下疏釋論入如來十種祕密者經云又入如來祕密處所謂身祕密語祕密心祕密時非時祕密授菩薩記祕密攝衆生祕密種種業祕密一切衆生根行祕密業所作祕密得菩薩記祕密如是等皆如實知故歎淨名云下引證即問疾品文殊歎也經云尒時佛告文殊師利汝行詣維摩詰問疾文殊師利白佛言世尊彼上人者難爲酬對深達實相善說法要辯才無滯智慧無礙一切菩薩法式悉知諸佛祕藏無不得入降伏衆魔遊戲神通其慧方便皆已得度今取一句　疏自下下通會本末二初會本末可歸本可知二明本末無礙中言以六相圓融者即然遠公四門解釋一立意爲破定執二立依依初地行例釋三泛就諸法以釋四釋文三中如一色中同時具足有苦無常等法義集爲一色爲總相無常色等爲別相無常等上皆有色言是同相無常非苦等是異相成壞二門約體同異成前二門以彼異相苦無常等體不相雜是故隨彼差別多色得攝爲一故取攝爲成以彼異相苦無常等義不同故一色隨之分成多色故名爲壞非實成壞如色既尒即色無常爲總亦然謂色無常苦無常空無常等別餘四例知餘同相亦然色體既尒一切法亦然今疏文中牒論便釋無別釋文又以易故無別立依但有二門兼取賢首義理分齊中意故今疏中總有七門一總彰大意二標舉顯通三彰其立意四列名略釋五總以喻明六舉例遍釋七指廣在餘今初謂欲六相圓融令本末無礙故從本起末即前直釋經文中依根本入開爲九入根本無別於中說九故云無別之別言次攝末歸本者即向會末歸本門九入爲別會歸故成相者略說故壞相者廣說故如世界成壞餘一切十句隨義類知釋曰其中有疏可以意得言九相漸增者疏釋如攝入是聞慧皆是論文此標下疏叅釋之欲分主容先一時出論論云總者是根本入別者餘九入別依止本滿彼本故同相者入故異相者增相故成相者略說故壞相者廣說故如世界成壞餘一切十句隨義類知釋曰其中有疏可以意得言九相漸增者疏論云一切所說下第二標舉顯通法之體

猶如下即疏釋論謂三輪四大等即成剎之
緣起攬爲娑婆故名爲成就一分爲百億四
天下無別娑婆稱之爲壞非如世界二十劫
成二十劫壞　疏亦如梁下第五以喻揔釋
即賢首意　疏餘一切十句下第六舉例遍
釋即論文也　疏別章廣顯者即第七指斎
漢三
廿五
無餘　即賢首教義分齊彼唯三門一教興意
二列名略釋三問荅料揀前之二門上已具
竟今但明問荅寄就一舍之上辨其六相例
法可知問何等是揔相荅舍是揔相問此但
緣等何者是舍荅緣等即是舍　獨能作舍故
離即不成若亦未有瓦等應即是舍荅未有
瓦等不是緣故以無瓦等對何說緣若諸緣
共出少力共作不全作者有斷常過但諸少
力不成一全舍故舍則斷也不成執有是無
因常今去一緣即非全舍明緣全成緣即舍
也由此全成便令此緣即椀瓦等即舍便壞則瓦椀等亦皆壞故故此諸緣皆
卽是緣舍方善成一緣既尒餘緣亦然故緣
起法不成則已成則圓融第二別相者緣等
諸緣別於揔故若不別者揔義不成由無別
時則無揔故是故即以揔爲別也問若揔即
別應不成揔荅由即別故故得成揔如緣即
舍故名揔相舍即是緣故名別相若別不即
廿六
舍不是緣故若舍不即緣不是舍故若不相
即揔在別外即非揔也別在揔外即非別也
問若不別者復有何過荅有斷常過謂若無
別即無緣等舍不成故無而執有無因常故
下之四相各有斷常可以意得第三同相者
緣等諸緣和合作舍不相違故皆名舍緣非
作餘物故若不同者諸緣相背則不同作舍
則不成與揔何別荅揔相唯望一舍同則衆
緣互望成力義齊第四異相者緣等諸緣隨
自形類相羌別故問異應不同荅互相各異
長短等殊方爲舍緣同力成舍此與別何異
別相諸緣別於一舍異則諸緣自互相望第
漢三
廿七
五成相者由此諸緣舍義得成故由成舍故
緣等名緣不尒二俱不或問現見諸緣各住
自性何因得成荅由不住舍舍方得成以若
作舍失本緣故舍不得成今由不作諸緣現
在故舍得成又若不作舍緣不名緣今既名
緣明知作舍第六壞相者緣等諸緣各住自
法本不作故若作舍者即失本法舍則不成
由不作故舍得成也又揔即一舍別即諸緣
同則互不相遠異則諸緣各別成則諸緣辦
果壞則各住自法乃爲頌曰一則是多爲揔
相多則非一是別相多類自同成於異各體
別異顯於同一多緣起理妙成　壞住自法恒
漢三
廿八
性相故有始終　疏復有阿含爲始下第二
教證相對也疏中三初揔次別後結今初言
阿含者梵言此云淨教既唯以證爲終而行
非是證故前教始行終並名爲始故疏結云
則前皆是教　疏此教證義揔有九重下第
二別釋也言猶下請中字義二義者即下如

來加請中義偈云佛子當承諸佛力開此法王最勝藏諸地廣智勝妙行以佛威神分別說論云歎此法藏有二種一義藏成就二字藏成就云何義藏諸地上妙行即今經勝妙行論云行者諸菩薩行所謂助道法故妙者眞實智故上者神力勝故如是顯示深妙勝上故釋曰初是助道眞實智即證道神力勝是不住道次論云云何字藏偈言分別智地義即今經諸地廣智及分別說謂十地差別相故論云分別說者說十地差別故既以分別說爲字明是言教三道皆爲義藏明以行德爲證論以字義爲教證故疏二地前地上相對者遠公云二約位相對解行已前依教修行名爲阿含初地已上離言合實說之爲證　言如下請中歎衆以地前聞思修等爲教淨等者即解脫月歎衆堪聞請中文經云善淨深心此句爲揔下九別云言潔思念善修諸行善集助道善能親近百千億佛成就無量功德善根此四別句名爲教淨次云捨離癡惑無有垢染深心信解於佛法中不隨他教名爲證淨釋曰以前四句屬地前故三眞僞相對等者不與如合隨世而修名之爲僞契如爲眞疏中先正釋後引證正釋中云即於地中聞思修慧報生識智緣照之解名曰阿含者此第三教證不對地前但就地上而論教證故云即於地中揔有四法皆名爲教三慧及報生識智下請分中具明謂地上菩薩生來即有此智故云報生識智非約證如故皆屬教可宣示故眞智出言故名爲證論云下二引證即許說分齊中文而是義引

漢三　廿八

故云聞思修慧是則可說若具引者即彼論釋經云智起佛境界非念離心道非蘊界處門智知意不及之偈論云此偈示現思慧及報生識智是則可說此智非彼境以不同故即其文也四修成相對者引證言義說二大者即許說分齊中全意謂如來大仙道等十二偈分之爲二　初七偈義大後慈悲及願力下五偈說大說大中有證智故云眞有加行後得緣世法故云僞眞僞合修義大唯明證智故云捨僞契眞又准下文解脫月雙歎人法請中此是菩薩最初所行成就一切佛法故論云最初所行者依阿含行故成就一切佛法者謂是證智釋曰此明依修而證亦修成相對五相實相對等者其所引文即本分中彰地要勝內文經云此是菩薩摩訶薩向菩提最上道亦是清淨法光明門釋曰上句證下句教論云歎說者於中有二　義一者爲說阿含二者爲證入義其論上句增上勝妙法故疏云增上妙法論釋證句云大勝妙法者諸法門中勝故清淨法者即法體光明者此大乘法顯照一切餘法門故既云照餘法則得修相既云最上明契本離相故彼下經自釋二句釋初阿含云所謂說菩薩諸地釋證句云佛子此處不可思議所謂諸菩薩隨

漢三　廿九

證智明是相實相對六體德相對等者謂所成行體爲證成德爲教引鍊金喻者十地皆有鍊金之喻且初地云是菩薩隨所勤修供養諸佛教化衆生皆以修行清淨地法所有善根悉以廻向一切智地轉轉明淨調柔成就隨意堪用佛子譬如金師善巧鍊金數數入火轉轉明淨調柔成就隨意堪用釋曰火即能鍊喻供養佛等金即所鍊喻信心慈悲捨等如世之金在鑛石中融冶便出喻眞地法與妄和合名曰衆生行人修行至初入地時出煩惱障今至地滿復更供養教化衆生如重入火熏發眞心令生信等名爲修行清淨地法至二地時如重以礬石煮之方得清淨初地之時雖除慳垢微過猶在至二地時慳嫉破戒並皆遠離如轉清淨至三地中修習淨禪令其不退如秤兩不減四地集起菩提分法如爲莊嚴具五地之中以不住道方便起觀修治力故如車渠磨瑩轉更明淨六

地以觀因緣不住巧智修治力故如琉璃磨瑩光色轉盛七地中具修一切菩提分法益更精好如以衆妙寶間錯莊嚴轉更增勝倍益光明八地之中無功用修如持金寶冠置閻浮提主聖王頂上一切群臣諸莊嚴具無與等者九地菩薩智自在修如善巧金師用作寶寇轉輪聖王以嚴其首四天下內一切小王及諸臣民諸莊嚴具無與等者十地菩薩業自在修辟如金師以上妙金作莊嚴具大摩尼寶鈿廁其間自在天王身自服戴其餘人天莊嚴之具所不能及釋曰十地皆具金喻意皆以金喻證顯本性故成信等德以為教道是修成故然云金與劍者此經無劍之文即嚴身具是七體用相對等者引文云下珠放光喻教珠體喻證者即第四地調柔果中云如摩尼寶清淨光輪能放光明非諸餘寶之所能及風雨等緣悉不能壞論云摩尼寶生光喻者彼證智法明摩尼寶中放阿

含光明入無量法門智慧普照示現以是義故此地釋名名為燄地即其事也八自分勝進相對等者引文云下歎金剛藏二力妙智等者即大衆請中經云上妙無垢智無邊分別辯宣暢深義言第一義相應念持清淨行歎教論云初偈謂前四句歎證念持清淨行歎證力辯才成就第二偈上句歎阿含力辯成就以證力阿含力故能有所說是故讚歎是也九約詮就實相對等者下引論云字身住處等者即下示說分齊中鳥跡喻也經云如空中鳥跡難說難可示如是十地義心意不能了論云此偈示何義如鳥行空中跡處不可說相亦不可見何以故虛空鳥跡相不可分別故非無虛空行跡如是鳥跡住處名句字身住處菩薩地智所攝不可得說不可得聞何以故非如彼性故非無地智名句字身此中深故是義大踴悅釋曰空處之跡喻教跡處之空喻證也然上九重教證前五前教後證後四前證後教又前五教則後後漸寬證則後後漸狹後四中證則後後漸寬教則後後漸狹疏今當第四者第三結示兼遮妨難恐有嫌繁故以論文但云復有阿含及證如是次第依初相應知謂令以阿含為始終前始後終云依初相應知何用廣明疏意恐人教證多相對文生疑故抱併說豈得為繁

華嚴經隨疏演義鈔卷第三十五

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　撰

疏有十始終下釋別句義疏文有四一標指二摠科三科揀四釋文今初謂菩薩利他行該法界隨宜列十耳疏前三地前下摠科可知　疏三此狹前入下料揀言故此略無者

漠四

明有亦無妨若出所以此中利他略自所闇

疏一摽始終下四釋文十句分二初明前五句於中初句一摽名二牒經三謂以下釋義此取意釋若具論云思慧智隨所聞義受持說故謂如經如實說菩薩十地差別方便故論經加方便之言謂善巧集成十地之相

一

今經即差別中收然論受持即釋摽中攝義故疏云攝持所聞即自攝也此上釋論其釋思宣說下以論釋經若不稱思非如實說故論云思慧智說如實說者即是攝他前入即以說爲修此則以說爲思亦是影略以前說後無修故以說爲修此中說後有修故以說

行即此經修習故疏先解修習之言言分別無漏法下牒經解釋即明地前菩薩於地上法而起觀修但是意識名言分別次以未證下釋論觀分之時即加行位然觀分言論釋彼經觀字以論經云觀達分別字謂帶如相故論名修觀皆帶相故未能證實故說菩薩此四位中猶於現前安立少物謂是唯識真勝義性以彼相也即唯識云現前立少物謂是唯識第九今欲釋疏須知根原先當具引彼有所得故非實住唯識論論中先摠釋偈意已如上證入中已具引皆帶相故未能證實故說菩薩此四位中猶於現前安立少物謂是唯識真勝義性以彼有二種一真見道謂即彼次論云然此見道略文今但引二見道即所說無分別智實證二空所顯真理實斷二障分別隨眠雖多刹那事方究竟而相等故摠名一心釋曰言雖

二

擇者擇中最勝最勝者法無我智故大智慧者通小乘故光明者對治無明故此事中彼時中皆善知故釋曰此中論有三節初略釋次引經帖後是中下隨難除釋今疏摘論銷經義無遺矣然經中巧莊嚴字是相見道上皆真見道疏乃當中先釋大智此二見道即

漠四

情假緣智能除頓品分別隨眠二內遣諸法假緣智能除中品分別隨眠三遍遣一切有情諸法假緣智能除一切分別隨眠前二名法智各別緣故第三名類智總合緣故彼疏云即三心見道非安立即真如也內謂內身論云四證始終見道時中法無我智方便故是中善決擇大智慧光明方便故是中善決擇名行字依念進修名行字釋探名行字依念進修名行字釋探名行字依念進修名行字釋探

心似有情現今能遣之緣智者謂能緣心即緣內身爲境遣有情假緣之智然此中人法二障各分上下麁者爲上細者爲下合爲四類然二麁者各別除之以智猶弱未雙斷故若上品智方能雙斷此即隨智說爲頓等頓者下也初智名頓次智名中勝前劣後後起名上能斷見惑此智最上然初二智未能殊勝別緣內身除我法假第三心時其智上品廣緣內外若我若法故三別也言類智者前智類故論法真見道二空見分自所斷障無間解脫總別建立名相見道法者倣學爲義真見道中雖有二空自證分而見分親緣真如從平等平等下即前名上能斷見惑此智最上然初二智未能殊勝別緣內身除我法假第三心時其智上品廣緣內外若我若法故三別也言類智者前智類故論法真見道二空見分自所斷障無間解脫總別建立名相見道法者倣學爲義真見道中雖有二空自證分而見分親緣真如從平等平等下即前

如所以法之然見分中有無間解脫隨自所斷障有四見分無間道中斷惑別故人法二見分各別法之立初二心解脫道中證理同故人法二見總以法之有第三心故論云總別建二名相見道論有義此三即是真見道攝以相見道緣四諦故有義此三是相見道以立相故故先明真言即真見道者辨位言根本法無我智者出體也謂即所疏無分別智然唯識論實證二空今文爲揀勝二乘故標法無我言治無明者根本智用止破迷理無明從此智親證真如下釋善選擇大光明言而善字兩用善觀察者實證如故即上唯識實證二空所顯真如從平等平等下即前論文正釋論偈無得之言以能證所證俱離二取故有二平等言離二取相即平等義若有二取非善觀故實斷二障下即全用唯識釋語二障即煩惱所知前入真見道中雖有二空自證分而見分親緣真見道彼時中即前觀分之時二云此事中同前彼時中即後道位中亦須善了如下發趣果中須知二地乃至佛果等三云此事即後得相見道中彼時中即是根本智真見道皆須善知今以後義稍正故依傍之而皆屬相見道並是後得故異昔解以法真見道觀彼正證亦後得故

以真見道不別緣故釋曰論以後義爲正故疏但云相見道有二論云二緣安立諦有十六心等前迴向品十六智寶處已引但觀上所引論文疏文易了然疏中有二先標位云即見道位通二見道次大智者下牒經以釋當中牒釋者大智即是二見道依止真見道能照百佛世界能教化百世界衆生能住壽百劫能知前後際各百劫事能入百法門能示現百身一一身能示百菩薩以爲眷屬等故云於多百門皆由二智得自在也故論云此事中下第三釋本論然古有三釋一云此事中即真見道彼時中即前

能遍百佛世界能照百佛世界能教化百世界衆生能住壽百劫能知前後際各百劫事能入百法門能示現百身一一身能示百菩薩以爲眷屬等故云於多百門皆由二智得自在也故論云此事中下第三釋本論然古有三釋一云此事中即真見道彼時中即前

觀分之時二云此事中同前彼時中即後道位中亦須善了如下發趣果中須知二地乃至佛果等三云此事即後得相見道中彼時中即是根本智真見道皆須善知今以後時中即後義稍正故依傍之而皆屬相見道並是後得故異昔解以法真見道觀彼正證亦後得故

以真見道不別緣故釋曰論以後義爲正故疏但云相見道有二論云二緣安立諦有十六心等前迴向品十六智寶處已引但觀上所引論文疏文易了然疏中有二先標位云即見道位通二見道次大智者下牒經以釋當中牒釋者大智即是二見道依止真見道能照百佛世界能教化百世界衆生能住壽百劫能知前後際各百劫事能入百法門能示現百身一一身能示百菩薩以爲眷屬等故云於多百門皆由二智得自在也故論云此事中下第三釋本論然古有三釋一云此事中即真見道彼時中即前

能遍百佛世界能照百佛世界能教化百世界衆生能住壽百劫能知前後際各百劫事能入百法門能示現百身一一身能示百菩薩以爲眷屬等故云於多百門皆由二智得自在也故論云此事中下第三釋本論然古有三釋一云此事中即真見道彼時中即前

觀分之時二云此事中同前彼時中即後道位中亦須善了如下發趣果中須知二地乃至佛果等三云此事即後得相見道中彼時中即是根本智真見道皆須善知今以後時中即後義稍正故依傍之而皆屬相見道並是後得故異昔解以法真見道觀彼正證亦後得故

言相望前真故名爲彼者則相爲此也五修道始終等者備道之義已見入中論云出世間智智者出世間智即根本智重言智者即後得智從以後得下疏釋可知言上寄從二地至七地者以功用行滿二僧祇滿爲一類故初地二見道後即是修道一約地分見屬初地故從二說地至於佛地者然論但云此處菩薩於菩提有五障不配地位配即遠公之意而彼不立等覺則佛地之中治於二障又彼云寄在八地至於佛地則以寂後句以爲佛位便乖後無佛盡之言故疏云寄入八地等則正在等

覺斷第五障當入佛地故未有佛盡然文有二先寄位釋後約通相釋以此五障地前即容對治故地地用之由上已配七地故依遠公先配八地已上然此五障亦虛亦實謂此障者不得五種功德名爲實障已登地者實無此障假立顯德名之爲虛五中前二是其解障次二行障後一用障今初解障疏不能破邪論障即是所治者乖理之言名曰邪論不堪以正摧邪稱曰不能此一段具有瑜伽十五釋因明中論有七例頌云論體論處所論據論莊嚴論負論出離論多所作法第一論體有六一言論二尚論三諍論四毀謗論五順正論六教道論一言論謂一切言說言音言詞是名言論二尚論者謂諸世間隨所應聞所有言論下取意略引三諍論謂或依諸欲所起自他所攝諸欲更相侵奪等云云或因惡行所起自身惡行他譏毀等云云或依諸見所起云云四毀謗論者謂懷憤發者以染汙心振發威勢更相擯毀所有言論云云五順正論者謂於善說法律中爲諸有情宣說正法云云隨順正行隨順解故六教道論者謂教習增上心學增上慧學增上戒學等云云最後二論是真實能引義利所應修習中間二論能引無義故應遠離初之二論應分別之第二

論處所有六一於王家二於執理家三於大衆中四於賢哲前五於解法義沙門婆羅門前六於樂法義者前第三論據即依義所依有十謂所成立義有二一自性二差別自性謂有立爲有無立爲無差別謂有常無常等能成立法有八一立宗二辨因三引喻四同類五異類六現量七比量八正教云云同類謂隨所立法望餘展轉少分相似云云異類望餘少分不相似六現量有三一非不現見二非已思應思三非錯亂境云云此下取意釋謂初如眼見等二如良醫授藥色香味足有大勢刀纔取便成取所依止病若未愈名爲應思其病若愈名爲已思亦如瑜伽師作地水等觀建立境界取之所依非錯亂者謂想亂數亂等云云上揔謂有世間現量有出世間現量謂出世智所行境七比量者謂與思擇俱已思應思所有境界此復有五一相比量如見烟比知有火等云云二體比量謂現見彼自體性比類彼物不現見體如以現比過未等又如餘食衣服等現見一分得失之相比知一切等云云三業比量謂已作用比業所依如見遠物無有動搖鳥居其上比知是杌等唯聞哮吼比知師子等云云四法比量謂以相隣相屬之法比餘相隣相屬之法如屬無常比知

有苦以屬苦故比空無我云云五因果比量謂以因果展轉相比如見有行比至餘方見至餘方比先有行見善作業比知當有大富等云云八正教量者一切智所說言教此復三種一不違聖言二能治雜染三不違法相云云已說論據第四論莊嚴者略有五種一善自他宗二言具圓滿三無畏四敦肅五應供言具圓滿謂凡有所說皆以其聲不以非聲聲者具五德一不鄙陋二不輕易三雄朗四相應五義善相應者謂前後法義相符云云無畏可知敦肅者謂如有一人待時方說而不嚵速是名敦肅應供者謂如有一人爲性調善不惱於他乃至言語柔軟如對善友云云第五論墮負者謂有三種一捨言二言屈三言過捨者取意謂詞謝對論者言我不善論等二言屈者爲對論者之所屈伏或託餘事方便而退或引外言或現憤發或嘿然等云云言過者謂雜亂麁獷不辨了無限量非義相應不以時不決定不顯了不相續等云云第六論出離者先應以彼三種觀察論端方興言論或不與論名論出離謂一觀察得失二觀察時衆三觀察善巧及不善巧觀得失者謂我立論無自損他損俱損等耶云云觀時衆有僻執耶有正見耶等觀善巧不善巧者謂自觀我於

論處論據等為善不善等云云第七論多所作法有三種一善自他宗二勇猛無畏三辨才無竭由有此三能善酬荅故名多所作法耳釋曰上所引瑜伽略其大綱廣說如彼但觀所引論文疏文居然易了今更略釋一隨所住處等者即善於他宗言次第顯說兼善自

漢四

宗然經云隨所住處亦兼論處所而文正在執着之處故次便云次第顯說等言以宗曰喻現比教量顯己正義隨病治之上皆論所據者顯己正義即所據中所成二義自性差別此二即是己宗能成八中文但有六闕同類異類以此二但約所立與餘有少同異故是喻及宗中攝之言隨病治之者以所執非一故言辯才即論體者流於聽表曰辯巧應物心曰才即是言論宣說教導順正理故言亦論莊嚴者標下出莊嚴莊嚴有五無畏一種前句已有善自他宗後所作法中兼明此但有三一語具圓滿二順言者即是應供謂不惱於他言詞柔軟故曰順言三敦肅可知言又上皆多所作法者此標謂揔收上二門二句以成所作法一善自下列言配文可知者下二可知善自他宗即隨所著處即善他宗次第顯說即善自宗言謂善觀察得失等者等取餘二謂時衆及善巧不善巧從由具

上諸義下即仍前五例釋不墮負謂有體有據有嚴有作既出離有能何得墮負言由破此鄣得入八地者謂七地中猶有此鄣不入八地破故得入下四句例然言上明能破此顯能立者揔釋也因明論云能立與能破及似唯悟他現量與比量及似唯自悟此之一

漢四

偈揔有八義一真能立二似能立三真能破四似能破五真現量六似現量七真比量八似比量今此辨於利他故但明能立能破而菩薩離過但有真能立破無似能立破又上五鄣下二重收揔釋不要對他則令諸菩薩皆離此五則得菩提第六正顯加相者疏文有三一引論生起何故加結前云何加生後言云何者謂加相云何加相有三下二辨加相言約別說者謂以身加身以口加口等如實說者謂能加隨舉一業即加所加三業故若約舍那下二辨本師次第意加即承神力入菩薩大智慧光明三昧次身光照觸等者即下如來加請文中放眉間光照十方竟云又照十方一切世界一切諸佛所加說法菩薩金剛藏之身是後雲臺下口加者時光臺中以諸佛威神力故而說頌言佛無等等如虛空十力無量勝功德人間最勝世中上釋師子法加於彼是也言令演者彼次偈云佛

子當承諸佛力開此法王最勝藏諸地廣智勝妙行以佛威神分別說即其文也謂即先須冥加次放光成臺後方得臺中勸說云亦義次第揔中等者謂以樂說為能說說十地之法義故經云辯說說必有詞其所說中名相差別即是法義論以名相釋於差別亦可在口為辯辯通四辯也不違已下釋善巧字由自他因緣者自力為因他力為緣故攝此九力此句揔標以因中有四下二揔出四淨所以言因中有四義者揀非約緣但就自因中耳亦如汎舉因緣生法中有其四義如穀子為因水土為緣能生於芽但就穀子即有四義一緣不生自因生故即穀子是有力義二因不生自緣生故即穀子上有無力義要具有力無力方能生芽即第三義揔攝上三即穀子之德是第四義一有力能作故有有作善法淨二無力能作故有無作法淨三具二能引生故有教化衆生淨四泯攝前三稱

漢四

理成德故有第四身淨泯謂泯絕以三不相離互相即故便互泯奪攝者三不相離舉一全收具泯奪義故稱理成德又上四義前三行圓後一行滿前三之中前二自利後一利他自利二中依體相分故有有作無作然其別義正在前二此二並以真心為體以真心

中有於三大順體相大故有無作法淨順用大故有有作善法淨言有作者即是教行教行本無順性德用而修起故名為有作有作順理故名為善善之自體故名為法法出垢染目之為淨言無作者即是證行性出自古不由緣造故名無作此無作體不更順他不立善言若約性善亦可名善論依前義故無善字法淨二義不異前釋然有純真不生單妄不成真妄和合方有所作無明內熏惡友外引造諸惡行背真流轉真如內熏善友外引造諸善行反本還源順真名善無妄可治不成善故由順性無惡貪故隨願修行檀波羅蜜則反惡貪成於檀度之善餘可例知然此二淨若在凡時但可有性名作無作不得名淨然無作體古今常湛體無減增約就於緣有隱有顯有始有終說因說果有作法體本無其體但可依生方名有作如樹有芽等乳有酪等非是事有然雖修生若無有性修不可生故作無作皆名有性此一入住有作名為習種性攝無作名為性種性攝若就解行有作名方便淨無作名體性淨今就豐位有作名教行無作名證行若至果位有作名方便淨菩提涅槃及報身佛無作名為性淨菩提涅槃及法身佛此二無礙今明開藏內

順德用萬行炙增云有作淨心冥性德思慮斯寂有無作淨大意如是次正釋一淨自善下釋此一淨文有四節初句標先以起信意釋後用本論今初即法淨依論立名三即是教行出其行體四亦約相故名為有作依體釋名謂由約相約教故有修作修作即是教行二普淨法界故者釋此一淨文有五段一牒經二無作法淨依論立名三此約證行出其行體四亦約體故名為無作依體釋名由約體故無有脩作但出妄染故釋為淨如浮雲霧顯出晴空故此但約顯體名淨不同前門對治名淨五依此性相下雙結上二淨性即體證相即

二令約即經深入法身智身故從謂十地下疏釋令疏先以起信意釋後用本論今初即釋本覺中隨染本覺之文論云復次本覺隨染分別生二種相與彼本覺不相捨離云何為二一智淨相二不思議業相智淨相者謂依法力熏習如實修行滿足方便故破和合識相滅相續心相顯現法身智純淨故今正識相滅心體故令本覺還源淳淨圓智以相續心體故合本覺故今疏不引智淳淨者智具云菩薩盡者法身離心意識唯智依止如經法身故今疏言非心意識之所能得即取論意反成法身了心體離念不可得故

說名法身故應知集起思量分別安能得耶
如智所依下釋智身體此一句向上順成法
身法身唯為智依故非心等能得二向下成
智成即依法身之智即是智身始覺義也然
此始覺無別始覺即是本覺隨染而作今染
緣既息始還同本故云淳淨則法報一體故
十三

經云唯如如及如如智獨存名為法身故次
下論云若無名滅相續則滅智性不滅明智
身全同法性如金成像像不離金從能所詮
義分二身耳菩薩照寂者此以瓔珞經釋深
入義彼經云等覺照寂妙覺寂照今是菩薩
故云照寂則等覺已還未為深入後二句等
者此句摠標一成現報纔證十地得離垢三
昧未後有一三昧名受一切智勝職此三昧
現在前時有大寶蓮華忽然出現身坐其上
十方諸佛現身灌頂名為受位故是現報塵
如第十地說然況明受位略有三種一唯論
相如彌勒等示居長子已窮聖位授記當來
次補佛處二就相顯實如經向所引名為得
位三唯就實十地行滿衆累永寂法身之相
顯自心原雖有三義今取第二故云現報二
成後報益顯有三節初句摽名二十地攝報
下取論意釋經三正引論釋二中然十地各
有攝報之果初地多作閻浮提王二地輪王
乃至第十為大自在天王今是第十一色形
中極者俱舍頌云欲天俱盧舍四分一一增
色天瑜繕那初四增半半此上增倍倍唯無
雲減三謂色界十七天初之四天各半瑜繕
那至於第四方二由旬此上增倍倍謂第五
有四第六有八七有十六八有三十二九有
六十四第十合有一百二十八十即無雲欲
成上都數故減於三有一百二十五則第十
一有二百五十二五百十三一千十四二
千十五四千十六八千十七一萬六千故至
十七即色究竟身高一萬六千由旬故云高
大言居有頂者唯是色累之頂無色無處故
此便為三有之頂二約三乘下上就攝報王
身為大令約成佛報身為大然云約三乘者
以一乘中唯說攝報多作此王亦不必作而
其實成妙覺不局於處不定於天於閻浮提
成亦成真佛故指三乘而三乘意亦就攝報
身為彼王於彼成佛即周法界學人便謂報
十四

身之佛在色究竟則令報土皆成局劣故指
三乘便為不周法界論云已下三引論釋從
智處二義即疏釋論二義亦順土高大二義
一即就攝報之身智便自在故賢首品云摩
醯首羅智自在大海龍王降雨時悉能分別
數其滴於一念中皆辨了即其文也然此天
何以為智處耶以下天定少四空之多以四
禪中定慧均等色累中極故文約二乘之人
多無漏之智熏習禪定故二攝報習者此有
二意一約未成佛但是十地攝報居彼智度
已圓故云攝報智滿二就彼天上得成菩提
具足種智名為智處然論成佛通說有三一
哥化顯實在閻浮提即周法界二寄報顯實
在色究竟成便偏法界三就實顯實妙出三
世不可定其時處身相今就中義二寄對顯
勝下釋後二淨此句摠標一對下彰出下釋
第二盡也以二乘下疏釋上論涅槃道淨言
三餘者一無明住地惑為煩惱餘二無漏有
分別對業為業餘三變易生死為苦餘故有
三餘涅槃非淨即佛性論文故法華云是人
於何而得解脫但離虛妄名為解脫其實未
得一切解脫佛說是人未實滅度斯人未得
無上道故等第一疏中已廣分別今則金剛
藏已出三餘故涅槃道淨經言出世善根者
十五

根者即無貪等既盡所知超度變易滿菩薩
行諸度皆圓常樂我淨三德皆圓處而不住
故涅槃道淨問此句不同二乘義則可爾上
句度於五道則不同凡夫何名不同二乘有
人荅云但約超勝略無凡夫此義不然今謂
凡夫此不足論今明正度五道有濫小乘故

淨涅槃顯不同彼故合二句方成此盡又二句皆濫二果今皆不同由淨善根故不住涅槃由度五道故不住生死合二無住故不同二乘度於五道入涅槃矣後一望上下明第三盡此句顯意標名言滿種智者釋一切智字此有二意一上一切智是根本智重言智者是後得智此二無礙名一切種智二依論經意上一切智是佛下智字是佛智慧故論云得一切智人智滿足故二義皆是智自力辨下解妨問意云他力唯一句自力有十句者荅謂他力揔彰佛加不在彰於佛德自力欲彰剛藏勝德故具列多句後後勝前前則無德不備如無作法淨即勝有作善法淨教化衆生勝前自利身淨己勝前三皆顯二利滿故身淨中受位過於位滿後報勝於現前得涅槃道後勝於前同佛種智謂位極尊勝方顯剛藏從因至果無德不備方堪說法故廣顯之第二意加者當時如來但意地寘被與其智力都無言說皆集經者言揔中者論經揔句云與金剛藏菩薩真實無畏身無畏即無能勝義上力被下故名為與雖已之智即不可他用約為緣助故得言與如鬼入身尚增智辨況於如來問此與為輕為永荅有三義一就實相金剛藏上契佛心佛力下被

相應為與此與則常二就化體既金剛藏化周法界無時不說隨說即與無有輕廢亦得名水三就化相有說不說說時即與此則非未然此揔句亦揔亦別揔謂揔攝十句為無能勝身故別謂此句即當色身後九句別唯屬名故二名已去即得名身身者聚義後與

漢四　十六

無礙下釋別句於中有四一揔顯別句不徧色身所加通三下二解妨謂有難云上云口加增辨意加益智身加增威今何意加而增身威此即難前身勝故為此荅亦是此釋云如實者能加則局所加則通故隨一業皆加三業今此意加故益身勝由意得智便說無礙即益口也在心名智下三會論同經正顯所加通加口義一與不著下隨文別釋九中前八與其自在說智後一與其殊勝化業前中相從攝為三對初二句一對前句說能後句能說智今知世法次三句為一對初句說能後二句能說智前句方便智後句了理智後三句為一對前二句說能後一句說智今知教法然案文影略故為此判實則智能皆通諸句故揔名與智已揔科判今當別釋今初一不著辨才疏文有四一此上即論標名峻若懸流無澁滯故二說法不斷無滯礙故即是論釋三謂無偏住著故不滯事理即疏

釋論四云無礙樂說疏舉經帖下八大問二與堪辨此論標名分別法相下疏以論意會經由解法相故能正說解故名堪正故名淨論云下二別是堪相解此四事名解法相故堪說法所應成者聲為自體常無常等而為差別又色是自體形色顯色表無表等而為

漢四　十七

差別謂現量等者等取比量聖言量不違立宗等言者等取於因因唯一字何故不言不違宗因今等取言云何等言如云聲是有法定無常故宗法因云從緣生故此言既多今立宗等言四字攝之故云等言如火能燒者此釋自相下釋共相三任放辯才於中有此標名言說恣心故名任放二說不待下論釋三謂隨門下疏釋論然論經云與善憶念不忘加論釋加字云是不忘加意力故所以偏就此釋者意加正為不忘故四能說辨者初舉論二謂字下疏會論就經五不離下初舉論三義無亂故云不雜次三種同智下疏釋論無法不爾下會經六教出辨然論但云得佛十力不壞於可度者斷煩惱故釋曰謂令衆生斷惑出離故名教出而論經云與佛不壞力故故有不壞之言今疏云化物即是教義斷惑是出義論無得果之言今會經文成道二字八無量辨先舉論言修多羅等等餘

二藏次言六正見者下疏釋論此正見即深
室中六種理趣已如普賢三昧品說此中名
亦小異爾其能知教法合云教導前三爲本
後二次第釋於前三就其所知名爲理趣就
其能知名爲正見全與前同若約今文前三
即理行教略無果耳上十已辨他力者然論
文中無自力他力之文以前已加中有自力
他力二辨才故以義例之故此上已有佛力
正與智故爲他力具德堪加故爲自力何以
得此者疏徵得三昧之由上總句中由得三
昧故得偏加今徵意云三昧殊勝何以能得
下別顯下答有二因一宿願深重謂因中發
願徵證十地智光三昧故今得之二是現緣
即三昧身攝功德也現身無德雖有宿願亦
不能入然諸菩薩皆具此德隨門顯法在金
剛藏故偏言有又標佛力能加草木何要有
德欲令菩薩進修具德上契佛心方得加故
表此地法證方說故此復八種下就總開別

於中有三初總科先出論文前四已下疏釋
一善淨下別釋此一句中文有五節上句牒
經二是因淨者是論立名三信樂下是論釋
義論中具云一因淨深心趣菩薩地盡清淨
故如經善淨深心者信樂等復是一切善根
本故今疏取後論向前釋其信樂字是論釋
經深心即初地契理淨心論主但云信樂其
至極兩字即是疏釋深心之言以信樂殷重
故曰深心由此深心故能得第二第三乃至
十地爲菩薩地盡即論等字既至地盡郭無
不除云盡清淨故云下疏以論會經此一爲
衆行本下即疏釋論立名即復是一切善根
本也既此爲因則顯下德爲其行體二即智
淨下衆論則顯初句是見道故次如日輪下
義取論釋具足論云此真如觀內智圓滿普
照法界猶如日輪光徧世界故然今疏文言
是義理化流名轉謂正法義故以攝持持餘尊法爲教
通論持彼正法義故以攝持持餘尊法爲教
理流轉之因八教出離因者具足論云教授
出離因即經法界智印善印故謂教授於他
神通故令他敬重敬重即是信入七是轉法
理因者即無礙辯持法是故法是教法理
是義理化流名轉謂正法滅時假餘外法流
通論持彼正法義故以攝持持餘尊法爲教
離本處以神通力皆各伸右手故疏爲此釋
即四通者智論云一如意通轉變自身以大
音聲聞一切等二者約通轉變外事三法智
由契法界自出取相即化而無化也亦令他
出次引論釋此意明下疏釋論不離本著今
經但云各伸右手論經云爾時十方諸佛不
本業言此即斷德者初是智德則顯助道是
其恩德已配三德下配三道故有亦言五聞
攝淨謂聞持智而爲能念其無量法即是所
念持即是念具能所持故爲法器論云一切
如來所說秘密法者一切明廣秘密顯深若
不持法不能利他故以聞持而爲方便其無
量言便含二義一多無分量二深無分量上
八句下第二總上八行能爲因義謂由深心
者前明深心是起行方便起行即是精進故
深心爲精進因二由得如智故常不忘三由
助道成勝勞力四由不住道不住空有生死
涅槃故無染著五由自念法能斷他疑六由

靜一當句釋二相承釋即今疏意後後攝於前前若當句釋者言事說者上入三昧為顯已證故能宣說今已顯竟故名事說二前入三昧為受佛加今佛已加云得勝力三前入三昧為觀物機隨順受法物悟在今故云時至四前入三昧顯證離言今說起定反顯所入寂滅離言故云定無言說當句則顯入定有其四義句句不同相躡則得勝力言含於多義謂顯證得加觀機已竟皆名得力應存二釋第五普告下本分者若約教道分三分者此下當其正宗正說地故如品初所明例如法華方便品去以為正此中本分如雙數為令說法何言不知為說不說荅諸佛雖加不知剛藏承力說不問上言說不思議諸佛法明云何言復不知欲說何法荅不思議法中門別非一故猶不知若爾上以能加問名金剛藏則知所為是金剛法云何不知荅籍相表知而非決定猶名不知為說何法文分為三下三科判也科為三段若別對者對下請中互相成起此初地體起下請中地體寂滅後顯寂滅成此標體此彰要勝起下大衆今生樂欲下自陳有根有欲即成於此其第二段自對說分此能起彼彼能成此今初地體下四釋文也即是品初有十種體一離言二深下請分如身子三請說分如彼廣明開權顯實故前四分為序即起說之由令物生信今此本分舉法歎勝今起樂欲是所成什文中有四一釋名何名為本生下二分故於此中略示綱要有體有相說分之中說於地相以顯體故請分開於名體而申請故若別說者十名地相即說分本說分廣顯十地相故云為廣本此中地體即請分本廣顯地體寂滅出言遣故故云亦與請分為其體故不請而說下二辨妨妨云下待三請此何不請否有二意前意疑法謂該知欲說後意疑說謂該知欲說不知說何此即無問自說經也問上言佛加

為令說法何言不知為說不說荅諸佛雖加不知剛藏承力說不問上言說不思議諸佛法明云何言復不知欲說何法荅不思議法中門別非一故猶不知若爾上以能加問名金剛藏則知所為是金剛法云何不知荅籍相表知而非決定猶名不知為說何法文分為三下三科判也科為三段若別對者對下請中互相成起此初地體起下請中地體寂滅後顯寂滅成此標體此彰要勝起下大衆今生樂欲下自陳有根有欲即成於此其第二段自對說分此能起彼彼能成此今初地體下四釋文也即是品初有十種體一離言二所證體三能證體四能所合體五隨相體六三昧體七就德體八隨要體九攝攝體十唯因體今此即當第八隨要以六決定而為體也言菩薩下釋此攝句文有六段一解菩薩於大菩提心生即是此領故下論文釋願願以希求為義故即下初地老即指初地住分之中菩提心即是此領故下論文還指此領故彼文云生是心者是本分中願心領體一故二處相指兩處之文俱顯地體謂出世真證善根以能增長順趣菩提故說名願亦名發心體雖是同隨義有異心願不同言義異者謂大菩提起意趣向是發心義要彼屬己是其願義問願善是諸地體說分已下但是地相何故偏指初地發心釋曰就始言故又問願善是體況分已下但是地相云何指相而得顯體荅攝相指彼即相所顯果分發心彼在地相中分別指彼即相所顯果分發心是此願矣此願所以下三釋善決定義願是希求若地前願不得稱善決定今是證智相應之願真能隨理故名為善此善即是決定之義真智即善下四會六釋於中有二先正釋後故論下引證廻文未盡合言善決定者善即是決定此已入下五揀善決定地前亦有決定復非望順於理不得稱善故地指說決定有三一種性地名為決定定為佛種二解行地名為決定能發心三初地已上名為決定今是第三揀非前二若通論下六通類決定得名唯取第三決定耳下別句中有六句經前有三初就攝開別喻加下二指文引證既諸論皆說故要為六此六行相下三通相料揀先後漸收後是故下順牒結示一無雜者文攝有四一牒經二即觀相下論主立名攝中開出故有決定三真如下即論釋也真如觀釋觀一味相釋相理絕妄情說之為

真諸法體同目之為如照理名觀觀之體狀
故名觀相四謂正體下疏釋上論正體緣如
轉釋真如觀言正體者揀非後得是根本智
名為正體此是能觀如是所觀緣即觀義故
唯識云若時於所緣智都無所得爾時住唯
識離二取相故境智即是二取離二取相故
為一味即以一味為觀之體相一味是喻如
海雖廣同一醎味亦如衆藥煮之一器其味
無別能觀所觀皆無所得即為一味則無帶
相者以論會經經云無雜論以一味相釋無
雜也若是地前現前立少物謂是唯識性以
有所得故非實住唯識未能忘如為帶如相
此相為雜今俱無所得故無此雜二不可見
皆牒經是真實下二論立名也非一切下三
是論釋義謂此真智下疏釋於論由此句明
行體離妄故曰真實緣觀不觀名
非世間境言出世間者轉釋非境既是出世
世智安知經云不可見斯乃契實反望情想

二十二

虛妄由来不有故名為出非有世間對之出
也謂此真下四疏釋可知三廣大如法界者
牒經勝善決定即論立名此明行德行合法
界隨義廣大故名為勝此中上句下二疏釋
論上句即論云大法界故下句即一切諸佛
根本以地智是諸佛根本故如法界之廣大

也法界所以下次別釋二句先釋所如法界
後合能下合上二義法界為悟之根今地智
為菩提智根法界為諸法性今地智為佛本
性況體合下三釋成上義地智所以得如法
界者由契合故合則一味離於二取故無所
如智即是如況復相契如是方是真實如法
界矣言一體下疏釋既是一體異名故不
妨將勝釋於廣大便更將高釋廣理亦無遠
四義同體故法爾等者梵云達摩馱都此云
法界亦云法爾故一雙釋下論釋能如文有
三段義包四字於三段中皆初句標舉論意
次舉論文後疏釋論故隨義下三摠結上三

漢四

異解許不遠理即遠公意謂常果因能得涅
解故於世間一向住無常愛果因及此大
善能隨世間故於涅槃不一向住然約雙遮
下三廣釋不住之義復有二義謂住不住論
意即是雙住之義云非一向住不言無住然
即由非一向住故成無住猶如舡師非一向

二十四

在此岸住亦非一向在彼岸住故成無住運
載衆生而言謂大悲故常處生死等者等字
多義一者等取大智故常處涅槃是俱住義
二大悲故不住涅槃大智故不住生死即二
俱不住又一明俱不住者有二義故不住生
死一見生死過患故不可住二由見生死本

空無可住上二皆約智故不住有二義故不
住涅槃一見涅槃本自有故不住二由不異
生死故不可住又智與理冥無別異故能所
絶跡故無能所住也則雙不住生死涅槃上
皆約智二明俱住着有二義故住於生死一
名之為道是故疏云道亦菩提明論亦說菩

不怖也上句約悲下句約智又有二義一見過生猒故住二見空即涅槃住此即常在生死恒在涅槃也此二皆約智前了相後了性有二義故常住涅槃一常證理故住二常化衆生故住以所化衆生即涅槃故上句約智下句雙具悲智又合生死涅槃二境體無二

漢四　二十五

故無偏住處故云無住又即住此無二之處故亦云住又合住不住之二行以為無礙良以不住為住住為不住唯一無分別行故無二也又合境行二門以法界法門絕能所故平等法性唯一味故無境行之異也上開則多門合則無二開合無二揔為一大無障礙門言思斯絕故一切下是不怯弱善決定文中有三初論立名於深能入故不怯弱與入智地者智造佛境即入智地故得佛護此以入智地成佛護由得佛護得入智地即佛護成智地論下六相圓融者論云善決定者揔相餘者是別相同相者善決定謂六種同名善決定故異相者別相故一觀相二真實三勝四因五大六不怯弱相別不同故不同前別分一揔句為六決定以為別相成相者略說故壞相者一一廣說故如世界成壞前文已有故云類前可見二中以生成住持故者出同說所以然生之與成望於佛果始起為生終滿為成亦可生為因成為緣因有二種一證二教果亦有二一是性淨二方便淨望性淨果證道為因教道為緣望方便淨果教道為因證道為緣因果功德皆因地智而住地智能持有斯勝能故三世同說同說之言者地體最為要勝故又依論經初無寄問徵起釋不怯弱善竟便云諸佛子此菩薩十地是過去未現在諸佛已說今說當說故論先云復此十地生成佛智住持故如經諸佛子此菩薩十地等方牒向前所引經文明是三世同說地體六決定也三列名下疏文有三初揔明即唯識論指在說分然說此中文有三段初列十障二釋十地名三揔以喻顯今疏唯廣第二喻顯略標初段即今揔明今當具顯故論問云何故定說菩薩十地對治十障故何者十障一凡夫我相障二邪行障三暗鈍障四解法慢障五身淨慢障六微細煩惱習障七細相習障八於無相有加行障九

漢四　二十六

不能善利益衆生障十於諸法中不得自在障義如下說今依本論者即論第二段也論先徵云何故十地初名歡喜乃至十名法雲此有二義上即論文此下疏釋一二利創成是其教行由前修習今得初成非前能加故云無上二聖位新得即是證行理即聖家故名為處此地證始故名為初無上揀前初證揀後上二喜事故生歡喜即是喜心此有三義下釋論一因離者三離之義本地具之今當略釋因惑起業詔惑為因攬因成行詔業為果行體清淨故能對治然惑二一麁二細犯亦有二一麁二細細即悞犯麁即故犯由麁煩惱起於故犯由細煩惱起於悞犯今無細惑故不起悞何況故耶此之三義即同十住毘婆沙論此唯一義下疏釋中三初順今釋聞思修等是所知法順法正解故名為照照法分明稱為顯現言當地所聞者以此地中忘軀求法故若準下二引論重釋彼無慧者義如下釋然唯識下三引他經論釋以此一地與經名別故引他論於中有四一雙標經論二謂成就下唯識論釋三此則三義下疏釋論文四然二慧下會今地論謂唯識以得三慧方發證智故慧光為後此亦兼下疏釋二義前約內證後約外用據能燒惑應名

漢四　二十七

火地但火能燒未必有燄今取有燄故能普照五得出世下先舉論文遠公意云上二句解難度難度即釋勝義今疏但通釋此唯下疏釋於中有二先揔明後以三地下別顯初三地是一難度四地下是二難度多滯已下結前難度謂三滯世諦四滯出世云滯二邊

上明所度之境今得出世下是能度之法此
句由得四地已度世間故論云十平等心實
難得故又能隨下即是論文巧方便智已入
五地能度出世前三滯俗遠真第四滯真遠
俗今已度前故化衆生而無著故俗不遠真
證出世智而起用故真不遠俗則前四地不
能勝也若爾六地已上豈不然耶故疏通云
此初得故六般若下先舉論後謂妙達下疏
釋於中有二初解大智準龍樹云智有二種
一小二大小謂因分緣照之解即妙達緣生
大謂果分戒觀智心即疏引無分別今取所
引故云大智二覩如目下釋現前義三對後
下釋有間字若遠公意二智皆有問二智皆
現前此或二下疏釋論文於中有二初為三
義釋次第對論三節可知二合唯下為一義
釋先標二然善下別釋二字文並可知此亦
三義下疏釋第一義釋報行純熟此有二義
一以變易果為報二依此下約行德釋所有

一義遠公意云離功用相名為無相空有雙
現故曰無間則無相無間俱非前地無相無
間也九得無礙下疏釋然其論文義通一地
剋字取義即說成就於中有三初得無礙力
即口業成就謂內具無礙之智外以美妙言
說名無礙力二說法成就者即智成就三利
他行者即法師自在成就故疏云徧說徧
方名為善十得大法下先舉論後此有下疏
釋有二一以法身為雲此地菩薩法身普周
一切法界云大法身二以佛說為雲能受名
法即法器故論釋第十既云得大法身具足
自在恐濫於佛故寄對顯異先對下歎勝論

第十地於諸法中不自在障在於九地若斷
此障則得十地今明十障障在當地乃障於
後如十地有障未得成佛故猶喻在胎出胎
生時方喻於佛無有障故第二喻前十名之
德論但有喻而無合法而於胎中分為十時
以喻十地論云藏有十時一陀羅婆身時遠
如二地初成戒身之體論云三者尸羅陁身
時即俱舍閉尸此云軟肉如第三地忍辱柔
軟亦禪定柔軟也論云四者堅身時下皆廣
言即俱舍云閉尸生鞞南鞞南此云堅也正
與此同以四地出世法身堅固又精進堅牢
故論云五者形相似色身時即俱舍次鉢羅

薩云又如懷孕在藏菩薩十地亦復如是以
諸地有障故二喻如來於中又二先喻體圓
後喻用極前中論云如子出時佛亦如是事
究竟故二喻用極論云又如生時諸根覺了
佛亦如是於一切境界智明了故在文可知
但喻於障與前小異前之十障在十地前如
奢佉此云肢節與形相似義同謂五地滅俗
不住道行則於一身有肢節分段也上之五
位屬胎中名色支其第五位兼六處支俱舍
更有兩句云後髮毛爪等及色根諸相論云
六者性相似身時即猶屬上支節之位已具
六處如頭等六分成智身性論云七者業動

身時於其胎中已能動轉即七地中得方便智起殊勝行故論云八者滿足身時釋曰此下喻後三地行德滿足論云於中有三種根滿足時男女相別滿足時廣長諸相滿足時釋曰根滿足者即六根也即俱舍云及色根也如八地說行純熟二男女相別滿足時即俱舍云諸相圓九地分自利利他二行故三廣長諸相滿足者亦俱舍諸相字攝謂第十地得大法身充滿一切一切功德皆已滿故下論結云如是十時諸地相似故釋曰上來論文摠酬十地大義易了故疏不存恐尋論者不能曉了鈔具釋之謂諸佛證此者釋經

道字十地證智為佛因故令經但云最上論經則云增上勝妙法故疏云最上最勝次句阿含言法門名為法體者則顯光明是用體有二義一即上地法由此證真故能了俗名為光明二即後得智為體能了一切餘法餘法門者差別法也後二句者初句即經所謂

分別演說菩薩諸地後句顯上證道者即經佛子此處不可思議所謂菩薩隨證智此有二句疏云一者是義句故若分二者上句歎勝超劣下句示其體相所以默下二顯意也然通論請分摠有三意一明請中所顯之法二依法生成之行三以請對說互相起成本

三段中具此三意文中有二一顯默所以令生愛樂請法行故文中又二先立理借老子意彼道經云將欲歙之必固張之將欲弱之必固強之將欲廢之必固興之將欲奪之必固與之是謂微明釋曰意明君子行權反經含義將欲歙斂生情欲則先開張極其侈心令自固於愛欲之念則當歙斂矣強弱等例然此道甚微而動則著明矣故云是謂微明令借此意將欲為說必先默然令其敬請是欲說也欲令大眾等者二正顯意也摠云請說細辨多意一令菩薩敬以顯重法三希佛加被聽者四覩佛教其說

儀義在下科而論但云何故默然住欲令大眾及於如來加被請說知法可重故增恭

敬二為起說之由令眾恭敬故剛藏使說二前本分下是疏第二意曲有二意一為生行謂生正解解亦行故若以請對說請為生解說為生行若但就請解亦名行對所顯法就人名行故二者顯法即次疏言云何生解等謂徵釋上解便明顯法請分為欲顯於地體離言念故得說默之由者由解脫月意第一惟默騰疑請第二金剛藏法深難受上即默所以故經云菩薩行地事最上諸佛本顯示分別說第一希有難微細難可見離念超心地出生佛境界聞者悉迷惑即默所以中顯地體也令眾先解下釋上顯法之意便成第三請說相成之義此中正明以請起說然下說中意義有二一者明行二者明說今請對彼亦有二義一對彼後行令其起行若不正解後行顛倒隨聲取著行亦謬故正今文意二望後教亦為起教眾有謬解剛藏不說故上辨起說意云何以說成此請耶以後說因分

莊子意於自他兩亡若人相望於道術魚相
望於江湖雖有深意非此所用為順請主者
此第二家因第一家起也謂初剛藏云法深
難受故止不說次解脫月歎衆堪聞請云此
衆無諸垢志解悉明潔等衆若不請則非堪
聞令解脫月此言虛謬故大衆請則言不虛
漢四 卅二
為成請者即第三請亦躡第一家生謂解脫
月未後雙歎人法請云佛子願承佛神力分
別說此不思議法此人當得如來護念而生
信受何以故說十地時法應如是得佛護念
得護念故於此智地能生勇猛即其文也為
成此言故有第三如來加請文云若為善逝
力所加當得法寶入其心即護念生信有徵
也此約因請生請者揔結上意亦是次第者
此中正顯三家所以下文方說三家次第今
此所以兼於次第致亦是言又佛請下第三
主伴分別上首助伴但可名請如來為主故
有加言前之二請下第三結歎此言因於天
台而生謂法華疏歎身子三請云餘經無此
殷勤之請唯華嚴解脫月請金剛藏可為連
類而彼因人請於因法此請佛慧故亦不同
今此翻明法華劣此略言但是一家細分乃
有多異且列四門彼是一家此有三家此有
三家一不同也彼之一家但是聲聞此有三

家是佛菩薩二不同也彼唯三請此有五請
三不同也彼唯因人請此有佛請四不同也
但彼云法華請果華嚴請因者然此請因乃
是佛因說分等中因果兼說是故經云此是
菩薩向菩提最上道亦是清淨法光明門又
云如來大仙道智起佛境界第十地後校量
漢四 卅三
佛德地影像分十山依地十德依海皆明因
果相順又有因果二分令於因門徹見果海
所入智地亦通果故法華雖然請說佛智及
下廣說但示因門故說衆生皆有知見諸佛
智慧即此證道其智慧門即此教道教證二
門該因徹果非此獨因各隨所弘自揚聖教
耳又三請下第三明次第初上首請二由前
下大衆同請三聽說下如來加請今初衆首
下四別釋上首於中有四初辨三請意自有
二意一順世得中故二以止有三下對止須
三故上意通諸經下意正是今意抑揚當時
者三止皆抑三請皆揚謂初止通抑不堪次
止正明法深難受後止劣者不堪故皆抑也
請皆揚者初請怪默騰疑有疑欲問次請歎
衆堪聞後請雙歎人法皆是揚也夫請法者
必歎人歎法歎法有教有證歎人歎說歎聽
故請儀具矣二家助成者第二通妨謂有問
言若三有表餘何不三通意可知雖似初二

者文具二意前意約所歎分別歎說歎聽故
分為二後釋約徵請分別徵請互有故依前
判言互有者如初二中何故不說即正顯徵
默所由既云何故不開演亦是請說為順衆
欲如後三中此衆皆欲聞願為分別說正是
請順欲說若為宣說衆疑即除相視恭敬義
兼徵默故論經云迭共相瞻住一切咸恭敬
即上句正是怪默意也故云互通歎說歎聽
則不互有故依前判合為徵問之辭揔言何
故不解釋細論何故是徵問之辭不解釋是
徵問之相中間淨覺是徵問所以故疏合云
謂有中間淨覺無過何故不解釋耶具能所
下別釋淨義一者雜覺者常等四倒思求名
覺穢濁之心自之為雜以四念為治者觀身
不淨等能治淨倒等二雜覺因者想心見倒
能生四倒名雜覺因憶想分別即三倒也憶
是心倒想是想倒分別是見倒令心亦倒不
能見如妄取染淨因果相故隨名相轉即疏
漢四 卅四末
釋論由不了如故隨名相若得如智斯倒自
亡離慳嫉者恡法為慳忌勝為嫉正是說法
之過三善根中無貪在初瞋為菩薩大障故
論舉瞋等貪說法懈怠者有人雖無慳嫉而
懾開演故無不樂說者有人雖勤而無巧慧
凡所言說令他不樂故此不樂之言乃屬於

他亦可屬自若爾何異不懈怠耶謂復有人心勤欲說無有辯才故不樂說然其念智等者三通妨難也謂有問言雜覺是過有念智等即得名離慳嫉是過功德具等豈非能治何以前覺偏名攝治此離慳等爲離過耶故爲此通前由先有雜覺故修念智治之此十先無貪等自無慳嫉故別立名前猶以藥治病後猶內有妙藥衆病不生故有二別又遠公云念智內德對治義顯不貪無失離過義彰故有隱顯理實具通

華嚴經隨疏演義鈔卷第三十六　漢四

華嚴經隨疏演義鈔卷第三十七　漢五

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第二歎聽者無過疏文有二先揔科此中引論即釋前偈前論雙明說聽無過上疏已明揔意及說者無過故今但引聽者無過彼論云復顯聽者同法決定故有樂聞故復示餘者心淨故又顯此衆皆堪聞法故偈言迭共相瞻住故釋曰上即聽者論文今疏以偈配之於文可見同法二字該於二偈是同生衆故決定二字唯屬初偈有樂聞者是第二偈異上同法而云餘者故是異生此衆皆樂則知雙歎皆者俱故若有欲下雙結上二根約器量無之則猶牛跡不能受海欲約愛樂無之若許由洗耳黠慧即根者此疏釋論黠即訓慧今分二別黠即當智智能了事慧照理故分於教證此二無闇通曰明了根體是慧故以黠慧釋根願大菩提者然經云勇猛無怯弱論經云菩薩大名稱今順經帖願大菩提即是論釋既云菩提則諸德皆上大願爲主故偏說之以梵云薩埵有勇猛義勇猛求菩提故故二經語異願求菩提義同由內無怯弱者即以此經會論經也以論經云大名稱故上三決定若別相說前二是證決定後一阿含決定通皆具二論云是下初舉論文論初標云決定者是中有阿含決定等所以先標決定者以前偈云同法決定決定是根根能受法故云決定今此意云決定之言根欲具足方稱決定唯根無欲法器不具非眞決定故此標云言決定者必須根欲言是中者聽者中有阿含決定非證決定者謂若前偈但有教根而非證根亦不具足則反顯前具有教證次云但有非現前決定無現前決定者明若前偈有教證之根爲非現前決定而無今欲現前決定法器亦不具足故結云如是法器不滿足故不能聽受則反顯前偈有根今此有欲爲具足也若但兩字是疏義加使義明了不違論意現前是欲下二釋現非現義言根但寘具者有人雖有堪聞之智爲寘具而未欲聞故云寘具寘具宿成故如五頂子具足七德堪傳六句而著妻奴未欲其教此中意明下三揔出論意即論云示現此衆具足決定故能聽受其心無怯下三隨要重釋於中有二先正釋此句後揔前下雙結歎意釋於初句及第四句四異想濁者論云四異想濁妬勝心故破壞心故釋曰妬勝就人破壞約法又亦通二今不依論云貢高等者義廣異想即瑜珈論三十八云聽法由離六種相遠離貢高雜染由四種相遠離輕慢雜染由一種相遠離怯弱雜染言六種者一應時聽二殷重聽三恭敬聽四不爲損惱聽五不爲隨順聽六不求過失聽言四相者一恭敬正法二恭敬說人三不輕正法四不輕說人言一相者謂不自輕蔑復由五相故無散亂心聽法一求悟解心二專一極心三聆音屬耳四掃滌其心五攝一切心故揔有二謂不雜染心無散亂一心聽法今疏舉前二名等取怯弱及無散亂上皆異想妬勝破壞此二偏重故本論舉之五不足功德濁此段全是論文善根微少語因中心不樂住明無現果謂由善少多緣多病懈怠散動故於說中心不樂住六愚癡濁愚謂迷教闇謂惑理即釋上癡第三一偈雙歎中三初總釋偈相視爲總者正是此偈之總既雙歎二衆則相視之總徧前四偈而論正說是此偈總下例餘偈皆有總別則歎異生中不濁是總上歎欲中欲聞是總初歎根中決定是總歎能說中淨覺是總別等可知論經云下二會經文中有三初舉論經二引古釋三會今經念通教證者熟蜜如教蜜成如證今念有二若明記爲念即是念教若無念念者即是念證故起信云若知無有能念所念是名隨順此念教也若離於念名爲得入此念證也然蜂

之下二別釋喻法喜如蜜蜜即食故故法華云法喜禪悅食更無餘食想解脫合上甘露甘露即如漿故故淨名云甘露法之食解脫味爲難則甘露爲食今以蜜當於食故以甘露配於解脫故涅槃中亦以甘露況於涅槃涅槃即解脫故除前疑惱者由前覩嘿生疑疑則心惱又請未說心尚疑惱故爲除之令心得喜然大智無畏乃是經家取當時意讚述說者是故論主用此成於總令意悅二不怯弱酬荅論釋云離不正說者若畏大衆不堪隨情而說是不正說遣上何因之疑者上云何因何緣不說論釋云爲因說者不能說耶爲緣聽者不堪聞耶今云難說非不能說成上有智者亦由難說非已無智下遣上何緣例此可知今初文也偈末難字下疏文有四初釋難字此難有二者二別釋第四句上四字明義難相何者是下釋初二句明難法體覺於佛智者然論但云諸佛之根本者覺佛智故此語迷人以佛是梵音覺是此語若順西方應云佛佛智故若順此國應云覺覺智故安得以唐釋梵爲釋義耶此有深意謂佛智即是菩提此但云覺佛陀是人此云覺者以人得法故名覺者故今疏云覺佛智故故名爲佛今十地菩薩爲能覺人亦將因智以覺佛智故爲佛本爲分人法唐梵互彰譯者之妙今加於字以釋論故此之教下釋第三句顯其難處難示難說即同淨名其說法者無說無示後約難聞即其聽法者無聞無得然無則一向約遮難則遮表雙辨若準楞伽宗通自修行說通示未悟宗說即是教證則

二全別今明教證皆約說者有示有說但云難耳則示即說即證說證之相如何可知廢詮論實眞體一味說之爲證之相如此未總心境者心地之大三漸次中辨若眞俗不能知極今報生識雖知無常言通有二義一就體性如梵網經說盧舍那爲教以證攝教故俱難說第二釋難所以疏文有二先總明所以即是論意論云行者即

四

諜前菩薩行事者即諜前地事義任者語倒應言任義故疏云由任微妙深義深義即義大妙理也難得難證者論經云難得論釋云難得者難證故即以證釋得今疏經論雙諜耳以論經有難字及難得字今經但有一難字故雙諜彼經論論經偈云微難見離念非心地難得境界智無漏若聞則迷悶難得有四下釋別於中有三初釋對劣彰深初之二句一非聞慧境者乃有二義一非所知境二非分齊境聞慧之中無此相故論釋聞慧云能得故並非之三慧皆是世間何以就修偏云世間荅有二義一修有眞僞眞修似於正證故不揀之二報生識智亦是修慧今取世間之修耳故名善得其由生而即得不假修習故名善得者生而知之者上也言無常等等取苦空無我及常樂我淨以昔久修無漏因故

五　佛弟子　求紀幽刊

故於生死大功德入大乘道何等爲三謂若有善男子善女人自成就甚深法智若善男子善女人於諸深法不自了知仰推世尊非我

境界唯佛所知是名菩男子善女人仰推如來智除此諸善男子善女人已餘諸衆生於諸深法堅著妄說違背正法習諸外道腐敗種子當以王力及天龍鬼神力而調伏之所信是何下釋佛勝智宇於中有四初明地智得佛智所以佛智有二下開義別釋此中有四對義共成一義謂一前是菩提實智後是化生權智二前是自行後是利他三前是證道後是教道四前實智稱性無分量後權智則差別有隱顯說權爲實則隱實施權說權爲權則權實皆顯其無邊種種即是論文由佛菩提無有邊故故佛化生所說法門種種差別即是法華下三證成勝義即方便品初云爾時世尊從三昧安詳而起告舍利弗諸佛智慧甚深無量其智慧門難解難入論釋云諸佛智慧即證甚深其智慧門即阿含甚深故此二句即佛教證二道故古人云二深先唱警察擧座之心是也彼經自釋如來方便知見波羅蜜皆已具足即權智也所以難解者一當體深故二權實隱顯故故云唯有諸佛乃能知之下廣文云諸佛隨宜說法意趣難解即智慧門難入也唯以一大事因緣故出現於世即智慧甚深也昔不言三是方便故方便門

閉今云三乘是方便門開則見實故彼經云此經開方便門示真實相故方便門如蓮之華真實相者如蓮之蓮此華不有則已有則華實雙含此經不說則已說則權實雙辨是聲名等從緣無性故不可得如彼風畫依空無住故云以無自性合上不住也出無自性者謂聲從緣生故無自性依法立名故是虛假故云名無得物之功物無當名之實名也物無當名之實非物也若實即名見面則應知名若名即實召火則應燒口故知名是假設安有自性即如風等與虛空合然論經云佛智者即會論經今經下總相收束一句之意論有三段下三擧論廣釋具引論文科釋畢備細尋可見但文中云合上非有即以非自性者由上論云以非自性不可得是聲名等從緣無性故不可得如彼風畫依空無住故云以無自性合上不住也出無自性者謂聲從緣生故無自性依法立名故是虛假故云名無得物之功物無當名之實名也物無當名之實非物也若實即名見面則應知名若名即實召火則應燒口故知名是假設安有自性即如風等與虛空合然論經云佛智者即會論經今經下四例釋說嘿謂上論文但

唯識性即二無我理二無我理即勝義諦故唯識云此諸法勝義亦即是真如常如其性故即唯識實性此分性相二門不同即此心境者六識緣六塵即是外境第七緣第八即爲內境第八緣三境根身種子即是內境緣器世間即是外境又意識亦通緣內外五識亦有通內外義故云諸境而皆名心地者生成任持義故依八生於七七復熏成八以心變於境託境而生心皆得心地名於此二類二經同異假實既殊者出用四所以也謂聲爲內實名句文假故即總取四法爲教體義耳又假實相依者重釋用四之由名等依聲得有曲屈故名等爲能依若無名等空有一聲不能詮表故非教體則聲依名等故云假實相依若將二喻下四例之意論有三段下三擧論廣釋具引論文科釋畢備細尋可見但文中云合上非有即以非自性者由上論云以非自性不可得是聲名等從緣無性故不可得如彼風畫依空無住故云以無自性合上不住也出無自性者謂聲從緣生故無自性依法立名故是虛假故云名無得物之功物無當名之實名也物無當名之實非物也若實即名見面則應知名若名即實召火則應燒口故知名是假設安有自性即如風等與虛空合然論經云佛智者即會論經今經下四例釋說嘿謂上論文但以風畫喻於能詮但以空喻所詮佛智今例論意唯就所詮自有兩重能所之異兼上論意則有三重於中有二先以能依就所依則三重皆不可說一以詮就旨二以相就智三以因就果若以果從因下例以所依就能則三重皆可寄言一以果從因二以智從相三

以旨就詮是則風畫喻於三法一喻教二喻地相三喻地智當知虛空亦喻三法一喻所詮二喻地智三喻果海總有四法成三重能所逆順互望則有六重可自思之

第三歎衆堪聞請此復歎下生起歎意先問言此復歎者以前怪嘿騰疑請中已有四偈歎衆請竟今何重歎從由聞上言下釋重歎意謂前歎衆不因止生今歎因前法主止生故得復歎一善絜思念等者此之五淨前二聞慧三四思慧五是修慧欲淨是求法心樂法稱欲隨所念阿含得方便念覺淨即是論文謂得方便下疏釋論文上言隨所念者所念非一故得方便念覺是能念心念是欲念覺是思覺疏家但釋得方便言然其方便乃有二意一以念覺與聞慧爲由二不取念相今疏但出深意耳三業敬順者起行攝法故名爲求但令三業修行順法即名求耳即生得淨論當第四今以論就經耳益衆生處即是上上勝生悲智勝念即是思心此順論文若遠公意云論文語倒合云得生淨生是所求勝生得是思慧集於勝念亦是一理即受持淨論當第三持即思慧憶持不忘經言近佛論言受持義豈爲同故疏出意云近佛意在受持法故然論經約由見多佛受持法故常得勝生故受持第三今經約由得勝生生生見佛受持妙法故受持第四而同思慧離著善根者欲入證時先須修行離著之行十二頭陀皆爲捨著故得淨現智者上皆論文謂眞見道下疏釋於中有二先別配現智善決定後亦可下通配二句前中以現智二字配眞見道即六現觀中第四現觀智諦現觀名爲現智相見道下以善決定字配相見道言後得智者然三心見道有配根本智有配後得彼論以其後義爲正故今疏中名相見道是以三心及十六心皆配後得言審觀理智者三心見道悉皆緣理十六心見道八觀眞如八觀正智故知相見通緣理智亦可俱通者通配二句但前所不通謂前相見道不名現智今亦得名以論亦名爲現觀故三心見道亦是第四現觀少分所攝是觀非安立後得無分別智故十六心見道即是第五現觀所攝眞見道者上眞見道但名現觀不名善決定今亦名決親證眞如於理決定故皆破無明者以上二釋會釋經文上但釋論現智善決定言今此所明二種見道皆破無明是故經云捨離癡惑謂眞見道正能破於迷理無明故云捨癡相見道中是後得智無力能破迷理無明而亦能破迷事無明謂所知障故云離惑故下剛藏牒此文云雖此衆集善絜思念捨離愚癡及以疑惑明知癡惑二字義殊上言六現觀者即唯識第九釋二見道後云此二見道與六現觀相攝云何六現觀者一思現觀謂上品喜受相應思所成慧此能觀察諸法共相引生暖等加行道中觀察諸法此用最猛偏立現觀暖等不能廣分別法又未證理故非現觀彼疏意云思有三品上揀餘二劣故非也喜受相應捨於捨受此明利故共相即是無常苦等能引暖等者思生修故雖未證理而觀於法勝於暖等用最猛故偏立現觀暖等近見境界微略又未證理故非現觀論二信現觀謂緣三寶世出世間決定淨信此助現觀令不退轉立現觀名釋云信亦上品通漏無漏現觀是慧故信爲助論三戒現觀謂無漏戒除破戒垢令觀增明亦名現觀釋云即道共戒論四現觀智諦現觀謂一切種緣非安立根本後得無分別智釋云謂在何位但緣非安立即通二智皆是此攝故言一切種大論七十五說三心見道是此現觀故知亦是後得智攝即見道修道之二智也不取無學之二智者與究竟現觀不殊別故論五現觀邊智諦現觀謂現觀智諦現觀之後諸緣安立世出世智釋云

謂緣安立十諦等後所得智然通有漏無漏一切見修道緣安立諦智大論七十一等說緣安立諦境慧是此自性故論六究竟現觀謂盡智等究竟位智釋云卽無學道後盡智無生智等而爲自性論此眞見道攝彼第四第五少分彼現觀少分此相見道攝彼第四第五少分彼第二第三雖此俱起而非自性故不相攝釋曰第四觀緣非安立根本智卽眞見道攝緣非安立後得卽三心相見道攝第五觀緣安立諦故十六心相見道攝而通修道故云少分論云菩薩得此二見道時生如來家住極喜地善達法界得諸平等常生諸佛大集會中於多百門已得自在自知不久證大菩提能盡未來利樂一切釋曰諸平等者攝論第六得三平等謂一切衆生一切菩薩一切如來上皆唯識論文上疏已引意釋但觀論文居然可知二見道皆是第四現觀謂緣非安立根本卽眞見道緣非安立後得卽三心相見道攝第五觀緣安立世出世智故是第五現觀卽不行淨者文中有二先擧論後疏釋前中有三初標名二修道中者辨位三一切下釋相相見道下二疏釋論亦有三節一定位卽初地之中含通達修習兩位從金剛喻定解脫道後方是究竟位二復數下釋修道名卽唯識第九加所爲中已廣引竟三滅二麤重下疏釋論中煩惱不行之言此言正解不行淨義疏文有五初正釋二解妨三引證四會經五重解妨今初唯識云數修此故捨二麤重二障種子立麤重名性無堪任違細輕故令彼永滅故說爲捨對見道者二解妨謂有問言然見道中雙斷二障而云所知者何答以異生性障正取所知以爲體故故唯識云雖初地所斷實通二障而異生性障意取所知說十無明非染汙故是故此經云捨離過人位以喻八地乘清涼乘爾乃名爲超煩惱行故次下論云八地畢竟不行此之論文甚與經合而大乘法師釋意如阿羅漢由故意力連成一句云如阿羅漢有怖有不怖不怖者起怖者不然此則以護法羅漢懼於煩惱不敢起故似非得意又云然此中所說見所斷者唯頓悟人修所斷者通漸有學漸無學者二種俱無又問云其在地前所未伏者相貌可知其已伏者與此何別答道力猶微既如阿羅漢令永不行如何前四猶起我見七地已前猶起貪瞋等耶故此答云故意力起故說地前已伏少分非有別相地前起謂六地之前容有出觀尚有悞起七地之中常在無相爲化衆生故意而起起不爲失釋相相見道下二疏釋論亦有三節一定位示起示滅如下經中七地文云雖畢竟寂滅諸煩惱餘而能爲衆生起滅貪瞋癡煩惱隨卽其文也論言而不爲失者下經云雖常寂滅以方便力而還　然雖然不燒卽其文也故下經中解脫月問金剛藏言佛子七地菩薩爲是染行爲是淨行金剛藏言初地至七地所行諸行皆捨離煩惱業以廻向無上菩提故分得平等道故然未名爲超煩惱行便擧輪王梵王爲喻輪王乘空不染貪病未名超人以喻七地乘波羅蜜乘不染煩惱未名超煩惱行若捨王身生於梵天爾乃名爲超過人位以喻八地乘清涼乘爾乃名爲超煩惱行故次下論云八地畢竟不行此之論文甚與經合而大乘法師釋意如阿羅漢由故意力連成一句云如阿羅漢有怖有不怖不怖者起怖者不然此則以護法羅漢懼於煩惱不敢起故似非得意又云然此中所說見所斷者唯頓悟人修所斷者通漸有學漸無學者二種俱無又問云其在地前所未伏者相貌可知其已伏者與此何別答道力猶微既如阿羅漢令永不行如何前四猶起我見七地已前猶起貪瞋等耶故此答云故意力起故說地前已伏少分非有別相地前起謂六地之前容有出觀尚有悞起七地之中常在無相爲化衆生故意而起起不爲失釋相相見道下二疏釋論亦有三節一定位示起示滅如下經中七地文云雖畢竟寂滅諸煩惱餘而能爲衆生起滅貪瞋癡煩惱隨卽是下四會經文然見道等者五重解妨也應有並云修道能斷惑

修道名修道見道既斷惑亦應名修道又並
云見道能見理見理名見道修道既重觀亦
應名見道故此釋云從增勝義各舉一名言
見理義增者初見理故即顯斷惑義微不斷
俱生故修道除鄣義勝者能除難斷俱生惑
故數數斷故前已見理故此爲微即無猒等
者即八地無功用行在法流中趣果無間故
曰無猒不樂小乘自分堅也但於勝進上求
希欲即是深心決定釋其信解不隨他教淨
者論立名趣菩薩地盡下論釋然論但云趣
盡道中自正行故今疏加於菩薩地盡釋論
盡字即是十地位極道圓地法在心不由他
教故云自正行也劣解之人者經言劣解論
經云樂小法者故疏合舉凡即地前小謂小
乘等取權教菩薩此中無小何以揀之謂此
會中亦有小心之衆生故亦可不欲廣被即
名爲小此雖揀之激令起心即爲所被多生
疑下牒經解釋正行已下至善法故皆是論
文然疑從二境上生既滯二途故無詰理真
正之行惑謂迷惑一向不了故能不信由此
故能破壞善法遠離善法遠公亦將後二句
論別結疑惑二種之過由有疑故破壞善法
由有惑故遠離善法亦有理在但論二句共
一故字則以通結疑惑二字此明現損是疏
結前生後於長夜者生死昏寢事等於夜輪
轉無際名之爲長彼法不信墜三惡道故受
衰惱初偈頌前段者即領前所歎淨明有信
者信即順教是前段中善絜思念等即長行
中善淨深心前淨深心雖兼教證今爲分二
故云有信餘皆有證者廣智慧即前捨離疑
惑無有垢染即長行中甚深明利能決擇即
甚深心信解已下經文長行中於甚深法不
動搖覆謂返覆令於教決信不動更無翻覆
於證亦然後偈頌後段即舉損違請以取相
故但依於識者返顯不取相是智故應依之
第五雙歎人法請疏中有二先叙意中先徵
後示彼下論釋豈可避之翻前多生疑惑後
避之不說有多過者翻前於長夜中受諸衰
惱安能成就一切佛法以書記字以疏釋論
書即色法字即是文不相應行故言非正字
體言師子形者牒論解釋然嘶字本從孔娑
又西方無此字即十四音者此下疏釋論此
譯帶古然惡字合是第十四字若準興善三
藏譯金剛頂瑜伽字母云一阿上二阿長三
伊上四伊長五塢六汚七唱唱引去八力噏引
九聽十愛十一汚十二奧引十三暗十四惡
其里梨字即金剛頂中唱唱力噏字各是二
合故成十四其奧字云引者更有三藏說十
二字中上六前短後長下六前長後短則奧
字不合引西方異同故今具出謂有二字者
若一字名不名爲數二字名三字名等皆名
爲數如色即一字名未那即二字名阿賴耶
即三字名言必以多字成句者終無一字句
故說者語言義當色法是則上書字數說攝
是聲名句文共爲教體故此四事攝攝一切
能詮教法皆用字毋而爲其本即迦佉等者
若古三藏說謂牙齒舌喉脣各有五音及會
音有九牙音五者即迦上佉上誐上伽去弭仰
聲呼齒音五者即遮上嗟上惹上社上拏去奢
五者謂吒上他上拏上茶去拏發聲呼仍喉
音五者多上他娜馱囊脣音五者謂跛頗麼
婆去蔽引弊去孃引㘑去曼引會音九者野囉邏上嚩無可反捨
三藏云前五句中一句之內即有五音如迦
齒音佉氣從喉出誐字喉音伽字脣藏音仰

字鼻音其餘四句準例皆然則一一字者謂將上阿上阿等十二字徧入三十四如初迦字十二音入便成迦上迦雞上雞俱上俱計上改姑哠甘伽去入迦字既爾入佉字三十三字亦然復有二合等者如以囉字半體入迦字時便成舸羅二合字成十二字言囉字半體者囉字具足梵字者丁字是也半體者乀一半是也若入迦字者迦字梵書不若入半體謂乀此字是也不即迦邏字即云迦羅二合里下反柯羅里迦反二吉里三吉梨四古魯五姑盧六吉禮七吉梨八古路九古澇十吉藍十一吉邏十來下反二若以迦佉字合沙字爲遏塞迦即三合字成十二字梵字樣若此邪言四合者遏悉怛邏五合者遏悉怛梨上也言六合者謂遏讖上彌上雉持也但至六合字已無邊如一字王但有二合云部林有三合云唵部林此等諸義故非正要經有論有故須略知耳梵天之書者謂大梵天王劫初之時作此書字以教衆生不同此方者古書隨時有多名目史籀是大篆李斯爲小篆蔡邕八分程邈爲隸書等皆隨時有別上如釋種等者並如觀佛三昧經及智度論等說釋種報定是故必爲瑠璃王殺瑠璃王作業定故佛不能諫自陳有根有欲者有根故堪聞有欲故樂聞對

教名上者則前雙爲教證之揔稱上者約人以歎明金剛藏所有教證最上也此中歎證下釋別句依前起者上三辨才即爲三節一眞智爲本二依眞智能解法義三依法義起詞樂說然約心智四皆稱智若流在口四皆稱辯然詞樂說即是能說法義二智即是所說正說時詞樂爲能今約內有法義方起詞樂故詞樂爲果詮表深旨即是樂說滑利勝上即詞無礙二皆約說故並爲字淨心即初地者證心離染故言由集德成故者會經同論經論經云爲十力淨心論言淨心即所成初地今經言集功德即能成因故下說分初地云若有衆生深種善根善修諸行善集助道等而爲得地所依之身故集功德成於初地辯才分別說者疏但通釋則上句經是正說下句經是說意若遠公意兩句不同則辯才分別義者即依前體性分別地義說此最勝地即依詞樂說說十地法令人受持以論但云云何入阿含無礙分別義令受持十地法故故疏但通相釋耳說主既具下通結二力二頌之意惟願是揔下直至不生恭敬皆是論文從以定戒爲治下疏取意釋然論教證各二妄想一時併舉下四對治亦一時併舉今疏教證分說今但舉教之二過以戒定

下取下論治彼論具云有二對治堪聞阿含一定二戒定者心調伏故戒者住含威儀故今疏乃添字釋之可知次舉證二過便牒二治並顯可知但經集正心句論經云定戒深正意深即今經集字意即今經心字又第二句論經云離我慢妄見妄即今之邪字而論別釋妄字故遠公云初句攝治行門有五相從爲四要攝唯二言行有五者一定二戒三深四正見五正意正見一門義有文無以論釋云三正見四正意故云義有經文則無相從四者深與證見合以爲一要唯二者但是入阿含及證行耳今疏但有二四不開成五者以經無妄字妄字即邪字論釋妄云妄者謂妄想見中同使故而釋見但云顛倒見義通淺深謂於法妄取名顛倒見此見則淺撥無因果爲顛倒見此見則深見中同使則撥無因果之邪見故不開耳但正字兩用謂正見正意故所治即唯有四能治集正合治倒見謂積集深思者以經集字會論深字耳深思即稱理見也故論云深者細意善思惟故信心歡喜者正心即是信心信解具足故能入證餘文可知示現正受者遠公四種求心謂一求聞等隨喻通合具有五種一求法心二所求法三是依法所成之行四是依行所

治之病五是求法起行之人言求法心者謂求聞思修證心也所求法者聞思修證四種法也所成行者依法所成聞思修證四種行也所治病者聞思修證四種障也言求人者且約大位攝以爲四一善趣人求教起聞二習種人求義起思三性種人求行起修四解行人求實入證今對此五以喻顯示如初一喻渴是病思是求心泠水是法略無求人次二句亦然第四喻中蜂喻於人影顯前三亦有求人略無有病例前應有亦貪字兼之由貪故思好蜜其成行即飲食服味文即現無義已含有論經云如衆蜜蜂依蜜依義同行

亦影略耳雖有五事正意喻能求心至耳故疏中引論便釋具此五義謂求聞慧求即求心聞慧即所求法初聞即受是行既云隨得而飲必除渴病下三求心及法例知謂求思中嚼所聞即行資身力即除病四安樂行者現法聞思行能去惑習即除病四安樂行者現法

受樂行故即行必無疲苦即病除所求猶通法喻者甘露是喻故法字即法故涅槃中以大涅槃爲甘露是不死之藥配於上四在論所無行亦果行者行有二義一因行即十地能得善逝名善逝行二者果行如出現品者出現品云眞實行是如來行無礙行是如來眞實即契實智無礙即悲智雙流如金翅鳥海依法性空入生死海故自下第三如來加請故論云若請者非尊法非殊勝聖者則不說釋曰此是反明若也順說由請者尊故顯所說勝剛藏則說前來爲分下二通妨難於中有二先通伏難後通躡跡難然遠公揔有五門分別一能加佛異二所加不同三加業有異四加相不等五加請分差今疏皆具而聞中先通伏難者謂有問言前來已加今何復加此爲復重難之荅此有二一前未具故約作用已竟卷歸毫光下既有餘業故經略說聽疏出所以可知今文略無卷業者以卷無但以如日身當之而論經舒卷相對故逆明之故論經云普照十方諸佛世界靡不周偏照已還住本處即是卷業止業被不同即遠公所加不等則前局說者此通前主佛加爲諸佛加因及三家請因今主佛加即是請故不同也此即遠公第五加請分差若爾已下二通躡跡難意云主佛未得諸佛悉亦如是及諸佛底神力

佛次正顯未具即唯辨意加謂承佛神力因中吐虛遮那本願威神令長行光照爲身加偈頌請說爲口加故具三業加相方具此即遠公第三加業有異又前嘿與下二所爲別故亦應問言前何不具今方具耶荅云留此身口發起請法言令有加請者前主佛加令

得諸佛加既得佛加出定說本故便有請則前主佛加爲諸佛加因及三家請因今主佛加即是請故不同也此即遠公第五加請分差若爾已下二通躡跡難意云主佛未具身口故今說具伴佛已具何得復加復加即經云十方諸佛底神力故而說頌言前但是加下荅此亦加請分差此段亦含遠公第一能加佛異前約所表皆十方金剛藏加今但云十方表通方故又遮那亦照十方說法菩薩則知異名諸佛亦得同加要復請下通躡跡難謂有問云若重尊位何如莫請荅云爲重法故前則尊人此爲重法尊極請故故法爲重前加分下二揀所被不同即遠公所加不等則前局說者此通前說聽疏出所以可知今文略無卷業者以卷無但以如日身當之而論經舒卷相對故逆明之故論經云普照十方諸佛世界靡不周偏照已還住本處即是卷業止業明光利益五降伏業明光勢力六敬業顯光攝益謂顯佛力令他敬故即爲攝益正爲今衆見說聽者文云又照此娑婆世界佛及大衆并金剛藏菩薩身故明知通說聽也以身約有體下出四差別所以業約有用如日身但能皎住故言非正所爲者本意不爲令相見故故無業無體今經略無今初等者此中經文有其三節一唯揔二通揔別三唯別疏文有二初定揔別揔別有二加於彼三字二具身口故今歎具伴佛已具何得復加復加即經云十方諸佛底神力故言以上即勝者會今經同論經言

四勝下二釋別相一自在勝不爲他屈二障即他二力勝即能伏他三眷屬勝即輔弼豪強四種姓勝籍胄尊貴不染如空者空有多義今取不染此含二德以離二障即是斷德故下結云等正覺故又能離此者即是智德故下結云等自在者離煩惱障則心自在離所知障則智

自在問斷癡慧明滅愛心脫故淨名云不滅癡愛起於明脫今此何故除癡除愛皆名心脫以但云煩惱故事中照用爲慧解脫文云離所知故釋曰二脫有二義一由解中無染之心名心解脫照理之智名慧解脫是爲心脫除愛慧脫除癡二以眞識出離愛染爲心

解脫事中照用爲慧解脫則心解脫雙離癡愛慧解脫照事無遺餘經多依前門今論乃是後意十地已還下釋佛無等等之言謂過下故爲無等以齊上故重言於等欲顯等者此遮伏難謂有問言何不但說無等何用重言齊等故今荅云以諸賢聖望於下地皆名無等而更有上猶未上齊故今唯佛方能等佛覺已究竟正覺同也二力勝者亦是智德多約權智如十力是體能伏邪智之怨敵故是用然論經言十力無畏等摠爲力勝十力是體無畏制外等字兼於神力以用降魔今以無量等言屬下眷屬勝以無量字該之故

但將十力以爲力勝爲順文故若將勝功德言兩處用之於理無失故今取意能伏邪智即是制外其怨敵言亦有二用一者邪智即爲怨敵二怨敵言即是天魔論經等者彼經下句云諸佛無等等功德如虛空十力無畏等摠爲力勝十力功德當無畏神通便屬眷屬勝今疏順勝論云諸衆下引論牒

曰由此故遠公與論皆初二句是自在勝如虛空言獨喻功德今功德字在第二句中屬第三勝則無量勝功德之言通於三處一以功德當無畏神通便屬功德自在勝二以功德便屬眷屬勝今疏順勝論故論舉一隅耳如是顯示者摠結義藏深文別配故但屬眷屬勝

釋則今之經文同論釋語上云二種加下結歸第一重摠以二加加金剛藏故於中先結二加有法所依之身者謂具相好身未成佛時已有故未是果後依身修起方名爲果向約四勝中則釋師子法別開二義唯法一字名爲法家餘即生家今爲二加則單取釋師子爲身加摠取釋師子法爲具果加第二偈加所爲疏中初摠辨意今開法藏示顯現故是說所依者依佛神力說故故論問云此偈中何故顯承佛力說荅有衆生於如來所生輕慢想以自不能說請他而說爲遮此故顯是承力非佛不能開勝藏者即開此法王最勝藏句然此勝藏屬於如來故云開法王藏即是地體字藏即是地教涂淨無礙故即是制外其怨敵言即是地教涂淨無礙故云神力謂經但云勝論諸爲上者神力勝故疏會釋謂不住道處生死而不涂不礙涅槃而不證不礙生死是爲涂淨無礙又在涅槃不住疏例論釋以義論但名行爲助道其證不住疏例論釋以義

三句四字及第四句三字當之若得上加者順解脫月雙歎人法請說此不思議法此結雙明勝上二字同結不住論經云上今經云勝論結若望經文分別說言通說二藏以論經云分別智地義一句爲字藏今取文司故合第

子爲身加摠取釋師子法爲具果加第二偈是說所依者依佛神力說故故論問云此偈中何故顯承佛力說荅有衆生於如來所生輕慢想以自不能說請他而說爲遮此故顯是承力非佛不能開勝藏者即開此法王最勝藏句然此勝藏屬於如來故云開法王藏即是地體字藏即是地教涂淨無礙故即是制外其怨敵言即是地教涂淨無礙故云神力謂經但云勝論諸爲上者神力勝故疏會釋謂不住道處生死而不涂不礙涅槃而不證不礙生死是爲涂淨無礙又在涅槃不住疏例論釋以義論但名行爲助道其證不住疏例論釋以義藏句然此勝藏屬於如來故云開法王藏即是地體字藏即是地教涂淨無礙故即是制外其怨敵言即是地教涂淨無礙故云神力謂經但云勝論諸爲上者神力勝故疏會釋謂不住道處生死而不涂不礙涅槃故

彰聞經益之深遠種子無上故地獄天子三重頌圓今經堪受即決定信義者正會釋也若無信心在善道中尚不得聞況惡道耶故次辨大意若有信心難處尚聞況非難處以摠科之中已出大意竟就釋前半中疏文有

二先摠明此言有二意一者成上所以不問難不難者以不信障聞非難障聞故二者即躡此意以釋難字雖者縱拳之辭言含得失八難是惡而不障聞故雖難而非難也言海水劫火即是轉生難處者即摠指經文釋論轉生之義大海即是下二別釋也先釋海水堪聞以龍宮有經故龍至佛會故此即指下二會釋論文以論云光音天已上故然二經下三以論會經言巧略者下云若具應言即顯經意文是略也而云巧者下云舉初攝後對水成文斯即巧也等言等取下第四釋論等字於中文有二先顯論包劫盡有三謂大水風火壞初禪二禪已上得聞水壞二禪三禪已上得聞風壞三禪四禪已上得聞故劫火言亦是大劫異水風劫故論經云劫盡火中者正取二十住劫已終又十九劫壞有情竟名爲劫盡一劫壞器名爲火中今舉初下二顯經之巧舉火劫攝於水風顯義巧也

對上海水而云劫火顯文巧也此言切對長壽天所以得聞者以彼有天曾從佛聞而爲說法故二能下就佛而聽法故如初列衆處說皆由信故難不爲難其爲難者未曾聞熏鼠禪味故案智論下五會長壽寬狹即智論三十八云長壽天者謂非想非非想天處八萬大劫故或有人云一切無色定通名長壽以無形可化故不任得道常是凡夫處故或說無想天名爲長壽亦不任得道故或說從初禪至四禪除淨居天皆名長壽以著禪味不出不得稱衆定慧了知性相動出名衆各舉一邊以美衆妙一衆緩戒急者事戒嚴峻纖毫不犯三種觀心了不開解以戒急故人

皆以上二界壽長又就禪梵世就通定樂世雖有佛說難處今有信心並非是難今不取初禪者明以此類全無利益設得值遇不能開解振册一國不覺不知舍衛三億不聞不見著樂諸天及生難處不來聽受是此類也譬如禁繫之人或以財物求諸大力申延日月冀逢恩赦在人天中亦復如是冀善知識果爲功不等益有淺深故美衆而輕戒然戒有隨相離相三聚尸羅則體即是衆定慧若有漏取相亦不能運出今以隨相律儀不動不得稱衆定慧了知性相動出名衆各舉一邊以美衆妙一衆緩戒急者事戒嚴峻纖毫不犯三種觀心了不開解以戒急故人天受生或隨禪梵世就通定樂世雖有佛說法度人而於此類全無利益設得值遇不能開解振册一國不覺不知舍衛三億不聞不見著樂諸天及生難處不來聽受是此類也譬如禁繫之人或以財物求諸大力申延日月冀逢恩赦在人天中亦復如是冀善知識別盲於中又二先通八難八難雖則不具不修衆者唯有二謂論已有二加佛前後爲三海兼地獄爲四修羅兼畏爲五以趣明義修羅亦畏三惡道中百千佛出終不得道二燒者正順論文若說初禪爲長壽天難無由得說火劫今火燒初禪初禪無人故約二禪已上得聞長壽之難得聞理實八難下正申化導修衆即能得解脫若於人天不修衆者報盡還墮三惡道中受於罪報譬如禁繫之人或以財物求諸大力申延日月冀逢恩赦在人天中亦復如是冀善知識開華嚴等三衆戒俱急者謂具持衆戒理事無瑕於諸妙衆觀念相續即於今生便應得道若未得道此業最強強者先牽必異善處隨戒優劣欲色等殊隨衆勝劣運出亦異若一衆急即於人天等身中聞華嚴等四衆戒俱緩者謂具犯衆戒又復無衆永墜泥犁失

人天報神明闇塞無得道期展轉沈淪不可
度脫勉旃已下結勸引證即涅槃第六當四
依品因明菩薩忘犯護法迦葉菩薩白佛言
世尊如是菩薩摩訶薩於戒縱緩本所受戒
爲具在不佛言善男子汝今不應作如是說
何以故本所受戒如本不失設有所犯即應
懺悔悔已清淨乃至云善男子於乘緩者乃
名爲緩於戒緩者不名爲緩菩薩摩訶薩於
此大乘不作懈慢是名奉戒爲護正法以大
乘水而自澡浴是故菩薩雖見破戒不名爲
緩釋曰此意唯以大乘爲乘今疏文意亦取
大乘正法爲乘耳故結勸云留心法要旃猶
之也一觀漸次下觀者所謂觀解始心揀擇
名之爲觀依解得實名之爲證證心清淨解
脫成德說爲修行如金清淨爲莊嚴具此即
十地下出體體即三智遠公更有一釋云解
行爲觀初地爲證二地已去說爲修行今以
論意皆言十地觀等故唯依前釋道者因也
者以勝智爲地智因故以道爲因道即加行
若遠公意詔三慧爲智漸增爲勝虛通曰道
就辨觀相中觀爲能觀依止理爲所觀理智
相應能生後地而遠公云始觀爲觀正住名
依止地中滿足起後爲能生此三自爲觀中
漸次似非論意故疏不依但以加行爲證漸

次耳以後得智者故三漸次唯證一種當證
上論自云三心以爲漸次餘二以自望他而
爲漸次此亦順理下二疏爲會釋以刊定取
唯識意約德異故有十親證破智明昧故爲
會釋二義俱取於中有二初句揔標言此亦
順理者非是不許彼之正義正義即唯識意
故云此亦順理彼疏有二先難古釋後申正
義難古有三一難云謂境智互相如約智證
十如何不境智互相如約境證一如二難云
加行後得非親證可說彼智有明昧正體緣
如不變影何得說此有明昧三難云能證有
分限所證無分限以限證無限境智豈相如
下出正義云應知親證之言但望當地加行
後得故名爲親不望後地說爲親證故不相
違也於義可知今爲古德先通此難一我許
有十如則應如所難我今立一如何因爲此
難故應順語荅第一云境智互相如說智十
徧證境智互相如約境唯一證二荅第二云
汝證十如不變影一如而說爲十如我證真
如不變影何妨一智十親證三酬第三有其
二意一隨難通以能隨所證不許有明昧以
所隨能證真如應是智二反難云真如無分
限不許有明昧真如體不異十德何由成是
則前難未爲切要故唯識下二會別釋於中

有四一舉唯識正義唯識正荅如無異難刊
定傍此而斥本師然唯識疏中釋云真如實
無別隨其所證所生能證勝德假立十種釋
曰既云所生能證勝德假立十種早有智明
昧義矣又云雖初地下二借唯識文通賢首
義然唯識論此一假文自明廢立應有問言
初地之內不達十如應無發趣之果能達後
後相及得果若已通達何不齊證真如十德
故今荅云達即齊達證行未圓故行位有十
故有十種圓滿真如乃至如來十皆能了如
辨中邊論廣有分別言能證者由如行圓後
後地行別別漸圓豈非約智有昧明義雖彼
疏釋本爲廢立即以此義可通明昧故得引
之以非證論中通真如無異之義故今疏云
亦約能證明昧意也若唯取下三反難成立
此有二難一初地未證難如有十德初唯證
一豈是證如二不通本難難謂本難云如本
無異何有十證今云當地證於一德名親證
者無異之難豈得免耶如人觀空下四以喻
顯示眼有小大空無差別是故生公依於此
理立頓悟義明唯佛悟證如窮故十地聖賢
皆爲信境未全證如故云夫稱頓者明理不
可分悟語極照以頓明悟義不容二不一之
悟符不分之理理智兼釋謂之頓悟即斯意

也雖迥異常談亦爲繫表之玄矣自下第三許說分齊觀十方下疏釋論文自有二意一以無慢對佛不偏對機佛請不說便是自高今承力說安敢慢乎二亦可下意欲顯通却以無慢對機不偏對佛欲令大衆下二釋說意疏文有四一依經釋然疏示說正地該通二大遠公以示說爲說大正地爲義大乃成穿鑿以前說主下三疏釋論中重增之言四是證道者證道約人契會地法本自有之猶十二緣以法就人三世流轉廢人論法性相常定然下論自明者論意云因分爲可說果分不可說舉論此文即奪古德非無眉目下縱成古義妙理無方故義中有三下別顯言可以標舉令人知有者顯三意爲義大皆可標舉如前七偈即其事也不可指斥者文云言說莫能及是也二約證者如鳥足所履之處以喻所證而言此處非有非無即爲可說爲跡之處不可顯示名不可說三約本智等謂以空中鳥跡喻於證智說有空中之跡即是可說不可示其長短大小即不可說攝論云者雙證說不說義即無性攝論第八增上慧品第九論曰此中無分別智離五種相以爲自性一離無作意故二離過有尋有伺地故三離想受滅寂靜故四離色自性故五離於眞義異計度故離此五相應知是無分別智釋論曰依智自性說離五相由遮詮門說智體相以表詮門不可說故遣分別門無分別智其相可了若異此智應有分別何等分別謂後廣說無作意等若無作意是無分別智者睡眠醉等無所作意應成無分別智然不應許由離功用應得無煩惱故若二是者第二靜慮已上應成無分別智若三是者此智體相難可成立以彼離心無有心法故若四是者應不成智如四大所造故若五是者此智不成是無分別性有分別故論頌云諸菩薩自性遠離五種相是無分別智不異計於眞釋論云前三句遮五第四句正說自性已上引論今疏中言睡眠醉等略舉五相之一等字二義一者等取餘四皆爲證成第三約智耳二者等於無想定及無想報以五位無心略舉二故第五滅定第三相中自揀竟故以直詮不到下即釋論意具如上引上句即不可說下句即可說義又上三義且從別義配果海等而實三義俱通果海理智等三皆可標舉不可攝示寄言遣言約遮約表思之又上三義明說不說更有二義一約自體眞法互相顯現名爲可說如經云智起佛境界等謂以如顯智以智顯如名爲可說不可以此性相別取名不可說二者情實相對以情望實情外有眞可以談說據眞就情眞外無情用何起說是出世間者以後得智必由證眞故是出世如何可說觀中行相者以修中觀必稱性修性出名言故不可說故彌勒云種性麤相我已略說諸餘實義唯佛能知又諸法自相者此依因明論謂一切法上實義皆名自相以諸法上自相共相各附已體不共他故若分別心立一種類能詮所詮通在諸法如縷貫花名爲共相此要散心分別假立是比量境一切定心離此分別皆名現量如第十唯識疏說然就說大中約加行智傍出此義以其加行觀法廣故通意言觀故傍出也又果海離緣下上說不說通其六重此下六重相望則初後唯一中間具二此上不可說下三融通於中有二先正融通以眞理普徧故者眞理不可說普徧於事是故可說言以緣修無性故者緣修即可說無性故便同眞理不可說也是故下引證先引當經即末偈云我今說少分涅槃亦云下二引他經即涅槃北本第二十一高貴德王菩薩品說十功德中第一智慧功德因辨修行大般涅槃聞所未聞瑠琉光菩薩從東方不動世界滿月佛所而來問佛便明至不至義世尊

以生不生等釋成至不至義略有六句四句是複一不生生不可說二生生不可說三生不生不可說四不生不生不可說二句單云五生亦不可說六不生亦不可說今略釋之第一句未生之法名爲不生有可生性名之爲生既不生爲他所生故不可作不生說也第二句謂生相能生可生之法名爲生生今生相不能自生既不自生何故生他故不可作生生說第三句謂生相能生未生之法名生不生今由不生無漏故不可作生不生說第四句謂未生時無有生事名不生不生如虛空未生之時無有生事不能令生有漏之法既未生時無有生事若有緣會則能生耶故不可作不生不生說也五生相是生不能自生故不可說六未生是不生緣會便生故不可說言有因緣故亦可得說者經云有十因緣則可得說遠公二釋一以十二緣生前十共爲生支之因二云即地持等十因謂一

漢五　三十　信女王善香

隨說因二觀待因三牽引因四攝受因五生起因六引發因七定異因八同事因九相違因十不相違因釋曰後義爲善廣如唯識等然彼經中廣解不生等相今但略引證說黑之旨故不廣具今初正顯下疏文有三初定所顯之法以遠公意明初三偈半顯佛法微妙後有三偈舉彼佛法顯地出言故今揀之明初三偈半亦是顯於地智微妙非說佛果故論云下二引證也文中有五一問二依智地故論荅三依者據也疏釋四云何知下論重徵五上來下論自釋然論但云上來所說皆依智地後復所說亦依智地第四偈言智起佛境界故釋曰論無本分請分等言今疏加耳此論引三節文謂一上來二者後說三即今偈本分即前標舉地之體相是請分謂解脫月大衆如來皆請說十地解脫月請經云何故說地名而不爲解釋諸地妙義趣是衆皆欲聞大衆請經云辯才分別義說此最勝地如來請經云諸地廣智勝妙行以佛威神分別說如是等文皆是十地之智地耳非佛果也後說分等者即論後復所說意云酬請既說十地法門明知許說分齊亦說十地之深義耳即今此中等者此經第六偈即論經第四指語全同意云智從佛境界起所

漢五　三十一末

起之智即是十地故下釋云智者是地智起者以何觀以何同行能起此智此下釋佛境界言次前論云此偈示現思慧及報生識智是則可說此智非彼境界以不同故偈言智起佛境界故意云此智地唯佛窮盡故辨所知亦只智地又境界即如如爲佛境今此智地由於加行觀佛境起明皆說十地智耳不爾豈有請說皆明十地今乃示果之分齊耶此即雙指下疏釋論言聖道是體難知故微者聖之一字即今經如來大仙即聖人之道名爲聖道以人取法意在於道道即地智故云是體言難知故微者難知是微所以亦是微相該於說證故下開二義言故淨名云者即菩薩品彌勒章中文也

華嚴經鈔第三十七　漢五

清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

云何難知下二開章別釋口欲辯而辭喪者言語道斷故心將緣而慮息者心行處滅故前來頻釋問既云說時云何難知荅有心不能說故故淨名云其說法者無說無示則言

漠六

而無言矣上大仙道者牒經第一句為其地體即論經聖道二字上直就法體以論微妙今以人顯法以是佛因何不微妙初句即說者次第釋上二章也非念離念語則非念似南宗義無念離念似北宗義釋乃非念同北宗修得非念故離念同南宗本性離故若二宗相成由本無念要須離念方知今此云何以非念者由本離念故言自體無念者以無緣故然體無念復有二意一性淨無念以心體離念故今亦非此義以此通一切凡小故二契理無緣都無所得名為無念即今所用若依此義亦異倫就南宗故南北圓融方成

離念由上二下結即非念離念二義求欲證見者以論經但云難得今經云求不可得得之與見俱約證說故云求欲證見難可得故次無見無得下雙證二經言無見者上經精進慧菩薩云有見則為垢此則未為見遠離於諸見如是乃見佛又善慧菩薩云無見

說為見無生說報生若見若衆生了知無體性又功德慧菩薩云無見即是見能見一切法於法若有見此則無所見無得者智慧菩薩云有淨說生死無靜說涅槃生死及涅槃二俱不可得說真實慧菩薩云佛法不可覺了此名覺法諸佛如是修一法不可得又云一

切法無住定處不可得諸佛住於此究竟不動搖般若宗中無智無得以無所得故菩薩心無罣礙諸佛則得菩提淨名天女云若有得有證於佛法中為增上慢故無見得方能論有揔別先揔後於中下別揔中二句皆是實智別中有實有權故合之就揔就實唯一知故自證知者依彼生故於中智者見實諦義故復增上善解法故增上善寂滅故復有世間智隨聞明了故釋曰今疏意明此中

明難得其相猶隱故別顯之第一觀行下二列名依論次下釋順經論經云難得無垢智能行即智者所行處自證知故次云此之地智是彼證智自證知者即釋論第二句云自證知者依彼生故是則地智約本有之證智約人就法亦由遠公上云三證智四所表

上來釋經即無住涅槃寂用無礙功德者結成論名次句清淨下釋第三清淨微上功德微即是自在我義此微既約性淨即是常義悟實本淨無染可除先染後淨即是無常言

離垢下釋第一觀行微即是淨義先順釋論云智中無明故不同世間下反釋故論云有無明雜智是名為濁以論經云無垢世間入禪是不動業必雜無明聰慧人下釋第二依止微即顯樂德言依止者為行依故先釋能行之人此聰慧人即論經智者二字何智能行下二徵以別顯然有二對一揔別二攝實今疏合明論云智者所行處者自證知者依彼地智說證智生者即釋論第二句云實智別中有實有權故合之就揔就實唯一知故自證知者依彼生故於中智者見實諦義故復增上善解法故增上善寂滅故復有世間智隨聞明了故釋曰今疏意明此中論有揔別先揔後於中下別揔中二句皆是實智別中有實有權故合之就揔就實唯一知故自證知者依彼生故於中智者見實諦義故復增上善解法故增上善寂滅故復有世間智隨聞明了故釋曰今疏意明此中

三正釋行處一智可見故唯約證智能行即是論中揔意初云此之地智是彼證智自證知故者即論云智者所行處者自證知者依彼地智說證智生者即釋論第二句云自證知者依彼生故是則地智約本有之證智約人就法亦由遠公上云三證智四所表

上四微下第四科棟於中有二先地法思之上四微下依論從勝以配上依增勝下二疏意明通遣相云何如功德異小無住功德凡外豈有觀行異凡小乘外道皆有無明明彼亦無依止清淨棟異外道凡小寧有以並非聰慧雙證二空定契性淨為涅槃寂然故知論主從勝

畧配耳此徵體相者疏釋論體相有三一者
標相如見煙知火見鶴知池等二者形相長
短方圓等三者體相如火熱相等今揀前二
故云體相體相相復二一者事體如相向兩引
二者理體如空寂等今是理体約不同相雖
義無於事理相即為深義之體也智休

空寂者其由世間色等空寂名為同相色相
差別名為不同相不同猶於自性也揔中下
釋揔句有二先釋經中兩重假徵以經配荅
可知但體性有同有異異者相據於外性主
於內體者性相之遍稱則寬狹不同今此兩
明即性為體故經云自性論經云自体何以

言同下二釋論同相之言先出體此即性雖
涅槃者出体也則下言不同是方便淨涅槃
用相有二一對因彰果本隱今顯二對用彰
體涅槃體淨故不揀修生修顯功德彰體啓
稱性淨若依初義無始法性名之為體昔為
妄覆今障息德顯故名為淨若依後義則涅

槃法體名之為性涅槃體淨名為性淨下方
便淨亦有二義次下當辨上同諸佛下後釋
名也以體釋名由體同故略舉三同顯橫豎
皆同上下即竪橫同諸法標也諸法皆如下
展轉釋成文中自有五重徵釋一云云何得
知皆同諸法釋云諸法皆如故智體即如故

云同也二又徵云經云性空何干於如故釋
云如即空故三又徵云何以得知如即見空
故釋云一切皆以空為自性的自性即是空
如四又徵云豈不言揔意別別在於智何言
諸法故釋云色性智性本無二故即起信文
以法取性性隨法別是則智空非說餘空若

以法就性性無不同五又徵云縱言性同何
以得知是涅槃性故引涅槃經證一切諸法
中皆有安樂性安樂性者即涅槃性即涅槃
第三四十二問中一問也三種空者即實性
論第四云若散亂心失空中生者謂初發心
菩薩離空如来藏義以失壞物修行名為

兔角耶不也可如是取異此空智更有異空
耶不也可如是取有彼此自體彼此轉滅耶
不也後順問彰是云云何取此自體空有不
二不盡如是取此句顯離三種空攝一離謗
攝二離異攝三離盡滅攝釋曰上論先舉所
揀以經對治今疏乃分其能治所治兼經五

字一一對釋於義易了如云今云有者牒經
即初離謗攝者舉論立名不謂斷滅下明離
前過如兔角者即前可如是取如兔角耶其
不謂兩字即前不也二字斷滅兩字即取三
空亂意中第一亂意會同論文下之二攝例
此可知但觀上來所引論文自分王客二即

疑空異色三即疑空是物謂空為有此明非
滅下者此有二釋今是第一釋由論云彼此
自體故以空為此智為彼既離盡滅故非滅
有體之智等亦非空下即第二釋前釋雙就
智空上論盡滅今就空上論盡滅正順上第
三謂空為有謗不異約智論有也離此三空

下結成正義然正義尚難初二是有後義非
有自互相違何成正義故說正義智相是有
智性說空今此智空由有三德離上三謗一
相作義故離初謗攝謂若無智則無有空若
無真空智不成立故若諸法不空即無道無
果故中論云以有空義故一切法得成故論

經云有能離謗攝既空能成有豈待滅智方說空耶二不相礙義是故不異異則有礙於空定性有故空礙於有定性無故既不相礙故非色外別更有空故離異攝三相違義以體非有故無可盡安謂空爲有耶故初則廢已成他故非有空由他成已故有空後則廢已成他故非有空由

初有故不無由後無故非有非有非無是中道義故此空有豈得異耶由空義故與智非一非異是中道故此真空是智之體體相無二爲智之相是同相也同相即是空如來藏空如來藏即性淨涅槃其揆一耳今闕有字下五會通經文

此句徵也此有二意下釋初意以不盡字攝有字前明不盡是無故無可盡則離謂空爲有過今明有體故不盡則離斷滅過二者下第二意即以無二字攝有字以是有無不二故離斷滅於中先出論文次意云下釋論後今經亦無定字下會釋今經離前二空者一

漢六

謂有無二故離於異攝二即異故義如前說二者有無既其不二豈滅有明無故離斷滅雖有二意後意最親二有六句者疏文有三一總彰大意文中有三初出體即方便涅槃對前性淨方便有二一對因彰果從因方便而修得故二對體起用作用差別故名方便

六

方便即寂故稱涅槃斷惑平等下第二釋名釋此不同對於前同前同有二今亦有三而少開合一對下同衆生言斷惑平等者斷惑異凡平等異小乘小乘不斷法執故非平等又謂有惑可斷不解無斷而斷今皆反此故云平等二而能斷者以其外境但是所證即

漢六

一切法智相即同菩提智性即同涅槃今取即相之性故同與不同皆名涅槃二而不二者性與相殊而復相即故難說甚深欲言菩提即同涅槃欲言涅槃即說爲智互融雙絕難以一事當之故理圓言偏理與言絕爲難說耳文中解脫是揔下隨文解釋先解揔句

七

異前同相也實性論下引論成立此論前有偈云佛身不捨離清淨真妙法如虛空日月智離染不二論云此偈明何義向說轉身實體清淨又清淨者略有二種何等爲二一自性清淨二離垢清淨自性清淨者謂性解脫無所捨離以彼自性清淨心體不捨一切客

弟子智洪助列一庄

塵煩惱以彼解脫不離一切法如水不離諸塵垢等而言清淨以自性清淨心遠離諸煩惱垢更無餘故又依彼果離垢清淨故云若無上依經第一亦明四德各有二義淨有二者一自性清淨是其通相二無垢清淨是其別相我有二者一遠離外道邪執我二離二乘無我樂有二種一者斷苦集二斷意生身諸陰滅常有二種一離無常斷見二離涅槃是常見故上皆取意引經耳廣如涅槃章別中以別顯揔下釋別句於中有二先釋於諸趣言二云何下釋餘五句五句即顯五種解脫之相者標也下唯列三後三合故若具應云三明般若是觀行相四明法身是轉依相五明解脫是無礙相今以後三合爲涅槃前之二義亦三德開出般若約決理邊即名觀智約契合邊即名觀行無間道斷即斷惑相解脫道證即證無礙相故雖五句但是三德說耳文中解脫是揔下隨文解釋先解揔句即牒經解釋也此即第一等二際

是觀智相者即經涅槃平等住謂世間涅槃
下皆是論文以世間之性下疏釋平等之義
然論云平等攝取約人說平等非如聲聞不
得平等得與不得並約於人而疏以性釋者
由二乘不了性等故背生死向涅槃菩薩了
性本來平等生死即涅槃故不捨生死而取

漢六

涅槃不離不在納法在心故云平等攝取中
觀云下引證釋成即涅槃品偈云涅槃與世
間無有少分別世間與涅槃亦無少分別涅
槃之實際及與世間際如是之二際無毫釐
差別今但義引三句意已具矣若更廣說應
有四句一全涅槃故無毫釐差以世間實性

說為涅槃涅槃之相說為世間以性收相無
相非性故唯涅槃亦無有差二全世間故無
毫釐差以相收性無性非相故三全世間之
涅槃與全涅槃之世間無毫釐差以雖互收
不壞二相故四全世間之涅槃非涅槃也全
涅槃之世間非世間也非世間與非涅槃無

毫釐差以性相互奪異不可得故義句雖四
法唯一事所謂無事故非四也是故順情而
取四句俱非順法而言四句俱是也此義若
智於外能照諸法皆空內照之體廓然即空
空四絕故四絕中間即空之神照朗無相之
虛宗是義若法也此即非中之中也由不礙

事之理故全涅槃入生死全生死入涅槃由
不礙理之事故差別宛然也由二俱無礙故
入不入俱成也由二無礙又不二故入即不
入不入即入如是方為究竟平等二斷惑相
下釋此一句疏文有三一揔明大意謂三時
相因俱無定性故三時無斷由無定性方能

漢六

斷惑故云方說斷耳故云非初下指經文然
雜集第七亦云從何而說煩惱斷耶不從過
去已滅無故不從未來以未生故不從現在
道不俱故此即三時無斷義也中觀廣說即
以三時門明無斷義無斷即是性空以有性
空義故一切法得成故成斷義下當廣明謂

智先起者一本因斷惑得無漏智今智先起
則不斷惑自成無漏二智既先起惑猶在故
不能斷惑煩惱一過者一智有自成無漏過
在故後滅時是自不障聖道惑智各二故有
者併出二關言智後者即前為惑先滅智後

生耶言四過者初明惑二一惑自先滅過由
智未生而惑滅故二不障聖道過惑先已滅
不礙智故智二過者一智有自成無漏過惑
已先滅智不斷惑故二不能滅惑過惑已先

漢六

滅無可滅故言同時者即惑智同時亦有四
過者既與惑俱惑不干智故自成無

漏亦不斷惑惑二過者既與智俱故不障聖
道與智俱時惑猶在故後若斷時亦自滅耳
如燈不破闇下約喻以明通經及論又涅槃
下引經法說成上喻說並如下明若依唯識言二
下四正顯斷義於中有三一正顯唯識言二
真見道者彼疏不釋有云謂真見道及相見
種名得聖性二種即二障所斷廣狹小異大
小俱是真見道斷故然彼論意為異薩婆多
宗彼宗所立見道之前斷異生性無間道起
與惑得俱說言斷耳故為伏難云若異生性
見道前捨無漏果起無有凡聖俱成就失今
既依於見斷種立即無間道有惑種俱異生

漢六

未斷如何凡聖無俱成失故唯識云見道起
時彼種不成猶如明生不與暗並故凡聖二
性無俱成之失雜集第七一明此義明暗之喻下
俱成之失若無間道與惑得俱却有凡聖
二破明暗喻明暗同喻極似於法理則無違
故先印許到與不到下但就無性理破三論

廣說中論三相品中小乘被破大生小生二互相生彼便救云本生生時能生生故引喻云如燈能自照亦能照於彼生法亦如是自生亦生彼論主破云燈中自無暗住處亦無暗破暗乃名照無暗則無照意云明中無暗暗中無明明既無暗為何所破彼便救云具足之燈無暗可破初生之燈明體未全則有暗破故復破云云何燈生時而能破於暗此燈初生時不能及於暗意云初生名半生半未生未生之半此半無明亦不能破已生之半此半無暗亦無所破彼便救云何用及暗但使能破故復破云燈若不及暗而能破暗者燈在於此間應破一切暗又反並云若燈能自照亦能照於彼暗亦能自暗亦能暗於彼釋曰今暗不能暗於彼明知是燈不能破暗由依此義故上疏云雖則相傾意云而明暗理別明能破暗暗不破明故涅槃二十九亦同於此以燈不破暗喻上毗鉢舍那不破煩惱若此宗下三辨此宗大意如前總中及下相續中明由能斷無性下三雙明能所即空而斷就此三時下二辨三時不同疏中自有二種三時前三時長如下大名之文發心為初修行為中成佛為後後三時短謂唯無間道然無間道通於諸位今且取見道為初

漢六　十一　佛弟子宋杞州刊

金剛為後各有三時論云此智盡漏下三依論正釋文中分三初順釋無斷義此舉喻下二疏解經論此中亦有古義至下結彈中明今但直就性相無礙以解正義於中有二一釋論經文正顯證智者此中義大是不可說故唯顯甚深論主若不性相雙明豈知是斷惑義故大品下二引證證成論主如燈燄義然大品經具云須菩提白佛言世尊菩薩為用初心得菩提為用後心得菩提初心不在後心後心不在初心心法不俱云何善根增益能得菩提佛反問言譬如然燈為用初燄燋炷為用後燄燋炷須菩提白佛言世尊非初燄燋炷亦非離初燄後燄亦爾佛問須菩提炷為燋不須菩提白佛言實燋佛合喻云菩薩不用初心得菩提亦不離初心後心亦爾從初發意行般若具十地得菩提經已分明況論釋云佛以甚深因緣法荅所謂不但初心得亦不離初心得所以者何若但初心得不以後心者菩薩初發心便應是佛若無初心云何有第二心第三心以初心為根本因緣亦不但後心亦不離後心者是後心亦不離初心若無初心則無後心初心集種種無量功德後心則具足故能斷煩惱習得無上菩提合喻準法此中燈喻菩薩道炷喻無明等煩惱燄如初地相應智慧乃至金剛三昧相應智慧燋喻無明等煩惱燋亦非初心智燄亦非後心智燄而無明等燋成無上道彼既云非初不離初等則非唯但取相續之義故論云甚深因緣又彼經中法喻影略法說得菩提喻說斷煩惱二義相成同故引證涅槃二十九等者然涅槃云念念滅者即是空義由念念滅是無性故不同小乘何以得知彼經初師子吼問云衆生五陰空無所有誰有受教修集道者佛便以此經荅云雖念念滅而有修道明知念念滅即是空義故義符今論性相雙明又今經論下重結正義謂非唯無礙而又相成前則事不礙理理不礙事性相雙存今則依理成事事能顯理亦含雙奪此則因緣等者即中論云若法從緣生是則無自性若無自性者云何有是法即緣生故空義也次云無性故因緣者即中論云以有空義故一切法得成即無性故有義也若云初念下四結彈古義即遠公解前解經云治必階漸非定始終故云非初亦非中後正論其果斷在窮終不得說言非初中後今乃據果反談昔因因時不頓是故說言非初中後下釋論言非初智斷亦非中後云非初智獨斷中後亦然通取三時方能盡結次釋

漢六　十二

論云若爾云何斷如燈燄非初中後前中後
取不異此畢一念有燒始終方盡治結同然
若依成實一念不燒相續方然治結亦尒若
依大乘慧心明朕一念能斷但相續終始方
盡究竟故經說言念念具足一切助道於一
念中勤能具足一切道品何有不能斷除煩
惱但相續始終方盡究竟是故今說前中後
取如義正如名之為取釋曰此公雖明大乘
慧眹要明具足三時始終方斷故疏不依但
依前為正義約性相無礙釋云今依其義開
為兩關難令同彼此畢成實謂應問言為初
念即斷後念方究竟也為初念不斷積至後
念方能斷耶依初則同此畢成實依後則同成實
一念具足道品何所證耶又但成於斷惑之
義不知斷面不斷煩惱入涅槃義故結
釋云莫失宗旨若具顯下指廣從略廣如五
教義分齊中即是別章上已略辨謂結彈同
此畢成實即小乘斷結義引唯識文及具三
時即初教義正約性相無礙即實教義第五
結成圓融中正顯圓教義於無斷無不斷中
無頓教義謂若無斷者一切契理故無不斷
若一斷一切斷故即圓教義若云尚無有斷
何有無斷性本寂寥言亡慮絕說為斷者即
頓教義三句明三德者即前體德圓備是涅

槃之相若別說者法身是體般若解脫是德
若通相說三皆稱德合為涅槃之体故云三
德涅槃即對前解脫於諸趣諸趣有三雜染
般若對煩惱解脫對業繫法身對苦生翻三
雜染成三德涅槃釋此三德疏文有三先觀
行相二轉依相三解脫相初句即般若者指
經辨德即非言辭所及也言是觀行相者依
論立名然論無觀行之言依下結中云如是
觀故立其名耳謂無分別下取論意釋而論
具云如是時解脫可同他音敵觀耶不也云
何觀偏言非言辭所說離語言故此論有三
飾非二云何觀下順問彰是三離言故今說前中後
偏言

為捨由此名捨生死劣法釋曰餘有漏善法劣無漏種者即二障餘有漏善法劣無漏種者即十地中所生現行圓謂圓滿明謂行相分明異於菩薩未圓明故此淨八識非餘有漏劣無漏依故皆棄捨此則總釋下有二師義一云此之有漏及劣無漏與二障種一時而捨由二障種有此二故第二師云無間道中斷二障種解脫道中方捨此二由無間道尚是菩薩猶有生死有所熏識未即是佛是故皆用解脫道捨四所轉得此復有二一所顯得謂大涅槃雖此本來自性清淨而由客塵覆令不顯真聖道生斷彼障故令其相顯得名涅槃二所生得謂大菩提然論釋涅槃有其四種一自性清淨二有餘依三無餘依四無住處論釋菩提亦有四種即是四智至出現品當廣會釋上所引論文已畧具今當會跡然本論釋此文有四段一反問辨非論云可如世間智依世間耶不也二順問彰是論云何依倡言出過於三世三釋是異非論云轉依止依止常身故非加無常意識智依止無常因緣法四引經證成論云如倦多羅中決定說上具引論科釋已竟跡文之中亦有四節而有開合合初二為一開三為二三今初合前論二段取意略釋故云謂轉無常依云出過三世

論云非如下三即論異非非即因中上二開論釋是異非為二持種等者即唯識所轉依中持種依也以此能持而為因者親是所熏成名言種二所持染淨種子等是無常緣者染淨即有善惡業種等故言依此因緣起無常意識者依種起現行也此則第八種現俱有此二故第二師云無間道中斷二障種解脫道中方捨此二由無間道尚是菩薩猶有生死有所熏識未即是佛是故皆用解脫道捨四所轉得此復有二一所顯得謂大涅槃雖此本來自性清淨而由客塵覆令不顯真聖道生斷彼障故令其相顯得名涅槃二所生得謂大菩提然論釋涅槃有其四種一自性清淨二有餘依三無餘依四無住處論釋菩提亦有四種即是四智至出現品當廣會釋上所引論文已畧具今當會跡然本論釋此文有四段一反問辨非論云可如世間智依世間耶不也二順問彰是論云何依倡言出過於三世三釋是異非論云轉依止依止常身故非加無常意識智依止無常因緣法四引經證成論云如倦多羅中決定說上具引論科釋已竟跡文之中亦有四節而有開合合初二為一開三為二三今初合前論二段取意略釋故云謂轉無常依云出過三世

為所依前七轉識等皆為能依唯識約能持種但取第八為所依種子等並為能依耳今轉無常識下釋令為所轉依即唯識論云聖道轉令捨染得淨謂在因中雙持染淨令得義跡中先釋能依智後釋所依令初然四智之義已見第一經初而此唯二者成唯識云平等性智相應心品等廣如問明品引令跡意取成佛二執故方得初起妙觀察智相應心品法空觀品菩薩見位方得初起已得法空無漏智故大圓鏡智相應心品有義金剛喻定無間道得有義至解脫道乃得初起異熟識種金剛喻定現在前時猶未頓捨與無間道不相違故非障有漏劣無漏法但與佛果定相違故金剛喻定無所熏識無漏不增應成佛故釋曰此意正明捨異熟識方始轉名圓鏡智故成所作智相應心品有義菩薩修道位中後得引故亦得初起釋曰謂第六意識後得

引故於淨土中起五識故論有義成佛方得初起以十地中依異熟識所變眼等非無漏故有漏不共必俱同境根發無漏識理不相應故此二於境明昧有異由斯此品要得成佛依無漏根方容現起而數間斷作意起故釋曰言不共者即不共眼根根唯為眼識依

故言必俱者是俱有依根識同時故言同境者即同境依根識共同緣一境故此三名異俱是五根皆三依中俱有依攝所依眼等既是有漏故不能發無漏識智言此二於境有明昧者二即是漏及與無漏無漏即明漏識即昧十地五識既是有漏故至佛果方成所

依俱有依義廣如問明品引令跡意取成佛時得故此不言依彼本識者二釋所依言真如者即前唯識為迷悟依聖道轉令捨染得淨然其真如即唯識性故彼論云此諸法勝義亦即是真如常如其性故即唯識實性今即於本識之中依真如性又法性宗識相識性互交徹故然於一識有二種門一真如門二生滅門於真如門中法身即是真如門攝故經云真如平等無相身若生滅門中法身即名如來藏性即是本覺故起信云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不徧法界一相即是如來平等法

身依此法身說名本覺然真妄和合名阿賴耶凡夫但從妄識熏種聖智去妄雖則本識未捨異熟而其二智唯依真如法身常理故論云轉依止依止常身故是了義下疏釋於中亦二此句出意由是了義故經定說涅槃經下二為引經文於中又二先正引即南經

第三十五憍陳如品云爾時世尊告憍陳如色是無常因滅是色獲得解脫常住之色受想行識亦是無常因滅是釋獲得解脫常住之識彼經次說告空不淨亦復如是故說如來五蘊常樂我淨言其文非一者即涅槃經第二開宗顯德即說常住如玄談中已廣分

是故我歸依摠歸三身既云一切法常住則上二身豈非常住亦同法華世間相常住世間尚猶常住三身豈得無常不同啟聞下釋顯其相亦取論意耳論亦有三一反問辨非云可同聲聞緣覺智有障得解脫耶不也二依之前先云如是菩薩於十地中勇猛脩行十種勝行斷十種障證十真如於二轉依便

別此經上下其文非一若依唯識下二解釋於中又二先依法相宗言非自性常者自性即凝然常此約法身報身名相續常即上能依亦說名常三者化身名不斷常應用不斷故若起信下二依法性宗先引論謂本覺是法身始覺是報身既云始覺同本覺無復始

本之異名究竟覺則二常無別生公亦云真理自然悟亦冥符真則無差悟豈容易不易之體為湛然常照等並如前說勝鬘經者若別說三身如來妙色身世間無與等無比不思議是故今敬禮則說化身如來色無盡智慧亦復然即歎報身一切法常住即歎法身

是釋是異非云無一切煩惱障礙故釋曰煩惱即法華云離諸苦縛名得解脫是人於何而得解脫但離虛妄名為解脫其實未得一切解脫未脫所知有三餘故令脫二障故不同彼三德之義不三摠結三德於中有二先摠結兒上文者即問明品然下出現品復當廣

明然圓滿在佛下約位分別即天台智者意約圓教六即以明一理即三德謂一切衆生平等共有即三雜染煩惱即般若結業即解脫苦報即法身迷成三雜染體即三德二名字三德謂於圓理若因若果解了分明三觀行三德三德圓脩障無不窮理無不照寂照

雙流徹見心性又一空一切空即是般若一緻一切假即是解脫一中一切中即是法身四相似三德謂六根清淨身如琉璃照法實相業繫不羈五分真三德如初發心住得如來一身無量身說法智慧所作自在六究竟三德即是如來令此即當分真三德令云圓

滿在佛即究竟三德十住開發即是分真此中約因即言分得亦分真也從十住初心直至十地皆名分真故所依果海即等覺竟轉依亦尒下二別會轉依即唯識第十釋四轉依之前先云如是菩薩於十地中勇猛脩行十種勝行斷十種障證十真如於二轉依便

能證得二轉依果即菩提涅槃轉依位別略有六種一損力益能轉謂初二位由習勝解及懃惓故損本識中染種勢力益本識內淨種功能雖未斷障種實證轉依而漸伏現行亦名為轉二通達轉由見道力通達真如斷分別二障麤重證得一分真實轉依三脩習

轉謂脩習位由數脩習十地行故漸斷俱生二障麤重漸次證得真實轉依攝大乘中說通達轉在前六地有無相觀通達真俗間雜現前令真非真現不現故說脩習轉在後四地純無相觀長時現前勇猛脩習斷除麤重多令非真不顯現故釋曰通達真俗者以有

相觀通俗無相觀達真言令真非真現不現者入無相觀真現非真不現出觀真不現入有相故非真現言後四地多令非真不顯現者常在無相觀故多不現由雜煩惱未名清淨則非真猶現故有多言四果圓滿轉謂究竟位由三大劫阿僧祇耶脩習無邊難行勝

行金剛喻定現在前時永斷本來一切麁重頓證佛果圓滿轉依窮未來際利樂無盡五下劣轉謂二乘位專求自利猒苦欣寂唯能通達生空真如斷煩惱障證真擇滅無勝堪能名下劣轉釋曰上有六義故稱下劣六廣大轉謂大乘位為利生故趣大菩提生死涅槃俱無欣猒俱能通達二空真如雙斷所知煩惱障種頓證無上菩提涅槃有勝堪能名廣大轉此中意說廣大轉依捨二麁重而證得故問曰何以不取果圓滿轉釋云對菩薩說是以不取意明上約位不出後二大乘小乘不取故唯取第六今疏文中但不取小乘及損力益能益能但是資糧加行今辨地故此不同相下二揔結會通於中有二先解脫如空則本來無礙何異同相故為此會同約體空此約契空悟本無縛名真解脫故云由得前同成斯不同彼能成斯斯能顯彼能所不一也論中已下二結不同但結五句者解脫是揔於諸趣是等者謂應如是契實而觀莫作餘不契之觀而云等者等取依止解脫謂應如是依止於常莫依無常應如是雙離二障解脫莫同聲聞後三對安顯真看一般若云不同聲聞依聲而悟二法身云非如無常意識智依止無常意識因緣三解脫云不同聲聞猶有智障故牒於真以結此三令依於真不依於妄故亦可後三即涅槃故前二不離三故已如上說論中此後會六相云如是說已於中自體空是揔三種智空是別釋曰此會同不同相也但會揔別論又云解脫是揔五種解脫是別釋曰此會同不同相論文雖然遠公第二一偈等者遠公法類顯地實意云前偈是別釋前加行後得之言何觀是加行何同行同異成壞略可知故第四一偈喻者疏文有四復云後之三偈以佛果法類顯地實亦難言說類於地實以前論言二涅槃是佛所行故難解脫如說聞雖有此理前之四相但指涅槃菩薩得者是佛所行之涅槃故如如亦能起故云並為能起故論云下二以論釋前加行後得之言何觀是加行何同行是後得此即前偈下三疏釋論文然論但牒問云以何觀等而無別荅今疏即指偈之論釋觀及同行後皆言何下正釋荅相即隨地加行等起證智故其論此智字前疏已釋故法華者彼釋諸佛智慧甚深無量為證甚深釋其智慧門難解難入為阿含甚深阿含即教法生公云夫知智在說說則為門非唯智不可解門亦難了了門則達三非非難解如何皆以說為門也第四一偈喻者疏文有四一揀喻體一同前文風畫之喻此中跡處下疏釋此下更有論云何以故虛空處鳥跡相不可分別故非無虛空行跡今疏但義合影在合中若欲開下二取類展成三事加於鳥故若更開下二展為四事亦有四義然向四者一太空喻果海二跡喻證智下三例前以釋之空喻證智十如三空處之跡喻地相四鳥喻言教而跡不喻證智今例風畫跡喻證智則應云一太空喻果海二跡喻證智十如三空處跡喻證智四鳥喻言教地相皆教道故言如風畫中辨者以上空中風畫例同今跡故淤彼處本論但以風畫喻阿含所依之空

喻證智滅其阿含約言教說次下疏云若將二喻喻所詮者仍有兩重一以風盡喻地相所依空喻證智二以風盡喻地智所依空喻果海今取例第二意然其風盡三徧用之方成四事一喻言教二喻地相三喻證智無所依空喻所證十如四大空喻果海然其風盡雖約空中風盡無別風盡如鳥異跡故無空處之盡以喻地相盡喻能詮以斯鳥跡下結歎勝能若以著心下二引論釋取著之過於中有四一正出五失論主但有五名疏中一句舉名如一不正信即是論文一句釋論如云以隨言解不稱實故下四例然初中通有三節前二違行次二違人後一違法令人下三結彈異釋令人者非對古人但謂如今有人耳故歎難說下四舉五失之損翻成五德故言五德者一者正信二者勇猛三者正說四者順佛五者重法令初言下先釋名也若麁相分別即聞思脩慧為三若細辨相脩慧有二真修為第三綴脩屬第二前二不似正證下後解妨無釋通名謂有問三種成就並非義大何以第三獨揀義耶荅意可知當分下重復通難謂有難云若皆是因何名成就釋云當分說成非對因說以為成就以獲得釋成就者俱舍論云得謂獲成就故即以此文便釋通名名三成就此三地下第二辨位遠公名為約處以定疏意十地皆有三種成就初地三成前二在地前餘皆地上故云初一容在地前若遠公意據有二意一既寄處因此有三義一寄種性種性種子成立因成就大相順彼故二寄解行解行起脩趣入出道因漸成就相順彼故三寄地上地上德成教說脩者相順彼故二約實行處說大同疏意以後義要當但為後解問慈等三就文辨意慈慈等等取悲願力聞等等取思及脩故上論云下後引論證成在文易了然此解妨閒即是遠公對前辨異同其問意云此三成就何異三漸次釋云初因成既非三漸次曰二其因漸成就是三漸次體即前三中觀漸次也皆是聞思脩故三其教說脩成就所有觀脩是前三中證漸次此說證智為觀脩故其滿足修是前三中修行漸次漸說彼中真脩所有教行為滿足故令之疏意並不用此其因成就及因漸成就皆觀漸次以通諸地皆悉有三因成就是即地加行故三種成就望於後地皆是加行望於前地即是後得故滿足觀脩亦後得攝其證漸次但是深義前地偈明為不可說故此說分無證漸次故令對前以通妨難然其此義不合旁叙恐處後人不知疏意故對辨之論六說聞思慧等次第者釋漸字從聞生思從思生脩故云次第從乃至能成就出世間智曰故者即釋門字前因成就是聞思脩因令云因者是出世智曰真脩位極下二釋二脩之相疏意可知遠公云滿足修者即真實教道真心之體隨順集起法界行德名滿足脩下釋論中云真德之中教行滿也觀脩者即真實證道真心之體本隨妄隱今隨對治離妄漸淨始淨之心內照法界名為觀脩下釋論中云真德之中證心明也此公意以教為滿足以證為觀脩今疏小異滿足則是教道之脩觀脩亦屬教道教中似證故稱為觀則以能顯為滿足所顯為觀脩以未息修不得名證脩瑩明下第四喻顯然亦分喻對前稱性寂然即是全喻對滿足教道脩是分喻但取二脩同時似正證義耳二脩如於下次明所例則二修如等覺正證如妙覺亦如七地脩無功用未名無功入地報行方得斯稱心即真修者謂所證心體恒泯性德唯是真智方能行故次觀修者下即經是境界難見可知不可說也既難可見下通妨妨云既難見聞何不義大中收後而隨脩下會釋一佛不隨喜者亦名違法愕心謂若自說不承佛力言多乖理不順聖心

故佛不隨喜地法為所入者即當經文如是二字證智為能入者論云此所說地法衆生以智入若事等者以所入如來藏中恒沙佛法此知理也事者即因分之行解也一身等者若別釋者形處曰恭心重曰敬然實恭敬遍於身心是故疏云心敬則身必恭論云身

正恭敬等　恭謂恭謹敬謂敬重由心恭敬則身恭敬恭者恪也敬者恭也故二大同有人釋云貌多心少曰恭心多貌少曰敬故從多分配於身心實即通也言正恭敬者故若於邪法雖復恭敬而非正也由恭敬故便決定求即此求心亦名敬相待有二義一者俟待待我當說故二者當待當者對也將恭敬心當對我說無諂等者謂勝我者則諂其心必下劣我者憍慢其心必高心無高下故不諂憍易云上交不諂下交不黷辨必然之理不改其志操亦斯義也文雖下二解義然論一時總徵云一示現何事二以何事三云何事四依何事次重其問以對經文更無別釋令既取意便牒便釋四重釋中初重有二先問所謂下荅即果分地法為所顯示故云勝上地法下之三段文皆有四一義釋問意二故論云以何事即引論證三荅云下義釋荅意四故經云微妙音者引經證成斯則

經荅伏難論假問起先釋義後方引文此釋第二下三句例知為依等者妙音是聲等字是名句文文即是字為名句依故但云字則四法備矣故上風盡喻云說者以此二事說聽者以此二事聽一隨方等者隨諸方土梵漢等異二字句等即教與理相應又與能詮等者上明說人與教相應復與理相應即所詮今明但稱能詮居然合理皆乖能詮即違理故三事即教字辭喻古有多釋者有云十地有二義一約教所安立十地法門在閻者識上以義顯現名為因分因此表離言之義故二者正詮十地證入十地正行離諸言

教所安立相說名果分由此因分之所表故是故曰分可說果分不可說釋曰此釋理似可通而因分義成果義不顯又似影像教則可說本質教則不可說有云於一證智不壞相違可言說故名為因分相即無相言教不及遍名為果分故此二分非一非異釋曰此

世間道品明知地智是佛果法又且依一相下三拂跡入玄如前二大第七說分又請分等者上一來意約法以明此之一意就益以辨又前約相實相對此約解行故二不同以上請分下二通違論妨論云初地所攝有其八分說分屬初那言通十故為此通又初地

下三通展轉難謂有問云既言初受總名何以更立校量勝分故為此通又論家下四總相會釋餘如品初此有三義一得位者諸解雖衆唯識委具故先引之謂既斷異生之性便獲聖人之性以成聖位下二揀異二乘二揀唯證生空三揀唯能自利對於二空故云

具證然準攝論二利亦云初得則以初冠下三皆初得此文唯依者故自利中亦攝初二在文不顯故云一義出世間心者亦舍二空故能出世亦以文不顯故屬一義耳謂二障下次明斷障先舉唯識此中意明依分別陳於俱生種揀現起分

別之言此言猶漫而本論云凡夫我相陣知是我執故下二愚名執著我法愚彼論釋云雖初地所斷實通二陣而異生性陣意取所知說十無明非染汙行由斯初地下次引論正釋言斷二愚即是現行及彼麁重者彼論釋云顯彼二種次文釋云或二所起無堪任性如入二空說斷苦根所斷苦根雖非現種而名麁重此亦應然彼麁重言例亦應釋四所證等者文中有五初對前生起以斷障證如義相順故由前在凡二我之執不見二空若證二空彼障隨斷故斯斷證二義相成二謂此真如下引唯識釋三梁攝下會其異名四意明下雙釋二論謂一切法本是二空故云偏滿等非別有如來偏諸法五此地下為遮伏難謂有難言下之十如豈不偏耶豈復非是二空所顯故為此通意明偏行之如是揔相下之九如隨德別立今當初得得於揔相以受別名二約所成者大願普發至於初地能如願作故稱所成復名為行謂信等者即淨治地法文在行校量中一信二悲三慧四捨五無有疲猒六知諸經論七善解世法八慚愧莊嚴九具堅固力十供養諸佛依教脩行然上諸門下二揔相圓融於中四義門來意一門但明次第不離下六釋名通從三四五六得果一種非正地法故但對四故依慈氏下次引證先引瑜伽二引仁王仁王即觀如來品文云般若空故菩薩亦空何以故於十地中地地已上文如疏引初云住下二疏釋論其釋名分最後釋者義通始終故瑜伽下三引證彼云菩薩

發心因四行相一者何相發心二者何緣發心三者何狀自性四起何勝利即此四段也前即大悲心二直心正念真如法故配為何義以求佛智同念真如故今有救一切世間等即是悲心為淨一切佛剎即是深心三大悲心救護一切苦眾生故有直心善巧方便所有何相揔則具上三心故得入位今別說者生如來家是直心相得菩薩法即大悲相住菩薩處即深心相餘可例知已知下後釋經九句前二皆言眷屬者慧為正道戒定助道謂依聞思等者以前之五集明四善根古來諸德皆云權教似小擬議立四攝嚴正約四十二位文無彰

灼四善根名論無釋文義旨含有是約五位收攝之義且十地皆有十句加行起十種心此心未滿猶屬初地滿成二地二地加行十心未滿屬於二地滿屬三地下七皆然未知初地亦起十心十心已滿即入初地未滿屬何例於下九即在地前迴向會竟既非迴向

當屬何人為加行位理極成矣又上深種善根之人地持判屬勝解行人有如是心即入初地明知未具是地前也彼依四位明義初一即是勝解行人始從十信終至地前餘三即是見脩究竟同於唯識又依十二住亦以勝解行住三即極善明知加行

行者唯識第九偈云
現前立少物謂是唯識性以有所得故非實
住唯識論曰菩薩於初無數劫善備福德智
慧資糧順解脫分既圓滿已為入見道住唯
識性復起加行伏除二取謂煖頂忍世第一
法此四總名順決擇分順取真實決擇分故
近見道故立加行名非前資糧無加行義釋
曰決擇是智即擇法也決揀疑品擇揀見品
疑品擇而不決以猶預故見品決而不擇非
正見故今此具二決擇即分論暖等四法依
四尋思四如實智初後位立標也四尋思者尋
思名義自性差別假有實無釋也四如實徧
知此四離識及識非有名如實智何故名義
各別尋求名義自性及與差別即合觀察問也
名義相異故別尋求二二相同故合思察次
論別釋四相文云依明得定發下尋思觀無
所取立為煖位謂此位中創觀所取名等四
法皆自心變假施設有實不可得初獲慧日
前行相故立明得名即此所獲道火前相故
亦名煖釋曰明得是定尋思是慧故云發也
下發皆然次論云依明增定發上品尋思觀
無所取立為頂位謂此位中重觀所取名等
四法皆自心變假施設有實不可得明相轉
盛故名明增尋思位極故復名頂依印順定
發下品如實智於無所取決定印持無能取
中亦順樂忍既無實境離能取識寧有實識
如是義故有頌云菩薩於安住真唯識理彼
義想既滅除審觀唯自想如是住內心知所
取非有次能取亦無後觸無所得釋曰此偈
初二句煖位次二句頂位次二句下忍位第
七句中忍合前三句為上忍位其世第一生
印順印能取無順觀彼故論云印順忍時
捴立名忍印順俱定名印順忍即智也次
論云依無間定發上品如實智印二取空立
世第一法謂前上忍唯印能取空今世第一
法二空雙印從此無間必入見道立無間名
異生法中此最勝故名世第一法下論捴釋
云如是煖頂依能取識觀所取空下忍起時
印境空相中忍轉位於能取空立世第一法
樂忍可上忍起位印能取空亦名解行地攝未
取空相皆帶相故未能證實故說菩薩此四
位中猶於現前安立少物謂是唯識真勝義故釋曰即順攝論唯四位義
性以彼空有相未除遣帶相觀心有所得故
非實安住真唯識理彼相滅已方實安住依
如是義故有頌云菩薩於定位觀影唯是心
義想既滅除審觀唯自想如是住內心知所
取非有次能取亦無後觸無所得釋曰此偈
初二句煖位次二句頂位次二句下忍位第
七句中忍合前三句為上忍位其世第一生
時促故此偈略無末句見位但觀上來唯識
論文四五二集釋然自解治諸蔽漏者案唯
識論但是伏位故次論云此加行位未遣相
縛於麁重縛亦未能斷唯能伏除分別二取
違見道故於俱生者及二隨眠有漏觀心有
所得故有分別故未全伏除全未能滅釋曰
今約伏故云白淨耳又上疏言欲集聞慧及
思慧等者彼論次云此位菩薩於安立諦非
安立諦俱學觀察為引當來二種見故及伏
分別二種障故非安立諦是正所觀非如二
乘唯觀安立釋曰上皆聞思也又上疏云定
謂四禪者彼論次云菩薩起此煖等善根雖
方便時通諸靜慮而依第四方得成滿託最
勝依入見道故唯依欲界善趣身起餘趣皆
心非殊勝故次論云此位亦名解行地攝未
證唯識真勝義故釋曰即順攝論唯四位義
也六淨心集者諜名指經從以得出世間正
智即是論釋從於所緣下疏釋經前加請分
皆已廣明七廣集者明護小乘發意曠劫故
名廣心起心殼重故名為深信解大回求大
果故名為大心慈悲現前巽釋謂多行下即
是論釋然小乘下第二隨難料揀即是後三
應有問言何以護心雙約二利護行唯約利
他故為此通又約自利多同前六故於中等

者然其慈悲略有三義一別慈能與樂悲能拔苦二通故三地中釋慈心廣大無量云廣者與欲界樂大者與色界同善樂無量者與不同喜樂經文後三無量例同於慈更不見釋義當同與樂也又彼地中依苦衆生故入慈悲無量即慈亦拔苦今則二皆拔苦慈心

漢六　卅二

能拔二苦悲心細拔行苦疏中又二先順論揔明拔苦又明與樂下顯二通義揔云等者上句舉經謂無上智即論揔指其体知斷證脩故論別顯其相謂知苦斷集證滅脩道苦是報法不可言斷但可言知以令生猒集則可斷滅是理法但可云證道是心法可以進脩約無作者此疏釋論揀非權小如四諦品言修究竟故者釋妨恐有問言既是佛智何得有脩通意可知此智差別下別中九句一問記業記即荅也二揀異菩薩者皆窮盡故三中平等有其二義一二無我理生佛平等二令衆生平等皆證五中救攝因者由慈淨瞋能用四攝廣利樂故六無餘智下四句經文約五無量界謂六即衆生界無量七即世界八即法界及調伏衆生界九即調伏加行界如文可知六中言佛眼觀衆生者四眼九眼入於佛眼皆名佛眼無餘亦有二義一徧觀衆生盡無盡故二以十眼委照性相心行等故七中言論經闕於淨剎者論云七無染佛智一切世間無障無染自然應化令信作業智心無礙如經得一切世界無障淨智故釋曰經無淨剎釋有淨義即淨剎無染心解脫故化往無障慧解脫故令經亦令衆生但生信樂而無染著八中窮盡心行方善調故

六　卅三末

九中初舉論法輪即是下疏以經文會論所釋前指於此下三辯論指文不同前則指此結文欲以後攝前此則指前揔句欲明以前攝後揔之與結皆是揔義故結云揔攝別故又但云生心者四釋妨難論有二問二荅疏亦兩節一問云前求佛智何故唯云生如是心不云生智故今荅云心是揔故已攝於智知斷證脩亦攝下亦有問言別有諸德何故但云生如是心荅云心亦是揔揔攝諸德故不別舉助道等法亦應問言心既是揔攝於知斷證脩何故前文不求佛心有二義故一前是所求此是能求故二果位智強心不可知故明以何因者此是論文此中疏文問意稍略應云第三以大悲下明以何因次應更云謂以何因生如是心今以先科文便釋意耳意云何下疏釋論文引於二經成立論意

華嚴經隨疏演義鈔卷第三十八　漢六

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

十句文下釋文不釋摠句者有二意爲一以下別成摠義故二者前生起中已顯意故謂菩提心依於大悲爲根本故亦即瑜伽四因之中大悲因也一增上大疏文有八一標名　漠七

即經智慧增上智導前悲所以先辯二細行苦下論釋名細智現前故名爲生二謂若了下疏反釋論四論又下論釋智慧別釋二字皆先舉論此約下疏釋五復是一門下雙結智慧以智慧名有通有別通謂分別名慧決斷名智此義雖別而通事理二別有二義一

深心論經名直則知深心已攝直心四如來下無量大此下四大皆明勝進此位雖攝佛智亦爲利生五善觀等者取下經具云善觀察分別勇猛力智力無礙智現前論經云善決定衆生力智力論云五者決定大上妙決定信深智勝對治今疏開經成三決定復以無礙智該於上三即展演經論六中有名無釋論釋云隨順菩提正覺即佛自然智前疏頗有故略不釋七中先舉論後大包下疏釋就經以得出世者聖道是福利正體故論爲摠別有八種過一入位下二隨別解釋前七自分後一勝進一入位過中先舉論後瑜

了事名智如第十度了理名慧如第六度二者如今疏文六自相下牒論解釋七念生下出經論意不知三界皆苦及苦性相故八其逆順下指難在下二善巧等者等取方便所攝也四攝釋所攝曲巧釋善巧隨宜釋方便巧用四攝隨物所宜故三最上下下取深心

伽下引證正性離生是出世義謂如世人下上即論文此下疏釋所證即是真如故攝論云真如爲家奘會爲生前約入位此約入證下引梁論明生家亦勝子相似法者上即論文謂大行下疏釋大行即助道行也道過經有二句前一句揀異地前下句明是地上喻

所持謂向發下是論自釋然論經云直心深心淳至故論意以深直是別淳至是摠故摠爲名謂深則悲行深重直則正念真如悲智相資能盡生界故云淳至即最上然經深心有其二義一以樂修善行爲深深即重義二以契理爲深深即直心故二地初有十

揀可知引梁論殺生等即世間道道即因故論云四者道過世間道不攝出世間道攝故異異生道相似法故者謂世間不攝是初句出世間攝故是下句異生道相似法者喻謂人道異於三惡之道疏中喻文義已分明五即法體過初至自事皆是論主攝別入摠謂下九中前

六自利喜行之體後三化他顯於喜能前中初二敬之興愛是喜行心非正喜體今攝入摠名為心喜次三正是喜心之體攝之入摠名為體喜後一門其喜行功能出生之義說以為根攝之入摠名為根喜備此三喜故名多喜今雖直釋至下別中結歸此三三根喜者心即初一體即第二二皆為內然五受明義在五根為樂在意地為喜三禪心喜亦名為樂此地身樂亦名為喜就通義故輕安之言即是善數亦輕安樂調暢之言即是受樂又內及觀心所以結云故此喜者亦名為樂下重會前三揀異凡小觀心是初內通前二者初一體即第二二皆為內然五受明義在五根為樂在意地為喜三禪心喜亦名為樂此地身樂亦名為喜就通義故輕安之言即是善數亦輕安樂調暢之言即是受樂又內及觀心所以結云故此喜者亦名為樂下重會前三揀異凡小觀心是初內通前二

謂雙證二空離憂喜相名為無喜實契寂靜唯證能知故云之喜二禪喜相三地當知一敬喜別九喜中已如摠中之科下疏便結之今初尊敬三寶名為敬喜由證同體信不可壞恭敬轉增然摠具下九故名為多多復有何義偏敬三寶即是多義餘可類取

上二即喜行下結成摠中心喜次三即喜之體相者即摠中體喜前覺後悅者論經先慶喜但心自覺勝於地前次調柔喜離諸鑛強是故身心悉皆適悅後踴躍者偏益逾前故名踴躍是為三句作初中後之次第也此一喜能攝菩提故名為能此與

念當淨喜有何異耶荅念當逆念當果此念念之自能故不同也下三化他者即口身意離三業障故下論云鬪諍於言中等論義通會釋謂前明者志氣成立決成菩提於如來種中即是行義行斷雖殊決成菩提義則同矣言怖畏下釋文先舉論不愛下疏釋今初為摠即亦摠亦別別中六句者則以六句為能顯善薩行為所顯以別顯摠故即顯示之義於六句中自有能所初一行體為所顯餘五句能顯亦是別明顯相此則顯理之教義不盡二畏是喜障故偏說之故於釋名分中次第之言兩向用之初佛次法後菩薩今下以是經前生起之論故云

六自次第餘三利他者故論釋菩薩地盡竟便云此中餘者教化法故等則顯餘三是菩薩地盡中事也亦可後三下於論云此中餘者故疏配在菩薩地盡之中然無顯文故兼顯通諸地意轉離一切者此即論文上即指經下即疏釋摠別九句者初即第二生如來家過二即摠句超凡夫地三即第一入菩薩位入位過四即第四離世間趣得道過五即第五得菩薩法法體過六即第三無能說其種族過失種姓過七即第六住菩薩處處過八即第七入三世平等是業過九即第八於如來種中決定當得無上菩提名畢定過

餘八全同唯第九捨轉離相文小不同故疏會釋即前第八下會通前文此斷前行故須上也論文具云次說何者是怖畏云何怖畏因遠離此因無怖畏故釋曰論中怖畏有問無荅經中離畏有荅無問故疏具出五怖畏下後開義別釋不次第釋經而取義類以釋於中分二先摠彰五畏之果但揀相相即為釋文死約愛下次揀死惡道此因上第三第四依身故為此揀上三有濫所以揀之惡名威德易故不釋但說五者後通妨辯攝謂有問言怖畏多種謂打縛等豈不畏耶何但說五故為此通則五無不攝如打縛等即不活死畏所攝等此怖畏下二彰怖畏因及明離義文中有三有初引論摠明觀下釋文二因

自顯懼不活等者等取死及惡名邪智愛著別是前三之因令通為後二之因畏大衆等等取惡道若取相下後別別從相顯通約義兼故通明中即別所揀謂善根微少別為後二之因令為前三之謂下所列等者諦即實事理實即三實等等取世出世善之功能皆所信境信增成欲欲即信果一敬信即於德信也二淨信即於實信也離疑濁故名淨即經解清淨句上二皆云等者上皆唯識並如前句引三決定信增上即經信決定故令取經為名準論云以信分別故便名分別信增上令他證淨智故故令疏以分別字為其釋文此三增上下通釋然今經云發起悲愍論經云起悲愍心論釋云起者轉復現前謂地前修習入地即現令在地中云轉復現七慚愧者論云樂修何等行波羅蜜行故以崇重賢善為慚故成檀等諸度輕拒暴惡為愧故治於慳等諸蔽輕拒暴惡即不著世間無惡

漢七　六

有善故曰莊嚴故遺教經云以慚愧服而自莊嚴是得等侶亦即行緣論云僧為等侶同事安樂九敬法者即行所依論云入何法謂諸佛教則亦行所詣是所入故第二日夜修中有二先依論釋一親近集又是求法方便二正聞法時直諮為問直酬為荅設難為詮義通難為解釋後五句次第五句即為次第又先明內觀後辯隨緣亦是次第又難得下舉世寶六義顯證法六義一地前所無故云難得二已斷分別故云無垢三能為二利故云勢力四能嚴法身故曰莊嚴五等同法界故云殊勝六一得不失故云不改亦與六決定義同此中能治者文中具有但遠離一種攝於二事一攝寂靜二攝無戲論此二俱治不遠離故言八覺者一少欲二知足三寂靜四精進五正意即正念是六正定七正慧八無戲論八種不淨者即涅槃第六邪正品經文廣列而不分數若按善生優婆塞經具列一畜田宅二種植根栽三貯聚穀粟居店求利四畜奴婢人民五畜眷屬群畜六畜金銀錢寶七畜象牙金銀刻鏤諸寶大牀緜褥氍毹八畜銅鐵釜鑊揔即所求之事者論有十一句初揔餘別若隨行要分別乃為三節一求一切智地是家二求力無畏不共法為依家三

漢七　七

餘句明無障求故論別列十一求竟揔云於中求何等事求一切智地故以何觀求觀諸佛力無畏不共法故云何求求諸波羅蜜無著法故此三求者是家依家無障求故釋曰今疏別摘配釋並不違論故令揔句即是家也言揔即所求之事者此中正明求佛故一切智即所求等事故論上云求何等事名之為家者即上論此三求中是家家是三中之一此即以事為家從一切智地是求處者以經釋論為家之言處即家故別即能求之因看從揔開出皆明求義雖有三節後二皆因因中分二初一為觀即論云以何觀求名為依家者即前論三求中依家二字於前家中下疏釋觀義其十力無畏即一切智地依彼成觀故名依家餘十能求之者即上論云云何求即三求中無障求也皆治蔽障故或許多勝等者兼上有三一許不與二許多與少三許勝與劣五不捨求中二先釋文戒法無量者戒有三聚三千威儀八萬細行故劫數長遠者一受不捨至成佛故戒法精妙者防於意地起心動念即毀犯律儀論於止作故說為持三聚進善利生故云行也後進策下釋通妨難難行易敗者不同定慧證法之樂堅固難失後三是欲者故上文云後三信增成欲次十是精進者即修行成就後十是方便者即迴向成就能以少善成無量果故云方便亦不滯寂故上依論辯下更示別理離四障故亦是攝論第六斷除四處障也而有開合後二即彼第一離二乘作意初一即第二諸疑二即彼第三離聞慧我我所執兼第

四斷除分別緣法第四校量勝分謂住此地
下文前有二先釋摠名無彰分齊通一地故
問經云下先問引涅槃三十八迦葉菩薩讚
佛云憐愍世間大聖王身及智慧俱寂靜無
戒法中有眞我是故敬禮無上尊發心畢竟
一不別如是二心先心難自未得度先度他
是故我禮漢七初發心初發已為天人師勝出聲
聞及緣覺如是發心者即智論文昔有羅漢領一
上故沙彌發心羅漢心
沙彌捧持衣鉢沙彌忽發大菩提心羅漢心
知便取衣鉢令其前行前行之次見諸細蟲
思衆生多難可化變便退大心羅漢即令却
持衣鉢令在後行沙彌問師師具荅云汝發
大心即是羅漢所歸敬處故推於前汝後既
退菩提之心故是凡夫不合居吾聖人之前
如何下結難二信勝者既於大乘決定解故
依深觀解起行願故云具三心如問明是智
淨行品中兼明行願三解勝者習種已去於
深法界如實解故四行勝者性種已上具依
種智一切行故五願勝迴向大願向三處故
此即三賢別歷三心者從增勝說通亦具三
如十住品下辨果勝者調柔是行果發趣是
智果願智通一果攝報通三果雖歷諸地下
實異說謂遠公有十七過十義同疏二地淨

業過戒清淨故三地定自在過四地不捨無
生修道品過五地不住道行過六地甚深解
行過七地寂用雙行過八地利他功用過九
地辯說行過十地成就微細智過兼初地中
復有兩重一證過如前二求勝過謂地滿求
證無定故此有十一唯存其證後至七地功
用滿故八地已上無功用故故云雖歷諸地
不離三心於十一中存三除八疏中前五後
一是同已同其九加第九等覺故唯十過問
若有十重今但對地前辨勝便足何用對於
二乘荅良以小乘是大乘所對凡欲辨勝多
皆對之乃至佛果亦對彼耳下經非一法華
即論後三明位下從初地來證論如同聖故
至九地不離諸菩薩會等二十地方得三業
不空三如來可知以攝二嚴等者初一福嚴
次二智嚴四通二嚴五六福嚴七八通二九
福滿十智圓回果行位已如向辨第一頓一
始起要期下釋此三句論在後結中釋今將
衆此論經二句不同二云大方便三云大行
然一一句皆有三段如初句云始起要期是
疏出意二云如是大揔頓是牒經證三隨心
言起此三行故清淨解言者回即解字勝解
即於境印持為性不可引轉為業即唯識論
深忍之義清淨是果若準唯識樂欲是果今
望上回心淨即果一攝功德大者此下王大
即是初地六決定中之二初一即勝善決定
中義云一切餘善根中勝故意取勝等不取
決定二三即回善決定開之為二第二頓亦
初教次證上約教理行果以釋經文而論經

但有三句初句明教次句明證三云一切諸佛所教化法皆悉守護故此即用前教證以化衆生故名爲行論下釋中教謂修多羅等此釋法輪書寫供養讚誦受持爲他演說故此釋受字釋次句云攝受一切佛菩提者所謂證三種佛菩提法攝受此證法教化轉授故釋第三句如今三云護教下所引論文上疏順四故爲此配若配教證亦可後二護初教法持上證法上約始修下明成就義行德相應攝名成就論亦三成就四是義加順四法故論釋第三云三者修行乃至如實修行正覺成就故者即修上證也上論三種菩提者而論自釋即三乘菩提此有二意一明其隆菩提包含二將隨宜化物第三願離世間者令經具列彼各有十然亦有佛不具八者如天王佛白衣成道故若以離俗爲出家則亦具美須扇多佛無生可化則不具轉法輪留一化佛半劫化人是則亦具然論釋一切

十二

處云順衆生見故下料揀何故不處色無色界恐衆生云此難處來不爲成故二何故不處他化等而生兜率令衆生知捨彼勝樂念衆生故三何故下生人中捨於天樂爲慇我故四何故處胎示現同生增長力故五何故自成正覺示非餘佛教化願丈夫力成就非

田他得菩提故六何故入涅槃爲令解怠衆生勤心修道故此等略舉示八相中一義而已下離世間各具十義故疏全指第四願世出世間者謂明世出世略有二義一約位謂地前爲世地上爲出二隨義教道爲世證道爲出今下廣大無量即是教道故云世間不壞不雜即是證道爲出世間故云種種下直至八地已上三行疏文意明從智之行是疏餘皆論文法無我下即是論釋謂不雜下有三段一釋經二若依下會異六地當說第六願故瑜伽云下辯其異名今經已下會釋知生佛住處者知生住處往化釋三論主下會通二論言義不異前者即廣知佛住處往供事故新經中承事之言其義甚顯偈云於一毛端微塵中出現三世莊嚴

十三

如頂生王從頂剖而生故化生唯劫初起傍生具四此類可知化生如龍迦樓羅等鬼通胎化二者如餓鬼白目連言我夜生五百子隨生皆自食晝生五百亦然雖晝盡無飽即胎生也鬼化可知無而忽有故又以六趣等者即寬狹門故雜心論云爲生攝趣非趣攝趣爲趣攝

生論自釋云謂生攝趣非趣攝生何者中陰是其化生趣不攝故六名色所攝名色之義六地當說第六願故瑜伽云下辯其異名今經已下會釋知生佛住處者知生住處往化是疏釋論文有三段一釋經二若依下會異三論主下會通二論言義不異前者即廣知佛住處往供事故新經中承事之言其義及眞實義無量相後偈正明承事嚴刹亦兼修無想定生於彼天得五百劫無心果報佛化生一切相者一切相是土相二眞實義相之弟子不生彼中化生依何者論但云業生依於因故染字即俱舍世間品意偈云倒心

刹十方塵刹諸毛端我皆深入而嚴淨所有未來照世燈成道轉法悟群有究竟佛事示涅槃我皆往詣而親近釋曰前偈即一切相及眞實義無量相化生一切相是土相二眞實義相是土體及性相相融世界實爾云眞實義然

趣欲境濕化染香處濕生染香化生染處然四生等者亦俱舍意彼偈云人傍生具四地獄及諸天中有唯化生鬼通胎化二今疏說勢小別義理皆同人具四者卵生如毗舍佉夫人生三十二卵卯各出一兒般遮羅王有妃生五百卵卵各一子胎生如今人是濕生

十四

其分量約三千者且約權實同用耳應如世界成就品等故下第三辨無量相義者云色界恐及諸天中有唯化生鬼通胎化二今疏說勢小別義理皆同人具四者卵生如毗舍佉夫人生三十二卵卯各出一兒般遮羅王有妃生五百卵卵各一子胎生如今人是濕生第七願願清淨下跡文有三初揔顯立意略具三淨攝於淨土一清淨自土即是相淨如

第三淨二安立正法即法門流布淨如第七淨三及修行衆生即住處衆生淨如第五淨顯斯三淨即淨土意自他受用及變化土皆悉具矣一同體淨有二意初明報應淨土皆以法性土而爲其體即事理無礙故令一多由相即性以性融相令報應等及染淨土互

漢七

相即入二無量即自在淨然淨土略有二種一者相淨即第三淨二自在淨即是令文如摩尼下喻自在相隨機現故如身子螺髻各見不同而言普皆清淨者就佛言之無不淨也故淨名云我此土淨而汝不見即以自在圓通而爲淨也如第八地如受用香飯下引

十二

淨名證身諸惑滅證離過斷德入正位等證成行德等者等於淨名餘經前教體中已明至法界品更顯謂具德人居者亦名人寶莊嚴亦同淨名不誚衆生來生其國等因淨如世界品一所生果者即生因招臨機示現即依因招即後智通慧故論結云顯智神力等

德就菩薩中證知佛境境即眞如是所知境威力智慧是佛所有爲分齊境第九願先揔明下釋乘不退輪有其二義前義三業不空是輪之用後義三業不空是輪之體實則互有者謂見身亦得實智及斷惑聞聲必定斷證修故知爲通惑信意決定得智一種種苦者藥王樹枝葉花果各除病故論主對前下即疏別意於中先出論意言對前安樂者即佛地論中利樂之文揔有四對如光明覺品此中用斷惡爲利益進善爲安樂然前作業就行體立名三業所爲故取其成益乃是安樂今此即就行益立名實即下正顯疏意意云前之三業通有利益安樂故今二喻各喻一能藥能治病故喻捨惡等即利益也寶滿人意故喻進善等即安樂也故上所喻三業之中影略已顯利益安樂生信決定即是除惡釋云互通三皆兼二第十願今初菩提者此有三對前約自他對乘運故二者體

漢七

十四

用故云菩提體菩提作業三者揔別別依於揔揔攝別故方順經宗眞則稱性者約體用二利此唯是自利之體但有此句謂若有妄念身智有分有在不在金妄盡故眞故無在無不在云於一切處而得菩提若依揔別趣既含別故有下句應則隨機感而即形故無

不在廣如出現菩提章說示正覺業者揀上眞成而即體之應故一多自在此別示菩提而具八相二三四業皆轉法輪相而初一說實通於諸乘二唯說一實三一音隨類頓具諸法故論云種種說實諦業下四諦之義如其本品上求佛智亦說知斷證修故知爲通

不可局小論經具之者彼經云現諸佛境界大神通智力是也今經神通屬下故亦義兼以神通力念念成佛猶屬前業此爲說法所依之身故舉之耳以佛生處者必非三塗北洲長壽故前後雖是約時亦約必無餘二容有非是處故言彼彼勝處者除難處竟於三洲中唯取閻浮閻浮爲勝堪受化故百億非一故云彼彼以一極者三者正也菩提云覺此是能證其一極無二釋經一字揀異二乘故名爲一揀異菩薩故復云極出現品菩提章云菩薩應如是知成等正覺同於菩提一相無相復云菩提無相無非相無一無種種

滿七

所以疏云一極之菩提契差別等者性淨涅槃即是所證二無我理本寂滅故名爲涅槃言差別者釋經一切法界謂即是差別而性淨故經云即涅槃相即相之性方爲淨性契通能所能所契合其菩提故則不復更滅者揩引淨名彌勒章中證成上義故彼經云一

切衆生即涅槃相不復更滅在義可知出現品中更當廣說上即是證說此證下躡上釋教化唯將佛證教化亦同法華佛自住大乘如其所得法定慧力莊嚴以此度衆生也即佛教證四以一音下此業一音頓演故名種種一音之義前疏已明下復廣說言稱機故者釋經令歡喜言稱機故喜不斷佛種業者化化不絕故此業廣如出現涅槃章中明法輪復住業者疏文有三初正釋經大智慧即唯一事實者法華經云究竟至於一切智地故又云唯此一事實餘二則非眞即是佛智者出體經云說佛智慧故諸佛出於世能生下釋智地義地有二義一者能生於一佛乘分別說三故二者終歸究竟至於一切智地故開示衆生如來知見故曰同歸即法華方便品初諸佛智慧甚深無量而智慧門下即是法華其智慧門難解難入又彼經云舍利弗諸佛隨宜說法意趣難解所以者何我以無數方便種種因緣辭喻言詞演說諸法即隨機無量也廣如法華開示悟入之文前即涅槃下第二雙結五六意顯此經包含對實下第三釋名以復住字難了故謂教法住持名之爲住實則常住對實施權故有復言七以法智下疏文有三先顯自在所依者即是三

遍則知經云自在變化下正顯自在之用於中先顯三通以含自在之言由法智通下方釋自在束其三通成無住道可知又依智論釋則以自在亦是一通但有通名已含作用十八變義法界品辨則攝藥師十二彌陀四十八者並如彼經恐繁不引亦攝一切者彼

漢七

因說七地一切菩提分法於念念中皆悉圓

十六

滿解脫月便問唯此地滿諸地亦滿金剛藏答於十地中皆能滿足菩提分法七地最勝下說諸地滿相云菩薩於初地中緣一切佛法願求故滿足菩提分法即其文也彰自勤行者結也故論云一常勤修習無量行故常辯無間無量辯橫廣可知故下論云盡者示現不斷盡者不斷是無盡統攝無盡之法令無有餘名爲盡耳初句摠者此段略有三門一摠別分別門二廣略分別門略以三轉攝前九故三五無量界分別門即爲三段今摠別略有三義一者語摠如十地十度等二者

緣者意通能所緣佛智所入成上能入之智故皆智轉而言轉者別釋轉字以略攝廣名展轉者可知而言轉亦無盡者所攝之九復能攝故故轉生無盡又十中前四下五無量界所攝門然依瑜伽五界者一衆生界二世界三法界四調伏界五調伏加行界無虛空

漢七

界今者虛空合後二界是智論意若依瑜伽既除虛空即以心所緣界攝調伏界餘四調伏加行即方便也化生法者名調伏界度生法者名調伏方便界先反顯者假設界盡願盡故順明下正明界無盡故成願無盡於中二意先別出同之所以後故此下以論成前

十七

前中言前之十願不出此者且摠相明一一願皆云廣大如法界究竟如虛空等若別說者衆生即第五所度世界即第六所知第七所淨二虛空即前第六中十方無量此四界皆第十願中三法界即知一切法界既爲化生法亦即第二第三願四涅槃界即示入大涅槃而不斷菩薩行五佛出現界不離一毛端處示成正覺六如來智即約佛境界大智慧力是大智慧地等七心所緣界即第八願平等一緣八佛智所入即以一三菩提知一切法界即涅槃相亦是第四二利六相爲所入故此十句下全是論文由生界等無有盡

故諸佛以頓利益不休十心爲起行依者論經但有二心謂調順心柔軟心論云調順心者彼諸善根中得自在勝故謂欲起即起故名自在論云柔軟心者得勝樂行故謂內證適神心無剛强故令有十心故對下十行治瑜伽十障與論小異二辯體者十行望藏有名同者謂信施慚愧餘多義同六即聞藏標章云聞說多知故五同於念九同於持十供養中財供同施法供同辯七了世法即多聞中義慈悲二行亦是聞中知緣起義既言多同有不同者不會無失亦餘處經已出體竟故取信等多同亦不取全同也下論云等者以論先釋十行後方始收束料揀故云下論言盡是障地淨法者下文當釋今且略明謂盡能治地障故故以一行對治一障前三等者先釋義後引論證亦是下論然就通論十皆是心亦名行故此十種名行校量於中分別前三是行方便心論云深心故疏以意樂釋心言地持同此者彼云前三名爲心淨後七名行方便淨五約二利者就行分別言信及無疲等者論主次第釋前七云於中依自利行謂信能信菩薩行及諸佛法求必能得故依利他行所謂慈悲能安隱他與樂心故捨者以財攝他行故不疲倦者自攝法行

故知諸經論善解世法者攝他行故釋曰以論文雖顯次第相參故疏摘出二行以爲自利餘爲利他後三者問直爾信等自能離過何用慚愧護令離惡荅若無慚愧終不起信斷於不信如是一切故說慚愧以爲能護由離障故七皆不著後一攝前七者攝有二義如疏所辯言攝令成行者爲行供養攝令起信等故論云三者供養彼垢清淨依止行供養諸佛攝信等善根故二由供養得二種身果故論云是中有二種供養故得二身果故論云是中有二種供養故令信等得二身果故論云是中有二種供養故得二身果故論云是中有二種供養故得二身果故論云是中有二種供養故

初觀故下別明所起可知先揔標起念者菩薩乘前信解佛法故念法甚深以甚深故衆生失之以失深樂故可憐愍一寂靜甚深者然論一時列其九名後方重釋初云寂靜者離妄計實有故妄計正取故疏離二句釋之以初句爲順釋寂靜從自是妄計下以下句

漢七　二十

反釋寂靜下引中論證上二義即第二卷第十三行品初小乘有問論主荅云如佛經所說盡誰妄取相諸行妄取故是名爲盡誰謂第一實者即是涅槃盡誰妄計即是盡妄之相何得言一切皆空故龍樹以此偈荅上半正荅既無所取即是空義下半爲釋前偈佛說盡誰妄取正是說空若不空者不名妄取應名眞實故今但用上半證今論中妄計正取此一遮詮顯二是表又第一離妄第二顯法體是故論云法義定故謂一心等者即起信意彼論立義分云摩訶衍者揔說有二一者法二者義故今疏云法義定故彼論釋法云所言法者謂衆生心是心即攝一切世間出世間法依於此心顯示摩訶衍義何以故是心眞如相即示摩訶衍體故是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故釋曰今疏云一心即揔攝二門言體寂者正取前是心眞如相即是摩訶衍體順經寐滅故言二門亦寂者二門即是解釋分中然此立義分中向所引法已有二門則眞如門示一心體生滅門中揔示三大然彼論中釋云所言義者即體大相大用大今欲明於立義分中已具二門已爲義也是揔心中之所以故以曲有二意一依因果分前三爲因識有二義爲因屬前爲果屬後故前三竟猶言後十者識爲果故亦顯下二復是一意亦通妨故衆謂有問言前三是因因在一處後十之中那與果同故有此意爲揀唯識唯變取有因那與果同故有此意爲揀唯識論云十因二果定不同世前七次三或同或異若二三七各定同世二即生死三即愛等七即前七今前二三屬於過去次七及八屬於現在即前七支不定同世故云許異世故若遠公通愛等爲因云以能增長未來苦果故與果同若爾前三何不從後說爲苦耶呑云過去已起因果定故雖有此通故今疏云非獨因果要分爲二欲顯前七可分二故

漢七　二十二

約果結苦者此釋論主明其結過與後十支同處解釋通意可知揔云邪見下初正明邪見文中有二一麤二細麤則撥無因果細則理外推求麤亦名別細亦名通通則通諸煩惱今是通非別非麤細涅槃亦云下第二即有苦引起信證即三細之初云一者無明

三種語故文云善男子如來或時爲一法故說無量法如經中說一切梵行因善知識則已攝盡如我所說一切惡行邪見爲因一切惡行因雖無量若說邪見則已攝盡釋曰惡行通於一切業惑故云一切煩惱邪見攝盡本在其中下二釋心惰言亦通妨難上即難詞煩惱無始何有初惰若有初惰則有未惰邪見之時此有二義下荅有二義初義易了謂於一身身心澄靜念慮瞥生即名爲惰二約迷眞下正通無煩惱之難眞是所迷妄是能迷既有能迷義如惰耳故妄與眞皆無始也言相依無性者雙遣眞妄言相依者依眞起妄因妄說眞若無能迷所迷不立安得有眞依眞有妄故妄無性依妄說眞眞豈定有故云相依無性則能所俱空若定有眞下反成眞義離妄說眞定性有故事外眞故若爾已下躡迹起難難上相依無性之義同妄無性應可斷故妄必可斷下荅上約不異難令

漢七　二十三

可斷今約不一若眞叵斷如波與濕雖互相依波則可滅而其濕性不一不異眞妄俱成此是一意不空之眞下復是一意上依空眞則同於妄不空眞性非對妄論即此空有非一非異方爲微妙之眞恐難無窮故下結云但空妄執自見眞源分別不亡皆成妄惑謂如復禮法師有遣問云眞法性本淨妄念何田起許妄從眞生此妄安可止無初則無末有終應有始無始而有終長懷懵斯理願爲開祕密祈之出生死今疏末句正示祕密故應揔酬其問云迷眞妄念生悟眞妄則止能迷非所迷安得全相似從來未曾悟故說妄無始知妄本自眞方是恒常理分別心未亡何由出生死然疏文中理已具矣但云無始而有終長懷懵斯理者則法相事而例難之今云有妄即眞則同無終始若分別說應有四句眞理則無終無始妄念則無始有終眞智則無終有始瞥起妄念有終有始若約圓融同無終始既無終始亦復無有無始無終唯亡言絕想可會斯玄故論揔云下上取義揔科此下第二引論爲證然論前別列九邪見竟重復牒釋云是中蔽意邪見憍慢邪見愛念邪見此三邪見依法義妄計如是次第是故疏言論揔云也斯則下疏釋論乃有二義初義意云法上妄計故有蔽意義上妄計故有後二即爲次第亦可下是第二意則以一法二義三妄計而爲次第下疏偏用初意消文故云次二迷義初一句等者疏文有五一指經立名經云無明覆翳二此迷法者即論揔示其體三謂無明下疏雙釋經論之意四所言下引起信論釋蔽意言以論經云無明癡暗蔽其意識故五此無明下結成根本無明故諸經論皆言無明無因老死無果唯有無明橫從空起不可復原六地經云不了第一義諦故名無明若依起信即是根本不覺亦是自性清淨心因無明風動有其染心

漢七　二十四

也次二迷義者一見一切處住地二欲愛住地三色愛住地四有愛住地上無明住地即當第五一五通三界二三四即如次欲色無色此上揔是惑體由前癡下釋迷義因緣生法離我我所今由有我故立我所我所即法即愛念邪見者未得悕欲說之爲念已得深著說之爲愛其渴鹿喻未得悕欲其網魚喻已得之愛而言如今之愛支者過去無明亦有如今之愛取故由上內計下躡前生起論經無慳則唯二過今加一慳故第二中有二過合成三過一初句下釋第四邪見諂謂罔冒於他矯設異儀險曲爲性能障不諂教誨爲業謂諂曲者爲罔冒他曲順時宜矯設方便爲取他意或藏已失不任師友正教誨故誑謂爲獲利譽矯現有德詭詐爲性能障不矯邪命爲業謂矯誑者心懷異謀多現不實邪命事故釋曰以上論文明知此二皆虛似實然此二惑俱以貪癡一分爲體由嫉他身

下釋經恒造諸趣受生因緣然諭經無慳而云常懷嫉妒而作後身生處因緣論釋云妒者於身起邪行故嫉者嫉於資財等是故生生之處慳中形貌鄙陋資生不足釋曰今但以慳對嫉以嫉對妒配屬分明然嫉與妒有通有局若玉篇云忌賢曰嫉忌色爲妒

忌色即是身過今嫉於財却參慳義故按經釋然論釋意此二招於別報故經云後身生處因緣言諸趣受生因緣言含攝報次三明一疏文有十一此句攝摽初貪下別出三中初句經至積集諸業日夜增長由前下躡前追求攝釋三句此句下別舉初句故六地

下引例釋由惑起業然彼但躡無明今通貪等通別有異亦是行俱無明者再釋貪等前舉於發業無明在於行前今舉正發業時所有諸惑皆名無明覆蔽於業不知過故諸業非一釋餘經文然集業下牒論解釋於中有三初躡經生起論意謂經云三毒起業而論云受諸受時者因受生毒故故論下正引論文後謂樂受下疏釋論意然愚癡下揀法同異次二別明即內心等者此略釋經然經云心通相而說亦是舉於所依心王今云思業別舉業體以論經云吹罪心火故舉思業謂於怨恨下論釋其中此思之始及此思之

終是躡釋論餘皆論文明所引識支等疏文結成迷惑其第四段是第三觀今爲有三初摽名示體此依能所引生明之如十藏品及六地廣說以其識支下二出經論意通因果義次下當明今取前三爲因故取識種心意識三下三釋文於中有四一釋心意識名言如前釋者即問明品言意識通餘四種者識即前六識是六處種六識必含於觸受是觸受種除上四外皆名色種故云通四雖能起下二釋起字無記非因者但招別報相顯同相者今猷當果絕現因故言報相下別釋初相躡疏文分五一正釋報義異熟是三不招攝報故如九地說理實下荅有法有喻並如六地所明故諸經論者攝指唯識論具二以業種爲增上緣識種爲親因緣今此經中即說識識受六道身爲種如中論云衆生癡所覆爲後造三行以有此行故識受六道相云何可見安立此相略有三種一者安立因相二者安立果相初謂依自相二者安立因相三者安立果相初謂依一切雜染法所有熏習爲彼生因由能攝持種子相應二謂即如是一切種子阿賴耶相

文分爲二先別明緣相後如是衆生下結成妄苦就前方開爲二初明前際三支後辯中後九支今論乃於中後九中籠取結文分爲三段若直就文此下兼第三彼二顛倒觀攝應分四一示九支緣相二如是衆生下結成妄苦三是中皆空下明緣體空四取彼二顛倒經文結成迷惑其第四段是第三觀今爲順經就前三段開初一半爲二合後半及第二爲一以第三爲一故亦有三就疏之中分三段初列三名釋有二義者初即遠公義二即今疏正意猶如下二引例釋尋常自相共相證成則自相全同同相寬狹不等此唯約因緣故狹彼通有爲故寬然緣起過患即同無常等是則現在下三結成隱顯未來隱自相顯同相者今猷當果絕現因故言報相下別釋初相躡疏文分五一正釋報義異熟是三不招攝報故如九地說理實下荅有法有喻並如六地所明故諸經論者攝指唯識論具二以業種爲增上緣識種爲親因緣今此經中即說識識受六道身爲種如中論云衆生癡所覆爲後造三行以有此行故識受六道相云何可見安立此相略有三種一者安立因相二者安立果相初謂依自相二者安立因相三者安立果相初謂依一切雜染法所有熏習爲彼生因由能攝持種子相應二謂即如是一切種子阿賴耶相

有三初引論列名即第二論所知依品第二論曰如是已說阿賴耶識安立異門安立此相略有三種一者安立因相二者安立果相初謂依自相二者安立因相三者安立果相初謂依一切時與彼雜染品類諸法現前爲因三爲後九支今論乃於中後九中籠取結文分爲三段若直就文此下兼第三彼二顛倒觀攝應分四一示九支緣相二如是衆生下結成妄苦三是中皆空下明緣體空四取彼二顛倒經文結成迷惑其第四段是第三觀今爲順經就前三段開初一半爲二合後半及第二爲一以第三爲一故亦有三就疏之中分三段初列三名釋有二義者初即遠公義二即今疏正意猶如下二引例釋尋常自相共相證成則自相全同同相寬狹不等此唯約因緣故狹彼通有爲故寬然緣起過患即同無常等是則現在下三結成隱顯未來隱自相顯同相者今猷當果絕現因故言報相下別釋初相躡疏文分五一正釋報義異熟是三不招攝報故如九地說理實下荅有法有喻並如六地所明故諸經論者攝指唯識論具二以業種爲增上緣識種爲親因緣今此經中即說識識受六道身爲種如中論云衆生癡所覆爲後造三行以有此行故識受六道相云何可見安立此相略有三種一者安立因相二者安立果相初謂依自相二者安立因相三者安立果相初謂依一切雜染法所有熏習爲彼生因由能攝持種子相應二謂即如是一切種子阿賴耶相

有三初引論列名即第二論所知依品第二論曰如是已說阿賴耶識安立異門安立此相略有三種一者安立因相二者安立果相初謂依自相二者安立因相三者安立果相初謂依一切時與彼雜染品類諸法現前爲因三爲後九支今論乃於中後九中籠取結文分爲三段若直就文此下兼第三彼二顛倒觀攝應分四一示九支緣相二如是衆生下結成妄苦三是中皆空下明緣體空四取彼二顛倒經文結成迷惑其第四段是第三觀今爲順經就前三段開初一半爲二合後半及第二爲一以第三爲一故亦有三就疏之中分三段初列三名釋有二義者初即遠公義二即今疏正意猶如下二引例釋尋常自相共相證成則自相全同同相寬狹不等此唯約因緣故狹彼通有爲故寬然緣起過患即同無常等是則現在下三結成隱顯未來隱自相顯同相者今猷當果絕現因故言報相下別釋初相躡疏文分五一正釋報義異熟是三不招攝報故如九地說理實下荅有法有喻並如六地所明故諸經論者攝指唯識論具二以業種爲增上緣識種爲親因緣今此經中即說識識受六道身爲種如中論云衆生癡所覆爲後造三行以有此行故識受六道相云何可見安立此相略有三種一者安立因相二者安立果相初謂依自相二者安立因相三者安立果相初謂依一切雜染法所有熏習爲彼生因由能攝持種子相應二謂即如是一切種子阿賴耶相

因果分出因果即是二相不分因果即是自相故上釋論云分析此識自相應相以爲二種因果異故是則自相爲揔因果爲別耳今論因相下第三會釋二論問因果相殊云何此因而是彼果荅今以果識爲名色因非以種子爲現識因是故名殊而體一也故此中三相而初二皆是攝論果相此論果相自是名色之果相耳立名雖殊者明引彼三相非證此三但明此識通於果耳因如前段所謂名色下出苦芽體者者文三一牒經揔標經云所謂名色共生謂名色共彼下疏釋論論中彼字即賴耶故於中有三初揔顯論意此二與識下顯共生義束蘆之義六地當釋即前所引攝論次文云阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互爲因云何可見辟如明燈焰炷生燒同時更互又如束蘆互相依持同時不倒釋曰燈炷生焰燈焰燒炷互爲因果正是果識爲名色因義二不離是因相者牒經標名即顯本識爲名色因者疏釋因言謂是名色下論釋其相言名色不離彼本識者論主釋經不離之言非是不離名色有六處也顯上句中共生爲不離耳依彼本識故者論主自釋因相言也既依此釋下疏家按定明此自相因相中有識支及名色支不同古釋唯

取同名色支識支在前邪見中故名色依起者依彼本識因生耳三彼果相者即此名色增長下經前已科出故此略無牒經疏中但釋彼果揀非報相而爲果體今取六處等是報相名色果耳上言次第者名色生六處六處生觸等次第不亂故恐繁指後二同相中

漢七 廿八

論主易故不釋疏文亦顯然六地中名爲苦樹廣有其相文義顯者文即此中有憂悲苦等唯識論云老死位中多無樂故此是他文言義顯者生死是苦憂悲之苦最明顯故故爲同相僧佉說覺者即百論破神品第二中外曰實有神如僧佉經中說覺相是神次論復云優樓迦弟子誦衛世師經言知與神異是故神不惰無常中亦不無知何以故神知合故如有牛人注云辟如人與牛合人名有牛如是神知情塵意合故神有知生以神合故神名有知釋曰上即論立今但云無不說無之所以所以廣如前後今當略說論破僧佉云內曰神覺爲一耶爲異耶外曰神覺一也內曰覺若神相神無常故釋論云辟如熱是火相熱無常故火亦無常今覺實無常相各異故屬因緣故本無今有故已有還無故外曰不生故常意明神不生故內曰若爾覺非神相意云覺無常神常無常不應與常爲

相故彼疏揔釋云此二相違凡有三對一神常覺無常二神徧覺不徧三神一覺衆此初段中正就二對生過神一覺衆在第三重中方破就初對中有四種過一以神從覺神則無常二以覺從神覺應是常三若不相從體即不一四必欲令覺是神神則二種常無常

漢七 廿九

也亦言覺不覺也今結四過之中經文有一二是破覺不應有之三四略無餘如彼論二破衛世先破其喻云內曰牛相牛中住故非有牛中釋曰有牛是人人與牛合牛不是人神與知合知不是神何得爲相次破其法云汝言神情塵意塵意合故知生是知知色等是故但知能知非神知辟如火能燒非有火人燒斯則知爲神相義不成矣今云無知若約小乘等者受蘊名覺覺苦樂等三蘊名知想取於像行有欲勝解等皆是知義識義更明色非此二約六根說者若約別明眼見耳聞鼻舌身三名覺意根曰知今取觸塵對之爲覺餘五說知現有知覺下通外先難隨俗故下荅即中論意又心法有四下亦荅上難於中有二先舉法相此四即同唯識第九四種勝義一世間勝義謂蘊界處等二道理勝義謂苦集等三證得勝義謂二空眞如四勝義勝義謂一眞法界廣如玄中今文先列名

次謂隨境下釋相此四重下二結酬其問汝現見有但是初門今約後三故言無也又以第二破其初一則事非事矣若以第三破其前二俱無若以第四拂其空相空亦不立方名爲實又三以空遣有四以實遣空空實無礙知即無知然破我與法廣如於前諸會經文可喻言聲者此喻亦是遮救無知謂無情之物動與不動故無知覺衆生是有安知覺故引響喻因心發聲扣谷發響無知覺情發亦然彼二等者有三意一迷真隨妄即是顛倒二由迷真故於樂計苦由隨妄故於苦計樂三不識真故遠之不知妄故隨之故論經云不覺不知而受苦惱雖有三重其言一也故疏文中前後互出既言具苦者此遮妨難恐有問言慈是與樂經中但言見生有苦何言興慈故通云爾然經慈悲二觀影略悲中覩境却無拔濟之言慈中闕於觀境却兼拔濟之語二觀同緣有苦故生慈下

漢七　三十

重舉前境以明拔濟成上之悲置安樂處生下之慈義皆足矣一明施所依者即經隨順如是大悲大慈則能拔其苦能與其樂若別說者財施拔現貧苦與現富樂法施拔其當苦與出世樂無畏拔現恐怖與安隱樂文中就初多明於財而言大捨又云凡是所有則兼具矣二者內財者諸會已廣易故不釋論文甚廣今當具出論釋摠句凡是所有一切能捨云一切物者略有二種一外二內次釋所謂下別中先釋外後釋內外中更分摠別釋摠句云外者復有二種一所用二貯積如經所謂一切財穀庫藏等故如是次第釋曰此中財穀是所用庫藏是貯積經從金銀下別論釋云於中廣有八種從金銀乃至一切所愛之事一切所愛之事即令經及餘所有珍玩之具兼取後內以爲第九釋云是外事捨中初捨爲摠餘九爲別依此二種喜一蔵攝喜二利益喜蔵攝喜者謂金銀等利益喜者復有八種釋曰欲兼下內共成土喜故標云外事有九不釋別中第八即是於內然入中次第異今依此經之次一嚴飾利益喜謂珍寶瓔珞二者代步利益喜謂象馬車乘三者代苦利益喜謂奴婢人民論當第四四看自在利益喜謂城邑聚落論當第五五者

漢七　三十一

戲樂利益喜謂園林臺觀論當第三六者眷屬利益喜謂妻妾男女內外眷屬七者堅著利益喜謂及餘所有珍玩之具八者稱意利益喜謂頭目手足等後三同彼論次隨機所應者經有三句此句是摠下二句別云何所宜隨力宜隨現習宜現習宜者如浣衣之子應令修習不淨觀等知時已下行相三句知時知量合爲一故開時有三第三時即知量義言如是時中宜修定等即涅槃經上已引竟晝則存心等者即遺教經經云汝等比丘晝則勤心修習善法無令失時初夜後夜亦勿有廢中夜誦經以自消息無以睡眠因緣令一生空過無所得也當念無常之火燒諸世間早求自度勿睡眠也諸煩惱賊常伺殺人甚於怨家安可睡眠不自警悟煩惱毒蛇睡在汝室睡當以持戒之鉤早併除之睡蛇既出乃可安眠不出而眠是無慚人也慚恥之服於諸莊嚴最爲第一慚如鐵鉤能制人非法是故比丘常當慚愧無得暫捨若離慚恥則失諸功德有愧之人則有善法若無愧者與諸禽獸無相異也釋曰但觀所引疏文易了謂量力所能者即涅槃經已如上引亦如教首樓那調琴之法言後便休廢者起信論修行信心分彼約爲麤惑故或卒起精進後別休廢今使勿令過分則非卒起亦不休廢然疏三時當相以釋亦可此三爲初中後初但明記次日夜勤修後方不斷謂此等者釋經於此行中以後三行攝護前慚愧中已收前七門二利之行今之二利即前七也而是慚愧所護行中修堅固

也欲早求度下正顯行相之文此句摠明堅固之體即前遺教之文不退自分下別釋堅固之相前經已引彌勒問經利養正行者上願校量中有三供養一利養供養二恭敬供養三正行供養今以恭敬通上二故但分財法先糅

漢七

文然安住下二揀法亦至復重之問文中有二先問前句文下是疏釋論中無問而但有摽具足論云前所說三十句從信增上等乃至常求上上勝道是清淨地法今此十句從信乃至供養諸佛盡是障地淨法是名修行校量勝而遠公云前是所淨此是能淨意云

北二

前地滿故能淨此法故爲所淨此中十行若無此十地不窮滿故爲能淨未爲得意不順於論及瑜珈故第三果校量三明分齊等者疏文有四初摠標分齊即修非修分別以修以報各爲分齊行修唯在下二約當地初後相望論其分齊即上二義備不備故又初二

地一切至名法身以約證如十德勝故見功德身又約未證如未窮極故眞實法身非見相故理實入下上約寄位此下顯實即顯智果中意也亦兼供僧者已親證如眞供養故又此錄行眞是修行法供養故故略無耳其供佛中經文易故疏略不釋論云供養者有

漢七

其三種一恭敬供養謂讚歎等顯佛功德二尊重供養謂禮拜等三奉施供養謂華香等即衣服下文其大心深心即能供養心謂爲求佛故云大心心殷重故名爲深心疏以同上願校量中供養願故故皆略無去下劣者論釋即當第三是以具下摠明

世二

前地滿故能淨此法故爲所淨此中十行若無此十地不窮滿故爲能淨未爲得意不順於論及瑜珈故第三果校量三明分齊等者疏文有四初摠標分齊即修非修分別以修以報各爲分齊行修唯在下二約當地初後相望論其分齊即上二義備不備故又初二

義類以成前理其五約圓融一具一切更有三義一約相資檀義攝六等二約相應一念具修三約理融稱性一多互相攝故摠收等者此所練淨有始有終初但明練即是其始後舉廻向能練令淨即是其終故前論立以廻向居二行之後先明自利利他後廻向勝進故言信等淨法爲所練者即下論云信等

漢七

中三漸次也言能所觀相者有在其二義一相差別故二能到地實故名爲相即觀漸次觀即舉障顯治相則能所皆相二得即證漸次三果即修行漸次又此三下三再顯法體開如欲入第二起十種心此即加行而是初地

世四

以真心上離不信濁故名爲信二三無有違害即是慈悲四無慳爲施五無懈六無愚七無不重賢八無不怖罪惡九無有危脆十無違佛教故是十行但一真心而爲二義故無二體並爲本有故可喻金雖假緣修者然望二義自有兩義一約所顯性德二約能顯經

之勝進故意云勝進既是後得故非方便若準論意者今疏意明隨地智差別地法而論云成就諸地法者所謂信等故行修善巧者下論云成壞善巧增長善巧非詺能知爲方便也此五方便地地皆具而其隨相分別初一在於解行位中得在初地增上在於二比已上不退在於八地已上盡至十地第三增上方便亦成德殊勝故行修不頓初中後別故有三句餘句可知第三攝報果初行後願者行亦自分願亦勝進謂若施者布施本通二利今從利他邊說問四攝之初已有布施何須別說荅有四意故一布施本是自利令菩薩行令物倣之以捨慳貪故是利他攝中布施一向利他二布施直論布施四攝中施乃是攝緣三布施通於三施四攝唯約財施法施乃屬愛語中故四此地正是布施位故所以別說經中先明偏施後常行下常施謂利他下二引論釋論云言不離者示現不離

廿五

自利益故如是諸念事中行已成大恭敬除諸妄想釋曰以論難了故以疏間釋成大恭敬即所念佛等除諸妄想正是念義是則前明自利之施令物除慳令明利他之行不失自利是爲菩薩修行善巧所念有十下第三釋文此之十念亦即六念初三念同四亦念僧菩薩僧故次三功德念即是施戒六念中略但舉其二令文廣故倣於諸度後四求義念即是念天第一義天故光明功德者行體清淨離垢障故分別法義者以詞及辯分別法義二無礙也修行尅證者謂依四禪及四空定發百三昧故論云一念百三昧者得三昧自有力故論意等者論云以得三昧故於十方諸佛所加諸菩薩所修習智慧故釋曰如金剛藏菩薩爲諸菩薩說十地等次三有悟機者一往刹二光照三正授以法是圓融實德者釋經復過是數即前出家果中百三昧等論經此中文廣經云菩薩願力示現過於諸數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千萬億那由他劫不可數知論釋云於中身者是一切菩薩行根本所依故依彼身故有光明及神通依光明有天眼以有天眼見前境界一切眼有五種應知依神通有音聲及行莊嚴加等音聲者應彼言說故行是偏至十方故莊嚴者作種種應現故加者神力加被故信者依三昧門現神通力隨衆生信利益成就故業者依慧眼所攝陀羅尼門現說法故略說一切諸地各有因體果相應知釋曰後摠

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十　清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述　漢八

言正位下疏釋謂依上見道而有修道修道修行三學上正釋論前地下解妨妨云初地豈無戒耶荅意可知謂性戒下是疏暗引世親攝論第七以釋瑜伽即揀劣顯勝釋成上　漢八　一

極遠離之言不在作意而無悞故若具引瑜伽四十八云如是略說菩薩增上戒住謂意樂淨故性戒具足故離一種犯戒垢故一切業道一切因果了知通達故乃至云若廣說者如十地經離垢地說離垢地由遠離一切犯戒垢故彼離垢地增上戒住釋曰彼既指此故宜引彼唯識中言具淨尸羅乃二意一云具足別解脫及定共道共故雖第三地始發定增能離過時此地已滿故有定共二云或唯別解脫亦能全離加行根本後起罪故十住婆沙即第一論入初地品釋地名中言邪行下第三斷障即唯識文先斷障中論不

釋名攝論云謂於諸有身等邪行障意云身等三業有十惡行名邪行障謂所知下出體所知揀異煩惱俱生揀於分別分別初地已斷盡故一分唯屬此地斷者從能障二地下具足論云能障二地時便能永斷釋曰以易不顯由斯二下後斷愚也

開上一障而為二愚愚即現行麤重是種子二種種業趣愚者毀責為名不取惡果豈名種種業中不一即為種種種種非一即是毀責論更釋云或唯起業不了業愚非所發業此起業之愚後一即是不了業愚非所發業此二非必能起於業則其二愚一向是愚若依釋後之一愚亦愚品類問所知障不能發潤如何此中能發三業荅唯識第一云續生煩惱發犯戒業通所知障此約悞犯故不相違言最勝下第四證如戒為最勝由具戒故證最勝如謂此如理最為勝故如說離欲名為最勝此亦由下是疏釋意彌顯戒勝故智度論第十廣有其緣今當略示謂有一

論第十五云大惡病中戒為良藥大怖畏中戒為守護死愚暗中戒為明燈於惡道中戒為猛將死海水中戒為大船故云最勝餘如戒經是以成下第五成行諸論皆同無等菩提下六得果並寄已下結示三聚無悞下疏釋得菩提果並寄已下結示三聚無悞下疏釋

論科而下列者謂今經標云深心下列中揔句即名直心論經標云直心揔句亦云直心則知義一而疏釋深心云深契事理者若以深心同論直心即是正念眞如故深契理若順起信深心樂修一切善行即是契事顯義包含雙存事理論云十種者論釋揔句　漢八　二

言性戒成就者揔該三聚別對律儀隨所應作下通於二聚物然而行兼顯直義謂發起下疏釋上論於中有三初正釋二然性戒下釋成上義第二眞如性戒成前發起淨中順理持戒第一久積成性成前則令自體淨中性戒成就三今稱如下雙結上二義柔軟直心者引瑜伽意於他柔軟直就論意是自柔軟柔軟即喜樂喜樂則持戒之人心無惱悔故生喜樂二堪能者依此性善持戒是淨業也煩惱已下離業因既因離果離故難持能持所以鵝珠下成上能持難持鵝珠即阿閦佛經大莊嚴論第十廣有其緣今當略示謂有一

比丘至金師家其師正為王家穿珠由比丘著赤色衣映珠似肉有鵝吞之金師失珠傍更無人決謂比丘盜其寶珠詢問言無遂加拷楚比丘了知珠為鵝吞為惜鵝命甘苦而受嘿歐擊血流鵝來啗血杖誤殺鵝比丘見已便言珠在金師問言何不早陳受斯楚毒比　漢八　三

丘荅言我為持戒惜鵝命故嘿受斯苦鵝若不死設斷我命我亦不言金師白王具陳上事王加敬重言草繫者亦此論第三有諸比丘行於曠野為賊剥掠衣服攃盡群賊共議欲殺之中有一賊語同伴言不忍報王知咸欲殺之比丘之法不傷草木可以草繫必不

馳告群賊從之既無衣服風吹日炙蚊蛭蚤蠅之所嗟食夜聞惡獸惡鳥之聲長老比丘勸諸少年而作是言人命無常要必當死今莫毀戒說偈勸之中有偈云伊羅鉢龍王以其毀禁戒傷盜於樹葉命殁墮龍中諸佛悉不記彼得出龍時能堅持禁戒斯事爲甚難時諸比丘既聞偈已自相勸誡引昔作惡爲他殺害喪身無數今護聖戒分捨微軀至於明旦國王出獵初疑禽獸復謂尼乾及至詢問具說護戒王心歡喜解縛稱讚海板比丘同此卷說此上二句即是行體後二句行修三守護根門即修方便四寂靜者行成離過順於涅槃守護根門前已廣引行成離過不見能持所持戒等了戒如空順涅槃矣五純善下次三攝善中初一自分攝菩提分善二者上攝佛善言如真金者雖被鍛鍊精純無減故後句離過又初通攝菩提分善次句別語戒善後句亦通離過七者諸有勢力棄而不顧正是論意不似難陀下略舉戒過餘善例知諸有勢力亦因施等之所致故八九二句明饒益中前句彰悲正明饒益後句智導方無愛見初律者法也儀謂儀範離諸過惡不違法制故論名離淨論有二名初云一者離戒即後釋初門竟云亦名正受淨受即受戒法門離即隨戒行相不殺等十順益名善要期在己名之爲攝離諸過惡名攝善戒兼濟有情名饒益衆生益而離過名饒益戒律儀通於止作下第三料揀於中有二先通揀三聚前二自利後一利他前中律儀即是惡止攝善即是善行又初律儀下唯揀初二初二濫故於中有二初正揀此已是難謂有問言律儀之中既有止作止即惡止作即善行作同攝善何言律儀但明惡止故有此荅皆百論意謂論初外道問云佛說何法荅云惡止善行法釋曰殺等諸惡止息不作名爲惡止三業正行信受修習名爲善行外道便爲立後重過云外曰已說惡止不應復說善行內曰布施等是善行故謂布施是善非惡止故復次大菩薩惡已先止行四無量憐愍衆生復止何惡外曰布施是止慳法是故布施應是惡止內曰不然若布施便是惡止者諸不布施悉應有罪釋曰此是反難明施非惡止今翻順用明不施忍而無有罪又律儀中作謂持衣說淨等不作有罪非施忍等故不同也若爾下展轉通難釋成前義先難亦是百論中意外曰已說善行不應復說惡止內曰止相息行相作二相違故是故說善行不攝惡止外曰是事實爾我不言惡止善行是一相但應惡止則是善行故言善行不應復說惡止釋曰此正同今經殺即是惡離殺名善故律儀中亦離殺等攝善戒中亦不殺等故二難分古有下荅先叙昔解其第二解亦是百論中意前所引布施是止慳法荅中後決云復次諸漏盡人慳貪已盡布施之時復止何惡或有人雖行布施慳心不止縱復能止然以善行爲本是故布施是善行釋曰此論意明布施雖有止惡以善行爲宗律儀雖有作持以止惡爲宗斯就正助分成二聚今更已下申今所釋非彈古義但助成別相耳大同後義在文易了今居地上方行十善者然十善通佛此亦不徵差別說之人天因耳故今深玄不合行此又此善中先離殺者然小乘四重婬戒最初初有三義一者此戒人之喜犯二者劫初起過此最爲先餘之三戒亦皆次第三者婬愛惑業招潤生死二乘猒離故制在先今十善十惡菩薩十重皆殺在初殺罪過重善惡皆初菩薩大慈居十重首又智度論十五中說殺有十惡一心常懷毒世世不絕二衆生憎惡眼不喜見三常懷惡念思惟惡事四衆生見者如見蛇虎五睡時心怖覺亦不安六常爲惡夢七命殁之時狂怖惡死八種短命惡業因緣九身壞命殁墮

泥犂中十若得爲人常短壽命釋曰今但離
殺十惡頓亡故大論云遠離一切殺生者示
現遠離利益勝故明離起因者其受畜因畜
則行殺爲受畜因有未必殺此則猶踈故名
爲緣其貪等惑起殺則親故名爲因二貪衆
生者前則貪財此則貪味今有慇傷之仁者
俗典云慇傷不殺曰仁釋經仁字恕已爲喻
此釋恕字即涅槃經第十云一切畏刀杖無
不愛壽命恕己可爲喻勿殺勿行杖殺生祭
祀者亦百論文彼論因說捨罪福義以福捨
罪以無相智捨福外便敢云外曰常福無捨
因緣故不應捨釋曰由前菩薩說捨福因由
福滅時苦是故應捨外便云我有常福則無
滅因故不應捨何謂常福彼云如經說能作
馬祀是人度衰老死福報常生處常是福不
應捨釋曰今但要彼愚癡故舉其過揀言不
同彼論廣破言其無有常福故是愚癡邪見
耳此中慈益下二揀濫於中又二先正揀顯

因果離是依主釋今是持業四行等者思即
意業是行體故言揀錯誤者兩境歷然謂之
錯一境易奪謂之誤謂如二人並立本欲殺
東人刃及西人即名錯本欲殺張人王人來
替或居暗處或不審實作張人殺名之爲誤
本斫非情及欲殺畜錯誤害人亦不成業五

體謂身行加害者然諸衆生攬五陰成假名
衆生念念生滅前滅後續非斷非常假立命
根令其色心而得相續亦刹那滅前念既滅
後念當生斷令不續名爲殺生亦名斷命對
前未斷名落究竟故次踈云即揀前四以爲
方便餘二段可知一內心止者心足即是不
貪故引廉貞之士書云廉士非不愛財致之
以義意云此無非理之貪也文選云渴不飲
盜泉水熱不息惡木陰惡木豈無陰志士多
苦心二此地具無盡財者從初地來檀度滿
故即具無盡財故此地亦具從然殺中下對
前料揀二對治離者慈即與樂故論云對治
者謂布施故則於自資財尚捨者我被他盜
心者顯今經意以有知足之言則有離起因
義無貪心故但云自足唯離受畜因耳亦不
妨梵行者但明心中知足非於事上知足正
同淨名示有妻子常修梵行則知足之言妙
矣翻顯自足之言未有梵行之相現在梵行
但揀婬過度故云知足不妨從事知足約

不是盜故事揀無情要是他用雖非我物他
不攝受亦非盜故如無主物想者知是他物
行者即謂思心言翻終不盜心者應言盜心
取也若無盜心雖知他物或覓用取或同意
取或擬令他知皆非盜也五體謂舉離本處
者此是盜業究竟則顯前四方便亦是成業

時分殺要斷命不續婬與境合盜要舉離如
於牀上手執其物雖與境合未名爲盜要舉
離纔離於牀縱更不取亦已成盜殺婬於
他下三對顯差別一對殺婬以辯麤細二又
殺有多下唯對於殺顯具緣處別則顯盜中
通於麤細以辯具緣一內心知足者起因即
貪貪心難滿故行邪婬二自足妻色者不足
於妻方有邪故自足故無則足字兩用一唯
取知足屬心二連上自妻足故離受畜因晉
譯論經下通會三經自足乃由等者成彼二
經明登地已上無非梵行但由寄報示有而
已無有從事則顯自妻知足之言似不愜當

上言六親者即父母夫妻兄弟之親二全謂具足等者等取半戒十戒及於五戒以終身故得名爲全以其婬境下顯無具緣所以言無想疑者謂無人非人想道非道想及與生疑但與境合皆名犯也約邪婬說者難言四重之婬境合便犯故無想疑邪淫之戒豈無

漢八

想疑謂自妻他妻想他妻自妻想及二生疑豈無不犯故今通云據此即有今顯菩薩於其自妻決修梵行故不於邪婬而說具緣違想背心者設違於境若順於邪心不名妄故無別貪等以爲異因者貪瞋對殺等即爲異因今詮他思心即是貪等故無離思之外別有

八

異因身三各具下通揀三業此皆論意然其貪等通與七支而爲其因身三之因亦用思心然起有難易故論爲此釋是知起因自有二種謂近與遠身業難起故明貪等以爲遠因隱其思心之近因也口業易發但彰思心以爲近因隱彼貪等之遠因故不明因離且

如有人先貪財色後用思心而起妄語斯則貪等而爲起因則妄語多因於貪惡口離間多因於瞋癡又如妻財以不足故而行婬盜是知亦有不足財故而行妄語故外典云貪不與無信期而無信自至斯則亦有受畜之因是知論主順經文略且從難易及多分說身

具三離口四唯二謂心事雖實下疏釋上論以其時語恐濫言不應時機亦名綺語故顯其相彼綺語中雖是善言不應時機亦名綺令他違戒者令犯瞋戒以憶持不樂遂生怨惱故不同也亦以前人求悔善言懺謝猶瞋不解便犯重戒結前人求悔善言懺謝猶瞋不解便犯重戒謂潤澤者語必益他名爲潤澤故翻苦他令

九

不斷通二令以經無不斷別有庸賤故更不舉論中再釋自違於戒者既能苦他又令瞋恚惱彼深故違惡口戒亦違自讚毀他之戒瞋二語謂柔軟者柔謂柔和軟謂善軟言爲戒攝故爲柔軟柔和即無毒害善軟即無麤獷獷謂獷戾易傷折故害謂損害如鈍戟故今柔軟故無損無害論釋不獷云受行不斷遠公云常說非麤故云不獷故上釋獷云易傷折是故菩薩言必順道盡未來際常行善

言斯亦天下之至柔馳騁天下之至堅也謂和悅意者易繫辭云安其身而後動易其心而後言注釋云易和易也翻上瞋忿理必然也今說順人天者世報適情故云悅樂又悅意下三語展轉相釋者重釋此三上各別配故故令展轉謂云何悅意可樂聞故云何樂

聞聞者喜悅故善入人心者此以一語翻於三語言今說順涅槃故令善入人心等者等取餘二謂說涅槃則如甘露入於身心豈如火燒聞清涼樂豈當熱惱內外寂怨結豈生生三昧故者揔出所以前則聞時不喜憶時不樂今聞順三昧法喜適神憶其正受輕

安怡暢而言多人愛樂者論云怨親中人無不愛樂以言順三昧何厚何薄論又云此語能作二種利益一他未生瞋恨令其不生故聞愛樂復生三昧即是悅樂二者未生親友令生故即下身心踊悅由目身心歡喜敬信歡喜敬信即是踊悅故亦令他聞歡喜敬信歡喜敬信即是踊悅故

疏云自身他身生親善故翻前失於相知之樂故古詩云悲莫悲兮生別離樂莫樂兮新相知世俗之樂尚爾況出世善友之樂哉三思而後言者出論語略說有三者一教化生信二教授生解三教誡成行即時字別義者時即教化體也以言含於義者即經義語義

即義理亦云義利一謂有罪者制如殺盜等無罪者聽如畜長等舉者律云不見不懺惡邪不捨舉棄衆外者為除惡人令此舉者為除其罪此是彰舉非擯舉也如法舉者具舉德故謂一慈心不以麤獷四真實不以虛妄五知時三柔和不以麤獷

不以非時具此五德名為如法此云巧調伏論云毗尼譯以滅諍毗尼云滅亦調伏義又此一句下上釋文決定下釋隨時籌量一則壽量有罪無罪故律云知有罪無罪是名律師二則通皆籌量制聽舉折等故疏總舉皆須籌量得所以貪是業等者有即是業亦是

三有故十二緣中過去名業現在名有而貪若未決但名煩惱決即名業故為業本耳不似教等依貪等心方顯身口行殺等事故云更無所依所依既非攬因所成殺等故無果行既無因果安有二離二他所資用者事但明他揀於自己體即金等是所貪物體揀非他用有雖非我貪不成業如山川等一所用事者然所貪物通於財色論略舉財亦可於色決貪是邪婬境故此不論三終起奪想者論經有二貪心經云不生貪心不求不願不生貪心多是譯人見其言重略去一貪復比論次亦倒釋經前輕後

重是則貪心含於摠別摠則三句皆不貪性故意三中下揀業異惑即瑜伽意本論亦云前二為細後一為麤麤即成業顯今普護細離放逸則名利潤五於發等者論云於發善提心衆生恐於無量利益行中勤勞疲懈令攝令起造治彼疲懈令不退轉非一一別者論云此慈心等有六種障此非分別亦非一一治亦非一障對前多治等故云非分別令一治亦非一障對前多治等故云非分別已含上二義增惡名害者疏但云是摠非別已含上二義增惡名害者自身善法未生令不生已生令滅即障善法名怨白不善法未生者能生已生令增惡名害後二於他亦然於他身中不愛事未生令生已生者令增長即苦他名惱他身愛事未生令不生已生者令不隨順即是忌勝名熱謂前所不說者上來略說六類之人起慈等六

十二

心實則無生不化無益不起不行占卜等者邪見有二此是淺近邪見非撥無因果深厚邪見夫吉凶悔吝者即周易意初會已引悔吝者言乎小疵也惡凶愛吉而吉凶尤多然邪見者邪見唯外戒取有二一者惡戒獨頭而起此正是邪故偏舉之二附正戒起今所

不取見取亦二一執異見亦獨頭起二附內法起而戒取多獨頭起故偏語惡戒為取見取少獨頭起多分附內以難見故疏家偏明不獨起故疏云通內則知有外後一明信邪者以信世間為究竟故故為邪耳次二是欲求者即前藏非詐善求五欲故第二攝善法

戒今初等者此即明觀此有三意一何故知諸衆生不斷十惡愚惡道故二何因知由前律義自斷惡故三何故知菩薩大悲本為物故有三種者依論分三一者乘惡行往故此即集因者論經云菩薩作如是思惟一切衆生墮惡道者皆以不離十不善道集因緣

故今經關集因緣之言即皆以字攝故論經云集因者受行故謂十不善是所行法若有受行即惡惡道則非無因等者論云菩薩如是遠離無因倒因善解衆生自行惡行住非法處故非法處者即是若果後起願下文有二意一明起願之由由念衆生惡因果故二

漢八

便起願故論云菩薩如是深寂思惟已欲救衆生知自堪能第二廣觀障治疏中有二先明觀故論云復觀先揔明來意於中有二先揔明觀障對治不善業道及果善業道及果及上清淨起增上心下二標舉行心全是論文若直就下釋文先順經則先明觀要心攝善是行今論既通屬佛善即佛善遍於觀行則前四善但明於觀以前三善菩薩不行其菩薩善先已行故且分為二先觀不善等者此中揔有四門一障治分別不善為所治故二凡聖分別天人為凡三乘為聖三大小分別菩薩為因佛為果故二乘為小四因果分別菩薩為下二約境者如一不殺不殺畜生為中不殺人為下殺即反此三約心輕重者隨於一境如殺一畜猛利重心處中心不獲已而殺為上中下三品之惡三種不殺即三品之善四約自作教他者具自他為上唯自非他為中自雖不作而教他作為下細論其義者將上四事交絡相望則成多品如約殺境境是一重更以重心則為二重復三時重即為三重更教人殺為其四重餘可例思為不善者此有二意一者通相前但約不殺今約殺等二者如一殺境前來不殺畜蚊為上善等今殺畜蚊為下惡殺畜為中惡

四重之中料揀五重十善不善唯屬所治是故別為一段以順理益物者明善是能治故瓔珞云順理生心名善乖背為惡又益物為善損物為惡故云正反惡故或由等者略舉四重一約時如欲行善時正行善時已時三時俱重名為上善隨一二輕為中俱輕

漢八

用者此語即借莊子第一逍遥篇言也惠子謂莊子曰魏王貽我大瓠之種我樹之成而實五石以盛水漿其堅不能自舉也剖之以為瓢則瓠落無所容非不呺虚撟然大也吾為其無用而掊扶反之莊子曰夫子固拙於用大矣宋人有善為不龜手之藥者世世以洴澼絖為事其藥令人手不拘冰水中客聞之曰請買其方百金聚族而謀曰我世世洴澼絖不過數金今一朝而鬻技百金請與之客得之以說吳王越有難是王使之將冬與越人水戰大敗越人裂地而封之能不龜手一也或以封或不免於洴澼絖則所用之異也

今子有五石之瓠何不慮以為大樽而浮乎江湖而憂其瓠落無所容則夫子猶有蓬之心也夫蓬蒿菲得其宜安往而不逍遥故有今借此言一種十善猶不龜手之藥也凡夫用之處乎生死二乘用之繞能自免則猶漂絮也菩薩用之兼濟無外則裂地而封矣於中初句者三乘皆有勝劣分別然前劣亦名所觀境界後勝即是能觀之行以實相智修者以經云以智慧修習論經云與智慧和合修行論云智慧觀者觀實相觀故釋曰謂實相者即四諦理雙照事理實也四諦之義下當結示即以智慧心中修十善故一因集者昔集小因今成小行依之集道故名為集二畏苦者猒當苦故三捨心者即唯求自度下二兼劣緣覺者四不及自悟五不及觀緣彼經云聞聲論云觀者念音聲故何者音聲我人為猒則瓠落無所容非不呺虚撟然大也吾為其無用而掊扶反之莊子曰夫子固拙於用大矣宋人有善為不龜手之藥者世世以洴澼絖為事其藥令人手不拘冰水中也客聞之曰請買其方百金聚族而謀曰我世世洴澼絖不過數金今一朝而鬻技百金請與之客得之以說吳王越有難是王使之將冬與越人水戰大敗越人裂地而封之能不龜手一也或以封或不免於洴澼絖則所用之異也

漢八

集小因今成小行依之集道故名為集二畏苦者猒當苦故三捨心者即唯求自度下二兼劣緣覺者四不及自悟五不及觀緣彼經云聞聲論云觀者念音聲故何者音聲我人為猒則瓠落無所容非不呺虚撟然大也吾為其無用而掊扶反之莊子曰夫子固拙於用大矣宋人有善為不龜手之藥者世世以洴澼絖為事其藥令人手不拘冰水中也客聞之曰請買其方百金聚族而謀曰我世世洴澼絖不過數金今一朝而鬻技百金請與之客得之以說吳王越有難是王使之將冬與越人水戰大敗越人裂地而封之能不龜手一也或以封或不免於洴澼絖則所用之異也

非要耳聞應具二義故瑜伽論八十二云從他聽聞正法音聲又令他聞正法涅槃故曰聲聞即聲聞聲聞又瑜伽論八十四說四種聲聞今是趣寂四聲聞義玄中已明三結成自乘者論云如是彼音聲解入故衆生無我非法無我意云唯生無故但成聲聞乘然能治下結成四諦為聲聞乘惡因惡果二體俱亡善體不亡故上為道迷勝義愚等起於十善此便順滅滅此異於人天成聲聞乘者道即因乘滅即果乘第三緣覺善者然緣覺聲聞各有二類揔相而說聲聞觀四諦於最後身值佛聲聞依聲緣覺依現事而各成二者一聲聞

地第十四終此卷遠立緣覺有五種相一種性二道三習四住五行言種性者謂由三相應正了知一本性獨覺先未證得彼菩提時有薄塵性由此不樂憒鬧深樂寂靜二有薄悲性於利生事不樂三有中根性是慢行希願無師無敵而證二道亦有三一百劫親承佛修蘊善巧等二值佛世近善士聞法未得熳等三已得沙門果未究竟三習者依其三以自對佛明求一者滅者謂不善業道此是止惡止惡對習故有共言二者捨者謂十力等自在成就十力降魔所作增上二乘所無故名為捨三方便者遍舉菩薩善巧修習令

已滿何用後二論荅意云以下二句顯成初句深廣之行謂一從初地來展轉淨障至此究竟故論云有上上清淨故二者一地一度淨故論云第一法清淨故第一法者即波羅蜜義前三屬佛者是顯佛德唯明觀門後一思齊乃有二意一約所求德二地思齊即是

習顯己有習亦有道不能說即是彼行亦是前明薄悲種性三觀少境界有二意前意由有道故後意通相而明餘多大同二是菩薩用者論云見諸衆生苦下釋經應令具足清淨之言第三攝衆生戒前中顯此者即論初生起云以上依大悲利益衆生戒增上上但自善令悲兼濟故云增

聲聞謂本求聲聞亦觀四諦於最後身值佛成果二緣覺聲聞謂昔求緣覺觀十二緣於最後身值佛世藉現事因緣得緣覺於最後身不值佛世自藉現事因緣得道二聲聞緣覺謂先求聲聞悟得初果未現

涅槃人天七返七返滿已值無佛世藉現事緣而得道果今此就其緣覺以明善法此人勝故方便不具者緣覺出世無九部經故此無所依故不能說非是智慧劣於聲聞餘可準知廣如瑜伽者有十七地聲聞地當第十三從二十一論至三十四即此卷中明緣覺

行者論云三者受大位地是故求證佛廣大智二盡淨諸陣斷二十二愚已斷二十唯如來地亦有二愚一於一切所知境界極微細著愚二極微細礙愚佛善方斷論云此中但說菩薩地廣成便足何故復說地淨波羅蜜淨釋曰此意云第十地但用初句即顯智地

上論名時差別者論就智中云有三種相一時差別二報差別三習氣差別今以後二知果知因是時差別盡壽作者盡壽為上品多時為中少時為下而言等者此是瑜伽第五十三明於百行亦名百非十善用之名為百行十惡用之即是百非等者等取少分殺多

分殺全分殺自作教人以無量門稱揚讚述見殺生等深生慶悅生大歡喜歷於十惡即爲百非餘有三品者上十善中釋三品竟反例云爲不善者反此可知瑜伽六十廣顯善別今指三品者彼略有四一約三時今已明竟二約境有勝劣三約心有輕重四約自作教他前十善中勝境不殺善則爲下不傷蚊蚋是上品善今即反此如前已明三約心有輕重者初義約三時輕重者今約一時即有輕重故經說言重心殺蠆過於輕心殺人等輕心中容重心以爲三品此心輕重亦約能起煩惱有上下故瑜伽第八云軟謂不善者爲軟品貪瞋癡所起等三品自作教他輕重如前善中瑜伽六十廣說者正說於惡論云殺生所引惡業有其四句一有作而非增長爲愚童及不思已悔等二不作而增長謂思欲殺等事三俱非可知餘業亦爾意二業中無第二句於初句中無不思而作他逼令作釋

十八

曰即上四句第一爲中品第二爲下品俱爲上品俱非或誤殺等並非三品上皆瑜伽意若準如來秘密藏經大迦葉問佛十惡何者最重佛荅言殺及邪見釋曰此即十惡互望次又云十惡等乃至小罪堅執名犯若不堅執乃至無間不名爲犯釋曰此即約心意明邪見執著爲重言不犯者意是輕微故下文中初云盜堵等物不名爲犯後言此人因此墜慳因此解脫如人自天墜地亦因地起次經又云父得緣覺道子斷父命名殺中重奪三寶物名盜中重毋若出家得阿羅漢共爲不淨是婬中重若以不實語謗佛是妄語中重若兩舌語壞賢聖僧是兩舌中重若罵聖人是惡口中重言說壞亂求法之人是綺語中重若五逆初業是瞋恚中重謂之邊見結云此爲人是貪中重邪見中重謂之邊見結云此爲十惡中重釋曰此即約境勝劣但舉其重中宗四十四中義亦同此而以受苦爲其加行無病等以經及論不別顯故疏亦不明差別餘報瑜伽第九大同此說若準俱舍論云何緣此十各招三果荅此令他受苦斷命壞滅故且初殺生令他受苦受異熟果斷他命故受等流果令他失滅受增上果餘惡例知顯即易乾卦云水流濕火就燥雲從龍風從虎則各從其類也據衆生下亦即前對治離也

十九

軟品貪瞋癡所起等三品自作教他輕重如前善中瑜伽六十廣說者正說於惡論云殺生所引惡業有其四句一有作而非增長爲愚童及不思已悔等二不作而增長謂思欲殺等事三俱非可知餘業亦爾意二業中無第二句於初句中無不思而作他逼令作釋

十八

曰即上四句第一爲中品第二爲下品俱爲上品俱非或誤殺等並非三品上皆瑜伽意若準如來秘密藏經大迦葉問佛十惡何者最重佛荅言殺及邪見釋曰此即十惡互望次又云十惡等乃至小罪堅執名犯若不堅執乃至無間不名爲犯釋曰此即約心意明

一離合不同前惡行衆生此分爲二所謂惡
行及外道故前攝菩提願衆生此分爲二謂
同行衆生故二通別不同前於貪瞋及苦衆
生共起二心所謂憐愍及與樂心今此別與
謂於苦衆生安樂心於貪生悲三起心不同
前於貪所起憐愍憐貪苦故今於非貪所起
於悲心欲拔苦故又復前者於樂衆生起利
潤心令捨放逸住善法故今起憐愍心念其
當受衆苦報故四前後不同前第二惡行衆
生此爲第一彼第四苦惱衆生此爲第三彼
前第三貧窮衆生此爲第四除此四異餘皆
相似四於貪苦衆生者前但言苦即違緣逼
迫令言貧苦者順緣不足愍其放逸者當受
苦故故經云福德力故生多放逸生放逸故
即無持戒以是因緣故墮地獄然十句爲八
者後三通爲菩提有下中上下劣於己者攝
如己心等於己者推如師心勝於己者同於
佛也次惡慧者論云惡意惡心梵云末那此
翻爲意梵云末底此云慧也聲勢相近譯者
之誤今經爲正我淨等者然其四倒因計五
陰依法計我謂想行蘊依身計淨謂於色蘊
即像思慮任運計我薄皮所覆任運計淨故
不假專念若計心爲常多由思度計受爲樂
要對境忘念則我淨如俱生常樂如分別故

有難易遠公以我爲常本淨是樂原便以本
末釋難易因說有九種本末一如起信眞如
爲本無明爲末依於眞如有無明故二無明
爲本三倒爲末三三倒之中見倒爲本想心
爲末四三倒爲本四倒之中我見爲本生惡道稠林
爲末六四倒爲本生惡道稠林
爲末七即此爲本起現行惑爲末八諸惑爲
本諸業爲末九諸業爲本苦果爲末今但舉
第五耳此之九重於斯非要亦有少理故從
錄之由計等者計我多欲名計淨多欲色如
涅槃者發心品已引行於實道者論釋正念
正念即四念治四倒故二對怨於心中者以
文不次故舉帖之三結上三業者邪語邪業
皆屬邪命故謂實說受用者實說即貪受用
即瞋煩惱所燒通三毒說然癡有二下別明
凝相亦復不知下成上迷前貪瞋之二即法
華意彼經云父雖憐愍善言誘喻而諸子等
樂著嬉戲不肯信受不驚不畏了無出心亦
無厭患作是思惟我等父見愍故欲令出火
後不知何者是火何者爲舍云何爲失但東
西走戲視父而已然彼經火通因通果故彼
經云爲度衆生生老病死憂悲苦惱三毒之
火今此正明三毒之火實說受用亦即果火
故彼經云亦以五欲財利故受種種苦失謂
不知失於法身亦是不知苦集過失此中正
明起惑故疏不引何者爲舍即五蘊次文
用之二無求出意者即迷戒道即是不知何
者爲舍是故疏云迷火宅之爲衆是不識滅
不解修道以求出離爲無求出意一愚癡者
然其四過皆是胃惡行過癡是根本謂爲現
小樂造於罪行招當大苦故爲愚癡重暗下
智慧即是善也亦由於癡爲此善障三行曠
野險道者疏取論意按經以釋然此二句論
經不同故彼經云憧大黑暗處隨其所見到
種種險道論釋云受至大對過患如經墮大
黑暗處故是中對者黑暗示現如暗中行處
處障礙如是相似法故受大對事成至諸惡
趣是故名憧此釋上句多作罪因於臨終時
見惡報相心生悔見過如經隨其所見到種
種險道故見險道者悔見故見本罪相不能
集彼對治正見隨其所見者於死時故釋曰
二經文異皆上句明果下句明因而論經險道在果今經曠野即大黑暗險

處行即壞義今疏解釋亦不違論但略受主至大對之言爲受苦報過耳大即曠野對即障礙故疏云生死長廣即曠野名大多難障礙即是對字論語小辟故按經釋耳經云起諸惡見即論經隨其所見對種種險道惡見是能對故論釋下句但云多作罪因於臨終時見惡報相意明下句是因所到險道即上句之果故釋上句云受大對事成至諸惡趣是故名壞由此令經善得論意譯迴險道在於上句刊定不知此意便合此經二句釋論隨其所見到種種險道復將前遠善失智慧光明爲論初句受至大對或言令經關論上句壞大黑暗處俱不曉也或悔先所修者謂解追悔不能修習觀行對治但生追悔以擾於心故淨名令慰喻有疾菩薩云說悔先罪而不說入於過去二或起惡見者謂或平生曾修少善造罪至多臨終惡報撥善無益名爲惡見一見如實相者通於事理事實明信因果理實不取諸相故論經云得不隨他一切如實無障礙智故初句自體者此句亦摠亦別別即所隨生死自體摠即能在謂修善人也摠疏已明故但明自體佛雖出世者具七難故除佛前後乃至等者以論云謂梵天是等梵世問等以爲出世正見故釋曰梵天是正梵世間是依初句依止者以論經有三句論云離善導師依不善地如經遠善巧導師故二者依止怨地如經入魔意稠林故三者文殊令顯佛無爲喻云譬如貧女止他客舍遠離作善知識地如經遠離佛意故令經以寄生一子是客舍主驅逐令去勞抱是兒欲至他國於其中路遇惡風雨寒苦並至爲諸初似三故略無初句疏盡論意合初二句釋經一句依止怨故是第二句失離惡法即第一句以依止怨必失遠於離惡之師此二成故得合一也初一道差別者然道約輪轉故喻河流界約難出故比牢獄皆增苦過下明外道小乘多乖道過求有沒中者造善等業求於有果名爲沒中然其摠中者摠以六道爲河應以欲等譬於毒蟲例如宗釋論無別釋故引異釋耳第二起難有四者初一見次二愛後一慢由身見執者亦即俱舍由二不超欲由三復還下釋曰此即五順下分結故此苦果者相續義故如河雖深若無流續則易枯涸於此生死者瑜伽八十六明由五種相當知順流而被漂溺一若於此漂溺二由此漂溺三依此漂溺四如此漂溺五漂溺二時疏已具注於文之下兼解釋本論以經別加四流異於愛故合四與五以爲一漂由此

此漂溺若無惡覺即無漂故即瑜伽論五中第二涅槃則以欲等者即第二經純陀反教文殊令顯佛無爲喻云譬如貧女止他客舍寄生一子是客舍主驅逐令去勞抱是兒欲至他國於其中路遇惡風雨寒苦並至爲諸蚊虻蜂螫毒蟲之所嗟食僧宗曰爲其邪學之所抗折譬之風雨來免煩惱吞噬善根譬如毒蛇蟲今疏意云經以六道喻河流等即是果河應以欲等譬於毒蟲例如宗釋論無別釋故引異釋耳第二起難有四者初一見次二愛後一慢由身見執者亦即俱舍由二不超欲者即欲貪及瞋由三復還下者即身見戒禁取疑經唯身見故前行疏云執取之言亦含戒取是同還欲界之惑略無疑耳故貪瞋二如守獄卒身見等三如防邏人若準涅槃下欲會論經先引涅槃愛見羅刹皆乞浮囊義如前引迴文不盡正會論文若盡應云水中愛見羅刹故於中執取正於水即果流故疏配蘊窟求欲等樂著者此是論文初求五欲得已樂著衆生處處著故有等言謂受用事時中我慢大慢慢慢者多恃才能云受用事大慢等三地有文我慢於等自大云大慢於上不恭說爲憍慢自高蔑物摠

顯慢義而云原阜者爾雅云高平曰陸大陸曰阜四滯枯洲者論經云我慢陸地之所燋佑論云一執二轉還三中著四者洲皆翻上者謂一自體二起難三明失六中如一與善因即離自體既無自體即無難及失餘五亦然故云皆翻也一苦事等者一鞭杖楚撻故二費用資財三親屬分張四伽鑠者體五垣墻防邏法說五中前三苦者一病苦二求不得苦三愛別離苦四戒難者謂後二是業一犯戒業上二界離無慚愧故不起犯戒五見難當邪見業凝爲本故無始發方便者則顯二是中間所趣不眞三是終造即行不眞此

三失道翻有妄集後三失滅翻有妄苦前二內苦一四大即老病苦後五盛陰苦三總餘五苦人皆肰苦由著我故不能得出唯大涅槃者翻前失滅得如實法翻前失道三種如實前二事實後一理實餘如涅槃者即南經也此經當二十三皆高貴德王品經中廣說

三惡覺過令起六念善覺後有此譬經云善男子譬如有王以四毒蛇盛之一篋令人瞻養餧飼起卧摩洗其身若令一蛇生瞋恚者我當準法戮之都市爾時其人聞王切令心生惶怖捨篋逃走王時復遣五旃陀羅拔刀隨後其人迴顧見後五人遂疾捨去是時五人以惡方便藏所持刀審遣一人詐爲親善而語之言汝可還來其人不住投一聚落欲自隱匿既至聚中觀看諸舍都不見人執捉坯器悉空無物既不見人求物不得而便坐地閇空中聲咄哉男子此聚空曠無有居人今夜當有六大賊來汝設遇者命將不全汝當云何而得免之爾時其人恐怖遂增復捨而去路值一河其河漂急無有船筏以怖畏故即取種種草木爲筏復更思惟我設住此不空想菩薩知空六大賊者即是六塵劫人善法不擇好惡令貧孤露作一闡提無善防衛則爲其劫又遇大賊賊劫見在唯劫欲界塵劫三世亦劫三界唯菩薩勇健有善僕從不爲其害空聚落者即是六入無人人空器等空者以明法空凡夫遠望生空不空想菩薩知空六大賊者即是六塵劫人善法不擇好惡令貧孤露作一闡提無善防衛則爲其劫又遇大賊賊劫見在唯劫欲界塵劫三世亦劫三界唯菩薩勇健有善僕從不爲其害空聚落者即是六入無人人空器等空者以明法空凡夫遠望生空不空想菩薩知空六大賊者即是六塵劫人善法不擇好惡令貧孤露作一闡提無善防衛則爲其劫又遇大賊賊劫見在唯劫欲界塵劫三世亦劫三界唯菩薩勇健有善僕從不爲其害空聚落者即是六入無人人空器等空者以明法空凡夫遠望生空不空想菩薩知空六大賊者即是六塵劫人善法不擇好惡令貧孤露作一闡提無善防衛則爲其劫又遇大賊賊劫見在唯劫欲界塵劫三世亦劫三界唯菩薩勇健有善僕從不爲其害空聚落者即是六入無人人空器等空者以明法空凡夫遠望生空不空想菩薩知空六大賊者即是六塵劫人善法不擇好惡令貧孤露作一闡提無善防衛則爲其劫又遇大賊賊劫見在唯劫欲界塵劫三世亦劫三界唯菩薩勇健有善僕從不爲其害空聚落者即是六入無人人空器等空者以明法空凡夫遠望生空不空想菩薩知空六大賊者即是六塵劫人善法不擇好惡令貧孤露作一闡提無善防衛則爲其劫又遇大賊賊劫見在唯劫欲界塵劫三世亦劫三界唯菩薩勇健有善僕從

令憧地獄但害有罪亦不自害財貨可脫不必常害唯在一處殺已不憧五陰反此有智之人應當遠離依八正道六度萬行令心如虛空身如金剛一詐親善以怜於愛常何人便令人輪轉但見身口不見其心愛但虛妄無有眞實愛又過彼無始終故難知故難遠故若有智慧不爲其害空聚落者即是六入無人人空器等空者以明法空凡夫遠望生不空想菩薩知空六大賊者即是六塵劫人善法不擇好惡令貧孤露作一闡提無善防衛則爲其劫又遇大賊賊劫見在唯劫欲界塵劫三世亦劫三界唯菩薩勇健有善僕從不爲其害空聚落者即是六入無人人空器等空者以明法空凡夫遠望生不空想菩薩知空六大賊者即是六塵劫人善法不擇好惡令貧孤露作一闡提無善防衛則爲其劫又遇大賊賊劫見在唯劫欲界塵劫三世亦劫三界唯菩薩勇健有善僕從不爲其害空聚落者即是六入無人人空器等空者以明法空凡夫遠望生不空想菩薩知空六大賊者即是六塵劫人善法不擇好惡令貧孤露作一闡提無善防衛則爲其劫又遇大賊賊劫見在唯劫欲界塵劫三世亦劫三界唯菩薩勇健有善僕從

三惡覺過令起六念善覺後有此譬經云善男子譬如有王以四毒蛇盛之一篋令人瞻養餧飼起卧摩洗其身若令一蛇生瞋恚者我當準法戮之都市爾時其人聞王切令心生惶怖捨篋逃走王時復遣五旃陀羅拔刀隨後其人迴顧見後五人遂疾捨去是時五

亦爾應遠離之趣八聖道五旃陀羅即是五陰彼旃陀羅令人恩愛別離怨憎集會又嚴器仗則能害人常有害意徧害一切人無手足刀仗侍從則爲其害五陰亦爾令人遠善近惡煩惱自嚴器仗常害一切若無戒足慧刀善知識侍則爲其害陰又過彼彼害不能

可迴也廣大佛法者亦是教道智慧即是證道第三發光地所以來者來意中三初正明有二意一就三學二地是戒三地是定四地已上皆屬於慧故爲次第則令初地亦屬戒牧又前三下二約寄位謂初地爲施二地爲戒三地爲修此三所以名世間者世間有情

多分行故故俱舍云契經說有三福業事一施類福業事二戒類福業事三修類福業事此云何立福業事名頌云施戒修三類各隨其所應受福業事名差別如業道釋曰類謂性類此三各別一類性故定名修者頌云等引善名修極能熏心故謂離沈掉名之爲等引生功德名之爲引此定地善極能熏心令成德類故獨名修此則具前下三會釋也謂前位持戒未得等持即三學意既言未得世間等持即寄位意在文可知及金光者即第三經經云無量智慧光明三昧不可傾動無能摧伏間持陀羅尼爲作本故是故三地說名明地言十住論即十住毘婆沙當第一仁王下當釋之攝論下四引例釋成攝論即當第七論云由無退轉等持等至所依止故大法光明所依止故名發光地世親釋云由此地中與三摩鉢底常不相離無退轉故於大乘法能作光明名發光地無性釋云由無退轉等持等至所依止者謂此地中證稀有定能發智光明了諸法故名發光得已不失名無退轉諸靜慮定名爲等持諸無色定名爲等至等持者心一境性等至者正受現前大法光明所依止者謂此地中與定相應無退轉故於諸大乘契經等法得智光明此地是彼所依因故名爲發光釋曰此二釋論皆當第七大同小異故疏略指同於瑜伽次云金光明者如前已引三以勝定下第二會取第一二種所發以爲能發餘諸經論下第三總結揀定上恐學人欲見異釋故委出之實無異轍餘論之言今當更出顯揚第三（干八）云三發光地謂諸菩薩住此地中善修治第二地故超過一切聲聞獨覺地證得極淨三摩地蘊大智光明之所依止是故此地名爲發光則亦不異前矣又上言仁王名明慧地者即下卷中明三賢十聖各修一觀門皆名法師故故經云大牟尼言有修行十三觀門（漢八）如論自釋云此有二意一由得三慧照大乘法觀此教法根本真如即勝流故論釋云此如流教最爲勝故二若證此如說法勝故故疏結云能捨身命求此善說善說即勝然捨此身下即無性菩薩釋攝論言謂此所流教法最勝故捨身命求此善說不以爲難其既求斷欲貪隨伏此無始來依彼轉故釋曰以欲貪故多住散亂故障定修慧以此欲貪依障而轉障盡欲亡二圓滿下此持通四一法持二義持三呪持四能得忍持以聞思與彼聞持極相近故所以偏說非不障修若約所證者四證如以明所流是教法故然所證（廿九）

句是論揔下及前十者即前地十不捨淨戒方得定故若不勝進者此未得不退故論云五依不捨自勝進謂自地煩惱者釋云二地二地有何煩惱謂障三地者是二地惑今不現前故云不壞依等至者論云三摩提自在三摩提是古梵語即三摩鉢底此云等至皆以有智故者以有智故慶快殊勝處染不染此廣大者諸處有智上求爲大有悲兼物爲廣前地亦以不染爲大利他名勝今以利他非小乘故亦得名大智不求狹亦得稱廣又此下攝位前二自分後一勝進自分護小乘之過勝進依前進修謂命行者即經有爲字此同涅槃我觀諸行悉皆無常云何此無常行命行是論經即有爲此問無常所以亦無常法何者是無常者不住是論經即無常字此問無常體相故下經云刹那等故論云依身者內報遷移名身轉時從觸生受從受生苦已是無常況三苦更起故是無常由轉生

漢八 三十

苦故轉爲力形色增損者食爲便利資內汙穢垢汙不淨顯現於外故云不淨以增損故即是無常依不護者論經此句亦云無常遠公釋云此以無常顯於無常以夭壽等麤相無常顯有爲法性是無常無我理細不顯無常今經異論云不安隱故疏直釋不配無常

及與無我而通兩意作無常釋不異遠公作無我者遇緣夭逝不自在故下第五句正無我所故彼疏云不定我所反顯我無然無常者遠公釋云應有三種一分段無常分段兩同用之向前爲無常所以今此爲無常體性故此分段不出此二少時亦名念念無常故次經云刹那生滅四相遷故約三世下三結文意經從前際生即是生義今非從故名爲不生向後際去即是滅義今非向故名爲不滅亦應不住不住通於無生無滅爲對生滅是無常義顯不生滅是無常義順淨名故此中三世下四揀不同謂諸經論中辯法有二一相續門者約就三時以辯一法當知是法從於過去來向於後世如人說言我從生來向於老去今是此門故云非從前際生等二以三時對別諸法名生滅門是則一法隨時爲三三法相望過去已去當者方來現在今住故引有部從未來藏入現在等則謝往名

漢八 卅一

過過往皆今稱之爲去在當名未當起之法起現名來亦可來者是其現義當法未現名爲未來今名現法住現相故名爲現在依此門辯無生滅義今依前門故於未來義則可具言過去已滅未來未至現在無住故無生滅今依前門故於未來却名不去是故結云

二門不同第二又觀下無常理定非物能裁故云無救如四方山來即涅槃文如四諦品別中九句者即爲四段初四約死次二約資生次一約老後二約病而生過不約人所愛故略而無之就揔相言約生老病死又生一種含在資生等中以諸增長位揔名生故又此四段亦攝八苦二即求不得苦死兼愛別離苦病中兼有怨憎會苦五盛陰苦通在於四今初死苦望之遠近故有四句未至者自少及長皆歸死門一息尚還假言未至臨風微燭何所依憑故文殊云生死有畏菩薩當何所依淨名荅云菩薩於生死畏中當依如來功德之力凡夫無此故無所依二死時將臨名爲既至無常經云云何保形命不覺死來侵三死相現前者諸識昏昧六腑空虛餘息淹淹心魂悄悄或隨業報中陰現前內無外身皆有死相陰轉死相即曰中間難向死門故多洟泗四正捨命時風刀解體故曰分散氣絕神逝名捨命時無常經云命根氣欲盡支節悉分離衆苦與死俱此時徒歎恨兩目俱翻上死刀隨業下意想並惶惶無能相救濟五根已苦不能安排將前憂悲隨逐於苦增心熱惱言同住者即是相應義也明此死人但與憂悲苦惱同住故六地云死時別

離愚迷貪戀心胷煩悶爲愁涕泗咨嗟爲歎在五根爲苦在意地爲憂憂苦轉多爲惱若準涅槃直觀於死自有十義云夫死者於陰難處無有資粮去處懸遠無有伴侶晝夜常行不知邊際深邃幽暗無有燈明入無門户而有處所雖無痛處不可療治往無遮止到

漢八 卅二

不得脫無所破壞見者愁毒雖非惡色而令人怖致在身邊不可覺知次二約資生者非唯不知追求受用皆悉是苦亦不知前悉皆是苦亦不知前皆歸於死而初追求愛順憎違求順不得即求不得苦憎違而至即怨憎會苦六苦多樂少者且順妄樂名爲樂少積而禍集已是苦矣散而貪戀斯苦更多亦愛別離苦也七於身老時者第三約老明無救也壯色不停猶如奔馬西日黯黯孰能駐之後二約病者初一少時病後一老時病言病因者樂受生貪則房色竭其骨髓滋味煎其腸藏安得不病苦受生瞋則憤恚塡於心胷不思危難安不病哉癡則愚暗不識是非動皆顛墜安不病哉九中然老亦病因而不云因者老亦即病謂年耆根熟形變色衰飲食不能氣力虛乏坐起苦極餘命無幾豈非病哉況加客病難復再康枯柳遭霜生茂無日隨風墜葉歸樹何期故論云者問意云何謂前四後三是老病死同身患事何不一處併而說之而於中間間以追求荅云示身數數患事者爲欲彰身患事非一徧於老少故分兩處言可卒加者病之與死皆可卒至故復應問言既云患事非一何不前明老病相耶則應荅云死過重故故前疏云此相顯故菩

漢八 卅三

提菩提斷者如前已引智相智性即法華意上二妙用自在者結上句當體顯用下句寄對顯勝然此五句皆有攝功德大疏文從略下沿淨亦然皆帶揔句三大義下三句前二正明德行圓滿後一寄對顯勝下雜外道故言大義者義即義利利他德廣故名爲大四無諍嫌者淨德殊勝故言無雜者論名不同攝功德大前云寄對名爲無比顯勝踰越二乘今云不雜即勝過外道一無惱者四住之結名之爲惑四住種子名之爲習及無明住地三類皆惑故並不雜雜即惱故苦依根本者身受名苦心受曰憂先由身苦後起心憂是故說苦以爲根本憂爲涅槃巨害故偏言之若據根本應言無苦一得體者無憂即無上苦無畏於惑惑苦雙亡名爲無餘二得用者對上體言無住涅槃即體用雙具即具大智故不住生死具大悲故不住涅槃由俱不住下疏釋論也論云菩薩至涅槃成不復退還而能利益衆生得世間出世間勝事疏釋意云由不住涅槃能入世間不住生死能入出世間此二無礙即是勝事勝事即無住涅槃故無住涅槃唯佛方得名爲勝事以斯爲業者以前菩提涅槃但無惑苦不言無業者以爲利樂之業不與惑苦共俱故翻有爲之業耳上來亦即淨樂我常謂見佛智者牒前護小傷物下牒前護煩惱行所以不次者爲順生後悲心便故今衆生下此有兩重父子一約人上遠慈尊是孤不化衆生是獨二約法又無方便爲孤方便以爲父故又闕善心爲獨善心誠實男故次三依有求由迷四諦故前二有障後一無治故不證滅當知此輩者即是法華經文大意未得究竟謂爲究竟故然此文多同二地彼已廣解又上揔別下上依論文此直就經耳初三等者論爲三段此是第一次五度行論云以何救度後一度果論云云何救度成疏文皆具然初度處三

漢八 卅四

道論主皆有妄想之言謂皆妄想因果可除斷故定慧合說者問此非慧地慧合定中亦非戒地戒何別說前戒已成不依定故此中之慧是定中慧故滅除沈掉者沈是昏沈是定順障是慧違障掉即掉舉是慧順障是定違障定多易沈慧多易掉故名順障沈不明

了掉不寂靜故多違障論云滅除沈掉隨煩惱使者沈掉即是隨惑使即隨眠種現俱亡故第三修行方便攝行文中又二先釋行名後文分下科釋就方便攝行之相疏文已具今先略示謂菩薩因前三種觀故知生死多過衆生未出佛智大利衆生未得便念衆生墮在衆苦何方拔之令得涅槃即知不離無障礙智乃至不離善巧多聞遂求正法得已思修入禪無色依定觀法得無生慧依無生慧生如實覺依如實覺得無礙智便能拔衆生出生死苦得涅槃樂攝相如是先牒前者二行即護煩惱及護小乘護小行中有狹及小故有三因牒護煩惱行者謂三雜染皆爲妄想故疏前釋三種雜染皆名妄想二由念衆生常在世間不捨離故三知一切智智下名精進因者非勇猛求不能證故問上文先求佛智後念衆生今何在後牒佛智耶荅前由先念衆生處有爲過佛智勝利不能得之故起悲心悲其處過後求佛智拯此沈溺論經具有者彼云此諸衆生墮在大苦煩惱業中此五之中下舉論揔釋於中有二一出經意成論爲三之由論依此義下二正舉論而論揔云是中方便攝行有三種問前來豈非方便攝行何以此始云攝行荅上之二段牒

前起後方欲傍求未得名爲方便攝行今此求得攝生方便方得其名證中最極名畢竟盡起中漸增名爲上上第三可知釋如實覺者論揔云彼盡以如來所說一切法隨順如實覺起故疏分論文兩段釋之先釋一切法而遠公云如來所說一切法略有二種一三地中從佛所聞之法二當地中諸佛七勸所說之法今於此二起如實覺如實覺者隨順相應故一順三地所聞法起得無生忍及深行等疏依此義云因音聲忍得無生忍然無生忍從四地起亦證三地之中所聞法故成於順忍順忍之力得於無生故以順忍釋論隨順三地所聞即音聲忍二對七勸得如實覺即八地中得無量身及淨佛土十自在等得勸之後方成此故今約展轉故略不明三此覺下第三方便無自相行及共相生爲慧行故疏文委具得三地者淨禪有四一退分二住分三勝進分四決定分今即第三四即下於四地決定能發謂即三地者即修慧也是下經中觀於諸法不生不滅明是三地自智慧觀彼前四地下揀今修慧但是四地證前相故尋求趣本故名彼慧以爲光明由此三地得名明地此中修慧者論云此是彼起依止行聞慧方便是起所依是故修行名彼

起依止行意云由聞解修故修求聞之行三節皆慧者一四地證慧二三地修慧三求法聞慧瑜伽八十三云慧有多種言慧光者即聞思慧慧耀者即修所成慧然此第五即是聞慧初結前者標云正法通於教義五重方便本由求法故於正法倍復增求文有十下分之爲二先釋經十句即是三慧而有四節初三唯聞第四五六通聞思慧第七唯思後三唯修無慢心者有慢則不求二不妬他解故生喜悅樂法故問無折伏他心好心好法名之爲喜終時愛味說以爲樂八到法下於後三中初一是定後二是慧若隨位分到法初地住法即四地已上行法即八地已上九住出世等者即釋經住法而論經云歸依法論釋云依出世間智故謂四地證智是所歸依初日夜下二能所求料揀以顯勤行者此即三地能求法行下九皆是所求修行之法思通教義者始依教思終則依義

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十

第三猒分其無量下通妨以是猒果非猒分故通意可知經文七相者約義不同次科束爲三者順文分段今初修行有三初正釋文即依何修摠示義相以依正法故者即釋成

馳一

上義即了相作意者以論義攸下瑜伽中爲順世禪了欣猒相即猒下苦麤障欣上淨妙離今云正法其義通深若約勤求淨菩薩行則所聞法必當深妙如下夜神所得四禪二即第二相言即攝樂作意者下瑜伽釋少分觸證是加行益相三即第三相言即遠離作意者下釋遠離云與斷道俱今空閑處何名斷道故疏云空閑通事理理之空閑即是道斷四即第四相言即何故修者是修所以良以不修則不證故言勝解於境印持爲性不可引轉爲業是故修行非此不成瑜伽云從此後超過聞思惟用修行於所起緣相發起勝解修奢摩他毗鉢舍那修習已如所尋伺籌相靜相數起勝解如是名爲勝解作意六加行者論云從此倍更樂斷修習奢摩他毗鉢舍那鄭重觀察修習對治時時觀察先所已斷由是因緣從欲界繫一切煩惱心得離繫由此離時伏斷方便非是究竟永害種子當於爾時初禪靜慮地前加行道已得究竟一切煩惱對治作意已得生起是名加行究竟作意七加行等者論云從此無間等皆有其章今疏四門已略其要論云以下二舉本論釋先問遠公云菩薩正應修習出世道禪等世法何要入耶荅爲五種衆生故

二

然此即下顯意有四一正釋文二論經下對彼辯異三今經下引今經闕反成論有四但前下出經無意廣如別章者大乘法師法苑法華疏四門已略其要論云以下有四類法四等開故故成五種五爲邪歸者邪歸之人智慧微薄取信耳目故爲現通方可信受次無色下二釋無色其超過遠害及無容生三相云何超過者地法增勝故言遠言害者害有色故言無容生者如火中花故無色謂無色者所引俱舍皆是定品二十八論下當具引俱舍論中廣破有色者論云皆無色故立無色名外難云此因不成許有色故若爾何故立無色名由彼色微故名無色如微黃物亦名無黃論主許彼界中色有何相若彼唯有身語律儀身語既無律儀寧有又無大種何以造色若謂如有無漏律儀不爾

馳一

無漏依有漏大種故又彼定中亦遮有故若許於彼有色根身如何可言彼色微少若謂於彼身量小故水中細蟲極微應名無色亦身量小不可見故若許彼身極清妙故中有色界應名無色若謂彼身清妙中極應唯有頂得無色名如定生身有勝劣故更有廣破

畧知其旨一修得者頌云靜慮四各一於中生已說定謂善一境并伴五蘊性釋中云靜慮有二一生靜慮二定靜慮定即修得言於中生已說者即世界品說十七天即生靜慮即以無覆無記五蘊爲性今疏具有言善性攝者此言猶漫尅實言之以善等持而爲其性心一境性者謂能令心專一所緣無色下出無色體二先正釋就小乘明引俱舍云四蘊離下地者次後偈云并上三近分揔名除色想無色謂無色後色起從心今此正引初之七字出無色體謂亦用善性攝心一境性以善等持爲其自性但并助伴唯除色蘊無色無有隨轉色故其離下地自屬別立四名不同在一句中因便引耳下方別釋大乘宗下二就諸教料揀無異徹者即通諸教若會相下正明始教若事盡理現下辯終教泯絕已下即是頓教若事理圓融下辯圓教雖後後下通妨從初一非支上生難難云即初離障皆非是支二禪離障云滅覺觀覺觀即是初禪二支何言非支今荅意云雖是前支於我非支餘二亦然二歷禪有異先正明俱舍頌云初禪具五支尋伺喜樂定二禪具四支內淨喜樂定三禪具五支捨念慧樂定四禪具四支捨念中受定故今疏云初三各五二四皆四爲欲惡下二出彼立支多少所以病深藥多賊微兵少其閒下三舉其實法此依大乘三是行捨異後捨受若分二樂者俱舍頌云此實事十一初二樂輕安內淨即信相喜即是喜受謂初二禪樂是輕安樂第三禪樂是樂受樂故成十一若內淨者謂俱舍內淨即是信心大乘雜集等但合第三禪捨念正知三支以爲內淨無別內淨故但有九四建立爲支所以以益於禪故支即分義及因義故瑜伽下引證一煩惱下煩惱約內事欲爲外內心不與欲貪相應名相應離不染外境名境界離尋伺心麤細者即是界品釋云尋謂尋求伺謂伺察心之麤性名之爲尋心之細性名之爲伺國土等者等取族姓及輕侮覺即是八覺廣如發心功德品說經離生喜樂者瑜伽十一明斷除五法謂欲所引喜樂及憂不善所引憂喜及捨彼五受故生喜樂言喜者深慶適悅樂者身心適悅得無損害及解脫樂慶離欲惡等者等取不善法言身心猗息者猗者美也此輕安樂異解脫樂得大輕安下釋輕安義唯識第六云輕安者謂遠離麤重調暢身心堪任爲性對治昏沉轉依爲業釋曰謂離煩惱麤重爲輕身心調暢爲安令所依身輕安適悅名有堪能疏順瑜伽畧不釋輕第二禪覺觀麤動發生三識者謂眼耳身遠公云初禪之中覺觀有三一定心二出定時三識身力麤動覺觀此三並是動亂之心二禪勝靜皆盡遣之內淨之義前已揔釋此具二宗顯揚雜集名內等淨顯揚第二云謂爲對治尋伺故攝念正知於自內體其心捨住遠離尋伺塵濁法故名內等淨雜集疏云所言等者謂內定體由離尋伺體得平等捨住又念慧非一故名平等若淩沙云謂信平等令內心淨前滅覺觀下通妨妨云謂上滅覺觀今復云無豈非重復荅意中云前舉覺觀是此所滅云顯所治此言無者不同初禪用此覺觀以爲能治云顯能治無遠公云前滅覺觀如呼滅諦以爲無染此無覺觀如呼道諦以爲無染故本下先引論後欲異世下疏釋論文上釋無漏此下釋一心然論經一心云心行一處今釋論文乃以二意釋行一處謂一以不斷三昧即約無漏相續無間即豎說一心二以行一境者約事對緣橫說一心由二禪已上唯以意識行法塵故由此則名下結成三昧無漏但緣一境即是三昧今復相續故是無漏無有漏法來相間故瑜伽論云世間靜慮但捨彼品麤重不捨種子無漏靜慮二種俱捨故無有間如

淨鑑止水者欲惡如泥初禪之定如淨動水
今無欲惡復滅覺觀如淨止水是則初禪慶
其所離此慶所得得亡照故若智論下叙異
釋也前解定生定在二禪今云定生定在初
禪背於初禪有覺觀定得二禪故欲界無定
為可背故初名離生二禪雖離下通難難云
初禪離欲惡即名為離生二禪離覺難亦今
名離生故為此通通云初禪離欲惡無定名
離生二禪離覺觀有定名定生然其設難唯
難前解及通難云初禪有定二解俱成欲界
無定為所背故即成前解初禪有定為所背
故即通後解又初禪者初禪離欲大障初名

初禪離欲惡即名為離生二禪離覺難亦今
名離生故為此通通云初禪離欲惡無定名
離生二禪離覺觀有定名定生然其設難唯
難前解及通難云初禪有定二解俱成欲界
無定為所背故即成前解初禪有定為所背
故即通後解又初禪者初禪離欲大障初名
離生二無大障二不名離第三禪一住捨者
即是捨數者謂是善十一中一心數法善十
一者唯識頌云善謂信慚愧無貪等三根勤
安不放逸行捨及不害今明行捨即是其一
彼論釋云言行捨者即精進三根令心平等
正直無功用住為性對治掉舉不寂靜住為

驗一

業釋曰此即四法為體故云精進三根三根
即無貪等行慈故次疏云棟非捨受捨受唯
是無記非是善性故今棟之行捨善性故行
心調停者行捨通捨貪等三不善根今對二
禪之喜云捨喜過故顯揚下引論顯於捨相
唯識通說行捨顯揚正釋三禪中捨故云住

捨於已生喜不忍可者不忍可言即是捨義
言平等正直無動安住者三品捨相一同唯
識平等為初離沉掉故正直為次於樂不怯
故無動安住為後即寂靜住即上唯識云無
功用住不忘明記為念義故遠公釋云念前
喜過守心一境三正知者正知即慧遠公云

分別喜過而言正者論名安慧遠公云慧靜
名安安即正義靜鑑雙流故名為正正故得
安上三下結成勝義設是心樂者下引瑜伽
及無開捨者明無能治行捨則下地有樂無
色身意身俱名有樂故樂最勝三
五初明能治二令心下顯其治能即前離喜
三離喜寂靜下生起下文身受樂義明是離
喜之樂故云與喜相違心受生起心受生起
即意身受樂四彼於下正釋身受樂義五此
故下結釋經文上約根本說故遠公云身受
者受有二種謂身與心分別有二一約根本
受樂故樂為勝故諸聖者共說此樂最為勝
耳遠公但云樂勝不知何以得勝思之是故
結云有文有理不應別解六文中下會經同

將能捨兩字屬於上句云諸聖所說能捨釋
云唯聖弟子能說為過堪能捨離非凡所能
彰此樂深今將能捨兩字屬下云能捨有念
受樂故樂為勝故諸聖者共說此樂最為勝
又此正斷下明其所以此亦遮難難言一種
相攝何不舉不憂不喜攝苦樂耶答云一五

愛中無別名故二所對樂近憂苦遠故先已斷故若遠顯下重顯清淨初引論上但對三禪明四時淨今總對前三以明清淨二疏釋論文無苦及憂故云畧舉亦以遠故正明從初禪來下地災患已斷憂苦現行俱在欲界故畧不言故俱舍下論云第四名不動離八災患故八者謂尋伺苦樂憂喜出息入息第二四空下初彰差別即前所引四蘊離下地離下地言是顯差別以前三下四出異所以所以同四無色受名不同者前三根本不一所緣故瑜伽論云五下例爲證乃有二意此是一意論云此中依於近分乃至未入上根本定亦緣本定唯緣虛空等若已得入上根本定亦緣虛空亦緣自地諸蘊釋曰言近分唯緣空者約八解脫道中少分而說解脫亦緣自地蘊故九無間道此全不論根本亦緣自地蘊者初剎那心緣自地蘊後心而得緣上下蘊今揀後心故云亦也第二釋者前三加行亦緣自蘊取其解脫道中以少分緣義及無間道緣自蘊故前釋從具多分俱舍唯取一義初空處下文三初標而言處者順正理云四空名處者謂有生長處故初句者以經三句連爲義句故曲有三謂離三有對者俱舍界品中明十八界諸門分別摠有二十二門今此

要二謂問云既有見無對有見幾有對無對偈云一有見謂色十有色有對釋曰十八界中謂色界一此一有見謂爲眼根所觀照故名爲有見五根五境此之十界有色有對謂此十界體是色故極微所成更相障礙故名有對論云如手礙手如石礙石或二相礙名手石應知有對摠有三種一障礙有對即十色爲體障礙即有對持業釋也二境界有對謂十二處即六根六識法界中唯取一分謂於法界中唯取心所此十三法於色等境而能取故爲境所緣故瑜伽論云若於彼對其體即是七心界全謂六識及意并法界心境界之中具有根識以根不詑境而生故一有見謂色十有色有對釋曰十八界中謂色界一此一有見謂爲眼根所觀照故名爲有見五根五境此之十界有色有對謂此十界體是色故極微所成更相障礙故名有對論云如手礙手如石礙石或二相礙名手石應知有對摠有三種一障礙有對即十色爲體障礙即有對持業釋也二境界有對謂十二處即六根六識法界中唯取一分謂於法界中唯取心所此十三法於色等境而能取故爲境所緣故瑜伽論云若於彼對其體即是七心界全謂六識及意并法界心境界之中具有根識以根不詑境而生故三俱礙如捕魚人及蝦蟆等眼四俱非礙謂除前根釋曰以此而明以見等眼等爲礙耳非礙見等也又論自釋礙義云何眼等於自境界及自所緣轉時名爲有礙荅云越彼於此此不轉故釋曰謂眼緣色不聽聲等故眼於色名爲有礙礙我餘緣故則礙取境義斯亦有理而疏不言礙取餘境但言礙取境邊故非論意三有對義彼論爲難今已畧顯然第三有對體雖七心要緣六境故亦有色又言等者等於下別無對色故此無對色亦六境中法界攝耳論云趣下二別釋三句句皆有三如初句中初標經二過眼識論釋三此明下即疏釋論下二句亦然其疏釋三句亦即俱舍界品明五蘊中色辯麤細門一可見有對者謂色境二不可見有對者謂眼等五根聲香味觸也三無見無對者謂無表色今初可見有對即前界中一可見謂色瑜伽名爲所緣力強故所緣中但有七執彼而起彼於心等名爲所緣釋曰彼即境此即根識等意云若根識等於色等境有能見等之功能故即諮色等爲我境界若心心所猶如龜人非杖不起託境方生即色境等名爲心等之所緣也是則境界有對能緣力強故所緣有對所緣力強於虛空起勝解故所有青

黃赤白相應顯色想由不顯故及厭離故皆能超越滅有對想者撂經而有對言因此句生耳鼻舌下論釋取四識和合但謂四塵即聲香味觸識必依根即兼前可見皆障礙有對故瑜伽云由不顯現超越彼想以爲因故所有種種衆多品類因諸顯色和合積集有障礙想皆得除遣不念下釋第三句先以論釋此滅下二疏釋先正釋後意識下通妨可知然此第三通於境界及所緣攝是法塵故意識緣故已如上說瑜伽云由遠離彼想以爲因故所有彼種種衆中差別想轉謂飲食臥衣車乘嚴具城舍軍林等相一切不作意轉皆云想者三別釋想字先依小乘俱舍云亦摠名除色想然無色亦二一者生得生得即果果滅色形二者修得修得在因身居欲色修空定時但滅於想應有問言何不滅餘故疏荅云想取色相故偏說滅非不滅餘大乘下二約大乘謂縱生無色亦唯滅想若超

色想下以例反成謂生識處不滅於空生無所有不滅於識何生空處而滅色耶斯理著成緣一切法者前明意識之中唯取緣色之想故今辯之知通一切論主但云滅意識和合想故意識分別一切法故說別異想曾不揀言唯取意中之色想耳故知通也已明離

障下二釋對治上二句結前生後後前三句下正釋然其不念之言對治義顯初超次滅亦是對治上引瑜伽三句之內皆具對治謂由遠離彼想爲因等下摠釋云除遣如是有色有對種種想已餘無邊想虛空勝解是也何以不念下即是論釋不念之言謂色無自實當體即空故云無我即法無我約菩薩下即疏釋論但厭苦麤者此即有漏六行伏惑謂厭下正釋然其不念之言對治義顯初超次滅舉兩手捫摸虛空有見問言汝何所覓荅言我不見自身彼言汝身即在牀上如何餘處更覓自身故知入此定已亦不見身起定猶爾今疏但明加行之相是加行究竟下

之空故云雖與色俱而其自體者空是無礙色是變礙故下經云譬如虛空偏至一切色非色動非至非不至何以故虛空無身故此約事空若約理空義亦同此故經頌云譬如法界偏一切不可見取爲一切是也上辯虛空之體諸有於色下辨觀行之相而待色無

無邊空相而修加行展轉引起初無色定故即是第六以彼釋云謂心得離繫故言利益是勝解作意者以雖彼當第二釋云正是修行以下彼二依止是加行究竟果作意彼釋云謂無間證入則知利益是正修行矣又此四義下第三結何所起者謂色云何起謂無分別何所緣者謂緣虛空無邊尤顯此句是

修行相何所證者即是空處心一境性正理云下引論證成加行之相言得入根本即彼二依止三昧然婆沙論下指廣在餘言諸論者雜集第九亦廣分別今更約下約觀心釋兼通禪門四猒果此四皆緣下四結摠名疏通始終之教準大集第九云知諸衆生心性本淨是名爲慈觀於一切等如虛空是名爲悲斷一切喜是名爲喜遠一切行是名爲捨此通終頓若圓教明如離世間品各有十義及圓離等若摠相下五出體二先摠皆以定慧者雜集十三云慈等三昧後得智中所建立故然論四無量摠有五門一以靜慮爲所

依二有情為所緣境界三與樂等相應為行相四定慧為自體一切功德皆奢摩他毗鉢舍那之所攝故五諸心心所以為助伴疏皆含有若別明下二別出體兼含行相此有四句句皆有二慈即與樂此明行相無瞋為體即是出體拔苦悲相不害出體處他喜相不
十三
嫉出體自他捨惑是捨行相即是善捨是出捨體俱舍頌云無量有四種對治瞋等故慈悲無瞋性喜喜捨無貪此行相如次與樂及拔苦欣慰有情等緣欲界有情喜初二靜慮餘六或五十不能斷諸惑人起定成三釋曰初句標次句辨治治有四種一瞋二害三不欣慰四欲貪言瞋等者等取下三次二句出體慈悲以無瞋為性喜即喜受捨即無貪此即婆沙論意若俱舍論主悲以不害為體故疏依之捨以無貪無瞋共為其體今言行捨是雜集意次三句行相與樂是慈行相拔苦是悲行相有情等是捨行相
十四
怨親平等故次句明所緣唯緣欲界上界無瞋等故次兩句明所依喜初二靜慮餘六者謂三無量依於六地謂四靜慮及未至中間或五者有餘師說唯依五地除未至定謂修無量者是定與德已離欲者乃能修故或十者欲令此四通依十地謂欲界定四靜慮根本及四近分并中間禪有三義故不能斷惑
一有漏根本緣故二勝解作意相應故斷惑要須真實作意故三偏緣一切有情境界故次句明處及成唯在人斷惑要緣法作意故次論云欲色界中正受善果無苦惱事疏別配釋修一慈下結示勸修三報即現生後五
十五
淨身心不調造十惡業調故無之五蓋等者等上十惡及怨親也言行清淨慈諸法性淨故契深性觀眾生品云行清淨慈者即淨名淨障蓋不生後一攝果即經無惱先依論釋故論云欲色界中成一即成三種慈之種類者疏依常義經配釋修一慈下結示勸修三報即現生後五果即異熟等一緣凡聖五蘊之法者是所與樂人見無我故如諸論說二者眾生所有分別作業法者即涅槃意隨其所作化與樂故經偏一切世間者正約有情世間義兼餘二貪窮眾生如來大師永離貪窮受第一樂若緣眾生則不緣佛法亦如是以是義故緣如來者名曰無緣次更有義即是今疏所明與正覺當界是所與故然約圓教離世間品各欲界樂即五欲樂同喜之樂二禪之中一切有十義言從多分說等會上論文順眼義者
十六
因果三禪亦然非唯樂受三禪已上以喜為治障不以親故偏與故疏云無偏情也與前不二有何別耶前唯就樂以明不二今就苦樂相對遣也次一清淨即經無障然經云無障論為清淨由前治障得此無障無障即淨又前是慈用用平等慈治於怨親此據慈體體是禪果所依依禪治下欲惡等染故名清淨身心不調造十惡及怨親也言行清淨慈者即淨名觀眾生品云行清淨慈諸法性淨故契深性淨障蓋不生後一攝果即經無惱先依論釋故論云欲色界中成一即成三種慈之種類者疏依常義經配釋修一慈下結示勸修三報即現生後五果無苦惱事疏別
十七
留在下說今且依論作業自在中八者一傍行無礙如經石壁山障所往無礙猶如虛空故二者上行如經於虛空中加趺而去同於飛鳥故三者上下行如經入地如水故四者涉水不沒如經履水如地故五者其身熾然如經身出煙燄如大火聚故六者身能注水

如經復雨於水猶如大雲故七者身能捫摸如經日月在空有大威力而能以手捫摸摩觸故八者自在乃至梵世間器世間隨意轉變得自在故如經其身自在乃至梵世故釋曰若會十八變者三中初一即振動二中有四一者一身爲多身是舒二者多身爲一身是卷三隱四顯三爲八中攝爲五種一傍行二上行皆是往來三四皆轉變五六皆熾然七即衆像入身以高大故八即所作自在上三段中初一次四後五但有其十餘八畧無論見多無別爲科釋餘如善住知識處明言有貪下次別釋初對貪是心所心王之體與貪相應名貪纏所纏餘亦如是二有心明使者論中名使隨眠性成猶如公使隨逐捉縛故或是畧者以論經無畧非畧下釋即散不散中開出今以論中不說於上二無色故以此當之無所有想即是畧也非想非非想中此想亦劣故名非畧四有四心者異後得定以畧釋止者故唯識釋睡眠云昧畧爲性畧揀寤時昧揀定中定中是畧而不昧故繫緣一境即是畧義畧非畧中畧心爲得非畧爲失散非散中散則爲失非散爲得前二約定者以論無畧非畧但名學三昧行今以三昧有止觀品故別用之以得四禪者得初禪謂得初果餘三如次論經名求者仍在上無上前九有二心大乘得失者論經無此論亦無義今以義釋耳上之九下通相料揀有二一三雜染料揀二亦即下四諦料揀審於事下揔釋如實知義有五教意初通小乘初教理實通人法二空故二亦非心外下通始終二

駛一　十六

教唯識之義通二教故三若自他下通於終頓兩教但同一體但是頓教兼取不壞能所知義即是終教又揔取雙絕雙存亦圓教中同教義故四又他心下六相圓融唯屬圓教一乘之別教義即生心時者此有三重自在上明散動不亂則入定自在此段欲入則入欲出便出則入出自在即是地初明盛心也大悲方便下受生自在則報果無縛論云彼厚深念心此成就示現者謂地初十種深心中第八心也今經當勇猛心故上論釋云又不隨禪解脫力生疏釋云地滿方成正指此也論主從勝等者佛菩薩處勝諸穢處及自利者爲滿自利菩提分故近佛菩薩若約利他瑜伽地持皆云隨他見已生道法處故疏今云不揀淨穢能滿二利菩提分處即生其中二位果即法性觀者亦約眞諦則顯因緣而有是因緣觀是俗諦觀不見增減者以法性中無淨穢故體無增減故性無二故一者成上者即隨順觀世諦即入第一義也二約不壞相者約即眞之俗也以一切法不生者即大般若文悟法無生名般若故知無可滅照見惑源故妄滅也又以此下結說之由若合色有者有當無色今合爲一即上二界揔名有縛故爲四縛四流義如初二地說上辯

駛二　十七

開合二見縛先滅下釋經則五中初一見道所斷已隔二地故云先也論云下先舉論謂煩惱下釋論言與當地所知障種同滅者以地地各別斷所知障而種現雙斷故此地初云此地斷暗鈍障謂所知障中俱生一分開成二愚及彼麤重麤重即是種子所知種現體即無明故云無明習氣習氣即是麤重其俱生煩惱若約現行亦地地別斷故與所知障種現俱滅煩惱種子直至金剛方永斷盡今約現行故得云滅若約種子但言微薄以現斷故種隨微薄又斷現故亦得薄名揀細異麤者望於二地故得名細非望後地而得細名麤障見道者即分別起麤障修者二地已斷者然煩惱有三一正起初地斷二誤心起者二地已斷三不善根使任運性成三地已上漸次斷之又貪等惑畧有二種一者不善凡夫所起二者是善愛佛名貪憎猒世間說之爲瞋分別有無說以爲癡上三處斷是

不善煩惱善煩惱斷亦有三處一者正起地上漸斷八地時盡二者習起八地已上漸次除斷十地時盡三者使性至佛乃盡今此但斷不善之性不說現斷至七地中方說斷於求佛貪等他人陵我者即借老子之言彼云柔弱勝剛強又云天下之至柔馳騁天下之至堅例而用之以萬頃之陂者蔡邕歎郭林宗云汪汪若萬頃之陂既撓之不濁亦澄之不清言其量大也二受恩者即涅槃文十行已引衆生於我有恩者若無衆生不能成我普賢行故諭詖者毛詩序云內有進賢之志而無諭詖之心蒼頡篇云詖謂諂諛也勝進果中經云得百千三昧者初地百二地千此爲十倍三地百千即已百倍四地億數然其百千已用中等數法百百變之方是一萬若百萬爲億四地望三亦是百倍五地千億已是千倍六地百千億若云百箇千億亦是百倍若揔云百千億則數難分七地百千億那由他則已有那由他倍由有百千億箇那由他故準僧祇品云一百洛叉爲一俱胝此中等數洛叉爲億俱胝當兆次云俱胝俱胝爲一阿庾多阿庾多阿庾多爲一那由他自此已上皆用上等之數倍倍變之故百千億箇那由他已非心識思量之境況八地云百萬

三千大千世界微塵數九地云百萬阿僧祇國土微塵數十地云不可說百千億那由他佛刹微塵數三昧等此上三地皆以刹塵當前一數故難思中難思也況一一地中皆悉結云若以殊勝願力復過於此百劫千劫百千億那由他劫不能數知此約行布況圓融耶以登地難量故畧寄數以揀深淺空中鳥跡難可宣示瓔珞亦云初地一念無相法身成就百萬阿僧祇功德雙照二諦心心寂滅法流水中不可以凡心識思量二種法身況二地三地乃至等覺但就應化道中可以初地有百身千身萬身乃至無量身等釋曰據此等文寄其數量非盡理說四燄慧地引解深密者意欲雙明具經論故經當第四波羅密品觀自在問言佛說十地佛地幾清淨攝幾分所攝佛言善男子當知諸地四種清淨十一分攝云何名爲四種清淨能攝諸地謂增上意樂清淨攝初地增上戒清淨攝第二地增上心清淨攝第三地增上慧清淨攝於後後地轉勝妙故當知能攝從第四地乃至佛地釋曰上言十一分者即十地及佛地捨於定愛者前有八定故有定愛有聞持故有法愛言今修證彼者證彼菩提分法二約下有四一引論正釋然唯識文即攝論意次下

正引即攝論第七意世親釋云由此地中安住最勝菩提分法由住此故能燒一切根本煩惱及隨煩惱皆爲灰燼然以菩提分而爲慧者非皆是慧慧之燄故從喻爲名由住第四下二以文成上約地中義以此下四釋妨難難云若許此第一釋者何以諸論多依第二故爲此通攝論云下二出多釋文略舉五釋一攝論即上第七論二莊嚴論當第十三三引瑜伽論亦第四文多同前四引金光明即第三經云能燒煩惱以智慧光增長光明故是修行道品依處是故四地名爲燄慧五引顯揚亦當第三論云燄慧地者謂諸菩薩住此地中先普修治第三地故超過一切聲聞緣覺地證得極清淨緣諸覺分別取法境微妙慧蘊能現前燒一切煩惱是故此地名爲燄慧然上五釋義皆相成故疏揔云不殊此意三約地滿者前約證智爲燄此約教智爲燄然所燒下三斷障四初舉唯識然唯識一分之下更有論云第六識俱身見等攝最下品故不作意緣遠隨現行故名微細釋曰第六識言揀第七識第七識俱以微細故此地未斷今言微細望前地說有三義故立微細名一第六識中分別身見名爲上品唯不善故獨頭貪等名爲中品通善不善此唯無

記故名下品二不作意緣故即任運生義三
遠隨行故從無始來隨逐於身故有上三義
故名微細論云彼障四地菩提分法入四地
時便能永斷釋曰以有身見不能觀身爲不
淨等問上言所知障中俱生一分那名煩惱
荅此所知障昔時多分與煩惱障同一體起
馳一　二十
立煩惱名由菩提分正斷所知彼之身見亦
不行故前之三地何不爾耶以相同世間今
此出世方能離之亦攝定愛下二出本論名
名離解法慢障畧云解法實亦有定本分中
說亦唯識文論云身見等言亦攝無始所知
障攝定愛法愛彼定法愛三地尚增入四地
時方能永害由斯四地說斷二愚及彼麤重
一等至愛愚即是此中定愛俱者二法愛愚
即是此中法愛俱者所知障攝二愚斷故煩
惱二愛亦永不行今得無漏定者即彼疏釋
愚即所知愛即煩惱故說俱斷由此下四證
如亦全唯識引攝論文世親釋云於此如中
無計我所無攝我所如北洲人無繫屬故應
說此如非我執我慢我愛無明邊見我所見
等所依取故得此眞如下是今疏結成由達
無下六得果者不爲我攝方能攝生二正說
又此四分者第一四道科如雜集第九說俱
舍賢聖品云應知一切道畧說唯有四謂加

行無閒解脫勝進道釋曰加行道者謂引無
閒道前之加行也無閒道者謂斷惑道也解
脫道者無閒道後名解脫道謂已解脫所應
斷障最初所生勝進道者除前三外所餘諸
道漸勝進故即解脫道後所起諸道也是涅
槃路故名爲道釋曰所起諸道者準雜集即
馳一　二十一
爲斷餘品煩惱所有加行無閒更有異釋大
意皆同又四分中下三依三心科具如初地
今初因分者第四文即第一清淨對治修行
增長因分以是次二分因故唯牒一因字耳
故論經名入者二引證論經云當以十法明
入四地故便以下五通釋下句依彼智明入
如來所說法中論經云思惟是今經觀察三
前五下三能所依釋因成有二者謂人法二
空二空所顯下會其三觀言即是眞如自有
二意一者順法相宗二空非眞如故二成三
諦假名爲有諦二空爲無諦眞如爲中道第
一義諦已有三諦三觀矣又空如不二揔爲
眞空不壞假名即是假觀合上空假以爲中
道下觀二假例此成觀故相續後結云亦入
二空眞實眞實即是眞如異名相待假後結
例可知後五依此下文二先揔明此釋亦通
二宗若生滅識生染淨依他亦依心有即法
相宗若眞妄和合識亦生染淨即法性宗並

如前說著欲等者由著欲故有於欲界由著
受故有於色界謂四禪天不出四受又著正
受故由著想故有無色界空想識想無所有
想非想非非想雖欲絕想亦不出想三界唯
心揔結上文如下六地二清淨分初揔明三
初按經釋初句十智爲能生者即下所列之
十句也智因所觀而成十智內法者疏釋以
證性故亦是如來教化之法故名爲內何時
得耶論云此法明入同時得故應知若爾何
異前分而云前分爲此因耶荅因分觀十未
得上品猶在三地得上品竟即入四地與此
同時若遠公云十智十入名異體一故即同
時而自問云兩法相似可得言同明智體一
何得言同彼自釋云此雖體一隨門有別是
故說同云何門別前就衆生世界等十以彰
法明今此乃就三寶等以說法智故云別也
復應難云所觀既異何名體一故應如前鈔
家之釋復應問云前觀十明得入四地此前
馳一　二十二
未觀十智云何言生故應荅言有二義故一
前以能化觀於所化今以所化成能化法爲
分能所所觀少殊能所相成故得一時二者
前十明門了相會性今此十智雖舉十相意
在十性故云內法性相少異分之成二性相
不離故得一時問何以將此教化之法爲如

來家論云如來自身所有諸法以是法故顯示如來釋曰若無此法不名如來故此十法佛所安住名之爲家然如來下二辨家不同準下林神八地亦生生無生忍家故如來亦名究竟生家故云畧耳若瑜伽下三會論釋二論意同此中智契下顯所證體成上內法即前地中五方便內第三方便也謂大乘等者釋上名也然上主一時列四名已屬經竟重復料揀解釋今初云自住處畢竟智即初列名謂大乘下是後重釋論具云菩薩自住處者謂大乘法中故上二約行德者三寶是已之上故云勝進四餘六句下即論立名謂是教智下疏釋論分別染淨故是論摠釋謂初二句下是疏釋論故論與經者經云因業有生論云初二句隨煩惱染故此順論意者以論云煩惱令將經文生死就論故云論意則不濫前因業有生者令云觀衆生國土業故濫前也菩提之智下三通影取菩提難恐

有難云涅槃性盡云無所有盡菩提非性何言無所有盡故以符理全同涅槃然是世諦下四通約順理解以約理釋濫前如智故通云異異相云何猶相見道中亦觀非安立諦而是後得此亦如是雖觀於如而是教智又後二句下五更顯別理自有兩意一即四出偈謂觀前際後際故即本有今無本無今有觀無所有盡故三世有法無有是處第五經疏已廣分別亦是下觀緣生觀然上十智正觀如來教化之智智之別相必由所觀安識佛智佛智證彼內法四地菩薩亦如是證思之三對治修行分前是大智者二行摠有四對一名自利利他對二大智大悲對三覆凡覆小對四不住生死涅槃對即非凡夫行非賢聖行是菩薩行後結成無住以攝前位論主等者出不釋所以今之四門亦無所不具爲諸乘者通三乘善提故俱舍賢聖品云覺謂盡無生順此故名分釋曰覺者無明曚眠皆永斷故盡無生智現爲此覺體三十七品順趣善提名善提分今順亦因義如分別下二引證暗引涅槃第十三經商本十二迦葉菩薩白佛言世尊佛昔一時在恒河岸尸首林中爾時如來取少樹葉告諸比丘我今手中葉多一切因地草木葉多諸比丘言世尊一切閻地草木葉多不可稱計如來所現少不足言諸比丘我所覺了一切諸法如因大地生草木等爲諸衆生斷宣說者如手中葉迦葉難言世尊爾時說如是言如來

堅廣訶身竟便云諸仁者此可忠厭當樂佛身佛身者即法身也從無量功德智慧生從戒定慧解脫解脫知見生從慈悲喜捨生從布施持戒忍辱柔和勤行精進諸禪解脫三昧多聞智慧諸波羅蜜生從六通生從三明生從三十七道品生既云能生法身明非小

馳一

矣大集名寶炬者示非小也寶炬二十五諸德故炬能破暗故攝一切法名陀羅尼豈是小耶涅槃云下四引涅槃第二十九經南本二十七佛言善男子衆生佛性不一不二諸佛平等猶如虛空一切衆生同共有之若有能修八聖道者當知是人則得明見善男子雪山有草名曰忍辱牛若食之則成醍醐衆生佛性亦復如是釋曰斯爲正義下師子吼牒難亦云如佛所說若有修習八聖道者則見佛性是義不然下難意云道若是一餘人無分故佛舉平坦之路以況八正明知八正能見佛性即非小矣疏中義引三明體性下初標列俱舍賢聖品亦云此實事唯十謂慧勤定信念喜捨輕安及戒尋爲體釋曰尋即此中思惟輕安即除除是智論之名即經猗覺分猗者羨也即輕安義由信二下二辯義言信二者即一信根二信力言戒三者即八正中正語正業正命言念開爲四者一念根二念力

三七覺中念覺四八正中正念言精進爲八者即四正勤爲四五精進根六精進力七精進覺分八正精進言定有八者謂四神足爲四五定根六定力七定覺分八正定言慧有八者四念處爲四四念慧爲體鄰近名念故五慧根六慧力七擇法覺分擇法即慧故言正見見即慧故言餘四各一者即除喜捨思惟也由依漸開及不開者爲二類故不依俱舍之次而先信次戒等若毗婆沙則實事有十二以戒中分出正語及與正業以身語業不相離故餘九同前今依瑜伽俱舍故但有十二五蘊出體曲有三義初剋實出體唯有三蘊二五類出體由攝受行以爲心所故於五類唯有二類則無心王及不相應并無爲故三相應出體所依心王必依於想取心等相故雜集云助伴者謂彼相應心心法等二摠指宗源不欲繁文令知本故摠有七類者即雜集瑜伽之意其中義旨至文當釋此七

馳一　二十六

下三明次第初正明即雜集意故彼論釋七覺云七覺所緣即四聖諦如實性釋八正云八正所緣境者即此後時四聖諦如實性由見道後所緣境界即先所見如實性爲體釋曰此則八正是修道矣若準俱舍賢聖品中七覺即當修道故彼論問云當言何位何覺

分增偈荅云初業順決擇及修道見位念住等七品應知次第增釋曰初業者即修別相摠相念住此初業位能照身等四境慧用勝故說念住增言順決擇者即暖等四位也且暖法位中能證異品決擇分也殊勝功德勤用勝故說正勤增頂法位中能持善趣無退轉位定用勝故說神足增忍法位中必不退墮善根堅固得增上義說五根增世第一位中非世惑法所能屈伏得無屈義說五力增言及修見道位者修道位中近菩提位助覺勝故說七覺增見道位中速疾而轉通行勝故說八正見有餘師說於見道位建立覺支如實覺知四聖諦故於見修二位建立八聖道支以此二位俱通直往涅槃城故釋曰後解正順今經見道後說修道見是七覺前解雖七覺居前而名修道八正爲見義當約位八正在前智論亦云修道用故名覺見道用故名道同俱舍初意亦是義當八正居前以見道

馳一　二十七

後有修道故又俱舍云七覺八道支一向是無漏三四五根力皆通於二種則非見道前別有修也今疏意符雜集及俱舍後師故以七覺爲現觀自體八正爲現觀後起有時下會異釋即上俱舍意然上猶寄位下第三圓融於中有三初句指前是約位說隨增勝義

若約行者二諸教證明初心通修者大小乘說皆初通修況入地下三況出入證久已證如豈不齊具今初對治顛倒道文前有七一釋名若云念處處唯約所住若云念住住通能所體實是慧下第二出體若準雜集具二為體論云念住自體謂慧及念由佛經中有隨觀言及念住言故今疏隨增說慧為體故俱舍云四念住正斷神足隨增上慧勤定為體實法加行善言加行善者即相應五蘊即下明助伴正勤神足例此念處一時辦體而疏云由念得住者即婆沙意若俱舍云理實由慧令念住境如實見者能明記故所以但取以慧為體今疏依婆沙者是其源故要須明記慧方住故故具以慧由念而住雜集云下三辨相差別亦當引證證上前後出體等文即第十論今初念下二約當科釋一所緣如彰四所由二自體如上出體三修習如下釋文故此三門列名而已破四顛倒下引論辨果趣入四諦者由身念處趣入苦諦所有色身皆行苦故麤重所顯故是故修觀行時能治於此輕安於身差別生故由受念住趣入集諦以樂等諸受是和合愛等所依處故由心念住趣入滅諦觀離我識尚無所有懼我斷門生涅槃怖永遠離故由法念住趣

道諦為斷所治法修能治法故身等離繫者易治故云從麤至細教對治故智度論下證次第對治之相破此四倒是論云又此四種如其次第能證得身受心法離繫之果由此修習漸能遠離身等麤重故問上列有五何唯釋四荅有二義故一經而為正行而非實相山此悟實故稱為門二唯有四故上疏云文或略無二前已摠明出解妨妨以相違荅以義別此約輕重前約麤細故謂常倒最重由計心王而為常故生邪

集云謂彼相應心心法等彼者彼念慧二法釋曰論云等者等取心不相應行及同時四相亦是助伴類非一故四彰四所由二初對我對蘊開合為破我故我有四類故合為四即是釋前所緣之境故雜集云念住所緣即身受心法上已畧明又云復有四事謂我所見等無因無果無善無惡故最為重樂次輕前但計妄樂不必邪見執樂常等生過淺故次於想行計有主宰主宰不礙有修行故此復次輕計身為淨但生妄貪無大過故故為最輕六明倒通局容各起四即是通義如一身上計其相續但住為常有身為樂身即是依事等疏但列名論主釋云由顛倒覺惡毒凡夫多分計我依止有根身故即我事受所了境相即我事是故最初為正觀察真實事相故建立此四種事為所緣境二除障障有四故即是重明第五修果為治四倒合我紅爛練色如蓮如玉故名為淨餘三準思從多計下辯其局義身多計淨受多計樂等苦樂即用我事所信等清淨即淨我事初正明異相引喻伽釋小乘略指大乘異二諦修其世俗修多同小乘但知緣假不計為實則異小耳初正證修相先引二經一論明具二修後引無行有如實修而智論云乃至

不念身受心法者越於世諦故云乃至觀身空等亦不取空真如實也初正立理文中二意通前經論但以法性唯破四倒多約性相雙修而說後意法空寂寥約唯真實說故中論云諸佛或說我或說於非我諸法實相中亦應云諸佛或說常或說於無

常諸法實相中無無常無常樂淨亦爾二廣引證成具上二意勝鬘云凡夫識者二見顛倒一切阿羅漢辟支佛智者則是清淨過見者凡夫於五陰我見妄想計著生於二見是名遍見所謂常見斷見見諸行無常是斷見非正見見涅槃常是常見非正見妄想見故作如是見於身諸根分別思惟現法見壞於有相續不見續故起於斷見妄想見故於心相續愚暗不解不知刹那閒意識境界起於常見妄想見故故於彼義若過若不及作異想分別若斷若常顛倒衆生於五陰中無常常想苦生樂想無我我想不淨淨想一切羅漢及辟支佛清淨智者於一切智境界及如來法身本所不見或有衆生信佛語故起常想樂想我想淨想非顛倒見是名正見何以故如來法身是常波羅蜜於佛法身作是見者是名正見正見者是佛眞子從佛口生從正法生從法化生得法餘財世尊淨智者一切阿羅漢辟支佛智波羅蜜此淨智者雖曰淨智於彼滅諦尚非境界況四依智釋曰此上經文乃有數重初見諸行無常涅槃是常名斷常見者自有二意一以取相心見不合法體故斯最深玄則常與無常二見雙泯方能見理二者見生死實有可斷涅槃實有可證亦不合法體不知有諍說生死無諍說涅槃生死及涅槃二俱不可得故若如此知即非二見二從於身諸根下約生死諸蘊起斷常見從於彼義下雙結上二以第一義起見著故爲若過第二義不知刹那壞爲斷不知心相續爲常爲不及故上皆妄見三從或有衆生下明其正見謂破生死無常常想等爲二乘淨智見如來法身常樂之相也言四雙者第三十見破常等倒廣病而畧藥不言修無常行以破常等故顯如來常但舉眞藥而畧其病不言三乘謂法身等亦無常等故然皆約玉蘊者破於不淨以得於淨釋曰既云乃至者應言南方雙者破於無我以得於我又閻維經云東方一時莫能遷以況法身金剛之質老死不能變念念不能易常樂之相也言四雙者第三十經云善男子東方雙者破於無常以成於常乃至北方雙者破於不淨以得於淨釋曰既云乃至者應言南方雙者破苦得樂西方雙者破於無我以得於我又閻維經云東方一雙在於佛前南方一雙在於佛足北方一雙在於佛首入涅槃已東西二雙合爲一樹南北二雙亦合爲一二合皆悉垂覆如來其樹慘然皆悉變白第一經云爾時娑羅樹林忽然變白猶如白鶴釋曰爲對前後先舉東次西前爲破四倒右旋而轉又首北者增一阿含云表於佛法久住北天長阿含第四云佛告阿難安我頭南首面向北使佛法久住北天者此必譯人不善迴又豈有首南而面北耶故北首爲正然彼經云表尚順劣機今以意求北方主滅表證寂滅故兼顯覆道背苦觀集然經文說耐無枯

榮言表法之中則有常無常等按智者釋云有枯榮既表常等或以義求或別非據按僧亮云樹高五丈許上合下離其花甚白其實如脆香味具足今以二樹鮮榮二樹枯瘁明法不偏釋曰然未知所據理甚昭彰故以一枯表世間無常一榮表涅槃常等人不究之

但見於事不知如來示此微祥以表八行遣此八倒大品下三別示觀相然上引證蕭此別示具五教意初瑜伽中聲聞地說即小乘教次約大乘二諦別修即初教意二引大集般若雙明通於二意若性相交徹即終教意三引無行經即頓義若性相交徹即圓教意疏文有三初引經標示言一切種修即圓教意疏文有三智同佛修故三智之義已如前引然有三意一者對乘小乘一切智菩薩道種智如來一切種智今非此意二者別對三諦亦明三智今亦非此三者約教圓教一諦三諦圓融修

耳通因通果今當此意法性緣生者謂觀此身色非唯但是虛妄顛倒所生之色或謂不淨或謂為空乃是迷於法性令於法性隨緣而生名為性起以性融相故一多自在然即中論四諦品偈意因緣所生法我說即是空亦為是假名亦是中道義此偈四句初句攝

顯所依下三句皆帶此句謂二因緣故空三因緣故有四因緣故有也若三乘緣生但各各一切色即因緣故中今法性緣生故一色緣生今是法性融故令一色一切色大品云一切法趣色則一切皆色況十一色舉一全收次句云緣生即空故一切色一

色者即論釋緣生故空則差別萬殊但一性空之色次法性中故非一非一切雙照一一切者即論因緣故中雙非即是雙遮辯中以一與一切互即奪故下雙照辯中性相歷然不可壞故亦非色等者二約性相以明三觀則一多相並上之數釋皆屬相攝非色為性

意前約三人修觀各別後約一人修觀淺深今初觀內身者疏文有四一所緣念處所緣即身受心法今明內身即別舉身中少分以為所緣次偏身下二修習先摠標舉以何慧求瑜伽云即聞思修慧此雜集意者論文語隱故取意釋論云云何修循身觀由隨觀分別影像身與本質身平等隨觀於身境隨觀身相似性故名於身循身觀由隨觀察分別影像身門審諦觀察本質身故次勤勇下二別顯修儀疏順經畧若準雜集云又修習者謂欲勤策勵勇猛不息正念正知及不放逸修習差別故此有九修一論云欲修習為對治不作意隨煩惱二勤修習為對治懈怠隨煩惱三策修習為對治沈掉隨煩惱四勵修習為對治心下劣性隨煩惱心下劣性者謂於下勝品所證功德由自輕蔑心生怯弱性五勇猛修習為對治踈漏疲倦隨煩惱踈漏疲倦者謂能引蚊蚤等處所逼惱六不息修習為對治諸善法生知足喜隨煩惱由得少善生知足喜故止息所餘勝進善品七正念修習為對治忘失尊教隨煩惱八正知修習為對治毀犯追悔隨煩惱毀犯追悔者謂於往來等事不正而行先越學處後生悔惱捨諸善軛隨煩惱捨

善軛者由放逸過失故於所造修勝進善品捨勤方便不能究竟釋曰今經但有其四而疏文中以四收九而文有三初明勤意過於世間慈父等者智論云離別常人易離別知識難離別親戚難離別親戚易離別自身難親戚即父母等故云過也故須勤勇勤即欲勤下二正釋修相即以論四修釋一勤字四皆勤類故次以五六二修釋勇故云勇謂勇猛不息三念四知同論七八又心若馳散下三重釋念知含其第九不放逸修言重釋者上釋明本念知今釋策其退敗筆西域法維那秉衆於晨朝時常誦此言以策懈怠言則能攝心令復本觀者即莊子意如人驅羊不及聲者謂之爲後鞭令及羣故云鞭後修心如羊馳散如不及羣令復本觀即及羣也無常三塗等即是鞭也其不淨下謂助伴自性等準瑜伽等者釋後三念處內等三觀引二論明初瑜伽意云如觀上內身

三下五末

以自身五根爲境對之成觸觸故生受領不淨等是名內受觀上外身及內外身生受例然如受既爾心法亦然智論云者釋有小異心唯是內者心是己之心王意根攝故言受法唯外者謂十二入中受唯在外法入攝故受必受於六塵境故法謂想行想取外相行即思惟等觸前境故唯在外言身通內外者觀於自身爲內妻子等爲外荅受有二下論荅疏文有三初明三念內外二義謂此三念前二各二義受中一約身心二受五根所受名身心受第二義就六識中自分內外次心雖下明心念二義後法雖是外下法唯一義謂唯心故初義大同瑜伽餘皆不同

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十一　晚一

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十二　馳二

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第二正勤下疏文有四一來意中謂躡前段法喻雙辯瑜伽但云如是於四念住中慣習行故已能除遣麤重顯倒已能了達善不善法從此無間於未生善法爲令生故等精進

馳二

者第二出體即善十一中勤也唯識云勤謂精進於善惡品修斷事中勇捍爲性對治懈怠滿善爲業勇表勝進揀諸染法捍表精純揀淨無記即顯精進唯善性攝釋曰勇明念念高勝非如染法設雖增長望諸善品皆名爲退不得名進捍表精純不同無覆無記之

一

淨也故摠名勤下三釋名有三一正釋分二先仍前出體以釋摠名前二勤斷下二釋別名義當辯相於中有三初東四爲二不出惡止善行前中未生下三揀四別相未生之惡過令不生者過者止也經云爲不生故瑜伽云若未和合未現前名未生爲令不生發起

希願我當令彼一切皆不復生言已生之惡斷令不續者經云爲斷故瑜伽云已和合已現前名已生先已和合爲斷故發起希願我當於彼一切皆不忍受斷滅除遣釋曰只令不續即斷滅除遣故遠公云已起謝往云何可除此乃斷於已生種類在未來者令不相續

非謂斷於起已滅者後二未生者經云爲生故瑜伽云謂於未得未現前所有善法爲欲令得令現在前發心希願發起猛利希求獲得欲求現前言已生令廣者經云爲令增廣爲顯示於黑白品捨取事中增上意樂圓滿又加行圓滿是故宣說四種正斷釋曰意明是二惡二善各以前義爲增上意樂後義爲

馳二

於善法數數修習先所未得能令現前能有所斷名修習斷四防護斷即已生一切善法住不忘失修習圓滿防護斷釋曰上起彼所有煩惱云何名爲一切善法謂若彼對治若善對治若結對治釋曰此即疏文中別者是也論下廣說惡不善相大意不出前也約大乘下此言辯通此應有二一通一切事惡二約理說如今疏文唯實相爲善餘皆爲惡則取善相亦名爲惡斯則實教修正斷

二

也由修習爲能斷故然瑜伽初釋先明未生惡與今經次同而說四斷即先明已生惡不正釋所以而下結云復云何知此中略義謂爲顯示於黑白品捨取事中增上意樂圓滿又加行圓滿是故宣說四種正斷釋曰意明是二惡二善各以前義爲增上意樂後義爲

馳二

加行圓滿已生惡令斷是意樂未生不生即是圓滿故先辯已生此約修行之時前據說時先明未生後辯已生謂爲物說時應云若未生惡莫令生已生者即須斷若修行時爾時有惡即須斷除莫令復生故遠公云惡中先說未生者此約說時非行時也善中先明未生者善非本有習之方起是以先起未生故釋中又云亦可已生是其先成無明住地細故後除未生是其四住現惑麤故先斷然其善惡下三揀通局疏文有二先明局也此門兼揀攞實疏唯顯實然瑜伽云何名惡不善法謂欲塵染污身語意惡行所攝及能

三

意亦應言若有可斷不名眞斷無所斷無勤之勤方名爲勤故法句經云若起諸精進　是妄非精進　若能無有妄○精進無有涯　就一一者釋文中三初釋初勤疏節經文以爲四節初一所緣後二修習第三修果前已出體助伴一種念處揔明五門具矣雜集論云正斷修習如經所說欲生策勵發起正勤策心持心此中諸句顯修正勤及所依止所依止者謂欲樂爲先發精進故故疏云發希願心希願即欲勤精進下即雜集云正勤者謂策勵等於止舉捨相作意等中若由止等相作意不顧戀所緣境純修對治爾時名策勵即勤精進字發心正斷者謂若沉沒隨煩惱生時爲欲損滅彼故以淨妙等作意策練其心若掉舉隨煩惱生時即以內證略攝門制持其心爾時名爲發起正勤而疏此上意樂加行圓滿即瑜伽文彼論結云當知此中由欲故增上意樂圓滿由自策勵發勤精進策心持心故加行圓滿瑜伽師云唯有如是正所應作事謂爲斷滅所應斷事及爲獲得所應得事先當起希願樂等細尋上二論文疏文易了若二惡下三顯果中已生未生之惡棄捨已生未生之善增廣已生雜集論云正斷果者謂盡棄捨一切所治於能治中若得增是名修果第三修相故云揔明對下成就神足三四神足即神通下二釋名也引論中二先喻後由出世下合欲勤心下五明助伴即貝足瑜伽二十九釋欲勤心觀竟云如是修習時有八斷行爲欲求害諸隨眠故爲令三摩地得圓滿故差別而轉一欲二策勵三信四安五念六正知七思八捨瑜伽意云欲希望樂欲我於何時修定圓滿滅惡隨眠二策勵不捨加行三於上所證深生信解四心生歡喜漸除麤重五安住其心於奢摩他六住毗鉢舍那慧品七心造所作能順止觀八三世之中心無染汙結云由二因緣於隨眠斷分別了知謂由境界不現見思及由境界現見捨故對文可知雜集同此更依彼釋論云如是八種略攝爲四一加行二攝受三繫屬四對治一加行者謂欲精進信欲爲精進依信爲欲因所以者何一由欲求故爲得此義故發勤精進如是欲求不離於信有體等故二攝受者謂要由此輕安攝益身心故三繫屬者謂正念正知由不忘所緣安心一境故由欲增上力下結成定名皆從加行下受別名也即以因詺果若四皆名定則因從果稱此四加行下二彰所因因前正勤生故前云若有放逸生如實了知故隨其次第四對治者謂思捨策心持心二加行力已生沈掉能遠離故又能引發離隨煩惱止等相故與前九修亦大同也復顯修相者對上斷行兼辯所緣者緣四修故名爲復顯即修習門兼辯所緣者緣四

諦故即第一所緣也緣此境時者雜集之中名爲棄捨義一同此亦是加行等者即遠公意此約分位而釋一加行道爲猒觀過猒背故二見道等離除見惑故三修道爲滅斷修惑故四無學道爲捨同涅槃故亦即雜集八斷之中攝爲四義猒即加行離即攝受得輕安故滅即繫屬不忘所緣心一境故廻向於捨即是對治捨沈掉故何以念處正勤無此四耶得定成就方有此故第四五根文前有四一抱擾舉既屬忍位忍可諦理修印順定故爲方便亦即所緣故論云五根所緣境者謂四聖諦由諦現觀方便所攝作此行故此

五通下四別釋五得根名此中有二先明五根通望出世以得根名前四復能下後明前四復望於後以得根名謂信起後四進起後三念起後二定起後一其最後慧根唯望出世而有增上即瑜伽意今此所修下二顯修相若通顯修相即依止猒等故下拠倒云除

如論說今但別示信等之相於中二先釋信後例釋餘四此文稍略雜集論中皆相躡云精進根者既於諸諦生忍可已爲覺悟故起精進行修習念根於諸諦實發精進已起不忘失行修習定根於諸諦實既繫念已起心一性行修習慧根已於諸諦心既得定起揀擇行修習斯慧疏文雖略義已備矣然始入下第三通妨難云佛法大海初信能入何以至此方立信耶通意可知今由前三科者即是四也故瑜伽云由如是增上心學增上慧此爲上首此爲前行餘精進等亦名爲力又深生淨信此清淨信增上義故說名信根復

應問言信由三科不可拔餘四由何復不可拔荅餘四前修至此成根於理何失此中念者四別示體性前雖拠云即信等爲體未知信等從何而來故此示之念進定三即前三品爲順三品故先明念慧即緣四諦慧即依止猒等念已配於念處故云慧是緣四諦慧理實慧根通前三科四念慧爲體故正勤勤觀二善故神足有觀定故然其後二但是助伴故不說之四念雖即慧是其體現名念故所以但云觀四諦無生者亦是現觀第六七前二雖未建立依止猒等而義通四諦故云緣四諦慧若依位下第五辯果於中有二先依論辯雜集云五根修果謂能速發現觀由此增上力故不久便能生見道故又能修治煩頂引發忍世第一法即於現身已入順決擇分位故今在四地下二就經辯第五五力魔梵惑下二能伏他於中有二先引雜集及瑜伽二十九云若復了知前後所證而有差

別隨此能於後後所證出世間法生深勝解難伏制故說名爲力誰不能伏此清淨信若天若魔若諸沙門婆羅門若餘世間無有如法能引奪者諸煩惱纏亦不能伏故名難伏此爲上首此爲前行餘精進等亦名爲力又能損減下二能伏於他引於二論以果釋力文中分二先暗引雜集論云所說果者謂能損減不信等障故勝過於前雖與五根所緣境界自體相似然不可屈伏等義有差別故別立覺分今疏即此論文兼舍瑜伽但明伏他論云由上諸力具大威勢摧伏一切魔軍勢力能證一切諸漏永盡是故名力智度論

下二明引智度論以果釋力然依雜集即現觀親近道義通大小今約菩薩故得無生法忍若初地見道稱無生者亦是現觀第六七覺支若依位下二別示覺體釋成覺義是釋通名故瑜伽云諸已證入正性離生補特伽羅如實覺慧用此爲支故名覺支即釋名意也亦即所緣故雜集云七覺所緣謂四聖諦如實性實性者即勝義清淨所緣故故疏云覺法自性者即四諦如實性覺即上如實覺慧之用以所觀境釋成覺義亦以能覺顯所觀境二義相成覺支自體下第二出體然上約如實揔體今辯隨相別體謂七各

一法爲性念定擇法即別境五中念定慧三擇即慧故精進猗即輕安捨即善十一中三法所攝精進即勤猗即輕安捨即行捨喜即受蘊受即徧行五法中攝然七覺分下第二辯相兼顯分義於中有二先揔明謂七於心所各別有體以覺統餘故擇法一支以爲覺體餘六 馳二 八 皆分順成覺義謂念是下二別示其相全是雜集論文揔收七覺下第三會通相攝即瑜伽意於中有二先正相攝念通定慧者徧行定慧故四念是慧須得念故神足是定心定須念方守境故雖是前三下二通妨謂有問言既是前三此何重說增故名覺依位所明下第四辯果雜集論云覺支修果者謂見道所斷煩惱永斷由七覺支是見道自體故瑜伽云最初獲得七覺支故名初有學見聖迹已則永斷滅見道所斷一切煩惱唯餘修道所斷煩惱又雖一剎那下第五分位謂雖見遭迅速有十六心義則一剎那中七法俱起功能不同不可言一如七味香擣篩和合如麻子七香齊發念除妄念不別示異相大乘七覺下六明理觀即頓門禪意不念諸法即是念覺故昔人云眞如無念非念法能階實相無生豈生心能到無念念者則念眞如無生乎實相故起信云若知離念無有能念所念是名隨順若離於念名爲得入淨名亦云常求無念實相智慧故般若云若念一切法則不念般若波羅蜜等餘可虛求第七八正疏文有七一約類辯意言約類者即七類中現觀後起道言辯意者爲斷修道諸惑故揔含 馳二 雜集五門之中所緣境也故彼論云八正所緣境者謂即後時四聖諦如實性由見道後所緣境界即先所見諸諦如實性爲體釋曰即疏文中現觀後起意也離八邪下第二釋名八支聖道諸聖有此名聖所愛戒既獲得已終不正一切煩惱能於解脫究竟作證是故名爲八支聖道對疏可知文中已下第四釋文即當眞實之義今文略舉具云隨順菩提修八聖道是菩薩道所謂正見道遠離一切諸邪見故起正思惟捨妄分別心常隨順一切智故常行正語離語四過順聖言故恒修正業教 馳二 化衆生令調伏故安住正命頭陀知足威儀審正隨順菩提行四聖種一切過失皆永離故起正精進勤修一切菩薩菩行入佛十力無畏礙故心常正念悉能憶持一切言音除滅世間散動心故心常正定善入菩薩不思議解脫門於一三昧中出入一切諸三昧故

釋曰據此文證豈不深玄上之七類揔以喻顯下即第五段然婆沙智論皆有此文並皆以樹況於道品故名道樹大文第四者前已指經故此不牒即從佛子菩薩住此餤慧地所有身見下是然揔唯二果前一開二後一開四便成六果然有二門一行斷分別故云二中一離障果二成德果二對前分別故云前從護煩惱生後從護小乘生隨文釋中且以六果別別對前今初一是護煩惱者以修道品對治行故遠離煩惱顯涅槃故業亦隨亡初爲二果所起執著者此是斷惑正斷三地正受解法慢故本即所有者疏文有三一釋經此中二我計執自高說爲我慢非定法慢此中身見下三出所斷體於中有二一約實位說具引唯識已見初地二約寄位既是初果初果初斷見故以上三事者三事即一治故二我所故三財物故自已所得即前執著出沒法定兩慢此爲所護揔用四句釋論

駁二 十一

護字五中已下揔料揀也五即前一本二起三行四護五過由得道品者正謂正道助即助道方便即方便道並如前說第二成德果文中有二先開章名如下釋此之四果下二辯所從初二護小者對下小行故云小心通上狹心皆小乘心今此二果俱從狹小二心所生言二果者一增上心欲果二報恩心果上護狹心是利他心上護小心是自利心護二利行爲報佛心俱護小乘即是心欲今更增上即是其果修此二利爲報佛恩故是其果後一護小者即發勤精進果前護行中修二利行謂成就莊嚴佛土等有五句經前四自利後一利他今皆勤行即是其果上言後一復從前三果生者即增上欲本心界滿足果謂於前段增上心欲得滿足故報恩滿足故勤精進得滿足故下疏文具前中初果下隨文釋也先釋第一果通約護小故云上求下救今初牒前者揔句經云菩薩修行如是功德爲不捨一切衆生故疏文具引經文配釋二治少欲者謂不欲布施頭陀等今求上上勝法治之三治不求者上不求功德此不求智慧此二治不攝善初一治不離惡則惡止善行揔爲自利四即利他則離自利利他二行之過亦是自分後二亦勝進前解後行五治自見取者執取自見以爲勝故起報恩心果疏文有二先對三地明報恩義則通對狹小後上希求下即近對護小乘中護小心也先別明後揔結亦可別明是報恩行揔結三心是報恩德別中等者二三各二句故此是論攝亦可九句初一報恩心中六報恩行後二解釋今初揔欲起行順佛化意也二有二句者即心極和善同住安樂和善自行同住不擾於人故共爲同法起報恩此明隨順者以於同行起和順故同行即受善友之教故於善友成報恩行依法起行者依師受法造緣修行名依法行順師受教知之言知不

駁二 二

知言不知故名爲直以石投水水能受石心能受境如水柔軟無稠林下有一句云無諂曲心論釋云不妄說已德經以稠林含於諂曲疏以不覆亦含自該初二依人下通相收東約經初有三句一句於師二句於友次三依行經有四句前二成德後二離過後二依教一領教二得旨寂滅等者無覆無慢受教得旨皆寂滅義此依古釋直順經文若準論經三句小異忍名善心成就調柔云寂滅寂滅云善寂滅論云善心成就者是對治修行增長故者結前增上心欲果此果從前第三分護煩惱行及護小乘行二種對治生彼治此滿故名善心今云忍者即忍可也論云寂滅心成就者是前對治修行增長力故即結前二離障果由護煩惱對治家得無二障故既無二障故曰調柔論云如是善寂滅心成就者彼果前二句顯釋曰善即初句寂滅即第二句揔合上二爲善寂滅成彼報恩心

果云依果前二句顯由此一果通從前二種對治增上及二遠離生故釋曰拋上三句結前四果謂行二利下釋此果名於前不捨下辦所生處正是無盡行相者以今經文釋成第四無盡行相先牒前者此果正從讚小乘行生而是前果成時此果即成若琴絃者此

七三

是如來教守樓那彼是大富長者之子足不履地出家之後精勤修道足下血流佛問汝曾鼓琴耶答云曾鼓絃緩如何答云不鳴絃急如何可答云不緩不急佛讚之言修道亦爾六修習者即經無等等精進前句行修之初此句行修之次依前起

疏二

行行修勝出故名過餘後句行修之終故無能壞九自斷疑者即善分別道非道言如無畏者謂如四無畏言是出苦道若有難言若言聖道能出苦者何故阿羅漢有瘡疾等佛於此難正見無由心無怯畏善為決斷論云能斷疑惑等者降伏他言正修習故疏分二

疑二疑皆斷為正修習本心界者疏文三初釋名即是經中摠句心界清淨清淨即滿足界即性義心性差別故先釋心界菩提分者謂依菩提心樂欲心也即前增上心欲果釋滿足云正念真如修上道品者以攝如修是滿足故即前起報恩心果由精進者是滿足

因下皆勝進者勝進八句前六自利後二利他前中為四一第二句於他起解二第三句於他起行三有三句行成離障一除煩惱障文經云爾炎聖覺達地菩薩修行順法忍進二除所知障云祕密疑事微細法慢者是下品慢難知為微細微細故祕密八上依下二句利他此句由佛護故成利他行九即利他德先舉論後此除下疏揀異第五句智障含顯於化生中現多三昧定障解脫故方能化生第二位果四地已上者既為出世不依世間法也言已上者兼五地故上明有無表心出家於行中說即放

疏二

阿含光者此地之中道品行德從教修起故名阿含又道品智能知教法亦名阿含又此道品差別行德可以言顯亦名阿含即證體上有阿含起名示現也風等不壞者經云風雨等緣所不能壞不似火光風飄雨濕皆能滅無今風吹不斷雨洗還明而云等者餘光

不奪不似星月日光映故合中下地不及即合上餘寶不及魔合上風煩惱合雨別地行中不捨眾生修道品故同事偏多攝報果中破眾生身見者自破微細見故餘例前知第五難勝地仁王下約他經於中有二初雙牒二經約人以配揀前地論約所觀行二以七

地未斷分段故者是賢首略釋七為羅漢之由然瑜伽攝論唯識皆云初二三地相同世間四五六地寄同聲聞者正明配位即仁王文經云爾炎聖覺達地菩薩修行順法忍進達菩薩於順道忍以四無畏觀那由他諦

內道論外道論藥方工術故我是一切智人滅三界疑等煩惱故集無量功德故即斯陀含第六地云常現真實住順忍中作中道觀盡三界集因集果一切煩惱盡故乃至證阿那含第七地云玄達菩薩十阿僧祇劫修無生法樂忍滅三界習因業果住後身中無量功德皆成就無生智盡智五分法身皆滿足第十地阿羅漢梵天位釋曰言第十者此經通約三賢十聖為十三位修十三觀故云十等此從初說下二疏釋初分經下引證言初分者即勝慢對治而是治當地慢隨順如道經云佛子菩薩住此第五地已善修菩提分

法故善淨深心故復轉求上勝道故隨順真如故即其文也唯識同此者上引攝論即是本論唯識全取彼論世親釋下即釋攝論於中二先舉論能合難合下後釋勝相瑜伽云著即四十八論諸相應增上住文莊嚴論即第十三彼偈云難退有二種能退故難勝分

疏所引即彼論釋顯揚論當第十三此但引於當地之文此前論云五難勝地謂諸菩薩住此地中先善修治第四地超一切聲聞獨覺證得已下疏文全同但有人云諸法微妙惡蘊今略無二字義已足故其十住論亦十住婆沙第一然諸經論下四結前指同若據實位下實寄對辯既初地中已能雙照豈至五地方有雙行故知約寄即彼經上卷菩薩行品故此地中下三明斷障先標名即前四地下釋意則已盡唯識具云五於下乘般涅槃障謂所知障中俱生一分令猒生死樂趣涅槃同於二乘猒苦欣滅彼障五地無分別道入五地時便能永斷由斯五地說斷二愚及彼麤重一純作意背生死愚即是此中猒生死者二純作意向涅槃愚即是此中樂涅槃者釋曰此地眞如名類無別故緣彼道名無差別本分名身淨我慢障四地出世取身淨故由此欣滅如前已釋餘諸經論言異意同由此證得者四證如疏以生死涅槃皆平等故成類無別唯識釋云謂此眞如類無差別非如眼等類有異故此猶難見攝論名爲相續無差別法界世親釋云謂於此中體無有異非如眼等隨諸有情相續差別各各有異無性意同而梁論云由此法界能令三世

諸佛相續身不異者衆生迷此萬類之異諸佛證此居然不變中邊論云由通達此得十意樂平等淨心者上約極果此正順今其所成行下五成行舉此二者以證淨智而達五明成於眞俗不相違故此二無礙下第六得果無差別法身二諦均故故疏結云義言相順初即加行下疏釋但屬四道不釋其名下疏自釋論云勝慢下此釋分名然論具云勝慢對治者謂十平等深淨心同念不退轉心故前已說解法慢對治今此地中說身淨分別慢對治釋曰上皆論文疏已分釋先正釋名具分二慢即後等者揔句經云隨順眞如何故法同如即十平等然十平等已是隨如何故名同由取勝相則不順如今若順如則不取勝相故爲能治前地治下對前揀濫雖與前地同皆治慢前是世間所治則劣今治出世身淨之慢則勝於前故名勝慢安得濫哉言身淨者前創出世成念處觀不染於身即是身淨取此不染所以爲治淨無淨相慢何由生名深淨心者此句向上成二平等以約如法而論等故名之爲深以約淨法而論等故名之爲淨故云深淨心也二者向下則成此地觀解之心則五字分二平等二字是淨所依其深淨心是能依心故次引論云於

平等中心得清淨言深淨心即是論經今經但云清淨心耳此有三下荅一所治通局通染則勝二能所前後若舉所等以成能等此心猶淺若舉能觀以入所觀此觀則深三能治通局一向局理六地則深故疏結云此皆地地背相捨離以勝捨劣又上三義亦皆相成由初所治局故能治則通事理皆等何獨身淨由所治通能治則局一理平等無染淨故淨慢未除以等成觀此五地中已成等觀後六地中以觀入理則以初後成於中間即果位者此一等字等餘果法謂四無所畏十八不共三身四智等非釋平等平等淨心前已揔釋前中等者釋前六中二門分別一約行牒屬經文云何見疑二淨相顯此二同是根本六種煩惱之中二故戒取依於六上開出又執爲道相微難見別爲一句欲生眞慧者即出世見道慧也次三等者疏釋此三而文有三一正釋二入見道下徵問三涅槃下引荅問中言十使俱斷者開之成八十八使荅有二意一引涅槃以約重故涅槃三十三因釋觀方迦葉問云如來說須陀洹斷煩惱如四十里水云何言斷三結一我見二非因見因三疑網佛荅云此三重故亦攝須陀洹人一切所斷結故譬如王出雖有四兵但言

王出又云此三何緣獨得名重一切衆生常所起故微難識故難可斷故能爲一切煩惱因故是三對治之怨敵故謂戒定慧又衆生斷多則退轉故但說三又七使下二約具修所斷分別餘四等者謂貪瞋慢無明見道之中四陣見道亦皆已斷有陣修者不與斷名故略不言三本三隨者隨者是末身見即我我於過去爲有爲無故名常見我於未來爲作無作則起斷見故說邊見隨於身見言邪見者撥無因果以於諦理猶預不決遂撥爲無故說邪見隨於疑網既非因計因必取爲實故見取隨於戒取根本既斷枝條自亡

又言隨者三本名轉如手轉輪三隨名隨如輪隨手上五大小結前五淨生後二淨二淨大小開合不同在位亦別於中有二先約小乘後約大乘於大乘中先行後位約行同時義分斷障斷即行淨成德即菩提分法上上淨若約位下二約位辯即增微分別七地已還雖亦進行斷障義增八地已上非不斷障進行多故是以二位各得一名第二明如道行又順經意下以不依論但順三心此之半分及後二分皆是住心攝於三位此隨如道攝第五住智清淨者即下經文十重觀察四諦法門名智清淨正是無癡知第一義如實

而知即無亂義而言等者等取利益衆生勤方便勝皆無癡義與彼行中釋於無癡義其相順攝德無盡者下有四果第一即名攝功德果下三皆是功德果故摠中四句者問四中初一是四地行何言皆是正修行耶又後住後別明者問八皆事行何名如行荅有二意一此助顯真如觀故二如中起行俱無所能治之行必因所治展轉相由皆是修行可知但第七句念智力所者四地道品取其淨相以十淨心而能治之即入五地入五地已菩提分法不取淨相而非不行不取而行方能善修故後十淨雖是以意爲思慧遠公云念是聞慧念持教故意是思慧佃求思義故智是修慧以能離障上勝進故此之三句同名智力今經無意與言故以念當二慧智當於修第二不住道一所

會論就經經云隨如論取平等云何是同故云平等即如如前已釋問論云深心安住何異前隨彼平等今言深心則行順如爲深心疏云不失平等故住後別明者問八皆事行何名如行荅有二意一此助顯真如觀故二如中起行俱無所

四所成唯一亦得稱別今初瑜伽者即上住品論云一切文詞如契經說但取經義其所立義似今論釋但有小異故別出之文有三節者彼先具列三節之名一爲此說二由此說三如此說下疏具辯如次可知者如苦集滅道四諦次第即是今經六七八九爲說四

馳二 二十

諦者謂苦下有四即苦空無常無我集下有四集因生緣滅下有四滅靜妙離道亦有四道如行出故是俗諦即四重者一假實二諦二事理二諦三四諦勝義二諦四安立非安立二諦廣如玄中今是第三中俗者以四諦爲俗故遠公亦說三種二諦一就相分別情想之有名爲世諦無相之空名第一義二相實相對妄想之法情有理無名爲世諦即此經中空如來藏眞實之法相寂體有名第一義即不空如來藏也三就實分別不空藏中體名眞諦用名世諦今諸諦第一就第二門似非得意不同等者瑜伽但云依曉悟他是以通也爲說法空者即四重中第三重內勝義與前第一四諦之俗共爲第三重二諦也三之與四明上二諦非一異義三即非異四即非一又三即二而不二經云覺自共相諦云俱處四即不二而二論疑是一由不二故經了差別由而二故又四即於諦常自二三

即於解常自一五即揔了二諦緣起和性即仁王云通達此無二眞入第一義六爲正見者前中三疑四謬五離正念並非正見今無此非方爲正見故可明示四諦差別則不隨事執不謂空無可令知苦斷集證滅修道矣事謂苦事所有受皆苦故集能生苦無學之

馳二 廿一

智者是釋經智字爲荅外問滅是滅理何得言智故此釋云意在取滅道言無二者略牒經文具云出生無二故論經云起不二行故既稱滅智故不生二行前列實法下應有問言此之四諦與前實法俱列四諦有何別耶荅意可知若準遠公上釋則前實法四門各別今則一一皆迷前四故有不同亦是一理未得本質者本質有二一約未證佛智則佛智爲本質二既未證於如來之智於一切智所知之法即是本質亦影像知一切所證未親證故第二利益者既爲利益觀有爲等何偏明悲對上觀諦智清淨故其中雖有諸行悲爲主故虛妄二字者是疏摽舉謂妄想下論釋從此明下疏釋論常作我想慢事故妄者論釋從此辯下疏釋詐僞二字者是疏摽舉世法牽取愚夫故詐是論此顯下疏釋論其世法盡壞故僞是論此明下疏釋論上虛僞二境者虛是內境僞是外境皆能引心合

皆名誑妄是內心詐是外心皆能迷境故合名惑論云常等下向來疏文合於二境二心以配誑惑論中內外能所別明先明於內先所取後能取後世法盡利下明外能所亦先明所取後明能取細尋易了愚夫等者上釋誑惑下釋愚夫前有兩對今唯就前五蘊能所以明愚夫五陰是人也第二別起悲觀正明起願者經云求佛智而云救生正同三地欲救衆生不離佛智今初文者義至於此從故生下皆屬果攝若取經句應至故生以爲句終初牒前者牒前深苦訶後重苦機關苦事者遠公釋云容物動處名之爲機於中轉者說以爲關因名爲機苦果隨轉說之爲關今疏意亦爾不別配二字二欲求者欲求關二一縱情五欲不懼當報是造惡行者二俱躭五欲未必造惡今是此人順境生貪違則生嗔癡迷上二不言習善行者善行多在有求之中亦以過輕故略不說亦得含在受欲

馳二 廿二

之中觀如實下對前料揀明遠彼滅者故論云趣無畏處不求十力大聖尊師意云欲趣無畏之滅不求證滅之者耳順怨道者煩惱結使名爲稠林是魔所行故名怨道既趣怨道即遠眞道略不明老者上依論觀生老病死生苦在初病可卒加通於老少故經明之

今生死言即兼死苦老言不顯故云略無亦合有也摠中無父者下別之中經有八事具釋四字前之四事明其有苦後之四事明其有惡各用二事釋前之一常起邪念者依無明住地起妄想心名爲邪念流注相續故曰常起不同四住善惡間生不聞正法者四住之惑容有善間間則不纏不聞善間故爲纏裹二興慈中經有三節一爲物修因二獨一下孤標大志三以是下以善益物初令淨障爲涅槃因及畢竟清淨亦涅槃果後乃至下疏摠釋義亦已周圓先牒前者略舉修善實則兼前智慧觀察見生有苦有惡無治無救故修善根而爲饒益皆慈相也以善智慧能饒益故前二爲救者令住善因得於樂果屬未來故即利樂義頻見上文上句未住令住下句先住微善後令增長故得樂果亦是上令捨惡後令增善下有五種者前五世樂下五出世一起信二去邪三正解四起行五得果自下第三疏有四勝果下文二先指文列名後四中下釋其差別前列名中一攝切德勝者闕等功德修成名攝二修行勝者勝進所行善修習故三四利他行四利他智一忍辱者能忍他惱名爲忍辱能將護他說爲柔和以柔忍故緣不能動二皆拒惡故

名爲愧唯崇戒善故稱爲慚謂內懷下釋慚愧相慚者羞天故不誑幽愧者羞人故不誑明不招誘毀即是護他乃至命難者羞堅固言飆珠草繫即命難也一增長者福能生智故名爲因二依止因行依慧生福名依止因六起淨土行者論重釋云云何莊嚴無煩惱染得堅固智慧衆生住在其中及佛法莊嚴故者意云淨土有三種淨一相淨七珍嚴等易故不明二住處略有六相一法施設建立相二義施設建立相三補特伽羅施設建立相四時施設建立相五數施設建立相六處所根栽施設建立相者謂名句文身因廣如初地淨土願中七依佛法身者依彼相好起行求故下依義皆然九敬重法行者上來行德依法成故第三敎化衆生應化自行以勸離欲令成就故上三即是者難行唯三八摠顯一切門者一切門有四一不信令信二犯戒令戒滿三惡慧令慧滿四慳悋令捨滿言一切種者或六或七如淨行品然利行者示其所學約令行邊即是利行約其示邊即是愛語如瑜伽者即指其源瑜伽九門淨行品已引第二結行成者亦名勝進行也第四隨順世智勝者染即煩惱是第五內明爲治障即所知是前四明爲治然瑜伽十三中列五次第云一內明二醫方明三因明四聲明五工巧明今染在前正順彼論筭數

建立者第十五中說聲明論云云何聲明當知此處略有六相一法施設建立相二義施設建立相三補特伽羅施設建立相四時施設建立相五數施設建立相六處所根栽施設建立相者謂名句文身及五德相應聲一不卻陋二不輕易三雄朗四相應五義善第二義施設建立略有十種一根建立謂見聞等二大種建立謂依持洗濯等三業建立謂往來宣說思念等四尋求建立謂追訪等五非法建立謂殺盜等六法建立謂施戒等七興盛建立謂證得喜悅等八衰損建立謂破壞怖畏等九受用建立謂飲食覆障等十守護建立謂育養盛滿等三補時伽羅施設建立者謂過現未來三時聲相差別四時施設建立者謂三數聲相差別一者一數五數施設建立謂三數六處所根栽施設建立二者二數三者多數六處所根栽施設建立名號三摠略四彼差看略有五相一相續二名

五宣說若須等名爲根栽如是二種揔名處所根栽建立釋曰今當第五又數以記數等瑜伽中意略已具矣以記位謂一縱十橫等瑜伽中意略已具矣感通達者釋揔名也種種諸論者即九例中論體也九例如初地疏鈔具引即六論爲體等即等上亦等其類六中隨一容有多故地

水火下略示六論之二於一諍論自有其四圖書印下即六中之第二論也隨世所聞即釋尚義出所宗尚故又此圖書下重釋即因明中論所據也所據有十謂所成立有二即自性差別能成立有八謂宗因喻同異類現比敎量下兼現量即治所用事者即是本論

論中但有書字爲所用事中忘障取與下即論釋此障論但通云取與寄付聞法思義作不作事已作未作事應作不應作事此對治故書釋曰今但以義節略論文於此一障自爲三節一事中障二解中障三業中障便以疏解意言作不作者但作者書之言作不作

看書之言不作未必惡不作而善作也下二準之印墨等者論中有印而無於墨今以加墨故云亦是現量顯現可見故又治所取物不守護鄘即是論釋印字如鹽米等以印印之則無强取三又善下然瑜伽醫方明有四一病相善巧二病因善巧三於已生病永滅善巧四已斷病不復更生善巧今文具之即四大不調下即本論文從善療下疏以瑜伽四義解釋一即第三除斷方便二即第四斷已不生故涅槃云世醫所療治雖差還復生如來所治者畢竟不復發其療治除斷即是第三其一善字即當第四從顛至蟲下辯初二義先揔拈經後於中下別屬顛等內四大下皆本論釋然顛狂乾消正明病相四大不調故沉重地病相冷水病相黃熱火病相風相多端其顛狂二事亦是病因故沉重地病相冷水病相黃熱火病相風病相鬼等病故從論經下疏會論經今經無咒故論以藥呪爲能治即是今經善方藥攝病因死因即是所治以呪藥力應死不死四文筆下瑜伽工巧有十二種今略有六一書算數計度通其二明前疏之中已配聲明故此不說二音樂工業皆憂惱者即是本論凡言對治皆是本論絃竹娛耳故除憂惱三營造工業四營農工業而言亦者草樹花果有兩向故布列宮苑即是營造樹之園圃即是營農此即等者峻宇彫墻朱軒玉砌居然恍惚情況池塘生春草園柳變鳴禽洪波躍淵魚清風吹落花縱意林流間歡愛彌日夕豈能愛哉五生成工業能作能成故繫閉等者家有千金不死於市何能閉哉即占相者先舉論謂皆由下是疏釋論不知過去所作業因便取外相爲吉凶原乃造惡業排凶招吉安可得耶今示因招使修德業排凶招吉即爲

能治日月五星者東方歲星主春主木西方太白主金主秋南方熒惑主火主夏北方辰星主水主冬中方鎮星以主於土通主四季星者散也列位布散漢書云星者金之散氣與人相應凡物之精上爲列星也言二十八宿者謂角亢氐房心尾箕斗牛女虛危室壁奎婁胃昴畢觜參井鬼柳星張翼軫廣如大集四十中經云娑婆世界主大梵天王釋提桓因四天王等而白佛言過去天仙分布安置諸宿辰曜攝護國土養育衆生於四方中各有所主東方七宿一者角宿主於衆鳥二者亢宿主出家求聖道者三者氐宿主水出

衆生四者房宿主行車求利五者心宿主洲渚衆生六者尾宿七者箕宿主於國師南方七宿一者井宿主於金師二者鬼宿主於一切國王大臣三者柳宿主雪山龍四者星宿主巨富者五者張宿主於盜賊六者翼宿主於貴人七者軫宿主須羅吒國西方七宿一

者奎宿主行舡人二者婁宿主於商人三者胃宿主婆樓迦國四者昴宿主於水牛五者畢宿主於一切衆生六者觜宿主鞞提訶國七者參宿主於刹利北方七宿一者斗宿主堯部沙國二者牛宿主於刹利及安鉢竭國三者女宿主央伽摩陀國四者虛宿主般遮羅國五者危宿主著花冠者六者室宿主乾陀羅國輸盧那國及諸龍蛇蝮行之類七者壁宿主乾闥婆善音樂者大德婆伽婆過去天仙如是布置四方諸宿攝護國土養育衆生釋曰此皆西域之事此方所主分野等又有差殊經文有之略知去就未窮玄象非我之愆難勝聖人不習而利然天垂象聖人則之故繫辭云辭也者各指其所之易與天地準故能彌綸天地之道仰以觀於天文俯以察於地理是故知幽明之故原始反終故知生死之說釋曰其知幽明即中知人情瑜伽之中除六工業者一和合二呪術三商賈四成就五防邪六事王廣如彼釋謂治殺生者即智論百論皆說外道殺馬祀梵天祈生梵世今以慈悲喜捨四無量心能生梵天五四無色定者外道以彼爲涅槃故今能入之示其謬計此經論中唯說世間爲內明者經明隨順世間智故上來等者本論亦不全屬五明但有治染之別瑜伽之中廣顯五明與此相應故雙用之又論與經下意揀古人今疏以論就經之次古人依論次第異經判定記中全寫探玄亦不對會二經之殊況辯論釋與經之異恐尋論者及見古疏恠其不同故結示耳但於衆生者賢首品云若見世界始成立衆生來有資身具是時菩薩爲工匠爲之示現種種業不作逼惱衆生物但作利益世間事即其義也而論但云異陣中無論云除諸法實相皆菩薩寤事今證般若能生死是凡夫行涅槃是二乘行故生公云三界垂阻二乘路險五百由旬是菩薩惡道甚難過矣今超聖意亦越凡情故能降之又智契實相故過魔事謂第四下釋顯勝相以四五六地皆治慢故是以對之遠公云四五六地同是順忍行相廣同所以對之亦有理在若爾前之三地同是信忍何不通對七八九地是無生忍爲難亦然故依治慢通對諸地下言漸細則顯前麤故此三地後後細於前前論文具示三慢而麤細相隱今當示之四治三地衆生我等依世間起此慢最麤五治淨而言觀察約加行說瑜伽下引證論文有三一明五地之德證上能隨勝於四地二而未能下明無六地之德證上不能破染淨之慢見然有二意一不如實觀無染淨故二又由下多生猷故三爲令下正對五地不能故此能來十住論云者生死涅槃即菩薩魔事

但云衆生我慢解法慢者以此四中初二是
不後二是所起本及所起各舉初一以攝一
故略無法慢及正受慢餘如四地說身淨慢
者四地之中得出世智修四念處各爲身淨
所治既細下出初分爲勝今以上例後則不
住道行及彼果分二皆勝也染淨慢者下二
釋分名即當地能所治於中有三初舉所治
先正舉染淨又十平等下解妨先問有二句
展轉而起下荅當知但約淨下荅此上一句
雙荅前二一者上問云十平等法何有染淨
故今荅云前十平等但約淨法謂三世佛法
及七淨故二者上問云前五地初取十勝相
以隨如道而爲能治如豈染淨故今荅云亦
約淨如以破前十淨同一如故染相未亡者
此通伏難難云前地觀於淨如染慢許生何
有淨慢故今荅云前所觀如入觀則能出觀
隨有猶見染相染相既存對染苦集還生淨
相滅道之見故有斯慢雖有三重救難染淨
之相皆存今以十染淨下第二能治此之一
治諸難都寂謂既染淨平等則異前地十淨
平等二者染淨既等不唯但能觀於淨如則
雙通二三之兩救也又多修無相出觀少故
便爲能治下觀緣起下解妨上引前難後今
引後難前緣起逆順同前四諦染淨相故荅

云五地初能入俗悟空未深無相般若悟空
方深總云一切法者經中有三初一切法是
平等法體二無相是平等因三平等是所成
義別中前七以無遣有然其疏中解前七句
自有五意一依論總句是十二入則別別句
皆十二入謂十二入體十二入生等二者通
遣十二入上三性之義初句遣遍計故云此
遣分別分別古譯遍計之名次四染分淨分
俱遣依他六七皆遣圓成疏文自具三者爲
破前地之慢慢依四諦而起初二遣苦故初
云想二云生者諸入苦果次一遣集以成是
苦之因故第四句遣滅故云非滅惑方淨第
五句遣道故云謂道分別六七亦遣滅然四
是滅惑名滅六七即顯滅理之滅故皆云真
如四約進觀後位有十二緣觀前三遣染緣
起體生即識等七苦成即三煩惱二業故次
三遣淨緣起謂四遣無明滅行滅等五遣能
逆觀之智六即所顯真體七雙遣染淨染淨
平等故五約五法初一遣名及與妄想言分
別故次三遣相染淨皆相故五遣正智無分
別故六七遣如如以離取捨本來寂靜故然
遠公更有一意謂約三空初之一句遣分別
想即是空門中間五句遣其名相是無相門
末後一句遣取捨願顯無願門此與初地義

同初地以空門治分別無相治相係願治取
捨故此非無理疏以十句皆通三空故不顯
之但有五意耳上之九句下第二總相料揀
疏文有二一明遣三會一謂遣有遣無及俱
有無會非有無之中道也又此不二下二重
明第九成不壞義能遣俱句及俱非句即分
爲二初以不壞有無成俱非義以遣俱句先
標不二意云若無有無將何不二故涅槃云
若無一二云何說言非一非二故不二義成
於不壞謂說空下辯相於中先明不壞以成
俱非此句明不壞空而非立相空故空非空
也言說有爲遣空迷者此句明不壞有而非
無於有故有非有也故成俱非次云有是不
異空之有空是不異有之空者此二句顯經
不二成不壞義次云無別空有而爲二者正
遣俱也又既不二下二明不壞有無以成俱
句遣俱非也上二句標則不異無下二顯相
此句將不二立有次云不異有之無等者將
不異立無也是爲不二故不壞不壞則空有
雙存結云則遣俱非

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十二　疏二

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十三　馳三

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

斯乃四句下三結歎謂上遣四句又借俱非以遣俱句非立俱非今將俱句以遣俱非非立俱也雖遣四句不壞四句存泯無礙故結云百非四句諸見皆絕然遠公但有初段遣

馳三　一

三會一彼云此與涅槃十一空大同彼亦用前八以空遣有第九一空以有遣無第十空空有無俱遣彼處大空就空實以論亦是一理十一空義至下當明仁王下二彰忍數仁王五忍歷位但成十四瓔珞加一五忍之相辯差別中當影出之今四五六下三會釋經文由慢有麤細故忍分三品四地治衆生我慢解法慢爲麤得下品忍五地治身淨慢次細得中品忍此地治淨慢細得上品忍故云治於細慢故云明利明者無不鑒利無不破然治由習增故從下至上障由漸斷故從麤至細言順於後地者順忍有二義一者順法故十忍品云法有亦順知法無亦順知二者順忍未證無生隨順彼忍故今約位說前爲後因正宜此釋由此地破相趣入真境故順上地無生忍也謂若約下三辯差別相於中有二先明通相通則初地明得謂初地得無我亦得名空平等亦可名爲無生無我即是空無生故六地名空平等理亦可得名無生無我空平等理即是無生空無我故七地已上得無生忍亦可得名無我及空平等以無生理即是無我空平等故故名爲通今不得下二釋別相非唯初地未得此忍而此六地亦未得之以約分別無我與空及無生理三相異故一約空下釋有四門即分四別第一門中正開前約理通義初顯無我言破性顯空者若人若法皆無性故無性故空此則義當信忍舉初攝後故云初地今此地豈唯無性相亦不存故經文云無相無體故平等非唯有相空相亦遣方爲真空平等理也義當順忍舉後攝前義該四五若約證實下當無生忍舉初攝後義該八九而言證實反望者上之二義但破空性相故今此已證反望性相本來常寂何俟破竟方說無我及空平等斯理轉深者則上空平等中亦合言斯義漸深文略無耳若約契本下即寂滅忍舉初該

馳三　二

後云十地後得而言契本常寂者前無生忍證實望相則前所破與所證未同今寂滅忍契所破常寂即所證故故云最妙二就行者此約生起名生七地頓起何名無生以起行皆遍無可新起故云無生三約空有者亦是生起之生不同前行隨一行中有空有故入觀起空出觀起有故間起名生七地常在觀而涉有不迷於空觀空不礙於有故稱方便更無出入之殊故云無生四約修分別者此約生熟之生生澁名生純熟名不生七地猶有功用故名生澁八地無功任運而進故云純熟第二等者然揔觀心境遠公約入心明不住道從作是念下就正住地明不住道今但爲摽不取古釋由前觀察者故論經云是菩薩如是觀一切法隨順得至論釋云得至不住道行勝故今經略無隨順得至之言而言如是觀已意則合有故疏取論躡前釋之以雖同下釋論正釋勝字若無大悲即同二乘今有故勝然一切種智觀者即大品經以聲聞名一切智菩薩名道種智如來爲一切種智此則橫對大小因果分此三別不同謂佛爲一切種智觀三世流轉者將下經意釋論不捨過去現在未來之言其猒離有爲即下論觀名依大悲爲首立此觀故而以大悲

馳三　三

下正釋勝義謂以道相下釋論即菩薩自智也不唯但觀三世對上顯勝次而遍了諸法下當相辯勝言了諸法者若內若外有爲無爲無不知故以此導下明由智勝故悲成增上謂以一切下釋論即如來智也據論現文下三義門料揀於中有三初明二護自有二

義一寨論文由上大悲爲首不捨過去現在
未來即是智義大悲攝故即是悲義悲護小
衆智護煩惱後二但言一切法中智清淨故
一切種微細因緣集明唯約智既三俱下第
二通例悲即護凡小二護即具二利有智故
不住生死有悲故不住涅槃故三義具矣前
滅後生者無明緣行前緣已滅引起後故若
前不滅則墮常故若後不生即是斷故無明
緣行者由前滅故後方得生十二皆然自是
一義言樂生淨滅者無明緣行行緣識等即
是染生無明滅故行滅者斯爲淨滅下引雜
集名染淨觀又次經云由著我故世間生爲
生不著我者則無生處名滅然緣起等者自
古諸德多云三教之宗儒宗五常道宗自然
佛家因緣然老子云道生一一生二二生三
三生萬物似有因緣而非正因緣言道生一
考道即虛無自然故彼又云人法地地法天
天法道道法自然謂虛通曰道即自然而然
是則非有因緣亦成自然之義耳佛法雖有
無師自然智而是常住真理要假緣顯則
亦因緣矣故教說三世修因契果非彼無因
惡因故楞伽經大慧白佛言世尊說常
不思議彼諸外道亦說常不思議何以異耶
佛言彼諸外道無有常不思議以無因故我
說常不思議有因因於內證豈得同耶是則
真常亦因緣顯淨名云說法不有亦不無以
因緣故諸法生法華亦云諸佛兩足尊知法
常無性佛種從緣起是故說一乘下經又云
一切諸法因緣爲本中論云未曾有一法不
從因緣生是故一切法無不是空者則真空
中道亦因緣矣若爾涅槃十六云我觀諸行
悉皆無常云何知耶以因緣故若一切法從
緣生者則知無常是諸外道無有一法不從
緣生是故無常則外道有因緣相以爲常住是故破
外道在因緣內執於緣相之言無常耳今明教詮因緣妙理具常無常
亦因自業故云內變言本末相收者內即是
本外即是末以唯心義則內收外託境生心
則末亦收內若以法性爲本法性融通緣起
相由則塵包大身毛容剎土是故合爲一大
緣起染淨交徹者然瑜伽云緣起門云何謂
依八門緣起流轉一內識生門二外緣成熟
門三有情世間死生門四器世間成壞門五
食住持門六自所作業增上勢力受用隨業
所得愛非愛果門七威勢門八清淨門釋曰
然論不釋義略可知八清淨即無明滅行滅
等七威勢即勢用緣生無明緣行等六自所
作業即正是有支習氣五食住持即四食不
同隨界通局四器界可知三有情揀外無情
二及外緣門如論說一內識生即名言習氣
言下當略示者非但門有其八義亦無量散
在經疏隨文釋中及下解釋緣起竟處揔結
十明之意收十爲五乃至顯四佛性融爲大
緣起等義門既散今止就內略示染淨一染
二如一菩提隨觀深淺亦多階級故云多種
龍樹等者二引論略開即十二門論文云謂
水土人工時節穀子爲因緣而芽得生乳及
酵暖人工爲緣而酪得生泥團輪繩及陶師
等緣而器得成皆外因緣也然外由內變下
三融通無礙外諸器界內識頓變增上之果
緣起二淨緣起三染淨雙融緣起此三緣起
各有四門染中四者一緣集一心門二攝本
從末門三攝末歸本門四本末依持門第二
淨緣起亦四門者一本有門二修生門三本
有即修生門四修生即本有門第三染淨雙
融亦四門者一翻染顯淨門二以淨應染門

三會淨即淨門四淨盡淨泯門以此諸門及諸內外無盡事理並合爲一無障無礙法界大緣起也今經文下二舉經顯深於中有二先總科經文有十重以顯無盡古人兼取者踈意不美此釋亦不言非故舉古人不言去取若依淨淨逆順成四十重三觀歷之成百二十斯理然也初但觀下二釋相皆以前經三悲會之初一下着三會同大品三智故涅槃下四以涅槃證成涅槃開於二乘教行不同故二乘異大品合其理果是一故合二乘義甘符此故得並引前約爲物下五釋通妨難謂有問言經是三悲論爲三觀豈得引前以成今說故爲此通融此三觀下六融通顯勝言三觀一心者即同空假中也一人頓修非約乘分言甚深般若者般若有二一者是共如云欲得聲聞乘當學般若等法華亦云一切諸法皆悉空寂無生無滅無大無小無漏無爲如是思惟不生喜樂即共般若此名爲淺今悲智雙運理事齊觀故其所發即是不共爲甚深般若然論三觀下二以論會經於中有三初標舉言與十門下如初觀攝束十門爲三則經開論合而分第二一心所攝前半爲第一義即經合論開其第三觀開初合論開以八九二門爲無始觀即經開論合初相諦差別第二別釋三觀開合初中有二先正明言十中初門者即有支相續門二攝第二門中之半者即攝歸一心前半經云佛子此菩薩摩訶薩復作是念三界所有唯是一心是也攝餘八門半者半即第二一心門中從如來於此分別演說下及盡第十門第三等者一計我緣生爲染無我德也此四即涅槃樂常淨我故二大悲隨順觀中亦二先正明一觀衆生愚癡顛倒應於阿賴耶識及阿陀那識中求解脫故第二依止觀攝初門次半及第二門者謂初門有二佛子從後佛子明迷真起妄緣相次第半門明依第一義以不知故即起諸緣是爲染依第二門明見第一義諸緣轉滅便爲淨依三方便觀即第三自業助成門謂因緣有支各有二業爲起後方便若滅前前則後後不生是解脫方便四因緣相觀即第四不相捨離門謂有支無作故既由前前令後後不斷助成後後則後後無性何有前前能作後後即以無作爲緣之相五入諦觀即第五三道不斷門三道苦集諦故逆觀即滅道故六力無力信入依止觀即第六三際爲因義邊名爲有力爲果義邊名爲無力若約三際前際於現五有力於當二無力中際愛等於當有力於現無力以斯三際化彼凡夫令信入依行七增上慢非增上慢信入觀即第七三苦集成門不

如實知微苦我慢即增上慢若知微苦非增上慢不知令知名爲信入八無始觀此有二意一約俗說因緣爲生滅之本生死無際故因緣無始二約真說見法緣集無有本性可爲依止故名無始攝八九二門者第八門因緣生滅但一念緣生即是不生故云無始第九門隨順轉故而生非有本也九種種觀攝第十門者即隨順無所有盡門由隨順有故有欲色愛等之殊故云種種於中已下別明言次二利他者即六力無力及七增上慢皆令他信入故初二通淨淨初門名淨淨分別故次門迷爲淨依悟爲淨依故既列云一示

淨淨相二示淨淨依後三唯觀淨以第三方便觀一淨法之因自業助成故上文云亦解脫方便者約遮觀說本明淨法二淨法之緣者即第四因緣相觀前約二乘親能生後故說爲因今約助成不相捨離故說爲緣後一就淨觀過者以入諦觀正約順觀但苦集故次二利他者一有力無力令凡信入能所生義即增上慢非增上慢令小信入以微細行苦二乘不知故初真諦觀者上釋無始雖通二義約真爲正故後俗諦觀者有種種故已知大意下次正釋文於中有三一揔示釋疑言而並以論三觀等者由古德解釋揔有四

重一直釋經文後三方依論三觀重釋其義不知直釋名爲何觀既別無觀如何異論說有別觀又不出名亦令論主釋未盡理故云但以三觀釋之更無別理今初有下三依論科釋於中亦三初依論正科成者正釋經文此是正破者二辯定所破即唯識第八釋外難頌難云若無外緣云何有情生死相續故有頌曰由諸業習氣二取習氣俱前異熟既盡復生餘異熟釋曰下取意釋熏習氣分名爲習氣即是種子諸業取習氣揔有四種一相見二名色三心及心所四本末第八異熟名之爲本六識異熟名

種子令自他差別故別立之有支我執皆增上緣頌明二取習氣即我執名言取我我所及取名言故皆名二取釋曰今經破此我執亦即俱舍頌說前後中際爲遣他愚惑以三際愚俱愚我故如下二際輪迴中釋瑜伽論中亦遣三際愚惑於我與俱舍同又云遣三際愚內無知若遣非情無知即遣我所故今破二我以顯二空但是苦集者世間受生即是妄苦著我之心即是集因是滅道者若離此著即是道諦則無生處則是滅諦論經言下二舉論經會釋於中四意一舉論二以我執下以唯識意釋成論經唯識論云隨二

我執所熏成種令有情等自他差別故論云下舉本論自釋既言五道之中所有生死明是一一道中自他之身差別義耳若五道下以業習氣成上我執但令自他差別之義謂業能令自他共有若人天苦樂六道即有支習氣若我執習氣亦二取攝已如上辯初徵著下先依百論縱奪以破於中二意先標舉若第一義下二舉論牒釋然論但云若第一義中實有我相者著我之心即是第一義智次云不應世間受身處生今疏節論以爲三段兼疏有四初句案定次句縱立三以後句正徵四何以下即疏舉經反質結破但觀向

引論文自分主客云何結破然有二意一結成縱破縱其有我已成過故舉經反成二著我既世間生明知著我之心非第一義智所著之我非第一義明理無我矣即奪破其我此中應爲下二依因明立量破疏文已具然揔意云謂第一義我是有法凡應同聖是宗法以我是持自性法有彼凡應同聖宗中法法與有法和合爲宗因云以有第一義中實我智故同喻如生盡聖人上三支已具凡應同聖此句合結應云生盡聖人有實智生盡聖人是聖人凡夫既有實我智同彼聖人是聖人而言生盡者遮不定過若但云聖人恐有難云爲如須陀洹七反受生之聖人耶爲如羅漢我生已盡之聖人耶故定取後句大乘頓悟八地已上即同羅漢漸悟初地許其生盡從凡既同聖下例成一過凡應同聖是雜亂過今無聖人是斷滅過又復下牒論解釋然論但云若第一義中實有我相者若離著我則應常生世間今疏亦有兩重解釋文小異前而分爲三初以百論縱奪勢釋然準前論亦應有三而文稍略兼疏爲三初案定所執二若離下以理正徵三以不稱實下疏釋論意即同前第二反以縱立而論含在前若離此著句中謂第一義中實有於我以爲

真理今離著我則不稱理同於凡夫違理妄執斯即縱成此中應爲下二立量破應云第一義中實我是有法聖應同凡是宗法因云以有無我迷理倒惑故同喻云如諸凡夫則三支已具此則結成者即合結也應云凡夫有倒惑凡夫是凡夫聖人有倒惑同彼凡夫是凡夫成雜亂過次云聖既同凡下例結一過成斷滅過是以經云下三舉經雙結反質以破言雙結者雙結百論因明結百論者謂縱其有我聖應同凡爲縱破今離我不生明定無我即是奪破結因明立量但是縱成其過是他比量今舉經無我則彼量不成謂離我既不受生則知第一義中定無有我安有智故故疏結云反顯妄情定是過也今初染緣下三以義收束瑜伽對法皆同爲四今依唯識第八論文未盡下疏具之然能所引皆在因中能生所生因果對說故唯識第八明十五依處建立十因中三習氣依處謂內外種未成熟位即依此處立牽引因謂能牽引遠自果故今取起種但名能引其能所生即彼論云四有潤種子依處謂內外種已成熟位即依此處立生起因謂能生起近自果故正當今文愛取有三是已潤故此約二世下會通經論若準唯識三世小乘今案下經具

明二義言生引互通者無明行中有愛取有愛取有中有無明行識等五果即生老死俱是果位並如下說且依十二者以此經中次第行列故又欲揔收二世三世故然就經文且合分五無智是癡下略釋故論云此示無明有愛是二有支爲根本故有愛即三有之愛也亦同涅槃生死本際凡有二種一者無明二者有愛是二中間即有生老病死然依三世下通難釋成應有難云既舉二支爲有支本那得上判唯屬無明故爲此通初依三世即俱舍云宿惑謂無明則過去若無明若愛皆名無明二依二世即唯識文諸惑皆能發業豈無愛耶唯取能發下正出體即唯識初能引後彼論具云此中無明唯取能發正感後世善惡業者即彼所發乃名爲行由此一切順現受業別助當業皆非行支釋曰即彼已下出行支體下文方用故引此無明體是見道全修道一分悕常爲有下以論釋經論云是中無智至有無者悕求常斷餘文疏釋初云不正者此有一意一者爲無明支通諸煩惱已如前明今取正起行時迷於行過即行俱無明非前發業無明支攝涅槃說者取第二意爲無明支要與行俱獨頭起者非無明支則此一句猶是無明故下疏云躡前

起後論經但云恒隨邪念妄行邪道邪念即是無明異名是故論云恒隨邪念示無明因遠公釋云明行用無明爲因言涅槃者即三十七經南經三十三迦葉菩薩品因說無明是一切諸漏根本迦葉菩薩言世尊如來昔於十二部經說言不善思惟因緣生於貪欲

馳三 十三

嗔癡今何因緣乃說無明佛言善男子如是二法互爲因果互相增長不善思惟生於無明無明因緣生不善思惟善男子其能生長諸煩惱者皆悉名爲煩惱因緣親近如是煩惱因緣名爲無明不善思惟釋曰既互相生故即無明瑜伽問云若說無明以不如理作意爲因何因緣故於緣起教中不先說耶荅彼唯是不斷因非雜染因故所以者何非不愚者起此作意依雜染因說緣起教無明自性是染汙法不如理作意自性非染汙故彼不能染汙無明然由無明力所染汙又生雜染業煩惱力之所熏發業之初因謂初緣起是故不說不如理作意釋曰若瑜伽意則前凡夫無智是起業無明不善思惟非無明體不立爲支今明能生無明亦無明攝瑜伽剋體此經從通言躡前起後因果互舉者此中正明行支即無明緣行故云躡前起後即舉其因前正說無明即舉其果故云互舉若準

涅槃無明能生不善思惟則知無明亦有因義正爲支體不可說因耳次句就人彰過疏文有四一釋經二故初地下引證既言顛倒相應即是求有迷三界苦謂爲樂故三反示下即是論釋四謂菩薩下是疏釋論即唯識諸門分別中第六有漏無漏門謂有支皆是有漏無漏非有支故菩薩勝義即是無漏亦是第十一學無學分別門故彼論云一切皆唯非學無學聖人者所起有漏善業明爲緣故違有支故非有支攝由此應知聖必不造惑後有業於後苦果不迷求故故今疏文用於彼意體虛不眞故云妄行菩薩善知故不名妄若行涅槃下是疏釋論以三業相應者揔出業體亦即唯識第八三性分別門大乘三業皆思爲體動身之思名爲語業發語之思名爲語業思之當體即是意業三行即是經中三句皆通三業則通色非色位謂由下顯三業相然愚略有二一迷異熟義愚二迷

馳三 十四

眞實義愚初愚謂迷當報不知善惡感當苦樂故於現在恣情造惡謂殺生等有三品故成三塗因如二地說及人天者五戒及下品十善是人揔報之業前曾損他諸根缺等即是別報曾決罰他亦招此報故爲苦業然別下釋感別報非屬行支義唯識亦云由此一切順現受業別助當業皆非行支以無明支於發業中有能通發揔別報者有能但發揔報之者亦有但發別報之者唯取初二爲無明支之所發起行支所攝第三非是行支所攝故疏揀云唯感別報非行支故由迷眞實者即第二愚三界苦果業惑是集即道理勝義故名眞實今謂苦爲樂迷業是集故起福行八禪淨業亦是此愚即是所引下一揔明五種是所引支約爲異熟下二別示五相既云此五起無前後故不依次而論具云此中識種謂本識因除後三因餘因皆是名色種攝後之三因如名次第即後三種釋曰三因即六處觸受疏已別配識支即是第八識種望當異熟親因緣故因位難知下四通妨難謂有難言既無前後何以先識後觸受耶故爲此通五不離心下會釋經文既有五種何以但名植心種子故爲此釋而有二意一約揔別云不離心二約隱顯兼會今疏但名此

馳三 十五

段爲識支故識等五支皆通因果識則顯因隱果四則顯果隱因後果但說生名色芽不說識故然唯識下二會通集論欲顯不同故舉集論識爲能引是彼所立正取業種是出所以以行熏心招當果識故爲識支若爾識種何收故云名色名色寬故業種識種下二

正辨所立由業熏識招於當識故以二種名爲識支業種能引識種所引共爲識支識種但是下三出彼難意結彈攝論言但是所依非名色體依根本識方說餘識有羯剌藍故爲果既爾爲因亦然今經意下二會今經故雙舉行識出同之文既言於諸行中植心種子義當識支明通取二論云此中下三申今論釋顯心偏得種名亦顯此是因緣之義次有漏下疏文有二初揔顯文意二如初地下引證彼經云欲流有流無明流見流起心意識種子三有漏下別釋經文既舉愛取種未潤時但名所引愛取潤竟故名能生所謂下二釋別句揔中言現行名等皆生老死者等取五果謂識名色六入觸受此五從初結生直至於受諸增長位揔名爲生諸衰變位名之爲老蘊壞爲死不離此五依三世說現在五果即是過去生老死也二爲顯下此明二世一時而辯能生所生支於中有六一略標舉於中有三初標十因生於二果二名色下通妨謂有問言若生二果應云生生老死句言生名色芽苔爲欲顯於當來二果差別之相次第說五故識在於種名色居初三謂由下就經略辯下別當具故唯識下二引論證成論文具云三能生支謂愛取有近生當來生老死故謂緣迷內異熟果愚發生能招後有諸業爲緣引發親生當來生老死位五果種已前也指復迷於外增上果愚覆無明業緣境界上二句揔由上開二義今廢識生名色但取受發起貪愛即是愛支緣愛復生欲等四取即取支也愛取合潤能引業種及所引因即果種五轉名爲有俱能近有後有果故今疏略引但取合潤

十六

成有義耳瑜伽第十下三會通異解揔有二文皆唯識論閻通瑜伽今顯引論名及次耳初唯說業種意云因是善惡果是無記名異熟果識等五種雖正爲因能生無力正生果故不得名有瑜伽問云何故不說自體爲自體緣耶荅由彼自體若不滅不能增長亦不損減是故不說即斯意也如後段者後段經云取所起有漏業爲有是也三十八下即第二意唯取五種意取因緣揀去業種增上緣故實則揔有八支下四結成正義業種爲一識等爲五則所潤有六是有支體愛取令潤如水入芽能所合論故言有八合八爲有有無別體故云假有即唯識論諸門分別中假實分別論云十二有支九實三假一已潤六支合名有故二即生死三相位別立生死故今當其一若以十二下五下就經略辯下別當具故唯識下二引論證成論文具云三能生支謂愛取有近生當來生老死故成十二然生老死離識等五雖無別體增長衰變相有異故是假有故成十二今文

十七

爲種者此識爲種以識等五未至現行即名言種望於後世生死之果是因緣故故云親因此即自體緣起也次如世下雙喻上二若無業因識不成種故感苦樂唯善惡業是故識種三習氣中唯是名言非有支故三無明者釋此一句就文分四一舉論釋二此則下釋論意言等能發起者即俱舍論等起之義論云等起有二種因及緣剎那如次第應知名轉名隨轉釋曰初句揔表無表色等起有二種次句分別一因等起二緣等起發業前心名因等起在先爲因故與業俱心名緣剎那等起同剎那時故下句立名因等起心名轉轉名爲起將作業時能引發故剎那等起名爲隨轉謂隨業轉正作業時不相離故解曰今取業前無明即因等起也故遠爲助三引例釋即依三世爲例前世無明既具一切煩惱今現愛取之中亦具諸惑故四引他論此之無明亦是能潤愛取所攝前是發業無

明此是覆業無明故不同也即迷外增上者出愛支中無明之相亦唯識文如前已引又諸煩惱下亦唯識文爲成前義又亦不局迷外增上故唯識云一切煩惱皆能潤業而潤業位愛取力勝耳以約十因者十因同世必是生報之業能發能潤一處俱故若遠公意無明有四一迷理無明義通終始二發業無明在於行前三覆業無明此在行後識前四受生無明與識同時或在識後望過去種子心識在於識後望能生識與識同時今是第四受生無明論主指前者故論云常求有無愛水潤故明是指前今云即是舉例者此中之愛不異無明支中愛故亦即是前者前云有漏是愛有取是取故是此中愛支以前有愛者彼是無明中愛即發業愛耳今是潤業之愛故不同也要數溉灌者故唯識云於潤業位愛力偏增說愛如水能沃潤故要數溉灌方生有芽且依初後分愛取二謂愛初名愛愛後名取我語等者即上論云緣愛後生欲等四取釋曰一欲取二見取三戒取四我語取今順經中我慢之言先舉我語以等餘三言欲取者謂取五妙欲境故瑜伽云欲取云何謂除薩迦耶見取云何謂除薩迦耶見於所餘見所有貪欲戒禁取云何謂於邪願所有貪欲我語取云何謂於薩迦耶見所有貪欲有人釋云戒謂惡戒禁謂牛狗等禁我語謂內識依止說我故有餘師說我見我慢名爲我語云何此二獨名我語由此二種說有我故我非有故說名我語如契經說愛蔕當知愚昧無聞異生之類隨假言說起於我執於中無我及與我所云瑜伽亦云生識故引俱舍意識欲取唯生欲界苦果餘三通生三界苦果今無漏下出見網名意網即是喻已下種子復種現通種異小通現異於唯識之義然名色下後明名色與識不相離故如二束蘆先正明故初地下引證揔引三文一引前經但云隱顯所以所以有二一欲顯識緣名色故若正結生蘊故今以前下初明隱顯五種但顯心種五現但顯後四五種得名望於五果豈得五果而無識耶故云略其揔報揔報即第八識大乘第八是識支體餘之七識名色支攝故依於第八故云所依欲顯識生下二出生下二立理合云生識故引俱舍意識欲取唯生欲界苦果餘三通生三界苦果今無漏下出見網名意網即是喻已下種子復種現通種異小通現異於唯識之義然名色下後明名色與識不相離故如二束蘆先正明故初地下引證揔引三文一引前經但云生則知名色依現行識三即此下引文證次下當釋以此三文即知此中具於二支隱於識支顯名色耳然此一段下出指所以以此段中未欲顯相故下句揀邪因者以我爲因是邪因故此衛世意彼以神我爲作者故若僧佉師則以冥性而爲作者我是知者而非作者論云下論主假設外徵謂當相下是疏釋論略有五異下五荅顯包含於中有二先別明一約所迷有異前迷無我即迷眞空此迷眞實義即是妙有以文云不了第一義故二約起次不同可知三約世有通局言義取亦通五世者後段當明言此唯三世者此句

標也以名色等唯約現故者出所以也前段名色等五就種爲義則是二世後列五果皆約現行即果酬昔因依於果上復起愛取招後生死則有三世今此段中既唯約現故但有三義取亦通一世者至下當知四前文者四約緣有隱顯言於無明中下出備相也無

駝三　二十

明在於過去說有愛取則備三惑矣行即是有未潤名行潤即有故有二業矣必依七若別說爲五揔說爲二故此明過去備十二矣但舉經文無明之中說有愛取例餘必有言於現在中說無明故者明現在中具十二也現在愛取之內既有無明則三惑具矣則所潤有行已同過去有於二支無明行也現在八支居然可知增長衰變亦具生老死矣五前爲荅難者五約荅相差別及取下結並可知之文中亦二下釋文然下釋名多依俱舍俱舍與涅槃二十七義則全同小有別處至文當知初無明支疏文有三初辯得名意明次第辯下通難何於無明偏受迷稱後而無明下荅顯可知言顯次者瑜伽問云何因緣故無明等支作如是次第荅諸愚癡者要先愚於所應知事次即於彼發起邪行等此無明約人迷理橫從空起論經云下二會論經以上云實義空則以眞空爲第一義準論經意乃是四諦爲第一義即四重勝義中道理勝義故次引對法證成論經亦順涅槃我昔與汝等不識四眞諦是故久流轉生死大苦海故瑜伽中廣說無知歷一切法謂若內若外若業若果佛法僧等皆是無明今略舉四諦則無所不攝別有闇法下三出無明體性

駝三　二十一

於中有二先正出體別有一法是明所治後非但下揀濫此揀二義即二師解謂一師云無明者謂體非明此即遮詮如非有非無法體非是有無故第二師云應謂明無此但無彼明處即名無明故今揀之非明無而已理則盡矣猶恐難見具引論釋俱舍第十論云無明何義（間也）謂體非明（即第一師非前智明）若爾無明應是眼等釋曰難也眼等五根亦非智明故論云既爾此義應是無智明也釋曰此第二釋謂明無之處即名無明論云若爾無明體應非有釋曰難也若是明無之處名無明者無是無他體應非有論云爲明有體（揀第二義）義不濫餘（揀第一義）頌曰明所治無明如非親實等釋曰上句明有實體謂此無明不了四諦明所對治名曰無明與明相違方名無明非是離明之外皆是無明故不同第一亦非明無之處名爲無明不同第二下句舉喻釋成論云如諸親友所治怨敵親友相違名非親友非異親友非親友無釋曰此以怨喻無明親友喻明非親友者即是怨家怨有體矣言非異親友者非異親友之外餘人皆名非親友也此喻無明不濫眼等言非親友無者非無父母朋友即名非親友也此喻無明非無體也言實等者以上非字貫下實等亦如非實者諦語名實此所對治虛誑言論名爲非實非異於實皆名非實（如殺生等）亦非實無名爲非實（此明非實有體）等取非法非義非事如不善法名爲非法不善義名爲非義不善事名爲非事此與善法等相違名非法等皆明有體非無故論結云如是無明別有實體是明所治非異非無釋曰非異揀初義非無揀第二無明若無有體何能與行爲緣經說無明能染於慧令不清淨明有體也餘如彼說此出果下三疏釋論以名色通爲生死之體以無明等是行蘊等各別法故各自有體今行該通故取通體以爲其體遠公釋下四舉古釋義無

駝三　二十二

所違但引淒沙名色緣識此名色在因中識緣名色是六處別名則似名色與識有前後義大乘亦有互相緣義義則不然因果之中皆二互相緣此是因中互爲緣義如下當說彼即是行下二釋論謂由行熏心等者行謂罪等業唯識云此雖纔起無間即滅無義能

招當異熟果而熏本識起自功能即此功能
說為習氣是業氣分熏習所成揀當現業故
云習氣如是熏習展轉相續至成熟時招異
熟果此顯當果勝增上緣釋曰但觀所引及
下瑜伽疏文可知四與識下名色支疏文有
三初正釋經言四蘊者謂色受想行則色蘊
為色三蘊為名何以無識故次釋云識蘊已
屬所依識支故上且順經若言四蘊下二引
異釋先引唯識即第三論引經證有第八識
下文當具引論文言所依現行之識亦唯頼
耶者以非色四蘊為名則名支之中已有識
竟故唯識云眼等轉識攝在名中此識若無
說誰為識釋曰故以第八為識支也恐有救
云名中識蘊是眼等五識支即是第六識故
故次論云亦不可說名中識蘊謂五識身識
謂第六羯邏藍時無五識故釋曰大小共許
初七日內無五識故故大乘以第七識為名
中識俱舍亦云名謂非色即是四蘊然其識

蘊意在第六又俱舍說唯約位說在於識後
不說與識同時互依上云羯剌藍等者此云
雜穢父母不淨為雜深可猒患為穢而言等
者此上初位等餘四位故俱舍摠云最初羯
剌藍此云薄酪也二云次生頞部曇此云胞
也三從此生閉尸此云軟肉四閉尸生健南

此云堅肉五次鉢羅奢佉此云支節此之五
位皆名色支此第五位亦六處攝下有三句
皆六處支偈云後髮毛爪等及色根諸相漸
次而轉增皆第五位攝若取一生皆名色攝
則六處觸受皆屬名色故云等也瑜伽論下
後引瑜伽俱有依根已見問明品即眼等色
根與識同時名為俱有意取色根等無間依
者要前念滅引生後念故此即瑜伽約三際出
因緣體文然此段論文數處引用今當具引
故彼論云何緣起體也此問答略說由三種
相建立緣起謂從前際中際生中際生已若趣流轉若趣清淨究竟云何
從前際中際生中際生已後趣流轉謂如有
一不了前際無明所攝無明增上力故如前諸
及與不動身語意業若作若增長由此新作所作業故說此識
識乃至命終流轉不絕能為後有生行生行
此識將生果時由外貪愛正現在前以為助
伴從彼前際既捨命已於現在世自體得生
在母胎中以因識為緣相續果識前後次第
而生乃至羯邏藍等位差別而轉在母胎中
相續果識與名色俱乃至衰老漸漸增長爾
時感生受業名色與異熟果又異熟識即依
名色而轉由必依託六處轉故是故經言名
色緣識俱有依根曰名色等無間依根曰名隨

其所應為六識所依依止彼故故乃至命終
諸識流轉又五色根若根所依大種若根處
所若彼能生大種曰色所餘曰名由識執受
諸根相續方得流轉故此二種依止於識相
續不斷由此道理於現在識緣名色名色緣
識猶如束蘆乃至命終相依而轉如是名為

從前際中際諸行緣起生中際云何從中際生已流轉不
絕當知此中依胎生者云何從中際後際
諸行緣起生謂中際已生補特伽羅受二種
先業果謂受內異熟果及境界所生增上果
此補特伽羅或聞非正法故或先慣習故於
二果愚由愚內異熟果故於後有生苦不如
實知由迷後有後際無明增上力故如前諸
行若作若增長由此新作所作業故說此識
名隨業識即於現法中名曰因識能攝
為緣故識生此識於現法中說無明為緣行生行
受後生果識故釋曰此上一段論文三節疏
要一出名色支體二亦證名色與識互依三
證二世立三際義下文略指應尋此文即四
七曰來者示其分齊論云名色下三舉論釋
共生之義然不示名色之相直說共生之義
然論兩句相續云名色與識共生故識名色
遞相依故今疏離而釋之則前句正釋共義
初地經云名色共阿頼耶識生故又云識下

出共所以云釋前共義者即上所引瑜伽之意亦同唯識第三證有第八之文論云又契經說識緣名色名色緣識如是二法展轉相依譬如束蘆俱時而轉若無此識名色自體不應有故謂彼經中自作是釋名謂非色四蘊色謂羯邏藍等此二與識相依而住如二束蘆更互爲緣恒俱時轉不相捨離眼等五識攝在名中此識若無誰爲識等釋曰上引論文具有三節初正證相依義二謂彼下前證四名故上云下當引論三眼等下前已引竟一段義周故復重引言如束蘆者如立二束之蘆二頭相依方得安立去東西倒去東西倒名色互爲緣義一師云隨所立名根境勢力於義轉變故說爲名問云何隨名勢力轉變荅謂隨名之義一師云隨所立名根境勢力於義轉變詮表即如牛字文所用已知互爲緣相四蘊何獨皆稱爲名第一師釋云在胎蒙昧未辯苦樂微有名而已此依分位六處之前識支之後可爾既二相依從生至死皆名色攝何得稱名俱舍論云名唯行攝何四皆名揔有四釋四蘊稱爲體名色揔故後義正辯入胎互爲緣義即今

此六觸攝之爲二前五名爲對觸意觸名增語觸觸雖無對所依眼等是有對故依主受名增語是名名能詮表增勝於語眼等五識唯緣青等不緣青名意識能緣青等亦緣於名從境立名名增語觸雖有三和下即俱舍意頌云於三受因異未了知名觸三受因者謂三受境境能生受故名爲因即出胎後三兩歲來即未了亡故不名受七受支俱舍云在嬉愛前受謂五六歲去至十四五來已了三受因差別相未起嬉愛但名爲受涅槃經云染著一愛名之爲受謂衣食愛俱舍頌云從此生六受五觸身餘心謂於六觸生於六受謂眼觸爲緣所生諸受等六中前五名爲身受依色根故色根聚集即名爲身身之受故意觸所生名爲心受心之受故領納於觸已如前釋此前四支下摠結行相若小乘說約位明支五皆現行今就大乘識支通種故四現行八愛支俱舍云貪資具嬉愛謂十五六後貪妙資具嬉愛現行未廣追求但名爲愛然疏中(勘云)等纏綿希求等者等餘二受纏綿約樂受希求通二故俱舍云從此三受引生三愛謂由苦逼有於樂非苦非樂受發生欲愛或有唯於非苦非樂受生無色愛即是中下皆唯識文九取支俱舍云遍馳求名取取謂貪也竒既長大貪五欲境四方馳求不憚勞倦愛取別者初起名愛相續轉盛別立取名雖攝餘惑下即唯識論正是彼論曾此經文然上二支者愛支初起即是現行當念即能熏識成種依此愛種而生於取取即現行是故經云愛增爲取(二十八)取下會四緣中愛望於取有因緣者以愛種子增成於取取即愛種之現行故故同一貪初心爲愛轉盛名取即此愛種便是取種是故二支皆遍種現十有支者俱舍論云有謂正能造牽常有果業由馳求故積集能牽當有果業業名爲有若言有當果故此則有者但是有無之義若言當有之果則有是三有故唯識云俱能近有後有果故則有有二義一者能有彼果二者當有今能有彼因從果稱故業名有然唯識論雖約二世有義不殊此約三世者對前揀濫十一生支言約增上緣者以經云從業起蘊名生故業是善惡生是無記異熟果故若約因緣從二取種親生於生義如前說始從中有下彰其分齊亦唯識文言從中有者中有下有三初正釋文諸衰變位者亦唯衰變者四十已來若俱舍云結當有名生從此捨命正結當有此位五蘊摠名爲生當來生支即如今識當來顯立以生名此與涅槃一無有一故云現在識名生現在名色六處觸受名爲老死據此經論生支位局唯初託胎名色位從皆屬老死不同唯識十二老死支疏文有三初正釋文諸衰變位者亦唯識文四十已後容顏漸衰即屬於老若俱舍云至當受老死義如生支說故上二支者第二示體然上引俱舍彼約分位緣起一一支下皆有彼位五蘊及無明顯故立無明名等言則十二支皆具五蘊也餘不結若隨本支體而故結此二具五蘊攝種現亦然雖是於苦不同上識通於種現欲令生厭下第三過妨略有三妨一云未來生死即現識等何以現在立五未來立二俱舍通此但云略果及略因由中可比二現在五果未來說二故云略果現在二惑過去說一無明故云略因由中已廣故初後略比二可知過此更說便爲無用上即論意若爾何不初後具說因果可比於中是故應言示迷本際因合一惑現所起惑明於生義如前說始從中有下彰其分齊亦唯識文言從中有者中有下有三初正釋差明示五位當果令猒合爲老死然唯識論雖約二世亦有此問論云何緣所生但立生老死所引別立識等五支荅云因位難知差別相故依當果位別立五支果位易了差別相故摠立二支以

顯三苦則今疏文舍於二意欲令起歿合立二支即是前意合立二支以顯三苦即唯識意謂生顯行苦老顯壞苦死顯苦苦唯識雖約種現不同三苦生歿三世宜用老非定有者亦唯識文應有問言老位極長何不別立荅意云謂有夭逝不至老故死時等下三有妨云別離憂悲等自少及長皆悉有之何爲附在老死支中通云多故復應問言老既不定何不附立荅云病又定附死立支病亦不定不遍兼不定故老遍三界故附立支諸趣界中除中夭者皆有衰相故復應問言名色不遍何故立支謂色界全欲界化生六處頓起何有名色唯識荅云定故立支胎卵濕生六處未滿定有名色支亦是遍有有色化生初受生位雖具五根而未有用爾時未名六處支故初生無色雖定有意根而不明了未名意處故有名色由斯論說十二有支一切一分上二界有即是唯識引於瑜伽第三十末十支也餘如前說然此一段下二以義重釋謂即於今生初迷諦理二即作業三業依初心爲識如下一念緣生但通取一生長時故云前後建立言唯生一種通取前者謂有問言既云一生在初託胎時今居有後那言一生故今荅云通取前來諸增長位皆從有起此有雖是過去之有但取所生以成十二亦可有支之後所起五蘊即名爲生既云義取不可赴定

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十三　馳二

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十四　馳四

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

後逆觀下初結成苦相有三節一二世因果相望唯取七苦爲苦樹惑業五因爲苦緣五種爲苦芽二果爲樹此瑜伽第十二又於下以因爲果云於現法中現法之時亦是二世之義若愛取潤則增長者亦潤行種及識種耳三又初下通取十二緣若因若果爲一苦樹無明發業故爲苦樹根若不發業不受後有果故識與名色爲苦樹身以識與名色從因至果互相依持爲生死體故次六入觸受依名色上開顯增長對境領受如枝依身而開別故約二世說但是因中約果說耳次愛取合潤成有決定當生故喻如花上十爲因故後二是苦果上三皆依二世後之一釋可通三世依過二因招識名色之體而爲樹身六入觸受現行開顯等爲枝已是苦樹竟依上復起當因故三爲花感當二果爲苦樹果則雖是一樹義有兩重無作無受下三結成於空者經有者字則似人空人空即上無我今無作受之體在因爲作在果爲受能作能受即是於我所作所受同號我所然我爲能作唯勝論義若數論師我非能作冥性能作既能作望我有同不同所作受等非局我所則自在等亦名作者故該一切因果之法名爲顯空是則無明亦爲能作行爲所作又行爲能受識等爲所受則亦無性皆悉空寂復作下四結成勝義者上顯無病所病有異今明空理一理無差故異上空故瑜伽說下二揔顯甚深於中有三初揔標言甚深者瑜伽第十問云如世尊說緣起甚深此甚深義云何應知荅由十種相應知緣起甚深之義謂依無常義苦義空義無我義釋曰下直釋十義但云依無常義者便列十義今疏取下釋意便揔配云六義依無常一義依苦等今初一從下二別釋初釋無常六義然此文難解如從自種子亦待他緣與第二句從他亦待自二句何別故每句中皆有兩義從自種子是自生義亦待他緣不自生義下三例之故雜集第四云又諸法不從自生亦不從他生不共不無因生非不自作他作因緣生是故甚深故不自生亦從自生不他生亦從他生不共生亦從共因緣生上三句中皆有二義若唯自種生非曰甚深若唯不自生亦非甚深故一句兼二方曰甚深正同中論因緣所生法即空即假即中之義雜集釋不自生等自有二義至第八門當知下揔結云若緣起理非自非他遣雙句者猶爲甚深況揔亡四句是故緣起最極甚深釋曰不見此論瑜伽難了故從自種子是自生義亦待他緣即以他遣自義二從他者是他生義亦待自者以自遣他義三俱從者共生義無作用者以無性遣共義四此二因性非不是有者以共功能遣無因義前之三句有無性緣生二義故皆有存亡第四句不立無因故唯有以共遣無因義耳五相雖成就而不礙滅六滅而似停初之四句就緣所生法以論甚深五六二句以所生法對有爲之相以論甚深前四以是緣生之法是故無常後之二句剎那滅故是故無常餘文可知由前緣下初約眞實智故瑜伽云應以幾智知緣起耶荅以二智謂法住智及眞實智云何眞實智謂如觀甚深義然瑜伽甚深之義皆性相對說如云從自種子是相亦待他緣是性謂以他破自顯不自生餘如上說今經逆觀唯顯不自生義不顯從自種子義以從自種子即是識爲種復起後有生及老死故此不說十義皆然故云由前緣相皆是似義十箇似義皆在相中故特由性相無礙故曰甚深云正在於此又無作作者下二約法住智結成甚深故瑜伽云云何法住智謂如佛施設開示無倒而知次重徵釋云如世尊言是諸緣起非我所作亦

非餘作所以者何若佛出世若不出世安住法性法住法界云何法性等荅是諸緣起無始時來理成就性是名法性如成就性以無顛倒文句安立是名法住由此法住以彼法性爲因是故說彼名爲法界釋曰但觀論文疏白明了論摠釋下初摠釋也先舉論謂十

二下二疏釋論遠公亦云不緣無我故曰愚癡謬執有我稱曰顛倒此言小局下別釋下二別開二倒前意由迷緣性故是愚癡無我故是顛倒以著我下論舉經意明迷於緣起不知從緣無眞實故即是愚癡疑惑不決即是顛倒謂無智下以

經釋成無智求有釋成愚癡滯斷常下釋成疑惑致緣相之相續釋疑是倒義今此菩薩下三却釋摠中事觀二倒相顯事義方明故在後釋三約一切相智觀文中有四一彰門所攝言及第二觀之一半者第二即依止觀依止有二一依第一義即是相續二依一心

即第二一心所攝門第一義一心故但半耳謂初成荅下二別顯二觀初染淨有二前意約因後意約果即雜集等染淨義相諦觀下三舉其二觀顯此爲勝以前二觀但有不知今具知不知爲染淨故深細也然上相續下四摠結一門深廣之相於中有三初成橫對

三乘三智三智之義前已配屬又初順下二局大乘三智然通因果雖無我所下三融其三智而成一心初空即假故不礙起悲二能所下假不礙空悲而無著三雙窮下中即空即假不滯自他自即根本他即後得四三觀下摠結無礙成般若因五一門下結歎深廣

而論經雖云下後釋立觀所以若取三界虛妄即是所作便屬世諦今取能作爲第一義心但是所迷非是能作有三能變謂第八識相應心所等流即七識中三性種子各生自現唯除第七七是無記非異熟因前是因緣此增上緣論云二果能上取觀名唯是能作今云三界唯心唯是心者但有內心無色香等外諸境界此云何知如十地經說三界虛妄但是一心作故心意與識及了別等如是四法

義一名異此依相應心說非不相應心說心有二種一相應心所謂一切煩惱結使受想行等皆心相應以是故言心意與識及了別義一名異故二不相應心所謂第一義諦常住不變自性清淨心故言三界虛妄但一心作是相應心今依法性故云第一義心以爲

能作言轉皆起作義亦轉變義者即唯識意彼論第三摠釋三能變云能變有二一因能變二界能變釋此二變皆云生起故彼論云一因能變謂第八識中等流異熟二因習氣等流習氣由七識中善惡無記熏令生長異熟習氣由六識中有漏善惡熏令生長釋曰

種子生現行名因習氣於中有二先標後釋等流即七識中三性種子各生自現唯除第七七是無記八不能熏故異熟因前是因緣此增上緣論云二果能非異熟因前是因緣故有八識生現種種相變謂前二種習氣力故有八識生現種種相釋曰即前二因所生現果謂有緣法能變現

者名果能變種種相者即第八識相應心所相見分等論別釋云等流習氣爲因緣故八識體相差別而生名等流果果似因故釋曰即以現識三性種子各自生現論云異熟增上緣感第八識酬引業力恒相續故立異熟生名感前六識酬滿業者從異熟起名異熟生

不名異熟有間斷故即前異熟及異熟生名異熟果果異因故釋曰八識是摠果故是異熟主主引生餘感六識業名之爲滿業等以上論文皆以生起而擇變義故疏云轉即轉生亦轉變義又下論中釋第二能變依彼轉緣彼云轉謂流轉顯示此識恒依彼識取所

緣故彼疏釋云流是相續義轉是生起義謂依第八或種或現相續起義又彼論第一釋由假說法有種種相轉云轉謂隨緣施設有異又云彼相皆依識所轉變而假施設又去變謂識體轉似二分釋曰言彼相者即上我法識體即是自證分此相見俱依自證起故上來正意爲證以起以變釋論轉字然已具於能變之相前後經疏皆要此文然此一文下二廣開章門於中有二初揔標舉唯識攝論等皆指準嚴一心作義廣開有十下下三開三爲十上三義中初一不開開第二爲次三開第三爲後六然皆從寬至狹二相見俱存者唯識正義四師各立己見問明今此從多故云相見八識心王及諸心所皆有二分當體即見分從并所變下即是相分相有二義一識所頓變即是本質識等緣境唯變影緣不得本質由有支等者影變因果已如上說三攝相不然初及四五皆唯識所破彼論

初云又爲開示謬執我法迷唯識者令達二空於唯識理如實知故此破凡外今文所無次論復云有迷謬唯識理者釋曰下皆護法廣破四師此標也次論復云或執外境如識非無釋曰此即有宗依十二處教執心境俱有是第一義論云或執內識如境非有釋曰此破清辯依空意空教撥識亦無論云或執諸識用別體同釋曰即大乘一類菩薩言八識體唯是一也如一水鏡多波像生即當此中第五義也論云或執離心無別心所釋曰親菩薩造唐三藏譯最初即云安立大乘三界唯心心意識乃別名此即經部覺天所計以有經言士夫六界染淨由心無心所相雖於蘊中亦有心所但於識上分位假立無別實有然清辯依空教撥諸識生時似外境現如眼有瞖見髮蜘蛛空強違中道而立唯境順世亦立唯四大種成有情故若依此義應有四句清辯順世有境無心中道大乘有心無境一切有部有心有境邪見撥無都無心境然其有王無所即此第四句今指經論與彼不同然第三義言

唯立見分此見亦即安慧所立一自證分謂多立有相見二分去相取見爲自證耳言二十唯識者亦名唯識二十論有二十偈故世親菩薩造唐三藏譯最初即云安立大乘三界唯心心意識乃別名之差別此中說心意兼心所唯遮外境不遣相應內識生時似外境現如眼有瞖見髮蜘蛛等於中都無少分實義釋曰此亦明唯心義復有一卷唯識論天親菩薩造後魏瞿曇般若流支譯細尋有是二十偈初偈云

文稍顯著先列二十唯識無境界以無塵妄見如人目有瞖見毛月等事偈竟問云初偈明何義答曰凡作論有三義一者立義即是初句二者引證即第二句三者譬喻即下二句下文廣釋亦明外相無實唯心現故名攝相歸見言觀所緣緣論者但有兩紙陳那菩薩造論云諸有欲令眼第五識以外色作所緣緣者或執極微許有實體能生識故或執和合以識生時帶彼相故二俱非理所以者何極微於五色設緣非所緣彼相識無故猶如眼根等釋曰此破前極微生識長行破意云眼等能發識識豈有微相故無所緣又偈云

和合於五識設緣非所緣彼體實無故猶如第二月釋曰觀長行意此破上和合以生識謂彼執言堅等多相和合一處有是現量境能發於識破意云和合法無實故如眼錯亂見第二月釋曰以無上二相唯有於識故名攝相歸見然陳那立於三分今言無相者相

馳四　八

實無故下正義云彼所緣緣非全不有內識如外現爲識所緣緣許彼相在識及能生識故釋曰長行內識似外境現爲所緣緣許眼等識帶彼相起及彼生識故結云諸識唯內境相爲所緣緣理極成也則非全無相相全屬識故曰歸見然上疏引皆賢首意欲成十義故後引之法相立識如前所引唯識論辯四攝數歸王下具名大乘莊嚴經論無著菩薩造有十三卷第四卷述求品第十二中有此意也論云自界及二光癡共諸惑起如是諸分別二實應遠離釋曰自界謂自阿賴耶識種子二光謂能取光所取光此等分別由共無明及諸餘惑故得生起如是諸分別二實應遠離二實謂所取實及能取實如是二實染淨應求遠離釋曰此說求染淨亦攝末歸本義第五卷初同此品說求唯識人云能取及所取此二唯心光貪光及信光二光無二法釋曰求唯識人應知能取所取此之二

種唯是心光即釋上半如是貪等煩惱光及信等善法如是二光亦無染淨二法何以故不離心光別有貪等信等染淨法故二光亦無二相偈曰種種心光起如是種種相光體非體故不得彼法實釋曰種種心光即是種種事相或異時起或同時起異時起者謂貪光瞋

馳四　九

光等同時起者謂信光進光等光體非體者如是染位心數淨位心數唯有光相而無光體是故世尊不說彼爲眞實之法釋曰上二偈即是正意也其釋曰字皆是論文五以本收末下其五六七三門全同問明但爲明其自淺之深故復重說耳後之三心即玄中具謂唯心所現故法性融通故等說上之十門下二約教分別即具五教涉權是始教就實通二一即終教終教亦名實教故其攝相歸性亦通頓教以後三教皆同一乘並揀於權故頓亦名實後三圓融即是圓教而言不共者圓教有二一同教二別教別即不共不共實頓故二同教者同頓同實故今顯是別故云不共若下同諸乘下約融通說若下同同教一乘即收次三就實若同於三乘亦收前四以其圓教如海包含無不具故第二本末依持門疏文有六一摽門分齊即八門半論云隨順下三引論正荅全同涅槃第十二卷

佛荅文殊義已見玄文中論云下五引他論證即四諦品亦見上文此觀有六下六依揔開別謂於世諦八門半中爲六觀故於中有三初列釋一一觀中文皆有二觀字已上依論摽名觀字向下是疏辯意因有自他故須二門即染依止名爲他因第二因觀名爲自因染有四句故攝三門他因即第三自業助成自思即第四不相捨離故皆染因攝過即第五三道不斷門謂惑業苦惑業集故護過即第六三際輪迴門說此能除外道三過三過如下不猒猒觀即第七三苦集成門凡小不猒菩薩猒故深觀即後三門四自求生不可得故無生而生故曰深觀豈同情取六中初二下二料揀攝六爲四初二染相者一即能依所依二即自因他因皆迷染相下三可知今初半門下三別釋初門於中有二初出論意觀因緣有分爲染者此論自釋何者是染分分即支義而此染下釋染依止此即論

馳四　十

主生起之文而但云因緣有分依止一心疏開釋之故本論云下二論解經具云此是二諦差別一心雜染和合因緣集觀疏文略耳以純眞不生下三疏釋一分別者即二取習氣二愛非愛緣起即諸業習氣全同唯識由諸業習氣二取習氣俱前異熟既盡復生餘

異熟也二合俱舍下即第二約義攝五於中有三初標列揀列唯四何言攝五下有例釋同時同體義此中下別釋刹那即消經文故今不必者初即識支二是行支三方無明故不依次而俱舍具有十二下云癡是無明思即是行猶依次第況不依次非一刹那謂行此貪下識支然有二義一依心起是大乘義即八識心復了別下即俱舍意於諸境界了別名識不生五識者十界即五根五境以十八界根識別故若明十二處攝識在根故云五識依生乃名十處五根加意故云六處大乘意根異識支故俱舍小乘即第六識是識支體故云住名色根爲六處彼疏釋云眼等五識住名色根故說五根以名六處難勝是五六處攝故貪必對境者釋觸也論云六處對餘和合是觸釋云餘謂識境釋取順經云是欲取若俱舍云與此相應諸纏名取彼疏釋曰即無慚無愧悭沉掉舉等與貪相應也

釋有順經云諸支生若俱舍云起身語二業名有老壞爲死全同論文刹那滅故是彼疏釋此若不斷下二略釋餘三緣起論云連縛者如品類足論謂徧有爲十二支位所有五蘊皆分位攝即此懸遠相續無始說爲遠續上皆論文釋曰連縛要因果無間相連起也

若情非情皆有生滅念念相續故刹那連縛徧一切有爲分位緣者要約順生受業及不定業三世十二支五蘊分位若遠續者即前後際有順後受業及不定業無始流轉如說無明有愛本際不可知等連縛緣者取相隣接相繫不斷彼疏釋云遠續唯隔越連縛唯無間遠續唯異熟因若兼無情亦同類因連縛定非異熟因非連縛故通同類徧行能作除相應俱有此二非前後故大小理通者二摠結亦是釋妨謂有問言今釋一乘唯一心法何以却引俱舍爲證故爲此荅一心之義小乘立六大有入等則不同也若一刹那具十二支則大小皆具非聖教量者結示令信也自古不爲此釋今摠約一念十二故以聖教量證非臆說矣言論主不釋殆似疎遺者論不釋令後誤解即似疎遺殆者遺者論主造俱舍論非是不知將爲易解故不解釋由論主造俱舍論非是不知將爲易解故遺者論不釋令後誤解即似疎遺殆者

故生有有因緣故生業業因緣故生煩惱煩惱因緣故生苦苦因緣故生苦善男子智者若能作如是觀當知是人能觀業苦遠公釋云此就五世以明因緣謂過去過去有二支煩惱因緣生煩惱者從彼過去過去煩惱生於過去無明也業因緣故亦生煩惱者從彼過去業行生於其次過去無明其次過去亦立二支煩惱因緣復生業者過去無明現在五果起於愛取煩惱因緣生於有者從現在有支生未來生老死支有因緣故生有者從現在有支生未來有現在世中善惡二業爲同類因生未來善惡業故其次未來出於三支有因緣生煩惱者從未來世所造業起未來世潤生煩惱煩惱因緣生苦者從未來生老死之果則未來無窮則無明非

無因老死非無果有無窮過故今答云今依推過去無明非墮自然復因宿習未來不得對治則苦果無窮因果相關故有五世五世之外更不關涉故非無窮若約三世輪環無無窮過二約大悲下此文有六一標觀名故論徵云云何餘處求解脫耶經明唯是下三

馳四　十三

以論意引經而爲對治於我等中求爲非於心中求爲是亦同淨名下四引例爲釋即問疾品因問空室之由尋末歸本有三重問答一問空當於何求答曰當於六十二見中求又問六十二見當於何求答曰當於諸佛解脫中求又問諸佛解脫當於何求答曰當於一切衆生心行中求然尋古釋略有三意第一意云執見乖空則顯空非是見佛解脫中無見則知見非解脫衆生心中無佛解脫當知諸佛解脫中則非衆生親契空矣即生公意二云空智因於見生則空智無性無性故智空諸佛解脫而有邪因正生邪亦空矣諸佛解脫因悟衆生心行則解脫空矣三者約其空體無二所以互求理無不徧此意近於今經今經正明於眞妄心求見妄性空悟本眞體如下當釋言阿賴耶者五會釋論文然唯識第三明第八識揔有七名故彼論云然第八識雖諸有情皆悉成就而隨義別立種

種名謂或名心由種種法熏習種子所積集故或名阿陀那執持種子及諸色根令不壞故或名所知依能與染淨所知諸法爲依止故或名種子識能徧任持世出世間諸種子故此等諸名通一切位釋曰前名心者望種積集此種子識唯望能生故不立也次論云或名阿賴耶攝藏一切雜染品法令不失故我見愛等執藏以爲自內我故此名唯在異生有學非無學位不退菩薩有雜染法執藏義故釋曰然準賴耶有三藏義故上論云此識具有能藏所藏執藏義故謂與雜染互爲緣故有情執爲自內我故釋曰言互爲緣即具能所二藏一能持染種種名所藏識是能藏謂現行異熟能持種子二是雜染法所熏所依則染法名能藏此識爲所藏起信疏云又藏自體於諸法中大乘法師云謂由七轉識熏成種子識體與種子無異性故亦隨所藏種子不離轉識藏在轉識中又爲第七之

馳四　十四

所執藏今但出二義闕所藏者約通無漏不說所藏次論云或名異熟識能引生死善不善業異熟果故此名唯在異生二乘諸菩薩位非如來地猶有異熟無記法故釋曰此通二乘無學十地菩薩以如來唯善無無記故次論云或名無垢識最極清淨諸無漏法所依止故此名唯在如來地有菩薩二乘及異生位持有漏種可受熏習未得善淨第八識故釋曰非煩惱依故名無垢今論唯舉二名者賴耶意在唯染阿陀那意在通淨略舉一對通爲所求處其理已同故疏云論主意明心含染淨求義云何下六別釋求相即示二無我觀先舉迷若我執亡下後明悟即捨賴耶名者唯識云阿羅漢位捨以三藏中無我愛執藏故羅漢捨若約菩薩義當八地已出三界言妄心斯滅真心顯現者即起信意前疏已引故下偈下引證先引當經具云了達三界依心有十二因緣亦復然生死皆由心所作心若滅者生死盡次云即妄滅也非心體滅者即闇引起信成經滅義故彼文云但心相滅非心體滅楞伽亦云若阿賴耶滅不異外道斷見戲論前疏已用即當第二者疏有二釋唯依第一義故唯約淨此明有支依持故通染淨第二釋中依真起妄者不了第

馳四　十五

一義諦名無明等故顯妄依真者十二因緣皆依一心如是而立故第三自業助成者然雜集論名建立支業各具二業故全同今經他因小通下三辯違以知無明異行故許其通而又不知無明望行具自他義但爲他因故云小通耳言自因有妨者以違論故論主

既引無明因緣生行證離前支則無後支明以無明為前行為後矣況自因緣內無有無明生無明支故大悲下二引二顯為證大悲觀中冥性即外道之自生與自性義同故以他因破其自生自生即外道從他生義故以自因被其他生一切初智中他因乃前為後之方便自因即為因緣之相此義極顯故舉酪喻正喻自因亦喻他因酪不從自生必假乳為因故此則乳為酪家他因以乳非酪故要從乳生不從蒲石等生故乳為酪家自因以若不要從乳生者因同非因故若無他義乳即是酪俱失因果三觀取意下第二摠結由大同故得引為證諸德下結彈然自因他因即俱舍等此有彼有此生彼生俱舍第九云云何世尊說前二句此問論荅云謂依此有彼有此生彼生於緣起決定故如餘處說依無明有諸行得有非離無明可有諸行又為顯示諸支轉生謂依此支有彼支得有由彼支生故餘支得生謂前際有中際得有由中際生後際得生又為顯示親轉二緣謂有無明無明生行或展轉力諸行方生有餘師說如是二句為破無因常因二論謂非無因諸行可有亦非由常自性我等無生因故諸行得生若爾便成前句無用但由後句此生彼生能具破於無因常因等故軌範師釋此二句為顯因果因果不斷及生云云有釋為顯因果住生云云釋曰上皆論文今當會釋此即雜集等及上經中是事有故是事有是事起故是事起起即生義已如前釋今且會二因前支有故後支得有即自因義以要不離前方有後故此生彼支別故故前第四生即他因義此支生時彼支之因緣識增為有者有無別體由愛取潤五種成有有即識種生支即識現行識種有生現故有得是生家因緣若說識支下二依不定此是唯識會對法意若以識種為識支行非有初愛是取家因緣者夫言因緣要辨體親生既愛增為取則愛是取種能生現取故為因緣識增為有者有無別體由愛取潤五種成有有即識種生支即識現行識種有生現故有得是生家因緣若說識支下二依不定此是唯識會對法意若以識種為識支行非識親因今以業種為識支故行得為識之因緣此則現行為種因緣識是業種如初章辯而集論下四會通他論先會集論助第四卷先摽彼有後依無明下顯其有義明是假說謂依無明俱時之思業之習氣與無明俱假說業種以為無明實是行種生行現行耳然集論中名建立支緣論云建立支緣者謂習氣故引發故思惟故俱有故建立支緣隨其所應依四緣相建立支緣且如無明望行前生習氣故得為緣由彼熏習相續所生諸業已生所緣一切法增上即能作若唯識論亦爾時現行無明能引發能造後有故一當於爾時現行無明能引發故為等無間緣二由彼發差別諸行流轉相

續生故思惟彼故為所緣緣三以計最勝等不如理思惟緣愚癡位為境界故彼俱有故為增上緣由彼增上緣力令相應思顛倒緣境而造作故四如是一切隨其所應令盡釋曰上於無明望行具作四緣既例一切令盡當知則十二支皆具四緣大乘法師釋曰此唯識論依於別體故互有無彼依分位故得皆具彼以無明為法之式例於餘支今唯識論且偏會之釋曰此大乘法師意似明唯識不曉彼意不合唯會無明與行故下疏云既約因言已合餘三則皆具四瑜伽論下二會大論第十說有三緣無有因緣上牒大論從依現愛取下會上有義大論言無上具說有上有四位不定假說此不須會但會二位實有因緣也依現愛取者會愛望於取有因緣義彼以愛增為取種生現故得為因緣今以現行之愛望現行取非從自種安得因緣言唯業有說者會前有望於生得為因緣前以

馳四　十八

識種起生現行得為因緣今以業種為有而起於生業非識體但為增上安成因緣故瑜伽云何故相望皆無因緣荅因緣者自體種子因所顯故今現行愛取非是種子以業望生非自體故大乘法師云若無此論難釋瑜伽上四位下第二料揀非唯識論是疏意耳

尋上可知無明望行者二辯餘二緣自有三義初三位具二先舉論文從並以下疏釋並以現行相望總出有二緣所以言無間引生者明有等無間緣要是現行心心所法前念謝滅引生後念故無明心心所滅引行思心愛心所滅引起取心此中愛支亦約現行生及老死但是識與名色增長衰變增長心滅引生衰變故此三位有等無間言行等思心可反緣故者明有所緣緣等者等於取及老死謂行之思可得反緣前無明支故無明支即是行家所緣緣也二取亦心所故得緣愛愛是取家所緣緣也老死心所可緣於生生即老死所緣緣也皆言反緣者後支緣前故有望於生者此即第二二位相望但具一緣此上論文以種望現下釋上等無間義以等無間要是現行心心所法相引生故今有是種子生是現行安得有之受亦種子愛是現行故非無間所生現行者釋有所緣緣義生

馳四　十九

是現行能緣有種愛是現行能緣受種故有及受為所緣緣餘支相望者三明全無二也餘支者即更有六位相望總無二緣謂行望識識望名色名色望六入六入望觸觸望受支取望有支所以無等無間者其果皆非現心心所相引生故謂識等至受皆是種子有

亦種子行為識因取為有因雖是現行所生識有即是種故非等無間所以非所緣緣者既非現行心心所法何有緣慮此中且依下三結例無方亦唯識論意於中有二先舉論文然其論中乃有四重一依隣近則異隔越或唯越一越二越多二依順次則異逆次唯將無明作行之緣不以行為無明緣等三依不相雜亂異於雜亂若集論說以無明望行乃取無明其中行種而為無明故是雜亂四依實緣起說者異於假說如向無明俱時業之習氣實是行種假說無明後之二義大同小異異此相望者即異上四義是向鈔中所異是也既異隔越等故疏云以其逆順各有次第及超間故且約第一隔越者如無明與識等五及有但一增上唯能生起彼種子故無明與愛取老死為二緣謂所緣緣增上緣餘一切緣準此可知二約逆次者亦有隣次隔越今合說之老死與生愛取行無明為二緣謂所緣增上餘但增上三若相雜亂有二一順二逆順中有隣次隔越如對法前無明望行是隔越與前實緣不殊亦約識等五種而說若約當生隨其所應逆次之中有隣有間此應思準上言緣起說此約增上說然有遠近乃至諸支一一應作然此中識等五依

當起位諸支隔越逆次超間相雜為緣一一
思準為緣既多義下四會通經意於中有二
先明經中但有增上揔言為生起因故若雜
集六因名成起相非謂隣近緣如無明望行
由此無間生當有故又約因言者二揔明具
四如雜集說兼約位故但言生起因不定增
上故若瑜伽意生起即是增上緣耳故論問
云若諸支相望無因緣者何故說言依因果
體性建立緣起耶荅依增上緣所攝引發因
牽引因生起因故說名為因故大乘法師釋
云即以此文證生起因唯說增上緣然生起
因若別說者十因之一言十因者瑜伽三十
八菩提分品云一隨說因二觀待因三牽引
因四攝受因五生起因六引發因七定別因
八同事因九相違因十不相違因謂一切法
名為先故想想為先故說是名彼諸法隨說
因觀待此故此為因故於彼彼事若求若取
此名彼觀待因如觀待手故手為因故有執
持業觀待足故足為因有往來業觀待節為
因故有屈伸業觀待飢渴為因故於諸飲食
若求若取隨如是等無量道理應當了知觀
待因相一切種子望後自果名牽引因除種
子外所餘諸緣名攝受因即諸種子望初自
果名生起因即初種子所生起果望後種子

所牽引果名引發因種種異類各別因緣名
定別因若觀待因若牽引因若攝受因若生
起因若引發因若定別因如是諸因揔攝為
一名同事因於所生法能障礙因名相違因
此障礙因若闕若離名不相違因餘如彼釋
下次復云此一切因二因所攝一能生因二
方便因當知此中牽引種子生起種子名能
生因所餘諸因名方便因釋曰意明三五是
能生因次即云因復有四種一因緣二等無
間緣三所緣緣四增上緣當知此中若能生
因名為因緣若方便因是增上緣等無間緣
及所緣緣唯望一切心心所法前生開導所
攝受故所緣境界所攝受故方生方轉是故
當知等無間緣及所緣緣攝受因攝餘如彼
論廣明釋曰彼論中十因別義今云生起因
即十因中第五因也即增上緣今疏依通更
以別理前能生後或親因生或是增上或等
無間或為所緣通云生起如分位緣生位位
五蘊故容具四緣如上集論說耳十因之義
唯識廣明四緣之義廣如二論今但略知名
目大意以消經耳其十二支下二釋自業於
中先指前不欲繁詞故不見下五結彈古釋
遠公云不知雖是無明死支為主攝屬死支
如似生時亦有結業名為生支即是云云不

見論意若以一支兼餘支者則須無明徧於
十二何獨死中偏說無明今明老死能生無
明故為此釋諸德既昧故曰云云此有四下
先揔釋也為揀濫故昔人見論云顛倒因有
三種後列乃四或欲合前二以應前三不知
上三是邪因故併云顛倒後一自是無因邪
因無因合成四過一性即冥性下二別釋四
因初性因中先正釋後前云下對一心門揀
濫所以揀者由此冥性是其外理今云行非
者取其能知得解脫故名為行僧佉之計廣
如玄中二即等者此即名也姓迦旃延言計
自在天者涅槃第十七吉德大臣之所師事
謂闍王言如王所言世無良醫治惡業者曰
今有大師名迦羅鳩馱迦旃延一切知見乃
至云為諸弟子說如是法若人殺害一切衆
生心無慚愧終不墮惡猶如虛空不受塵水
有慚愧者即入地獄猶如大水潤濕於地一
切衆生悉是自在天之所作自在天喜衆生
安樂自在天瞋衆生苦惱一切衆生若罪若
福乃是自在之所為作云何當言人有罪福
譬如工匠作機關木人行住坐卧唯不能言
衆生亦爾自在天者譬如工匠其木人者譬
衆生身如是造作誰當有罪如是大師今者
近在王舍城住唯速往詣若得見者衆罪消

滅王即荅言審有是人能滅我罪我當歸依
云刪闍夜者即名也是毗羅胝之子涅槃中
云實德大臣為闍王說云刪闍夜為諸弟子
說如是法一切衆生若為王者自在隨意造
作善惡悉無有罪如火燒物無淨不淨下取
意引如地普載如水俱洗如風能吹乃至云
如秋髡樹春則還生雖復髡斫實無有罪一
切衆生亦復如是此間命終還生此間以還
生故當有何罪一切衆生苦樂果報悉皆不
由現在業果因在過去現在受果現在無因
求來無果以現果故衆生持戒勤修精進遮
現果惡以持戒故則得無漏盡有漏業以盡
業故衆苦得盡衆苦盡故便得解脫惟願大
王速往其所四無因者阿耆多名也翅舍欽
婆羅弊衣也亦有云阿耆多翅舍皆名也即
悉知義大臣所師經云阿耆多一切知見云云
告諸弟子作如是言若自作若教他作若自
斫若教他斫若自炙若教他炙若自害若教
他害若自偷若教他偷若自婬若教他婬若
自妄語若教他妄語若自飲酒若教他飲酒
若殺一村一城一國若以刀輪殺一切衆生
若恒河已南布施衆生恒河已北殺害衆生
悉無罪福無施戒定等上已釋竟疏因此便
引涅槃餘之三師第四無所畏大臣師尼健

陀若提子告諸弟子言無善無施無父無母
無今世後世無阿羅漢無修無道一切衆生
經八萬劫於生死輪自然解脫有罪無罪悉
亦如是如四大河所謂辛頭河恒河博叉私
陀悉入大海無有差別一切衆生亦復如是
得解脫時悉無差別五藏德大臣所宗即末
伽梨俱賒離子為諸弟子說如是法一切衆
生身有七分何等為七地水火風苦樂壽命
如是七法非化非作不可毀害如伊師迦草
安住不動如須彌山不捨不作猶如乳酪各
不諍訟若苦若樂若善不善投之利刀無所
傷害何以故七分空中無妨礙故命亦無害
何以故無有害者及死者故無作無受無說
無聽無有念者及以教者常說是法六即日
月稱大臣所宗富蘭那說如是法無黑業無
黑報無白業無白報無黑白業無黑白報無
有上業及以下業上已略明六師之計廣如
諸論三約一切相智觀然論但云因緣有支
二種業能起因緣事故今疏乃義加解脫方
便又二業中經文後一為起後因疏意云若
無自業何能起後故云二業為起後方便第
四不相捨離門自因之義下相先指前章疏
云唯從無明生行等名自因是也又論云下
二引論廣釋於中亦二先標即論主生起之

文引論不盡此下更云何者是無明等因緣
行不斷助成故釋曰此是論宗先舉經釋成
自因以易故不引又與下廣釋義同故略不
引然無明等自生因觀是自義緣事二字是
其因義謂離前支下第二廣釋即下釋經論
文釋自因義然具足論云自因觀者不相捨
離觀故離前支無後支觀故不離無明則成
行觀若不離無明有行者不應言無明緣行
若離無明有行成者異則不成是故偈言衆
因緣生法是則不即因亦復不異因不斷亦
不常釋曰今疏以言間論之釋對文可見今
更委釋此中疏取論意但以不即不離成自
因義不即故因義成不離故自義成於中疏
文有其三段一順釋明要具不即離義自因
方成然文但有不離之言意則已有不即之
義於中離前支無後支者以義標次如不離
無明有行等則指經釋成並同論文但初闕
不相捨離之言中間加一如字即出彼論從
則無明唯是行因是疏釋論意成其自義以
是自故下結成二義謂自及因義即是論經
然今經文一時併舉不斷助成若論經文亦
各別歷十二因緣云是中無明緣行者無明
因緣令行不斷助成故行緣識者行因緣故
令識不斷助成故等今初論意云以無明令

行不斷為自義助成是因義助成是不即令不斷是不離故上標云自生因觀是自義緣事是因也自生因觀即令行不斷緣事即是助成若雖不離下第二反釋太離則無明不一行不得言無明與行為緣太離則無明不一於行何殊色於行耶不即不離下結示正義 二十五

於中有二先標言二義成矣者即不斷助成之二義也初句泛舉下疏釋論偈謂初句泛舉一切因緣生法非局此十二因緣二三兩句明不即離第四一句結歸中道非斷常義初一是想正是因滅不常果續不斷之義故云不即故不常即乃因至於果便墮於常言不異故不斷者從因生果是果續義故是不斷異則果不續因便墮於斷次下三義於此開出而取意別又不即下第二意於不即不離二義之上各成不斷不常初言不即因故果不斷因不常者不即則有果故果不斷因不與果俱故因不常次云不異因故果不常因不斷者果從因生故果非常不異則因能生果故因不斷此上因果交絡明不斷常又以不即下第三又以不即故因果俱不斷等者當一句上即具不斷不常不即有因有果故俱不斷不異故因果俱不常者此義難見故釋曰非無因常不異則果從因生故非無因不斷常乃有二義一如涅槃云是諸外道無有一法不從緣生是故無常如來佛性虛空不從緣生是故為常則是真常非此所明二者外道所計微塵世性前無有因故說為常此是邪常是今所揀又亦反下第四又亦反此者應云不即故因果俱不異故因果俱不常不異故因果俱不斷斷不斷義易故更不釋謂不異則從因有果俱不斷滅不斷不常難見故今釋云非斷非常即是行行時有行俱無明非翌業令後不斷助成後支故疏正意在其後解後逆觀論云下有二先引論然經文中亦歷十二云無明滅故則行滅無明因緣無行滅不助成故行滅故則識滅行因緣無識滅不助成故等而論云先際後際滅中際亦無者意云若前際無明行無中際五果則無後際愛取有無中際五果後更不生摠顯無因則無果義而謂愛取有為後際者即次第六段三際輪迴門中將愛取有以因從果名後際故不說下此釋上論是故不說之言而有二釋

無繫者云何繫縛佛荅以煩惱鑁繫縛五陰因此便說名色繫縛衆生繫縛名色等師子吼難云若名色繫縛者阿羅漢未離名色亦應繫縛佛荅云善男子解脫有二種一子斷二果斷言子斷者名煩惱斷未斷果故名果繫縛又引油燈以喻煩惱衆生釋曰此明為前約經明故云不斷助成後約論意故云不斷不常以為一致上五釋中初一望次三即從摠開別此一望前四即合於前開故令思之以成深觀一子時下即釋自因自果之言疏中二釋義前已廣引今但釋論子果之言正順論意亦順涅槃第二十九師子吼問陰 二十六

因不斷者果從因生故果非常不異則因能生果故因不斷此上因果交絡明不斷常又以不即下第三又以不即故因果俱不斷等者當一句上即具不斷不常不即有因有果故俱不斷不異故因果俱不常者此義難見故釋曰非無因常不異則果從因生故非無因不斷常乃有二義一如涅槃云是諸外道無有一法不從緣生是故無常如來佛性虛空不從緣生是故為常則是真常非此所明二者外道所計微塵世性前無有因故說為常此是邪常是今所揀又亦反下第四又亦反此者應云不即故因果俱不異故因果俱不斷斷不斷義易故更不釋謂不異則從因有果俱不斷滅不斷不常難見故今釋云非斷非常即是行行時有行俱無明非翌業令後不斷助成後支故疏正意在其後解後逆觀論云下有二先引論然經文中亦歷十二云無明滅故則行滅無明因緣無行滅不助成故行滅故則識滅行因緣無識滅不助成故等而論云先際後際滅中際亦無者意云若前際無明行無中際五果則無後際愛取有無中際五果後更不生摠顯無因則無果義而謂愛取有為後際者即次第六段三際輪迴門中將愛取有以因從果名後際故不說下此釋上論是故不說之言而有二釋

無繫者云何繫縛佛荅以煩惱鑁繫縛五陰因此便說名色繫縛衆生繫縛名色等師子吼難云若名色繫縛者阿羅漢未離名色亦應繫縛佛荅云善男子解脫有二種一子斷二果斷言子斷者名煩惱斷未斷果故名果繫縛又引油燈以喻煩惱衆生釋曰此明為前約經明故云不斷助成後約論意故云不斷不常以為一致上五釋中初一望次三即從摠開別此一望前四即合於前開故令思之以成深觀一子時下即釋自因自果之言疏中二釋義前已廣引今但釋論子果之言正順論意亦順涅槃第二十九師子吼問陰

因不斷者果從因生故果非常不異則因能生果故因不斷此上因果交絡明不斷常又以不即下第三又以不即故因果俱不斷等者當一句上即具不斷不常不即有因有果故俱不斷不異故因果俱不常者此義難見故釋曰非無因常不異則果從因生故非無因不斷常乃有二義一如涅槃云是諸外道無有一法不從緣生是故無常如來佛性虛空不從緣生是故為常則是真常非此所明二者外道所計微塵世性前無有因故說為常此是邪常是今所揀又亦反下第四又亦反此者應云不即故因果俱不異故因果俱不斷斷不斷義易故更不釋謂不異則從因有果俱不斷滅不斷不常難見故今釋云非斷非常即是行行時有行俱無明非翌業令後不斷助成後支故疏正意在其後解後逆觀論云下有二先引論然經文中亦歷十二云無明滅故則行滅無明因緣無行滅不助成故行滅故則識滅行因緣無識滅不助成故等而論云先際後際滅中際亦無者意云若前際無明行無中際五果則無後際愛取有無中際五果後更不生摠顯無因則無果義而謂愛取有為後際者即次第六段三際輪迴門中將愛取有以因從果名後際故不說下此釋上論是故不說之言而有二釋

編於前後亦廣在初門　二十七末

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十四　馳四

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十五　馳五

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第五三道不斷名攝過者觀即唯識論惑苦相攝門過去下約強弱分別過述本際建立生死強愛取引果強從其本末下二本末分別無明是本過去說之愛取是末現在說之

馳五

前則約用此則約體此亦俱舍以略攝廣中云三煩惱二業七事亦名苦略果及略因由中可比二釋曰上二句正以惑業苦攝十二下二句解妨謂有問云一種是惑何以前際唯一無明中際分成愛取一種是苦何以後際唯二具中五耶故為此通後際二是略果前際一是略因由中之五比知後二由中之二比前之一若更廣說便為無用但出略廣不出略之所以唯識則有若約二世下是唯識論即釋能生後問答分別故彼論中前有問言何緣發業惣立無明潤業位中別立愛取答曰雖諸煩惱皆能發潤而發業位無明力增以具十一殊勝事故謂所緣等廣如經說於潤業位愛取偏增說愛如水能沃潤故要數溉灌方生有等且依初後分二愛取無熏發義立一無明釋曰上皆論文以論對疏廣略可知然彼論問乃有二意一問立名不同一種是惑前立無名明後立愛取等二問廣略有異故問惣立無明別立愛取故下答中具有二問先答立名不同約勝劣門後要數溉灌下答中二問發業潤業熏不熏故斯則出於廣略所以言十一殊勝事者緣起經說一所緣殊勝偏緣染淨故二行相殊勝隨貞顯妄故三因緣殊勝惑業生本故四等起殊勝非能發起能引能生所生緣起法故五轉異殊勝隨眠纏縛相應不共四轉異故六邪行殊勝依諦起增益損減行故七相狀殊勝微細自相偏愛非愛共相轉故八作業殊勝作流轉所依事作寂止能障事故九障礙殊勝障礙勝法故十隨轉殊勝乃至有頂猶如轉故十一對治殊勝二種妙智所對治故故不說餘亦名發業支言且依初後者謂愛取初後分愛取二以愛為初取為後故其實有多現行潤也業亦有二者亦唯識論如初章說三道皆言下亦是釋於始終之難顯無始終先正釋後引證前中從三煩惱生於二業者從一無明

馳五　二

生一行業從愛取二生一有業二業生七苦者從一行業生識等五從一有業生生老死故七復生三者識等五苦生愛取二生死二苦生無明故上云不了知故生死流轉如淨意菩薩者彼論偈與此相應偈云三偈十二句煩惱初八九業二及與十餘七說為苦三攝十二法從三故生二從二故生七從七復生三是故如轉輪一切世間法唯因果無人但從諸法空還生於空法若準俱舍亦為通難故論問云若緣起支唯十二者不說老死果生死應有終不說無明因生死應有始或應更立餘緣起支餘復有餘成無窮矣答云不應更立然無前過此中世尊由義已顯云何以顯頌曰

從惑生惑業從業生於事從事事惑生有支理唯此釋曰初句有二一從惑生惑者謂從愛生取二從惑生業者謂取生有無明生行次句有一義謂從行生識及從有生生皆從業生事第三句有二義一從事生事謂識生名色乃至觸生受及生生老死二從事生惑謂受生愛義亦應有老死生無明上一事字即是能生下事惑字即二所生從生二字兩徧用之第四句結釋酬難謂諸有支唯此十二道理足矣上所引論文則小異義意大同

馳五　三

如二束蘆者謂因果互依初門已有但約識與名色互依今通十二回緣然要云束蘆者又取中空十二回緣相有名生虛無名滅生威假集亦如束蘆計苦行心者正是邪見亦見戒取亦是愚癡上業此惑皆集諦故是苦因非解脫因此亦即是宿作因外道並如前

說三一切相智觀即第五入諦觀者疏有二
釋前正論意又體三道下二即大合意下都
結中當更分別第六三際輪廻門二際不同
下二釋三際唯識分四一敘意合能所引者
初二能引次五所引要一世故十因下正立
直至斷常皆是論文其生報定同後報便異
是義釋耳此則下結成論意故彼論次云施
設兩重實為無用或應過此便致無窮釋曰
言無窮者若愚前際說過二因更有愚於前
前際者二因猶少應更多說若謂愚於後際
說二果者亦有愚於後後際者二果猶少應
更說多若爾下會通彼論成三際義二依智
論下即第二釋言生引俱開者然俱舍中不
說生引今約大乘又對唯識合能所引故云
俱開是故結云三道抗行謂無明行即是能
生非要愛等潤竟方能三依此經者即第三
釋即是大乘有三世義唯識判三為小乘者
特違至教言為遮前七定同世者即上唯識
言為遮愛等但是潤故者所遮亦是唯識論
意今明愛等同無明行具發潤等示因招果
者正說以因從果所以示果過患由愛等因
應猒因故亦通妨難謂有問言前之二世當
世以明何得未來以因從果答意可知則能
所下結示本義謂能引之二許有能生能生

之三必有能引所引之五通其所生而言容
有者以大乘中雖說三世而於五果通種及
現約為種邊但為所引約現行邊即是所生
未潤之二但名能引已潤之二即名能生發
業愛等但名能引已潤愛等即名能生故皆
容互有明文昭然者結彈唯識非不許其立
二世義取二非三故為非耳如是等者亦是
遮難恐有難言經但說二支在於過去論主
何為反覆相屬故今答云要知過因能招現
果必從過去二因生方能護於先業等過如
下當釋現在等者此亦通難謂有問言前說
無明行之二因唯對現在反覆相成今明現
五亦應反覆何因兩向故今答云前來二因
因謝過去故須對現以說彼因現果已成方
知彼因招果不失今之現在非獨酬於過去
之因復依現招未來果故兩向明之若更
相成不異前二復應難言前說無明已說現
果酬於過因今何重說是過去果此應答云
前酬過去為成過去今說過招為成現在故
非重也所以二法兩向明之此未來因者上
句釋成亦是通難謂有難言現在愛等從果
名未過去無明等何不從果而名現邪故今
答云未果未至從果名未知其決得令其生
猒過因已謝何得名現復應問言現在愛等

從果名未現在識等應從因名過亦如向答
未因決得故從果名未現在已得要名過復
應問言釋前過現反覆兩向今辯未來何以
但將因對果耶答前二經文直說過現不說
相成故論相成今此經文經自將現對於未
來故論不釋一往定者結成上義謂說一分
三世名為一往理數如是稱之為定對下展
轉故云一往是一向理故已知三際下第二
護過於中有二先過一一過內文皆有三初
標名二徵釋三辯所從所從是疏標釋皆論
前之二過以前望後後之一過以後望前由
無明行在報前故未受果報業已謝失果在
於後望前之業以成過故然過去下初汎明
不受報業今言一未作者此言難解謂若未
作則未名業故今依瑜伽其未作業名為不
作論第九云不作業者謂若不思業若不思
已不起身業語業釋曰據此不作即任運所
起非故意思設爾有思又無思已不起身口
故不受報故九地釋表無表業云作無作作
即身口無作即意如殺盜等心雖欲作不形
身口故不受報若全不作名不受報何要待
言又何得論云業有三種不受報耶不作即
無業故二未潤可知而論但云作已未得報
其未潤言是疏義加三得對治者即瑜伽中

名不增長業不增長業總有十種一夢所作
業二無知所作業三無故思所作業四不利
不數所作業五狂亂所作業六失念所作業
七非樂欲所作業八自性無記業九悔所損
業十對治所損業除此十種所餘諸業名為
增長今無明下二舉今經明得報義於中有
二先正明對前三不得報今無明緣行則顯
已作者此揀第一未作業也既為無明所發
之行此行要是能感當報故非向来不思之
業現識等者則前無明行等已得潤竟故令
受果此則過去二因具含發潤愛取有者謂
若得對治不應依現更起愛等此後更有論
反釋云若斷愛取雖有作業則無明行不能
生有釋曰則顯現在亦有無明與行是所潤
等觀此論意則過二因具於發潤但舉發業
之名現在愛等亦有發潤但顯潤名故上疏
云皆容互有思之亦可現在愛取不潤過去
後報之業故不能生有於已作下二結酬外
難上立三過語雖影略摠相皆由無異因故
異因即我今明不要我為異因即已造已潤
不得對治而為異因此語是前說過後論論
出三過竟云此三種過以見過去世等異因
故受生報等差別故釋曰上論摠出其過摠
明荅之今出過所以竟方用結酬已潤則受
下四正明護過三過即為三別今初雖一身
中具六道業潤者先受那得一時此即已潤
異因既自下護第二過二報即是生報後報
此即已造為異因若已下護第三過即不得
對治為異因言勢力續故者小乘則是後後
曾何種類所有無知等亦即俱舍云說前後
中際為遣他愚惑故彼論云契經何故唯說
力三過度矣者結也然十二緣下第二結示
請過去二因即含有愛等能潤業等必依過
去識等上起始生終死等過具十二矣現七
果上起發潤等現亦具矣然七事中五即生
死而摠別分故說具七當雖說二同現亦具
二必有五又起因故是以上言皆容互有並
有情故有上偈釋云世尊為遣三際愚惑故
說緣起唯約有情問如何有情前際愚惑謂
於前際生如是疑我於過去世為曾有非有
何等我曾有云何我曾有釋曰此有三疑初
疑我有無二疑我體性為即蘊我離蘊我耶
三疑我差別為當常我無常我耶問如何有
情後際愚惑荅謂於後際生如是疑我於未
來世為當有非有何等我當有云何我當有
釋曰三疑如前但曾當有異耳問如何有情
中際愚惑荅謂於中際出如是疑何等是我
此我云何我誰所有我當有誰釋曰此有四
疑何等是我者疑我自性也此我云何者疑
我差別也我誰所有者疑我因也謂此現在
我過去誰因所有也我當有誰者疑我果也
謂我當有誰果也為除如是三際愚惑故經
唯說有情緣起以契經說苾芻諦聽若有苾
芻於諸緣起已生諸法能以如實正慧觀見
彼必不於三際愚惑謂我過去為曾有非有
化勝亦是瑜伽緣起差別故瑜伽云緣起差
別云何謂於前際無知等如經廣說於前際
無知云何謂於過去諸行等起不如理分別
謂我於過去為曾有耶為曾無耶曾何體性
曾何種類所有無知等亦即俱舍云說前後
中際為遣他愚惑故彼論云契經何故唯說
有情故有上偈釋云世尊為遣三際愚惑故
說緣起唯約有情問如何有情前際愚惑謂
於前際生如是疑我於過去世為曾有非有
何等我曾有云何我曾有釋曰此有三疑初
疑我有無二疑我體性為即蘊我離蘊我耶
三疑我差別為當常我無常我耶問如何有
情後際愚惑荅謂於後際生如是疑我於未
來世為當有非有何等我當有云何我當有
釋曰三疑如前但曾當有異耳問如何有情
中際愚惑荅謂於中際出如是疑何等是我
此我云何我誰所有我當有誰釋曰此有四
疑何等是我者疑我自性也此我云何者疑
我差別也我誰所有者疑我因也謂此現在
我過去誰因所有也我當有誰者疑我果也
謂我當有誰果也為除如是三際愚惑故經
唯說有情緣起以契經說苾芻諦聽若有苾
芻於諸緣起已生諸法能以如實正慧觀見
彼必不於三際愚惑謂我過去為曾有非有

等釋曰大小論殊其旨皆一今三際無我斯惑自亡故以三際化彼凡夫除其我愚信入無我修無我行為化之勝第七三苦聚集門二乘下通妨恐有問言四禪已上皆唯行苦二乘已超何言不歇故有此通此有二意一約界內無即涅槃十二云苦有無量相非諸聲聞緣覺所知二及變易苦謂出三界究竟無餘故順中自有三門一隨相增減門二實理徧通門三三受分別門上二即唯識三苦分別門第三即三受分別門引論廣釋令初即隨相增減門觸對生苦者因於苦緣生於苦心故云苦苦然其觸受既通三受偏言苦苦者就增說故亦訶責故老死壞生者此遮外難恐有難言老死無樂何名壞苦故為此釋則壞苦有二一者壞二是壞業正能壞生即是壞業得名壞苦若準瑜伽下二引論廣釋於中有二先舉論即理實徧通門正唯識文瑜伽同此若依捨受下二釋上壞苦十一之言除老死故以此三苦下三釋成老死無捨受言即三受分別門也二苦皆言下四釋少分全分若是下諸有漏法刹那性故有是下釋二少分而有二義一二苦不徧捨受故名少分又是下壞及苦苦各不相攝兼無捨受故各不攝二以壞苦中無有苦受苦苦之中無樂受故此四即涅槃下疏釋上論如次配其四德等故涅槃下唯證第四我相隱故不如實知者此即論文從此即下疏釋上論無故疏指論我然論標名有增上慢釋中即無增上慢即增上慢從本說故若知下釋非增上慢言又不如實知者涅槃云聲聞有苦有諦而無真實故第八因緣生滅門初觀有三一釋觀名二義名深一無生故二生與無生無障礙故是計是依者計是破邪之能是理者是顯理之所是藥者是破邪之能若望顯理理為所顯今用不為理令於自等而見於理見理因不故以不為能顯後窮眾因緣復次若從自體生則一法有二體一謂生二謂生者若離餘因從自體生者則無因無緣又生更有生生則無窮釋曰據此即以果體為自也二通對法先明三句無生後辯不礙三作初云不從自生者謂一切法非自所作彼未生時無自性故釋曰此之釋自同青日意論云不他生者謂依諸緣非作者故不共生者即由於此二種因故釋曰二種因者即指上二句自他二句各既不生合亦不生後辯三作云然非不作他作因生故甚深此意以三作釋不無因故云緣望於果有功能故因望於果亦然合上為三作故既從三作故說非無因緣復次若從自體生則一法有二體一眾因緣復次若從自體生則一法有二體一謂生二謂生者若離餘因從自體生者則無因無緣又生更有生生則無窮釋曰據此即以果體為自也二通對法先明三句無生後辯不礙三作初云不從自生者謂一切法非自所作彼未生時無自性故釋曰此之釋自同青日意論云不他生者謂依諸緣非作者故不共生者即由於此二種因故釋曰二種因者即指上二句自他二句各既不生合亦不生後辯三作云然非不作他作因生故甚深此意以三作釋不無因故云緣望於果有功能故因望於果亦然合上為三作故既從三作故說非無

他他亦自言我即是自指此為他故其兩人皆有於自破此人自他人之自亦已亡故從自他不立下即雙用自他破共生義如二盲人離不見色合豈見耶從有因尚不生者即以三作破無因耳此中非謂非是無因而立有因舉況以釋因緣和合合是生義尚不得生豈用無因而立生義故四句求生生不可得無生之理顯然可覩正理既顯計何由生二約因緣者即就前計以因為自以緣為他而顯理也然對法初散釋亦以破自為先故云又有差別謂待衆緣故非自作雖有衆緣無種子不生故非他作彼俱無作用故非共作種子及衆緣皆有功能故非無因生是故如是說自種有故不從他等一如今疏釋曰初句以自破他如於外法以穀子為自水等為他內法識種為自業種增上緣為他若無種子決不生果故不他生次句以他破自故云待衆故非自作次無作用故不共生即以和合無性破共次有功能故非無因者以共破無因言論解同此者今取論解同對法也如下釋文中辯彼論結云若緣起理非自非他遣雙句者猶為甚深況揔亡四句是故緣起最極甚深若爾下釋妨揀濫古人多以非無因是從因生故為此問荅引中論證唯證

馳五 十一

假他破自以自破他等已如前說故此論難見意云汝立自性而能生者不合更假其餘因緣若有自性而復假緣則此自性應在緣中今水土緣中無穀自性明不自生下二句者即以無作用破共非立無作用生以共破無因非立因也此別顯無生義故今審詳使物莫濫若顯甚深次下當說二約無礙下此門更二先明事理無礙無力故無生有力故不礙生則生不礙無生無生不礙生亦取前對法偈明之而用意有別亦同初門不自生非不自作等則上三句顯不生第四句不礙三作此復二義下依此力無力成於事事無礙法門謂成相入及相即義如前玄中論云有分者分即支義此以不他生下是疏釋論二非自作者亦是論文餘皆疏釋言非謂下此句揀濫以古德釋云無明望行無因緣義言因緣者有其二義一自種為因無明為緣此二合說故云因緣然隱此親種顯彼勝緣故云無明因緣也二但彼增上緣望自增上果還是親因故說無明為行因緣此解失意故今揀之若取有力增上揀無力增上為親因者於理則可然亦非因緣故為失意後例餘者謂其餘支及與逆觀謂順觀尚即自他不生逆觀豈有自他可滅又計妙行者以六

行伏惑為解脫者解脫因故既有欣厭心亦生滅耳此有二意者約俗是賢首意約真是遠公意前中言生死無際者即中論本際品云大聖之所說本際不可得生死無有始亦復無有終若無有始終中當云何有是故於此中先後共亦無釋曰據此則上二偈前是俗諦無始後偈便入真諦而俗諦無終者約多人說故今直就事明但有無始二約真說俱無始終何以但言無始今謂無明從空而起故但云無始即淨名下雙證二義無住之本即是真諦立一切法即是俗諦俗依真立真既無始俗亦無始而論但名為無始致令二德各見不同今疏以理而通二德並皆全取故染淨者結示通妨染之與淨即上俗諦皆依無住故無始終言依無住者非依無住展轉生來無住即是實相異名故無一法不同實相真性即上約真諦說無始終顯染可除下通妨妨云何以但言無始故為此通餘如別說者然初地中已略顯示今更略明謂或說真性無始無終性無生滅故恒沙性德依體說相亦無始終證淨菩提有始無終創修成故說之有始冥同真性故無有終生死妄法無始有終未曾離念故無有始妄可斷故本有今無故說有終若約以因招果說

馳五 十二

若無明為始老死為終自始有終約智符理理無始終智亦無始不爾真智不同真故妄法有二亦無始終一則從緣舉體空故無可始終二即妄同真故無始終如波即濕同性無終隨順觀俗即真諦故若有始終不即真故故疏結云故染淨真性皆無始終論云下

馳五　十三

引論牒釋既合二門為一無始故雙牒釋不言初際下通上中際因緣生故意顯無初故者約俗諦門無明無始故今不起妄下反釋論意故云不生今即中際不起愛取何有後際生老死耶第九生滅繫縛門亦名等者生滅繫縛但順經文似有若無即是經意故論云不共生也文中順觀之內有三初牒經文徵起共義論云下二舉論解釋非二作是標但隨順下論有三釋明不共義意謂下三疏釋論文即就論三義展轉相承疏有二節先合釋前二但行順無明不得不生是第一意既言隨順故名緣會不得不生即無生矣二云何以隨順即得無生行與無明二互相依無知者故由上二義故非自作若爾下二別釋第三義以不住釋上無知如河中水湍流奔逝故無相知此同對法下以論證成對法即如前文中又中論云即是過意據文即因果品云若因衆因緣而有和合法和合自不生云何能生果如來品云除合為如來則無有自性等皆其義也次無明滅下逆觀下釋逆觀但釋不共滅義生滅之相類前可知第十無所有盡門然論經下二會二經今經兩段皆隨順無所有若論經順觀中經論皆隨順有逆觀方云隨順無所有盡疏家但含順觀之中順有順無逆觀義同所以不會今經取緣生無性論經即無性緣生二義相成故同遣無因無因何失下是論結無因之過無定因者若有定因因會則生不會不生今無定因故應常生故無因下結無因過中論云無因乃成大過謂布施持戒應墮地獄殺生偷盜則應生天諸修妙行無涅槃等此即世諦觀者以論經云隨順有下會論同經今經謂雖順有虛相都盡徹第一義諦故云未失順無第三揔結十名則前二門者即一心所攝及自業助成門也所以無者但是略故若出所以者其一心中本末依持即是順觀初

馳五　十四

第一義心是攝末歸本義當逆觀故略無耳其自業助成順觀之中二業相顯逆觀應言無明若不迷於所緣則不與行作生起因則似無明無用有體故略無耳若欲著者應言若無無明逆於所緣則不與行作生起因亦可著在故云略無一心中應云若不迷一心則不起因緣亦是逆義故下偈云心若滅者生死盡以此疏文但云略無然此逆順下後引文會釋先引論有二逆順今經但一緣起經中釋於對法誰老死言此有七十七智謂十二緣除無明支餘十一支各有七故由誰有故即是推因推此老死從何因生知從於生即是推因如是老死復由何緣即是審因謂審此老死定由何緣定知因生三世各二故有其六七即法住智謂觀前所不攝諸有漏慧徧知義故謂徧知三世緣起教法名前不攝以為第七前六真實智此一法住智合成七智一切異生及諸聖者俱有此智入見道位方有四十四智近四諦故住教等法是聞慧故名法住智如實而知是思修慧名真實智此約染明逆若清淨逆但改誰有為誰滅耳然此逆順約支體說經以染淨為逆順者約順生死逆生死說然上鈔云四十四智謂逆老死以至於行各作四諦觀說耳言諸

馳五　十五

緣起下二釋揔名或名緣起自有二義一通約十二緣二以因對果說次亦云緣生亦有二說一生即是起二亦約果說者即生起義殊是俱舍意論云如世尊說吾今為汝說緣起法緣已生法此二何異問也答有二義一云且本論文此二無別釋曰即前疏文生即

起義後義即是論主正釋倡云此中意正說因起果已生釋曰世親明此契經中意十二有支為因義邊即名緣起因起果故為果義邊皆名緣生從緣生故故其十二所望不同二義皆成餘如瑜伽者二引文會釋結示根本瑜伽摠上四卷皆明緣起釋名正當第十摠有五釋論云問何故說為緣起苍云由煩惱繫縛往詣趣中數數生起故名緣起此依字釋名謂依緣字起字二字別故而緣非起即是今疏第二釋也二云復次依說衆緣速謝滅已續和合起故名緣起此依刹那義釋三云復次衆緣過去而不捨離依自相續而得生起故名緣起如說此有故彼有此生故彼生非餘依此義故釋名應知四云復次數數謝滅復相續起故名緣起此依數壞數起義釋曰此上三釋皆是今疏第一義前前諸緣令後後起前前為緣故不捨離即第三義前若不滅復何由起即含第四前後不同必有刹那即第二義故其三意大同小異疏合為一五云復次於過去世覺緣性已等相續起故名緣起如世尊言我已覺悟正起宣說即由此名展轉傳說故名緣起釋曰瑜伽五義初一緣非是起以因為緣以果為起二緣即是起刹那刹那從緣而起此揀大衆部十二因緣是無為法亦揀正量部三即無問因果前因為緣而後緣起四無始因果前已謝滅後更起因招果不斷然通因果即緣起因起果即緣起五緣是所覺起是教法依悟說教故名緣起此是自釋五相不同非餘師義對會疏文已如向說然五義並依起即生義唯俱舍意分

駈五

二不同又指唯識第八彼中廣釋如上具引下以諸門分別有十七門義亦略具言十七門者第一假實分別門謂十二支九實三假一已潤六支合為有故二生三老死三相位別故第二一非一事門五是一事謂無明識觸受與愛餘非一事上之二門攝在第一有

十六

支相續門第三染與不染門無明愛取三唯是染煩惱性故七苦不染異熟果故七分位中容起善染故瑜伽第十說七通無違意云不還果等以有漏無漏前後雜修第四靜慮資無雲等三天故業生淨居等於理無違此摠報業及名言種凡時已造生第四禪下三天業一地繫故後由無漏資生故業生淨居天非是聖者新造業也十二二斷分別門無明愛取說名獨相不共餘支相交雜故餘是雜相五色非色門六唯無色謂無

駈五

門一切皆唯非學無學聖者所起有漏善業明為緣故違有支故非有支攝由此應知聖必不造感後有業於後苦果不迷求故有問言若爾雜修五淨居業應非行支若是行支聖便造業若非行支如何生彼感摠報耶故論荅云雜修靜慮資下故業生淨居等於理

十七

記七分位中亦起善染故瑜伽第十說七通二性此一亦如初門九三界分別門雖皆遍三界而有分有全欲界則全二界無染六處不具無色唯名故此門略無十能治所治門上地行支能伏下地即麤苦等六種行相有求上生而起彼故此門略無十一學等分別

駈五

斷事說預流無全斷者若愛取有唯修所斷

寧說彼已斷一切支一分釋曰皆斷一分者則無明支非唯見斷猶有一分無明在故愛取二支非唯修斷入見道時斷一分故此門經疏略無含在初門逆觀之內十三三受門十樂捨俱受不與受共相應故老死位中多分無樂及容捨故十一苦俱唯除於受非愛俱故此門含在第七三苦集成門十四三苦門全同第七十五四諦門即當第五三道不斷門中故有入諦之觀十六四緣門全同第三自業助成門十七惑苦相攝門亦如三道不斷門攝釋曰上十七門全分同者已如上指故散在諸門從多分指恐猒繁博故疏略耳十名可知者前已廣釋疏順聲律小有加減及與廻互大旨無違然各攝下第三以義揔收恐難領會十門義故於中有四一揔出十門之意於上三觀相參而用謂三觀小異論取不同就其經文故可為一一染淨因起者相諦觀中明成荅相荅於外難成無我義

馳五　十八

無我即淨故大悲觀名愚癡顛倒以著我故則生為染無我則得無生為淨一切相智名染淨分別染淨正是第三觀名今此中義通於理三觀因起之字定通三處二緣起本源者直就經說故初觀名第一義諦是一心本世諦一心依本起末第二觀中阿陀那識迷執為我即染淨本悟即是解脫根本故一切相智名依止觀故為本源三因果有空者相諦觀中名他因觀由無明故方得有行斯則有矣既從緣有斯則空矣大悲觀中破於冥性斯有因緣一切相智觀名方便觀以各二業為後方便亦即有即空義耳四相成無作者即不相捨離相諦觀中名自因觀謂離前支無後支故云相成相成故無作大悲觀中破於自在故須因緣相成無別作者一切相智觀名因緣相有父無作故五陳其諦理者即二道不斷相諦名攝過但攝苦集故大悲名破苦行因亦由唯苦集故一切相智名為入諦兼取逆觀即滅道故六力用交參者即三際輪廻初名護過觀三際因果為因有力為果無力能護失業等三過故大悲觀中治異道求中無因之見因有力故一切相智觀力無力信入並是力用交參七窮苦慢除即三苦聚集初名不猒猒觀令猒微苦即窮苦

馳五　十九

表大悲觀中名破求異中謂三界有涅槃但是苦故令能窮之一切相智中名增上慢信入亦窮微苦非增慢矣八形奪無始者即因緣生滅初即深觀名不自不他以他奪自以自奪他大悲觀中明無常德以形奪故一切相智觀名無始觀因緣無初故九有無無本者即生滅繫縛初即深觀中明不共生明非二作互無知者故有無本無作用故不能生則無亦無本大悲觀既無有淨德安有本耶一切相智觀既明無始始即是本二諦無始故有無無本十真俗無違者即無所有盡初深觀中顯非無因真不違俗無所有盡俗不違真大悲觀中以順有故無有我德一切相智種種觀故亦不違俗故其三觀取文小異大旨多同故以本意收為一致故唯四門下三收五為二言四門者謂上雖五意但有四門一事二理三事理雙泯四事理無礙故前三意但是事理三四二門不出事理故為二也若從事理下四揔相融通即成事事無礙及泯絕無寄第三彼果勝今初意通五果者正舉經中牒前之意意明十門通成五果故遮於古人別配屬故謂遠公云一對治及離障勝是勝慢對治果前修十種法平等觀而為對治此地滿中更以甚深三脫為治名對治勝前治五地染淨慢障今此文更除微細我心及有無等名滅障勝二修行勝是前不住道行勝果依前不住更起勝修名修行勝三得三昧勝望前治勝以說果也前修三脫而為對治彼治轉增名三昧勝四得不壞心勝者望前滅障以說其果由滅障故三昧之

心不可壞名不壞心五自在力勝望前修行
以說果也依前修行上進無礙名自在力釋
曰此上意明前之二果從前文生後三果從
前二果生今疏乃有二意一總釋但名總是
不住道行勝果不住道行勝初總摽心境有
三悲三智經云復以大悲為首大悲增上大
悲滿足觀世間生滅釋曰觀世間生滅即智
對上三悲以成三智斯則五果不出於二於
中三節初二悲智修治次二悲智所成堅固
後一雙明二果自在此即隔句相對顯二我
下意明人法俱有能作之義故皆名作者非
約人我獨為其空謂若入空門下二舉正顯
非智論云是三解脫摩訶衍中但是一法以
行因緣故說有三種觀諸法空是名空門空
中不可取相是時空門轉名無相無相中不
應有所作為三界生是時無相轉名無作如
城三門一人之身不得一時從三門入諸法
實相是涅槃城城有三門若入空門不得空
亦不取相是人直入事已辦故不須二門若
見法下三舉非顯修智論云若取諸法空相
生憍慢言我知實相應學無相門以滅空相
故修無相下結成修意為滅障故遠公云三
中一滅障即取性心亡二得對治即得理為
治二念想不行即取相心滅亦初一異凡夫
後二異二乘一依止者智論云若於無相中
生戲論分別有所作應修無作門今無戲論
分別即能修無顧故為依止又上三空下揀
教智論云阿毗曇空門緣苦諦攝五蘊無相
門緣數緣盡無作緣三諦攝五蘊摩訶衍三
門通緣一切法實相以是三解脫門觀世間
即是涅槃釋曰對文可知餘如智論者論云
經說涅槃一門今言三者法雖是一而義有
三復次應度三種障謂愛多見多愛見等者
見多者說空門愛多者說無作門愛見等者
說無相門謂無男女等相故斷愛無一異等
相斷見皆是彼中餘義初離三想者離彼我
想為一離作者想為二離受者想為三離有
無想雖通二門無顧一門多約離有此用深
空者即離彼我想通於人法二我無也云何
為深五地唯約淨法說十平等今直說深空
又前是加行觀察今已住空般若現前故二
四地道品有身受等故三此地初用十平等
是故大士並不為也而彼經文先正釋不住
十相未泯故初猒相者前勇修中先知後猒
今文夫志修先猒後證明漸勝也又俱未滿
者即淨名第三菩薩行品衆香菩薩欲歸本
國白佛求法云唯然世尊願賜少法還於彼
土當念如來佛告諸菩薩有盡無盡解脫法
門汝等當學何謂為盡謂有為法如菩薩者不盡有為不住無為何
謂不盡有為謂不離大慈不捨大悲發一切
智心而不忽忘乃至云以大乘教成菩薩僧
心無放逸不失衆善行如此法是名菩薩不
盡有為何謂不住無為謂修學空不以空為
證修學無相無作不以無相無作為證乃至
云觀諸法虛妄無我無人無主無相本願未
滿而不虛福德禪定智慧修如此法是名菩
薩不住無為又具福德故不住無為具智慧
故不盡有為大慈悲故不住無為滿本願故
盡有為集法藥故不住無為隨授藥故不
為知衆生病故不住無為滅衆生病故

道未滿足故不住無為即全同淨名文意言智慧助道未滿足故不住有為者則側用淨名彼具智慧不盡有為以盡有為不成廣智故不盡矣今以住有為不成深智故不住矣則是具智慧故不住生死具大悲故不住涅槃義訛又俱未滿故俱不住者謂應反上智慧助道未滿足故不住無為功德助道未滿足故不住有為謂若住無為不成種智是為不入生死大海則不能生一切智寶若住有為自淪生死安能成就諸佛功德亦是具大智故不住涅槃具大悲故不住生死謂若住涅槃非是亡緣之智若住生死非無愛見之悲餘義至下當釋大品中下亦成上義若是證時住無為也故七地云雖行實際而不作證即此所為成智慧不住有為等所以者以有智慧故不住有為也餘可例知如來藏者遠公云大者寬廣廣謂真識體中統含法界恒沙佛法同體平等相參而起無有差一法別守自性是故名空空隨順法界無門不在故名大空五觀等者即真識之用用而常寂故說為空故疏云皆無自體即是空義楞伽云下間明已引十忍更明依解起行者此有二意一釋論中不放逸言所作究竟離放逸過故二即復由此修究竟故經稱第一下引論釋四因事者依德起用是釋因義德是用因分別為智障者即分別因緣相也又此十者經當第十六南經十五疏當第六為荅修捨果故迦葉菩薩白佛言世尊云何名空佛言善男子空者所謂內空外空內外空有為空無為空無始空性空無所有空第一義空空空空彼疏釋云前不相空後一真空就彼妄情所取法中以明空義名為相空就真識中以辯空義名曰真空亦得說言前十境空後一智空真智空矣於妄分齊情外有法破之顯寂故於十種就境明空攝實以求心無是向無是兩俱非是方名空空非留有無詮辯理非留彼詮故復破云是向有是向外無法一切諸法皆即真心真心體寂故後是有是無牒前第一義空以有破無故言故不住有為謂若住無為不成種智是為不入生死大海則不能生一切智寶若住有為自淪生死安能成就諸佛功德亦是具大智故不住涅槃具大悲故不住生死謂若住涅槃非是亡緣之智若住生死非無愛見之悲餘義至下當釋大品中下亦成上義若是證時住無為也故七地云雖行實際而不作證即此所為成智慧不住有為等所以者以有智慧故不住有為也餘可例知如來藏者遠公云大者寬廣廣謂真識體中統含法界恒沙佛法同體平等相參而起無有差一法別守自性是故名空空隨順法界無門不在故名大空五觀等者即真識之用用而常寂故說為空故疏云皆無自體即是空義楞伽云下間明已引十忍更明依解起行者此有二意一釋論中不放逸言所作究竟離放逸過故二即復由此修究竟故經稱第一下引論釋四因事者依德起用是釋因義德是用因分別為智障者即分別因緣相也又此十者經當第十六南經十五疏當第六為荅修捨果故迦葉菩薩白佛言世尊云何名空佛言善男子空者所謂內空外空內外空有為空無為空無始空性空無所有空第一義空空空空彼疏釋云前不相空後一真空就彼妄情所取法中以明空義名為相空就真識中以辯空義名曰真空亦得說言前十境空後一智空真智空矣於妄分齊情外有法破之顯寂故於十種就境明空攝實以求心破之顯寂故於十種就境明空攝實以求心無是向無是兩俱非是方名空空非留有無詮辯理非留彼詮故復破云是向有是向外無法一切諸法皆即真心真心體寂故後是有是無牒前第一義空以有破無故言故不住有為謂若住無為不成種智是為不入生死大海則不能生一切智寶若住有為自淪生死安能成就諸佛功德亦是具大智故不住涅槃具大悲故不住生死謂若住涅槃非是亡緣之智若住生死非無愛見之悲餘義至下當釋大品中下亦成上義若是證時住無為也故七地云雖行實際而不作證即此所為成智慧不住有為等所以者以有智慧故不住有為也餘可例知如來藏者遠公云大者寬廣廣謂真識體中統含法界恒沙佛法同體平等相參而起無有差一法別守自性是故名空空隨順法界無門不在故名大空五觀等者即真識之用用而常寂故說為空故疏云皆無自體即是空義楞伽云下間明已引十忍更明依解起行者此有二意一釋論中不放逸言所作究竟離放逸過故二即復由此修究竟故經稱第一下

中觀無神主眾生壽命名為內空外空法體觀彼外法非我我所故名外空等云其無始空經云菩薩見生死無始皆悉空寂無有變易眾生壽命者常樂我淨皆悉空寂所謂空三寶佛性及無為法是名菩薩觀無始空第一空者此當第十者遠公云是有是無乃就詮辯理是有牒前第一義空以有破無故言是有是無牒前八空以前八空中以無破有故曰是無就此有無以說空義故曰空空是是非是是是名空空者破詮顯理前句雖復就詮辯理非留彼詮故復破云是向有是向無是向無是兩俱非是方名空空非留有無說為空空是義云何已如上辯因緣諸法有無同體故說無為有說有為無無為有故有即非有有即無故無即非無非有非無故曰空空十地菩薩下就人顯勝如是下寄對顯異毗曇論中說聲聞人先觀五陰非我我所故直名為空後觀前智亦復非是我及我所故曰空成實論中先觀生法空無自性空無自性直名為空後觀前智亦空無性故曰空空今此所論離有無相故曰不同上來十空與地論十法互出其義相似彼中初一摠相明空餘九是別中初七以無破有同此初八後中第八以有破無同此第九彼中後一

以雙非破有無司此空空也釋曰上皆遠公之意以十一空會十平等今將十一空以會十空義則全別然此十空由前平等加行而成故二處多同互證皆得然遠公釋義於理無乖消於經文乃成曲巧又有為無為唯屬生空義成太局又揔取前有無釋於空空亦經無我攝今疏釋空空而文中五初牒名對經二謂前下略釋三故彼下引經四謂是下釋經亦當體空者釋經是是非是是名空空義謂非但有無是非亦爾謂空有兩亡為是計是即是故名是是即上空字而不礙雙存故此是是即非是是即下空字故言空空斯則是即非故非是非即是故非非故疏云是非亦當體空耳五如是下歎勝然經有二句今疏經前略釋是經上句意經云是有是無是名空空者意云即空是有即有是無故云是有是無無既是有則無非無矣故云空空既即有是空即空亦非空故云空空正同十平等中有無不二故平等也由不二故雙存由非下二故雙奪故今疏云若有若無本來自空以有即無故有空矣空即有故是空空矣是以遣空揔有二義一以重空遣空如淨名云唯有空病空病亦空中論云諸佛說空法為離於有見若復見有空諸佛所不化二

以有遣空謂空即是有故非空也故經云色即是空非色滅空故空非空也是則不異有之空則空非空不異空之有則有非有今正取空非空義由空非空即是有非有義又空故非有重言空故非空又空故不礙空重言空故不礙有非空非有能空能有雙融互泯自在無礙是故十地通達少分豈是二乘之所能知故言第一今此地中亦約少分者通妨妨云既言十地通其少分今此六地云何證得今此地中亦約少分耳餘文可思今初不壞心者言由障滅即第一果行成是第二果若智第三第一若悲即第二也亦可對前者遠公云此九別句即十空三昧以法空第一義空合故故九攝十九中亦四初四就前觀以說不壞次一就前不放逸以說不壞次一就前得增上以說不壞後三就前因事以說不壞今初疏云一信理決定者論云一信觀不壞即就前入空三昧以明不壞以論經前云信空三昧故二疏云行堪調柔者即論堪受不壞此就前法空及第一義空三昧以說不壞取有心息能入法空第一義空故論云堪受於空不著經云純善不著於空即第一義空疏加行字即前觀二空之行三即論云於密處不驚不怖不壞就前大空以說不壞

阿賴耶識微密難測名為密處經云甚深於密能入故稱不怖四即論自乘不動不壞就前合空以明不壞行合如來藏故自乘不退五即論發精進不壞就前不放逸第一義空三昧以明不壞能起行修故云精進故疏云勝進無息六即論離慳悋破戒垢不壞就前得增上起空三昧以明不壞前就行德今就斷德前約利他今約自利然論經云淨心故約斷釋今經云廣大心廣即悲心大即智心是二利心二心相導故泯絕自他下三不壞就前三種因事以明不壞但七八前却以第六揔明悲智今七八別明悲智前後俱通故七即論廣利益衆生不壞於前教化衆生因事不捨離空三昧明不壞八即論上求勝解脫不壞就前智障淨因事如實不分別空三昧明不壞義如前說九即論化衆生行不壞就前顧取有因事離不離空三昧明不壞帶空涉有故云方便相應然疏雖恐繁文不具配屬釋文之中皆已含具順佛菩提者以論經云隨順成就趣向阿耨多羅三藐三菩提不退轉故為此釋此隨順言亦是順忍順向無生忍故以經約究竟故直順菩提即能伏者是論釋義對前揔句不可壞心及決定心下諸力名皆是論文二云得法空故者對純

善心以前純善對法空三昧故然初句全牒經第二句義牒經下七句不牒經直舉論文三對前第四不退轉心四對前第三甚深心故此與前二前却以不動故入甚深入甚深故不動故云相成五對不休息六對廣大七對無邊八對第九對第八會其前後如疏

具之出現品者即初總明出現中一名能持能持大水故二名能消能消大水故三名建立建立一切諸處所故四名莊嚴莊嚴分布成善巧故釋曰既持既嚴故非散壞有散壞者意業中第九相云佛子譬如風災壞世界時有大風起名曰散壞能壞三千大千世界

鐵圍山等皆成碎末即散壞風唯一無四也故起信者論有問云若心滅者云何相續若相續者云何說究竟滅荅曰所言滅者唯心相滅非心體滅如風依水而有動相若水滅者則風相斷絕無所依止以水不滅風相相續唯風滅故動即隨滅非是水滅無明亦爾依心體而動若心體滅則衆生斷絕無所依止以體不滅心得相續唯癡滅故心相隨滅非心智滅釋曰現文可知楞伽亦云若心體滅則本識滅本識者不異外道斷見戲論

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十五　馳五

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第七遠行地初來意有二一正釋約慧寄位雙辨瑜伽下二引證約慧於中先舉六地爲入因後爲令下正辨此來成唯識下二釋揔擧五釋意符唯識以包含故此有三義者一

馳六

善修無相到無相邊故名遠行二功用至極故名遠行三望前超過故名遠行及釋善修並如前說二引深密即第四經亦是前行後遠者指上二義爲前後耳三引攝論兼釋即第七論四引金光明即當第三五引莊嚴論即第十三偈云離道隣一道遠去名遠行論釋云菩薩於七地中近一乘道故名爲遠去問誰遠去荅功用方便究竟此遠能去故名遠行十住論即第一卷即當後義仁王即當下卷奉持品既言遠達則亦通從前來達向後位故所離下正明亦唯識論具云七細相現行障謂所知障中俱生一分執有生滅細相現行彼障七地妙無相道入七地時便能永斷由斯七地說斷二愚及彼麤重一細相現行愚即是此中執有生者猶取流轉細生相故二純作意求無相愚即是此中執有滅者當取還滅細滅相故純於無相作意勤求未能空中起有勝行釋曰今疏便以釋言解之義已委具由執還滅故求無相又相有二種一有二無無者爲細故能證下正辯所證唯識云七地無別真如謂此真如雖多教法種種安立而無異故彼疏釋云謂雖諸教法依如建立如無異故又於教中立種種名法下成勝報也下句是身財得上句故身財俱勝上句得下句故不滯寂一同初句勝財則同真無相者謂雖諸教法隨機種種不失平等一味之相故中邊論云第七地中所證法界名種種法無差別由通達此知法無相不上者勝因增上即觀空智慧後雖有下通妨行契經等種種法相中故乃至下第六得果結成謂第一句雖有慈悲但是意樂未正利他故三自利然疏釋文皆先釋下句泼有勝行後釋上句以導下句二皆互資例如初門

隨物下辯二勝相此二若勝能集助道三護善根下於中有二先正釋言是得彼勝因增上者勝因增上即觀空智慧後雖有下通妨結成謂第一句雖有慈悲但是意樂未正利他故三自利然疏釋文皆先釋下句泼有勝行後釋上句以導下句二皆互資例如初門障有四種下前論云是中書等有四種障二邪見軟智治四種障考一所用事中忘障二邪見軟智障三所取物中不守護障四取與生疑障以書治初障因聲二論治第二障印治第三障算數治第四障今文書是第一治論是第二等即等取印筭數等無量事業揔以結之而

馳六

爲能治通上四也四於大法下此上明望益亦有即空泼有何不得名方便勝道荅意可知雖行空下六通所治名爲難處與諸菩薩同一志行無有怨嫉令物脩因云前地既許雙遊空有何以偏名樂無作行釋意可知後應問云前地何以偏樂無作荅當獲淨土人實爲嚴而集會故令生五福下治於五地取有慢故論主下別釋四中前三見唯約眼聞但約耳親近約身供養捨財修自利後一利地前中論當第一今當第二第二是第一今順經次一是離過後二成德成德之中前成福報後成內德一初句下於中先舉惡行後今由下明護上句護下句無慈悲但是意樂未正利見惡行下句護上句無棄利樂惡行二即財下成勝報也下句是身財得上句故身財俱勝上句得下句故不滯寂一同初句勝財則

法爲身清淨如虛空所現衆色形令入此法中今菩薩亦無身現身登地已上分證法身同佛身故百二亦然者即揔例口意同身皆即體起用無言現言無知而知並如經文於無長短下三世是長一念是短今明三世即一念是實是空則無長短不礙能知種種時節長短劫事第三揔結者具此十行入七地故論釋云下所以釋者由上釋十句但明其中所起勝行未顯方便殊勝之由今揔釋之先舉論後皆上下疏釋於中有三初解共對次由此下釋對治上句治凡者觀空下句治小者起行故後由二攝取下通釋兩箇攝取以上共對亦有攝取對治亦有攝取此二攝取大旨則同上句攝取下句則不滯小下句攝取上句則不滯凡此是共對攝取成殊勝行上句治凡不攝下句非眞實治下句治小不攝上句亦非實治二互相攝皆成勝行又若別說上句攝下即空中方便慧下句攝上爲有中殊勝行二既和合通得名爲十種方便亦得名爲十種勝行故論但云此十種發起殊勝行既空有無滯故能對治六地之中樂無作行也四彰分齊下言此以行入故常行不捨者七地功用行滿方便涉有故得行入之名爲所知所化者所知即智境所化即

悲境要則攝十爲五者所以更爲此攝者以此說無量要治於有量要唯有五故爲此攝如前頻釋即一衆生界無量二世界無量三法界無量四調伏界無量五調伏方便界無量然此五界唯佛窮證能化德業用於五界菩薩修入能化德業趣入五界又此五中初一所化次二化處後二化法正化則前三是所後二是能望能化能知五界皆所將此十對能化所化望於菩薩皆是所入則入皆修入證入亦了達也一二行下初揔叙名意疏皆具釋今當揔釋一內證行止觀並起爲二行雙行常現相續名爲無間始起勝進於上決定名爲信勝三依信起行行有義利故名爲義勝故名大修起名作行成覺因名菩提分分具多義稱爲差別四中前三下二料揀然四含多義故曰揔該亦勝進攝今初無有下全捨爲休暫廢爲息以昧況審者睡眠皆以昧略爲性略揀寤時昧揀定中定中雖略而不昧故今爲對審但舉昧耳故三檀下遠公云施中但有法施戒中但有律儀律儀中有三離一因離二對治離三果行離今唯因離滅煩惱故尸羅此云清涼忍唯辯他不饒益精進唯明攝善禪定唯明引生功德般若唯明第一義慧然按經文義類易求故云可

知後之四度是論自釋一念具十下明得分齊初心圓觀亦即修此今此證得七地特明爲顯十度下一成義利即前利他二求菩提即今自利結文是一而義兩成故云巧用三四持等者等取三十七品三解脫門謂依四持下二顯淨惑要由此三法方能淨故任持下三釋揔名揀非勝進云持自分亦名四家下四出異名所住處故者釋成家義亦可得名四種住處謂智住處等亦名成位處四者下五釋四體相即就家釋由初二下六結成四義由般若照諦名初二業得惑滅苦淨故有四也若約別說下七約位分別則初亦名智位二見實位三斷惑位四證滅位然其此四通於諸位故云若約別說以配四位耳先問意者從前一切菩提分法念念皆悉圓滿中生問意可知得入智下勝進趣後者經中但云得入智慧自在行故論經云乃得入智慧神通行故論釋云通者五神通智者如前說釋曰如前十方便智上七地修此十智至於八地無功而成似於此地故得指之然論神通即今自在疏全二經故以自在指十自在十自在亦神通故論徵下二舉論徵釋以成前義欲依如來智即求願義有少餘障下即果累無常微細習氣故要由積功者結成

勝後地義後地無功用因於此地功用成故
名之爲勝非行體勝一若六地下通論染淨
乃有四門一云外凡人位說爲純染善趣已
上乃至解行名爲染淨初地已上乃名純淨
二善趣亦染種姓已上爲染淨純淨同前三
者地前皆染初至七地乃名染淨八地已上
乃名純淨四染義如前十地皆染淨佛爲純
淨今是第三門耳示現如是下謂約行非染
約位在染中以二因故者二因即經中以迴
向菩提故二分得平等道故後然未下即經
然未名爲超煩惱行疏今釋云由上二因故
非超也上用二因得名清淨成於行淨今以
二因却同染者既因迴向及分平等而得淨
名明非淨位故同於染不同八地報行淨也
次譬喻中輪王喻七地隨分捨功用道者略
舉其要此是行淨義揀異梵王報得淨耳然
準合中二喻各有五節至下當知然云梵王
遊千界者即千四天下準俱舍論二禪量等
小千三禪等中千四禪等大千婆沙有義初
禪之量即等小千故生梵世得遊千界前求
佛下示其所超此有二類一約所求道中辯
貪瞋癡即是所知障中智即障義前六地有
七地都超又初地下正超煩惱前之六地於
俱生中分分別超此都盡故云諸煩惱衆衆

即多也故唯識云能永伏盡如阿羅漢而言
多下上明捨起即是非染此下明其細者未
超即是非淨由此生下雙非之義故論先云
住是第七菩薩地過多貪欲等論煩惱衆者
第定皆是現法樂住今從最勝舉其滅定正
是此地之所安住故疏云正意在此下約於
次第釋曰此中論主明得勝力具足三禪四
禪爲能起一一起得三昧等即引生功德禪
二爲教化衆生故即出引生之意是饒益衆
生禪三寂滅樂行下即現法樂住禪然九次
未至報地故即云是現法樂住今從最勝舉其滅定正
躡前明雙非也第五佛子下疏文有五一釋
揔名二文分下開章三遠公下辯所從然疏
意欲通故引遠公局配於中有四初由於離
障故至此中三業皆淨二由前雙行一念不
捨止觀雙行三昧轉增故名爲勝三勝行轉
增故得過地四由前有方便智起殊勝行今
此行成名得勝行又初下雙辯行相就初果
此以辯勝行定散自在故云勝行後此地下
據此業清淨果即前雙行果也則雙行有四
一二行雙無間二信勝此二三昧爲果三作
大義四菩提分差別即業清淨爲果三依一
名即知教旨四一義多名是知教詮論經三
名益意三昧者義能澄心故此約寄位者前

六寄凡小故未過也第四得勝行故能不起
下即淨名第一身子章前已引竟然十通品
第十通云菩薩摩訶薩以一切法滅盡三昧
智通於念念中入一切法滅盡三昧亦不退
菩薩道不捨菩薩事不捨大慈大悲心修習
波羅蜜未嘗休息即動寂無二也準大品下
經云譬如有人不曉船法乘船入海漸海而
死菩薩亦爾未得方便波羅蜜多入實際海
則證實際次云譬如有人善知船法雖入大
海而不沒溺菩薩亦爾得方便波羅蜜雖入
實際而不作證四家不斷行中雖言不染而
示有妻子即空中方便慧是觀於空不礙有
化衆生故寂滅樂行故滅定三摩跋提如是

故雖然不燒即有中殊勝行涉有不迷於空故唯此經文具斯二言上下應有而不具者皆用二句互相攝導已具二故如雖示生死得下而住涅槃即有中殊勝行下住涅槃得上示生死即空中方便慧故義已盡但文不具皆順五欲境即是魔王所緣之

境若將資神及益身等即分脊境十軍已見初會即四魔者老病衰退摠是蘊魔死即死魔老病之時亦有惑俱即煩惱魔而言等者兼有十魔不求有生即不行其因生必老死故此有三者無數煩惱不出此三謂見愛無明又見愛即利鈍二使無明兼縛所知則二

障皆縛如佛示學者本行集云一阿羅羅仙人二鬱頭藍弗仙人第八不動地言不動下二釋名摠引八釋兼無性世親釋論則有十釋下結不出三義而唯識最具謂任運下初疏釋即第九論二與本分下即本論云報行純熟即是功用不動前地所修今此位成名爲報熟空有常行名爲無間不爲有間空故常在無相觀故而金光明者即第三經先舉經但有二義下疏釋不言不爲相動故但二義由相於前下疏出經意前常在無相觀相已不動此經無相正思惟修是常無相故煩惱不動得自在故功用不動四攝論先舉論此則略無煩惱是疏釋論而言略無者非全無也或以相用即煩惱故無性下引彼釋論當其第一彼文繁廣故言意云無性具云言不動者謂一切相及一切行不能動彼心故第七地中雖一切相所不能動相不現得故然不自在任

運而轉有加行故第八地中任運而轉不作加行故是名七八地差別次云世親同此者亦第七論云由此地所有諸相及一切行皆自在難可得度無明餘二可知疏但撮要大旨義已略用餘如前說其所證下四所

後上皆下疏釋即常在無相觀故名等觀故所離障下三所離障亦唯識論今當具出論云八不動地言不動下云八無相中作加行障謂所知障中俱生一分令無相觀不任運起前之五地有相觀多相現土俱自在故以論對疏廣略可知此名無相觀少於第六地有相觀多第七地中純無相觀雖常相續而有加行由無

證如亦唯識文具云八不增減眞如謂此眞如離增減執不隨染淨有增減故即此亦名相土自在所依眞如謂若證得此眞如已現

相中有加行故未能任運現相及土如是加行障八地中無功用道若得入八地時便能永斷彼永斷故得二自在由斯八地說斷二愚及彼麤重一於無相作功用愚二於無相作自在愚令於相中不得自在名相自在隨其一分故八地已上純無漏道任運起故三界

煩惱來不現行第七識中細所知障猶可現起生空智果不違彼故釋曰求無相故名曰加行令無相觀不任運故五地觀心劣故無相觀多七地觀染淨平等故無相觀多七地作加行故然準護法於無相中有加行智體非是障以善性故只由所斷障令作加行故說名爲加行障也由此第七有加行故雖現金等諸相及土非任運現故以爲障生空智者謂生空智所引後得智及滅盡定也金光明中詔二愚云一無相法多用功力無明二

令土成金等實隨意成故釋曰相約現身土約器界故下文中於三世間而辯自在故所成行下五成行略舉其二故莊嚴論第八云雖淨佛土而無功用即自在義及所得下六得果言定自在等者即深論云通達無增減法界定自在等得法身果意云等者

第九自在金光明經八地發心得證三昧第二正說下分二先依論科後七中下料揀先以論對經料揀後又前二下約三心料揀七名廣義至文當知略已釋竟先標等者於中有二先揀濫正釋故論云七地摠相後以是下出摠所以四節之摠初地已釋謂一入位二入地三入無功用四菩薩地盡前三同相者此是體相非標相也一二種無我下即論文此下疏釋十地同證二無我理下之二句皆有三段一舉論釋三疏釋論四常念下即經常念如來力無所畏不共佛法次牒論文論有二節一先牒前文二念通達佛

法即以前釋此就牒前文中牒所處文一所說法分別智即牒前因分中義後教化智障淨勝牒前清淨分中義謂前十法下疏釋論依前二段釋之先釋牒前因分中義故云謂前十法明門是智故前疏云明為能入之門法為所入之法此上疏指前經依彼智下彼

論具云得證地智光明依彼智明入如來所說法中釋曰得證地智即四地證智其光明即前三地得此四地證智前相此兩處智俱欲通達佛法是三地求多聞所得即十法明門中所觀察衆生界法界世界等次教化智者即釋論牒第二段經先標牒經具云以十種智成就法故得彼內法生如來家障淨勝者即論牒前論釋謂滅三地下疏取意釋論若具論文言云何於如來家轉有勢力依止多聞智障究竟故除滅智障攝勝故今疏已釋上之二段下釋論念通達佛法佛法即以前釋此也二處皆念通達佛法即力無畏等三種大悲即大悲為首大悲增上大悲滿足觀因緣生滅七中二句者一大慈大悲不捨衆生二入無量智道疏云以無量衆生界故入無量智道是彼初句無量智道者全是論文入無量衆生品論云由有三性故說不了義經達三性者自然顯了名了義經如經中說若人得無量諸佛化衆生業三入無量世界網四入無量諸佛清淨國土餘廣如彼第二淨忍分然來無生忍約依他性無生忍約眞實性故說惑垢苦本性無生忍釋曰若取文顯初一似約徧計以去本來無生故第二同約依他以論云自性無生故後二約圓成以

性者破遣有性也法體名性以一切法各有性故泯性入如名性無生良以無生緣起成性是故泯性即是無生三泯因者即離因相因有始終三世分異名數差別謂實返望本無比數名數差別無生故地持云不知無言自性事故三世中一切平等四果離者即離果相果位業用名為作業證實以望無業可得名業無生是故結云前二破相入如後二證實捨相一破有相二破無相二俱破相二俱入如三四皆證實並捨相如文思之若寄位下四約位捨相入實相入實故是加行性相雙遣故為根本用是後得於理必然三通始終三世別故又四中下五出體大同第六三性但合為眞妄耳則妄通依他徧計眞唯圓成依佛性下六指廣即三性分別言佛性論者即彼三性品論云由有三性故說不了義經達三性者自然顯了名了義經如經中說若人得無生法忍則不退墮問云此言云何成立荅曰由三性故則得成立如來約分別性故說本來無生忍約依他性故說自性無生忍約眞實性故說惑垢苦本性無生忍釋曰若取文顯初一似約徧計以去本來無生故第二同約依他以論云自性無生故後二約圓成以

第三約位有垢淨故第四約佛明所證故細而尋之初一修成有依他故本有即圓成故約位亦從緣故佛所入處緣起徧故又本來無生該下文故故疏更不廣釋但指前文第二經後三不滅下略有二意一者是無生中別義故次云以初攝後皆同無生二者亦應

名無滅忍即如前疏中說今亦從揔但云無生然此無生滅即不增減眞如別是此地之所證故別中七者下二別釋隨相執實即是所治欲顯無生反立七實然文含二義一者此之七實通於凡聖故疏但按文釋二者約位分別於中有二先明前四爲遣初地已上後三爲遣別中又二先別明後結束前中一淨分法中本有實者是論謂計自性下疏釋先舉所治今爲治此下引經爲能治下七皆然此初多約初地自性住性即第一義空以初證故若謂有物在於心中爲事物有故爲所治故今治之本來無生無生豈是事物有耶言本性離故者此釋經文無生之義若先有生下反以成立即淨名云法本不生今則無滅得此無生法忍是爲入不二法門二新新生實者二地已上乃至七地修道漸增說爲新新能治中言從緣起故者以從緣起起即無起三相實者即八地至十地無功用相是上二相智無功用是集起相無生理現是上有相四後際實者佛果究竟爲後果即菩提涅槃能治中云眞如出纏釋無涅槃顯無菩提實上四下後結束有兩重初約三佛性三佛性義至十地更明大旨可知又此四下二展轉收束謂何以知無本有實新熏無成故何以知無成二相不可得故何以知不可得菩提涅槃亦離此中染即煩惱淨即如來藏即不生滅與生滅和合名爲衆生上明不生不生今辯生滅不生又前即不空藏者以佛性妙有故此即空藏者不與煩惱相應故今二藏雙遣云皆不可得上經云下即須彌頂上偈讚品善慧菩薩偈以上半爲所治下半其性如虛空故說無有盡爲能治餘並可知所以先遣地上者正此所證故從細至麤故又後舉地前以麤況細麤未證性此應合有今不可得況於地上佛性之性第二無性下此自性無生於中有三一會二經非有即是無性有性即是爲性故云義旨不殊無性即是下釋文先釋無性執法有性名之爲我如地堅性水濕性等以無我故名性無生非是先有今無者揀斷滅無中論云先有而今無是則爲斷滅亦非全無下釋爲性字於中二先反立次以前觀事下順成妙有故論云下引證言觀事者此無我理是四地乃至七地所觀事故明知是有又是所忍法故若無所忍則無如可證斯則非無下會歸中道有二中道而文三節初正立二種中道一非有非無爲中道無性則非有爲性則非無既即以無性爲性故云此二不二即以性無體有爲眞諦中道又此理下不即不離爲中道即事顯理爲二諦中道七實皆事不之一字即是於理斯即於諦常自二於解常自一今通達此無二眞入第一義也故論下引論證上疏家立二中道皆因論主無二相言由無二故法無我理得爲諸法自性無生遠公破古云人言觀心與法無我理心境不二非也者實如所破斯則下結成第三初中後下疏文有二先正明即正證無增無減眞如若隨相說前際染增淨減後際淨增染減中際半增半減今約理性空故非之然準瑜伽下後揀濫前三句故前三句者即第四後際實第五先際第六盡實中有三一會二經非有即是無性有性即是爲性故云義旨不殊無性即是下釋文先釋正約衆生當中際故今釋云此明三世約

時辯異今此約位以明三際前際即七地已前後際即九地已後中際即當八地雖約位有殊而體無增減又前三際先際唯染後際唯淨中自約生今之三際皆通染淨又不同也故疏結云論就染淨明之第四無分別下疏文有二先正明引論正證同佛入處以論經云眞如無分別入一切智故今疏用佛智釋之若直就今文但是八地自無分別智耳要無分別眞智方入非是俗智能入無生如是四種下揔結以論云如是無生法忍觀示現故今迴其文論意云此中廣說無生理看成於此地無生觀故第二離一切下忍淨

受想思今與此忍相應斯亦不行故疏揔云轉現徧行亦不行故而云亦者如入滅定前七不行第八持身今八二分亦復不行顯轉深也即是經中離心分別想二離意識者牒經二字離方便心憶想分別者疏取論意釋七地斷除四五六地斷除分別取有之心謂經意即第七識即前六此之意識是異熟生

但名方便論二下以論證上方便之義言攝受分別性想者第七內攝受六識外分別此等王所居然不行謂六七下疏釋論意及與經意謂六七識即是王及中心所者六七二識所攝心所一切不行故疏結云心行處滅七地入八地時破捨此障觀察如外由來無心心外無如如外無心心不異如心外無如

佛故是故智障有其三門一是智障所謂分別有無之心二是體障謂觀非有非無之解立已能知故曰體障三是治想謂妄識中含如正慧依此地中有其三義初一四地乃至七地斷除四五六地斷除分別取有之心謂解法慢身淨慢等入七地時斷除分別取無之心八地已上斷除體障前第七地雖除分別有無之心猶見己心以爲能觀如爲所觀如不即心能觀之心不即如故心如別故心外求法故有功用法外立心故有體障從第七地入八地時破捨此障觀察如外由來無心心外無如如不異故能如心泯同法界廣大不動以不異故自外推求故捨功用不復如外建立神智故滅體障體障滅故名無障想第三治想至佛方滅故入八地雖無障想而有治想從八地已上無生忍體轉轉寂滅令彼治想運運自七至佛乃窮今此未盡故說非無故

治中疏文有三初結前生後先正明故論云下以論爲證此之論文亦是揀濫上云滅一切心意識分別想但是滅障法想障法想者即無分別智文謂無取果心者疏釋經文任性自進是疏釋論觀心純熟不假作意任運趣果名任性自進無取自進故名爲妙二空徧一切故名治廣顯無生智無不徧矣三者入如而行故

云此想下第三別釋文相然揔將此論釋有揀凡小此是揀劣外道無想無有此慧二乘滅定亦無此慧想受盡滅故故此比於滅定彼所行者此亦不行如前一切心等彼所無者此中則有謂無分別智二揀如來即揀勝禾亡無分別智故故瓔珞云等覺照寂妙覺寂照今八地無生亦照寂故若窮照寂即同

深此則入於下以起信意摠收上義起信所入即是本覺故論云所言覺者謂心體離念離念相者等虛空界無所不徧法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺釋曰今入虛空即入法身本覺故上離也下引論會釋結無生法忍之止觀耳餘七別下疏文有二先隨文釋一明七地不知故云正是對下彰出二即就勝彰等等於得八地人三正示餘相故云分齊殊絶即分齊境也故下摠東三句爲境分殊絶爲讃此地下讃者防也捨也此是論主別釋此句揀於上二恐有問言但離相想於義已足何須更離一切執著故今遍云以上相想言通善惡今明除所治障想謂貪求佛法故論經云離一切貪著非除能治無分別智想以此治想爲能讃故如上淨忍分中無所取著也四即二利行體五即寄對顯勝不可形奪退其勝相云不退也故合上二爲正行廣大六離功用之動七有

報行之治故合以爲離障寂靜今經但合寂滅現前論經云一切寂靜而現前故眞如一切寂靜現前故釋曰上句教道寂靜下句證道寂靜是故疏云以證眞如爲能治故一切牧東治障東七爲三初有三句二三皆二句

故言四種惱患者第一有行有間發過第二生勤方便過第三化生勤方便過第四微細想行過此之四過從細至麤經中說治從細至麤離第四者此最麤也求如來智慧既未休息即是惱患今相想斯絶故無此患次二明下既求十對化衆生業名勤方便今自無分量利他離於有無二邊故無此過後二明下此第三節一離第二過疏引上二文皆是勤方便一即前彼障對治中修無功用行即牒前科文生勤方便過第三雙行勝中二行雙無念休息廢捨行住坐卧乃至睡夢未曾暫與量障相應釋曰既修無功即是淨地勤方便則似義重今治即前信未能任運無功故成其過二離第一者此第三節

上通說第三二句通離二過亦得離障離有行有間發過寂靜離淨地勤方便過以離過寂靜返覆相成故合爲一雙治二過第二喻中滅定之義前地已說法界品更明能依心者以論云無彼依止故爲此釋合中下合文分三一正合經文即捨一切功用行者牒經過所治故即是論釋謂所治者即七地中功用之心得無功用法者牒經得彼對治法者論釋以有八地無功用無分別智爲能治故身口意下牒經以得無功用法自然行者論釋以自然行不作意故云身口等息非謂不行行故云自然行也譬如舟船乘風入海但見不施功非船不進故疏引淨忍分中無所取著以爲證成故前論云非無治法離第一下二結成離過即結上合意住於報行下三別釋能治此牒經下疏釋前意明教道者無功無分別智可寄言故住眞如下五重釋論文而有二意一雖舉賴耶但取眞如以第八地捨賴耶名故故准識云阿羅漢位捨釋曰大乘第八地同於羅漢以捨分段出三界故又佛地下二存其賴耶則顯譯論不善用名以第八識有其多名故賴耶但是局凡位故異熟直至菩薩地盡雖同第八不應存賴耶名別已見上文論云示下次顯喻

意意明護過所護過異大意是同謂護彼過想同前捨一切功用行有正智想同前得無功用法如從夢下三釋顯喻相即喻前意雖無夢想喻護彼過想非無寤想喻有正智想但此行寂滅者通妨妨云若有正智何以文云所作皆息荅意可知合中勇猛下四釋合

文但顯護過化生勤方便不行耳以內證釋二行不行如覺無二岸以外緣釋相行不行即以菩薩合前有人謂七地菩薩至不動地令覺寤也第三生梵天喻中分五一舉所喻略不釋喻合中下二釋合文即經住不動下文所以不行下三論釋不行所以明有治故經文略無謂佛等者以論云此中順行不順行二分心等佛等不行故謂一心中分染淨二分以淨況染則若世下疏束成對略有四對兼於大小則有五對若世者即經況復起於世間之心若出世者佛等心也若人即佛菩薩若法即菩提涅槃若因即菩薩若果即佛若智即菩提若斷即涅槃小雖經無對菩薩有論文具之論云佛等不行故大乘小乘差別故大乘中衆生法差別故衆生是人無學學差別佛等涅槃差別應知是中順行者順行分中心等不行故如經一切心意識不行故是中不順行者不順行分中心等不行故大乘小乘故如經佛心乃至涅槃心不行故大乘小乘差別大乘中差別者佛菩薩涅槃差別故小乘中差別者聲聞涅槃阿羅漢等差別故大乘中衆生差別者佛菩薩差別故法差別者菩薩涅槃差別故小乘中無學學衆差別是

中法差別者涅槃差別無學差別者阿羅漢差別有學差別者阿那含等差別如是等皆悉不行故釋曰恐欲知論故復委出亦不出於上言五對然論差別之言一一事中皆有差別如有學中有三果四向等菩提有多種菩提等非全所要故疏略之就出世中偏多舉者出世易著今無著故第二發起勝行迴文未盡應言住本願力者謂安住本願利衆生故得諸佛勸遠公按論釋云本願住三門分別一解本願從前地來同求此地無生忍亦爲本願二釋住義三說住之意二中得已心息更無去至故名爲住然住不住略有四種一觀入分別始時不住終則樂住從前地來求趣無生以未得故所以不住今此得之樂著故住二起用分別始得樂住終則不住今此始得樂寂故住以佛勸起所以不住三就寂分別始終常住謂佛菩薩隨所證入無暫捨故四就用分別諸佛菩薩一切不住常就世間利衆生故今言住者約前二門第三明住之意有二一顯此地所得深寂難捨故二明諸佛勸說所以釋曰上遠公之意順論解釋非不有由今以此經本願力故明其本願是勸之由以此釋論應言住本願也住忍須勸是下勸益中辯又由經住故勸意則有故疏釋云決彼無生止水令起無功用行無生止水即住忍義若將本願力住爲住忍者非經論意下之七勸下通妨有乃四重一有妨云下之七勸義相不同何以此中但云有智故此通云七不出智二前地未淨下問云佛慈平等何以偏與此地菩薩通意可知三以得此下復有問言何以要得此忍即與智耶荅意可知四一與下復應問言九十已得何不與耶得已不失故不重與於中有七者七勸如文亦有摠名今初勸中疏文有四一列七名二遠公下叙古釋三經無下辯違順四今攝下申正釋然七皆舍者正揀遠公前

六轉住後一增去如初願中勿復放捨即是轉住令勤精進豈非增去餘可思準遠公亦攝前六爲三對二利初對一自利未滿二所化未出第二對三所化未滿四自德未勝第三對五化業未勝六己德未窮亦是一理出冥多起下皆是論意意云出家斷除煩惱不

與之俱爲斷此故未善方便故多覺觀或起惡覺乃至不忘善覺故言悲心悲心依上而轉者釋論以論初云依彼衆生大利益事現起煩惱使彼在家出家分中染著煩惱衆生轉故故是大悲依彼轉也定其所尚者所尚即無生法忍所忍即諸法實性故三地中詺八地爲一切法如實覺法性即實相眞如理無廢興故云出世不出不異以有深無礙智者即下偈云法性眞常離心念二乘於此亦能得不以此故爲世尊但以甚深無礙智意示甚深無礙智爲世尊耳對下同於二乘故此不共抑同二乘者此一乘旨二乘絶分非是共理約寄位中勸其莫作故抑令同下三歎度河亦是抑耳河即是通理如彼身子自領解云我等同入法性故功行疲倦者此下是論意斯則三乘皆功行疲欲趣於寂是菩薩垢故論云依不共義功行疲倦彼垢轉故謂依轉進三自在行者即三世間自在耳問

始行之流下此下問答通對不勸之失勸益爲問先興一問下具四荅須勸可知頗有一人下後例深故勸先問荅文有三初荅云定有佛勸無有無勸此自有三一正明無有無勸而趣寂者二又設下假設以明三爲顯下結上不勸之損言耳故論云彼行中攝功德

因勝者彼行即無生忍行由有忍行故佛與智此二皆因此因皆勝故能攝德正與智而能攝德故疏論但以與智爲因轉推得智之實故無分量差別相者若大小即事分因復由得忍十中一多下上通相料揀此下隨句別釋釋此初句疏文有四一標舉即是經中今任此地得無量身所以多下舉論釋名知共相皆是法分齊也細者透金塵故者

多所以信解即是勝解勝解印持一切菩薩即是我身故有多身謂智契下釋上信解爲一所以前來諸地雖有信解未與理冥今與理冥故成多耳此實報下釋通妨難難云初地百身二地千身如是漸增乃至七地有百千億那由他身何得言一故今荅云彼前多俱舍云極微微金水兎羊牛隙塵虮蟣

虱麥指節後後增七倍隙塵乃塵中最麤無一極微而住故不說初而七極微爲一微塵此即楞伽下謂大慧菩薩發一百八問云我名大慧通達於大乘今以百八義仰諮尊中上下問云何淨其念云何念增長等列問竟佛讚善牒問竟然後責其所問不盡云諸山須彌地巨海日月量下中上衆生身各幾微塵一一剎幾塵弓數有幾肘步拘樓舍故名小定心所知廣故名大初禪量等四洲二禪量等小千三等中千四等大千故云乃至量既偏等故能偏緣無量相者佛智稱事理之實故無分量差別相者若大小即事分齊知地堅相水濕相等名知自相同無常等名知共相皆是法分齊也細者透金塵故者

相色有通衆色故以身不必同者如有居士
欲見佛身爲現佛身佛身不同居士而隨心
樂名心同事今就行體者以智正覺一切法
故經略煩惱者論云是中衆生世間器世間
彼二生業煩惱是染分故謂因法智殊者智
法有殊故三乘異亦以三乘明法智故義兼
理空者無量同遍等皆兼於理亦由此故爲
二所依云何法智者此假問也法中理法理
法無形智體虛空皆無形質不可作身云何
言作荅意云智證於法自然應現即是作義
亦猶體理成智理寂無相而成有知故令於
虛空下通虛空作自此三作自既爾自作此
三亦然冥同理智及虛空故所以相作下出
其所因以經文中但云隨衆生心之所樂故
則唯是業用門而無德相故具出所以例前
可知則經文中但有第二義第一略無第二
晉經文證有第二因緣和合是緣起故上顯
相作之因論主但明相作之意然隨衆生樂
通因通意意欲攝生故是意也就隨意能作
即業用因若總開下色身兼欲色二界加無
色爲三界集業煩惱爲二報身即五趣報故
爲十也又重重現下雙釋普入及方網言塵
能受刹刹以塵成亦能受刹重重皆入名爲
普入既交絡入九方入東東入西時帶餘九
入西入南時帶東諸方而入於南故成重重
即初地中如帝網差別故爲眞實義故四自
身下舍利梵言此翻名身若云舍利羅此云
身骨論經名受神力身此身是佛攝受衆生
留化神力故出現品中醫王延壽喻正喻力
持身也六所有下論經名光明身故遠公云
善軟衆生慈光攝取剛強衆生威光伏取故
云攝伏九法身者所有如來無漏界者故即
是論文同於唯識轉依之果論云此即無漏
界不思議善常安樂解脫身大牟尼名法論
曰前修習位所得轉依應知即是究竟無漏
此謂此前二轉依果即是究竟無漏界攝諸
漏永盡非漏隨增性淨圓明故名無漏界是
藏義此中含容無邊稱有大功德法或是因
義能生五乘世出世間利樂事故釋曰此即
釋其初句令疏所用諸漏永盡者此即顯離
相應縛義非漏隨增者此即顯離所緣縛義
性淨揀異二乘無學有所知障不名淨故圓
明揀彼十地菩薩未圓滿故具此諸義名無
漏界餘義可知釋第二句論云此轉依果又
不思議超過尋思言議道故微妙甚深自內
證故非諸世間喻所喻故此又是善白法性
故清淨法界遠離生滅極安隱故四智心品
妙用無方極巧便故二種皆有順益相故違
不善故俱說爲善此又是常無盡期故清淨
法界無生無滅性無變易故說爲常四智心
品所依常故無斷盡故亦說爲常非自性常
釋第三句云此又安樂無逼惱故清淨法界
衆相寂靜故名安樂四智心品求離惱害故
名安樂此二自性皆無逼惱及能安樂一切
有情故二轉依俱名安樂二乘所得二轉依
果唯是遠離煩惱障種無殊勝法故但名解
脫大覺世尊成就無上寂默法故名大牟尼
此牟尼尊所得二果求離二障亦名法身無
量無邊力無畏等大功德法所莊嚴故體依
聚義故得名身故此法身五法爲性非淨法
界獨名法身二轉依果皆此攝故釋曰今此
疏中正用初句義則包含正取所證能證四
智智身攝故彼勘通說菩提涅槃二種果故
四智之義頻見上文此通四身者智冥於理
同法性身大圓鏡智相應淨識能頓現於自
受用身平等性智現他受用身成所作智起
變化身是則智身遍於四也又妙觀察智亦
通四身遍觀四故但兩重下通非圓宗難可
知也果唯證入者此明智身了於諸法法有
達證二義不同今就果說故唯證知言相離
前三者離聞思修相如初地示說分齊中說
然此通約因果而說若分三乘小乘四果爲

果趣四果因爲行中乘無學爲果有學爲行
無數出入故無四果大乘之中佛果爲果餘
皆爲行小乘十智等者即法類四諦他心世
俗及盡無生前已曾解中乘七十七者麁如
六地鈔中不共等者共不共義前已頻釋後
二通下即學無學前行果中中乘雖約學無
學明意在行果小乘學中亦有果故大乘位
位容有果故故疏上來但約摠說又此學等
略有三門一約理三乘同學未證名學證竟
無學凡夫非學非無學二以小望大二乘於
大亦非學非無學三就修成之德義同初門
今就智明疏云修成分別耳七知法身中文
云第一相者有二義疏是一義更云三寶最
勝故隨智有異者即一切賢聖皆以無爲法
而有差別大品云由平等故分別須菩提等
故所顯理者小乘人空如兎之足中乘修習
如馬之足大乘二空深徹底故若約功德者
小乘三生緣覺百劫菩薩三祇乃至三學萬
行差別非一皆以一相統之則四法一揆三
不可見者釋無形相世人見者但見空一顯
色者雜染第一云云何建立色蘊謂諸所有
色若四大種所造色者謂眼等五根色聲香
味觸所攝一分及法處所攝色次釋色云色
者謂四大種所造眼根所了義謂青黃赤白
長短方圓麤細高下若正不正光影明暗雲
烟塵霧逈色表色空一顯色此復三種謂妙
不妙俱相違色此青等二十二色建立由六
種因謂相故安立故損益故作所依故作相
故莊嚴故如其次第四十八一云逈色者謂
離餘礙觸方所可得空一顯色者謂上所見
青等顯色釋曰若智論說上空謂作青白彩
色見故又依小乘毗曇宗空有二種一是無爲本來常無有爲
是有爲除色爲空二是無爲不可見故今
可見故今世人同共見之無爲不可見故今
說言不可見相成實論中虛空唯一不可眼
見世人見者但見空中光明之色想心於中
知無實物作虛空解便謂見空其實不見涅
槃中同成實說廣破虛空有爲可見今此經
疏符不可見六能通受色相者此即論文釋
故所顯理者小乘人空如兎之足中乘修習
經顯現色身相疏文可知而論經云顯色身
別異相意云能緣於色而與色異上言無異
自約空體耳若遠公云謂因色像空有差別
謂屋內空屋外空等此乃以色顯空不順今
經空能顯色第五自在分釋曰此中通有四
門一辯相二治障三出因四得位文皆已具
此但約智者對下六度但明一智爲通遠公
別配修前器世間自在行故得財自在一切
世界莊嚴之事悉亦能現修前衆生世間自
在行故得生自在隨化衆生處處現生修前
智正覺世間自在行故得六自在一得命自
在證第一義成法身故欲久近住隨意悉能
二得心自在知二諦故能入無量三昧法門
三得業自在於報身得自在故一切業報隨
意示現四得信解自在知如來身及知聲聞
緣覺菩薩故生信解五得法自在知法身故
六得智自在知智身故通修前三故得二自
在一得願自在一切所欲隨心皆得二得如
意自在隨意轉故釋曰雖有此釋乃成穿鑿
故疏但云約智通說別配依下取於攝論六
度爲因二得命下疏文有三一別釋經文即

辯相及因經但標名今依論經一一具釋經
有難見即以論釋兼以攝論六度之因次第
配釋
華嚴經隨疏演義鈔卷第四十六　馳六

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十七　馳七

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第六大勝分一入自在者即經云如是入已牒前十自在也二成就智即經云如是成就已即牒前爲不思議智者等故經云下經文但有身語意業隨智慧行論經云智慧爲首

馳七

智隨順轉故疏具用二句之意以智先導釋其隨行初智導起起已不失於智即是隨行故二中十句者謂依此七種功德宣說彼所住功德法故此段名所住功德大也後二慈悲者餘處慈能與樂悲能拔苦今悲不捨衆生慈却救護世間以慈悲皆通與樂拔苦故後三願行相符等願即第八行即第九佛護即第十第七釋名分一地釋名者廣明此地有不動德故二約人者廣明住此地菩薩有不動德故法即本有此德如於菩提人由得地故成勝德猶如此覺者今初十句者初三四六皆攝二故疏文有三一揔科初二自分前一離過畢竟後一所證深玄餘句可知言爲六下二依論釋初染治中功用小願魔業皆是業染第七地功用之心名功用行第六地中樂空之心名小乘願前五地中著有之心名諸魔業亦可七地所起行修名功用行二乘之心名小乘願凡夫之心名諸魔業今離功用治功用行遠離有無間隔過故治小願魔業故名不動此一爲揔故諸經論皆立此名三有二句者即勝進中發修離過前句發修之時離功用過名爲發淨後句修行之時離不成過名爲行淨隨意成故論經名王子者經云名爲王子地離家過故遠公釋云如世王子生在王家無有營農等過菩薩如是生在佛家無有修行功成之過釋曰觀經之意但取離過四次二句下兼第五門即勝進中因修成德德義不同有其二種一者有作即教道功德本無今有方便修起故名有作即第四門二者無作即證道功德本有今顯非從修起名爲無作即第五門與加分中有作善法淨無作法淨相似今第四中功德名世間智慧名出世間前中隨世有作釋經名爲成地自無所作釋經更無所作故下句中以智慧善分別故即是論經智障淨故是論釋上善分別言皆決定義疏將彼經及論

馳七

二

皆就今經決定之言五有一句下即證道也即經名爲變化地隨願成就故今經但有其用論經云名爲涅槃地善起大願故遠公云涅槃地者即無作體體寂滅故善起大願以用顯體非小涅槃故疏釋云化不滯寂成無住涅槃六有二句者即遠公依德成位上句可知下句勝七地有功用此地報熟名無功用言先已成就者論經云善起先道故遠公云就諸地中分別有三一不起先道謂前六地當地別習不兼前行二起而不善謂七地念念修起一切佛法前六地中所有諸行至此皆起而功用心起不名爲善三亦起亦善謂此八地前七地中所修諸行是其先道至此地中報熟現前名起先道報熟現前非功用生故名善起疏意順經先已成就即是七地之中修無功用爲先已成就故今無功此意是揔易故不釋今更指文者第三順經釋但是指文義不異論故疏云則似論家闕指明據今初文有四句者謂一向一體以遠公將此揔屬於一向不動則此四句明一向義後十方明不動故疏按定云皆含二義謂由入佛境故一向上順亦與菩薩同一體性下三句準之以論先釋四句竟方云是中一向不動者經日夜常爲善知識加諸佛加故等

馳七

二

故疏將此四句爲揔三者近者由其前二故近佛也初一向不動是勝進行一體不動是自分行明勝進者舉彼勝求顯於自分從上滿也謂金剛等者比前亦有但冥衛耳如來常有八金剛神列其八面此地菩薩隨分得之前三自分者即三輪也謂身口意論云一

向下揀釋結如是通達故一向不
動義耳一智不壞者論經云善思量大乘道
故即法智通者以論會經既云智大經云獲
大神通明是法智通也即十通第九於六通
中攝盡開出故亦證智二教智三不住上三
自利下六利他初句淨土行後五化法益物
於中前三自分即意身口稱三際說者先除
生死後際涅槃中際聖賢也八普伏下二句
勝進坐道場稱佛方便成正覺者成佛度人
前中況明坐道場略有三說一就法門即萬
行道場二就實成約金剛三昧一念成佛三
約化相菩提樹下今正約後然經但言普伏
一切魔邪之道而論云坐道場坐道場即降
魔故伏魔亦三一約法門一切生死涅槃皆
是魔道修一切智則伏其道矣二約實說無
明習氣以爲魔道金剛喻定方能摧之三約
化相菩提樹下降於天魔今亦據後九正覺
不壞者上入佛境同佛覺故即是一切法如
實覺故同無障礙智餘如初地中說第九善
慧地言善慧下二釋名摠有九釋一攝論當
第七論從即下文下疏會經二莊嚴論即第
十三頌云四辯智力善巧說稱善慧今疏即
是彼論長行此同下文即疏會經三金光明
即第三卷從此兼下疏會釋四深密經意者
即第四卷經云獲得廣大無礙智慧五瑜伽
佳品即四十八論上文來意亦同此卷論云
由此地中一切有情利益安樂意樂清淨逮
得菩薩無礙解慧由此善能宣說正法是故
此地名爲善慧六十住論亦當第一論云其
慧轉明調柔增上故七成唯識亦當第九論
云成就微妙四無礙解能徧十方善說法故
四無礙解本論名離不能利衆生障釋曰唯
識不欲此論不能故不欲耳疏但撮略
以對論文廣狹可知互相映發疏論俱易故
所證下四所證如亦唯識文攝論名同無性
釋云謂此地中得無礙解入九地時便能永斷由
四無礙解決疑生解無明釋曰第二愚亦通
四無礙解本論名離不能利衆生障釋曰唯
識不欲此論不能故不欲耳疏但撮略
以對論文廣狹可知互相映發疏論俱易故
所證下四所證如亦唯識文攝論名同無性
釋云謂此地中得無礙解入九地時便能永斷由
爲體性以八地已上六識中所知障無現行
故金光明亦云一說法無量名句味無量智
慧不能持無明二四無礙辯未得自在無明
釋曰此則第二愚亦許通四但上能持此約
能說即說上三耳梁論云一無量所說法無
量名句味難善巧言自在陀羅尼無明二於
智波羅蜜多於一切法不隨其言善能了知
諸意趣義如實成就一切有情受勝法樂釋
曰無礙辯等釋自在義分證得等釋於智義
中邊論云有四自在一無分別自在二
淨土自在三智自在四業自在法界爲此四
種所依止義第八地唯能通達初二自在所
依止義後二如次在後二地便成善達下第
五成行莊嚴論云四辯自在成熟衆生果後
自在於一音聲中現一切音聲故二辯才自
在愚辯無礙解善達機宜巧
下第六得果初即總持廣受法行
義果如月普現者偈云譬如日月住虛空一
切水中皆現影

亦復然從此法師下即九第之德下文廣具
第二正說文三一揔科二四中下會三心三
然第八下顯地別相此是論文亦是通難恐
有難云第八地中於三世間已得自在普與
衆生身心同事復能多身多音說法利樂衆
生何以此地方名法師有說成等故爲此通
從成就下辯勝過劣前得二諦等者二諦即
是淨土分中等者等取諸佛勸起無量智慧
思量觀察即是思修若準論經云無量深曰善思量上
善思量智遠公云廣謂無量智即是廣也淨忍即是深智然
佛勸與無量智即是廣也淨忍即是深智然
不出二諦故疏但以二諦等之初句利他者

此依論主有兩對二利疏意更有二意一爲
三節以合初二爲自利故一者十句皆通二
利然遠公云自分所成以用化人勝進所成
衆堪化人業未熟故但可自利疏意云更求
勝進豈無利他三依根熟下五門利他言根
熟者阿含行成堪能入證絕念修行可利生
故四不觀智性盡爲邪念五未知令知六邪
歸依者即諸外道取信耳目故以通化七諸
佛淨土超過諸天無退轉故上五下結上利
他竟故不二即無記者不同前二故云不二
淨即是善順理清昇故染即不善違理雜穢
故一於淨法下俱舍云有漏無漏法除道餘

有爲於彼漏隨增故說名有漏四諦之中苦
集二諦是有漏法漏即煩惱世過無窮故漏
法於彼苦集隨增苦集有彼漏故名爲有漏
論云無漏謂道諦及三種無爲由其道諦是
有爲無漏故於有漏除於道諦令疏中云與
漏相應即漏隨增義言施戒等取相心修者
以善中開出漏故舉其施等等取忍進禪慧
令漏於彼施等善法而隨增故相心修善是
集諦攝三界因故言無漏反此者即離相心
修漏不隨增即屬道諦俱舍云緣滅道諦諸
漏雖生而不隨增故非有漏約見道分世
出世前來頻有三即就下思不思議乃有二
意前約圓融行布地前地上相對以明後約
教證二道定不定等故云皆通六於三乘下
成差別位一衆生心下疏文有二初隨文釋
此言揔別通有三意一約本末即如今文心
爲本是揔十林是別然本末容可由一生多
揔別要一具多是經宗意二就末中三雜染
爲揔餘七是別此約依本開末七不離三故

教證二道定不定等故云皆通六於三乘下
先舉論後此是下疏釋於中又二先辯次二
謂滅諦緣下釋然有爲無爲及漏無漏如十
藏品世及出世教證二道初地已廣今隨三
衆略明爲等滅諦即是小乘無爲小乘四諦
三是有爲故緣性即是中乘無爲通順觀等
皆是緣相因緣性離是名無爲彼岸眞理大
乘無爲大約六度故云彼岸彼岸有二一是
涅槃修六度因得涅槃果居然無爲二窮行
究意即同無爲又眞理言通於三乘同入二
空之眞理故道諦已下三乘有爲對前可知
如來無爲前已頻釋三乘聖人下釋上論文

依順行言然有二意一依起行二亦依無爲
成差別位一衆生心下疏文有二初隨文釋
此言揔別通有三意一約本末即如今文心
爲本是揔十林是別然本末容可由一生多
揔別要一具多是經宗意二就末中三雜染
爲揔餘七是別此約依本開末七不離三故
三以三聚爲揔根等爲別此約以時該於法
故今初心爲揔者論云依共者論唯二字以
通是下疏釋先釋共字其染淨共依但釋共
字善薩依此下方釋依字餘十是別者即第
二重揔別義也言生是苦果下是疏釋論然
論經今經以前是因生是苦果皆當第九論

以三是摠故以生居前後習氣三聚俱通因果論釋餘七下二釋餘七於中有四一摠釋七林文中有三初句標舉二依共染下舉論三謂次下疏釋然上論七林共字攝根解性欲四林二染字即隨眠林三煩惱染淨等即習氣林四依定不定時即三聚林四節皆合有其依字初一後一有依中二略無以初依字該於中二若具應云依共依染依煩惱染淨依定不定時也今釋四節文亦有四初釋共字謂次根解性欲同是業故二隨眠下釋染字故三地中顯超煩惱名貪嗔癡顯超隨眠名為染也以常隨心令心

雜濁無時暫淨故名為染然論經名使如下當釋三受生即生下此非釋論以經次第至於生故指前摠中故前云不出業煩惱生世四餘二下釋論第三四節習氣四聚二稠林也於中有二上二句摠釋言餘二遍三者即是習氣及三聚林遍三雜染故不出者隨眠是煩惱根等是業今二復通故上標云不出三雜染也二云何通下二別釋二林此句徵問後謂習氣下釋前第三云煩惱等是習氣林染攝煩惱故疏略無煩惱之言又欲將染淨通根解性欲而言等者等取生雜染以三雜染皆有習氣業習氣道差別習氣即是生故不言心習氣者心是摠故為十依故三聚但是下釋上論第四節依定不定時是三聚林故論有別釋下第二重釋根等相似之義即重釋上依共之言以言共是於業復相似故於中有四一生起後門初句六識共依門下三句六識俱轉門此中正是後門論云根本故依止者謂前六轉識以根本

以由相似故經舉根林以例三林論上云共故今顯共相似之義四亦須下正釋論文為四展轉相生皆徵上起下而文分五一釋彼復定不定時云亦須約時躡上四義但云亦須約時亦者釋論等四林亦須約時亦重約時故云亦也二約何下第二節徵於上句釋下根等次第三云何下徵上第二釋下根等相似四似何等下徵上第三釋下信等二字五如宿習下顯上相似次第之義唯初根解此二相望有於次第及與相似性欲但明相似之義次第可知故略無之若相似下第三例釋三聚亦由上四生故是故上云三聚為摠心意及識下第八名心第七名意前六名識然有通別已見問明今更略釋大乘法師釋云心積集義意思量初通諸識後唯第八思量有二一無間覺二現

了別有二一細二麤細通諸識麤唯前六此八緣起者唯識第七云依止根本識五識隨緣現或俱或不俱如濤波依水釋曰此有二門初句六識共依門下三句六識俱轉門此中正是後門論云根本識者阿陀那識染淨諸識生根本故依止者謂前六轉識以根本

識為共親依釋曰此釋第一句舉阿陀那通七識緣恒時具故又此正明六識義故言為共親依即是彼種子識各別種故次識下三句六識俱轉門論云五識者謂前五轉識種類相似故摠說之隨緣現言顯非當起緣謂作意根境等緣聚緣謂五識身內依本識外隨作意五俱等外緣合者有頓漸故如水濤波隨緣多少此等法喻廣說如經釋曰言種類相似者一俱依色根故二同緣色境三俱緣現在四俱有間斷言謂作意等即眼具九緣等經初已說言廣如經者即解深密云廣慧如大暴流水若有一浪生緣現前唯一浪轉乃至若多浪生緣現前有多浪轉諸識亦爾然彼更有淨明鏡喻恐繁不引極少猶下即如第八心所俱門謂唯與於觸及作意受想思俱餘

識心所多少之義廣如彼論論云住異者住釋上轉異釋上轉生釋於生滅釋不生云何離者從初至不可得唯除此句假徵餘皆論文從身者下疏釋言心體離念第等取等虛空界法界一相皆無形義取境不同者此下疏釋八識緣境有同有異前五轉識緣五塵境是現量故第六意識緣一切法通三量故第七末那緣賴耶為境是非量故第八賴耶緣於三境謂種子根身器世間故亦現量攝廣如唯識上之四下結前言心之空性者空如來藏故涅槃云空者所謂生死故後四明淨心者標也次由第五下摠釋也隨現煩惱故有第六隨煩惱故成第七故論云第七心染不染故心縛解故此二句煩惱染示現第八變隨業生染故論云第八句心隨道故生滅示現以隨業受生故云隨業生緣善薩幻生亦菩薩業謂第五清淨下當句別釋此即自性清淨心對前空性是不空性是則

相辯眞空性為妙有也不染染等前已類釋隨因受生相通釋二句菩薩以下別釋二句幻所作相同於摩耶夫顛智幻耳第二煩惱稠林攝為三種事者一即遠入相明分齊深至於有頂故四住揀於無始無明現惑揀種故彈古云下至金剛自約種說遠公見偈云

禪定境排仍退轉金剛道滅方畢竟便釋有頂云謂至十地金剛頂故今彈云彼頌隨眠攔林約俱生種何得謂此二無邊引起者論云二難知無量善根等修業行故餘如疏釋之事即冥心者出所縛體即自性清淨心若被下即被縛相因無明風動不守自性成其染心也染而不染云心性淨言示可解脫者

惑也初三句下別釋三段就此三中初句既摠即能所縛即二為能縛三即所縛妄心今初論自釋隨所縛云迭共同事迭共相依不相離故今疏取意開展釋之以輪同事釋經俱生生即是事者然有二義一夫言俱生必有二物煩惱是一與何物俱即妄心事同時

物縛是舉說能而必有所縛之人若不爾者何得縛名如說何人被縛必有能縛之物故下二句各兼能所而二正取能三正取所思之事即冥心者出所縛體即自性清淨心若被下即被縛相因無明風動不守自性成其染心也染而不染云心性淨言示可解脫者

若定是染則不可脫故中論云淨若有定性先來所未斷於今云何斷二隨趣下謂就生雜染中明於煩惱先舉論摠釋從若報下釋論從上句下以經對論道界因道界因言彰惑之過三愛見下先摠明初句下別釋釋初句中先牒論言三分下疏釋三即愛見癡是

業之因疏文委具而文有四節一以二求釋三分業因二慢通上三下會通經論經有四惑論但說三故又三求中唯說二故通意可知三上三俱障下以論障解脫言釋經如箭深入過患四亦可知疏別立理下句下釋三業因緣不斷相結中八萬下然隨好品正明煩惱賢劫自說八萬度門而取所治亦是煩惱故復引之此經具名賢劫定意經有十三卷第二卷末有喜王菩薩宴坐七日過七日已詣佛諮請行何三昧能悉通達心萬四千諸度法門佛告喜王有三昧門名了諸法本行菩薩行時便能通達諸度法門諸度法門

者佛有三百五十功德一一功德各修六度爲因然彼第二卷末喜王菩薩起請如来初列章門第三卷初喜王再請一一解釋至第九卷經方終其三百五十度中最初名修習進行法修度無極其度無極言即波羅蜜義乃是三百五十之揔名其光耀度乃當第二

馳二十 十三

其分布舍利是最後度其間諸相隨好力無所畏十八不共三十七品五眼六通等皆是所成即以六度爲二千一百其一一各有六度隨事各各不同而初言二千一百竟即云是二千一百其中別有一百度無極主除四大六衰令無有餘獨步三界亦可將此都乘前度言如是二千一百諸度無極及是百度無極是二千一百諸度無極貪欲恚癡等分四事二千一百合八千四百各有十事合八萬四千不言十事是前四大六衰及至第九經揔釋竟即云是八千四百一度爲十合八萬四千諸度無極亦不言十對四大六衰次云此八萬四千諸度除八萬四千衆垢塵勞逮八萬四千三昧門立八萬四千空行設以義取應以四大六衰乘八千四百而人以四大六衰乘二千一百似非經意又此皆是菩薩所修之法亦非如来一代經如是多會說法下諸卷廣說千佛名及因緣然不說四大

六度之相第十三卷末云三毒五陰十二牽連四大六衰諸蔽睡眠則義當四大六塵六塵衰損善法故經中但言一度爲十經既不釋今以義推乃有二義一如古釋四大六衰來之二以義推如一施度下經具十餘五亦然則八千四百既一一具十斯理無失亦有云四大者貪瞋嫉妬及衆生想此能障四無量故六衰者慳嫉放逸不忍懈怠散亂愚癡能障六種波羅蜜故此乃理求未有所出難以取憑又經中既云於其一百對四大六衰若如向說則盡對四大六衰又有云若依大乘菩薩藏說貪嗔邪見及慢爲四種各二萬一千有唯貪香味觸法色不貪聲等有唯貪聲不貪色等有俱貪香味觸法當知亦是色中多種有貪外色不貪內色有反此者亦有俱者外色中有多差別十形四顯八差別等各別俱貪或少或多或徧貪著聲香味觸各亦多門是故貪行二萬一千嗔邪見慢當知

馳七 十四

亦爾釋曰非無所以未詳所據第三業稠林然論有二先正解後重分別今疏將下重分別文合在前文正解中用九句分二前八對果辯業後一明定不定就前八中遠公攝爲三對初三一對次三一對後二一對三對之中皆初對果明業爲因後後就業體隨義分別初一通因者此即對果明業疏文有二先通三性感五趣果故唯善惡今初引業唯善惡者俱舍業品云一業引一生多業能圓滿釋云引業謂揔報業但由一業唯引一生若許一業能引多生時分定業應成雜亂若此一生多業所引應衆同分分分差別以業果別故注云分分差別者謂數數死生多業能圓滿者別報業也謂一生身圓滿莊嚴許由多業譬如畫師先以一色圖其形狀後填衆彩一色圖形喻引業一故後填衆彩喻滿業多是故雖同稟人身於其中間有支體色力莊嚴缺減各有三品二地已說者彼經云十善業道是人天乃至有頂處受生因意明下品十善是人因中品十善是欲天因上品十善是色無色界因下辯三乘除如来因皆同上故其十惡業略有三種經云佛子此菩薩摩訶薩又作是念十不善業道上者地獄因中者畜生因下者餓鬼因皆三品也滿業通

馳七 十五

三性者唯識第八云然諸習氣揔有三種一名言習氣謂有爲法各別親種二我執習氣三有支習氣下二習氣六地廣明其名言習氣問明已釋爲明三性故復重舉論釋名言習氣云名言有二一表義名言即能詮義音聲差別二顯境名言即能了境心心所法隨

二名言所熏成種作有爲法各別因緣彼疏釋云名言熏習即三性法各自親種表義名言即能詮義音聲差別者揀無詮聲彼非名故然名乃是聲上屈曲唯無記性不能熏成色心等種然因名起種名名言種謂因於名令心了知而成種故今經從因起之義乃顯境名言故云許爲因種又俱含等者彼疏第五初論云前所言果有五種此中何業有幾種果頌曰斷道不漏業具足有五果無漏業有四謂唯除異熟餘有漏善惡亦四除離繫餘無漏無記三除前所除釋曰斷道即無間道也廣配如彼彼中第二三性相對論云已揔分別諸業有果次辯異門有業果相於中先辯善等三果頌曰善等於善等初有四二三中有二三四後二三三果釋曰上善等即業下善等即法初即善業以善法爲四果謂除異熟異熟唯無記以不善爲二果謂士夫增上以無記爲三果除等流離繫故云初有四二三言中有二三四者中即不善業以善爲二果謂增上士用以不善爲三果加於等流以無記爲四果謂除離繫言後二三三果者後即無記以善爲二果謂士用增上以不善爲三果除異熟離繫以無記爲三果亦除異熟離繫解曰既無記望善惡無記有二三

三果明有果也況別不離揔爲因無失惑既不招下二明道因明是善惡謂既曰無異熟揔報果體即無果義論主言揔明三爲道因別意但取善惡爲因二有表示者自性差別此下二句唯就業體隨義差別云自性者造作之義是業自性論初釋中但云自性差別

馳七

論云此有二種下此是論主後重釋文論主但云一籌量時二作業時從此在意地下疏釋初義言在意地者未形身口言有審慮決定二種思者今言唯有審慮一種思者正明論中未作之意雖在意地未有決定未成業道未受報故如六地業有二義不受果報一未作業上引瑜伽已廣顯示二作業時者此句論文從釋經作字下疏釋通三業也有決定思者即是意業至決定思方成業道能招報故言若在身口下辯餘二業成唯識下引論證成彼論第一廣破外宗表無表色竟小乘引經問言世尊經中說有二業撥身語意豈不違經故論荅云不撥爲無但言非色能動身思說名身業能發語思說名語業審決二思意相應故動作意故說名意業釋曰此出三業體然思有三種一審慮思二決定思三動發思然初二思是發身語遠近加行然發動思正發身語即是二業體然初二思與

十六

意俱故作動意故名爲意業故揔以思爲三業體釋曰故意業中要具二思方成業道如上已明今約成業但云決定故晉經云分別不可分別相然今既云下但順經文而非論意表即表彰相可見故無表反此俱舍業品云世別由業生思及思所作思即是意業所作謂身語釋曰謂有問言世從何生初句荅云從業而生次句示二種業一者思業二者思已即下之二句開二爲三然其意業依等起立業既是思與意相應意等引起名爲意業言身業者約所依立身謂色身業依身起故名身業言語業者約自性立語即業故次開二業成表無表偈云此身語二業俱表無表性釋曰論釋此二其文繁廣今當略示初立有宗正理云身表許別形故形爲身表如合掌等許有別形形即是表表善惡故表即是業此之形色依身起故名爲身業次破正量部云非行動爲體行動即是有爲有爲剎那後有盡故此之滅法更不待因身表是果果必待因故論主次復破有宗云形色亦非實有應二根取謂依多顯色假立長等無別極微故假非實若言有實顯是眼境形可身取今顯即形應二根取形雖是表而非是業業是思故依身行門故名身業次立語云語

馳七

十七

表許言聲謂且許之以其言聲爲語業體業體亦以發語之思以爲語業語門行故語之業故則分同大乘言無表者俱舍云無表雖以色爲其性如有表業而非表示令他了知故名無表又頌云亂心無心等隨流淨不淨大種所造故由此說無表然上依小乘唯識論示正義云然心爲因令識所變示色等相生滅相續轉趣餘方似有動作表示心故假名身表然因心故識變似聲生滅相續似有表示假名語業釋曰唯識但約心變即異小乘次明無表云表既不實無表寧真然依思願善惡分限假立無表理亦無違次約大小二乘對辯然俱舍意唯身語二具表無表而唯識意無表既依表上假立是故疏云表則三皆是思若以非色非心而爲無表則意亦有矣故瑜伽五十三云何表業略有三種一染汚二善三無記若於身語意十不善業道不離現行增上力故有身語表業名染汚

表業所治也若即於彼誓受遠離所有身語表名善表業此身語善表也若諸威儀路工巧處一分所有身語表業名無記表業此身語記表業也若有不欲表示於他唯自起心內言思擇不說語言但發善染汚無記法現行意表業名意業釋曰此顯意業亦具三性自能曉了我今造

作如是事業別表於後意俱之表名爲意表意爲無表如理思之故知大乘三皆有表廣如別章大乘法師法苑中十門分別一辯名二出體三假實分別四具支多少五得捨分齊六依他有無七四大造性八應成差別九先後得捨十釋諸妨難有便心業者心爲起業之方便故經云與心同生不離者業共心生已不離此言業行常依心王也與等起者俱舍頌云等起有二種因及緣刹那如次第應知名轉名隨轉引論解釋已如六地然則後報之業即亦得是後報之業名爲已受是故云意識共生言隨其善惡生已即熏成名言種由上意識共生故然要由此文影略若善惡熏即成業種意識等熏成名色等種上二並言不別生業有三義故不受報一未造二未潤二得對治前即第二義今即第三未造之業即前無作是也初二等者釋論對字然其論經具有四句云黑業對白白業對黑不黑不白對二業二業即是第三黑白業也後二漏無漏相對漏即亦黑亦白業故又令黑黑之言全依俱舍次下當引即四中下別釋然以惡釋於黑乃是通義別者因惡染汚果惡鄙穢不可愛樂通以善釋於白別亦不同因白體不染汚果白則可愛樂故然上黑是因能招黑果故下黑是果能酬黑因故白因白果例此可知謂

以持此義如券持債故古經論名不失法中論云不失法如券業如負財物然大乘雖立有得不許有實而云熏習成種前句已引前念雖滅下釋經次序之言然有二意一即就上因滅果生以明次第二亦是因即頓熏下唯就果中以明次第如六地明論云等者此

諸無漏業者無白異熟故曰非白體非染汚故曰非黑今以無漏非染義可知故但云無異熟耳然俱舍論云此非白言是蜜意說以佛於彼大空經中告阿難陀諸無學法純善純白一向無罪釋曰既言純白明非白者是密意說爲成四句致非白言故疏云對上黑白二業立雙非名若準雜集但言非黑白業無兩非字故論云非黑者離煩惱垢故白者一向清淨故然上四業前二因果共立黑黑白白第三唯就因中立名第四亦雙就因果立名因明非黑果明非白上三有報者由約異熟名報無漏無異熟故說有三報若約果名報無漏既有四果則上之四句皆名有報若俱舍等者爲生後釋不許善惡同時故此指俱舍明約相續非約自性然上四句全俱舍意故彼論云又經中說業有四種或有業黑黑異熟或有業白白異熟或有業黑白白黑異熟或有業非黑非白無異熟業能盡諸業其相云何頌曰依黑等有殊所說四種業惡色欲界善能盡彼無漏應知如次第亦黑白俱非釋曰上來疏文用論已周細尋自見謂初二句摠標次句即於三業惡是欲界惡業色是色界善業欲是欲界善業能盡彼無漏即第四業彼即前之三業以爲所治無漏

能治之謂能盡彼前三是無漏業後二句結餘廣如雜集等者俱舍之義上已具用雜集之義大同俱舍今更具出論云復次有四種諸業差別謂黑黑異熟業白白異熟業黑白白黑異熟業非黑白無異熟業能盡諸業黑黑異熟業者謂不善業由染汚故不可愛異熟故白白異熟業者謂二界善業不染汚故可愛異熟故黑白白黑異熟業者謂欲界繫雜業善不善雜故云何一業亦善不善此中不約生剎那相說一種業亦善不善然約意樂及方便摠說一業是此經意約此二種若黑若白互不相似建立一種黑白業故或有業意樂故黑方便故白意樂故白方便故黑者如有一人爲欲誑他先現其相令信已故行於惠施乃至出家方便故黑意樂故白者如有一人欲令子及門徒遠危處安由怜愍心現發種種身語麤惡遂於此時發生雜染非黑白無異熟業能盡諸業者謂於方便無間道中諸無漏業以方便無間道是彼諸業斷對治故非黑者離煩惱垢故白者一向清淨故無異熟者生死相違故能盡諸業者由無漏業力永拔黑等三有漏業與異熟習氣故釋曰在文易了但云非黑者非煩惱垢此揀於黑黑業一向清淨者揀於有漏善業爲

煩惱所發言由無漏業力永拔者即由加行無間二無漏智同時思業從智慧說故言永拔所拔即三有漏業習氣也餘義與上所引俱舍一而無二故疏摠指因緣差別者彰業能爲緣容因種故隨田高下者上句單約喻下句雙含法喻又云令種差別者且約喻明如穀子隨田肥瘦非令種穀而生豆芽若約江南爲橘江北爲枳則亦少有變種之義然名流類非全差別也若約法說識種無異由業善惡識招苦樂即令種異也出世等者約凡未能集聖法故以釋經文凡聖差別故謂現作下疏釋經文三受之義疏文已具然經部師云順現受業其力最勝必受生報後報若順生受其力稍劣必受後受不受現受順後受業其力最劣不受現生唯受後受隨初熟位名順現等也釋曰義似有餘或有各造一生之業人天並造先受人報後受於天豈要令其重受人耶然此三受略說有三因一由於因如於佛僧慈定滅定及無諍定見修道出作供養者得現樂報於父母王等作損惱業得現苦報二由業體如不動業得樂生報五無間業得苦生報三由行顛多福之人罪得生報現世輕受疾得菩提故多罪之人都無現報以造重惡趣生報故諸相好業皆

得後報不可一生即成佛故又諸輪王多受後報劫減修因劫增受業故謂前二下二釋然即俱舍頌云此有定不定定三順現等或說業有五餘師說四句釋曰初句標次句別釋現生後三即三定業加於不定即有四業或說業有五者或有欲令不定受業復有二種於異熟及時有定不定開爲二種一異熟定時不定謂果必定受於三世時即不定也二異熟與時二俱不定謂果與時俱不定受但有果定時不定無有時定果不定者但於時定於果必定以時離果無別性故雖開合有異其理無別也餘師說四句者譬喻師說業分八種故爲四句彼許時定於果不定於不定中時復分三兼前五業故成八種第一句者於時分定異熟不定謂順現等三業三世時定於果不定若現在世其果即受現若不受永更不受於時必定於果不定順現既然生後亦爾此分三種謂一順現定果不定二順生定果不定三順後定果不定第二句業於異熟定時不定此但爲一謂果定時不定第三句有業於二俱定謂順現等定得異熟此有三種一順現時果俱定第四句者有業於二俱不定謂不定時不定也釋曰上俱舍三師後後漸開疏中總攝而言小異言此三俱有定不定定爲已總攝三師而正收初師即俱舍云此生天間擾此三業皆有報定而時不定何得有定不定三順現等兼不定爲四謂前二下言無答現報緣排而受生者即是生報不名現報時不定也生報亦然思之可解對前三師疏意便當第四師也業力甚深不妨廣解

受後報如木利夫人專精施戒命終生報生忉利天隨終小頃先生暖中七日之後轉報生天間擾此三業皆有報定而時不定何得有定不定三順現等兼不定爲四謂前二下言無答現報緣排而受生者即是生報不名現報時不定也生報亦然思之可解對前三師疏意便當第四師也業力甚深不妨廣解

或當更有餘經論明定者下此約非乘及與二乘各於自分已定大乘若定更不須度是故不言定者易度根等諸門者由惑有業惑有階降業亦如之或依根有勝劣性有差異解有淺深欲有輕重各成八萬言翻此即顯等者下明能治一一惑等皆到彼岸窮理盡性即是八萬四千度門若於惑等寂妄不動即是八萬四千三昧若於惑等一一無礙即八萬四千解脫第四根稠林根義已見於第九迴向別中十相者摠科也束九爲三初六隨法義分別次二就人分別以論云聲聞菩薩故後一約行以辯其根初中又三初三淨根第四染根後二通染淨受有遲速者鈍者遲少利者速多中者不爾之間淺深亦爾三乘根性者小乘爲下緣覺爲中大乘爲上亦猶羊鹿牛形之大小也謂喜樂者喜樂生於貪慈悲生於瞋捨根生於癡後於此類煩惱而有勝用故名煩惱染根大乘中者前章約

定二順生定果不定三順後定果不定第二句業於異熟定時不定此但爲一謂果定時不定第三句有業於二俱定謂順現等定得異熟此有三種一順現時果俱定第四句者有業於二俱不定謂不定時不定也若是生受即是生果俱定三順後時果俱定第四句者有業於二俱不定謂不定業非定得異熟此但爲一

業明定不定今此約根居然自別又前定不定明難易度今此約熟明定不定耳即離世間者彼有十種清淨捨然有二類待時今皆當之一以第四云於法器衆生待時而化於無法器亦不生嫌清淨捨釋曰今但用法器彼時二第九捨云或有衆生根已成熟發生

駈七

愚念而未能知最上之法待時而化清淨捨廿五今全用之是以疏云具體捨之一依身者此論語倒云身依順何今疏正用謂六入者如意識徧緣於六根中根法隨識亦行六中眼見自身耳聞自聲聲身並在內根所攝由根隨識緣於眼根今根被縛不得解脫餘倒可知故云展轉二生滅順行此言是倒若正應云順行生滅根與心王相隨染污故順生滅易可異滅者以生住釋輕以異釋轉以滅釋壞三觀行順行者以覺觀心行六塵故或根網中收者六根取於六塵根網塵也故其根網攝論取相七聲聞淨下下二約人今初聲聞言望凡夫二乘行增上故者然論下重釋云聲聞淨者行增上滅障能成故今疏取論釋經此上釋增上謂二乘淨相對望凡夫不求涅槃今能求故故於出世得增上也從以二乘根下釋無能壞兼釋論中滅障能成八菩薩淨者即大乘根三不退大者即位證念也九速隨下此一約行即經速隨共生不同相論經云深入共生種種差別相種種即不同深入即速隨言示一切根攝下是論釋經論重釋云一切根攝差別者始行方便報熟根異故從謂三無漏下疏釋論文初修為始正行善巧為方便究竟名報熟配三無漏義見上文謂前信等下以論會經釋不同遠隨之言其信等共三無漏根釋共生義根與法行相應起故而隨已下釋不同義自始至末下釋遠隨義此之三根下釋成根義以勝用光顯增上名根此上九下摠以義收並如迴向品第五例三下

駈七

然解性欲三略如十力章廣如發心功德品言性相順入者依根生解依解成性依性起欲皆悉相似名為相順義理相參名為順入以此例根更不廣說第六釋隨眠此唯約種生上界失下界種等然今按經但有相應不相應言故為此釋若準論經云相應不相應者按瑜伽第二云於諸法自體中所有種子若煩惱品所攝亦名麤重亦名隨眠若異熟品所攝及餘無記品所攝種子不名麤重亦非隨眠若信等善根所攝種子亦名麤重不名隨眠何以故由此法生時所依自體唯有堪能非不堪能故前六等者論中且據隨逐以明若約繫縛亦應云何繫縛若順隨眠亦應言何處隨眠以何隨眠故下釋中問言隨在一界皆成三界所有隨眠如生上界下界惑種亦皆成就如何云有相應及與不相應耶故合荅云就其現惑說種相應非生上界失下界種等然今按經但有相應不相應言故為此釋若準論經云相應不相應相則現惑有相應不相應而隨眠常不離也一至金剛之項者謂金剛喻定之前猶有無有無生死之有故名有項以俱生惑種此時方斷故以上煩惱林中云下至金剛自約種說雖有二義疏意扶此故上科云三約位處今取通下會經不言金剛者欲通大小故下偈既云金剛道滅方畢竟即前義為正

駈七

也九地之言亦通二義對上三有之頂即三界九地之九謂欲界四禪四空應爲九耳若順後義即善慧地第十當其斷盡位故四約時易了唯智能怖下此即論意以論經云無始來不恐怖相故論爲此釋論云無邊世界唯智能怖畏如怨賊未曾有聞思修慧是故不滅疏取論意會釋令經不能隨順者論經神通下有正修行言故餘可知後三界下明以何隨逐中除第四句彰隨眠體虛餘五亦就前處以明隨逐而文不次一即就前第二約界明處以明隨逐不斷即是隨逐之相二即於前第四約處明以辯隨逐即經令無邊心相續現起相而論經云無始來相續集相疏中雙會無始無邊然其相續即隨逐相三開處門即於第一約心明處以辯隨逐集生六識即隨逐相餘如疏文但言今經義含者諸處之中意處攝賴耶故四堅實下彰隨眠體虛不就前處言不實堅實者經云堅實難治論云不實隨逐不定等故是堅實即不實難治是隨逐相五地處者五即就前第三約位明處以辯隨逐言九地中六入處者以論經云地入隨順不隨順相論釋云九地中六入處煩惱身隨逐故釋曰身即體也然九地下是疏釋論對二有

項存二九地二約善慧九地中就所知障種十地猶有等覺二愚從入地來地地雙斷故於九地已斷十八故云此地分有斷除次引金剛方畢明十地猶有既言方畢竟雙證上二金剛方畢明九已有除又約煩惱障種金剛頓斷亦成於經地地之中皆有成就義六離苦隨逐者此就前第五約行明處辯隨逐義唯以出世聖道方能離者則反顯世間之道諸定等不能離也故論云餘行不能離故此以不能離即隨逐相前第五中以有成就爲隨逐相

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十七　地七

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第七受生稠林論通為八者八中前七對因顯果後一約對後苦彰能生集就前七中攝為三對謂初二次三後二其三對中皆初當相論生後對因說生就初對中一身種種當

相論生二業因種種對因辯生由業不同故生成種種第二對三句中前二句當相論生三住處種種非唯六趣一趣之中無量處故四四五二句色想上下種種者今經二句為論中一句經云有色無色差別相有想無想差別相二界有色無色界為無色無想天為無想餘皆有想而言上下者以無色為上有色為下無想為上有想為下應更有非想非非想亦無想收而論但云色想上下故遠公問云無色云何得為色中上下釋云彼無色有細色故又問無想云何得為想中上下答義同前意云彼無色有想無想有細想故餘如初地中辯五同外色種種即對因辯生以舉過業之因顯有差故廣如六地第三對中六自體種種即當相論生亦如六地然有體唯名有體唯色有體具二故云種種七本順生下即對因辯生此上論文謂癡愛下疏順論釋若遠公云論中語倒若正應云順本生因謂現在之生本因癡愛依今生上還起癡愛故云順本亦不違理八末後下約對後果彰其生集故名集苦諦種種謂三求下疏取論意以為解釋論中先總釋論名後上句下別消經文先釋上句二求言欲受者受即樂受欲坐五欲增取追求招於當苦言欲生者體即是想取三界勝相而欲生故下句即邪梵行求中初總明此言輪迴即論往來上下次舍即計無色界為道則上二無色亦在其中二界偏舉此二天者外道多計為涅槃故然論經云貪著三界想出想故而論以無想天釋想字意云彼有細想外道妄計以為無想有想謂無云想出想成實論中亦謂無想天但無麤想而有細想故論結云外道妄計謂即出有輪故知三求但增集因展轉招苦第八習氣林總有四義初標章中即餘習熏習而為二義標章通故雖標習氣下二引文證成熏體由有生滅下即出四義論云何等名為增上緣所辦成果必以內種為彼因緣是

共相種所生果故熏謂熏灼下第三正釋於中有二先釋名即唯識文即賴耶下釋熏習義於中有三一法相宗亦唯識文問明已廣今疏文具更略示之論云所熏能熏各具四義令種生長故名熏習何等為所熏四義經曰疏云即賴耶識以為所熏者出所熏體唯有賴耶具四義故得名所熏以恒住一類下即出四義此上一句即第一義論云一堅住性若法始終一類相續能持習氣乃是所熏此遮轉識及聲風等性不堅住故非所熏二是無記性者即第二義論云二無記性若法此遮善平等無所違逆能容習氣乃是所熏此遮染勢力強盛無所容納故非所熏由此如來第八淨識唯帶舊種非新受熏此故極三可受熏者即第三義論云三可熏性若法自在性非堅密能受習氣乃是所熏此揀心所及無為法依他堅密故非所熏心所不自在無為性堅密四能所共相和合者論云四與能熏共和合性若向能熏同時同處不即不離乃是所熏此遮他身剎那前後無和合義故非所熏此義疏家在於能熏第四合舉前七轉識者即出能熏體由有生滅下即出四義論云何等名為能熏四義一有生滅若法非常能有作用生長習氣乃是能熏此遮無為前後不變無生

長用故非能熏二勢力增盛者即第二義論云二有勝用若有生滅勢力增盛能引習氣乃是能熏此遮異熟心心所等勢力贏劣故非能熏彼疏釋云言勝用者謂前七轉可是能熏揀前六識異熟生者及第八心王心所雖是能緣而不強盛不名為勝故非能熏三有增減故者即第三義論云三有增減若有勝用可增可減攝根習氣乃是能熏此遮佛果圓滿善法無增無減故非能熏彼若能熏便非圓滿前後佛果應有勝劣能所二法者即合辯第四能熏論云四與所熏和合而轉若與所熏同時同處不即不離乃是能熏此遮他身剎那前後無和合義故非能熏（自他得互熏前後不得互熏）論云唯七轉識及彼心所有此勝用而增減者具此四義可是能熏釋曰所以能所第四合者有二義故一以二種第四但能所異言全似故二用此文別為揔結故論結云如是能熏與所熏識俱生俱滅熏習義成今所熏中種子生長如熏苣勝容名熏習若依起信下第二法性宗中熏習之義並如問明前中雖聞等第三揀濫通妨亦唯識意故云前中亦為揀於起信等中善友聞法為外熏故今並通此若四通結上文性相二宗熏習之義及餘習義經文皆具別中乃有下別釋疏文有二先當句釋後揔結來結中略令若具說前七約時明習次一約道後二約人前中又三初二對過說習次三現在望現說習後二以現望後說習初句即因習也二即果習如大威燈光仙人者彼云問疑經此仙為首廣有問荅末後諸仙同問此義云衆生業持猶如流星各各別異云何得成真實聚集下取意引佛言無昨方處而持得聚集過一乘已若菩薩地中方得聚集（無餘涅槃中方得聚集雖說煩惱平等）中得聚集亦非聚集如風吹蟲聚在一處風息還散衆生亦爾業風吹聚地獄餓鬼等處業盡還散又問意云先同在六道後人中相遇云何得知先來聚集佛言大仙人所有衆生若相見時心不歡喜生瞋結恨或時頭痛或時失禁大小便痢當知是輩已於先世地獄之中曾聚集相又問若先世曾在畜生中百千萬身一處者云何可知佛言彼生人中各相見時結成瞋怨常覓其便我當何時覓得其便即畜生中曾聚集相若餓鬼中來常樂臭穢復多貪食設欲與他心不去離生惱貪著或復見彼富貴勢力心生嫉妬復常欲得彼人財物若有先世同在人中曾共一處者於現世中若相見時更生欲心若有先世共在天中若相見時各以眼道遠相攝取共相眷愛仙人聞此稱讚如來是一切智三隨衆生行者此下三句現望現在以說習氣所以昔王下即智論文謂此王有象可以敵國每有怨敵莊嚴伎樂無不尅勝後敵國皆懼久而無敵遂於寺中立處養之久聞僧衆禮念熏心馴善成性後有鄰國兵衆相侵嚴象敵之都不肯敵其王憂愁慮其國敗智臣白王此象久處精舍見聞善事與之化矣可處屠坊令常見殺後未經久惡心還起畜生尚爾況復於人近善不善近惡不惡故四隨業下四五二句約因說習第四約於作業之因第五約於善惡之因如鍛金之子等明法品已引莊嚴經論說舍利弗錯教弟子一白骨觀一數息觀經歷多年各不得定以是因緣或時失禁大小便痢當知是輩已於先世地獄之中曾聚集相又問若先世曾在畜生中百千萬身一處者云何可知佛言彼生人中即生邪見言無涅槃無漏之法設其有者我能善持所受戒故我於爾時見是比丘生邪見心即喚舍利弗而呵責之汝不善教云何乃為是二弟子顛倒說法汝二弟子其性各異一是浣衣一是金師金師之子應教數息觀浣衣之子應教白骨觀以汝錯教令是二人生於惡心我於爾時為是二人如應說法二人聞已得羅漢果是故我為一切衆生真善知識非舍利弗及目連

也釋曰以此文證明是工業之習非業因也業即下善惡是耳如人喜眠者即涅槃十九大臣皆為闍王說此偈曰若常愁苦愁遂增長如人喜眠眠則滋多貪婬嗜酒亦復如是中有者以經文隨入後有論判為中陰熏故故俱舍云本有謂死前居生刹那後則本有即是今身未至當有於二中間說為中有即多樂後便有苦先苦後樂義亦準之則受含云死生二有中五蘊名中有故七次第等者此言後有即當本有也遠公次第云中有能與生陰之果為方便故名為次第疏意云如在因中先多作善後則兼惡後與果時初即多樂後便有苦先苦後樂義亦準之則受果時如因次第上二約現者第六現望中陰第七現望當有八不斷下此一約道明熏習無漏聖道亦有熏故九實非實下後二約人亦含三乘者智論第三云譬如香在器中其香雖去習氣故在如人被縛初得脫時身猶不便如畢陵伽罵恒河女亦第二論舍利弗

瞋亦當第二謂身子為上座羅睺羅瘦佛問其故彼說偈云若人食油則得力若食酥者得好色食麻滓者無氣力大德世尊自當知佛問誰為上座荅和上舍利弗佛言舍利弗食不淨食今日中夂後復令止不肯歸已夂不合止佛遂引昔為蛇傷王呪師設火坑令

其欵毒若不欵者當入火坑彼自思惟我已能吐云何更欵遂投身入火故其瞋習至今不已其大迦葉舞即智論四十七餘如第二疏抄法華安樂行者經云又不親近求聲聞論經郤云是菩薩如實知化衆生法如實知比丘比丘尼優婆塞優婆夷亦不問訊若於房中若經行處若在講堂中不共住止即不令近也恐習成種即是疏釋第九三聚林論通為五者一約生死涅槃之果以分次二偏就生死之因後二偏主通收者謂收上摠明為第一故云舍有論主通收者謂收上摠明為第一器收下摠結為第七器一說所說法對器中先舉論即摠中下指經別中等者別但開摠故先配摠中二句以初後六字配經中智隨

即是善說此二何異下問荅料揀先問後二下荅謂若前二別知智成如別知本草別明入成如別知脉經令此依脉知病授本草藥教道以將化生者文無教證故各含之其經略無心後有使令經云性在於第二論云性行文在於後故令疏中但順經文會取論意以配屬耳此五

前文摠中但云此菩薩住善慧地已如實知衆生如是諸行差別之相隨其解脫而與因緣無有教化調伏之言及至此經所知法中論經郤云是菩薩如實知化衆生法如實知慶衆生法說聲聞乘法說辟支佛乘法說菩薩乘法如實知如來地法論釋云何者隨所知說解脫器得熟故即教道中解脫體正慶故即整道疏依論經有教證義仍取前文教化等言故云舍有論主通收者謂收上摠明為第一器收下摠結為第七器一說所說法對器中先舉論即摠中下指經別中等者別但開摠故先配摠中二句以初後六字配經中智隨行句以中間諸林配一切行處而疏但配屬論以前將論屬經意故初衆生下牒經經無心字論文中有及下喻中復要此心故依論義加然論經具云菩薩如是知已如實為衆生說法令得解脫隨心差別隨使差別隨根差別隨信差別隨境界差別隨種種行習氣隨順一切境界智隨順性行稠林隨生煩惱業習氣轉隨聚差別隨聚信解令得解脫而為說法釋曰論依上經分成七器初有摠心令經略無心後有使令經為眠縛在於向後令經云性在於第二論云性行文在於後故令疏中但順經文會取論意以配屬耳此五

正顯者然心一種但是摠依未成器故論經中則有心字釋義不牒但云隨根隨信而為說法故疏但云已成信等法器不言於心以是摠依故言有五一約能行者然論經中具於二句論別將屬於二器一云隨譬喻器如經隨境界差別種種行習氣故二云隨種種異行器如經隨順一切境界智故今經既闕二句但有所行有異即論前句中種種行習氣故疏取意開成二器以順論文言種種異行者如根有於能行信進念定慧等言所行之境者即所信佛法僧等乃至所知如根既爾性解欲等亦然能勝解者即印持心所勝解者即所印境謂所解眞理等能行即有根性等殊名種種行所行境中隨於一境即須有五故為譬喻如種一穀即具五義謂修一定一定如穀一須作意如有心物以物心斷種不生故二有定根三習成性如一莖穀雖有心根今已拔悴即無生性四現起樂欲五勝解印持不可引轉名決定可生故疏結云喻上心等即定不定者定通邪正二俱不定即是轉言通上根等者根性欲解皆悉有於定不定義以彼生煩惱者即三雜染生即是苦煩惱攝眠縛眠即是隨眠是論之使而論乃在第一心下故此不言然其類例不合在前多是譯人見其性義謂是隨眠故類前後名之為使以性同種性似種子故而論前文關性字義必譯人失論經意故今疏文直接今經論意釋義甚符順疏三結成益下即第七器言以上諸義不出自乘者上六器義不出三乘今初亦是下義有兩兼故云亦是而智先已說此中之智為成口業故論但舉論列名口業成就何名具下先引本論但舉論列名廣釋如論者以文多稍易非正釋經故略指耳今具出之論二十德分之為二前十五種是隨順說外順說儀故後之五德是清淨說內心無過故前十五中義分為六初有兩句量他所宜二有二句量法所宜三有三義量化所宜此與量他而有別者前者量他受法之心及法威儀今此量化量物機性四從八示下三義量物所宜五第十一具德一句亦量自所宜與第二量法異者前量說心及量說事今量說智六從十二不毀下四義明其說能順益已知大言次當解釋初言時者觀察物心無留難時而為說法論云是中時者無八難故如偈說云如王懷憂惱病患著諸欲嶮處無侍衛讒佞無忠臣如是八難時智不應說釋曰論偈更無解釋今當釋之前一偈半是喻但半偈合王喻衆生於所說法取捨自在故一如人憂惱言不入心衆生憂惱法不入心二病苦喻衆生有苦法不入心三毒四欲可知五嶮處喻八難處六無善法為無侍七惡友讒佞八無善友忠臣此八皆為法之難二正意者論云正威儀住非不正住此義云何自立他坐不應為說法如是等事如戒經中廣說何以故諸佛菩薩敬重法故以恭敬故令他生尊重心聞法恭敬攝心聽故釋曰上量他所宜竟二有二句量法所宜者即三頓四相續論云頓者是菩薩正意為一切衆生說一切離慳法垢故釋曰說一切法是法頓也離慳法垢故即心頓也生多法廣事雖盡但捨慳垢即名頓矣論云相續者說無休息捨諸法中嫉妒意故釋曰說無休息者說相續也捨嫉妒意心相續也事難常俱但捨妒心即名相續第三三句量化所宜者謂五示下三義量物所宜五第十一具德一句亦量自所宜與第二量法異者前量說心及量說事今量說智六從十二不毀下四義明其說能順益已知大言次當解釋初言時者如字句次第說故釋曰此約教明論云次者如字句次第義亦如是說故釋曰此依義論云句義漸次者說同義法不說不同義法故釋曰此依行法次第說亦可於前教及義中說同義法不說不同義法是義云何如四諦中菩說有作菩說無作集滅道中亦說有作菩說無作集滅道中

亦說無作如是一切不相間雜故曰同義四有三句量物所宜者謂八示九喜十勸論云示者示所應示等故釋曰如小乘根應示小等等者授所應授照所應照等論云喜者喜所應喜等量宜開曉令歡喜故論云勸者怯弱衆生勸令勇猛故五一句亦量自者論云具德者現智比知阿含所證具說故釋曰現比一對情意分別教證一對約境分別備此四種能說之德故云具德六有四句明具說能順益謂十二不毀至第十五論云不毀者隨順善道說故釋曰說能隨順出世之道論云不亂者不動不雜正入非稠林故釋曰此明說能順理不動者言不太淺太淺失理名之為動不雜者說不太深不雜深隱言正入者顯前不動言能顯理令人正入非稠林者顯前不雜語不深隱不如稠林難見知故論云如法者具說四聖諦故釋曰謂說稱於四諦法相能令人知苦斷集證滅修道故論云隨衆者於四衆八部隨所應聞而為說法故釋曰此明說順於人故論揔結云如是十五種相菩薩隨順利益他說一切法故後之五種是清淨說者謂十六慈心下是論云慈心者於怨衆生起慈心說法故釋曰怨多瞋故論云安隱心者於惡行衆生中起利益心說

馳八　十一

法故釋曰惡行必當受大苦故論云憐愍心者於受苦樂放逸衆生中起憐愍利樂心說法故釋曰於受苦者愍其現苦於受樂放逸者愍其當苦論云不著名聞利養者心不希望常行遠離故釋曰未得不悕已得能離故論云不自讚毀他者離我慢嫉妬隨煩惱為衆生說法故釋曰隨緣現起名隨煩惱以離我慢故不自讚以離嫉妬故不毀他論結云如是五種相菩薩自心清淨故論又揔結云具此二十事能作法師是名住大法師深妙義中涅槃具七善知下二引他文此中有三一引涅槃先雖廣引今略列名一知法二知義三知時四知足五知自六知衆七知尊卑慈氏論下二引論二十者一善知法義即攝三事一漸二次三句義漸次二能廣宣說攝二即頓及具德三處衆無畏即隨衆四無斷辯才即相續五方便善巧攝三一知時二示三喜六法隨法行攝二一如法二安隱心七威儀具足即正意八勇猛精進即攝二義一勸二憐愍九身心無倦攝於三德一不毀二不亂三慈心十成就忍力即攝二德一不著名聞利養二不自讚毀他故諸經論開合不同大旨無別會之亦同下會瑜伽同上二文一會七善知謂一善之法義即是初二二具

上二義故能廣說三處衆無畏即知衆四辯才無斷即知時五善巧方便即知尊卑六法隨法行即知自七威儀具足亦知尊卑八勇猛精進即是知足九身心無倦十成就忍力皆由具上七故第二正明口業令初先顯名體者文有三節一顯名體經文是一義舍名體謂經從初至而演說法皆是釋名有二名故次辯體者重取善巧智字以為辯體義無礙下隨難別釋義名所以知是差別即後得智無心照理即通正體約位顯勝文意可知然此無暫捨離論名不壞論云不壞者不動故即無暫捨義後何等下三徵列名字於中有二先釋通名上釋名中但釋辯智今釋無礙一法者下別釋四名然唯識云法無礙智緣能詮教法為境義無礙智即於所詮揔持自在於一義中現一切義故詞無礙智即於言音展轉訓釋揔持自在於一音聲中現一切音聲故樂說無礙智緣機巧說為境又云辯才自在者謂辯無礙解善達機宜巧為說法俱舍亦以法緣能詮釋云名身者所謂想章字揔說釋曰以想釋名以章釋句以字釋文以揔釋身論云名謂作想解云想者取像或契約義若取像名想想是心所如說於色能生色想因名生想名為作想若契約義想

馳八　十二

即是名謂諸賢聖共為契約立色等名名即是想由此名想顯有詮表故名作想餘義準說今之本論釋法無礙不局能詮故云法體如色礙相然論一時列名云是中四無礙境界者一法體二法境界體三正得與衆生四正求與無量門後方牒釋今疏四中文皆三

十三

節一牒經舉論立名二謂字下是疏釋論三故論云下舉論牒釋今初法中論牒釋內以色從緣集非定斷常故離二邊辯俗異眞云生法所攝即二執所依之法言如色礙相者正出法體二義中第三段內文曲有四一舉論牒釋二然得下遠公釋論以法為俗以義為眞應有問言法義不同何以論文皆有遠離二邊生法所攝故釋意云隨順觀察世諦即入第一義故三上即下疏成遠義四亦可下是疏別義於中二意先正釋後言如實下解妨妨云若義亦俗諦何名如實答云約如事實正求與者邪求不與言十者下二列名

十四

略釋其十相名即是論文謂字已下皆是疏釋然上十下三摠就十中釋無礙義亦多以下如第七大小乘相中法知一乘義知諸乘詞云說一切乘無差別即同一乘樂說云說一一乘無邊法即同說諸乘意一生法下次列釋然論諸段皆有三節一摠列四名二摠舉經帖三重更牒釋疏文之中以論三段一一別配四無礙義今初自相論摠列名云一生法自性相二差別自相一時列名云是中四無礙境界成四是下彼想差別自相一生法自相者論標名也謂知色下疏釋世法集起故名為生自性門中辯此生法名生自相下三例然二義下論立名謂知下疏釋即生法之中差別也十一處

十五

者五根五境及法處所攝色也上二下疏結前生後然上諸義論無重釋三節疏亦先摠分法義一生行相論立名想者下疏釋即論重釋中意論具牒釋疏中有二先取意釋論本文云一一世現在從緣下疏釋論名設知下論重釋第三句經云是中不壞說者隨所覺諸相二先正取意釋現在世故論云下明引論釋釋上一一現在之言二已生下知義先舉論後設知下疏取意釋具足論云見過去未來世知見在世彼菩薩智境界成釋曰疏文分二先正取意釋二是則下結示上二云何通見過未知現在耶見過去法謝未法未生則知現在從未而生必當謝滅三四可知第四說相以本釋分法義釋即法等次隨音隨心以分詞辯別必

十六

帶想皆合有說前三略無第五智相疏文有五一分法義既以法比分於法義下約說淺深分詞樂說比即類也然所知下二定其境體若例前後法比二智是所知境經文既云釋論無重釋二中初論立名同生滅相是疏釋論謂觀下即論重釋論具云是中無常門即無我義中第二同相初知境界成疏文有四初釋是中無常門二得入下釋入無我義中三故下釋第二同相初知境界成四是下疏以義結若準推無常門入初無性亦是不生不滅是無常義今已經中法尚無自性即是常也義明生滅是無常也故以無常生滅

下三辯二行通局法比則通無礙則局故涅槃下證無碍智即第十六經梵行品廣說四無礙竟云聲聞無四無礙無三種法故一者必須軟語然後授法二者必須麤語然後授法三者不軟不麤語然後授法故聲聞設有者是通妨難即彼經中迦葉菩薩難云若聲聞無者何以如來說舍利弗等有四無礙佛荅意云如四河入海此之四河皆有無量水而言等海者無有是處即少故名無意也次下又云或得一得二得三不得具四故名為無即其義也從若就下結成通局非唯法比通於大小今無礙智所觀亦通大小但能觀無礙局大乘耳即以法無礙智知法知境及能知智名法智知差別不異也下三例然於大乘下四正明大乘法比之相即是釋文於中有二先雙標法比一法智下二別釋四相論云一現見智疏中有二先釋現後謂觀下釋成現見所以即論重釋中意然論經云以法無礙智知諸法差別不壞方便釋曰其不壞方便即今經不異論重釋云是中法智者知諦差別不異方便法知差別不壞方便故釋曰其知諦差別即釋經中知法差別二諦不同名法差別言不異方便者釋不壞方便從法知下重舉經帖故取意云差別二諦同

如不異同如即是不異所以二比智下釋義無礙比智二字是論即觀下疏釋亦即論中重釋之意彼經云以義無礙智以比智如實知諸法差別釋曰此與今文顛倒論重釋云比智者如此實分別餘亦如是比知實諦差別可知釋曰以現所知類度諸法故曰如是

駛八　十六

疏中取意其觀前能觀如實分別之智即如實分別從類餘下釋論餘亦如是從類何下徵釋比智如實諦差別知故為順經中云差別如實故如實在下差別即如實正辯順上二諦如同了二諦如即如實諦知差別耳細尋易見三欲得下即論謂字下釋證第一義名之為得善趣向證必假俗諦為方便故論經云以詞無礙智以世智正見故知說法論重釋中不釋此句疏以相見道釋正見言四得智即論謂字下取論意釋論重釋云第一義智方便者非顛倒異樂說應知以論經云樂說無礙智以第一義智正方便說故論牒之疏中先釋論非顛倒次故云下結以經帖後可以證下釋論立名餘如下第五指其本源論則可知迴向即第六迴向十六智寶處明彼說三心見道亦有法類一內遣有情假緣智二內遣諸法假緣智三徧遣一切有情諸法假緣智前二名法智各別緣故後一名

類智揔合緣故有說十六心見道自有二義一依如智二依上下諦並如前說然有部則時通處別現智知於三世之法名為時通比智亦然現智唯知欲界之法比智知於上二界法名為處別若依經部成實論明則處通時別二智通知三界名為處通法智知於現

駛八　十七

在比智知於過未名為時別成實十六無邊空處品中問此定能緣何地荅此定緣一切地及滅道問曰有人言諸無色定雖能緣滅但緣比智分滅不緣現智分滅是事云何荅曰緣一切滅以現智緣現自在地滅以比智緣餘滅道亦是能緣一切釋曰現智即法智也若依深密相續解脫經時處俱非現見見法名為現見智知他方及他世名為比智又更分別於一切現所知名現智類度解者名為比智故不可時處定也俱舍即當第二十三大同唯識觀上下諦一十六心偈云

世第一無間　即緣欲界苦　生無漏法忍
忍次生法智　次緣餘界苦　生類忍類智
緣集滅道諦　各生四亦然　如是十六心
名聖諦現觀　此揔有三種　謂見緣事別

釋曰從世第一無間即緣欲界苦聖諦境生無漏法名苦法智忍苦忍無間緣欲苦諦次生法智名苦法智此智無間次緣餘界苦聖

諦境有類智忍生名苦類智忍此忍無間即緣此境有類智生名苦類智諦餘三亦然有十六心言苦法忍緣苦法名苦法忍果是等流智唯無漏為顯此忍亦唯無漏舉後等流以為標別故忍名智者從果為名如苦果樹樹非苦果從果得名故云智忍餘可例知言現觀者現前觀聖諦故言有三者一見現觀即無漏慧見諦分明故二緣現觀此無漏慧及慧相應心心所法同一所緣故三事現觀前相應及餘俱有同一事業故餘俱有者謂道共戒及生等四相有因故名俱有也餘廣如彼第六無我慢

相言約俗者通就三乘二諦明之故世諦中歷三乘法辭及樂說但摠別分之迷五蘊者以聚生門種族是蘊處界義故迷積聚為蘊謂有我人亦謂聚色以為色蘊等迷十八界者約法我六根六塵生識正因因各異故有此法我若外道計中有人我以為異因使

知塵等迷十二處者迷於六入根塵相順眼見色等遂生貪著則有法我或謂人我於中能着猶如一人在於六向見色聞聲等迷諦緣者迷於四諦十二因緣皆謂以因能作果故人我可知故疏雙結並是法我亦通人我今隨順下上辯所遣之病即是我慢此下辯

能遣之藥即是無我觀世緣生故無有實即實為第一義故六地論云隨順觀察世諦入第一義從故蘊界下結成蘊等為智之境第七大小乘相者知實為法知權為義會三歸一為辭開方便門為樂說唯一事實者即法華云唯此一事實餘二則非真二中順

機說權即是義意三中三乘同歸一實者第一經云舍利弗當知諸佛語無異於佛所說一經亦即長行中云諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世又云舍利弗諸佛如來但教化菩薩諸有所作常為一事唯以佛之知見示悟眾生即其文也故引論明順隨解脫即方便多門皆順解脫也第八菩薩地相者

道漸漸修學悉當成佛三周之經皆是會三歸一真實解脫相者第三經藥草喻品方便歸一真實解脫相者第三經藥草喻品如來知是一相一味之法所謂解脫相離相滅相究竟涅槃常寂滅相終歸於空即解脫中無差別也又第二經云但離虛妄名為解脫其實未得一切解脫則一切解脫三乘

同歸也法華云下釋成上論亦方便品先有一偈云

舍利弗當知鉢相小智人著相憍慢者不能信是法釋曰此偈則明如來有畏畏其謗故次即云今我喜無畏於諸菩薩中正直捨方便但說無上道即開方便有二義一於佛一

乘分別說三名之為聞即初施權故信解品末云隨諸眾生宿世善根又知成熟未成熟者種種籌量分別知已於一乘道隨宜說三等是也二開者開除開發故第四經云此經開方便門示真實相斯即說三為方便名之為開即然皆為一事下疏是也第一經云我

此九部法隨順眾生說入大乘為本以故說是經亦即長行中云諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世又云舍利弗諸佛如來但教化菩薩諸有所作常為一事唯以佛之知見示悟眾生即其文也故引論明順隨解脫即方便多門皆順解脫也第八菩薩地相者說地體為法地相為義三辭者說相不違體四樂說者說相隨機此之體相即證教二道亦即前義說二大亦即不可說及可說義攝收一品之意廣如本分及請分中一智相下即前釋法無礙上句論標名從一切下牒經解釋有兩重徵釋何者下此徵法體經法行智行後徵法智何以名菩薩行答意可知故經云下雙舉經論以帖言論云觀智說者論具云是中一切菩薩行者法行智行是現觀智說故斯則異前者顯義無礙即說是大也謂法無礙是義大也謂巧說十地考釋方便言從授與下釋無差別言乃有二意一稱機不

倒為無差別二不違證道為無差別如鳥跡
合空第九如來地相中以始本無二釋一念
者以起信云謂一念相應慧無明頓盡名一
切智言一念相應者即始覺與本覺相應故
彼論云如菩薩地盡滿足方便一念相應覺
心初起心無初相以遠離微細念故得見心
性心即常住名究竟覺正是始本無二相也
次上論釋本覺竟云何以故本覺義者對始
覺義說以始覺者即同本覺又云若得無念
者則知心相生住異滅以無念等故而實無
有始覺之異以四相俱時而有皆無自立本
來平等同一覺故以始覺同於本覺無復始
本之異於一念相應亦是一念頓覺一切法
故故淨名云一念知一切法是道場成就一
切智故餘並可知第十作住持相約就能所
以分法義亦是摠別摠知如來所轉法輪名
法別知八萬四千差別為義而前意義長故
疏但舉一意辭及樂說同體義分依前法義
起說名辭辭中差別說為樂說隨自意等者
論主但云語者能說法故疏以涅槃意明如
來說法不出三語即三十五迦葉品中因說
若言衆生定有佛性名為執着若言定無是
則妄語便云如我說十二部經或隨自意語
等初會已引今更略示如五百比丘各說身
因問佛佛言我為欲界衆生說父母以為身
因結云是名隨自意語次云如荅把吒長者
問譬曇知幻應是幻人佛返問云汝識王舍
城中氣噓栴陀羅不荅云我知佛言汝知栴
陀羅而非栴陀羅我知幻者豈是幻人結云
是名隨他意語次言世智說有我亦說有世
智說無我亦說無是隨自他語對十力以下
轉法輪之德此上皆一切智智結釋經文
第三法師自在成就一義持下三別釋然以
人望法十皆所持約三業中亦有能所初三
意中義教所持次三是能知身業三中通能
所攝而初二以正報攝後一以依攝後四口
下影出如空以標名雖無釋有空故攝大乘
下以諸經論釋上空雲摠有九釋兼攝論三
義成十一義一引攝論摠有三義此即第一
義從此喻下疏釋彼論此句即疏從摠緣下
無性釋論彼釋具云由得摠緣一切法智摠
緣一切契經等不離真如此一切法共相境
界智譬如大雲陀羅尼門三摩地門猶如淨
水智能藏彼如雲含水有能生彼勝功德故
釋曰共相境智者雲與空合如智與境冥又
共相即是摠釋之義今疏取其要言釋彼本
論義已盡矣又云下即攝論第二義從此喻
下疏釋彼論從即以下取無性意釋彼釋具
云又如大雲覆隱虛空如是摠緣一切法智
覆隱如空廣大充徧惑智二障言覆隱者隔
義斷義又於法身下攝論第三義從此有下
疏釋亦取無性意無性釋此云又如大雲澍
清冷水充滿虛空如是摠緣一切法智出無
量殊勝功德充滿所依法身釋曰彼言雖多
疏已收盡次四可知真諦三藏下六引真諦
於中先言虛空喻三法身者譬如虛空空有
三義一容受義譬如自性法身不礙生死二
無邊義譬如顯了法身謂雖得顯了猶未究
竟如空有清淨處有塵霧處如道內法身徧
三以後三地皆一乘故亦成前義空亦四義
解惑中道也三清淨無塵霧義譬如聖果法

身雲喻三道之智者即智慧如大雲譬如如智有其三義一道前性得二道內修得三道後至得文言偏者性得如如智偏如如理滿者修得如如智滿如如理覆者至得如如理境至相稱雲即是兩兩有三義一能除塵謂道前自性智清淨無染義二能洗垢道內滅除惡業三能生萌芽道後能生如如萌芽又虛空如法身雲如應身此法喻下二疏斷得失先取後似非經意下奪之謂若如上釋道前應得法雲之名名既此立故似非經意而言似者以約理可遍故謂道前雖有雲義三義未足不得此名十地位滿方得名耳此則可遍故云似也莊嚴論下七引莊嚴先引論此從法下疏釋瑜伽下九重引瑜伽先舉論後是則下疏釋即周易小畜卦語易云小畜亨密雲不雨自我西郊彖曰小畜柔得位而上下應之曰小畜健而巽剛中而志行乃亨密雲不雨上往也自我西郊施未行也釋曰

彼況文王當紂之時身為西伯有君之德猶如密雲未有君位德未施行猶如不雨今況十地舍佛之德未等正覺是故但云舍德而已第二正說疏文有二一依論揔科便以疏釋二後之二分下料揀於中有三初料揀論次若依前下以經對論後六中下對前三心即九第者則顯後二相是勝進行冥如是佛行處者今此九地入向十地何名入如來所行荅十地同佛境相應故七地盡者即經名為得下經文十地學窮名為地盡依行得證說為至入第二三昧分別中九定者六七合故然下顯一一結之若從正料八中前七自分後一勝進前中前六自利後一利他前中前五分身行後一攝淨土行前中有三一解二行三成德不與惑俱者釋無垢義就揔開別皆帶無垢無垢即不與惑俱故初句示其體帶揔云不與惑俱下三成德者即身口意密也初放光中疏雙就身智二光正意在身上

句無量者即經虛空界廣大三昧此同自受用利下句窮國土之體性即法性土此能窮究第三受位分自有十相者文中法喻合結如世之花上者為主一菩薩之花大寶故上二廣大為量三事則衆寶間錯故勝法則衆德為嚴亦如上說有同時具足相應廣狹自在一多相容等德故四法界智地為生處故五因如種植六成如出水七第一相然花有三時之異一花而未敷二處中盛時三影而特落今非初後正處中盛時正覩普照等彼流光法界現事如開菡萏披敷見蓮華實雙秀事理昭著權實開榮八世之蓮花人德感

故今此之花出世德感九琉璃為淨海檀為樂碼碯為我擅金為常四德為體平智光圓照照如來藏教網遐張為莊嚴也同聲相應同氣相求水流濕火就燥雲從龍風從虎聖人作而萬物覩本乎天者親上本乎地者親下

則各從其類也今取同位故曰同聲同謂何記有相益顯如世朋友互相成益故下彼光照此此增智力令此照彼益彼何疑若約教相人之所賤莫過於足人之所貴莫過於頂頂光入足故顯敬深二若約證下自有二意文乃有三一頂光入足顯此菩薩入他佛境二故論下引證三顯證佛境即自證故者是第二意入自佛境因圓趣果故論言平等攝者此有二意一如來下攝足收其光菩薩上攝光入佛境云平等二入他佛境即入自境自他佛境無二體故云平等攝是以處中引論證上證下第一平等下疏自異而約二光以明相攝謂菩薩光入足佛光入頂今但入足已顯相攝餘可知也第四當爾下同聲相應文中有四一揔顯相應之由二表內下釋德相放光之由三又上下對前會釋四德圓下釋光明號若約化相者疏但有二初身光入菩薩色身之頂

但為化相即上收下就實約義中曲復有二
一約相顯實即諸佛智光入菩薩心頂二直
就實論自智已圓當成之果顯在心源是故
結云果成在己論云下引證謂菩薩下疏釋
言亦因收果者上義佛果下收今菩薩頂收
得佛光耳上釋迭互攝受入則下釋平等攝
受初喻隨何身者即經云如轉輪聖王所生
太子母是正后身相具足是也然論經云王
女寶所生準智論王女寶不生乃是一說準
薩遮尼揵子經第三子皆王女生彼名夫
人寶餘可知也隨所得位者然論釋云此菩
薩同得位時名為善住遠公有之釋一明同
上王子得位時二同佛得位時

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十八　馳八

華嚴經隨疏演義鈔卷第四十九　沙門　澄觀　述

清涼山大華嚴寺

大文第四大盡分中文前有四一依論科二此五下論釋義三前二下料揀四文中下辯經二中五義之內義字向上皆是論文義字已下即是疏釋然前二離惑智二障成心慧

二解脫後三利他即是三業一意二口雖云意持正在口說三即身通今初集智下疏文有四一摠彰大意然論中文有三節一摠立七名謂一集智大等如向疏引二摠辯七智之所依起略顯其相三摠釋七智之相今疏文中分爲七段一一智內皆有三重如今集

智云今初集智即第一列名二依能下即論第二依起之一三了法下即第三段釋義下之六智皆具此三然遠公釋緣集云統唯一種或分爲二一妄緣集三界虛妄唯一心作如夢所見皆報心作或說爲三一眞緣集一切諸法皆眞心起如夢所見唯是心解二眞妄離合爲三離爲前二合爲第三第二約心識論三一事緣集從事識起一切法二妄緣集從其妄緣起一切法三眞緣集眞識體中具過一切恒沙性德互相集成故言緣集又從眞識起一切法故經說言若無藏識七識不住不得猒苦樂求涅槃由如來藏故起諸法三就有爲無爲說三一有爲緣集二無爲緣集三具二緣集並如六地已說三攝以義類即前三中第一三也在文雖六不出前三收攝以竟釋義已周一唯染中已攝六集二有七集三唯一集四有三集五唯二集無爲有三虛空已別說竟但二無爲一淨二滅涅槃是衆生之本虛空是衆生等住處涅槃是衆生所歸煩惱是能迷之因行兼於業則該前故此句初有此菩薩言由煩惱因感界成壞次三辯反源之人如來下四辯反流之果結云一切者非止二十故第二應化智亦具上三謂一列名二依起三釋相在文分爲衆生之依科即將攝經前文釋論第二緣二先標名摠科即將攝經前文釋論第三釋義易解不舉論云是中應所依衆生應化等差別遠公云化有三種一據始起有分別心而作變化二就息想論化智者衆生皆是真實作用法門之所示現今依後義是

無有四餘無餘及與無住皆約修顯故得稱淨六唯一集故有二十六通染下有四一標通三二故論下引證三以法界下疏釋順上善法界爲淨不善法界爲染無爲法界爲滅無爲與善爲正不善不正四而論下會釋論文然上以其三事開合故爲六段石文不次又經與論經次亦小異若依今文辯次第者然望論經論經闕二一無世界集二無最後彼意謂世界即世界成壞將後入一切法分別決定智集故而起化用第三加持智謂依彼下三疏釋論依起是第三段中釋義常化不絕爲加持故即以不絕是轉義如轉法輪不斷即是佛持等願等因體者望上時持故名因體就體有二願是起行方便之心供養及行即依願正行供養攝福行攝智故第四微細智三智者一應化二加持三善集即前緣集智所以合者集智是智餘二多悲悲智無礙爲佛微細非但八相者但應化一智即能今一而具一切今一一事皆具三智故爲微細以如來證此法門故別有十事多同八相

八相不具第五密處智大初三下釋文文含多義前諸疏文已皆具矣第六入劫智謂劫下三疏釋論含於入劫之相第七至入道智謂徧入下三疏釋論含於入劫之相第七至入道智一明知凡夫道道謂業惑以逆順等皆知故二若約下知化凡夫道謂一切善法下論名對治即順字攝之及第三知化凡夫即是佛道文正出此初句為摠者義通三義別顯三種中前二皆第一智凡夫道其中觀破摶聚者四十八經當具解釋次四句者即化凡夫道亦兼第三知凡夫道即是佛道後四化果其中思議等並如九地第二解脫下摠有四對疏中已配第五釋名分今初一段下此文有三初此上棟別二引論釋三謂佛身下疏釋論然此一段若從所受應名法雨地若從能受應名法海地今從受處名為法雲雲當佛身而論意又以聞法相似猶如虛空則以虛空為能受菩薩身徧覆故雲為所受之法以雲義多含故影出之由前七智者七智正是此地別行所以舉之成就念力徧語受法之德此智實成下釋經隨順無量菩提之言由因成果就故云隨順無量菩提無量之德皆隨順也上二句者論一時具云聞法者性故作故二事示現疏離破之謂三慧下疏釋論大法明下牒論釋經然今經云安受攝持論經云受堪思持思即是攝堪即是安受堪雖倒俱是聞慧疏取義順經不違論釋第六神通力有上無上分智慧明達者經但兩句論經亦但云住此地於智慧得上自在功善擇大智神通隨心所念而論云是中依內者有其四種一不思議解脫二三昧三起智陀羅尼四神通如前所說釋曰今疏取意各別配經亦具此四論言如前所說者即大盡分因釋第四珠喻云過十寶性即障盡證堅又十地有三者第二修顯分別以修成法三面水故云終同同異先後即始差別終無差也二山喻一佛智地出十地山故云無差之差上二下結前生後三海則因果交徹四珠喻合修為教如池喻起修之行海喻捨妄契真實德互徧猶如義大第二山喻第四珠喻即約詮就實相對寄言顯十如彼十山為教智真體無二如珠更舍餘義略示其一前中池喻下第三依論列釋標功德名皆是論文餘皆疏釋然下論隨文釋中亦自解釋釋第一云依本領修釋第二山德云依一切智增上行十地故釋第三海喻云因果相順故今十德徧海即因順於果海攬十德即果順於因釋第四珠喻云過十寶性即障盡證堅又雖一證智不礙分十又初一喻下第二約前後論非一異則十地相望以為前後初即是圓下第三結歸圓融此言自天台生而小不同彼處漸圓是漸教家圓今亦圓教行布之極耳圓亦與彼不同乃是初後圓融名圓圓圓非是圓教圓滿名圓圓也是知上取相顯前愛化下即第五神通大問中等者謂信菩薩神通謂佛應不勝前舉佛疑菩薩則為佛得亦疑菩薩不得故問同意別第八地影像分前二下次以二德收之然速公前三皆阿含今以海喻十德互徧故喻證德此二教證亦可隔句相對池望於海是修成相對地中真

二喻教後二喻證理實四喻一一之中皆有教證如珠喻中珠體即證治穿等教池初四河是教入海爲證故約非一皆是教道約非異義皆是證道又非一非異二義不同即是教道互融爲證勿滯語言上來所解下第四結示本意言上來所解者唯除四喻喻四功德餘皆疏意故云在論雖無今初文下二正釋文然論但云是中修行功德者依本願力修行以四攝法作利益行自善增長及得菩提自利益行應知次論牒經怗義文意可知第二揔以喻顯然此十山與俱舍論多同小異彼偈云蘇迷盧處中次踰健達羅伊沙陀羅山揭地落迦山蘇達梨舍那頞濕嚩羯拏毗那怛迦山尼民達羅山於大洲等外有鐵輪圍山前七金所成蘇迷盧四寶釋於梵名如昇須彌山頂品然須彌處中次七金繞輪圍第九今有十山爲次又別爲順十地所出異故一雪二香俱舍九中所無三鞞陀梨陀梨亦云跋羅下偈復云毗陀則正當第三伊沙陀羅此云持軸與種種持義亦大同四神仙應是第五蘇達梨舍那此云善見以仙居故五由乾陀羅即第二持雙六馬耳全同第六頞濕嚩羯拏七尼民陀羅全同第八彼却無翻但約其形名爲魚觜八斫羯羅同彼第

九九計都末底義同揭地落迦彼亦無翻但說其相故論經名衆相山十蘇迷盧全同第一既加香雪應除象鼻三藏楚夏既各不同言辭輕重難爲尅定五脩羅揔五種住處一在地上二最居下最居下者在於海底即毗摩質多羅阿脩羅王其力最大統領無量脩羅眷屬次上二萬一千由旬有阿脩羅王名曰勇健威勢次劣亦統無量脩羅眷屬次上二萬一千由旬有脩羅王名曰花鬘威勢轉弱亦統無量脩羅眷屬次上二萬一千由旬有脩羅王名曰羅睺勢力最劣亦統無量脩羅眷屬今此所說應是彼王最居上者四地道品即第一治貧窮五地即第二治死七地即第三治儉八地即第四治不調伏九地即第五治惡十地即第六治脩羅二互相顯者前意但因依果今則互依今初揔云下疏文分四一順釋不奪二若奪下反以成立三喻中下會通法喻成俱不奪以喻中云得大海名不可移奪明約果也法合則云名菩薩行不可移奪故知約因四故論下引論證成由經影略故論雙明然論具云難度能度大果功德者因果相順故十地如大海難度能度得大菩提果故今以言揀之使論易了然上說有三種地一脩地二成地三法地今明相

順正在後二度即到也以深廣故者六深七廣餘可知然涅槃三十三明海有八德一漸漸轉深二深難得底三同一醎味四潮不過限五有種種寶藏六大身衆生所居七不宿死屍八一切萬流大雨投之不增不減釋曰彼經通喻佛法廣有合相今喻次第喻於十地故加至十不同彼次八輩爲八緣覺果行爲二揔成於十緣覺根利不數入觀故無多果依學無學但分爲二無利生用者合不能出寶下引論出故取者正證出寶兼出海義一出生功德論具云一出功德選擇而取以善觀故疏已折開解釋第九利益分供養功德者非謂供養能生功德顯此法勝能令供養是地功德上生信亦然然聞有二義下疏文分二先正釋順明不取聞相即涅槃經云若有聞經不作聞相不作說相不作句相不作字相如是一切乃爲聞經釋曰此稱理而聞前數已引從初後圓融即此經意言等佛者此經說佛智慧觀境今能正聞如彼真觀故云等佛聞已等佛下通妨先妨後若更下荅亦由一多無障礙故第二動地者然準論經云一動二踊三上去四起五下去六吼遠公釋云上去是令人覺下去謂振下如世虛物振撼餘如花藏品十定品謂前等者此中

意有三節初第二會爲所依普門次四會即普門差別此會即會別歸普初即根本次即依本起末後即會末歸本故言重會普光意在斯矣等妙二位者結成入普所以以此會說等妙二覺二覺全同普光明智即是會歸之義問等覺同妙覺於理可然妙覺之外何

疊一

有如來普光明智爲所同耶荅說等覺說妙覺即是約位普光明智不屬因果該通因果其猶自覺聖智超絕因果故七卷楞伽妙覺位外更立自覺聖智之位亦猶佛性有因有果有因因有果果以因取之是因佛性以果取之是果歸然則佛性非因非果普光明智

亦復如是體絕因果爲因果依果方究竟故云如來普光明智以其極果下二釋妨於中二難一釋重會難初正通云謂有難言若次第明位何以重會普光故爲此通謂前依本下二顯所以何以極果由於始信信依本智而起今不離本智故斯則以因成果攝果酬

一者本有菩提涅槃一切佛法本覺具故二者修起今證菩提始覺悟故始覺同本無復始本之異名究竟覺則二果無礙然二因本從本覺體上起來則二因與本覺無礙始覺既同本覺則果全同於二因則二因與果交無差別平等無依故須同會今初此因下第二唯顯因門但釋六品跋文分三一揔彰大

疊二

斯玄趣問若此交徹即是圓融何名次第荅下二引教成立雖有開合跋意扶開故下結雖該於因亦成次第故得果後方說融前前一開一合一論具於開合說六種性者即彼經第一品當第三賢聖覺觀品經云佛子六種性者是一切菩薩功德瓔珞莊嚴菩薩二

極果由於始信信重會普光極果之後何得更有平等因果故爲此通明此因果皆屬極果不遠理品以普賢等者不同前文宗趣別說者有二義故一者例前令物謂入爲趣二者令諸菩薩亦得無礙自在無邊大用而爲其趣則此跋文通宗通趣然六品下解妨難

得同因會耶故今荅云只緣是差別果對因說果是相待之果劣故同因會又復難云對因之果劣故同因之會平等因果由差別成若何同此會故今通云平等因果俱勝無依故須同會今初此因下第二唯顯因門但釋六品跋文分三一揔彰大

疊一

旨以諸古德不立等覺故按定有是以諸教下二引教成立雖有開合跋意扶開故下結云有等覺明矣引二經一論文有二節二經一論具於開合說六種性者即彼經第一品當第三賢聖覺觀品經云佛子六種性者是一切菩薩功德瓔珞莊嚴菩薩二

種法身菩薩所有百萬阿僧祇功德行瓔珞若一切菩薩不入瓔珞功德門得入正位者無有是處佛子性者所謂習種性性種性道種性聖種性等覺性妙覺性釋曰一習種性即十住二性種性即十行三道種性即十迴向四聖種性即十地五六可知復名六堅者謂

疊一

信堅法堅修堅德堅頂堅覺堅頂堅即等覺覺堅即妙覺言六忍者經云復名六忍信忍法忍修忍正忍無垢忍一切智忍而言等者等取六慧六觀經云復名六慧聞慧思慧修慧無相慧寂照慧經云復次六觀住觀無相觀一切種智觀亦有

相承說於六定瓔珞無文言六定者一習定二相定三性定四道慧定五道種慧定六大覺正觀慧定此五種六皆以第五當於等覺故有明矣論復有下即第五十論明百四十不共佛法約因果位辯差別中云若時菩薩坐道場住最後身於菩薩道菩提資糧極善圓滿爾時無師脩三十七菩提分法得一剎那名無障礙智三摩地是其菩薩學道所攝最後金剛喻定彼跋云此明因滿菩薩位中最後位也此位亦名等覺菩薩論從此無間第二剎那頓得其餘不共佛法謂如來十力為初一切種妙智為後皆極清淨悉得無上彼跋云此彰果得釋曰準此論文於十地後金剛喻定一剎那中名為等覺第二剎那為妙覺也故說八義與佛不同論云問一切安住到究竟地菩薩智等如來智等云何應知此二差別彼跋云此初問也論云一如明眼人隔於輕穀觀衆色像一切安住到究竟地菩薩

妙智於一切境當知亦爾如明眼人無所障礙觀衆色像如來妙智於一切法當知亦爾二如畫事業圓布衆彩唯後妙色未淨脩治云如畫事業圓布衆彩最後妙色已淨修治三如明眼人於微暗中觀見衆色如明眼人近觀衆色五如輕翳眼觀視衆色如極淨眼觀視衆色六如處胎身云如出胎身七如阿羅漢後覺時心八如昧燈體如明燈體釋曰其云云下皆先配菩薩後配如來唯第六喻改智字為心第八改智為體餘一身字第七喻改智為心第五皆如初句彼跋釋云初之五喻約二智用以辯差別第八一喻約二智體以明差別第六七喻如次身心以辯差別觀前五喻義通生法二智用故等覺之位第八識有漏故身亦然義同處胎即五八識有漏虛妄義同在夢論曰是故當知一切安住到究竟地諸菩薩衆與諸如來妙智身心有八差別又瑜伽論菩薩地更有一文言劣無漏者唯識第十釋轉依中名所棄捨謂劣無漏種即第十地中所生現行金剛道中方能捨故二由未捨賴耶名白淨無記者即異熟識第八地中猶名異熟識至如來位方捨異熟第十地中特名入剎那際者有三一摠徵名無垢識三由未捨有漏善法者即與二障種俱其二障種是所斷捨故存其義者即六堅固法已是有文有義定矣下第十三昧廣說等覺之相云此菩薩住此三昧得十種法同諸如來法何故不名佛何故不名十力何故不名一切智等亦有十句普賢具荅云佛子此菩薩摩訶薩已能脩習去來今世一切菩薩種種行願入智境界則名為佛於如來所脩菩薩行無有休息說名菩薩如來諸力皆悉已入則名十力雖成十力行普賢行

無有休息說名菩薩知一切法而能演說名一切智雖能演說一切諸法於一一法善巧思惟未嘗止息說名菩薩知一切法無有二相是則說名悟一切法於二不二一切諸法差別之道善巧觀察展轉增勝無有休息說名菩薩等下引伊羅鉢那象王為供帝釋化身上天或捨象身現作天身無能分別是象是天象之與天更互相似此等覺義豈不昭然更有餘文恐繁不引二十一種功德要尋昇能知今以攝佛功德釋之有如符契智者當曉所以此中特名入剎那際者有三一摠徵說意前後歎德皆無此故菩薩地盡下三釋剎那際然有二釋初以本業起信忝而釋之菩薩地盡是起信文義通二處言唯有果累無常者即本業下卷經云菩薩爾時住大寂門中登大山臺入百千三昧登佛儀用唯有果累無常生滅二心心無為行過十地解

與佛同坐佛坐處等釋曰累累無常生滅者
未轉依位變易生死名爲果累體是無常有
生滅也言生相未寂者即起信意業相未亡
也猶名識藏者亦起信意未顯現法身故上
辯等覺尚有刹那未至其際若以無間下釋
成際義刹那盡處名之爲際故云即無刹那
際故信文前已曾引若入此下釋諸佛三昧
亦起信文應有問言上云菩薩地盡是等覺
者何名諸佛三昧故引此文成諸佛義亦顯
前來差別下是第二義上約合前後無際今
明後際不離初際是窮生死之本際第四本
分初有十句者亦是等覺之義顯矣然一品
始末等佛義多第二定明重現者古德立帝
網義經有帝網之名而無廣說之處以昔未
有此品經文故此一段文可誠證也於諸世
界下釋上不壞不住之所以也此句摽從由
定無分別下正釋所以先釋兩對經文前對
約定後對約慧慧定之中皆權實無礙而動
靜相即上句釋於諸境界無所分別亦不壞
於世界之相次句慧觀一相而不壞諸即釋
經觀一切法一相無相亦不壞於諸法自性
既事理雙遊下結成釋上定無分別慧觀一
相故不住也定不壞相慧不壞諸故不壞也
又二句中不壞即不壞相二句中無分別觀
一相故即不壞性二句中不壞諸相故不住
理二句中無分別觀一相故不住事故由雙
遊故得不壞不住若不壞下釋經住真如性
恒不捨離不壞性相故住真如良以諸法本無
而真故由無所住故住真如即事
住故若心有住則爲非住故大品云若住一
切法不住般若波羅蜜不住一切法則住般
若波羅蜜又云若住一切法故上經云一切法
不住一切法則住一切法不住一切法故
無住定處不可得諸佛住於此畢竟不動搖
善知識云無住住者則住真如即事明大小可知第九定謂於毛孔
事下唯就事明互用者但眼處能作耳處等
下然常途所明互用者但眼處能作耳處等
事耳處能作眼鼻事等故六根互用今約十
八界明則有數重之互一諸根互二分圓互
理故則後對唯約理說無差別下釋上大小
一對亦有二意初一事理對明大小若唯約
事下唯就事明大小可知第九定謂於毛孔
廣如賢首品辯若約理事等者由摽云爾麤
細小大二對及經合中云無差別中入定差
別法中起等故爲此釋於中先釋麤細後釋
大小前中有二意取義雖異麤細是同前則
理細事麤後則攝麤別細別於一一事而入
入無起何名自在常入常起自在之相亦微
廣如賢首品辯若約理事等者由摽云爾麤
細小大二對及經合中云無差別中入定差
別法中起等故爲此釋於中先釋麤細後釋
大小前中有二意取義雖異麤細是同前則
理細事麤後則攝麤別細別於一一事而入
入無起何名自在常入常起自在之相亦微
毛孔身根中分能入眼等定故三一多互謂
一根頓作多根事故四根境互謂根入境定
如賢首品說以此云法界必該十八界故五
復有一根入多境一境入多根六復有六識
對境以明互入等第十定二智通者此有
一一句但指二三四七四句釋之故云餘七
可知初三句者以妙悟皆滿是佛今就等覺
故云觀順攝觀攝順故名菩薩攝三句見即
名爲佛耳皆等覺之義即於所知者即攝論
無著立名然有二義下釋初義即無性釋無
著義後意乃是佛地論親光所釋疏家順經
但取親光所解消文過前十地者十地花云

量等百萬三千大千世界故今盡十方知是過也上十信及十地蓮花亦不言葉數今葉等皆不可說明是等覺之依報也謂此真如下釋文先釋無邊故經云無相者無有無等相故即無有無二邊之義言不可說即離言真如者真如有二一安立真如謂真實如常寄言顯故二離言真如故起信云心真如者即是一法界大摠相法門體所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別若離心念即無一切境界之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名真如以

道義世界性空下釋經有體性無體性世界門文有三釋一雙約事理明謂緣生故有無性故空義即法性宗一義亦無相宗義二云又法性土故有體者亦約性相而含二宗之義若就法性宗釋性上取空義相上取有義今性上取有義相上取空義謂緣生故空義

若共二宗釋者法性有體是法相宗義事土無體是法性宗義然可會通故今通用三又淨刹順理下唯就相土以明有體無體之義淨順於理是事淨順上法性土染刹妄成即從緣無性義又第二義亦順瓔珞仁王三賢十聖住果報唯佛一人居淨土三賢十聖忍

一切言說假名無實但隨妄念不可得故言真如者亦無有相謂言說之極因言遣言此真如體無有可遣以一切法悉皆真故亦無可立以一切法皆同如故當知一切法不可說不可念故名真如釋曰此即離言真如意也次下論文云復次真如依言說分別有二種義何者爲二一者如實空以能究竟顯實故二者如實不空以有自體具足無漏性功德故釋曰上即依言真如也法華云下此義玄中已引今是義引若具云諸佛所足尊知法當無性佛種從緣起是故說一乘無去無來者中道非唯非有非無斷非常等皆中

中行唯佛一人能盡源亦順涅槃空者所謂生死不空者謂大涅槃餘義如前後說也其一品內更有文義皆前後已有故不委示近則逆結下前經從於諸法智但應安住不應盡更不復生是名爲明釋曰此是名爲通若知過去行業爲明復次直知死此生彼是名爲通知行因緣際會不失是名爲明復次直盡結使不知更生更不生名漏盡通若知漏盡更不復生是名爲明釋曰此論前文釋明行足所謂三明因以三明對於六通辯差別也今疏但舉一明末云等者等

佛法即前應知諸佛力下三句四如是觀察一切智門即前應常安住平等法界下三句五如是思惟不變異法即前應不分別佛下二句六如是明潔增上志樂即前應當明解世間斷作下七句七句皆增上志樂故七如是信解一切如來即前於一切佛深生信解

中間九句攝前進德即爲九段一如是圓滿菩薩境界即前經云應爲請問如來佛法下三句以三句中初一上求佛道法二下化衆生皆是菩薩之境界故二如是通達出離之道即前應觀諸法一切如幻下三句如幻如燄平聲明云婆鞞哆一他心者以經有十通同六通故明但有三十無從故通梵語云吃喋地聲明無體性是出離法故三如是受持三世

於後二今以此經下第二會釋經文於中有二先會晉經明順文順義皆委照文有證故晉經意存下二會今經文言務不違文者文語云吃喋地聲明無體性是出離法故三如是受持三世

皆言下二辯其通稱通名神通已如上說今但釋智字便當出體若隨相下辯智差別此十亦是下三對六開合但看前列次第在文易了然小乘下四通妨難謂有難言十通全異可分權實十六之殊既依六開何能過六故今釋之名數小異義旨全乖文有三節一明小乘二辯三乘三釋一乘言小乘智用有分者宿命但知八萬劫事天眼但見三千世界天耳他心神足皆局三千之內漏盡不盡乘乘重重居然有異如天眼見塵中之剎剎中之塵塵剎之佛佛身毛孔塵剎重重彼重重剎中如來說法天耳皆聞彼中衆生他心盡了一念即知多剎況局八萬之中一塵即往剎無窮況局三千之內三明雖知因起未盡重重故云尚越彼明況於小乘六通之境次有難云若爾但明六通而義有異已揀權實何要十耶故云託事顯圓故開爲十十十法門是本宗故今初標下疏文有二一釋名文中有三初能所合釋智爲能緣他心爲所緣二直就所釋三若汝下顯智寬狹然智緣下第二辯相於中有二先叙異釋即彼二十唯識偈云他心智云何緣境不如實如知自心智不知如佛境不知如佛境者唯佛得

本質故依唯識下二會今經意於中有三初標所取取前安慧故云望前亦未爲失以攝境下初直出所以即示法相宗有其三義一云攝境從心者即示心境有無彼得本質恐壞唯心既不壞境得之何妨壞有何失以無心者無心於萬物萬物未嘗無此得在於神靜失在於物虛謂物實有故若唯心壞境則得在於境空失在於心有故以境由心變故說唯心所變不無何必須壞若以緣生無性即心境兩亡故云借心以遣境境遣而心亡非獨存心矣二能所兩亡者上不壞境且遣懼質之病今遣空有之理故心境並許存亡之義言爲心境相藉故空有相依緣生故有有即存也空即亡也空有交徹存亡兩全三第一義唯可知矣若離佛外下第三結彈護法言却失真唯識者不知外質即佛心故第三宿住通皆以已下此釋知義而云見者是知見也此上正明二若不爾下反難成立三若但下遮

異次云非即衆生心之佛心者明衆生心與佛心非即非即故有所緣義非異故不壞唯心義言爲所緣者結成所緣揀非能緣也次辯能緣云以即衆生心之佛心者此明能緣佛心即是衆生心此明非異次云非即佛心之衆生心者此明佛心與衆生心有非一義非一故爲能緣非異故不壞唯識之義言爲能緣者結成能緣揀非所緣也更以喻況如水和乳乳爲所和喻衆生心是所緣水爲能和喻佛心爲能緣以此二和合如似一味攜王嘘之乳盡水存則知非一然此水名即乳之水又此乳名即水之乳二雖相即而有不一之義故應喻之以即水之乳非即乳之水爲所和以即乳之水非即水之乳爲能和義可知矣若離佛外下第三結彈護法言却失真唯識者不知外質即佛心故第三宿住通皆以已下此釋知義而云見者是知見也此上正明二若不爾下反難成立三若但下遮救謂恐救云昔曾見事事則雖滅見種猶存故得知耳是則已下爲遮此救文有三破一奪破謂但見心不見法故所見不同豈見現心名宿住智二又曾下縱許有種能知見者昔不經事應不知見謂昔爲人何能普見今前對明所緣後對明能緣衆生心者明所緣衆生得宿智廣遠皆知三又但見下結成即乖名

破第四知劫通然大乘下揔徵知義謂小乘或說三世俱有未來但未有用或從可見而未有體大乘體用俱無則無可知見依方便教下荅中有二初依權教立理荅謂見因知果如見色相知後吉凶若一乘下二通妨謂問云若爾何名見未來耶荅意可知此有若

二十

是下三立理重難縱其性有緣有二俱有過若今時看下四以理會通謂不向今時看未若向今時看未此未即是現在未來未是未之現在矣有若逐未下向未來看未是未之現在矣故異於今第八無數色身通今初由了下疏文有二先彰大意意明此是即色之空非絶

二十一

色之真空故不礙現色於中先明即色之空故能現色由上無實色故即色是空既即色是空故非斷空又無定實則顯非常非是斷空又顯非斷以定有則常定無則斷故今非斷常即真法界從空中無色下明空不礙色故能現色然此段文乃含多意一第一謂色空相望揔有三義一相違義故云空中無色二不相礙義故云不礙色故三相作義故前云無定實色舉體即空非斷空故謂此幻色若不舉體即空不成幻色亦合云色中無空故色不礙空舉體即色非斷滅故以此正說色邊下第二段能現無色義故唯說色即空邊下第二段能現色邊方合明於色無空等此三無礙方曰真空亦稱妙有二第二此之二句遣於地前三空亂意謂無定實色舉體即空非斷空故遣第二疑空滅色取斷滅空以空中無色遣第三疑空是物謂空爲有今明空尚無色豈有體耶況色中無空空定無體次云不礙色故

二十一

即遣第一疑空異色取色外空既云不礙於色明非色外離此三過方曰真空清淨法界即第一真空絶相觀彼有四門第一會色歸空觀即今門意第二明空即色觀是第二段能現色意第四泯絶無礙觀即此第三段無色現色意第四泯絶無寄觀亦在此段之中彼第一會色歸空觀中有四句各先標後釋前三標語皆同云色不即空以即空故今云無定實色以舉體即空非斷空故即彼第一句彼云以色不即空空不即色即空不即空一切法皆不可是謂行境何以故以生心動念即乖法體失正念故以今疏文對彼所引相攝可知以即

二十二

色故成妙色也又色空下特令對前反覆相成初空色不二成上真空以全成前次不二而二以前成後次色空融即下融上二文歸初法界後緣起無盡下成後無涯其真空妙色之言廣如問明第九知一切法智通然此三對者然此三義散在經論古德隨見取捨

不同以今疏意並皆收之而取義各別並爲正解合其三意方盡玄旨然此三對皆由下句成別上非異句義旨皆同同是遣差別相故下句對上別成三重第一唯約顯實者則拂迹入玄非異者拂差別相也非不異者佛上不異之迹則遣之又遣之以至於無遣耳

而文中二先揔明兩句故云則相待而空故次先破異云異相互無故云不異者此即中論破合品中意以小乘立見可見見者三事和合因將異以破之云異法當有合見等無有異異相不成故見等云何合釋曰此但揔明無異異則無合次例破異云非但可見等

異相不可得所有一切法皆亦無異相釋曰上揔言無下出無所以云異因異有異異離異無異若法所因出是法不異因謂如眼於色異色於眼異是名爲異今明因色異故眼異故云異因異有異若離於色眼與誰異故云異離異無異然則眼色二異相因而成則

卷一　十七

無定眼色而成於異故云若法所因出是法不異因亦猶梁椽成舍舍不異於梁椽等法故云法所因出法不異因若眼如舍則色如梁等若色如舍則眼如梁等故互爲所因所以疏云異相互無謂眼色相因無定異故無定異故又如長與短異長中無短相長無可

對故無有長短中無長相短無可對故無長短既無長短孰言異耶故云異相互無故無異又長中自無長相短中自無短相將何長短而說異耶亦中論意亦百論意故中論云異中無異相不異中亦無無有異相故則無彼此異百論破一品中外道立一內破若因果不異三世應爲一彼救云不然因果相待成故如長短注云如因長見短因短見長如見泥團觀缾則因觀土則是果內破曰因他相違共過故非長中長相亦非短中及共中注云若實有長相若長中有若短中有若共中有是皆不可得何以故長中無長相以因

他故因短爲長故短中亦無長相性相違故若短中有長不名爲短共中亦無長二俱過故若長中有若短中有先已說二過故將何共耶長相既無短相亦爾若無長短云何相待上求破異竟爲遮異下以相待門釋無不異謂無異可待故故二雙絕以契性空亦百

論云若無長短云何相待意也二約雙顯者謂上但顯實則唯性而非相今性相皆具故云雙顯謂由體一故非異相差別故非不異此舉雙是以顯雙非三約雙遮下文有二意一前明相即故得雙遮謂相本是異今即性故無有異也故非異性本是一今即相故無

有一也故非不異二又相非相下明當相自離故得雙非故離二邊下結成玄旨法性不並下即影公云法性不並真聖賢無異道由理無異味故一亦不爲一者即法句經云森羅及萬像一法之所印云何一法中而當有差別即上一相也次云一亦不爲一爲欲破

卷一　二十四

諸數淺智著諸法見一以爲一即下句意有無皆法者釋非無非有謂有即有法無即無法故云有無皆法言待對故無者三論初章中假云若有有可有則有無可無今無有可有亦無無可無謂因無立有有假無生故非有因有說無無因有立故非無若躡上起上

云無相即是無義今非彼無相故云非無無尚不存有安得立故云非無非有皆待對故無也法與非法者然法非法有其三義一者有法爲法無法爲非法上已破有無故今非此義二者惡法爲非法善法爲法三以相爲法以性爲非法今通此二善惡相因亦假施

設遣相之法明性爲非法相既不存性亦安立故法尚應捨何況非法非相相因亦假設耳並就實下結成顯實上一一對中多以上句爲所治下句爲能治如虛是所治實爲能治法是所治非法爲能治既並歸實故皆雙寂餘皆倣此者釋不隨於俗非不隨俗已下

經文第十定通斯即理下棟定謂對餘宗棟定體用於中有三初棟理事斯即理滅者即是本宗法界體寂故不同已下是法相宗但事滅故要心不行方稱爲滅但事滅下二棟功能不等先明事滅六七不行何能起用證理滅下辯理滅功高既即事而理故定散無礙亦非心定下三遮救重棟恐彼救云心想雖滅定前加行令身起用故令棟之亦非我宗心正在定不能起故此遮法相次亦非獨明定散雙絕者此遮禪宗止觀兩亡不定不亂約理頓明亦頓教意故非經宗後但是事理下方顯正義心契無礙之理故得定散自在故七地下引二經證並前說

十忍品第二十九雖是一智下三辯類言是一者一無生忍二謂人空法空忍三謂佛性論說三無性忍及地持論說有信忍順忍及無生忍四亦二義一如八地論中一事無生二自性無生三數差別無生四作業無生二者思益經中說有四忍一無生忍二無滅忍三因緣忍四無住忍釋經序中已具引竟言五忍者即仁王經一伏忍等如十地說而言等者乃有多義一等六忍如瓔珞說十定初已引或說十忍如八地或說十四十五如仁王瓔珞並如十住十地品引言諸教不同者通辯諸忍約教不同小乘不立忍名上來說門多通始終獨一無生兼通頓教三無生忍自有二義一理智雙明二若約無生之智下唯就智說具如八地即是忍淨忍淨復二一智不生即無分別智體無念慮故二煩惱不生妄想不起故若約位下二反顯非局謂地持音聲屬資糧位順忍屬加行位無生忍屬正證故言三忍迢然迢然不同以不應下結非局義順但順理下三通妨難文有兩難第一正難云加行之位順無生忍故名順忍今不約位那有順忍故今通云順有二義一順無生忍即是加行今順無生之理故非約位次躡跡難云若爾何異無生次順忍通下通難既通事理故不同無生但順於理經云已下引經證成然無生異順更有一義謂但順理無生或智不生欲明順忍雙異二義故但約雙順事理足揀二別又上疏云前二多法者如起無起相通明緣起之法不局內外等殊有無有相但明萬有即虛不局菩薩能化等故云通多法如境無境聞無聞亦有局義故疏致於義通之言從在文雖無下縱成其義又古德下二賢首釋先叙昔此釋下會通文則縱成意則暗奪謂後離世間品偈有別喻義則可成而下正釋所喻既通但順後經故為暗奪言離世間偈者經云觀色如聚沫受如水上泡想如熱時燄諸行如芭蕉心識猶如幻示現種種事如是知諸蘊智者無所著即其文也言故今影喻亦喻於行者今文影喻當晉電故對上光統故致亦言若依攝論下三引攝論分二先引論不欲繁文疏中義引恐欲委究故鈔具明論云復次何緣如經所說於依他起自性說幻等喻此總問也於依他起自性為除他虛妄疑故此總答也世親釋虛妄疑云謂於虛妄依他起性所有諸疑論云他復云何於依他起自性有虛妄疑疑也由他於此起如是疑摠牒標也下別釋一論云云何實無有義而有所行境界為除此疑說幻事喻解曰此中疑意從前論生以前論云依他起相是虛妄分別唯識為性是無所有非真實義從此生疑故云若無實義何有境界下文諸疑皆從此生故

無疑前皆有云何無義喻釋之中皆云爲除此疑說如燄等無性釋幻喻意云如無實衆而有幻衆爲所緣境界依他起性亦復如是雖無色等所緣六處顯現解曰無實似有何要實耶下文諸喻酬意皆爾云論云云何無義心心法轉爲除此疑說陽燄喻釋曰又如陽燄於飆劫時實無有水而有水覺外器世間亦復如是三論云云何無義有愛非愛受用差別爲除此疑說所夢喻釋曰又如夢中睡眠所起心心法展轉成昧略雖無女等種種境界有愛非愛境界受用覺時亦爾四論云云何無義淨不淨業愛非愛果差別而生爲除此疑說影像喻釋曰又如影像於鏡等中還見本質而謂我今乃見影像而此影像實無所有非等引地善惡思業本質爲緣影像果生亦復如是五論云云何無義種種識轉爲除此疑說光影喻釋曰又如光影由弄影者映蔽其光起種種影非等引中種種諸識於無實義別而轉六論云云何無義種種戲論言說而轉爲除此疑說谷響喻釋曰又如谷響實無有聲而令聽者似聞多種言說語業亦爾七論云云何無義而有實取諸三摩地所行境轉爲除此疑說水月喻釋曰

又如水月由水潤滑澄清性故雖無有月而月可取緣實義境之所薰修潤滑爲性諸三摩地相應之意亦復如是雖無所緣實義境界而有轉此與影像有何差別定不定地而有說面等衆緣和合水鏡等中面影生分明可取如衆緣力頗胝迦等種種色生爲不爾耶所取差別如離水鏡月面等影分明可得頗胝迦等所現衆色則不如是故非同喻又非我等許有水等種種實義有說然若唯爲成十故以加三法故合此三下文當一意爲成十故以加三法故合此三下文當說然若唯爲成十何不合在於餘喻中故疏但顯類同之義言至下當知者即影喻中廣開其相四者經論次第而有前却經爲對前三種法故次不同論下釋具出易故此無遠公下四叙遠公有四一取意叙昔然遠公依之次第以引論文若判定記一一相躡既經論中次第不同如何經中復成相躡然彼論下第二經論對辯然論望經略有四異疏有三節初明有無二而影下是顯名異三更有下辯其開合於中有二先辯論開所由由義異故後今經下明經合所以以類同故更有

有若應如我釋餘義下四結廣從略攝論之
廣已如上引別章之文抄已略具金剛般若
下五叙般若論言九喻者羅什譯經但有六
喻九依魏經偈云一切有爲法如星翳燈幻
露泡夢電雲無着論當第十八上求佛地住
處明流轉不染天親當二十七說法入寂疑
謂佛既涅槃何能說法故舉此偈爲了有爲
如幻等即無有爲是爲大智故不住生死然
非無幻等故不離有爲即是大悲故不住涅
槃以是無住涅槃故能入寂而說法也無著
頌云見相及於識器身受用事過去現在法
亦觀未來世論自解云此偈顯示四有爲相

一自性相即初句攝三喻二著所住味相即
如幻喻三隨順過失相即露泡二喻四隨順
出離相即夢電雲三喻釋初相云於中自性
相者共相見識此相如星應如是見無智暗
中有彼光故有智明中無彼光故解曰古有
二釋一者古來諸德皆以共相見識解自性

相含於三喻此三皆是生死自體性故從此
相如星下別解星喻而云此相者但此上相
字非此一句以見屬翳喻識屬燈喻故比解
甚明但不順天親天親云能見心法亦復如
是以天親云譬如星宿爲日所映有而不現
能見心法亦復如是故又見相二字於偈不

次若迴偈云相見及於識理則無違而天親
又以星配於見翳配相故二者大雲別爲一
解云此相如星者全指上文共相見識以爲
此相謂第六識上分別見緣共相境故喻如
星夜有光明五識各緣故非共相第七意識
恒行染汙配屬意喻若第八識所緣行相俱

見何以故以取無義故解曰眼若有翳妄取
空花心有妄見妄取我法無處妄取名取無
義論次解燈喻云識如燈應如是見何以故
渴愛潤取緣故熾然解曰愛潤於取而成識
緣故令識炎熾然增盛則愛如油取如炷識
猶燈炎燈體即是第八炎盛即是七轉二解

著所住味相論云於中著所住味相者味著
顛倒境界故彼如幻應如是見解曰即偈器
字六境爲所住愛心味著無實謂實名顛倒
境如幻六境令人謂真三解隨順過失相論
云於中隨順過失相者無常等隨順故彼露
譬喻者顯示相體無有以隨順無常故解曰

即偈中身字是身無常不久散滅如朝露故
論云彼泡譬喻者顯示隨順若體以受如泡
故解曰即偈受用事也受如泡者不久立故
三受即爲三苦無樂可著名隨順若四解隨
順出離相論云隨順出離相者隨順人法無
我以於攀緣得出離故說無我爲出離也解
曰出離攀緣也云何隨順論云隨順者謂過
去等行以夢等譬喻顯示解曰但以夢等觀
於三世則隨順出離矣夢者論云彼過去行
所念慮故如夢寤念夢時都無所有夢望覺
時即是過去論曰現在者不久時故如電可
知論去未來者彼麤惡種子似虛空引出心

故如雲解曰依空出雲如種生現有滿有麤惡論結云如是知三世行轉生已則通達無我此顯示隨順出離相故上依論經故有九喻若依秦經但有六喻加一影喻云一切有爲法如夢幻泡影如露亦如電應作如是觀次第亦不同論而將影喻添前則成十喻古

人亦將影喻攝星翳燈雲則六喻攝九若依大品下第六段依大品智論所明十喻十喻者一如幻二如焰三如水中月四如虛空五如響六如揵闥婆城七如夢八如影九如鏡中像十如化智論第七廣明其相什公有傳叡公有讚下釋文中並已含具但關揵城大

同幻故欲成十忍故不出之又加三法故合三影皆爲成圓十耳攝伽亦通者即是第七多同大品今經長行下二疏爲會通言偈有局者如下響喻云一切諸世間種種諸音聲非內亦非外了知悉如響是謂聞無相者此不驚等同金剛經諸論皆釋天親論第二有

其二解一云不驚者謂於諸無生之理心不驚愕趣生道故不怖者謂於諸法無和合相心不怖懼而於世俗和合相中相續分別不執爲實故不畏者心不如是永決定故又釋於下第二釋云復次不驚等言如其次第謂聞時思時修習時心安不動衆生等想已遠

離故無著論第二云聲聞乘中世尊說有法及空法於聽聞時有法無有故驚開空法無有故怖於思量時於二不有理聞不能相應故畏更有一釋約三種無性故即疏意能斷金剛般若論第二云驚者謂於非處生懼若正釋梵音應云越怖也違越正理如越正

道可猒惡故言怖者應云續生懼怖既生已不能除斷故言畏者應云續生懼怖定心一向畏懼此等若無便成心離惶惑今疏中摠有三釋初一即無著第二釋而展彼論文次釋即合其三釋一正是天親第二約三慧釋亦別配論文二初句越字次句續字

終專心等者論云何於法正修當知此修略有四相一者奢摩他二者毗鉢舍那三者修奢摩他毗鉢舍那四者樂修奢摩他毗鉢舍那乃至云如是一切所作業由前四種修相皆得成菩提釋曰論說四種修相即此經中專心憶念修習安住修初後相論亦廣明

今疏略具以起加行爲初以成根本定及依定發慧而爲其體具如瑜珈者即第三十八萬種性品菩薩所受學法七種方便於中具多勝解法隨法行第二方便中廣說此義論云云何菩薩具多勝解謂諸菩薩於其八種勝解依處具足成就淨信爲先次定喜樂乃

至云八者於善言善語善說勝解依處具足成就淨信爲信決定喜樂謂於善說勝解之果喜樂即是喜受別等皆具多勝解彼疏云契經等法是解所印之境名勝解處信與勝解得遞爲因今取彼信所生勝解故信爲先言決定者顯勝解之體其喜樂言顯勝解之果喜樂即是喜受

也或即欲樂釋曰論言信解即此經中深信悟解故晉經中但云信解第二順忍釋中等者既行順諸法行中之要唯止與觀故止思一境者謂創修之時繫緣一境不揀事理經云思惟謂止安事境者謂前創修事理容別今漸深入故即事入玄上二之止皆通隨緣

體真止中停止止也二處之觀並通空假皆觀達觀也謂止惑不生者即止息止也以妄息名止故其正住修習者即雙住空有中道不偏故云正住義通觀穿及與觀達故云觀徹前境寂寞理境者即不止止謂既與理寞非止非不止強名曰止智顯於心者即不觀觀法界洞朗非觀非不觀而強名觀耳上四等者亦容有止觀別修則未為真實順忍若俱運者方為真耳第三無生忍偈文具有者偈云菩薩亦如是觀察一切法悉皆因緣起無生故無滅釋第二徵意下此中疏有三初舉揔攝別稱為無生若從別義下即第二以初攝後釋但標無生是以信力入印度經等者彼經廣說初地之相其第二卷云復次文殊師利菩薩摩訶薩有五種法則能清淨初歡喜地得大無畏安隱之處何等為五一謂菩薩生如是心我已得住無生法忍故生安隱心有言無隱心為令他住無生忍故起安慰心有言無

生忍者謂諸寂滅故二謂菩薩生如是心我已得住無滅法忍故生安隱心為令他住無滅法忍故起安慰心有言無生法忍故三謂菩薩生如是心我已得住身念智故生安隱心為令他住身念智故起安慰心有言離身心故四謂得受念智受念智者謂息一切受五謂得心念智心念智者謂起心如幻故後二略引勢同前三今但取前二故疏不具引然引有二意一正證第二義明有無滅忍二兼證初義以無滅成無生故故彼經云無滅忍者證無生然不遷體不滅無不動約理無生可滅正同故亦得名無盡忍等又此諸句下三重釋前義謂無生中頓具諸義具相云何故下廣釋疏文分三初雙標二門然二門揔釋前之初義其第一後後成前前兼釋第二從別之義以得無生忍則得無滅等忍故無生等忍故然文旨下二門合釋等二門故下牒初門今初云何下

無盡無盡則寂靜其心無染著願度諸衆生釋曰此即後六顯智疏舉一句顯智分明等言等餘皆約智相三唯約智下初由了從緣成智之由故智無起契上理故起即生義湛然不遷體不滅無不動約理無生可滅正同十地義大之中無生無滅非一往滅餘皆其

深般若無生真智妙用不同但空唯遮諸過箇須思之若唯約知下三結彈古義即判定記彼中但云諸法從緣故各無自生生既無生滅故今彈云若理無生知之為忍生滅依何滅故非等覺深玄之忍第四如幻忍小聖亦有故非等忍故然文旨下二門故下牒初門今初云何下三釋經妨難謂有難言妄法緣生可許如幻涅槃真實又不從緣如何同幻故牒釋之釋有二意一明雖真而亦從緣顯雖非緣生而是緣顯亦空無性二明涅槃非幻為破著涅槃心云如幻耳是則破心中涅槃亦顯涅槃體即真空而成妙有故並如智論廣中合云下四引文決擇初引局文明遮繫非幻次然有法世下以法通真故該涅槃三此為有為所隱覆下釋真是世義四後云下引經成立該通一切就法喻中下第二合釋前之二段以開五義中具有能所成故於中分四第一揔開義門五法不出三性初一圓成二三依他謂二因三果四明依圓相即

五即徧計所執今經云下二對經顯意言以第二爲因者從緣生故令悟第三即是依他成第四者即事歸理遣第五病者徧計情亡歸第一者圓成理顯然緣亦下三通妨難謂有難云若以第二惑業爲緣令第三依他爲無性者第二業惑應當是實不從緣故故今釋云亦從緣起謂業從惑生惑由虛妄分別卒至無住皆託因緣故引中論明因果俱寂故論合云如初幻化人是則名爲業幻化人所作則名爲業果既未有一法不從緣生爲彰緣起故分能所然上五義下四別明義理於中有二先成有無言有無者以三性中各有二義皆有無故圓成二者一性有二相無依他二者一緣有二性無徧計二者一情有二理無初中即圓成二義術馬皆是依他二義而術是能成之因說真而起故用有體無用有即是緣有體無即是性無三馬是所成之果故相有實無相有即是緣有實無即是性無四明依圓不離即事同真生喻於妄死喻於真事泯理顯故生無死有以無礙故者出其所因即事理無礙也五中就情則有妄見分明故就理則無以是妄計必非有故所以幻喻廣說有無者以惑情所執有無皆失理無惑計有無皆真是知幻喻諸法非實非

虛非空非有若無於有不成於無若無於無不成於有有無交徹萬化齊融故又五中下先正顯也初性有相無四者一有真性有故二空無諸相故三亦有亦空義門異故四非有非空互融奪故二用有體無四者一有迷真有用故二空依真無體故三亦有亦空體用不壞故四非有非空無體之用故非有即用無體故非空三相有實無四者一有事相現故二空緣成無實故三俱存無性不礙緣成緣成不礙無性故四俱非緣成即無性故非有無性即緣成故非空四生即是無死即是有四者一真性顯故二依他即無性故三性相雙存故四性相即奪故五情有理無四者一徧計妄情能招生死故二即理而求不可得故三要由理無方知情有若無情有不顯理無故四情有即理無理無即情有故然皆具德者二揀非也言四謗者謂定有者是增益謗若定無者是損減謗亦有亦無相違謗非有非無戲論謗疏以具德故出不同所由謂上明四句即是具德以稱真故不同情計定執四句今重顯初門具德之義一真如是有義以迷性依故不空義故不可壞故二真性是空以離相故隨緣義故對染說故三真如亦有亦空以具德故逆順自在故體鎔

融故四真性非有非空以二不二故定取不可得故餘之四句前已略明又皆即有之空方爲具德之空即空之有方爲具德之有是則非有之有非空之空爲具德耳又盡有之空盡空之有方爲具德又隨一句必具餘三若隨闕者則非具德又四句齊照成解境故四句齊泯成行境故皆言亡慮絕方爲具德耳是知若依四謗四句皆絕若依具德四句不亡不即不離方知幻法故楞伽第二令觀四句謂一異俱不俱有無非有非無常無常等若以諸門者二重重四句也揔有四節成二十重第一節有八重一以第一門中有對第二門中無成四句謂一者緣起是有以真性妙有故二緣起是無業惑無體故三亦有亦無雙照真妄故四非有非無真妄雙絕故二以第一門中無對第二門中有成四句謂一緣起是有業惑有用招生死故二是無一真法界絕諸相故三亦有亦無雙照真妄故四非有非無真妄雙絕故三以第一門中有對第三門中無成四句謂一緣起是有真性有故二是無以事無真實故三亦有亦無雙照事理故四非有非無事理相即互相泯故四以第一門中無對第三門中有成四句謂一事相有故二理相空故三空有雙現故四

空有互派故五以第一門中有對第四門中無成四句謂一真性有故二事即虛故三雙照二故四互即奪故六以第一門中無對第四門中有成四句謂一無性之理有故二理無相故三二義齊現故四非有非無真中道故七以第一門中有對第五門中無成四句一真理有故二情計於理無故三有處妄計無故四性有即是理無理無即是性有故八以第一門中無對第五門中有成四句一有在情有故二無理無相故三俱存要理無相方是妄情有故四俱非妄情之有即真理無相故非有真性無相能為妄情所依故非無此上以第一門有無對下四門有無成八重四句第二以第二門中有無對下三門又成六重四句第三以第三門中有無對下二門復成四重四句第四以第四門有無對第五門有無成兩重四句都成二十重四句不得以後為首更對於前以不異前門為首對於後故今具出八重其十二重取類思之恐繁不出一約相類者如覩一葉落知天下秋見一花開知天下春矣二約圓融下疏有三意初即事理無礙義二以理融事下兩門事事無礙義前門即法性融通門三即緣起相由門一門已下三以門例門如緣起相由門既

爾無定性唯心現等諸門亦然又相即入既爾微細相容安立門等亦然所非之事者如非男非女即對前了達衆生非地水火風即對前了達國土等象等非術者即因果相異門依他之果非徧計緣故下句反者術非象等明徧計非依他下明相有即因果相成故

經云者二引證也即楞伽第一大慧讚佛偈然彼經歎佛了達三性初偈云世間離生滅猶如虛空花智不得有無而興大悲心此明了徧計次偈云一切法如幻遠離於心識智不得有無而興大悲心遠離於斷常世間恒如夢智不得有無而興大悲心此上二偈明了依他次偈云知人法無我煩惱及爾燄常清淨無相而興大悲心此偈明了圓成又此上偈準金光明意即顯佛具三身謂了徧計成化身了依他成報身了圓成成法身然四偈下半皆同今文正引依他中如幻下半其如夢下半如夢忍中更引此二相對下五義門料揀於中有四初就第二門似有無性顯成四句一非異二非一三非非一非非異四非亦一亦異其所遣病者一者異二者一三者非一非異四者亦一亦異如疏思之楞伽第二名見妄想故須破之若以中下初標所依言巾上二義者一住自性義二成象義初

即不變義後即隨緣義象上二義者一體空義二差別義初即無性後即幻有一以巾下第二別釋十句即分為十初四句非異次四句非一九十二句收上二門明非一異就初非異中第一句即隨緣與差別不異第二句不變與體空不異第三句即合前二句以無

礙第四句即合前二句以相奪今初句中經云法身流轉下引證引二經證問明已辨今當更釋初法身流轉五道名曰衆生即不增不減經法身即是真如流轉五道即是隨緣名曰衆生是差別義次如來藏受苦樂與因俱若生若滅即楞伽第四彼云大慧七識不流轉不受苦樂非涅槃因大慧如來藏受苦樂與因俱若生若滅解曰七識念念生滅無常當起即謝如河流轉自體無成故不受苦樂既非染依亦非無漏涅槃依矣其如來藏真常普徧而在六道迷此能令隨緣成事受苦樂果與七識俱名與因俱不守自性而成此七識依此而得生滅云若生若滅此明如來藏即是真如隨緣故受苦樂等二以巾上者住自即是不變體空相即是如故二義相順而會相歸性故云以末歸本本即是性末即相故經云一切下引證即淨名經彌勒章中然彼經云為從如生得授記耶為從如滅

得授記耶若以如生得授記者如無有生若以如滅得授記者如無有滅一切衆生皆如也一切法亦如也衆聖賢亦如也至於彌勒亦如也若彌勒得授記者一切衆生亦應授記所以者何夫如者不二不異若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者一切衆生皆亦應得所以者何一切衆生即菩提相若彌勒得滅度者一切衆生亦當滅度所以者何諸佛知一切衆生畢竟寂滅即涅槃相不復更滅是故彌勒無以此法誘諸天子今疏文略舉二句之要而言等者此有二意一者等餘淨名之文如上所引是二者等餘一切皆如之文故此經云一切法皆如諸佛境亦然乃至無一法如中有生滅等三以攝末下此句即合前二句令無障礙成此一句斯乃即差別之體空與即不變之隨緣相成故不異言攝末所歸之本者即差別之體空也是前第二句體空是本差別是末斯即本融於末也令末同本故差別即體空言與攝本所從之末者即不變之隨緣也是前義第一句由不變舉體隨緣成差別故末融於本令本同末也故云此二雙融由不變舉體隨緣故本不礙末差別即體空故末不礙本故云無礙特由法身成衆生故得衆生即如由衆生即如方知

法身流轉五道作衆生也則第一句本等於末第二句末等於本故云本末平等正本等末時即末等於本故上二經亦不相違故云前二經文不相離故既合前二句相成爲第三句故用前二經以證此句四以所攝者此句亦合前二句相奪以成此句謂以即體空之差別與即隨緣之不變相奪故不異然同用前二句而意懸隔第三句用第一句取即不變之隨緣故本成末今第四句用初句取即隨緣之不變即本奪末也但顛倒而已第三句用第二句取即差別之體空故末成本今第四句用第三句取即體空之差別末奪於本也亦但倒耳故義懸隔言所攝歸本之末者即體空之差別也即第一句言所攝隨末之本者即隨緣之不變也即第二句由隨緣即不變故奪差別令體空則末寂也由體空即差別故奪不變令隨緣故本寂也以全本爲末故本便隱全末爲本故末便亡是則真如隨緣成衆生未曾失於真體故令衆生非衆生也衆生體空即法身時未曾無衆生故法身非法身也故二雙絕二既互絕則真妄平等無可異也次下四門者此句揔標謂第五門性相相違故非一第六門性相相害故非一第七門但合五六二門明違害不同

故非一第八亦合五六二門明存泯不同故非一其五六門但交互第一第二門耳謂上第二門以不變對體空故則不異今對差別則不一耳第六亦然五中先正明言本末相違背故者謂本則寂無二相末則差別萬端故相違也楞伽云下引證可知起信疏云此中唯生滅是七識唯不生滅是如來藏二義既分遂使梨耶無別自體故云不在中此約不二義非約不和合也何以故此中如來藏不生滅即七識生滅之不生滅故與自生滅不一也七識生滅即如來藏不生滅之生滅故與自不生滅不一也此中非直不乖不異以明不一亦乃由不異故成於不一何以故若如來藏隨緣作生滅時失自不生滅者則不得有生滅是故由不生滅得有生滅者是則不異故不一也釋曰上所引義和會非一異義今此分門正明不一若會非一異令其相同即第十門今以因七識生滅之文便引會耳六巾上者此段有二初正明謂第一句以成象對差別則不異今對體空故不一楞伽云下後引證即第四經如前已引但前雖具引意在如來藏受苦樂以取隨緣成法故今疏雖具引意取七識不流轉義以成相反末即空故言七識不流轉者以本害末令末

空故無可流轉唯如來藏受苦樂者末害本故不守自性清淨之體隨緣成有始欲成象被體空違方欲體空被成象違故非一也七以初相背如二怨家不相喜見亦如參辰夫妻反目相害如二怨家以死相敵如父母之讎不與同天亦猶二虎之鬪勢不兩全八以

極相害者亦合五六二句取不泯不存明不一俱泯不泯即第六句俱存不存即第五句何者以前第五相違是存第六相害是泯然存上有不存之義泯上有不泯之義若唯泯無不泯則色空俱亡無可相即以不全泯故雖相即而色空歷然若唯存無不存則色空各有定性不得相即由有不存故雖歷然而得相即以體虛故是以第七但合五六之存泯今第八門乃合五六之不存不泯故七八二門雖同合五六二義不同言此是成壞不一者不存是壞不泯是成九上四非一者上四門非一不是非異故二門不一十揔融前八彌真法界故亦非異既無二理豈一異有殊上下諸門下四例釋前後若依叡公十喻之讚多顯空理如幻喻云幻惑愚目流眄無已長勤世間父父子子戒實非我妄想而起若了如幻此心自止然彼有十喻水月鏡像既合影中更有揵城之喻應同幻攝彼揵闥婆城喻讚云世法空廓如彼愚城凌晨敷影現此都京愚夫馳赴隨風而征終朝乃悟窮斁失聲第五如燄忍若十喻者智論釋如燄云燄以日光風動塵故曠野中動如野馬無智人初見謂之為水男女之相亦復如是結使煩惱日光熱氣諸行之塵邪憶念風生死

曠野中轉無知者謂為一相為男為女是名如燄復次若遠見燄想之為水近則無水想無智之人亦復如是若遠聖法不知無我不故黑如畜生愚癡故多思如鬼天與如天故然周禮列子皆說六夢與此五夢有同有異言六夢者一正夢二噩夢三思夢四寤夢五喜夢六懼夢正夢謂不思慮忽然正夢共天諸法如燄釋曰彼就妄說生死為曠野令就真妄合說故以空地喻如來藏叡公云燄惑周夢為蝴蝶自喻適志與不知周也注蝴蝶而不知周則與殊死不異也然所在無不適志則當生而係生者必當死而懇莫之能識若有智慧此心自息第六如夢忍一所依者若無本識無所熏故則無無明等亦可喻如來藏喻本識者諸宗共許故法相宗明如來藏不受熏故二所因者智論云復次如夢中無喜事而喜無嗔事而嗔無怖事而怖衆生亦復如是無明眠力故不飛見黑四又復所聞見事多思惟念故五或天與夢欲令知於未來事故是五種夢皆無實事而妄見世人亦復如是五道之中衆生因緣故見四種我衆色是我色是我身見力因緣故見色中有我如色受想行識亦復如是四五二十得實智覺已知無實釋曰論所我中有色色中有我如色受想行識亦復

與蝴蝶之夢為周與周與蝴蝶必有分矣此之謂物化意云昨日之夢於今化矣生死之變豈異於此又自周而言蝴蝶稱覺未必非夢此亦可喻萬法如夢矣又列子中有人晝為主役而夜夢為人君主則夜夢被役二者各有其美也但心變者此通喻合約喻者即

通妨難也謂有難言若無實者何以夢中目
色聞聲等耶故智論云不應言論無實之事
何以故得緣便生夢中之識有種種緣若無
緣云何生故今眚云夢中五識不行所見五
塵但心變耳故智論云無也不應見而見故
如夢中見人頭有角見身飛等人實無角身
實不飛故二約法者但心變故合而有義不
見前境合非有義然語有下揀濫於中又二
先正舉謂有無交徹即夢事而性虛即性虛
是夢事約法即性空是幻有即幻有爲性空
若是定有不得爲空若是斷空不得爲有既
無性故有即全攝無而爲有也既緣生故空
則全攝有而爲無故結云非有二相非但相
有下二揀非也謂諸宗計多有此說但空自
性不空於法如法相宗但無偏計非無依他
說學三論不得意者亦云法無自性故說爲
空則令相不空矣今既無性緣生故有有體
即空緣生無性故空空而常有要互交徹方

是真空妙有故其言大同而旨有異故令思
之若得此意則下二句義旨可知然此俱非
下二融通亦爲揀濫謂尋常雙是義涉相違
尋常雙非義參戲論故令雙融令雛二諦成
具德句謂非但二不相違亦乃二句相成故
云若不尊無令盡無以爲無言尊無令盡者
非無也尊有令盡者非有也謂若無非無不
無亦無何者若無不盡是定性無故非真無
下句亦然若無非無則無亦有以有不盡是
定性有非真有故故以非有非無成上亦有
亦無亦更合說俱句成於俱非含在俱句及
下經中故略不明若欲別明應云以亦有是
即無之有故成非有以亦無是即有之無故
成非無是故存亡不礙者結成也存即是有
亡即是無俱即亦有亦無泯即非有非無皆
互交徹故云自在無礙又存者存四句亡者
亡四句俱者亦存亦亡泯者非存非亡故曰
夢自在法門互違抗行豈名自在世間等者
三引證也即楞伽第一此即中間兩句若具
足云達離於斷常世間恒如夢智不得有無
而興大悲心前如幻忍抄已具引上之四門
者如第一常無常門云一者常二無常三合
前即成亦常亦無常故云雙存四約互奪即
彼非常非無常奪常故非常常奪無常故非
故非無常矣謂正以體虛無實即自性無恒
故經云久念衆生苦欲脫無由脫今日證菩
提豁然無所有然由於夢者上辯以覺成夢
此辯以夢成覺對夢說覺無夢無覺既了夢
無夢對何說覺故覺夢斯絕如無不覺則無
始覺覺夢雙絕方爲妙覺觀了下釋止觀義

大覺之明謂我世尊方知三界皆如夢故上
引楞伽數佛能了於夢正夢時者謂爲實故
爲諸凡夫長眠大夜不生厭求故歎公云夢
中勝夢純昏心也設知是夢者此通妨難謂
亦有人夢知是夢如人重眠忽有夢生了知
我夢以睡重故取覺不能喻諸菩薩從初發

心即知三界皆夢豈非是覺何用更說覺時
故今釋云亦未是覺未大覺故故起信云若
人覺知前念起惡能止後念令其不起雖復
名覺即是不覺有生滅故無明覆心不自在
故覺時了夢者非唯覺時知夢亦知無夢如
八地菩薩夢渡河喻證無生忍不見生死此
岸涅槃彼岸能渡所渡皆叵得故況於大覺
故經云久念衆生苦欲脫無由脫今日證菩
提豁然無所有然由於夢者上辯以覺成夢
此辯以夢成覺對夢說覺無夢無覺既了夢
無夢對何說覺故覺夢斯絕如無不覺則無
始覺覺夢雙絕方爲妙覺觀了下釋止觀義

顯上四門故名爲觀覺夢斯絕即不取於夢
妄故無量義經歎佛云智恬情怕慮疑靜意
滅識亡心亦寂求斷夢妄思想念無復諸大
陰界入即知究竟了夢唯我世尊叡公頌云
長夜之內　大夢所成　皆由心畫
編造衆形　神傳五道　備畫玲瓏

若能悟之　即破無明

華嚴經隨疏演義鈔卷第五十一　音三
清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第七如響忍疏文可見叡公讚云聲以響酬相和如一無扣而應誰辯虛實業雖虛妄罪福不失若映斯照朗如皎日又為讚曰響無所在緣會發聲不知自我喜怒交爭妄和真　音云

心事像萬形莫知其本終日營營第八如影忍性則非修者釋成雙照之義如前文云非是世間義當出世下句云非世間即拂上出世世與出世俱故曰雙遮今文若云非修菩薩行則猶通雙遮既云非捨於大頓明是雙照謂非修菩薩行即為照實非捨於大頓即是照攉故得雙照之名耳次明非實非不實例然雙照真俗耳遮照一時者若約攉實俱行為雙運竟今遮照為雙運則此中方有即合前二門為此第三門矣既言遮照一時則全遮為照全照為遮則二門峙立以照奪遠近以遮奪照照奕則為遮照兩亡矣言無礙者自有二意一遮不礙照照不礙遮二者雙存不礙雙奪雙奪不礙雙存故云無礙如此方稱自在故下結云以此結上二段同斯無礙故曰深玄其河泉下二揀能喻通局言雖通能現者以河泉之中見日月故故為能現言且為所現者以下經云於油於水下方明能現故今河泉以為所現長河飛泉入鏡中故者出是所現之相登樓持鏡則黃河一帶盡入鏡中瀑布千丈見於徑尺王右丞云隔牕雲霧生衣上卷幔山泉入鏡中明是所現矣別喻機感者日月既喻菩薩則水等喻機亦喻菩薩應處如影落百川喻菩薩身充徧法界百川江河喻所現國土之處也然此文下第二別開喻旨此二句揔摽下成三義即分三別一以油水者則月影喻菩薩悲智二對喻辯異明此鏡像得果報名果與因別故若影在身外前映質下辯前異此日月在天影現在身身即喻因則所現法得與因俱故喻諸識下合上雖隨日等影乃隨身此就通喻諸識以說若將光影喻菩薩現身則影隨身異不在日光則身由生異不在菩薩智日令異叡公頌曰形不入鏡光照而有世亦如是業影而受不知此者長嬰其咎若能悟之還神氣毋於中一異者此揀經中諸對通局此通三影故云通顯次於川流下唯明水月之影一異約此者自揀二對義旨不同顯無重言之失言此影者江中之月若與水一不可在河若與水異江河不同應有兩月言合離約影對水等者水影若合水流月亦應亦二如二掌合一異不爾一則無雙如冰成

水影與水異則月可出水影與水一則有水即月亦不可移合離之義不異前釋不通二影者唯水月故非遍鏡像及於映質以文但云川流池井故言月映淮流者故文選云月映清流燕於鏡像者以文云雖現其中故遍鏡像亦不通映質映質之影無現中故若取日照身影入於水中則亦通之然是水影中攝不知此影者即釋經中影不隨物而有遠近如執鏡臨池池中月出而此影不近天上之月去地四萬二千由旬影落潭中而亦不遠以喻菩薩遠在他方恒住此故雖在此處常在彼故安有遠近之異相耶一切遠近皆類此知第九如化忍故仁王者證上不實相現二義然有二義一因緣生之即是相現由緣生故有来即無云法本自無即無實義二者兩句共成一義謂自者從也從無之有曰生非本先有故云法本自無遇緣則起故云因緣生諸斯則但用因緣生諸即成二義謂因緣生故相有緣生無性故無實正順無而忍有名化故引此文此文即第二卷護國品第五普明王為千王說偈此後更有偈云盛衰生蠢蠢都如幻居聲響者必衰實者皆虛聚生蠢蠢都如幻居聲響俱空國土亦如等揔有八偈及事緣並如彼經也淨化二義者即不實相現之二義也四慈悲者即出現品文故彼偈云譬如樹林依地有地依於水得不壞水輪依風風依空而其虛空無所依一切佛法依慈悲慈悲依慧無礙慧身無所依方便立方便依智智依慧無礙慧身無所依彼說五重相依今此但要慈悲依方便方便即後得智慈悲以後得智為體後得智中與樂拔苦故謂無有者經有二句云非有非無有今偏釋非無有句謂非有即是無有今亦遣彼無有故云非有非無有故云無有亦無而此虛空無生無滅如是云云諸智變化刹那眾生事現生現滅而淨法界無生無滅五云虛空無有起作如是如來含容一切智所變化刹那眾生事清淨法界無有起作四當第四卷初故云又如虛空中種種色相現生現滅又如虛空種種色相現增現滅而此虛空無增無減如是云云顯示如來甘露聖教有增有減而淨法界無增無減六云又如虛空十方色相無遺無盡是虛空界無邊無盡故而此虛空無去無來無動無轉如是云云建立十方一切眾生利益安樂種種作用無邊無盡故而淨法界無去無來無轉無動七云又如虛空三千世界現壞現成而虛空界無壞無成如是云云現無量相成正等覺或復示現入大涅槃而淨法界非成等覺非入涅槃八云又如依空種種色相壞爛燒爍變異可得而虛空界非彼所變亦無勞弊如是依止如來淨法界眾生界內種種學

處身語意業毀犯可得而淨法界非彼變異亦無勞弊九云又如依空大地大山光明水火帝釋眷屬乃至日月種種可得而虛空界非彼諸相如是依止如來淨界戒蘊定蘊慧蘊解脫解脫知見諸蘊可得而淨法界非彼諸相十云又如空中種種因緣展轉生起三千大千無量世界輪周可得而虛空界無所起作如是如來清淨法界具無量相諸佛衆會周輪可得而淨法界無所起作釋曰上之十義具出經文如是字下皆有如來清淨法界之言餘並依經而論皆廣釋大意相似故疏不引論亦不具列經文言大意相似者通與一切法非即離義耳上正辨五法之中一真法界故以虛空十義為喻若略取別相者一體唯一味二性淨無染三無起作四無生滅五無增減六無去來動轉七無成壞八無變異勞倦九非諸相十無所起作觀其經文十與三同而三是含容無起作十是生起無起作三合云無能所若觀論結十應言無分別三應云無作意今略引論釋釋第一云次當顯示淨法界相釋難決擇法界差別謂有難言若諸如來法界為性法界則用真如為體真如即是諸法既有種種既有種種差別法界隨彼云何無有種種差別法界若有種

種差別云何清淨非頗胝迦種種依止共相應故無種種相為釋此難故說最初太虛空喻意云雖徧種種不隨成形不捨自性故二有難云法界徧在一切則與貪等而共相應云何不如有漏心法成不清淨故今通云性清淨故非彼體故不為所染三有難云如來清淨法界真如為體則無戲論亦無起作云何得容利有情事故今通云由先願力為增上緣與諸衆生作利樂事任運而住無有分別而無戲論四有難云若淨法界徧在一切不相捨離一向隨轉是則法界應有生滅故故今通云雖徧一切世俗施設則有生滅真勝義體不生不滅五有難言若淨法界徧在一切不相捨離如來聖教現有增減法界亦應增減故通云然世俗理說有增減非真法界而有增減六有難云若諸如來法界為體如來施與有情利樂或去或來法界應有來去故今通云就受用身說有去來非法界體而有來去七有難云若無去來云何得有成等正覺故今通云成者約世俗勝義無成壞八有難云若法界徧一切有情之類云何有情得有毀犯故今通云衆生有毀犯法界無變異九有難云若法界徧一切應無有戒等無漏蘊相故今通云為增上緣增長一切自

無諸相十有難云若一切佛法界為體應無受用云何得有衆會差別故今通云約別別因緣所得非如來身有戲論分別等以上十難對上經文居然易了上八地者十相不同一無量相二周徧相三無形相四無異相五無邊相六顯現色身相文唯有六例含有十但語於空又不別喻相法故叡公下二引證成於空義是同此但總結十喻之讚若別明空讚云空唯有名無用無色人亦如是莫之能識妄遣妄苦百艱孔棘馳空求空空竭其力亦顯空義耳餘無礙義三結成此經之大意也經疏前已有說如如幻忍等後亦有說如德齊空中說前後遠文文更多矣二世界者出現品當說四即反此者謂無性故有緣生故空並如問明品若對經文應言從緣有故為世界依無性空故而無所依四句但出空義所以差別耳無法出空下別釋譬如虛空一切世間皆現其前非現一切世間之前一味解脫者涅槃云一切同一甘露一解脫味淨名云解脫味為漿故餘文及頌文並可知

阿僧祇品第二十

初來意者一通以後三品對前三品二別辨者則此品對十忍品自有三意一答第一會

初二亦爲遠荅下荅第一會中十海三又通下顯一部之數初中復有二意一直辯菩薩二又難思下明菩薩知佛德下科偈文亦具此二意全帶數名者無數乃是一百二十四數之一故人法雙舉若人法不同即是相違下言及菩薩所問之數即是依主然僧下

舉二

通妨妨云僧祇非是後數何以偏標通意可知四釋文下此先捻科有二一直就法科然此三品下約人科揀表數不離者此釋心字數與非數下釋王字心者統攝諸法一切數下雙明心王二字王以自在爲義故又顯最勝故王者統御四海爲最勝故所以偏闕

八

下科揀所問言轉者謂阿僧祇阿僧祇爲一阿僧祇轉等始從一二者從一至十爲十次有十三數謂十十爲百十百爲千次萬億兆京垓秭壤溝澗正載言載者天地不能容載故小乘六十者即俱舍論說六十向後更無數也即第十二論引解脫經說六十數中阿僧企耶是第五十二數彼文具列從一至十爲十乃至跋羅揭爲一阿僧企耶於此數中忘失餘八但五十二今云小乘六十已至無數者此之無數謂此外更無非是阿僧企耶也若依俱舍者彼論十一釋三輪頌云安立當世間風輪最居下其量廣無數厚十六洛

又次上水輪深十一億二萬下八洛叉水餘凝結成金謂十一億是此方言下洛叉即是梵語若並從此方合云下八億是水餘凝結成金故知以洛叉爲億便有四箇者謂取前初來意中二先立理正顯十身壽量且寄三例合云不可說不可說爲一身明之謂真身無修短應身示有修短玄謂玄理鑑謂鑑照理智冥契以爲真身玄故則虛凝鑑故則朗徹出乎數不可語其壽命短長出乎域不可同其人天之可說其一身多身出乎域不可同其人天之壽若開上能所證別則三身義具然應物下辯其應化故經云佛以法爲身清淨如虛空所現衆色形今入此法中又云如來真身本

九

積之一數謂一箇不可說不可說乃至不可說故有四箇合可說字豈非妙耶所證別則三身義具然應物下經此又字爲長故明果德深廣者趣入約證詣前善窮約解了又所舉德一約無礙二約深廣則二不同然趣入善窮應通無礙深廣盡影略耳稱法性之一毛者此中文亦影略若具諸刹毛孔皆有稱性又不壞相義今毛上取稱性義故如法性之無外刹上取不壞相義故不偏稱性之毛而著悟者之言更有一意亦文影略謂毛安悟者則顯刹因迷有迷則有分悟則無邊前義直就法論後義約人取法思之可見內外緣起者亦有二義一約內外共爲緣起由不即故有能所入由不離故故得相入二約內外緣起與真法性不即不離此復二義一由內外不即法性故有能所入不離法性故毛能包刹能偏入二者

毛約不離法性如理而包刹約不即法性不偏毛孔思之成觀且從相顯下結釋顯深

舉三

既融三壽無礙即長能短即短恒長無長無短長短存焉一圓融言思斯絕已鄰刹海者猶有數限故致鄰言刹海平等無數量故

十

諸菩薩住處品第三十二

山海意此句約事山藏海納言仁智棲止者寄外典說夫子云仁者樂

山智者樂水意云仁者好山如山之安固不動智者好水如水之清鑒洗滌流止從緣故非要仁即住山智即近水也表大智下正約所表唯一大智雙合上二高如山深如海止即是山無即是海昔云等者凡有應是之言即是帶疑事難融會不可勇知固當多聞闕疑矣言雪北者俱舍論說雪北香南有阿耨達池故知雪山在香之南至清凉山疏文分六一略釋經文然略有二名言代州五臺即五臺縣及繁峙兩縣之界往者非一可略言也表我大聖下第二彰其所表多出金剛頂瑜伽亦有以理推斥言大聖者即文殊也不指其名直言大聖今山中稱念但云大聖菩薩即舉摠稱別指吉祥耳言五智者若準佛地經論五法攝大覺性謂四智菩提一真法界依金剛頂即一真法界名清淨法界智故成五智二五眼可知三言五部者一佛部二金剛部三寶部四蓮華部五羯磨部一切諸

天真言皆屬寶部諸鬼神真言屬羯磨部四五陰者即我五陰表是五臺中有大覺即不動智佛妙慧自在即是文殊五言首戴五佛之冠者諸大菩薩多有此冠而大聖不論戴冠六復常有髻然諸五類例大同謂當中髻即中臺表之毗盧遮那佛居是佛部主法界清淨智亦佛眼也其東一髻即是東臺是阿閦佛居爲金剛部主是大圓鏡智即是慧眼其南一髻即是南臺寶生如來所居是寶部主是平等性智即是西臺阿彌陀如來所居是蓮華部主即妙觀察智即是法眼其北一髻即是北臺不空成就如來所居是羯磨部主是成所作智即是向境界下更廣讚其德不能盡說文殊之德疏引猶略今更引之謂彼經有二初略指諸文本傳甚廣略有六門一立名標化二封域里數三臺頂塔廟四諸寺廟五古今靈應六聞名禮敬功德然今文中但指前五門地里誌云

狀亦現飢寒苦巡行坊市乞求衣財寶令人發一施與滿一切願使令發信心信心既發已爲說六度法漸漸令修學乃至成就慈觀罪垢皆消滅或得放億衆光明人天聞持法一切陀羅尼祕密深藏門修行證實空三昧門習盡泥洹路文殊大願力與佛同境界下更廣讚其德不能盡說文殊之德疏引猶略今更引之謂彼經有二初略指諸文本傳甚廣略有六門一立名標化二封域里數三臺頂塔廟四諸寺廟五古今靈應六聞名禮敬功德然今文中但指前五門地里誌云其山層盤秀峙路徑紆深靈嶽神濛非薄俗所居憑是棲神禪寂之士冥搜造微之傳矣余幻尋下二自述見聞於中有三先叙至山元由由此菩薩住處清凉山之文當時遊寂亂常兵戈蜂起豺狼滿路山川阻絕不憚而遊故云委命棲託遂雖五千返覆萬里始本識爲主故然五如來各不同學密教者方知其要今但略羅而已例餘之七方皆不指國名在下文故今恐濫識者惑故引經證此經亦名八字陀羅尼經廣說文殊之德疏引猶略今更引之謂彼經有二初略指諸文本傳甚廣略有六門一立名標化二封域里數三臺頂塔廟四諸寺廟五古今靈應六聞名禮敬功德然今文中但指前五門地里誌云

暫遊日復一日傾馳聖境一十五年作疏至斯正當十載其山勢寺宇下略指佳境其山在長安東北一千六百里離代州之東南百餘里左鄰恒嶽秀出千峯右接孟津長流一帶北臨絕塞還萬里之煙塵南擁汾陽爲大國之艮背迴泊日月蓄洩雲龍雖積雪夏凝

而名花萬品寒風勁烈而瑞草千般丹嶂揩開翠屏疊起排雲擬路時逢物外之峯捫蘿
履危每到非常之境白雲凝望奪萬里之澄江景日將昇見三尺之大海五峯一一難具
言也言寺宇者北齊崇敬置立伽藍見有故壞二百餘所當時棲託寺有八焉貞元已來
數早過十載三或五峯抱出或雙嶺中開十三或疊起巖中或聳居雲外不可具言也自大師下五
徵元由彰彰聖迹初對正叙本源大集經中佛將涅槃委諸菩薩分衛大千此土多有毒
龍為害人多愛樂大乘故妙吉祥菩薩憂斯以行化故云妙德揚輝於東夏文殊般泥洹
經云若但聞名者除十二億劫生死之罪若禮拜者恒生佛家若稱名字一日七日文殊
必降若有宿障憂中得見得見形像斯人位階聖果應化廣大故曰揚輝次對成上兩句
初成上大師晦迹兼通妨難謂有問言常在靈鷲山及餘諸住處何言晦迹故今云二聖
之本本皆湛然二聖之迹迹有隱顯今靈鷲山盡是荒榛所翳鷄山即是鷄足亦鷲嶺所
管應現下成上揚輝於東夏山似靈鷲故言之後周時文殊化為梵僧來遊此土云欲禮
拜迦葉佛說法處并往文殊師利所住之處名清涼山唐初長安師子國僧九十九夏三
果人也聞斯聖迹跋行至此禮清涼山皆神僧顯彰也宣公等者南山感通傳云時有天
人姓陸名玄暢來詣云弟子周穆王時生天余乃問曰宇內所起自昔相傳文殊在清涼
山領五百仙人說法經中說文殊久住娑婆今猶有五道場世界娑婆則大千之摠號如何偏在此方天
人荅曰文殊是諸佛先師隨緣利見應變不同大士大功非凡境界不勞評薄但知多在
清涼五臺之中往往有人見之不得不信故云上稟於諸天又今山南有清涼府五臺縣
山北有五臺府亦可萬代之龜鏡故無惑矣中開山心離坎乾坤得其中理千巖聳秀萬
壑森沉技驚嶺之仙峯成華嚴之一葉信可謂衆靈翔集之冲府衆賢覲聖之玄都矣所
以前云驚嶺得名於茲北齊等者傳云北齊高帝篤崇大教置二百餘寺於茲山割八州
租稅而供山衆衣藥之資至今猶有五道場莊有唐等者自我大唐至于今聖相繼九葉
無不迴於聖鑑言今聖者當德宗帝傾仰靈山御扎天衣每光於玉頂中使香藥不斷於
歲時金閣岩棲於雲端猶起聖化竹林森聳於巖畔宛似天來故得百辟歸崇九州持供
雲委霧合市地盈山非我諸佛之祖師孰能行於曠劫慈雲弥漫而普覆智海黤湛而包
納廓法界為疆域盡衆生為頓門矣孰能應感若茲宿善何濃遇斯遺跡情躍不已形于
詠言五天殉命下六勸物脩敬初三句引例明所立又云魏文所作互說不同如何天答
曰俱是二帝所作周穆王時已有佛法此山靈異文殊所居周穆於中造寺供養及阿育
王亦依置塔漢明之初摩騰天眼亦見有塔漢明等者撥感通傳云今五臺山東南三十
里現有大孚靈鷲寺兩堂舊跡猶存南有花園可二頃許四時發彩人莫窅之或云是漢
明所立又云魏文所作互說不同如何天答曰俱是二帝所作周穆王時已有佛法此山
靈異文殊所居周穆於中造寺供養及阿育王亦依置塔漢明之初摩騰天眼亦見有塔
請帝王立寺中形似於靈鷲故號為

委命輕生故云五天殉命以奔風八表等者自東自西自南自北天徼月窟海潮日出有耳目者不憚艱辛遠而必至焉其有已下二正勸即反舉不往之失以彰往者之得謂葱嶺之東地方數千里曰赤縣神州即有唐中華之國也去清涼之境途程不遥坦然通衢車馬溢路隨方觀化不失家常往必感徵如何不往是知不往即是三億之徒故今秉鉞分茆方面之重無不傾仰西域諸王恨生五天不產東夏豈唯遥禮大聖每多仰羨此君故有遊西天者先問曾居五臺山不若不曾居弃而不顧今此國衆生宿因多幸得誕中華諸佛祖師不解修敬故此勸之三億之徒者智論第十一云佛出世難值如優曇華時一有之如是罪人輪轉三惡道或在人天中佛出世時天人不見如說舍衛城中有九億家三億家眼見佛三億家耳聞有佛而眼不見三億家不見不聞佛在舍衛國二十五年而此衆生不見不聞何況遠者故今中華有人曾到五臺山即亦聞亦見有聞清涼而不得到即同聞名不見只近五臺亦有不聞不見之者況於遠乎故勸修敬若見文殊功德之廣如前略說廣在經文按西域記者彼云吠舍釐國即毗耶離梵音楚夏云城東南行十四五里至大窣堵波是七百賢聖重結集處佛涅槃後百一十年吠舍釐城有諸苾芻遠離佛法謬行戒律時長老耶舍陀住憍薩羅國長老三菩伽住秣菟羅國長老釐波多住韓若國長老沙羅住吠舍黎國長老富闍彌羅住婆羅黎弗國諸大羅漢心得自在皆得三明有大名稱衆所知識皆是尊者阿難弟子時耶舍陀遣使告諸賢聖守集吠舍釐城猶少一人未滿七百是時富闍蘇爾羅以天眼見諸大賢聖集議法事運神足至法會時三菩伽於大衆中右袒長跪揚言曰衆無諠譁欽哉念哉昔大聖法王善權寂滅歲月雖淹言教尚在吠舍釐城懈怠苾芻謬於戒律有十事出違十力教今諸賢者深明持犯俱是大德阿難指誨念報佛恩重宣聖旨時諸大衆莫不悲感即召集諸苾芻依毗奈耶訶責制止削除謬法宣明聖教七百賢聖結集南行八九十里至濕吠多補羅僧伽藍曾臺輪煥重閣翬飛僧衆清肅並學大乘其側有過去四佛座及經行遺跡之處其傍窣堵波無憂王之所建也如來在昔南趣摩揭陀國北顧吠舍釐城中途止息遺跡之處名巴連等者西域記第八云摩竭陀國殑伽河南有故城周七十餘里荒蕪雖久基址尚存昔者人壽無量歲時號拘蘇摩補羅城唐言香花宮城王宮多花故以名焉逮乎人壽數千歲更名波吒釐子城舊云巴連弗邑訛也初有婆羅門高才博學門人數千傳以受業與諸學徒相從遊觀有一書生徘徊悵望同儔謂曰夫何憂乎曰盛色方剛羇遊履影歲月已積藝業無成顧此為言憂心彌劇於是學徒戲言之曰今將為子求娉婚親乃假立二人為男父母二人為女父母遂坐波吒釐樹謂女壻樹也採時果酌清流陳婚姻之緒請合好之期時假女父攀花枝以授書生曰斯嘉偶也幸無辭焉書生之心欣然自得日暮言歸懷戀而止學徒曰前言戲耳幸可同歸林中猛獸恐相殘害書生遂留往來樹側景夕之後異光燭野管弦清雅幃帳陳列俄見老翁荣杖來慰傾有一嫗遺攜引少女並賓從盈路袨服奏樂翁乃指少女曰此君之弱室也酣歌樂讌經七日焉學徒疑為獸害往而求之乃見獨立樹陰若對上客告與同歸辭不從命後自入城拜謁親故說其始末聞者驚駭與諸友人同往林中咸見花樹是一大宅僮僕役便驅馳往來而彼老翁從容接對陳饌奏樂實主禮備諸友還城具告遠近其十歲之後生一男子謂其妻曰吾今

欲歸未忍離阻適復留心樓寄颺露其妻既聞具以白父翁謂書生曰人生行樂詎必故鄉今將築室宜無異志於是役使靈徒功成不日香花舊城遷都此邑由彼子故神為築城自爾之後因名波吒釐子城焉二摩度羅亦云摩偷羅亦中印度境西域記第四者彼記名秣菟羅國記中不說孔雀之緣言有舍利等塔者等取大目揵連及富樓那塔言寺北有巖等者記云城東行五六里至一山伽藍踈崖為室因谷為門等者烏波毱多（唐言近護）之所建也其中則有如來指爪窣堵波伽藍北巖間有石室高二十餘尺廣三十餘尺四寸細籌填積其內尊者近護說法化導夫妻俱證阿羅漢果乃下一籌異室別族雖證不記安善等者恐人詰難云既是毱多建寔乃是佛滅之後百年中事今是始成說經那是彼寔故為此通三俱珍那城者大同釋嬌陳如名曰真等者西域記第八云昔支鄰陀龍王池其水清黑其味甘美西岸有小精舍中作佛像昔如來初成正覺於此宴坐七日入定時此龍王警衛如來即以其身繞佛七帀化出多頭俯垂為蓋故池東岸有其室焉摩訶陀者更以義推摩蘭陀即摩伽陀無磔龍王建立正是普光法堂是今說法之處耳以

不指云此處故云未詳所在大集經者即月藏分第十亦但列名無別指處下當具引月氏之文此云多思惟者婆沙亦云支那此云漢也西域記云大漢具云摩訶支那故真諦三藏云衣物禮是衣冠人物之國皆是義翻國周四千餘里沙磧太半壤土隘狹宜穀據部者凡有十數自茲已降其流寔廣（釋曰攝等在此華嚴卷末）從此而東踰嶺越谷行八百餘里至瞿薩旦那國唐言地乳即其俗之雅言也俗語謂之屈丹舊曰于闐者訛也瞿薩旦那多衆異宗尚佛法伽藍百有餘所僧徒五千餘人並多習學大乘法教王甚驍武敬重佛法自云毗沙門天之祀胤也昔者此國虛曠黑人毗沙門天於此棲宅無憂王太子在呾義始羅國被抉目王恕讒謫輔佐遷其豪族出於雪山北居荒谷閒遷人逐牧至此西界推舉尊豪首立為主當是地也東土帝子蒙謫流徙居此東界群下勸進又自稱王歲月已積風教不通各因畋獵遇會荒澤更問宗緒因而爭長忿形辭語便欲交兵或有諫曰今何遽爾因獵決戰未盡兵鋒宜歸治兵期而後集於是迴駕各歸其國校習戎馬督勵士卒至期兵會旗鼓相望旦日合戰西主不利因而逐北遂斬其首東大乘勝撫集亡國遷都中地方建城郭憂其無土恐難成功宣告遠近誰識地理時有逾外道負大瓠盛滿水而自進曰我知地理遂以其水盥曲遺流周而復始因即疾驅忽而不見依彼水迹

崛其基塘遂得興功即斯國治令王所都於此城也城非崇峻功擊難赴自古已來未能有勝其王遷都作邑建國安人功績已成齒耄云暮未有儁嗣恐絕宗緒乃往嘰沙門天王所祈禱請嗣神像額二剖出嬰孩捧以迴駕國人鬪裹既不飲乳愁其不壽尋詣神祠

卷三

冀請養育神前之地忽然陷起真狀如乳神冀飲吮遂至成立智勇光前風教遐被遂營神祠宗先祖也自茲已降奕世相承傳國君臨不失其緒故今神廟多諸珍寶拜祀弗絕無替於時地乳所育因為國號王城南十餘里有伽藍先此國王為嘰厲祈那唐言揚聲

阿羅漢建也王城西南二十餘里至覆鉢塔唐言牛角山峯兩起巖牖四絕於崖谷間建一伽藍其中佛像時燭光明晉如來曾至此處為諸天人略說法要懸記此地當建國土機榮遺法遵習大乘即今處也牛角巖有大石室中有阿羅漢入滅心定待慈氏佛數百年間供養無替近者崖崩掩塞門徑國王興兵欲除崩石即黑蜂群飛螫殺人衆以故至今石門不開釋曰攘此亦為聖居或指江表牛頭者即金陵南四十里有山名牛頭謂由此山有雙峰故一名雙闕一名天闕一名南郊一名仙窟皆以累朝改葺

不空被域地誌云此山高一千四百尺周迴四十七里準西域記及舊華嚴經菩薩住處品心王菩薩告諸菩薩言東北方邊夷國土名牛頭若被新經云跋勒國有一住處名牛頭山如前所引西域記文此與真丹處則異也

卷三

古老相傳云是辟支佛現形之

廿二

所而前後文多云菩薩於中止住而其靈應往往有之九迦濕彌羅記第三云北印度境即阿羅漢名昔云末田地新云末田底迦濕彌羅國周七千餘里四境負山雖有門徑而復隘狹自古鄰敵無能攻伐

云昔此國本龍池也世尊自烏仗那國降惡神已欲還中國乘空當此國上告阿難曰我涅槃後有末田底迦阿羅漢當於此地建國安人弘揚佛法如來滅之後第五十年阿難弟子末田底迦阿羅漢者得六神通龍見深信請於大山巖窟坐林中現大神通龍見共為矛盾時王聞已甚用感傷資所欲阿羅漢曰願於池內惠以容膝龍王即於是縮水盡龍翻請池阿羅漢於此西北為留一池周百餘里自餘枝屬別居小池龍王曰池地攝施願恒受供末田底迦曰我今不久無餘涅槃雖欲受請其可得乎龍王重請五百羅漢常受我供乃至法盡法盡之後還取此國以為居池末田底迦從其所請時阿羅漢既得地已運大神力立五百伽藍於諸異國買鬻賤人以充役使以供僧衆末田底迦入寂滅後彼諸賤人自立君長鄰境諸國鄙其賤種莫與交親謂之訖利多唐言刈得今時衆

卷三

廿三

謂各擾聞見共為矛盾時王聞已甚用感傷悲歎良久謂尊者曰猥以餘福幸遵前緒去聖雖遠猶為有幸敢忘庸鄙紹隆法教隨其部執具釋三藏下平意遂召衆僧七日供養欲集法事先下勑令去凡留聖聖衆猶多復去有學無學猶多次留具三明六通具者猶多次取內鬧三藏外達五明乃至四百九十九人後一世友末得羅漢等廣集三藏凡三十萬頌王以鋼鏤鑱寫石函封緘全捨此國與僧故多聖居也苦末羅者此翻為黃雜色初池地攝施品巧幻術修羅王苦末羅王乃偈共長行唐無餘涅槃雖欲受請其可得乎龍王重請五百羅漢常受我供乃至法盡法盡之後還取此國以為居池末田底迦從其所請時阿羅漢既得地已運大神力立五百伽藍於諸異國買鬻賤人以充役使以供僧衆末田底迦入寂滅後彼諸賤人自立君長鄰境諸國鄙其賤種莫與交親謂之訖利多唐言刈得今時衆

卷三

廿三

謂各擾聞見共為矛盾時王聞已甚用感傷悲歎良久謂尊者曰猥以餘福幸遵前緒去聖雖遠猶為有幸敢忘庸鄙紹隆法教隨其部執具釋三藏下平意遂召衆僧七日供養欲集法事先下勑令去凡留聖聖衆猶多復去有學無學猶多次留具三明六通具者猶多

卷三

廿三

次取內鬧三藏外達五明乃至四百九十九人後一世友末得羅漢等廣集三藏凡三十萬頌王以鋼鏤鑱寫石函封緘全捨此國與僧故多聖居也苦末羅者此翻為黃雜色初池地攝施品巧幻術修羅王苦末羅王乃偈共長行唐無餘涅槃雖欲受請其可得乎龍王重請五百羅漢常受我供乃至法盡法盡之後還取此國以為居池末田底迦從其所請時阿羅漢既得地已運大神力立五百伽藍於諸異國買鬻賤人以充役使以供僧衆末田底迦入寂滅後彼諸賤人自立君長鄰境諸國鄙其賤種莫與交親謂之訖利多唐言刈得今時衆

卷三

廿三

東南十餘里有窣堵波中有佛牙長可寸半其色黃白彼多聖迹故是聖居相傳云者即西域記第二說那揭羅國城西南二十里餘有伽藍伽藍西南深澗峭絕瀑布飛流懸崖壁立東岸石壁有大洞穴瞿波羅龍之所居也門逕狹小窟穴冥闇崖石津壁溪逕餘流

昔有佛影煥若真容相好具足儼然如在近代已來人不徧覩縱有所見髣髴而已至誠祈請有冥感者乃覩明示尚不能久昔如來在世之時此龍為牧牛之士供王乳酪進奉失儀既獲譴責心懷恚恨即以金錢買花供養受記窣堵波頓為惡龍破國害王即趣石壁投身而死遂居此窟為大龍王便欲出穴忒本惡願適起此心如來已鑑愍此國人為龍所害運神通力自中印度至龍所龍見如來毒心遂止受不殺戒頓護正法因請如來常居此窟諸聖弟子恒受我供如來告曰吾將寂滅為汝留影遺五羅漢當受汝供正法

廿三

隱沒其事無替汝若毒心忿怒起時當觀吾影以慈善故毒心當止此賢劫中當來世尊亦悉汝等皆留影像釋曰此與觀佛三昧海經大同已如初會鈔引西域記云北國無別君長屬迦畢試國去健馱羅國不遠或曾屬之耳具如西域記者此即摠指上來諸處引西域記不局一卷月藏分的指第十然月藏分當第十二有十卷經中即建立塔寺品第十九爾時娑婆世界主大梵天王釋提桓因曰大天王第及諸眷屬從座而起合掌向佛一心敬禮而作是言佛說於四天下中所有過去諸佛如來之所建立住持大塔半尼諸仙所依住處於現在世及未來世而常不空佛為菩薩摩訶薩等降大法雨皆悉充滿初名衆仙所興次名德積次名金剛焰次名香宣次名睒婆利次名賢城次名須質多羅次名水光次名香熏次名善建立次名遮波羅次名金燈次名樂住次名牟鄰陀次名金剛地次名慈窟次名那羅延窟次名梵聲娑羅香次名惠頂次名大德窟次名善現次名青蓮花次名盧空子次名牛頭栴檀室次名難勝此是過去諸佛建立住持大塔常為菩薩等之所加護於是我等常所供養世尊所有聲聞弟子於現在世及未來世復有幾所塔寺住處令我等讀持養育然此初數處與此經同可以意得故不具引下取意引爾時世尊微笑面門放種種光時四天下有無量百千諸佛住處而現東洲八萬佛現北洲百千西洲五百南洲二百五十千佛處現廣說諸國各有佛現等下諸天龍等發願護持

華嚴經隨疏演義鈔卷第五十二　書四

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

佛不思議法品第三十三

古德但有三品者以後二品別為平等因果故用品雖廣狹不同荅果義等若荅前問下二解妨先問以前六會共荅前問皆不重請

故問此品何以重請由因果下古德荅此乃有二意一因果隔絕前諸會同因故不別問此下是果果隔於因故此重問二念法希奇果不思議故復念請因德已下出念法希奇之相上是通意別明此下二唯明此品別就宗中者初通辨佛德言百四十不共者已見光明覺品今重舉摠數謂三十二相八十種好四一切種清淨十力四無所畏三念住三不護大悲無忘失法永斷習氣一切種妙智為百四十而通權小者小乘亦說但相多耳權大說者皆悉超勝此約五教已有其二若五法下正明實教故云通權權實皆有但實教中會歸法性不壞相耳若言唯一味下二即頓教若言具無盡下三即圓教從故後文中下四辨今經是圓教德等者此通行位信為初五有三初正顯二德言信等中則知滿果徧萬行之首則該進念空等位亦以信為初五十二位所有行德皆有二故若權教下三揀

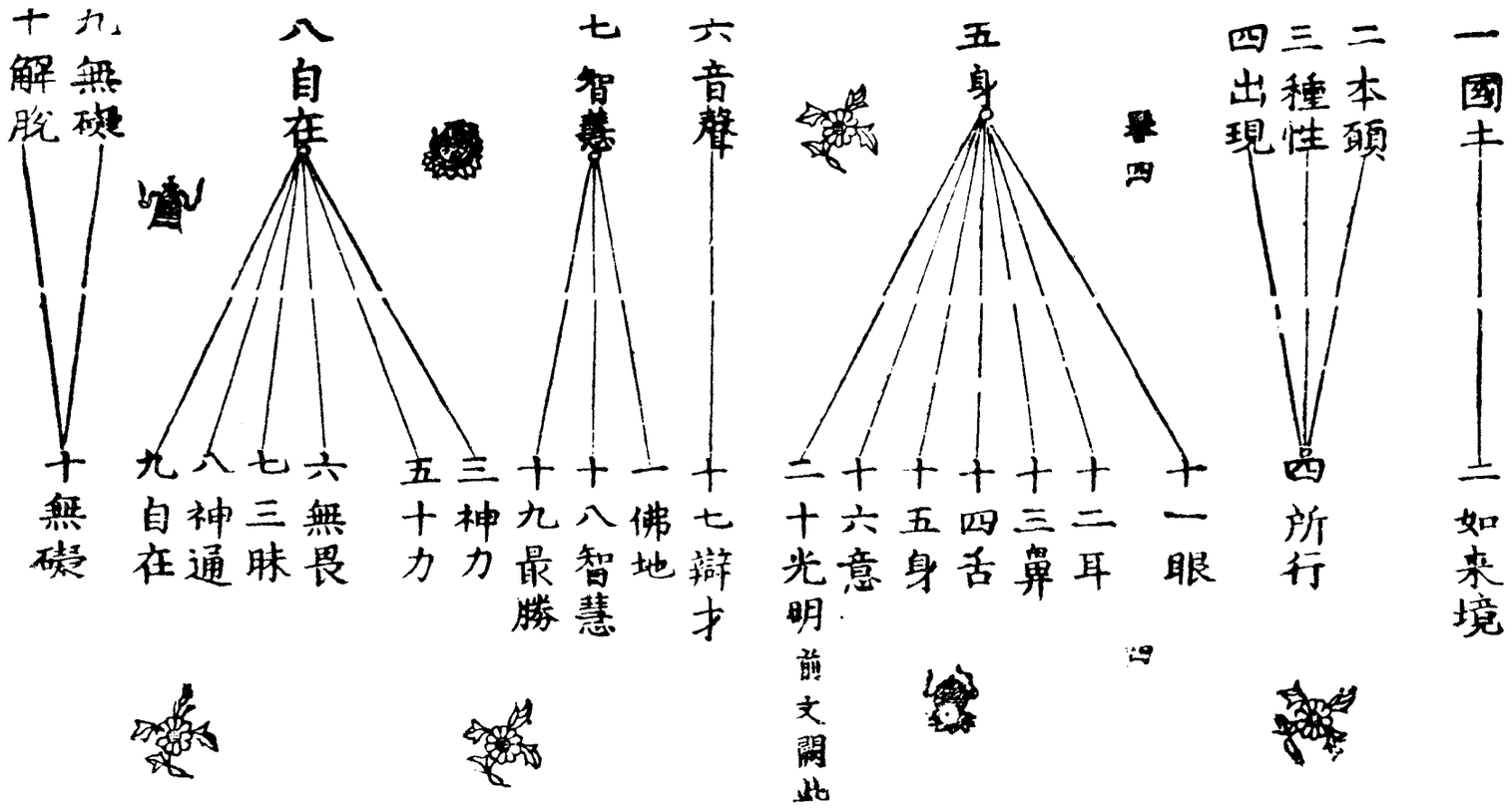
權異實初明權教言不雜者如轉依果有二所生得即是四智二所顯得即是涅槃涅槃本有四智修生修生有為修顯無為故二外救云我宗亦有不雜法報四句者遮救四句何異前瓶一唯法即四智菩提三亦法亦報謂真如出纏具諸功捴四非法非報所謂應化今言亦有差殊意謂如來說法本欲利生令絕言思於物何益荅意云令信入故謂欲證入要須心絕動搖言亡戲論耳後之四品者是疏新意欲將五品荅其十問如下科釋二者五品廣荅十問如下說分具荅十問如下科釋三者一一門中含荅十門亦如下釋三者五品廣荅十問一一門中含荅十之初古德已下敘昔疏且述古便依三品科經後諸佛下正顯所念疏文有三一略示法體不得一向下結彈異釋然此十下對前相攝今當先列第二會初二十句問一如來地二如來境界三如來神力四如來所行五如來十力六如來無畏七如來三昧八如來神通九如來自在十如來無礙十一如來眼十二如來耳十三如來鼻十四如來舌十五如來身十六如來意十七如來辯才十八如來智慧十九如來最勝二十欠光明故唯有十九然句句皆有云何是言經中十句次第可知此中攝彼不依次第對前成三類故一前

日月即初月故法合可知由此故云修生本有以初圓時先已圓故本有修生以初生時亦已圓故忘懷思之一何者下徵不思議法體荅謂智悲等二於何下徵不思議人荅謂世間等此人不能思議三云何下徵不思議體謂聞思等思不及故四何用下徵不思議意謂如來說法本欲利生令絕言思於物何益荅意云令信入故謂欲證入要須心絕動搖言亡戲論耳後之四品者是疏新意欲將五品荅其十問如下科釋二者五品廣荅十問一一門中含荅十

開此合二前合此開三無開合欲以此少攝彼之多故先明前開此合乃有三句攝前十六句第二前合此開以前二句攝五句第三節彼此一句則此中初合有三次此開有六後此不開有一具足十句彼前初開有十六次合有二後不開合亦一成九句就初前開中第一身攝六根者身即六中之一兼攝欠九明一句故有七句第二智慧攝三兼能攝智為四第三自在攝五兼能攝自在為六故成十七前境界下第二前合此開中亦有三節但有二句境界是所化已攝境故故雖三節但有二句境界是所依之境國土是所行攝三即有能攝然三皆行故言出現與行互有寬狹者遮難恐有難言彼十門出現行是其一如何此行能攝彼耶故以互有寬狹通之如以菩提為門則菩提之性攝於涅槃若以涅槃為門則涅槃攝於菩提前之無礙解脫音聲即無礙者是第三節但有一此則具於無礙解脫音聲即即則前開合前後各一句更為立圖辨下第三無開合前後各一句更為立圖

佛不思議法品初十問

如來名號品二十問



七知性無差者成十九最勝彼欠二十光明行次第本性無差性隨次第而終不易果德雖言者此文有四節此對表花之義經宗有因果二分十地已明花引果故二因果下表運華義謂有問言是花引果何要蓮華故荅云餘花花前果後此花不有則已有則花實

雙含又無染故故舉蓮華三又問言蓮華有四何要舉青故疏荅云最超勝故智論云水生花勝者即優鉢羅花故四又蓮花一蓮多子表一含一切故此釋藏義今初文下釋文但明記上十問尋文易了或開或合顯義無方別中十句者彼之十相即是十身一普入成益相即威勢身二無心普應相即是化身故云種族調善三平等隨應即菩提身由菩薩智無所住故平等隨應四無著無礙即智身五周徧十方即是法身故云一性六嚴刹益生即福德身七無生潛益即相好莊嚴身八嚴好滿頓即是頓身頓力周法界恒轉妙法輪故九窮盡後際即力持身故彼經中以堅王延壽喻佛雖涅槃而不失利樂十圓廻等住即意生身故云心念則現以彼十相身對今經文一無差異其有難者隨句已釋若依彼次此一即彼三二即彼七三即彼五四即彼二五即彼一六即彼九七即彼

八即彼十九即彼八十即彼六但彼文廣理無二也後一意生者由言解脫自在故云意生身言等身者等取頓身化身等也四即三脩者亦云三念住念謂能緣之慧處謂不增不減平等之理初一心聽法不憂二一心聽法不喜三常行捨心以法界中減退相不可得故增進相不可得故即涅槃相故如次配之三後善者等字等取及一切究竟離欲為後邊故法性離垢故能學者亦離垢故修行究竟得離垢故諸經論者智論云讚布施為初善讚持戒為中善讚二果報生天淨土名後善復說聲聞獨覺大乘亦名三善寶篋經云知苦斷集名初善修八正道為中善證滅名後善是名聲聞初中後善若不捨菩提心不念下乘迴向一切智是名菩薩初中後善等釋曰今疏全依瑜伽故指餘釋餘七者謂略故無非是全無今依瑜伽具出論云四者文巧謂善緝綴名身等故及八語具八語具

者一先首二美妙三顯了四易解五樂聞六無依七無遺八廣大如瑜伽二十五說五義妙謂能引發利益安樂六純一謂不與外道共故唯佛法有外道所無七圓滿無限量故最尊勝故義豐且勝故名圓滿八清淨謂自性解脫故一剎那自體解脫故九解白謂相續解脫故設多剎那亦解脫故能學之者亦解脫故十梵行之相謂八聖道支滅諦名梵道諦名行與滅為因此具八道名梵行相當知此道由純一道等四種妙相之所顯說亦令餘門者以廣大為初門故言初門無最上等者初門唯有廣大故無餘九最上在初略舉其一等於下八設欲下五遮救謂彼救云雖則互有何方從多立名故今荅云從多可爾不應順次以逆次配與文相順故下釋大一一從多逆次名釋然揔為名那羅延幢者即帝釋力士之名如令者婆入火者現相已引入獄問罪即報恩經第四

前有略中略則必有略矣又彼先說八萬四千今有十道華藏故對彼為廣則彼經文從為諸菩薩說八萬四千諸妙好相為第二段從佛實相好我初成道下為第三段文亦分明三中下第二料揀依前三類三重料揀一約乘兼含五教初一小乘及始教二即終教三即圓教其頓教以無相為宗後二兼舉因顯果言示同於人端正不亂者俱舍說輪王相云相不正圓明故與佛非等此明輪王有三十二相有三義不及如來一處不正二相不圓三不明了今正不亂即處異輪王其端正二字是明是圓故示同人而勝人矣次唯大乘者即明果相如因中斷八萬四千煩惱成八萬四千波羅蜜獲八萬四千相好無量壽觀經云阿彌陀佛有八萬四千相一一相有八萬四千好一一好復有八萬四千光明一一光明徧照法界念佛衆生攝取不捨即此中等相也又初約化下二約三身十身料

時會大衆及淨飯王略說相好佛生人間示同人相故說三十二相勝諸天故說八十種好為諸菩薩說八萬四千諸妙相好佛實相聖道支滅諦名梵道諦名行與滅為因此具八道名梵行相當知此道由純一道等四種妙相之所顯說亦令餘門者以廣大為初門故言初門無最上等者初門唯有廣大故無餘九最上在初略舉其一等於下八設欲下五遮救謂彼救云雖則互有何方從多立名故今荅云從多可爾不應順次以逆次配與文相順故下釋大一一從多逆次名釋然揔為名那羅延幢者即帝釋力士之名如令者婆入火者現相已引入獄問罪即報恩經第四

揀若配三身二是報身三是法身若約四身二由屬他受用報有分限故後即自受用報及法又法身無相今前二屬三身後一屬十身十身心融三身故後具前二又初約凡下三約機見料揀次唯地上者他受用故上報化不同後唯圓機即屬圓融不分地前地上

譽四

故云然通五位此五位者即三賢十聖等妙二覺六位之中除果位耳若開十信即除等覺若語其體下第三出體二即定慧者以法門為相故若語其因下第四辨因通純雜者即是圓融相因如前主水神處已明前二相因者指廣有源瑜伽四十九云一切菩薩資

八

糧皆感相好作業者宣說種種業各各感等如是三十二相無有差別當知皆由淨戒為因若犯戒尚不得下賤人身況佛相好若言各各業感如契經說即是別因就中有一行感一相如云若諸有情有所怖畏隨其所樂得類如師子是或一行感多相正捨珎財感得輪王七寶或一行感多財如長者等或一行感多眷屬如帝釋等或一行感多壽如諸天等或一行感多色如梵王等或一行感多力如那羅延等或一行感多辯如妙音等或一行感多光如日月等或一行感多淨如淨居等或一行感多威如大龍等或一行感多嚴如諸菩薩等或一行感多好如轉輪王等或一行感多德如佛世尊等或一行感多相如諸菩薩等或一行感多隨如師子王等或一行感多行如諸菩薩等或一行感多住如諸菩薩等或一行感多持如諸菩薩等或一行感多施如諸菩薩等或一行感多戒如諸菩薩等或一行感多忍如諸菩薩等或一行感多進如諸菩薩等或一行感多定如諸菩薩等或一行感多慧如諸菩薩等或一行感多通如諸菩薩等或一行感多願如諸菩薩等或一行感多力如諸菩薩等或一行感多智如諸菩薩等或一行感多無畏如諸菩薩等或一行感多不共如諸菩薩等或一行感多大慈如諸菩薩等或一行感多大悲如諸菩薩等或一行感多大喜如諸菩薩等或一行感多大捨如諸菩薩等或一行感多十八不共如諸菩薩等或一行感多恒常修感纖長指等由無罪修感輻輪等由恒常修感纖長指等由無罪修感餘相皮金色等又諸佛加行感異釋曰此即一行品類所感不同論云此相好種性地有種子勝解行地修方便清淨增上意樂地名得餘上意樂地轉勝清淨佛地菩淨無上即此相由所依性能住持故由極殊妙令端嚴

九

故說名隨好釋曰從即此相由所依下釋好義好義後品方用因便此引其智論涅槃等經初會主水神處已引若觀佛三昧海經次前明三品相後云佛告阿難如來往昔無量無邊阿僧祇劫以智慧火燒煩惱薪修無相寂定不作非時證是故獲得如是相好一一相

譽四

好則具好為勝亦如世人一尺之面不及三寸之鼻不及一寸之目則相相望以辨勝劣若有人有三寸之鼻一寸之目相皆具三十二耶答意可知此約相好下亦更無餘相則不及身摠具多相為貴人矣一相伏諸天故說八十種好故人中輪王許有三十二相而無八十種好則好勝矣故為此通謂此約相體以對好體相勝於好彼約人

十

順觀即彼第九經觀像品第九若爾者上正圓融此下通妨謂有問言若表圓融何不諸相皆具三十二耶答意可知此約相好下亦是通難難云諸經論說伏於人故說三十二相伏諸天故說八十種好故人中輪王許有三十二相而無八十種好則好勝矣故為此通謂此約相體以對好體相勝於好彼約人列名者謂此名光照一切方等下辨業用云

一一咸放摩尼寶光等明知從用以立光名下諸文勢皆悉如是或從用立或從體德可以意求觀佛三昧者即第四經引此成上如拳拳言尚隱合拳即覆拳於頂上有陰起之相也然此相能滅一切罪長一切福故佛頂尊勝正明於此即烏瑟尼沙雙念雙觀延善

十一

住之壽滅地獄之苦不受七反畜生求離人間殘報則具十楞者亦觀佛三昧經第二卷說觀白毫相彼經先說白毫之因云從捨心不慳不惜財物無所封著而行布施意下取引持戒忍辱六度十力四無所畏諸妙功德生次云我滅度後有諸弟子晝夜六時

能於一時中少分少分之中能須臾間念佛白毫令心了了無謬亂想分明止住注意不息念白毫者若見相好若不得見如是等人除九十六億那由他恒河沙微塵數劫生死之罪佛告父王如來有無量相好一一相中有八萬四千諸小相好如是相好不及白毫少分功德釋曰故應觀察況依此經如是而觀福人者即智度論文或至梵世即法華經如來神力品爾時如來出廣長舌上至梵世或覆三千即阿弥陀云出廣長舌徧覆三千大千世界說誠實言無俟觀破者金剛經云須菩提於意云何三千大千世界所有微塵是為多不須菩提言甚多世尊須菩提諸微塵如來說非微塵是名微塵如來說世界非世界是名世界釋曰此段論名第十色及衆生身搏取中觀破相應行住處大意云衆生世界但攪塵成今從麤至細乃至極微皆無實體故云世界則非世界今云無俟觀破者

卷四 十一

觀破但是假想為未了者若了法本空不待觀破又彼云搏取今云搏聚是義引耳什公云欲破極微覺賢云以一故衆以衆故一微自無性則為空矣餘如前說故佛涅槃者即後分經聖軀廓潤品四中有法乳者論第三十八云五想聽法一如寶二如眼三如明四大果功德五無罪想今云法燈含明眼二義大果即資法身無罪揔明離過上來略列下結釋料揀於中有四初揔辨名數言譯者安置者以晉經無數故既不說盡下二明立理欲合盈百故言既不說盡者十蓮花塵不可說盡故況此中下三重以理成合成百義晉經有遺下四遮其傍救恐有救云如大慧百八豈要圓數凡立名數多有所表故故今難云此有九十七即有所表晉有九十四復何所表昔表為是今表即非是故不應生情配屬若表亦須成九十八如來隨好光明功德品隨逐大相者即觀佛經意前品已引照七地者一種性地二勝解行地三淨勝意樂地即是初地四正行地（從二地至七地）五決定地（八地）六決定行地（九地）七到究竟地（從十地至如來地）如是展轉者上有五重今越中間故云展轉然其舉況亦合五重一以因一光況果一光所越應云二果一光尚爾況果多光三足下好光尚爾況餘好光四好光尚爾況於一相五一相尚爾況於多相疏文但有初及後句餘可例耳復應更有二重謂六外相尚爾況於內德七一德尚爾況於多德故瑜伽四十九廣說舉況因說相好因竟云又於此中以要言之一切有情福聚量等爾所福聚能感如來一毛孔處乃至一切所有毛孔隨入福聚能感如來一種隨好乃至所有一切隨好隨入福聚增至百倍爾所福聚能感如來相中一相乃至一切所有諸相隨入福聚除白毫烏瑟膩沙增至千倍爾所福聚能感如來眉間白毫乃至白毫增至百千

卷四 十二

倍爾所福聚能感如來其頂上現烏瑟膩沙無見頂相乃至白毫隨爾福聚增至俱胝百千倍爾所福聚能感如來諸相隨好而不攝餘大法螺相由此法螺隨如來欲發大音聲晉能徧告無邊無際諸世界中所化有情如是無量福聚資粮修證圓滿能感如來不可思議無上無等徧一切種圓滿所攝自體下取意引又此相隨好略由三因說為無量一時無量三僧祇修故二意樂無量緣無量衆生利益安樂故三品類無量無量善業差別故故云無量福聚能起如來諸相隨好釋曰經中說所感之相論舉能感之因而因果相成此文證知佛德難思可證前後數節之文謂雖修乘者初地已引然惡業下遮難釋文恐有難言地獄及身既由惡業即從惡業中來前業成佛即從善根中來何以並言非十方來故今釋云正由從業即是從緣無性來即無來若不從緣則有定性不得無來中論

云若法從緣生是即無定性若無定性者云何有是法即因緣故空義耳故因緣者即略暗引涅槃二十一為證前疏已引彼經云智慧之法不從因緣云何問於因緣今取此勢汝諸天子何因向疑何因發此微妙之音先教識者涅槃二十一說若見如來實王宮生

卷四　十三

納妃生子雙林滅等是二乘曲見是知已下即淨名經觀衆生品舍利弗問天女汝於此沒當生何所天曰佛化所生吾如彼生曰佛化所生非沒生也天曰衆生猶然非沒生也先明法身者叵不可也故出現品云譬如法界徧一切不可見取為一切諸佛境界亦復然徧於一切非一切非謂有者本行經說如來將欲下生以淨天眼觀閻浮提何處堪我下生乃至云唯有淨飯王家堪餘家不堪似有選生處無分別智實無選擇即智之悲應物然耳則選無所選天欲悔下先明所治之病此即天台止觀之意今初但略彼名若具云一自從無始闇識昏迷煩惱所醉妄計我人計我人故起於身見由身見故妄想顛倒由顛倒故起貪嗔癡癡故廣造諸業業則流轉生死二者內具煩惱外值惡友扇動邪法勸惑我心倍加隆盛三者內外惡緣既具則能內滅善心外滅善事又於他善都無隨喜

四者縱恣下七全同但八言虜扈者亦云跋扈皆不尊敬貌下結云是為十種順生死流昏倒造惡如廁蟲樂廁不覺不知積集重累不可稱計四重五逆極至闡提生死浩然而無際畔次起十種下二顯能治之藥彼云今欲懺悔應當逆此罪流用十種心翻除惡法先正信因果決定孱然業種雖久久不敗亡終無自作他人受果精識善惡不生疑惑是為深信翻破一闡提心二自媿尅責鄙極罪人無羞無恥習畜生法棄捨白淨第一莊嚴咄哉無鈎造斯重罪天見我屏罪是故慙天人見我顯罪是故媿人以此翻破無慚無媿心三怖畏惡道人命無常一息不追千載長往幽途緜邈無有資粮苦海悠深舩筏安寄聖賢呵棄無所恃怙年事稍去風刀不奢豈可宴然坐待酸痛譬如野干失耳尾牙詐眠望脫忽聞斷頭心大驚怖遭生老病尚不為急死事不奢那得不怖怖心起時如履湯火

卷四　十四

六塵五欲不暇貪染如阿育王弟坐於御牀希大帝王聞旃陀羅朝朝振鈴一日已盡六日當死雖有五欲無一念受行者怖畏苦到懺悔不惜身命如野干決死絕無思念如彼怖王以此翻破不畏惡道心四當發露不覆瑕疵賊毒惡草急須除之根露條枯源乾流竭若覆藏罪是不良人迦葉頭陀令大衆中發露方等令向一人發露其餘行法但以實心向佛像前自求改革如隱處有癰覆諱不治則致於死以此翻破覆藏罪心五斷相續心者一懺已後更不復作若懺悔已更重作者譬如王法初犯得輕若更作則重初入道場罪則易滅更作難除若能吐之云何更敢以此翻破常念惡事心六發菩提心者昔自安危人徧惱一切境今廣起兼濟徧至虛空界利益於他以此翻破於一切處起惡心也七修功補過者昔三業造罪不計晝夜今善身口意策勵不休匪移山岳安填江海以此翻破縱恣三業之心八守護正法者昔自滅善亦滅他善不自隨喜亦不喜他今守護諸善方便增廣不令斷絕勝鬘經云守護正法攝受正法最為第一翻破無隨喜心今疏但云隨喜他善者取意對上耳九念十方佛者昔親狎惡友信受其言今念十方佛念無等

卷四　十五

慈作不請友念無等智作大導師翻破順惡友心十觀罪性空者了達貪欲嗔癡之心皆是寂靜門何以故貪嗔若起在何處住知此貪嗔住於妄念妄念住於顛倒顛倒住於身見身見住於我見我見則無住處十方諦求我不可得我心自空罪福無主深達罪福相

徧照於十方令此空慧與心相應如日出時
朝露皆失一切諸心皆是寂靜門樂寂靜故
以此翻破無明昏暗是為十種懺悔順涅槃
道逆生死流能滅四重五逆之過若不解此
十心全不識是非云何懺悔設入道場徒為
苦行終無大益涅槃云若言勤修苦行是大
涅槃近因緣者無有是處即斯意也是名懺
悔事中除滅重罪彼止觀中更有別懺悔見
罪亦有十心翻破前十而皆約觀行別歷十
心大意觀罪性空中意與下經文同不能繁
引其中釋文此疏不廣及下釋經皆已暗用
今皆併引使知來處亦分疏中主客之言向
以起心者從微至著故翻破則從麤至細謂
先起信心次生慚愧等如垢衣受垢先微後
著洗濯之時先去麤垢後除細垢言此中則
以勝劣言故者謂菩薩最勝等故一發菩提
心者依菩提心懺方為真懺不發心懺非是
真善故五十八經云忘失菩提心修諸善根
是為魔業故以是行本下通不次妨義如前
說餘如別說者此有二事一明二障名體下
疏更明二明別說見障即如向引止觀說也
於一一佛前者佛為懺悔之主憑佛能除衆
生是所觀對之境昔曾惱害故既於人天者
一一衆生中有天一一佛前即聖聖天見我

屏過人見我顯過故為慚愧此一段疏用一
段經而有二意一以徧對翻無慚愧二從由
徧運意下亦以徧對翻第四縱恣三業兼顯
妄計者觀罪性空正破妄計而言兼顯者以
有二意故一兼顯所治故下三事皆是所治
次下一一皆有能治謂勝義空破妄計我人
顯非斷常破撥無因果對十方佛翻外遇惡
緣二者觀空正破橫計我人今加後二故云
兼也唯一性空破於三過今初文也下出別
懺業及先懺所以非先有體下釋經有二先
釋不從東方等來無體性故即是空義二釋
從顛倒生言釋空所以者從因緣生即空所
以以從顛倒生故成無體性空義由業障海
下即普賢觀經引此成上二義即一切業障
海皆從妄想生若欲懺悔者端坐念實相是
也言令此空慧與心相應者亦即普賢觀經
將此釋今經決定明見無有疑惑空慧相應
斯慧決斷故能如是知却釋菩薩字令天子
懺悔乃云菩薩如是者由見二空之理即為
菩薩故以喻俗有者即中論意緣生幻有為
俗無性空理為真有無二文者謂說有中略
無報障說無之中略無煩惱從既無我下會
前十心若謂為空者中論云諸佛說空法為
雖於有見若復見有空諸佛所不化故今顯

下會上十心以是緣成無性之無故非斷無
所以經言而受其報亦同淨名無我無造無
受者善惡之業亦不亡定有即常者亦中論
偈云定有則著常定無則著斷是故有智者
不應著有無言俱亦是二者謂有無俱者則
二見相違而亦不離亦斷亦常言故雙破二
見者故經云諸佛不說有斷常法故雖空下
亦中論偈論云雖空亦不斷雖有而不常罪
福亦不失是名佛所說令其真念者若不了
唯心見從外來取色分齊豈知即心即佛若
知心佛衆生三無差別為真念佛善知識云
念佛即是念心念心即是念佛佛無形相心
無生滅心境一致故為真念又業亦如幻者
重幻之義如前已引又幻非有無下上辨性
空此下說中道以三昧力者釋妨妨云此土
凳牽天鼓說法云何益及百千億等剎耶答
意可知今初等者疏文有五一牒經義言似
牒前為因者則似由聞迴向及得十地并得
三昧此三為因見佛為益二前來下出不合
加故字所以三是以下引古經為證四應言
下正其經文五上句下釋文位即十地言下
句成行者即諸力莊嚴三昧分得十力下釋
力義謂十力是佛果德今言得者即分得耳
或迷說成者即五地中十諦之義言十諦者

即是十種觀察四諦謂一善知俗諦二善知第一義諦三善知相諦四善知差別諦五善知成立諦六善知事諦七善知生諦八善知盡無生諦九善知入道諦十善知一切菩薩他次第成就乃至善知如來智成就諦今言諦名也以其第五觀於四諦緣起集成故偏舉之隨言顯示故論中名為說成也二皆有理者即疏會通並未見文故未可去取但以理通然其前解似勝於煩惱故後似約業故又迷十諦惑義多故更有異釋者會通異釋九地已明今初已下疏文有二先通釋清淨金網於中有三

一引晉經梵本成寶網義是則多箇者即寶網是一等取金網琉璃等多故有一恒沙非一輪王之多善者則以舊經彈於今經今經云種清淨金網轉輪王一恒河沙善根則一輪王有多善耳言梵本亦然者即以梵本成於晉經增至七地者以初地七寶二地八寶三地九寶四地十寶五地十一寶六地十二寶七地十三寶八地已上不增寶數但云大寶相輪若順晉經下二成晉經謂今得十地成九地已上善根白淨同白雲寶故即前香幢者引前行經證成晉經晉有白字此前有雲字二經合成瓔珞白雲寶義若然下第三會取今經於中又二先順晉經收今謂晉經得十地有九地已下白淨寶網等等即等於金銀輪等若是能等為金網則十地非金若以所等為金金等何失則晉經從九地向下等今經從十迴向當中向上等故言無失則亦是多箇輪王善根謂得金網等一恒河沙輪王善根故云無失若取十地下直順金網一轉輪王多善根義以三義證成一以無畏珠為清淨義二以攝化分齊同十地義即後行經云住此轉輪王位於百千億那由他佛刹微塵數世界中教化衆生正同十地攝報果中所化分齊三故下此下以轉益文證成此王轉益尚皆得或有故金剛頂經廣說金輪佛頂一恒沙下第二別釋恒沙善根雖金輪為所等能具義雖已荅下一解妨文中分三初正荅重難謂先若未荅應須荅之不思議品已荅何須重荅故為此通二亦猶下引例三妙中之妙下安住清淨金網轉輪王位亦復如是非所等正是十地但其金字瓔珞雖無餘經云菩薩安住清淨金網轉輪王位放晉賢行品第三十六若更別問下別荅三問初荅不問之難二欲會前故不以瑞隔通前第二差別果終而無瑞難三普法希奇下通第三平等因竟便有瑞難又前應有下第二經來未盡荅以第四十八經終無結束故此後更合有經然此但通第二前無瑞證難前云菩薩安住清淨金網轉輪王位亦復如是若有疑得遇其光明必獲菩薩第十地位以云白淨寶網等等於金銀輪等若是能德依地成下出重牒所以不然下反以成立此品之末者以說展轉益竟應須結歸本光及隨好力并現瑞成益等今並無此明是未盡

果故云果是果果如空法界二文影略品明所行下密彈苑公以彼釋云普者徧也賢者善也行者道也因也謂若依若正普徧法界塵毛為普具滿衆善德海為賢得道不捨因行為行後便廣引普賢三昧品中釋普賢身周徧之義曾不說於行行之相故又以普屬

卷四 二十

人賢屬德故今彈云為此以人取行非說普賢之身然普賢行下別釋普行於中有三一標舉言諸經多有其名者法華經云若有受持讀誦正憶念解其義趣如說修行當知是人行普賢行釋曰此即有名而相猶隱則受持讀誦是事行也正憶念通智行理行也普賢觀經名觀普賢行法經亦是持經禮懺坐禪皆其行耳故多有名少辨行相故今辨之品中雖廣者長行與偈一一皆是普賢之行猶散難見故復束之上之十行下三料揀於中有二先融通謂前有圓融行布事理等殊今揔融為一若不說事理等異無可融故故略述其十後方揔融又上十行下約位重揀兼會六釋普賢位者已見上文若獨位後下二彈異釋即是前揔中所破然復有二一破其獨用位後普賢故如前所引疏文二廣釋普賢下結成非說人體兼示說人之處結縛等者非唯易故指於常解然上經文早已頻

釋恐後學難尋今更具出經云一無智者即是無明此通獨頭相應二種二作惡者即諸纏也此有八種十種言八種者謂一昏沉二睡眠此二障止雜集第七云謂修正時昏沉睡眠為障於內能引惛沉故三掉舉四惡作此二障觀論云於修觀時掉舉惡作為障於

卷四 二十一

外能引散亂故五慳六嫉此二障捨論云於修捨時慳嫉為障由成就此於自他利悋妬門中數數搖動行人心故七無慚八無愧此二障尸羅論云淨尸羅時無慚無愧為障由具此二犯諸學處無羞耻故言十纏者更加忿覆俱舍頌云或十加忿覆雜集論云數數增盛纏繞身心故名為纏由此諸纏數數增盛纏繞一切觀行者心於修善品能為障礙更有五纏謂愛恚慢嫉慳經云結者雜集第六問云結有幾種云何結耶何處結耶此有三問答結有九種謂愛結恚結慢結無明結見結取結疑結嫉結慳結應為頌曰

愛恚慢無明　見取疑嫉慳　論云愛結者謂欲界貪恚結者謂於有情苦及順苦法心生損害慢結者即七慢等無明結者謂三界無知見結者即三見謂薩迦耶見邊執見邪見取結者謂見取戒禁取疑結者謂於諦理猶豫嫉結者謂躭著利養不耐他榮發起心

妬慳結者躭著利養於資生具其心慳惜釋曰云何結何處結二問廣荅如論故晉經者以今經譯者為順文令人誤解故引三經以正其義謂習禪者聞經不見諸法為大過惡便云惡本性空故云不見見則妄想雖是正理不順今經故引三經明是無惡過此為不見有耳決定毗尼者經但一卷優波離白佛言世尊或有欲相應心而犯於戒或有嗔相應心而犯於戒或有應相應心而犯於戒何者為重佛言若有菩薩如恒河沙欲相應心而犯於戒或有菩薩由一嗔心而犯於戒因嗔犯者當知最重所以者何因嗔恚故能捨衆生乃至云所有諸結能生親愛菩薩於此不應生畏所有諸結能捨衆生菩薩於此應生大畏乃至云大乘之人因欲犯戒我說是人不名為犯因嗔犯者名大過惡名大墮落於佛法中是大留難是以大般若下證於菩薩起嗔最重彼說魔見衆生互相是非亦生歡

卷四 二十二

喜而非大喜若見菩薩互相是非則生大喜過於常喜如二虎鬬小亡大傷二俱無益菩薩亦爾自他並損皆失二利故古人寄位下二斥古釋刊定同此又所障下四結成正義猶是古釋故有又言疏意取此不欲局配故為正義亦從前十等者疏恐文繁今當略配

其中名字有同初十有同次十今且如次配於次十一由知深法了衆生心行衆生心行最甚深故二由近文成勝業報三由讚法故知佛法四了達空界知深理趣五深入法界成妙義持六觀無邊心即是所詮故得能詮辯才演暢七具菩薩行能隨心演八同菩薩善故能普徧九不著諸劫常現影像十順諸佛法具一切智從次十生既如次第從初十生義同前說上依不開若開合者如初二法皆是深法則此開前合若此揔持由於近友談法而成則此合前開約理無方故云開合實則如次義已周圓如三對前二既然四五承前可以思准第二正顯頌中文三初揔列二此是伽陀者是孤起偈揀非祇夜不重頌前三前是略明下揀二文別此中玄妙者大經文理觸途多妙但文言浩博不能具釋又理玄文易故今思之既云玄妙今重略釋初偈法喻雙標能觀之智明橫周竪末次偈達二世間假名無實即是假觀三有一偈雙離分別及無分別以成空觀四有一偈雖無念即中道觀又二即是觀三即是止四即雙遣五不動遊剎於器界自在六融念劫於時自在上二事理雙遊七遣二不二善會中道通二世間八結三世間等同法界九結能徧

身十結能所不二上半無二遣二下半復遣無二若著無二即是於二有能所故故知無二非二故無所著九有一頌者即三世間及時為四若時分三世間則成六種若於三世各三世間則有九種揔一切說即是十義從而刹等說者釋義刹及三世此義微隱故疏釋之言融通者一塵即攝一切何得刹中無說言顯理者如色即顯質礙即顯緣生即顯無常即顯無性等言則觸類成教者證顯理義如前教體中明

二眞應相對以辨融通法報皆真體上常用故即真成應用不離體故即應而真三佛圓融下第三結融三十謂以三佛收於十佛不出三身三身既融十身即三自然無礙故辨應成下結成正義是以晉名下第二會品名二經品名即為二別先會晉經初二句摠標以將晉經用成前義故有是以之言雖是義加者梵本無故以應雖從緣下釋性起義順應現義於中摠有六義證成性起今初立理即不相違門然出現義亦名緣起亦名性起若取相說覽緣出現故名緣起謂由衆生業感如來大悲而出現故名性起今以從緣無性緣起即名性起又淨緣起常順於性亦名性起故云應雖從緣不違性故無不從下第二引梁論證成即相成門明性成於緣故此性起自有二義一從緣無性而為起性二法性隨緣故名性起前段即初義今段即後義亦應去無不還證此法身故此乃緣起能成性起即是前義但前可取無違今取相成是故此為相成門也以淨熟力故變似色等器世間相即外大種及所造色雖諸有情所變各別而相相似處所無異如衆燈明各徧似一釋曰此釋共變之義故為此通謂緣起有二一染二淨淨謂如來大悲菩薩萬行等染謂衆生惑業等若以染奪淨則屬衆生故唯緣起今以淨奪染唯屬諸佛故名性起若離於緣者即第四相即門亦是通妨以謂有問言緣起約事性起約理即今跡文跡依此義云應生此界故下經云如何相即故為此通從緣無性方顯性起又由見緣推知性起若離於緣復論何性離緣有性是斷空故下加性起者即第五段引當經證即以人表法門妄雖即真下第六以妄隱真門亦是解妨妨云若緣即性妄本自空當體即性何以不得染奪淨耶故為此通淨緣順性染緣遠故故瓔珞云始起一想住於無明故根即不耳一約同居者地前菩薩未生智現即起起今舍緣性故曰多舍言從性者性起即法身從因者緣起緣起即報身從眞從感即是化身而從眞約佛通於緣性謂依法身而起於化名曰從眞從感約生即是緣起由上諸義故云多舍一衆生者揀異內異熟業謂多有情者即唯識論釋初能變中處之一字論云所言處者謂異熟識由共相種成熟力故變似色等器世間相即外大種及所造色雖諸有情所變各別而相相似處所無異如衆燈明各徧似一釋曰此釋共變之義故為此通謂緣起有二一染二淨淨謂如來大悲菩薩萬行等染謂衆生惑業等若以染奪淨則屬衆生故唯緣起今以淨奪染唯屬諸佛故名性起若離於緣者即第四相即門亦是通妨以謂有問言緣起約事性起約理即今跡文跡依此義云應生此界故下經云如何相即故為此通從緣無性方顯性起又由見緣推知性起若離於緣復論何性離緣有性是斷空故下加性起者即第五段引當經證即以人表法門妄雖即真下第六以妄隱真門亦是解妨妨云若緣即性妄本自空當體即性何以不得染奪淨耶故為此通淨緣順性染緣遠故故瓔珞云始起一想住於無明故根即不耳一約同居者地前菩薩未生

愛用同居變化亦以善業共變此土二約能化者即淨名意能化菩薩非自業成以大悲故取土隨生及衆生之類皆淨名經並如世界成就品引謂先成器界者俱舍十二云壞從獄不生至外器都盡成劫從風起至地獄初生論釋云謂成劫中初一劫起器世間後十九劫起有情漸住壞中後劫壞於器界前十九劫有情漸捨二十中劫初劫唯滅後劫唯增然此二時等中十八成壞必在後壞一品之中下摠顯喻意廣大難知者下結文疏以十句各結一喻文皆闇用可以意得體無生滅下結文結第三也準五

輪三持佛種性一切神通合不動輪六出生變化合安住輪七普隨順合莊嚴輪八不可窮竟合無盡藏九種種莊嚴合普光明藏十不可壞合堅固根其所成德可以意取所成德唯果德唯釋於法如無漏無盡智不傾動力等皆果德也能成通因果者如持佛種性一切神通皆通因果以緣奪因者此中化生以衆生自力為因佛力為緣餘可思準大諾健那者此云露形也其量廣無數厚十六洛叉前亦已引故法華經法師品內穿鑿高原亦況聲聞又既約機者如是俱舍頌上二句云安立器世間風輪最居下故淨名云者即菩薩行品經前已頻引今

卷大悲者經云阿難何故名為賢劫阿難此三千大千世界劫欲成時盡為一水淨居天子以天眼觀見此世界唯一大水見有千枚諸妙蓮華一一蓮華各有千葉甚可愛樂彼淨居天子因見此事心生歡喜踊躍無量而皆讚言奇哉希有奇哉希有如此劫中當有千佛出興於世以是因緣遂名此劫號之為賢我滅度後當有九百九十六佛次第合前者一清淨離垢光合善淨光明風輪此約能成若約所成義類亦同此一能成如來無漏無盡智合成色界色界離於欲過故如無漏四禪不壞如無盡也二普照光合淨莊嚴風更略示因說香飯為佛事竟便明諸佛功德平等云阿難汝見諸佛國土地有若干而虛空無若干也汝見諸佛色身有若干其無礙慧無若干也若將一一下結彈古釋抱以喻顯下此中有深止觀宜審思之第二身業唯有五界者結示正義非是略也彈於古釋古

云應有十句但文略耳故今彈之明如來者疏文有四一正科經文二此即下會釋十身三四是下隨難重釋四一一下釋文此亦古謂有問言五事皆盲何不言無解眼等答意可知此即涅槃下會涅槃第九初明三罪最重有涅槃因不說闡提後聖行品下收闡提一佛乘分別說三等捨小歸大即攝末歸本則二義皆具略中五事皆盲等者亦通外難初句世出世異故者謂初二句皆合破闇作明云一闡提人雖斷善根猶有佛性故摠收之善即明故後句破闇作明即大慈救護大悲度脫合變滅令燥四流是濕出世是燥定水是濕菩提是燥不沉定水故道品通長下合上生長草木三乘草木即藥草喻品三草二木初會已引高原喻聲聞者淨名第二云譬如高原陸地不生蓮花卑濕淤泥乃生此花如是聲聞諸結斷者於佛法中無所復益煩惱泥中乃有衆生出佛法矣前亦已引故法華經法師品內穿鑿高原亦況聲聞又既約機者如照高山未照黑山謂說華嚴是照高山二乘不預說阿含等菩薩常聞等餘可倒知又若捨化下約會權歸實然經但有先照高言無有後照高山之語今以義求必有之矣會權歸實先棄入天非出離故如平地落照次捨聲聞令自悟故如高無光次捨緣覺令起悲故如黑山掩曜次捨三乘歸一乘故如山銜夕陽故先大後小即從本流末於

此四明至惡不捨言三罪者一謗方等經二犯四重三作五逆罪此三未必撥無因果撥無因果即一闡提令離苦集者現在身若爲苦果也及諸煩惱未來苦因義兼感業上二皆集第三出現語業一叙昔有三義一云諸佛唯是第一義身永絶萬像無形無聲直隨機現無量色聲猶空谷無聲隨乎發響然則就佛言之無音是一約機論之衆音非一而言一音圓音者良由一時一會異類等解隨其根性各得一音不聞餘聲不亂不沓顯是奇特故名一音音徧十方隨機熟處無不聞故名爲圓音非謂如空徧滿無別韻曲經云隨其類音普告衆生斯之謂也二云就佛言之實有色聲其音徧滿無所不徧但無五音四聲等異無異曲故名爲一音無不徧故名爲圓音但是圓音作增上緣隨根差別而現衆多聲猶如滿月唯一圓形隨器差別現衆影亦如長風隨其衆竅聲有多種經言佛以一音演說法衆生隨類各得解三云如來於一語業之中演出一切衆生言音是故令彼一切衆生各聞己語非是如來作發一音但以語業同故名爲一音所發多故名爲圓音如舍支聲尚多音齊發況如來耶二辨違者上來三解備取皆失初第一義無形無聲非音義故但隨他音非自音故第二唯是一語無多音故一不即多豈爲圓音有則多亦應有無則一亦須無何得一有而多無耶第三雖但是多又無一故若語業同一切衆生豈一音耶故並非也三會通者上但責偏不謂全失合上三義方是圓音之義耳謂多即一若多不即一則非一音一復即多若一不即多即非圓音二即是空空即是二若二不即空是所執故不無性故非圓非一空不即二非音動則有苦果不離因故釋曰此念即細中之細今無此相云細念都亡言得見心性者即上論文言等虛空界法界一相者即論釋本成大地積其多義以爲圓音若約斥彈異說之微豈同正解廣大智地若佛音聲下釋曰此非法言即是真理爲非法耳一將成正覺者即起信論意數段論文參而用之論云如菩薩地盡一念相應覺心初起心無初相以遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺今取意釋云將成正覺言念相欲盡者即微細念也此念亦名生相即論三細之一論云一無明業相以依不覺故心動說名爲業動則有苦果不離因故釋曰此念即細中之細今無此相云細念都亡言得見心性者即上論文言等虛空界法界一相者即論釋本覺之文論云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不徧法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺釋曰今略取二句彰所顯本覺言始本無二者即所成始覺彼論釋前說名本覺後云何以故本覺義者對始覺說以始覺者即同本覺故始覺義者依本覺故而有不覺依不覺故說有始覺又以覺心源故名究竟覺不覺心源故非究竟覺釋曰今疏取意故云始本無二言契同諸佛下結成上義是知或謂下第三結彈古即前本覺故云說法界下以經帖成三德涅槃者涅槃章明在法華者涅槃約理知見約

智知見有性非無有理涅槃亦有般若之德非無有智涅槃乃是揀用從體但稱涅槃以爲所證法華經明以體從用但名知見故法華論釋開義云開者無上義即雙開菩提涅槃示法身同即唯約理悟約菩提即是於智明具理智況知法無性豈非理耶故今疏云

以體從用等深固幽遠者即法華經法師品文文云此法華經藏深固幽遠無人能到今佛教化成就菩薩而爲開示釋曰幽遠深固名爲秘密雖初心下解妨妨云法華經除諸菩薩衆信力堅固者又三根聲聞初發大心皆稟法華如來知見何要此位方爲說耶故

爲此通約究竟故爲等覺說實則此法通被始末所以更一生者第二會初已廣分別有說初地者六地已引即仁王云若得信心必不退進入無生初地道爲說信者即初地淨治地法信悲慈捨無疲猒知經論了世法堅固力慚愧誰嚴供養佛也後後圓淨者釋經寶字以此十法淨治地障地地漸淨故云後後十地地智者即釋智慧花開敷不斷二利者不斷大悲行等地地之中有二利故中道等者初二會中以廣分別是爲上上者亦涅槃文六地已引應以法空者此有二意一以法空揀於人空照惑無本無斷漸故二言一

切者簒斷所知亦煩惱故第四出現意業約體遮下釋此疏文有三初揔釋文意就心則是王就王辨體智則是所約所明用體則表詮不遮故但遮詮用則相可昭著故寄表詮然用亦有遮詮同體故無分量故若一向遮則無由顯妙故寄表詮以辨玄極而言寄者

謂寄所顯王寄用顯體又用及心所皆有遮義今但寄表以顯於深佛地無彼者唯有八識心王及二十一心所即偏行五別境五善十一也果位之中下解妨有徵問云若爾則三所俱有何以王上言不可得故此釋云果位之中識劣故云不可得智強故云智無量

思量名意分別名識今果位中八不積集種子而起現行七不思量第八爲我而言等者等取前六又不分別諸境所以爾者以皆與四智相應故言無耳非不有彼無集第八無思第七無分別六是故結云非無心體故攝論下第二引證非心非思議故者明八非積集七非思量等亦非非心下第三遮救恐有難云若非心義無分別智應依於色故今顯云所依之王非全無體此上揔標有也次心識故不可名爲非心也如無表色依表色生種類下釋成有義謂是心種類安得非心以心爲因下復釋上文心爲種類言此位者即是果位謂以集起等心爲因引得果位淨八識故不可名爲非心也如無表色依表色生故得名色據此亦得名無集起心等上之二解下二結前生後明結前二是法相宗生後一解是法性宗問二俱是有復有何別荅前釋有淨無染後釋有體無用故不同也然二義相成以無思等故說無染以無染故說非

積集思量義等一云下即第三師是無相宗及法性宗先正明可知故金光下第二引證論當第三論云此中自性身者即法身也釋論云唯有真如及真如智獨存名爲法身若依前下初奪破先明違義以不得即有即空故成增益後亦不能下明違於文以文但云

心意識俱不可得不言染不可得故又此淨
下第二縱破縱許淨有染無經何不言有淨
分也彼無垢下第三遮救二句疏文遮其兩
救上句恐彼救云淨相難說故不言之故今
遮云彼莊嚴經何得說有無漏識耶豈非是
淨下句恐彼救云經言叵得意在於染故亦
遮云經何不言染不可得若依後義下二明
法性宗妨於中有二先明違義以空礙有故
云損減亦不能通下二明其違文文中既言
智無量故知如來心不言知如來智明知假
皆知心心則有矣何得言無又心既是無下
第二縱破縱汝心無智有亦有二過一違義
心王最勝尚說爲無智無所依豈當獨立如
無君主何有臣下二非唯下明其違文言上
二論者即唯識攝論言涅槃滅無常則通五
蘊故經云憍陳如因滅無常色而獲常色受
想行識亦復如是既有常識則有心矣若二
義雙取下第二合破二宗成四謗故此亦遮

十一

救謂有救云上之二宗偏取不可合豈過耶
故云合則相違以其定謂有無非即有之無
即無之有故若爾互泯雙非可乎故今荅云
寧逃戲論以無詮當故今初文下初別會二
宗即分爲二先會法性宗意云心即是如智
即如智離心無如則知有如已有心矣況即

體之用故稱如智即用之體即是眞如如一
明珠珠體即如明即如智豈得存如亡於心
矣前宗以純如下會法相宗意云即如之有
有豈乖如如鏡即靈則有心無失是知即眞
下二通會二宗即眞之有是法相宗即有之
眞是法性宗兩不相離方成無礙眞佛心矣
後消經下二釋經文於中有三初略明即雙
標遮表故晉經下二引證雙證遮表旣言知
心無量則有心矣言無最失云何深下初明
偏語不能盡理略有四對一有無者即別對
二宗事即理故非有理不失事故非無二涂
淨對即法相宗淨約絕相涂約契性不斷性

盡故亦非有者二相不壞力用交徹故然
佛尚不說下第四譴退結成佛尚不說者即
此經云心意識皆不可得是不說也釋迦掩
室於摩竭淨名杜口於毗耶皆佛不說也果
海離言唯證相應皆不可說有因緣故者即
四悉檀因緣則得無說之說耳豈不依心者

十二

次設難也依心約法相宗依理約法性宗良
以佛智下釋依理義於中有四初正釋即迴
向經云無有智外如爲智所入亦無如外智
能證於如今但通上豈不依理難故但引前
句謂彼難云上言唯如如及如如智獨存則
智依如矣何言無依故今釋云智外無如故

無所依然彼迴向經文自有三意一約如體
性空故智外無如智體性空故如外無智二
如智一味同一眞體安得智外更有如耶三
約事事無礙舉一全收今但用前二意以酬
難竟後意即第四舉況之中亦豁淨名者二
引例也即目連章彼約性相相對此約如智

相對義非全同義勢相似故云引例言法隨
於如者法即一切一切法即如故云隨如言
無所隨故者經自釋隨如之義由法即如法
外無如故云無所隨故若有所隨能所未泯
豈得隨如又法外有如法非如矣故無所隨
方曰隨如此中亦爾若有所依智外有法能

所未亡不名如智如外有智智亦不如故得引例文殊般若者三引證也文義全同故得引證即大般若曼殊室利分光明覺品已引今當更引經云若知我性即知無法若知無法即無境界若無境界即無所依若無所依即無所住釋曰今但要無依之言故但引一

十三

對況佛智外下第四舉況謂上引二經但明契理無依心境雙寂即理事無礙之義已通前難況今約事事無礙舉一全收即迴向中第三意也佛智稱眞收法界盡差別之事皆隨於理在佛智中況所證如寧在智外此約相入門下句云以一切法即佛智故者釋上無法可得約相即門佛智即一切一切即佛智也即轉釋者謂疏意明初喻爲揔含下九喻故下喻中節節指初今以第一喻云虛空爲一切法所依喻佛智爲一切世出世智所依故今釋之云得爲依依彼出故雖出者如山出雲山亦不減菩薩下如谷納雲谷亦不增海中板喻即十行品此釋下揔明果地具此三道下爲其通釋恐有難云助等是因何將釋果故爲此通一大下二別辨然取唯識論以爲疏文心無染著巧方便智寶爲大圓鏡智論云一大圓鏡智相應心品謂此心品離諸分別所緣行相微細難知不忘不愚一切境相性相清淨離諸雜染純淨圓德現種依持能現能生身土智影無閒無斷窮未來際如大圓鏡現衆色像釋曰觀上論文自分主客但云不忘者常現前故不愚者不迷闇故餘義可知論云二平等性智相應心品謂此心品觀一切法自他有情皆悉平等大慈悲等恒共相應隨諸有情所樂示現受用身土影像差別妙觀察智不共所依無住涅槃之所建立一味相續窮未來際釋曰由昔因中執有我故自他不等今由我無故皆平等言一味者一無漏味餘義可知由涅槃故此識恒共悲智俱行論云三妙觀察智相應心品謂此心品觀察諸法自共相無礙而轉攝觀無量揔持定門及所發生功德珍寶於大衆會能現無邊作用差別皆得自在雨大法雨斷一切疑令諸有情皆獲利樂釋曰攝謂攝藏觀謂觀察功德珍寶即六度道品等論云四成所作智相應心品謂此心品爲欲利

十四

樂諸有情故普於十方示現種種變化三業成本願力所應作事釋曰四智廣義初會已明今以疏有故復重引令知主客同法華下七喻之中此當第六如安樂行品明一乘圓智居佛心頂以權覆實如在髻中開權爲解前亦已引然約下者釋上密義故法華云我以無數方便種種因緣譬喻言辭演說諸法是法非思量分別之所能解唯有諸佛乃能知之所以者何諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世釋曰種種說法皆爲一乘衆生不知故云祕密故涅槃下引證亦如前引純淨圓德者純即無雜淨即離染圓者滿義現行功德之依種子功德之持自性明善名爲消淨有漏永亡云離諸雜染餘如前釋今以四智下二解妨妨云何以將法相宗釋法性義故爲此通謂彼四智迢然不同今一具四豈得同耶先將四寶以況四智此即別義於一寶上復具四德即圓融義況四圓融十中之一豈得言同欲顯包融故用之釋第五珠消海水喻躡前以釋疏文中分二先明智斷不同後又前下橫豎分別一佛果中具有四智名橫菩薩歷位具於四智名豎言皆是下即虛空無依爲依喻中之一義也而起世下起世即經婆沙即論皆同俱舍俱舍云此下

十五

過二萬無間深廣同上七捺落迦八增皆十六而俗典者山海經說又云注下亦如彼說莊子秋水篇亦明已見廻向品別顯用相下疏文分三初叙昔有三師釋即靈辨法師此三昧名即唯識第九論云一大乘光明定謂此能發照了大乘理教行果智光明故二集

福王定謂此自在集無邊福如王勢力無等
雙故三賢守定謂此能守世出世間賢善法
故四健行呼定謂佛菩薩大健有情之所行
故攝論第八意亦同此首楞嚴者是梁論名
即健行義然是梵言此云一切事畢竟又哄
法師云初定空智除不善障二除著禪障三
除煩惱障四除所知障賢首云初能除流散
雜染業二能除味定著靜障三能除根本無
明障四能除盡成果智障與前大同今更一
解下三申正義於中有二先揔所成即是四
定者如唯識論定為能發智為所發四智即
是所成今明佛具四智令諸菩薩能具四定
故智為能成定為所成豎配之相下別當具
謂一佛以下第二別釋一一智中文皆有三
初舉能成智二治於下治所破病三令得下
顯所成德肇公亦云下即涅槃無名論第七
妙存中文云然則玄道在乎妙悟妙悟在於
即真即真則有無齊觀有無齊觀則彼已莫
二所以天地與我同根萬物與我一體同我
則非復有無異我則乖於會通所以不出不
在而道存乎其間矣何則夫至人虛心冥照
理無不統懷六合於胷中而靈鑑有餘鏡萬
有於方寸而其神常虛等今但引兩對足顯
經意四戒定者此中唯定下合別顯用相中

有淨戒頭陀文多影略者能成即如來悲等
所成即菩薩悲等如在佛為方便在菩薩為
深心在佛禪定為葉在菩薩淨戒頭陀為葉
在佛即是菩提為果在菩薩即無生忍等是
知現惡等者即生公意生公忍死待得大經
以證大義如何至今猶不信耶廣如玄中今
當重釋言現惡明無者正作闡提撥無因果
故無惡必有者由撥無因果之惡故無今無
此惡是則有矣故應問言頗有新作一闡提
不復有闡提後生信不若有新作未作之時
有佛性不若未作時有作時無者佛性可斷
若先無者則不由於闡提無也本自無故後
生信心亦復如是若有佛性佛性是可生之
法前則本有今無此則本無今有若發信心
亦無性者此亦不干闡提故無故知但是約
於長時未成果善抑言無耳謂抑令恐怖使
發大心未作闡提令其莫作故皆誘物何定
言無故涅槃下引證此引一經先引涅槃自
有二文唯證闡提有性成上不捨邪見水輪
初意即第九經玄中已引今復略明經云彼
一闡提雖有佛性而為無量罪垢所纏不能
得見如蠶處繭則有而非無三十五經云斷
善根人以現在世煩惱因緣能斷善根未來
佛性力因緣故還生善根亦其文也若能發

心者即二十六經高貴德王菩薩品經云善
男子一闡提輩若遇善友諸佛菩薩聞說深
法及以不遇俱不得離一闡提心何以故斷
善根故一闡提輩亦得阿耨多羅三藐三菩
提所以者何若能發於菩提之心則不名為
一闡提也法華云下二引法華亦有二文以
證定性二乘皆成佛義一即法師品藥王汝
當知如是諸人等不聞法華經去佛智甚遠
若聞是深經決了聲聞法是諸經之王聞已
諦思惟當知此人等近於佛智慧釋曰既言
決了聲聞法明昔淨名等經聲聞如根敗之
士其於五欲不能復利及如燋穀芽佛名經
說如燋穀芽雖逢春陽無希秋實及深密等
說於定性不得成佛三乘聖人心皆猶豫今
皆作佛故云決了第一經云菩薩聞是法疑
網皆已除千二百羅漢悉亦當作佛故云決
了復恐人云千二百外定性聲聞即不作佛
故引次文即五百弟子授記品初千二百人
悉皆求記如來先授陳如作佛次授五百末
後偈云其五百比丘次第當作佛同號曰普
明轉次而授記我滅度之後某甲當作佛其
所化世間亦如我今日國土之嚴淨及諸神
通力菩薩聲聞衆正法及像法壽命劫多少
皆如上所說迦葉汝已知五百自在者餘諸

聲聞衆亦當復如是其不在此會汝當爲宣
說釋曰據此非唯列千二百則靈山之會萬
二千人五千拂席增上慢者應是聲聞不廻
靈山法華勝會者令此會中聲聞菩薩轉爲
授記餘如玄中有引向來下即舉邪顯正謂
法相師以水輪中證有無性地獄深坑證有
定性趣寂二乘不觀已下破其妄引疏有三
節初指經中却收之義二引第十等有喻意
三滅損下以理結勸謂唐三藏創自西迴薦
福寺有一人大德不肯修敬後因見曰三藏
遠涉流沙廣耽經論誠曰劬勞然滅損佛性
增足煩惱未知與聖意相應不言滅損佛性
者以五性之中唯一性半有佛性耳謂善薩
性及不定性之半以不定性容有無故餘三
性半一向言無謂一無種性人二定性聲聞
三定性緣覺言一半者即不定性中或無是
也恐謗一乘者以罪怖之然法華經特稱妙
者以佛昔說三乘五性今法華云一乘一性
謂一切衆生有如來知見更無餘性故唯一
乘涅槃亦云佛性者名爲一乘以凡是有心
定當作佛故唯一乘法華又云唯此一事實
餘二則非眞終不以小乘濟度於衆生又第
四云平等大慧彼疏自立一乘爲宗而其立
義定有五性却以一乘而爲方便此豈不是
謗一乘耶謗一乘罪法華具明事不可輕如
增上慢不信不輕皆作佛言即爲謗耳廣明
留惑者即義理分齊別有一門則知無性下
反成上義即涅槃經云除牆壁瓦石皆有佛
性故無佛性則非衆生凡是有心定當作佛
則無一不有以一切人皆有心故即知言無
是有心定當作佛法華疏意彼云涅槃經言
性惣談皆有欲奪衆生實而明之亦有無者
藏在一切惣有之中言通別類異者通相皆
有別揀有無無有不同不應一類況聞衆生
者即具今宗結成難信勸令信耳三彼因中
下第三自他交徹謂諸凡夫因中果智即他
諸佛已成果智自身佛性一身豎論他佛在
凡自他橫辨故更玄也不爾此說下以理成
立自他平等謂此章中舉其十喻以釋佛智
忽引衆生有佛智者何名爲說諸佛心耶明
知是說衆生心爲佛矣斯則玄下結歎歸宗
如壯士者即涅槃第八如來性品比經第七
佛告迦葉善男子譬如王家有大力士其人
肩閒有金剛珠與餘力士搏力相撲而彼力
士以頭抵觸其額上珠尋沒膚中都不覺知
是珠所在其處有瘡即命良醫欲自療治時
有明醫善知方藥即知是瘡因珠入皮即便
停住是時良醫尋問力士汝頃上珠爲何所
在力士驚荅大師醫王我額上珠乃無去耶
是珠今者爲何所在將非幻化憂愁啼哭是
時良醫慰喻力士汝今不應生大愁惱汝因
鬪時瞋恚毒盛珠陷入體故不自知是時力
士不信醫言若在皮裏膿血不淨何緣不出

若在筋裹不應可見汝今云何掀誰於我時
鑒執鏡以照其面珠在鏡中明了顯現力士
見已心懷驚怪生奇特想上具經文下合文
廣以意引之謂以良鑒喻之善友煩惱為皮
膚佛性為寶珠不知為失感盡乃得證知了
了如彼力士於明鏡中見其寶珠蔫福解云

貧女金藏通喻凡夫不知佛性此喻菩薩二
乘觀心之首隱其佛性已發三乘心名為王
家以未入佛家故有觀心力名為力士中道
佛性之珠在其心間與倒競力觀於俗境名
為相競觀心取境名頭抵觸取相隱理名沒
膚中以相求理不能得見名不知所在取相

見空名之為瘡訪友為命鑒佛為良鑒知佛
性珠取其空相名知是瘡因珠入體定得之
性在上相內名珠入皮即便停住是時良鑒
下問性所在相覆真性故力士不知所在先
因發心將非虛說名將非幻化恐無性流轉
名憂愁啼哭次佛慰云言性不失汝與妄競

性隱無我名珠入體在於皮裏因本有理有
理性相名影現於外汝觀空等時其心猛利
如瞋恚盛由斯陷入故不自知此上有性不
見喻二乘是時力士下拒教不信喻若在皮
裏膿血等者謂在凡身苦等相中有漏不淨
性淨應出何緣不見若筋等者苦是真理真

理無相不應可見汝今云何下正明不信是
時良鑒下依教見性喻珠在鏡中明了顯現
者定得之性唯大涅槃理教能顯如鏡照面
了了分明力士見已者衆生則聞見十住則
目見餘可知也如貧得珠者即法華第四五
百弟子授記品說繫珠喻領解得記經云譬

如有人至親友家醉酒而臥是時親友官事
當行以無價寶珠繫其衣裏與之而去其人
醉臥都不覺知起已遊行到於他國為衣食
故勤力求索甚大艱難若少有所得便以為
足於後親友會遇見之而作是言咄哉丈夫
何為衣食乃至如是我昔欲令汝得安樂五

欲自恣於某年月日以無價寶珠繫汝衣裏
今故現在而汝不知勤苦憂惱以求自活甚
為癡也汝今可以此寶貿易所須常可如意
無所乏短下合可知然繫有二一約結緣則
圓解為珠為說為繫煩惱昏醉少有微解故
日繫珠五道求樂為勤力艱難證小涅槃不

作可言有妄語過重不可言無況無著而知
決須有矣始本無二者此有二意一則衆生
本有佛智是則本覺不礙始覺如是而證名
無礙智二者斷障顯了則無煩惱所知二礙
如來藏下二引例釋成言九喻者如來藏經
具有九喻一二不同餘經或有一二三四多

少不定故致等言言如來藏經者即如來在
王舍城耆闍堀山成佛十年後方說之與大
比丘百千人菩薩六十恒河沙云爾時世尊
於摩竭提重閣正坐三昧而現神變有千葉蓮
花大如車輪其數無量色香具足而未開敷
一切花內皆有化佛上昇虛空弥覆世界猶

如寶帳一一蓮花放無量光一切蓮花同時
舒榮佛神力故須臾之間皆悉萎褄其諸花
內一切化佛結跏趺坐各放無數百千光明
於時此剎莊嚴殊特一切大衆歡喜踊躍云
金剛慧菩薩問佛下為合云我以佛眼觀一
切衆生貪欲恚癡諸煩惱中有如來智如來

眼如來身結跏趺坐儼然不動善男子一切
衆生雖在諸趣煩惱身中有如來藏常無染
汙德相備足如我無異又善男子一譬如天
眼之人觀未敷花見諸花內有如來身結跏
趺坐除其萎花便得顯現如是善男子佛見
衆生如來藏已欲令開敷為說經法滅除煩

惱顯現佛性善男子諸佛法爾若佛出世若不出世一切衆生如來之藏常住不變但彼衆生煩惱覆故如來出世廣爲說法除滅塵勞成一切智云每喻之後皆有偈文二復次善男子譬如淳蜜在巖樹中無數群蜂圍遶守護時有一人巧智方便先除彼蜂乃取其蜜隨意食用惠及近遠下取意合蜜喻如來藏蜂喻煩惱人喻如來除蜂喻說法除煩惱三復次善男子譬如粳粮未離皮糟貧愚輕賤謂爲可棄除蕩既精當爲御用合云糠喻煩惱米喻如來知見說法除煩惱淨一切智於諸世間爲最正覺四復次善男子譬如眞金墮不淨處隱沒不現經曆年載眞金不壞而莫能知有天眼者語衆人言此不淨中有眞金寶汝可出之隨意受用法合例知五復次善男子譬如貧家有珍寶藏寶不能言我在於此既不自知又無語者不能開發此珍寶藏一切衆生亦復如是如來知見力無所畏大法寶藏在其身內不聞不知躭惑五欲流轉生死受苦無量是故諸佛出興於世爲開身內如來法藏無礙辯才爲大施主六復次善男子譬如菴羅果內實不壞種之於地成大樹王善男子我以佛眼觀諸衆生如來寶藏在無明磬內猶如果種在於核內善男

子彼如來藏清淨無極大智慧聚妙寂泥洹名爲如來應正等覺七復次善男子譬如有人持眞金像行詣他國經遊險路懼遭劫奪裹以弊物令無識者此人於道忽便命終於是金像棄捐曠野行人躡跡咸謂不淨得天眼者見弊物中有眞金像即爲出之一切禮敬合有如來微妙寶藏八復次善男子譬如女人貧賤醜陋衆人所惡而懷貴子當爲聖王王四天下此人不知經曆時節常作下劣生賤子想合有如來寶藏九復次善男子譬如鑄師鑄金眞像既鑄成已倒置于地外現黑內像不變開模出像金色晃耀合云有如來身衆相具足下校量功德受持此經供養過去恒河沙現在諸佛造恒河沙七寶臺高十由旬日日如是乃至十五恒河沙七寶臺供養恒河沙如來不如有人喜樂菩提受持此經乃至筭數譬喻所不能及上之九喻初蓮花有佛喻與青蓮在泥喻大同小異其金墮不淨處與摩尼墮深廁中大同彼闕此如金在鑛如蜜在山中餘多大同而不次者此取圓意略舉十耳山中有蜜又與塵中佛性小異故略無之又此所引爲順圓融自凡至聖具含諸義故亂引之若依佛性論具釋九喻雖不引如來藏經而與此經喻次全同

各別有意廣如佛性論別鈔中已引言餘經或有一二三等者涅槃勝鬘等經皆說不能具引金鑛之喻涅槃第十有文云復次善男子譬如金鑛陶鍊滓穢然後銷融成金之後價直無量善男子聲聞緣覺菩薩亦爾皆得成就同一佛性何以故除煩惱故如彼金鑛除諸滓穢以是義故一切衆生同一佛性無有差別以其先聞如來蜜藏後成佛時自然得知如彼長者知乳一相何以故以斷無量煩惱故釋曰以是長者多牛聲乳一色喻後轉以喻顯第五經中有雪山甘藥喻全同淳蜜在嵒喻餘有多喻不能具引大價摩尼垢衣所纏者即楞伽第二疏當第五經云爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊脩多羅說如來藏自性清淨轉三十二相入於一切衆生身中如大價寶垢衣所纏如來之藏常住不變亦復如是而陰界入垢衣所纏貪欲恚癡不實妄想塵勞所汙一切諸佛之所演說釋曰此中大慧引昔之說下難同外道說我佛下荅不同外道但是虛妄無有眞實如來說如來藏有時說空無相無願實際法性法身涅槃自性不生不滅本來寂靜自性涅槃如是等句說如來藏等餘經所有可略言也後總結者疏文有二先結上十門以成未盡故

應更下正釋經文由經云如是等無量相知如是指前等即等後更明別義此結有四一無量二無礙三不可思四廣大並偏上十及所不說第五出現境界依初義下二對前二義以辨來意第六出現之行雖智海下二通妨謂有問言行在因中今果何有釋云行雖

無量摠不出二謂智與悲智行已圓自利滿故而運即智之悲利他不息若爾何以下文說真如行荅此即果滿之行將說悲智無礙之行故說真如之名者經云如真如前際不生等即以真如喻佛行也若佛行契如行即是如故即是法過未非緣者過去緣已謝未來緣未會故曰非緣由非緣故過去無可生未來無可動現在雖在緣中不與緣合故云離緣故迴向中明偏在三世不同三世偏在一切而非一切故緣雖起滅而湛然無起若謂無量者離量有無量故故楞伽云無心之心量我說為心量謂以無心量而為是者還是心量耳故心弥虛句明無量不礙量終日行句明量即無量涅槃下即十一經遠公有二釋一云辨行所依謂如來先成之德修習趣入亦可五行是其教行顯性成行是如來行顯如來性以成行故意云此一即是證行證性而成行故第七出現菩提圓行之果下明來意有二上約真菩提辨來意對緣造修下約應菩提以辨來意二辨體者此引二論二互相成攝論第九智論第三二智即根本後得二斷即斷煩惱所知此經圓宗故通一切下云得一切法畢竟三輪自他平等因果交徹如是等義故通一切三辨種類於中有二先正辨言夫如者不二不異即弥勒章下當辨意涅槃云下智觀等六地已引或分為五者智論五十八云一發心菩提無量生死中發阿耨多羅三藐三菩提心故名菩提因中說果二伏心菩提斷諸煩惱降伏其心行諸波羅蜜三明心菩提觀三世諸佛法本末摠別相分別得諸法實相謂般若波羅蜜四出到菩提於涅槃中得方便力故不著若滅一切煩惱見一切佛得無生法忍出三界到薩婆若五無上菩提坐道湯斷習氣得阿耨多羅三藐三菩提或具十者即五十九經十種成如來力為十菩提經云

佛子菩薩摩訶薩有十種成就如來力何等為十一超過一切衆魔煩惱業故成如來力二具足一切菩薩行遊戲一切菩薩三昧門故成如來力三具足一切菩薩廣大禪定故四圓滿一切白淨助道法故五得一切法智慧光明善思惟分別故六其身周徧一切世界故七所出言音悉與一切衆生心等故八能以神力加持一念中了三世法故九與三世諸佛身語意業無有殊異於一切故十得如來十力故成如來力是為十若諸菩薩具此十力則名如來應正等覺十菩提多同今經句句皆有成如來力言此十菩提多同今經唯十為圓下第二料揀先示別教後三除下約同教門揀而收之四明業用者以下科經有其十門兼體相用今唯辨用有其十耳不出下文離諸緣者有觀則有緣無緣則絶觀如海下釋文以成上義非無所了下成上觀極於無觀義謂觀智之極謂之無觀無彼分別耽相之觀非無甚深無分別觀故晉經下合明二經應云解一切義無所觀察改於為解義則圓足譯經之人見下文有知衆生心故此但明無觀之義既觀念下上明成智即無分別智今明斷障即斷煩惱無觀是體下結成具三無觀是體者無念體也照智是上

無分別智斷即是向無惑習種合為相者謂寂照無二為菩提相猶如明鏡無心為體鑑照為用合為其相亦即禪宗即體之用自知即用之體恒寂知不二為心之相二等同故成如來力三具足一切菩薩廣大禪定故四圓滿一切白淨助道法故五得一切法智慧光明善思惟分別故六其身周徧一切世者釋經於法平等無有疑惑即是下文三輪平等上二已福者初是實知斷煩惱障二是

權智斷所知障故二句中已具二智二斷體也三一成者釋經無二即是下文因果交徹於中有一一明生佛不二即一成一切成故下釋云如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺等閒引淨名一切衆生即菩提相即菩提相于何不成二明能所不二即下

釋中皆同一性闇引淨名不二是菩提離意法故法即是所意即是能良以心境同一性故生佛亦然此章淨名皆弥勒章四摠指前三者釋經無相即是下文體離虧盈下釋云成與不成常無增減菩提非相非非相故由寂滅故無有虧盈寂滅即是無相義故引淨名云滅諸相故釋於寂滅五心行處滅者釋經無行即是下文相無增減故云湛然不遷釋云若無有相則無增減六雖覺者釋經無止以不住定故即是下文用該動寂下釋云住善覺智三昧而現多身由不住止故能動用七有二義者釋經無量即是下文周于法界此中有二下釋亦二一明一毛含於多佛周徧法界即是此中初義又云如來成正覺身究竟無生滅故即第二義八亦二義者釋經無際即是下文普徧諸心下釋亦二一云菩薩應知自心念念常有佛成正覺即此豎無際畔二下釋云何以故諸佛如來不離此心成正覺故即第二意念念應即是化身一得永常即是報身心無初相下契同法界身然此一句即起信論云菩薩地盡覺心初起心無初相以其遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺下云不離此心即寂符理義然覺心初起心是能覺心是所覺心是初相即業相是微細念最初迷真不覺心起無能起相故與理寂若心合明謂正覺心起相不合理故正取此意故云心無初相有起相不合理故正取此意故云心無初相寂符於理報亦無如故云始覺同本覺無復始本之異名究竟覺故云無前際故則無始即體之應念念無斷三身融矣九離邊無始無終今符於理報亦無如故云始覺同契中下釋經遠離一邊住於中道即是下文普徧諸心下釋云廣大周徧無處不有不離

不斷無有休息入不思義方便法門疏文有二先釋離邊後釋住中今初經云離邊未知何是故舉晉經及取下釋略舉四種以等一切染淨約惑縛脫通惑業有無通事理一異約心境何以有此謂成菩提既離細念顯現法身智慧純淨若為此見未免是邊故上經云若有見正覺解脫離諸漏不著一切世彼非證道服今了於惑體性本空後無所淨故離二邊又染淨交徹故無住著是曰離邊縛脫者謂昔常被惑業繫縛流轉無窮今得菩提釋然解脫若為此見即是住邊菩提智了本自無縛於何有解無縛無解則無樂獃故

得離耳有無上言通事理者若昔謂惑有今了惑空昔謂心空今知妙有又貪樂本有失而不知妄苦有者涅槃若如是知並未離邊又煩惱妄苦本空得而不覺今日始知空者業苦本有今無菩提佛身本無今有等皆三世有法菩提之性不屬三世故三世有無皆是邊攝貪智契理絶於三世故離有無之二邊等一異有二一者心境不了則二契合則一亦成於邊二者生佛有異今了一性亦名為邊今正覺了此中無有二亦復無有一大智善見者如理巧安住故離此邊而言等者謂斷常來去生滅依正雖是二法皆稱為邊

染性故染淨交徹安可住耶智契此理故曰離邊故言非見有邊邊即中故復有難云有邊即有中邊既即中則無邊矣既無有邊對何說中故次荅云無邊無中方住中道此有二意一順上荅謂誠如所言無邊無中故曰中道若有中邊非貞中也二反上荅謂中道有二一者相待則離邊住中二者絕相即邊而中相待而空則有邊中無邊無中爲真中矣相待絕待尚是相待得意亡言言不盡矣曆上染淨等一一皆然十悉顯下釋經出過一切文字言說即是下文體相甚深斯則上九寄言顯深今菩提離言顯深無所現者一無心現約止二所現空約觀三無別體約止觀契合又一約心二約境三心境兩冥又一約智二約理三理智冥契就第三義中疏先正釋自體顯照者通妨謂有難言若無別體何能普現衆生心行故荅云自體顯現如珠有光自照珠體珠體喻心光喻於智心之體

性即諸法性照諸法時是自照耳故引起信文甚分明然論問曰虛空無邊故世界無邊世界無邊故衆生無邊故世界無邊衆生無邊故心行差別亦復無邊如是境界不可分齊難知難解若無明斷無有心想云何能了名一切種智荅曰一切境界本來一切離於想念以諸衆生妄見境界故心有分齊以妄起想念不稱法性故不能決了諸佛如來離於見相無所不徧心真實故即是諸法之性自體顯照一切妄法有大智用無量方便隨諸衆生所應得解皆能開示種種法義是故得名一切種智釋曰疏但引中間以證自體顯照前後可知故不廣引意輪等者緣上摽章云於法平等無有疑惑故是以聖人下三結成玄旨即擧公涅槃無名論通古中文由前窮源中云非衆生無以御三乘非三乘無以成涅槃然必先有衆生後有涅槃有始必有終而經云涅槃無始無終湛若虛空則涅槃先有非後學而後成也釋曰此文以修得難其修得故爲此通故荅云無行名涅槃至人空洞無像而物無非我會萬物以成己者其唯聖人乎何則非理不聖非聖不理理而爲聖者聖不異理也故天帝曰般若當於何求善吉曰般若不可於色中求亦不可離色中求又曰見緣起爲見法見法爲見佛斯則物我不異之効所以至人戢玄機於未兆藏冥運之即化撿六合以鏡心一去來以成體古今通始終同窮本極末莫之與二浩然大均乃曰涅槃釋曰彼雖明涅槃亦以能證所證契合故物我一體

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

此文正同下第二會淨名於中有三初正顯同即菩薩品彌勒爲兜率天子說不退轉地之行淨名難云爲從如生得授記耶云若以如生得授記者如無有生若以如滅得授記

者如無有滅一切衆生皆如也一切法亦如也衆聖賢亦如也至於彌勒亦如也若彌勒得授記者一切衆生亦應授記所以者何夫得授記者不二不異若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者一切衆生皆亦應得所以者何一切衆生即菩提相若彌勒得滅度者一切衆生亦當滅度所以者何諸佛知一切衆生畢竟寂滅即涅槃相不復更滅釋曰今正釋成正覺義故但引菩提若據經文云乃至入涅槃則有亦當滅度之義故今具引耳彌勒示迷下第二出彼經意既爲補處何理不窮寄於受屈以悟時聽耳言但謂理詰之言者即是迷相然迷有二意一約彌勒受難云一切同如而我獨得授記誠乖理也故云理詰之言二者彌勒不受難云理雖一如行滿得記何得以理而難事耶故云理詰不知真得者三正會釋淨名非曰妄詰真實菩提誠乃一得一切得耳則受難不受難俱迷此理若顯不迷應對淨名實如所言我已見生得記作佛入涅槃竟又前章下三對前揀異則前是普徧此是廣容言一性平等反覆相成者前章明平等此章明一性故下釋中皆同一性由平等故唯是一性由一性故何不等耶故云相成然諸衆生下二別釋即五教意兼人天爲六若就衆下二解釋此中意云以理融通不可作理事別解若爾下三以能難所佛既了達何用化耶不如是知下四釋化之由如是化下五結成真化言無不化時即常化也故引相續證成常恒隨問不同下第三結例即類結餘門門雖有多且略分四一約性即

一真法界二約相即無盡事法三約性相交徹四以性融相門雖萬差無不即性性德包含全在相中以性融相相如於性令上諸門皆無障礙因果一是佛法性身無所不至故經云性空即是佛故二非佛絕能所覺謂其性平等一真法界非佛非衆生故三亦佛亦非佛以法性身無自性故四雙非性與無性雙泯絕故經云無中無有二無二亦復無三世一切空是則二者彌勒不受難云理雖一如行滿得記何得以理而難事耶故云理詰不知真得者三正會釋淨名非曰妄詰真實菩提誠乃一得一切得耳則受難不受難俱迷此理若顯不

此所用就交徹門佛則性相雙融生則會相歸性今經正約第四以性融相一成一切皆成謂以佛之淨性融生之染以佛一性融生之多令多染生隨一真性皆如於佛已成佛竟非雖有情會萬類相融爲佛體無不皆成故肇公云會萬物而成己者其唯聖人乎又

云故至人空洞無象物無非我以佛之性融於物性同佛皆成以物之性融物之相故令三業等於萬類即令經意而非餘門故云隨門不同今是成佛門也頓教多同約性四門終教即同性相交徹始教有二幻有即空同會相歸性但唯心現多同第二小乘人天皆同相門由此有云無情成佛是約性相相融以情之性融無情相以無情相隨性融同有情之性故說無情有成佛義若以無情不成佛義融情之相亦得說言諸衆生不成佛也以成與不成情與無情無二性故法界無限故佛體普周故色空無二故法無定性故十身圓融故緣起相由故生界無盡故因果周徧故遠離斷常故萬法虛融故故說一成一切成也非謂無情亦有覺性同情成佛若許成佛此成則能修因無情變情變無情便同邪見餘義具如前後廣說又此衆生者四重釋此是一義前同佛心塵中經卷下同第十普徧諸心以見自成即見他成同下自心念念常有佛成正覺二釋中者此有三意一云同一無性故得現成者謂既無二性佛證一性得成佛矣二云妄性本虛生元是佛者生自有妄見生非佛佛了妄虛生何非佛三真性叵得非今始成者若有可得今得成佛證性叵得佛非始成佛本是佛何異生佛是故一成一切皆成亦可說言若一不成一切不成同一性故今是成佛門故一切皆成佛故無衆生非衆生為非緣緣尚不可得非緣何可得即相待破五能證所證對並因緣門空等者揀宗顯別妄空真有法相宗說徧計是空圓成有故涅槃經說生死是空涅槃不空三論中云妄說為有真諦空故今十二句生即是妄佛即是真真妄俱非不應徧說以合亦以因緣顯無虛空成正覺者能所契合性融相者示其正理生佛真妄皆是相異融同真界故說一成一切皆成是以結云由此無性即是大悲之體故得起悲又只由下二雙破能所故上經云知菩提性從緣起入深法界無違逆六合非合對虛空無體不與物亦因緣門釋無正覺故一合相非一合相物物無性下疏有二意一由證無性故得成佛道不可圖度高而無上廣不可極淵而無下深不可測大包天地細入無間此與下後揀異第八有三重揀一約能現前身為有分此由生不知佛證無性故化令知是謂高而無上者顯高廣義此及下大包天地等皆是擎公涅槃無名論位體中文彼云經言菩提之揀前住體徧應者即緣起相由門由住緣起一佛身體徧應一切成多類故此則如理下是法性融通門法性如空有其二義一則廣大無所不包故譬如虛空具含衆象二則體

性周徧故喻云譬如虛空徧至一切色非色處一毛含多即廣容義徧法界毛即普徧義是謂大包下一毛廣容即大包天地多身入毛即細入無間是知等者舉況顯勝有頂即是礙教中說真成之處鹿園即是八相化身轉法之處今於此成即周法界此處轉法輪即於法界無盡處轉此文正顯者成上非約因人有性是佛性義今說佛菩提而言衆生心有之者即他果佛在我因人之內耳第八出現轉大法輪今初等者明轉法輪然法輪義廣如別章而今略以三門分別一釋名出二體三轉相今初然俱舍論亦名梵輪如來大梵之所轉故言法輪者法即軌持輪者如帝王輪從喻得名略有四義一圓滿義具轂輻輞軸等體用周備故二摧壞義摧壞煩惱如摧未伏等三鎮遏義遏已伏煩惱令勢轉遠故如鎮已伏四不定義從見至修修至無學從自至他他信至解解至行果等轉者說也

故摠釋云流演通圓名之爲轉自我之彼故名爲轉若別說者略有四義轉謂動也顯動運也起也動宣言教顯揚妙理運聖道於聲前起真智於言後圓摧障惱名轉法輪釋曰此四約教理行果如其次第下出轉體不出四故出體轉相在文具之夫轉法輪者此五即是出體亦是轉相且第二出體者大小諸教有多差別今以大乘貫通諸說體摠有五一輪自性謂擇法覺支正見正智等通見修無學或取八聖道具輪輻轂輞故正見思惟如轂是根本故正語業命說名爲輻由轂有故正念勤定說名爲輞攝錄餘故二者法輪因謂能生後聖道諸教聞思修等諸經論中多說佛教爲法輪故三法輪眷屬聖道助伴五蘊諸法四法輪境聖道所緣四諦因緣三性等理五法輪果謂因道所證菩提涅槃無爲等果大乘法師收取五體不出教理行果意明二即是教四即是理一三皆行五即是果今經五句即攝此五一能轉心即是眷屬二即自性三即第五四即第二五即第四若以教理行果攝今五者後三可知初一是行二所詮理亦是行攝三轉約於見修等故又此五句即是轉相第三轉相者瑜伽九十五說由五種相轉法輪者當知名爲善轉法輪者即是出體亦是轉相且第二出體者大小諸教有多差別今以大乘貫通諸說體摠有五一輪自性謂擇法覺支正見正智等通見修無學或取八聖道具輪輻轂輞故正見思惟如轂是根本故正語業命說名爲輻由轂有故正念勤定說名爲輞攝錄餘故二者法輪因謂能生後聖道諸教聞思修等諸經論中多說佛教爲法輪故三法輪眷屬聖道助伴五蘊諸法四法輪境聖道所緣四諦因緣三性等理五法輪果謂因道所證菩提涅槃無爲等果大乘法師收取五體不出教理行果意明二即是教四即是理一三皆行五即是果今經五句即攝此五一能轉心即是眷屬二即自性三即第五四即第二五即第四若以教理行果攝今五者後三可知初一是行二所詮理亦是行攝三轉約於見修等故又此五句即是轉相第三轉相者瑜伽九十五說由五種相轉法輪者當知名爲善轉法輪者即以三周正轉見修無學隨其次第知見轉體者一示相轉者諸佛世尊正證諸法隨何等器而指示之如轉四諦言此身是苦業惑爲集此滅爲滅能滅爲道示因緣等真理妙智例皆同此當爾之時生聖慧眼由是依去來今世有差別故如其次第得眼智明覺此之一智

揔名爲眼有三行相名智明覺非於四諦別起四智由真見道唯一剎那不同小乘上下別觀依證詮滅說通三世非是滅諦通三世有第二勸修轉者如說四諦云此是苦汝當知此是集汝當斷此是滅汝當證此是道汝當修亦生眼智明覺四行轉餘例此然此可知第三作證轉者知轉四諦云此是苦我已知此是集我已斷此是滅我已證此是道我已修亦生眼智明覺四行轉餘例此然其三轉眞者妙音八正爲轉唯是見道以憍陳那見道生時說名已轉若通相說諸有聖道皆名法輪顯宗論說三轉即是三道謂初

是見道二是修道三是無學道如憍陳那名已轉者已初轉故大乘法師意取彼義若成實師初轉生聞慧次生思慧後生修慧無十二行唯作一期行相此言却通以說陳如即得初果未經修道何有初果第十六智是修道故又初雖示是苦集等未勸知斷何因成

果若示勸轉已得果竟何用引已而為證耶是以見道通於三轉義却長也況通諸法皆有示勸及與證耶故今經中始成正覺演大華嚴轉一乘輪亦具三矣大乘見道唯在初地則彼地前應非如來轉法輪矣若別配二道者第二轉者謂是有學以其妙慧如實通達我當於後猶有所作應當偏知苦諦當應永斷集諦應當證滅諦應當修習未修道諦如是有四種行相如前應知第三轉者謂是無學以得盡智無生智故言所應作我皆已作謂我以徧知未知苦諦乃至廣說我已修習未修道諦亦有四行例前可知釋曰此即大乘諸師別配三轉屬於三道而言證者是彼自證非佛證也然今經文即是三轉中道法輪永離邊見亦具說於知斷證修即是六乘無作四諦已申轉體得果等四皆可虛求是知其輪者即暗引淨名寶積云三轉法輪於大千其輪本來常清淨古來多釋今取

即事之真性淨之理為法輪體也故後四段明相用深廣則迴異餘宗為不壞相略引餘釋耳豈同三乘者揀實異權而言等者就佛聲中揀尋常言如問睛雨安慰弟子等亦非法輪唯取轉法又要令他斷惑見理方名法輪今此乃至數重深玄一則不論斷不斷等皆法輪體況復一多交徹相映融即豈同三乘之一多出現涅槃轉化既周躡前起後安住祕藏顯真涅槃為物示滅顯應涅槃文具二故然大涅槃下二揔明大旨以顯深玄多用肇公涅槃無名論有十演九折十六會異七明漸八動寂九通古十玄得九折者一覈體二徵出三搜玄四難差五責異六詰漸七譏動八窮源九考得閒宗為初次一折一演折為有名之難演即無名之苔共相研覈顯無名旨今多用者亦顯肇公憑此經故今初大旨多用開宗言衆聖歸宗冥會之

說即名輪故經云如來所轉妙法輪一切皆是菩提分若能聞已悟法性如是之人常見佛二者尋常之言亦是法輪如來無有散亂聲故言不虛發如涅槃說如來一切語言皆名轉法輪故三者能令三界所有聲聞者皆是如來音故四者不揀聲與非聲徧於法界者封名志器像者耽形名也極於題目形也盡於方圓方圓有所不罥題目有所不傳焉可以名於無名而形於無形者哉則無名亦假一釋名者若具梵云摩訶般涅槃那具翻為大圓寂入謂那即入義應迴在上言正名為滅者取其義類乃有多方者即生公釋遠

公同此言多方者或云不生或云無作或云無起亦云無為亦云無相或云不滅或云寂靜或曰安隱或名解脫皆是義翻法華序品長行之中便於中夜入無餘涅槃次即云佛滅度後偈中又云佛此夜滅度明知古德正翻為滅亦云滅度超度四流故揔以義翻者所者揔顯深廣包含無外故論云九流於是乎交歸衆聖於是乎冥會謂三乘賢聖必會其中猶於百川朝宗于海寂寞無為者顯深也而廣大悉備者顯廣也形名已下復拂深廣之迹朕者迹也非兆也論云夫涅槃之為道也寂寞虛曠不可以形名得徵妙無相不可以有心知故淨名云不可以智知不可以識今以無名下第三開章別釋此句揔明開意涅槃二十一云羝羅波夷名為食油蟲無有名字強立名字善男子是大涅槃亦復如是無有名字強立名字位體云有餘無餘者蓋是涅槃之外稱應物之假名耳而存稱謂

即唐三藏等在義周圓而言大下先摠後別摠以橫竪釋如題中涅槃二十一云譬如虛空不因小空名為大空涅槃亦爾不因小相名大涅槃釋曰此即絶待當體受名若約義開下別釋曰三大釋三大雖遍本有修成欲分三異性淨約體圓淨約相用修成兼含三身下對三大亦有三入若有那字般字沒在圓寂之中今無那字以般釋入梵語出息名為安那梵語入息名為般那那是息義欲明此章具足真應三四涅槃故對三大別釋三入性入即性淨涅槃真入即是圓淨示入即方便淨遠公約已證說一就實論入息妄歸真從因趣果二真應相對雜入息化歸真名入三唯就應現捨有為道趣入無為故名為入若約圓融者若不圓融三入各別法相宗故二出體性者疏文分二一摠顯深玄先顯體深後體用無礙初中妙絶常數者即第十九演玄得中文彼云何者夫涅槃之道妙盡

常數融冶二儀滌蕩萬有均天人一同異內視不已見返聽不我聞未嘗有得未嘗無得今取此言摠歎深旨恬怕希夷者恬和也怕靜也夷平也亦開宗中言彼云然則有無絶於內稱謂淪於外視聽之所不暨昧恬焉而泰九流於是乎交歸

衆聖於是乎冥會斯乃希夷之境太玄之鄉而欲以有無題牓標其方域而語其神道不亦邈哉雖迴出下明體用無礙亦開章中文云冥冥窅窅誰見誰曉彌綸靡所不在而獨曳於有無之表今反用之今以義求下初正出體性然遠公亦以三法為體與此小別一色二心三非色非心滅無常色獲得常色等故擇滅無為廣如前說亦非全要不欲繁叙言今以義求者取其深義三德為體則身即法身即是一切餘究竟盡故法身為所證般若即是解脫即是一切障故此三亦不

受用身餘二則是金剛心後智斷二德二云相離彼

自結云此三釋中初順經意欲明報身是常涅槃不滅身故四云身者色身四智為般若解脫準前釋曰上之四解初約報身二約法身此二約真四通真應三即約理為性淨三德今疏舉第二義者欲顯圓具通因通果通真通應即常身即法身故應即是法況自受用自受用體亦全法性法身但約在纏出纏異故能證所證及與離障十地分得故得通因故舉一義理無不收然此三種下三融通無礙有法喻結法中通因通果理具此三即性淨三德能如是知即名字三德依此修觀即觀行三德初住分證如來究竟直就出纏法身即具三故成不別義故此三法下結成涅槃涅槃第二云我今當令一切衆生及以我弟子四部之衆悉皆安住祕密藏中我亦復當安住是中入於涅槃何等名為祕密之藏猶如伊字三點若並則不成伊縱亦不成如摩醯首羅面上三目不得成伊

三點若別亦不成伊我亦如是解脫之法亦非涅槃如来之身亦非涅槃摩訶般若亦非涅槃我今安住如是三法為衆生故名入涅槃薦福釋云若將喻類法喻文不足以法云解脫之法亦非涅槃等喻中應云唯一一點不成伊也以解脫等三 譽六 有一一不成故夫證涅槃須有能證身須有智慧火煩惱等滅此三法合名證涅槃若唯身亦非涅槃唯般若亦非涅槃唯解脫亦非涅槃此三各別未有斷證亦非涅槃喻別亦不成若智者意四義各殊東西曰橫南北曰縱縱即竪也謂若法身本有次修般若後得解脫則是縱義以經生越世彌亘淨穢故如縱三點不橫者三法異體同時如三列火並乃合為一體別乃各居一處即但用一法今摩訶般若亦非涅槃等是合縱並竪明此三曰縱舉一攝二曰並故云般若非者般若中已攝二故三德若異亦非涅槃即雙合橫別一一異體即合於別異體同時即合於橫故上云三點若別不得成伊已合橫別也亦可橫即是並對縱為橫對別為並故經但有三句於義成四而揔釋云今三俱不思議焉可橫俱不思議焉可並俱不思議焉可縱俱不思議焉可別意云即一而三即三而一非三非一雙照三一焉可作一三等思若作體一用別而明尚未免於並別也然有云伊字如品字有云如倒書品字後義為正由此見異古德解義取捨不同或一德在上二德在下或謂二德在上一德在下並不得意西方伊字二點在上天目之喻不可二目在一目上如來恐人誤作此解故以天目轉喻伊字則不得定一二上下但取不可縱橫及並別耳若定說言一上二上非唯義理不得圓妙致令二喻自互相違謂梵字樣者此西方伊字三目之一當於眉間此其狀也諸公何惑言祕密者以深妙故遠公釋云昔隱不說故名祕密權教所覆故復名藏故下文云十一部中所不說者名之為藏又於其中包含諸德亦名為藏薦福釋云皆非二乘境界故名祕密二賢皆是對昔顯密今明深妙當多義依小乘中自有二義一有宗云涅槃體 譽六 一約時不同得二名字言體一者於此宗中煩惱業思以道力故應起不起擇滅無為是涅槃體此體是一約對身智得二名字身智未盡說前涅槃以為有餘身智滅即名涅槃準上經說故名祕密權教所覆故不住生死依三身故說無住涅槃準上經十一部中所不說者名之為藏又於其中包含諸德亦名為藏薦福釋云皆非二乘境界故名祕密二賢皆是對昔顯密今明深妙當多義依小乘中自有二義一有宗云涅槃體文法身即是自受用身常在密嚴佛土一切餘盡者是煩惱正習分段變易皆盡肇公生死名無餘亦即此意下疏用之若依名有餘滅名無餘依涅槃謂即真如出煩惱障唯識云一有餘依涅槃以為有餘身智盡竟向前涅槃轉名無餘非身智滅即名涅槃以此身智雖有微苦所依未滅而障永寂故名涅槃二四別一云二死因盡名曰有餘二死果盡名曰無餘二云分段因果盡名曰有餘變易生死盡名曰無餘三云分段因果及變易因盡名曰有餘變易果滅名曰無餘四云唯就變易因果為二分段因果屬小乘故若依金光明深妙當說三身品云善男子依此二身一一身亦非涅槃唯般若亦非涅槃唯解脫亦非涅槃此三各別未有斷證亦非涅槃喻別亦不成若智者意四義各殊東西曰橫南北曰縱縱即竪也謂若法身本有次修般若後得解脫則是縱義以經生越世彌亘淨穢故如縱三點不橫者三法異體同時如三列火並乃合為一體別乃各居一處即但用一法今摩訶般若亦非涅槃等是合縱並竪明此三曰縱舉一攝二曰並故云般若非者般若中已攝二故三德若異亦非涅槃即雙合橫別一一異體即合於別異體同時即合於橫故上云三點若別不得成伊已合橫別也亦可橫即是並對縱為橫對別為並故經但有三句於義成四而揔釋云今三俱不思議焉可橫俱不思議焉可縱俱不思議焉可別意云即一而三即三而一非三非一雙照三一焉可作一三等思若作體一用別而明尚未免於並別也然有云伊字如品字有云如倒書品字後義為正由此見異古德解義取捨不同或一德在上二德在下並不得意西方伊字二點在上天目之喻不可二目在一目上如來恐人誤作此解故以天目轉喻伊字則不得定一二上下但取不可縱橫及並別耳若定說言一上二上非唯義理不得圓妙致令二喻自互相違謂梵字樣者此西方伊字三目之一當於眉間此其狀也諸公何惑言祕密者以深妙故遠公釋云昔隱不說故名祕密權教所覆故復名藏故下文云十一部中所不說者名之為藏又於其中包含諸德亦名為藏薦福釋云皆非二乘境界故名祕密二賢皆是對昔顯密今明深妙當多義依小乘中自有二義一有宗云涅槃體 譽六 一約時不同得二名字言體一者於此宗中煩惱業思以道力故應起不起擇滅無為是涅槃體此體是一約對身智得二名字身智未盡說前涅槃以為有餘身智滅即名涅槃準上經說故名祕密權教所覆故不住生死依三身故說無住涅槃準上經十一部中所不說者名之為藏又於其中包含諸德亦名為藏薦福釋云皆非二乘境界故名祕密二賢皆是對昔顯密今明深妙當多義依小乘中自有二義一有宗云涅槃體文法身即是自受用身常在密嚴佛土一切餘盡者是煩惱正習分段變易皆盡肇公生死名無餘亦即此意下疏用之若依名有餘滅名無餘依涅槃謂即真如出煩惱障唯識云一有餘依涅槃以為有餘身智盡竟向前涅槃轉名無餘非身智滅即名涅槃以此身智雖有微苦所依未滅而障永寂故名涅槃二非擇滅故非涅槃二依成實涅槃體二生死因盡名二涅槃由有宗中要道親斷方稱擇滅身口二業及生死果非道親斷故不取之成實由斷煩惱餘不起故見修斷故亦得擇滅故名涅槃然望大乘皆名有餘有餘變易故若依大乘速公自有 譽六 故不住生死依三身故說無住涅槃準上經文法身即是自受用身常在密嚴佛土一切餘盡者是煩惱正習分段變易皆盡肇公生死名有餘滅名無餘依涅槃謂即真如出煩惱障唯識云一有餘依涅槃以為有餘身智盡竟向前涅槃轉名無餘非身智滅即名涅槃以此身智雖有微苦所依未滅而障永寂故名涅槃二起已謝滅是無常故若斷因故令後不起是不思議焉可別意云即一而三即三而一非三非一雙照三一焉可作一三等思若作體一用別而明尚未免於並別也然有云伊字如品字有云如倒書品字後義為正由此見異古德解義取捨不同或一德在上二德在下並不得意西方伊字二點在上天目之喻不可二目在一目上如來恐人誤作此解故以天目轉喻伊字則不得定一二上下但取不可縱橫及並別耳若定說言一上二上非唯義理不得圓妙致令二喻自互相違謂梵字樣者此西方伊字三目之一當於眉間此其狀也諸公何惑言祕密者以深妙故遠公釋云昔隱不說故名祕密權教所覆故復名藏故下文云十一部中所不說者名之為藏又於其中包含諸德亦名為藏薦福釋云皆非二乘境界故名祕密二賢皆是對昔顯密今明深妙當多義依小乘中自有二義一有宗云涅槃體 譽六 一約時不同得二名字言體一者於此宗中煩惱業思以道力故應起不起擇滅無為是涅槃體此體是一約對身智得二名字身智未盡說前涅槃以為有餘身智滅即名涅槃準上經說故名祕密權教所覆故不住生死依三身故說無住涅槃準上經十一部中所不說者名之為藏又於其中包含諸德亦名為藏薦福釋云皆非二乘境界故名祕密二賢皆是對昔顯密今明深妙當多義依小乘中自有二義一有宗云涅槃體文法身即是自受用身常在密嚴佛土一切餘盡者是煩惱正習分段變易皆盡肇公生死名有餘滅名無餘依涅槃謂即真如出煩惱障唯識云一有餘依涅槃以為有餘身智盡竟向前涅槃轉名無餘非身智滅即名涅槃以此身智雖有微苦所依未滅而障永寂故名涅槃二起已謝滅是無常故若斷因故令後不起是

無餘依涅槃謂即真如出生死苦煩惱既盡餘依亦滅衆苦永寂故名涅槃釋曰此通大小而說真如為體即異小乘論下料揀云如何善逝有有餘依（問雖無實依而現似有或苦依盡說無餘依非苦依在說有餘依是故世尊可言具四釋曰此荅有二前明示有同於二乘後明以無漏蘊為有餘依故云非苦依在二性淨者亦名二德亦名二寂亦名同相不同相並如初地示說分齊中辨性本淨故從因方便之所顯故作用善巧故亦是體用餘如別章二即自性者上明真應自性合其二佛約淨今開自性通於染淨或分為四即唯識論論云一本來自性清淨涅槃謂一切法相真如理雖有客染而本性淨具無數量微妙功德無生無滅湛若虛空一切有情平等共有與一切法不一不異離一切相一切分別尋思路絕名言道斷唯真聖者自內所證其性本寂故名涅槃二有餘依三無餘依具如上說四無住處涅槃謂即真如出所知障大悲般若常所輔翼盡未來際用而常寂故名涅槃利益有情窮未來際用而常寂故名涅槃一切有情皆有初一二乘無學容有前三唯我世尊可言具四下疏結文用此四也有餘無餘下三通相料揀非獨應滅揀於異釋四

彰業用初正明亦即無名論第十玄得中言也彼云故能囊括終古導達羣方亭毒蒼生疎而不漏汪哉洋哉何莫由之哉故梵志曰吾聞佛道厥義弘深汪洋無涯靡不成就靡不度生然則三乘之路開真偽之途辨賢聖之道存無名之致顯矣釋曰彼後結歎無名（下十）今略不舉二故涅槃下引證前疏已引三則出現下結成深廣今以出現為揔門則涅槃當其一德若涅槃為門出現九門皆涅槃出矣四然諸門下指廣在餘已攝諸妙故云略在文具今初根本者此三行疏已具上列一二三四諸涅槃矣思之可見真應無本下二疏分五段解釋如文是知寂然

揔顯文意先反顯真應涅槃若無自性涅槃為本皆非不生而真涅槃由性淨顯共許不生而應涅槃皆謂生滅故今特說應無性淨安得不生後故以本下順顯以性淨本該真應末真望性淨亦稱末故真與性淨二俱為體該應化用皆為無住三德涅槃所以下釋十所由究竟妙道者即無名論難差中文文云有名曰涅槃既絕圖廣之域則超六境之外不出不在而玄道獨存斯則窮理盡性究竟之道妙一無差今取意引是知玄道下二結成正義言妙悟者即能契由能契即真方得成此所契即真即是性淨即妄即真生無

吾無生不生雖生不生無形不形雖形不形
以知存不爲有經云菩薩入無盡三昧盡見
過去滅度諸佛又云入於涅槃而不般涅槃
以知亡不爲無亡不爲無故雖無而有存不
爲有雖有而無雖有而無故所謂非有雖無
而有故所謂非無然則涅槃之道果出有無
之域絕言象之逕斷矣子乃云聖人患於有
身故滅身以歸無勞勤莫先於有智故絕智
以淪虛無乃乖於神極傷乎玄旨者哉上一
段論文義理連環但觀所引自見疏意其結
彈文亦彼章末云惑者居見聞之域尋殊應
之迹秉執規矩以擬大方欲以智勞至人形
患大聖謂捨有入無因以名之豈謂採微言
於聽表拔玄根於虛壤者哉後合然法身者
疏文有三初正釋亦前章後意次彼論云經
云法身無像應物以形般若無知對緣而照
萬機頓赴而不撓其神千難殊對而不干其
慮動若行雲止猶谷神豈有心於彼此情係
于動靜者乎既無心於動靜亦無像於去來
去來不以像故無器而不形動靜不以心故
無感而不應然則心生於有心像出於有像
像非我出故金石流而不燋心非我生故曰
用而不勤紛紜自彼於我何為所以智周萬
物而弗勞形充八極而無患益不可盈損不

可虧寧復痾癘中逵壽極雙樹靈竭天棺體
盡焚燎者哉故梁攝論下引證釋先舉論後
是以下會釋經文論云此頌顯示顯現甚深
在喻可知合者釋論云衆生心中無舍摩他
清淵定水佛影不現非如來咎如說如來是
真妙道即無漏影有感斯現生盲不覩釋下
半云諸佛法日放契經等光徧照有情世間
有緣教光斯現如日流光盲者不覩然此文
下第三揀定亦展轉通妨於中有三初正揀
定恐有問云今說法身何名涅槃故此釋云
大般涅槃必具三德此即法身餘之二德從
法身流此有般若下三對菩提揀解脫無濫
故不揀之若分相下釋於中有二先明分相
即唯識等意唯識第十釋轉依果云四所轉
得此復有二一所顯得謂大涅槃此雖本來
自性清淨而由客障覆令不顯真聖道生斷
彼障故令其相顯名得涅槃此依真如離障
施設故體即是清淨法界二所生得謂大菩
提此雖本來有能生種而所知障礙故不生
由聖道力斷彼障故令從種起名得菩提起
以相續窮未來際此即四智相應心品故大
乘法師云理凝本有出纏而號涅槃智照新
生果圓而稱正覺乃四德之鴻源三明之妙
本矣若攝下後明攝相文有四別一約理智

相攝以離理無智離智無理如珠之明如明
之珠故般若云覺法自性離諸分別為菩提
故則有理矣涅槃中有般若德故智性本有
下二約本有修生相攝則性淨但名涅槃方
便淨者方名菩提今明二淨俱通上二今疏
但顯別說所無故於菩提說性淨等上說菩
提如虛空故世界成壞無增減故涅槃經說
修習常住二字為滅相者我於其人為般涅
槃彼中宣說本隱今顯法常名常方便修生
報常名住修此二字為大涅槃寂滅之相大
般涅槃獨顯其心故佛證之為般涅槃故知
各具方便性淨示滅下滅既是示即無滅矣
故為妙存妙存二字全是無名第四章名彼
論云聖人處有不有居無不無居無不無故
不無於無處有不有故不有於有故能不出
有無不在有無怕爾無朕斯為妙存然出沒
常湛兼明於出今但無滅故不同也合中有
四初正釋文引法華者以法華中諸師異解
今將此文楷定彼義然現滅下二彰其大意
明生與滅皆涅槃故既起滅下四結成常住
亦是無名位體中義第四已引第七存亡互
現隨機見故第八至大用無涯疏文有二先
釋文即無名論動寂云聖人無為而無不為
無為故雖動而常寂無不為故雖寂而常動

雖寂而常動故物莫能一雖動而常寂故物莫能二物莫能二故逾動逾寂物莫能一故逾寂逾動所以為即無為無為即為動寂雖殊而莫之可異也涅槃等者即舉同揀異彼第十經大衆問品云爾時一切菩薩摩訶薩天人雜類出大音聲唱如是言奇哉純陀成大福德能令如來受取最後無上供養而我等輩無福所致所設供具則為唐捐爾時世尊欲令一切衆望滿足於自身上一一毛孔化無量佛一一諸佛各有無量諸比丘僧是諸世尊及無量衆悉皆現身受其供養釋迦如來自受純陀所奉設供爾時純陀所持粳糧成熟之食摩伽陀國滿足八斛以佛神力悉皆充足一切大會爾時純陀見是事已心生歡喜踊躍無量一切大衆亦復如是釋曰彼經雖言無量化佛但云受大衆供無此重重等衆生數盡未來際此但約文以明優劣非當時化不能普周亦以彼證無盡化現皆涅槃用第九體離二邊亦即彼超境中意彼中有名先徵出云請聽妙道之本為有為無果若有也雖妙非無雖妙非無故則入有境果若無也無則無差無而無差則入無境捴而括之即而究之無有異有而非無無有異無而非有者明矣而曰有無之外別有妙道非有非無謂之涅槃吾聞其語矣未即於心也第五超境答云然則有無雖殊俱未免于有也此乃言象之所以形是非之所以生豈足以統夫幽極而擬夫神道者乎是以論稱出有無者良以有無之數止乎六境之內六境之內非涅槃之宅也故借出以祛之庶悕玄之流駸駸幽塗託情絶域得意亡言體其非有非無豈曰有無之外別有一有而可稱哉今但云體離二邊非唯離有離無若實若虛若處非處等皆二邊也第十至結歸無住涅槃於中有二先釋經文即是結前之義言誰獨非涅槃而欲舍之耶者即側用玄得中文彼以第九考得難云經云衆生之性極於五陰之內又云得涅槃者五陰不都盡譬猶燈滅等下結意云至則有為此成事智隨順無為此生理智此二因云且談論之作必先定其本既論涅槃故不可離涅槃而語涅槃也若即涅槃以興言誰獨非涅槃吾聞其語矣未即於心也第五超境答云然則有無雖殊俱未免于有也此乃言象之所以形是非之所以生豈足以統夫幽極而擬夫神道者乎是以論稱出有無者良以有無之數止乎六境之內六境之內非涅槃之宅也故借出以祛之庶悕玄之流駸駸幽塗託情絶域得意亡言體其非有非無豈曰有無之外別有一有而可稱哉今但云體離二邊非唯離有離無若實若虛若處非處等皆二邊也第四句是用故云餘不領者令經初句無生者如無生性無生也佛出興成也下句例知後句一切義成故為大用上三句是體第四句是用故云餘不領者令在此中者不出體用故第十出現見聞不出歸無住者由若不住實際安能不住生死若不安住大悲安能不住涅槃然則亦由俱不住故而能俱住今此順文經是俱住結歸無住故但用住以成無住前即大智下三別舉成無住因即唯識文自性涅槃下四釋歸無住之意涅槃有四何以但歸無住無住涅槃故皆是論文具如上引即安住下是唯佛得故智即是果滿次二句釋上究竟大涅槃經初句無生者如無生性無生也佛出興成也下句例知後句一切義成故為大用上三句是體第四句是用故云餘不領者令在此中者不出體用故第十出現見聞不出智斷恩初三句標三德果初句智德般若滿故次句斷德解脫滿故次句恩德法身究竟耶者即側用玄得中文彼以第九考得難云經云衆生之性極於五陰之內又云得涅槃者五陰不都盡譬猶燈滅等下結意云至則有為此成事智隨順無為此生理智此二因云且談論之作必先定其本既論涅槃故不可離涅槃而語涅槃也若即涅槃以興言誰獨非涅槃而欲得之耶意云即涅槃故更不可得下引淨名衆生即涅槃相此明一體故果若有也雖妙非無雖妙非無故則入有境果若無也無則無差無而無差則入無境捴而括之即而究之無有異有而非無無有異無而非有者明矣而曰有無之外別有妙道非有非無謂之涅槃吾聞其語矣未即於心也第五超境答云然則有無雖殊俱未免于有也此乃言象之所以形是非之所以生豈足以統夫幽極而擬夫神道者乎是以論稱出有無者良以有無之數止乎六境之內六境之內非涅槃之宅也故借出以祛之庶悕玄之流駸駸幽塗託情絶域得意亡言體其非有非無豈曰有無之外別有一有而可稱哉今但云體離二邊非唯離有離無若實若虛若處非處等皆二邊也第四句是用故云餘不領者令

知深妙法亦同法華者即第一經前已引竟如來密藏者具云大方廣如來祕密藏經此即下卷大迦葉問唯願說是如來祕密藏法佛言迦葉於汝意云何汝謂我行菩薩道時所捨手足頭目耳鼻皮肉骨髓血及妻子略說乃至一切財物處處逼惱於菩薩者是諸衆生不墮地獄畜生餓鬼及諸惡趣何以故本行菩薩行時志意淨故及大誓願淨戒聚故於諸衆生大悲純至及堅忍故以大慈故大功德法故牢強精進向大乘故息心淨故大願饒益故不喜自樂故其有衆生觸嬈菩薩毀罵之者菩薩德故不墮惡道迦葉我今引喻以明斯義迦葉猶如病人良醫授藥而是病人故罵是藥及與良醫先毀以後乃服此藥迦葉於意云何藥以罵故不為藥耶病不除耶不也世尊雖復毀罵不失藥勢而能除病如是迦葉菩薩如藥及彼良醫不生恭敬種種觸惱然是菩薩純淨志意無有缺減

卷六 廿三

又舉大寶珠有大勢力有人毀罵不失寶力又罵明燈燒之亦能除闇言罵沉者義引彼云罵赤旃檀以手搥打連燎弃之為作何香迦葉荅言作栴檀香又云如人抱執糞穢弃之以花香供養是人有何等氣荅有穢氣佛言供養外道但有見畏地獄畜生餓鬼等畏涅槃喻者即第九經如來性品南亦第九即菩薩品文云譬如有人以雜毒藥用塗大鼓於衆人中擊令發聲雖無心欲聞聞之皆死唯除一人不橫死者不橫死者即一闡提釋曰彼經猶揀闡提此意取不欲聞以喻不信而得益耳法華不輕可知菩薩之名者亦即此卷荅云云何未發心而名為菩薩如日光明諸明中大大涅槃光能入衆生之毛孔故衆生雖無菩薩之心而能為作菩薩因緣迦葉問言云何未發心而作菩薩因緣次如來舉夢中見羅剎喻初聞不信夢中羅剎令其發心云汝若不發菩提心者當斷汝命寤已發心或於三塗續復憶念發菩提心即大菩薩也生公云菩薩之名起自聞謗之日豈言象之能及即周易略例中意言者所以在象得象而忘言象者所以在意得意而忘象第二會已引則庶幾下庶幾即周易繫詞云顏氏之子其殆庶幾有不善未嘗不知知而未嘗復行注釋云殆者近也庶者衆也幾者事動之微也謂聖人見幾賢人庶幾今令後學亞夫聖賢也法集經者經有六卷即第六卷末云善男子是法門多行於娑伽羅龍王世界多行帝釋住處多行阿那婆達多龍王處然後行閻浮提中常於諸佛所護衆生中行於直心不諂曲衆生中行於能信深法者常在如是衆生心手中行般若論者即金剛般若無著論上卷釋經須菩提白佛言世尊頗有衆生得聞如是言說章句生實信不佛告須菩提莫作是說如來滅後後五百歲有持戒修福者於此章句能生信心以此為實當

卷六 廿四

知是人不於一佛二佛三四五佛而種善根已於無量佛所種諸善根論云為欲得言說法身住處故經云正法欲滅時者謂修行漸滅時應知若約教道者即古十玄意然歷三祇設未究竟亦已入位何以得言未入玄耶是故上云若約教道施設三祇教既未真則成佛義亦非真也教不實故若約證道三祇修行必已剋證修權既深則入實教無性攝論即第六論若世親釋云由此能令諸佛種性不斷絕故十住等者此即第二釋初地常生如來家文文云初地心生必能常集諸善根不休息故名為常生如來家如來家者即是佛家下廣釋如來義意以涅槃實相四諦三空等皆名為如智慧到彼故名為來結云如來者所謂十方三世諸佛是諸佛家名如來家今是菩薩行如來道相續不斷名生如來家釋曰具如來道即佛行也

離世間品　第七重會下釋意明第七已曾

重會故今名三會而便明七八俱會普光而有差別而前分下解妨文有二妨初有伏難即重會不同妨謂有問言一種重會何以前歷多會此唯一會荅有二意一前約解故須多今約行故須一以頓起故二前約行布故歷位不同今約圓融故一會頓起在文可思

卷六　二十五

此中不隔餘處何有重會之義即第二顯難重會不成妨若約下荅有二意一約行布不壞相違約時明重如人前於此講讚前豈非重耶若約圓融下二就圓融門約義明重於中有三初標可知故不動下次反難以成謂汝向問意云第二至第七中隔四會故得名重今七八不隔亦得名重今七八重會之義即第二顯難荅二千者十方異意行不同達者聞一切皆來集會其心各為演多辭曉諭文說要則以至道不能達者為說權方便智度無極經乃在遍字函中文只六卷長行文畢後有二百三十二頌義甚冨贍世間性空者即是外有無則有權慧開化無際

第三偏故此爲第二既云此約行說則知前約解說後約證說也故度世下二引證證其二義一證約行云諸菩薩行二證六位云從始至終彼經雖然下三遮伏難恐有難云既云始終何必配信等故爲此通此經所以下四會今經亦是通妨妨云彼中別別問荅縱許配位此中通問何得例彼故爲此通此經上下五會異釋即破判定於中有二先叙彼問即判定問然其問意不問十信從十住問亦爲六段謂前四三賢十聖後二即等妙二覺則令六段盡皆不同謂以信爲住以住爲行以行爲向以向爲地以地爲等覺以因圓果滿爲妙覺此判既乖即知苑公於此一品經不解一句以判六段盡皆錯故此有深意下二疏爲會釋即荅其問也於中有五一揔明爲行故初有十信等覺之位下釋不開等覺所以雖舉三義而取第三別開但攝在第六因圓之中若爾中下三即出判定救義欲今初是問十住故此難尤非下四破所引之文不得文意不究斯旨下五結彈援者註引也引文不當義旨全乖故上判其不解一句以信爲住明不解信亦不解住以解爲行明不解行亦不解住等故一品經不解一句英公云者彼有九會禮讚第八會云法門當再廣法雨更滂流懸河二百問餅瀉二千酬一心窮性海萬行炳齊修五位因成滿八相果圓周今略舉二句後改懸河作雲興字普賢行位下通向四門是果之義若爾此則下上正釋普別此下通妨後非謂守普下解釋釋有二意一別不失普故名普賢不名別賢二

又普必有別下明別不必普普能攝別故名普賢如一纔下出別無普以錦外之纔故別不必普則有纔未必有錦有錦必有其纔兼成前義別不失普是普中別故此乃等下結歎今初一門下文中有四初揔標二首明下辨初門來意三然二百下揔科諸段四今此

時云何因過去釋曰此中論意以過去爲因現未爲果果由因有故無二時前偈縱成則果應名因因亦因中有果後偈奪其因既不名爲果則果不從於因亦應以現在爲因過未爲果未來爲因過現爲果但長行例耳今跡具明而以一爲果以二爲因初以過去爲果現未爲因過去果中應有因起故下引證云一毫之善者廻向已釋故文殊云我不見一法下即大般若曼殊室利分前亦已引涅槃云者初卷宗中已引文意三入益者以得證實方無細謗即是益也非顯受記下如下五十五經下正釋經文不忘菩提心下即五十八經中有三世爲因謂現在果因於過未未來之果因過現也從是以三世各有三者揔結故中觀云下二引證即是第二論觀合品具云異因異有異離異無異若法所因出是法不異因十通品已引此中但取果不異因之一義耳如因梁椽以成於舍梁椽若壞則舍亦壞果不異因故若果不異因則過去爲果則應名現未現未即是過去因故中論破執下第三解妨妨云此是中論破時則果中有因因

中有果皆成雜亂既不相有明無定時今何將過以爲其德故有此通遣執成德二義懸差若執三時有定性者尚不能見無性之理安知一中即具三耶今由無性方互相由成無盡耳以病成下結讚其能即此一念下成其九十先成九世此一念上雖因前後而其三世全在一中一中之三更互相因故爲九世本之一念故爲十耳故以一下以一對九互融相成結成上義九約於義一約實體體用相奪離用相融故常九常一無有障礙體用相奪離九一相故同果海假十圓下收前正義亦是釋疑疑云既以絶言而爲果海何要十耶故今釋云假之爲門則是說大同果絶言即義大也上即圓教之義二況積念下即始教義三又無念等故即頓教義四又法性同故即終教義故結云有四後三通餘宗謂法相無相大乘等宗也上取同義若取別義第四法性同故即是理性融通之門乃圓教義故云

三十

後三通於餘宗非全同餘宗則顯二三亦是此宗同教一乘若作法性融通釋者然此九世時無別體唯依緣起緣起無性即真法性理融通故今時融通無礙自在略有四重一相泯俱盡二相與兩存三相隨互攝四相是互即初中以本從末唯事而無理以末從本唯理而無事二中全事之理非事故一相無時全理之事非理故九世不亂三中由隨事之理故令一時中多一反上互入可知四中由即理之事故令一切時隨理入一時即一切時由即事之理故令一切時即一時唯理無物可相即入唯事相礙不可即入要以事理相從無礙方有即入思之可見一示成正覺故者今釋云行既有二意取圓融即沒於位約於行布不妨次第若無次第何所圓融初之四門正依位科下文解釋若有疑者但觀前經自當曉了亦即是下反舉其二等於餘八十者謂一勤供養佛二樂住生死三主導世間令除惡業四以勝妙法常行教誨五歎無上法六學佛功德七生諸佛前恒蒙攝授八方便演說寂靜三昧九讚歎遠離生死輪迴十為苦衆生作歸依處文自相同恐繁不會今

廿一

字率音戍提者此云清淨波利是徧是極彼開一慧者經云此菩薩以十種行觀一切法所謂觀一切法無常二苦三空四無我五無作六無味七不如名八無處所九離分別十無堅實皆如初句有一切法言即前勝進者彼經云所謂觀察衆生界世界觀察地界水會意皆同此與前下彼經有十一見佛世尊形貌端嚴二色相圓滿三人所樂見四難可值遇五有大威力六或見神足七或聞記別八或聽教誡九或見衆生受諸劇苦十或聞如來廣大佛法發菩提心求一切智令言影略者前五下化衆生即前第九或見衆生受諸劇苦即正當第二則彼略此廣彼一義含此五此影取也後五上求佛道第六第八即攝彼前六則此略彼廣第七即前七八記別教誡九十即彼第十廣大佛法故云影略後之五句下彼五即攝受守護同已師心導師心彼闕此五可知此門即勝進者彼具十句

界觀察欲界色界無色界影略可知第四諦
知者彼自分行云此菩薩於聖教中生成就
十法所謂永不退轉於諸佛所深生淨信善
觀察法了知衆生國土世界業行果報生死
涅槃是為十疏會異同可知但云所修者略
義而已具云皆為救護一切衆生二饒益三
安樂四哀愍五度脫此上皆同初句有一切
衆生言六令一切衆生離諸災難七出生死
苦八發生淨信九悉得調伏十咸證涅槃後
五先明令一切衆生兼其勝進者彼經云菩
薩應勤學十法所謂知衆生無邊二無量三
無數四不思議五無量色六不可量七空八
無所作九無所有十無自性皆如初句有知
衆生故聞讚毀者彼云此菩薩聞十種法心
定不動所謂聞讚毀佛於佛法中心定不動
二法三菩薩四所行五聞衆生有量無量六
衆生有垢無垢七衆生易度難度八法界有
量無量九法界或有或無十法界有成有壞
皆如初句即彼勝進者彼云菩薩應勤學十
法所謂一切法無相二無體三不可修四無
所有五無真實六空七無性八如幻九如夢
十無分別皆如初句有一切法言前却可思
所以聞說者大同前位亦有十句聞有佛無
佛於佛法中心不退轉二有法無法三有菩

薩無菩薩四有菩薩行無菩薩行五菩薩修
行出離修行不出離六過去有佛過去無佛
七未來八現在同過去九聞佛智有盡無盡
十聞三世一相三世非一相皆如初句涅槃
二十八中者中有文云有六種法壞菩提心
一者怯法二者於諸衆生起不善心三者趣
近惡友四者不勤精進五者自大憍慢六者
著務世業釋曰無此六事則不退也此門即
自分行者彼具云所謂身行無失語行無失
明三住持四往詣五嚴淨上五皆有無數世
界言六開示無數衆生七觀察無數衆生根
八無邊智充滿一切世界智普照一切世
數衆生調伏然此變化若謂緣生如化故若
變化作無而忽有故佛地論第三云化身三
種一自身相應化謂自身作輪王等二他身
相應化謂化王為佛身等三非身相應化化
大地為寶等今並非此

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

大文第十行五十四經夫說法下即淨名目連於里巷中爲白衣居士說法時維摩詰來謂我言唯大目連爲白衣居士說法不當如仁者所說所以者何夫說法者

耆七

當如法說法無衆生離衆生垢故法無有我離我垢故等說法既權實下義取淨名之意非但依戒者阿難四問佛令依戒爲師彼以戒爲飢益即是依止之義豈畏衆者以無違逆行多約耐怨害故八中十句者疏文有二先標所依相而有二意然各二意下雙釋上二言各二意者十句五對各具上二也下依二意釋之先直就法體但約二諦以明釋前約境心等五後二約迷悟下即釋上約五法明通就迷悟以釋上即約境不出二諦今此約心不出迷悟即正智迷即妄想由此二故說成五法即分爲五一約相上以如對之故無相是如二就妄想上以正智對之三就如如之上唯就如如得失以明四就正智上亦約正智得失以明五就名上亦唯就名得失以明五中皆通迷悟然迷即有名相妄想悟則唯正智如如智契於如一味平等餘如前後說九中初融三事心佛衆生三無差故後離融相故科云不融就不融中有二一不融相約理無可融約心無壞相二離融相離融不可融故從三事想念故不壞相約本自融不可融故從三事下指文引證亦如仙陀者謂鹽水器馬前已廣釋九義雖聲即俱舍論云方獸地光言金剛眼天水於斯九種事智者立雖聲唯金剛二字一義餘八各一如說寒得火等即涅槃經五以異言者即攝論第五四祕密中第四轉變祕密論云復有四種意趣四種祕密一切佛語應須決了四意趣義已見普賢三昧品四祕密者一令入祕密謂三乘中依俗諦二相祕密謂說法相三自性等三對治祕密治八萬四千煩惱四轉變祕密欲令悟入摠名祕密論釋第四轉變祕密云謂於是處以其別義諸言諸字即顯別義如有頌云覺不堅爲堅善住於顛倒極煩惱所惱得最上菩提說上三義莊嚴論第八轉變差別雜集云謂說無餘義名句文身隱

耆七

密轉變更顯餘義無性釋上偈云謂剛強流散說名爲堅非此堅固說名不堅即是調柔無散亂定即於此中起堅固慧覺彼爲堅世親釋云不堅即於此中起堅固慧覺諂覺爲堅釋曰二家釋論言異意同皆就密說順得菩提若取後離融相故科云不融就不融中有二一不融相約理無可融約心無壞相二離融相離融不可融故從三事想念故不壞相約本自融不可融故從三事下指文引證亦如仙陀者謂鹽水器馬前已廣釋九義雖聲即俱舍論云方獸地光言金剛眼天水於斯九種事智者立雖聲唯金剛二字一義餘八各一如說寒得火等即涅槃經五以異言者即攝論第五四祕密中第四轉變祕密論云復有四種意趣四種祕密一切佛語應須決了四意趣義已見普賢三昧品四祕密者一令入祕密謂三乘中依俗諦二相祕密謂說法相三自性等三對治祕密治八萬四千煩惱四轉變祕密欲令悟入摠名祕密論釋第四轉變祕密云謂於是處以其別義諸言諸字即顯別義如有頌云覺不堅爲堅善住於顛倒極煩惱所惱得最上菩提說上三義莊嚴論第八轉變差別雜集云謂說無餘義名句文身隱

耆七

密轉變更顯餘義無性釋上偈云謂剛強流散說名爲堅非此堅固說名不堅即是調柔無散亂定即於此中起堅固慧覺彼爲堅世親釋云不堅即於此中起堅固慧覺諂覺爲堅釋曰二家釋論言異意同皆就密說順得菩提若取

十二句知染淨者即雙知性相迷悟染淨猶是約相廣如六地第一義中二俱叵得即約性說三知住下明知心行者即能知性相觀照之心此中可以寂照虛懷而了亦爲明示心觀處也亦猶三法印等等取四印五印並如明法品說五十六經如善治舩者即大品經意七地已引涅槃春池者然此經喻乃有二意一約教說二約理說今引涅槃乃是約教即春池喻經云譬如春時有諸人等在大池浴乘舩遊戲失瑠璃寶沒深水中是時諸人悉共入水求覓是寶競捉瓦石各各自謂得瑠璃寶歡喜持出乃知非真是時寶珠猶在水中以珠力故水皆澄清於是大衆乃見寶珠故在水下猶如仰觀虛空月形是時衆中有一智人以方便力安徐入水即便得珠還公釋云此即對前比丘歎昔所解無常苦空無我真法教其甄揀於中先喻後約喻教勸喻中有三一求真取僞喻二歡喜下知僞非真喻三是時下捨僞取真喻上方喻意下約喻教勸比丘文別有四一約初喻呵其取喻經云汝等比丘應如是修集無常苦無我想不淨想等以爲寶義如彼諸人各以瓦石而爲寶珠二約第三喻教其取真經云汝等應當善學方便之在在處處常修我想常樂我淨想不應如是時寶珠至水昔澄清無諸塵垢合時衆會皆悉歡喜譬如林集聽本師釋迦牟尼如來說無常想者沐浴來集如林集聽本師釋迦牟尼如來說無常想者沐浴今喻不稱故云有諸人等在大池浴今喻不稱故云有諸人等在大池浴今喻不稱故云有諸人等在大池

十七經初門明等彼有四分今具其三但略
業果非正地故然諸門一一皆與彼本分
相應有不曉者尋前自了結云已下四揀大
乘小然此中離生有二一離却生二離生滋
生此亦有二一從無之有曰生二生長名生
餘並可思瑜伽四十六者彼論云一切菩薩
當知復有如是等類無有差別隨德假名所
謂名爲菩提薩埵摩訶薩埵成就覺慧最上
照明最勝真子最勝仕持普能降伏最勝萌
芽亦名勇健亦名最聖亦名商主亦名大名
稱亦名憐愍亦名大福亦名自在亦名法師
如是十方無邊無際諸世界中無邊菩薩當
知乃至內德各別無量無邊假立相號釋曰
下引二論與此全同一二小異義無以別又
商主者一於菩提分住持入故故名菩提薩
埵二入大乘故滿大智故故名摩訶薩埵三
不可求法智德入故故名最勝薩埵四不與
煩惱共住爲諸衆生滅煩惱故發精進故故
名淨薩埵五令諸衆生行淨道故故名極淨
薩埵義唯實教者摠生下六段四以迴向無
休爲實五以定知三昧出入爲實六通天眼
但見三千等三明十力方見過未今見死此
生彼便同力義非是實教無此義耳七以加
慈念衆生爲實又云亦是廣七覺中一念覺

者地經約道品明對治今五根八正即是道
品此廣念覺兼有七覺則與前文影略明耳
八正中以順一切智異於二乘爲實九定攝
實變行爲實如初禪離欲惡害是實而能逆
化是涉權故異權小之九定也下並可思對
前三地九次第定則知此中攝實雙行以實
教定故下指前文以此四門下出經摠摽所
以約義須分下出疏別配所以四中前二是
五地修道爲六地莊嚴道是七地故云約義
須分後二屬後恐是譯人一時摽耳十中前
四者會五無量界也二無量下疏文有四一
釋一者前七句以無破有七喻以有遣無令
先釋十平等言云彼從別義開成前八者一
無相故二無體故三無生四無成五本來清
淨六無戲論七無取捨八寂靜故平等令摠
明之下略有三義一不起心者約定故經釋
云無動作故二稱本性約觀智了本性心境
冥故故經釋云如本性故三遣修相者即上
二修亦不立故釋云無自性故亦可配三性
者如初來去即徧計所執性以不不之即相
無自性性下二以依他圓成對生無自性性
勝義無自性性可以意得四舉七喻者七喻
全同彼文論釋云此明遣我非有相而有二
釋一者前七句以無破有七喻以有遣無令
不著無故二者例同於前亦以無遣有故云
我非有相幻夢影像不壞虛相取不可得令
別明五藏者謂脾腎心肺肝也上摠舉一腹
所有此唯取五藏下唯一心約事即然約法
旨十融無盡故初明十眼者疏文有五一指
前經文釋成眼義如實知見爲眼義故二十
中下隨文會釋三出體四明次第五餘如別
章示原然諸教章門多分爲七門一釋名得
名二辨體三修成次第四類差別五見境不
動六約人辨異七問荅分別今但義含五眼
之中初一義當釋名照矚名眼故名隨釋中
辨十中已下二隨文會釋對餘五眼辨開合

同異於中分二先釋前五但明業用同異後
五即開合同異前中先摠明同異即分爲五
一由一眼中然明見不見略有五義一見麤不見
細二見近不見遠三見明不見暗四見前不
見後五見陣內不見陣外斯即亦是見境不
同故疏釋及論影出其三而言等者等取麤
細明暗言天眼方見遠等等取餘四此乃成
不見遠等非釋天眼今肉眼下舉此顯勝四
十四下引彼指此其應字合言說字此中不
說者即智論指摩訶般若中爲此中然天眼
下二釋天眼中先叙五眼言假和合者即是
出體以肉天眼皆是清淨四大不可見有對
色爲體但人天趣別耳言不見實相者即是
所見境但翻前見近不見遠等則前五不見
天眼皆見而不見實相實相是慧眼境故今
明見心下顯此十眼言似同彼者心若約相
非實相故亦不同此中慧眼下三釋慧眼言似法
眼者約所見境異以彼法眼見事及根欲等今見衆生諸根境異故同
彼法此中法眼似彼慧眼者彼中慧眼見理
境故即如實相也從所以互下出不同之由
以慧眼但見理故不見盡滅一異今舉彼不
見故云過彼則顯慧眼亦能見理但同者不
舉耳彼中法眼下四釋法眼亦舉彼不能顯
此之能則一切法如實相言通事實理實若
開云何分於法慧二眼俱以慧數爲
體五眼中明自有二義一慧眼以正體智爲
體法眼以後得智爲性二云法眼從所知法
爲名所知亦通於理慧眼從能智智爲名今
正取後義則顯慧眼亦通二慧彼佛眼下五
釋佛眼先舉他宗亦約所知境後今舉下會
釋今文而有二意一直按文則十力狹於一
切法也故云舉勝下又云十力下別顯同彼
不出十力之所知故顯唯屬佛揀異法慧故
舉十力耳然彼釋名有三義一云四眼在佛
皆名佛眼此即佛身之眼從主爲名二云佛
眼攝一切智眼即是佛眼故知十眼下第
體五眼中明自有二義一慧眼以正體智爲
體法眼以後得智爲性二云法眼從所知法
爲名所知亦通於理慧眼從能智智爲名今
正取後義則顯慧眼亦通二慧彼佛眼下五
釋佛眼先舉他宗亦約所知境後今舉下會
釋今文而有二意一直按文則十力狹於一
切法也故云舉勝下又云十力下別顯同彼
不出十力之所知故顯唯屬佛揀異法慧故
舉十力耳然彼釋名有三義一云四眼在佛
皆名佛眼此即佛身之眼從主爲名二云佛
眼攝一切智眼即是佛眼故知十眼下第
又能知即慧所知即法出生死眼者亦前慧
眼慧眼見理故無礙眼先正明後爲不壞相
下通妨妨云若爾一眼即足何用說十故爲
此通即是普眼者名異體一普名普眼即佛
眼攝義然普眼略有三義一見普法故二普
見諸法三所見即眼故以前二義況出第三
是如毗盧遮那品若以法相宗言下五眼皆
佛眼攝一切智眼即是佛眼故知十眼下第
三出體隨相別體以見於前此即圓融攝相
體耳若辨次下第四辨次唯約十眼明次次
別知根境即慧眼次引入如實即是法眼次
令得佛力即是佛眼次尋光而見即通智眼
又光明眼光有智光即同智故次同歸寂滅
即出生死眼後等同法界即一切智眼其無
礙眼以是攝故通於前後若法相中明次第
有約修以明爲道養身先修肉眼肉眼見麤
不見細等次修天眼天眼見色未見真境故
修慧眼慧眼見理不能見事故修法眼法眼
亦圓故修佛眼餘如別章者諸章門中皆廣
說之然大意要妙上已略具今更出其見境
寬狹然所見有四一事二法三理四實陰界
入等差別是事若無常等衆生根性是法二
空真如是理如來藏中真常佛性是實此之
四法五眼所見一肉眼所見見障內等然凡
夫肉眼見百由旬二乘肉眼同凡夫見菩薩
肉眼如大品說極遠見三千界如來肉眼與
菩薩同見境分明天眼有二二報得隨在諸
地及於下地不能見上若修得者智論云
凡夫天眼見一四天下以小聲聞見小千界
大聲聞見中千界那律見三千界緣覺小者

見中千界大者見大千菩薩修得者隨人大小所見不定遠者見一切世界故地持云菩薩以一切世界爲天眼境報得者大品經說拘喜見三千如來見一切後之三眼不可以方所定論唯約得法深淺以辨二乘慧眼唯見生空菩薩慧眼具見二空不能窮盡如來畢竟二乘法眼但見苦無常等諸法摠相觀不能微細若約不知根欲即無法眼菩薩觀一切法若摠若別若麤若細而無不窮盡如來與菩薩同皆悉窮盡佛眼二乘全無菩薩人中進退不定地前菩薩聞見佛性未有佛眼地上眼見故有佛眼若準涅槃九地已還聞見佛性十地眼見而未了了但見自身所有佛性不見衆生所有佛性於自身中十分見一如來佛眼窮盡此明見實若約人辨餘則可知佛之三身化身具五報身無肉眼法身無五眼若約法性之眼亦得具五然隨法相宗差別斯法性宗中一

一圓融具如上說

五十八經三施者即財法無畏九施即一自性二一切三難行四一切門五善士六一切種七遂求八二世樂九清淨乃至六度四攝皆有此九十行之初已廣說竟故隨顯直釋者財施若顯即名財等難行等不更廣引九

中別義三中別義今初十施者言一無向背即清淨中別義有十今但有無向背之一耳彼當第八二遂求施者遂求皆八今但有一三二世樂者二世樂有九今亦唯二所以引梵本者不亂之言不順二世樂以應時濟難順一世樂故餘七皆一切施者一切即是三世然亦九中之一然一切有二一內外之二可知六墜順位等者十忍品初廣引瓔珞明竟十智即智論二十六故俱舍云者次句即一切耳五雖兼清淨之義不求異熟即十中第二也六亦難行者以兼一切施故云亦耳難行皆三即三中第二七內外財等內外即以情恕故云恕不逮故以釋經中爲上能寬此亦外典謂居上能寬爲下能敬君子之行也又前五於所知者上約攝論三慧以明今此下文即瑜伽論說三相以釋五六七第二二門者下疏文有二一摠標二門二福智下釋二助道具言有三義一單福是道單智亦

道三雙絕爲正道助道具亦三品初廣引瓔珞明順位等者十忍品初廣引瓔珞明智論二十六故俱舍云者次句即地水火風即是界品具云大種謂四界即地水火風能成持等業堅濕暖動性釋云初句持等即是種能持自性故名爲界次句辨業地能成持等取水能成根火能成熟風能成長後句出體可知今但要初句以證界爲毒蛇耳總以普賢下顯

色其體寬廣二增盛聚中形相大故謂大地等三能起種種大事用故如地能持等一義釋種與所造色爲所依故大即是種能持自性故名爲界次句辨業地能成持等取水能成根火能成熟風能成長後句出體可知今但要初句以證界爲毒蛇耳總以普賢下顯

也初筮告以剛中也再三瀆瀆則不告瀆蒙
也蒙以養正聖功也象曰山下出泉蒙君子
以果行育德注云山下出泉蒙未知所適蒙之
象也釋曰今正取蒙昧未知所適義耳長四
善根即暖頂忍世第一法初地已廣二謂隨
信他言者俱舍賢聖品論云且於十五心位
建立衆聖有差別者頌云名隨信法行由根
利鈍別釋曰見道位中聖者有二一隨信行
二隨法行由根利鈍別立此二謂鈍者名隨
信行彼於先時隨信他言而行義故若是利
根者名隨法行彼於先時由自披閱契經等
法隨行義故此二若至修道初名爲信解後
名見至跡已具用然今既云下揀實異權先
正明小乘但知我空尚謂法有安覺自性而
云等者見真實諦是須陀洹知無徃來是斯
陀舍阿那含人一念不受阿羅漢人成就四
法辟支佛人一味緣起亦兼舍大故有等言
是以智論下引證成前通大之義天台引此
立於通教通大通小通淺通深先列名後釋
義初列名者一乾慧地二性地三八人地四
見地五薄地六離欲地七已辦地八辟支佛
地九菩薩地十佛性地大品云菩薩從初乾
慧地至菩薩地皆學而不取證佛地亦學亦
證故云通三乘法也二解釋者初乾慧地者
三乘初心通名乾慧大乘三賢之位小乘五
停心等一五停心觀二別相念觀三揔相念
觀揔觀無生四真諦理故名乾慧意云未得
定水故二性地者若用揔相念成三十七品
初發有漏善入暖法頂法忍法世第一法皆
名性地成內凡故三八人地謂信行法行二
人體見假八發真斷見惑在無間道即八人
地四見地即是三乘同見第一義諦之理同
十三賢聖品釋住果極七返偈先問云此預
流名爲何義若初得道名爲預流則預流名
應目第八若初得果名爲預流則倍離欲全
離欲者至道類智應名預流下荅意明初得
果故名爲預流以超斷者不定初得俱舍大
疏實公但云若預流名目初得道即初見道
第八人應名預流亦不釋於第八所以離欲
等言小疏釋云其苦法忍即是第八於八忍
中從後數之爲第八故若義林法師大疏鈔
云八人地謂預流向也四向四果從後數之
爲第八故婆沙三十六第八聖者謂隨信行
及隨法行從勝數爲第八故又更一解與小
疏同採玄引大般若亦初果向同於林公從
後數之澤州遠公引古婆沙論詺須陀洹向
以爲第八而對見道前七方便故名第八故
彼論中問言云何爲第八人所謂信堅及法

堅鈍根之人見通名信堅利根之人名法堅
釋曰此上全同林公引文而取義遥順爲別
俱未見文以義取人遠公理長第八之名所
以頓故遠公又云外國相傳更有釋云有八
人者初發心人而未有行二有相行人學觀空理破離
生死樂脩善法三無相行人學觀空理破離
欣厭見人行惡心無忿怒見人修善亦不欣
慶四方便行人雖見法空而常隨有起諸善
行此四在於善趣地中五者習種六者性種
七者解行八者聖種初依地前未同聖種故
非第八第八人者不名凡夫彰後異前不名
凡夫揀異初依名爲菩薩當相以論不名爲
佛別異於後釋曰遠公所解前順令文後非
今意彼釋四依故可用之因便引來以彰異
轍今疏正意取初果向而俱舍小疏亦是初
向而局苦忍義成大局亦彰異轍非用指南
下引智論八人亦初果向通十五心而若約
超斷容餘果向故智論中有八人地者證前
文是初果向接前十地第三八人在於見道
無間道故五十九云八人地者所謂見諦道
中信行一法行二須陀洹極六七世生三有
須陀洹令世煩惱盡得阿羅漢四有家家須
陀洹三世生已入涅槃五有中間須陀洹六
除第三餘中間入涅槃七住六無礙五解脫
中者八皆是須陀洹向釋曰此則初果向中
有八種人故名八人地非獨第八然此八人
望七方便皆是第八二義俱成謂亦名第八
亦名八人也故疏引來證成初向望後第五
既是初果此為初向次第分明若唯取於苦
法忍者餘之七　忍何以揀之又十四心何以
卷七
不取又十五心皆未得果論主何獨將苦法
忍而爲難辯林公成立為初果向理則無違
而從勝進數亦無所以正義如前若約趣斷
下揀濫正取初果向不取二三果以趣斷人
不史初得故經略無以義合有故復出耳即
俱舍云具修惑斷一至五向初果斷次三向
二離八地三向至第十六心隨三向住果名
信解見至亦由利鈍別今疏取意展彼頌文
以成長行理皆已具上智論文名家家亦俱
舍義頌云斷欲三四品三二生家家斷至五
二向斷六一来果釋曰初兩句明家家下兩
句明向果即預流者進斷修惑若三緣具轉
名家家一由斷修惑三四品故二由成根德
能治彼無漏根故三由受生更受欲界三二
生故頌中但說初後二緣不說成根者預流
果後進斷修惑諸無漏根理必合有義準已
成故頌不說言斷三四品名受三二生者若斷
三品名受三生若斷四品名受二生謂九品
惑能潤七生且上上品能潤兩生上中上
中上各潤一生中中下合潤一生下三品
有八種人故名八人地非獨第八然此八人
望七方便皆是第八二義俱成謂亦名第八
亦名八人也故疏引來證成初向望後第五
既是初果此為初向次第分明若唯取於苦
法忍者餘之七　忍何以揀之又十四心何以
卷七
名家家耶答必無有斷一品二品不斷三品
中間死生無有斷五品不斷六品而有死生
謂由聖者得初果已斷欲修惑起大加行必
無未斷一大品結（三品名一大品）有死生故故斷一
品二品必斷三品斷第五品不斷第六品者
謂斷第六品證一來果以無一品能障得果
十七
諦始圓故名見地斷衆結者乃有二意先揔
後別揔有三正三隨者三正即涅槃經謂身
見戒取疑俱舍說斷其六故加三隨邊見隨
身見執斷常者必依身故見取隨戒取非因
計因必計勝故邪見隨疑疑無之心斷善根
故亦可下二別明八十八使前俱舍中共引

頌云菩下具一切集滅離三見道除於二見上界不行恚故欲苦有十集滅各七爲十四道下有八成三十二上二界四諦各除一瞋二界各二十八故成八十八此見所斷若語修道欲界斷四謂六根本除見及疑但有貪瞋癡慢上二界各唯除瞋二界各三故有六合欲之四共成十使即三果已後斷之復合前名九十八使更加十纏爲百八煩惱由見諦理者無明漏亦名無明流四流之一故六一來果者更一往天上一來生欲界故而知無往來者即般若意金剛十八住處中第五勝中無慢住處經從須菩提於意云何須陀洹能作是念我得須陀洹果不下是意明小乘四果尚得離慢豈況菩薩求大菩提於初迴向不離慢哉故判此文是十迴向初救護衆生離衆生相迴向言離慢者是離我慢文中四果皆有三段此初果中上即如來反問二須菩提言不也世尊此即荅也意明無念三

解所以者經云何以故須陀洹名爲入流而無所入不入色聲香味觸法是名須陀洹釋曰意云須陀洹梵語此云入流入聖流故謂至第十六道類智心即入聖流所以入聖流者由了第一義諦無所入故則不起心念言我入流若有念慮言我入流不契諦理則不入聖流而此無念無入即無漏聖智故不於六塵之境故上疏云由見諦理名生無漏果經云須菩提於意云何斯陀含能作是念我得斯陀含果不

須菩提言不也世尊何以故斯陀含名一往來而實無往來是名斯陀含釋曰斷六品感解脫道中契於諦理更不生於一往來念若有心念即有我慢豈得聖果故今疏云知無往來三不還果經云須菩提於意云何阿那含能作是念我得阿那含果不須菩提言不也世尊何以故阿那含名不來而實無來是名阿那含釋曰大意同前亦無心念斷五順下分結名爲不還乃至八地者非但斷欲修惑更進斷四禪三空并前欲界故云八地當處不還以非想惑皆盡者成阿羅漢故八地則已該於三界故云不樂三界上之二界猶不愛樂故云而實無來四無學果經云須菩提於意云何阿羅漢能作是念我得阿羅漢果不須

菩提言不也世尊實無有法名阿羅漢世尊若阿羅漢作是念我得阿羅漢道則爲著我人衆生壽者釋曰阿羅漢斷五上分結總說所斷惑有八十九種若見所斷總有八品即上下八諦若修所斷三界九地地地有九成八十一品亦證八十九品無爲爲應果體言應果者應受人天一切供養若有心念不契無爲即是我慢著我人等由無心念故名應果故云實無有法名阿羅漢令經略無無念之義八無學下辨羅漢法六通等義前後已具今取前後曾未說者即八解脫略示名相俱舍頌云解脫有八種前三無貪性二二一定四無色定善滅受想解脫微微無間生由自地淨心及下無漏出三境欲可見四境類品道自上苦集滅非擇滅虛空釋曰初句總標次二句別明前三解脫第四句別明次四解脫第二行頌明第八解脫後一頌總明所緣言解脫有八種者一內有色觀外色解脫謂於內身有色想貪爲除此貪觀外不淨青瘀等色令貪不起名解脫二內無色想觀外色解脫謂於內身無色想貪雖已除貪爲堅牢故觀外不淨青瘀等色令貪不起故名解脫第三淨解脫身作證具足住謂觀淨色令貪不起名淨解脫觀淨色者顯觀轉勝此淨解脫身中證得名身作證具足圓滿得住此定名具足住四無色定爲次四解脫四解脫各能棄背下地貪故名爲解脫後第八滅受想定解脫身作證具足住棄背受等名爲解脫依婆沙論此言解脫者謂棄背義前三無貪性者初三解脫無貪爲體近治貪故

三中初二不淨相轉轉作青瘀等諸行相故第三解脫清淨轉作光鮮行相轉故此三助伴皆五蘊爲性二二一一定者上二即初二解脫下二即二禪以初二解脫依初二禪起故云二二一一定者上一謂第三解脫唯依第四禪起云一一定也以第四禪離八災患慧

卷七　二十

心澄靜故有淨解脫四無色定善者四無色定解脫以善定爲體非無記染非解脫故亦非散善性微劣故無散善者如命終心也滅受想解脫微微無間生者滅受想解脫也有解獸皆受想有解獸皆一切有所緣心有云解脫定障故名解脫微微心後此定現前入滅定心摠有三種一想心二微細心三微微心對前心說已名微細此更微細故名微微從微微心入滅盡定由自地淨心及下無漏出者明出滅定心也出滅定心或有頂淨心或起下無所有處無漏心如是入心唯是有漏通從有漏無漏心出三境欲可見者初三靜慮寧無解脫荅第三定中無眼識所引欲色貪故自地妙樂所動亂故故無解脫問行者何緣修淨解脫荅爲欲令忻故修淨解脫前不淨觀令心沉感令修淨觀策發令欣或爲審知自堪能故謂前所修不淨解脫爲成不成若觀淨相煩惱不起彼方成故問何

卷七　二十一

故經中而第三第八解脫得身證名非餘六耶荅以八中此二勝故二界邊故得身證名第三解脫唯取淨相令感不起名爲殊勝第八解脫以無心故名爲殊勝界邊第八解脫在無色邊疏文對會可知言餘義已見上文者謂六通即三地及十通品說九定即此品滅定亦如六七地辨廣如九地諸論即瑜伽智論等說然薩遮尼揵子經第五亦廣說六通等今初十魔下疏文分三一摠釋爲魔之義二於蔽度下釋第二句分二一摠釋文意二夫真道者下立理於中有二先約智說則蔽度兩亡後又悲化惡說九定即此品滅定亦如六七地辨廣如九地諸論即瑜伽智論等說然薩遮尼揵子經第五亦廣說六通等今初十魔下疏文分三一摠釋爲魔之義二於蔽度下釋第二句分二一摠釋文意二夫真道者下立理於中有二先約智說則蔽度兩亡後又悲化惡故下約大悲說先正明後況惡下借老子意釋成上義即道經無轍跡章結文彼章具云善行無轍迹善言無瑕讁善計不用籌策善閉無關鍵而不可開善結無繩約而不可解是以聖人常善救人而無棄人常善救物故

無棄物是謂襲明釋曰心無所係無可無不可何所棄哉次云故善人不善人之師不善人善人之資不貴其師不愛其資雖知大迷是爲要妙釋曰此有二意一約密意謂雖師法善人資取惡人而不貴不愛師資兩亡爲玄德凡俗雖知而大迷於道謂之要妙二約顯意善者所法惡是我資而不貴愛則雖知善惡乃是大迷善惡皆善是謂要妙則順上文無棄人物今疏用此故令化惡也密用曰襲一會同前文此中所見者即十信未五十三經然採玄記引法集經菩薩入十種法能知諸佛何等爲十所謂習氣佛果報佛三昧佛願心佛寶佛同佛化佛供養佛形像佛乃至廣說若欲會者習氣即義當隨樂佛而欲見故果報即報佛次三全同實佛義當法界同佛即本性本性同故化即涅盤供養即正覺形像即住持然此中明見下二釋見佛義於中亦三初正明二若菩薩下反顯三亦不

卷七　二十二

得下遮救恐有救云半就能見如無著佛等半就所見如出生等豈不通耶今遮云不得半就能所令人致惑取解無由故十種見義成雜亂故一無著者下三釋文釋此一句疏文有三一正釋正覺標其所見無著即正覺之相二又無邪下則正覺無著二義不同所

見能見名須具二令所見有正覺德圓略無
邪慧而不離能見則有無邪智而不離略無
正德而不圓故令佛中影取無著能見之中
影取正覺是故疏云佛見影略三此即下結
成摠別二乘願出生中文云下引證即華藏
品言又乘此願上約生身此約生德故下善
財者引證即七十七經善財修觀此約真身
又云一切化佛從敬心起明知敬屬於機能
見化身信屬於佛因信成果亦能令者上約
真身信自屬佛令就真身信亦屬機以相好
莊嚴顯由因成故令物信四隨順者即論中
意又隨順衆生以圓音下即海東意談玄中
已顯不違正理故雙出之深入生死故示滅非真者
住涅槃能建大事深入涅槃者得無
悟生死性即性淨涅槃故知示滅非真滅也
稱性常在故六法身者初以如智契合具德
法身故云滿於法界法界是所滿下約法性
名身云爲佛體七湛然安住者釋安住見真
唯識性即是心佛入寂然無依釋見一義次
以無依釋三昧佛後囑類下釋無量義九平
等下亦二義釋先能所合明後本覺下唯就
理說十隨自他下即意生身然有三義一如
意速疾二隨自意成三隨他意樂今用後二
釋隨樂言隨自所樂普受法身隨他所樂欲

受何類依上十下六相圓融摠即一佛別分
爲十同帶於佛異則正覺相好等差成則攬
無分別信一切法無願信一切法無作信一切法
信一切法無有上信一切法難超越信一切
法無生釋曰以此爲因成果也亦可如十地
中十種信四住持佛隨順見者若約隨順衆
生住持佛法即十種爲衆生作佛事不思議
品云諸佛世尊有十種爲衆生作佛事一者
所謂一切諸佛示現色身爲衆生作佛事二
者出妙音聲三者有所受四無所受五以地
水火風六神力自在示現一切所緣境界七
種種名號八以佛刹境界九嚴淨佛刹十寂

議品果由所無即如十藏品云信一切法無
相信一切法無願信一切法無作信一切法
無分別信一切法無所依信一切法不可量
信一切法無有上信一切法難超越信一切
法無生釋曰以此爲因成果也亦可如十地
經名有數異故今取義亦有小殊今直就此
經相應引證一正覺佛無著見者有十無著

如來涅盤亦如是二實際三法界四虛空五
法性六離欲際七無相際八我性際九一切
法性際十眞如際釋曰具足皆如初句如是
了知名爲深入六法界佛普至見者若直約
法界說如至一切處迴向云譬如實際無處
不至至一切物至一切世間至一切衆生至
一切國土至一切法至一切虛空至一切三
世至一切有爲無爲至一切語言音聲然經
但有九有爲無爲應分爲二若就佛明徧至
者即佛不思議法品云佛子諸佛世尊有十
種法普徧法界何等爲十所謂一切諸佛有
無邊際身色相清淨普入諸趣而無染著二
無障礙眼於一切法悉能明見三無障礙耳
悉能解了一切音聲四鼻能到諸佛自在彼
岸五有廣長舌出妙音聲周徧法界六身應
衆生心咸令得見七意住於無礙平等法身
八無礙解脫示現無盡大神通力九清淨世
界隨衆生樂現衆佛土種種莊嚴而於其中
不生染著十菩薩行願得圓滿智遊戲自在
悉能通達一切佛法釋曰十句之中皆如初
句有一切諸佛有無邊際言舌中有廣長故
聞無邊際語七心佛安住見者不思議品云
諸佛世尊有十種無量住所謂常住大悲住
種種身作諸佛事住平等意轉淨法輪住四

辯才說無量法住不思議一切佛法住清淨
音徧無量土住不可說甚深法界現一切最
勝神通住能開示無有障礙究竟之法釋曰
此是佛心之所住也經唯九句應開淨音徧
無量土爲二八三昧佛無量無依見者不思
議品云諸佛世尊有十種無量不可思議佛
三昧何等爲十所謂一切諸佛恒在正定於
一念中徧一切處普爲衆生廣說妙法二普
爲衆生說無我際三普入三世四普入十方
廣大佛剎五普現無量種種佛身六隨諸衆
生種種心解現身語意七說一切法離欲眞
際八演說一切緣起自性九示現無量世出
世間廣大莊嚴令諸衆生常得見佛十令諸
衆生悉得通達一切佛法無量解脫究竟到
於無上彼岸釋曰具足皆以初句有一切諸
佛恒在正定於一念中徧一切處之言雖有
此無量而心無所依九本性佛明了見明了
即是智身故四十七云諸佛世尊有十種知
一切法盡無有餘何等爲十所謂一知過去
一切法盡無有餘二知未來一切法三知現
在一切法四知一切語言法五知一切衆生
心六知一切菩薩善根上中下種種分位七
知一切佛圓滿智及諸善根不增不減八知
一切法皆從緣起九知一切世界種十知一

切法界中如因陀羅網諸差別事釋曰十句
皆有盡無有餘之言十隨樂佛普受見普能
受領隨樂現故即四十六諸佛世尊於一切
世界一切時有十種佛事何等爲十一者若
有衆生專心憶念則現其前二者若有衆生心
不調順則爲說法三者若有衆生能生淨信
必令獲得無量善根四者若有衆生能入法
位悉皆現證無不了知五者教化衆生無有
疲猒六者遊諸佛剎往來無礙七者大悲不
捨一切衆生八者現變化身恒不斷絕九者
神通自在未嘗休息十者安住法界能徧觀
察是爲十釋曰斯則普隨衆生之所受也又
瑜伽十九下重釋淨戒先舉所治後亦有五
相下舉其能治此五亦可對前五唯三四不
次一由佛許還淨故不自責二由滅無知不
懼天所呵三已生無犯之意不懼惡名四同
行悔不懼同行之責五佛許悔除故不懼惡
道而其實義此五通能治於前五俱舍等者
然文具有疏引彼論以釋今經恐不知主客
今重具引俱舍云慢七九從三皆通見修斷
瑜伽雜集大同俱舍前三即慢下釋文先別
釋初三於中二意初標次故彼論下全引論
文正釋慢義三初一輕人下別釋三句四自
高下釋過慢從是於他下全是論文五中先

指同會釋二有德下將經就論文具云於他勝謂已勝名慢過慢他過故六邪論具云於實無德中謂已有德名邪慢上皆論文下即論釋從自起誹謗下疏牒今經會通論文七畢慢中疏以經就論即自求高座下是論具足云於多分勝謂已少劣名爲畢慢餘皆疏釋八亦邪慢者即見有德人下是也嘖慨麤獷即是惡行此即將前論中成就惡行收之九言我慢所吞故者以經釋成知是我慢若論具云執我我所令心高舉名爲我慢恃我起故釋曰疏以易故不引論釋十即增上慢下疏中先以經會論後其但以下隨難重釋前中具足論云未得謂得名增上慢瑜伽云已無實德謂已有德雜集云謂於未得上勝證法計已已得上勝證法疏會釋論文易可知上論偈云慢七九從三者即是九慢從前七慢三慢而生言九慢者發智論一我勝慢類二我等慢類三我劣慢類四有勝我慢類五有等我慢類六有劣我慢類七無勝我慢類八無等慢類九無劣我慢類言從三者一慢二過慢三卑慢初三類中一我勝慢類從前過慢出二我等慢類從前慢出三我劣慢類從卑慢出四五六三如次從慢過慢卑慢中出七八九三如次從慢過慢卑慢及慢并釋曰然上九慢既從三生則成三三皆有別相論更不釋細詳可見但有難云問於多分勝謂已劣卑慢可成有高處故無劣我慢高處是何荅謂自愛樂勝有情聚反顧已身雖知極劣而自尊重得成無劣我慢類也言皆遍見修斷者七九同故云皆通也緣見起者

名見所斷緣事起者名修所斷若約八慢者即判定意涅槃成實皆有八慢天台智者引文殊問經釋法華八鳥明有八慢謂一鴈壯慢如鵝二性慢如梟三富慢如鵂四自在慢如鸜五壽命慢如烏六聰明慢如鵲七行慢如鳩八色慢如鴿

華嚴經隨疏演義鈔卷第五十六　書八

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

五十九經

諸經論者謂今此菩薩自然化生等智論等皆然探玄記有問云據此經兜率命終即入胎等何故梁攝論明化身二十年在中陰直諦三藏金光明疏中釋云有小乘別部云聽待父母受生竟故二十年在中陰釋曰此乃機見不同故言二十年等多小劣見五乘願化生者明非沒生也誰能於佛者瑞應經云從劫初已來代代相承作轉輪聖王近來四代雖不作轉輪聖王而作人中之王明是萬代金輪之種故種族無上說智慧藏者顯智德生佛以離垢藏即是斷德以法界藏即五藏之一正是法身八即般若九即解脫乃用三德爲胎藏耳故下疏合爲能所證智之與斷皆能證也十方各行七步者即涅槃第四如來性品云善男子此閻浮提毗尼園示現從母摩耶而生生已即能東行七步唱如是言我於人天阿脩羅中最尊最上父母人天見已驚喜生希有心而諸人等謂是嬰兒而我此身無量劫來久離染法如是身者即是法身非是肉血筋脉骨髓之所成立隨順世間衆生法故示爲嬰兒南行七步示現欲爲無量衆生作上福田西行七步示現生盡永斷老死是最後身北行七步示已現度諸有生死東行七步示爲衆生而作導首四維七步示爲衆生斷滅種種煩惱四魔種性成於如來應正徧知上行七步示現不爲不淨之物之所染汙猶如虛空下行七步示現法雨滅地獄火令彼衆生受安隱樂毀禁戒者示作霜雹顯自在下揔顯大意如瞿波者七十五中廣說因起三一言罵佛者經有三卷亦編入寶積部中當第一百六十八此當一百七經先揔云善男子汝今善聽以何因緣菩薩苦行六年善男子非是菩薩宿業餘報受此苦也欲令衆生於一切惡業報中生厭患心歸向菩提釋曰下經文廣今當略引復次善男子昔迦葉佛時有婆羅門子名爲樹提有親友五人久近惡友失菩提心奉事外道不能信解佛語佛法彼師自言我是世尊樹提欲引五人轉其邪心至瓦師所作如是言我今欲見禿頭道人何有禿人得菩提道菩提之道甚深難得復經少時與彼五人在一屏處瓦師往彼讚佛功德令往見佛樹提思惟五人根生我若讚佛彼必生疑自護本願故般若波羅密報行方便故作如是言我不欲見禿頭道人何有禿人能得菩提菩提之道甚深難得云般若波羅蜜報者菩薩行般若波羅蜜無有菩提想無有佛想不見佛菩提不於內外中間見菩提知菩提空故行於方便作如是語後於一時與五人在水邊瓦師承佛神力即至其所讚佛難遇故不肯去瓦師遂捉其髮牽至佛所五人隨往彼之國法執人髮者罪應至死時人見之皆言佛有何德乃令瓦師忘死引之既至佛所五人禮敬發心呵責樹提又聞佛德辯才發菩提心爲說菩薩藏不退轉陀羅尼金剛句無生法忍五人得無生忍釋曰知菩薩爲化五人般若觀空而發於言即大乘方便豈有報耶四五濁衆生者即其後經云復次菩薩爾時爲化五人示自業報使餘若知不知苦樂報者念言一言誹謗迦葉佛而彼菩薩當得解脫況我不知而作惡言是故我今當自悔除一切過業更不得作釋曰然化五人言義明顯示六年之意事猶未顯恐是五人兼己爲六耳彼五人似當五俱輪經文又云爲伏諸外道日食一麻一麥故又爲化五千二百麤行諸天及外神仙麤行菩薩是名菩薩摩訶薩行於方便皆言示者即涅槃第二佛許受純陀之供云純陀施食有二果報何等爲二一者受已得阿耨多羅三藐三菩提二者受已

入於涅槃純陀不受此言廣難如來謂二女先施是雜食身非金剛身常身法身等豈得言同佛荅云菩薩爾時破壞四魔今入涅槃亦破四魔是故我言亦施果報等無差別末後云如來之身已於無量阿僧祇劫不受飲食釋曰此身不受飲食則顯此身久已降魔魔王等者即淨名第二不思議品因說室包廣座皆不思議解脫之力方便廣說不思議事迦葉悲歎竟爾時維摩詰語大迦葉言仁者十方作魔王者多是住不可思議解脫菩薩以方便力教化衆生現作魔王即其文也無有惡魔下亦大乘方便經意下指經文具足經云菩薩坐於菩提樹下使惡魔波旬至菩提樹下不欲令菩薩成阿耨多羅三藐三菩提善男子魔本不能至菩提樹下若我不召而能來者無有是處善男子爾時菩薩坐菩提樹下如是思惟於四天下誰最第一此四天下今為屬誰菩薩即知惡魔波旬欲界最尊今我與魔共鬪魔若不如一切欲界所有衆生悉皆不如爾時當有諸天人衆和合而來到菩提樹到已必發清淨信心下取意引魔衆天衆八部見菩薩遊戲發菩提心盡得解脫故疏云勝降餘伏一示德諍者小人力諍故二魔佛誰愈者愈猶勝也經文自顯

亦方便經意第三因緣即彼經次文云善男子菩薩如是思惟已放眉間白毫相光能令波旬宮殿黑闇爾時三千大千世界以光明照故普令大明此光明中出如是聲彼釋種子出家學道今當成阿耨多羅三藐三菩提過魔境界勝出魔衆減損當來一切魔衆令

譽八

彼菩薩與魔共戰善男子爾時波旬聞是聲已心大憂愁如箭入心時魔波旬嚴四種兵滿三十六由旬欲為留難菩薩爾時住大慈悲及大智慧以智慧金色之手而以指地一切魔衆等尋即散壞魔衆壞已八萬四千億大龍鬼神乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽拘槃荼如是大衆見菩薩威德身體殊妙容顏端嚴威力勇健發阿耨多羅三藐三菩提心是名菩薩摩訶薩行於方便釋曰疏但義引耳及本行集者大意則同但文廣耳故彼經意諸天本見魔王自在將謂勝佛故決彼疑令知佛勝七一被者涅槃經云爾時欲界主魔王波旬與其眷屬諸天婇女無量無邊阿僧祇衆開地獄門施清淨水因而告曰汝等今者無所能為唯當專念如來應正徧知建立最後隨喜供養能令汝等於長夜中獲安隱樂時魔波旬即於地獄息諸刀劒等次云持諸供具勝過一切人天所設其

盈小者覆中千界來至佛所稽首佛足白佛言我等今者愛樂大乘守護大乘世尊若有善男子善女人為供養故為怖畏故為誑他故為財利故為隨他故受是大乘或真或僞我等爾時當為是人除滅怖畏說如是呪啅枳咤咤羅啅枳盧呵隸摩訶盧訶隸呵囉遮

譽八

囉多囉莎訶釋曰此即翻護法文也小乘等者已見出現法輪章中次四智具者問明已廣即智論第一論別有解釋揔名悉檀者諸三藏譯皆云義宗具云悉檀多有云徧施乃意釋耳初二下二別釋此中即用涅槃第二經因三修比丘歎無常等以為上想佛廣訶之後為正說云汝等若言我亦修習無常苦無我想是三種修無有實義我今當說勝三修法苦者計樂樂者計苦是顛倒法無常計常常計無常是顛倒法無我計我我計無我是顛倒法不淨計淨淨計不淨是顛倒法如是等四顛倒法是人不知正修諸法汝諸比丘於苦法中生於樂想於無常中生於常想於無我中生於我想於不淨中生於淨想世間亦有常樂我淨出世亦有常樂我淨世間法者有字無義出世法者有字有義何以故世間之法有四顛倒故不知義所以者何有想倒心倒見倒以三倒故世間之人樂中見

苦常見無常我見無我淨見不淨是名顛倒以顛倒故世間知字而不知義何等爲義無我者名爲生死我者名爲如來無常者聲聞緣覺常者如來法身苦者一切外道樂者即是涅槃不淨者即有爲法淨者諸佛菩薩所有正法是名不顛倒故知有字有義若欲遠離四顛倒者應知如是常樂我淨釋曰上具引經者以此十句多分用故三明涅槃者翻上無樂即是第二言以涅槃下出得樂名所以四翻色身者文中有三初正釋即上涅槃云常者如來法身二故晉經下引證成是常義以今經文闕常字故恐人誤謂此顯淨德故次引證三以法身下釋成法身偏得常名之所以也兼顯此用法身之言以是三德大涅槃故今已出下顯與涅槃經小異之相次三等者即上經云無我無者所謂生死八明涅槃者涅槃二十七云我者即是如來自約別義至下當釋今明云我者即是如來自約別義至下當釋今明

涅槃故說涅槃爲我義耳亦兼常義者以有堅牢言故然常已配法身故此屬我九翻有爲者疏文有三初正釋即上涅槃云淨者諸佛菩薩正法無生無起般若體故亦名正法遠公云正法偏名淨者以治障故彼約三寶之中法寶說之二然是下正顯今經淨法之體性淨涅槃三德本具不由治淨隨緣生死即經云而有聚集散壞即相之性即無生無起如是方是涅槃正法以約涅槃說於淨德不同涅槃第二別約正法三涅槃下會通涅槃故然離世間雖亦一會一分一品而其所對分不同彼然常等下正釋上文與涅槃不同之

由涅槃二十七云空者所謂生死不空者謂大涅槃無常者所謂生死常者謂大涅槃苦者所謂生我者所謂生死我者謂大涅槃等則是涅槃即具四德則如來正法亦具四德從其義下者即涅槃第二意也遠公亦云常樂我淨理實偏通一切佛法然今隱顯我偏就人餘三就法我是佛者自在名我自在之用在於佛人故說爲我又復我者人之別稱故就佛人而說其我常法身者法身佛體顯本法成性出自古體無變異順常義顯故爲常樂云涅槃者涅槃是滅滅離衆苦寂樂義顯故說爲樂淨是法者

謂三寶中法寶之體能治超勝故說爲淨釋曰上來疏中多已用之就義穩便小有改易上以四榮下結成破倒廣如四地略如上引涅槃偈中之文四迦樓羅下其中第五偈云菩提智光月等者論經云菩薩清涼月遊於畢竟空晉光照三界心法無不現餘可知也

入法界品第三十九

初來意等者分來品來二意先約四分以明來意亦遠等下就前摠別以明來意九會共來下此中亦合有三來意荅十海問故會品來荅下就前摠別以明來意九會共荅十海問故會品來下此中亦合有三來意然離世間雖亦一會一分一品而其所對分會品差有三來意此中前無分會別對故但爲一段論十五者彼本論云復次諸佛法界恒時應具五業釋論云此中明法身業而言諸佛法界者欲顯法身含法界五義等餘同下結云由法身含法界五義諸菩薩應見法身恒與五業相應無時暫離其五業謂除有情災患業等上文引竟然正是此下論文若

世親論無此五義但說五業耳五義可知復有持義下第二雙約事理以釋法界於中有二先摽三義然後持下別釋義持及以法持自體義餘二可知於此下三釋名然直語一法則無六釋故會六釋唯釋界字於前五中除前二兼依主後六義皆唯持業心境合目下即通品名會六釋耳無始時來界已見問明及五種色并八無爲者五種色即雜集第一云法界處所攝色者略有五種謂極略色極迥色受所引色偏計所起色定自在所生色極略色者謂極微色若謂離餘礙觸色受所引色者謂無表色偏計所起色者

謂影像色定自在所生色者謂解脫靜慮所
行境色前釋遍色云謂離餘礙觸方所可得
又釋空一顯色云謂上所見青等顯色就此
二色析至極少名極迥色餘之色義已見上
文言八無爲者已見十藏謂六中開真如爲
三性故其無礙門亦見問明不合不散即不
一不異義也二無寄則當法自離故不同也相及俗諦皆
假無寄則當法自離故不同也相及俗諦皆
有爲性及眞諦皆無爲又非二名言所能至
者言語道斷故表義名言不能至也心行處
滅故顯境名言所不能至解深密下引證俱
非一普攝門者謂不壞前四門之相而爲一
致故故引善財隨事差別皆入法界二圓融
門纔舉一門即融諸門然以理融事令事如
理以事顯理令理如事故云理非無分謂理
即事事既有分理亦有分不爾眞理不即事
故理既如事隨舉一法即一法界若舉多法
即多法界然由一非一故下復融上一異一
若定一不能即諸以一即理故即非一以非
一故能即諸也以非一故與諸不異下句翻
此準事顯理即互相即則涉入重重方成無
障礙義引善財證暫時執手明時圓融纔入
樓閣明處圓融上來五門下摠結圓融摠即
法界別有五種同即十門皆同法界異則有
爲與無爲等相望有差成則五義共成法界
壞則有爲自住有爲餘四亦爾如其次第各
是一門者一有爲法界本有種子差別之法
但在明信二無爲之理性淨妙絶皆須明解
三亦有爲亦無爲法界事理有異必須雙行
四非有爲非無爲法界雙遣玄寂唯證方契
五無障礙非淪不窮顯義多門爲此別配取
義圓備互徧方周若無信心安能見理況無
障礙無信安窮第二法界類別者上來雖有
五界通該諸法今於摠法開從別類然類開
五門五門各五義一前四融爲一味二四相歷
然故云一異無障礙三一異雙存四一異互
奪雙泯絶故云存亡不礙五自在圓融謂欲
一則一欲異則異欲存即存欲泯便泯異不
礙一泯不礙存方爲自在常一常異常存常
泯名爲圓融此五等者通則隨一能入偏入
五所隨一所入皆用五能斯爲正意言如次
此四圓融無有前後五一異存亡無礙具足
者亦有五句一能所一味二能所歷然三一
異雙存四一異雙泯五上之四句無礙具足
故令如理思之第三約位明入法界者標也
於中有三初約所入有因有果二明能入唯
漸與頓次正釋文然科二會摠有四義摠別
第六卷然室羅筏即舍衛國梵音楚夏耳多
出聰明博達人物者摠相言耳然其此城有
四德一者廣德五塵之境多義麗故二財物
德七寶珍奇無不有故三聖法德三藏聖法
無不備故四解脫德人人皆有解脫分善得
解脫者實繁廣故具此四德遠聞諸國故人
物言爲通相耳亦表此經具此四德一五種
法界皆佛境故二七聖財寶無不備故三因
果能證皆聖法故四契入法界真解脫故廣
說如來解脫海故言逝多梵音華言戰勝者
即波斯匿王所生太子太子初生王戰得勝
故以爲名表依善友勝出魔軍及凡小故故

上文云以表依人給孤獨者梵云須達多者
經出太子梵語疏出長者西音舉長者德表
具法財能令一切證法界故長者側金下出
雙舉二人之由西域記智度論莊嚴論等皆
說祇桓記中其事更廣一得現觀者大乘唯
識有六現觀一思二信三戒四智諦五為智
遊諦六究竟現觀十地已辨小乘俱舍有三
現觀一見現觀二緣現觀三事現觀今此正
當見現觀也義兼後二二入正性離生者已
見四地無方便慧已見七地若有方便不證
實際三所學已窮者謂於自乘所學之法名
為深入非謂深入甚深法性故引法華即三
乘同入之法性耳三歎渡河已見八地古人
亦將上三等者疏意云見修是前三果今是
雜濁正當無學後必具前理則可通故不言
非四生分已盡等者上即我生已盡若具大
悲留惑潤生處有化物今由闕悲但自速出
如獐透圍即逮得己利者己利即證涅槃有

餘依者名為有餘無餘依者即無為耳六已
盡有結者經云離結使縛故以九結釋經結
字亦已見上今略示名一愛結二恚三慢四
無明五疑六見七取八嫉九慳由此九種皷
發現起擾惱自他招當苦增偏名為結十使
請六根本開見成五此等以為生死因故名
為有結言現行離者故法華論此句即諸漏
已盡論為現行要得煩惱是種子故八心善
解脫等者二種解脫亦見上文今略解云離
定障故名心解脫離性障故名慧解脫又離
無明貪愛等體名慧解脫彼相應心得離縛
故名心解脫由證此二獲得第五有為無為
二種功德十明非定性者定性二乘非此宗
故信入佛智者法華第二云汝舍利弗信佛
語故隨順此經非己智分此經即佛慧故如
來不思議境界經者此是第一列衆之中經
云時有他方諸佛為欲莊嚴毗盧遮那道場
衆故示菩薩形來入會坐復有無量百千億
菩薩下與疏全同引此明實彰前定迹善入
無際際者深入無際故然皆反上聲聞之德
類例可知九佛不共德等者發心品云菩薩
於佛十力中雖未證得亦無疑故十一切種
智證入信者證信即初地已上揀異聲聞未
得此信十地皆依佛智海故其猶葉公好龍
者事出莊子葉公姓沈名諸梁故春秋注云
葉公子高沈諸梁食菜於葉僭以稱公亦有
云與楚同姓楚姓羋綿婢反即子張見衛君君
不全待子張云公之好龍葉公之好士猶葉
公好龍并厠之間皆畫其像真龍知其好乃現
其庭葉公絶倒不敢視葉公之好好於似龍
非好真龍今君好士但好似士非好真士也
今聲聞之請法若彼好龍不覩希奇若不識
真物也以初十句明自體圓著下出所問法
為兩段所由以前三十句內唯十句是所請
法謂佛境等是佛自體圓滿著明故同果海
最後十句化用普周者然後三十句請隨機
演有二十句是所請法以前十是請說往因
故偏舉後十化用正合開故故晉本揀擇下
釋上修在思前晉經聞思修不失次也又此
十句通有二意等者謂既唯諸佛加等方知
明是顯深佛加既知故請佛加而演說也非
語難解有罣可聞也一財等有殊者即十自
在一財二命三心四業五生六解七願八通
九智十法廣如八地離世間品七與初會名
義全同者則有二事名異義同有一事此彼
互無故有三類第三類中乃有二意後意亦
是名異義同一因圓果成即佛海下揔明此
下別釋每一句內皆二意一當句解釋如云
因成即經云從昔趣求一切智心一切智即
果趣求之心即因二云即佛海者會同初會
十海下諸句皆然而當句釋皆躡前起如云
成必演法成必二字躡果成而起餘可思準
就入因中等者四悲即因又此四悲亦是從
佛向機之斬次依悲之體入悲之門以悲向

前為化生之方便也言頻申者先叙昔也即
刊定意然舊經下辨順違於中三初明漢梵
非類如云修多羅修姤路素怛覽雖聲不同
聲勢一類其舊迅毗實言勢天隔故涅槃二
十五下二引二文證明是此言但敵對下三
縱成引梵為自在義故依已下初略釋中初

二句結前生後次嚬申舊迅下就喻辯相後
抱相釋下就法辨相若別解下初引涅槃前
引三文欲釋師子今涅槃師子吼品即南二
十五經若準此經當二十七言廣有喻合者
今當具出此是師子吼菩薩請問如來如來
對衆稱讚令敬菩薩即說其德名之由故云

今於我前欲師子吼善男子如師子王自知
身力牙齒鋒鋌四足據地安住巖宂振尾遊
聲若有能具如是諸相當知是則能師子吼
釋曰此下即說為十一事經一時合今先別
合師子經云善男子如來正覺智慧牙爪四
如意足六波羅蜜滿足之年十力雄猛大悲

為尾安住四禪清淨窟宅釋曰此即具有喻
合合師子也又離世下二引當經言為身等
者等取下經下經云四諦為其足正念以為
頸慈眼智慧首頂髻解脫繒勝義空谷中吼
法怖群魔言未必措定者生下喻合不全依
於上二經文又如寶雲經第三亦云善男子

復有十法譬如師子何等為十謂無所畏不
畏大衆去終不還能師子吼具足辯才樂處
林野在於山窟摧伏大衆具勇猛力菩薩善
能守護彼廣釋之故此師子與上二經又復
不同明知不必措定喻合但取義便耳今會
取諸文下第二開章正釋先標二章今初合

未見彼文難曉會故彼經喻云真師子王晨
朝出宂嚬申欠呿四向顧望發聲振吼為十
一事何等十一一為欲壞實非師子詐師子
故二為欲試自身力故三為欲令住處淨故
四為諸師子知處所故五為羣輩無怖心故
六為眠者得覺寤故七為一切放逸諸獸不

放逸故八為諸獸來依附故九為欲調大香
象故十為教告諸子息故十一為欲莊嚴自
眷屬故一切禽獸聞師子吼水性之屬潛沒
深泉陸行之類藏伏窟宂飛者墮落諸大香
象怖走失糞諸善男子如彼野干雖逐師子
至于百年終不能作師子吼如若師子子始

滿三年則能哮吼如師子王釋曰此下經合
喻先合師子已如上引次合十一事云一為
諸衆生而師子吼摧破魔軍二示衆十力三
開佛行處四為諸邪見作歸依處五安撫生
死怖畏之衆六覺悟無明睡眠衆生七行惡
法者為作悔心八開示邪見一切衆生令知

上兩節引經喻合一段義盡既知彼意今當
正合以彼經文對觀令疏則主客自分如初
摧破詐師子吼故即是喻文此全同彼故無別義二示衆生十力
如云示身力故即是彼喻若云示衆生十力
即是彼合其神力及等力即是今經是彼之

例非同彼文此中正明如來入法界定現神力故故加神力而言等力者十力但明種智力今等力者謂法界力若三昧力若功德力但有力義即示身力耳下出所因中即是力相三中彼經但以開佛行處合令住處淨此經則以淨法界土法合小異餘七同異可以意得又野干下第二合隨逐師子可知文略不合頻申欠呿等五十七中十奮迅等者經云佛子菩薩摩訶薩有十種奮迅何等為十所謂牛王奮迅映蔽一切天龍夜叉乾闥婆等諸大衆故象王奮迅心善調柔荷負一切諸衆生故龍王奮迅興大法密雲曜解脫電光震如實義雷降諸根力覺分禪定解脫三昧甘露雨故大金翅鳥王奮迅竭貪愛水破愚癡鬱搏撮煩惱諸惡毒龍令出生死大苦海故大師子言奮迅安住平等大智以為器仗摧伏衆魔及外道故此五有的喻下但約法六勇健奮迅七大智八陀羅尼九辯才十如來奮迅一切智慧悉成滿等廣如彼說謂嚴閣顯自體緣起者法界體上緣起萬德依此自體有為無為中故三緣起即光統意謂破情顯理者約心即事會真約境下之三段兼亦別答前來問中後二十句者上來七方唯通答二十句中前十中一句此下三方通答二十句中三句而上下二方兼別答耳九下方毛孔中十句答前九問以前十中神通一問前七方答竟據下釋五既五句答因五問四句答果五問何名答九以神通問重別顯故然則前已廣答故但云九此句應顯趣求者以文云出說一切三世菩薩行方便海音聲雲故標云答行以五正答行故此一句義顯趣求一切智心以是行始言修行耳然問就如來因中等者通將此中對問辯異其助道下出不答餘因句之相上通答方便加此助道出離則此下方通答三因別答五因兼上方便又通答二問一本事因緣二所入諸地故具答十因其上方中波羅蜜問義便故重別約初句答入一切衆生所住處等者上辯通答因中二句此下別答果中三句前下方有五句問答此有三句并第八問答第十影像及現相答國土故十問具矣其答問中或不次者下料揀次第又皆言下通釋本事之言此約法性宗釋文中有三初正釋以法性常住相即性故相亦常矣此即體非異不壞三世與體非一性相本爾即德相門隨其今見即業用門故雙結二皆得自在凡但理然不得德相成業用耳二故蜜嚴下引證先證業用後乃至云淨所依止者證德相門三若理事別修下揀異他宗現法體用俱有等即大乘義況於小乘即有宗義以彼過未有體無用者出異所以有宗過去冥伏有未來性有故有體也不同現法事有故無用也今以體性融故體用俱有斯即有即非有非有之有耳亦名三種三業者一名近佛三業二攝化三業三神通三業下之四句別明四辯者初句樂說無礙二得一切下詞無礙三於虛空法界下義無礙四知一切法下法無礙大文第五舉失分今初舍利弗然諸弟子古今譯殊今多依羅什三藏言鶖鷺者大乘法師云是百舌鳥亦云春鸎舌德引經亦云其母辯才如彼鳥故此中是舊梵語新云奢利弗怛羅弗怛羅即子也又舍利亦翻為身母好身品故或舍利云珠母之聰利相在眼珠故並從母之稱增一云我佛法中智慧無窮決了諸疑者舍利弗第一智論四十一稱為如來左面弟子父名優婆提舍目連梵語即古譯義即新譯新梵語云摩訶沒特伽羅然疏約母氏得名若從父稱此名俱利迦亦名俱洒多亦云俱律陀此云吉占智論云舍利弗以才明見貴目揵連豪彥最重智藝相比德行互同增一云我弟子中神通輕舉飛到十方者大目連第一智論四十一稱為右面

弟子焚得勝之殿蹴蒼域之車壓調達五百之徒尋佛聲過恒河沙界德難稱也此云飲光者眞諦等同譯爲飲光上古譯云龜氏其先學道靈龜負圖而應之因以命族增一阿含云羅閱祇大富長者名迦毗羅婦名檀那子名畢鉢羅婦名婆陀其家千儲勝餅沙王十六大國無與爲鄰畢鉢羅即迦葉名也其父樹此樹而生故付法藏傳云毗婆尸佛滅後其塔中像金色缺壞時有貧女得金珠請打爲箔金師歡喜治瑩佛畢立誓爲夫婦九十一劫天上人中身恒金色恒受快樂最後爲迦葉夫婦畏勝王得罪減一犁但用九百九十九犁牛金犁又經云其家有甕最下品者直百千兩金以釘釘入地十尺甕不穿如本不異六十庫金粟一庫管三百四十斛又經云以麥飯供養碎支佛恒趣忉利各千返受樂身三十二相但論金色耳剉浮那陀金在濁水底光徹水上在暗暗滅迦葉身光勝此金光照一由旬增一云佛法中行十二頭陀難行苦行大迦葉第一揀餘迦葉者即如十力迦葉優樓頻螺等離波多此云室星其言即古今同釋法華云離婆多新云頭鼈伐多皆梵音輕重或云所供養者即音義釋也假和合古今同也即智論二鬼食人之事者

謂此人行涉空亭止宿見二鬼爭屍皆言我先持來二鬼共言取其分判此人實見小鬼持來及被鬼問竊自思惟我隨言一持來彼不得者必當見害我寧實語而死終不虛誑而終遂如實荅小者持來被其大鬼拔其手有所須如己家無異即世尊之堂弟斛飯王之次子也難陀等者即放牛難陀劫賓那者彼鬼食竟拭口而去及明憂惱不測誰身言言假和合初常疑云若我本身眼見拔去若是他身復隨我行住疑惑猶預逢人即問汝見我身不衆僧見之云此人易度而語之云汝身本是他人之遺體非己有也悟此假合因即得道以常問故亦云常作聲也生而室空者相師占云是善相故亦云善吉亦曰空生其義一耳解空第一得無諍三昧有供養者現與其福亦曰善吉阿兜樓駄等者亦云阿泥嚕多並梵音譯謂上古多仙山中靜處年歲既久鬢髮稍長無人爲剃婆羅門法惡剃髮故一仙有子兄弟二人俱來觀父小者乃爲諸仙剃之法疏釋即音義中大乘法師及天台等舊譯爲房宿然有二義一以父母禱此星宿感此子生故二云與佛同房宿故謂初出家時未得見佛始向佛所夜復值雨寄宿陶師房中以草爲座晚又一比丘寄宿即推草座與之自在地坐中夜相問欲何所之荅云覓佛後比丘即說法辭去豁然得道後比丘即佛也增一阿含云我佛法中善知星宿者劫賓那第一則亦從所知爲名迦旃延者即大乘法師是梵天求子正值江滿又夢七寶囊盛滿中寶入母懷母遂懷子父願獲滿從此立名彌多羅此云慈行亦云四圍陀中有此品名其母誦之以此爲名尼者女也吒行乞空鉢無獲有一貧人見而悲憐白言勝士能受稗不即以所噉奉之食已作十八變後更採稗有鬼跳抱其背變爲死人無伴得脫待暗還家委之於地即成金人拔指隨生用却還出取之無盡惡人告王欲來奪之但見死屍而其所覩即是金寶現報若是九

以毋詺子名爲慈子增一云善能廣說分別義理滿願子最第一如智論及音義略說已如上引智論多說緣起即引四阿含等經然其列名或從德行勝劣或從出家先後如法華阿若憍陳如在初等故報恩經說初度五人次度耶舍門徒五十人次度優樓頻螺門

卷八　二十

徒五百次度伽耶門徒三百次度那提門徒二百次度身子門徒一百次度目連門徒一百合舉大數成一千二百五十人若十二遊經兼出其年云佛成道第一年度五人第二年度三迦葉第五年度身子目連則爾後更多故法華初有萬二千羅漢二千學無學等今此但舉五百以從勝劣列之即法華第三周第一與記者體德大同故故成佛名號等亦皆同也望今本門即皆大菩薩故偏舉之多同念請果中初之十句者神力即前如來力嚴好即前如來身境界全同遊戲即前自在神變亦是三昧三昧現故尊勝即如智如智最勝故妙行即前智行威德即前無畏住持即前加持故皆同也前來心念佛向示之皆不見耳重閣同空下略示向來神變及遊戲相法華遊戲神通等者舉法華揀異亦是通妨今云揀異者即法華信解品四大聲聞自叙云世尊往昔說法既久我時在座身體

疲懈但念空無相無作於菩薩法遊戲神通淨佛國土成就衆生心不喜樂即聞而不樂也下偈兼出不樂所以云一切諸法皆悉空寂無生無滅無大無小無漏無爲如是思惟不生喜樂釋曰既了無生故不喜樂是以結云勿滯寂故八地云諸法真常離心念二乘

卷八　廿一

於此亦能得也言通妨者此何令其不聞彼何令其得聞此義至下釋之既本下結勸修實所無在前者即前無如是善根故無如是智眼故等此段亦同法華自釋等者亦信解品言自釋不喜樂者彼前文心不喜樂後便云何以故等如疏意云世尊昔說聲聞有究竟極果我今已證故菩薩法非我所學故不樂也既已得證即住自乘故雖上根身子樂十力等而復自嗟我無此物一道者即釋經成就聲聞道言見修等者等取方便及無學也言斷惑集者集即集諦通於業惑菩薩無住等者等取教道證道一道二道乃至無量道而教證等名二乘亦有特與異者即無住道若約其義教證亦殊故云等也今解有二下申今正義便彈古義以舉今正揀昔成非故於中有二先通中二一揔辨通通有二義一通因果二通喻諸句後以合文下引證辨通文有三節一正引文證通於菩薩二又不

喻下反以義證合通菩薩三又合文下正引文證通喻諸德二者別喻等者舉正以揀昔非於中有八一揔出別喻之由即反顯也二然雖別下揀異昔非三而前九下通明十喻異相四於前九下揔示別喻得相五又一五十下約迷悟之人揀其喻相六又唯約聲聞下別示迷者異相七且就前下將欲釋文重揀第三諸喻別相八前九下通收通別二難言餓鬼等下牒釋經文十喻皆然言生分已盡爲鬼者如鬼已捨生人故即是業餘者三餘之義已見上文然揔相說以無漏有分別名爲業餘今未得無生未得法界未證真解脫皆有分別也行苦所遷者苦餘即變易生死意生身此約已入無餘者今約未入無餘以若依身即行苦也空見爲鳥鷲下皆是煩惱餘然煩惱餘通是無明住地即是所知障所知障有二一所知之障即以業障喻所知之障故云蔽其眼故二所知即障故經云智

卷八　廿二

障甚盲冥謂真俗別執今於有無作決定解即真俗別執故是智障鳥歸虛空故喻空見獸依於地故喻有見不同法華鵄梟鵰鷲等喻界內煩惱雖覩世尊下此明二乘但見自分境界耳五俱輪等最初受道豈見世尊始成正覺身徧十方智入三際等不曾已下合

偏形等者無生忍衣法界行食皆一切智諸善根也及菩薩大會下十一句者謂一菩薩大會二菩薩普至四普詣五神變六遊戲七眷屬八方所九莊嚴師子座十宮殿十一菩薩住處今文要徃須彌山即普至普詣入善見大城等宮殿即菩薩宮殿城池園林即是住處天子天女即眷屬開花皆樂即是神變歌詠戲樂即是遊戲住止周旋即是座矣然此下八喻六約二乘料揀以初一喻聲聞但有不得法喜之一德耳故此下八具於通別喻菩薩所入三昧及觀察頻申男猛供養如喻思之者然合文自具若約喻者伏藏猶如三昧聰慧分別即是觀察隨欲而取即是頻申有大福力即當勇猛奉養父母即供養也喻菩薩受記等者不能揀取即無勇猛不得受用即無授記成就義也喻菩薩法身清淨菩薩智身圓滿願身示現色身成就菩薩諸相具足

釋曰五句不出菩薩形相威儀故言徧處等者疏文有三初釋名俱舍頌云徧處有十種八如淨解脫後二淨無色緣自地四蘊論云謂八自性皆是無貪爲性若并助伴五蘊爲性又云有餘師說唯風徧處緣所觸中風界爲性言八者即青黃赤白地水火風如今經辨依第四靜慮緣欲可見色如淨解脫後二如次空識二處若無色爲其自性各緣自地四蘊爲性應如此中修行者從諸解脫入諸勝處入此徧處以後後智勝前前故謂修解脫但於所緣摠取淨相未能分別青黃赤白而未能作無邊行相前四徧處謂觀青等一一無邊餘如疏辨言勝處者勝處有八種二如初解脫次二如第二解脫各分多少有四後四即青黃赤白能制伏心境緣處故名勝處前八依下三辨所依定已如上引瑜伽十二云下四明建立於中有二先問後釋前天徧處謂上論所揀

由此二種下荅問言色觸者意云何以十二處中唯依二處謂青黃赤白是色處地水火風是觸處以堅濕煖動是所觸故荅中亦二先明立二之由此有三義次下當知後從眼等下明於十處不立徧處所以亦有三節次第對上一眼等根色唯屬自身者對上通自他身二香味二塵不徧一切者對上徧有色界以二禪已上無鼻舌識故亦無香味二塵三聲聞有間者對上常相續故聲發則聞不發不聞故有間斷言是故不說者通結上三節於十色處中不說八色處爲徧處也例此下二以論例經重釋前天徧處謂上論所揀今皆取之例天徧處亦可通所揀第十滅定不行喻者然滅定之義六地已略明今當更說薩婆多宗此定唯依有頂地起以下諸地皆名有想行相麤動難可止息此有頂地名爲非想行相微細易可止息故唯有頂有滅盡定俱舍頌公滅盡定名體爲淨住有頂謂

滅盡定以二十二法爲體謂修定前有二十一心所及心王故言二十一心所者謂大地十大善地十欣厭隨一爲滅定故有二十二法不相應行替處名爲滅定隨滅爾許心心所法爲定體也若成實論第十六滅定品云問曰若此中意以泥洹爲滅者是汝先言九次第定中滅定心心數滅是則相違荅曰滅定有二一諸煩惱盡二煩惱未盡煩惱未盡者在解脫中煩惱未盡在次第中一滅煩惱故名滅定二滅心心數法故名滅定滅煩惱是第八解脫亦名阿羅漢果若唯識第七云滅盡定者謂有無學一胖支也或有學即三果以還凡夫

有處欲或入非非想處定或復上進入無想定或復上進由起暫息想作意前方便故止息所緣不恒行諸心心法及恒行一分諸心心法滅也餘文可知又上十喻從後逆次配前關因後之十句者疏但出三謂一鬼對恒河喻喻無法喜法喜爲食故二夢遊天宮喻

廿四

喻不知菩薩如夢幻故此相甚顯三愚對雪山喻喻不從如來加被之所生故其合經云以諸菩薩入智境界是自在力得見如來神變自在即如來加被之力其捕獵者即無加被也四伏藏難知喻喻本不發一切菩薩諸大願力故謂無福力即關大願五盲不見寶

廿五

喻不求超出世間不共善根故無眼不見於寶即關不共善根六淨眼無障喻喻本不得諸菩薩眼所知境故此喻更顯諸人不見喻於二乘不見淨眼境故七偏處定境喻喻本不得嚴淨佛刹神通智故青等徧淨即淨刹也八妙藥翳形喻喻本不成就

廿六

如來出世諸善根故翳形之藥即出世善根九二天隨人喻喻本不修習生一切智諸善根故二天見之即一切智人不見天故無此也十滅定不行喻喻本在生死流轉之時不勤衆生求於最勝大智眼故諸識不行豈當有眼故於六境都不見知是故十喻對前十

因文相甚顯令如理思其前十句但通爲不順故問般若下二申難也引於三經而有二難一引大品難無現緣言若智若斷者彼經云須陀洹若智若斷皆菩薩無生法忍阿羅漢辟支佛皆別之若智若斷皆是菩薩無生法忍下

廿七

結難可知又文殊巡行經下後引二經不令聞今此一經略以義引耳若具引者名文殊偏巡五百比丘房皆見寂定因以爲名最後難舍利弗以顯甚深般若問舍利弗言我時見汝獨處一房結跏趺坐禪耶不耶荅云坐

難云爲欲令未斷者斷故坐禪耶等因此廣顯性空無得之理時五百比丘從座而起於世尊前高聲唱言從今已去更不須見文殊身不須聞其名字如是方處速應捨離所有文殊一切住處亦莫趣向所以者何文殊煩惱解脫一相說故等舍利弗令文殊爲決了

文殊言實無文殊而可得故若實無文殊可得者彼亦不可見等廣爲說法四百比丘漏盡得果一百更謗陷入地獄後還得道廣如彼說故云五百比丘聞而不信意云何以此會不令其聞而不信耶法華不輕亦令其聞若引意同前即第六經常不輕品不輕徧禮

四衆云我不輕汝等行菩薩道當作佛即宣一切衆生皆有佛性如來知見平等之理爲令聞也衆人或以杖木瓦石而打擲之復於千劫入阿鼻地獄受大苦惱從地獄出還遇常不輕教化即跋陀婆羅等菩薩即二經之中皆令其聞一時之謗後皆成益今向

廿八

不爾荅爲顯不共下第三會釋於中有五一顯不共般若已如前引若準天台意前以通教難於圓別揀異於通又大聖化儀下第二化儀不同也於中有四一通上巡行法華之問或以威力下二揀外謗顯彼經云衆中之糟糠佛威德故去然法華下四會

釋二經此依化儀漸頓二教通釋經意法華是漸者化儀漸故先說三乘引導衆生然後但以大乘而度脫之故云漸也非法門爲漸將收敗種者義如前引謂二乘結斷如根敗士無利五欲如燋穀子不能生芽即昔教意今至法華三根聲聞皆得記別不在此會亦爲宣陳則燋穀生芽盲聾視聽死屍再起寒灰重熱而言將收者當未廣說先且斥之使在會者自欣多幸故云激勵是以經云此衆無枝葉唯有諸貞實故彼疏中云繁柯既亡則貞幹存焉廣說之後方後收之故不在會亦合爲說此經頓教之始者初成頓說故未

所用者此有三重能所一普賢是能有方便是所有二方便是能用法句是所用三法句是能開三昧境爲所開大文第八毫光示益分即此能入亦是所益者此有兩重能所一遶那光照是其能益得解等十即是所益二此解三昧等是其能入法身色身等即是所

（廿八）

（繫入）

入不因佛光不得能入不得能入安得所入故能所入皆是成益也揔句即前三昧結中者前揔明所入有十一句初一是揔今不別廣即前三昧結中是廣上揔上揔云是故皆得入於如來不可思議甚深三昧盡法界虛空界大神通力今廣中三昧結云菩薩以如

有滯礙不須引斥直彰不共顯法難思在會不聞由無因種於何不聞故云令修見聞種也又復大乘該於小乘下第三通句有殊也小乘猶於百川不攝大海大乘猶如大海必攝百川言小智不知大智者即莊子意彼云小智不測大智小年不測大年朝菌不知晦朔蟪蛄不知春秋小乘螢光豈知日照又若以開顯有殊法華對昔以權覆實故今開顯萬行同歸華嚴直顯一實深玄須對權令知故如聾啞既非其器下第五結成緣起即是華嚴圓教別來之意也大文第七開發分然此法句望前方便即

是等不可說佛刹微塵數三昧入毗盧遮那如來念念充滿一切法界三昧神變海是故三昧結即前揔句此下但廣前別十句耳而言不次者此一即前六二即前五三即前四四即前九五即前一六即前三七即前二八即前十九即前八十即前七文並可知大文第十分故知善財諸友即此本會之菩薩者如獨一無侶即德雲等二沙門即海雲善住等三婆羅門即最寂靜等四苦行即勝熱等五充盛即善見休捨等六醫王即普眼彌伽等七商主即無上勝等八淨命亦婆羅門義當不動具足等八伎樂者義當婆須等九奉

事天身即大天等十工巧伎術即自在主童子等故皆同也

華嚴經隨疏演義鈔卷第五十六

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第一末會非頓下釋前標有三對今疏釋有二一出三對之由若無頓證法界豈顯此經圓妙若無善財漸進衆生如何趣入若無本會佛為其主何有末會皆得成經若無末會

丹一

善財成益豈顯本會頓證之實然此一對語出肇公維摩注序彼以不思議中以分本末云此經所明統萬行則以權智為主樹德本則以六度為根濟蒙惑則以慈悲為首語宗極則以不二為言凡此衆說皆不思議之本也至若借座燈王請飯香土手接大千室包

一

頓也前即不異末之本等者明本末交映也雖卷而恒舒即不異末之本相也卷為不離祇園而恒舒者而羅身雲於法界也言雖舒而卷者謂雖羅形於法界而未動足於祇園是不異本之末也本末無礙下結第二門今託人進修下三釋人法融會也語則不似前

二但似結成今會意亦具矣謂託人修進者人融法也使大教弘通法成人也言即斯本意語則正結第三意則通結上三成揔顯會意二諸乘人會者即初至福城東會也若約能所下明通於中有三一標數就第三會開五十三成五十五雖人有五十四下次釋成

二

上義言五十四者善則初遇文殊從德雲至瞿波有四十人寄於三賢十聖摩耶已下天主光等有十一人已五十二及彌勒普賢故五十四舉此五十四者乃成會遣一向都望人五十四蕪比丘諸乘二會則合有五十六會善望善財並見五十四人即合自有五十四會何以惟五十三故下釋云文殊一人四會說故故雖五十四人有五十五會若爾一人四會即五十四中加三成五十七何言五十五故次下云德生有德同一會故又減其一偏友不成會減其一人亦五十五若取偏友成一會故善財有五十六蕪前五十六為

丹一

三

偏友不成主伴但標五十五耳若約主伴下二開成百一十下有三釋正義一人當兩故前按定為五十五若約散說下三約教結成三會數多少如上開合應自知之四定會名義者謂無佛說而稱經會者以本統末故言濫觴者濫泛也觴杯也謂江出岷山初出

丹一

有人離人何有法故前明不異漸之頓下第二明談羅等義三對為三一明漸頓談羅二互不異即談羅義其多門而衆人同契即不異漸之頓相也上不壞多門入法身等十種別故即是頓義或一人證多或多人同證故即頓也一人歷位即是漸相而圓修故不異

乾象不思議迹也然幽關難辨聖應不同非本無以垂迹非迹無以顯本本迹雖殊不思議一也今但借其言不取其義自以二會為本末耳非人無以證法者法無廢興弘之由人故非法無以成人者不證性原豈名菩薩故中論云以法知有人者不證性原豈名菩薩以人知有法離法何

本會下引文證成非情見故照前行等唯一
圓知者行即寄位修行等取次二其後四相
下此立別理則不壞相依五相中三一寄位
修行今從下二且爲五相却歸前釋三此之
下別義料揀言五行者一歷位上昇故云高
行二同入一實故爲大行三具上高大成補

處因故名勝行四般若絶相故稱爲深五一
一稱性故云廣也不出二十類者此二十類
攝五十四人菩薩有五一文殊二觀自在三
五趣四彌勒五普賢二比丘攝五一德雲二
海雲三善住四海幢五善見三尼唯一即獅
子頻中口優婆塞唯一即明智居士五優婆

夷攝五一休捨二具足三不動四婆須蜜五
賢聖六童男攝三一自在主二善知衆藝三
德生七童女攝二一慈行二有德八天唯一
即大天九天女亦一即天主光十外道亦一
即是徧行十一婆羅門攝二一勝熱二最寂
靜十二長者攝九一解脫二法寶髻三普眼

四優鉢羅花五無上勝六鞞瑟胝羅七堅固
解脫八妙月九無勝軍十三先生唯一即徧
友十四靈人亦一即彌伽十五船師婆施羅
十六國王攝二一無厭足二大光十七仙人
唯一謂毗目瞿沙十八佛母唯摩耶夫人十
九佛妃唯瞿波二十諸神攝其十一安住地

神二婆珊婆演底夜神三普德淨光夜神四
喜目觀察夜神五普救衆生妙德夜神六寂
靜音海夜神七守護一切城增長威力夜神
八開敷一切樹花夜神九大願精進力救護
一切衆生夜神十嵐毗尼林神即圓滿光故
二十類攝五十四四者約相辨異不出菩薩

五生者即瑜伽四十八品中辨一息苦生亦
名除災如爲大魚等即飢世救苦海中救苦
等二隨類者一切類故三勝生亦名大勢生
謂形色族姓富貴等四增上生從初地至十
地爲諸王等五最後生即最後身菩薩今小
不同者意將彼義攝此友故攝論第六明勝

竟下又表所說雖復千差究竟至於一切種
智故放光還入智頂後句即法華意若無愛
見而修則無疲矣即淨名問疾品意前文已
引一眼等正是上第三義也第六十二經表
順福分善者十信爲順福分善三賢爲順解
脫分善所修善根順趣解脫故四加行位名

夢苾芻草名具五德故於我無我得不二解
等者即釋經諸世間主雨供具雲等以主即
自在義既我無我不二方爲自在此即淨名
迎旃延童五非常義前三地已引即於我無
我而不二是無我義無我法中有真我故二
約表者文殊表般若無般若不能說故究

順決擇分善順趣真實決擇分故決擇即見
道義如十地今表十信故是順福不別下以
判定記開此諸乘人會爲兩會謂三攝諸醍
會四攝諸乘人會故今疏中遮其謬釋自下
第三攝善財會唯初信內有三會者問此攝
善財何以籠前二會荅以通末會爲五相故

故初二會是十信收而善財中自具五相故
初信位義兼前二故就此序三示方不同此
既有四一總辨類殊即總收諸友以爲三類
言地前多在南者以正趣一人從東方來不
言南故地內無方者從婆珊下有十善友此
無南故地後兼二者瞿波指於摩耶但云此

世界中有佛母即不云南摩耶指天主光云此世界三十三天天至光指徧友言迦毘羅城有童子師遍友指衆藝云有童子衆藝指賢勝云此摩竭提國有優婆夷此上五會皆無南也賢勝指堅固解脫長者即云南方有城名為沃田彼有長者堅固指妙月但云即此城中有一長者妙月指無勝軍即云於此南方有城名出生彼有長者無勝軍指最寂靜亦云於此城南方有一聚落名之為法彼有婆羅門最寂靜指德生有德亦云於此南方有城名妙意華門德生指於慈氏亦云此南方有國名海岸文殊普賢二俱無方地後三相有十三會五會有南八會無南故云兼二南方之明萬物相見者即周易說卦中義易曰离者明也萬物皆相見南方之卦也聖人南面而聽天下嚮明而治蓋取於此北方主陰者亦周易意說卦云坎者水也正北方之卦坎卦也萬物之所歸也世尊金棺下引內教

丹一　六

證義如前引有人唯取下即苑公意於中有三一叙其所立故彼疏序云善財詢友表隨順以南行二非前下叙其破古謂正明之義既出周易故是此方耳二寧知下今疏破之此有二意一則正斥其破既未尋西域內外典誥安知西方無正明義亦如今人相承皆云此方立於四時西方但明三際及見西域記彼亦立其四時但以正月十六為春首耳是以未能周覽無信凡情二況通方下為其立理小乘教說雖非我所制於餘方所不應行者亦不應行名曰隨方毘尼況於大乘況於華嚴通方之說一說一切說隨類隨方一時普應何但義求無此二緣不難者略者如休捨優婆夷及天主光後諸善知識婆須達者以此文中復有須達長者故釋此一揀異初會精舍之主財多屬依者亦有法財故云多也有云古不足依下次叙下古破昔自立然此師下三破下古有二意一縱顯不異昔下古即刊定記二又以此為證下奪破顯其引證難憑以違餘文故若爾下二敘昔成立於上三生之中揩定今解行生是何位故先自問後以在下自荅但更有下疏正其釋以向古釋復似違前故謂前定三生今生但是解行而非證入及至後釋即言寄地即是地

丹一　七

位豈非證也故今正之一時頓具即是第三證入生故亦成漸頓得交徹故地獄天子疏引經文證成正義結彈刊定餘皆所起之惑者向來初釋第一句愚迷下釋第五句魔王下釋第七句童蒙下釋第八句今餘即二三四六句然三界下釋第二二句略四六二句四望於五五是發業之本四是潤業之愛六通發潤即六地中無明所覆愛水為潤我慢溉灌生名色牙也言苦集者初三及八即是苦果餘五皆集略無有業含在魔王及後二偈行邪之中失正行邪者由前無明而起行故又前三句即起業之惑亦業俱之惑第四句即所起業後偈初句即覆業煩惱由於前二迷我我所以我對所而生四惑一於未得處而生諂誑二於不可得處而生於嫉三於已得處便生慳憍後之三過在覆業中疑惑蔽眼即正能造業疑於有果無果不見未來故造惡業不見苦故造善業故下三惡即惡業果諸趣即通善業況馳驟三界者書云堯舜安車夏殷步驟言其道不及前今以一乘為安車安車牛車尚異二乘羊鹿豈況三界步驟初四頌求悲智定攝利他乘者總相繹也初偈是悲二是智三定四即四攝然下四段皆明乘義今當別配初偈有五一願行相扶如輪致遠二一切佛法皆依大悲猶如衆輻以湊一轂三信心不退如軸居心四堅忍不動如鎋貫定五諸功德寶而為莊校即通五度末句結求可知第二偈三義一總持攝法如箱攝物二慈愍覆蔭如張幰蓋三四辨演法如鳴鸞鈴第三偈三義一梵行嚴潔如

淨茵蓐二三昧過神如侍婇女三法音益物
如擊波聲第四偈三義一四攝益物無盡如
藏二功德圓淨如寶莊嚴三牛有羈鞅離過
引車人有慚愧拒惡樂善次三求十度自行
乘者初偈四度一施爲行首如輪爲車本二
戒能防非諸行皆淨故如塗香三內忍貪惡

丹一 八

外忍違順則萬行端嚴也四精進堅牢策萬
行故次偈三度一禪能攝散如箱持物亦能
空心如四周箱中空爲用二三二度共爲輈
者般若觀空方便涉有有方便慧解有慧方
便解此二相資共成一觀猶如一軛二頭交
徹可以引行故於餘處名爲父母具上三度

調伏不退後偈三度一願令行滿故喻於輪
然初施輪是行之首此之願輪以導於行故
有二輪慈氏云如龍布密雲必當霔大雨菩
薩發大願決定修諸行行願相扶故有二輪
二即力度力有二種一思擇力故有總持二
修習力故有堅固如車堅固能持是有力義

三智度決斷無行不成如有巧智令車成就
故云閑門作車出門合轍次四求二利滅障
乘者初偈三義一普賢之行周市莊嚴一乘
之體二悲不傷物故云徐轉三上二無緣故
所向無怯不畏衆生難化爲行難修故此偈
三義一般若證理如金剛堅斷迷理惑如金

剛利二方便善巧依悲本成猶如幻化斷迷
事惑如車之巧三具斯二道二陣皆亡云一
切無礙次偈即無緣慈與樂即慈普被稱廣
大無緣故淨如車中虛則無不載故如虛空
等法界也後偈斷三雜染降魔制外皆臣二輪
摧壞之義疏後四求運載廣大乘者初偈取

丹一 九

車備體莊嚴義二取中虛普益義三取安穩速
疾義四取不動普益義疏上四三賢等配文甚
顯疏法無人弘雖慧莫了即暗用上經須弥
頂上偈讚云靡如暗中寶無燈不可見佛法
無人說雖慧莫能了疏涅槃二十者此是闍王
尋路而來如來遙歎經云爾時佛告諸大衆言一

知識是半梵行我言不爾善知識是全梵行
故疏義引耳（下隔文別後餘九下隔別句）
切衆生爲阿耨多羅三藐三菩提近因緣者
（諸句下隔文別後餘九下隔別句）
爲侍者即淨名問疾品文殊問云又仁所問何以
真先善友何以故阿闍世王若不隨順耆婆
（無侍者一切衆魔皆名侍者）
生死而不捨外道者樂諸見善薩於諸見而
語者來月七日必定命終墮阿鼻獄是故近
因莫若善友疏設有實過尚取法亡非者故
什公常說偈云靡如淤泥中而生青蓮華智
者取蓮華勿觀於淤泥即其事也疏況權實
多端生熟難測者亦涅槃經第六經四依品云如善羅

教理行果皆善友也三合辨者彼亦有六謂於上六
法各說一門而授機故疏意不存第三第三
不異初門故疏設有實過尚取法亡非者故
什公常說偈云靡如淤泥中而生青蓮華智
者取蓮華勿觀於淤泥即其事也疏況權實
多端生熟難測者亦涅槃經第六經四依品云如善羅

果（生熟難知）謂內壞腐爛外現律儀此爲外熟內
生內具深法外示毀禁之相爲內熟外生是
則以貌取人失之子羽又說有迦羅迦果鎮
頭迦果二果相似迦羅迦果則惡藥人鎮頭
迦果則好益人喻善友惡友外相相似故難
知也其權實多端通於諸經此經婆須勝熟

無厭等逆行此為權示豈得為非故難測也
詩云採對採菲無以下體是以大賢縮德露
庇含光匿曜不可知也疏然此德義就事就
表（通皆具之者就事即約德雲身上就）表即約初住法門亦具
定等四義疏（善財求法不辦等者即藉用淨名）第三菩薩行
品如來為衆香菩薩說法中不盡有為之義
經云何謂不盡有為謂不離大慈不捨大悲
深發一切智心而不廢忘教化衆生終不猒倦
於四攝法常念順行護持正法不惜身命種
諸善根無有疲猒志常安住方便廻向求法
不懈說法無恡等今但要二句耳疏闍王之遇
者域者已如向引猶淨藏之化妙嚴即法華
經妙莊嚴王本事品淨藏淨眼為王現變王
乃發心詣佛得益王自述云世尊善知識者
是大因緣所謂化導令得見佛發阿耨多羅
三藐三菩提心謂令不觀種姓即菩薩戒不
得觀法師種姓經云若佛子初始發心未有
所解而自恃聰明有智或恃高貴年宿或恃
丹一　十一
大姓高門大解大福饒財七寶以自憍慢而
不諮受先學法師經律其解法者或小姓年
少卑門貧窮諸根不具而實有德一切經律
無不盡解而新學菩薩不得觀法師種姓而
不來諮受先學法師第一義諦者犯輕垢罪
不耻下問即論語云孔文子何以謂之文不
耻下問寧可少聞便證入故者暗用涅槃高
貴德王菩薩品彼文具云寧願少聞多解義
理不願多聞而於義不了古德科判從一至
十者初總為一謂各一位故二依遠公分之
為二初親近善友後告示下聽聞正法其繫
念思惟及如說修行並在文中就初近善友
於中有四一聞善友二求善友三見善友四
請問法就初聞善友於中亦四一列國名是
通處二山等是別處三善友名四教往詣二
求善友於中有三初聞心喜二禮足辭去三
漸行訪友三見善友中二先往見後設禮退
住四請問法於中有三一白已發心明已有
機二而未知等正問行法三我聞等歎德請
說近善友竟二聞正法於中有二先歎發心
後正為說法說法中二初說證量法門後仰
推等說教量法門此段科文諸位多同少有
若同者三辯法師分為三分具如疏文就中
有人云別說有三一約人二約法三合辨初
約人者於中有三初聞名等為方便二正見
人為法界三問法等彰其勝德二就法中亦
有三者一言教為方便二智眼所得為法界
三通明業用以顯其德三人法合辨者具三
法初聞名至處為方便次見人得法為法界
後說往因及推勝等以顯其德釋曰雖有此
三辯公本科但是後合耳四衍法師等分為
四量一聞名等是教量二依教尋求是信量
三見彼依正是比量四聞彼所說是現量此
四即是聞思修證也有開為五於上第四現
量之中開出自分勝進二位餘同前辨更有
分五亦如疏辨六依意法師等分作六分一
丹一　十二
明求詣心行二明見敬諮問三讚說已知以
授善財四說已未知五更示知者勸令往詣
六辭退奉行若依五臺論亦作此釋或有一
師分之為七於前六中第二之內先致敬後
諮問法要八或分為八於前七中第三之內
先語發心後說已法九或分為九於上八中
第三段內先示已勸往後教問歎德十或分
為十於上九中第六段內先致敬後辭去上
十種科中前五約位科後五約會科文並通
在今疏從其要當存其三釋取六釋文而名
小異者隨穩便故將抄中六對疏自知就疏
六中前之四段各可為二一中二者初念前
友教二趣求後友二中二者先見敬後諮問
三中二者先稱讚後授法四十二先謙已知
一後推勝知多下子科多然後二不開還成
十段以表無盡今此正明初發心住者如入
空界慧住空性得位不退故名為住若善財
略者初謂經家之略及觀新譯普賢行願品

梵本亦具乃是譯人略耳後所謂下別牒前
問者善財若不具問此云何牒故疏前云友
云何領亦即爲滿者上釋由了爲無爲非一
非異方能當滿今意云了非一異即已窮究
故爲即滿今由勝解於境忍可者謂唯識解
信云謂於實德能深忍樂欲心淨爲性前已

廿一

頻引今離用此言耳文殊般若明一行三昧
等然文殊問及文殊說經今疏之所用即大
般若中曼殊室利分總收彼二經皆入大部
故又彼意云欲入一行三昧先親近解般若
者聽聞容受然後能入言一行者一法界行
亦無一故又云法界一相繫緣法界不動法

十三

界也以本解性聞熏之力者淨行品已說十
信滿心入此初住由信滿故明信決定住菩
提心三心之中解心增故即是住體言開發
者發心有二一者發起通於十信二者開發
在於初住亦如前釋又高齊大行和尚宗崇
念佛云四字教詔謂信憶二字不離於心稱

敬兩字不離於口彼論云往生淨土要須有
信信千即千生信萬即萬生信佛名字不離
心口諸佛即救諸佛即護心常憶佛口常稱
名身恒常敬始名深信任意早晚終無再住
閻浮之法此策初心最爲要也以如爲佛則
無境非如者大品中答常啼云諸法如即是

佛金剛云如來者即諸法如義既以如爲佛
一切法皆如也何法非佛耶又若報下然修
念佛三昧多約漸修謂先爲化身觀次報後
法今則一時耳諸蓋諸取者蓋即五蓋取謂
二取故上經云不見十力空如幻雖見非見
如盲覩分別取相不見佛究竟離著乃能見

最初善友先明念佛法門下此明次第上問
也五十五友法門不同而初說者何耶從以
是下答其先說之意畧有二意在文可知若
更進論有其十義一如疏引智論二依佛方
便能成勝行故三功高易進以獎物故四觀
通淺深能徧攝故五消滅重障爲勝緣故六

十力智後門了法智五六二門即法身前門
法普周一切等無差別後門體不可見不妨
大用七八二門即力持身前門持令多劫後
門持令常見九十二門意生身前門隨意生
刹後門隨意生世十一二兩門化身前門化
周諸境後門化故示滅十三四二門即威勢

門初二名局又但稱名亦闕念義第五一門
名則盡善其釋義但事理無礙故今改之故
初一門兼攝前二此中第五方是性起圓通
事事無礙義故若約十身下即第三別約十
身言各二門者初二即願身初門願生兜率
天宮後門願周法界三四二門即智身前門

雖世間十佛相當並如前會第二海雲寄治
地住謂常隨空心淨治八萬四千法門清淨
潔白治心地故初依教中其文有二皆外典
中意一論語云溫故而知新可以爲師矣二
又前即學下亦論語云學而不思則罔思而
不學則怠怠謂疲怠罔謂罔然無所得也今

並反上故學而能思思而能學然思前下第二對前釋即涅槃經意於中有二先正立理義合屬前以涅槃四事是涅槃近因謂一親近善友二聽聞正法三繫念思惟四如說修行故知後二即屬前二此即遠公分爲二意也今以前義下第二明今疏將後二屬後會意謂思修二門即前會之義今爲後會進趣故故教趣求言後義屬前友指來者即是前會指示後友後友依正等合屬後會由前友指來故屬前會名爲鉤鑠所指是主能指是伴又思修屬前此約位判今從會判故屬後也又此十心者彼十心所謂利益心大悲心安樂心安住心憐愍心攝受心守護心同己心師心導師心今此一即大悲二即利益三即安樂四安住心離惡法住善法故五即憐愍六即守護令離礙故七即同己徧法界故八即攝受法界虛空皆往攝故九即師心見諸佛故十即導師入種智故次前念佛下生起次第一紀已周者十二年爲一紀周十二辰故過十千劫者十信滿十千劫入正定故十二住已見十住品智海十義如十地說者海有十德表十地故言今是悲海者故此十德與十地小異取稱法故即前十種悲心一即利益心利益寬廣故二即大悲心大悲其深無能測故三即安樂始於世樂種種與故四即安住謂惡行衆生令住善行故即是衆寶五憐愍心悉包納故六攝受心種種外道攝令正信如水多色同在海故七守護心已發心者皆守護故是爲無量衆生依住八同己心謂攝菩提大願衆生如己身有爲大身

丹一　十六

故九即師心謂於大乘道習進道者推之如師師必諮受大法雨故十導師心謂具功德者敬之如佛故湛無增減以斯十悲對斯十喻有如符契故上歎十心即是法說今此海喻喻前十心稱復相當二忘詮求旨爲見佛親因者此中唯有四句一廣二多三深四勝初二即前第一開出三即第二四即第六一海衆色故爲殊特餘之六句不出深廣故但舉四又餘六句餘處容有故牒此四顯其奇特問既歎奇特何名忘詮離前十相更求過此即忘詮求旨意也由此忘求故得見佛以深觀等者法海即是悲海而法名通對上自心觀心則心花開敷觀大悲法即二利行發普詮者此有三義此一約深二普詮諸法約廣上二直就所詮三即從益立稱既一法中見一切法則其一眼見十眼境所見之中已有能見能見之中有所見矣以一法中有一切故廣如毗盧遮那品先揔顯持多者即海

墨書而不竭入大乘論引此經云是海幢下說法門全同於此喻相小異云大海水盡以磨墨積大紙聚如須彌山天下草木持以爲筆三千世界水陸衆生悉爲法師於剎那頃所受法門猶不能盡此約書文不盡彼約領多不盡旋轉者如下彌伽然此十句文並可

丹一　十七

知亦即治地中勝進十法謂誦習多聞虛閑寂靜等但有開合可以意得具斯四義名無上寶存以梵音者以具梵音經題云楞伽阿跋多羅寶經阿之言無跋多羅云上寶即此方之言又多羅亦是寶義則譯人雙存楞伽正是難往之義上之四義前二則無上寶後二明於難往高顯伽王之所居故不得通難往故表此下彼具云此菩薩以十種行觀一切法所謂觀一切法無常一切法苦三空四無我五無作六無味七不如名八無處所九離分別十無堅實釋曰皆有一切法言今但舉三八二句以順住空然餘八亦是空義第三善住寄修行住巧便觀有增修正行故顯此住中善觀衆生等者彼經云佛子此菩薩應勸學十法何等爲十所謂衆生界法界世界觀察地界水界火界風界觀察欲界色界無色界是今初文者且順文配若欲開合取之即具十通一他心二三皆宿住以歿生言

故兼三明十通知過去及生亦宿住故四即未來際劫智通五即天眼六合二通言語即分別一切衆生言音智通音聲即天耳通同一天耳開出故今合之七八九三皆一切法智通七斷疑智八知根智九知時智十及十一並一切法滅盡智通前句利那盡後句長時流轉盡十二神足即無礙性及量色身遍亦俱神境開出故故此文中通六通義百二十利那等者此廣俱舍頌文頌云百二十利那爲怛利那量臘縛此六十此三十須臾此三十晝夜亦有處說初分時等者智論等文那爲怛利那量臘縛此六十此三十須臾此三十晝夜亦有處說初分時等者智論等文彌勒下生經亦說謂迦葉修難行苦行得成

菩提彌勒修安樂行而得菩提謂晝夜三時禮拜懺悔等謂日初分時日中分時日後分時夜初分時夜中分時夜後分時合爲六時是也又黑分白分六時即西域分黑白黑前白後故正月十六爲正朝一時即二月二日爲一時四時亦同此方春夏秋冬等者等取

三際並如偈讚品言十八變即是瑜伽三十七文頌云振動及熾然流布并示現轉變及往來卷舒衆像入十同類往趣隱顯作自在制他施辯才憶念及安樂放大光明等轉餘有情物令成餘物故名能變神通謂一振動二熾然三流布亦名徧滿四示現亦名顯示

五轉變六往來七卷八舒九一切色像入身十所往同類十一隱十二顯十三所作自在十四決他神通十五施他辯才十六施他憶念十七施他安樂十八放大光明此十八名轉變後三句名能變今文辯相義並可知非行定心持戒吉羅不犯故十三無損戒即第六無能蔽梵行鵝珠草繫不能蔽之今有損

釋然德雲是定海雲是慧此中明戒顯三學爲初故有二十句下按文解釋在相可知此二十戒亦即第十迴向不雜梵行不念破戒種種因緣聞環釧聲亦不染故十六無濁戒即第十九無亂梵行定共相應故無濁亂十七無悔戒即第十二無礙梵行犯罪追悔是障礙故十八清淨戒即不讚十如虛空戒即第九無所得梵行不得能所自在持故十一一切世間無所依戒即第八無所依梵行不依現世名聞利養不求當世人天果故十二無失戒即第五無失梵行定心持戒吉羅不犯故十三無損戒即第六無能蔽梵行鵝珠草繫不能蔽之今有損故亦不損他十四無缺戒即第二不缺梵行不犯十三等無殘缺故十五無雜戒即第三不雜梵行不念破戒種種因緣聞環釧聲亦不染故十六無濁戒即第十九無亂梵行定共相應故無濁亂十七無悔戒即第十二無礙梵行犯罪追悔是障礙故十八清淨戒即第十增益菩薩清淨梵行不同小乘唯事淨故十九離塵戒即第四無點梵行不犯塵罪無塵點故二十離垢戒即第一不破梵行若犯四重十重猶如破器無所復用最垢重故若依上釋即爲憑據亦同智論十戒如迴向品會達異名或少異今當畧引一大悲戒即彼第二

第十五無滅梵行順理而持常不退滅故七不捨菩提心戒即第十六安住梵行心常詣理故八常以佛法爲所緣戒即十四無諍梵行事理具足無非佛法何所諍哉九於一切智常作意戒即第七佛所讚梵行稱理持戒動契聖心是緣佛智佛何法性矣九於一切智常緣佛了知過去未來現在一切佛法二修習三圓滿各三爲九十了知一切諸佛平等是也第四弥伽寄生貴注者生佛法家種性尊貴故今初所以師禮資下徵釋所以上徵問以善

提下荅先正釋以敬法重人故又發心畢音
下引經證槃三十七至迦葉讚佛前來已引
今當更引具云發心畢竟二不別如是二心
先心難自未得度他是故我禮初發心
初發已爲天人師勝出聲聞及緣覺如是發
心過三界是故得名最無上今略引三句耳
二十
上引他經若當經中其文繁博下慈氏中發
心功德品上下善友亦廣稱讚況未說下別
立禮之所以言不乖重法者以師禮資義似
自輕昇座方說不乖重法者涅槃第六云有
知法者若老若少故應供養恭敬禮拜猶如
事火婆羅門如第二天奉事帝釋佛言我於
二十一
三安樂四哀愍五度脫上四皆同初句有一
切衆生離諸災難七出死苦
八發生淨信九悉得調伏十咸證涅槃皆如
第六句有令一切衆生今疏隨便引於二句
第五解脫長者寄具足方便住者帶真隨俗
習無量善巧化無住故謂結前發心之相者
二十二
經中覆相說是不爲學聲聞人但爲菩薩釋
曰由後義故故下通難云爲僧敬俗事不便
故即約聲聞不輕佛法若是菩薩常不輕是
四衆皆禮故爲重法所以次前而辨斯者下
二明次第上問下荅即密用毗盧遮那經意
彼有偈云甚深相無相劣慧所不堪爲化是
等故兼存有無說釋曰寄字即學有無相知
如有偈云八葉白蓮一時開炳現阿字集光
色即存有也阿表無生義即存無也會之不
二即是中道又爲摠持令不失者入俗化導
摠持差別故既爲豎人下即直就有說聖教
中生約表位說然字即四十二字如衆藝處
十四音初地已明五詮深密者略有三義一
詮理智即事而真三德涅槃名祕密藏等二
密意故三具三密故年耆德艾者耆即長也
艾亦老也事長於人者年德俱高也皆爲摩
脫等者具足經云何爲菩薩所修善根皆爲救護一切衆生二饒益
三安樂四哀愍五度脫
切衆生六令一切衆生離諸災難七出死苦
八發生淨信九悉得調伏十咸證涅槃皆如
第六句有令一切衆生今疏隨便引於二句
第五解脫長者寄具足方便住者帶真隨俗
習無量善巧化無住故謂結前發心之相者
經中覆相說是不爲學聲聞人但爲菩薩釋
曰由後義故故下通難云爲僧敬俗事不便
故即約聲聞不輕佛法若是菩薩常不輕是
四衆皆禮故爲重法所以次前而辨斯者下
二明次第上問下荅即密用毗盧遮那經意
彼有偈云甚深相無相劣慧所不堪爲化是
等故兼存有無說釋曰寄字即學有無相知
如有偈云八葉白蓮一時開炳現阿字集光
色即存有也阿表無生義即存無也會之不
二即是中道又爲摠持令不失者入俗化導
摠持差別故既爲豎人下即直就有說聖教
中生約表位說然字即四十二字如衆藝處
如前經言爲欲入於清淨藏中以一切相而
莊嚴故即爲請問云何得入於清淨藏中等
餘皆倣此名如來無礙莊嚴摠有五義者而
文中皆含如一云如來各具無礙莊嚴者即
上經云種種光明諸莊嚴事若因若果若依
若正即無礙莊嚴也二一一如來互徧無礙
者以身中現十方各十佛刹微塵數佛無雜
亂故三與長者身無大而刹不小亦無來去互徧無礙謂以舍刹之身入身
中之刹身入身中之刹內之身亦能容刹所容之刹亦能有身故
身身無窮刹刹無盡四長者徹見等者經云
見諸佛成正覺等尚令善財見聞況長者耶
故下出定告云我入出此定即見東方闇淨
檀金光明世界龍自在王如來等十方諸佛
欲見即見五長者智持無礙者以是唯心三
昧力故所以出定能持能說故無礙言兼得
旋持等者即等五義不違前來普攝一切佛
刹無邊旋陀羅尼普攝佛刹之義定中相顯
而其智持不違摠持既了境唯心者上經云
若人欲了知三世一切佛應觀法界性一切
唯心造言了心即佛者經云如心佛亦爾如
佛衆生然應知佛與心體性皆無盡既境即
是心心即是佛則無境非佛況心心耶加以
志一不撓精詣造徵佛應剋誠于何不見今
初摠明無來往者體性寂滅故了彼相空唯
心現故者以我即寂之唯心叩彼即體之妙
用能念所念何動寂之相千一如夢對下此
廿二
之四喻唯影別喻餘三皆通若準新譯夢響
二喻具通與別影幻二喻唯別無通今初夢
喻彼經別喻云如夢所見從分別生見一切
佛從自心起上二句喻下二句合則夢境喻
佛分別夢因喻能念心故觀無量壽佛經云
是心作佛是心是佛諸佛正徧知海從心想

生緣生非實故能所見空無往來也般舟下
引證此經有一卷題云般舟三昧經一名十
方現在佛悉在前立定經後魏沙門支婁迦
讖譯在雜閣祇洹隣竹園說跋陀和菩薩問
第一問事品今引亦第一卷行品第二佛先
令遠惡近善修此念佛三昧故舉諸喻示念

佛相經文浩博今疏略引今當具引一喻經
云何因緣致現在諸佛悉在前立三昧如是
跋陀和其有比丘比丘尼優婆塞優婆夷持
戒完具獨於一處止心念西方阿彌陀佛今
現在隨所問當念彼國去此千億萬佛剎其
剎名須摩提佛在衆菩薩中央說經一切時
常念阿彌陀佛佛告跋陀和譬如人卧即於
夢中見有種種金銀珍寶或復夢見父母兄
弟妻子親屬知識相與娛樂喜樂無比及其
覺已爲人說之如是跋陀和若沙門白衣所
聞西方阿彌陀佛當念彼佛不得缺戒一心
專念若一晝夜若七日七夜過七日已後見

阿彌陀佛於覺不見於夢中見之譬如夢中
所見不知晝夜亦不知內亦不見外亦不用在
冥中故不見不用有所蔽礙故不見如是跋
陀和菩薩當如是念時佛國界名大須彌山
其有幽冥之處悉爲門闢目亦不蔽心亦不
礙是菩薩摩訶薩不持天眼徹視不持天耳

徹聽不持神足到其佛剎不於是間終不生
彼間佛剎耳乃見便於此間坐見阿彌陀佛
聞所說法悉受持得從三昧起悉能具足爲
人說之釋曰次下即有須門女喻從七日已
來必得成佛名曰善覺人天如舍衛國等者
即智論第六似引此緣而有小異論云如佛

所得故後如夢喻喻空不礙有有即事故然
合二不二爲中道義故但取意略引其二又
約義別說心性如境觀如緣想觀成如夢此
唯就於能行人合又法身如境報身如想應
身如夢此唯約佛境合又彼佛如境行人如
見佛如夢所見雙約感應此三釋釋經通
既滿遂便覺寤悟已進念夢中所行如所聞
知舍衛國有婬女名須摩那彼第二人聞
名優鉢羅艷端正無比三人各聞長念
心著便於夢中與彼從事覺已心念彼人不
來我又不往而婬事得辦因是即悟諸法亦
爾於是共至跋陀羅菩薩所而問其事菩薩
答言諸法實耳皆從念生菩薩乃爲其方便
說法皆得不退轉地釋曰大意同經但闕授
記耳然經論大意都顯念見佛竟方悟性空
有無無礙與跋意同也二水影對中等者乃
別喻心但喻水爲影緣故若取通意則心佛
皆影然新譯經亦是別喻而加於器可喻淨
毗耶離城有一婬女名須摩那彼第二人聞
有婬女名菴羅波離彼第三人聞有婬女名
蓮花色彼既聞已各設方便繫念勤求無時
暫疲彼三人實未曾覩如是諸女直以遙聞
即興欲心專念不息後時因夢謂在王城與
彼女人共行欲事欲事既成求心亦息希望
信爲濁有信無惑爲清散亂爲動有定爲靜
波騰對於澄潭以法對喻通有二義有惑無
兼唯心義心之定散準喻思擇者然水有四
見非從外入非從內出正與跋同明非入出
身而般舟經亦有影喻具水面鏡像以喻自

四事交絡而成多數　水濁而動若黃河汪流此吟有惑無信又多亂想二濁而不動如稀泥無波喻如有惑無信并無攀緣而此一句曲有多義一有惑而靜二無信而靜愚癡之定也三清淨而動喻無惑有信而多覺觀對上第二亦有三義一無惑而亂二有信而亂三明了而亂四清而且靜喻無惑有信而定略舉定散實含清濁而第一人設有念佛而見佛者如黑象脚加膝爍不定第二人見同灰炭色安住不動第三人或觀相好忽有忽無乍離乍合第四人見則色相端嚴凝停不亂唯見唯靜逾觀逾明今同第四而念見也故法華云深入禪定見十方佛故疏云心之定散準喻思擇然其大意佛既如影安有有無一多勝劣去來入出等相非空非有中道觀成若水喻心性則佛之月影皆是衆生真心中物心佛交徹真唯心也三如幻對但有通喻新經別喻云又知自心猶如幻術知一切佛如幻所作謂有能幻法方有幻事無能念心無所見佛疏中具顯三觀初空觀次而不無幻相下即假觀後正喻下中道觀也四如響對亦唯通喻新經別喻云譬如空谷隨聲發響悟解自心隨念見佛釋曰此唯一義則法身如空谷自心如發聲見佛如響應

而疏釋經通相之喻心佛皆響故兩句釋之初喻佛如響則谷等同上後以佛爲緣下喻心如響則以自性清淨心爲空谷佛應爲聲起見佛心即喻響也故疏結云此但揔喻緣滅之義然亦聲谷皆緣喻二心爲緣而有佛響二佛爲緣而心得見故二皆響而上四喻皆言對者雖喻有三法本但喻於心佛二故上之四喻皆具四觀一正喻唯心一唯心故空三唯心故假四唯心故中融而無礙即華嚴意若皆具四何用四喻兼別義故一欲廣唯心無性等故二從增勝說四義不同謂夢喻不來不去影喻不出不入幻喻非有非無響喻非合非散又夢喻散心意言分別故水喻定心同靜水故幻喻起用心如幻術故響喻勝劣隨心念見故又前二喻喻見佛身後一兼喻聞法三中夢喻法身但有想見竟無見故影喻報身相明靜故幻喻化身隨意成故又幻喻是心作佛影喻是心是佛夢喻諸佛正徧知海從心想生響喻隨心勝劣見佛有異具上諸意四喻不同故上疏云別喻唯心兼明不出入等後結成唯心者即釋經我如是憶念所見諸佛皆由自心疏家便引經證先引觀經略如向說般舟依止觀中引文稍闕略今當次第具引經云作是念佛從何

所來去到何所自念佛無所從來我亦無所至自念三處欲處色處無想處是三處意所爲耳我所念即見心作佛心自見心是佛心是怛薩阿竭心如此云是我身心見佛心不自知心心不自見心心有想爲癡心無想是泥洹是法無可樂者皆念所爲設使念爲空耳設有念亦了無所有如是跋陀和菩薩在三昧中立者所見如是佛爾時頌偈言心者不知心有心不見心心起想則癡無想是泥洹是法無堅固常立在於念以解見空者一切無想念釋曰對疏廣略可知次釋疏文初明佛無去來隨念即見二心作佛下明唯心念佛觀成初知是我心作佛心外無佛故所見佛即見自心言是佛心者我心佛心心無二故若見自心即見佛心如如即佛故略不出言是我心見佛者結成唯心決定是我心見心外無別佛也故疏結云上方攝境歸心下又拂去先拂上心自見心夫心爲能見佛爲所見如刀不自割指不自觸云何自心還見自心能所不分見相斯絕下句拂上知是我心既能所知二皆是心則亦絕能所故無知耳故結云有想則癡然般舟別譯隋朝沙門闍那崛多即大集賢護分有文五卷初品名思惟第二品名三昧行此中義在初品餘可

華嚴經隨疏演義鈔卷第五十七　用一

清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第六海幢比丘寄正心住成就般若了法性空無住無依無邪無正故聞讚毀眞正其心不具足若五恒沙佛所發心能念不動故滅受想定如此品初及七地說引淨名經亦如前說布十善下經文自具細尋

冊二

可知下十法雨即十住者尋經易了顯方便行不離般若者既了俗由證眞故說後得明不離也能知三世佛法者上約善友釋此約表位經云佛子此菩薩應勤學十種廣大法何等為十所謂說一即多說多即一文隨於義義隨於文非有即有有即非有無相即相相即無相無性即性性即無性即廣大法海也餘可思準第七休捨優婆夷寄不退住入於無生畢竟空理心心常行空無相願止觀雙運緣不能壞湛猶澄海涅槃經中亦有此數者即第六經如來性品說四依義後經云迦葉菩薩白佛言世尊如是經典正法滅時正戒毀時非法增長無如法衆生時誰聽受奉持讀誦令其通利供養恭敬書寫解脫下取意引爾時佛讚迦葉善哉善哉善男子汝今善能問如是義善男子若有衆生一恒河沙佛所發菩提心乃能於惡世不謗住樂受持讀誦亦不能為人演說若三恒沙佛所發菩提心具第二人德雖為人說未解深義若四恒沙佛所發心亦具前德為他廣說十六分中一分之義若五恒沙佛所發心能雖復演說亦不具足若六恒沙佛所發心乃能於惡世不謗住樂受持讀誦亦不能為人演說若三恒沙佛所發菩提心具第二人德雖為人說未解深義若四恒沙佛所發心亦具前德為他廣說十六分中一分之義若五恒沙佛所發心能雖復演說亦不具足若六恒沙佛所發心乃能於惡世不謗住樂受持讀誦亦不能為人說十六分中八分之義若六恒沙佛所發心能廣為人說十六分中八分之義若六恒沙佛所發心乃能於惡世不謗住樂受持讀誦亦不能為人演說若三恒沙佛所發菩提心具第二人德雖為人說未解深義若四恒沙佛所發心亦具前德為他廣說十六分中一分之義若五恒沙佛所發心能雖復演說亦不具足若六恒沙佛所發心乃能於惡世不謗住樂受持讀誦亦不能為人說十六分中八分之義若六恒沙佛所發心能廣為人說十六分中八分之義若六恒沙佛所發心乃能於惡世不謗住樂受持讀誦亦不能為人演說若三恒沙佛所發菩提心具第二人德雖為人說未解深義若四恒沙佛所發心亦具前德為他廣說十六分中一分之義若五恒沙佛所發心能雖復演說亦不具足若六恒沙佛所發心乃能於惡世不謗住樂受持讀誦亦不能為人說十六分中八分之義若六恒沙佛所發心能廣為人說十六分中八分之義初之一能雖標揔稱即受別名故言能照皆是揔在華嚴知識有力善財無力攝無力故因知識令善財見善財有力攝仙人無力力攝無力仙人所治善財皆得故云相攝有力然初對下下展轉釋則無勝幢之揔為第一能益餘四展轉皆以所益縛為能益若約能照下三就揔別釋無勝幢之揔含於五義初之一能雖標揔稱即受別名故言能照皆是揔中別義細尋可見是以善財一生能辦多劫之行者既善友力驹息之即或有佛所見經不可說不可說佛剎微塵數劫修行不倦何得一生不經多劫仙人之力長短自在故如王質遇仙之暮纔看斧柯爛已經三歲尚謂食頃既能以長為短亦能以短為長如周穆隨於幻人雖經多季實唯晌息故結云不應以短長之時廣狹之處定其旨也表善知三際故長善知勝義故直者即義引第九住文經云此菩薩善知十種法何等為十所謂善知諸衆生受生善知諸業煩惱現起善知習氣相續善知所行方便善知無量法善解諸威儀善知世界差別善知前際後際事善知演說世諦善知演說第一義諦釋曰若剋實取唯取第八及第十句若通相說除第十句餘皆三際之法第九勝熱寄王子住從法王教生於正解當紹佛位故故智論云般若波

冊二

滿音者即勝進十法中之一句耳第八仙人是義取一上加二為三上加三為六上加四為十上加五為十五上加六為二十一二十一上加七為二十八二十八上加八為三十六也雖是義取理必應然故天女云者即淨名經前已引彼住文云出廣大徧

薩室猶如大火聚即第二十論又釋刀是斷德等上唯約般若上說此下即三德涅槃刀山是解脫德火是般若德理即法身本初已下疏文有三初直消文意即就前約般若上說般若能成衆行故此中示下二通標三毒深玄之義諸部般若其文非一文中廣說三毒四倒悉皆清淨廣說貪欲瞋癡性皆空寂如淨名行於非道者即第二經佛道品文殊師利問維摩詰言菩薩云何通達佛道維摩詰言菩薩行於非道是為通達佛道又問云何行於非道通達佛道答曰菩薩行五無間而無惱恚至于地獄無諸罪垢至于畜生無有無明憍慢等過至于餓鬼而具足佛法乃至示行瞋恚而常慈愍皆言示行即幻用攝生又云何為如來種文殊答云有身為種無明有愛為種貪恚癡為種等結云六十二見一切煩惱皆是佛種曰何謂也答曰若見無為入正位者不能復發阿耨多羅三藐三菩提心譬如高原陸地不生蓮花等皆菩薩幻用化生言先以欲鉤牽者亦是此品淨名答普現色身之要言也經云示受於五欲亦復現行禪令魔心憒亂不能得其便火中生蓮花是可為希有在欲而行禪希有亦如是或現作婬女引諸好色者先以欲鉤牽後令入佛智既言現作明知幻用三在惑用心者以是俗流帶妻挾子是其常業未能捨事事上用心令了性空但我妄念未得自在非以為為十所謂捨動無數世界二照耀三住持四是令惑漸薄便能遠離上經亦云菩薩在家往詣五巖淨上四皆同初句六開示無數衆生入知無數衆生根九令生七觀察無數衆生趣入十令無量衆生調伏令以無

譬如不入大海不能得無價寶珠五當相即道是道體故理無二味故無有一法非佛法故不思議故者捴相歎也不可作欲等思故引無行經文前曾一用取欲空性則用初義今取即道亦如智論第七喜根菩薩為於勝意菩薩而說偈言婬欲即是道恚癡亦復然如是三事中無量諸佛道若有人分別婬怒癡及道是人去佛遠譬如天與地道及婬怒是一法平等若人聞怖畏去佛道甚遠婬法不生滅不能心惱若人計吾我婬將入惡道見有無異行是不離無有若知有無等超勝成佛道都說七十餘偈皆即道也喜根於今現在東方過十億佛土作佛其國土亦号寶藏佛獅光喻日月王文殊言勝意比丘我身是也爾時不信受無量苦佛問聞偈得何益答能畢衆苦世世利根解深妙法等故淨名云受諸觸如智證者即迦葉章中謂智證實相則觸而非觸受觸當然心境

兩寘名為親證表搖動等者彼經云佛子云何為菩薩灌頂住此菩薩成就十種智何者為十所謂捴動無數世界二照耀三住持四往詣五巖淨上四皆同初句六開示無數衆生入知無數衆生根九令生七觀察無數衆生趣入十令無量衆生調伏令以無

畏貫斯十句第十慈行童女寄灌頂住從前觀空得無生心最為上首諸佛法水灌其頂故般若等者即大品經意具歷諸法且初歷五蘊云了色是般若一切法趣色色尚不可得云何當有趣非趣如是具歷諸法皆然般若意似當諸法之性不異色性故皆趣色色不可得當相性空既無所趣安有能趣若智者意一切法趣色是假觀色尚不可得是空觀云何當有趣非趣即中道觀今疏用意但要初句以取色則一色中具一切法是事事無礙之意故隨一法皆收法界故得依果一一境中具諸莊嚴則莊嚴屬果以果詮因名普莊嚴第二意即因自莊嚴言三十六下但約表義若中但云無量百千阿僧祇陀羅尼門解脫三昧門亦然誤有列者但列其十今有一百一丁八門捴持故云別也大文第三十行位初

善見比丘寄歡喜行者施隨自他故名歡喜
初二約菩薩者理智一對一起一報類難知者如
迴向品說二妄想為因即無性者妄想為因
釋依想住即無性言釋於甚深故楞伽云前
聖所知轉相傳授妄想無性斯為自覺聖知
之境故甚深也三染分行雜者以約衆生故
如一孔雀毛一切種因相等四感異熟識者
行相深細故經云阿陀那識甚深細等亦如
楞伽上中下脩照見自心生滅流注又經云
諸識有二種生謂流注生相生有二種住謂
流注住相住有二種滅謂流注滅相滅古同
釋云流注是八識相續然相有三種以如前

引今此即刹那流注與上照見自心生滅流
注義相符也若常照之見其無性即自覺聖
智故五所變影像等者相分即是影像第八
緣三種境境即相分謂種子根身即內境也
器世間即外境也變現心所等皆是內也色
為二所現影亦通內外外即五塵內即五根

六名無得物之功已見上文七文字言說皆
解脫故者即淨名中天女折身子亦如前引
皆嚴法界而無嚴者故金剛云莊嚴佛土即
非莊嚴是名莊嚴謂雖復莊嚴無脹嚴心則
稱實理事理無碍方真嚴也拯上二分下結
法所屬此則但是一相者以百經合其身殊

妙屬後忌拘陀故今經二相彼但成一然如
尼拘陀者其枝橫帝與上聳相稱非如連木
一向直聳非如傍覆一向婆娑故云上下端
直若順樹相圓滿最妙此明不長不短如人
橫尋與身相稱七尺之人尋亦七尺此為福
相明其心相者然世之相亦有三類一色相

二聲相三心相心相最勝然可脩成含弘仁
惠是勝相也今此正明菩薩心相言即止觀
雙運者經初二句標示止觀初智慧為觀後
於諸境下即止從止過下釋若沈若舉已下
經然沈舉略有二種一昏沈掉舉此相即麤
亦所不論二細沈舉即如疏辨若靜無遺照

即為雙照無心即為雙遮遮照同時互融平
等即是如如平等之境第二自在主寄饒益
行三聚淨戒能益自他故云饒益能護戒能得三種
現世果故者戒經云明人能護戒能得生天上福河常流注者
樂名譽及利養死得生天上福河常流注者
不持戒者可犯之境皆有犯分由持戒故於

無盡境皆發勝福故有智能護戒者文殊主
智故此言亦是戒經云當觀如是處有智勤
護戒戒淨有智慧便得第一道釋曰上二句
以智為因下二句是智之果四重十重者四
重通二乘別解脫戒十重已下大乘四重通
亦唯大故彌勒受戒獨磨但受四不可過謂

十重之中最後四戒謂慳貪瞋讚毀及謗三
寶故成五明者五明在下業中上之諸名然
但是聲明中義並如玉地今當略釋二明業
用中三初揔明者此云揔文亦即聲明書即
聲明中法施設建立名句文身等故其數筭
印即聲明數施設建立通治取與中生疑障

其界處等法即是因明故新經云種種智論
名是論體即言論諍論等雜辨諸者即餘三
明一即墮方明於中風病消瘦是病相鬼魅
所著亦是病相亦是病因因鬼等病故其脹
療治即是除斷脹字亦是斷已不生二亦脹
造下即工巧明瑜伽十五有十二工巧今略

有五一營造工業二亦善調練種種仙藥即和合工業三善營理田農即營農工業四商估即商賈工業其一切諸業該諸文所不說者更有七不說謂音樂書算成熟防刺事王變化咒術妊善別知衆生身相即占相工業三作善作惡下即是內明然瑜伽有四施

設建立一事二理三攝重教四所應知今明於理於中有二一知六趣因果二此人下知三乘因果從如是等下捻結兼於餘三謂令其習學決定究竟即攝聖教聖教所知應辦事事即三藏向下知等亦聲明攝第三異足優婆夷寄無遠通行忍順物理名無違逆又

表忍心自卑下上直約善友依根釋此下約表位釋忍必謙卑卑而不可逾故小而大容上通二忍法忍同如即諦察法忍內空外假者延埴以為器當其無有器之用即假能用即空能大無有不成於空故故因外假而內有所用老子云有之以為利無之以為用無

不成於假故空能多容此二無二中道器也二乘雖然不立忍名義如玄中約事如受乳糜者即世尊初成道受二牧牛女乳糜亦如前引約法食上品粟穢忍者上品屬佛故如十忍品淨名香積與此大同謂受食已得聖果等故然淨名有二薰文一香積品中取

飯來竟維摩詰語舍利弗等諸大聲聞仁者可食如來甘露味飯大悲所熏無以限意食之使不消也生公釋云以其向念故教食也亦欲因以食之為理泥洹是甘露之法而食此食者必以得之故飯中有甘露味為大悲所熏者使人得悟為外熏義豈曰食能大悲

力焉然則飯之為氣大悲熏也無以限意者飯出大悲即無限矣而限言少者則不消也釋曰此乃以悲熏食得涅槃果以果詔因為甘露味未言食即表於涅槃若即食為涅槃也止一生補處即七日之內心有所得矣然一食之悟亦不得有二階進及正位之人豈得假外方得進哉而今云爾

何香佛言是彼菩薩毛孔之香身子亦言我等毛孔亦出是香問其後來云食是香飯阿難問云是香氣住當久如維摩詰言至此飯消曰久如當消曰此飯勢力至于七日然後乃消又阿難若聲聞人未入正位食此飯者法不攝能忍是智所忍是理廣說利他大悲者以明此飯為宣理之極備有其義焉釋曰此以有表理意也然淨名中食意通理智大悲甘露味飯即三德涅槃涅槃中經亦以涅槃將喻甘露其飯香氣即表大悲從體起用熏衆生故今此寄位故表於忍忍通五忍無之意至發意已發意得忍則消亦該五忍之意不至一生補處然後乃消譬如有藥名曰上味其有服者身諸毒滅然後乃消此飯如是滅除一切諸煩惱毒然後乃消疏廣釋相意問云香飯是色法云何斷惑遮公釋云由大悲教家以三賢十聖大類相似故前同四住生聖同四地食有五者即涅槃第二如來告純陀後云我今施汝常命色力安無礙辯由施於食

聖王居上即能離欲逮得四禪王女雖見如觀佛像不生欲心況佛菩薩所受境界如華手經說菩薩有一照法性冠著此冠時一切諸法悉現在心諸事亦爾揩師釋云雖有此釋道理不然豈有色法性能斷惑但以香飯資發觀智能斷煩惱非是食體即能斷惑釋

益命益色益方益安益辯才故近得此五猶是無常終得常五並如迴向品中已釋今此具配第五法寶譬寄於無礙亂行者以慧眷乏靜無遺照動不離寂名無礙亂尋教等者但約詮旨以為二四亦約教為信行約理為法行若準新經言面各二門故有八門則亦可即說四門存派不同以為八耳如一有門見心妙有而入法界則是有門若取於有即拂有相名非有門此有中二矣二空者知法空寂即是空門以空為空門便權說非空門三若謂妄惑本空真智不空即亦有亦空門謂有二體斯門亦權故說妄因真立妄無妄源真對妄宣真非真矣則雙存兩亡則為亦有非有亦無非無門四欲言其有無相無名欲言其無聖以之靈為非有非無門若滯雙非門為但是遮非未逃戲論故復拂之此雙非門為有所表但遮同無有表同有還成有無故此雙非言思亦絕名非非有非非無門故有

八門得意為門失意此八亦非門矣第六普眼長者寄善現行者慧能顯發三諦之理般若現前故知見已下二釋知見於中亦二先別依法華論後通即般若論論云如來悉知諸衆生悉見是諸衆生或謂如來以比智知恐生如是心故若爾但言如來悉見是諸衆生便足何故復說如來悉知是諸衆生或謂如來以慧名見又緣自相境此慧名知斷煩惱已能證解脫生若不說如來悉知是諸衆生或謂如來以肉眼等見為防是故說知見二語功德施論上卷云何故知見俱說耶為開顯一切智故此復云何貴於諸境界耶然現覺非如此智見煙知有火不能照了諸相差別亦非如肉眼見麤近細種遠處即不能知但隨他說或如彼故智論二十九明十八不共法解脫無礙中問曰解脫知見者但應言知何以復言見荅曰言知言見事得牢固言如繩二合即是一體無有差別正見二種世間出世間者謂有罪福等出世間者謂能偏平等諸諦正智亦爾乃至問曰經中說知者見者則同漏盡有何差別荅曰若智初破惑名見緣此慧名知釋曰爾餘為所緣也成實論第十九見知品云問曰正見正知有何差別荅曰即是一體無有差別正見二種世間出世間者謂有罪福等出世間者謂能偏平等諸諦正智亦爾乃至問曰經中說知者見者則同漏盡有何差別荅曰若智初破惑名知入諸法此慧名見又緣無分別影像此慧名見又有色如是深淺等別俱舍二十六通明忍智見別論云前品初說依法忍法智於後復說正見智為有忍忍非智耶為有智非見耶頌曰聖慧性釋曰初句及第三句餘二字明無漏慧有漏已下明有漏慧也聖慧忍非智者聖慧忍譬如耳聞事尚有疑是名知親自目覩了了無疑是名見解脫中知見亦如是差別瑜伽八十六云問知見何差別荅照過去及以未來非現見境名慧名知照現在境此總名見之時與非得俱未成決定斷故不名智盡無生智不名為見推度名見此二智已息求心非推度故故不名見餘二者餘無漏慧皆通知見二性已斷疑故推度

性故有漏慧皆智六見性者諸有漏慧皆智
性攝於中唯六亦是見性謂身見等五及世
間正見如上聖慧及有漏慧皆擇法故並通
性攝大婆沙九十五論云應具分別見智慧
三自性差別云何為見答眼根五見世俗正
見學無學見問何故眼根說名為見答由四
事故一賢聖說故二世俗說故三契經說故
四世現見故問何故此五說名為見五見答
以四事故一觀視故謂能觀視所應取境二
決度故謂決度所應取境三堅執故謂於自
境堅固僻執非聖道觀不能令捨四深入故
謂於所緣銳利深入如針隨泥云世俗正見
者謂善意識相應慧是見性故說名為見學
見者謂學有漏慧無學見者謂無學正見此
二俱是見性故名為見五見於境如陰夜見
色世俗正見於境如晴夜見色有學見於境
如陰晝見色無學見於境如晴晝見色云何
為智答五識相應慧除無漏慧餘意識相應
慧五識相應慧有二種一善二染污三無覆
無記餘論說諸見是智斷應作四句有見非
智謂眼根及無漏慧忍有智非見謂五識身
相應慧盡無生智餘五見及世俗正見餘意
識相應有漏慧有見亦智謂五見世俗正見
除無漏忍及盡無生智餘有漏慧即學八智

及無學正見此無漏慧及前五見世俗正見
具見智二種相故第三句攝有見智謂除前
相相謂所有若名若法是前三句所表皆名
為相除此餘法第四句義次前來一經頻有
無厭繁文眷屬般若者然般若有五一實相
般若即所證理二觀照般若即能證智三文
字般若即能論教古唯有三新說有五加第
四境界般若實相唯語真境兼後智體今境
界通事六塵之境皆為境界五眷屬般若即
與慧同時諸心心所令此具五城為實相長
者為觀照釋無量中已有境界今有眷屬文
字通四次明十度之因感十身果疏中但按
現文直釋此十亦即菩提頓等如來十身一
施度即相好莊嚴身二戒獲意生身以徧至
故三忍獲威勢身四進策萬行故成菩提五
禪獲福德無等六顯法身七成化身八亦成
頓身九還成力持十亦成智身後一揔淨十
身第七無厭足王寄無著行者方便涉有不
迷於空事理無滯不捨不受故名無著先念
教成益有十七心初歡喜為揔餘十六別一
淨信者信樂聞法二下化上求三法樂怡神
四勇求進趣五欣慶所得六悲智雙流七不
取不生八以德嚴飾九不著萬境十不礙起
修十一物我齊均十一不陂心使十三無住

而住十四稱理普周十五見佛相嚴十六不
捨佛智第八大光王寄難得行者無障礙頓
力乃能得故二十八相因未滿者未見經論
及闕無見頂及眉間白毫梵音長舌以善生
等經校量最勝故謂三十二相不及毫相三
十一不及烏瑟尼沙揔合不及如來胷中所
出梵音合將二十九相以校白毫三十中一
是梵音故長舌無文義為勝爾撿之第九不
動優婆夷寄善法行說法授人動成物軌思
擇修習一切法故五中初二所持內德等若
然此五法即下因中所念五事謂思惟如來
福德智慧皆悉清淨揔持三昧不可思議神
通自在辯才無礙謂思念何因得斯五事彼
佛便教發十種心一應發不可壞心滅諸煩
惱一應發無能勝心破諸取著三應發無退
怯心入深法門四應發能堪耐心救惡衆生
五應發無迷惑心普入於一切諸趣受生六
應發無厭足心求見諸佛無有休息七應發
無知足心悉受一切如來法雨八應發正思
惟心普生一切佛法光明九應發大住持心
普轉一切諸佛法輪十應發廣流通心隨衆
生欲施其法寶釋曰十中初二成其所念福
智故今得第一摧伏智慧藏解脫門疏取下
佛教以釋其相下四亦爾次以第三無退怯

心酬其所念總持故令得一切法平等總持同三以第四救惡衆生及第五諸趣受生示神通因令得菩薩堅固受持行門偏生五趣救惡衆生是大神通是菩薩行故四以第六求佛無厭第七受法無足心酬其三昧令得求一切法無疲厭門五以後三示其辯才無礙因令得第四照明一切法辯才門在文可知故疏取下十句示因釋令所得五法之果而念福德含在智慧之中其下釋十法中方云上來已取十句釋五法門但與下念五法不次顯無優劣故彰發心之益即前五之果者一求佛智慧即求法三昧二求佛十力即求智慧三求佛辯才四求佛光明即是總持總持以慧爲體故云光明餘皆堅固受持行願發是心已下總結堅固十偏行外道寄真實行智度已圓稱於二諦言行不虛故名真實大文第四初青蓮花長者寄救護等者大悲增上救護衆生大智無著離衆生相悲智無住以立比名同向實際義通廣大者佛境方窮橫周法界衆生界故上四各有事理者如一知香體異約事可知約理者如燒香謂以智火發揮萬行普周徧故塗香者以性淨水和之飾法身故末香者以金剛智碎令無實故即以智及性淨等爲生處也二約類辨異言約理者香即習氣行天之因是天習氣熏灼成果故亦是道習從天而來好光淨等三知力用者上二約文理但約世香而合約理此則文自具二如厭有爲等約事治諸病脫五欲故五集聽法是知見故第二婆施羅香自檀治熱熏陸治冷約理則對治行所謂慈悲不淨觀等斷諸惡香如安息香能辟惡而廻向故名爲不壞佛道爲高下此有十事

十六

邪正見智慧無惡不斷又十善行等生歡喜香如沈檀等即稱根器行施悅自他等增煩惱香如蘭麝等謂愛染行如有漏定增愛味等滅煩惱香如牛頭旃檀先陀婆等即諸智忍等令於有爲生愛著等唯約理說此即人天勝因厭離有爲即無常等捨憍逸香無我

十七

五對疏但略示其相而未言等者等於餘義具說觀相乃有多意一不壞相則五是可依二不壞性則不見高卑無夷險等三及四兵皆騰空者慧證空故四心念於佛如熏無明故能發心厭求三若一發心下出二二增非想八萬劫爲深二萬即爲淺色無五不可依一法是佛法者不見一法非是故經云不見一法是法平等無有高下住正是故金剛云是法平等無有高下住正佛法者故金剛云是法平等無有高下住正道者則不分別是邪是正三不見業惑以爲興慈即境界九志願純淨即威德亦業用義通前七次五如次五分法身者戒定可知三是故五集聽法是知見故第二婆施羅脫五欲故五集聽法是知見故第二婆施羅船師至寄不壞廻向者得不壞信千種善根而廻向故名爲不壞佛道爲高下此有十事

十八

所斷不見智慧以爲能斷非有煩惱非離煩惱四不見生死爲雜亂不見涅槃爲寂靜生死涅槃二際無差五無大無小三乘及一乘非我我所故三性之及相雙俱不壞則雖無高下不壞高卑無高卑爲真高等一一契中上三即三觀意四以無所得而爲方便一時具觀一具一切方真觀矣若佛法海者準下推勝乃有多海略舉其二餘例可知色無色等者沈空滯寂即漩澓義無色初二萬後二二增非想八萬劫爲深二萬即爲淺色無晝夜殊劫數等身量則初最淺上上漸深未有無相皆識心定故爲心識相也有方便爲

堅等七地已說又謂脩行有住無住者上約外境世之八風此約正脩無住爲順出離有住爲通又有住則順生死無住反此若開第三第五各三者一漩澓淺深二波濤遠近三水色好惡五中三者一知其船鐵木堅脆機關澁滑二水之大小三風之逆順此二各三爲六并其餘三爲九如是已下總結爲十可行則行可止則止雖是總結義當一故第三無上勝長者寄等一切佛迴向者謂等同三世一切如來能迴向道所迴向善故以得勝通下釋名此約得法釋等於下約寄位釋由等諸佛不見美惡者經云如是修學迴向道時見一切色乃至觸法若美若惡不生愛憎心得自在無諸過失廣大清淨歡喜悅樂離諸憂惱身心柔軟諸根清淨是也第四至一切處善友者謂以大願力令具善根所成供等徧一切故無漏林樹等者多是淨名佛道品偈云總持之園苑無漏法林樹

覺意淨妙花解脫智慧果八解之浴池定水湛然滿布以七淨花浴此無垢人等昔云水天者總持教中有此天也證發心者疏中隨難但釋二句今當略釋二地三聚圓滿故三地修八禪故四地得無行無生行慧光故五地如疏六地殷若現前徧照普得故七地有中殊勝行修習一切菩提分故名普莊嚴八地得無生忍於三世間皆悉自在得忍如空念念入法流故九地以無所得而爲方便力度徧增具足辯才演一切法爲莊嚴故十地諸障已摧十度已滿三祇已圓故智論第八一切三昧皆入中者論有喻云譬如大海謂若百川歸大海故又有人言王三昧者在第四禪故有人云佛三昧誰能知相一切佛法一相無相無量無數不可知唯佛能知佛神足持戒尚不了知況復一切三昧釋曰此但義勝耳第五無量功德藏由迴向力能成無量功德藏故第六入一切平等善根迴向善友善事理無違皆入等理故楞伽云無有涅槃佛等者即是經初大慧讚於如來具知三性以成三身初有四偈明徧計依他謂世間離生滅等十忍品已引今此即嘆具於圓成云一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺若有若無有是二悉俱離牟尼寂靜無有一法而是生者生見不生愛憎心得自在無諸過失廣大清淨歡喜悅樂離諸憂惱身心柔軟諸根清淨是也第四至一切處善友者謂以大願力令具善根所成供等徧一切故無漏林樹等者多是淨名佛道品偈云總持之園苑無漏法林樹

靜觀是則遠離生是名爲不取今世後世淨有二偈半大雲解云初一偈令了一如謂約無願觀以顯圓成無涅槃佛故無願矣初句謂色心等一切法中無得涅槃以一切法本住如故若得涅槃是斷常見滅法是斷證得是常次句既無涅槃云何有佛故經云見斷煩惱而得成佛此則名爲壞佛法者煩惱與佛性寂滅故三四句中所覺如故無有涅槃能覺如故無有得佛離覺所覺混同一如釋念念入法流故九地以無所得而爲方便力度徧增具足辯才演一切法爲莊嚴故十地諸障已摧十度已滿三祇已圓故智論第八一切三昧皆入中者論有喻云譬如大海謂若百川歸大海故又有人言王三昧者在第四禪故有人云佛三昧誰能知相一切佛法一相無相無量無數不可知唯佛能知佛神足持戒尚不了知況復一切三昧釋曰此但義勝耳第五無量功德藏由迴向力能成無量功德藏故第六入一切平等善根迴向善友善事理無違皆入等理故楞伽云無有涅槃佛等者即是經初大慧讚於如來具知三性以成三身初有四偈明徧計依他謂世間離生滅等十忍品已引今此即嘆具於圓成云一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺若有若無有是二悉俱離牟尼寂靜無有一法而是生者生見不生愛憎心得自在無諸過失廣大清淨歡喜悅樂離諸憂惱身心柔軟諸根清淨是也第四至一切處善友者謂以大願力令具善根所成供等徧一切故無漏林樹等者多是淨名佛道品偈云總持之園苑無漏法林樹

是常身法身亦涅槃文涅槃二十三云又善男子斷煩惱者不名涅槃不生煩惱乃名涅槃諸佛如來煩惱不起是名涅槃所有智慧於法無礙是爲如來非是凡夫聲聞緣覺菩薩是名佛性如來身心智慧徧滿無量無邊阿僧祇土無所障礙是名虛空如如常住無

有變易名曰實相以是義故如來實不畢竟
涅槃釋曰此皆明無永滅之涅槃則是常住
真涅槃第七等隨順一切衆生善友者謂以
善根等心順益諸衆生故疏文有四一略釋
名三業歸向如下別中六通赴緣者謂天眼
遥觀天耳遥聞他心遙知神足速赴宿命知

丹一　二十

其可度漏盡令其解脫攝謂攝受利謂利樂
並如下經由此下釋寄位名而法華下二成
觀音義即彼經最初答無盡意佛告無盡意
菩薩若有無量百千萬億衆生受諸苦惱聞
是觀世音菩薩一心稱名觀世音菩薩即時
觀其音聲皆得解脫釋曰上即總意亦偏身

語若具三業下三成自在義亦彼經文初標
故彼經下出三業相一初語業稱名除七災
者經云若有持是觀世音菩薩名者設入大
火火不能燒由是菩薩威神力故一其若爲大
水所漂稱其名號即得淺處二若有百千萬
億衆生爲求金銀琉璃車渠瑪瑙珊瑚琥珀

真珠等寶入於大海假使黑風吹其船舫漂
墮羅刹鬼國其中若有乃至一人稱觀世音
菩薩名者是諸人等皆得解脫羅刹之難以
是因緣名觀世音其三若復有人臨當被害稱
觀世音菩薩名者彼所執刀杖尋段段壞其四
下取意引一火不能燒二水不能漂三惡風

不吹四刀杖段壞五惡鬼莫視六枷鎖離身
七怨賊解脫二身業禮拜滿二願者謂設欲
求男便生福德智慧之男設欲求女便生端
正有相之女三意業存念淨三毒者若有衆
生多於婬欲常念恭敬觀世音菩薩便得離
欲若多瞋恚多癡准例上貪斯即三業歸向

丹二　三十

也彼經略舉若準下經及彼偈文危苦衆生
多應時權救斯爲自在今取下五結成自在
上通相釋然觀即下第三隨字別釋觀即能
觀者顯屬菩薩通一切觀者即智者意然彼
經文繁博今取意釋謂三業歸依觀通心眼
了見諸相而無所着徹見體性空有無礙一

有衆生常在一切諸如來所即是觀察智正
覺世間從若云自在下按文就義自在即寬
直就名言自在却局闕所觀故有能觀必
有所觀不爾於何而得自在能所無二不壞
能所一觀一切觀無觀無不觀爲真觀矣又
令歸向本所事者本事即是阿彌陀令誦者

令先稱本師之名頂上化佛即是彌陀故又
門即普門普門示現曲濟無遺故者以普門
字釋經行門普門之名即法華經觀音品目
曲濟無遺謂之普從悟通神爲之門天台智
者說有十普一慈悲普二弘誓普三修行普
四離惑普五入法門普六神通普七方便普

丹二　三十

十五比丘十六比丘尼十七優婆塞十八優
婆夷十九長者婦女二十居士婦女二十一
宰官婦女二十二婆羅門婦女二十三童男
二十四童女二十五天二十六龍二十七夜
又二十八乾闥婆二十九阿修羅三十迦樓
羅三十一緊那羅三十二摩睺羅伽三十三

人三十四非人三十五執金剛神皆如初句
次第義加以長者居士宰官婆羅門共一即
現婦女身而爲說法故人謂之三十二應理
寶四類各各不同故妙音中云或現長者婦
女身或現宰官婦女身或現婆羅門婦女身
明知四類有四婦女況妙音中有轉輪王及
菩薩身又加地獄餓鬼畜生及諸難處皆能
救濟豈無彼身則三十五亦未爲盡若開四
婦女各成二人以妻女別故則此已有三十
九矣明知觀音諸大菩薩各能萬類之化皆
略舉耳但是此中或現色身及說法耳者以
三十五應皆云即現其身而爲說法具如初

一明知通此二義耳皆五怖畏中事者準十
地論五畏攝諸畏故若是新經下文有須一
一具須此十八怖法華觀音偈中亦不離此
怖恐繁不引今略明五攝然五多約果畧由
二因一邪智妄取我見愛著故即不活惡名
死畏之因二善根微少即大衆威德及惡道
畏之因二善根微少即大衆威德及惡道畏
因今此十八有通因者然險道有二若世間
險道即不活及死畏攝若惡道因爲險即是
邪智熱惱有三一失財熱惱不活畏攝二處
衆熱惱即惡名攝三毒熱惱即是畏因迷惑
有二若迷惑方隅等即衆熱惱不活畏攝若

心迷惑大衆畏因繫縛亦是不活畏攝殺害
死攝黑暗遷移乃有二意現暗遷移皆不活
攝惡趣黑暗三途遷移即惡道畏攝愛別離
怖亟唯死畏兼及不活然憎會怖正唯惡道
亦兼不活逼迫身怖死及不活逼迫心怖大
衆威德及惡名攝其憂悲怖死及不活二畏

之相亦通餘三即離因者謂三業歸依我之
三業能令解脫令住正念即無我我所及邪
智故第八亟趣善薩寄真如相善友者謂善
根合如成迴向故第九無縛無著者謂不爲
相縛不爲見著作用自在故名解脫第十入
法衆無量者等以法衆善根迴向法衆故

華嚴經隨疏演義鈔卷第五十九　冊三

清凉山大華嚴寺沙門　澄觀　述

大文第五有十善友寄十地第一婆珊婆演底夜神寄初獲聖性具證二空能益自他生大喜故以於春時主當等者盛德如春和暢發生故表分別見日皆亡者初地斷見惑即分別煩惱故宗說兼通者前已引竟即楞伽意故彼第三經云佛告大慧三世如來有二種法通謂說通及自宗通說通者謂說種種契經是名說通自宗通者謂修行者離自心現種種妄想謂不墮一異俱不俱品趣度一切心意意識自覺聖境離因成故一切外道聲聞緣覺頂二邊者所不能知我說是名自宗法通釋曰謂初了唯心謂不墮下境界則滅趣度一切下能取亦無自覺聖下正悟自心不由他悟悟離三量成故離因成一切外道下對他顯勝經結勸云是名自宗通及說通相汝及餘菩薩摩訶薩應當修學偈云謂我二種通宗通及言說說者授童蒙宗為修行者釋曰而前引竟今復重說前約證者能說故先明宗通今約從教修證故先明說通亦前從根本起後得今從加行入根本文小異故第一疏中引前文今復引後古云說通宗不通如日

冊三

被雲朦宗通說亦通如日處虛空法門星象下此中法喻雙辨一身以表法門星象不離一身顯法不離如體星象以表然教化表於大用毛孔以況真性其二愚二無我等並如地品第二普德淨光主夜神寄離垢地者謂真淨尸羅離於能起微細毀犯煩惱垢故餘別中三是智法光明者疏但隨難解三今當重釋畧有二意一作摠別解初一摠餘九別別中二觀外相三念內德四智所證五放光六常光七變化八圓音九名號二猶未忘法無我故即以三如來若修觀者凡夫直用如來淨禪今此文中即以第三同於第四不用初二初是凡小二師一云初凡小二至七地三八地已上四即佛地二大雲言亦初凡小二十信至迴向三即加行四即初地至佛地以證如故皆名如來禪故偈云凡夫實處不生安想是名攀緣如實禪云何如來禪謂入如來地行自覺聖智相三種樂住成辦衆生不思議事是名如來禪故偈云凡夫所行禪觀察相義禪攀緣如實禪如來清淨禪釋曰配位有二師一云初凡小二至七地四因果交徹謂見佛法界即攀緣如義無取無入即同如來清淨禪義又如來禪不礙下文廣利樂故文有十非大同中論八不者不全同故名為大同而涅槃等多分全同以其八不攝理盡故云全同耳初四全同六合為四言非實非安即是不常者常有二義一虛妄計度生死有常今云非安即非常矣二者

冊三

如實禪如來禪云何愚夫所行禪謂有聲聞緣覺外道修行者人無我自性共相骨璅無常苦不淨相計着為首如是不異觀前後轉進想不除滅是名愚夫所行禪云何觀察義禪謂人無我自性共相外道自他俱無性已觀法無我彼地相義漸次增進是名觀察義出世實法名常今云非實亦無常矣諸法實相中無實無非實故非遷非壞即是不斷者斷亦有二一世法遷移即有斷滅二滅壞煩惱成於斷德今並非之故不斷也又此十句摽多約體釋多約用意明體用皆無二故亦可摠為五對體用初不來不去即體用自體

二不生滅即體用相三非實虛即體用力四非遷壞即體用性五一相無相即體用德如十行辨後思惟下正顯四禪者斯則以如來禪導於四禪不同三地寄位四禪四禪不同即為四別然大小雖異支林功德名數皆同有十八支具如三地地論皆攝以為四類一所離障二對治支三利益支四彼二依止三昧四中後三是支初一非支並如前說謂離自憂者約五受說初禪已離憂受今大悲救護即憂衆生之憂離憂合是所離今念他憂却生喜樂故為利益二禪中等者然二禪具四支內淨喜樂定初明滅覺觀即所離障次攝一切衆生是一心者一心攝故然一心言是三地經有故彼經云滅覺觀內淨一心無覺無觀定生喜樂住第二禪然其一心是釋內心義無覺無觀即是淨義具此二法名之內淨又小乘內淨但是信心大乘內淨即合三禪三支所成謂捨念正知此之三心尚為喜覆力用未勝但能離外尋伺故合為內淨今攝衆生一心攝故已有合義三禪中下然具五支捨念喜樂定餘如前說四禪中者四禪有四支捨念中受定今四支俱亡是所離障即捨念清淨為對治支既無苦樂即是中受為利益支然其捨受世為利益出世望之

亦是熱惱故今疏云於下苦中橫生樂想既一切息滅則捨亦捨矣方是真捨餘如三地四念處等觀者念處觀者即無常苦不淨無我等者等取十想與智論第二十六十想大同故言十想者論云一無常想二苦想三無我想四食不淨想五一切世間不樂想六死想七不淨想八斷想九離想十淨想今有十三故云大同第三喜自觀察衆生主夜神寄發光地謂成就勝定大法揔持能發無邊妙慧光故神通度生菩提分等者以瑜伽有四菩薩行一波羅蜜下上已廣竟故列下三後類通餘行具四菩薩行者初菩提分法行以從初發心積集功德皆助菩提是菩提分二入諸三昧下即三昧行三得淨天耳下即神通行得菩薩解脫下成熟衆生行結中云分別顯示成熟衆生未解即心自性者前劫未得十住自分此劫未得十住勝進未得六地深順之忍者六地得上品順忍故八妙勝劫下無結說得之言合言未得七地而前劫但云修行最勝道即是已得六地耳故其劫下疏家復為一釋以初劫名寂靜音已得初地二天勝劫天即淨義亦順離垢三梵光順發光四功德月順燄慧月有光明發光燄故五寂靜慧順禪增故六善出現順善現故七集

堅固三功用滿故已得方便不可壞故八勝妙劫順於不動無功用故九千功德法師位故十無着莊嚴智慧無着二嚴滿故第四普救衆生妙德主夜神寄燄慧者謂安住最勝菩提分法燒煩惱薪慧燄增故後二句是等覺者不言十地者上二句文十地顯故餘位義隱故別指耳表真精進却從定生真精進者離身心故非定無此第五寂靜音度主夜神寄難勝地者謂真俗兩智行相互遣合令相應極難勝故問中欲下第二料揀於中有四初正通不次之荅初荅第三二荅第一三荅第四四荅第二故為不次今釋意云問中初二是所成三四是能成故三成於初四成於二故今荅中以第三能成成第一所成故先荅第三次荅第一以第四能成成第二所成故後荅四二也又由能起所下二通伏難也難云隔句相對於理甚明而其二對問中何以先明所成荅中何以先荅能成故今釋云由能成所故先荅能復應問言問中何以不先問能故應荅言問覩所成求能成故見果推因猶如四諦疏不明者意易見故又觀察中下三通雜亂難謂有問言若以觀察為能成者何故荅中有所觀耶所行之境是所成者何以境中有能成行耶故今荅云觀察

之中雖有所觀為成能觀如般若中雖有實相為成智慧所行境中若能若所皆是所行如諸菩薩行深般若能觀所觀皆所行矣四問全別下四結引證無結彈古人古人以第一所起方便及第二事業皆荅第一事業之問以其第三荅觀察雙荅第二第四兩問以觀察境界不相離故以荅第四行何境界知荅第三起方便問若為此釋非但四荅相不分明抑亦荅不次第雜亂故疏釋竟今乃結云四問全別晉經中下引經正證所行境中有能行義謂若所知境唯是所行若分齊境即有能行是故疏云非但所觀以晉境界合

比丘涌起

能觀故二文影畧者前有大刼之名畧無小刼之數故應影取後文小刼此中但明小刼之數畧無大刼之名故應影取前文大刼則共有二佛刹塵數刼若以普光明刼為刹塵之一者上以普光即是大刼於中以有刹塵小刼今為小刼之名積普光等小刼之數經

六

佛刹塵言闕二字者合云從此命終還即於此世界中生經二佛刹微塵數劫故引晉經定有二字言佛弥多矣者向以普光為大大中有刹塵之佛今普光為小刼一小刼中已有刹塵經二刹塵小刼之佛故佛弥多也良以前之四問皆業用者望於菩薩解脫門故

冊三

事業但是四中之一三隨一深法有多品類者如一施度有九門等四一一類中有多事法者如一外施有多財寶等五如一施食有多支派第六守護一切城增長夜神寄現前地者謂住緣起智引無分別最勝般若令現前故二十五有理無二故者偈云四洲四惡趣梵王六欲五無想五那含四空并四禪義如前釋第七開數一切樹花主夜神寄遠行地者謂至無相住功用後邊出過世間二乘道故五濁為因感三災果者三災有二一小三災謂飢饉疾疫刀兵謂七年七月七日止二長時漂溺下二門悲有求衆生前門即道拿此是前經文具云初明飢饉以天不降澤故二多諸疫病即疾疫也三馳走四方靡所依怙義無刀兵然三災復有二義一約劫欲盡時人壽十歲等二者少分往往多起今此約少分災耳先深起大悲者此悲心與第二地中集果多同初一揔明謂三求衆生皆墮

七

無底生死深坑難勉出故餘九為別又分為二初一解邪理外推求揔名為邪橫計世門常樂我淨起貪等惑故令住善樂餘八行邪於中別顯三求衆生即分為三初五悲欲求衆生次二悲有求衆生後一悲邪梵行求衆生現行五欲受用生過後二悲未得五欲追求生過前中即為三別一悲不共財衆生欲資身命為生老等苦之所逼迫而不得安令不著財則心安矣二悲受無厭衆生內心難滿恐得惡名怖失財利故令得佛因三悲貯積財衆生不能了達財多惱多名無智眼決其疑見即為方便後中癡暗所迷下二門悲未得五欲追求生過前三悲其起惑此二悲其造業前門悲求後報造有漏善如夜暗行迷失道路當示慧炬後門悲求現報造諸惡行慳已所有嫉他勝已諂誑求財諸惑濁亂若絕諸惡則法身清淨第二長時漂溺下二門悲有求衆生前門即道差別謂五道循環蔵識漂溺惑苦大海故令昇彼岸後門即界差別謂眼等諸根六塵等牽不得自在無有出期以佛威神引之令出第三以第十門悲邪梵行求衆生行不正道迷無我理隨逐邪見乃至九十五種別故引入智門上十悲中皆有所對能治畧以顯下

餘如二地第八大頴精進力夜神寄第八不動地謂無分別智任運相續相用煩惱不能動故今初由前起同已者疏文有三初得同之因二同有四義下示同之相言由見初故不殊餘二者謂由證見法界體同故上同諸佛下同衆生云不殊餘二則於菩薩為究竟

之同三良以八地下說偏此文明同之由故
下所救千佛等者法華經如来壽量品云我
實成佛已来經無量無邊不可思議阿僧祇
劫故初明內契事理者此義全同十通中一
切色身智通前已廣說故但畧科揔出其意
今當重說由內證實故外現色所以起信論

冊三

云問曰若諸佛法身離於色相者云何能現
色相荅曰即此法身是色體故能現於色所
謂從本已来色心不二以色性即智性故色
體無形說名智身以智性即色性故說名法
身徧一切處所現之色無有分齊隨心能示
十方世界無量菩薩無量報身無量莊嚴各

八

各差別皆無分齊而不相妨此非心識分別
能知以真如自在用義故釋曰彼雖約佛今
此位極大同佛也次釋經文又此三段初明
內契理事明色即空二明大用廣現色身者
空即色故後結深廣不礙悲故今初由了法
界無定實色舉體即空而非斷空空中無色

不礙色故存亡隱顯皆自在故方能隨樂現
種種色故先明其內契事理經中先明證實
離相後雙了性相今初悟一切法自性平等
者此句揔明云何平等次云入於諸法真實
之性故謂真實性中無差別相無種種相無
無量相萬法一如何有不等此真實性依何

立故復次明證無依法所謂不依於色不依
於空若萬法依空空無所依今萬法依真真
無所依即無依法門故捨離世間世間即有
種種差別斯則性尚不立何況於相亦不依
空立色亦不依色立空亦無異無不異無即
爲不即斯見亦絕強名內證後悉知諸法色

九

相差別下雙了性相初明了相空即色故後
亦能了達下此明了性色即空故天上句色
中無色又上句色能容空下句空能顯色下
句空能容色又上句色能顯色下句色能顯
空無障無礙二而恒下明無涯大用者經中
初句云而能示現無量色身者牒前起後故

有故疏不釋牒謂刖足者然俗有五刑剿墨
宮割臏大辟也義當此時已得四地者初地
百二地千三地萬四地百萬故第九嵐毘尼
林神寄善慧地者謂成就微妙四無礙辯能
徧十方善說法故此之十法通於六位下疏
文有五一約位竪配亦名行布釋然依行布

十

下二結前生後生後圓融若約圓融下三通
諸位釋亦名圓融釋若定具十下四結成上
竪若定竪下五結成須橫實則橫竪無礙是
此中意故存二釋文義昭然亦初住生家者
恐人誤爲初地生家然其生家畧有六位一
初住生菩提心家二第四住生聖教家三初

地生真如家四四地約寄位生出世家五八
地生無生法忍家六如來地究竟生家今是
初住第一是生菩提心家四藏即淨心地等
者疏隨難釋今更委釋言得如來菩提光者
明心菩提故入菩薩方便海者證真了俗故
捨諸有趣亦由已漸斷異生性故成就自在

十一

者分身百刹故修殊勝行者淨治地法十行
常修故具菩薩根者由證信故餘皆成根又
大悲爲首故悲爲根以斷所知故心明潔十
願成熟故願不動同佛證如故得佛護分別
頓盡各壞諸障具上諸德爲物依處五藏戒
忍進等者等取禪慧文各一增故末後二句

上句業善巧見者必欣下句功用行滿又以無功得諸行故六生如來下初至爲生佛家此有兩句一正釋摽二即解釋初之二句得無生忍是釋生家契同法性即釋隨諸佛住佛住甚深眞法性故上即淨忍分成就一切甚深法門下皆得勝行分此句爲總故疏不釋已不皆甚深法門故其願度增上釋具三世已不經文善根一體釋得一切佛下經文謂同無功用之善根故同契無生法身體故從感等下什具出世白淨善法上皆前經不可知義從安住已下即是前經正行廣大入諱三昧下即離障寂滅後三句即三輪化益並易故不釋七佛力下經疏俱易若欲釋者由佛七勸名入佛力此爲揔句遊刹下別二句起行速疾從了一切下淨土分中事於三世間得自在故初二器界自在次二正覺後三衆生說法度生故八觀普智門言即法師之德者亦法師方便成就言於三性等者三

丹三　十一

性即是化法爲智成就等字等取入行成就智十一稠林經一一門下即口業成就具四十無礙故能長演餘皆法師自在成就一三昧自在隨心頓演故二受生自在三於有差下於法自在事理交徹故即事知理者釋此初對了即事入理即理如事亦前句事能顯理後句依理成事又前不壞假名而說實相後不動眞際建立諸法又前動不離寂後則靜無遺照於無量下有無自在於少境下廣狹自在通達下眞俗齊照以文顯故云可思準九普現莊嚴先釋名後已得下揔釋大意若別說者初句嚴依餘皆嚴正正中並祕密

白蓮寺弟子寂慧刊一片

智初三句身祕密演清淨下口祕密隨其心下皆意祕密十入如來地下文顯然皆與本位義理相符不爲此釋實抑經文第十釋女瞿波寄法雲地謂大法智雲含衆德水蔽如空麄重充滿法身故悲智等者此中疏有四種無礙亦名四種雙行其十句中句句皆是雙行約雙行事有十差別其中雙行但有四別如第一句云云何於生死中而不爲生死過患所染者即悲智無礙謂於生死中即有大悲故不爲生死過患所染即具大智故二了法自性而不住聲聞辟支地即寂用雙行三即實而權雙行四即權而實雙行五即逆順雙行六即寂用雙行七八皆即實而權九十皆權實雙行九約化生十約供佛十一眞俗雙行各有別相然前長行但名帝網等者此即顯帝網之義也先具相者經有三十二相前文指此廣明以文具故今當畧說準瑜伽四十九及大般若第三百八十一說然彼經次與今不同今依彼經次第列名以今經文注之於下經云佛言善現云何如來三十二相一世尊足下有平滿相妙善安住猶如奩底地雖高下隨足所蹈皆悉坦然無不等觸今經當第三相二世尊足下千輻輪紋網轂衆相無不圓滿四三世尊手足悉皆柔耎如覩羅

丹二　十二

綿勝過一切八四世尊手足二指中間猶如鵝王咸有網鞔金色交絡文同綺畫六五世尊手足所有諸指圓滿纖長甚可愛樂義當第二六世尊足跟廣長圓滿與趺相稱勝餘有情七七世尊足趺脩高充滿柔耎妙好與跟相稱五八世尊雙腨漸次纖圓如伊泥耶仙鹿王腨九九世尊雙臂脩眞臑圓如象王鼻平立摩膝四十世尊陰相勢峰藏密其猶龍馬亦如象王十一十一世尊毛孔各一毛生柔潤紺青右旋宛轉二十九十二世尊髮毛端皆上靡右旋宛轉柔潤紺青嚴金色身甚可愛樂三十十三世尊身皮細薄潤滑塵垢水等皆所

薦先師太南詢和尚早生淨土

不生二十七十四世尊身皮皆眞金色光絜晃曜如妙金臺衆相莊嚴衆所樂見二十八十五世尊兩足二手掌中頸及兩肩七處充滿十十六世尊肩項圓滿殊妙十三十七世尊膊腋皆悉充滿十五十八世尊容儀洪滿端直三十一十九世尊身相脩廣端嚴義當第一二十世尊體

相縱廣量等周帀圓滿如尼瞿陀樹三十二
十一世尊頷臆并身上半威容廣大如師子
王十二二十二世尊常光面各一尋欠此一相合在第二
樂見之中二十三世尊齒相四十齊平淨密根深
白逾珂雪十八二十四世尊四牙鮮白鋒利二十
二十五世尊常得味中上味喉脉直故能引
丹三
身中諸支節脉所有一味風熱痰病不能爲
雜由彼不雜脉雜沉浮延縮損壞壅曲等過
能正吞咽津液通流身心適悅常得上味義似
頸文二道即當十六二十六世尊舌相薄淨廣長能覆
面輪上至髮際二十一二十七世尊梵音詞韻
和雅隨衆多少無不等聞其聲洪震猶如天
鼓發言婉約如頻伽音二十二二十八世尊眼
睫猶若牛王紺青齊整不相雜亂二十四二十
九世尊眼睛紺青鮮白紅環間飾皎潔分明
二十三三十世尊面輪其猶滿月眉相皎淨如
天帝弓疑但是類如師子則當十七三十一世尊眉間有
白毫相右旋柔耎如兜羅綿鮮白光淨逾珂
弟子果正助刊一片
雪等二十五三十二世尊頂烏瑟膩沙高顯周
圓猶如天盖二十六善現是名三十二大士相
釋曰上依彼次具引今經望之闕於圓光一
尋含在人所樂見之中若依瑜伽開四十齒
與牙齒鮮白有異則具三十二今更依今經
次列之注大般若次第於下一端正殊特十九

二人所樂見含於第五甚可愛樂及第二十二圓光一尋三足下
平滿一四輪相具備二五足趺隆起七六手
足指間皆有網鞔四七足跟齊正六八手足
柔耎三九伊泥耶鹿王腨八十七處圓滿十五
十一陰藏隱密十十二其身上分如師子王
二十十三兩肩平滿十六十四雙臂臑長九十
五身相端直十七十六頸文三道義當二十五二十七
頰如師子義當二十十八具四十齒二十三十九四
牙悉皆齊密大般若合上二則亦當二十三今依瑜伽開也二十四
牙鮮白二十四二十一其舌長廣二十六二十二
出梵音聲二十七二十三眼目紺青二十九二十
四睫如牛王二十八二十五眉間毫相三十一二
十六頂上肉髻三十二二十七皮膚細耎十三二
十八如真金色十四二十九身毛上靡十二三十
髮帝青色當第十一三十一其身洪滿十八三十二
如尼俱陀樹二十釋曰上畧會二經若依瑜伽
四十九及涅槃說相因各異又小不同具如
初會三寶女求歸女人謂嫁曰歸故周易中
丹三
有歸妹卦大文第二會緣入實相初天主下
五揔釋諸會而有二意一即等覺入俗之意
二即是前別明會緣後歸此十今初下釋文
前五中皆牒彼所得初天主光且須正念無
失者彼得菩薩解脫名無礙念清淨莊嚴故
二可爲世師即徧有不得法門三徧窮下即

善知衆藝童子得解脫名善知衆藝而廣說
字母四無依無盡則賢勝優婆夷得無依處
道場又得三昧名爲無盡故五無着清淨即
堅固解脫長者得解脫名無着念清淨莊嚴
故六清淨即淨智發光者即妙月長者得解
脫名淨智光明故七發光則智相無盡者即
弟子真慈助刊一片
無勝軍長者得無相解脫故八無盡則誠願
不違者即最寂靜婆羅門得解脫名誠願語
故九方能還歸幻住者即德生有德幻住法
門故　雖下揔結今初摩耶昔云天后者新
譯爲幻術故云昔也亦云幻生得幻智門故
已暗合願智幻門者以今文云具淨法身以
如幻業而現化身以如幻智而觀世間等故
冥契下文天后所現下見正報現無量身雲
今此未見已知現身故云冥契疏但揔意若
別配之此十七身攝下經中四十種身身各
有二上標下釋一隨意生身即揔顯隨願二
無生滅身即下二色身謂不生色身無生起
丹三
故不滅色身常寂滅故三無來去身即下二
身謂無去色身於一切趣無所滅故無來色
身於諸世間無所出故四非虛實身亦攝二
身即下經云非實色身得如實故非虛色身
隨世現故五不變壞身即下不壞色身法性
無壞故六無起盡身即不生色身隨衆生身

隨衆生業而出現故恒示現色身盡衆生界而無盡故上二句皆標之以性釋之以相異上一向無生滅也七所有諸相皆一相身下云一相色身無相爲相故八離二邊身即是通意皆事理無滯故若別配者如下云法性色身性淨如空故大悲色身常護衆生故上

華山弟子蓮世刊一片

句離有邊下句離空邊又上句有智不住生死下句有悲不住涅槃等九無依處身即下無處色身恒化衆生不斷絕故十無窮盡身即無盡色身盡諸衆生生死際故十一離諸分別如影現身即下無分別色身但隨衆生分別起故又即如影色身隨願現生故十二知如夢身即如夢色身隨心而現故十三了如像身即下普對現色身以大自在而示現故猶如明鏡質對像生十四如淨日身即清淨色身同於如如無分別故皎日無思故十五普於十方而現化身即下化一切色身隨衆生心而現前故十六住於三世無變異身即下無動色身生滅永離故十七非身心身即下總顯其體云如是身者非色所有色相猶如影故乃至離識菩薩顯智空無性故以一切衆生言語斷故已得成就寂滅身故故今結云猶如虛空所行無礙超諸世眼唯是普賢淨目所見畧爲此配餘縱不盡可以類

收即初地淨治地法十種勝行文小不次者彼次云佛子菩薩如是成就十種淨治地法所謂信悲慈捨無有疲厭知諸經論善解世法慚愧堅固力供養諸佛依教修行釋曰其供養諸佛依教修行即如說行之一行耳故央掘經等者央掘之緣玄中已引今直釋所

丹三　一六

引之義然第二經後世尊令其受三歸依答云我唯一依佛即是法法即僧故意明一學至第三卷佛問云何爲一學偈云一切衆生命皆由飲食住是則聲聞乘斯非摩訶衍所謂摩訶衍離食常堅固云何名爲一謂一切衆生皆以如來藏畢竟常安住次二謂名色三謂三種受四謂四諦等然此即云何名爲五所謂彼五根是則聲聞乘斯非摩訶衍所謂彼眼根於諸如來常決定分明見具足無減修耳聞鼻嗅舌嘗身觸一同於眼然有二本一本云了了分明一本云決定分明也次云云何名爲六所謂六入處是則聲聞乘斯非摩訶衍所謂眼入處於諸如來常明見六入門具足無減修聞嗅嘗觸皆同眼也意入處云所謂意入處明說如來常不聞違逆心淨信來入門義如疏釋偏歷七覺八正九定十力皆舉大折小說如來藏如來常樂我淨爲無缺減也故疏云餘可知可知有二一則

例央掘二例此中餘三昧等普賢之花者此中雖不舉花量十定云無有邊際上二並是住體偏應者然此即緣起相由門中三義一諸緣各異義二互徧相資義三體用無礙義今言住體即諸緣各別言徧應者即互徧相資即住體而徧應是第三體用無礙也然上

丹三　十七

摩耶萬類殊應即異體中多今此善財一類之身徧對摩耶即同體中多若約摩耶善財並不分而徧同異雖殊住體徧應義無別也摩耶亦是同體一即多以隨所應異無二體故下自言非一處住非多處住善財亦是同體多即一諸處善財即一身故又二聖互望並含同體異體以一摩耶應多善則故此即摩耶爲同體以多善財對摩耶故即善財異體不壞小而廣容即廣狹無礙門無生起而生起即事理無礙門又願收普賢等者上約別願今是通願無願不收無智不攝等願智即相融皆是大幻成不共般若故生佛也本來無二稱一性故者疏以躡上即此多身便云本來無二多皆稱性故若約事說亦可本唯一耳下非一處住非多處住總有四釋第一唯就體上以辨非一處非多云不如事故者謂理唯一味不如事之多也第二對約不壞性相說上句不壞相下句不壞性亦是不

壞一多說此一即是對別約事之一第三對
約事理相如說相如即無礙之義耳亦是事
理相徧第四對唯約於事互相融說即事事
無礙義然具即入二門通緣起相由法性融
通及同體異體言並是釋中智幻之義者以
名中云大願智幻上廣引願爲諸佛之母竟

故此結中是釋上名中智幻之義也主光天
女父名正念者即第三會問梵行之王也又
云往三十三天者是摩耶捨化所生天也則
知摩耶非獨在天故晉經云在迦毘羅城第
二徧友可知第三衆藝二我恒下顯其業用
者文有三一標章正意言字母爲藝之勝者

出徧示所以也標知衆藝而徧釋故故智論
云諸陀羅尼皆從分別語生四十二字是一
切字根本因字有語因語有名因名有義菩
薩若聞其字乃至能了其義是字初阿後荼
中有四十得是字陀羅尼多所成益乃至廣
說又如本行集云爾時菩薩爲諸童子一一

分別字之本末乃至訓化三萬二千童子勸
發無上真正道意是知字爲衆藝之本故十
地中以喻十地爲諸法本皆言般若下三釋
文先釋總標於中三一暗引毘盧遮那經彼
有偈云甚深相無相劣慧所不堪爲化是等
故兼存有無說釋曰因字是有無相智是無

故念誦瑜伽之者先觀字相後入字義也阿
字相觀云八葉白蓮一時開炳現阿字素光
色斯即字相也而智表菩提心悟本不生圓
滿具足猶如月輪即是字義相有義無故云
兼也是以今經唱阿字時即是相也入般若
波羅蜜門即是無相智也智論云此字是實

相門則顯三種般若不相捨離字即名字般
若入般若波羅蜜門即觀照般若悟不生等
即實相般若也故毘盧下第二明引遮那又
上義證今即文證不可得言即般若相故般
若中廣說無得爲般若故又文殊下第三引
五字證爲般若門然初五字下第二釋別列

中合爲四十二段今疏有三初別釋五字約
五字陀羅尼經而引不空會通字音然古諸
德於此經中不多解釋靜法有章名爲旋復
六門分別一釋名一體性三建立四釋相五
利益六問荅而其釋相亦廣引諸經而不全
具又諸經字音參雜以梵音輕重三蔵解釋

不看下義但取字同故多乘舛如涅槃以阿
字爲惡此中以囉字爲多此等不以義定故
多訛謬今亦別有一章揔引十經一論一興
善譯華嚴四十二字門二大般若第四百九
十三引大品般若第八四放光般若第六五
光讚般若第十六普耀經第三七興善三蔵

別譯文殊問般若字母八別譯金剛頂瑜伽
字母九涅槃第八十即今經言一論者即智
度論其五字經唯釋初之五字一一具引對
會異同今疏但用大般若及興善別譯四十
二字以二本多同初之五字用五字經餘文
全要鈔更引證餘在別章揔上十經前五釋

初下會釋方言下四十一字皆然見此論文則知四十二字皆是所依之相從此入於無得般若故名為般若之門放光云阿者謂諸法來入不見有起光讚云阿者因緣之門一切法比過去者亦無所起釋曰上二經起即生義因緣之門從緣生也文殊問經云阿者是無常聲普曜云然此言云無者是宣無常苦空無我之音上二經似同小乘之無若取無彼常等即與無生義同此初阿字上聲短呼故譯涅槃嗢字當初雖呼小異義亦同也故云嗢者不破壞故不破壞者名曰三寶喻如金剛亦同無生義一多者此廣略經也彼經第二下疏釋有五一依五字釋二今云多下按今多釋三如即無遍差別者會經也四應是譯人下會釋偏正言形相近一今示二梵之形卍多字又羅字此二小近聲相濫者同疊韻故五若順無塵下正以羅字會釋經文以諸經字義第二多同故大品云羅字悟一切法離塵垢故放光云二羅者垢貌於諸法無有塵垢讚云是羅之門法離塵垢金剛頂云羅者一切法離故涅槃云嚩者能壞貪瞋癡說真實法亦壞塵垢義智論云若聞羅字即時知隨義知一切法離垢相以羅闍泰言垢故以上諸經皆第二羅字同離垢義故無惑矣三波者別譯及餘經論多是波字今依五字釋義大般若言跋者一切法勝義教大品云跋者第一義故放光云跋者諸法泥洹最第一義文殊問經云出勝義聲釋曰上諸經皆獨明第一義但是所遣唯金剛頂云跋者第一義不可得則具般若相矣故疏云謂真俗雙亡下會經前二字以第一義遣俗今亦無第一義則復遣真為雙亡真俗是真法界上即所照從諸法皆等下含普照義智論云若聞跋字即知一切法不得不失不來不去以那素泰言不故又云以那字下第二收攝圓融於中有四一從後倒收謂由第五雙無性相何有第四諸行諸行既空下會經大般若云入中先釋義後諸行即相故有相則有第三第一義者字門悟一切法遠離生死若生若死皆無所得釋曰諸行何有第一義諦由第一義空故有第二本來清淨既無第三何有第二由第二本淨故方說不生既無第二何有不生不故又云以那字下第二收攝圓融於中有四一從後倒收謂由第五雙無性相何有第四諸行諸行既空下會經大般若云入一切法諸行皆悉非行以遮刹夜泰言行故五那者別譯為衆字義全同文中先依五字釋義後謂性相雙亡下會釋經文諸經多是結前生後餘三十七字多依彼經即毘盧遮那經及阿目佉所譯即別譯華嚴四十二字之中何有性相故令五字互相生起旋轉無礙汝知是要下結成觀行悟本清淨成三空觀云離我我所所即法故上三段皆五字經文遮那經下會釋二文亦是結前生後結前五字生後餘三十七字多依彼經即毘盧遮那字門諸法離名性相不同不失故放光云那者謂於諸法字本性亦不得亦不失光讚云是那之門一切諸法離諸名字計其本淨而不可得普曜云其言不者出不隨衆生離名色之音故文殊問云衆字是偏知名色之聲金剛頂亦云名色亦不可得上三經皆云色名名即名字摠取二字為生死自性涅槃云那者三寶安住無有傾動喻如門閫釋曰真實三寶永離名相智論云若聞那字即知一切法不得不失不來不去以那素泰言不故又云以那字下第二收攝圓融於中有四一從後倒收謂由第五雙無性相何有第

門此別譯義既與大般若同則是依大般若而有二三字音小異故不言依耳然阿目佉別譯皆先牒經般若之名而別名為先後方釋義次下當見六邏字彼為攞字云稱攞字時入無垢般若波羅蜜悟一切法出世間故愛支因緣永不現故釋曰今疏但引釋義更不引經彼與今經全同但此別名在下彼別名在上耳然準五字及彼譯四十二字初十二字唯第五有不可得言餘十一字即以不生清淨亦無無有等為般若相餘三十字皆有不可得言不可得言即般若相其不生等亦般若相故有不生更不要於不可得言若諸字中無不可得及不生等則但是所依之法如前遮字無有諸行若無無有但言於遮遮即行故。但是所依如色即是空是般若相若但云色但是所空耳諸字例然亦如下第十五迦字云作者不可得若無不得但是作者耳迦即作者故餘皆準之此下諸字文亦

冊三 廿三

多三初牒字毋次引彼釋後會經文牒字之文下鈔不科後二皆科而經若易兼無會經但引義耳今此具二先引彼釋後離世間下會釋今經可知然大品放光等多為邏字耳智論云聞邏字即知一切法離輕重相以邏此云輕故意明有惑為重斷即為輕今不可得亦無輕矣即無無明亦盡也七拖字別譯為娜字大品為陀字放光為柂義皆同也文中先釋義後方為不退轉下會經也智論云若聞陀字知一切法善相以陀摩秦言善故釋曰調伏寂靜真如平等善之極也八婆上聲字別譯及般若皆為麼字與蒲我反大同文中先釋義後方入金剛場者會經如佛入金剛三昧斷如金剛或在金剛場則無縛解為真斷也智論云若聞婆字即知一切法無縛脫以婆他此言轉故九茶字別譯為拏字二俱上聲大品放光亦為茶字文中先釋義後是普摧義即會經也智論云若聞茶字即知諸法不熱天竺茶闍陀秦言不熱故釋曰若茶是不熱則前離熱以是所遣得清凉故方為般若之相十沙字史我切別譯為洒字大品放光等皆為沙字文中先釋義後如海含像者會經像之與水不相礙故智論云若聞沙字即知人身六種之相以沙秦言六故釋曰以大品云沙字門諸法六自在王性清淨故即內六處為六自在王心海湛然不礙見聞覺知猶如湛海不礙像故十一縛房可切字此下疏文恐繁不舉次第今抄牒疏欲令不亂皆如次第若有會經即科出之其釋義或畧不指文中能徧安住即是會經此乃仍上釋義便會經文智論云若聞縛字知一切法離言語相以縛婆他秦云語言故十二哆字從不動則圓滿發光會經也如密室燈定如止水影圓契於如如知無動矣智論云若聞多字即知諸法在如中不動以多他秦言如故十三也以可切字悟如實不生是釋義則

冊三 廿四

諸乘下會經智論云若聞夜字即知諸法入在實相等不生不滅以夜他跋秦言實故釋曰得此論釋知異第一阿字彼云初不生今云如實不生則不生所依法體異也十四瑟吒字後普光明下會經智論單云吒字論云若聞吒字即知一切法無障礙相以吒婆秦言障礙故釋曰障礙即制伏任持十五迦字悟作者不可得此字上畧一切法下猶有不可得此後諸字皆上有悟一切法下有不可得疏文從簡故並畧之下方揔說耳從則作業如雲下會經智論云若聞迦字即知諸法中無有作者以迦謂迦羅迦此云作者故釋曰既無作者何有作業業既如雲不可承攬無我無造故無差別十六娑蘇我切字但有釋義具云悟一切法時平等性不可得故智論云若聞娑字知一切法一切種不可得以薩婆秦言一切故釋曰論云一切種智故普曜云其言智者出智慧不壞音金剛頂云一切

法諦不可得涅槃云婆者為諸衆生演說正法意明種智應時而說亦可得故今經名降注大雨也十七麼字者別譯為莽麼字却為第八大品云麼即悟一切法我所執性不可得我慢高舉下會經智論云若聞麼字知一切法離我所義以麼迦秦言我所故十八伽上聲輕呼字別譯為誐字義亦全同易故不會經若欲會者以行取故而能安立智論云若聞伽字即知一切法底不可得以伽陀秦言底故釋曰行取即生死底甚深故十九他他可切疏但釋義易不會經會者真如平等是所依處出生一切終歸此故智論云若聞他字即知四句如去不可得以多他阿伽度秦言如去故如去即是處所如來時去故二十社字別譯為惹字但舉其義若會經者有能有所是世間海故賢首品能緣所緣力一切法出生速滅不暫停念念悉如是今不可得成般若矣智論云若聞闍字即知諸法生死不可得以闍提闍羅秦言生死故二十一鏁字別譯是娑嚩字若會經者念佛莊嚴最安隱故智論云若聞濕波字即知一切法不可得如濕波字不可得論云濕波字無別義而光讚中云無所起無所起即安隱義二十二拖字別譯為馱字義必然者以第七亦有拖字

注之為上故然經云揀擇法聚即能持果性法聚差別即是果義各各持自性也智論云若聞馱字知一切法性不可得以馱摩此云法故二十三奢尸苛切字別譯為捨大般若亦云捨涅槃云奢若會經者寂靜則順佛教智論云若聞賒字即知諸佛寂滅相以賒多都餓此云寂滅故二十四佉字若會經者智慧等空故能含藏智論云若聞呿字知一切法等於虛空不可得義以呿伽秦言虛空故二十五乂楚我切別譯為漩澓字若會經者業海深廣無不包含非是無為終竟須盡智論云若聞乂字則知一切法盡不可得以乂耶秦言盡二十六娑入聲多上聲先釋義後惑障為非處下會經智論云若聞娑哆字即知諸法邊不可得以阿利迦哆度求那秦言是事邊得釋曰以夫品云多字門諸法有不可得故論為此釋以有即有邊必對無故有是妄惑故為非處以為有邊無是真空故名為處故為無邊惑智雙絕即不可得二十七壤輕呼字別譯為孃字若會經者能所知性即智慧門能知為智慧智慧即門所知為智慧智慧之門智論云若聞惹字即知一切法中無智相以惹那秦言智故釋曰但有能知必有所耳二十八曷攞多上聲別譯為攞他上聲後執著為下會

經言境義者揔有四義一文義是所詮義二境義是所緣境三道理義謂苦無常等四性義即第一義空今是第二生死是果執著是因並是智慧所觀境義智論云若聞曷攞多字即知一切法義不可得以阿利他秦言義故二十九婆上聲引字圓滿之言下會經興善譯為道場者故彼云稱婆字時入一切宮殿道場莊嚴般若波羅蜜門以梵云曼荼羅通圓滿道場二義故智論云若聞婆字了知一切法不可得破壞相以婆伽秦言破故釋曰經中宮殿莊嚴以從緣故亦可破壞以不可得即非莊嚴方為圓滿成般若矣從然此婆下會其文謂順於諸經多是去聲故三十車上字別譯為縒若會經文既方便隨喜樂故各別圓滿智論云若聞車字即知一切法無所去以伽車秦言去故大品亦云聞車字時入諸法欲不可得而論云去者以放光去車者無可棄去即是樂欲所去耳三十一娑入聲麼會經可知智論云若聞濕淼字即知諸法堅牢如金剛石義以阿濕淼秦言石故釋曰意明專念堅牢我心匪石不可轉也亦不可得三十二訶婆並上聲字別譯為訶嚩文中釋義無緣召令有緣即會經也智論云若聞火字即知一切法無音聲以火夜秦言喚來故

三十三繕字別譯為哆婆字若會經者勇健
方能修入功德智論云若聞繕字知一切法
無慳無施以末繕羅秦言慳故釋曰慳最勇
健施為行首勇而能行故偏說耳三十四伽
上聲字若會經者如地之厚平等能持亦能含
藏如海平等能持能包雲雨說法智論云若
聞伽字即知諸法不厚不薄以伽那秦言厚
故釋曰厚薄之事事則已入般若矣三十五
吒字別譯為姹上聲字若會經者積集念佛故
能普見智論云若聞吒字即知一切法無住
處南天竺吒那秦言處故釋曰即積念念即
處也三十六拏女加切可字別譯為停字先釋義
後謂以常觀下會經智論云若聞拏字即知
一切法及衆生不去不來不生不滅不卧不
立衆生空法空以南天竺云拏秦言不故釋
曰去等即是喧諍無即是不上二俱不可得
方為般若三十七娑入聲頗字別譯但云頗字
若會經者化生究竟方為復蒲果報智論云
若聞頗字即一切法因果皆空以頗羅秦言
空故釋曰因果化空方為圓滿亦不可得三
十八娑上同迦字別譯為蹇迦若會經者蘊積
為廣大藏無礙光輪所積蘊也智論云若聞
歌字即知一切法五衆不可得以歌大秦言
衆故釋曰五衆即五蘊也畧舉一蘊耳三十
九也婆上聲字若會經者衰老性即佛法境
界蕪餘老死者菩薩勇猛觀境也智論云若
聞磋字即知磋字空諸法亦爾釋曰以是通
相更無別釋然衰老性即是別義四十室者
字別譯云室左文中先釋義謂積集即下會
經諸處即是足跡者佛所行跡故智論云若
聞遮字即知一切法不動相義以遮遷秦言
動故釋曰以大品云遮字門諸法行不可得
行即動義足即能行即因行有跡跡為所行
若依此義法雷偏吼即行法也四十一佗上加聲
別譯為吒文中先釋義後謂無我下會經智
論云若聞吒字即知一切法究竟處所不可得
以吒羅秦言岸故釋曰即無我驅迫令至彼
岸亦不可得若約表位此當等覺故法身欲
至究竟為必不可得故般若中以無所得則
得菩提又約表位此四十二當妙覺故大品
云荼字門入諸法邊竟處光讚云是吒之門
一切法究竟邊際盡其處所無生無死無有
作者皆菩提意也若約初發心時便成正覺
則初阿最後荼上來從婆字下第二摠相結
束於中分三一會釋上文以疏恐繁故文畧
之若欲說時應須一一具其上下一切等言
如云陀字悟一切法究竟處所不可得故而
上引智論多具上下其中難者下二會上之
義更有對會下三指廣在餘於中有三一對
會同異前已會竟二修觀儀式三所得功德
後之二門皆與善別譯今當敘之先明所得
功德者彼文結云又善男子如是字門是能
悟入法界邊際除如是字表諸法門更不可
得何以故如是字義不可宣說不可顯示不
可執取不可了持不可觀察離諸相故善男
子譬如虛空是一切物所歸趣處此諸字門
亦復如是諸法空義皆入此門方得顯了若
菩薩摩訶薩於如是入諸字門得善巧智於
諸言音所表皆無罣礙於一切法平等
空性盡能證持於衆言音咸得善巧若菩薩
摩訶薩能聽如是入諸字門即顯字印聞已
受持讀誦通利為他解說不貪名利由此因
緣得二十種功德何等二十謂得強憶念得
勝慚愧得堅固力得法旨趣得增上覺得殊
勝慧得無礙辯得摠持門得無疑惑得違順
不生憙愛得無高下平等而住得於有情言
音善巧得蘊善巧處善巧界善巧緣起善巧
因善巧緣善巧得法善巧得根勝劣智善巧

得他心智善巧得觀星曆善巧得天耳智善巧宿住隨念智善巧神境智善巧生死智善巧漏盡智善巧得說處非處智善巧得往來威儀施設善巧是為得二十種殊勝功德大般若放光光讚大同於此第三修觀儀式者彼文標名大方廣佛華嚴經入法界品頓證毘盧遮那法身字輪瑜伽儀軌釋云夫欲頓入一乘修習毘盧遮那如來法身觀者先應發起普賢菩薩微妙行願復應以三密加持身心則能悟入文殊師利大智慧海然修行者最初於空閑處攝念安心閉目端身結跏趺坐運心普緣無邊刹海諦觀三世一切如來徧於一一佛善薩前殷勤恭敬禮拜旋繞又以種種供具雲海奉獻如是一切聖衆廣大供養已復應觀自心心本不生自性成就光明徧照猶如虛空復應深起悲念哀愍衆生不悟自心輪迴諸趣我當普化拔濟令其開悟盡無有餘復應觀察自心諸衆生心及

諸佛心本無有異平等一相成大菩提心瑩徹清淨廓然周徧圓明皎潔成大月輪量等虛空無有邊際復於月輪內右旋布列四十二梵字悉皆金色放大光明照徹十方分明顯現一一光中具無量刹海一一刹海有無量諸佛一一諸佛有無量聖衆前後圍繞坐

菩提場成等正覺智入三世身徧十方轉大法輪度脫群品悉令現證無住涅槃復應悟入般若波羅蜜四十二字門了一切法皆無所得能觀法界悉皆平等無異無別修瑜伽者若能與是旋陀羅尼觀行相應即能現證毘盧遮那如來智身於諸法中得無障礙

華嚴經隨疏演義鈔卷第五十九　冊三

華嚴經隨疏演義鈔卷第六十　冊四

清涼山大華嚴寺沙門　登觀　述

第四賢勝優婆夷第五堅固長者無念約心者即以無字兩用若無著念三字連釋則無著約止而不凝念念明記即止觀雙行也亦離二障則以智斷而嚴法身三德備矣第六妙月長者第七無勝軍解脫有二釋一約用無盡又詣心境下二約體無盡既見佛下以法釋名第八最寂靜即如次釋前二義者先釋始終無妄後善男子我以住是下釋隨行不虛心行稱言故所作成滿通二利滿虛誑言息下以法釋名於中初釋最寂靜次寂靜即爲淨行釋婆羅門後言行君子之樞機下釋其誠名然此一句即周易繫辭子曰君子居其室出其言善則千里之外應之況其邇者乎居其室出其言不善則千里之外違之況其邇者乎言出乎身加乎民行發乎邇見乎遠言行君子之樞機（樞機制動之至）樞機之發榮辱之主言行君子之所以動天地也可不慎乎雖爲外典意與斯合但所行內外異耳會緣之終此二滿者即悲智滿言將見慈氏紹佛位者慈氏悲滿佛位智滿耳第九德生有德三就五類者疏文有三一釋一切法即有爲一切以無爲下出揀無爲所以同掌珍論

真性有爲空故二從異熟識等下出餘四類之果異熟是心等餘七識及心所色法并不相應從無始下釋我見等能成之曰然我見有二一與七識相應即執第八以爲內我或謂我所而四惑相應今言我見等者等取愛慢二者與六識相應我執兼外取妄境以爲我所及起餘惑故云種種三故感已下辯因感果四五二句者然不相應有二十四今二門中略遣其四等於所餘四中言即是時者釋經三世三世是二十四中之一時故謂依行下出三世如幻之由行即五蘊剎那生滅前後相續已謝爲過去未起爲未來生已未謝名爲現在離行之外何有分位而有三世耶況所依行空能依何有五即無常者即二十四中之三一無常二生三老等即等上經言生滅及死皆無常攝生老二字即是二法但略無住又諸聖教多合生滅名爲無常所以然者生名爲有有非恒有不如無爲滅名爲無無非恒無不如兔角由不同彼無爲兔角二常之相故名無常謂依生已下顯如幻所由故唯識第二云然有爲法曰緣力故本無今有蹔有還無表異無爲假立四相本無今有有位名生生位蹔停即說爲住住別前後復立異名蹔有還無無時稱滅斯即依生

已壞滅分位建立也言皆妄分別者正顯幻曰然其憂悲苦惱即生老中事體非不相應行又上四五亦是前十二因中別義四明三世生老死耳既有妄想者即出三倒也一想倒二心倒三見倒然十行品已廣分別彼有多義今是一義以心見非倒由想亂故令餘二皆倒耳幻法非有者此中且約有無一異兼下中道以爲三觀亦應有離四句又以合性相非一非俱非句非異之義當非俱句既離二邊已是中道亦亡中道絕待中也上即事理無礙由斯交徹下即事事無礙餘義如前約事則下先釋廣大有多光下釋毗盧遮那阿僧祇下釋莊嚴蘊多摟下釋藏具云迷諦辣者西域記亦翻爲梅怛麗皆梵音輕重然有三緣者此三展轉相生謂由遇慈氏如來故得慈心三昧得三昧故毋亦慈也慈依智住者上以樓閣爲二智故句各四事者此四亦即涅槃四近曰緣前已類釋故云可知初二句即親近善友第三句即聽聞正法第四句即如說修行正念思惟徧於四句故句句皆令如是想亦可第四句合正念思惟又第一句是具四之人餘三可知自下大文第三慈氏一人者先來意後故今辯其一生已下釋攝德成因之名契法性者文有十句初

四法說一向契實前三約法後一約人亦得名圓成實故次四喻明就相契實即法而虛同實理故皆上句標相下句釋成後二句約法結其性相經言無有生遠與謝者以更與謝故無定生下句既從緣生明無定性無性即法界也此三無礙者初假次空後中說有前後菩財觀心一念頓具非是從假入空等也今初報酬者文有十句但釋其四事相盈故業是增上緣即諸業習氣果即異熟由名言種從信起佛通真應信寫道源必到佛地故化佛應現敬心便感機感於佛云感他化身信心成佛乃是自佛餘六可知故疏不

釋二契無性下有十一句略不釋初三及八十一若具釋者一既迴向菩提豈謂後身而無果也二即理故非常以執定有則著常故三既知正因非無回矣斷見無果此見無因三既知正因非無回矣斷見無果此見無因釋第四句中常計無常是二乘倒不見涅槃妙有實理無常計常是凡夫倒寧知二空如實之理自在見者即第五句妄謂自在能生萬物今知從業故不從他自修人業尚不生天安得由他令我苦樂次釋二句疏文可知其往來見易故不釋影像隨身去來無實隨業六道實無往來中論云諸行往來者常不應往來衆生亦復然有無

可知離一切法見釋有三句初以理遣若法性空中法即非法二緣會不得不生緣離不得不滅故一切法不得自在三以頓爲回出生諸法因成無性淨法亦無末句易見三會歸中道者疏略引入大乘論論云菩薩上諸過者如隨種生芽即離斷常無回頓倒

等今且通說者不對諸過但通相說中道義如種生芽下二別釋唯就種芽示中道相餘出過一切聲聞辟支佛上具足一切功德智慧是故超度爾燄之地乃至云菩薩處生死海中第一阿僧祇劫修淨治地行求淨解脫第二阿僧祇劫修淨禪定行第三阿僧祇修淨智慧行除爾燄地障是故菩薩名乘自在乘

槃以愍衆生還入生死阿僧祇劫示受勤苦也現而無性即空觀也上二不二即中道觀也下法喻句對前可知歎所住樓閣義理宏博經文浩大類例可知故不委釋爾燄地者此云所知芽者疏略引入大乘論論云菩薩有無量無邊阿僧祇功德到爾燄地向於涅

亦言即就唯心以辯三觀假心緣現即假觀

滿足十地得無礙無障一切具足故得阿耨多羅三藐三菩提是故以爾燄智得成大果釋曰爾燄梵語此云智慧亦云智度亦云境界亦云所知即所知障亦名爾燄以經云今過爾燄海故而疏但用所知一義即論中第三劫過生死海也論中又云入十地特便能

永斷由斯十地說斷二愚及彼麤重皆取爾燄爲所知也若據初云到爾燄地及後結云以爾燄智得成大果即含餘義今取經意但舉一耳若爾下疏破其釋明其立義前後相違若會通下疏摠會三釋從後倒會然下復云下二會歲和尚意取一百一十表法爲妙

設有三賢者十地一一攝三位故一位尚得
攝於十汎三賢望地類例相似攝之善成
故十地中各備一度十行之位亦各一度十
住之位初是發心後是灌頂十地之位初證
發心後亦灌頂而受位故依開等覺合信屬
住若合等覺即開十住開信是退開等覺是
進要令十一成百一十其第一師義設經來
未盡者亦百一十界城者十八界是生死因
相故脊經云三界三界為城郭約果相故言
界地即地等四界者俱舍云大種謂四界即
地水火風能成持等業堅濕煖動性故及六
處等並如二地謂即凡身一生者約圓融說
亦是解行一生約行布說故千年之烏下成
第一凡身一生之義依實修者下通伏難恐
有問言約法圓融是則可爾豈得實有凡身
一生而得成辦故為此通非獨善財行者即
得餘如發心功德品三入十住者此中十句
文有三節初二攝具行位後四亦通中間四

句自有三義一但攝三賢以三是智慧入法
界同住義故四五皆斷行故二又上四
下重以此四攝十地三即十地證智證十法
界故四即別地行故五即稱理具德行故六
即大願導諸行故三又上四下義含通別者
別如初配通諸位故又前段明下約高廣分
即光統意故依之釋文若順第三意則前段
但是三賢即分為三攝上十二初三段十住
次五十行後四十向二意皆通有宗法師於
二百二十一喻皆立別名亦不分判亦無別
理以金剛智既始從種性終至金剛菩提之
智堅配理明初心頓具諸位功德正順經宗
故毘盧遮那品云一切功德皆在最初菩提
心中住即其義也又後一百三句自在德中
若唯配十地亦可束之十住為初地十行為
二地十向為三地初二三地並為四地四五
為五地後五依前如次判之亦順本文恐繁
不配其中行相其間梵語者恐繁故指疏中
隨難已釋其二謂毗笈摩婆樓那餘未釋者
今當具之大應伽者應伽云身然身有四名
一曰迦耶二曰設理羅三曰第訶四曰應伽
然應伽又云分謂支分也次云樹名珊陀那
者此云和合或云續斷謂此藥能令已斷傷
支有三節初二攝具行位後四亦通中間四

句自有三義一但攝三賢以三是智慧入法
界同住義故四五皆斷行故二又上四
下重以此四攝十地三即十地證智證十法
界故四即別地行故五即稱理具德行故六
即大願導諸行故三又上四下義含通別者
別如初配通諸位故又前段明下約高廣分
時也雨時生故瞻蔔迦華此云黃色華其華
有香氣而形似梔子華也蘇摩那華此云悅
意華其華形色俱媚令見者心悅故五擲子
下明五地德訶宅迦此云金色水甚於九轉
還毋之力也七迦陵頻伽鳥前已釋竟此云
美音或曰妙聲此鳥本出雪山在巖能鳴其
音和雅聽者無厭摩訶那伽此云大龍亦云
大象今此力士力如龍象八如人下八地德
中摩竭魚者此云大體即是此方巨鼈之類
兩目如日張口如暗谷能吞大舟凡出噴流
即如潮上噏水如壑高下如山大者可長二
百餘里安繕那青色藥也　七十九經然此
等闕表悲智故六乾城依空喻然十喻中前
六有合七八九無至第十幻中一時揔合從
後倒合初以彌勒菩薩威神故合於幻師二
及不思議幻智故以合大海海印之義即智
海故三能以幻智知諸法故即合夜叉與人
互不相見以如幻故四得諸菩薩自在力故
合於乾城依空無礙現自在故以在幻後皆
帶幻字以有兩重之意故有十喻差別不同
不為此釋則謂經文繁不要也前來得旨者
則以定為門此則以用為門動寂無二真入
法界從法智者疏中以初法智為緣釋如是
自性已下經文明自性如幻是所現相以後

悉不成就結成自性如幻夢等初之一對是約依他即三論意緣生故無性無性故從緣從由不守自性下約眞實性辨即法性宗眞如不變隨緣之義上釋悉不成就明性相雙寂今云亦是性自具恒沙性德本來具足非今新成云不成就莊嚴者前約理融事已是

冊四　八

事事無礙後更明心境互融故此門下仍上主門釋眷屬也若先定有下上約順明此下反釋先有先無門會歸中道從既離下結釋經文此三已下結成上義都有四重然前之三重三段疏中一一具足如初云一約體是第一義二覺法身是第二義三來即無來是第三義約理也次二段對三亦然其第四云又初唯理者以義包含故言中一具事理者謂從大慈大悲等即約事也從無動搖無取捨即約理也以行兼事理故摩羅提者隨難解釋即化用中也餘可思準者疏唯釋五句以難見故餘五易了故但例之然此十句一行因二行緣三行相此三疏已釋竟四以願扶行應云若發大願即生妙行五化他謂若有悲心即行四攝六觀理謂若觀妙理即成般若七隨事謂若事理雙遊是名大乘即方便善巧八益物故疏云若化衆生即是覺他九住果謂權實雙流則證無生忍故第十上

順謂具修萬行合三世佛家上句亦通者翻將下句爲能生行謂上求下化名爲菩薩即得生於菩提心家下經以菩提心爲家故則前七可通二解後三必須依於前釋故疏先明上句以爲能生之行後方翻例耳一實智等者此言本出莊子第五外篇天道章中彼

冊四　九

云故曰天樂者其生也天行其死也物化靜而與陰同德動而與陽同波故知天樂者無天怨無人非無物累無鬼責故曰其動也天其靜也地一心定而王天下其鬼不祟其魂不疲一心定示萬物服言以虛靜推於天地通於萬物而此之謂天樂今借其言況父母之爲陰陽之儀故易云先有天地然後有父母先彰實報等周法界亦同出現品無量三輪拘吒聚落此云樓閣乃是一義或云小舍或曰多家故上經同譯爲房舍聚落今疏取一義耳如蓮華者初一生行解次一成果後義見理皆因聞教則教理行果四法備矣然疏但釋蓮華之言而經云爲欲教化釋迦如來所遣來者今當說緣按觀彌勒菩薩上生兜率天經佛於舍衛國說優波離問佛荅此人從今十二年二月十五日上生閻浮提歲數五十六億萬歲爾乃下生於閻浮提佛滅度後我諸弟子若有精勤修諸功德威儀不缺掃塔塗地以衆名香妙花供養行衆三昧深入正受讀誦經典如是等人應當至心雖不斷結如得六通應當繫念念佛形像稱彌勒名如是等輩若一念頃受八齋戒修諸淨業發弘誓願命終之後譬如壯士屈伸臂頃即得往生兜率陀天於蓮華上結跏趺坐百千天子作天伎樂持天曼陀羅華摩訶曼陀羅華以散其上讚言善哉善哉又言如是等衆生若淨諸業行六事法必定無疑當得生於兜率天上值遇彌勒亦隨彌勒下閻浮提第一聞法於未來世值遇賢劫一切諸佛又云得聞彌勒名者聞已歡喜恭敬禮拜此人命終如彈指頃即得往生又云善男子善女人犯諸禁戒造衆惡業聞是菩薩大悲名字五體投地誠心懺悔是諸惡業速得清淨未來世中諸衆生等聞是菩薩大悲名稱造立形像香花衣服繒蓋幢幡禮拜繫念此人命欲終時彌勒菩薩放眉間白毫大人相光與

冊四　十

諸天子持天曼陀羅華來迎此人此人須臾即得往生值遇彌勒頭面禮敬便得聞法於無上道得不退轉於未來世得值恒河沙等諸佛如來釋曰此亦釋迦所遣來者以行釋迦教故若彌勒下生經羅什法師譯無如是我聞直云大智舍利弗問佛佛誡聽爲說云

舍利弗四大海水以漸減少三千由旬是閻浮提地長十千由旬廣八千由旬平坦如鏡名花軟草徧覆其地廣說莊嚴等華藏品已引次云城中有大婆羅門主名曰妙梵婆羅門女名摩提婆彌勒記生爲父母身紫金色三十二相身長千尺脅廣三十丈面長十二丈四尺肉眼見千由旬常光四照面百由旬臺彌勒施諸婆羅門婆羅門藥佉王奉七寶臺彌勒施諸婆羅門婆羅門見其毀壞修無常想出家學道於龍華菩提樹下樹莖枝葉高五十里即以出家日得阿耨多羅三藐三菩提有無量人發心出家學道尒時弥勒見諸大衆作是念言今諸人等不以生天樂故亦復不爲今世樂故來至我所但爲得涅槃常樂因緣是諸人等於佛法中種諸善根釋迦牟尼佛遣來付我是故今來皆至我所我今受之是諸人等或以讀誦分別決定修妬路毗柰耶阿毗達磨修諸功德來至我所廣叙布施持戒忍辱精進結云

土

善哉釋迦牟尼佛善教化如是等百千萬億衆生今至我所彌勒如是三稱讃釋迦如來然後說法言汝等衆生能爲難事於彼惡世貪欲瞋恚愚癡迷惑短命人中能持戒行作諸功德甚爲希有善哉釋迦牟尼佛以大悲心能於苦惱衆生之中說誠實語示我當來慶脫汝等如是之師甚爲難遇深心憐愍惡世衆生救濟苦惱令得安隱釋迦如來爲汝等故以頭布施割截耳鼻手足支體受諸苦惱以利汝等彌勒如是廣安慰已然後說法其龍華樹園縱廣一百由旬大衆滿中初會說法九十六億人得阿羅漢第二會說法九十四億人第三會九十二億更有諸本經大同小異可以意得此經正明釋迦遣來第四攝末歸本智照無二相絶境智者謂一境智無二二始末無二亦信智無二三染淨無二四智斷無二由諦理事無二義故染淨無二性一性平等始末無差能所齊融

十三

故云義同大文第五顯因廣大相以隨一一因者釋廣大義異前攝德成因末說一一稱法界故又前但因今明因徹果海故文殊下對前辨異攝相歸性事理無礙秘密重重事事無礙若以二聖下後三聖相望辨其能所然此經下三摠釋文意謂所以却就金剛場

十四

起觀者何於中有二先繫表出意謂華嚴一切皆悉具十會亦應然合有第十攝末歸本重會覺場謂菩提場是根本會起於中八名爲末會謂第十會攝前八會歸於初會無不從此法界所流無不還歸此法界故後今且依文者明其無十故就第九以明此三一者本會二者末會三自普賢以爲攝末歸本之會本有二種逝多乃是此會之本今歸覺場是諸會本一見瑞相者然其十句皆是淨土而具後句意在衆生如初對云見一切佛刹清淨一切如來成正覺即屬淨土二云見一切佛刹清淨無諸惡道無諸惡道即是住處衆生五對皆然又前塵者前但云見一切佛刹令一一塵中出一切世界故此爲細言前體相此業用者前但云見今塵中出故然毛孔出生等廣如玄中今更略示謂彼菩賢遊入十方略有十門一入世界法界緣起互即入二相合釋文殊能住普賢道場是所住故後釋七八二句而有二意一當句釋屬於二人二相合釋文殊普賢行道場故文無正示衆生界佛界無二體故三明

供養一一供具皆稱眞故四明請法窮法界智無時不請諸佛無時不雨法故五大智攝生了生迷倒而無衆生不凝化故六明現通十方塵刹互入重重震動現相而無息故七常寂定未曾一念有起動故八廣出生念念毛孔出現諸境無窮盡故九者說法念念常

冊四

雨無邊法雨雨一切故十明摠說上之九義

十三

舉一全收無前後故廣說難盡餘廣如文於中有下菩薩亦爲正覺餘三可知以沒現相者斯則沒而無沒現而無現眞法性中無出沒故此約事理無礙下句云以此彼相相即故者即事事無礙法界然相即有三一約刹此刹即彼刹一刹即多刹故二約人此身即彼身一步即多步故三約劫一念即是無量劫故又此彼相炳然具故秘密隱顯俱時成故此彼時處互相在故帝網重重同時具足皆不動故故長行者長行顯普賢因偈頌顯善財果故云綺互故然通讚者通有兩重一者近通通前法喻二者遠通取此卷未結德無盡二偈經文良以二偈亦是最後無盡德故其二十一德一經數節出其名義文有隱顯欲彰如來無盡德故大體無異故後出之昇覺率品已廣分別今皆略指初有二偈者然此二偈含於摠句妙悟皆蒲妙悟即是妙覺智故以無著論不釋摠句疏略不明若欲明者初偈當之今但顯別即當第一然準上文二十一德皆有三節一舉經名如此德經即二無著菩薩立功德名後謂由諸佛下即彼論釋諸佛有三事平等即名即今疏云於所知一向無障轉功德三引二論解其本論即今疏所引三同是也三故前經云下指經即離疏所引三同是也以彼具足二十一種功德名故世間品初也以彼具足悲故不住涅槃一切時中觀所調伏

冊四

死亦令他入故不住涅槃第四句是不住生死三有三偈下約經即住於佛住疏中先依無著立功德名後謂住佛下即無性釋無性生起云爲欲得上無住涅槃故次明之即是恩德謂佛雖偏聖天住而空大悲偏善安住由住空故不住生死由住悲故不住涅槃一切時中觀所調伏故隨物欲或見不同四有十五偈下約經即得佛平等疏中分四一依無著立功德名二謂由諸佛下即彼論釋諸佛有三事平等即疏所引三同是也三故前經云下指經即離世間品初也以彼具足二十一種功德名故

十四

四亦同下引他論會釋結云此釋已妙者古來諸德不知此即二十一德亦不知此是佛平等但云如來隨機隱顯忽列諸佛莫知其由今云顯佛平等故廣列諸佛皆相偏耳豈非妙耶今更下即就佛平等中顯實是本師更遇平等之意趣耳謂此文下二引此經文贊成正義自有三意一東方之佛云在此者明阿閦即是本師二阿彌陀充滿十方亦合偏此同於本方即釋迦矣三通取或見明是本師或有見爲阿閦彌陀諸佛異耳若言別下三遮救中恐外救云今明阿閦彌陀偏等自是別讚彌陀阿閦何得引是本師佛耶故

冊四

今遮云若如此者普賢本讚本師釋迦如來令云東西諸佛偏此何成讚我本師耶況華藏下四引前經文成屬本師娑婆當中刹海種內第十三層而有十三佛刹塵數世界圍繞無量壽佛國但言從此西方過十萬億佛土尚未能蒲一合之塵況於一刹塵數況十

十五

三佛刹塵數其十三重內皆是化境況華嚴
世界刹海有十不可說佛刹微塵數世界種
一一種中有不可說佛刹微塵數世界皆是
本師之所嚴淨其中皆是遮那如來分身化
往安養近在十重之內何得非是本師釋迦
故云豈非是此佛耶法華下五引他經成立
中二經分身已如前引既十方中皆是釋迦
分身之佛何得彌陀阿閦佛等近而非耶故
知法藏下遮其引難爲決他經一引清淨平
等覺經說法藏比丘然大寶積第十七無量
壽如來會說名法處比丘佛在耆闍崛山說
阿難起問白佛言大德世尊身色諸根悉皆
清淨威光赫弈如融金聚又如明鏡凝照光
輝從昔以來初未曾見喜得瞻仰生稀有心
世尊今者入大寂定行如來行皆悉圓滿善
能建立大丈夫行思惟現在去來諸佛世尊
何故住斯念耶佛讚聖知便爲說往昔過無
遍阿僧祇無數大劫有佛出現號曰燃燈此
前展轉復舉諸佛最後乃云世主佛前無邊
數劫有佛出世號世間自在王彼佛法中有
一比丘名曰法處有殊勝願詣如來所以偈
讚佛既讚佛已佛爲說二十一億清淨佛土
具足莊嚴彼比丘悉皆攝受攝已滿足五劫
思惟修習便向彼佛發四十八願發願已後

更經多劫修行成就功德乃至成佛後阿難
問此法處比丘成佛爲過去耶未來耶爲今
現在佛告阿難西方去此十萬億佛刹彼有
世界名曰極樂法處比丘在彼成佛號無量
壽今現在說法然後廣說其土莊嚴釋曰既
如來說他昔因令果何得判爲即本師耶二
引法華經十六王子即第三大通智勝佛云
彼佛弟子十六沙弥今皆得阿耨多羅三藐
三菩提於十方國土現在說法有無量百千
萬億菩薩聲聞以爲眷屬其二沙弥東方作
佛一名阿閦在歡喜國二名須彌頂東南方
二佛一名師子音二名師子相南方二佛一
名虛空住二名常滅西南方二佛一名帝相
二名梵相西方二佛一名阿彌陀二名度一
切世間苦惱西北方二佛一名多摩羅跋栴
檀香二名須彌相北方二佛一名雲自在二
名雲自在王東北方佛名壞一切世間怖畏
第十六我釋迦牟尼佛於娑婆國土成阿耨
多羅三藐三菩提釋曰既第一佛名曰阿閦
佛又別云何渾亂言皆本師故疏釋云是
方便復應問言豈法華經判爲方便今當還
引法華荅之法華壽量品云於是中間我說
燃燈佛等又復言其入於涅槃如是皆以方
便分別則等言已等十六王子復應問言燃
燈去今方一僧祇可爲方便自在王佛大通
智勝已經無量無邊不可思議阿僧祇劫豈
爲方便故應荅言去燃燈雖已久矣比之壽
量劫數不多謂說大通但磨三千大千地種
以爲其墨過於東方千國土即下一點以爲
校量彼佛滅度但過是數無量無邊百千阿
僧祇劫豈同壽量說成佛遠經云譬如五百
萬億那由他阿僧祇三千大千世界假使有
人末爲微塵過於東方五百千萬億那由他
阿僧祇國乃下一塵如是東行盡是微塵是
諸世界若著微塵及不著者盡以爲塵一塵
一劫我成佛以來復過於此百千萬億那由
他阿僧祇劫釋曰以此之喻方之大通三千
塵點非可類矣自此劫來皆是方便故然燈
等言無不該也是以昔人云十六王子尚掩
成道之初斯言愜當則知彌陀阿閦佛等皆
是本師成佛後事義無惑矣自在王佛展轉
多劫但以數明劫豈如末塵爲劫耶以理推
下第七結成正義十方諸佛皆我本師海印
頓現互法華分身有多淨土如來何不指已
淨土而令別往彌陀妙喜思之故知賢首者即壽
陀等佛皆本師矣復何怪哉言賢首者即壽
量品中過百萬阿僧祇刹最後勝蓮華世界

之如來也經中偈云或見蓮華勝妙刹賢首如來住其中若此不是歎本師者說他如來在他國土爲何用耶且如揔持教中亦說三十七尊皆是遮那一佛所現謂毗盧遮那如來內心證自受用成於五智從四智流四方如來謂大圓鏡智流出東方阿閦如來平等性智流出南方寶生如來妙觀察智流出西方無量壽如來成所作智流出北方不空成就如來法界清淨智即自當毗盧遮那如來言三十七者五方如來各有四大菩薩在於左右復成二十謂中方毗盧遮那如來四大菩薩者一金剛波羅蜜菩薩二寶波羅蜜菩薩三法波羅蜜菩薩四羯磨波羅蜜菩薩東方阿閦如來四菩薩者一金剛薩埵菩薩二金剛王菩薩三金剛愛菩薩四金剛善哉菩薩南方寶生如來四菩薩者一金剛寶二金剛威光三金剛幢四金剛笑西方無量壽如來亦名觀自在王如來四菩薩者一金剛法二金剛利三金剛因四金剛語北方不空成就如來四菩薩者一金剛葉二金剛法三金剛藥叉四金剛拳已上揔有二十五也及四攝八供養故三十七言四攝者即鉤索鏁鈴八供養者即香華燈塗戲鬘歌舞皆上有金剛下有菩薩然此三十七尊各有種子皆是

本師智用流出與今經中海印頓現大意同也問若依此義豈不違於平等意趣平等意趣云言即我者依於平等意趣而說非即我身如何皆說爲本師耶荅平等之言乃是一義唯識尚說一切衆生中有屬多佛多佛共化以爲一佛若屬一佛一佛能示現以爲多身十方如來一一皆爾今正一佛能爲多身依此而讚方讚本師然此段下第八辨其兼含此含第十七德故至下文說相則少所以此中兼此德者有二意故一爲類例義相似故不欲繁文故現妙喜極樂等土二者以第十七成於此段全是今師由差別土皆是本師一佛現故不見此意豈知經旨勿輕爾也文中有三前二云同者順功德中平等德故五或見下約經即到無障礙處疏中先引無著立功德名後謂一切時下謂釋論意以會經文彼論具云謂已慣習一切煩惱及所知障對治聖道即一切智及定自性以爲能治故無著論詔爲修治又已到於永離一切障處故經名爲到無障處經中別說但明十度而揭揔云供養諸佛修行道則無所不具疏有等言既云已經者即此段初半偈經云或見釋迦成佛道已經不可思議劫所以疏中牒此言者遮天台師之謬釋也謂彼學者多

云華嚴雖則玄妙而有二事不如法華一兼別義是故不說聲聞作佛二說如來始成正覺不說本師壽量久成故疏中指此經文即是此經說久成處若以此後不得該前則法華壽量不能該於我始坐道場於三七日思惟等迹然彼師以久成爲本始成爲迹今經之本則非古非今若就迹門則能今能久生公亦云是以極設長壽言伽耶是一若伽耶是者非復伽耶伽耶既非彼長安獨是乎長短斯非則所以長短存焉誠爲妙悟不說聲聞得作佛者約不共義既不厭捨曾何棄之況一成一切成無一衆生不具佛智善須得意勿雜釋經六有三偈下即經不可轉法疏中先引論立名後於中下便以論意釋經彼論具云由有上德故他不能轉利有情事故次明之謂教證二法皆不爲他所轉動故無有餘法勝過此故言初二即教證二道者二偈之中各含教證初句證道次諸地句含於教證次半偈唯教後偈之中堪忍不退皆是證道餘即教道七或現下約經即所行無礙疏中先出功德名於中下後科文解釋彼論具云顯示如來於所化中無高下礙故次明之謂世法八風不能拘礙故八風即利衰毀譽稱譏苦樂降神處宮即是利也棄榮離俗

即是衰也若生若滅有苦樂也學異行者兼於苦樂多明苦也坐道樹下降魔毀也正覺
譽也涅槃起塔亦爲衰也次三處天多明四順次六巧化義兼遮順入如來住下即經立
不思議疏中先依論立名後科文釋義論云由依前方便能作利益之事故次明之謂十
二分教名所安立由深廣故不可思議釋經
可知九具足下即經普見三世疏中初依論
立名次謂記別下是指論解論云以上加行
利有情事三世諸佛悉皆平等故次明之謂
於三世平等性中能隨解了過去未來曾當
轉事皆如現在而授記故後從故云皆悉明
見矣是舉經帖十有四偈者約經即身恒充
滿一切世間疏中但出功德之名耳無性詺
云顯上利益一切頓徧非次第作故次名之
經中多分說變化身略無受用十一等者約
經即智恒明達一切諸法無性釋云以於上
十方彼彼之處作斷疑事故次明之疏中先
出功德名後論釋於一切境善決
定下欲斷他疑要須自斷方能斷他經中既
爲世師內外兼了故能斷疑十二等者約經
了一切行疏中先出功德名後謂通了下論
釋無性生起云由所化生有差別故次明之
離世間品但名了一切行若深密等云於一

切行成就大覺無性云入種種行法皆成大
覺故經文中隨其心行現種種形說種種法
乃至爲說覺分諸寶華諸聖功德即是皆成
大覺義也十三如來下約經盡一切疑十一
是斷自疑此斷他疑疏中先出功德名後謂
辨智下解釋彼論具云由即於前所化有能

善巧別知故謂聖聲聞言此人全無少分善
根如來知彼善法當發現證過去微少善根
種子所隨故故經文中無礙智見一切衆生
以無邊門皆令成熟十四下即經無能測身
疏中先立功德名後謂隨解現身故即論釋
也若解深密云凡所現身不可分別不可分
別即無能測無性生起云由上云善巧別知
故此次云於前所化邪正及俱行中無有分
別故今經中情與非情萬類皆現乃至云佛
身功德海亦爾無垢無濁無邊際等十五下
即一切菩薩等所求智疏中先出功德名後
意云下以論意釋具足論云爲欲引發不定
種性聲聞菩薩唯讚大乘故次明之言等所
求者無不求故十六如來下約經即到佛無
二究竟彼岸疏中先依論立名後釋經法身
相今初無性釋云爲遮所化於大師疑一切
智非一切智故次明之由滿諸度是一切智
論云平等釋經無二平等有二一身平等於

法身中滿諸度故二果位諸度無增減故名
爲平等親光則以住於法身即是彼岸無著
則以彼岸是於法身所有二義俱通然同下
二釋法身相即第九論彼相分中論云諸佛
法身以何爲相應如法身略有五相一轉依
爲相謂轉滅一切障雜染分依他起性故轉
盡非所爲故自在示現有爲相故異一性無
二爲相由一切佛所無差別故無量相續現
等覺故經云其性非有非無故正是初意
四常住爲相謂真如清淨相故本願所引故
所應作事無竟期故此有三身常義故經雖
無不至即應化普周受用廣徧二身常義而

不去者自性身常不去即不變常無不至即
相續不斷常耳五不思議相謂真如清淨自
內證故無有世間喻能喻故非諸尋思所行
處故經云一切三界無倫匹即無喻能喻
以出世間言語道故非尋思所行而五相相
融爲法身體疏但略配故鈔委出或略不喻

者以按文釋空中之畫若準新經乃有三喻謂如空白日亦如夢則空可喻二謂無所依及常住相如白日喻喻白法爲相如夢一喻喻無二相欲言其有覺竟無實欲言其無夢境歷然故非有無爲無二相其不思議後偈顯之十七下約經即具足如來平等解脫疏中先立名後既隨解而現下釋經論云以外人聞上平等謂同一性故大說言不相問雜謂一切如來十身體用各各別故猶如寘室千光結此一段差別佛土上第四門已兼明竟故此但略顯不思議故不可爲喻十八下即經證無中邊佛平等地疏中但出功德名

廿三

耳無性云由疑上如來妙智究竟非一非異其相云何故大明此無中邊等常無常等皆二邊相論立名中言方處者謂諸世界無分限者釋無中邊無中邊言略有四義一虛空無中邊佛德如彼無有分限二世界無中邊諸佛十身即於其中稱世界量平等偏滿三

卅四

此法身等於佛地中平等偏滿無中無邊無有分限四此法身等偏一切處爲諸衆生現作饒益然非自性無中邊故經中明身如塵尼具無量色即第二充偏一切然非色非非色爲無中邊即第三四義其隨現無住亦第三義及第一義無分限故親光銘此爲真如相殊勝功德義亦全同以其雙非復無性故十九下約經即極於法界等虛空界窮未來際配三德名疏文其之即以實際配於經中窮未來際然第十九功德無性云以上言無中邊相云何無相故大明之極於法界謂此法界最清淨故離諸戲論是法界最清淨相能起等流利益之事極此法界無有盡期第二十等虛空界無盡功德無性云謂上作利樂皆無盡故此約自利無盡故論云謂如虛空經成壞劫性常無盡如來一切眞實功德亦復如是究竟無盡等不言開合無性開二故但第二十初有一生起上來且欲將後二偈以爲總結故配三德理實後二正是等虛空界窮未來際無盡功德故疏云亦是別顯無盡功德法性深廣下即大文第四謙讚廻向上半謙讚上句讚下句讚下半廻向三處初句廻向實際後二廻向衆生及廻向菩提然廻向菩提復有二意一自成菩提二令他成令他成者義同廻向衆生菩薩發心不期自爲即以向他爲自益耳故令含識同證菩提賢首法師發願偈云

普願見聞修習此　圓融無礙普賢法
乃至失命終不離　盡未來際願相應
以此善根等法性　普潤無盡衆生界
一念多劫修普行　盡成無上佛菩提

華嚴經隨疏演義鈔卷第六十　用四

中華大藏經（漢文部分）

校勘凡例

一 《中華大藏經（漢文部分）》的底本以《趙城金藏》爲主；《趙城金藏》缺佚，則以《高麗藏》等作底本。各卷所用底本的名稱及涉及底本的其他問題，均在校勘記的第一條中說明。

一 《中華大藏經（漢文部分）》選用的參校本共八種，即《房山雲居寺石經》（石）、宋《資福藏》（資）、《影印宋磧砂藏》（磧）、元《普寧藏》（普）、明《徑山藏》（徑）、《清藏》（清）、《高麗藏》（麗）。若底本爲金藏，即包括石、資、磧、普、南、徑、清、麗全部八種校本；若底本爲麗藏，則包括石、資、磧、普、南、徑、清全部七種校本。其他情況若用「諸本」，校勘記中則另加說明。

一 校勘採用底本與校本逐字對校的辦法，只勘出經文中的異同及字句錯落，一般不加評注。參校本若有缺卷，或有殘缺、漫漶等字迹無可辨認者，則略去不校，校勘記亦不作記録。

一 一經多卷，經名、譯者、品名出現同樣性質的問題，一般只在第一卷出校，並注明以下各卷同；分卷不同時，以底本爲主出校。

一 古今字、異體字、正俗字、通假字及同義字，一般不出校。如：

古今字：宍（肉）；猗（倚）；距（跋）；鉾（矛）；詖（義）等。

異體字：朕（槃）；剎（刹）；臾（貌）；惱（惱）；导（碍、礙、閡）等。

正俗字：怪（恠）；滴（滴）；體（躰）；刺（刾）；閑（閒）等。

通假字：惟（唯）；嫉（疾）；頻（嚬、顰）；揣（摶）；抄（鈔）等。

同義字：如（若）；弗（不）等。